Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Puebla
Biblioteca

tioni destinata per defunctū, ergo vnus cohēs pōt ſm destinationē defuncti transferre dñium. Rñdent Sen. & do. Iaſ. q aliud eſt vti re cōi ad vſum deſtinatum: aliud *trāsferre dñiū. l. vnica. C. de cōm. rer. aliena.* q rñſio non ſatisfacit, qa nō procedit qñ res cōis eſt deſtinata ad vſum alienandi, vt in caſu nr̄o. Nam ſi res cōis venalis ſit, ab vno ſolo vēdi pt̄. l. eius q̄ in ꝓuincia. ff. ſi cer. pet. l. iij. ff. de exer. Ego aſſr rñdeo negādo ꝙ in caſu nr̄o res poſſit dici neceſſariò & ſimpl̄r alienationi deſtinata, cum totū dependeat a volūtate cohēdū, vtrū velint ſpēm, vel pœnā ſoluere. ¶ Septimo allegaſ *tex. in l. ſi cū vno. ff. ſi ex noxa. cau. aga.* vbi t[illegible]*dit rla, ꝙ in his q̄* non pñt ꝓ parte explicari vnuſquiſq; ſocio ū cenſet hr̄e adminiſtrationem inſolidum. Solu. verū eſt aſſumptum ꝙtum ad defendendum vt ibi, *non quantum ad* alien[illegible]ndū. *l. ſi ſeruus cōis. vbi caſus. ff. de noxa.* Et ſic vides ꝙcl̄o nem Bar. non hr̄e aliud fundū, excepto tex. in d. §. *ſi ignorātes.* ꝓpt̄ *cōiter* damnaſ vt hic per Ale. & Mod. facienda ē ergo ꝙcl̄o ꝙria ꝓ qua allegaſ rla. *l. id quod nomine. ff. de reg. iur.* rem[illegible]nde cum Bar. rñdeſ ꝙ alienatio fcā a cohēde *cenſet* fcā a defuncto, vt in[illegible]uct. de iureiur. a *morien. præſti.* in prin. niſi dixeris ꝙ fcm̄ cohēs cenſet *fcm̄ defuncti* pro portione ſua tm̄, ſm gl. *in l. j. §. fi. j. d*[illegible]pto. ſtipul. *vel* aſſr rla procedit niſi ſubſit legitima cā. *l. itē ſi ver*[illegible]*atū. ff. de rei vend. tradit per Fel. in c. quæ in eccleſiarū. de ꝓn.* vr̄ aūt ſubeſſe cā euitandi pœnam & adimplendi volūtatem defuncti. ¶ Scđo allegaſ tex. in l. hr̄des. §. ſi incerto hoīe. ff. fam. ercīſ. vbi vnus ex hr̄dibus nō pōt *eligere ſine* cōſenſu alio rum quem ſeruum ſoluat legatario. Rñdet Ale. nō ꝓbare, quia ibi requirit fcm̄ aliorum i. electio. qđ fcm̄ non pot vnus ꝓ alio face[illegible], vt hic in glo. vel ibi præceſſerat aliorum ꝓhibitio, merò impedit tranſactio. *l. ſi quis ꝓhibuerit. ff. de pub.* vel *ibi* agit de rebita in gñe: nos aūt *loquimur* ire debita[illegible] *ſpecie.* ¶ Tertio allegaſ tex. in d. l. *ſi ſeruus cōis.* ver. planè. Sol. ibi non preceſſit præambula defuncti obligatio ſicut in caſu nr̄o. Ve. ibi nōdum ſecuta fuerat ꝙdemnatō *dandi ſeruum* ꝓ noxa: aliàs ſecus. tūc. ſ. vnus ſolus poſſet *dare*. Vel tertio ibi requirit electio an cohēdes velint eligere ſeruum dare ꝓ noxa, an verò æſtimatio nē damni. ¶ Quarto S[illegible] inducunt tex. in l. ij. §. ex his. ſeo. & re ſpondent vt hic ꝓ eos, [illegible]el aſſr ibi verſat fcm̄. ſ. electio *in qua* par *te* ſeruitus: & eođm̄ rñderi pt̄ in *l. fideiſ*[illegible]*cit Are. hic ꝙ Bar.* ¶ [illegible]. §. pe. de le[illegible] fundus ſub ꝙdōne. §. ſi liberas pa[illegible] de Ca. allegat [illegible]tē nihil facit, qa ibi legatum [illegible]at re[illegible] *ſed ab alijs, meritò inuito* [illegible] *rede in ſeptē vnc*[illegible]*ituto* nō pūt alij trāsferre *dñium* partis *ſuæ, nos loq*[illegible]*mur qñ oēs cohēdes ſunt obligati. Videtis igr̄ ambiguum paſſum*. Ex prædictis poteſtis *facere rlam*. ¶ Vnus ex
47 cohēdib. tradendo ſpēm cōem ſub pœna debitā nō trāsfert dominium ꝓ portionib. cohēdū. l. ius nr̄m. de reg. iu. l. hr̄des. §. ſi in certo hoīe. ff. fa. ercīſ. ¶ Fallit primo qñ tradēs hēt facultatē totius rei tradendę, vt qa illā hēat penes ſe. d. §. ſi ignorantes. ſm intell'm Io. de Ana. in d. c. olim. tunc. n. pt̄ dici tradentē hr̄e tacitū mādatū iuxta tex. in d. l. indebitā. ¶ Fallit ſcđo ſi nihil itereſt aliorū hr̄dum, tunc coguntē traditionem ratā hr̄e. d. l. Pomponius. & in iſtis terminis pōt defendi opi Bar. ¶ Tertio fallit q̄tū ad euitandos carceres ꝓ ea q̄ dixi in iij. ſolu. ad tex. in d. §. ſi ignorantes. ¶ Scđa ꝙcl̄o
48 in obl'onibus dandi vno hr̄de non dante, cōmittit ſtipl'o pœnalis ꝝ oēs ꝓ portionib. hr̄ditarijs. l. v. §. fin. j. eo. aſſignantē plures rōnes. ¶ Prima fuit gl. qa quilibet pōt ſoluendo totū euitare pœnā. l. ſoluēdo. ff. de neg. geſt. Iſta rō nō vr̄ vera. Nā in ſpē danda ſtante cōi opi. de qua ſ. vn⁹ non pōt trāſferre dñium partis alterius, ergo rō falſa. Nam dato ꝙ integra ſpēs ab vno tradatur, non tamen adimpleta eſt conditio dandi, quæ non aſſr adimpleē niſi dñiū inſolidū transferat. l. vbi aūt
49 §. fi. j. eo. arg. admodū ſtringit. † Aliq rñdent ſufficere ꝙ ꝙdō adimpleat de fcō qñ poſtea ſequit effectus iuris. l. mulier. §. j. ff. de ꝙdi. & dem. Vñ cū tota ſpēs de fcō poſſit tradi ab vno, dēt dici adimpleta ꝙdō, cum poſtea alij coguntur ratum hr̄e. ¶ Iſta ſol. mihi non placet. Primo qa rla. d. l. mulier. §. j. ꝓcedit qñ a principio ꝙdō non pōt vllo mō impleri de iure, quod non eſt in caſu noſtro, cum oēs ſimul a principio poſſint tradere. Secundo ꝓcedit ꝙcurrente voluntate diſponentis, qui talē conditionem appoſuit v[illegible] non eſt in caſu noſtro, in quo ꝝhētes a principio diſpo[illegible] ꝙdōnē dr̄e impleri de iure. Tertio non etiā verū vr̄ ꝙ alij cogantur ratum hr̄e, vt ſ. dcm̄ eſt. Non ēt iſta rō vera vr̄ reſpū obl'onis dandi quantitatē, quia ꝙdō dandi adimpleri nō pōt abſq; ſcīa & voluntate debentis eam implere. l. ij. & ibi nota. de ꝙd. & demon. Ad iſtud tū rñdeē ꝙ ꝝrium procedit quantum ad effectū iuris acquirendi, non aūt quantum ad effectum pœnę euitandę. Ad quam euitandam ſufficit ꝙdōnē dandi impleri a quocunque, declarat Barto. *in l. cū ſeruus. j. eo.*
50 Hinc eſt ꝙ ad *euitandam* pœnam [illegible]aducitatis [illegible]onem *fuiſſe ſolutū* a quocunq; ex eo. et note *tuo proprio, ſm ſpe*[illegible] de loca. §. nunc aliqua. ver. 82. & Bal. in l. arborib. §. *cum pbarē*. ff. de vſufr. & in l. *ſolēnib⁹*. C. de rei ven. eſt verum ꝙ dōs a principio cogi non pt̄ *recipere ſolutionē* canonis a tertio *tuo* noīe offerente, *ſm* Bal. in l. *exceptā*. col. fi. C. de vſu. & do. Iaſ. in l. ij. q. xx. & ſeq. [illegible]*alia addit*. C. de iure emph. Ego tñ rederem in ca[illegible] ꝙctre ꝙctionis credit[illegible] cogi poſſe accepere integrā ſolutionē ab vno cohēde ꝙlatā per d. l. *ſoluentis*. Et quia intereſt ipſius volentis totū ſoluere, vt pœnā euit[illegible] *l. ij. C. de nego.* geſt. Ex quo infert alia *ſol*[illegible] vr̄ *tum* procedat ob impleē cōdō ꝓ alīū, cuius non intereſt. ¶ Scđa aſſignatur rō, quia datio q̄tū ad euitandam pœnam eſt in ꝙdōne, q̄ ꝙdō dandi inter hr̄des nō diuidit. l. cui fundus. ff. de ꝙd. & dem. Ergo a quolibet eſt ad implenda inſolidum aſſ pœnam *committit*. Iſta rō impugnaē per Ruynum, quia ꝙcō ꝙpoſita in dđctū ꝓcedentis diſpōis diuiduæ dēt rlari ſm naturam illius, & *ſic* [illegible] eſſe diuidua, per ca q̄ dicit Bar. *in l. Stichū* q meus erit. in fi. ff. de leg. j. & in l. ſi decem cum petiero. ſ. eo. ¶ Tu rñdeas ꝙ ꝙdicta procedunt qñ impletum ꝙdōnis reſpicit *illud* idē, ad quod tendit ꝙdō, tūc cū ſit ſubrogata in loci *primæ* diuiduę, ſeruare dēt nam ſubroga*ti. l. ſi* cū. §. q iniuriā. ff. ſi qs [illegible]*os* loqmur qñ ꝙdō tendit *ad alind* & ad aliud tendebat ꝓcedēs diſpō, meritò ꝙdō ſer*uabit* ſuam nam, cū ea ſit ſubrogata in locū *alterius*. Alia aſſignaē rō ꝙ d. laſ. qu[illegible] *nō refero*. [illegible] ex ſe ipſa ꝙfundit. Limitaē iſta
51 ꝙclo vt nō ꝓcedat in [illegible]ratione, q ꝓ *liū* non pt̄ explicari. Nā cū nihil tūc ſit qđ *poſt* imputari vni ꝓ *plio* non pt̄ explicari. Nā cū dit in pœnā q parteē ſuā ſoluit. ita litāē [illegible]d. Bononiē. Exē plū. Si fcā ſit diuiſio rei dandæ, & *vnus* recuſet ſolvere partē ſuam: vel ſi vnus ſolus hēat integrā rem & noluit [illegible]ere partē ſuam: ſint, tunc volentes implere ꝙdōnē dandi pro parte ſua. verò ve- incidere *in pœnam* pulchra eſt & æqua litatio. Videamus aūt vera. vr̄ ꝙ ſic, quia difficultas impedit cōmitti ſtipl'onem pœnalem. *l. ſi* vehenda. §. idem iuris. ff. ad leg. Rhod. de iactu. q̄ procedit ēt in difficultate dādi, ſm gl. in l. qđ te. ff. ſi cert. pet. a. Et ita tenēdo hēris limitationē ad rlam. d. l. cui fundus. Sed impugnatur per Senen. *hic* [illegible] tex. in l. in executione. §. pe. j. eod. ibi, nec [illegible]ptes fundi poſſ[illegible] poſſit, tūc pœna cōmittit ꝙ oēs. Iſte tex. ita intelligendus eſt dari non poſſint, non debet cōmitti ſtipl'o ꝙ eos q̄ adimplent pro ꝓte ſua. & iſto mō eſt ibi tex. ꝓ hac limitatione. iuſtificaē meus intell's ex pluribus. ¶ Primo, ex illa indefinita, ꝓtes, q̄ equipollet vñ. l. ſi puribus. de leg. ij. ¶ Secundo, qa referendo verbum, ꝓtes, ad vnū. dēt intelligi eius reſpū de portionibus aliorū. ¶ Tertio, qa ſi intelligamus verbū, vna ceſſante. ſ. poſſe dari, vt intelligunt Sen. non erit bona æq paratio q̄ ſeq̄, quēadmodum non prodeſt ad pignus recuperandū ꝓtē ſoluere. Nam in redēptione pignoris nulla ſoluendi quantitatē impoſſibilitas verſari pt̄, vt no. per gl. & Bar. & alios in d. l. quod te. & dicam. j. Scđo obſt. qa vt difficultas excuſet a pœna oportet ꝙ ſimilis ſit caſui fortuito, ſm Imo. in d. l. ꝙtinuus. §. illud. j. eo. & ꝙ res promiſſa ſit in rerū nā, vt tū per promiſſorem ꝓſtari non poſſit, ſm Bar. in d. §. illud. pondera negatiuam præpoſitam, verbo, pt̄, q̄ denotat omnimodam impotentiā, ſm gl. in l. Gallus. in prin. ff. de lib. & poſth. cum igit vnus poſſit integram ſpēm hr̄e, licet cum difficultate, non dr̄et excuſari. quòd aūt poſſit hr̄e ꝓbaē ſm Sen. quia pōt agere ꝝ cohæredem recuſantem vt tradat partem ſuam. argum. l. ij. §. ex his. ſ. eod. Sed tu rñdeas ꝙ cohæres antequam ſoluat vel pœnam incurrat, non pt̄ agere fami. erci. niſi ad effectum ut ſibi caueaē de indemnitate. l. hæredes. §. idem iuris. ff. fam. ercīſcun. ¶ Tertio obſtat, quia difficultas non excuſat a pœna quæ committitur per euentum diei vel conditionis. l. ad diem. j. eod. Solu. Contrarium procedit in obligatione dādi quantitatem: ſecus in obligatione dandi ſpeciem, de qua nos loquimur. ita declarat Bart. in d. §. illud.
52 in fine. Tertia concluſio † in obligatione [illegible]ti diuidui ſolus hæres contrafaciens incidit in pœnam pro pa[illegible] ſua, & non alij. tex. eſt hic, qa factum vnius non poteſt p[illegible]ium explicari, ſm gl. & Bal. Sed in ꝝrium vr̄ tex. in l. v. §. fi. j. eo. vbi parere ſnīæ arbitri eſt fcm̄, quod poteſt eſſe diuiduum, & tū vno non parente pœna committitur ꝝ oēs. Sol. Ille text. procedit ſpeciali fauore litium dirimendarum, ſm Ale. in d. §. fina. & Bart. j. in x. oppo. ¶ Secundo rñdet Bartol. in d. §. fina. ꝙ parere ſententiæ arbitri ibi erat ad implendum per dationem. arbiter enim con-

Universidad de Deusto

Universidad de Deusto

DOCTRINA

CHRISTIANA,

EN LA QVAL SE ENSEÑA

TODO LO QVE EL CHRISTIANO DEVE HAZER, DEN DE EL PRINCIPIO DE SV CONVERSION, hasta el fin de la perfeccion: & partida en quatro libros: que a la buelta desta hoja se señalan.

Compuesta por el R. P. Maestro F. Luys de Granada, de la Orden de Sancto Domingo. Y ahora añadida nuevamente su vida en esta vltima impression. Por F. Iuan de Marieta de la mesma Orden.

Con vna Tabla muy copiosa, agora de nueuo añadida.

Dirigida al Rey Don Philipe nuestro Señor.

Lucerna pedibus meis verbum tuum, & lumen semitis meis. *Psalm. 118.*
Mandatum lucerna est & lex lux, & via vitæ, increpatio disciplinæ. *Proue. 6.*



BARCELONA.
Con Li[cencia]
Ca Sebastian de Cormellas, al Call.
Vende[se] en casa Mercader de Libros

arbi. & illud est quod forte voluit dicere Bar. colligi his stipulonibus sine iniuria stipulatoris, q vult pœnam rere pp̃ etemptum ãr ꝓstitui põt. ¶ Ex nona oppo. Bar. elicitur quatuor ꝯclusiones. Prima, tpœnalis stipõ cõmittit liduꝫ ꝯ dñm q nõ habuit p̃ parte sua ratũ qd̃ hr̃e pro tex. est hic in fi. ¶ Scd̃a ꝯcio, interesse cõmittit ꝯ dñm, te tũ, pro qua nõ hẽt ratũ qd̃ hr̃e promisit. l. fi. p̃curat rata habe. quã ita intelligunt gl. Bart. & alij *communiter* Sed quæna est rõ diuersitatis inter pœnã & interesse. rones assignat, quæ mihi nõ placẽt, quia eis attentis si dns p̃misisset quanti ea res eẽt si ratum non habuit rere esse dfet cõmitti insolidum: qd̃ nõ est dñm, cũ nõ i fi p̃ parte teneamus igit rõnem assignatam in d. l. fi qa in fcõ diuiduo nõ põt interesse nisi pro ea pte p̃ q non hr̃, in pœna aũt respũ p̃misoris non ꝑsiderat terest, nõ aliquid interfit, ẽm Bar. in d. §. item si in fcõ ius opinio optimè p̃bat in §. nõ. iuncta. d. l. fi p̃curat

55 tur quatuor ꝯclusiones. Prima, tpœnalis stipõ cõmittit insolidum ꝯ dñm q nõ habuit p̃ parte sua ratũ qd̃ hr̃e promiserat. Secunda ꝯcio, interesse cõmittit ꝯ dñm p̃ ea parte, est hic in fi. ¶ Scd̃a ꝯcio, interesse cõmittit ꝯ dñm, te tũ, pro qua nõ hẽt ratũ qd̃ hr̃e promisit. l. fi. p̃curator. j. rem rata habe. quã ita intelligunt gl. Bart. & alij *communiter* hic & ibi. Sed quæna est rõ diuersitatis inter pœnã & interesse. rones assignat, quæ mihi nõ placẽt, quia eis attentis si dns p̃misisset quanti ea res eẽt si ratum non habuit rere esse dfet cõmitti insolidum: qd̃ nõ est dñm, cũ nõ i fi p̃ parte teneamus igit rõnem assignatam in d. l. fi qa in fcõ diuiduo nõ põt interesse nisi pro ea pte p̃ q non hr̃, in pœna aũt respũ p̃misoris non ꝑsiderat terest, nõ aliquid interfit, ẽm Bar. in d. §. item si in fcõ ius opinio optimè p̃bat in §. nõ. iuncta. d. l. fi p̃curat

56 tia ꝯcio, dño pro parte ratũ non hõte pœnalis stipulatio mittit insolidum ꝯ p̃curatorem, qui p̃miserat dñm ratum biurũ. ita Bar. hic quẽ alij *cõiter* sequunt d. l. fi. impugnat p̃ tex. in d. l. fi p̃curator. vbi dicit determinari ꝯrium. & rõ

¶ ris inter dñm p̃mittentem se ratum habiturum, & p rem p̃mittentem q dns ratum hẽbit, optimè põt a quid dicat Bar. quia est in facultate dñi hr̃e ratum in lit. Secus in p̃curatore, in cuius pt̃e nõ est facere q cer ꝯprobante bono fit. Nam si ipse q promisit cer re nõ stat, nõ audit volẽs purgare morã, nisi intr li post tres. ff. si quis cau. Et ñ tertius q. p̃misit q ali põt purgare morã vlq; ad sex menses. l. fancimus. C. de fideiuss. Ista ꝯsideratio laqũq; sit colorata, nõ ñ placet, q nõ incidit in pœnam, qa dns ratũ non habuerit sed rauit q dns ratũ hr̃et. d. l. quoties. j. eo. Et si dixeris, lic effectu istud cãtur ex fcõ explicando p dñm. Rñdeo istud est fallum, raror curauit qũ potuit, excusãt a pœna vt statim subiũciam. ¶ Quarta ꝯcio, p̃misit q alius ratihabit, censẽt p̃mittere se

57 ¶ Quarta ꝯcio, p̃misit q alius ratihabit, censẽt p̃mittere se pœnalis stipulatio incipita præcedenti dispõne. sunt q dñi q d. l. fi.

Universidad de Deusto
Biblioteca

A LOS AFICIONADOS A LAS OBRAS Y DOCTRINA DEL Padre Fray Luys de Granada, Cornelio Bornardo Impreſſor.S.

LEGO a mis manos vn breue de nueſtro mas ſanto Padre Gregorio XIII. embiado al Padre Fray Luys de Granada, de cuyas palabras ſe puede bien echar de ver la ſatisfacion que ſu Sanctidad tiene de las obras que eſte padre ha publicado haſta agora, y el ſanto zelo con que deſſea que las demas ſe publiquen, y aunque ſe dè muy cierto que el Padre Fray Luys ſe ſentirà, de que yo me aya atreuido a imprimirlo con ſus obras, por parecer coſa que ha de redundar en ſu alabança, de que el toda ſu vida ha ſido y es muy poco amigo, toda via me mouiò el deſſeo de dar contento a ſus deuotos y aficionados a ponerlo aqui para ſu conſuelo. He querido tambien traſladarle en Romance, para dar guſto a los que no ſupieren Latin. Valete.

Dilectio filio Aloiſio Granaten. Ordinis Prædicatorum, Gregorius Papa. XIII.

DILECTE Fili ſalutem & Apoſtolicam benedictionem. Diuturnus atque aſſiduus labor tuus in hominibus tuum a vitiis deterrendis, tum ad vitæ perfectionem vocandis, fuit ſemper nobis gratiſſimus: ijs vero ipſis, qui ſuæ ceterorumque ſalutis, & Dei gloriæ deſiderio tenentur, fructuoſiſſimus, iucundiſſimuſque. Multas olim conciones habuiſti libros præſtanti doctrina, & pietate refertos ediditi, idem quotidie facis, nec vnquam ceſſas preſens, atque abſcens quam plurimos potes Chriſto acquirere. Gaudemus iſto, tum aliorum, tum tuo ipſius tam præſtanti bono, & fructu: Quod enim ex concionibus, ſcriptiſq. tuis profecerunt (profeciſſe autem per multos, quotidieque proficere certum eſt) totidem Chriſto filios genuiſti i longeque illos maiori beneficio affeciſti, quam ſi cecis aſpectum aut mortuis a Deo vitam impetraſſes: Præſtat enim multo ſempiternam illam lucē, & vitam beatiſſimam (quoad mortalibus datum eſt) noſſe, & pie ſanctēque viuentem, ad eam aſpirare, quam mortali hac vita, & luce frui omni cum terrenarum rerum afluentia, & voluptate: Tibi vero ipſi quam multas a Deo coronas comparaſti, dum omni cum charitate in eo ſtudio verſaris, quod conſtat eſſe longe maximum. Perge igitur, vt facies, in iſtam curam toto pectore incumbere, quæque habes inchoata (habere enim te nonnulla accepimus) perficere, & profere ad ggrorum ſalutem, debilium confirmationem, valentium, & robuſtorum lętitiam, vtriuſque tum militantis, tum triumphantis Eccleſię gloriam. Dat. Romę apud Sanctum Marcum ſub annullo Piſcatoris. Die XXI. Iulij. M.D. LXXXII, Pontificatus noſtri, Anno vndecimo.

Ant. Buccipalulius.

BREVE DEL BEATISSIMO P. P. GREGORIO XIII. N. S. P. PARA Fray Luys de Granada, traduzido fielmente en Romance.

Universidad de Deusto Biblioteca

Al amado hijo nuestro, Fray Luys de Granada, de la Orden de los Predicadores, Gregorio Papa. XIII.

AMADO hijo salud y bendicion Apostolica. Siempre nos fue muy acepto vuestro largo y continuo trabajo, en apartar a los hombres de los vicios, y traerlos a la perficion de la vida: y de mucho fructo y contento para aquellos que tienen desseo de su propria saluacion, y de la de los de mas. Aueys predicado muchos sermones, publicado muchos libros llenos de gran doctrina, y deuocion: lo mismo hazeys de cada dia, y no cessays en presencia, y en ausencia de ganar para Christo las mas almas que podeys. Danos contento este tan principal bien, y fructo de los otros, y vuestro proprio, porque quantos han aprouechado por vuestros sermones, y escritos (y es cierto que han aprouechado muchos, y de cada dia aprouechan) tantos hijos aueys engendrado para Christo: y les aueys hecho mucho mayor beneficio, que si estando ciegos, o muertos les recobrarades de Dios la vista, o la vida Porq̃ mucho mejor es conocer aquella sempiterna luz, y bienauenturada vida (en quanto es dado a los hombres) y viuiendo deuota y sanctamente aspirar a ella, que gozar desta luz, y vida mortal con toda la abundancia, y contento de las cosas de la tierra. Para vos aueys ganado de Dios muchas coronas, entendiendo con toda charidad en este officio, que es cierto ser de muy gran importancia: Passa pues adelante como hazeys, lleuando con todas vuestras fuerças este cuydado, y acabando las cosas que teneys començadas (que entendemos teneys algunas) y sacaldas a luz para salud de los enfermos, esfuerço de los flacos, contento de los que tienen salud, y fuerças, y para gloria de la militante y triumphante Iglesia. Dada en Roma, &c.

PRO-

PROLOGO.

DIcite Iusto quoniam bene. Isaiæ. 3. Quiere dezir. Dezid al justo que bien? Esta es vna embaxada que embio Dios con el Profeta Isaias a todos los justos, la mas breue en palabras, la mas larga en mercedes, que se pudiera embiar. Los hõbres suelen ser muy largos en prometer, y muy cortos en cumplir, mas Dios por el contrario es tan largo, y tan magnifico en el cumplir, que todo lo que suenan las palabras de sus promessas, queda muy baxo en comparacion de sus obras. Porque, que cosa se pudiera dezir mas breue que la sentencia susodicha. Dezid al justo que bien? Mas quanto es lo que esta encerrado debaxo desta palabra, Bien? La qual pienso que por esso se dexo assi sin ninguna extension, ni distincion, para que entendiessen los hombres, que ni esto se podia estender como ello era, ni era necessario hazer distinctiõ destos, ni de aquellos bienes, sino q̃ todas las suertes, y maneras de bienes que se comprehenden debaxo desta palabra, Bien, se encerrauan aqui sin alguna limitacion. Por donde assi como preguntando Moysen a Dios por el nombre que tenia respondio, que se llamaua: El que es, sin añadir mas palabra, para dar a entender, que su ser no era limitado, e infinito, sino vniuersal (el qual comprehendia en si todo genero de ser y toda perfection q̃ sin imperfection pertenece al mismo ser) assi tambien puso aqui esta tan breue palabra, bien, sin añadirle otra alguna especificacion, para dar a entender, que toda la vniuersidad de bienes que el coraçon humano puede bien dessear se hallauan juntos en este bien, el qual promete Dios al justo en premio de su virtud. Isaiæ. 3. Exod.

Pues este es el principal argumento que con el fauor de nuestro Señor pretendo tratar en este libro, ayuntando a esto los auisos, y reglas que deue el hombre seguir para ser virtuoso. Y segun esto se repartira este libro en dos partes principales. En la primera se declaran las obligaciones grandes que tenemos a la virtud, y los fructos, y bienes inestimables que se siguen della: y en la segunda trataremos de la vida virtuosa, y de los auisos, y documentos que para ella se requieren. Porque dos cosas son necessarias para hazer a vn hombre virtuoso: la vna que quiera de verdad serlo, y la otra, que sepa de la manera que lo ha de ser: para la primera de las quales seruira el primer libro, y para la otra el segundo. Porque (como dize muy bien Plutarcho) los que combidan a la virtud, y no dan auisos para alcançarla, son como los que atizan vn candil, y no le echan azeyte para que arda. Simi

Mas con ser esta segunda parte tan necessaria, toda via, lo es mucho mas la primera: porque para conocer lo bueno y lo malo, la misma lumbre, y la ley natural que con nosotros nasce, nos ayuda mas, para amar lo vno, y aborrecer lo otro, ay grandes contradiciones è impedimentos (que nascieron del peca-

do)

do) assi dentro, como fuera del hombre. Porque como el sea compuesto de espiritu y carne, y cada cosa destas naturalmente apetezca su semejante, la carne quiere cosas carnales (donde reynan los vicios) y el espiritu cosas espirituales (donde reynan las virtudes) y desta manera padece el espiritu grandes contradiciones de su propria carne, la qual no tiene cuenta, sino con lo que deleyta. Cuyos desseos y apetitos despues del pecado Original, son vehementissimos, pues por el se perdiò el freno de la justicia Original, con que estauan enfrenados. Y no solo contradize al espiritu la carne, sino tambien el mundo, que (como dize san Iuan) està todo armado sobre vicios: y contradize tambien al demonio, enemigo capital de la virtud: y contradize otro si el mal habito, y la mala costumbre (que es otra segunda naturaleza) alomenos en aquellos que estan de mucho tiempo mal habituados. Por lo qual romper por todas estas contradictiones, y difficultades, y a pesar de la carne, y de todos sus aliados dessear deueras, y de todo coraçon la virtud, no se puede negar, sino que es cosa de grande difficultad, y que ha menester socorro.

Pues por acudir en alguna manera a esta parte, se ordenò el primero destos dos Tratados: en el qual trabajè con todas mis fuerças, por juntar todas las razones que la qualidad desta escriptura suffria en fauor de la virtud, poniendo ante los ojos los grandes prouechos q̃ andan en su compañia, assi en esta vida, como en la otra, y assi mismo las grandes obligaciones que a ella tenemos, por mandarlo Dios, a quien estamos tan obligados, assi por lo que el es en si, como por lo que es para nosotros. Mouiome a tratar este argumẽto por ver que la mayor parte de los hombres, aunque alaban la virtud, siguen el vicio: Y pareciome que entre otras muchas causas deste mal, vna dellas era, no entender los tales la condicion, y naturaleza de la virtud, teniendola por aspera, esteril, y triste, por lo qual amancebados con los vicios (por parecerles mas sabrosos) andan descasados de la virtud, teniendola por dessabrida. Por tanto condoliendome deste engaño, quise tomar este trabajo en declarar aqui quan grandes sean las riquezas, los deleytes, los thesoros, la dignidad, y la hermosura desta Esposa celestial, y quan mal conocida sea de los hombres, porque esto los ayudasse a desengañarse, y enamorarse de vna cosa tan preciosa. Porque si es verdad que vna de las cosas mas excelentes que ay en el cielo, y en la tierra, y mas digna de ser amada y estimada es ella, grã lastima es ver a los hombres tan agenos deste conocimiento, y tan alexados deste bien. Por lo qual gran seruicio haze a la vida comun, quien quiera que trabaja por restituyr su honra a esta Señora, y assentarla en su trhono Real, pues ella es Reyna y Señora de todas las cosas.

§. 4.

Mas primero que esto comience, declarare por vn exemplo el intento cõ que esta escriptura se ha de leer. Escriuen los Gentiles de aquel su famoso Hercules, que como llegasse a los primeros años de su mocedad (que es el tiempo en

po en que los hombres suelen escoger el estado y manera de vida que han de seguir) se fue en vn lugar solitario a pensar en este negocio con grande atencion, y que alli se le representaron dos caminos de vida, el vno de la virtud, y el otro de los deleytes, y que despues de auer pensado muy profundamente lo que auia en vna parte y en la otra, finalmente se determino de seguir el de la virtud, y dexar el de los deleytes. Porcierto si cosa ay en el mundo merecedora de consejo y determinacion, esta es. Porque si tantas vezes tratamos de las cosas que pertenecen al vso de nuestra vida, quanto mas sera razon tratar de la misma vida, especialmente auiendo en el mundo tantos nortes y maneras de viuir?

Pues esto es hermano mio lo que al presente querria yo que hiziesses, y a lo que aqui te combido, conuiene saber, que dexados por este breue espacio todos los cuydados y negocios del mundo, entrasses agora en esta soledad espiritual, y te pusiesses a considerar atentamente el camino y manera de vida que te conuiene seguir. Acuerdate que entre todas las cosas humanas ninguna ay que con mayor acuerdo se deua tratar, ninguna sobre que mas tiempo conuenga velar, que es sobre la election de vida, que deuemos seguir. Porque si en este punto se acierta, todo lo demas es acertado, y por el contrario, si se yerra, casi todo lo demas yrà errado. Demanera que todos los otros acertamientos, y yerros son particulares, mas este solo es general que los comprehende todos. Sino dime, que se puede bien edificar sobre mal cimiento? Que aprouechan todos los otros buenos successos y acertamientos, si la vida va desconcertada y que pueden dañar todas las aduersidades y yerros, si la vida es bien regida? Que aprouecha al hombre (dize el Saluador) que
Matt. 16. sea señor del mundo, si despues viene a perderse, o a padecer detrimento en si mismo? Demanera que debaxo del cielo no se puede tratar negocio mayor que este, ni mas proprio del hombre, ni en que mas le vaya, pues aqui no va hazienda, ni honra, sino la vida del alma, y la gloria perdurable. No leas pues esto de corrida (como sueles otras cosas, passando muchas hojas, y desseando ver el fin de la escriptura) sino assientate como juez en el tribunal de tu coraçon, y oye callando y con sossiego estas palabras. No es este negocio de priessa sino de espacio, pues en el se trata del gouierno de toda la vida, y de lo que despues della depende. Mira quan cernidos quieres que vayan los negocios del mundo, pues no te contentas en ellos con vna sola sentencia, sino quieres que aya vista y reuista de muchas salas y juezes, porque por ventura no se yerren. Y pues en este negocio no se trata de tierra, sino de cielo, ni de tus cosas, sino de ti mismo, mira que no se deue considerar esto durmiendo, ni bostezando, sino con mucha atencion: Si hasta aqui has errado, haz cuenta que naces agora de nueuo, y entremos aqui en juyzio, y cortemos el hilo de nuestros hierros, y comencemos a deuanar esta madexa por otro camino,
Simile. Quien me diesse ahora que me creyeses, y que con oydos atentos me escu-

chasses, y que como buen juez segun lo alegado y prouado sentenciasses? O q̃ dichoso acertamiento, o que bien empleado trabajo. Bien se que desseo mucho, y que no es bastante ninguna escriptura para esto, mas por esso suplico yo agora en el principio desta a aquel que es virtud y sabiduria del Padre (el qual tiene las llaues de Dauid, para abrir y cerrar a quien el quisiere) que se halle aqui presente, y se embuelua en estas palabras, y les de espiritu y vida para mouer a quien las leyere. Mas con todo esso si otro fructo no sacare deste trabajo mas que auer dado aqui a mi desseo este cõtentamiento, que es hartarme vna vez de alabar vna cosa tan digna de ser alabada, como es la virtud (q̃ es cosa que muchos tiempos he desseado) solo esto tendre por sufficiente premio de mi trabajo. Procurè en esta escriptura, como en todas las otras, de acomodarme a toda suerte de personas espirituales y no espirituales, paraque pues la causa y la necessidad era comun, tambien lo fuesse la escriptura. Porque los buenos leyendo esto se cõfirmaran mas en el amor de la virtud, y echaran mas hondas rayzes en ella y los que no lo fueren, por ventura por aqui podran entender lo que pierden por no serlo. En esta escriptura podran criar los buenos padres a sus hijos quando chiquitos, porque dende estos primeros años, se habituen a tener grande veneracion y respecto a la virtud, y a ser muy deuotos della, pues vno de los grandes contentamientos que vn buen padre puede tener es, ver virtud en el hijo que ama.

Y señaladamente aprouechara esta doctrina a los que tienen por officio en la Iglesia enseñar al pueblo, y persuadir la virtud, porque aqui se ponẽ por su orden los principales titulos y razones que a ello nos obligan, a las quales se puede reduzir (como a lugares comunes) casi todo quanto desta materia esta escripto. Y porque aqui se trata de los bienes de gracia que de presente se prometen a la virtud (donde se ponen doze singulares priuilegios que ella tiene) y sea verdad que todas estas riquezas y bienes nos vinieron por Christo, de aqui es que aprouecha tambien mucho esta doctrina para entender mejor aquellos libros de la escriptura diuina, que señaladamente tratan del mysterio de Christo, y del beneficio inestimable de nuestra redempcion, de que muy en particular tratan el Propheta Isayas, y Salomon en el libro de los Cantares, y otros semejantes.

ARGV-

ARGVMENTO DESTE PRIMERO LIBRO.

ESTE primer libro, Christiano Lector, contiene vna larga exhortacion a la virtud, que es a la guarda y obediencia de los mandamientos de Dios, en la qual consiste la verdadera virtud. Va repartida en tres partes principales. La primera persuade la virtud, alegando para esto, todas las razones mas comunes que en esta materia suelen traer los Sanctos, que son las obligaciones grandes que tenemos a Dios nuestro Señor, assi por lo que el es en si, como por lo q̃ es para nosotros, por razon de sus inestimables benẽficios, y juntamente con esto por lo que nos importa la misma virtud, lo qual bastantemente se prueua, por las quatro postrimerias del hombre, que son muerte, juyzio, paraysso, y infierno, de que en esta primera parte se trata.

En la segunda se persuade esto mismo, alegando otras nueuas razones, que son los bienes de gracia, que de presente en esta vida se prometen a la virtud. Donde se ponen doze singulares priuilegios que ella tiene, y se trata de cada vno en particular. Los quales priuilegios aunque algunas vezes tocan breuemente los Sanctos, declarando la paz, y la luz, y la verdadera libertad y alegria de la buena conscience, y las consolaciones del Espiritu santo (de que gozan los justos) que consigo trae comunmente la virtud, pero hasta agora no he visto yo quien de proposito tratasse esta materia estendidamente, y por su orden. Y por esto fue necessario vn poco de mas trabajo, para entresacar y recoger todas estas cosas de diuersos lugares de las sanctas escripturas, y llamarlas por sus nõbres, y ponerlas en orden, y explicar, y acompañar cada vna dellas cõ diuersos testimonios de sus mismas escripturas, y dichos de sanctos. La qual diligencia fue muy necessaria para que los que no se mueuen al amor de la virtud, con la esperança de los bienes aduenideros, por parecerles q̃ estan muy lexos, se mouiessen si quiera con la vtilidad inestimable de los que de presente andan en su compañia.

Mas

Mas porque no basta alegar todas las razones que ay para justificar vna causa, sino se deshazen las de la parte contraria, para esto sirue la tercera parte deste libro, en la qual se responde a todas las excusas que los hõbres viciosos suelen alegar para dar de mano a la virtud.

Y porque no se confunda el Christiano Lector, sepa que este primer libro responde al primero de nuestro Memorial de la vida christiana, el qual tambien contiene vna exortacion a la virtud, pero alli muy breue, como conuenia a Memorial, mas aqui muy copiosa, donde se trata muy de proposito este tan necessario y noble argumento, al qual sirue todo lo bueno que en el mundo esta escripto. Mas el segundo libro responde a la regla que alli escriuimos breuemente de vida Christiana, la qual aqui va mucho mas estendida y acrecentada. Y porque la materia destos dos libros es la virtud, aduierta el Lector, que por este vocablo no solo entendemos el habito de virtud, sino tambien los actos y officios della. a los quales este noble habito se ordena porque muy conocida figura es, significar el efecto por el hombre de la causa, y el de la causa por su effecto.

Maria E la virtud sirua en Lisboa.
entendida por la Monja de Portugal.
por 13, ó 14 años Cruz a todos pero
examinada acp. por exc.
la Iuguis Confesor, que
las llagas postrad,
todas las Cosas a Cuya trupo tenia 36 a.
dicen q. esta es la que Mirada la Canoniz.
del R. P. Fr. Luis de Granada

HISTORIA

DE LA VIDA DEL PADRE, Y CELEBRE MAESTRO, FRAY LVYS DE GRANADA, DE LA ORden de Predicadores.

Por Fray Iuan de Marieta, de la misma Orden.



CON LICENCIA.

En Barcelona, en casa Sebastian de Cormellas, al Call, 1612.

Universidad de Deusto
Biblioteca

HISTORIA DE LA VIDA DEL PADRE, Y CELEBRE MAESTRO FRAY LVYS de Granada, de la Orden de Predicadores.

Por Fray Iuan de Marieta, de la misma Orden.

ANtes de la muerte (dize el Espiritu santo por el Sabio) no alabes al hõbre: porq̃ en sus hijos sera conocido el varõ. La razõ desto es, porq̃ despues de su muerte sera conocido por sus hijos, q̃ son las buenas obras. Assi dize el mesmo poco mas arriba, q̃ alabò de mejor gana a los muertos, que a los que viuian: porque despues de muertos estauan ya fuera de peligro de vanagloria, y de soberuia, y porque despues de passado el peligro de la batalla, y alcançada la vitoria, viene bien la alabança. En hombre tan doto, y maestro de tantas, y tan buenas costumbres, como el Padre maestro fray Luys de Granada, de creer es que se pudierã dezir del algunas alabanças, sin que cupiera en su entendimiento algun genero de soberuia, ni vanagloria, pues vemos que auiendole escrito el Papa Gregorio. XIII. aquella carta tan famosa en honra suya, y de sus trabajos, no por esso dexo de reconocer su humildad, y referirlo todo a Dios cuyo era, deste memorable varon se hara aqui vna breue relacion de su vida, y de las muchas cosas que escriuiò, con que honrò a Dios, a si mismo, y a la Orden de Predicadores, y ganò tantas almas para el cielo, siendo el solo bastante para honrar y enrriquecer a la Orden por muchos siglos. Fue natural de la ciudad de Granada, titulo y cabeça de Reyno en españa. Sus padres no fueron muy ricos, sino de la gente ordinaria y popular, pero llana, y Christianos viejos. Nacio año de mil y quinientos y quatro, en el qual nacio tambien el santissimo Papa Pio. quinto siendo Pontifice Romano Iulio. secundo y reynando en España el Rey Catolico Don Fernando el V. de nombre, y la Reyna doña Ysabel, auiendo solos doze años que auian ganado de poder de Moros la mesma ciudad de Granada. Con la possibilidad que sus pobres padres pudieron, le dieron estudio de Gramatica, y Latinidad, que fue menester para entrar en religion. Llegando a edad de poder ser religioso, pidio el habito de la Orden de predicadores en el Conuento de Sancta Cruz la Real de la misma ciudad de Granada, donde tomò el habito, y hizo profession a su tiempo. Alli estudiò las Artes: y para que se auentajasse en la Theologia Escolastica y Positiua, los padres de aquel Conuento lo eligieron por Colegial de san Gregorio de Valladolid, donde se perficionò en todas las letras de Artes, Theologia sagrada Escritura, en lecion de los sanctos Doctores, Concilios, Filosofos, y Metafisicos engullendolo todo para despues rumiado, y digerido, darlo en comun mantenimiento a todos en sus escritos, sermones, y platicas. Acabado el tiempo de su Colegio, se boluiò a su Conuento de Granada, donde estuuo vn poco de tiempo, hasta que el año de mil y quinientos y treynta y quatro llegò a S. Pablo de Cordoua el Maestro de la Orden fray Iuan Fenerio, que le encargò la restauracion del Conuento de Sancto Domingo de

de Ecala Celi en la ſierra de Cordoua, a vna legua de la ciudad, que auia fundado el bienauẽturado fray Aluaro, y por ſer el ſitio mal ſano, lo auiã deſamparado los religioſos del y paſſado al Conuento nueuo de los ſantos Martyres de Cordoua, Aciſclo, y Vitoria. Fue de mucha vtilidad eſta encomienda, para reparacion temporal del Conuẽto, y eſpiritual de las almas, porque en eſta ſoledad, entre riſcos y peñas (como otro ſan Bernardo) compuſo los libros tan prouechoſos en el mundo de la oracion, contemplacion, y meditacion. Deſpues deſto, con autoridad del Maeſtro de la orden fray Alberto de las caſas paſſo a la prouincia de Portugal, por reformador, dõde fue electo Prouincial de aquella prouincia, la qual rigio con mucha medra de la religion todo el tiempo que le duro el oficio. Acabado el oficio de Prouincial ſe quedò en el Conuẽto de ſanto Domingo de Lisboa, donde reſidio todo lo reſtante de ſu vida. Todo eſte tiempo fue muy eſtimado, y tenido en mucho de los Reyes don Iuan el III. doña Catalina ſu muger, don Sebaſtian, y del Principe don Enrique Arçobiſpo de Euora, y Cardenal, y de todos los Grandes del Reyno de Portugal. Dize Dios por el Propheta Daniel, que los que fueren doctos reſplandeſceran como el reſplandor del firmamento: y los que en juſticia enſeñaren a otros, ſeran como las eſtrellas en perpetuas eternidades. En eſte Reyno comença ron a reſplandecer, y comunicarſe al mundo los rayos de ſu dotrina, y eſtenderſe no ſolo en el Reyno de Portugal, donde el viuia, ni ſolo a los Reynos de Eſpaña, ſino en todo el vniuerſo mundo, paſſando tierras, Reynos, y mares, a donde quiera que llegarõ ſus libros. Por ſer tan prouechoſos los han traduzido en muchas lenguas, para que fueſſen mas comunes, Italiana, Franceſſa, Ingleſa, y otras diuerſas: y el de la oracion en Turqueſco. Por mucho que yo quiera encarecer ſu valor, y el prouecho que ha hecho en el mundo con ſus eſcritos, quedare muy corto. El Papa Gregorio. XIII. toma la mano en eſto, y lo encarece como es razon en ſu carta Apoſtolica que le eſcriuio, aprouando lo que haſta entonces auia eſcrito, y amoneſtandole, que publicaſſe los demas trabajos que tenia eſcritos. La carta que le eſcriuio fielmente traduzida de Latin en Romance, es eſta.

Dani. 12.

GREGORIO. XIII. AL amado hijo, el Maeſtro F. Luys de Granada, de la Orden de Predicadores. Salud, y Apoſtolica bendicion.

AMado hijo, ſiempre nos fue accepto vueſtro largo trabajo en apartar a los hombres de los vicios, y traerlos a la perfeccion de la vida, y de mucho fruto y contento para aquellos que tienen deſſeo de ſu propria ſaluacio, y de la de los demas. Aueys predicado muchos ſermones, publicado muchos libros llenos de grande dotrina, y deuocion: lo meſmo hazeys cada dia, y no ceſſays en preſencia y auſencia de ganar para Chriſto las mas almas que podeys. Danos contento eſte tan principal biẽ, y fruto de los otros: porq̃ quantos han aprouechado de vueſtros ſermones, y eſcritos (y es cierto q̃ han aprouechado muchos, y cada dia aprouechan) tantos hijos aueys engendrado para Chriſto: y les aueys hecho mucho mayor beneficio, q̃ ſi eſtando ciegos, o muertos les recobrarades de Dios la viſta, o la vida. Porque mucho mejor es conocer aquella ſempiterna luz, y bienauenturada vida: en quãto es dado a los hõbres, y viuiẽdo deuota y ſantamẽte aſpirar a ella, q̃ gozar deſta luz, y vida mortal, con toda la abundancia, y contentos de la tierra. Para vos aueys ganado de Dios muchas coronas, entendiendo, y ocupãdoos con toda caridad en eſte oficio, q̃ es cierto de grande importancia. Paſſad pues adelante, como hazeys, lleuando con todas vueſtras fuerças eſte cuydado, y acabando las coſas que teneys comẽçadas (q̃ entendemos teneys algunas) y ſacaldas a luz para ſalud de los enfermos, eſfuerço de los flacos, cõtẽto de los que tienen ſalud y fuerças, y para gloria de la militãte y triũphante Ygleſia. Dada en Roma a los onze dias de Iunio, del año mil y quinientos y ochẽta y dos, en el año onzeno de nueſtro Pontificado.

Harto encarecimiento es el que el ſantiſſimo Padre da en eſta ſu carta de las obras, y prouecho que con ellas ha hecho el bendito padre, ſin que otro inferior al Papa las pueda encarecer mas.

Sucedio a Gregorio en la Silla Apoſtolica el Papa Sixto. V. de la Orden del glorioſo padre S. Franciſco, que conociendo el mucho prouecho que auia hecho en los fieles con

con ſus eſcritos, quiſo premiar ſus letras, haziendole Cardenal de la ſanta Ygleſia Romana, en la primera creacion que ſe hizieſſe de Cardenales. Deſte intento del Papa le eſcriuio el Cardenal fray Miguel Bonelo Alexandrino, mas el P. Maeſtro fray Luys lo eſtoruo con ſus cartas de importunaciones, para que no ſe efetuaſſe: y con quien mas deueras lo trato, fue con Dios con ſus oraciones, que alcançó lo que deſſeaua, de no mudar eſtado.

Libros q̃ eſcriuio.

Dexò eſte illuſtre Doctor muchas coſas eſcritas, aſſi en Latin, como en Romance: y traduzidas otras de Latin en Vulgar, paraque fueſſen mas comunes, y de mas prouecho a las almas, y buſcãdolas todas ſe pondra aqui las mas dellas. Las que eſcriuio en Latin ſon eſtas. Vn tomo de ſermones *de tempore*, deſde la primera Dominica del Aduiento, haſta la Ceniza, dirigido al ſereniſſimo Principe de Portugal don Enrique Arçobiſpo de Euora, y Cardenal de la ſancta Ygleſia Romana, y comiença aſſi: *Quicunque vigilias ſuas.* Mas otro tratado de cinco ſermones *de pœnitentia*, predicables en la quareſma deſpues de comer, q̃ comiença aſſi: *Has quinque pœnitentiæ conciones.* Otro tomo de ſermones *de tempore* deſde la Ceniza haſta la Reſurreccion, dirigida a don fray Bernardo de Freſneda de la orden de S. Franciſco Obiſpo de Cordoua, y comiẽça aſſi: *Eam eſſe in beneficiorũ collatione.* Otro tercer tomo de ſermones *de tempore*, que contiene deſde el dia de Paſcua de Reſurrection, haſta la fieſta de Corpus Chriſti incluſiue, dirigido a Carlos Borromeo Cardenal de la Ygleſia Romana, y Arçobiſpo de Milan, que comiença aſſi: *Ea* [illegible] *ſereniſſime Cardinalis.* [illegible] oracion, [illegible] clu [illegible] ſe [illegible]. Mirad *fortaſſe.* Vn tomo de ſermones de ſanctos, deſde ſan Andres, haſta la fieſta de la Magdalena, dirigido al Principe de Portugal don Enrique Cardenal de la ſanta Ygleſia Romana, del titulo de los ſanctos quatro Coronados, y Arçobiſpo de Euora, que comiença aſſi: *Cum ſit multa, ſereniſſime Principeps.* Otro tomo de ſermones de ſantos deſde la Magdalena incluſiue, haſta el fin del año con los comunes, que comiença aſſi: *Ariſtotelis ſententia eſt.* Traduxo de Latin en Romãce el *Contemptus mũdi*, q̃ auia eſcriro en Latin Tomas de Rempis Canonigo reglar, diuidido en quatro libros pequeños, a los quales hizo algunas anotaciones, y comiença aſſi: *Laſtima me hazia.* Traduxo tambiẽ de Latin en Romance las Colaciones, grados de la perfecion de San Iuan Climaco, a quien hizo algunas adiciones. En Romance compuſo las coſas ſiguientes. Lo primero, vn memorial de la vida Chriſtiana, en el qual ſe enſeña todo lo que vn Chriſtiano deue hazer deſde el principio de ſu conuerſion, haſta el fin de la perfecion. Tiene dos volumines, o tomos, y el primero quatro tratados, o libros, que pertenecen a la dotrina de bien viuir, dirigido a la Infanta doña Maria, y comiença el prologo deſta manera: *Aſsi como fueron diuerſos los guſtos, y los juyzios de los autores que eſcriuieron.* El ſegundo tomo deſte memorial tiene tres tratados, o libros, que pertenecen a los exercicios de la deuocion, y del amor de Dios, que comiẽça aſsi: *Sentencia es muy celebrada de ſan Aguſtin.* A eſte memorial hizo otro tomo de Adiciones, que dirigio a Soror Ana de la Cruz monja de la orden de S. Franciſco en ſanta clara de Montilla. El prologo deſtas Adiciones al lector comiença aſſi: *Los dias paſſados, Chriſtiano lector.* Mas compuſo otro tomo de la Oracion y Meditacion, en el qual ſe trata de los principales myſterios de nueſtra Fe. Tiene eſte tomo tres partes, y en la primera ſe trata de la Oracio, y Meditaciones para todos los dias de la ſemana. En la ſegunda de la deuocion, y de las coſas que ayudan, o impiden para alcanarla. En la tercera ſe ponen tres tratados, de [illegible] cion, del ayuno, y de la limoſna. To- [illegible] en vn tomo, dirigido a dõ Antonio [illegible] na, y al padre fray Lorenço de Fi- [illegible] len de predicadores, q̃ aora [illegible] ueña. Comiença la Epiſto- [illegible] lugar donde mejor pudieſ- [illegible] ſe enca-

se encaminar este pequeño presente. Mas otro tomo, que intitulò Guia de pecadores, diuidido en dos libros, en que trata copiosamente de las grandes riquezas, y hermosura de la virtud, y del camino que se ha de lleuar para alcançarla, dirigido a doña Eluira de Mẽdoça, y comiença el Prologo al Lector desta suerte: *Dicite justo quoniam bene*. Despues desto hizo vn tomo grande, diuidido en quatro libros, q̃ se llama Catecismo de la Fe, dotissimo, y de mucha lecion de Doctores sanctos. Tratase en el, de los dos principales mysterios de la Fe, que son la Creacion del mundo, y la Redencion del genero humano, con otras cosas anexas a estos dos mysterios, dirigido al Illustrissimo don Gaspar de Quiroga, Arçobispo de Toledo, Primado de las Españas, Cardenal de la santa Iglesia Romana, è Inquisidor General, que comiença assi: *Algunas personas virtuosas me han pedido*. El prologo al lector dize assi: *Que sea el conocimiento de Dios*. A este Catecismo añadiò despues otro tomo diuidido en quatro libros, por el mismo orden que los primeros, dirigido al serenissimo Principe Alberto Archiduque de Austria, Cardenal de la Iglesia Romana, y Gouernador de los Reynos y señorios de Portugal, que comiença assi: *Tiene vuestra Alteza con su acostumbrada benignidad*. El prologo al lector comiença assi: *Despues de acabadas Christiano lector, las quatro partes*. Dexò allende de todos estos libros, y tratados, en quadernos, otro tomo de doctrina Christiana, en lengua Portuguessa, que despues de su muerte se traduxo en Romance, y se imprimiò en su nombre, con algunos sermones de nuestra Señora. Escriuiò tãbien la vida del maestro Auila, de sus virtudes, y grandes predicaciones. Poco antes q̃ muriesse cantò aquel tan alto sermon y tan profundo, que se echò bien de ver en el su espiritu, y abismo de sabiduria. Imprimiose solo de por si este sermon, y assi anda suelto de las demas obras suyas, y comiença assi. *Quis infirmatur, & ego non infirmor*. Despues de auer referido las obras que nos dexò escritas, viene bien dar a entender lo mucho que trabajò en la lectior de la sagrada Escritura, santos Doctores cilios, y Filosos, que parece auer aui- nester todo el tiempo que tuuo de solo leerlos, quanto mas para de proposito, y sacar dellos licita, las sentencias que componer con tanto artificio tantos panales de miel como compuso. No sera possible referir todos los lugares que de cada autor, o Doctor alega en sus obras, porque seria hazer libro muy grande si todos se huuieran de referir, y assi se nombraran solos los nombres de los auctores, guardando el orden ordinario, y comun del A. b. c. que son estos. San Ambrosio Obispo de Milan, Doctor de la Yglesia. San Anselmo Obispo. San Antonino Arçobispo de Florencia, de la orden de predicadores. San Agustin Obispo de Hypone, Doctor de la Yglesia. San Atanasio Obispo de Alexandria, Doctor Griego. Adriano sexto Papa. Adriano Varlando. Alexãdro de Ales, de la ordẽ de San Frãcisco comentador de la Biblia. Aurelio Prudencio. Aulogelio Filosofo. Aristoteles Principe de los Filosofos. Auicena medico Moro y Español. Auerrois, llamado el comentador, Moro de linage Español. Apiano Alexandrino. Anaxagoras Filosofo. Anacarsis Filosofo. Amiano Marcelino. San Basilio Obispo de Cesarea. San Buenauentura Obispo Valneoregense, y Cardenal de la sancta Yglesia Romana, de la orden de san Francisco. San Bernardo Abad de Claraual. San Beda venerable monje, de la orden de san Benito. Boecio de Sanseuerino. Bruso. San Alberto Magno Obispo Ratisbonense, de la orden de predicadores, y Maestro de San Tomas de Aquino. Atico Obispo de Constantinopla. San Cypriano Martyr, Obispo de Cartagena. San Cirilo Obispo de Hierusalem. Casiodoro. Cornelio tacito. Clemente Alexandrino. Claudo Mario. Cesario. Concilio Tridentino. San Dionisio Arcopagita, Obispo de Paris y marty- -rtuxano dimo a- -rdi Me dr f

Dani.

Universidad de Granada Biblioteca Histórica

COMIENCA EL PRIMER LIBRO DE LA GVIA DE PECADORES.

El qual contiene vna larga y copiosa Exortacion a la virtud y guarda de los Mandamientos Diuinos.

Del primero titulo que nos obliga a la virtud y seruicio de Dios, que es ser el quien es, donde se trata de la Excelencia de las perfecciones Diuinas. CAP. I.

DOS cosas señaladamente suelen mouer las voluntades de los hombres, Christiano Lector, a qualquier honesto trabajo. Vna es la obligacion que por titulo de justicia tienen a el: y otra el fruto y prouecho que se sigue del. Y assi es comun sentencia de todos los Sabios, que estas dos cosas conuiene saber: Honestidad, y Vtilidad, son las dos principales espuelas de nuestra voluntad, las quales la mueuen a todo lo que ha de hazer. Entre las quales aunque la vtilidad es comunmente mas desseada, pero la honestidad y justicia de suyo es mas poderosa. Porque ningun prouecho ay en este mundo tan grande, que se yguale con la excelencia de la virtud: assi como ninguna perdida ay tan grande que el varon sabio no deue antes escoger, que caer en vn vicio, como Aristoteles enseña. Por lo qual siendo nuestro proposito en este libro combidar y aficionar los hombres a la hermosura de la virtud, sera bien començar por esta parte mas principal, declarandoles la obligacion que tenemos a ella, por la que tenemos a Dios: el qual como sea la mesma bondad, ninguna otra cosa quiere, ni manda ni estima, ni pide mas en este mundo que la virtud. Veamos pues ahora con todo estudio y diligencia los titulos que este señor tiene: para pedirnos este tan deuido tributo.

Mas como estos sean innumerables, solamente tocaremos aqui seys de los mas principales por cada vno de los quales le deue de derecho el hombre todo lo que puede, y es, sin ninguna excepciõ. Entre los quales el primero, y el mayor, y el que menos se puede declarar, es ser el quien es: donde entra la grandeza de su Magestad y de todas sus perfecciones: esto es, la immensidad incomprehensible de su bõdad, de su misericordia, de su justicia, de su sabiduria, de su omnipotencia, de su nobleza, de su hermosura, de su fidelidad, de su verdad, de su benignidad, de su felicidad, de su Magestad, y de otras infinitas riquezas, y perfecciones que ay en el. Las quales son tantas y tan grandes, que (como dize vn Dotor) si todo el mundo se hinchiesse de libros, y todas las criaturas del fuessen escriptores, y toda el agua de la mar tinta, antes se hinchiria el mundo de libros, y se cansarian los escriptores, y se agotaria la mar, que se acabasse de explicar vna sola destas perfecciones, como ella es. Y añade mas este Dotor diziendo. Que si criasse Dios vn nueuo hombre, con vn coraçon que tuuiesse la grandeza y capacidad de todos los coraçones del mundo, y este llegasse a entẽder vna destas perfecciones cõ alguna grãde y desaconstumbrada luz, corria gran peligro no desfalleciesse del todo, o rebentasse con la grandeza de la suauidad y alegria que en el redundaria, sino fuesse para esto especialmẽte confortado de Dios. Esta es

pues la primera y la mas principal razon, por la qual estamos obligados a amar, seruir, y obedecer a este Señor. Lo qual es en tanto grado verdad, que hasta los mesmos Philosophos Epicureos, destruydores de toda la Philosophia (pues niegã la diuina prouidencia y la immortalidad del anima) no por esso niegan la Religion, q̃ es el culto y veneracion de Dios. Porque alomenos disputando vno dellos, en los libros q̃ Tullio escriuio dela naturaleza de los Dioses, confiessa y prueua eficacissimamẽte q̃ ay Dios, y confiessa tambien la alteza y soberania de sus perfeciones admirables, por las quales dize que merece ser adorado y venerado: porq̃ esto se deue a la alteza y excelencia de aquella nobilissima sustancia, por solo este titulo, aũque mas no aya. Porque si acatamos y reuerenciamos vn Rey, aunq̃ estè fuera de su Reyno, donde ningũ beneficio recebimos del, por sola la dignidad Real de su persona: quanto mas se deuera esto a aquel Señor, que (como dize S. Iuan) trae broslado en su vestidura y en su muslo, Rey delos Reyes, y Señor delos Señores? El es el q̃ tiene colgada de tres dedos la redõdez de la tierra: el qual dispone las causas, mueue los cielos, muda los tiẽpos, altera los elementos, reparte las aguas, produze los viẽtos, engẽdra las cosas, influye en los planetas, y como Rey y Señor vniuersal da de comer a todas las criaturas. Y lo q̃ mas es, que este Reyno y señorio no es por succesion, ni por eleccion, ni por herencia, sino por natura leza. Porq̃ assi como el hombre naturalmẽte es mayor q̃ vna hormiga, assi aquella nobilissima substancia sobrepuja tanto todas las otras substancias criadas, q̃ todas ellas y todo este mundo tan grande, apenas es vna hormiga delante del. Pues si esta verdad reconocio y confesso vn tan barbaro y tan mal Philosopho, q̃ sera razõ q̃ confiesse la Philosofia Christiana? Esta pues nos enseña, q̃ aunque ay innumerables titulos por donde estamos obligados a Dios, este es el mayor de todos, y el que solo, aunq̃ mas no vuiera, merecia todo el amor y seruicio del hombre, aunq̃ el tuuiera infinitos coraçones y cuerpos q̃ emplear enel. Lo qual procuraron siempre cumplir todos los Sãtos cuyo amor era tan puro y tã desinteressado, q̃ dize del S. Bernardo: El verdadero y perfecto amor, ni toma fuerças con la confiãça, ni siẽte los daños de la desconfiança queriẽdo dezir. Que ni se esfuerça a seruir a Dios por lo q̃ espera que le hã de dar, ni desmayaria aunque supiesse que nada le auian de dar: porque no se mueue a esto por interesse, sino por puro amor deuido a aquella infinita bondad.

Mas con ser este titulo el mas obligatorio, es el q̃ menos mueue a los menos perfectos. Lo vno, porque tanto mas los mueue su interesse, quãto mas parte en ellos tiene el amor propio: y lo otro, porque como a rudos è ignorantes, no alcançan a entender la dignidad y hermosura de aquella soberana bõdad. Porque si desto tuuiessen mas entera noticia, solo este resplandor de tal manera robaria sus coraçones, q̃ contentos con solo el, no buscarian mas q̃ a el. Por lo qual no sera fuera de proposito darles aqui vn poco de luz, para q̃ puedan conocer algo mas de la grandeza y dignidad deste Señor. Esta es tomada de aquel summo Theologo S. Dionysio: el qual en su mystica Theologia ninguna otra cosa mas pretende, q̃ darnos a entender la differẽcia del ser diuino a todo otro ser criado: enseñandonos (si queremos conocer a Dios) a desuiar los ojos de las perfecciones de todas las criaturas, para q̃ no nos engañemos, queriẽdo medir y sacar a Dios por ellas: sino q̃ dexandolas todas acaba xo, nos leuãtemos a contẽplar vn ser sobre todo ser, vna substãcia sobre toda substãcia, vna luz sobre toda luz, ante la qual toda luz es tinieblas: y vna hermosura sobre toda hermosura, en cuya cõparacion es fealdad toda hermosura. Esto nos significa aquella escuridad en q̃ entro Moysen a hablar con Dios: la qual le cubria la vista de todo lo q̃ no era Dios: paraque assi pudiesse mejor conocer a Dios. Y esto mesmo nos declara aquel cubrirse Helias los ojos con su palio, quando vio passar delante de si la gloria de Dios. Porque a todo lo de aca a de cerrar el hombre los ojos (como a cosa tan baxa y desproporcionada) quando quisiere contemplar la gloria de Dios.

Esto se vera mas claro, si consideramos la differencia grãdissima que ay de aquel ser no criado, a todo otro ser criado, q̃ es del criador a sus criaturas. Porq̃ todas ellas vemos que tuuieron principio, y pueden tener fin: mas el ni tiene principio, ni puede tener fin. Todas ellas reconocen superior, y dependen de otro: el ni reconoce superior, ni depẽde de nadie. Todas ellas son variables, y sujetas a mudãça, enel no cabe mudança ni variedad. Todas ellas son cõpuestas cada qual de su manera, mas en el no ay cõposicio por su summa simplicidad: porque si fuera compuesto de partes, tuuiera componedor que fuera primero q̃ el, lo qual es imposible. Todas ellas puedẽ ser mas de lo que son

son y tener mas de lõ que tienen, y saber mas de lo que saben, mas el ni puede ser mas de lo que es, porque en el esta todo el ser: ni tener mas de lo que tiene, porq̃ el es el abysmo de todas las riquezas: ni saber mas de lo que sabe, por la infinidad de su saber, y por la excelencia de su eternidad, a la qual todo esta presente. Por la qual causa lo llama Aristoteles acto puro, que quiere dezir, vltima y summa perfeccion, tal que no sufra ãnadidura: porq̃ no es possible ser mas de lo que es, ni imaginarse cosa que le falte. Todas las criaturas militã debaxo la vandera del mouimiento, para que como pobres y necessitadas se puedan mouer a buscar lo que les falta: mas el no tiene paraque mouerse, pues ninguna cosa le falta, y porque en todo lugar esta presente. En todas las otras cosas assi como ay diuersas partes, assi se distinguen las vnas de las otras: mas en el no puede auer distincion de partes diuersas por su summa simplicidad. De manera q̃ su ser es su essencia, y su essencia es su poder, y su poder es su querer, y su querer es su voluntad, y su voluntad es su entendimiento, y su entendimiẽto es su entender, y su entender es su ser, y su ser es su sabiduria, y su sabiduria es su bondad, y su bondad es su justicia, y su justicia es su misericordia: la qual aunq̃ tiene cõtrarios effectos q̃ la justicia (quales son perdonar y castigar) mas realmente en el son tan vna cosa, que su mesma justicia es su misericordia, y su misericordia es su justicia. Y assi en el caben obras y perfecciones al parecer contrarias y admirables, como dize S. Augustin. Porque el es secretissimo y presentissimo, hermosissimo y fortissimo, estable, è incomprehensible, sin lugar, y en todo lugar, inuisible y q̃ todo lo vee, immutable, y que todo lo muda, el que siempre obra, y siempre esta quieto, el que todo lo hinche, sin estar encerrado, y todo lo prouee, sin quedar distraydo, el que es grande sin quantidad, y por esso immenso: y bueno sin qualidad, y por esso verdadera y summamente bueno, antes ninguno es bueno, sino solo el. Finalmente por abreuiar, todas las cosas criadas, assi como tienen limitada essencia que las comprehẽde, assi tienen limitado poder a que se estienden, y limitadas obras en que se exercitan, y limitados lugares adonde moran, y limitados nombres con que se significan, y particulares diffiniciones con que se declaran, y señalados predicamentos, o generos donde se encierran. Mas aquella soberana substancia assi como es infinita en el ser, assi tambien lo es enel poder, y en todo lo demas: y assi ni tiene diffinicion que la declare, ni genero que la encierre, ni lugar que la determine, ni nombre que la signifique por su propio concepto. Antes como dize San Dionysio, con no tener nombre, tiene todos los nombres, porque en si contiene todas las perfecciones significadas por essos nõbres. De donde se infiere que todas las criaturas como son limitadas, assi son comprehensibles: mas solo aquel ser diuino, assi como es infinito, assi es incomprehensible a todo entendimiento criado. Porque como dize Aristoteles, lo que es infinito, como no tiene cabo, assi con ningun entendimiento puede ser cõprehendido ni abarcado: sino es cõ solo aquel que todo lo comprehende. Que otra cosa nos significan aquellos dos Seraphines que vio Isayas, puestos al lado de la Magestad de Dios, que estauan sentados en vn throno muy alto, cada vno con seys alas: con las dos de las quales cubrian el rostro de Dios: y con las otras dos los pies del mismo Dios (segũ declara vn interprete) sino dar a entender, que ni aun aquellos espiritus soberanos que tienen el mas alto lugar en el cielo, y estan mas vezinos a Dios, pueden comprehender todo quanto ay en Dios, ni llegar de cabo a cabo a conocerle, puesto caso que claramente le vean en su mesma essencia y hermosura. Porque como el q̃ esta a la orilla de la mar, realmente vee la mar en si misma, mas no llega a ver, ni la profundidad, ni la largura, della: assi aquellos espiritus soberanos, con todos los otros escogidos que moran en el cielo, realmẽte veen a Dios, mas no pueden comprehender ni el abysmo de su grandeza, ni la longura de su eternidad. Y por esto mesmo se dize, que esta Dios sentado sobre los Cherubines (en quien estan encerrados los thesoros de la sabiduria diuina) mas con todo esso esta sobre ellos, porque no le pueden ellos alcançar ni comprehender.

Estas son aquellas tinieblas que el Propheta Dauid dize que puso Dios al derredor de su tabernaculo: para dar a entender lo q̃ el Apostol significo mas claramente quãdo dixo: que Dios moraua en vna luz inaccessible adonde nadie podia llegar: lo qual el Propheta llama tinieblas, q̃ impiden la vista y comprehension de Dios. Porque segun dixo muy bien vn Philosopho. Assi como ninguna cosa ay mas clara, ni mas visible que el Sol, pero cõ todo esto, ninguna ay q̃ menos se vea por la excelẽcia de su claridad y por la flaqueza de nuestra vista: assi ninguna ay que de suyo sea mas intelligi-

ble que Dios,y ninguno que menos en esta vida se entienda,por esta mesma razon.

Por donde el que en alguna manera le quisiere conocer,despues que aya llegado a lo vltimo de las perfecciones que el pudiere entender,conozca que aun le queda infinito camino que andar:porque es infinito mayor, de lo que el a podido comprehender:y quanto mas entendiere esta incomprehensibilidad, tanto mas aura entendido del.Por donde S. Gregorio sobre aquellas palabras de Iob: El q̃ haze cosas grãdes è incõprehensibles sin numero, dize assi:Entonces hablamos con mayor eloquencia,las obras de la omnipotencia diuina, quãdo quedando marauillados y atonitos, las callamos:y entonces el hõbre alaba conueniẽtemente callando,lo q̃ no puede conueniẽtemente significar hablando.Y assi nos acõseja S.Dionysio,q̃ honremos el secreto de aquella soberana Deidad,q̃ trasciende todos los entẽdimientos,cõ sagrada veneracion del anima, y con vn inefable y casto silencio.En las quales palabras,parece q̃ alude a aquellas del Propheta Dauid,segun la translacion de S.Hieronymo, q̃ dizen:A ti calla el alabança Dios en Sion.Dando a entender q̃ la mas perfecta alabança de Dios,es la q̃ se haze callando,que es con este casto è inefable silencio, entendiẽdo nuestro no entender,y confessando la incomprehensibilidad y soberania de aquella inefable substancia:cuyo ser,es sobre todo ser:cuyo poder,es sobre todo poder, cuya grandeza es sobre toda grandeza:y cuya substancia,sobrepuja infinitamẽte,y se diferencia de toda otra substancia,assi visible,como inuisible. Conforme a lo qual dize S.Augustin.Quãdo yo busco a mi Dios,no busco forma de cuerpo, ni hermosura de tiẽpo,ni blancura de luz, ni melodia de canto,ni olores de flores,ni vnguẽtos aromaticos,ni miel,ni manna deleytable al gusto,ni otra cosa q̃ pueda ser tocada y abraçada cõ las manos,nada desto busco,quãdo busco a mi Dios.Mas cõ todo esto busco vna luz sobre toda luz, q̃ no veen los ojos: y vna voz sobre toda voz,q̃ no perciben los oydos:y vn olor sobre todo olor,q̃ no sientẽ las narizes: y vna dulçura sobre toda dulçura,q̃ no conoce el gusto:y vn abraço sobre todo abraço, q̃ no siente el tacto:porque esta luz resplandece donde no ay lugar:y esta voz suena donde el ayre no la lleua: y este olor se siente, donde el viento no le derrama: y este sabor deleyta donde no ay paladar que guste:y este abraço se recibe,donde nunca jamas se aparta.

§. I.

¶ Y si quieres por vn pequeño exemplo,barruntar algo desta incomprehensible grãdeza, por los ojos en la fabrica deste mũdo, que es obra de las manos de Dios:para que por la cõdicion del effecto, entiendas algo de la nobleza de la causa.Presuponiendo primero lo que dize San Dionysio, que en todas las cosas ay ser,poder,y obrar:las quales estan de tal manera proporcionadas entre si,q̃ qual es el ser de las cosas,tal es su poder:y qual el poder, tal el obrar.Presupuesto este principio, mira luego, quan hermoso,quan biẽ ordenado,y quã grãde es este mundo:pues ay algunas estrellas en el cielo, que segun dizen los Astrologos, son ochenta vezes mayores q̃ toda la tierra y agua juntas.Mira otro si,quan poblado esta de infinita variedad de cosas que moran en la tierra, y en el agua,y en el ayre,y en todo lo demas: las quales estan fabricadas con tan grãde perfection,que (sacados los mõstruos aparte) en ninguna hasta oy se hallò,ni cosa q̃ sobrasse,ni que le faltasse para el cumplimiento de su ser. Pues esta tan grande y tan admirable machina del mundo(segun el parecer de San Augustin)crio Dios en vn momento,y saco de ser a ser:y esto sin tener materiales de que la hiziesse,ni officiales de que se ayudasse, ni herramiẽta de que se siruiesse, ni modelos o debuxos exteriores en que la traçasse,ni espacio de tiẽpo en que prosiguiendo la acabasse, sino con sola vna simple muestra de su voluntad, salio a luz esta grande vniuersidad y exercito de todas las cosas.Y mira mas,que con la misma facilidad que crio este mundo, pudiera criar si quisiera,millares de cuentos de mundos muy mas grandes y mas hermosos, y mas poblados que este:y acabandolos de hazer, con la misma facilidad los pudiera aniquilar y deshazer,sin ninguna resistencia.

Pues dime ahora,si como se presupuso de la doctrina de S.Dionysio, por los effectos y obras delas cosas conocemos el poder delas cosas:y por el poder el ser,qual sera el poder de dõde esta obra procedio?Y si tal y tan incomprehẽsible es este poder,qual sera el ser q̃ se conoce por tal poder?Esto sin duda sobrepuja todo encarecimiẽto y entendimiento. Dõde ay aun mas q̃ pensar,que estas obras tan grãdes, assi las que son,como las q̃ puedẽ ser,no ygualan con la grandeza deste diuino poder,antes quedan infinitamente mas baxas:porque infinitamente mas es a lo q̃ se estiende esse infinito poder.Pues quien no queda atonito y pasmado,

Pfalm. 18.

Rom. 1.

Y de Clemẽte Alexãdrino, fundase en aq̃llo Eccl. 18. Ille suté qui viuit in æternũ creauit omnia simul.

mado, considerando la grandeza de tal ser y tal poder?al qual aunque no vea con los ojos, alomenos no puede dexar de barruntar por esta razon,quan grande sea,y quan incomprehensible.

Esta immensidad infinita de Dios, declara Sancto Thomas en el compendio dela Theologia,por este exemplo.Vemos(dize el) q̃ entre las cosas corporales,quanto vna es mas excelente,tanto es mayor en quantidad. Y assi vemos ser mayor el agua que la tierra, y mayor el ayre,que el agua:y mayor el fuego q̃ el ayre:y mayor el primer cielo,que el elemento del fuego:y mayor el segundo cielo,que el primero: y mayor el tercero, que el segundo: y assi subiendo hasta la decima Sphera, y hasta el cielo Empireo, que es de inestimable è incomparable grandeza. Lo qual se vee claro por quan pequeña es la redondez de la tierra y del agua,en cõparacion de los cielos, pues los Astrologos dizen que es vn punto, a respecto del cielo.Lo qual demuestran claramẽte: porque estãdo el cerco del cielo repartido en doze signos,por do anda el Sol, de qualquier parte de la tierra se veen los seys perfectamente: porque la altura y eminencia de la tierra, no ocupa mas de lo q̃ ocuparia vna hoja de papel,o vna tabla que estuuiesse en medio del mundo, de donde sin impedimento se veria la mitad del cielo.Pues siendo el cielo Empireo,q̃ es el primero y el mas noble cuerpo del mundo,de tan inestimable grandeza sobre todos los otros cuerpos:por aqui se entiende(dize Sancto Thomas) como Dios q̃ sin ninguna limitacion es el primero, y el mayor y el mejor de todas las cosas, assi espirituales como corporales,y el hazedor dellas, ha de sobrepujar a todas ellas cõ infinita grandeza:no en quantidad,porque no es cuerpo, sino en la excelencia y nobleza de su perfectissimo ser.

Pues descendiendo ahora a nuestro proposito,por aqui podras en alguna manera entender,quales sean las perfecciones y grandezas deste Señor, porque tales, es necessario que sean,qual es su mesmo ser.Assi lo confiessa el Ecclesiastico de su misericordia diziẽdo. Quã grande es el ser de Dios tan grande es la misericordia de Dios,y no menos lo son todas las otras perfecciones suyas:de manera que tal es su bondad,su benignidad,su magestad,su mãsedumbre,su sabiduria,su dulçura,su nobleza, su hermosura,su omnipotencia, y tal tambien su justicia.Y assi es infinitamente bueno, infinitamente suaue,infinitamente amoroso, è infinitamente digno de ser obedecido, temido, acatado, y reuerenciado. De suerte que si en el coraçon humano, pudiesse caber amor y temor infinito, y obediencia y reuerencia infinita, todo esto era deuido en ley de justicia a la dignidad y excelencia deste Señor.Porque si quanto vna persona es mas excelente y mas alta,tanto se le deue mayor reuerencia: necessariamente se sigue, que siendo la excelencia de Dios infinita,se le deue reuerencia infinita. De donde se infiere, que todo lo que falta a nuestro amor y reuerencia para llegar a esta medida, falta para lo que se deue a la dignidad desta grandeza.

Pues siendo esto assi, que tan grande es la obligacion que nos pide solo este titulo(aunque mas no huuiera)al amor y obediencia de ste Señor? Que ama quien a esta bondad no ama?Que teme,quien a esta Magestad no teme?A quien sirue,quiẽ a este Señor no sirue? para que se hizo la voluntad,sino para abraçar y amar al bien?Pues si este es el summo bien, como no lo abraça nuestra voluntad,sobre todos los bienes?Y si tan grande mal es no amar lo y reuerenciarlo sobre todas las cosas, que sera tenerlo en menos que todas ellas? Quien pudiera creer que hasta aqui pudiesse llegar la maldad del hombre? Pues realmente hasta aqui llegan los que por vn deleyte bestial, o por vn pundonor de honra,o por dos marauedis de interesse, desprecian y offenden a esta bondad.Y aun mas adelante passan los que pecan de balde,que es por sola maldad y costũbre,sin auer por esso algun interesse: a tanto ha llegado el desalmamiento del mundo? O ceguedad incomparable?O insensibilidad mas que de bestias. O atreuimiento digno de los demonios.Que merece quien esto haze?Con que se castigara dignamente el desprecio de tan grande Magestad?Claro esta que con ninguna pena menor,que con la que esta a los tales aparejada,que es arder para siempre en los fuegos del infierno:y con todo esto no se castiga dignamente.

Este es pues el primer titulo por dõde estamos obligados al amor y seruicio deste Señor:la qual obligacion es tan grãde,que todas quantas obligaciones podemos tener enel mũdo a diuersos generos de personas, por razon de sus excelencias y perfectiones no se pueden llamar obligaciones,comparadas cõ esta. Porque assi como todas las otras perfecciones criadas, comparadas con las diuinas, no

Eccles. 2.

son perfecciones: assi todas las obligaciones que nacen destas mismas excelencias y perfecciones, no se llaman obligaciones en presencia desta: como tampoco todas las offensas hechas a puras criaturas, se llaman offensas, cõparadas con la que se haze al Criador. Por
n.50. lo qual dixo Dauid en el Psalmo de la penitencia: que contra solo Dios auia pecado: como quiera que tambien auia pecado contra Vrias a quien matò, y contra su muger, a quien deshonrò: y contra todo su Reyno, a quien escandalizò. Mas con todo esto dize, q̃ auia pecado contra solo Dios: porque sabia el muy bien, que todas estas offensas y desformidades eran nada en comparacion de la fealdad que este pecado tenia por ser contra lo q̃ Dios mandò. Y assi la consideracion desta deformidad lo affligia tanto que no hazia caso de todas las otras en comparacion desta: porque assi como Dios es infinitamente mayor que toda otra criatura, assi es infinitamente mayor en su manera, la obligacion que le tenemos, y la offensa que le hazemos: y de finito a infinito, no puede auer proporcion.

Del segundo titulo, que nos obliga a la virtud y seruicio de nuestro Señor, por razon del beneficio de la creacion. Cap. II.

NO solo estamos obligados a la virtud y obediencia delos mandamiẽtos diuinos, por lo q̃ Dios es en si: sino tambien por lo que es para nosotros: que es por razon de sus innumerables beneficios. De los quales aunq̃ auemos tratado en otros lugares para otros propositos, pero aqui trataremos dellos, para que por ellos veamos, las grandes obligaciones que tenemos al seruicio del dador.

Entre estos beneficios, el primero es el de la creacion: del qual por ser tan conocido, solamente dire que por este beneficio esta el hõbre obligado a emplearse todo en el seruicio del Señor que le crio. Porque segun toda ley, es el hombre deudor de todo lo que ha recebido. Y pues por este beneficio recibio el ser que tiene (que es el cuerpo con todos sus sentidos, y el anima con todas sus potencias) figuese que todo esto esta obligado a emplear en su manera en el seruicio del hazedor, so pena de ser ladron y desconocido a quien tanto bien le hizo. Porque si vn hõbre haze vna casa, a quien ha de seruir esta casa sino al dueño que la hizo? Y si planta vna viña, cuyo ha de ser el fruto della, sino del que la plantò? Y si vn padre tiene vn hijo, a cuyo seruicio esta mas obligado, que al del padre que le engendrò? Y por esta causa dizen las leyes, que es inestimable el poder del padre sobre sus hijos: el qual se estiende a tanto, que por derecho los puede vender estando en necessidad, porque por auerles dado el ser que tienen, queda hecho tan Señor dellos, que puede disponer dellos en esta forma. Pues si tan gran de es el señorio que el padre tiene sobre su hijo, qual sera el que tiene aquel de quien se deriua todo el ser de padres en el cielo y en la tierra? Y si como dize Seneca, los que recibieron beneficios, son obligados a imitar las tierras fertiles, las quales dan mucho mas de lo que recibieron, como responderemos a Dios con esta manera de agradecimiento: pues no le podemos dar mas de lo que del recebimos, por mucho que le demos? Y sino guarda esta ley, el que no da mas de lo que recebio: que diremos del que aun no da lo que recibio? Y si como dize Aristoteles, a los dioses, y a los padres no se puede pagar enteramente la deuda que se les deue: que se podra pagar a Dios que tanto mas nos tiene dado que todos los padres del mundo? Y si tan grãde mal es, ser vn hijo rebelde y desobediente a su padre, que sera serlo a Dios, que por tantos titulos es padre? en cuya comparacion ninguno merece titulo de padre? Por esto con mucha razon se quexa el de los tales por vn Propheta, diziendo: Si yo soy vuestro padre, donde esta la honra que me deueys? y si soy vuestro Señor, que es del temor que me teneys? Y contra estos mismos se indigna otro Propheta, con palabras mas encendidas diziendo. Generacion mala y adultera, pueblo loco y necio, esta es la paga de tantos beneficios que das a tu Señor? Por ventura no es el tu padre, que te hizo y te crio? Estos son los que ni leuantan los ojos al Cielo, ni los buelue a si mesmos acordandose de si: porque si esto hiziessen, preguntarian a si, por si: y procurarian saber su primer origen y principio: que es, quien los hizo, y para que los hizo: y por aqui entenderian, lo que deuian hazer. Mas porque esto no hazen, viuen como si ellos mesmos se huuieran hecho: como viuia aquel malauenturado Rey de Egypto, a quien amenaza Dios por vn Propheta diziendo: Contigo lo aure yo Dragon grande, que estas tendido en medio de tus rios, y dizes. Mios son los rios, yo me hize a mi mesmo. Las quales palabras alomenos por la practica

Ephes 3.

Simile.

Malach. 1.

Deut. 32.

Psalm. 16.

Ezec. 29.

practica dizen todos aquellos, que assi viuen descuydados de su Criador, como si ellos mesmos se huuieran hecho, y no reconocieran hazedor. Mejor lo hazia el bienauenturado san Augustin: el qual por este conocimiento de su principio, vino en conocimiento de su Criador. Y assi dize el en vn Soliloquio. Bolui a mi, y entre en mi, y preguntome: Tu quien eres? Y respondime: Hombre racional y mortal. Y comence a inquirir lo que esto era, y dixe. De dõde tuuo principio Dios mio este animal de dõde sino de ti? Tu eres el q̃ me heziste y no yo. Tu eres por quien yo viuo, y por quien todas las cosas son, y viuen. Porque por ventura puede ser alguno artifice de si mesmo? por ventura ay otro de quiẽ se deriue el ser, y el viuir sino de ti? Por ventura no eres tu el summo ser, de quien mana todo ser? No eres fuẽte de vida, de quien procede toda vida? Tu pues Señor me hiziste, sin el qual nada se haze. Tu eres hazedor mio, y yo obra tuya. Gracias pues sean dadas a ti Señor por quien yo viuo, y todas las cosas viuen. Gracias a ti formador mio, porq̃ tus manos me formarõ è hizieron. Gracias a ti luz mia, porque con tu luz halle a ti, y halle tambien a mi.

Li. 10. Cõfessi. c. 6. & in Soliloquiis. c. 31.

Ioh. 1.

Este es pues el primero de los beneficios diuinos, y el fundamento de todos los otros. Porque todos ellos presuponen ser, el qual por este beneficio se nos da: y assi se comparan todos con el, como accidentes con la substancia donde se sugetan: para que por aqui veas quan grande sea este beneficio, y quan digno de ser agradecido. Pues si tanto cuydado tiene Dios de pedir agradecimiento por sus beneficios (aunque esto no por su prouecho, sino por el nuestro) que pedira por este, que es el fundamẽto de todos los otros? Mayormente siendo esta la condicion de Dios, que assi como es liberalissimo en hazer mercedes, assi es estrechissimo (si assi se puede llamar) en pedir agradecimiẽto, no por razon de su prouecho, sino por la obligacion de nuestro oficio. Y assi leemos en el testamẽto viejo, que apenas acabaua de hazer a su pueblo vn beneficio, quando luego daua ordẽ como huuiesse perpetua memoria y agradecimiento del. Y assi en sacãdo su pueblo de Egypto, luego a la hora, antes aun de la salida, mãdo que se hiziesse vna fiesta solẽnissima cada año en memoria del. Mato tambien para este fin, todos los primogenitos delos Egypcios: y luego mãdo que todos los primogenitos del pueblo, que en adelante naciessen, se le offreciessen en memoria deste beneficio. Proueyo les luego de Manna, quarenta años en el desierto, y començandolo a embiar, mando que se cogiesse cierta cantidad del en vn vaso, y se guardasse en el Sanctuario, para que todas las generaciones aduenideras tuuiessen memoria de aquel beneficio. De ay a poco dioles vna victoria muy señalada contra Amalech: y acabada la victoria, dixo luego a Moysen. Escriue esta victoria en vn libro para perpetua memoria della, y entregalo a Iosue. Pues si tan especial cuydado tuuo este Señor de proueer, como huuiesse en la memoria de su pueblo, eterno agradecimiento de beneficios temporales, que pedira por este beneficio immortal? pues el anima que el nos dio es immortal. De aqui procedia el cuydado que los Santos Patriarchas tenian de edificar altares, y hazer memorias cada vez que recebian algun particular beneficio de Dios: de tal manera, que aun en los nõbres de los mesmos hijos que les daua escriuian la memoria de los beneficios que recibian: para nunca jamas oluidarse dellos. Por donde cõcluye vn Santo, que no auia el hombre de respirar tantas vezes, quantas se auia de acordar de Dios. Porque assi como siempre es, assi siẽpre auia de estar dando gracias, por el ser inmortal que del recibio.

Exod. 7.

Ibid. 17.

Exod.

Gene 15. &

Gene

Nota.

Exod. 12.

Exod 13.

Es tan grande el vinculo desta obligacion, que hasta los mesmos Philosophos deste mundo dã vozes a los hombres que no sean ingratos a Dios. Y assi Epictero noble Philosopho entre los Stoycos, dize assi: O hombre no seas ingrato a aquella soberana potestad, sino por el sentido del ver y del oyr, y mucho mas por la vida que te dio y por las cosas con que ella se sustẽta: por los frutos maduros, por el vino, y por el azeyte, y por todo lo demas le da gracias: y mucho mas porque te dio razõ para q̃ supiesses vsar de todas essas cosas, y conocer el valor dellas. Pues si este agradecimiẽto nos pide de vn Philosopho Gentil por estos comunes beneficios, que sera razon que sienta vn Christiano, que tanto mayor lumbre tiene de fe, y tanto mas recibio?

Aug Solil c. 18. man 29. med

Mas por ventura diras. Essos comunes beneficios, mas parecen obras de naturaleza, que beneficios de Dios. Que deuo yo pues particularmente por la orden y disposicion de las cosas que se van siempre por su curso? No es esta voz de Christiano, sino de Gentil: ni aun de Gentil, sino de bestia. Y porque mas claramẽte lo veas, mira como la reprehende este mes-

mo Philosopho, diziendo assi: Diras por ventura, que la naturaleza te haze estos beneficios. O desconocido, no entiendes quando esto dizes que mudas el nombre a Dios? Que otra cosa es naturaleza sino Dios, que es principal naturaleza? Assi que hombre desagradecido no te puedes escusar con dezir, que esta deuda la deues a la naturaleza, y no a Dios: pues no ay naturaleza sin Dios. Si vuiesses recebido prestado algo de Lucio Seneca, y dixesses, que quedauas obligado a Lucio y no a Seneca, no por esto se mudaua el acreedor, sino solo el nombre del.

¶ *De otra razon por donde estamos obligados al seruicio de nuestro Señor, por ser el nuestro Criador.* §. II.

Mas no solo esta obligacion de justicia, sino tambien nuestra mesma necessidad y pobreza nos obliga a tener esta cuenta con nuestro Criador, si queremos despues de criados, alcançar nuestra mesma felicidad y perfeccio. Para lo qual es de saber, que generalmente hablando todas las cosas que nacen, no nacen luego con toda su perfeccion. Algo tienen, y algo les falta, que despues se aya de acabar: y el cumplimiento de lo que falta ha de dar el que comiença la obra. De manera que a la mesma causa pertenece dar el cumplimiento del ser que dio el principio del. Y por esto todos los effectos generalmente se bueluē a sus causas, para recebir de ellas su vltima perfeccion. Las plantas trabajan por buscar el Sol, y arraygarse todo quanto pueden en la tierra que las produxo: los peces no quieren salir fuera del agua que los engendrò. El pollico que nace, luego se pone debaxo las alas de la gallina, y la sigue por do quiera que vaya: y lo mesmo haze el corderico, que luego se junta con los hijares de su madre, y entre mil madres que sean de vna mesma color la reconoce, y siempre anda cosido con ella, como quien dize: Aqui me dieron lo que tengo, aqui me daran lo que me falta. Esto acaece vniuersalmente en las cosas naturales, y lo mesmo acaeceria enlas artificiales, si tuuiessen algun sentido, o mouimiento. Si vn pintor acabando de pintar vna imagen dexasse por acabar los ojos, y aquella imagen sintiesse lo que le falta, que haria? adonde yria? No yria cierto a casas de Reyes, ni Principes, porque essos (en quanto tales) no pueden satisfazer a su desseo, sino yrse ya a la casa de su maestro, y suplicarle ya la acabasse de perfeccionar. Pues, ò criatura racional, que otra causa es la tuya si no esta? No estas aun acabada de hazer. Mucho es lo que te falta para llegar al cūplimiento de tu perfeccion. Apenas esta acabado el dibuxo. Todo el lustre y hermosura de la obra queda por dar. Lo qual claramente muestra el apetito cōtinuo de la mesma naturaleza, q̄ como quien se siente necessitada, no reposa, sino siempre esta piando y sospirādo por mas. Quiso Dios tomarte por hābre, y que las mesmas necessidades te metiessen por las puertas, y te lleuassen a el. Por esso no te quiso acabar dende el principio: por esso no te enriquecio dēde luego, no por escaso, sino por amoroso: no porq̄ fuesses pobre, sino porque fuesses humilde: no porque fuesses necessitado, sino por tenerte siempre cōsigo. Pues si eres pobre, ciego y menesteroso, porque no te vas al padre que re criò, y al pintor que te començo, paraque el acabe lo que falta? Mira como lo hazia assi el Profeta Dauid: Tus manos (dize el) me hizieron y me criaron: dame entendimiento para q̄ aprenda tus mandamientos. Como si mas claramente dixera: Tus manos Señor hizierō todo lo que ay en mi: mas no esta aun acabada esta obra: los ojos de mi anima entre otras partes queden por acabar: no tengo lumbre para sirber lo que me conuiene: pues a quien pedire lo que me falta, sino a quien me ha dado lo q̄ tengo? Pues dame Señor esta lumbre: clarifica los ojos deste ciego dende su nacimiento, para que con ellos te conozca, y assi se acabe lo que començaste en mi.

Nora.

Psal. 118

Ioan. 6.

Pues assi como a este Señor pertenece dar su vltima perfeccion al entendimiento, assi tambien le pertenece darla a la voluntad, y a todas las otras potencias del anima, para que assi quede acabada la obra por el mesmo que la començo. Este pues solo harta sin defecto, engrandece sin estruendo, enriquece sin apparato, y da descanso cumplido sin la possession de muchas cosas. Con el esta la criatura, pobre y contenta, rica y desnuda, sola y bienauenturada, despossey da de todas las cosas, y señora de todas ellas. Por lo qual con mucha razon dixo el Sabio: Ay vn hombre que viue como rico, no teniendo nada: y ay otro que viue como pobre teniendo muchas riquezas: Porque muy rico es el pobre que tiene a Dios como lo era san Francisco: y muy pobre a quien falta Dios aunque sea señor del mundo. Porque que le aprouechan al rico y poderoso todas sus riquezas, si con todo esto

Prou. 13.

viue

viue con mil maneras de cuydados y apetitos, que no puede cumplir con quanto tiene? Y que parte es la vestidura preciosa, y la mesa delicada, y el arca llena, para quitar la congoxa, que esta en el anima? En la cama blanda da el rico muchos buelcos en la noche larga, los quales no pueden escusar su rica bolsa. Resulta pues de todo lo dicho, quan obligados estamos todos al seruicio de nuestro Señor, no solo por la deuda deste beneficio, sino tambien por lo que toca al cumplimiento de nuestra felicidad y remedio.

Del tercero titulo, porque estamos obligados a Dios, que es el beneficio de la conseruacion y gouernacion. Cap. III.

NO solo esta obligado el hombre a Dios por el beneficio de la creacion, sino tambien por el de la conseruacion: porque el es el que te hizo, y el que te conserua despues de hecho. De manera que tan colgado estas aora de la mano de Dios, y tan poca parte eres para viuir sin el, como lo fuyste para ser sin el. No es menor beneficio este que lo passado: sino, que aquel se hizo vna vez, mas este siempre, porque siempre te esta criando, pues siempre esta conseruando lo que crio. Y no es menester menor poder, ni menor amor para lo vno que para lo otro. Pues si tanto le deues, porque en vn punto te criò, quanto le deueras, porque en tantos te conserua? No das vn passo, que no te mueua el para esso: no abres, ni cierras los ojos que no ponga el ahi su mano. Porque si tu no crees, que Dios mueue tus miembros, quando tu los mueues no eres Christiano. Y si crees que el te haze essa merced, y con todo esso le offendes, no acertare a dezir lo que eres. Dime aora, si estuuiesse vn hombre en vna torre altissima, y tuuiesse fuera de las almenas otro hombre colgado de vn pequeño cordel, osaria por ventura este que assi estuuiesse desmandarse en palabras contra aquel que lo sostiene? Pues si tu estas colgado, como de vn hilico de la voluntad sola de Dios, de tal manera, que si el te soltasse, en vn punto te boluerias en nada: como tienes atreuimiento para prouocar a yra los ojos de essa tan alta Magestad que te sostiene aun en esse mesmo tiempo que le offendes? Porque como dize San Dionysio: Es tan excelente la virtud del summo bien, que aun quando las criaturas le contradizen de su immensa virtud reciben el ser y poder con que

Sin ile.

le contradizen. Pues siendo esto assi, como osas con todos essos miembros y sentidos offender al mesmo Señor q̄ los conserua? O rebeldia y ceguedad increyble. Quien nunca vio tal conjuracion, que los miembros se leuanten contra su cabeça, siendo cosa tan natural ponerse a morir por ella? dia vendra que les deshaga este agrauio, y que sean oydas a justicia las querellas de la honra diuina. Conjurastes contra Dios? justo es que conjure toda la vniuersidad del mundo cōtra vosotros, y arme Dios todas sus criaturas para vengar sus injurias, y pelee toda la redondez dela tierra contra los desconocidos: porque justo es, que los que no quisieron abrir los ojos: combidados con tanta muchedumbre de beneficios, quando tuuieron tiempo, los vengan abrir con la muchedumbre de los açotes quā do no tengan remedio.

Sap. 5.

Pues que sera juntar con esto toda esta mesa tan rica y tan abundosa del mundo, q̄ crio este Señor para tu seruicio? Todo quanto ay debaxo del cielo, o es para el hombre, o para cosas de que se ha de ser el hombre: Porque si el no come el mosquito que buela por el ayre, comelo el paxaro de que el se mantiene: y si el no pace la yerua del campo, pacela el ganado, de que el tiene necessidad. Tiende los ojos por todo esse mundo, y veras quan anchos y espaciosos son los terminos de tu hazienda, y quan rica y abundosa tu heredad. Lo que anda sobre la tierra, y lo que nada en las aguas, y lo que buela por el ayre, y lo que resplandece en el cielo, tuyo es. Ca todas essas cosas son beneficios de Dios, obras de su prouidencia, muestras de su hermosura, testimonios de su misericordia, cētellas de su caridad, y predicadores de su largueza. Mira quantos predicadores te embia Dios, para que le conozcas. Todas quantas cosas ay (dize San Augustin) en el cielo y en la tierra me dizen Señor que te ame, y no cessan de dezirlo a todos, porque nadie se pueda escusar.

Psalm.

O si tuuiesses oydos para entēder las vozes de las criaturas, sin duda verias como todas ellas a vna te dizen, que ames a Dios: porque todas ellas callando dizen que fueron criadas para tu seruicio, porq̄ tu amasses y siruiesses por ti y por ellas al comun Señor. El cielo dize, yo te alumbro de dia y de noche cō mis estrellas, porque no andes a escuras: y te embio diuersas influencias para criar las cosas porq̄ no mueras de hambre. El ayre dize, yo te doy aliento de vida y te refresco, y templo el calor de las

entrañas,para que no te consuma, y tengo en mi muchas diferencias de aues, para que deleyten tus ojos con su hermosura, y sus oydos con su canto,y tu paladar con su sabor.El agua dize, yo te siruo con las lluuias tempranas y tardias a sus tiempos, y con los rios y fuentes, para que te refresquen,y te crio infinitas differencias de peces para que comas:riego tus sembrados y arboledas con que te sustentes:y doy te camino breue y compendioso por los mares,para que te puedas seruir de todo el mundo,y juntar las riquezas agenas con las tuyas. Pues la tierra que dira que es la comun madre de todas las cosas,y como vna general officina de todas las causas naturales? Essa pues tambien con mucha razon dira, yo como madre te traygo a cuestas:yo te crio los mantenimiẽtos:yo te sustento con los fructos de mis entrañas:yo tengo tratos y comunicacion con todos los elementos,y con todos los cielos,y de todos recibo influencias y beneficios pata tu seruicio:yo finalmente como buena madre,ni en vida,ni en muerte te desamparo,porque en vida te traygo a cuestas y te sustento, y en la muerte te doy lugar de reposo, y te recibo en mi regaço.Finalmente todo el mundo a muy grandes vozes te esta diziendo: Mira quãto es lo q̃ te amò mi Señor y hazedor, q̃ por ti criò a mi,y por el quiere q̃ sirua a ti, porq̃ tu siruas y ames aquel que criò a mi por ti, y a ti por si.

Estas son Christiano las vozes de todas las criaturas:mira que no puede ser mayor soledad,que estar a tales vozes sordo,y a tales beneficios ingrato.Si recibes el beneficio paga la deuda del agradecimiento, porq̃ no passes por la pena del ingrato.Ca toda criatura(segun dize vn Doctor)da estas tres vozes al hombre.

cardus S. Vic. *Accipe Redde, Caue. Hoc est, Accipe beneficium, Redde debitum, Caue(Nisi Reddideris) suplicium.*

Que quiere dezir:Recibe, Paga, y teme. Esto es.Recibe el beneficio:paga la deuda del agradecimiento,y teme(sino la pagares)el castigo.

Y para que mas aun te marauilles, mira como esta mesma Theologia, llegò a alcançar

ta.

5. a. Epicteto Philosopho (de quien arriba hezimos mencion)el qual quiere que en todas las cosas criadas oyamos y veamos al criador,diziendo assi.Quando el cueruo da vozes,y con ellas te da a entender alguna mudança del ayre,no es el cueruo el que te auisa, sino Dios.Y si por las vozes y palabras humanas eres auisado de algo:no es tambien Dios el que crio esse hombre,y le dio essa facultad para poderte auisar? Para que supiesses,que aquel diuino poder vsa de vnos y otros medios, para lo que quiere? Porque quando las cosas de que nos quiere auisar son grandes, estas embia el a dezir por mas altos y nobles mensageros.Y al cabo añade,diziendo.Finalmente, quando acabares de leer estos mis consejos,di entre ti mesmo:Estas cosas no me las ha dicho Epicteto el Philosopho,sino Dios: Porque de donde tenia el facultad para dezillas?pues no es el, sino Dios el que me las dixo por el.Hasta aqui son palabras de Epicteto.Pues qual Christiano no se affrentara de no llegar adonde vn Philosopho Gentil llegò?Gran verguença es por cierto,que los ojos esclarecidos con lumbre de fè, no vean lo que veyan los que estauan assentados en las tinieblas de la razon.

Colige de lo dicho,quan indigna cosa sea no seruir a nuestro Señor. §. I.

PVes siendo esto assi,que linage de desconocimiento es, andar nadando entre tantos beneficios de Dios, y no acordarse de quien los da? Dize san Pablo, que el que haze buenas obras a su enemigo, le echa carbones de fuego sobre la cabeça, para encenderlo en su amor.Pues si todas quantas criaturas ay en este mundo son beneficios de Dios,que sera todo este mundo, sino vn fuego de tanta leña, quantas criaturas ay en el? Pues qual es el coraçon,que andando en medio de vn tan grande fuego,no solamente no se quema,mas aun no siente calor? Como recibiendo a la continua tantos beneficios, no alçaras alguna vez los ojos al cielo a ver quien es esse que te haze tanto bien?Dime si andando tu camino, y assentandote al pie de vna torre cãsado y muerto de hambre, estuuiesse vno dende lo alto, proueyendote benignamente de todo lo necessario,como te podrias contener,que no leuantasses alguna vez los ojos, a ver quien es esse que assi te prouee? Pues que otra cosa haze Dios contigo dende lo alto, sino estar llouiẽdo siempre beneficios sobre ti? Dame vna sola cosa de quantas ay en el mundo,q̃ no vẽga por especial prouidẽcia del cielo. Pues como no leuantaras alguna vez los ojos, para conocer y amar a tan liberal y tan cõtinuo bienhechor? Que es esto, sino auer perdido ya los hombres su mesma naturaleza,y hechose mas insensibles que bestias? Gran verguença es dezir,a quien somos en esto semejantes: mas tãbien es razon que oyga el hombre su merecido.Somos semejantes en esto a los animales bru-

Rom. 12.

Simile.

Simile.

brutos que estan debaxo la enzina, los quales quando les esta su dueño dende lo alto vareãdo la vellota,ocupados ellos en comer y gruñir vnos con otros sobre la comida,no miran a quien se la da,ni saben que cosa es leuantar los ojos, para ver por cuya mano se les haze este beneficio. O bestial ingratitud de los hijos de Adam,que teniendo demas de la razon la figura de vuestro cuerpo derecha,y los mesmos ojos endereçados al cielo, no quereys q̃ los del anima tiren tras ellos, para ver a quien os haze tanto bien.

Y aun pluguiesse a Dios,que no nos hiziessen ventaja las bestias en esta parte. Porque es tan general la ley del agradecimiẽto,y es Dios en tanta manera amigo del,que aun en las mesmas fieras imprimio esta tan noble inclinaciõ, como parece por muchos exemplos que hallamos escriptos en esta materia. Porque que cosa mas fiera que el Leon? Pues deste escriue Apion autor Griego, que porque vn hombre que estaua escondido en vna cueua le saco vna espina, que traya hincada en vn pie: el Leon partia cada dia la carne que caçaua: y despues de muchos dias, siendo este hombre por sus maleficios echado a este mesmo Leon en la plaça de Roma,el Leon se puso a mirarlo,y le reconocio,y se llego a el amorosamente, haziendole los mesmos halagos que haze vn perro a su señor,quando viene de fuera. Y despues desto se andaua tras el,sin hazer mal a nadie por las calles de Roma. De otro Leon tambien leemos,que por el mesmo beneficio que auia recebido de vn hombre que desembarco en Africa,el Leon le traya cada dia dela carne que caçaua,con que el y sus compañeros se mantenian,hasta que se tornaron a embarcar.Y no es de menor admiracion lo q̃ se escriue de otro Leon, q̃ estando peleando cõ vna fierpe (la qual lo tenia muy apretado y puesto en peligro de muerte)vn cauallero que por aquel lugar andaua monteando,socorrio al Leon matando la fierpe:por el qual beneficio el Leon lo siguio siempre,y andando a caça le seruia de lebrel:y embarcandose vna vez el cauallero,dexando el Leon en tierra, el se echo a nado empos de su bienhechor,y sin poder ser socorrido se ahogo. Pues q̃ dire de la

Li.8.c.24. lealtad y agradecimiento de los caballos? Plinio escriue de algunos,q̃ despues de muertos sus señores sintieron tanto sus muertes,que vinieron a derramar lagrymas por ellos: y de otros dize,que se dexaron morir de hambre por esta causa:y de otros q̃ tomaron vengança de los matadores de sus señores,despeñandolos, o despedaçandolos a bocados. Pues que dire del agradecimiento de los perros, de quien el mesmo autor cuenta cosas estrañas. De vn perro escriue que muerto su señor por vnos ladrones,despues de auer por el peleado fuertemente contra ellos,se juntò con el cuerpo muerto,guardandolo y oxeando las aues y las bestias,porque no lo comiessen.De otro escriue,que viendo muerto a Iason Lucio su señor,nunca mas quiso comer, y assi se dexo morir de hambre.Y en su tiempo escriue auer acaecido en Roma otra cosa mas memorable:porque auiendo sido condenado vn hombre a muerte,vn perro que tenia, ni en la carcel se aparto jamas del,ni despues de muerto le desamparo,antes se estaua siẽpre a par del, dando tristes aullidos, y (lo que mas es) arrojandole vn pedaço de pan,lo tomo enla boca, y lo lleuo a la de su señor, y echando el cuerpo en el Tybre, el perro se arrojo tras el, y se ponia debaxo del para sustentarlo,porque no se fuesse a fondo. Que cosa mas admirable, ni de mayor agradecimiento que esta? Pues si las bestias que no tienen razon,sino vna sola centella de instincto natural con que reconocen el beneficio,assi lo agradecen, y assi lo siruen, y acompañan a sus bienhechores, el hombre que tiene tanta mayor lumbre para conocer el bien que recibe,como viue tan oluidado de quien tanto bien le haze? Como se dexa vencer de las bestias en ley de humanidad, de lealtad,y de agradecimiento? Especialmente siendo tãto mas lo que el hombre recibe de Dios, que quanto pueden recebir las bestias de los hombres,y siendo tanto mas excelente la persona que lo da,y el amor con que lo da,y la intencion con que lo da,que no es por interesse, sino por sola gracia y amor.Cosa es esta cierto de grande admiracion,y que manifiestamẽte declara auer demonios que cieguen nuestros entendimientos, y endurezcan nuestras voluntades, y estraguen nuestras memorias, para no acordarse de tal bienhechor.

Y si tan grãde mal es oluidarse deste Señor, quãto mayor sera offenderle, y offenderle cõ sus mesmos beneficios? El primer grado de ingratitud dize Seneca, que es, no responder al bienhechor con beneficios: el segũdo oluidar los de coraçon:el tercero es hazer mal a quiẽ te hizo bien,y este parece el mayor.Pues que sera hazer mal y offender al bienhechor con los mesmos bienes q̃ el te dio? No se si ha auido hombre en el mundo, que aya hecho con

Nota!

otro

otro hombre, lo que los hombres hazen con Dios. Que hombre auria (por inhumano que fuesse) que acabando de recebir de vn Principe grandes mercedes, fuesse luego a emplear aquellas mercedes, en hazer gente contra el? Y tu malauenturado con essos mesmos bienes que Dios te dio, nunca cessas de hazer guerra contra el. Pues que cosa mas abominable? Qual seria la traycion de vna muger casada, si las joyas que su marido le embiasse para honrarla, y prouocarla mas a su amor, las diesse ella a vn adultero para ganarle la voluntad, y tener mas segura su aficion? Si alguna cosa fea se pudiesse en el mundo pintar, esta parece que lo seria: y aqui la injuria no es mas que de hombre a hombre, que es de vn ygual a otro ygual. Pues quanto mayor mal es, quando esta mesma injuria se haze contra Dios? Pues que otra cosa hazen los hombres, quando las fuerças, y la salud, y los bienes que Dios les dio, emplean en malas obras? Con las fuerças se hazen mas soberuios, con la hermsura mas vanos, con la salud mas oluidados de Dios, con la hazienda mas poderosos para tragarse los flacos, y competir con los mayores, y para regalar su carne, y comprar la castidad de la inocente donzella, y hazer que ella venda como otro Iudas el precio dela sangre de Christo, y ellos la compren por dinero como hizieron los Iudios. Pues que dire del abuso de todos los otros beneficios? Dela mar se siruen para sus gulas, de la hermosura de las criaturas para sus luxurias, de los frutos y bienes de la tierra para sus auaricias, de las habilidades y gracias naturales para sus soberuias. Con las prosperidades se enloquecen, con las aduersidades desmayan. De la noche se siruen para encubrir sus hurtos, y del dia para tender sus redes, como se escriue en Iob. Finalmente todo lo que Dios crio en este mundo para gloria suya, han ellos ofrecido a los antojos de su locura.

imile. Zec. 16.

att. 26.

b. 26.

Pues que dire de sus aguas de olores, de sus perfumes, de sus vestidos, de sus labrados, de sus potages y differencias de guisados: de q̃ estan por nuestros pecados, no solamente escritos, sino tambien impressos libros? tanto a crecido la desuerguença? y el regalo. De todas estas cosas tan preciosas por quien auian de dar a Dios alabanças, vsan para ceuo de sus luxurias peruertiendo todas las criaturas de Dios, y haziendo instrumentos de vanidad, lo q̃ auia de ser instrumento de virtud. Finalmẽte todas las cosas del mundo tienen dedicadas para regalo de su carne: y ninguna para el proximo, por Dios tan encomendado. Para solo este son pobres, para solo este se les acuerda que tienen deudas, para todo lo demas, ni deuen, ni les falta.

No aguardes pues hermano a que a la hora de la muerte se te haga este cargo tan peligroso, que quanto es mayor, tanto sera mas estrecha la cuenta que se te pidiere. Linage de juyzio es dar mucho a quien lo agradece poco: y señal de reprobaciones es, darlo a quien siempre vsa mal dello. Tẽgamos por vltimo linage de affrenta q̃ las bestias nos hagan ventaja en esta virtud: pues ellas son agradecidas a sus biẽ hechores, y nosotros no. Porque si los varones de Niniue se leuantaran en juyzio, y condenaran a los Iudios, porque no hizieron penitencia con la predicaciõ de Christo: miremos no nos condene este mesmo Señor, cõ exemplo de las bestias: pues ellas amaron a sus bien hechores, y nosotros no.

Matt. 12. Ilai. 1.

Del quarto titulo, por donde estamos obligados a la virtud, que es el beneficio ineſtimable de nuestra Redempcion.
Cap. IIII.

VEngamos al beneficio ineſtimable de nuestra Redempcion. Para hablar deste mysterio, verdaderamente, yo me hallo tan indigno, tan corto y tan atajado: que ni se por do comience, ni dõde acabe, ni que dexe, ni q̃ tome para dezir. Sino tuuiera la torpeza del hombre necessidad destos estimulos para biẽ viuir, mejor fuera adorar en silencio la alteza deste misterio, que borrallo con la rudeza de nuestra lengua. Cuentan de vn famoso pintor, que auiẽdo pintado en vna tabla la muerte de vna donzella hija de vn Rey, y debuxado entorno della los deudos con rostros en grã manera tristes, y ala madre mucho mas triste, quãdo vino a querer debuxar el rostro del padre, cubriolo de industria cõ vna sombra: para dar a entender que alli ya faltaua el arte para exprimir cosa de tan gran dolor. Pues si todo lo q̃ sabemos no basta para explicar solo el beneficio de la creacion, que eloquencia bastara para engrandecer el de la Redempciõ? Con vna simple muestra de su volũtad crio Dios todas las cosas del mundo, y quedarõle las arcas llenas, y el braço sano acabandolo de criar: mas para auerlo de redemir, sudo treynta y tres años, y derramo toda su sangre, y no quedo en el, miẽbro ni sentido que no padeciesse su dolor,

Simile.

lor. Menoscabõ parece de tan grandes mysterios, ser con lẽgua de carne manifestados. Pues que hare? Callare? o hablare? Ni deuo callar, ni puedo hablar. Como callare tan grandes misericordias? y como hablare mysterios tan inefables? Callar, es desagradecimiento, y hablar parece temeridad. Por esto suplico yo aora Dios mio a vuestra infinita piedad, q̃ entretãto que yo estuuiere apocãdo vuestra gloria cõ mi rudeza, por no saber mas, desseando engrandecella, y declaralla, esten alla en el cielo glorificãdo os los q̃ os saben alabar: y ellos compongan, lo que yo descompongo: y doren ellos lo que el hombre desdora con su poco saber.

Despues de criado el hombre, y puesto por mano de Dios en aquel lugar de deleytes en tã grande dignidad y gloria, estando tan obligados al seruicio de su criador, quanto mas del auia recebido, alçose con todo, y de dõde auia de tomar mayorẽs motiuos para mas amarle, de ay los tomo para hazerle traycion. Por esta causa fue lançado del Paraysso en el destierro deste mundo, y sobre esto cõdenado a las penas del infierno: para q̃ pues auia sido cõpañero del demonio en la culpa, tambien lo fuesse en la sentencia. Dixo el Propheta a su criado Giezi, despues que tomo los dones de Naamã leproso. Tomaste la hazienda de Naamã? Pues la lepra de Naaman se pegara a ti, y a todos tus descendientes eternalmente. Este fue el juyzio de Dios cõtra el hombre: que pues el quiso la riqueza de Lucifer, que fue la culpa de su soberuia tambien se le pegasse la lepra de Lucifer, que fue la pena della. Pues cata aqui al hõbre comparado con el demonio, imitador de su culpa, y compañero de su pena.

Gen. 2. & 3.

4. Reg. 5.

Estando pues el hombre tan caydo en los ojos de Dios, y en tanta desgracia suya, tuuo por bien aquel Señor (no menos grande en la misericordia que en la magestad) de mirar, no a la injuria de su bondad soberana, sino a la desuentura de nuestra miseria: y teniendo mas lastima de nuestra culpa, que yra por su deshonra: determino remediar al hombre por medio de su vnigenito hijo, y reconciliarle consigo. Mas como le reconcilio? Como lo podra esso hablar lengua mortal? Hizo tan grandes amistades entre Dios y el hombre, que vino a acabar, no solo que Dios perdonasse al hombre: y le restituyesse en su gracia, y se hiziesse vna cosa con el amor: sino (lo que excede todo encarecimiento) llego a hazerle tan vna cosa consigo, que en todo lo que tiene criado, no ay cosa mas vna, que son ya los dos: porque no solamente son vno en amor y gracia, sino tambien en persona. Quien nunca jamas pensara que assi se auia de soldar esta quiebra? Quien imaginara que estas dos cosas, entre quien la naturaleza y la culpa auian puesto tan grande distancia, auian de venir a juntarse, no en vna cosa, ni en vna mesa, ni en vna gracia, sino en vna persona? Que cosas mas distantes que Dios y el pecador? Que cosa ahora mas jũta que Dios y el hombre? Ninguna cosa ay (dize San Bernardo) mas alta que Dios, y ninguna mas baxa que el cieno de que el hombre fue formado. Mas con tanta humildad decendio Dios al cieno, y con tanta dignidad subio el cieno a Dios, que todo lo que hizo Dios, se diga que lo hizo el cieno: y todo lo que sufrio el cieno, se diga que lo padecio Dios.

Vid. Ber. super C. ho. 59. & hom. 6.

Quien dixera al hombre quando tan desnudo y tan enemistado se sintio con Dios, que andaua buscando los rincones del Paraysso terrenal para esconderse: que tiempo vendria en que se juntasse aquella tan baxa substancia en vna persona con el. Fue tan estrecha esta junta y tan fiel, que quando vuo de quebrar, que fue al tiempo de la Passion, antes quebrò que despegò: porque no faltò por la juntura, sino por lo sano. Ca pudo la muerte apartar el anima del cuerpo, que era junta de naturaleza: mas no pudo apartar a Dios, ni del anima, ni del cuerpo, que era junta de la persona diuina: porque lo que vna vez por nuestro amor tomò, nunca jamas lo dexò.

Estas son las pazes, y este el remedio q̃ nos vino por manos de nuestro Saluador y medianero. Y aunque le seamos tan deudores por este remedio quãto ninguna lengua criada pue de explicar: no menos lo somos por la manera del remediarnos, que por el mesmo remedio. Mucho os deuo Dios mio porque me librastes del infierno, y me reconciliastes con vos: mas mucho mas os deuo por la manera en q̃ me librastes, que por la libertad que me distes. Todas vuestras obras en todo son marauillosas, y quando le parece al hombre que no le queda espiritu para mirar sola vna: deshazese esta marauilla, quando alça los ojos y mira otra. No es deshonra Señor de vuestras grandezas que se deshagan las vnas con las otras: sino muestra de vuestra gloria.

Pues que medio tomastes Señor para reme diarme? Infinitos medios auia cõ q̃ pudierades darme cumplida salud sin trabajo, y sin costa vuestra. Pero fue tan grãde y tan espãtosa vuestra largueza que por mostrarme mas claro la gran-

grandeza de vuestra bondad,y amor quisistes remediarme con tan grandes dolores,que solo pensarlos,basto para hazeros sudar sangre, y el padecerlos para hazer despedaçar a las pie
ic. 22. att. 27. dras de dolor. Alaben os Señor los cielos, y los Angeles,prediquen siempre vuestras mara uillas. Que necessidad teniades vos de nues tros bienes? ni que perjuyzio os venia de nue stros males? Si pecçares (dize Iob) que mal le haras? y si se multiplicaren tus maldades en q̃ le dañaras,y si biẽ hizieres,que le daras, o que
b. 35. podra el recebir de tus manos? Pues aq̃l Dios tan rico y tan exempto de males,aquel cuyas riquezas,cuyo poder,cuya sabiduria,ni puede crecer,ni ser mas de lo que es:aquel que ni an tes de la creacion del mundo, ni aora despues de criado,es mayor ni menor de lo que era: ni porque todos los Angeles y hombres se sal uen y le alaben,es en si mas honrado: ni por que todos se condenen y le blasfemen,menos
phes. 2. oloss. 2. om. 5. glorioso:este tan gran Señor,no por necessi dad,sino por caridad,siendo nosotros sus ene migos,y traydores,tuuo por bien de inclinar los Cielos de su grandeza,y decender a este lu gar de destierro,y vestirse de nuestra mortali dad,y tomar sobre si todas nuestras deudas, y padecer por ellas los mayores tormentos que
ic. 2. jamas se padecieron,ni padeceran. Por mi Se ñor naciste en vn establo,por mi fuyste recli nado en vn pesebre, por mi circuncidado al
atth. 2. octauo dia, por mi desterrado en Egypto: y por mi finalmente perseguido y maltratado,
arc. 1. con infinitas maneras de injurias. Por mi ayu naste,velaste,caminaste,sudaste,lloraste, y pro uaste por experiencia todos los males q̃ auia
atth. 26. 27. merecido mi culpa,no siẽdo tu el culpado, si no el offendido. Por mi finalmente fuyste pre so,desamparado,vendido,negado,presentado ante vnos y otros tribunales y juezes: y ante ellos acusado, abofeteado, infamado, escupi-
an. 19. do,escarnecido,açotado,blasphemado, muer to y sepultado. Finalmẽte remediastes me mu riendo en vna Cruz,y acabãdo la vida en pre sencia de vuestra santissima madre,cõ tan grã de pobreza, que no tuuistes vna sola gota de agua en la hora de vuestra muerte: y con tan
alm. 21. uth. 27. gran desamparo de todas las cosas, q̃ de vue stro mesmo padre fuyste desamparado. Pues que cosa de mayor espãto,que venir vn Dios de tã grande magestad,a acabar assi la vida,en vn madero,con titulo de malhechor.

Quando vn hombre,por baxo q̃ sea, viene por su culpa a parar en este lugar,si por caso le conocias antes,y te llegas a el de cara para me jor verle,a penas acabas de marauillarte, consi derando a quan baxa suerte le traxo su misе ria,que assi viniesse a acabar. Pues si es cosa de admiracion ver vn hombre baxo en tal lugar, que sera ver en el mesmo al Señor de todo lo criado? que sera ver a Dios en tal lugar,que pa ra vn malhechor es abatido? y si quanto la per sona justificada es mas alta y mas conocida, tanto mayor espanto nos pone su cayda: voso tros Angeles bienauenturados, que tan bien conoceys la alteza deste Señor: que sentistes quando alli lo vistes? Mirando se estan vno a Exod. 25. otro los Cherubines,que mando Dios poner a los dos lados del arca del testamento, buel tos los rostros al propiciatorio, con semblan te de marauillados, para dar a entender quan espantados estan aquellos espiritus soberanos, considerando esta obra de tanta piedad, que es mirando a Dios hecho propiciatorio del mundo,en aquel santo madero. Como atonita queda la mesma naturaleza, suspensas estan todas las criaturas,espantanse los Principados y Potestades del cielo,de tan inestimable bon dad,como por aqui conocen en Dios. Pues quien no cae debaxo de la ola de tan grandes marauillas? Quien no se ahoga en este pielago de tanta piedad? Quien no sale fuera de si, co- Exod. 34
mo hizo Moysen en el monte, quando mo strandole Dios la figura deste mysterio, daua vozes,y dezia: Misericordioso,piadoso, sufri dor,Dios de gran misericordia: sin saber dezir otra cosa,mas que proclamar a gritos aquella gran misericordia q̃ Dios alli le auia represen tado? Quien no cubre aqui sus ojos como He lias,quando vee passar a Dios, no cõ passos de 3. Reg. 19
Magestad,sino de humildad, no trastornando los montes, y quebrantando las piedras con su omnipotencia: sino derribado ante los ma los,y haziendo despedaçar a las piedras de cõ passion? Pues quien no cerrara aqui los ojos de su entendimiento,y abrira los senos de su voluntad,para que ella sienta la grandeza de ste amor y beneficio,y ame quãto pudiere, sin tassa,y sin medida? O alteza de caridad, o baxe za de humildad,o grandeza de misericordia,o abysmo de incomprehensible bondad.

Pues si tanto Señor os deuo,porque me re demistes,quãto os deuere por esta manera de remedio? Redemistes me cõ inestimables do lores y deshonras,y con venir a ser opprobrio de los hombres,y desecho del mundo: Cõ e- Psalm. 21
stas deshonras me honrastes,cõ estas acusacio nes me defendistes,cõ esta sangre me lauastes, con esta muerte me resuscitastes,y cõ essas la-

grymas

grymas vuestras me librastes de aquel perpe tuo llanto y cruxir de dientes. O buen padre que assi amays a vuestros hijos: o buen pastor, que assi os days en passo y mantenimiento a vuestro ganado: o fiel guardador,que assi os entregays a la muerte por los que os encarga stes de guardar. Pues con que dadiuas respon dere a esta dadiua? con que lagrymas a essas la grymas? con que vida pagare essa vida? Que va de vida de hombre, a vida de Dios? y de lagrymas de criatura,a lagrymas de criador?

VI. Y si por ventura te parece hombre que no le deues tanto, porque no padecio por ti solo, sino tambien por todos los otros, no te engañes: porque realmente de tal manera pa decio por todos, que tambien padecio por ca da vno. Porque con su sabiduria infinita, el tuuo todos aquellos por quien padecio tan presentes ante sus ojos,como si fueran vno so lo, y con su caridad immensa,abraço a todos y a cada vno, y derramo su sangre por el co mo por todos. Finalmente tan grande sue su caridad: que (como dizen los Santos (si vno solo entre todos los hombres fuera culpado, por el solo padeciera lo que padecio por to dos. Mira pues ahora quanto deues a este Se ñor, que tanto hizo por ti: y que tanto mas hiziera de lo que hizo, si te fuera necessario.

¶ Colegese de lo dicho, quan gran mal sea offender a nuestro Señor, §. I.

¶ Pues diganme aora todas las criaturas si puede ser beneficio mayor? ni obligacion ma yor? ni gracia mayor? Digan todos los cho ros de los Angeles, si ha hecho Dios otro tan to por ellos? Pues quien no se offrecera del todo al seruicio de tal señor? Tres vezes (dize sant Anselmo) te deuo Señor todo lo que soy. Porque me criaste, te deuo todo lo que ay en mi. Y porque despues me redemiste, te deuo aun con mas justo titulo la mesma deu da. Y porque despues de todo esto te me prometes en galardon, tambien me deuo to do. Pues como no me entregare yo vna vez a quien por tantos titulos me deuo? O ingra titud y dureza de coraçon humano, si con tales beneficios no se vence. No ay cosa tan dura que por algun artificio no se pueda ablan dar. Los metales se regalan con el fuego, el hierro se ablanda en la fragua, la dureza del diamante se doma y labra con sangre de ani males. Mas,o coraçon mas que de piedra,mas que de hierro, mas que de diamante,a quiẽ ni ablanda el fuego del infierno, ni el regalo de padre tan piadoso,ni la sangre del cordero sin manzilla, derramada por ti.

Pues auiendo vos Señor descubierto a los hombres tal bondad y misericordia,es cosa to lerable, que aya quien no os ame? que aya quien deste beneficio se oluide? que aya quien con todo esto os offenda? Aquien ama quien a vos no ama? Que beneficios agradece quien los vuestros no agradece? Como no seruire yo a quien assi me amò? assi me buscò? assi me redimiò? Si yo, dize el Saluador fuere le- Ioan. 12.
uantado dela tierra, todas las cosas traere a mi? Con que fuerças? con que cadenas? Con fuer ças de amor y con cadenas de beneficios. Conlas cuerdas de Adam lo traere a mi (dize el Señor) y con ataduras de amor. Pues quien Osea. 11.
no sera lleuado por estas cuerdas? quien no se dexara prender destas cadenas? quien no se ra vencido con tales beneficios?

Y si tan grande culpa es, no amar este Se ñor, que sera offenderle y quebrar sus manda mietos? Como puedes tener manos, para of fender aquellas manos que tan liberales fue ron para contigo,hasta ponerse en vna Cruz? Quando aquella muger solicitaua al Santo Pa triarca Ioseph para que hiziesse traycion a su señor, defendiose el sancto moço con estas palabras. Mira todas quantas cosas tiene mi Gene. 39.
señor, ha puesto en mis manos, sacando a ti sola, que eres su muger: pues como podre yo cometer tan gran maldad contra el, y pecar contra Dios? Como si dixera: Si mi señor ha fiado tan bueno y tan largo para conmigo, si todo quanto tiene a puesto en mis manos, si assi me ha honrado, y fiado de mi todas las cosas: como podre yo (estando preso con tan tas cadenas de beneficios) tener manos para offender a tan buen Señor: y es de notar, que no se contento con dezir, no deuo, o no es razon offenderle: sino como podre offender- le? dando a entender, que la grandeza de los beneficios, no solo deue quitar la voluntad, sino tambien en su manera las fuerças, y la fa cultad para offender al bien hechor. Pues e- sta manera de agradecimiento merecian a- quellos beneficios, que mereceran los de Dios? Aquel hombre puso en las manos de Ioseph quanto tenia: Dios a puesto en tus manos casi todo quanto tiene. Mira pues quanto es mas lo que Dios tiene, que lo que aquel tenia: porque tanto mas es lo que tu tienes recebido, que lo que aquel recibio. Sino dime que hazienda tiene Dios,que no la

aya

Psalm. 8. aya puesto en tus manos. El cielo, la tierra, el Sol, la Luna, las estrellas, los rios, los mares, las aues, los peces, los arboles, los animales, y finalmente todo quanto ay debaxo del cielo, en tus manos esta puesto. Y no solo quanto ay debaxo del cielo, sino tambien quanto ay sobre el cielo: que es la gloria de alla, y las riquezas y bienes de alla: todas las cosas (dize el Apostol) 1. Cor. 3. son vuestras: sea Paulo, sea Apollo, sea Pedro, sea el mundo, sea la vida, sea la muerte, sea lo presente, sea lo venidero: todo es vuestro, porque todo ayuda a vuestra saluacion. Y no solo lo que esta sobre los cielos, sino tambien el mesmo Señor de los cielos, se nos ha dado en mil maneras, en padre, en tutor, en Saluador, en maestro, en medico, en precio, en exemplo, en mantenimiento, en remedio, y en galardon. Finalmente el Padre nos dio a su Hijo, el Hijo nos merecio al Espiritu santo, y el Espiritu santo nos haze merecer al mesmo Padre, è Hijo, de quien manan todos los bienes.

Pues si es verdad, que quanto Dios tiene lo a puesto en tus manos para offender tan larguissimo, y piadosissimo bien hechor? Extremo mal parece, no agradecer tan grandes bienes: pues que sera añadir al desagradecimiento, menosprecio y offensas del bienhechor? Si aquel mancebo se hallaua tan captiuo, y tan impotente para offender a quiē le auia puesto Genes. 36 en las manos toda su casa: como tienes tus fuerças para offender, a quien el cielo y la tierra, y a si mesmo puso en tus manos? O mas ingrato que los brutos animales, mas fiero que las fieras, y mas insensible que todas las cosas insensibles, sino sientes este mal. Porque que fiera, que Leon, que Tygre se desmanda en hazer mal a quiē bien le haze? De vn perro escriue San Ambrosio, que estuuo toda vna noche dē dicit Plin. lib 8. cap. 4 llorando, y aullando a su señor: porque se lo auia muerto vn su contrario: y como otro dia por la mañana se llegasse mucha gente a ver el muerto, y tambien entre ellos el matador, arremetio luego contra el: y a bocados y ladridos dio a entender la culpa secreta del malhechor. Pues si los perros por vn pedaço de pan, tal amor y se tienen con sus señores: como seras tu tan ingrato, que en ley de agradecimiento, y humanidad te dexes vencer de vn perro? Y si aquel animal tanto se indignaua contra quien le mato a su señor, como no te indignaras tu contra los que mataron al tuyo? Y quiē son (si piensas) los que le mataron, sino tus pecados? Estos fueron los que le prendierō, estos los que le atarō, açotaron y pusieron en Cruz: tus pecados digo fueron la causa. Porque no fueran los verdugos poderosos para esto, si tus pecados no lo fueran. Pues porque no te embraueceras contra estos tan crueles homicidas, que quitaron la vida a tu Señor? Porque viendole muerto ante ti, y por ti, no crecera mas en ti el amor para con el, y el aborrecimiento contra el pecado que le maro.

Especialmente sabiendo que todo lo que el en este mundo hizo, dixo y padecio, fue por causar en nuestros coraçones aborrecimiento del. Por matar el pecado murio: y por echarle clauos en pies y manos, se dexo el enclauar en los suyos. Pues porque quieres tu hazer para ti vanos todos los trabajos y sudores de Christo: pues te quieres quedar en aquella mesma seruidumbre, de que el con su sangre te libro? Como no temblaras de solo el nombre del pecado? Pues ves a Dios hazer tan estrañas cosas para destruyrlo? Que mas hauia que hazer para retraher a los hombres de pecar, que ponerseles el mesmo Dios delante atrauessado en vn madero? Quien osaria ofender a Dios, si viesse el Paraysoy el infierno abierto delante de si? Pues sin duda mayor cosa es ver a Dios puesto en la Cruz, que todo esto. Por donde, a quien no mueue esta hazaña tan grande, no se que otra cosa le pueda mouer.

De el quinto titulo, por do estamos obligados a la virtud, que es el beneficio de nuestra justificacion. Cap. V.

MAS que nos aprouechara el beneficio de la Redempcion, sino se siguiera el de la justificacion, mediante la qual se nos aplica la virtud deste soberano beneficio? Porque assi como no aprouechan las medicinas, quando no se aplican a las dolencias: assi no aprouechara esta celestial medicina, si por medio de ste beneficio no se nos aplicara. El qual oficio señaladamente pertenece al Espiritu santo, a quien se atribuye la santificacion del hombre: porque el es el que preuiene al pecador cō su misericordia, y preuenido le llama: y llamado le justifica: y justificado le guia derechamente por las sendas de la justicia: y assi le lleua hasta el cabo con el don de la perseuerancia: y despues le da la corona de la gloria: porq̄ todos estos beneficios comprehende este tan grāde beneficio.

Simile.

§. I.

Entre los quales el primero es, el de la vocacion

cion y justificacion: que es quando por virtud deste Espiritu diuino, quebradas las cadenas, y lazos de nuestros pecados, sale el hombre de la tyrania y sujecion del demonio: y resucita de muerte a vida: y de pecador se haze justo: y de hijo de maldicion, hijo de Dios. Lo qual en ninguna manera se puede hazer sin especial socorro y fauor diuino, como claramente lo testifico el Saluador, diziendo: Nadie pue Ioan. 6. de venir a mi, si mi Padre no le trae. Dando a entender, que ni el libre aluedrio del hombre, ni todo el caudal dela naturaleza humana, basta por si solo, para leuantar vn hombre del pecado a la gracia: sino entreuiniere aqui el braço de la potencia diuina. Sobre las quales palabras dize Santo Thomas, que assi como la Simile. piedra de su propria naturaleza se mueue a lo baxo, y no puede subir a lo alto, sino ay alguna cosa de fuera que la leuante: assi tambien el hōbre por la corrupcion del pecado (quanto es de su cosecha) siempre tira para baxo: que es al amor y desseo de las cosas terrenas: mas si se ha de leuantar a lo alto, que es el amor y desseo sobrenatural de las cosas del cielo, es necessaria la mano y socorro del cielo. La qual sentencia, es mucho para notar, y aun para llorar, para que por ella conozca el hombre a si mesmo, y entienda la corrupcion de su naturaleza, y la necessidad que tiene de pedir continuamente el socorro y fauor diuino.

Pues tornando al proposito, por esta causa no puede por si el hombre leuantarse del pecado a la gracia, si la omnipotente mano de Dios no le leuanta. Mas quien podra explicar quantos beneficios encierra en si este beneficio? Porque como sea verdad, que por este medio es desterrado el pecado del anima, y el pecado cause innumerables males en ella: que tan grande sea aquel bien que todos estos males echa fuera. Y porque la consideracion deste beneficio incita mucho agradecimiēto del, y al desseo de la virtud, declarare aqui en pocas palabras los grandes bienes que trae consigo este bien.

Porque primeramente por el es el hombre reconciliado cō Dios, y restituydo en su amistad. Porque el primero, y el mayor de todos los males q̄ el pecado mortal haze en vn anima, es hazer a Dios enemigo della: el qual como sea infinita bondad conforme a esto tiene el aborrecimiento a la maldad. Y assi dize el Psalm. 5. Propheta: Aborreciste a todos los que obran maldad, y destruyras a los que hablan mentira: y al varon derramador de sangre y engaño-

so, abominarloha el Señor. Este es el mayor de todos los males del mundo, y el causador de todos ellos: assi como por el contrario el amarnos Dios, es el mayor de todos los bienes, y la causa dellos. Pues deste mal tan grāde somos librados por el beneficio dela justificacion: por el qual somos recōciliados cō Dios, y de enemigos echos amigos, y no en qualquier grado de amistad, sino en vno delos mayores q̄ puede auer, que es amor de padre a hijos. Lo qual con mucha razon encarece el amado Euangelista S. Iuan, diziendo: Mirad q̄ 2. Ioan. 3 tan grande es el amor q̄ Dios nos tiene, pues nos leuanto a tāta hōra, q̄ nos llamemos hijos de Dios, y lo seamos. No se contentò cō dezir que nos llamassemos, sino añadio tambiē que lo fuessemos: para que clara y distintamēte conociesse la baxeza y desconfiança humana, la largueza de la gracia diuina: y que no solo era esta honra de nombre y de titulo, sino tābien de obras y de hecho. Pues si tan grande mal es estar en odio de Dios, que tan grāde bien sera estar en gracia con Dios? pues como dizē los Philosophos, tāto vna cosa es mas buena, quāto mala es su contraria, por donde aquella sera summamente buena, que contradize a la summamente mala: qual es ser el hombre aborrecido de Dios. Y si aca en el mundo se Simile tiene en tanto estar en gracia el hombre con su señor, con su padre, con su principe, con su prelado, y con su Rey: que sera estar en gracia con aquel summo Principe, y soberano padre, y altissimo Señor, con quien comparadas todas las dignidades y principados dela tierra, assi son como sino fuessen? La qual gracia tanto es mayor, quanto mas graciosamente se da: pues es cierto que assi como antes del beneficio de la creacion no pudo el hombre hazer cosa por donde mereciesse el ser (pues entonces no era) assi despues de caydo en pecado, no pudo hazer cosa merecedora deste grande bien: no porque no era, sino porque era malo y desagradable a Dios.

Otro beneficio es despues deste, librar al hō II. bre de la cōdenacion de las penas eternas, a q̄ por el pecado estaua obligado. Porque assi como el pecado haze al hombre aborrecible a Dios (segun diximos) y nadie pueda ser aborrecido del sin grādissimo daño suyo, de aqui es, que porque los malos pecando se apartan de Dios, y le desprecian, merecen por esto ser ellos despreciados y desechados de la vista, y de la compañia, y de la casa hermosissima de Dios. Y porque apartandose de Dios, ama-

con desordenadamente las criaturas, es justo sean atormentados por todas ellas, y condenados a penas eternas, con las quales comparadas todas las desta vida, mas parecen pintadas que verdaderas. Y con estos males se juntara aquel gusano immortal, que siempre roera, y despedaçara las entrañas y conciencias de los malos. Pues que dire de la compañia de todos aquellos peruersos espiritus, y de todos los condenados, y de aquella tristissima y escurissima region llena de tinieblas y confusion? donde ningun orden ay, ninguna alegria, ningun reposo, ninguna paz, ningun descanso, ninguna satisfacion, ninguna esperança, sino eterno llanto, eterno cruxir de dientes, eterna rabia, y eterna blasphemia y y maldiciones? Pues de todos estos males tã grandes, libra Dios a los q̃ justifica, los quales despues de reconciliados con el, y admitido a su gracia, estan libres desta yra y del castigo de sta vengança. Otro beneficio mas espiritual, es

III. la renouacion y reformacion del hombre interior, que por el pecado quedo estragado y deformado. Porque el pecado primeramente despoja al anima, no solamente de Dios sino tambien de todas las fuerças sobre naturales, y de todas las riquezas y dones del Espiritu sancto, con los quales estaua ella hermoseada, armada y enriquecida: y siendo priuada destos bienes de gracia, es luego herida y lisiada en las habilidades y dotes de naturaleza. Porque como el hombre sea criatura racional, y el pecado sea obra contra razõ: y sea cosa tan natural destruyr vn cõtrario a otro contrario, de aqui es que quanto mas se multiplican los pecados tanto mas se estragan las potencias del anima, no en si mesmas, sino en las habilidades que tienen para obrar. Y assi los pecados hazen el anima miserable, enferma, tarda, è instable para todo lo bueno, è inclinada a todo lo malo flaca para resistir a las tentaciones, y pesada para andar por el camino de los mandamientos diuinos. Priuanla tambien de la verdadera libertad, y señorio del espiritu, y hazen la captiua del demonio, del mũdo, y de la carne, y de sus propios apetitos, y assi viue en vn muy mas duro y miserable captiuerio, que fue el de Babylonia, y de Egypto, y juntamente cõ esto entorpecen y hazen votos todos los sentidos espirituales de las animas, de tal manera, q̃ ni oyen las vozes, è inspiraciones de Dios, ni veẽ los grandes males que les estan aparejados, ni perciben el olor suauissimo de las virtudes, y exemplos de los Santos, ni gustan quan suaues es el Señor, ni sienten los açotes, ni los beneficios con q̃ son prouocados a su amor: y sobre todo esto quitan la paz y alegria de la conciẽcia, apagan el fauor del espiritu, y dexan al hõbre suzio, feo, y abominable en el acatamiẽto de Dios, y de sus Santos. Pues de todos estos males nos libra este beneficio, porque no se contenta aquel abysmo de misericordia con perdonar los pecados, y recebirnos en su gracia: sino destierra tambien todos estos males que consigo acarreo la culpa, reformando, y renouando nuestro hombre interior. Y assi cura nuestras llagas, laua nuestras inmundicias, rompe las ataduras de los pecados, sacude el yugo de los malos desseos, libra nos de la seruidumbre y captiuerio del demonio, mitiga el furor de nuestras malas inclinaciones, restituyenos la verdadera libertad, y hermosura del anima, buelue nos la paz y alegria de la buena conciencia, auiua los sentidos interiores, haze nos liberos para el bien, tardios y pesados para el mal, fuertes y constantes para resistir las tentaciones, y con estos nos enriquece de buenas obras. Finalmẽte de tal manera repara nuestro hombre interior con todas sus potencias, que llama el Apostol a los que assi estan justificados, renouado, y nueuas criaturas. La qual renouacion es tan grande, que quando se haze por el Baptismo, se llama regeneracion, y quando por la penitencia, resurreccion: no solo porque resucita al anima de la muerte del pecado a la vida de gracia: sino porque tambien imita en su manera la hermosura de la resurreccion aduenidera. Lo qual es en tanto grado verdad, que nieguna lengua basta para declarar la hermosura de vn anima justificada, sino solo aquel espiritu diuino que la hermosea, y haze templo y morada suya. Por donde si quisiere mos comparar todas las riquezas de la tierra, todas las honras del mundo, todas las gracias naturales, y todas las virtudes aquisitas, cõ la hermosura y riqueza desta anima: todas parecera escurissimas y vilissimas en presencia de ella. Porque la ventaja q̃ haze el cielo a la tierra, y el espiritu al cuerpo, y la eternidad al tiempo, essa haze la vida de gracia ala vida de naturaleza, y hermosura del anima ala hermosura del cuerpo, y las riquezas interiores a las exteriores, y la fortaleza espiritual a la natural. Ca todas estas cosas son limitadas y temporales, y hermosas a solos los ojos corporales, para las quales basta el concurso general de Dios: mas para estotra es menester concurso especial y sobre

Galat. 5.

Ad titũ 3

sobrenatural: y no se pueden llamar temporales, pues nos lleuan a la eternidad: ni tampoco del todo finitas, pues son merecedores de Dios, en cuyos ojos son tan preciosas y de tanto valor, que lo enamoran de su hermosura.

Y pudiendo Dios obrar todas estas cosas con sola su assistencia y voluntad: no quiso sino adornar el anima, con todas las virtudes infusas y siete dones del Espiritu santo, con las quales no sola la essencia del anima, pero todas sus potencias quedan vestidas y atauiadas con todos estos habitos celestiales.

IIII. Y sobre todos estos beneficios añade otro

Ioan. 14. aquella infinita bondad, y largueza, q̃ es la presencia y assistencia del Espiritu santo, y de toda la santissima Trinidad, que deciende a morar enel anima del justificado, para enseñarle a vsar de toda esta hazienda, como haze el buẽ padre, que no contento con dar su hazienda a su hijo, dale tambien vn tutor y gouernador,

Simile. para que le sepa administrar. De manera, que assi como en el anima del que esta en pecado, moran biuoras, dragones, y serpientes: q̃ es la muchedumbre de los espiritus malignos que en ella hazen su habitacion: como dize el Saluador por S. Mateo. Assi por el contrario enel

Math. 12. Luc. 11. anima del justificado entra el Espiritu santo, y toda la Santissima Trinidad: y desterrados todos estos mõstruos y fieras infernales, haze alli su templo, y su habitacion: como expressamẽte lo testifico el Saluador, diziendo: Si alguno

Ioan. 14. me ama, guardara mis mandamientos, y mi Padre le amara, y a el vẽdremos, y enel haremos nuestra morada. Por virtud de las quales palabras confiessan todos los Doctores santos, juntamente con los escolasticos, que el Espiritu santo, por vna especial manera mora enel anima del justificado: haziendo distincion entre el Espiritu santo y sus dones: y cõfessando que no solo se dan a los tales dones del Espiritu santo, sino tambien el mesmo Espiritu santo. El qual entrando en la tal anima, la haze templo y morada suya: y para esto el mesmo la limpia y santifica, y adorna con sus dones, para que sea morada digna de tal huesped.

V. A todos estos beneficios se añade otro marauilloso, que es hazerse todos los justificados miembros viuos de Christo, los quales antes eran miembros muertos que no recebian sus influencias. De donde nacen otras grandes y nueuas prerogatiuas y excelencias: porque de aqui procede que el mesmo hijo de Dios los ama como a sus miembros, y mira por ellos como por sus miembros, y tiene solicito cuydado dellos como de sus proprios miembros: è influye en ellos continuamente su virtud, como cabeça en sus miembros: y finalmente el Padre eterno los mira con amorosos ojos, porque los mira como miembros viuos de su vnigenito hijo: vnidos y encorporados con el por la participacion de su espiritu, y assi sus obras le son agradables y meritorias, por ser obras de miembros viuos de su hijo, el qual obra en ellos todo lo bueno. Dela qual dignidad procede, que quando los tales piden mercedes a Dios, las piden con grande confiança: porque entienden que no piden tanto para si, quanto para el mesmo hijo de Dios, q̃ en ellos y con ellos es honrado. Porque como sea verdad que el bien que se haze a los miẽbros, se haze a la cabeça: teniendo ellos a Christo por cabeça: entienden que pidiendo para si, piden para ella. Porq̃ si es verdad como el Apostol 1. Co dize, que los que pecan contra los miembros de Christo, pecan contra el mesmo Christo: y el mesmo Christo se tiene por perseguido, quãdo por el son sus miembros perseguidos (como el lo dixo al mesmo Apostol, quando perseguia la Iglesia) que marauilla es, que siendo Act. essos miembros hõrados sea el mesmo Christo honrado en ellos? Y siendo esto assi, q̃ confiança lleuara el justo en la oracion, quando considera que pidiendo para si, pide en su manera mercedes al Padre eterno para su amantissimo hijo? pues no consta que quando se haze mercedes a vno por amor de otro, a aquel principalmente se hazen, por cuyo amor se hazen: como vemos que el que sirue al pobre por amor de Dios, no sirue tanto al pobre quanto a Dios.

Nota.

A todos estos beneficios se añade el postrero a quien los otros se ordenan: que es titulo y derecho que se da a los justificados de la vida eterna. Porque nuestro immenso Dios (en quien tanto resplandece la justicia juntamẽte con la misericordia) assi como obliga a todos los pecadores impenitentes a los tormentos eternos, assi acepta a todos los verdaderos penitentes a la vida perdurable: y pudiendo el perdonar los pecados y admitir los hõbres a su amistad, y gracia, sin leuantarnos a la participacion de su gloria, no lo quiso hazer assi, sino a los q̃ misericordiosamente perdonò, y justificò: y a los que justifico hizo hijos: y a los que hizo hijos, hizo tambien herederos, y partícioneros en su mesma heredad, y hazienda Rom. con su vnigenito hijo. Y de aqui nace la esperança viua que los alegra en todas sus tribula-

ciones con la prenda deste incomparable the soro. Porque aunque se vean cercados de todas las angustias, enfermedades, y miserias desta vida: saben cierto que no ygualan las passiones deste siglo, con la gloria aduenidera que en ellos sera reuelada. Antes las tribulaciones momentaneas y liuianas que padecen, les son causa de vn inestimable peso de gloria, sobre todo lo que se puede encarecer.

Ellos pues son los beneficios que comprehende en si este inestimable beneficio, y obra de la justificacion, la qual san Augustin con mucha razon tiene en mas que la creacion del mundo: pues con vna palabra crio Dios el mundo, mas para santificar al hombre derramo su sangre, y padecio tantos y tan grãdes tormentos. Pues si tanto deuemos a este Señor por el beneficio de la creacion, quanto mas le deueremos por el de la justificacion: que quanto mas le costo, tanto mas cõ el nos obligo?

Y aunque nadie pueda saber con euidẽcia si esta justificado: pero puede tener desto grãdes conjecturas, entre las quales, no es la menos principal, la mudança de la vida, quãdo el que en vn tiempo cometia con gran facilidad mil mortales pecados, aora por todo el mũdo no cometera vno. Vea pues el que assi se halla quan obligado esta al seruicio de su santificador, que de tantos males le libro, y tantos bienes le hizo, quantos aqui se han declarado. Mas si por ventura se halla en el mal estado, no se con que lo pueda mas mouer a salir del, que con la representacion de tan grandes males, como aqui ha visto que consigo trae el pecado: y con el thesoro de tan grandes bienes como consigo acarrea este incomparable beneficio.

De los otros effectos que el Espiritu santo obra en el anima del justificado, y del Sacramento de la Eucharistia.

§. II.

Mas no paran aqui los beneficios y obras del Espiritu santo. Porque no se contenta este diuino Espiritu con ayudarnos a entrar por la puerta de la justicia: mas ayudanos tãbien despues de entrados a andar por los caminos della hasta llegarnos saluos y seguros por todas las ondas deste mar tempestuoso al puerto de la salud. Porque entrando, mediante el beneficio susodicho, en el anima del justificado, no esta alliocioso: porq̃ no se contenta cõ hõrar la tal anima con su presencia, sino tambien la santifica con su virtud, obrando en ella y con ella, todo lo que conuiene para su salud. Y assi esta alli como padre de familia en su casa, gouernandola: y como maestro en su escuela, enseñandola y como hortelano en su huerta, cultiuandola: y como Rey en su proprio Reyno, rigiendola: y como el Sol en este mundo, alumbrandola: y finalmente como el anima en su cuerpo, dandole vida, sentido, y mouimiento: aunque no como forma en materia, sino como padre de familia en su casa. Pues que cosa mas rica, ni mas para dessear, que tener dentro de si tal huesped, tal gouernador, tal guia, tal compañia, tal tutor, y ayudador? El qual como sea todas las cosas, todo lo obra en las animas donde mora. Porque el primeramente como fuego alumbra nuestro entendimiento, inflama nuestra voluntad y nos leuãta dela tierra al cielo, el otro si, como paloma nos haze senzillos, mansos, tratables, y amigos vnos de otros. El tambiẽ como nuue nos defiende de los ardores de nuestra carne, y tẽpla el feruor de nuestras passiones: y el finalmẽte como viẽto vehementissimo mueue è inclina nuestra voluntad a todo lo bueno, y aparta la, y desaficiona la de todo lo malo. De donde vienen los justificados a aborrecer tanto los vicios que antes amauan, y a amar tanto las virtudes q̃ antes aborreciã, como claramẽte lo representa en su persona el sancto Rey Dauid: el qual en vna parte dize que aborrecia y abominaua toda maldad, y en otra dize, q̃ amaua, y se deleytaua en la ley de Dios, como en todas las riq̃zas del mũdo. Y la causa desto era porq̃ el Espiritusanto (como buena madre) le auia puesto azibar en los pechos del mũdo, y miel suauissima en los mãdamiẽtos de Dios.

Similes. Pſal. 118.

En lo qual parece claro, como todos nuestros bienes, y todo nuestro aprouechamiento se deuen a este Espiritu diuino: de tal manera que si nos apartamos del mal, por el nos apartamos: y si hazemos bien, por el le hazemos: y si perseueramos en el, por el perseueramos: y si nos dan galardon por este bien, el mesmo es el que lo da. Por donde se vee claro lo que dize San Augustin q̃ quãdo Dios paga nuestros seruicios, galardona sus beneficios: y assi por vna gracia, nos da otra gracia, y por vna merced, otra merced. El santo Patriarcha Ioseph no se contẽto con dar a sus hermanos el trigo q̃ veniã a cõprar en Egypto, pero mãdo tambien q̃ a la boca de los costales en q̃ lo lleuauã les pusiessen el dinero que trayan para

Nota. Gene. 42

comprarlo: y lo mesmo haze en su manera con los suyos este Señor: porque el les da la vida eterna, y tambien la gracia, y la buena vida con que se compra. Conforme a lo qual dize muy bien Eusebio Emisseno. *Qui ideo colitur vt misereatur, tam misertus est, vt coletur.* Quiere dezir. El que es seruido y venerado, porque vse con nosotros de su misericordia: ya vso de misericordia, quando nos dio que assi le siruiessemos y venerassemos.

Ponga pues el hombre los ojos en su vida, y mire, como dize este mesmo Doctor, quantos bienes a echo, y de quantos males, de quantos engaños, de quantos adulterios, de quantos robos, de quantos sacrilegios el Señor le ha librado, y por aqui vera quãto le deue por todo esto. Porque (como dize san Augustin) no es menor misericordia auer preuenido el estos males, para que no los hiziesse, que perdonarselos despues de echos, sino mucho mayor. Y assi dize el, escriuiendo a vna virgen: Todos los pecados ha de hazer cuẽta el hombre que le perdono, el que le dio gracia para que no los cometiesse, y por tanto no quieras amar poco, como si te perdonaran poco: mas antes ama mucho, porq̃ te fue dado mucho. Ca si ama mucho aquel a quien fue concedido q̃ no pagasse: quanto mas deue amar aquel a quien fue dado que posseyesse? Porque quiẽ quiera que dende el principio de su vida perseuero casto, por el es regido: quien de deshonesto se hizo honesto, por el es corregido, y quien hasta el fin permanece deshonesto, por el es justamente desamparado. Pues siẽdo esto assi, que resta, sino que con el Propheta digamos: Sea llena Señor mi boca de alabança, para que cante tu gloria todo el dia. Sobre las quales palabras dize el mesmo san Augustin. Que cosa es todo el dia? Perpetuamente y sin cessar. En las prosperidades os alabare Señor, por que me consolays, y en las aduersidades, porque me castigays. Antes que fuesse, porque me hizistes, y despues que soy, porque me diste ser. Quando pequè, porque me perdonastes: quando me bolui a vos, porque me ayudastes: y quando perseuerè hasta el fin dela vida, porque me coronastes. Por esto sera mi boca llena de alabança y cantare vuestra gloria todo el dia.

Libr. 2. Conf. c. 7. Pſal. 70.

Aqui se ofrecia materia para tratar del beneficio de los Sacramentos (que son los instrumentos de nuestra justificacion) y señaladamente del santo Bautismo, y de la lumbre de fe, y gracia que con el se nos dio. Mas porque desta materia tratamos en otros lugares, al presente no dire mas, aunque no se puede callar aquella gracia de gracias, y sacramento de sacramentos: por el qual quiso Dios morar en la tierra con los hombres, y darseles cada dia en mantenimiento y en remedio. Vna vez fue offrecido en sacrificio por nosotros en la Cruz, mas aqui cada dia se offrece en el altar por nuestros pecados. Cada vez (dize el) que esto hizieredes, hazedlo en memoria de mi. O memorial de salud, o sacrificio singular, hostia agradable, pan de vida, mantenimiento suaue, manjar de Reyes, y manna que en si contiene toda suauidad. Quien te podra cumplidamente alabar? Quien dignamente recebir? Quien con deuido acatamiento venerar? Desfallece mi anima pensando en ti, no puede mi lengua hablar de ti, ni puedo quanto desseo engrandecer tus marauillas.

2. parte memo fol. 95. Luce. 1. Cor. Sapien Pſal. 1

Y si este beneficio concediera el Señor a solos innocentes y limpios, aun fuera dadiua inestimable: mas que dire, que por el mesmo caso que se quiso comunicar a estos, se obligo a passar por las manos de muchos malos ministros? cuyas animas son moradas de satanas, cuyos cuerpos son vasos de corrupcion, cuya vida se gasta en torpezas y vicios? Y con todo esto por visitar, y consolar a sus amigos, consiente ser tratado destos, y tratado con sus manos suzias, y recebido en sus bocas sacrilegas, y sepultado en sus cuerpos hediondos. Vna sola vez fue vendido su cuerpo: mas millares de vezes lo es en este Sacramento: vna vez fue escarnecido, y menospreciado en su passion, mas mil vezes lo es de los malos en la mesa del altar: vna vez se vio puesto entre dos ladrones, y mil vezes se ve aqui embuelto en manos de pecadores.

Nota cerdos

Pues con que podremos seruir a vn Señor, que por tantas vias y maneras pretende nuestro bien? Que le daremos por este tan admirable mantenimiento? Si los criados siruen a sus amos porque les dẽ de comer, si los hombres de guerra se metẽ por hierro y por fuego, por esta mesma causa, q̃ deueremos al Señor por este pasto celestial? Y si tanto agradecimiento pedia Dios en la ley por aquel manna que embio de lo alto (que era mãjar corruptible) que pedira por este mãjar, que no solo es incorruptible, sino que tambien haze incorruptibles a los que dignamente lo reciben. Y si el mesmo hijo de Dios da gracias en el Euangelio a su Padre por vna comida de pan de cenada, q̃ gracias deuẽ los hõbres dar por este pan de vi-

Exod. Ioan. 6

da? Si tanto deuemos por el mantenimiento con que se sustenta el ser, quanto mas por aquel con que se conserua el buen ser? Porque no alabamos el caualllo,por cauallo, sino por buen cauallo, ni al vino por vino, sino por excelente vino: ni al hombre por hõbre, sino por buen hombre. Pues si tanto deues al que te hizo hombre, quanto le deueras porque te hizo buen hombre? Si tanto por los bienes del cuerpo, quanto por los bienes del anima? Si tanto por los bienes de naturaleza, quanto por los bienes de gracia? Finalmente si tanto le deues porque te hizo hijo de Adam,quanto mas le deueras porque te hizo hijo de Dios? Pues es cierto(como dize Eusebio Emisseno) que mucho mejor es el dia en que nacemos para la eternidad, que aquel en que nacemos para los peligros del mundo.

Cata aqui pues hermano otro nueuo titulo que es otra nueua cadena: la qual juntamente con las passadas prende tu coraçõ y te obliga mas a la virtud y al seruicio deste Señor.

Del sexto titulo, por donde estamos obligados a la virtud, que es el beneficio inestimable de la diuina predestinacion.
Cap. VI.

A Todos estos beneficios se añade el de la eleccion, que es de solos aquellos,q̃ Dios ab eterno escogio para la vida perdurable. Por el qual beneficio el Apostol da gracias en nõbre suyo, y de todos los escogidos escriuiẽdo alos de Epheso,por estas palabras:Bendito sea Dios, Padre de nuestro Señor Iesu Christo:el qual nos bẽdixo con todo genero de bẽdiciones espirituales por Christo: assi como por el nos escogio antes de la creacion del mũdo para que fuessemos santos y limpios en sus ojos diuinos:y nos predestino por hijos suyos adoptiuos por Iesu Christo su hijo.Este mesmo beneficio engrãdece el Propheta Real,quãdo dize: Bienauenturado Señor,aquel que tu escogiste y tomaste para ti: porque este tal morara con tus escogidos en tu casa. Este pues cõ mucha razon se puede llamar beneficio de beneficios,y gracia de gracias. Es gracia de gracias, porque se da ante todo merecimiẽto por sola la infinita bondad y largueza de Dios: el qual no haziendo injuria a nadie,antes dando a cada vno suficiente ayuda para su saluaciõ, estiẽde para con otros la immensidad de su misericordia como liberalissimo y absoluto Señor de su hazienda.

Es otro si beneficio de beneficios, no solo porque es el mayor de los beneficios,sino porque es el causador de todos los otros.Porque despues de escogido el hombre para la gloria por medio deste beneficio, luego le prouee el Señor de todos los otros beneficios,y medios que se requieren para conseguirla como el mesmo lo testifico por vn Propheta diziendo: Yo te amè con perpetua caridad, y por esso te traxe a mi, conuiene saber, llamandote a mi gracia para que por ella alcançasses mi gloria. Pero mas claramente significo esto el Apostol quando dixo. Los que el Señor predestino,para que fuessen conformes a la imagen de su hijo(el qual es primogenito entre muchos hermanos) a estos llamo:y a los que llamo, justifico: y a los que justifico, finalmente glorifico. La razon desto es, porque como Dios disponga todas las cosas ordenadas y suauemente, despues que tiene por bien escoger a vno para su gloria,por esta gracia le haze otras muchas gracias: porque por esto le prouee de todo lo que para conseguir esta primera gracia se requiere. De manera,que assi como el padre que cria a vn hijo para clerigo, o letrado, dende niño le comiença a ocupar en cosas de Yglesia,o en exercicios de letras,y todos los passos de su vida endereça a este fin,assi tambien despues que aquel eterno Padre escoge vn hombre para su gloria(a la qual nos lleua el camino de la justicia(siempre procura guiarle por este camino,para q̃ assi alcance el fin determinado.

Pues por este tan grande y tan antiguo beneficio deuen dar gracias al Señor los que en si reconocieren señales del.Porque dado caso que este secreto este encubierto a los ojos de los hombres, toda via como ay señales de la justificacion,las ay tambien de la diuina eleccion. Y assi como entre aquellas, la principal es la enmiẽda de la vida: assi entre estas lo es, la perseuerancia en la buena vida. Porq̃ el que ha muchos años q̃ viue en temor de Dios y con solicito cuydado de huyr todo pecado mortal,piadosamente puede creer,que(como dize el Apostol) le guardara Dios hasta el fin, sin pecado para el dia de su venida,y acabara en el lo que començo.

Verdad es,que no por esto se deue nadie tener por seguro:pues vemos que aquel tan grã Sabio Salomon, despues de auer tãto tiempo biẽ viuido,al fin de la vida fue engañado.Pero estas son excepciones particulares de la costũbre general,que es la que el Apostol dize,y la que

que el mesmo Salomon en sus prouerbios enseño,diziendo:Prouerbio es,que el mancebo no desamparara en la vegez el camino que siguio enla mocedad.De manera,que si fue virtuoso siendo moço, tambien lo sera quando viejo. Pues con estas, y con otras semejantes conjecturas que los Santos escriuẽ,puede vno humilmente presumir dela infinita bondad de Dios que le tendra puesto enel numero de sus escogidos.Y assi como espera enla misericordia deste Señor,que se ha de saluar: assi puede humilmente presumir, que es del numero de los que se han de saluar,pues lo vno presupone lo otro.

Siendo esto assi,quã obligado estara el hõbre a seruir a Dios por vn tã grande beneficio, como es estar escrito en aquel libro, de que el Señor dixo a sus Apostoles:No os alegreys, porque los espiritus malos os obedecen: sino alegremos, porque vuestros nombres estã escritos en los cielos. Pues que tan grande beneficio es ser amado y escogido ab eterno, dẽde que Dios es Dios,y estar aposentado en su pecho amoroso,dẽde los años de la eternidad, y ser escogido por hijo adoptiuo de Dios, quando fue engendrado el hijo natural de Dios entre los resplandores de los santos, que en el entendimiento diuino estauan presentes.

Mira pues atentamẽte todas las circunstancias desta eleccion,y veras como cada vna dellas por si es vn grande beneficio,y vna nueua obligacion.Mira quan digno es el electo que te escogio, que es el mesmo Dios infinitamente rico,y bienauenturado? y que ni de ti, ni de nadie tenia necessidad. Mira quã indigno por si era el electo, que es vna criatura miserable y mortal, subjeta a todas las pobrezas, enfermedades y miserias desta vida,y obligada a las penas eternas de la otra por su culpa. Mira quan alta es la eleccion, pues fuyste elegido para vn fin tan soberano, q̃ no puede ser otro mayor que es para ser hijo de Dios,heredero de su Reyno,y particionero de su gloria. Mira tambien quan graciosa fue esta eleccion,pues fue(como diximos) ante todo merecimiento por solo beneplacito de la diuina voluntad, y (como el Apostol dize) para gloria y alabança de la immensa liberalidad de Dios y de su gracia: porque quanto es el beneficio mas glorioso, tanto dexa al hombre mas obligado. Mira otro si la antiguedad desta eleccion: pues no començo cõ el mundo, antes es mas antigua que el mundo: pues corre a la pareja con Dios: el qual assi como es ab eterno, assi ab eterno amò a sus escogidos, y dende entonces los tuuo y tiene delante, y los mira cõ ojos paternales y amorosos, estando siempre determinado de hazerles vn tan grande bien. Mira otro si, la singularidad desta merced: pues entre tanta infinidad de barbaras naciones y de condenados, quiso el que te cupiesse a ti esta suerte tan dichosa en el numero delos escogidos:y assi te apartò y entresacò de aquella massa dañada del genero humano por el pecado,y el hizo pan de Angeles, lo que era leuadura de corrupcion. En esta circunstancia ay poco que se deua escriuir,pero mucho que se pueda sentir y considerar para saber agradecer al Señor la singularidad deste beneficio, tanto mayor, quanto es menor el numero de los escogidos,y mayor el de los perdidos,que como dize Salomon,es infinito.Y si nada desto te mouiere mueuate alomenos la grandeza de las expensas, que este soberano electo determinò hazer en esta demanda, que fue gastar en ella la vida y sangre de su vnigenito hijo, el qual ab eterno determinò embiar al mundo, para que fuesse el executor desta diuina determinacion.

Pues siendo esto assi, que tiempo bastara para pensar tantas misericordias? que lengua para manifestarlas?que coraçon para sentirlas? que seruicios para pagarlas? Con que amor respondera el hombre a este amor eterno de Dios? quien aguardara a amar en la vejez, a aquel que le amò dende la eternidad? Quien trocara este amigo por otro qualquier amigo? Porque si en la escritura diuina es tan preciado el amigo antiguo, quanto mas lo sera el eterno?Y si por ningun amigo nueuo se deue trocar el viejo,quien trocara la passion y gracia deste amador tan antiguo, por todos los amigos del mundo?Y si la possessiõ del tiempo immemorial da derecho a quien no lo tiene,q̃ hara la de la eternidad, a quien nos tiene posseydos por titulos desta amistad, paraque assi nos tengamos por suyos.

Pues segun esto,que bienes ay enel mundo que se deuan trocar por este bien? y que males que no se deuan padecer alegremente por el? Que hombre auria tan desalmado, que si supiesse por reuelacion de Dios de vn pobre mendigo que passa por la calle, que estaua assi predestinado, que no besasse la tierra que el hollasse?que no fuesse empos del, y puesto de rodillas no le diesse mil bendiciones, y le dixesse: O dichoso tu, o bienauenturado tu. Es possible q̃ tu seas de aquel felicissimo numero

de los escogidos? es possible que tu ayas de ver a Dios en su melima hermosura? tu has de ser compañero, y hermano de todos los escogidos? tu has de estar entrelos choros delos Angeles? tu has de gozar de aquella musica celestial? tu has de reynar en los siglos de los siglos: tu has de ver la cara resplandeciente de Christo, y de su santissima madre? O bienauenturado el dia en que naciste, y mucho mas en aquel en que moriras, pues entonces para siempre viuiras. Bienauenturado el pan q̃ comes, y la tierra que huellas, pues tiene sobre si vn incomprehensible thesoro, y mucho mas bienauenturados los trabajos que padeces, y las menguas que suffres, pues essas te abran camino para el descanso de la eternidad. Porque que nublado aura tan triste, que tribulacion tã graue, que no se deshaga con las prendas desta esperança.

Con estos ojos pues mirariamos vn predestinado, si conociessemos que lo es. Porque si quando passa vn Principe, heredero de vn grã reyno por la calle, salẽ todos a mirarle, marauillandose de la suerte tan dichosa (segun el juyzio del mũdo) que aquel moço le cupo naciẽdo heredero de vn grande Reyno: quãto mas seria para marauillar esta tan dichosa suerte, q̃ es nacer vn hombre ante todo merecimiẽto, escogido, no para ser Rey temporal dela tierra, sino para reynar eternalmente en el cielo?

Por aqui pues podras ver hermano la obligacion que tienen los escogidos al Señor por este tan grãde beneficio: del qual ninguno se deue tener por excluydo, si quiere hazer lo q̃ es de su parte: antes cada vno trabaje (como dize S. Pedro) por hazer cierta eleccion con buenas obras. Porque sabemos cierto que el q̃ las hiziere se saluara, y sabemos tambiẽ que el fauor y gracia diuina a nadie falto jamas, ni faltara. Y con la firmeza destas dos verdades, cõtinuemos las buenas obras, yassi seremos deste numero tan glorioso.

Del septimo titulo, por donde el hombre esta obligado a la virtud, por razon de la primera de sus quatro postrimerias, que es la muerte. Cap. VII.

QValquiera de todos estos titulos susodichos, era bastãte para que el hõbre se empleasse todo en el seruicio de vn señor a quien por tantas y tan grandes razones esta obligado. Mas porque la mayor parte de los hombres, mas se mueue por el interesse de la ganancia, que por obligaciõ de justicia: por tanto añadiremos a lo dicho, los prouechos grãdes que de presente y de futuro se prometen a la virtud: y primero los dos mayores entre todos, que es la gloria que por ella se da, y la pena que por ella se escusa. Estos son los dos principales remos desta nauegacion y las dos principales espuelas con que se anda este camino. Por la qual causa el bienauenturado sant Francisco en su regla, y nuestro padre santo Domingo en la suya, ambos con vn mesmo espiritu, y con vnas mesmas palabras, mandan a sus predicadores, que no prediquen mas que vicios y virtudes, pena y gloria: lo vno para enseñarnos a bien viuir, y lo otro para inclinarnos al desseo de bien viuir. Sentencia es, otrosi comun de Philosofos, que las dos pesas con que se mueue ordenadamente el relox de la vida humana, son castigo y galardon. Por que es tan grande nuestra miseria, que nadie quiere la virtud desnuda, sino viene, o apremiada con castigo, o acompañada con prouecho. Y porque ningun castigo, ni galardon puede ser mayor q̃pena y gloria para siẽpre por esso trataremos aqui destas dos cosas, a las quales añadiremos otras dos, q̃ preceden a estas, q̃ son la muerte y el yuyzio vniuersal: porque cada cosa destas biẽ cõsiderada, sirue mucho para amar la virtud y aborrecer el vicio, segun aquello del Sabio q̃ dize: Acuerdate de tus postrimerias, y nunca jamas pecaras. Por las quales postrimerias, entiende estas quatro que aqui auemos nombrado, de que al presente para nuestro proposito nos conuiene tratar.

Cice. lib. de finibus bonorum et malorũ

Eccles. 7.

§. I.

Començando pues por la primera, que es la muerte: esta es tanto mas poderosa para mouer nos, quanto es mas cierta, mas quotidiana, y mas familiar. Mayormente si consideramos el juyzio particular que en ella ha de auer de nuestra vida, el qual no se ha de alterar en el vniuersal, porque lo que entonces fuere de nosotros, esso sera para siempre. Mas quan estrecho aya de ser este juyzio, y la cuẽta que en el se ha de pedir. No quiero yo que creas a mi, sino a vna historia que san Iuan Climaco (como testigo de vista) refiere, que sin duda es vna de las mas temerosas que yo he leydo. Escriue pues el, q̃ en vn cierto monesterio de su tiẽpo, auia vn monge descuydado en su vida: el qual llegãdo a pũto de muerte, fue arrebatado en espiritu por vn grãde espacio, dõde vio el rigor y seueridad espãtosa destе particular juizio. Y como despues por

Cap. 6 al fin.

por especial dispensacion de Dios alcançasse espacio de penitencia, rogo a todos los monges que presentes estauamos, que nos salissemos de su celda: y cerrando el la puerta a piedra y lodo, quedose dentro hasta el dia que murio que fue por espacio de doze años, sin salir jamas de alli, ni hablar palabra a nadie, ni comer otra cosa todo aquel tiempo, sino solo pan y agua. Y assentado en su celda, estaua como atonito, reboluiendo en su coraçõ lo que auia visto en aquel arrebatamiento. Y tenia tan fixo el pensamiento en ello, que assi tambien tenia el rostro fixo en vn lugar, sin boluerlo a vna parte ni otra, derramando a la continua muy feruiẽtes lagrymas, las quales corriã hilo a hilo por sus ojos. Y llegada la hora de su muerte, rompimos la puerta, que estaua (como dixe) cerrada, y entramos todos los monges de aquel desierto en su celda, y rogamos le con toda humildad, nos dixesse alguna palabra de edificacion, y no dixo mas que sola esta: Digo os de verdad padres, que si los hombres entendiessen quan espantoso es este vltimo trance y juyzio dela muerte, estarian muy lexos de offender a Dios. Todas estas son palabras de san Iuan Climaco, que se hallo presente a este negocio, y da testimonio de lo que vio. Demanera q̃ en el hecho (aunque parezca increyble) no ay que dudar, pues tan fiel es el testigo: y en lo demas ay mucho porque temer, considerando la vida que este santo hizo, y mucho mas la grandeza de aquella vision que vio, de donde procedio esta manera de vida. Lo qual bastantemente nos declara quan verdadera sea aquella sentencia del Sabio, que dize: Acuerdate de tus postrimerias, y eternalmente nunca pecaras. Pues si tanto nos ayuda esta consideracion para no pecar, corramos ahora breuemente por todos los passos y trances della, para alcançar tan grande bien.

Nota.

Eccles. 7.

Acuerdate pues ahora hermano mio que eres Christiano, y que eres hombre: por la parte que eres hombre, sabes cierto que has de morir: y por la que eres Christiano, sabes tambien que has de dar cuenta de tu vida acabando de morir. En esta parte no nos dexa dudar la fe que professamos, ni en la otra la experiencia de lo q̃ vemos. Assi q̃ no puede nadie escusar este trago, que sea Rey, que sea Papa. Dia vẽdrã en q̃ amanezcas, y no anochezcas, o anochezcas y no amanezcas. Dia vendra (y no sabes quãdo, si oy, si mañana) en el qual tu mesmo que estas ahora leyendo esta escritura, sano y bueno de todos tus miembros y sentidos, midiendo los dias de tu vida, cõforme a tus negocios y desseos, te has de ver en vna cama con vna vela en la mano, esperando el golpe de la muerte, y la sentencia dada contra todo el linage humano, de la qual no ay apelacion, ni suplicacion. Considera pues primeramente, quan incierta sea esta hora, porque ordinariamente suele venir al tiempo que el hombre esta mas descuydado, y menos piensa que ha de venir, echando sus cuentas, y haziendo sus traças para adelante. Y por esto se dize, que viene como ladron: el qual suele venir al tiempo que los hombres estan mas seguros y mas dormidos. Antes de la muerte precede la enfermedad graue que la ha de causar, con todos los accidentes, dolores, hastios, tristezas, medicinas, molestias y noches largas, que alli nos han de fatigar, lo qual todo es camino y disposicion para morir. Porque assi como antes de entrarse por fuerça vn castillo, suele preceder vna rezia bateria que atormenta, y finalmente derriba los muros por tierra, y tras desto es luego entrado y conquistado: assi suele preceder a la muerte vna grandissima enfermedad, la qual de tal manera bate noche y dia sin parar las fuerças naturales, y los miembros principales de nuestro cuerpo, que el anima no pudiendose ya mas defender ni conseruar en ellos, los desampara y se va.

Mar. 13.

Lucæ 12. 1. Thes. 5. 2. Petr. 3.

Simile.

Pues quando ya la enfermedad passa mas adelante, o el medico, o ella nos desengañan, y quitan la esperança dela vida, quales suelen ser entonces las angustias que alli nos aprietan. Porque alli luego se representa la salida desta vida, y el apartamiento de todas las cosas que amauamos en ella, hijos, muger, amigos, parientes, hazienda honra, titulos, y oficios que se acaban con la mesma vida. Despues de lo qual se siguen los postreros accidentes, que interuienen en la mesma muerte, que son aun mayores que los passados. Porque luego se mueren los pies, afilanse las narizes, y la lengua no acierta ya a hazer su oficio: y finalmente con la prissa dela partida, todos los miembros y sentidos se comiençan a turbar. Desta manera viene el hombre a pagar en la salida de la vida las angustias agenas con que entro en ella, padeciendo los dolores al tiempo del salir, que su madre padecio al tiempo del parir. Y assi concuerda muy bien la entrada con la salida: pues la vna y la otra es con dolores, aunque la vna con los ageños, y la otra cõ los proprios.

Aqui pues se representa luego el agonia de la muerte, el termino de la vida, el horror de la sepultura, la suerte del cuerpo, que vendra a ser manjar de gusanos, y mucho mas la del anima, que entonces esta dentro del cuerpo, y de ahi a dos horas no sabes dõde estara. Aqui pues te parecera q̃ estas ya presente en el juyzio de Dios, y que todos tus pecados te estan acusando, y poniendo demanda delante del. Aqui veras abiertamente quan grandes males eran los que tu tã facilmente cometias: y maldizas muchas vezes el dia en que pecaste, y el deleyte que te hizo pecar. Aqui no acabaras de marauillarte de ti mesmo, viendo como por cosas tan liuianas (quales eran las que desordenadamente amauas) te pusiste en peligro de padecer dolores tan grandes, como alli comẽçaras a sentir. Porque como los deleytes sean ya passados, y el juyzio dellos comience ya a parecer lo que de suyo era poco, y dexa de ser, parece nada: y lo q̃ de suyo es mucho, y esta presente, parece mas claro lo q̃ es. Pues como tu veas que por cosas tan vanas estas en termino de perder tanto bien, y mirando a todas partes te veas de todas cercado y atribulado (porque ni queda mas tiempo de vida, ni ay mas plazo de penitencia, y el curso de tus dias es ya fenecido, y ni los amigos, ni los ydolos que adoraste te pueden alli valer, antes las cosas que mas amauas y preciauas, te han de dar alli mayor tormento) dime ruegote quando te veas en este trance, que sentiras? donde yras? que haras? a quien llamaras? Boluer atras, es imposible: passar adelante, es intolerable: estarse assi, no se concede: pues q̃ haras? Entõces (dize Dios por el Propheta) se pondra el Sol a los malos en medio del dia, y hare que se les escurezca la tierra en dia claro: y cõuertire sus fiestas en llanto, y sus postrimerias en dia amargo. Que palabras estas tan para temer. Entonces (dize) se les pondra el Sol en medio del dia, porq̃ representãdose a los malos en aquella hora la muchedumbre de sus pecados? y viendo que la justicia de Dios les comiença ya a cerrar los terminos dela vida, vienen muchos dellos a tener tan grãdes temores y desconfianças, que les parece que estan ya desahuziados y despedidos de la misericordia Diuina. Y estando aun en medio del dia (esto es dentro del termino dela vida, q̃ es tiempo de merecer y desmerecer) les parecera, que para ellos no ay lugar de merito, ni de demerito, sino que todo les esta ya como cerrado. Poderosa es la passion del temor, la qual de las cosas pequeñas haze grandes, y de las ausentes presentes. Y si esto haze a las vezes vn temor liuiano, que hara entonces el temor de tã justo y verdadero peligro? Veese en esta vida aun entre sus amigos, y pareceles que ya comiençan a sentir el dolor de los condenados. Iuntamente les parece que estan viuos y muertos: y doliendose de los bienes presentes que dexan, comiençan a padecer los males venideros que barruntan. Tienen por dichosos a los que aca se quedan, y creceles con esta imbidia la causa de su dolor. Pues entonces se les pondra el Sol en medio del dia, quando a do quiera que boluieren los ojos, les parecera que por todas partes les esta cerrado el camino del cielo, y que ningun rayo se les descubre de luz. Porque si miran a la misericordia de Dios, pareceles que la tienen desmerecida: si a la justicia, pareceles que viene ya a dar sobre su cabeça, y que hasta alli a sido su dia, y que dẽde alli comiença ya a ser el dia de Dios. Si miran a la vida passada, casi toda ella los esta acusando: si al tiempo presente, veen que se estan muriendo: si vn poco mas adelante: pareceles que ven al juez que los esta esperando. Pues entre tantos objectos y causas de temor que haran? adonde yran?

Nota.

Ioa. 8.

Dize mas, que se les conuertira en tinieblas la luz en el dia claro. Quiere dezir, que las cosas q̃ les solian dar antes mayor alegria, entonces les daran mayor dolor. Alegre cosa es para el q̃ viue la vista de sus hijos, y de sus amigos, y de su casa y hazienda, y de todo lo que ama. Mas entonces se conuertira esta luz en tinieblas: porq̃ todas estas cosas daran alli mayor tormento, y serã mas crueles verdugos de sus amadores. Porque natural cosa es, que assi como la possession y presencia de lo que se ama da alegria, assi el apartamiento y la perdida, da dolor. Y por esto quitã a los dulces hijos de la presencia del padre que se esta muriendo, y se esconde la buena muger en este tiempo, por no dar y tomar tan crueles dolores con su presencia. Y con ser la partida para tan lexos, y la despedida para tã largo camino, no dexa guardar el dolor los terminos de la buena crianca, ni da lugar al que se parte para dezir a los amigos, quedaos a Dios. Si tu has llegado a este pũto, en todo esto veras que digo verdad: mas si aun no has llegado a el, cree a los q̃ por aquí han passado: pues (como dize el Sabio) los q̃ nauegan la mar cuentan los peligros della.

Eccle. 43

§. II.

Y si tales son las cosas que passan antes dela salida,

salida, que seran las que passaran despues della? Si tal es la vispera y la vigilia, que tal sera la fiesta y el dia? Porque luego despues dela muerte se sigue la cuenta y la tela de aquel juyzio diuino: el qual quanto sea para temer, no lo has de preguntar a los hombres del mundo, los quales assi como moran en Egypto, que quiere dezir tinieblas, assi viuẽ en intolerables errores y ceguedades: sino pregunta lo a los santos que moran en la tierra de Iesse (donde resplandece siempre la luz de la verdad) y essos te diran no solo por palabras, sino por obras, quanto sea esta cuẽta para temer. Porque santo era Dauid, y con todo esto era tan grande el temor que tenia desta cuenta, que hazia oracio a Dios, diziendo: No entres Señor en juyzio con tu siervo, porque no sea justificado ante ti ninguno de los viuientes. Y santo era tambien Arsenio, el qual estando ya para morir cercado de sus discipulos, comẽço a temer este trance de tal manera, que los discipulos entendiendo su temor, le dixeron. Padre, y tu agora temes? A los quales respondio el santo varon: Hijos, no es nueuo en mi este temor: porque siempre viui con el. Y del bienauẽturado Agathon se escriue, que estando en este passo con este mesmo temor, y preguntado, porque temia, auiendo viuido cõ tanta innocencia, respondio, que porque eran muy diferentes los juyzios de Dios de los de los hombres. Y no es menos temeroso el exemplo que san Iuan Climaco varon santissimo escriue de otro santo Monge: el qual (por ser cosa mucho para notar) referire aqui por sus mesmas palabras. Vn Religioso (dize el) que moraua en este lugar llamado Esthephano: desseò mucho la vida quieta y solitaria: el qual despues de auerse exercitado en los trabajos de la vida monastica muchos años, y alcançado gracia de lagrymas, y de ayunos, con otros muchos priuilegios de virtudes, edifico vna celda a la rayz del monte, donde Helias en los tiempos passados vio aquella sagrada vision. Este padre de tan Religiosa vida, desseando aun mayor rigor y trabajo de penitencia, passose de ahi a otro lugar llamado Sidey, que era de los Monges Anachoritas, que viuen en soledad. Y despues de auer viuido con grandissimo rigor en esta manera de vida (por estar aquel lugar apartado de toda humana consolacion, y desuiado setenta millas de poblado) al fin de la vida vinose de alli, desseando morar en la primera celda de aquel sagrado monte. Tenia el ahi dos discipulos muy Religiosos de la tierra de Palestina, que tenian en guarda la dicha celda. Y despues de auer viuido vnos pocos dias en ella, cayo en vna enfermedad de que murio. Vn dia pues antes de su muerte subitamente quedò atonito: y teniendo los ojos abiertos, miraua a la vna parte del lecho, y a la otra: y como si estuuieran alli algunos que le pidierã cuenta, respondia el en presencia de todos los que alli estauan diziendo algunas vezes, assi cierto: mas por esso ayunè tantos años. Otras vezes dezia, no es assi: mentis: no hize tal cosa. Otras dezia, assi es verdad: mas llorè, y serui tantas vezes a los proximos por esso. Y otra vez dezia: Verdaderamẽte me acusays, assi es, y no tengo que dezir, sino que ay en Dios misericordia. Y era por cierto espectaculo horrible y temeroso, ver aquel inuisible y riguroso juyzio. Miserable de mi que sera de mi, pues aquel tan grande seguidor de soledad y quietud, en algunos de sus pecados dezia, que no tenia que responder, el qual auia quarẽta años que era Monge, y auia alcançado gracia de lagrimas. Algunos huuo que de verdad me affirmaron, que estando este padre en el yermo, daua de comer a vn Leon pardo por su mano. Y siendo tal, partio desta vida pidiendosele tan estrecha cuenta: dexando nos inciertos qual fuesse su juyzio, qual su termino, y qual la sentencia de su causa. Hasta aqui son palabras de san Iuan Climaco. Las quales assaz declaran, quanto deuen temer esta salida de los descuydados y negligentes: pues en tanto estrecho se vieron en ella tan grandes Santos.

Exod. 10.

Pfal. 142.

Cap. 7. en la .p. del capi.

Y si preguntares, qual sea la causa por dõde los Santos tuuieron tan gran temor en este passo, a este respõde san Gregorio en el quarto libro de los Morales: diziendo: Los Santos varones cõsiderando atentamente quan justo sea el juez que les ha de tomar cuẽta, cada dia ponẽ ante los ojos el termino de su vida: y examinan con cuydado, que es lo que podriã responder al juez en esta demanda: Y si por ventura se hallan libres de todas las malas obras en que pudieron caer, temen si por ventura lo estan de los malos pensamientos, que en cada momento el coraçon humano suele representar. Porque aunq̃ sea facil cosa vencer las tentaciones delas malas obras, no lo es defenderse de la guerra continua de los malos pensamientos. Y como quiera que en todo tiempo temã los secretos juyzios deste tan justo juez, entonces señaladamente los temen, quãdo se llegan ya a pagar la comun deuda de la naturaleza

Cap. 16. y 17. y 1

raleza humana: y se veen acercar a la presencia de su juez. Y crece aun este temor, quando el anima se quiere ya desatar de la carne. Porque en este tiempo cessan los vanos pensamientos, y fantasias de la imaginacion, y ninguna cosa deste siglo se representa al que esta ya casi fuera del siglo. De manera que entonces los que estan muriendo, solamente miran a si, y a Dios, ante quien se hallan presentes: y todo lo demas (como ya no necessario) vienen a echar en oluido. Y si en este passo se acuerdan que nunca dexaron de hazer los bienes que entendian, temen si por ventura dexaron de hazer los que no entendian: porque no saben juzgarse ni conocerse perfetamente. Y por esto al tiempo dela salida son combatidos con mayores y mas secretos temores: porque veen que de ahi a vn poquito espacio hallaran lo que para siempre nunca mudarā. Hasta aqui son palabras de S. Gregorio: las quales bastantemente nos declaran quanto mas para temer sea esta cuenta y esta hora, delo que los hombres mundanos imaginan.

Pues si tan riguroso es este juyzio, y si tanto y con tanta razon le temieron los santos: que sera justo que hagan los que no lo son? los que la mayor parte de la vida gastaron en vanidades? los que tantas vezes despreciaron a Dios? los que tan oluidados viuieron de su salud? y tan poca cuenta tuuieron para aparejarse para esta hora? Si tāto teme el justo, que deue hazer el pecador? Que hara la vara del desierto, quando assi estremece el Cedro del monte Lybano? Y si (como dize S. Pedro) el justo apenas se saluara, el pecador y malo donde parecera? Dime pues, que sentiras en aquella hora quando salido ya desta vida entres en aquel diuino juyzio, solo pobre y desnudo, sin mas valedores que tus buenas obras, y sin mas compañia que la de tu propria conciencia? y esto en vn tribunal tan riguroso, donde no se trata de perder la vida temporal, sino de vida y muerte perdurable? Y si en la tela deste juyzio te hallares alcançado de cuenta, quales seran entonces los desmayos de tu coraçon? quan confuso te hallaras, y quan arrepentido? Grande fue el desmayo de los Principes de Iuda, quando vieron la espada vencedora de Sesach Rey de Egypto volar por las plaças de Hierusalem, quando por la pena del castigo presente, conocieron la culpa del yerro passado. Mas que es todo esto en com paracion de la confusion en que alli los malos se veran? Que haran? donde yran? con que se defenderan? Lagrymas alli no valen: arrepentimientos alli no aprouechan: oraciones alli no se oyen: promesas para adelante alli no se admiten: tiempo de penitencia alli no se da: porque acabado el postrer punto dela vida, ya no ay mas tiempo de penitencia. Pues riquezas y linage y fauor de mundo mucho menos aprouecharan: porque (como dize el Sabio) no aprouecharan las riquezas en el dia de la vengança: mas la justicia sola librara de la muerte. Pues quando el anima miserable se vea cercada de tantas angustias, que hara, sino dezir con el Propheta: Cercado me han gemidos de muerte, y dolores del infierno me han rodeado? O miserable de mi, y en que cerco me hā puesto agora mis pecados? Quan subitamente me ha salteado esta hora? Quan sin pensarlo se ha allegado? Que me aprouechan ahora todas mis honras y dignidades passadas? que todos mis amigos y criados? que todas las riquezas y bienes que possehi? pues ahora me han de hazer pago con siete pies de tierra: y con vna pobre mortaja? Y lo que peor es, q̄ las riquezas han de quedar aca, para que las desperdicien otros: y los pecados que hize en mal ganarlas, han de yr comigo alla, para que lo pague yo. Que me aprouechā otro si ahora todos mis deleytes y contentamientos passados: pues ya los deleytes se acabaron, y no quedan ahora mas que las hezes dellos que son los escrupulos, y el remordimiento de la conciencia, las espinas que atrauiessan ahora mi coraçon, y para simpre lo atormentaran? Como no me aparejè a esta hora? Quantas vezes me auisaron desto y me hize sordo? Porque aborreci la diciplina, y no quise obedecer a mis maestros, ni hize caso de las vozes delos que me enseñauan? En todo genero de pecados he viuido en medio de la Iglesia, y del pueblo.

Prou. 11.

Psal. 114.

Prou. 24.

Estas pues seran las ansias, las cōgoxas, y las cōsideraciones delos malos en esta hora. Pues porque tu hermano mio, no te veas en este aprieto, ruegote aora quieras de todo lo que hasta aqui esta dicho, cōsiderar, y retener estos tres puntos en la memoria. El primero sea, cōsiderar que tan grande ha de ser la pena que a la hora de la muerte recebiras, por todas las offensas que heziste contra Dios. El segundo, que tanto es lo que alli desseara auerle seruido y agradado, para tenerle para aquella hora propicio. El tercero, que linage de penitencia desseara alli hazer, si para esto se te diesse tiempo: porque de tal manera trabajes por viuir

1. Petr. 4.

2. Reg. 14 25.

Para. 12.

viuir aora, como entonces dessearas auer viuido.

Del octauo titulo, por donde el hombre esta obligado a la Viriud por causa de la segunda postrimeria que es el juyzio final.
Cap. VIII.

DESPVES de la muerte, se sigue el juyzio particular de cada vno, y despues dest te el vniuersal de todos, quando se cumplira aquello que dize el Apostol: Todos conuiene q̄ seamos presentados ante el tribunal de Christo: para q̄ de cada vno cuenta del bien, o mal que hizo en este cuerpo. Y porque de las señales terribles que han de preceder a este juyzio, y de toda la historia del tratamos en otro lugar: al presente no dire mas, que del rigor de la cuenta, que se ha de pedir en el, y lo que despues della se ha de seguir, para que por aqui vea el hombre quanta obligacion tiene a la virtud.

2. Cor 15.

Lib de la Oracion en la consideracion del Iueues en la noche.

Lo prituero es tanto para sentir, que vna de las cosas de que aquel santissimo Iob mas se marauillaua, es ver como siendo el hombre criatura tan liuiana, y tan mal inclinada, se pone vn tan grande Dios en tanto rigor cō ella, que no ay palabra, ni pensamiento, ni mouimiento desordenado que no lo tenga escripto en los libros y processos de su justicia, para pedir dello muy menuda cuenta. Y assi prosigue el a la larga esta materia, diziendo: Porque Señor escondes tu cara de mi, y me tratas como a enemigo? Porque quieres declarar la grandeza de tu poder contra vna hoja que se mueue a cada viento? y persigues vna paja tan liuiana? Porque escriues en tus libros contra mi las penas amarguissimas con que me has de castigar? y quieres consumirme por los pecados de mi mocedad? Pusiste mis pies en vn cepo (prendiendo mis apetitos con la ley de tus mandamientos) y miraste con grande atencion todas las sendas de mi vida, y consideraste el rastro de mis pisadas: siendo yo como vna cosa podrida, que dentro de si se esta consumiendo: y como vna vestidura que se gasta con la polilla. Y prosiguiendo la mesma materia añade luego y dize assi. El hombre nacido de muger, viue poco tiempo, esta lleno de muchas miserias, sale como vna flor, y luego se marchita, y huye como sombra, y nūca permanece en vn mesmo estado. Y cō ser el hombre este, tienes por cosa digna de tu grandeza traer los ojos tā abiertos sobre todos los passos de su vida, y ponerte con el a juyzio? Quien puede hazer limpia vna criatura concebida de massa suzia, sino tu solo? Todas estas palabras dize el santo Iob, marauillandose grandemente de la seueridad de la diuina justicia para con vna criatura tan fragil, tan mal inclinada, y que tan facilmente beue los pecados como agua. Porque si este rigor fuera con los Angeles (que son criaturas espirituales y muy perfectas) no era tanto de marauillar: pero ser con hombres cuyas malas inclinaciones son innumerables, y q̄ cō todo esto sea tan estrecha la cuēta de sus vidas, que no se les dissimule vna sola palabra ociosa, ni vn punto de tiempo mal gastado, esto es cosa que sobrepuja toda admiracion. Porque a quien no espantan aquellas palabras del Saluador. En verdad os digo, que de qualquiera palabra ociosa que hablaren los hombres, dara cuenta el dia del juyzio? Pues si destas palabras (que a nadie hazen mal) se ha de pedir cuenta, que sera de las palabras deshonestas? y de los pensamientos suzios y de las manos sangrientas? y de los ojos adulteros? y finalmente de todo el tiempo de la vida expendido en malas obras? Si esto es verdad (como lo es) que se puede dezir del rigor deste juyzio, que no sea menos de lo que es? Quan assombrado quedara el hombre, quando en presencia de vn tan gran senado se le haga cargo de vna palabrilla que tal dia hablo sin proposito? A quien no pone en admiracion esta tan nueua demāda? Quien osara dezir esto, si Dios no lo dixera? Que Rey jamas pidio cuenta a alguno de sus criados de vn cabo de vna aguja eta? O altezade la Religion Christiana, quan grande es la pureza que enseñas, y quan estrecha la cuenta q̄ pides, y con quan riguroso juyzio la examinas.

Iob. 13.

Vbi sup.

Matt. 1

Qual sera tambien la verguença que alli los malos passaran: quando todas las maldades q̄ ellos tenian encubiertas cō las paredes de sus casas, y todas las desonestidades q̄ cometieron dende sus primeros años, con todos los rincones y secretos de sus conciencias sean pregonadas enla plaça y ojos de todo el mundo? Pues quien tendra la conciencia tā limpia que no comience dende ahora a mudar las colores y temer esta verguēça? Porq̄ si descubrir el hombre sus culpas a vn confessor en vn fuero tan secreto como el dela confession, es cosa tā vergonçosa, que algunos por esto se tragan el pecado, y lo encubren: que hara alli la verguēça de Dios, y de todos los siglos presentes, passados

sados y venideros? Sera tan grande esta ver-
Ose. 10. guença, que como el Propheta dize, daran vozes a los montes, diziendo: O montes, caed sobre nosotros, y suminos en los abysmos, donde nunca mas parezcamos con tan grande verguença y confusion.

Pues que sera sobre todo esto esperar el ra-
Math. 25. yo de aquella sentencia final que dira: Yd malditos al fuego eterno, que esta aparejado para Sathanas y para sus Angeles? Que sentiran los malauenturados con esta palabra? Si apenas
ob. 26. podemos (dize el santo Iob) oyr la mas pequeña de sus palabras, quien podra esperar aquel espantoso trueno de su grandeza? Esta palabra sera tan espantosa y de tanta virtud, que por ella se abrira la tierra en vn momento, y seran sumidos y despeñados en los abysmos los que (como dize el mesmo Iob) ta-
b.21. ñian aqui el pandero y la vihuela y se holgauan con la suauidad y musica de los organos, y gastauan todos sus dias y horas en deleytes.
poc. 18. Esta cayda escriue san Iuan en el Apocalipsi por estas palabras: Vi, dize el, vn Angel que descendia del cielo con gran poder, y con tanta claridad, que hazia resplandecer toda la tierra, y dio vna grande voz, diziendo: Cayò, cayo aquella gran ciudad de Babylonia: y es echa morada de demonios, y carcel de todos los espiritus suzios, y de todas las aues suzias y abominables. Y añade luego el Santo Euangelista, diziendo: Que tomò el Angel vna gran piedra de molino, y dexandola caer dende lo alto enel mar, dixo: Con este impetu sera arrojada aquella gran ciudad de Babylonia en el profundo, y nunca mas boluera a ser. Desta manera pues, caeran los malos en aquel despeñadero, y en aquella carcel de tinieblas, y confusion que son aqui entendidos por Babylonia.

Mas que lengua podra explicar la muchedumbre de penas que alli padeceran? Alli arderan sus cuerpos en viuas llamas, que nunca
66. & se apagaran. Alli estaran sus animas carcomiē
rci. 9. dose y despedaçandose con aquel gusano, re-
cle. 7. mordedor de la conciencia, que nunca cessara de morder. Alli sera aquel perpetuo llanto
tth. 13. y cruxir de dientes, con que tantas vezes nos amenaçan las escrituras diuinas. Alli los malauenturados con vna cruel desesperacion y rabia bolueran las yras contra Dios, y contra si, comiendo sus carnes a bocados, rompiendo sus entrañas con sospiros, quebrantando sus dientes a tenazadas, y despedaçando rabiosamente sus carnes con sus vñas, y blasphemando siempre del juez que assi los mandò penar. Alli cada vno dellos maldira a su desestrada suerte, y su desdichado nacimiento: repitiendo siempre aquellas tristes lamentaciones y palabras de Iob, aunque con muy diferente coraçon: Perezca el dia en que naci, y la noche en que fue dicho, concebido es este hombre. Aquel dia se buelua en tinieblas, no tenga Dios cuenta con el, ni sea alumbrado con lumbre. Escurezcanlo las tinieblas y sombra de muerte: sea lleno de escuridad y amargura. En aquella noche corra vn toruellino tenebroso, no sea contado en el numero de los dias, ni de los meses del año. Porque no me tomò la muerte en el vientre de mi madre? porque luego como acabe de nacer no perecì? porque me recibieron en el regaço? porque me dieron leche a los pechos? Esta sera la musica, estas las canciones, estos los mayzines continuos que aquellos malauenturados eternalmente cantaran. O desdichadas lenguas que ninguna otra palabra hablareys, sino blasphemias? O miserables oydos, que ninguna otra cosa oyreys sino gemidos? O desuenturados ojos, que ninguna otra cosa vereys sino miserias? O tristes cuerpos, que ninguno otro refrigerio tendreys sino llamas? Quales estaran entonces los que toda su vida gastaron en deleytes y passatiempos? O quan breue delectacion hizo tan larga soga de miserias? O locos y desuenturados, que os aprouechan aora todos aquellos passatiempos de que tan poco espacio gozastes: pues aora eternalmente llorareys? Que se hizieron vuestras riquezas? dōde estan vuestros thesoros? dōde vuestros deleytes y alegrias? Passarouse los siete años de fertilidad, y sucedieron otros siete de tanta esterilidad, que se tragaron toda la abundancia de los passados, sin que quedasse della rastro ni memoria. Perecio ya vuestra gloria, y hundiose vuestra felicidad en esse pielago de dolor. A tanta esterilidad soys venidos, que ni
Luc, 16. vna sola gota de agua se os concede para templar essa tan rabiosa sed que os atormenta. Y no solo no os aprouecharara essa prosperidad, mas antes essa es vna de las cosas que mas cruelmente os atormentara. Porque ahi se cumplira aquello que se escriue en el li-
Iob. 24. bro de Iob: conuiene a saber, que la dulcedumbre de los malos vendria a parar en gusanos: quando (como declara San Gregorio) la memoria de los deleytes passados les haga sentir mas el amargura de los dolores presentes: acordandose de la manera que

Iob. 13.

Sapien. 5. Gene. 41.

que vn tiempo se vieron, de la que ahora se veen, y como por lo que tan presto se acabo, padecen lo que nunca se acabara. Entonces claramente conoceran la burla del enemigo, y caydos ya en la cuenta (aunque tarde) co-
Sapien. 50. mençaran a dezir aquellas palabras del libro de la Sabiduria: Desuenturados de nosotros como se vee ahora que erramos el camino de la verdad, y que la lumbre de la justicia no nos alumbro, y que el Sol de intelligencia no salio sobre nosotros? Aperreados anduuimos por el camino dela maldad y perdiciō, y nuestros caminos fueron asperos y dificultosos, y el camino del Señor tan llano, nunca supimos atinarlo. Estas seran las querellas, este el arrepentimiento, esta la penitencia perpetua, que alli los malauenturados haran, la qual nada les aprouechara porque ya passo el tiempo de aprouechar.

Todas estas cosas bien consideradas, son
x Cor. 5. vn grande estimulo y despertador de la virtud, y assi por este medio nos incita muchas vezes a ella el bienauenturado San Chrysostomo en muchos lugares de sus Homilias, donde dize assi: Porque trabajes que tu anima sea templo y morada de Dios, acuerdate de aquel terrible y espantoso dia, en que todos auemos de assistir ante el throno de Christo, para dar razon de todas nuestras obras. Mira pues de la manera que este Señor viene a juz
Matt. 13. gar viuos y muertos. Mira quantos millares de Angeles le vienen acompañando, y haz cuenta que tus oydos oyen ya el sonido de aquella temerosa voz de Christo, q̄ ha de sentenciar al mundo: Mira como despues desta sentencia, vnos son echados en las tinieblas exteriores, otros despedidos de las puertas del cielo, despues del mucho trabajo de su virginidad, otros atados como hezes de mala yerua, son lançados en el fuego: y otros entregados al gusano que nunca muere, y al perpetuo llanto y cruxir de dientes. Pues siēdo esto assi, porque no clamaremos alhora cō el
Hiere. 9. Propheta diziendo: Quien dara agua a mi cabeça, y a mis ojos fuētes de lagrymas, y llorare dia y noche? Por tāto venid ahora hermanos que es tiempo, y preuengamos al juez con la confession de nuestras culpas, pues esta escri-
Psalm. 6. to: En el infierno Señor quien se confessara a ti?

Miremos atentamente que nos dio nuestro Señor dos ojos, dos oydos, dos pies, y dos manos: por dōde si perdemos el vno destos miē bros, cō el otro nos remediamos: pero anima no nos dio mas que vna: pues si esta se condena, con que viuiremos aquella immortal y gloriosa vida? Tengamos pues sumo cuydado della: pues ella es la que juntamente con el cuerpo ha de ser juzgada, o defendida, y la que ha de parecer ante el tribunal de Christo: donde si te quisieres escusar, diziendo que los dineros te engañaron, responderte ha el juez, que ya te auia el auisado diziendo. Matt. 16. Marc 8 1 Que aprouecha alhombre alcançar el señorio Lucę. 9. de todo el mundo, si viene a perder su anima y padecer detrimento en si mesmo? Si dixeres el diablo me engaño, dezirte ha el tambiē Gene. 3 que no le aprouecho a Eua dezir: La serpiente me engaño.

Lee las escripturas sagradas, y mira como el Propheta Hieremias vio primero vna vara q̄ Hiere. 1 velaua, y despues vna gran caldera de metal puesta sobre las brasas que heruia: para darnos a entender de la manera que procede Dios cō el hombre, primero amenazādo, y despues castigando. Mas el que no quisiere recebir la correccion de la vara que amenaza, padecera despues el tormento de la caldera q̄ hierue. Lee tambien las escripturas del Euangelio, y ahy veras como nadie ayudo a todos aquellos q̄ por el Señor fueron cōdenados, no hermano a hermano, ni amigo a amigo, ni hijo a padre, ni padre a hijo. Mas que digo destos que son hōbres pecadores, pues ni aunque vēga Noe, Hiere. 1 Daniel y Iob, seran poderosos para mudar la sentencia del juez? Sino mira tu aquel que fue Matt. 22 desechado del cōbite de las bodas, como ninguno hablo palabra por el. Mira tambien como nadie rogo por aquel que auia recebido el talento de su señor, y no quiso negociar cō el. Mira otro si, las cinco virgines despedidas de Matt. 25 las puertas del cielo, sin que nadie abogasse por ellas: las quales Christo llamo locas: porq̄ despues de auer despreciado los deleytes dela carne, y mortificado el fuego dela concupiscēcia, en cabo fuerō tenidas por locas: porq̄ auiē do guardado el consejo grande de la virginidad, no guardaron el mandamiento pequeño de la humildad, pues se ensoberuecieron cō la gloria de su virginidad. Tambien auras oydo como aquel rico anariēto que nunca tuuo cō Lucae. 1 passion de Lazaro estando ardiendo en el lugar de la vengança, desseo vna gota de agua: y no por esso el Santo Patriarcha quiso mitigar con tan pequeño socorro el tormento de su passion. Pues siendo esto assi, porq̄ no nos aydaremos con charidad vnos a otros? porq̄ no daremos gloria a Dios, antes q̄ se nos poga el Sol

el Sol de justicia, y se nos cierre el dia? Mejor es,traer aqui vn poco la lengua seca a poder de ayunos, que trayendola contenta y regalada,dessear alli vna gota de agua, y no alcançarla. Y si somos tan delicados,que apenas podemos suffrir aqui vna calentura de tres dias, como suffriremos alli el fuego de vna eternidad? Si nos espanta vna sentencia de muerte de vn juez de la tierra, que nos priua de quarenta, o cincuenta años de vida: como no temeremos la sentencia de aquel juez, que priua de la vida perdurable? Espantanos ver algunas maneras de justicias rigurosas, que se hazen aca en la tierra contra los malechores, quando vemos como los verdugos los lleuan por fuerça: como los açotan, descoyuntan, desmiembran,despedaçan, y abrasan con planchas de fuego. Pues que es todo esto, sino risa y sombra en comparacion de los tormentos de la otra vida? Porque todo esto finalmente con la vida se acaba, mas alli ni el guiano muere, ni la vida fenece, ni el atormentador se cansa: ni el fuego se acabara jamas. De manera que todo quanto quisieres comparar con estas penas,sea fuego, sea hierro, sean bestias, sea otro qualquier tormento, todo es como sueño y sombra en su comparacion.

Pues los malauenturados que despedidos de aquellos tan grandes bienes, fueron condenados a estos males, que haran? que diran? como se acusaran? como gemiran, y sospiraran? y todo en vano? Porque ni los marineros despues de sumido el nauio siruen para nada: ni los medicos despues que el enfermo acabo la vida. Pues entonces vendrã (aunque tarde) a caer en la cuenta de sus yerros, y allí sera dezir: Esto,o lo otro nos conuenia hazer, y bien suymos muchas vezes auisados dello, y no nos aprouecho. Porque tambien entonces los Iudios conoceran al que vino en el nõbre del Señor: mas no les aprouechara este conocimiento: porque no lo tuuieron en su tiempo. Mas que podremos miserables de nosotros alegar en este dia, quando el cielo y la tierra,el Sol y la Luna,los dias,y las noches, y todo el mundo estara dando vozes contra nosotros,y testificando males: y donde (aunque todas las cosas callen) nuestra mesma conciencia se leuantara contra nosotros, y nos acusara? Casi todas estas son palabras de San Chrysostomo, por las quales vera el hombre el temor que deue siempre tener deste dia, si se halla alcançado de cuenta. Assi muestra que lo tenia San Ambrosio (aunque estaua tambien apercebido)el qual escriuiendo sobre san Lucas,dize assi. Ay de mi, sino llorare: mis pecados: ay de mi, sino me leuantare a la media noche a confessar Señor tu santo nombre: ay de mi si engañare a mi proximo, si no hablare verdad: porque ya esta puesto el cuchillo a la rayz del arbol. Por tanto trabaje por dar fruto el que pudiere de gracia, y el que es deudor, de penitencia. Porque el Señor esta cerca, que viene a buscar el fruto, el qual dara vida a los fieles trabajadores, y condenara a los esteriles y negligentes.

Del Noueno titulo, que nos obliga a la virtud que es la tercera de nuestras postrimerias: la qual es la gloria del Paraysso.
Cap. IX.

BAstaua qualquier cosa de las susodichas para inclinar nuestros coraçones al amor de la virtud. Mas porque es tan grãde la rebeldia del coraçon humano, que muchas vezes ni con todo esto se vence: añadire aqui otro motiuo no menos efficaz que los passados, q̃ es la grandeza del premio que se promete a la virtud, que es la gloria del paraysso: donde se nos offrecen dos cosas señaladas que considerar: la vna es la hermosura y excelencia de este lugar (que es el cielo Empireo) y la otra es la hermosura y excelencia del Rey que mora en el con todos sus escogidos.

Y quanto a lo primero, que tan grande sea la hermosura y riqueza deste lugar,no ay lengua mortal q̃ lo pueda explicar. Mas toda via por algunas conjeturas podremos con ayuda de lexos barrũtar algo delo que esto es. Entre las quales la primera es el fin desta obra, porque esta es vna de las circunstancias, q̃ mas suelen declarar la condiciõ y excelencia de las cosas. Pues el fin para q̃ nuestro Señor edificò y aparejo este lugar,es para manifestaciõ de su gloria. Porq̃ aunq̃ todas las cosas aya criado este Señor para su gloria (como dize Salomõ)pero esta señaladamẽte se dize auer criado para este fin: porq̃ en ella singularmente resplandece la grandeza y magnificencia del. Por donde assi como aquel grande Rey Assuero (que reynò en Asia sobre ciento y veynte y siete Prouincias)celebro vn combite solemnissimo en la ciudad de Susa por espacio de ciento y ochenta dias con toda la opulencia y grãdeza que se puede imaginar:para descubrir por este medio a todos sus Reynos la grandeza de su poder, Prou. 16. Simile. Esth. 1.

poder,y de sus riquezas:assi tambien este Rey soberano,determinò hazer en el cielo otro cõbite solennissimo, no por espacio de ciento y ochenta dias, sino de toda la eternidad, para manifestar en ella la immensidad de sus riquezas,de su sabiduria, de su largueza,y de su bondad. Este es el cõbite de que habla Isayas,quando dize: Hara el Señor en este monte,vn solene cõbite a todos los pueblos,de vinos y manjares muy delicados:esto es,de cosas de grandissimo valor y suauidad. Pues si este tan solene combite haze Dios a fin de que por el sea manifestada la grandeza de su gloria, y esta gloria es tan grande, que tal sera la fiesta y las riquezas que para este proposito seruiran? Isai. 25.

Esto se entendera aun mas claramente, si consideramos la grandeza del poder y de las riquezas deste Señor. Es tan grande su poder, que con vna sola palabra crio toda esta machina tan admirable del mundo: y con otra sola la podria destruyr? y no solo vn mundo, mas mil cientos de mundos podria el criar con vna sola palabra, y tornarlos a deshazer con otra. Y demas desto, lo que haze, hazelo tan sin trabajo, que con la facilidad que crio la menor de las hormigas, crio el mayor de los Seraphines: porque no gime, ni suda debaxo de la carga mayor, ni se aliuia con la menor: porque todo lo que quiere puede, y todo lo que quiere obra con solo querer. Pues dime aora, si la omnipotencia deste Señor es tan grande, y la gloria de su santo nombre tan grande, y el amor della tan grande: qual sera la casa, la fiesta, y el combite que tendra aparejado para este fin? Que falta aqui, para que no sea perfectissima esta obra? Falta de manos aqui no la ay: porque el hazedor es infinitamente poderoso. Falta de cabeça aqui no la ay: porque es infinitamente sabio. Falta de querer aqui no la ay: porque es infinitamente bueno. Falta de riquezas aqui no las ay: porque el es pielago de todas ellas. Pues luego que tal sera la obra donde tales aparejos ay, para que sea tan grande? Que tal sera la obra,que saldra desta officina, donde concurren tales officiales, como son la omnipotencia del Padre, la sabiduria del Hijo, y la bondad del Espiritu santo? donde la bondad quiere, la sabiduria ordena, y la omnipotencia puede todo aquello que quiere la infinita bondad, y ordena el infinito saber, aunque todo esto sea vno en todas las diuinas personas?

Ay otra consideracion para este proposito semejante a esta. Porque no solo aparejò Dios esta casa para honra suya, sino tambien para honra y gloria de todos sus escogidos. Pues que tan grande sea el cuydado que este Señor tiene de honrarlos, y de cumplir aquello que el mesmo dixo: Yo honro a los q̃ me honran: claramente se ve por las obras, pues aun viuiendo ellos en este mundo, puso debaxo de su obediencia el señorio de todas las cosas. Que cosa es ver al santo Iosue mandar al Sol que se parasse en medio del cielo,y que como si el tuuiera en la mano las riendas de toda la machina del mundo, assi lo hiziesse detener, obedeciendo (como dize la escriptura) Dios a la voz de vn hombre? Que cosa es ver al Profeta Isayas dar a escoger al Rey Ezechias, que queria q̃ hiziesse del mesmo Sol, si queria que le mandasse yr adelante, o q̃ boluiesse atras: que con la mesma facilidad que haria lo vno, haria lo otro? Que cosa es ver al Profeta Helias suspender las aguas, y las nuues del cielo por todo el tiempo que quiso: y mandar las otra vez boluer con la virtud y palabra de su oracion? Y no solo en la vida,sino tambien en muerte los honrò tanto,que dio este mesmo señorio y poder a sus huessos y cenizas. Quien no alaba a Dios, viendo que los huessos de Heliseo muerto resucitaron vn muerto,que a caso vnos ladrones echaron en su sepulchro? Quien no ve el regalo de Dios para con sus santos,quando lee que el dia de la passion de san Clemente martyr, se abria la mar por espacio de tres millas, para que entrassen los hombres a ver los huessos de vn hombre que padecio trabajos por su amor? A la cadena de S. Pedro quiso Dios que se hiziesse fiesta general en toda la Iglesia,para que se vea en quãto estima el los cuerpos de los santos,pues las cadenas infames de las carceles, por auer tocado en ellos, quiere que se tengan en tanta veneracion. Mas que es todo esto en comparacion de aquella honra tan grande que hizo Dios, no ya a la cadena deste Apostol, ni a sus huessos, ni a su cuerpo, sino a la sombra de su cuerpo: pues le dio aquella virtud que escriue san Lucas en los actos de los Apostoles, q̃ todos los enfermos q̃ tocauan en ella sanauan? O admirable Dios! O sumamente bueno,y hõrador de buenos! pues dio a este hombre lo q̃ para si no tomò: porque no se lee de Christo, q̃ con su sombra sanasse los enfermos,como se lee de S. Pedro. Pues si en tãta manera es amigo Dios de honrar sus santos (aun en el tiempo y lugar q̃ no es proprio de galardonar, si- Ecclc. 4. Isai. 38. 3 Reg. & 18. 4 Reg. Acto.

no de trabajar) que tal podremos entender que sera la gloria que el tiene diputada para honrarlos, y para ser honrado en ellos? Quien tanto desea honrarlos, y tanto puede y sabe hazer en que los honre, que es lo que les deue tener alla aparejado para esto?

III. Considera otro si demas desto, quan largo sea este Señor en pagar los seruicios que se le Genes. 22. hazen. Mandó Dios al Patriarca Abraham, que le sacrificasse vn hijo que tanto amaua: y estando el para sacrificarlo, dixole Dios: No lo sacrifiques, porque ya tengo vista tu lealtad, y obediencia. Mas yo te juro por quien yo soy, de darte por esse hijo tantos hijos quantas estrellas ay en el cielo, y arenas en la mar: y entre ellos vno que sea Saluador del mundo: el qual sea justamente hijo tuyo, y hijo de Dios. Nota. Parecete que es buena paga esta? Esta es paga digna de Dios, porque Dios en todas las cosas ha de ser Dios: Dios en pagar, y Dios en castigar, y Dios en todo lo demas.

Pusose Dauid vna noche a pensar, como el tenia casa, y el arca de Dios no la tenia, y trató en su pensamiento de edificarle vna casa. 2. Reg. 7. Otro dia por la mañana imbiole Dios vn Propheta que le dixesse: porque tratasse en tu coraçon de edificarme vna casa, yo te juro de edificar para ti, y para tus decendientes vna casa eterna, y vn reyno perpetuo, de quien nunca jamas apartare mi misericordia. Assi lo dixo, y assi lo cumplio: porque hasta que vino Christo reynaron hombres de la familia de Dauid en la casa de Israel, y luego nacio Christo hijo de Dauid, que en los siglos delos siglos reynara en ella. Pues sino es otra cosa la gloria del Paraysо, sino vna gratificacion y paga vniuersal de los seruicios de todos los santos: y tan largo es este Señor en esta parte, que tal podemos por aqui conjeturar, que sera esta gloria? Aqui ay mucho que pensar, y que ahondar.

III. Ay tambien otra conjetura para esto, que es considerar quan grande sea el precio que Dios le pide por esta gloria, siendo el tan liberal y tan magnifico como es. Pues para darnos esta gloria, no se contentó con otro menor precio despues del pecado, que la sangre y muerte de su vnigenito hijo. De manera que por la muerte de Dios, se da al hombre vida de Dios, por las tristezas de Dios, se le da alegria de Dios, y porque estuuo Dios en la Cruz entre dos ladrones, se da al hombre que estè entre los choros de los Angeles. Pues dime ahora (si se puede dezir) qual es aquel biē, que para que se te diesse, fue menester que sudasse Dios gotas de sangre? y que fuesse preso, açotado, escupido, abofeteado y puesto en Cruz? Que es lo que tendra Dios aparejado (siendo como es tan magnifico) para dar por este precio? Quien supiesse ahondar en este abysmo, mas entenderia por aqui la grandeza de la gloria, que por todos los otros medios que se pueden imaginar.

Y demas desto nos pide este Señor, como por añadidura lo vltimo que se puede a vn Matth. 16 hombre pedir. Esto es, que tomemos nuestra Cruz acuestas, y que saquemos el ojo derecho, si nos escandalizare, y que no tengamos ley con padre ni madre, ni con otra cosa criada, quando se encontrare con lo que manda Dios. Y sobre todo esto que por nuestra parte Matth. 5 hazemos, dize aquel soberano Señor, que nos da la gloria de gracia. Y assi dize por san Iuan: Apoc. 5 Yo soy pricipio y fin de todas las cosas: yo dare al que tuuiere sed a beuer agua de vida debalde. Pues dime ahora, que tal biē sera aquel, por quien tanto nos pide Dios? Y despues de todo esto dado, dize que nos lo da debalde? y digo debalde, mirādo lo que nuestras obras por si valen, no por el valor que por parte de la gracia tienen. Pues dime, si este Señor es tan largo en hazer mercedes: si su diuina magnificencia concedio en esta vida a todos los hombres tantas diferencias de cosas: si a todos indiferentemente siruen las criaturas del Cielo y de la tierra: y de los justos, è injustos es comun la possession deste mundo: que bienes tendra guardados para solos los justos? Quien tan graciosamente dio tan grandes thesoros, sin deuerlos: que dara a quien los tuuiere deuidos? Quien tan liberal es en hazer mercedes, quanto mas lo sera en pagar seruicios? Si tan inestimable es la largueza del que da, quanta sera la magnificencia del que restituye? Sin duda no se puede con palabras declarar la gloria que dara a los agradecidos, pues tales cosas dio aun a los ingratos.

§. II.

Tambien declara algo desta gloria el sitio y V. alteza del lugar diputado para ella, q̄ es el cielo Empireo: el qual assi como es el mayor de todos los cielos, assi es el mas noble y mas hermoso, y de mayor dignidad. Llamase en la es- Psal. 26 critura tierra de los que viuen: por donde entenderas que esta en q̄ aqui moramos, es tierra de los que mueren. Pues si en esta tierra de muer-

muertos ay cosas tan excelentes y tan vistosas: que aura en aquella tierra delos que para siempre viuen? Tiende los ojos por todo este mundo visible, y mira quantas y quan hermosas cosas ay enel. Quanta es la grandeza delos cielos: quanta la claridad y resplandor del Sol, y dela Luna, y de las Estrellas? quanta la hermosura de la tierra, de los arboles, de las aues, y de todos los otros animales? Que es ver la llanura de los campos, la altura de los montes, la verdura de los valles, la frescura de las fuentes, la gracia de los rios repartidos como venas por todo el cuerpo de la tierra? y sobre todo la anchura de los mares poblados de tantas diuersidades, y marauillas de cosas. Que son los estanques y lagunas de aguas claras sino vnos como ojos de la tierra, o como espejos del cielo? Que son los prados verdes entretexidos de rosas y flores, sino como vn cielo estrellado en vna noche serena? Que dire de las venas de oro y plata y de otros tan preciosos metales? Que de los rubies y esmeraldas, diamantes y otras piedras preciosas, que parecen competir con las mesmas estrellas en claridad y hermosura? Que de las pinturas y colores de las aues, de los animales, de las flores, y de otras cosas infinitas? Iuntose con la gracia de la naturaleza tambien la del arte, y doblose la hermosura de las cosas. De aqui nacieron las baxillas de oro resplandecientes, los dibuxos perfetos y acabados, los jardines bien ordenados, los edificios de los tēplos y de los palacios reales vestidos de oro y marmol, con otras cosas innumerables. Pues si en este elemento que es el mas baxo de todos (segun diximos) y tierra de los q̄ mueren, ay tātas cosas que deleytan: que aura en aquel supremo lugar, que quanto esta mas alto que todos los cielos y elementos, tanto es mas noble, mas rico y mas hermoso? Especialmente si consideramos que estas cosas del cielo que se descubrē a nuestros ojos (como son las Estrellas, el Sol, y la Luna) sobrepujan en claridad, virtud, hermosura, y perpetuydad a todas las cosas de aca con tan grandes ventajas: pues que sera lo que dessotra vanda esta descubierto a los ojos immortales? Apenas se puede esto bastantemente conjecturar.

VI. Sabemos tambien que tres maneras de lugares conuienen al hombre en tres diferencias de tiempos que tiene de vida. El primero es el vientre de su madre despues de concebido: el segundo este mundo despues de nacido: el tercero es el cielo despues de muerto, si vuieren bien viuido. Entre estos tres lugares ay esta orden y proporcion, que la ventaja que haze el segundo al primero, essa haze el tercero al segundo, assi en la duracion, como en la grandeza y hermosura, y en todo lo demas. Y en la duracion esta claro, porque la duracion de la vida del primero es de nueue meses: la del segundo, a vezes passa de cien años: mas la del tercero dura para siempre. Item la grandeza del primero es del tamaño del vientre de vna muger: la del segundo es todo este mundo visible: mas la del tercero segun esta proporcion es tanto mayor que la del segundo, quanto la del segundo es mayor que la del primero. Y la ventaja que en esto le haze, essa mesma le haze en la riqueza, en la hermosura, y en todo lo demas. Pues si este mundo es tan grande y tan hermoso (como auemos dicho) y estotro le excede con tan grandes ventajas (como aora dezimos) que tāta podremos por aqui entender que sera la grandeza y hermosura del? VI

Tambien nos declara esto la diferencia de los moradores destos dos lugares: porque la forma y excelencia de los edificios ha de ser conforme a la condicion de los moradores dellos. Esta es pues (como deziamos) tierra de los que mueren, aquella de los que viuen: esta de pecadores, aquella de justos: esta de hombres, aquella de Angeles: esta de penitentes, aquella de perdonados: esta delos que pelean, aquella de los que triumphan: finalmente esta de amigos y enemigos, aquella de solos amigos y escogidos. Pues siendo tan diferentes los moradores destos dos lugares, que tanto lo seran los mesmos lugares que crio Dios conforme a los moradores dellos? Verdade- Psalm ramente glorioſas cosas nos han dicho de ti ciudad de Dios. Grande eres en tu anchura, hermosissima en la hechura, preciosissima en la materia, nobilissima en la compañia, suauissima en los exercicios, riquissima en todos los bienes, y libre y exempta de todos los males. En todo eres grande: porque es grandissimo el que te hizo, y altissimo el fin para que te hizo, y nobilissimos aquellos bienauenturados moradores, para quien te hizo.

§. III.

Todo esto pertenece a la gloria accidental de los santos. Mas ay aun otra gloria sin comparacion mayor, que es la que llaman essencial: la qual consiste en la vision y possession del mesmo Dios: dela qual dize san Augustin. El premio de la virtud sera el mesmo que dio

la virtud, el qual se vera sin fin, y se amara sin hastio y se alabara sin cansancio. De manera que este galardon es el mayor que puede ser: porque ni es cielo, ni tierra, ni mar, ni otra alguna criatura, sino el mesmo Criador y Señor de todo: el qual, aunque sea vno y simplicissimo bien, en el esta la summa de todos los bienes.

Para cuyo entendimiento, es de saber, que vna de las grandes marauillas que ay en aquella diuina substancia es, que con ser vna y simplicissima, encierra en si con infinita eminẽcia las perfectiones de todas las cosas criadas. Porque como el sea el hazedor y criador dellas, y el que las gouierna y encamina a sus vltimos fines y perfecciones, no puede el carecer de lo que da, ni estar falto en si de lo que parte con los otros. De donde nace, que todos aquellos bienauenturados espiritus en el solo gozaran y verã todas las cosas, cada vno, segun la parte que le cupiere de gloria. Porque assi como aora las criaturas son espejo en q̃ en alguna manera se vee la hermosura de Dios: assi entonces Dios sera espejo en que se vea la delas criaturas: y esto muy mas perfectamente que si se viessen en si mesmas. De manera que alli sera Dios bien vniuersal de todos los Santos, y perfecta felicidad y cumplimiẽto de todos sus desseos. Alli sera espejo a nuestros ojos, musica a nuestros oydos, miel a nuestro gusto, y balsamo suauissimo al sentido del oler. Alli veremos la variedad y hermosura de los tiempos, la frescura del verano, la claridad del estio, la abundancia del otoño, y el descanso y reposo del inuierno: y alli finalmente estara todo lo que a todos estos sentidos y potencias de nuestra anima puede alegrar. Alli (como dize S. Bernardo) sera Dios plenitud de luz a nuestro entendimiento, muchedumbre de paz a nuestra voluntad, y continuaciõ de eternidad a nuestra memoria. Alli parecera ignorancia la sabiduria de Salomon, y fealdad la hermosura de Absalon, y flaqueza la fortaleza de Sanson, y mortalidad la vida delos primeros hombres del mundo, y pobreza, la riqueza de todos los Reyes de la tierra.

Pues, o hombre miserable, si esto es assi (como de verdad lo es) en q̃ te andas por la tierra de Egypto buscando pajas? y bebiendo en todos los charquillos de agua turbia, dexãdo aquella vena de felicidad, y fuente de aguas viuas? Porque andas mendigando y buscando a pedaços, lo q̃ hallaras recogido y auentajado en este todo? Si deleytes desseas, leuãta tu coraçon, y considera quan deleytable sera aquel bien que contiene en si los deleytes de todos bienes. Si te agrada esta vida criada, quanto mas aquella que todo lo crio? Si te agrada la salud hecha, quanto mas aquella que todo lo hizo? Si es dulce el conocimiento de las criaturas, quanto mas el del mesmo Criador? Si te deleyta la hermosura, el es de cuya hermosura el Sol y la Luna se marauillan. Si el linage y la nobleza, el es el primer origen y solar de toda nobleza. Si larga vida y sanidad, alli ay sanidad y longura de dias. Si hartura y abundancia, alli esta summa de todos los bienes. Si musica y melodia, alli cantan los Angeles, y suenan dulcemente los organos de los Santos en la Ciudad de Dios. Si te deleytan las amistades y la buena compañia, alli esta la de todos los escogidos hechos vna anima y vn coraçon. Si honras y riquezas, gloria y riquezas ay en la casa del Señor. Finalmente si desseas carecer de todo genero de trabajos y penas, alli es donde esta la libertad y exẽpcion de todas ellas. Al octauo dia mando Dios celebrar el Sacramento de la Circuncision, en la vieja ley, para dar a entender, que al octauo dia de la Resurreccion general (que succedera a la semana desta vida) circũcidara Dios todos los trabjos y penas de aq̃llos que por su amor huuieren circuncidado todas sus demasias y culpas. Pues q̃ cosa mas bienauẽturada que vna tal manera de vida, tã libre de todo genero de miserias? dõde (como dize San Augustin) no aura jamas temor de pobreza, no flaqueza de enfermedades: dõde ninguno se aira, ninguno tiene imbidia de otro, ninguna necessidad de comer, ni de beuer, ninguna ambiciõ de honras, ni de poderes mũdanos, ningunas assechãças del demonio, ningũ temor de penas del infierno, muerte, ni de cuerpo, ni de anima, sino vida siempre alegre con gracia de immortalidad? No aura alli jamas discordia, por q̃e todas las cosas estan en suma paz y concordia.

Gene. 17. Leuiti. 12.

In solilo. Cap. 35.

A todo esto se añade el viuir en compañia de los Angles, y gozar de la vista de todos aquellos soberanos espiritus, y ver los exercitos de los Santos, mas claros que las estrellas del Cielo, resplandeciente con la santidad y obediencia de los Patriarchas, con la Esperãça de los Prophetas, con las coronas coloradas de los Martyres, y con las guirnaldas blãcas y floridas de las Virgines. Mas del Rey soberano q̃ en medio dellos reside, q̃ lengua podra hablar? Ciertamẽte si nos fuesse necessario padecer cada dia tormentos, y sufrir por algun tiempo las mesmas penas del infierno por ver a este Señor en su gloria, y gozar de la compañia de sus escogidos, no seria bien empleado passar todo esto, por gozar de tanto bien? Hasta aqui son palabras de san Augustin.

In manu. cap. 15.

Pues si tan grande y tan vniuersal es este bien, qual sera la felicidad y gloria de aquellos bienauenturados ojos, que en el se apacentaran? Que sera ver la hermosora de aquella ciudad? la gloria de aquellos ciudadanos? la cara del Criador? la gracia de aquellos edificios? la riqueza de aquellos palacios? y el alegria comun de aquella patria? Que sera ver las ordenes de aquellos bienauenturados espiritus, y la authoridad de aquel sacro senado: y la Magestad de aquellos nobles ancianos que vio san Iuan assentados en sus thronos en presencia de Dios? Que sera oyr aquellas vozes Angelicas: y aquellos cantores y cantoras: y aquella musica tan acordada, no de quatro vozes, como la de aca, sino de tantas diferencias de vozes, quanto es el numero de los escogidos? Que alegria sera oyrles cantar aquella suauissima cancion, que les oyò san Iuan en el Apocalypsi, quando dezian: Bendicion y claridad y sabiduria, y hazimiento de gracias, honra y virtud, y fortaleza sea a nuestro Dios enlos siglos de los siglos Amen. Y si es tan deleytable cosa, oyr esta consonancia y harmonia de vozes, quanto mas lo sera ver la concordia de los cuerpos y animas tan conformes? Y quanto mas la de los hombres y Angeles? Y quanto mas la de los hombres y Dios? Y sobre todo esto, que sera ver aquellos campos de hermosura? aquellas fuentes de vida? aquellos pastos abundosos sobre los montes de Israel? Que sera assentarse a aquella mesa y tener silla entre tales combidados, y meter la mano con Dios en vn plato, que es gozar de su mesma gloria? Alli descansaran, y gozaran, y cantaran, y alabaran, y entrando y saliendo hallaran pastos de inestimable suauidad. Pues si tales y tan grandes bienes promete nuestra santa Fe Catholica en premio de la virtud, qual es el ciego y desatinado que no se mueue a ella con la esperança de tan grande galardon?

Apoc. 4.

Apoc. 7.

Ezech. 34

Del Decimo titulo, por el qual estamos obligados a la virtud, que es la quarta postrimeria del hombre, donde se trata de las penas del infierno.

Cap. X.

BAstaua la menor parte deste galardon para mouer nuestros coraçones al amor de la virtud: por la qual tanto bien se alcança. Pues que sera, si con la grandeza desta gloria juntamos tambien la grandeza de la pena que esta a los malos aparejada? Porque no se puede aqui el malo consolar, diziendo: si fuere malo todo lo haze no yr a gozar de Dios: y en lo demas no tendre pena ni gloria. No es assi, sino que forçadamente nos ha de caber vna destas dos suertes tan desiguales: porque, o auemos de reynar para siempre con Dios, o arder para siẽpre con los demonios: ca no se da medio entre estos dos extremos, sino es el Limbo, o el Purgatorio. Estas son en figura aquellas dos canastas que mostrò Dios al Propheta Hieremias ante las puertas del templo en vna vision: la vna llena de higos buenos, en grã manera buenos, y la otra de higos malos, y tan malos que no se podian comer. En lo qual quiso significar Dios al Propheta dos maneras de personas, vnas con quien auia de vsar de misericordia, y otras cõ quien auia de vsar de justicia: y la suerte de los vnos era tan buena, q̃ no podia ser mejor: y la de los otros tan mala, que no podia ser peor: pues por la suerte de los buenos es ver a Dios, que es el mayor bien de los bienes: y la de los malos carecer eternalmente de Dios, que es el mayor mal de los males.

Hier

Esto deuian considerar los que se atreuen a cometer vn pecado mortal: para ver la carga que toman sobre si. Los hombres que viuen de lleuar y traer cargas acuestas (quando son alquilados para lleuar alguna) primero la miran muy bien, y prueuan a leuantarla, para ver si podran con ella. Pues tu miserable que estas ceuado en las golosinas del pecado, y por esse precio te obligas a lleuar sobre ti la carga del: mira, ruegote primero, lo que essa carga pesa (que es la pena que por el se da) para ver si tienes ombros en que lleuarla. Y porque mejor puedas hazer esto, quiero ponerte aqui algunas consideraciones, por las quales podras entender algo de la grandeza desta pena: para que mas claro veas la grandeza de la carga que sobre ti tomas quando pecas. Y aunque desta materia tratamos en otros lugares: pero aqui la trataremos por otros medios diferentes (que es por algunas razones y consideraciones, que esto nos declaren) porque ella es tan copiosa, que da motiuo para todo esto y mucho mas.

Sim

Entre las quales la primera es considerar la immensidad y grandeza de Dios, que ha de ca-

parte
in del
Chri

llegar el pecado, el qual en todas sus obras es Dios, quiero dezir en todas grande y admirable, no solo en la mar, en la tierra, y en el cielo. Pues si este Señor en todas sus obras es Dios, y parece Dios: no menos lo parecera en la ira, y en la justicia, y en el castigo del pecado. Por esta consideracion dixo el mesmo Señor por Hieremias? A mi no temereys? y de mi no tẽbareys: pues yo soy el que puse las arenas por termino de la mar, con tan fixo y perpetuo mandamiento, que nunca jamas lo traspassaran? Y aunque se embrauezcan sus olas, y se leuanten hasta el cielo, no seran poderosas para passar la raya que yo les tengo señalada. Como si mas claramente dixera: No sera razon que temays el braço de vn Dios tan poderoso, quanto declara la grandeza desta obra? el qual assi como es grande y admirable en todas sus obras, assi tambien lo sera en sus castigos: y que assi como por lo vno es dignissimo de ser engrandecido y adorado: assi por lo otro merece ser temido y reuerenciado? Pues por esto temia y temblaua este mesmo Propheta (aunque era inocente, y santificado en el vientre de su madre) quando dezia. Quien no temblara de ti Rey de las gentes? porque tuya Señor es la gloria. Y en lugar. Estaua yo (dize el) solo y apartado de la compañia de los hombres, por estar Señor mi coraçon lleno de temor de vuestras amenazas. Y aunque sabia muy bien este Propheta que las amenazas no eran contra el: toda via ellas eran tales que le hazian temblar. Y por esta causa se dize cõ razon, que tiemblan las colũnas del cielo ante la magestad de Dios y que tremen otro si delante del aquellos grãdes principados y poderes soberanos: no porq̃ no estã seguros de su gloria, sino porq̃ les pone espanto y admiracion la grãdeza de la Magestad diuina. Pues si esto no carecẽ de temor, q̃ deuen hazer los culpados? los menospreciadores de Dios? pues estos son sobre quiẽ el ha de descargar el toruellino de su ira? Esta es pues vna de las principales causas que ay para temer la grandeza deste castigo, como claramẽte nos lo enseña Sant Iuan en su Apocalypsi, donde (hablando de los açotes y castigos de Dios) dize assi: En vn dia vendran sobre Babylonia todas sus plagas, muerte, llanto, hãbre, y fuego? porque fuerte es Dios q̃ la ha de juzgar. Y porque conocia muy bien el Apostol la fortaleza deste Señor dixo q̃ era cosa horrible caer en las manos de Dios. No es cosa horrible caer en las manos de los hombres: porq̃ ni son tan poderosas, que nadie se pueda escapar dellas, ni tan fuertes que bastan para echar vn anima en el infierno. Por donde dezia el Saluador a sus dicipulos: No querays temer aquellos que no pueden hazer mas que matar el cuerpo, y despues no les queda que hazer. Quiero os yo mostrar a quien ayays de temer. Temed aquel, que despues de muerto el cuerpo, tiene poder para echar el anima en el infierno. Esto os digo yo que es para temer. Estas pues son las manos, en las qnales con mucha razon dize el Apostol, que es horrible cosa caer. Y assi parece que tenian bien conocido a que sabian estas manos, aquellos que en el Ecclesiastico dezian: Sino hizieremos penitencia, caeremos en las manos de Dios, y no de los hombres. Las quales cosas todas dan biẽ a entender, q̃ assi como Dios es grande en el poder, y en la magestad, y en todas sus obras: assi tambien lo sera en la ira, en la justicia, y en el castigo de los malos.

Lo mesmo parece aun mas claro, considerando en especial la grãdeza de la diuina justicia, cuya obra es este castigo. Esta se nos trasluze algun tanto por sus effectos: que es por los castigos espantosos de Dios, de que estã llenas las escripturas diuinas. Que castigo tan espantoso fue aquel de Datan y Abyron, y de todos sus consortes, los quales trago la tierra viuos, y sumio en el profundo de los infiernos, porque se leuantaron contra sus prelados? Quien jamas oyo tal linage de amenazas y maldiciones, como aquellas que leemos enel Deuteronomio contra los quebrantadores de la ley? Donde (entre otras terribles y espantosas amenazas) dize Dios assi: Embiare contra vosotros exercitos de enemigos, los quales cercaran vuestras ciudades, y os pondran en tan grãde aprieto y necesidad: que la señora delicada que no se podia tener en los pies por su grãde delicadeza y ternura, quando pariere, vendra a comer las pares, y la sangre, y las hezes en que salio embuelta la criatura: y esto ha escõdidas de su marido, por no darle parte dellas, tan grande sera la hambre que padecera. Espantosos castigos son estos. Mas assi estos como todos los q̃ se executaron en esta vida, no son mas que vna pequeña sombra y figura de los que estan guardados para la otra: que es el tiempo en que ha de resplandecer la diuina justicia en aquellos que aqui despreciaron su misericordia. Pues si tal y tan temerosa es la sombra, qual sera la mesma verdad? Y si aora (quando la justicia anda tan templada con la misericordia, y el caliz de la yra del Señor se da tan aguado) es tã delabrido, que hara quando se de puro, y quando se haga juyzio sin misericordia con los que no huuieren vsado de misericordia: aunque sea siempre menor el castigo de lo que merece el pecado.

Matth. 10

Eccles.

Num. 16.

Deut. 28.

Psalm. 74.

III. Mas no solo la grandeza de la justicia, sino tambien la de la mesma misericordia (con quien tanto se fauorecen los malos) nos da a entender la grandeza deste castigo. Porque, que cosa de mayor espanto que ver a Dios vestido de carne, padecer en ella todos los tormentos y deshonras que padecio, hasta acabar la vida en vn madero? Que mayor misericordia, que descender el a tomar sobre si todas las deudas del mundo: para descargar dellas al mundo, y derramar su sangre por aquellos mesmos que la derrramauã? Pues assi como son espantables las obras de la diuina misericordia: assi tambien lo han de ser las de su justicia: porque como en Dios no aya cosa mayor ni menor (pues todo lo que ay en Dios es Dios) quan grande es su misericordia, tan grande es necessario que sea su justicia quanto es de parte della. Por donde assi como por la quantidad de vn braço sacamos la del otro: assi por la grandeza del braço dela misericordia, se conoce la del braço de la justicia: pues ambos son de vna mesma manera. Pues ruegote agora me digas, si en el tiempo que Dios quiso mostrar al mundo la grandeza de su misericordia, hizo cosas tan admirables, y tan increybles al mundo, que el mesmo mundo las vino a tener por locura, quando se llegare el tiempo de la segunda venida, diputado para declarar la grandeza de su justicia, que te parece que hara? mayormente auiendo tantas causas para vsar de justicia, quantas son las maldades del mundo? Porque la misericordia no tuuo quien defuera assi la ayudasse: pues no auia de parte de nuestra humanidad cosa que la merecieste, mas la justicia tendra tantas ayudas y estimulos para declararse quantos pecados ha auido en el mundo: paraque por aqui puedas conjeturar que tan espantable sera.

Simile.

1. Cor. 1.

Esto declara muy bien san Bernardo en vn Sermon del Aduiento por estas palabras. Assi como enla primera venida se mostro el Señor muy facil para perdonar: assi en la segunda sera muy riguroso en castigar. Y como aora ninguno ay que no se pueda reconciliar con el: assi entonces ninguno aura que lo pueda hazer. Porque assi como la benignidad en la primera venida se descubrio sobre toda manera: assi sera el rigor de la justicia que en la postrera se mostrara. Ca immenso es Dios è infinito en la justicia: assi como en la misericordia. Grande para perdonar, y grande para castigar: aunque la misericordia tiene el primer lugar, si nosotros procuraremos que no halle la justicia sobre que se descargue su rigor. Hasta aqui son palabras de san Bernardo: por las quales vemos como la mesma misericordia de Dios nos declara quan grande sera su justicia, y lo vno y lo otro diuinamente explicò el Psalmista, quando dixo: Nuestro Dios es Dios, cuyo officio es saluar los hombres, y librarlos de las puertas de la muerte: mas con todo esso el quebrantara las cabeças de sus enemigos, hasta el postrer pelo de los que perseueran en sus delictos. Ves luego como siendo tan blando para los que a el se conuierten, es tan riguroso para los endurecidos y rebeldes.

Psalm.

III. Lo mesmo tambien nos declara la paciencia de Dios assi para con todo el mundo, como para con cada vno de los malos. Porq̃ vemos muchos hõbres tan desalmados, que den de que abrieron los ojos de la razon hasta los postreros años de su vida, la mayor parte della gastaron en offender a Dios, y despreciar sus mandamientos, sin hazer caso, ni de sus promesas, ni de sus amenazas, ni de sus beneficios, ni de sus auisos, ni de otra cosa alguna. Y en todo este tiẽpo los aguardo aquella summa bondad y paciencia, sin cortarles el hilo de la vida, y sin dexar de llamarlos por muchas vias a penitencia, sin ver en ellos enmienda. Pues quãdo acabada toda esta tan larga paciencia, suelte el cõtra ellos la represa de su yra (que por tantos años se ha ydo poco apoco recogiendo en el seno de su justicia) con que impetu, con que fuerça vendra a dar sobre ellos? Que otra cosa quiso significar el Apostol quando dixo: No miras hombre que la benignidad de Dios te aguarda, y te llama a penitencia? Mas tu por tu gran dureza y por esse coraçon tan cerrado a penitencia, athesoras contra ti yra para el dia del justo juyzio de Dios, el qual dara a cada vno segun sus obras. Pues que quiere dezir, athesoras yra: sino dar a entender, que como el que allega theforo, va cada dia añadiendo dineros a dineros, y riquezas a riquezas, para que assi crezca el monton: assi tambien Dios va cada dia y cada hora acrecentando mas y mas el theforo de su yra, assi como el malo cõ

Rom.

sus malas obras va siempre acrecentando las cauſa della? Pues dime aora, ſi vn hombre ſe dieſſe tanta priſſa a juntar theſoro, que no ſe paſſaſſe dia ni hora que no acrecentaſſe algo en el: y esto por espacio de cincuēta, o seſſenta años: quando despues de este tiempo abrieſſe sus arcas, que tan gran theſoro hallaria? Pues o miſerable de ti, que apenas ay dia ni hora, que se te passe, sin acrecentar contra ti el theſoro desta yra diuina, la qual crece a cada hora, con cada vno de tus pecados. Porque aunque no vuieſſe mas que las viſtas deshoneſtas de tus ojos, y los malos deſſeos y odios de tu coraçon, y las palabras y juramentos de tu boca, esto solo baſtaua para hinchir vn mundo. Pues quando con esto se juntare todo lo demas, que theſoro de yra tendras allegado contra ti a cabo de tantos años?

La ingratitud tambien de los malos y su malicia (si bien se mira) da a entender por su parte, quan grande aya de ser este caſtigo. Sino ponte a conſiderar por vna parte la immensa benignidad y largueza de Dios para con los hombres, lo que en este mundo tiene hecho y dicho, y padecido por ellos, los aparejos y oportunidades que para bien viuir les ha dado, lo que les ha diſſimulado y perdonado: los bienes que les ha hecho, los males de que los ha librado, con otras muchas maneras de fauores y beneficios que cada dia les haze: mira por otra parte el oluido de los hombres para con Dios, su ingratitud, su rebeldia, su deſlealtad, sus blaſphemias: el menoſprecio del y de sus mandamientos: el qual es tan grande, que no solo por qualquier intereſſe que se les offrezca, sino muchas vezes debalde y sin propoſito, por sola maldad y deſuerguença ponen debaxo los pies todo quanto manda Dios. Pues quien desta manera deſprecia aquella tan grande mageſtad, como si fuera vn Dios de palo, quien tantas vezes (como
c.10 dize S. Pablo) piſò al Hijo de Dios, y deſpreciò la sangre de su teſtamento: quien tantas vezes lo crucificò, y abofeteò con peores obras que hiziera vn pagano? que puede esperar, sino que quando llegue la hora de la cuenta, se haga a coſta del malo tan grande recompenſa de la honra de Dios, quan grande fue la injuria hecha contra el? Porque pues Dios es juſto juez, a el pertenece hazer ygualdad y recompenſa ſuficiente entre el caſtigo del que injuriò, cō la deshonra del injuriado. Pues si Dios es aqui el injuriado, que entrega se hara en el cuerpo y anima del condenado, para que del cuero ſalgan las correas, y de sus dolores la recompenſa de tales injurias? Y si fue meneſter la sangre del Hijo de Dios para hazer recompenſa de las offenſas de Dios (ſupliendo-se con la dignidad de la perſona, lo que faltaua de rigor a la pena) que ſera donde se aya de hazer esta recompenſa, no con la dignidad de la perſona, sino con sola la grandeza de la pena?

Conſidera otro si (demas de la condicion del juez) tambien la del verdugo, que ha de executar su ſentencia (que es el demonio) para que por aqui veas, lo que de tales manos puedes esperar. Y para entender algo de la crueldad deste executor, mira qual parò a vn hombre ſobre quien le fue dado poder, que fue el ſanto Iob. Porque todo quanto fue Iob.1.&2
poſſible hazer contra vna criatura racional, hizo: sin tener reſpeto a ningun genero de blandura ni piedad. Quemole las ouejas, robole todos los otros ganados mayores, cautiuole los criados, derribole las caſas, matole todos los hijos, cubriole de pies a cabeça de cancer y de guſanos, sin dexarle otro refrigerio, mas que vn muladar en que se aſſentaſſe, y vn pedaço de teja con que rayeſſe la materia que de sus llagas corria: y ſobre todo esto dexole la muger, y los amigos (a quien con mayor crueldad perdono, que matara) para que ellos con sus palabras le fueſſen otros guſanos mas crueles, que llegaſſen haſta roerle las entrañas. Esto hizo con el ſanto Iob. Mas que hizo con el Saluador del mundo en aquella doloroſa noche, en que fue entregado al poder de las tinieblas? Esto no se puede explicar en pocas palabras.

Pues si este enemigo y todos sus conſortes ſon tan fieros, tan inhumanos, tan carniceros, tan amigos de ſangre, tan enemigos del linage humano, y tan poderoſos para dañar, quando tu miſerable te veas en sus manos para que executen en ti todas las crueldades que quiſieren (segun la diſpenſacion de la diuina juſticia) y esto no por vna noche y vn dia, sino por todos los ſiglos de los ſiglos: parecete que eſtaras bien librado en tales manos? O que dia tan eſcuro ſea aquel, quando aſſi te veas en poder de tales lobos?

Y porque mejor entiendas el tratamiento que deſtas manos puedes eſperar, referire aqui vn exemplo memorable que eſcriue ſan Gregorio en sus Dialogos, donde cuenta que en 4.lib. Dialogorum. cap. 37.
vn moneſterio ſuyo, acaecio llegar a punto de muerte vn religioſo mancebo, no menos en

las coſtumbres que en los años. Y como los religioſos del monaſterio acudieſſen a este tiēpo a ayudarle a morir, y se puſieſſen todos al derredor de su cama, haziendo oracion por el, començò el a dar bozes, y dezir: Y os y os de aqui padres, y os, y dexad a este dragon que me acabe de tragar: porque ya me tiene metida la cabeça entre sus gargantas encendidas, y cō sus eſcamas (como cō vnos dientes de ſierra) me aprieta y atormenta grandemente. Y os luego todos, y apartaos de aqui, por que por vuestra preſencia no me acaba de matar, y aſſi me atormenta mas cruelmente. Y como dixeſſen los religioſos que hizieſſe la ſeñal de la Cruz, reſpondio, diziendo. Como la podre hazer que me tiene enroſcados los pies y las manos con las bueltas de su cola, y no soy ſeñor de mi? Entonces los religioſos no por esso deſmayādo, comēçarō a hazer oraciō por el cō grandes gemidos, y cō mayor instancia: con lo qual el Padre de las miſericordias, mouido a su acoſtumbrada piedad, libro al enfermo de aquella tan grande agonia, con la qual quedo tan eſcarmentado que de ay adelante ordeno su vida de tal manera, que no mereciesſe verſe otra vez en tal aprieto.

Apoc.9. De los miſmos demonios habla aun por mas horribles figuras ſan Iuan en su Apocalipſi, diziendo: Vi vna eſtrella que cayo del cielo en la tierra, a la qual fueron dadas las llaues del pozo del abyſmo: y abriendo la puerta deſte pozo, ſalio del vna grande humareda, como las que ſuelen ſalir de los grandes hornos de fuego, y del humo deſte pozo ſaltarō vnas langoſtas en tierra a las quales fue dado poder para herir como hierē los eſcorpiones, y fueles mādado q̄ no hizieſsē daño en el heno dela tierra, ni en los arboles, ni en coſa verde, ſino en ſolos aquellos q̄ no tuuieſſen la ſeñal de Dios en ſu frente. En este tiempo andaran los hombres buſcando la muerte, y no la hallaran: y la figura deſtas langoſtas, era como de cauallos armados para pelear, y ſobre sus cabeças teniā vnas coronas de oro, y las caras eran como caras de hombres, y los cabellos como cabellos de mugeres, y los diētes como dientes de leones, y teniā veſtidas vnas lorigas, como lorigas de hierro, y el eſtruēdo que hazian cō sus alas era como el de muchos carros, y cauallos quā do arremeten a pelear. Y teniā las colas como de eſcorpiones, y en ellas trayan sus aguijones para herir. Haſta aqui ſon palabras de ſan Iuā. Ruegote pues aora me digas que pretendia el Eſpiritu ſanto (que es el autor deſta eſcriptura) quando debaxo deſtas tā horribles figuras nunca oydas, nos quiſo dar a entender la grandeza de los açotes de la diuina juſticia? Que pretendia ſino auiſarnos por el horror eſpantable deſtas coſas, quales ſeran las iras de Dios, quales los inſtrumentos de su juſticia, quales los caſtigos de los malos, quales las fuerças de nueſtros aduerſarios: para que cō el horror de tan grandes coſas temblaſſemos de offender a Dios. Porque q̄ eſtrella es esta q̄ cayo del cielo, a quien fueron dadas las llaues del abiſmo, ſino aquel Angel tan reſplandeciente que de alli cayo, a quien fue dado el principado delas tinieblas? Y quien ſon aquellas langoſtas tā fieras y tan armadas, ſino las furias y armas delos otros ſus coadjutores y miniſtros, que ſon los demonios? Quien las plantas verdes, a quiē ellos no pueden dañar, ſino los juſtos que florecen con el humor dela diuinia gracia, y dā fruitos de vida eterna? Quien los q̄ no tienē ſobre ſi la ſeñal de Dios, ſino los que carecen de ſu eſpiritu q̄ es la ſeñal de ſus ſieruos, y delas onejas de ſu manada? Pues cōtra eſtos miſerables ſe apareja aquel exercito de la diuina juſticia, para q̄ en esta vida y en la otra (en cada qual de ſu manera) ſean atormentados por los meſmos demonios a quiē ſiruierō: aſſi como los Egypcios fuerō atormētados por las moſcas y Exod.8
moſquitos, a quiē ellos adorauā. Pues q̄ ſera ver en aquel lugar eſtos monſtruos y maſcaras tan horribles? que ſera ver alli aquel dragō hambriento, y aquella culebra enroſcada, y aquel grande Behemot, de que ſe eſcriue en Iob, que aprieta la cola como cedro, que beue los rios, y pace los montes? Iob 40

Todas eſtas coſas bien cōſideradas, nos declaran aſſaz, que tan grandes hayā de ſer las penas de los malos. Porque, q̄ otra coſa ſe puede eſperar de todas eſtas grādezas que aqui se han dicho, ſino grandiſſimos caſtigos? Que ſe puede eſperar de la immenſidad y grandeza de Dios? y de la grandeza de ſu juſticia, para caſtigar los pecados? y de la grandeza de ſu paciencia, para ſuffrir los peccadores, de la muchedumbre de los beneficios, con que tantas vezes los procuro traer a ſi? y de la grandeza del odio con que aborrece al pecado (pues por ſer ofenſiuo de infinita mageſtad, merece odio infinito) y de la grādeza del furor de nueſtros enemigos, tan poderoſos para atormentarnos? y tā rabioſos para mal querernos? Que ſe puede pues eſperar de todas eſtas cauſas de grandeza, ſino grandiſſimo caſtigo del peca-

do? Pues si tan grande es la pena que esta aparejada para el pecado, y en esto no puede auer falta (pues assi nos lo predica la fe) porque causa los que esso creen y confiessan, no miran la carga que sobre si toman, quando pecan: pues por el mesmo caso que cometen vn pecado, se obligan a vna pena, que por tantos titulos se prueua ser tan grande?

¶ *De la duracion destas penas.* §. I.

¶ Mas aunque todas estas consideraciones sean mucho para causar temor, mucho mas lo es, si consideramos la duracion destas penas. Porque si en ellas vuiera alguna manera de termino, o de aliuio, acabo de muchos millares de años, toda via fuera este gran consuelo para los malos. Mas que dire de la eternidad que ningun termino reconoce, sino que ygna la por vna parte con la mesma duracion de Dios? El qual espacio es tan grande, que (como dize vn doctor) si vno de aquellos malauenturados en cada mil años derramasse vna sola lagryma material, mas agua saldria de sus ojos que cupiesse en todo el mundo. Pues que cosa mas para temer? Verdaderamente cosa es esta tan grande, que si todas quantas penas ay en el infierno, no fueran mas que vna sola punçada de vn alfiler (auiendo de durar para siempre) solo esto deuiera bastar, para que los hombres se pusiessen a todos los trabajos del mũdo, por euitar esta pena. O si esta duracion, o si este para siempre hiziesse manida en tu coraçõ quanto prouecho te haria? De vn hombre del mundo leemos, que poniendose vna vez a pensar muy de proposito en esta duracion de penas, y espantado de cosa tan prolixa, hizo entre si esta consideracion. Ningũ hombre cuerdo ay, que acceptasse el imperio del mũdo, con condicio que le obligassen a estar acostado en vna cama (aunque fuesse de rosas y flores) por espacio de treynta y quarenta años. Pues siendo esto assi, que desatino es, por cosas tan menores, ponerse en ventura de estar acostado en vna cama de fuego por siglos infinitos? Esta sola consideracion cauo tanto, y obro tanto en este hombre que le hizo mudar la vida, tan mudada, que vino despues ha ser grande santo y prelado de vna Iglesia. Pues que responden a esto los regalados, los que con el zumbido de vn mosquito estan toda la noche desuelados, quando se veen tendidos en esta cama de fuego, cercados de llamas por todas partes, y esto, no por vna sola noche de verano, sino por vna eternidad? Esta pregunta haze a estos el Propheta Isayas, diziendo: Quien de vosotros podra morar con los ardores eternos? quien se atreuera hazer vida con el fuego tragador? que espaldas aura tan duras que puedan sufrir esta calda por espacio tan largo? O gente sin seso, o hombres embaucados por aquel antiguo engañador y trastornador del mundo? Porque, que cosa mas agena de razon, que siendo los hombres tan solicitos en proueerse para todas las nonadas desta vida, ser por otra parte tan insensibles para cosas de tanta importancia? Que vemos, si esto no vemos? que tenemos, si esto no tenemos? que prouecmos, si esto no proueemos? Isay. 33.

Pues siendo esto assi, como no seguiremos de buena gana el partido de la virtud, aunque fuesse muy trabajoso, por huyr de tanto mal? Porque es cierto, que si hiziesse ahora Dios este partido con vn hombre que le dixesse, tu has de tener todo el tiempo que viuieres vn dolor de gota, o de vna sola muela: pero tan agudo, que no te dexe reposar noche, ni dia: o si quieres ahorrar este dolor, has de ser frayle Cartuxo, o descalço, o hazer la penitencia que ellos hazen toda la vida: mira qual destas dos cosas quieres? no ay hombre tan perdido, que vsando de buena razon (si quiera por el amor que tiene a si mesmo) no escogiesse qualquier profession destas, antes que padecer este martyrio, por este espacio. Pues siendo tanto mayores los tormentos de que hablamos, y siendo tanto mayor el espacio que duran, y siendo tanto menos lo que Dios nos pide, que ser frayle descalço, o Cartuxo, como no aceptamos vn tan pequeño trabajo, por euitar vn tan prolixo tormento? Quien no ve ser este el mayor de todos los engaños del mundo?

Mas la pena del sera, que pues el hombre no quiso con vn poco de penitencia redimir aqui tanto mal, que haga alli eterna penitẽcia, y nada le aproueche. En figura delo qual leemos, q̃ aquel horno de fuego que encẽdio Nabuchodonosor en Babylonia, con leuantar las llamas quarẽta y nueue codos en alto, por falta de vn codo, no llego al numero de cincuẽta (q̃ haze año de Iubileo) para dar a entender, que la llama de aquel eternal humo de Babylonia (q̃ es el infierno) aunque arde tãto, y atormenta tan grauemente aquellos malauenturados, no por esso les alcança la remission y gracia del Iubileo verdadero. O penas infructuosas, o esteriles lagrymas, o riguroso penitencia, y sin ninguna esperança. Quan poquito de lo que alli padecen sin fruto, si sa tomara aqui de voluntad, bastara para darles remedio? Quan facilmente se podrian aqui redimir tantos males con tan liuianos trabajos? Salgan pues fuentes de agua por nuestros ojos: y no cessen los gemidos de nuestro coraçõ. Por esso planteare y llorare (dize el Propheta) y salirme he por essos caminos despojado y desnudo. Hare llanto como de dragones: y sentimiento como de abestruzes: porque ya esta desahuziada su llaga, y no tiene cura este mal. Dan. 3. Matth. 1.

Y si los hombres no tuuiessen todas estas cosas por verdad, o no por tan grande verdad, no era mucho caer en ellos este descuydo. Mas teniendo esto por fe, y sabiendo cierto q̃ (como dize el Saluador) antes faltara el cielo, y la tierra, que dexar esto de ser: y que con todo esto viuan los que esto creen con tan estraño descuydo, esto es cosa que excede toda admiracion. Dime hombre ciego y perdido que miel puedes tu hallar en todas las riquezas y bienes del mundo, que merezca ser comprada por este precio? Si tuuiesses (dize san Hieronymo) la sabiduria de Salomon, y la hermosura de Absalon, y las fuerças de Sanson, y los años y vida de Enoch, y las riquezas de Creso, y el poder de Octauiano, que te pueden aprouechar todas estas cosas: si al fin dela vida el cuerpo se entregare a los gusanos, y la triste anima a los demonios para ser atormentada con el rico auariento en los tormentos eternos. Luc. 16. 3. Reg. 4. 2. Reg. 14. Iudic. 14. & 15. Genes. 5. Eccles. 44.

Esto baste quanto a la primera parte de la exhortacion a la virtud: aora trataremos de los priuilegios singulares que en esta vida se le prometen.

SEGVNDA PARTE DESTE PRIMERO LIBRO, EN LA QVAL SE TRATA DE Los bienes espirituales y temporales que en esta vida se prometen a la virtud, y señaladamente de doze singulares priuilegios que tiene.

Titulo XI. Por el qual estamos obligados à seguir la virtud, por causa de los bienes inestimables que de presente se le prometen en esta vida. CAP. XI.

NO Se que linage de escusas puedan alegar los hombres, para dexar de seguir la virtud: pues tantas razones se presentan por parte della. Porque no es pequeña cosa alegar por esta parte lo que Dios es, lo que merece, lo que nos ha dado, lo que nos promete, y lo q̃ nos amenaza. Por lo qual ay mucha razon para preguntar qual sea la causa por donde entre los Christianos que todo esto creen y confiessan, aya tantos que se den tan poco por la virtud. Porq̃ los infieles que no conocen la virtud, no es marauilla que no precien lo que no conocen: como haze el rustico cauador, que si halla vna piedra preciosa, no haze caso della: porque no conoce lo que vale. Mas que el Christiano que sabe todo esto, viua como si nada desto creyesse, tan oluidado de Dios, tan cautiuo de los vicios, tan subjeto a sus passiones, tan aficionado a la cosas visibles, tan oluidado de las inuisibles, y tan suelto en todo genero de pecados, como sino esperasse muerte, ni juyzio, ni parayso, ni infierno: esto es cosa Nota.

es cosa que pone grande admiracion. Por donde (como dize) ay razon para preguntar, de donde nazca este pasmo, esta modorra, y (si dezir se puede) esta manera de encantamiento.

Este mal tan grande, no tiene vna sola rayz, sino muchas y diuersas. Entre las quales no es la menor vn general engaño, en que los hombres del mundo viuen creyendo, que todo lo que promete Dios a la virtud, se guarda para la otra vida, y que de presente no se le da nada. Porque como los hombres sean tan interessables, y se mueuan tanto con la presencia delos objectos, como no ven nada de presente, hazen poco caso de lo futuro. Assi parece que lo hazian en tiempo de los Prophetas. Porque quando el Propheta Ezechiel les proponia grandes promessas, o amenazas de parte de Dios, burlauanse ellos, diziendo: Las reuelaciones que este predica, son para de aqui a muchos dias, y sus prophecias, son para de aqui a
Isay. 28. largos tiempos. Y escarneciendo otro si del Propheta Isayas por la mesma causa contrahazian sus palabras, diziendo: Espera, y reespera: espera, y reespera. Manda, y remanda: manda, y remanda: de aqui a vn poco, y de aqui otro poco. Esta es pues vna de las principales cosas, que haze apelar a los malos de los mandamientos de Dios, pareciendoles que nada se les da de presente, y que todo se libra para
Eccles. 8. adelante. Assi lo sintio aquel gran Sabio Salomon, quando dixo: Porque no se executa luego contra los malos su sentencia, de aqui nace que los hijos de los hombres sin temor alguno se derraman por todos los vicios. Donde añade el mesmo, diziendo: que la peor cosa de quantas ay en la vida, y que mas ocasion da para hazer males, es suceder todas las cosas (a lo que por defuera parece) de vna mesma manera al bueno y al malo, al suzio y al limpio, al que ofrece sacrificios, y al que no haze caso dellos. De donde nace que los coraçones de los hombres se hinchen de malicia, y despues van a parar a los infiernos, por parecerles que ygualmente corren los fauores y los disfauores por las casas de los buenos, y de los malos. Y lo mesmo qué Salomon dize: claramente lo confiessan los malos por el Prophe-
Malach. 3. ta Malachias, diziendo: Vana cosa es seruir a Dios: porque, que fruto nos ha acarreado auer guardado sus mandamientos, y auer andado tristes delante del Señor de los exercitos? Por esto tenemos por bienauenturados los soberuios, pues los vemos medrados y prosperados viuiendo tan rotamente, y auiendo tentado a Dios, estan en saluo. Este es el lenguage de los malos, y vno delos mayores motiuos que tienen para serlo. Porque (como dize san Ambrosio) pareceles cosa muy agra comprar esperanças con peligros: esto es comprar bienes de futuro con daños de presente: y soltar de la mano lo que tienen, por lo que adelante se les puede dar.

Pues para deshazer este engaño tan prejudicial no se que otro principio pueda yo ahora tomar que aquellas palabras y lagrymas del Saluador: el qual viendo la miserable ciudad de Hierusalem, començò a llorar sobre ella, Luc. 19. diziendo: Si conociesses aora tu la paz, y los bienes que en este dia tuyo te venian? Mas todo esto esta aora escondido de tus ojos. Consideraua el Saluador por vna parte, quan gran de eran los bienes que juntamente con su persona auian venido a aquel pueblo (pues todas las gracias y thesoros del cielo auian decendido con el Señor de los cielos) y por otra, como el (escandalizado con el humilde habito y aparencia del Señor) no le auia de recebir: y como por este pecado no solo auia de perder las riquezas y gracia de su visitacion, sino tambien su republica, y su ciudad. Lastimado pues con este dolor, derramò estas lagrymas, y dixo estas palabras, assi breues y no acabadas: porque tanto mas significauan, quanto mas breues eran. Pues este mesmo sentimiento, y estas mesmas palabras se pueden en su manera aplicar al proposito de que hablamos. Porque considerando por vna parte la hermosura de la virtud, y las grandes riquezas y gracias, que andan en su compañia: y visto por otra quan encubierto esta esto a los ojos de los hombres carnales, y quan desterrada anda ella por esto del mundo: no te parece, que tenemos aqui tambien la mesma causa para derramar las mesmas lagrymas, y dezir con el Señor: Si conociesses ahora tu? Esto es, o si te abriesse ahora Dios los ojos, para que viesses los thesoros, los regalos, las riquezas, la paz, la libertad, la tranquilidad, la luz, los deleytes, los fauores, y los otros bienes que andan en compañia de la virtud, en quanto la preciarias, quanto la desseararias, y con quanto estudio y trabajo la buscarias? Mas todo esto esta escondido de los ojos carnales, porque no mirando mas que la corteza dura de la virtud, y no auiendo esperimentado la suauidad interior della, pareceles que no ay cosa en ella que no sea aspera, triste, y desabrida, y que no es moneda

neda que corre en esta vida, sino en la otra: porque si algo tiene de bien para el otro mundo es, no para este. Por lo qual philosophando segun la carne, dizen que no quieren comprar esperanças con peligros, y auenturar lo presente por lo futuro.

Esto dizen escandalizados con la figura exterior de la virtud, porque no entienden, que
Coloss. 3. v. 3. la Philosophia de Christo es semejãte al mesmo Christo, el qual mostrando por defuera ymagen de hombre, y hombre tan humilde, dentro era Dios y Señor de todo lo criado. Por lo qual se dize de los fieles, que estã muertos al mundo, mas que su vida esta escondida con Christo en Dios. Porque assi como la gloria de Christo estaua desta manera escondida,
Vide Eraſmum in Chilia. assi tambien lo esta la de todos los imitadores de su vida. Leemos, que antiguamente hazian los hombres vnas ymagines que llaman Silenos, las quales por defuera parecian muy viles y toscas, y dentro estauan muy ricamente labradas: de suerte que siendo la fealdad publica, la hermosura era secreta: y engañado con lo vno a los ojos de los ignorantes, con lo otro atrahian a si los de los sabios. Tal fue por cierto la vida de los Prophetas, tal la de los Apostoles, y tal la delos perfectos Christianos: como fue la del Señor de todos ellos.

Y si toda via dizes que la virtud es aspera y dificultosa de exercitar, deurias tambien poner los ojos en las ayudas que Dios para esto tiene prouey das con las virtudes infusas, con los dones del Espiritu santo, con los sacramentos de la ley nueua, y con todos los otros fauores y socorros diuinos, que son como remos, y
Simile. velas en la galera para nauegar, o como las alas en el aue para volar. Deurias mirar al mesmo nombre y ser de la virtud, la qual essencialmente es habito, y muy noble habito: y si lo es, de aqui se sigue, que (regularmente hablando) nos ha de hazer obrar con suauidad y facilidad, porque esto es propio de todos los habitos. Deurias tambien considerar, que no solo tiene prometidos el Señor a los suyos bienes de gloria, sino tambien de gracia, los vnos para la otra vida, y los otros para esta (segun
Psalm. 83. v. 13. que el Propheta dize. Gracia y gloria dara el Señor, que son como dos alforjas llenas de
Simile. bienes, la vna para la vida presente, y la otra para la aduenidera) para entẽder si quiera por aqui, que algo mas deue auer en la virtud de lo que por defuera parece. Deurias otro si mirar, que pues el Autor de la naturaleza, no falta en las cosas de necessarias (pues tan perfetamente prouey o las criaturas de todo lo que auian menester) no auiendo enel mundo cosa mas necessaria, ni mas importante que la virtud: no la auia de dexar desamparada a beneficio de vn solo libre aluedrio tan flaco, y de vn entendimiento tan ciego, y de vna voluntad tan enferma, y de vn apetito tan mal inclinado, y finalmente de vna naturaleza por el pecado tan estragada, sin proueerle de habilidades y remos con que poder nauegar por este golfo. Porque no era razon, que pues la prouidencia diuina auia sido tan solicita en proueer al mosquito, a la araña, y a la hormiga de habilidades, e instrumẽtos bastantes para conseruar su vida, se descuydasse de proueer a los hombres de lo necessario para conseguir la virtud.

Y añado aun mas, que si el mundo, y el demonio proueen de tantas maneras de gustos, y contentamientos (a lo menos aparentes) a los suyos, por el seruicio que le hazen, como es possible que Dios sea tan esteril para sus fieles amigos y seruidores, que los dexe ayunos y boquiseccos en medio de sus trabajos? Como? y por tan caydo tienes tu el partido de la virtud, y por tan subido el de los vicios, que permitiesse Dios auer tantas ventajas en lo vno, y tanto menoscabo y disfauor en lo otro? Pues que quiere dezir lo que responde Dios por el Propheta Malachias a las palabras, y quexas Malach. 3. v. 15. de los malos, diziendo: Conuertios ami, y vereys la diferencia que ay entre el bueno y el malo, y entre el que sirue a Dios, y no le sirue? De manera, que no se contenta con la ventaja q̃ aura en la otra vida (de q̃ mas abaxo trata) sino luego de presente dize: Conuertios y vereys, &c. Como si dixesse: No quiero que espereys por el tiempo de la otra vida para conocer esta ventaja, sino conuertios, y luego entendereys la diferencia que ay del bueno al malo: las riquezas del vno, y la pobreza del otro: el alegria del vno, y la tristeza del otro: la paz del vno, y las guerras del otro: el contentamiento del vno, y los descontentamientos del otro: la lumbre en que viue el vno, y las tinieblas en que anda el otro: y vereys por esperiencia quanto mas auentajado es este partido, de lo que vosotros pensays.

Casi la mesma respuesta da Dios a otros tales como estos, los quales por esta mesma persuasion y engaño hazian burla de los buenos, diziendo por Isayas: Declare Dios la grandeza Isai. 66. Nota. de su poder, y de su gloria, haziendo os grãdes mercedes: para q̃ por esta via conozcamos la

prosperidad y ventaja delos que siruen a Dios, a los que no le siruen. Y acabando de dezir esto, y declarando luego los açotes y castigos grandes, que a los malos estauan aparejados: trata luego del alegria y prosperidad de los buenos, diziendo assi: Alegraos con Hierusalem (que es el anima del justo) todos los que bien la quereys: y gozaos con alegria todos los que fuystes participantes de su tristeza: para que seays llenos delos pechos de su consolacion, y seays abastados de deleytes por la grãdeza dela gloria que le ha de venir. Porque yo embiare sobre ella como vn rio de paz, y como vn rio lleno de la gloria, del qual todos bebereys. A mis pechos sereys lleuados, y sobre mis rodillas os halagare, dela manera q̃ la madre regala vn hijo chiquito, assi yo os consolare: y en Hierusalem, que es en mi casa, sereys consolados. Vereys el cumplimiento de todo esto, y gozarse ha vuestro coraçon, y vuestros huessos, assi como las plantas reuerdeceran: y en este tiempo conoceran los sieruos de Dios la mano poderosa del Señor. Quiere dezir, que assi como los hombres por la grandeza del cielo, y dela tierra, y de la mar, y por la hermosura del Sol, y dela Luna, y delas estrellas, vienen a conocer la omnipotencia y hermosura de Dios (por ser estas obras tan señaladas) assi tambien los justos vendran a conocer la grandeza del poder, y de las riquezas y bondad de Dios: por las grandezas de las mercedes y fauores que del recebiran, y que en si mesmo esperimentaran. De suerte, que assi como por los açotes y plagas que Dios embio a Pharahon, declaro al mundo la grandeza de su seueridad para con los malos: assi por los fauores y beneficios admirables que hara a los buenos, declara la grandeza de su bondad y amor para con ellos. Dichosa por cierto el anima, con cuyos beneficios y fauores mostrara Dios la grandeza de tal bondad: y desdichada aquella con cuyos açotes y castigos descubrira la grandeza de tal justicia. Porque como cada cosa destas sea de tan inestimable grandeza, quales seran los rios que de tan caudalosas fuentes manaran?

Añado mas a todo esto, que si te parece esteril y triste el camino de la virtud: que quiso dezir la diuina Sabiduria, quando hablando de si mesmo dixo: Andare por los caminos de la justicia, y por medio de las sendas del juyzio: para enriquecer a los que me aman, è hinchirles las arcas de bienes? Pues que riquezas y bienes son estos: sino los desta Sabiduria celestial que sobrepujan a todas las riquezas del mundo, las quales se comunican a los que andan por el camino dela justicia, que es la mesma virtud de que hablamos? Porque si aqui no se hallan riquezas mas dignas deste nombre que todas las otras, como diera el Apostol gracias a Dios por los de Corintho, diziendo, que estauan ricos en todo genero de riquezas espirituales, llamando esto a boca llena ricos: como quiera que a los otros no llama absolutamente ricos, sino ricos deste siglo?

1. Cor. 1.

1. Tim. 6.

¶ *Confirma lo dicho con vna autoridad muy notable del Euangelio.*
§. I.

¶ Mas sobre todo esto, añade para confirmacion desta verdad, aquella tan noble sentencia del Saluador: el qual respondiendo a san Pedro, quando pregunto por el galardon que auian de recebir los que por el auian dexado todas las cosas (segun refiere S. Marcos) dize assi: En verdad os digo, que ninguno ay que dexe casa, hermanos, o hermanas, padre, o madre, hijos, o heredades por amor de mi, y por el Euangelio, que no reciba aora en este tiempo presente ciento tanto mas de lo que dexò: y despues en el siglo aduenidero la vida eterna. Estas palabras son de Christo, por las quales no es razon passemos de corrida. Porque lo primero no me puedes negar, sino que expressamente haze aqui distincion entre el galardon que se da a los buenos en esta vida, y en la otra: prometiendo vno de futuro, y offreciendo otro de presente. Tampoco me negaras, que no puede auer falta en el cumplimiento de essa promessa, pues es cierto, que antes faltara el cielo y la tierra que vn tilde, o vna palabra destas por impossible que parezca. Porque assi como creemos que Dios es trino, y vno, porque el lo dixo, aunque este mysterio sea sobre toda razon, assi estamos obligados a creer esta mesma verdad aunque sobrepuje todo entendimiento, pues tiene por si el testimonio del mesmo autor. Pues dime aora, que ciento tanto es este, que de presente se da a los justos en esta vida? Porque no vemos comunmente que se les den grandes estados, ni riquezas, o dignidades temporales, ni aparato de cosas de mundo: antes muchos dellos viuen arrinconados, y oluidados del mundo, en grandes pobrezas, miserias y enfermedades. Pues siendo esto assi, como se podra saluar la infalible verdad desta sentencia: sino cõfessando q̃ los prouee Dios de tales y tantos dones, y riquezas espirituales, que sin ninguno de todos estos aparatos de mundo, bastã para darles mayor facilidad, mayor alegria, mayor contentamiento y descanso que la possession de todos los bienes del mundo? Y no es esto mucho de espantar: porque assi como leemos, que no esta Dios atado a dar mantenimiento a los cuerpos de los hombres cõ solo pã (pues tiene otros muchos medios para esso) assi tampoco lo esta para dar hartura y contentamiento a sus animas con solos estos bienes temporales, pues sin estos lo puede el muy bien hazer, como a la verdad lo hizo con todos los Santos: cuyas oraciones, cuyos exercicios, cuyas lagrimas, cuyos deleytes sobrepujaron a todas las consolaciones y deleytes del mundo. Y desta manera se verifica con mucha razon, que reciben ciento tanto mas de lo que dexaron: pues por los bienes mentirosos y contrahechos reciben los verdaderos: por los dudosos, los ciertos: por los corporales los espirituales: por los cuydados, reposo: por las cõgoxas, tranquilidad: y por la vida viciosa y abominable, vida virtuosa y deleytable. De manera que si despreciaste los bienes tẽporales por amor de Christo, en el hallaras inestimables thesoros: si desechaste las hõras falsas, en el hallaras las verdaderas: si renunciaste el amor de tus padres, por esso te recreara cõ mayores regalos el Padre eterno: y si despediste de ti los pestiferos y ponçoñosos deleytes, en el hallaras otros mas dulces y mas nobles deleytes. Y quando aqui vuieres llegado, veras claramente que todas aquellas cosas que antes te agradauã no solo no te agradarã, mas antes te causaran aborrecimiẽto y hastio. Porque despues q̃ aquella luz celestial ha tocado y esclarecido nuestros ojos: luego nace otra diuersa y nueua faz a todas las cosas, cõ la qual se nos representan de otra muy diferente figura. Y assi lo que poco antes parecia dulce aora te parecera amargo: y lo que parecia amargo, aora se haze dulce: lo que antes espantaua, aora contenta: y lo que antes parecia hermoso, aora parece feo, aunque antes tambien lo era, sino que no se conocia. Desta manera pues se verifica la promessa de Christo: el qual por los bienes tẽporales del cuerpo nos da bienes espirituales del anima, y por los bienes q̃ llamã de fortuna, nos da los bienes de gracia, q̃ sin comparacion son mayores y mas poderosos para enriquezer y contentar el coraçon del hombre. Y para confirmacion desto, no dexare de referir aqui vn exemplo notable que se escriue en el libro de los varones illustres de la orden de Cistel. Escriuese pues ay, que predicando san Bernardo en Flandes con vn encendidissimo desseo de traer los hombres a Dios, entre otros que por especial tocamiento del Espiritu santo se conuirtieron, fue vn cauallero muy principal de aquella tierra llamado Arnulpho al qual tenia el mundo preso con grandes cadenas: y como finalmente dexado el mundo tomasse el habito, en el monasterio de Clareuale, alegrose tanto el bienauenturado Padre con esta conuersion, que dixo en presencia de todos, q̃ no era menos admirable Christo en la conuersion de fray Arnulpho, que en la resurreccion de Lazaro: pues estando el ligado con las ataduras de tantos vicios, y sepultado en el profundo de tantos deleytes le resucito Christo, y traxo a aquella nueua vida la qual no fue menos admirable en el sucesso, que lo fue en la conuersion. Y porque seria muy largo contar en particular todas sus virtudes, vengo a lo que haze a nuestro caso. Padecia este Santo varon muchas vezes vna enfermedad de colica: lo qual le causaua tan grandes dolores, que le llegauan a punto de muerte. Y estando vna vez assi, casi sin sentido, perdida la habla, y tambien la esperança de la vida, dieronle la extrema vncion: y el de ay a poco boluiendo sobre si, començo subitamente a alabar a Dios, y dezir a grandes vozes: Verdaderas son todas las cosas que dixiste, o buen I E S V. Y como el repitiesse muchas vezes esta palabra: espantandose los monges desto, y preguntandole como estaua, y porque dezia aquello, ninguna cosa respondia, sino replicando la mesma sentencia: Verdaderas son todas las cosas que dixiste, o buen I E S V. Algunos de los que ay estauan, dezian que la grandeza delos dolores le auia priuado de su juyzio, y que por esto dezia aquellas palabras. El entonces respondio. No es assi hermanos mios, no es assi: sino que con todo mi juyzio y entendimiento, digo q̃ son verdaderas todas las cosas que hablò nuestro Saluador I E S V. Ellos respondieron: Nosotros tambien cõfessamos esso, mas aque proposito lo dizes tu? Respondio el, porque el Señor dize en su Euangelio: Que quien quiera que renũciare por su amor todas las aficiones de sus parientes, recebira ciento tanto mas en este siglo, y despues la vida eterna en el otro. Pues yo experimento aora en mi, y confiesso que

Matth. 4.

Ioan. 11.

Matth. 19.

Marc. 10

Luc. 22.

Simile.

Marc. 1

que de presente recibo este ciento tanto mas en esta vida. Porque os hago saber que la grandeza immensa deste dolor que padezco, me es tan sabroso por la firmeza de la esperança, que por ella me han ahora dado de mi saluacion, que no la trocaria por ciento tanto mas de lo que en este mundo dixe. Y si yo siendo tan grande pecador, tal consolacion recibo con mis angustias, qual sera la que los santos y perfectos varones recibiran en sus alegrias? Porque verdaderamente el gozo espiritual que me causa esta esperança, cien mil vezes sobrepuja el gozo mundano, q̃ de presente en el mundo recibia. Diziendo el esto, marauillaronse todos de ver, que vn religioso lego y sin letras tales palabras dixesse: sino manifiestamente se conocia que el Espiritu santo que en su anima moraua las dezia.

En lo qual se ve claramente como sin el estruendo y aparato de los bienes temporales del mundo, da Dios a los suyos mayor contentamiento, y mayores cosas que las que por el dexaron: y por consiguiente, quan engañados viuen los que no creen que de presente se de nada desto a la virtud.

Pues para destierro deste engaño tan peligroso (demas de lo dicho) seruiran de los doze capitulos siguientes, en los quales trataremos de doze marauillosos frutos y priuilegios que acompañan en esta vida a la virtud, para que por aqui vean los amadores del mundo, que ay mas miel en ella de lo que ellos piensan. Y dado caso que para entender esto perfetamente, era necessaria la experiencia y vso de la mesma virtud (porque esta es la que mejor conoce sus riquezas) pero la falta desto suplira la fe, la qual confiessa la verdad de las escripturas sagradas, con cuyos testimonios entiendo prouar todo lo que en esta parte dixere, porque a nadie quede lugar para dudar desta verdad.

Del XII. Titulo por donde estamos obligados a la virtud, por razon del primer priuilegio della, que es la prouidencia especial que Dios tiene de los buenos para encaminarlos a todo bien: y de la que tiene de los malos para castigo de su maldad.

Cap. XII.

PVes entre estos priuilegios y fauores, el primero y mas principal (del qual como de vna fuente caudalosa manã todo los otros) es la prouidencia y cuydado paternal que Dios tiene de los que le siruen. Porque aunque el tenga general prouidencia de todas las criaturas, pero tienela muy mas especial de los que ha recebido por suyos. Porque como el tenga estos en lugar de hijos, y les aya dado espiritu y coraçon de hijos, el tambien por su parte tiene coraçon de Padre amantissimo para con ellos: y conforme a este amor tiene el cuydado y prouidencia de ellos.

Mas que tan grande sea esta prouidencia, en ninguna manera lo podra entender sino el que la vuiere experimentado, o el que con estudio y atencion vuiere leydo las escripturas sagradas, y notado con diligencia los passos que desto tratan. Porque quien assi lo hiziere, vera que casi toda la escritura diuina dende el principio hasta el fin, generalmente trata desto. Ca toda ella se mueue sobre estos dos puntos (como el mundo sobre dos polos) que son pedir y prometer. En los quales por vna parte pide Dios al hombre la obediencia y guarda de sus mandamientos, y por otra promete grandissimos premios al que los guarda re, assi como amenaça grandissimos castigos al que los quebrantare. La qual doctrina esta de tal manera repartida, que todos los libros Morales de la escritura diuina piden y prometen, y todos los historiales verifican el cumplimiento de lo vno y de lo otro: mostrando por las obras quan diferentemente se vuo Dios con los buenos, y con los malos. Mas como Dios sea tan largo, y tan magnifico, y el hombre tan flaco y tan miserable: el tan rico para prometer, y el hombre tã pobre para dar: es muy diferente la proporcion, que ay entre lo que pide y lo que da: porque pide poco y da mucho, pide amor y obediencia, que el mesmo nos da, y por esto nos offrece bienes inestimables de gracia, y de gloria para esta vida, y para la otra. Entre los quales ponemos aqui en el primer lugar, este amor y prouidencia paternal que el tiene de los que recibe por hijos: la qual sobrepuja a todos los amores y prouidencias que todos los padres de la tierra tienen y pueden tener a los suyos. La razon desto es, porque ningun padre hasta oy atheso rò ni aparejò tan gran bien a sus hijos, quanto Dios tiene aparejado y prometido alos suyos, que es la participacion de su mesma gloria, ni trabajò tanto por ellos como el, pues por esta darramò su sangre, ni tiene tan continuo cuydado dellos como el, pues los tiene presentes ante sus ojos, y ayuda en todos sus trabajos. Assi lo confiessa Dauid, quando dize: A mi Señor

Señor recebiste por mi innocencia, y me confirmaste siempre en tu presencia. Esto es, nunca apartaste tus ojos de mi, por el cuydado perpetuo que de mi tienes. Y en otro Psalmo: Los ojos dize el Señor, estan puestos sobre los justos, y sus oydos en las oraciones dellos. Mas su rostro ayrado esta sobre los que hazen mal, para destruyr de la tierra la memoria dellos.

Mas porq̃ la mayor riqueza del buen Christiano, es esta prouidencia que Dios tiene del: y quanto es mayor la certidumbre que tiene desto: tanto es mayor su alegria y confiança, sera bien juntar aqui algunos testimonios de la escriptura diuina, porque cada vno destos es como vna cedula Real, y vna nueua confirmacion destas tan ricas promessas y mandas del testamento de Dios. El Ecclesiastico pues dize: Los ojos del Señor estan puestos sobre los que le temen, el es su guarnicion poderosa, su lugar de refugio, escudo de su defension, amparo contra el calor del estio, sombra para el medio dia, socorro en sus peligros, y ayuda en todas sus caydas: el es el que leuanta sus animas, alumbra sus entendimientos, y el q̃ les da salud, vida y bendicion. Hasta aqui son palabras del Ecclesiastico: en las quales vees quantas maneras de oficios exercita este Señor para con los suyos. El Propheta Dauid en vn Psalmo dize. El Señor tendra cuydado de regir y endereçar los passos del justo: y quando cayere, no se quebrantara: porque el pondra debaxo su mano, para que no se lastime. Mira tu que podra empecer la cayda, al que cae sobre vna almohada tan blanda, como es la mano diuina? En otro lugar dize · Muchas son las tribulaciones de los justos: mas de todas ellas los librara el Señor, porque el tiene cuenta con todos los huessos dellos, de tal manera, que ni vno solo sera quebrado. Mas en el santo Euangelio se encarece mas esta prouidencia, donde dize el Saluador, que no solo tiene contados todos sus huessos, mas tambien todos sus cabellos, porque ni vno solo se pierda: para significar con esto la grandissima y especialissima prouidencia que tiene dellos. Porque, de que no tendra cuydado, quien lo tiene de los cabellos? Y si esto te parece mucho, no es menos lo que significo el Propheta Zacharias, diziendo · Quien a vosotros tocare, toca a mi en la lumbre de los ojos. Harto fuera dezir: Quien tocare a vosotros, toca a mi: pero mucho mas fue dezir; Quien tocare en vosotros, en qualquiera parte que sea, me toca en la lumbre de los ojos.

Psalm. 33. v. 16. y 17.

Ecclesi 34. v. 19. y 20.

Psalm. 36. v. 23. y 24.

Psalm. 33. v. 20. y 21.

Luc. 12. & 21. — c. 12. v. 7. c. 21. v. 18.

Zach. 2. v. 8. qui enim tetigerit vos, tangit pupillam oculi mei.

Y no solo por si, sino tambien por el mynisterio de los Angeles entiende en nuestra guarda: y assi dize en vn Psalmo. A los Angeles tiene Dios mandado de ti, que te guarden en todos tus caminos, y te traygan en las palmas de las manos, para que no tropiecen tus pies en alguna piedra. Viste tu nunca tal coche, o tal litera, como son las manos de los Angeles, para andar en ellas? Pues desta manera los santos Angeles (que son como nuestros hermanos mayores) traẽ en sus braços a los justos, que son sus hermanos menores, que no saben andar por si, sino en braços agenos, y en esto los traen los Angeles, no solo en vida sino tambien en muerte: como pareçe claro en aquel pobre Lazaro del Euangelio: que despues de muerto fue lleuado por mano dellos al seno de Abraham. En otro Psalmo dize: el Angel del Señor anda al derredor de los que le temen, para librarlos de los peligros. Y quan poderosa sea esta guarda, declara lo mas la translacion de san Hieronymo, que en lugar destas palabras dize assi. El Angel del Señor tiene assentados sus reales al derredor de los que le temen, para librarlos. Pues q̃ Rey ay en el mundo que tal guarda trayga cõsigo como esta? La qual manifiestamente se vio en el libro de los Reyes: donde viniẽdo el exercito del Rey de Syria a prender al Profeta Heliseo, y temblando su criado de miedo, hizo el santo Propheta oracion a Dios, suplicandole abriesse los ojos de aquel desconfiado moço, para que viesse quanto mayor exercito tenia el en su fauor, q̃ sus contrarios? Y abrio Dios los ojos del moço, y vio todo el monte lleno de caualios y carros de fuego al derredor de Heliseo. Y esta mesma guarnicion es aquella de que se escriue en el libro de los Cantares por estas palabras. Que veras tu en la Sunamites (que es figura de la Yglesia y del anima que esta en gracia) sino compañias de reales, que son la guarda de los santos Angeles? Y esto mesmo significa el Esposo en el mesmo libro por otra figura, diziendo: La litera de Salomon guardan sessenta fuertes de los mas esforçados de Israel, y todos ellos tienẽ sus espadas enlas manos, y son muy diestros en pelear. Cada vno tiene su espada sobre el muslo por los temores de la noche. Pues que es esto, sino declararnos el Espiritu santo por tantas figuras el recaudo que la diuina prouidencia tiene sobre las animas de los justos? Porque de dõde nace que vn hombre cõcebido en pecado,

Psalm. 90. v. 11. y 12.

Luc. 16. v. 22.

Psalm. 33. v. 8.

4. Reg. c. 6. v. 15. 16 y 17.

Cant. c. 7. v. 1.

Cant. c. 3. v. 7. y 8.

viuiendo en vna carne tan mal inclinada,y entre tantos millares de lazos y peligros, viua muchos años sin desuarar,ni en vn solo pensamiento, que sea pecado mortal, sino desta tan grande guarda y prouidencia diuina.

La qual es tan grande, que no solamente los libra de los males,y encamina a todos los bienes:sino muchas vezes los mesmos males en que alguna vez por diuina permission caẽ, los haze materia de bienes,quando con ellos se hazen mas cautos, mas humildes, y mas agradecidos a quien los saco de tales peligros, y les perdono tantos pecados.Porque en este sentido dize el Apostol. Que a los que aman a Dios todas las cosas les ayudan y siruen para su bien.

Y si estos fauores son dignos de grande admiracion mucho mas lo es, que no solo tiene Dios esta cuenta con sus seruos, sino tambiẽ con sus hijos y descendiẽtes y cõ todo lo que toca a ellos,como el mesmo Señor lo testificò,diziendo: Yo soy Señor Dios,fuerte y zeloso,que visita la maldad de los padres en los hijos hasta la tercera y quarta generacion, y vso de misericordia en millares de generaciones con aquellos que me aman y guardan mis mãdamientos. Assi lo mostrò el cõ Dauid, cuyos hijos acabo de tantos años no quiso destruyr, aunque lo merecian muchas vezes sus pecados,por respecto de su padre Dauid. Y assi lo mostro tambien con Abraham a cuyos hijos tantas vezes perdonò por amor de sus padres: y al mesmo Ismael,q̃ era hijo de esclaua, prometio de multiplicar y engrandecer en la tierra,por ser hijo de Abraham.Y hasta su mesmo criado endereço en el camino y negocio,que lleuaua a cargo de buscar muger para el hijo de su señor,porque era criado del. Y no solo tuuo respecto al criado por amor del buen señor,pero(lo que mas es)aũ al señor malo por amor del buen criado.Y assi leemos auer hecho el grandes mercedes a su amo de Ioseph (que era ydolatra) por amor del santo moço que tenia en su casa.Pues que mayor benignidad, y prouidencia que esta? Quien no se determinara de seruir a vn señor tan largo, tan fiel, y tan agradecido para con todos los que le siruen,y para con todas sus cosas.

om. 8. Rom. 8. v. 28

od. 50. Exod. 20. v. 5. y 6.

e. 8. 15 e 8. 19 n. 17.

Gen. 824. v. 26. y 27.

Gen. 39. v. 5.

De los nombres que en la escritura diuina se atribuyen a nuestro Señor por razon desta prouidencia. §. I.

Pues como esta diuina prouidencia se estienda a tantos y tan marauillosos effectos: por esso tiene Dios en la escriptura diuina muchos y diuersos nombres:pero el mas celebrado y mas vsado es llamarse Padre, como lo llama su amantissimo Hijo a cada passo en el Euangelio.Y no solo enel Euangelio,mas tambien en muchos lugares del viejo testamento, como lo significo el Propheta en el Psalmo, quando dixo: De la manera que el padre se compadece de sus hijos, assi se compadece el Señor de todos los que le temen: porque el conoce la flaqueza de nuestra humanidad.

Ioan. 20. 6. 10. Matt. 5 6. 18. 23. Psalm. 112 117. 88.

Y porque aun le parecia poco a otro Propheta llamar a Dios padre(pues su amor y prouidencia sobrepuja a la de todos los padres) dixo estas palabras: Señor vos soys nuestro padre, y Abraham no nos conocio, è Israel no tuuo que ver con nosotros. Dando a entender que estos que eran padres carnales, no merecian este nombre en comparacion de Dios. Mas porque entre estos amores de padres, el de las madres suele ser, o mas vehemente, o mas tierno: no se contenta este Señor con llamarse padre,sino llamarse tambien madre, y mas que madre. Y assi dize el por Isayas estas dulcissimas palabras: Que madre ay que se oluide de su hijo chiquito, y que no tenga coraçon para apiadarse de lo que salio de sus entrañas? Pues si fuere possible que aya alguna madre en quien pueda caber este oluido, en mi nunca jamas cabra:porque en mis manos te tengo escripto,y tus muros estan siempre delante de mi. Pues que palabras de mayor ternura y prouidencia que estas? Quien sera tan ciego, o tan desconfiado que no se alegre, que no resucite, y leuante cabeça con tales prendas de tal prouidencia y amor? Porque quien considerare que el que estas palabras dize es Dios,cuya verdad no puede faltar,cuyas riquezas no tienẽ termino,cuyo poder es infinito, que temera? que no esperara? como no se alegrara con tales palabras?con tales prendas?con tal prouidencia?y con tal significacion de amor?

Isay. 49.

Estos muros son la Custodia Angelica qui semper vident faciẽ Patris. Matth 18.

Pues passa el negocio aun mas adelãte:porque no contento esteSeñor cõ comparar este su amor con el vulgar y comun amor de las madres, escogio vna entre todas ellas, q̃ es la mas affamada en este amor(la qual segun dizen, es el Aguila) y con el desta comparo su amor y prouidencia, diziendo: De la manera que lo haze el Aguila,assi este Señor defendio su nido,y amo sus hijos:y assi estendio sus alas y los puso encima dellas,y los traxo sobre sus ombros. Lo qual aun mas abiertamente declaro el mesmo Propheta al mesmo pueblo,despues de llegado a la tierra de promission, diziendo: A te traydo el Señor en todo este camino por do has caminado,de la manera que vn padre trae vn hijo chiquito en sus braços hasta ponerte en este lugar.

Exod. 19.

Deut. 32.

Y assi como el toma para si nombre de padre,y de madre,assi tambien da a nosotros nõbre de hijos,y de hijos muy regalados, como claramente lo testifica el por Hieremias, diziendo: Hijo mio muy honrado es Ephraim, y niño delicado:porque despues que comence a tratar con el, siempre he tenido memoria del:y por tanto mis entrañas se han enternecido sobre el, y apiadando, me apiadare del.Cada palabra destas (pues es de Dios) era mucho para ponderar y para estimar,y para regalar,y enternecer nuestro coraçon para con Dios:pues assi se enternecio el de Dios para con tan pobres criaturas.

Hiere. 31

Y por razon esta mesma prouidencia despues del nombre de padre, se llama el tambien pastor: como se llama en su Euangelio. Y para declarar hasta donde llegaua el amor y cuydado desta prouidencia pastoral, dixo estas palabras: Yo soy buen pastor y conozco a mis ouejas, y ellas conocen a mi. De que manera Señor las conoceys? con que ojos las mirays? Con los ojos (dize el) que mi padre mira a mi, y yo a el, con essos miro yo a mis ouejas,y ellas miran a mi: O bienauenturados ojos, ò dichosa vista, ò dichosa prouidencia. Pues que mayor gloria, que mayor thesoro puede nadie desear que ser mirado del Hijo de Dios con tales ojos, que es con los ojos que su Padre mira a el? Porque aunque la cõparacion no sea ygual en todo(pues mas merece el hijo natural que los adoptiuos) pero assaz es grande gloria ser ella tal, que merezca ser comparada con esta. Mas quales sean las obras y beneficios desta prouidencia, declara y promete Dios copiosissima y elegantissima mente por el Propheta Ezechiel, diziendo assi: Yo buscare mis ouejas, y las visitare. De la manera que visita el pastor su ganado, quando lo halla descarriado, assi yo visitare mis ouejas, y las sacare de todos los lugares por donde andauan descarriadas en el dia dela nue,y de la escuridad,y sacarlashe de entre los pueblos y juntarlashe de diuersas tierras, y traerlashe a la suya, y apacentarlashe en los montes de Israel,en los rios,y en todos los otros lugares de la tierra: y apacentarlashe en abundantissimos pastos, que sera en los montes altos de Israel: donde descansaran sobre las yeruas verdes, y seran apacentadas en pastos muy abundosos. Yo apacentare mis ouejas, y les dare sueño reposado, dize el Señor: Yo buscare lo perdido, y recobrare lo hurtado, y atare lo que estuuiere quebrado, y esforçare lo flaco, y guardare lo que estuuiere fuerte, y apacentarlashe en juyzio, que es con grande recaudo y prouidencia. Y vn poco mas abaxo añade luego,diziendo. Y hare con ellas vn contrato de paz, y oxeare todas las malas bestias de la tierra, y los que moran en el desierto, estaran seguros en los bosques. Y puestas al derredor de mi collado, derramare sobre ellas mi bendicion,è imbiare las aguas lluuias a su tiempo, las quales seran benditas: esto es, saludables y prouechosas, y no dañosas a los pastos del ganado. Hasta aqui son palabras de Ezechiel. Dime agora pues que mas auia que prometer? ni con que mas dulces, y amorosas, y elegantes palabras se pudiera todo esto representar? Porque es cierto, que ni habla el Señor aqui del ganado material, sino del espiritual (que son los hombres)como el mesmo Texto expressamente lo dize, ni menos promete yeruas, y abundancia de bienes temporales(que son comunes a buenos, y a malos)sino abundancia de fauores y gracias,y prouidencias especiales,con las quales rige Dios y gouierna, como el mesmo lo explica por Isayas,diziendo: Assi como pastor apacentara su ganado, y con su braço juntara los corderos, y los traera en su seno, y las ouejas paridas, y preñadas el las lleuara sobre sus ombros. Pues que cosa mas tierna,ni mas dulce que esta?Destos mesmos oficios y beneficios de pastor habla y trata todo aquel diuino Psalmo, que comienca. *Dominus regit me.* En lugar de las quales palabras traslada san Hieronymo mas claramente: *Dominus pastor meus est.* Y propuesto este principio, prosigue luego en todo el Psalmo todos los oficios de pastor,los quales no ponga aqui, porque quienquiera los podra por si leer y entender.

Ioan. 10. Luc. 15.

Ezech. 34

Isay.

Psal.

Y de la manera que se llama pastor, porque nos rige,assi tambien Rey porq̃ nos defiende, y maestro,porq̃ nos enseña,y medico, porque nos cura y ama, porq̃ nos trae en sus braços, y guarda,por el cuydado que tiene de velar sobre nosotros,y guardarnos.De los quales nobres estan llenas todas las Escripturas diuinas. Mas entre todos estos nõbres,el mas tierno,y

mas regalado y que mas descubre esta prouidencia,es el nombre de esposo, como que se llama en el libro de los Cantares, y en otros muchos lugares de la escriptura. Y assi combida el al anima del pecador que lo quiera llamar diziendo: Si quiera aora me llama padre mio,y guia de mi virginidad. El qual nombre celebra el Apostol con grande encarecimiento. Porque despues de aquellas palabras, que dixo el primer hombre ala primera muger,cõtiene a saber: Por esta dexara el hombre padre y madre y llegarseha a su muger, y seran dos en vna carne)añade el Apostol y dize: Este sacramento es grande,entẽdido como yo lo entiẽdo de Christo y de la Yglesia que es esposa suya:y assi lo es tambiẽ en su manera, de qual quiera de las animas que estan en gracia. Pues que no se podra esperar, de quien tal nombre como este tiene,pues no lo tiene debalde.

Mas para que es andar buscando en las escripturas sagradas vn nombre de aqui,otro de alli:pues los nombres que de si prometen algun bien,competen a este Señor: pues quienquiera que le ame y le busca, hallara en el todo lo que dessea? Por lo quel dize San Ambrosio en vn sermon: Todas las cosas tenemos en Christo, y todas ellas nos es Christo. Si desseas ser curado de tus llagas,medico es: si ardes con calenturas, fuente es:si te fatiga la carga de los pecados, justicia es: si tienes necessidad de ayuda, fortaleza es: si temes la muerte, vida es: si quieres huyr de las tinieblas, luz es: si desseas yr al cielo, camino es: si tienes necessidad de manjar, mantenimiento es.Cata aqui pues hermano quantas maneras de nombres tiene este Señor (que en si es vno y simplicissimo) porque aunque sea vno en si,a nosotros es todas las cosas para remedio de todas nuestras necessidades, que son innumerables.

No acabariamos a este passo de referir todas las authoridades,que sobre esta materia se offrecen en las escripturas diuinas. Mas estas he referido para consuelo y esfuerço de los que siruen a Dios, y para atraher con ellas a su seruicio a los que no le siruen: pues es cierto que ningun thesoro ay debaxo del cielo mayor que este.Por donde assi como los que han seruido a los Reyes en algunas grandes jornadas por mandamientos y cartas suyas,en que se les prometen grandes premios por estos trabajos,guardan estas cartas con todo recaudo,y con ellas se animan y alegrã en essos mesmos trabajos,y con ellas piden despues la remuneracion de sus seruicios: assi los seruos de Dios guardan dentro de su coraçon todas estas palabras y cedulas diuinas, muy mas ciertas que de todas las de los Reyes de la tierra.En ellas tienen su esperança, con ellas se esfuerçan en sus trabajos, por ellas confian en sus peligros, con ellas se consuelan en sus angustias, a ellas recorren en todas sus necessidades, ellas los encienden en el amor de tal Señor, y les obligan a entragarse del todo a su seruicio: pues el tan fielmente les promete de emplearse todo en su prouecho,siendoles todo en todas las cosas. En lo qual parece que vno de los principales fundamentos de la vida Christiana, es el conocimiento practico desta verdad.

Pues dime aora ruegote,si es possible imaginarse cosa alguna mas rica, mas preciosa, y mas para estimar,y dessear que esta?y si se puede imaginar en esta vida algun mayor bien que tener a Dios por padre, por madre, por pastor,por medico,por maestro, por ayo, por muro,por defensor,por valedor: y lo que mas es por esposo, y finalmente por todas las cosas? Que tiene el mundo que poder dar a sus amadores, que yguale con esto?Pues quanta razon tienen los que este bien possẽen para alegrarse, consolarse y esforçarse y gloriarse en el sobre todas las cosas? Alegraos (dize el Propheta)en el Señor los justos, y gloriaos en el todos los rectos de coraçon. Como si mas claramente dixera. Alegrense los otros en las riquezas y honras del mundo, otros en la nobleza de sus linages, otros en los fauores y priuanças de los principes, otros en la preheminencia de sus oficios,y dignidades: mas vosotros que presumis tener a Dios por vuestro,que es vuestra heredad, y vuestra possession, alegraos y gloriaos mas de verdad en este bien, pues es tanto mayor que todos los otros, quanto es mas Dios que todas las cosas.Assi lo confiessa expressamente Dauid en vn Psalmo, diziendo: Librame Señor de las manos de los que estan fuera de tu seruicio, y de tu casa: los quales no tienen boca sino para hablar vanidad, ni braço sino para obrar maldad: cuyos hijos andan en su juuentud loçanos y frescos,como los arboles nueuos y rezien plantados: cuyas hijas andan ataujadas y compuestas a manera de templos:cuyas despensas estã llenas y abastadas de todos los bienes:cuyas ouejas estan gordas y llenas de hijos.Por bienauenturado tuuieron al pueblo lleno de todos estos bienes: mas yo digo que bienauenturado el pueblo que tiene al Señor por su Dios.Porque Dauid? La razon esta muy clara:porque enel solo possee vn bien,en quien esta todo lo que se puede desear. Por tanto gloriense los otros en todas estas cosas: mas yo aunque muy rico y muy poderoso Rey, en el solo me gloriare. Assi se gloriaua aquel santo Propheta que dezia.Yo me gozare en el Señor,y alegrarmehe en Dios mi Saluador,porque el es mi Dios,y mi fortaleza, y el que hara mis pies ligeros como los de los ciervos para correr sin tropieço por los caminos desta vida,y hara que ande yo sobre los altos montes cantandole Psalmos y alabanças. Este es pues el thesoro, esta la gloria que esta aparejada en este mundo,para los que siruen a Dios.Y esta es vna de las grandes razones que ay paraque todos le desseen seruir,y vna de las justissimas querellas que el tiene contra los que no le siruen,siendo el tan buen Señor, y tan fiel ayudador y defensor dellos:Y con esta quexa embio al Propheta Hieremias a quexarse de su pueblo diziendo: Que aspereza hallaron vuestros padres en mi,porque se alexaron de mi,y se fueron empos de la vanidad,y se hizieron vanos?Y mas abaxo:Por ventura he sido yo a este pueblo tierra yerma,y tardia,y de saprouechada?Como si dixesse. Claro esta que no, pues tantas victorias y prosperidades les han venido por mi mano. Pues porque a dicho este pueblo, ya nos auemos apartado de tu seruicio, y no queremos mas boluer a ti? Por ventura oluidarseha la donzella del mas hermoso de sus atauios, y de la faxa rica con que se ciñe los pechos? Pues porque mi pueblo se ha oluidado de mi por tantos dias, siendo yo todo su ornamento, su gloria, y su hermosura? Pues si de aquellos se quexaua Dios en el tiempo de la ley (donde las mercedes eran mas cortas)quanto mas razon tendra aora de quexarse,quando son tanto mas largas, quanto mas espirituales, y mas diuinas?

Psalm. 69

Psalm. 47

Abac. 3.

Hier. 2.

De la manera de la prouidencia que tiene Dios de los malos para castigo de sus maldades. §. II.

Y si no nos mueue tanto el amor desta feliciſſima prouidencia de que gozan los buenos,mueuanos si quiera el temor de la prouidencia(si assi se puede llamar)que tiene Dios de los malos, la qual es medirlos con su propia medida,y tratarlos conforme al oluido y menosprecio que tienẽ de su Magestad, oluidandose de los que le oluidan, y despreciando a los que le desprecian: y para significar esto mas palpablemente, mandò al Propheta Oseas: que se casasse con vna muger fornicaria: para dar a entender la fornicacion espiritual en que auia caydo aquel pueblo, que auia desamparado a su legitimo esposo y señor. Y a vn hijo que deste matrimonio le nacio,mandò poner por nombre vna palabra Hebrea, que quiere dezir: No mi pueblo vosotros: para dar a entender, que pues ellos con sus pecados no le reconocieron, ni siruieron como a Dios, el tampoco los reconoceria y trataria como a su pueblo. Y en confirmacion de la mesma sentencia,añade luego mas abaxo, diziendo:Iuzgad a vuestra madre,juzgadla: por que ni ella es mi muger,ni yo soy su marido. Dando a entender, que assi como ella no le auia guardado fè y obediencia de buena muger,assi el no tendria para con ella el amor y prouidencia de verdadero marido. Ves pues quan abiertamente nos enseña aqui este Señor, como mide a cada vno con su mesma medida,siendo tal para con el hombre, como el hombre es para con el.

Ose. 1.

Ose. 2.

Pues desta manera viuen los malos, como oluidados de Dios,y assi estan en este mundo como hazienda sin dueño, como escuela sin maestro,como nauio sin gouernalle, y finalmente como ganado descarriado sin pastor, que nunca escapa de lobos. Y assi les dize Dios por el Propheta Zacharias. No quiero ya tener mas cargo de apacentaros:lo que muriere,muerase, y lo que mataren, matenlo: y los demas que se coman a bocados vnos a otros.Y lo mesmo significò en el Cantico de Moysen,diziendo. Apartare mis ojos dellos,y estarmehe mirando las miserias y calamidades en que finalmente han de parar sin proueerles de remedio.

Simile.

Zach. 11.

Deut. 32.

Pero aun mas copiosamente declara el esta manera de prouidencia por Isayas hablando de su pueblo en nombre de viña: cõtra la qual porque despues de labrada y cultiuada cõ muchos beneficios,no auia acudido con el fruto (que era razon)pronuncia el esta sentencia diziendo. Quiero declararos, lo que yo hare con esta mi viña. Quitarle he el vallado, y sera robada: derribarleh la cerca, y sera hollada: yhare que quede como vna tierra desierta. No sera podada,ni cauada, cubrirseha de çarças y espinas,y a las nuues mãdare que no lluuan sobre ella. Esto es: Quitarleh todos los socorros,y ayudas eficaces,de que la auia proueydo;

Isay. 5.

ueydo:de donde se seguira su total cayda y destruycio.Parecete pues que es mucho para recelar tal manera de prouidencia.

Pues dime ahora que mayor peligro,y que mayor miseria,que viuir fuera desta tutela y prouidencia paterna de Dios,y quedar expuesto a todos los encuentros del mundo,y a todas las calamidades,è injurias desta vida? Porque como este mundo sea, por vna parte vn mar tempestuoso,vn desierto lleno de tantos salteadores,y bestias fieras,y sean tantos los desastres y acaecimientos de la vida humana,tãtos y tan fuertes los enemigos que nos combaten,tantos y tan ciegos los lazos que nos arman,y tantos los abrojos que nos tienen por todas partes sembrados , y por otra parte el hombre sea vna criatura tan flaca , y tan desnuda,tan ciega,tan desarmada,y tan pobre de esfuerço y de consejo:si le falta esta sombra,y este arrimo y fauor de Dios,que hara el flaco entre tantos fuertes?el enano entre tantos gigantes:el ciego entre tantos lazos? y el solo y desarmado entre tantos y tan poderosos enemigos?

Pues aun no para el negocio en esto, porque no se contenta esta prouidencia con destruiar sus ojos de los malos (de donde se sigue que cayan en tantas maneras de penas y trabajos)mas antes ella mesma se los acarrea y procura.De tal manera,que los ojos que antes velauan para su prouecho , ahora velen para su castigo : como claramente lo testificò el por
Amos. 9. Amos diziendo.Pondre mis ojos sobre ellos, mas esto sera para su mal , y no para su bien. Como si mas claramente dixera : Tocarseha de tal manera la prouidencia que tenia dellos, que yo que antes los miraua para defenderlos,ahora los mirare para castigarlos , y darles el pago que sus maldades merecen.Assi lo declarò aun mas expressamente por el Prophe-
Ose. 5. ta Oseas , diziendo : Yo sere como polilla de Ephraim , y como carcoma de Israel para los yr castigando,y destruyendo:como se destruye la ropa con la polilla.Y porque esta manera de persecucion parecia prolixa , y blanda, añade luego otro mas acelerada y furiosa diziendo:Yo sere como leona a Ephraim, y como cachorro de leona a Iuda : yo yre y los prendere,y los tomare,y no aura quien los libre de mis manos. Pues que mayor miseria quieres que esta?

Y no es menos claro testimonio deste linage de prouidencia , el que leemos en el Pro-
Os 9. pheta Amos:en el qual despues de auer dicho Dios que auia de meter a espada todos los malos por los pecados de su auaricia , añade luego y dize assi:Y no piensen escapar de mis manos los que huyen.Porque si descendieren Psal. 138. hasta el infierno,de alli los sacara mi mano : y si subieren a lo alto,de alli los derribare:y si subieren a lo mas alto del monte Carmelo , alli los buscare,y los tomare : y si se escondieren de mis ojos en el profundo de la mar,alli mãdare a la serpiente y morderlosha : y si fueren captiuos a tierra de sus enemigos , ay mandare al cuchillo y matarlosha,y põdre mis ojos sobre ellos para su mal,y no para su bien. Hasta aqui son palabras del Propheta.Pues dime ahora que hombre ay que leyendo estas palabras,y acordandose que son deDios,y viendo qual sea esta manera de prouidencia que el tiene de los malos no se estremezca todo,de ver quã poderoso enemigo tiene contra si:el qual con tan grande estudio y diligencia le busqûe y le cerque,y le tome todos los caminos,y ve le para su destruycion ? Como tendra reposo? como comera bocado que bien le sepa:teniẽdo tales ojos,tal furor , tal perseguidor , y tal braço contra si ? Porque si tan grande mal es carecer del fauor y prouidencia del Señor, quanto mayor lo sera auer conuertido contra si las armas desta mesma prouidencia?y que el espada , que estaua desembaynada contra tus enemigos,se buelua contra ti ? y los ojos que velauan para defenderte,velen ahora para destruyrte?y el braço que era para sostenerte,sea ahora para derribarte:y el coraçon que pensaua sobre ti pensamientos de paz y de amor, piense ahora pensamientos de affliction y dolor?y el que auia de ser tu escudo,tu sombra,y tu amparo,venga a ser ahora polilla para comerte,y leon para despedaçarte ? Como puede dormir seguro el que sabe que quando el duerme,esta Dios como aquella vara de Hie- Hieremi. remias , velando para su castigo y affliction. Que consejo aura contra este cõsejo,que braço contra este braço, y que prouidencia contra esta prouidencia? Quien jamas(como se escriue en Iob)se puso en armas contra Dios: y Iob. 9. le resistio, que tuuiesse paz?

Finalmente tal es,y tan grãde este mal, que vno de los mayores castigos cõ que Dios sue le castigar,o amenazar a los malos en esta vida , es leuantar dellos la mano de su paternal prouidencia : como el mesmo lo testifica en muchos lugares de la sancta Escriptura. Porq̃ en vna parte dize:No quiso mi pueblo oyr mi voz,ni tener cuenta comigo:pues yo tam- Psalm.80.

poco

poco la quise tener con el , de la manera que antes la tenia.Y assi permiti que fuessen lleuados de los desseos de su coraçon de donde se seguira que vayan cada dia de mal en peor.
Ose. 80. Y por el Propheta Oseas, dize: Oluidastete de la ley de tu Dios , oluidarmehe yo tambien
Simile. de tus hijos.De suerte que assi como vno de los mayores males que le pueden venir a vna muger es , darle su buen marido libello de repudio y abrir mano della:y a vna viña desampararla su señor y dexar de labrarla (porque luego de viña se haze monte) assi vno de los mayores males que pueden venir a vna anima , es leuantar Dios la mano della. Porque,
Simile. que podra ser vna anima sin Dios sino vna viña sin viñador? Vna huerta sin hortelano? Vn nauio sin piloto : vn exercito sin Capitan? Y vna Republica sin cabeça , o por mejor dezir , vn cuerpo sin anima?

Cata aqui pues hermano mio, como por todas partes te cerca Dios, y te cerca essa razon: porque sino basta para mouer tu coraçon el amor y desseo de aquella paternal prouidencia , mueuate si quiera el temor deste desamparo, porque a los que no suele mouer el desseo de los bienes , mueue muchas vezes el temor de grandes males.

Del segundo Priuilegio de la virtud , que es la gracia del Espiritu sancto , que se da a los virtuosos. Cap. XIIII.

ESta paternal prouidencia es (como diximos) la fuente de todos los otros priuilegios y beneficios que Dios haze a los suyos. Porque a esta prouidencia pertenece proueer les de todos los medios necessarios para conseguir su fin (que es su vltima perfeccion y felicidad) assi ayudandoles y dandoles la mano en todas sus necesidades , como criando en sus animas todas aquellas habilidades y virtudes y todos los habitos infusos que para esto se requieren. Entre los quales el primero es la
Luc. 15. gracia del Espiritu sancto,que despues desta diuina prouidencia , es el principio de todos los otros priuilegios y dones celestiales.Y assi esta es aquella primera vestidura que le dio al hijo Prodigo quando fue recebido en la casa de su padre . Y si me preguntares que cosa sea esta
S. Tho. 1. 2. qu. 110. ar. 3 & alibi sæpe. gracia , digote que gracia (como declaran los Theologos)es vna participacion de la naturaleza diuina,esto es, de la Sanctidad, de la bondad,de la pureza,y nobleza de Dios:mediante la qual despide el hõbre de si la baxeza y villania,que le viene por parte de Adam,y se haze participante de la sanctidad, y nobleza diuina, despojandose de si , y vistiendose de Christo. Esto declaran los sanctos con vn comũ exem- Simile. plo del hierro echado en el fuego : el qual sin dexar de ser hierro,sale de ay todo abrasado,y resplandeciente como el mesmo fuego,de manera que permaneciendo la mesma substancia y nombre de hierro, el resplandor,y el calor,y otros tales accidentes,son de fuego. Pues desta manera la gracia (que es vna calidad celestial,la qual infunde Dios en el anima)tiene esta marauillosa virtud de transformar el hombre en Dios , de tal manera , que sin dexar de ser hombre , participe en su manera las virtu-
des y pureza de Dios,como las auia participa- Galat. 2. do aquel que dezia : Viuo yo , ya no yo, mas viue en mi Christo.

Gracia es otro si vna forma sobrenatural y diuina : la qual haze al hombre viuir tal vida , qual es el principio y forma de do procede , que es tambien sobrenatural y diuina . En lo qual resplandece marauillosamente la prouidencia de Dios : que assi como quiso que el hombre viuiesse dos vidas , vna natural , y otra sobrenatural : assi para esto le proueyo de dos formas (que son como dos animas destas vidas) vna para viuir la vna , y otra para la otra . De donde , assi como del anima(que Simile. es forma natural) proceden todas las potencias y sentidos con que se viue la vida natural: assi de la gracia (que es forma sobrenatural) proceden todas las virtudes y dones del Espiritu sancto , con que se viue la otra vida sobrenatural : que es como quien proueyesse a vn hombre que tuuiesse dos officios , de dos maneras de instrumentos para entender en ellos.

Gracia es otro si vn atauio y ornamento espiritual de anima,hecho por mano del Espiritu sancto : el qual la haze tan graciosa y hermosa en los ojos de Dios,que la recibe por hija y por esposa suya.En el qual atauio se gloria ua el Propheta,quando dezia.Gozãdome gozare en el Señor,y mi anima se alegrara en mi Dios , porque el me ha vestido con vestidura de salud,cercado de ropas de justicia,y assi como a esposo me ha puesto vna corona en la cabeça,y como esposo me ha atauiado con todas sus joyas y atauios , que son todas las virtudes y dones del Espiritu sancto : con que el anima del justo esta adornada y atauiada Isay. 61 por mano de Dios . Esta es aquella vestidura de muchas colores, de que esta vestida la hija

Cal. 44. del Rey, y assentado a la diestra de su esposo: porque de la gracia proceden los colores de todas las virtudes y habitos celestiales, en que este su hermosura.

De lo dicho se puede luego entender quales sean los effectos que esta gracia obra en el anima donde mora. Porque vn effecto suyo y el mas principal, es hazer el anima tan graciosa y hermosa en los ojos de Dios, que la tome (como diximos) por hija, por esposa, por templo, y morada suya donde tenga sus deleytes con los hijos de los hombres. Otro effecto es no solo hermosearla, sino tambien fortalecerla mediante las virtudes que de ella proceden: que son como otros cabellos de Sanson, y en los quales consiste, no solo la hermosura, sino tambien la fortaleza del anima. Y de lo vno y de lo otro es alabada en el libro de los Cantares, quando marauillandose los Angeles de su hermosura, dizen: Quien es esta que sube a lo alto como la mañana quãdo se leuanta, hermosa como la Luna, escogida como el Sol, y terrible como las hazes de los reales bien ordenados? Por do parece que la gracia es como vn arnes trançado, que arma el hombre de pies a cabeça, y le haze fuerte y hermoso: y tan fuerte, que (como dize sancto Thomas) el menor grado de gracia basta para vencer todos los demonios y todos los pecados del mundo.

Otro effecto suyo es hazer el hombre tan grato y de tanta dignidad en los ojos de Dios, que todas quantas obras deliberadas haze, que no sean pecados, le son gratas y merecedoras de vida eterna. De suerte que no solo los actos de las virtudes, mas las obras naturales, como son el comer, el beuer: y el dormir, &c. Son gratas a Dios, y merecedoras deste tan grande bien, porque por ser le tan agradable el subjecto, es agradable y meritorio todo quanto haze, no siendo malo.

Otro effecto es hazer al hombre hijo de Dios por adopcion, y heredero de su Reyno, y escriuirle en el libro de vida donde estan escritos todos los justos: y assi tener derecho a aquella riquissima heredad del Cielo. Este es aquel priuilegio, que encarecia el Saluador a sus Discipulos, quando viniendo ellos muy vsanos, por ver que hasta los demonios les obedecian en su nombre, les respondio diziendo: No teneys de que alegraros por tener señorio sobre los demonios: mas alegraos porque vuestros nombres estan escritos en el Reyno de los cielos, pues esta claro, que este es el mayor bien que el coraçon humano en esta vida puede desear.

Finalmente por abreuiar, la gracia es la que habilita al hombre para todo bien, la que allana el camino del cielo, la que haze el yugo de Dios suaue, la que haze correr al hombre por el camino de las virtudes, la que restituye y sana la naturaleza enferma, y assi haze que le sea ligero lo que antes (quando estaua enferma) le era pesado: y la que por vna manera ineffable reforma y arma mediante las virtudes que de ella proceden, todas las potencias de nuestra anima, alumbrado el entendimiento: encẽdiẽdo la voluntad, recogiendo la memoria, esforçando el libre aluedrio, templando la parte cõcupicible, para que no se desperezca por lo malo, y esforçando la yracible, para que no se acouarde para lo bueno. Y demas desto, porque todas las passiones naturales, q̃ estan en estas dos fuerças inferiores de nuestro apetito, son vnos como padrastros de la virtud, y vnos postigos y entraderos por donde los demonios suelen entrar en nuestras animas: para remedio desto pone vna guarda, y vno como alcayde en cada vno destos lugares para guardar aquel passo, q̃ es vna virtud infusa venida del cielo, y que alli assiste para assegurarnos del pelegro que por parte de aquella passion nos podria venir. Y assi para defendernos del apetito de la gula, pone la virtud de la templança, para el de la carne, la de la castidad: para el de la honra, la de la humildad: y assi en todos los demas.

Y sobre todo esto la gracia aposenta a Dios en el anima: para que morando en ella la gouierne, defienda, y encamine al cielo: y assi esta en ella como Rey en su Reyno, como capitan en su exercito, como padre de familia en su casa, como maestro en su escuela, y como pastor en su ganado, para que alli exercite y vse espiritualmente todos estos officios y prouidencias. Pues si esta perla tan preciosa (de que tantos bienes proceden) es perpetua compañera de la virtud, quiẽ aura que no huelgue de buena gana, de imitar la prudencia de aquel sabio mercader del Euangelio, que dio todo quanto tenia por alcançarla? Matth 13.

Del tercero priuilegio de la virtud que es la lumbre y conocimiento sobrenatural, que da nuestro Señor a los virtuosos.
Cap. XV.

EL tercero priuilegio que se concede a la virtud, es vna especial lumbre y sabiduria de nuestro Señor q̃ comunica a los justos: la qual procede de la mesma gracia que diximos, assi como todos los otros. La razon desto es, porque como a la gracia pertenece sanar la naturaleza, assi como cura el apetito y la voluntad enferma por el pecado: assi tambien cura el entendimiento que no menos quedo escurecido por el mismo pecado: para que assi con lo vno entienda el hombre lo que deue hazer, y con lo otro lo pueda hazer. Conforme a lo qual dize San Gregorio en los morales. Pena es que fue dada por el pecado, no poder cumplir el hombre lo que entendia, y tambien fue pena no entenderlo. Por lo qual dixo el Propheta: El Señor es mi lumbre, contra la ignorancia, y el es mi salud contra la impotencia. En lo vno le enseña lo que deue desear, y en lo otro le da fuerças, para que lo pueda alcançar: y assi lo vno como lo otro pertenece a la mesma gracia. Para lo qual demas del habito de la la Fè, y de la prudencia infusa que alumbran nuestro entendimiento para saber lo que ha de creer; y lo que ha de obrar, se añaden los dones del Espiritu sancto, entre los quales, los quatro pertenecen al entendimiento, que son el don de la sabiduria, para darnos conocimiento de las cosas mas altas: el de la sciencia, para las mas baxas: el del entendimiento para penetrar los mysterios diuinos, y la conueniencia y hermosura dellos, y el del consejo para sabernos auer en las perplexidades que muchas vezes se offrecen en esta vida. Todos estos rayos y resplandores proceden de la gracia, la qual por esso se llama en las escrituras diuinas vncion, que (como dize San Iuan) nos enseña todas las cosas. Porque assi como el olio entre los otros liquores señaladamente sirue para sustentar la lumbre, y para curar las llagas: assi esta diuina vncion haze lo vno y lo otro, curando las llagas de nuestra voluntad, y alumbrando las tinieblas de nuestro entendimiento. Y este es aquel olio preciosissimo sobre todos los balsamos, de que el sancto Rey Dauid se preciaua, quando dezia: Vngiste Señor mi cabeça con abundancia de olio, porque esta claro que no hablaua el aqui, ni de la cabeça material, ni tampoco del olio material, sino de la cabeça espiritual, que es la mas alta parte de nuestra anima (donde esta el entendimiento, como Didymo declara sobre este passo) y del olio espiritual, que es la lumbre del Espiritu sancto con que esta lampara se sustenta. Pues de la lumbre deste olio tenia grande abundancia este sancto Rey, lo qual el confiessa en otro Psalmo, donde dize, que le auia Dios manifestado las cosas inciertas y occultas de su sabiduria. Psal. 50.

Psal 26.

1. Juan. 2.

Psalm. 22.

Ay tambien otra razon para esto. Porque como el officio de la gracia sea hazer a vn hombre virtuoso, y esto no pueda ser, sino induziendole a tener dolor y arrepentimiento de la vida passada, amor de Dios, aborrecimiento del pecado, desseo de los bienes del Cielo, y desprecio del mundo: claro esta, que nunca podra la voluntad tener estos y otros tales affectos, sino tuuiere en el entendimiento lumbre y conocimiento proporcionado que los despierte: pues la voluntad es potencia ciega, que no puede dar passo, sin que el entendimiento vaya delante alumbrandola, y declarandole el mal, o bien de todas las cosas: para que conforme a esto se afficione, o desaficione a ellas: Por lo qual dize Sancto Thomas que assi como crece en el anima del justo el amor de Dios, assi tambien crece el conocimiento de la bondad, amabilidad, y hermosura de Dios en la mesma proporcion, de tal modo, que si cien grados crece lo vno, otros tantos crece lo otro: porque quien mucho ama, muchas razones de amor conoce en la cosa que ama, y quien poco pocas. Y lo que se entiende claro del amor de Dios, tambien se entiende del temor, y dela esperança, y del aborrecimiento del pecado: el qual nadie aborrecera sobre todas las cosas, sino entendiere que es el vn tan grande mal, que merece ser aborrecido sobre todas ellas. Pues assi como el Espiritu sancto quiere que aya estos effectos en el anima del justo, assi tambien ha de querer que aya causas que los produzgan: assi como queriendo que vuiesse diuersidad de effectos en la tierra, quiso tambien que la vuiesse en las causas è influencias del cielo.

Y demas desto: si es verdad que la gracia aposenta a Dios en el anima del justo (segun arriba declaramos) y Dios (como tantas vezes dize el Euangelista San Iuan) es lumbre que alumbra a todo hombre que viene a este mundo: claro esta que mientra mas pura y limpia la hallare, mas resplandeceran en ella los rayos de su diuina luz: como lo hazen los del Sol en vn espejo muy acicalado y limpio. Por lo qual llama el bienauenturado Padre San Augustin a Dios, sabiduria del anima purificada: porque esta tal esclarece el con los rayos de su luz, enseñandole lo que le conuiene

Pag. de Ioan. 1.

Simil

uiene para su saluacion. Mas que marauilla es hazer el esto con los hombres, pues lo mesmo haze en su manera cõ todas las otras criaturas? las quales por instinto del autor de la naturaleza saben todo aquello que conuiene para su conseruacion? Quien enseña a la oueja entre tãtas especies de yeruas como ay en el campo, la que le ha de dañar, y la que le ha de aprouechar, y assi pace la vna, y dexa la otra? y conocer otro si el animal que es su amigo, y el que es su enemigo, y assi huyr del lobo, y seguir al mastin, sino este mesmo Señor? Pues si este conocimiento da Dios a los brutos para que se conseruen en la vida natural, quãto mas proueera a los justos de otro mayor conocimiento para que se conseruen en la espiritual: pues no tiene menor necessidad el hombre del para las cosas que son sobre su naturaleza, que el bruto para las que son conformes a la suya. Porque si tan solicita fue la diuina prouidencia en la prouisiõ de las obras de naturaleza, quanto mas lo sera en las de gracia, que son tanto mas excellentes: y que tan leuantadas estan sobre toda la facultad del hombre.

Y aun este exemplo no solo prueua q̃ aya este conocimiento, sino declara tambien de la manera que es: porque no es tanto conocimiẽto speculatiuo, quanto practico, porque no se da para saber, sino para obrar: no para hazer sabios disputadores, sino virtuosos obradores. Por lo qual no se queda en solo el entẽdimiẽto (como el que se alcança en las escuelas) sino communica su virtud a la voluntad, inclinandola a todo aquello a que la despierta y llama el tal conocimiẽto. Porque esto es proprio de los instintos del Espiritu sancto: el qual como perfectissimo maestro enseña muchas vezes con esta perfection a los suyos lo q̃ les conuiene saber. Conforme a lo qual dize la esposa en los Cantares: Mi anima se derritio despues que hablo mi amado. En lo qual se muestra claro la differẽcia que ay desta doctrina a las otras, pues las otras no hazen mas que alũbrar el entendimiento: mas esta regala tambiẽ y mueue la voluntad, y penetra con su virtud todos los rincones y senos de nuestra anima, obrãdo en cada vno aquello que cõuiene para su reformacion segũ que lo declara el Apostol diziendo: Viua es la palabra de Dios, y eficaz: la qual penetra mas que vn cuchillo de dos filos agudo, pues llega a hazer diuision entre la parte animal y espiritual del hombre: apartando lo vno del otro, y deshaziendo la mala liga que suele auer entre carne y espiritu: quando el espiritu juntandose con la mala muger de su carne se haze vna cosa con ella. La qual liga deshaze la virtud y efficacia de la palabra diuina: haziendo que el hombre viua por si vida espiritual, y no carnal. 1. Cor. 6.

§. I.

Este es pues vno de los principales effectos de la gracia, y vno de los señalados priuilegios, que tienen los virtuosos en esta vida. Y por esto (aunque prouado por tan claras razones) por ventura parecera a los hombres carnales escuro de entẽder, o difficultoso decreer, prouarlo hemos ahora euidentissimamente por muchos testimonios, assi del viejo como del nueuo testamento. En el nueuo dize el Señor por Sant Iuan assi: El espiritu sancto consolador, que embiara el Padre en mi nombre, os enseñara todas las cosas, y repetira las liciones que yo os he leydo, y os la traera a la memoria. Y en otro lugar: Escrita esta (dize el) en los Prophetas, que ha de venir tiempo, en que los hombres sean enseñados de Dios. Pues todo aquel que ha dado oydos a este maestro (que es mi padre) y aprendido del viene a mi? Cõforme a lo qual dize el mesmo Señor por Hieremias. Yo hare que mis leyes se escriuan en los coraçones de los hombres, y yo mesmo (q̃ vn tiempo las escriui en tablas de piedra) las escriuire en sus entrañas y assi vendran todos a ser enseñados de Dios. Y por el Propheta Isayas declarando el Señor la prosperidad de su Iglesia, dize assi. Pobrezita derribada con la fuerça de las tempestades que te han cercado, yo te boluere a reedificar, y assentare por orden las piedras de su edificio, y te fundare sobre piedras preciosas, y hare tus baluartes de jaspe, y seran todos tus hijos enseñados por el Señor. Y mas abaxo por el mesmo Propheta repite lo mesmo diziendo: Yo soy tu Señor Dios q̃ te enseño lo que te conuiene saber, el que te gouierno por este camino que andas. En las quales palabras entendemos que ay dos maneras de sciencia, vna de sanctos, y otra de sabios, vna de justos, y otra de letrados, y la de los sanctos es aquella que dize Salomon: La sciencia de los sanctos es prudencia. Porque la sciencia es para saber, mas la prudencia para obrar: y tal es la sciencia que a los santos se da.

Ioan. 14.

Iona. 6.

Hiere. 31.

Isay. 55.

C. 48.

Sap. 10.

Prou. 9.

Pues en los Psalmos de Dauid quantas vezes hallamos prometida esta mesma sabiduria? En vn Psalmo dize: La boca del justo me ditara la sabiduria, y su lengua hablara juyzio. Psal. 36.

En

Psalm. 31. En otro promete el mesmo Señor al varon justo, diziendo: Yo te dare entendimiento, y te enseñare lo que has de hazer en este camino por donde andas, y pondre mis ojos sobre ti. Y luego mas abaxo como cosa de grande precio y admiracion pregunta el mesmo Propheta diziendo: Quien es este varon que teme a Dios, a quien el hara tan grande merced, que el sera su maestro, y le enseñara la ley en que ha de viuir, y el camino que ha de lleuar? Y en el mesmo Psalmo donde nosotros leemos: Firmeza es el Señor de los que le temen: trasiada sãn Hieronymo. El secreto del Señor se descubre a los que le temen: y su testamento (que son sus leyes santissimas) son a ellos manifestadas y declaradas: cuya declaracion es grande luz del entendimiento, dulce pasto de la voluntad, y recreacion para todo el hombre de grande suauidad. El qual conocimiento vnas vezes llama el mesmo Propheta, pasto de su anima en que Dios le auia puesto: otras agua de refection con que le auia recreado, y otras, mesa de fortaleza con cuyos manjares se esforçaua contra toda la furia de sus enemigos.

Psalm. 24.

Psalm. 22.

Psalm. 118. Por la qual causa el mesmo Propheta en aquel diuino Psalmo que comiença, *Beati immaculati in via.* Pide tantas vezes esta lumbre y enseñança interior: y assi vna vez dize: Seruo tuyo soy yo Señor, dame entendimiento para que sepa tus mandamientos: otras dize, esclarece Señor mis ojos, para que vea las marauillas de tu ley: en otra dize, dame entendimiento, y escudriñare tu ley, y guardarlahe con todo mi coraçon. Finalmente esta es la peticion que mas vezes aqui repite: la qual nunca pidiera con tanta instancia, sino entendiera muy bien la eficacia desta doctrina, y la costumbre que el Señor tiene de comunicarla.

Pues siendo esto assi, que mayor gloria, que tener al maestro, y curssar en tal escuela donde el Señor lee de cathedra, y enseña la sabiduria del cielo a sus escogidos? Si yuan los hombres (como dize sãn Hieronymo) dende los vltimos terminos de Espaãa y Francia hasta Roma por ver a Tito Liuio, que tan affamado era de eloquente, y si aquel gran sabio Apolonio segun algunos lo estiman, rodeo el monte Caucaso, y mucha parte del mundo por ver a Hiarcas assentado en vn throno de oro entre vnos pocos de discipulos disputando del mouimiento de los cielos y de las estrellas: que deuian hazer los hombres por oyr a Dios assentado en el throno de su coraçon enseñandoles, no de la manera que se mueuen los cielos, sino de como se ganan los cielos.

In epist. ad Paulinum quæ incipit Frater Ambros. In principio Bibli.

Y porque no pienses que esta doctrina es assi como quiera, oye lo que de la excelencia della dize el Propheta Dauid, (aunque esta luz no sea tan general y comun para todos:) Mas supe que todos quantos me enseñauan, porq̃ me ocupaua en pensar tus mandamientos: y mas que todos los viejos y ancianos, porque me empleaua en guardarlos. Pero aun mucho mas promete el Señor por Isayas a los suyos diziendo: Darteha el Señor descanso por todas partes, è inchira tu anima de resplandores: y seras como vn vergel de regadio, y como vna fuente que siempre corre, y nunca le falta agua. Pues que resplandores son estos de que hinche Dios las animas de los suyos, sino el conocimiento que les da de las cosas de su salud? Porque alli les enseña quan grande sea la hermosura de la virtud, la fealdad del vicio, la vanidad del mundo, la dignidad de la gracia, la grandeza de la gloria, la suauidad de las consolaciones del Espiritu santo, la bondad de Dios, la malicia del demonio, la breuedad desta vida, y el engaño comun casi de todos los que viuen en ella. Y con este conocimiento (como dize el mesmo Propheta) los leuanta muchas vezes sobre las alturas de los montes, y dende alli contemplan al Rey en su hermosura, y sus ojos veen la tierra de lexos. De don de nace, que los bienes del cielo les parezcan lo que son: porque los miran como de cerca, y los de la tierra muy pequeños, porque de mas de serlo, los miran de lexos. Lo contrario de lo qual acaece a los malos, como quien tan de lexos mira las cosas del cielo, y tan de cerca las de la tierra.

Psalm. 11.

Isay. 58.

Isay. 33.

Y esta es la causa por donde los que participan este don celestial, ni se enuanecen con las cosas prosperas, ni desmayan con las aduersas: porque con esta luz veen quan poco es todo quanto el mundo puede dar y quitar en comparacion de lo que Dios da. Y assi dize Salomon, que el justo permanece de vna mesma manera en su sabiduria como el Sol: mas el loco a cada hora se muda como la Luna. Sobre las quales palabras dize sãn Ambrosio en vna Epistola, el sabio no se quebrãta con el temor, no se muda con el poder, no se leuanta cõ las cosas prosperas, no se ahoga con las aduersas. Porque donde esta la sabiduria, ay esta la virtud, ay la constãcia, ay la fortaleza. De manera que siempre se es el mesmo en su animo, y ni se haze

Eccl. 1.

se haze mayor ni menor con las mudanças de las cosas, ni se dexa lleuar de todos los vientos de doctrina: sino perseuera perfecto en Christo, fundado en charidad, y arraygado en la fe.

Y no se deue nadie marauillar que esta sabiduria sea de tan grande virtud: porque no es ella (como ya diximos) sabiduria de la tierra sino del cielo: no la que enuancce, sino la que edifica: no la que solamente alūbra con su speculacion el entendimiento, sino la que mueue con su calor la voluntad, de la manera que mouia la de Sant Augustin, de quien se escriue, que lloraua quando oya los Psalmos y vozes de la Iglesia, que dulcemente resonauan, las quales vozes entrauan por sus oydos a lo intimo de su coraçon, y alli con el calor de la deuocion se derritia la verdad en sus entrañas, y corrian lagrymas por sus ojos con los quales dize que le yua muy bien. O bienauenturadas lagrymas, y bienauenturada escuela, bienauenturada sabiduria, que tales sanctos da? Que se puede comparar con esta sabiduria: No se dara (dize Iob) por ella el oro precioso, ni se trocara por toda la plata del mundo. No ygualaran con ella los paños de Indias labrados de diuersos colores, ni las piedras preciosas de gran valor. No tienen que ver con ella los vasos de oro y vidrio ricamente labrados: ni otra cosa alguna por grande, y eminēte q̄ sea. Despues de las quales alabanças concluye el sancto varon diziendo: Mirad que el amor de Dios es esta sabiduria, y apartarse del pecado, es la verdadera intelligencia.

Confes o.c.6.

Iob.28.

Este es pues hermano vno de los grandes premios con que te combidamos a la virtud, pues ella es la que tiene las llaues deste thesoro. Y assi por este medio nos combido a ella Salomon en sus Prouerbios diziendo, que si guardare el hombre sus palabras, y escondiere sus mandamientos en su coraçon, entonces entendera el temor del Señor, y hallara la sciencia de Dios. Porque el Señor, es el que da la sabiduria, y de su boca procede la prudencia y la sciēcia. La qual sabiduria no permanece en vn mesmo ser, porque cada dia crece cō nuevos resplandores y conocimientos, como el mesmo sabio lo significo diziēdo: La senda de los justos resplādece como luz, y assi va produciēdo y creciendo hasta el perfecto dia que es el de aquella bienauenturada eternidad: dōde ya no diremos con los amigos de Iob, que recibimos como a hurto las secretas inspiraciones de Dios, sino que claramente veremos y oyremos al mesmo Dios.

:ouer.2.

ou 4.

b 4

Esta es pues la sabiduria de q̄ gozan los hijos de la luz, mas los malos por el contrario viuen en aquellas tan horribles tinieblas de Egypto que se podian palpar con las manos. En figura de lo qual leemos q̄e en la tierra de Iesse (donde morauan los hijos de Israel) auia siempre luz: mas en la de Egypto dia y noche auia estas tinieblas, las quales nos representan la horrible ceguedad y noche escura en que viuen los malos como ellos mesmos lo confiessan por Isayas diziendo: Esperamos la luz, y vinieron tinieblas: y anduuimos como ciegos palpando las paredes, y como sino tuuieramos ojos, assi atētauamos con las manos. Caymos en medio del dia como si fuera de noche, y en los lugares escuros como cuerpos muertos. Sino dime que mayores ceguedades, y desatinos que en los que cada passo caen los malos? Que mayor ceguedad que vender el reyno del cielo por las golosinas del mundo? que no temer el infierno? no buscar el paraysō? que no temer el pecado? no hazer caso del juyzio diuino? no estimar las promessas ni las amenazas de Dios? no recelar la muerte q̄ a cada hora nos aguarda no aparejarse para la cuēta? y no ver q̄ es momētaneo lo que deleyta, y eterno lo que atormēta? No supieron (dize el Propheta) ni entendierō en tinieblas andan perpetuamente, y assi por vnas tinieblas caminā a otras tinieblas, esto es por las interiores a las exteriores, y por las desta vida a las de la otra.

Exod. 10

Isay. 59.

Psalm 81.

Acabo de toda esta materia me parecio auisar, q̄ aunque todo lo que esta dicho desta celestial sabiduria y lumbre del Espiritu sancto sea grande verdad: mas no por esto ha de dexar nadie (por muy justificado q̄ sea) de sugetarse humilmente al parecer y juyzio de los mayores, y señaladamente delos que estā puestos por maestros y doctores de la Yglesia, cōmo en otra parte mas ala larga diximos. Porq̄ quien mas lleno de luz qué el Apostol San Pablo, ni que Moysen, que hablaua cō Dios cara a cara? y con todo esso el vno vino a Hierusalem a comunicar con los Apostoles el Euangelio que auia aprendido en el tercero cielo: y el otro no desprecio el consejo de Ietro su suegro aunque gentil. La razon desto es, porque las ayudas y socorros interiores dela gracia, no excluyē las exteriores dela Iglesia, pues de vna y de otra manera quiso la diuina prouidencia proueer a nuestra flaqueza, q̄ de todo tenia necessidad.

1.Cor.12. Exod.34. Galat.1.

Exod.18.

Simile.

Galat. 5.

Pag.71,6.

Simile.

Psalm.96.

1. part. nī 10. tract. cap. 3.

Nota.

Lucæ. 2

Psalm.

Psalm

mi

ecessidad. Por donde assi como el calor natural de los cuerpos, se ayudan con el calor exterior de los cielos: y la naturaleza que procura quanto puede la salud de su indiuiduo, es tambien ayudada con las medicinas exteriores que para esto fueron criadas: assi tambien las lumbres y fauores interiores de la gracia, son grandemente ayudados con la luz y doctrina de la Yglesia, y no sera merecedor de los vnos el que no se quisiere humilmente sugetar a los otros.

Del quarto priuilegio de la virtud, que son las consolaciones del Espiritu santo que se dan a los buenos. Cap. XVI.

BIEN pudiera yo poner aqui aora por quāto priuilegio de la virtud (despues de la lūbre interior del Espiritu santo, con que se esclarecen las tinieblas de nuestro entendimiento) la caridad y amor de Dios, con que se enciende nuestra voluntad, mayormente pues a ella pone el Apostol por el primero de los frutos del Espiritu santo. Mas porque aqui mas tratamos de los fauores y priuilegios que se dan a la virtud, que de la mesma virtud, y la caridad es virtud, y la mas excelente de las virtudes: por esso no trataremos aqui della, puesto caso que la pudieramos muy bien poner en esta lista, no en quanto virtud, sino en quanto vn marauilloso don que da Dios a los virtuosos, el qual por vna manera inefable interiormente inflamma su voluntad, y la inclina a amar a Dios sobre todo quāto se puede amar, el qual amor quanto es mas perfecto, tanto es mas dulce y mas deleytable, y por esta parte bien pudiera entrar en este numero como fructo y premio de las otras virtudes, y de si mesma. Mas por no parecer ambicioso alabador de la virtud (donde tantas otras cosas ay que dezir en su fauor) pondre en el quarto lugar el alegria y gozo del Espiritu santo, que es propriedad natural dessa mesma caridad y vno de los principales fructos del mesmo Espiritu, como lo refiere san Pablo.

Este priuilegio se deriua del passado. Porque (como ya diximos) aquella luz y conocimiento que da nuestro Señor a los suyos, no para en solo el entendimiento, sino deciende a la voluntad, donde echa sus rayos y resplandores: con los quales la regla y alegra por vna manera marauillosa en Dios. De suerte que assi como la luz material produze de si este calor que experimentamos: assi esta luz espiritual produze en el anima esta alegria espiritual de que hablamos: segun aquello del Propheta que dize: Amanecio la luz al justo, y a los derechos de coraçon y alegria. Y aunque desta materia tratamos en otro lugar, pero ella es tan rica y tan copiosa, que ay para hazer muchos tratados della, sin encontrarse vno con otro.

Conuiene nos pues aora para el intento de este libro declarar q̄ tan grande sea esta alegria: porque el conocimiēto desta verdad hara mucho al caso para aficionar los hombres a la virtud. Porque sabida cosa es, que assi como todas las maneras de males que ay, se hallā en el vicio, assi tambiē todas las maneras de bienes, assi de honestidad, como de vtilidad, se hallan perfectissimamente en la virtud sino es deleyte y suauidad, de que los malos dizē que carece. Por lo qual (como el coraçon humano sea tan goloso y amigo de deleytes) dizē los tales (alomenos por la obra) q̄ mas quieren lo que les deleyta cō todas essas quiebras, que lo que carece de deleyte, con todas sus ventajas. Esto dize Lactancio Firmiano por estas palabras: Porque las virtudes estā mezcladas con amargura, y los vicios acompañados con deleyte: ofendidos los hombres con lo vno, y cegados con lo otro, se van de boca empos de los vicios, y desamparā la virtud. Esta es pues la causa deste tā grande mal, por lo qual no haria pequeño beneficio a los hombres quien los sacasse deste engaño, y cuidentemēte les prouasse ser muy mas deleytable el camino de la virtud que el de los vicios. Pues esto es lo que aora entiendo prouar por cuidentes razones y señaladamente por authoridades y testimonios dela escriptura diuina, porque estas son las mas firmes y ciertas prouanças que ay en todas estas materias: pues antes faltara el cielo y la tierra, que faltar estas verdades.

Pues dime aora hombre ciego y engañado, si el camino de Dios es tan triste y tan desabrido como tu lo pintas, que quiso significar el Propheta Dauid quando dixo: Quan grande es Señor la muchedumbre de tu dulçura: la qual tienes escondida para los que te temen? En las quales palabras no solo declara quā grāde sea esta dulçura que se da a los buenos sino tābien la causa de no conocerla los malos q̄ es tenerla Dios escōdida de sus ojos. Item que quiso significar el mesmo Prophera quando dixo: Mi anima se alegrara en el Señor, y se gozara en Dios author de su salud, y todos mis hueSSos (esto es, todas las fuerças y potēcias de

mi anima) diran Señor quien es como tu? Pues que es esto, sino dar a entender, que el alegria del justo es tan grande, que aũque ella derechamẽte se reciba en el espiritu, viene a redundar en la carne, de tal manera, que la carne que no sabe deleytarse sino en cosas carnales, viene por la comunicacion del espiritu a deleytarse en las espirituales, y alegrarse en Dios viuo, y esto cõ tan grande alegria q̃ todos los huessos del cuerpo recreados cõ esta marauillosa suauidad, dan al hõbre motiuo para dar vozes y dezir? Señor quiẽ es como vos? Que deleytes ay como los vuestros? que alegria? que amor? que paz? q̃ contentamiento puede dar ninguna criatura como el que days vos.

Psal. 117. Que quiso otro si significar el mesmo Propheta quando dixo: Voz de salud y alegria suena en las moradas de los justos, sino dar a entender, que la verdadera salud y verdadera alegria no se halla en las casas de los pecadores, sino en las animas de los justos? Que quiso tambien significar quando dixo alegren se los justos, y sean recreados y banqueteados Psalm. 67. en presencia de Dios, y gozense con alegria, sino dar a entender las fiestas, y los banquetes espirituales con que Dios muchas vezes marauillosamente recrea las animas de sus escogidos, con el gusto de las cosas celestiales? En Psalm 35. los quales banquetes se da a beuer aquel vino suauissimo que el mesmo Propheta alaba diziendo: Seran Señor vuestros seruos embriagados con el abundancia de los bienes de vuestra casa, y darles heys a beuer del arroyo impetuoso de vuestros deleytes. Con que palabras pues pudiera mejor significar la grandeza destos deleytes, que llamando los embriaguez, y arroyo arrebatado, para declarar la fuerça que tienen para arrebatar el coraçon del hõbre y trasportarlo en Dios? Y esto mesmo significa la embriaguez: porque assi como el hombre que ha beuido mucho vino, pierde el vso de los sentidos, y esta por entonces como muerto con la fuerça del vino: assi el hombre que esta tomado deste vino celestial, viene a morir al mundo, y a todos los gustos y sentidos desordenados de las cosas del.

Psalm 83. Item q̃ quiso significar el mesmo Prophe-ta quando dixo: Bienauenturado el pueblo q̃ sabe que cosa es jubilaciõ? Otros por ventura dixeran: Bienauenturado el pueblo que es abastado y proueydo de todas las cosas, y cercado de buenos muros y baluartes, y guardado con muy buena gente de guarnicion. Mas el sancto Rey (que de todo esto sabia mucho) no dize sino que aquel es bienauenturado, que sabe por experiencia que cosa sea alegrarse y gozarse en Dios, no con qualquier manera de gozo, sino con aquel que merece nombre de jubilacion: el qual (como dize Sant Gregorio) es vn gozo del espiritu tan grande, que ni se puede explicar con palabras, ni se dexa de manifestar con muestras y obras exteriores. Pues bienauenturado el pueblo que assi ha crecido y aprouechado en el gusto y amor de Dios, que sabe por experiencia que cosa sea esta jubilacion, la qual no alcanço a saber ni el sabio Platon, ni Demosthenes el eloquẽte, sino el coraçon puro y humilde dõde mora Dios. Pues si el mesmo Dios es el autor deste gozo, y jubilacion que tal sera el gozo causado por Dios? Porque cierto es q̃ assi como generalmente hablando, el castigo de Dios es conforme al mesmo Dios, assi tãbien el cõsuelo de Dios suele ser conforme a el. Pues si tan grandes son los castigos, quando castiga, que tan grandes seran los consuelos quando consuela? Si tan pesada tiene la mano, quando la carga para açotar, que tan blanda la tendra, quando la estienda para regalar? mayormente mostrandose este Señor muy mas admirable en las obras de misericordia, que en las de justicia.

Sobre todo esto dime que bodega es aquella de vinos preciosos, dõde la esposa se gloria Cant. 1. q̃ la auia lleuado su esposo, y ordenado en ella la charidad: y que linage otro si de cõbite es aquel a que nos combida el mesmo esposo diziendo: Beued amigos, y embriagaos los muy Cant. 5. amados? Pues que embriaguez es este sino la grãdeza deste diuino dulçor, el qual de tal manera trãsporta y enagena los coraçones de los hombres, que los haze andar como fuera de si? Porque entonces solemos dezir que esta vn Simile. hombre embriagado, quando es mas el vino q̃ ha beuido del que puede digerir su calor natural: por donde viene el vino a subirse a la cabeça, y enseñorearse de tal manera del, que ya no se rige por si, sino por el vino que esta en el. Pues si esto es assi dime que tal estara vn anima, quando este tan tomada deste vino celestial? quando este tan llena de Dios, y de su amor, que no pueda ella con tan grande carga de deleytes, ni basta toda su capacidad y virtud para suffrir tan grande felicidad. Assi se escri- S. Iuann. Cli c. 29. ue del sancto Effren, que muchas vezes era tã poderosamente arrebatado deste vino de la suauidad celestial, que no pudiendo ya la flaqueza

queza del subjetó suffrir la grandeza destos deleytes, era compelido a clamar a Dios diziendo: Señor apartaos vn poco de mi, porque no puede la flaqueza de mi cuerpo suffrir la grandeza de vuestros deleytes. O marauillo sa bondad, o immensa suauidad deste sobera-no Señor que con tan larga mano se comunica a sus criaturas, que no baste la fortaleza de su coraçon, para suffrir la abundancia de tan grandes alegrias.

Pues con esta celestial embriaguez se adormecen los sentidos del anima: con esta goza de vn sueño de paz, y de vida, con esta se leuanta sobre si mesma, y conoce, y ama, y gusta sobre todo lo que alcança el ser natural. Simile. De donde, assi como el agua que esta sobre el fuego, quando esta muy caliente, casi oluidada de su propia naturaleza (que es pesada, y tira para baxo) da saltos hazia arriba imitando la ligereza y naturaleza del fuego, de que esta tomada: assi la tal anima, inflamada desta llama celestial se leuanta sobre si mesma, y esforçandose por subir con el espiritu de la tierra al cielo (de donde le viene esta llama) hierue con desseo encendidissimo de Dios, y assi corre con arrebatados impetus por abraçarse con el, y tiende los braços en alto por ver si podra alcançar aquel que tanto ama: y como ni puede alcançarlo, ni dexar de desear le, desfallece con la grandeza del desseo no cumplido, y no le queda otro consuelo, sino embiar sospiros y desseos entrañables al cielo: Cant. 2. diziendo con la Esposa en los Cantares: Hazed saber a mi amado, que estoy enferma de amor: la qual manera de enfermedad dizen los santos que procede de impedirsele, y dilatarsele el cumplimiento deste tan grande y tan poderoso desseo. Pero no desmayes por es- Ioan. 11. so (dize vn Doctor) o amoroso espiritu, porque esta enfermedad no es de muerte, sino para gloria de Dios, y para que el Hijo de Dios sea glorificado por ella. Mas que lengua podra declarar la grandeza de los deleytes que passan entre estos amados en aquel florido lecho de Salomon, labrado de madera de Li- Cant. 3. bano, con sus columnas de plata y reclinatorio dẽ oro? Este es el lugar de los despossorios espirituales, el qual por esso se llama lecho, porque es lugar de descanso, y de amor y de cumplido reposo, y de sueño de vida, y de celestiales deleytes. Los quales que tan grandes sean no lo puede saber nadie, sino aquel que los ha prouado, como san Iuan dize en su Apoc. 2. Apocalypsi. Mas toda via no faltan grauissimas conjecturas por donde nosotros tambien podamos barruntar algo de lo que esto es. Porque quiẽ considerare la immensidad de la bondad y caridad del Hijo de Dios para con los hombres, la qual llego a padecer tan estrañas maneras de tormentos y deshonras por ellos, como estrañara lo que aqui encarecemos, pues todo esto es como nada en comparacion de aquello? Que no hara por amor de los justos, quien hasta aqui llego por justos è injustos? Que regalos no hara a los amigos, quien todos aquellos dolores padecio por amigos y enemigos? Algun indicio tenemos desto en el libro de los Cantares dõ de son tantos los fauores y regalos que se escriuen del Esposo celestial para con su esposa (que es la Yglesia y cada vna de las animas que estan en gracia) y tan dulces y amorosas palabras las que se dizen de parte a parte, que ninguna eloquencia ni amor del mundo las podra fingir mayores.

Otra conjectura tambien ay de parte de los hombres, digo de los justos y amigos verdaderos de Dios. Porque si miras al coraçõ destos, hallaras que el mayor desseo que tienen, y en lo que andan ocupados perpetuamẽte es pensando como seruiran a Dios, y como hara de si mil manjares para agradar en algo a quien tanto aman y a quien tanto hizo y haze cada dia por ellos, y con tanta blandura los trata y los consuela. Pues dime aora si el hombre siẽdo por si vna criatura tã desleal y tan poco de si para todo lo bueno, llega ha tener esta fe y lealtad con Dios, que hara para con el aquel cuya bondad, cuya caridad, cuya lealtad es in- Psalm. 17 finitamente mayor? Si (como dize el Prophera) es propio de Dios ser santo con el santo, y bueno para con el bueno, y la bondad del hombre llega hasta aqui, adonde llegara la de Dios? Si Dios se pone a competir con los buenos en bondad, que ventaja les hara en esta cõ petencia tan gloriosa? Pues si (como diximos) tantos potajes desséa hazer de si el varon justo que arde en amor de Dios para agradar al mesmo Dios, que hara el mesmo Dios para regalar y consolar al justo? Esto ni se puede explicar, ni se puede entender, porque por esto dixo el Propheta Isayas, que ni ojos vieron, ni oydos oyeron, ni en coraçon humano pudo caber lo q̃ Dios tiene aparejado para los que esperauan en el. Lo qual no solo se entiende de los bienes de gloria, sino tambien de los de Isay. 6. gracia, como declara San Pablo. 1. Cor. 2.

Parecete pues hermano q̃ esta este camino de la

de la virtud baſtãtemente proueydo de deleytes? parecere q̃ podran todos los deleytes de los hombres mundanos compararſe cõ eſtos? Que comparacion puede auer entre la luz y las tinieblas? y entre Chriſto y Belial? Que cõparacion puede auer entre deleytes de tierra y deleytes del cielo? deleytes de carne y deleytes de eſpiritu? deleytes de criatura y deleytes de Criador: Porque claro eſta que quanto las coſas ſon mas nobles y mas excelentes, tanto ſon mas poderoſas para cauſar mayores deleytes, Sino dime que otra coſa quiſo ſignificar el Propheta quãdo dixo: Mas vale el poquito del Pſalm.36 Pſalm.83. juſto, que las muchas riquezas de los pecadores? y en otro lugar: Mas vale Señor vn dia en vueſtra caſa, que mil dias de fieſta fuera della: por lo qual quiſe yo mas eſtar abatido en la caſa de mi Dios, que morar en las caſas ſoberuias de los pecadores. Finalmente, que otra coſa quiſo ſignificar la eſpoſa en los Cantares, Cant. 1. quando dixo: Mas valen Señor tus pechos que el vino: y luego mas abaxo repite lo meſmo diziendo: Gozarnoshemos Señor y alegrarnos hemos en ti, acordandonos de tus pechos, los quales ſon mas dulces que el vino. Eſto es acordandonos de la leche ſuauiſſima de las conſolaciones y regalos cõ que recreas, y crias a tus pechos eſpirituales hijos, los quales ſon mas ſuaues que el vino: por el qual claro eſta que no entiende eſte vino material (como ni la leche delos pechos diuinos tampoco lo es) ſino por el entiende todos los deleytes del mundo, los quales da a beuer aq̃lla mala muger del Apocalypſi, q̃ eſta aſſentada ſobre Apoc. 17. las muchas aguas con vna ropa de oro con q̃ emborracha y traſtorna el ſeſo de todos los moradores de Babylonia: para que no ſientan ſu perdicion.

¶ *De como en la oracion ſeñaladamente gozan los virtuoſos deſtas conſolaciones diuinas.*

§. I.

Y ſi proſiguiendo mas adelante eſta materia me preguntares donde ſeñaladamente gozan los virtuoſos deſtas cõſolaciones que auemos dicho, a eſto reſpõde el Señor por el Propheta Iſayas: A los hijos de los eſtrangeros q̃ Iſay. 56. ſe llegã al Señor para ſeruirle y amarle, y guardar las leyes de ſu amiſtad, yo los lleuare a mi ſancto monte, y alegrar los he en la caſa de mi coraçon. De manera que en eſte ſancto exercicio ſeñaladamente alegra el Señor a ſus eſcogidos. Porque (como dize S. Lorẽço Iuſtiniano en la oracion ſe enciende el coraçon de los juſtos en el amor de ſu Criador, y alli a vezes ſe leuantan ſobre ſi meſmos, y pareceles que eſtan ya entre los choros de los Angeles, y alli en preſencia del Criador cantan, y aman, gimẽ, y alaban, lloran y gozanſe, comẽ y han hãbre, beuen y han ſed, y con todas las fuerças de ſu amor trabajan Señor por transformarſe en vos, aquien contemplan con la fe, acatan con la humildad, buſcan con el deſſeo, y gozan con la caridad. Entonces conocen por experiencia ſer verdad lo que dixiſte. Mi gozo Ioan. 15 ſera cumplido en ellos, el qual como vn rio de paz ſe eſtiende por las potencias del anima, eſclareciendo el entendimiento, alegrando la voluntad, y recogiendo la memoria, y todos ſus penſamientos en Dios, y aqui con vnos braços de amor abraçan, y tienen vna coſa dentro de ſi, y no ſaben que es, mas deſſean con todas ſus fuerças tenerla que nos ſe les va ya. Y aſſi como el Patriarcha Iacob luchaua con aquel Angel, y no le queria ſoltar de Geneſ. 32 las manos: aſſi aca lucha en ſu manera el coraçon con aquel diuino dulçor, porque no ſe le vaya, como coſa en que hallò todo lo que deſſeaua. Y aſſi dize con Sant Pedro en el mõte. Señor bueno es que nos eſtemos aqui, y Matt. 17. no nos vamos deſte lugar. Aqui luego entiende el anima todo aquel lenguage de amor que ſe habla en los Cantares, y canta ella tambien en ſu manera todas aquellas ſuauiſſimas canciones, diziendo: Su mano ſinieſtra tiene debaxo de mi cabeça, y cõ la dieſtra me abraçara. Y luego mas abaxo dize: Soſtenedme con flores, y cercadme de mançanas, que Cant. 2. eſtoy enferma de amor. Entonces el anima encendida con eſta diuina llama deſſea con gran deſſeo ſalir deſta carcel, y ſus lagrymas le ſon pan de dia y de noche, mientra ſe le dilata eſta Pſalm. 41 partida. La muerte tiene en deſſeo, y la vida en paciencia, diziendo a la continua aquellas palabras de la meſma Eſpoſa: Quien te me dieſſe Cant. 8. hermano mio, que te mamaſſe delos pechos de mi madre, que te hallaſe yo alla fuera, y te dieſſe beſos de paz. Entonces marauillandoſe de ſi meſma, como tales theſoros le eſtauan eſcondidos en los tiempos paſſados, y viẽdo q̃ todos los hombres ſon capazes de tan grande bien, deſſea ſalir por todas las plaças y calles, y dar vozes a los hombres, y dezir: O locos, o deſuariados en que andays? que buſcays? como no os days prieſſa por gozar de tã grande biẽ? Guſtad, y ved quan ſuaue es el Señor Bienaũ- Pſalm. 33 turado el varon que eſpera en el. Aqui guſtada ya la

ya la dulcedumbre eſpiritual, toda carne le es deſſabrida. La compañia le es carcel, la ſoledad tiene por paraiſo, y ſus deleytes ſon eſtar con el Señor que ama. La honra le es carga peſada, y la gouernacion de la caſa y hazienda tiene por vn linage de Cruz. No querria que el cielo, ni la tierra le eſtoruaſſen ſus deleytes, y por eſto trabaja que no ſe le traue el coraçon de coſa alguna. No tiene mas de vn amor y vn deſſeo: todas las coſas ama en vno, y vno es el amado en todas las coſas. Sabe muy bien Pſalm. 72 dezir con el Propheta: Que tẽgo yo que querer en el cielo, ni que bienes te pido yo Señor en la tierra? Desfallecido a mi carne, y mi coraçon Dios de mi coraçon, y mi vnica y ſola parte, Dios para ſiempre.

No le parece que tiene ya tan eſcuro conocimiento de las coſas ſagradas, ſino que las ve con otros ojos, porque tales mouimientos y mudanças ſiente en ſu coraçon, que le ſon grandiſſimos argumentos y teſtimonios de las verdades de la fe. El dia le es enojoſo, quando amanece con ſus cuydados, y deſſea la noche quieta, para gaſtarla con Dios. Ninguna noche tiene por larga, antes la mas larga le parece la mejor. Y ſi la noche fuere ſerena, alça los ojos a mirar la hermoſura de los cielos, y el reſplandor de la Luna, y delas eſtrellas, y mira todas eſtas coſas con otros differentes ojos, y con otros muy differentes gozos. Miralas como a vnas mueſtras de la hermoſura de ſu Criador, como a vnos eſpejos de ſu gloria, como a vnos interpretes y menſajeros que le traen nueuas del, como a vnos dechados viuos de ſus perfeciones y gracias, y como a vnos preſentes, y dones que el eſpoſo embia a ſu eſpoſa, para enamorarla y entretenerla haſta el dia que ſe ayan de tomar las manos, y celebrarſe aquel eterno caſamiento en el cielo. Todo el mundo le es vn libro que le parece que habla ſiempre de Dios, y vna carta menſagera que ſu amado le embia, y vn largo proceſſo y teſtimonio de ſu amor. Eſtas ſon hermano mio las noches de los amadores de Dios, y eſte es el ſueño que duermen. Pues con el dulce y blando ruydo de la noche ſoſſegada, con la dulce muſica y harmonia de las criaturas, arrollaſe dentro de ſi el anima, y Cant 5. comiença a dormir aquel ſueño velador, de quien ſe dize: Yo duermo y vela mi coraçon. Y como el eſpoſo dulciſſimo la ve en ſus braços adormecida, guardale aquel ſueño de vida y manda que nadie ſea oſado a la deſpertar, Cant. 2. diziendo: Conjuro os hijas de Hieruſalem por los gamos y por los cieruos de los campos, que no deſperteys a mi amada haſta que ella quiera deſpertar.

Pues que tales te parecen eſtas noches hermano? Quales ſon mejores, eſtas, o las de los hijos deſte ſiglo, que andan a eſtas horas aſſechando a la caſtidad de la innocenta donzella para deſtruyr ſu honra, y ſu alma, cargados de hierro, de temores y ſoſpechas, trayendo las animas en peligro: y atheſorando yra para el dia de ſu perdicion? Roman

De las conſolaciones de los que comiençan à ſeruir à Dios.

§. II.

Poſſible ſeria que a todo eſto me reſpondieſſes con vna ſola coſa diziendo: que eſtos fauores tan grandes de que auemos hablado no ſe conceden a todos, ſino ſolamente a los perfectos, y que ay mucho camino que andar haſta ſerlo. Verdad es que para los tales ſon tales bienes, mas tambien preuiene nueſtro Señor con bendiciones de dulcedumbre a los que comiençan, y les da primero leche culce como a niños, y deſpues les enſeña a comer pan con corteza. No miras las fieſtas Pſal. 20. que ſe hizieron en la venida del hijo prodigo? los combites? los combidados, la muſica que ſonaua por todas partes? Pues que es eſto, ſino figura del alegria eſpiritual que paſſa dentro del anima, quando ſe ve ſalida de Egypto, y libre del cautiuerio de Faraon, y de la ſeruidumbre del demonio? Porque, como el que aſſi ſe ve libre, no hara fieſta por tan grande beneficio? como no combidara a todas las criaturas para que le ayuden a dar gracias a ſu libertador por el diziendo: Cantemos al Señor, que tan glorioſamente a Exod. triumphado pues al cauallo y al cauallero arrojò en la mar?

Lucę. 1

Y ſi eſto no fueſſe aſſi, donde eſtaria la prouidencia de Dios, que a cada criatura prouee perfectiſſimamente ſegun ſu naturaleza, ſu flaqueza, ſu edad, y ſu capacidad? Pues cierto es que no podrian los hombres aun carnales y mundanos andar por eſte nueuo camino, y poner debaxo de los pies al mundo, ſi el Señor no los proueyeſſe de ſemejantes fauores. Y por eſto a ſu diuina prouidencia pertenece (ya que ſe determina ſacarlos del mundo) hazerles eſte camino tan llano, que puedan fa-

cilmente caminar por el, sin que las difficultades del los hagan boluer atras. Desto es euidentissima figura aquel camino por donde Dios lleuo a los hijos de Israel a la tierra de promission, del qual escriue Moysen estas palabras. Quando saco el Señor a los hijos de Israel de la tierra de Egypto, no los quiso lleuar por la tierra de los Philisteos (por donde era mas corta la jornada) porque no se arrepintiessen a medio camino, y se boluiessen a Egypto, viendo las guerras que por aquella parte se les leuantauan. Pues este mesmo Señor, que entonces vso desta prouidencia para lleuar a su pueblo a la tierra de promission quã do lo saco de Egypto, esse mesmo vsa ahora de otra semejante a esta, para lleuar al cielo a los que el quiere lleuar quando los saca del mundo.

Exod. 3.

Antes quiero que sepas, que aunq̃ los fauores y consolaciones de los perfectos sean muy altas, pero es tan grande la piedad de nuestro Señor para con los pequeñuelos los que mirãdo su pobreza, el mesmo les ayuda a poner casa de nueuo: y viendo que se estan toda via entre las ocasiones de pecar, y que tienen aun sus passiones por mortificar, para alcançar victoria dellas, y para descarnarlos de su carne, y destetarlos de la leche del mũdo, y apretarlos consigo cõ tan fuertes vinculos de amor, que no se le vayã de casa, por todas estas causas los prouee de vna tan poderosa consolacion y alegria, que aunque ellos sean principiantes tiene semejança en su proporcion con el alegria de los perfectos. Sino dime, que otra cosa quiso Dios significar en aquellas sus fiestas del testamento viejo, quando dezia que el primer dia y el postrero fuessen de ygual veneracion y solemnidad? Los otros seys dias de en medio eran como de entre semana, mas estos dos estremos eran señalados y auentajados entre todos los otros. Pues que es esto, sino imagẽ y figura de lo que hablamos? En el primer dia quiere Dios que se haga fiesta, como en el postrero, para dar a entender, que en el principio de la conuersion, y en el fin de la perfeccion haze nuestro Señor grande fiesta a todos sus seruos considerando en los vnos el merecimiento, y en los otros la necessidad y vsando con los vnos de justicia, y con los otros de su gracia, dando a vnos lo que merecen por su virtud, ya otros mas de lo que merecen por su necessidad.

uit 23. um. 28.

Quando los arboles florecen y quando madura la fruta estan mas hermosos de mirar. El dia del desposorio, y tambien del casamiento son dias de fiesta señalados. En los principios se desposa nuestro Señor con el anima, y como la toma en camisa, el haze la fiesta a su costa, y assi la fiesta no es conforme a los merecimientos de la esposa, sino conforme a la riqueza del esposo, que lo pone todo de su casa, y assi dize el: Nuestra hermana es pequeña, y no tiene pechos, y segun esto con leche agena ha de criar su criatura. Por esto dize la mesma esposa hablando con su esposo: Las donzellicas te amaron mucho. No dize las donzellas, que son las animas ya mas fundadas en la virtud, sino las de mas tierna edad, que son las que comiençan a abrir los ojos a aquella nueua luz: essas (dize ella) te amaron mucho. Porque las tales suelen tener en su comienço grandes mouimientos de amor, como Sancto Thomas lo declara en vn opusculo. Y la causa desto entre otras dize el que es, la nouedad del estado, del amor, de la luz y conocimiento de las cosas diuinas que de presente conocen, q̃ hasta alli no conocian. Porque la nouedad deste conocimiento causa en ellas vna grande admiracion, acompañada con vna grande suauidad, y agradecimiento de quien tanto bien les hizo, y que de tales tinieblas los saco. Vemos que quãdo vn hombre entra de nueuo en vna grande y famosa ciudad, o vn palacio Real, los primeros dias anda como abouado y suspẽso con la nouedad y hermosura de las cosas que vee, mas despues que ya las ha visto muchas vezes descrece aquella admiracion y gusto con que al principio las miraua. Pues lo mesmo acaece en su manera a los q̃ entrã en esta nueua regiõ dela gracia, por la nouedad de las cosas q̃ se les descubren en ella. Por lo qual no es marauilla que algunas vezes los nueuos deuotos sientan mayores feruores en sus animas que los mas antiguos, porq̃ la nouedad de la luz y sentimiẽto de las cosas diuinas causa en ellos mayor alteracion. Y de aqui viene lo q̃ muy bien notò S. Bernardo. Que no mintio el hermano mayor del hijo prodigo quãdo se querello de su buen padre diziẽdo, q̃ auiendole el seruido tantos años sin traspassar sus mandamientos, no auia recebido tã grãdes fauores como los q̃ el hijo despreciado recibio quando se torno a su casa. Hierue tambien el amor nueuo, como el vino nueuo en los principios: y la olla da por cima luego como siente la llama, y comiẽça a esperimentar el estraño y nueuo calor del fuego: adelante es el calor mas fuerte y mas sossegado,

Cant. 8.

Cant. 1.

Simile.

Luc. 15.

Simile.

nile.

gado, pero a los principios mas feruoroso.

Muy buen recibimiento haze el Señor a los que de nueuo entran en su casa. Los primeros dias comen de balde, y todo se les haze ligero. Haze con ellos el Señor, como el mercader, que la primera muestra de la hazienda que quiere vender, da de balde, como quiera que lo demas venda por su justo valor. El amor que se tiene a los hijos chiquitos, aunque no es mayor que el de los que estan ya criados, pero es mas tierno y mas regalado. A estos lleuan en braços, los otros andan por su pie, a los otros ponen en trabajos, a estos de proposito se los quitan, y sin buscar ellos la comida, muchas vezes les ruegan con ella, y aun se la ponen en la boca.

Simile.

Simile.

Pues deste buen tratamiento del Señor y destos fauores tan conocidos nace en los que comiençan aquella alegria espiritual que el Propheta significò quando dixo: Con las gotas del agualluuia que de lo alto caen, se alegra la nueua planta que comiença a florecer. Pues que planta es esta, y que gotas de agua estas, sino el rocio de la diuina gracia con que se riegan las espirituales plantas que de nueuo son trasplantadas del mundo en la huerta del Señor? Pues desta dize el Propheta que se alegraran con las gotas desta agua que caen delo alto: para significar la grande alegria que los tales reciben con las primicias desta nueua visitatacion y beneficio celestial. Y no piensses que estos fauores porque se llaman gotas es tan pequeña su virtud como su nombre: porque (como dize san Augustin) el que beuiere del rio del paraysso, del qual sola vna gota es mayor que todo el mar Oceano, cierto es que sola esta bastara para apagar en el toda la sed del mundo.

Psalm. 64.

Ni es argumento contra esto dezir, que tu no sientes estas consolaciones y alegrias aunque piensses en Dios. Porque si quando el paladar esta corrompido con malos humores, no juzga bien de los sabores (porque lo amargo le parece dulce, y lo dulce amargo) que marauilla es que teniendo tu el anima corrompida con tantos malos humores de vicios y afficiones desordenadas, y tã hecho a las ollas podridas de Egypto, tengas hastio del manna del cielo, y del pan de los Angeles? Purga tu esse paladar con las lagrimas de la penitencia, y assi purgado y limpio podra gustar y ver quan suaue es el Señor.

Simile.

Pues siendo esto assi dime ahora hermano, que bienes ay en el mundo, que no sean vassuara comparados con estos? Dos bienauenturanças ponen los santos vna començada, y otra acabada: de la acabada gozan los bienauenturados en la gloria, y de la començada los justos en esta vida. Pues que mas quieres tu que començar dende ahora a ser bienauenturado, y recebir dende aca las arras de aquel diuino casamiento, que alli se celebra por palabras de presente, y aqui se comiença por palabras de futuro? O hombre (dize Ricardo) pues en este paraysso puedes viuir y gozar deste thesoro, ve y vende todo lo que tienes, y compra esta tan preciosa possession que no te sera cara: porque el mercader es Christo, que la da casi debalde, no lo dilates para adelante, por que vn punto que ahora pierdes vale mas que todos los thesoros del mundo. Y aunque adelante se te diesse, soy cierto que has de viuir con grande dolor de lo que pierdes, y llorar siempre con san Augustin, diziendo: Tarde te amé hermosura tan antigua y tan nueua, tarde te amé. Este santo lloraua siempre la tardança de la buelta, aunque no fue despojado de la corona, mira tu no vengas a llorarlo todo, si por vn cabo pierdes los bienes de gloria, de que gozan los santos en la vida venidera, y por otro los de la gracia de que los justos gozan en la presente.

Matt.

Lib. 10 confes. & in Soliloq. c.

Del quinto priuilegio de la virtud, que es el alegria de la buena conciencia, de que gozan los buenos: y del tormento y remordimiento interior que padecen los malos.

Cap. XVII.

CON el alegria de las consolaciones del Espiritu santo, se junta otra manera de alegria que tienen los justos con el testimonio de la buena conciencia. Para entender la dignidad y condicion deste priuilegio es de saber, que la diuina prouidencia (la qual a todas las criaturas proueyo de lo necessario para su conseruacion y perfecion) queriendo que la criatura racional fuesse perfeta, proueyole sufficientemente de todo lo que para esto era necessario. Y porque la perfecion desta criatura consiste en la perfecion de su entendimiento y voluntad (que son las dos principales potencias de nuestra anima, la vna de las quales se perfeciona con la sciencia, y la otra con la virtud) por esto en el entendimiento crio los principios vniuersales de todas las sciencias (de donde proceden las con-

S. Ioã ma. ca

clusiones dellas) y en la voluntad crio la simiẽte de todas las virtudes, porque en ella puso vna natural inclinacion a todo lo bueno, y vn aborrecimiento a todo lo malo, la qual assi como naturalmente se huelga con lo vno, assi tambien se entristece y murmura contra lo otro, como contra cosa que naturalmente aborrece. La qual inclinacion es tan natural y tan poderosa que puesto caso que con la costumbre larga del mal viuir se puede enflaquecer y debilitar (mas nunca del todo se puede extinguir y acabar: assi como acaece tambien a nuestro libre aluedrio, el qual aunque con el vso del pecar se debelita y enflaquece, mas nũca del todo muere. Y en figura desto leemos, que entre todas las calamidades y perdidas del Sancto Iob, nunca falto vn criado que escapasse de aquella rota, el qual le viniesse a dar cuenta della. Y desta manera nunca falta al que peca este criado (que los Doctores llaman Synderesis de la conciencia) que entre todas las otras perdidas queda saluo, y entre todas las otras muertes viuo, el qual no dexa de representar al malo los bienes que perdio quando peco, y el estado miserable en que cayo.

En lo qual marauillosamente resplandece el cuydado dela prouidencia diuina, y el amor que tiene a la virtud, pues assi nos proueyo de vn perpetuo despertador que nunca durmiesse, y de vn perpetuo predicador que nunca se enmudeciesse, de vn maestro y ayo que siempre nos encaminasse al biẽ. Esto entendio marauillosamente Epicteto Philosopho Stoyco: el qual dize, que assi como los padres suelen encomendar sus hijos quando son pequeños a algun ayo que tenga cuydado de apretarlos de todo vicio, y encaminarlos a toda virtud: assi Dios como padre nuestro despues de ya criados, nos entrego a esta natural virtud, que llamamos conciencia, como a otro ayo, para q̃ ella nos estuuiesse siempre enseñando, y encaminando a todo bien, y acusando, y remordiendo en el mal.

Pues assi como esta conciẽcia es ayo y maestro de los buenos, assi por el cõtrario es verdugo y açote de los malos, q̃ interiormẽte los açota y acusa por los males que hazen, y echa azibar en todos sus plazeres de tal manera que apenas han dado el bocado en la cebolla de Egypto, quando luego les falta la lagrima viua en el ojo. Y esta es vna delas penas con q̃ Dios amenaza los malos por Isayas, diziendo que entregara a Babylonia, en poder del erizo: por que por justo juyzio de Dios es entregado el coraçon del malo (que es aqui entendido por Babylonia) a los erizos, que son los demonios, y son tambien las espinas de los aguijones, y remordimientos de la conciencia que consigo traen los pecados, los quales como espinas muy agudas atormentan y punçan su coraçon. Y si quieres saber que espinas sean estas, digo que vna espina es la mesma fealdad y enormidad del pecado, la qual de si es tan abominable, que dezia vn Philosopho: Si supiesse que los dioses me auian de perdonar, y los hombres no lo auian de barruntar, toda via no osaria cometer vn pecado por sola la fealdad que ay en el. Otra espina es quando el pecado trae consigo perjuyzio de partes, porque entonces se representa el, como aquel derramamiento de la sangre de Abel que estaua Genes. 4
clamando a Dios y pidiendo vengança. Y assi se escriue en el primer libro de los Machabeos, que se le representauan al Rey Antiocho los grandes males y agrauios que auia hecho en Hierusalem, los quales tanto le apretarõ, que le causaron tristeza y mal de la muerte. Y assi estando el para morir dixo: Acuerdome de los males que hize en Hierusalẽ, de 1. Mac. 6
donde tome tantos thesoros de oro y plata, y destruy los moradores de la ciudad sin causa por donde conozco que me vinieron todos estos males que padezco, y assi muero ahora con tristeza grande en tierra agena. Otra espina es la infamia que se sigue del mesmo pecado, la qual el malo ni puede dexar de barruntar ni puede dexar de sentir: pues naturalmente desean los hombres ser bien quistos, y sienten mucho ser mal quistos: pues como dixo vn Sabio: no ay en el mundo mayor tormẽto que el publico odio. Otra espina es el temor necessario de la muerte, y la certidumbre de la vida, el recelo de la cuẽta, y el horror de la pena eterna: porq̃ cada cosa destas es vna espina q̃ hiere y punça muy agudamente el coraçon del malo, tanto q̃ todas quãtas vezes se le offrece la memoria de la muerte por vn cabo tan cierta, y por otro tan incierta, no puede dexar de entristecerse (como el Ecclesiastico Eccles 41
dize) porq̃ vee que aquel dia ha de vengar sus maldades, y poner fin a todos sus vicios, y deleytes. La qual memoria nadie puede desechar de, si pues no ay cosa mas natural al mortal q̃ morir. Y de aqui nace, que con qualquiera mala disposicion que tenga, luego esta lleno de temores y sobresaltos, si morira, sino morira porque la vehemencia del amor proprio, y la passion

passion del temor le hazen auer miedo de las sombras, y temer donde no ay que temer. Pues ya si ay en la tierra comunes enfermedades, si muertes, temblores, de tierra, o truenos, o relampagos, luego se turba, y altera, con el miedo de su mala conciencia, figurandosele que todo aquello puede venir por su causa.

Pues todas estas espinas juntas atormentan y punçan el coraçon de los malos, como muy a la larga lo escriue vno de aquellos amigos
Iob. 15. del santo Iob: cuyas palabras en sentencia referire aqui para mayor luz desta dotrina: Todos los dias de su vida (dize el) perseuera el malo en su soberuia: siendo tan incierto el numero de los años de su tyrania. Siempre suenan en sus oydos vozes de temor y de espanto: que son los clamores de la mala conciencia que le esta siempre remordiendo y acusando. En medio de la paz teme celadas de enemigos (porque por muy pacifico y contento que viua, nunca faltan temores y sobresaltos a la mala conciencia.) No puede acabar de creer, que le sea possible venir de las tinieblas a la luz. Esto es, no cree que sea possible salir de las tinieblas de aquel miserable estado en que viue, y alcançar la serenidad y tranquilidad de la buena conciencia: la qual como vna luz hermosissima alegra y esclarece todos los senos y rincones del anima, porque siempre le parece que por todas partes vee la espada delante de si desnuda, de tal manera, que aun quando se assienta a comer a la mesa (donde generalmente se suelen los hombres alegrar) alli no le faltan temores y sobresaltos, y desconfianças, pareciendole que le esta aguardando el dia de las tinieblas, que es el dia de la muerte, y del juyzio, y de la sentencia final. De manera que las tribulaciones y angustias le espantan y cercan por todas partes, assi como va cercado vn Rey de su gente quando entra en la batalla. Desta manera pues escriue aqui este amigo de Iob la cruel carniceria que passa en el coraçon destos miserables: porque como dixo muy bien vn Philosopho, por ley eterna de Dios siempre persigue el temor a los malos. Lo qual concuerda
Prou. 18. muy bien con aquella sentencia de Salomon que dize: Huye el malo sin que nadie lo persiga, mas el justo esta confiado y esforçado como vn Leon.

Todo esto comprehende en pocas palaLib. 1. Cõfes. ca. 12. bras san Augustin diziendo: Mandastes lo Señor, y verdaderamente ello es assi, que el animo desordenado, sea tormento de si mesmo. Lo qual generalmente se halla en todas las cosas. Porque, que cosa ay en el mundo que estando desordenada, no este naturalmente inquieta y descontenta? El hueso que esta fuera de su juntura y lugar natural, que dolores causa? el elemento que esta fuera de su centro que violencia padece? los humores del cuerpo humano quando estan fuera de aquella proporcion y templança natural que auian de tener, que enfermedades causan? Pues como sea cosa tan propria y tan deuida a la criatura racional viuir por orden y por razon, siendo la vida desordenada y fuera de razon, como no ha de padecer y reclamar la naturaleza desta criatura? Muy bien dixo el santo Iob: Quien jamas resistio a Dios, y viuio Iob. 9.
en paz? sobre las quales palabras dize san Gregorio: Que assi como Dios crio las cosas marauillosamente, assi las dispuso muy ordenadamente: para que assi se conseruassen y permaneciessen en su ser. De donde se infiere, que quien resiste a la disposicion y orden del Criador, deshaze el concierto de la paz que de ello se seguia: porque no pueden estar quietas las cosas que salen del compas de la diuina disposicion. Y assi las que permaneciendo en la sujecion de Dios viuian en orden y en paz, salidas desta sujecion juntamente con la orden pierden la paz. Como se ve claro en el primero hombre y en el Angel que cayeron: los quales Geze. 3 Isai. 14
porque haziendo su voluntad, salieron de la orden y sujecion de Dios, juntamente con la orden perdieron la felicidad y paz en que viuian: y el hombre que estando sujeto era señor de si quando perdio esta sujecion, hallo la guerra y la rebelion dentro de si.

Este es pues el tormento en que por justo juyzio de Dios viuen los malos: que es vna de las grandes miserias que en esta vida padecen. Assi lo predican generalmente todos los santos: san Ambrosio en el libro de sus officios dize: Que pena ay mas graue que la llaga interior de la conciencia? por ventura no es este mal mas para huyr que la muerte? que las perdidas de la hazienda? que el destierro? que la enfermedad, y el dolor? san Isidro dize: De todas las cosas puede huyr el hombre, sino de si mesmo. Porque do quiera que fuere, no le ha de desamparar el tormento de la mala conciencia. Y en otro lugar dize el mesmo: Ninguna pena ay mayor que la de la

mala conciencia: por tanto si quieres nunca estar triste, viue bien. Lo qual es en tanta manera verdad, que hasta los mesmos Philosophos Gentiles (sin conocer ni creer las penas con que nuestra Fe castiga a los malos) confiessan esta mesma verdad. Y assi dize Seneca: Que aprouecha esconderse y huyr de los ojos y oydos de los hombres? La buena conciencia llama por testigos a todo el mundo: pero la mala, aunque estè en la soledad, esta solicita, y congoxosa. Si es bueno lo que hazes, sepanlo todos: si es malo, que haze al caso que no lo sepan los otros, si lo sabes tu? O miserable de ti, si menosprecias este testigo: pues es cierto que la propia conciencia vale (como dizen) por mil testigos. Y el mesmo en otra parte dize: Que la mayor pena que se puede dar a vna culpa, es auerla cometido. Y en otra repite lo mesmo diziendo: A ningun testigo de tus pecados deues temer mas que a ti mesmo: porque de todos los otros puedes huyr, mas de ti no: como sea cierto que la maldad sea pena de si mesma. Tullio en vna oracion dize: Grande es la fuerça de la conciencia en qualquiera de las partes, y assi nunca temen los que no hizieron porque, como quiera que siempre viuen en temor, los que algo hizieron.

Este es pues vno de los tormentos que perpetuamente padecen los malos: el qual se comiença en esta vida, y se continuara en la otra: porque este es aquel gusano immortal (segun lo llama Isayas) que eternalmente roera y atormetara la conciencia de los malos. Y esto dize san Isidoro que es llamar vn abysmo a otro abysmo, quando los malos passen del juyzio de su conciencia: al juyzio de la condemnacion eterna.

Isa. 66. Matth. 9. Ieſ. 7. l. 41.

De la alegria de la buena conciencia de que gozan los buenos.

§. I.

Pues deste açote y carniceria tan cruel estan libres los buenos: pues carecen de todos estos aguijones y estimulos de la conciencia, y gozan de las flores y frutos suauissimos de la virtud, que el Espiritu santo planta en sus animas, como en vn parayso terrenal y vergel cercado en que el se deleyta. Assi lo llama san Augustin escriuiendo sobre el Genesi don de dize: El alegria de la buena conciencia que ay en el bueno, parayso es. Por donde la Iglesia en aquellos que viuen con justicia, piedad y templança conuenientemente se llama parayso adornado con abundancia de gracia, y de castos deleytes. Y en el libro que trata de como se han de enseñar los ignorantes, dize assi: Tu que buscas el verdadero descanso, el qual se promete a los Christianos despues de la muerte, ten por cierto que tambien lo hallaras entre las molestias amarguissimas desta vida, si amares los mandamientos de aquel que lo prometio: porque en muy poco espacio veras por experiencia como son mas dulces los frutos dela justicia, que los dela maldad: y mas verdadera y dulcemente te alegraras dela buena conciencia en medio de las tribulaciones, que de la mala entre los deleytes. Hasta aqui son palabras de san Augustin. Por las quales entenderas ser tanta la alegria de la buena conciencia, que assi como la miel no solamente es dulce, mas haze tambien dulces las cosas desabridas con que se junta: assi la buena conciencia es tan alegre, que haze alegres todas las molestias de la vida. Y assi como diximos que la mesma fealdad y enormidad del pecado atormentaua los malos, assi por el contrario la mesma hermosura y dignidad de la virtud alegra y consuela a los buenos, como claramente lo significo el Propheta Dauid quando dixo: Los juyzios del Señor (que son sus santos mandamientos) son verdaderos y justificados en si mesmos, y son mas preciosos que el oro y piedras preciosas, y mas dulces que el panal y la miel. Y assi como en tales se deleytaua el mesmo en la guarda dellos, como el lo testificò en otro Psalmo diziendo: En el camino de tus mandamientos Señor me deleytè, assi como en todas las riquezas del mundo. La qual sentencia confirma su hijo Salomon en sus Prouerbios diziendo: Alegria es al justo hazer justicia: que es lo mesmo que hazer virtud, y cumplir con las obligaciones que el hombre tiene sobre si. La qual alegria aunque procede de otras muchas causas, pero señaladamente procede de la mesma dignidad y hermosura de la virtud: la qual (como dixo Platon) es de inestimable hermosura. Finalmente es tan grande el fruto y gusto de la buena conciencia, que en ella pone san Ambrosio en el libro de sus officios la felicidad de los justos en esta vida, y assi dize el: Tan grande es el resplandor de la virtud, que basta para hazer nuestra vida bienauenturada la tranquilidad de la conciencia, y la seguridad de la innocencia.

Simile. Psal. 18. Psal. 118. Prou. 21.

Y assi como los Philosophos sin lumbre de fe

se conocieron el tormento de la mala conciencia assi conocieron el alegria de la buena: como lo muestra Tullio en el libro delas questiones Tusculanas, donde dize assi: La vida que se ha empleado en honestos y nobles exercicios, trae consigo tanta consolacion que los que desta manera viuieron, o no sienten trabajo, o lo tienen por muy liuiano. El mesmo dize en otro lugar, que ningun teatro ay mas publico, ni mas honroso para la virtud que el testimonio dela buena conciencia. Socrates preguntado quiẽ podria viuir sin passiõ, respondio, que el que viuiesse bien. Y Bias otro si Philosopho insigne preguntado, quien auia en la vida que careciesse de miedo, respondio, que la buena conciencia. Y Seneca en vna carta dize assi: El Sabio nunca viue sin alegria: y esta alegria le viene de la buena conciencia. En lo qual veras quanto concuerda esta sentencia con aquella de Salomon que dize: Todos los dias del pobre son malos (conuiene saber trabajosos y penosos) mas el anima segura es como vn banquete perpetuo. No se podia mas dezir en tan pocas palabras, en las quales se nos da a entende que assi como el que esta en vn combite, se alegra con la variedad de los manjares, y con la presencia de los amigos con quien les come, assi el justo se alegra con el testimonio de la buena conciencia, y con el olor de la presencia diuina, de la qual tiene grandes prendas y conjeturas en su anima, sino la diferencia, es esta, que aquella alegria del combite es bestial y terrena: mas esta es perpetua: aquella se comiença con la hambre y se acaba con hastio, esta se comiença con la buena vida, y se continua con la perseuerancia, y se acaba con la gloria. Pues si los Philosophos en tanto estimauan esta alegria, sin esperar nada en la otra vida por ella, el Christiano que sabe quantos bienes tiene Dios aparejados para galardonarla en la vida aduenidera, y quantos en la presente, quanto mas se alegrara? Y aunque este testimonio no deua carecer de vn santo y religioso temor: pero este tal temor, no solo no desmaya, mas antes por vna marauillosa manera esfuerça al que lo tiene: porque tacitamente nos da a entender, que es mas legitima y sana nuestra confiança, pues esta acompañada y ratificada con este santo temor, del qual si careciesse, no seria confiança, sino falsa seguridad y presumpcion.

Prou. 15. Simile.

Cata aqui pues hermano otro nueuo priuilegio de que gozan los buenos (del qual dize el Apostol: Nuestra gloria es el testimonio de nuestra conciencia) que es auer viuido con simplicidad de coraçon y con pureza y sinceridad, y no con sabiduria carnal. 2. Co

Esto es lo que con palabras se puede significar deste priuilegio. Mas ni estas, ni otras muchas son mas parte para declarar la excelencia del, a quien no tiene experiencia della: que quien quisiesse con palabras dar a entender el sabor de vn manjar exquisito, a quien nunca lo prouo. Porque sin duda esta alegria es tan grande que muchas vezes quando el bueno se halla triste y atribulado, y boluiendo los ojos a todas partes no ve cosa que le consuele, boluiendo los ojos hazia dentro, y mirando la paz de su conciencia, y el testimonio della, se consuela y esfuerça: porque entiende bien que todo lo demas, como quiera que se suceda, ni haze ni deshaze a su caso: sino solo esto. Y aunque como dixe, no pueda tener euidencia desto: mas assi como el Sol por la mañana antes que se descubra esclarece el mundo con la vezindad de su resplandor, assi la buena conciencia aunque no se conozca por euidencia toda via alegra con el resplandor de su testimonio al anima. Lo qual es en tanto grado verdad, que dize san Chrysostomo estas palabras: Toda abundancia de tristeza cayendo en vna buena conciencia, assi se apaga como vna centella de fuego, cayendo en vn lago muy profundo de agua. Simile

Del Sexto priuilegio de la virtud, que es la confiança y esperança en la diuina misericordia, de que gozan los buenos, y de la vana y miserable confiança en que viuen los malos.

Cap. XVIII.

COn el alegria de la buena conciencia se junta la de la confiança y esperança en que viuen los buenos: de lo qual dize el Apostol: *Spe gaudentes in tribulatione patientes*, Aconsejandonos que nos alegremos con la esperança, y con ella tengamos en la tribulaciones paciencia: pues tan grande ayudador y galardonador de nuestros trabajos nos dize ella, que tenemos en Dios. Este es vno de los grandes thesoros de la vida Christiana: estas las Indias y patrimonios de los hijos de Dios: y este el comun puerto y remedio de todas las miserias desta vida. Rom.

Mas aqui es de notar (porque no nos engañemos) que assi como ay dos maneras de fe vna muerta, que no haze obras de vida (qual es la de los malos Christianos) y otra viua y formada con charidad (qual es la que tienen los justos, con que hazen obras de vida) assi tambien ay dos maneras de esperança, vna muerta que ni da vida al anima, ni la auiua, y esfuerça en sus obras, ni la anima y consuela en sus trabajos (qual es la que tienen los malos) y otra viua (como la llama san Pedro) la
et. 1. qual como cosa que tiene vida, tiene tambien efetos de vida, que son animarnos, consolarnos, alegrarnos, y esforçarnos enel camino del cielo, y darnos aliento y confiança en medio de los trabajos del mundo, como la tenia aquella bienauenturada Susanna: de quien se dize, que estando ya sentenciada a muerte, y lleuandola por las calles publicas a apedrear, con todo esto su coraçon estaua esforçado y
118. confiado en Dios. Y tal era tambien la confiança que tenia Dauid, quando dezia: Acuerdate Señor de la palabra que tienes dada a tu sieruo, con la qual me diste esperança, porque esta me esforçò y consolò en la aflicion de mis trabajos.

Pues esta esperança viua obra muchos y muy admirables efetos enel anima donde mora, y tanto mas, quanto mas participa dela charidad y amor de Dios, que es el que le da la vi-
n.3. da. Entre los quales efetos: el primero es esforçar al hombre en el camino de la virtud, con la esperança del galardon: porque quanto mas firmes prendas tiene desto, tanto mas alegremente passa por los trabajos del mundo, como todos los santos a vna voz testifican san Gregorio dize: La virtud de la esperança, de tal manera leuanta nuestro coraçon a los bienes de la eternidad, que nos haze no sentir los males desta mortalidad. Origines dize: La esperança de la gloria aduenidera da descanso a los que por ella trabajan en esta vida: Assi como mitiga el dolor de las heridas que el soldado recibe en la guerra la esperança de la corona. San Ambrosio dize: La esperança firme del galardon esconde de los trabajos, y hurta el cuerpo a los peligros. San Hieronymo dize: Toda obra se haze liuiana quando se estima el precio della: y assi la esperança del premio diminuye la fuerça del trabajo. Esto mesmo explica Chrysostomo, aun mas copiosamente por estas palabras: Si las temerosas ondas de la mar no desmayan a los marineros, ni las lluuias de las tempestades e inuiernos a los labradores, ni las heridas y muertes a los soldados, ni los golpes y caydas a los luchadores, quando ponen los ojos en las esperanças engañosas de lo que por esto pretenden, mucho menos auian de sentir los trabajos los que esperan en el reyno de Dios. No mires pues o Christiano, que el camino de las virtudes es aspero, sino donde va a parar, ni que el de los vicios es dulce, sino el paradero que tiene. Dize por cierto muy bien este santo: Porque quien yra de buena gana por vn camino de rosas y flores, si va a parar en la muerte: y quien rehusara vn camino aspero y dificultoso si va a parar a la vida?

Mas no solo sirue la esperãça para alcançar este tan desseado fin, sino tambien para todos los medios que para el se riquieren: y generalmente para todas las necessidades y miserias desta vida. Porque por ellas es el hombre socorrido en sus tribulaciones, defendido en sus peligros, cõsolado en sus dolores, ayudado en sus enfermedades, prouey do en sus necessidades: pues por ella se alcança el fauor y misericordia de Dios, q̃ para todas las cosas nos ayuda. Desto tenemos euidentissimas prendas y testimonios en todas las escrituras diuinas, mayormente en los Psalmos de Dauid: porque apenas se hallara Psalmo que no engrandezca esta virtud, y predique los frutos della: lo qual sin duda es vna de las mayores riquezas y consolaciones que los buenos tienen en esta vida. Por lo qual no se me deue tener por prolixidad, referir aqui algunas dellas, pues es cierto q̃ muchas mas son las que callo, que las q̃ podre referir. En el libro de los Reyes dixo vn 3. Reg. 19 2. Pet. 16
Propheta al Rey Assa: Los ojos del Señor cõ templan toda la tierra, y dan fortaleza a todos los q̃ esperan en el. Hieremias dize: Bueno es Thren. 3 Nahum. 1
el Señor a los que esperan en el, y al anima del que le busca. Y en otro lugar: Bueno es el Señor, el qual esfuerça a los suyos en el tiempo de la tribulacion, y conoce a todos los que esperan en el, esto es, tiene cuenta con ellos para socorrerlos y ayudarlos. Isayas dize: Si os Isai 30
boluieredes a mi, y estuuieredes en mi quietos, sereys saluos: en silencio y esperança estara vuestra fortaleza. Y entiende aqui por silencio, la quietud y reposo interior del anima en medio de los trabajos, que es efeto desta esperança: la qual destierra della toda solicitud y congoxa desordenada con el fauor que espera de la misericordia diuina. El Ecclesiasti- Eccle. 2.
co dize: Los que temeys al Señor: fiaos del, y no perdereys vuestro galardon. Los que temeys al Señor: esperad en el, y su misericordia sera para vuestra consolacion y alegria. Mirad hijos a todas las naciones de los hombres, y sabed cierto, que nadie esperò en el
Prou. 3. Señor, que le saliesse en vano su esperança. Salomon en sus Prouerbios dize: Descubre tu coraçon al Señor, y espera en el, porque el te
Psalm. 9. guiara y endereçara en tus caminos. El Propheta Dauid en vn Psalmo dize: Esperan Señor en ti los que conocen tu nombre, porque
Psalm. 30. nunca desamparaste a los que te buscan. En otro dize: Yo Señor espere en ti, y assi me ale-
Psalm. 13. grare y gozare en tu misericordia. En otro dize: A los que esperan en el Señor cercara la misericordia. Y dize muy bien, cercara: para
Simile. dar a entender, que por todas partes los guardara: Assi como el Rey que esta cercado de su gente, para que vaya mas seguro. Y en otro
Psal 39. Psalmo prosigue mas ala larga esta materia, diziendo: Esperando, esperè en el Señor, y el mirò por mi, y sacome del lago de la miseria, y del lodo en que estaua atollado, y assento mis pies sobre vna firme piedra, y endereçò todos mis passos: y puso en mi boca vn cantar nueuo, y vn hymno en alabança de nuestro Dios. Veran esto los justas, y alabaran a Dios, y esperaran en el: bienauenturado el varõ que puso su esperãça en el Señor, y no puso sus ojos en las vanidades y locuras engañosas del mundo. En las quales palabras hallaras aun otro efecto marauilloso desta virtud, que es abrir la boca y los ojos del hombre para conocer por experiencia la bondad y prouidencia paternal de Dios, y cantarle vn cantar nueuo con nueuo gusto, y nueua alegria, por el nueuo beneficio recibido con el socorro esperado. No acabarianos a este passo de traer versos, y aun Psal
n: os enteros deste propheta. Porque todo el
Psal. 114. Psalmo. *Qui confidunt in Domino, sicut mons Sion*, desto habla: y assi mesmo todo el Psal-
Psal. 90. mo. *Qui habitat in adiutorio altissimi*, se gasta en contar los grandes fructos y prouechos de los que esperan en Dios, y viuen debaxo de su proteccion. Donde sobre vna palabra de este Psalmo que dize: Tu eres Señor mi esperãça,
Matth. 20. escriue sant Bernardo assi: Para qualquier cosa que deua yo hazer, o no hazer, suffri, o dessear, tu eres Señor mi esperança. Esta es la causa del cumplimiento de todas tus promessas: esta es la principal razon, y fundamento de mi
Luc. 18. esperança. Alegue otro sus virtudes, glorieseq̃ a suffrido todo el peso del dia y del calor: diga con el Phariseo q̃ ayuno dos dias cada semana, y que no es el como los otros hõbres: mas yo Señor dire con el Propheta: Bueno es a mi llegarme a Dios, y poner en el mi esperança. Psal. 72
Si se me prometen premios, por vos esperare, que los alcançare si se leuantarẽ contra mi batallas: por vos espero que las vencere: si se embraueciere contra mi el mundo: si bramare el demonio, si la mesma carne se leuantare cõtra el espiritu, en vos esperare. Pues siendo esto assi, porq̃ no desechamos luego de nosotros todas estas vanas y engañosas esperãças? y no nos apegamos con todo feruor y deuocion a esta esperança tan segura? Y mas abaxo añade el mesmo sancto diziendo: La fe dize: Grandes y inestimables bienes tiene Dios aparejados para sus fieles. Mas la esperança, dize: Para mi los tiene guardados. Y no contenta con esto, haze a la caridad que diga: Pues yo me dare prissa por gozarlos.

Psal. 62

Cata aqui pues hermano, quan grande sea el fructo desta virtud, y para quantas cosas nos aprouecha. Ella es como vn puerto seguro adonde se acogen los justos en el tiempo de la tormenta. Es como vn escudo muy fuerte con que se defienden delos mares y ondas deste siglo. Es como vn deposito de pan en tiempo de hambre, adonde acuden todos los pobres y necesitados a pedir socorro. Es aquel tabernaculo y sombra que promete Dios por Isayas a sus escogidos, para que en Isay. 4
el se escondan y defiendan de los calores del verano, y de las lluuias y toruellinos del inuierno: esto es, de las prosperidades y aduersidades deste mundo. Es finalmente vna medecina y comun remedio de todos nuestros males: pues es verdad, que todo lo que justa, fiel, y sabiamente esperaremos de Dios, alcançaremos: siendo cosa saludable. Por donde dize Cypriano, que la misericordia de Dios es la fuente de los remedios: y que la esperança es el vaso que los coge, y que segun la quantidad deste vaso, assi sera la del remedio, porque por parte de la fuente, no puede el agua de la misericordia faltar. De
Iosue. 1 suerte q̃ assi como dixo Dios a los hijos de Israel, que toda la tierra sobre que pusiessen sus pies seria suya: assi toda la misericordia, sobre que el hombre llegare a poner los pies de su esperança, sera suya. Y segun esto el que mouido de Dios esperare todas las cosas, todas las alcançara. En lo qual parece, que esta esperança es vna imitacion de la virtud y poder de Dios, la qual redunde en gloria del mesmo Dios. Porque como dize muy bien san Bernardo: no ay cosa que tanto

declare

declare la omnipotencia de Dios, como ver, que no solo el es todo poderoso, mas que tambien haze en su manera todo poderosos a los que esperan en el. Sino dime, no participa-
Iosue. 10. 4. Reg. 20 Isai. 38. ua desta omnipotencia, el que dende la tierra mandaua al Sol que se parasse en el cielo: y el que daua a escoger al Rey Ezechias, si queria que mandasse al mesmo Sol boluer a tras, o passar adelante? Esto es lo que señaladamente engrandece la gloria de Dios, hazer los suyos
Iudic. 1. tan poderosos. Porque si se gloriaua aquel soberano Rey de los Assyrios, diziendo que
4. Reg. 18. los principes que le seruian, eran tambien Reyes como el, quanto mas se puede gloriar nuestro Señor Dios, diziendo: que tambien
Psalm. 71. son Dioses en su manera los que siruen a el, pues tanto participan de su poder.

De la esperança vana de los malos.

§. I.

Este es pues el thesoro de la esperança de que gozan los buenos, del qual carecen los malos, porque aunque tienen esperança, no la tienen viua, sino muerta, porque el pecado le quito la vida: y assi no obra en ellos estos efetos que auemos dicho. Porque assi como ninguna cosa ay que mas abiue la esperança, que la buena conciencia: assi vna de las cosas que mas la derriba y desmaya es la mala: pues es esta (como diximos) ordinariamente anda a sombra de tejados, y assi teme, y desconfia: por entender que no tiene merecido, sino desmerecido el fauor de la diuina gracia. De donde
Simile. assi como la sombra sigue al cuerpo do quiera que va, assi el temor y la desconfiança acompañan a la mala conciencia, por do quiera que ande. En lo qual parece, q̃ qual es su felicidad, tal es su confiança: porque assi como tiene su felicidad en los bienes del mundo, assi en ellos tiene su confiança, pues en ellos se gloria, y a ellos se socorre en el tiempo de la tribulacion.
Sapien. De la qual esperança hallamos escrito en el libro de la Sabiduria. La esperança del malo es como el pelito de lana que se lleua el viento, y como la espuma del agua que deshaze la ola, y como el vapor del humo, que esparze el ayre. Ves pues quan vana sea esta confiança?

Pues aun mas mal tiene que este, porque no solo es vana, sino tambien perjudicial y engañosa: como lo significo el Señor por el Profe-
Isai. 30. ra Isayas, diziendo: Ay de vosotros hijos desamparadores de vuestro padre, que tomastes consejo, y no comigo: y vrdistes vna tela, y no con mi espiritu, para añadir pecados a pecados: y embiastes a Egypto a pedir socorro, y no tomastes consejo comigo, esperando ayuda enla fortaleza de Pharaon, y poniẽdo vuestra confiança en la sombra de Egypto. Y boluerseos ha la fortaleza de Pharaon en confusion: y la confiança enla sombra de Egypto, en ignominia. Todos quedaron confundidos, esperando en el pueblo, que no los socorrio, ni les aprouechò nada: antes le fue materia de mayor verguença y confusion. Hasta aqui son palabras de Isayas: el qual no contento con lo di- Isai. 31.
cho, torna en el capitulo siguiẽte a repetir esta mesma reprehension, diziẽdo: Ay de aquellos que van a Egypto a pedir socorro, esperando en sus cauallos, y teniẽdo confiança en sus carros, porque son muchos, y en sus caualleros, porque son muy esforçados, y no pusieron su confiança en el santo de Israel, ni buscaron al Señor. Porque Egypto es hombre y no Dios, y sus cauallos son carne, y no espiritu: y el Señor estendera su mano, y caera el ayudador, y tambien el que es ayudado, y vnos y otros seran juntamente confundidos y burlados.

Cata aqui pues la diferencia que ay entre la esperança de los buenos, y de los malos: porque la de los vnos es carne, y la de los otros es espiritu: y (si esto es poco) la de los vnos es hombre, y la de los otros es Dios: por do parece que lo que va de Dios a hombre, esso va de esperança a esperança. Por lo qual con mu- Psal. 145.
cha razon nos aparta el Propheta de la vna esperança, y nos combida a la otra, diziendo: No querays confiar en los principes de la tierra, ni en los hijos de los hombres, que no son parte para dar salud. Acabarse ha la vida dellos, y boluerse han en la mesma tierra de que fueron formados: y en este dia pereceran todos los pensamientos de los que confiauan en ellos. Bienauenturado el varon que tiene a Dios por su ayudador, y en el tiene puesta su esperança, el qual hizo el cielo, la tierra, la mar, y todo lo que en ellos es. Ves pues aqui claro la diferencia que va de la vna esperança a la Psal. 19.
otra. Y en otro Psalmo declara el mesmo Propheta esta mesma diferencia de esperanças, diziendo: Estos confian en sus carros y cauallos, y nosotros en el nombre del Señor. Ellos se enlazaron y cayeron, mas nosotros nos leuantamos, y estamos en pie. Mira pues quan bien responde aqui el fruto de la confiança a los estribos y fundamentos della, pues de la vna se sigue la cayda, y dela otra leuantamiento y vitoria.

Por lo qual con mucha razon se comparan los

los vnos con aquel hombre del Euangelio que
Matt 7. edifico su casa sobre arena, la qual a la primera tempestad que se leuantò, dio consigo en tierra: y los otros con el que la edificò sobre peña viua: y por esso estuuo firme y segura cõtra todas las aguas y toruellinos desta vida. Y
Hiere. 17. no menos elegantemente declara el Propheta Hieremias por otra muy hermosa comparacion esta mesma differencia por estas palabras. Maldito sea el hombre que confia en otro hombre: y el que apartando su coraçon del Señor, pone la carne flaca por braço y amparo de su vida. Porq̃ este tal sera como el arbolillo siluestre, que nace en el desierto, que no vera el bien quando viniere, sino antes estara desmedrado en perpetua sequedad, y en tierra salobre, è inhabitable. Mas por el contrario del varon justo dize luego assi: Bendito sea el varon que tiene su esperança en el Señor: porque el sera su ayudador. Este tal sera como vn Arbol plantado par de las corrientes de las aguas, que con la virtud del humor vezino estendera sus rayzes, y en el año de la sequedad estara seguro de la fuerça del estio, y sus hojas estaran siempre verdes, y nunca dexara de dar su fructo. Hasta aqui son palabras del Propheta. Pues dime ruegote, que mas era menester (si tuuiessen los hombres seso) para ver la differencia que ay solo por parte de la esperança, entre la suerte de los buenos y de los malos, y entre la prosperidad de los vnos y de los otros? Que mayor bien puede tener vn arbol, que estar plantado de la manera que aqui nos lo pinta este Propheta? Pues tal es en su manera el estado del justo, a quien todas las cosas succeden prosperamente, por estar plantado par de las corrientes del agua de la diuina gracia. Mas por el contrario ninguna peor suerte puede caber a vn arbol, que ser infrutuoso y siluestre, y estar en mala tierra, y fuera de la vista y culto de los hombres: para que por aqui vean los malos que no puedẽ tener en esta vida otro mas miserable estado, que tener desuiados sus ojos y coraçõ de Dios (que es fuente de aguas viuas) y tener los puestos en los arrimos de las criaturas fragiles y engañosas: que es la tierra desierta, seca, è inhabitable. Por donde veras muy bien quan digno de ser llorado es el mundo, q̃ en tan mala tierra esta plantado, pues en tan flacos estribos tiene puesta su esperança, q̃ no es esperãça sino engaño y cõfusiõ como arriba se declaro.
Pag. 91. b. Pues dime ruegote que mayor miseria puede ser que esta? Que mayor pobreza, que viuir sin esta manera de Esperança? Porque si el hombre quedò por el pecado tan pobre y desnudo (como arriba tratamos) y para su remedio era tan necessaria la esperança de la diuina misericordia, que sera del, quebrada esta ancora, en la qual se sostenia: Vemos que todos los otros animales nacen en su manera perfectos y proueydos de todo lo necessario para su vida. Mas el hombre por el pecado, quedo medio deshecho: de tal manera, que casi ninguna cosa de las que ha menester, tiene dentro de si, sinoque todo le ha de venir de acarreo, y de limosna por mano dela diuina misericordia. Pues quitada esta de por medio, que tal podra ser su vida, sino coxa, y manca, y llena de mil defectos? Que cosa es viuir sin esperãça, sino viuir sin Dios? Pues que le quedo al hombre de su antiguo patrimonio para viuir sin este arrimo? Que nacion ay en el mundo tan barbara que no tenga alguna noticia de Dios, y que no le honre con alguna manera de honra, y que no espere algun beneficio de su prouidencia? Vn poco de tiempo que se ausento Moysen de los hijos de Israel, pensaron que es- Exod.
tauan sin Dios: y como rudos y grosseros dieron luego vozes a Aaron, diziendo, que les hiziesse algun Dios, por que no se atreuian a caminar sin el. En lo qual parece que la mesma naturaleza humana, aunque no siempre conocen al verdadero Dios, conoce que tiene necessidad de Dios: y aunque no conoz ca la causa de su flaqueza, conoce su flaqueza: y por esso naturalmente busca a Dios para remedio della. De suerte que assi como la yedra busca el arrimo del arbol para subir a lo alto, porque por si no puede: y assi como la muger naturalmente busca el arrimo, y sombra del varon, porque como animal imperfecto entiende la necessidad que tiene deste arrimo: assi la mesma naturaleza humana, como pobre y necessitada, busca la sombra y amparo de Dios. Pues siendo esto assi, qual sera la vida de los hombres que viuen en tan triste biudez, y desamparo de Dios? Simile.

Querria saber, los que desta manera viuen con quien se consuelan en sus trabajos? a quiẽ se acogen en sus peligros? con quiẽ se curan en Nota. b
sus enfermedades? a quien dan parte de sus penas? con quien se aconsejan en sus negocios? a quien tratan, con quien conuersan, con quiẽ piden socorro en sus necessidades? con quien platican? con quien se acuestan? y con quien se leuantan? y finalmente como passan por todos

dos los trances desta vida, los que no tienen este recurso? Si vn cuerpo no puede viuir sin anima como vn anima puede viuir sin Dios? pues no es menos necessario Dios para la vna vida, que el anima para la otra. Y si (como arriba diximos) la esperança viua es el ancora de nuestra vida, como osa nadie entrar en el golfo deste siglo tan tempestuoso, sin el socorro desta ancora? Y si la esperança deziamos, que era el escudo con que nos defendemos del enemigo: como andan los hombres sin este escudo en medio de tantos enemigos? Si la esperança es el baculo con que se sostiene la naturaleza humana despues de aquella general dolencia: que sera del hombre flaco sin el arrimo deste baculo?

Iag. 33.b.

Queda pues aqui bastantemente declarado lo que va de la esperança de los buenos a la de los malos: y por consiguiente lo que va de la suerte de los vnos a la de los otros: pues los vnos tienen a Dios por defensor y valedor, y los otros el baculo de Egypto, que si os quisiere redes afirmar sobre el, quebrarse ha, y entrarse ha por la mano del que estriba sobre el. Porque basta la culpa que el hombre comete en poner aqui toda su confiança, para que Dios la cure con el desengaño de su cayda: como el lo significò por Hieremias: El qual prophetizando la destruycion del Reyno de Moab y la causa della, dize assi: Porque tuuiste confiança en tus muros y en tus thesoros, tu tambien seras presa y destruyda: y Chamos (que es el Dios en que confias) sera lleuado cautiuo y sus sacerdotes y principes tambien con el. Mira pues aora tu, qual sea este linage de socorro: pues el mesmo confiar en el, y procurarlo, es perderlo.

Isai. 36.

Hier. 48.

Iag. 59.a.

Esto baste quanto a este priuilegio de la esperança: el qual aunque parece ser el mesmo que el de la prouidencia especial de Dios para con los suyos (de que arriba tratamos) pero no lo es, antes se diferencia del como efeto de su causa. Porque como sean muchos los fundamentos y causa desta esperança (quales son la bondad y la verdad de Dios, y los meritos de Christo, &c.) vna de los principales es esta paternal prouidencia, de la qual procede esta confiança. Porque saber, que tiene Dios este cuydado dellos, causa esta confiança en ellos.

Del septimo priuilegio de la Virtud, que es la verdadera libertad de que gozan los buenos: y de la miserable y no conocida seruidumbre en que viuen los malos.

Cap. XIX.

DE todos estos priuilegios susodichos, y señaladamente del segundo y del quarto (que es de la gracia del Espiritu santo, y de las consolaciones diuinas) se sigue otro marauilloso de que gozan los buenos (que es la verdadera libertad del anima) la qual el hijo de Dios traxo al mundo, y por la qual tiene apellido de Redentor del genero humano, por auerlo rescatado de la verdadera y miserable seruidumbre en que viuia, y puesto en verdadera libertad. Este es vno de los principales bienes que este Señor traxo al mundo, y vno delos mas señalados beneficios del Euangelio, y vno delos principales efetos del Espiritu santo: porque donde este Espiritu mora, ahi esta la verdadera libertad (como dize el Apostol) finalmente este es vno de los grandes premios que en esta vida se prometen a los seruos de Dios, como el mesmo Señor lo prometio a vnos que le querian començar a seruir, diziendo: Si vosotros permaneciereredes en mis palabras, sereys de verdad mis discipulos, y conoccreys la verdad, y la verdad os librara: esto es, la verdad os dara verdadera libertad. Y respondiendo ellos. Hijos somos de Abraham, y nunca seruimos a nadie, como dizes tu aora que seremos libres? Respondio el Señor: En verdad os digo, que quienquiera que comete pecado, es seruo del pecado, y el seruo no permanece en la casa para siempre, mas el hijo permanece siempre: y por tanto si el hijo os libertare, sereys de verdad libres.

2. Cor. 3

Ioan. 8.

En las quales palabras manifiestamente da el Señor a entender, que ay dos maneras de libertad: vna falsa (que parece libertad y no lo es) y otra verdadera que lo es. Falsa es la de aquellos que teniendo el cuerpo libre, tienen el animo cautiuo y sujeto a la tyrania de sus passiones y pecados, como era la de Alexandro Magno, que siendo Señor del mundo era esclauo de sus vicios. Mas verdadera es la de aquellos, que tienen el anima libre de todos estos tyranos: como quiera que este el cuerpo hora suelto, hora cautiuo: qual era la del Apostol san Pablo, que estando preso en vna cadena, con el espiritu volaua, por el cielo, y con sus cartas y doctrina libertaua el mundo.

Nota.

La razon de llamar esta a boca llena libertad, y la otra no es, porque como entre las dos partes principales del hombre el anima sea sin comparacion mas noble, y casi el todo del hombre, y el cuerpo no sea mas que la materia, y el sujeto, o la caxa en que esta el anima encerrada de aqui nace, que aquel se deue dezir de verdad libre, que tiene en tan principal parte libre, y aquel falsamente libre, que teniendo esta captiua, el cuerpo trae por do quiere suelto y libre.

De la seruidumbre en que viuen los malos.

§. I.

Y si preguntares de quien es captiuo el que desta manera lo es. Digo que lo es del mas feo, torpe, y abominable tyranno de quantos se pueden imaginar, que es el pecado. Porque la mas abominable cosa q̃ ay en el mundo, es el tormento del infierno, y peor y mas abominable es el pecado q̃ es causa de esse tormẽto. Y deste son seruos y esclauos los malos? como claramente lo viste en las palabras del Señor arriba dichas: Quien quiera que comete pecado, esclauo es y seruo del pecado. Pues que seruidumbre puede ser mas miserable que esta?

Ioan. 8. Pagin. Prece.

Y no solo es seruo del pecado, mas tambien de los principales atizadores y mouedores del pecado, que son el demonio, el mũdo, y nuestra propria carne, corrõpida por el mesmo pecado con todos los apetitos desordenados que della proceden. Porque quiẽ es esclauo de vn hijo, tambien lo es de los padres que lo engendraron: y constanos que estos tres son los padres del pecado por lo qual se llaman enemigos del anima, porque le hazen tan grande mal, como es captiuarla, y entregarla en poder deste tan abominable tyrano.

Y aunque todos tres de consuno concuerden en esto, pero con alguna diferencia. Porque los dos primeros se siruen del tercero, que es la carne, como de otra Eua para engañar a Adam: o como de vn propio instrumento y despertador, con que nos mueuen a todo mal. Por la qual causa el Apostol mas claramente la llama pecado, poniendo el nombre del efeto a la causa, porque ella es la que nos atiza y mueue a todo genero de pecados. Y por la mesma razon la llaman los Theologos, Fomes peccati: que quiere dezir ceuo y nutrimento del pecado, porque el es el azeyte y la leña con que se sustenta el fuego del pecado. Mas nosotros comunmente le llamamos sensualidad, carne, o concupiscencia, que por terminos mas claros, es nuestro apetito sensitiuo (de quien nacen todas las passiones) en quanto corrompido y estragado por el pecado, porque este es el atizador y despertador, y como vn manantial de todos los pecados: y por esto señaladamente se siruen del, y de todos sus apetitos los otros dos enemigos, para hazernos guerra por el. Por lo qual diuinamente dixo san Basilio, que las principales armas con que nos hazia guerra el demonio, eran nuestros desseos. Porque la demasiada aficion de las cosas que desseamos, nos haze procurarlas a tuerto, o a derecho, y romper por todo lo que se nos pone delante, aunque sea prohibido por la ley de Dios, de donde nacen todos los pecados.

Rom. 7.

Nota.

Pues este tal apetito, es vno de los mas principales tyranos a quiẽ estan los malos sujetos, y (como dize el Apostol) vendidos por esclauos. Y llamalos aqui vendidos como esclauos, no porque por el pecado perdiessen ellos el libre aluedrio con que fueron criados (porque ni se perdio, ni se perdera jamas quanto a su essencia, por mas pecados que se hagan) sino porque por el pecado quedò por vna parte este libre aluedrio tan flaco, y por otra el apetito tan fuerte, que por la mayor parte preualece lo fuerte contra lo flaco, y quiebra la soga por lo mas delgado.

Pues que cosa mas para sentir que ver como teniendo el hombre vna anima criada a ymagen de Dios, esclarecida con lumbre del cielo, y vn entendimiento que sube con su delicadeza sobre todo lo criado, hasta hablar a Dios, que menospreciadas todas estas grandezas, venga a sujetarse y regirse por el impetu furioso de su apetito bestial, y estè corrumpido por el pecado, y sobre todo mouido y atizado por el demonio? Que se puede esperar de este regimiento, y desta guia, sino despeñaderos, y desastres, y caydas y males incomparables?

Y porque mas claramente veas la fealdad desta seruidumbre: quiero traerte para esto vn exẽplo muy palpable. Imaginemos aora que estuuiesse vn hombre casado con vna muger, en quiẽ cupiesse toda la nobleza, hermosura, y discrecion q̃ en vna muger puede caber, y que estando el assi muy bien casado, vna mulata criada suya y grande hechizera, teniendo embidia desto le diesse algunos beuedizos, cõ los quales de tal manera le trastornasse el seso, que despreciada la muger, y puesta a vn rincon de casa, se entregasse todo a la mulata, y la hiziesse assentar en el estrado de su muger, y cõ ella comiesse y durmiesse, y se acõsejasse, y tratasse todos los negocios de su casa, y por su mandamiento gastasse y dissipasse toda la hazienda en comidas, y fiestas, y juegos, y cosas semejantes: y no contento con esto llegasse su desatino a tales terminos, que obligasse a su propria muger

Rom. 7.

Simile.

ger a seruir como esclaua a esta mala muger en todo lo que ella le mandasse. Quien podria imaginar que hasta aqui llegasse el embaucamiento de vn hombre? Y si hasta aqui llegasse como estrañarian esto los que lo supiessen? Que indignacion tendrian contra aquella mala hembra, y que compassion de la noble muger, y que quexas del desatinado marido? Indignissima cosa parece esta: pero mucho mayor es sin comparacion la que al presente tratamos. Porque has de saber, q̃ dentro de nuestra mesma anima ay estas dos tan differentes mugeres, que son espiritu y carne: las quales por otros nombres los Theologos llaman porcion superior, è inferior: Porcion superior es aquella parte de nuestra anima en que esta la voluntad, y la razon que es la lumbre natural con que Dios nos crio: cuya hermosura y nobleza es tan grande, que por ella es el hombre ymagen de Dios, y capaz de Dios, y hermano de los Angeles. Y esta es la noble muger con que casò Dios al hombre, para que hiziesse vida con ella, guiando todas sus cosas por su consejo, que es por esta lumbre celestial. Mas en la porcion inferior esta el apetito sesitiuo, de que hauemos tratado, que nos fue dado para apetecer las cosas necessarias a la vida, y a la conseruacion de la especie humana: mas esto por la tassa y orden que por la razon le fuesse puesta: Assi como el despensero que compra de comer por la orden que le manda su señor. Pues este apetito es la esclaua de que hablamos que por carecer de lumbre de razon, no se hizo para guiar, ni mandar, sino para ser guiada y mandada. Y siendo esto assi el malauenturado del hombre de tal manera viene a aficionarse, y entregarse a los gustos y desseos desta mala muger, que desamparando el consejo de la razon, por quien deuiera guiarse, viene a regirse por ella, haziendo quanto le dize, que es poniendo por obra todos sus malos desseos y apetitos. Porque hombres vemos tan sensuales, tan desenfrenados, y tan entregados a los desseos de su coraçon, que casi en todas las cosas como vnas bestias le obedecen y siguen, sin tener cuenta con ley de justicia, ni de razon. Pues que es esto, sino entregar todo el gouierno de su vida a la suzia y torpe esclaua de la carne, empleandose en todos los juegos y passatiempos y deleytes que ella pide, desamparando el consejo de la nobilissima y legitima muger que es la razon.

Salm. 4.

mile.

Y lo que peor y mas intolerable es, que no contentos con esto, hazen a esta mesma señora que sirua a esta tan mala esclaua, y que se desuele noche y dia, inuentando y procurando todo lo que conuiene para el gusto y contentamiento de ella. Porque quando vn hombre emplea toda su razon y entendimiento en traçar tantas inuenciones, y maneras de atauios, de edificios tan curiosos, de potages y guisados tan exquisitos, de adereços de casa, y de tratos y negocios para grangear todo lo que para esto se requiere: que es esto, sino desquiciar el anima de los exercicios espirituales de su propria nobleza, y hazer que sea esclaua, cozinera, y despensera, de quien le fue dada por captiua? Y quando vn hombre carnal aficionado a vna muger, para vencer su castidad emplea toda su razon y entendimiento, en escriuir cartas, en componer sonetos llenos de agudeza y sentencia, y en buscar todas las minas y contraminas, que para estos tratos se requieren, que haze en esto si piensas, sino seruir a la esclaua, la que era señora, ocupandose aquella lumbre celestial y diuina, en buscar medios para las vilezas y apetitos de su carne? Y quando el Rey Dauid vso de tantas maneras de medios para encubrir el hurto de Bersabe, mandando venir al marido de la guerra, y combidandolo a cenar, y emborrachandolo en la cena, y despues dandole cartas con auisos, è industrias para que el innocente muriesse, estas traças quien las hazia, sino el entendimiento y la razon? y quien instigaua a hazerlas sino la carne peruersa para encubrir, ò gozar mas a su saluo de sus deleytes? Cosas son todas estas de que Seneca con ser Philosopho Gentil se affrentaua y auergonçaua, y assi dezia: Mayor soy, y para mayores cosas nacido, que para ser esclauo de mi carne. Pues si nos espantara el embaucamiento de aquel hombre enhechizado y perdido, quanto mas nos deue espantar esto, por lo qual tanto mayores bienes se desperdician, y tanto mayores males se ganan?

2. Reg. 11

Nota

Y con ser esta vna cosa por vna parte tan monstruosa, y tan lastimera, y por otra tan vsada, passamos por ella ligeramente sin que nadie pasme de tan gran desorden, por estar el mundo tan desordenado. Porque (como dize muy bien san Bernardo) no se siente el hedor abominable de los viciosos, por ser tantos los que lo son. Porque assi como en la tierra donde todos nacen prietos, no se tiene por injuria la negrura, y donde todos generalmente

ralmente son beodos, no se tiene por deshonrada la embriaguez (siendo cosa tan vil) assi, (como en todo el mundo generalmente aya esta monstruosidad) apenas ay quien la conozca por tal. Todo esto pues bastantemente nos declara quan miserable sea esta seruidumbre, y juntamente con esto, a quan espantable pena fue el hombre condenado por el pecado, pues por el fue entregada vna criatura tan noble a vn tan torpe tyrano. Y por tal lo tenia el Eccle siastico quando hazia oracion a Dios, pidiendole que lo librasse de los desseos desordenados del vientre, y de la deshonestidad, y que no le entregesse en poder de vn anima desuergonçada, y desenfrenada. Como quien pide no ser entregado a algun grande verdugo, o tyrano, porque por tal tenia el este apetito.

Eccles. 23.

§. II.

Pues ya si quieres saber que tan grande sea la potencia deste tyrano, puedeslo claramente colegir, considerando lo que ha echo el mundo, y haze cada dia. Y no quiero para esto ponerte ante los ojos las fabulas que los Poetas fingieron, representandonos aquel tan famoso Hercules, el qual despues de vencidos y domados todos los monstruos del mundo, dizen que vencido del amor torpe de vna muger dexada la maça, se assentaua entre sus criadas a hilar con vna rueca en la cinta, porque ella se lo mandaua, y amenazauale sino lo hiziesse (lo qual sabiamente fingieron los Poetas, para significar por aqui la tyrania y potencia deste apetito.) Ni tampoco quiero traer aqui las verdades antiguas de las escripturas diuinas, donde se nos propone vn Salomon por vna parte lleno de tan grande santidad y sabiduria, y por otra adorando los ydolos y edificandoles templos, por complazer a sus mugeres (que no menos declara la tyrania desta passiõ) sino los exemplos quotidianos que nos passan por las manos cada dia. Mira pues a lo que se pone vna muger adultera, por obedecer a vn apetito desordenado (porque en esta passion quiero ahora poner exemplo) para que por esta se vea la fuerça de las otras. Sabe esta muy bien, que si el marido la tomare con el hurto en las manos, la matara y que en vn mesmo punto perdera la vida, la honra, la hazienda, y el alma con todo lo demas que en este mundo y en el otro se puede perder (que es la mayor y mas vniuersal perdida de quantas ay) y que juntamente con esto dexara a sus hijos, y padres, y hermanos y todo su linage deshonrado, y con perpetua materia de dolor: y con todo esso es tan grande la fuerça deste apetito, o (por mejor dezir) la potencia deste tyrano, que le haze passar pôr todo esto, y beuer todos estos tragos tan horribles con grandissima facilidad, por hazer lo que el le manda. Pues que tyrano obliga jamas a vn captiuo que tuuiesse, a obedecer, con tan grande riesgo a lo que el le mandasse? Que mas duro y miserable cautiuerio quieres que este?

3. Reg. 6. &. 11.

Pues en este estado generalmente viuen los malos, como claramente lo significo el Profeta quando dixo: Assentados estan en tinieblas y sombra de muerte, padeciendo hambre y estando presos con cadenas de hierro. Pues que tinieblas son estas, sino la ceguedad en que viuen los malos (de que arriba tratamos) pues ni conocen a si, ni a Dios como conuiene, ni para que viuen, ni para que fin fueron criados, ni la vanidad de las cosas que aman, ni el mesmo captiuerio y seruidumbre en que viuen? Y que cadenas son estas con que estan presos, sino las fuerças de las aficiones con que estan sus coraçones afferrados con las cosas que desordenadamente aman? Y que hambre es esta que padecen, sino el apetito insaciable que tienen de infinitas cosas que no alcançan? Pues que mayor captiuerio quieres que este?

Psal. 106.

Pag. 70. b

Veamos esto mesmo por otros exemplos: Pon los ojos en Amon hijo primogenito de Dauid, el qual despues que puso los suyos en su hermana Thamar, de tal manera se cego con estas tinieblas y se prendio con estas cadenas, y se affligio con esta hambre que vino a perder el comer, el beuer, el sueño, la salud, y caer en vna cama enfermo, con la fuerça desta passion. Pues dime que tales eran las cadenas de la aficion y aprehension, con que estaua su coraçon captiuo, pues tal impression hizieron en la carne y en los humores del cuerpo, que bastaron para causarle tan grande enfermedad? Y porque no piensses que la cura desta dolencia, es alcançarse lo que se desseaua, mira bien como quedò mas enfermo y mas perdido despues que alcançò lo que desseaua, de loq̃ estaua antes. Porque muy mayor dize la escritura que fue el odio con que aborrecio despues a la hermana, que el amor que antes le auia tenido. De manera que no quedò con el vicio libre de passion, sino trocola por otra mayor. Pues ay tyrano en el mundo que assi buelua y rebuelua sus prisioneros, y assi les haga texer y destexer, andar, y desandar los mesmos caminos?

2. Reg 13

Tales

Tales pues son todos los que estan tyranizados deste vicio, los quales apenas son señores de si mesmos, pues ni comen, ni beuen, ni piensan, ni hablan, ni sueñan, sino en el, sin que ni el temor de Dios, ni el anima, ni la conciencia, ni parayso, ni infierno, ni muerte, ni juyzio, ni aun a vezes la mesma vida, y honra (que ellos tanto aman) sea parte para reuocar los deste camino, ni romper esta cadena. Pues que dire de los zelos destos, de los temores, de las sospechas y de los sobresaltos y peligros en que andan noche y dia auenturando las almas y las vidas por estas golosinas? Ay pues tyrano en el mundo que assi se apodere del cuerpo de su esclauo, como este vicio del coraçon? Porque nunca vn esclauo esta tan atado al seruicio de su señor, que no le queden muchos ratos de dia y de noche en que huelgue y entienda en lo que le cumple. Mas tal es este vicio y otros semejantes, que despues que se apoderan del coraçon, de tal manera lo prenden y se lo beuen todo, que apenas le queda al hõbre valor, ni habilidad, ni tiempo, ni entendimiento para otra cosa. Por lo qual no embal-
Eccles.19. de dixo el Ecclesiastico, que las mugeres y el vino robauan el coraçõ de los Sabios, porque casi tan alienado queda vn hombre con este vicio por sabio que sea, y tan inhabil para todas las cosas que son proprias de hombre, como si vniesse benido vna cuba de vino. Y para significar esto el ingenioso Poeta, finge de aquella famosa Reyna Dido, que en el punto que se cego con la aficion de Eneas, luego desistio de todos los publicos exercicios y reparos de la ciudad. De manera que ni los muros començados yuan adelante, ni la juuentud exercitaua las armas, ni los oficiales publicos entendian en fortalecer los puertos, ni en los otros pertrechos necessarios para defension de la patria. Porque este tyrano de tal manera dize que prendio todos los sentidos desta muger, que para todo quedo inhablil, sino solo para aquel cuydado, el qual quanto mas se apodero del coraçon tanto menos le dexo de valor para todo lo demas. O vicio pestilencial destruydor de las republicas, cuchillo de los buenos exercicios, muerte delas virtudes, niebla de los buenos ingenios, enagenamiento del hombre, embriaguez de los sabios, locura de los viejos, furor y fuego de los moços, y comun pestilencia del genero humano.

Y no solo en este vicio, mas en todos los otros ay esta mesma tyrania. Sino põ los ojos en el ambicioso y vanaglorioso que anda perdido por el humo de la honra, y mira quan sujeto viue a este desseo, quan apetitoso de gloria, quan deligente en procurarla, pues toda la vida, y todas las cosas ordena para este fin: el seruicio, el acompañamiento, el vestido, el calçado, la mesa, la cama, el aparato de casa, los criados, los gestos, los menços, la manera de andar y del hablar y del mirar, y finalmẽte todo quãto haze para este fin lo haze, pues de tal manera lo haze como mas cõuenga parecer mejor y ser loado, y alcãçar este soplo de viento. De manera que si bien lo miras, todo lo que ordinariamẽte dize y haze es armar lazos y redes para caçar este aplauso y ayre popular. Y si nos marauillamos del otro Emperador que gastaua todas las fiestas en andar a caça de moscas con vn punçon en la mano, quanto es mas de marauillar la locura deste miserable, que no solo las fiestas, sino toda la vida gasta en caçar este mũdo y ayrezico del mundo? Por lo qual el triste, ni haze lo que quiere, ni viste como quiere, ni va donde quiere: pues dexa muchas vezes de yr aun a las Iglesias, y tratar con los buenos por medio de lo q̃ el mundo (a quien el viue sujeto) dira. Y (lo que mas es) por esto gasta mucho mas de lo que quiere, y delo que tiene, y se pone en mil necessidades, con q̃ infierna su anima, y tãbien la de sus decendientes, a los quales dexa por herederos de sus deudas è imitadores, de sus locuras. Pues que pena merecen estos? sino la que escriuen auer dado vn Rey a vn hombre muy ambicioso: al qual mandò que diessen humo a narizes hasta que muriesse, diziendo que justamente era castigado con muerte de humo: pues toda la vida auia gastado en procurar humo de vanidad. Pues que mayor miseria que esta?

Que dire tambien del auariento codicioso, que no solo es esclauo, sino tambien ydolatra de su dinero a quien sirue, a quien adora, a quien obedece en todo quanto le manda, por quien ayuna, y se quita el pan de la boca, y a quien finalmente ama mas que a Dios, pues por el mil vezes offende a Dios? En el tiene su descanso, en el su gloria, en el su esperança, en el todo su coraçon y pensamiento: con el se acuesta, con el se leuanta, y toda la vida y todos los sentidos emplea en tratar del, oluidado de si, y de todo loal. Deste tal diremos, que es señor del dinero para hazer del lo que quisiere, o esclauo y captiuo del? pues no ordena el dinero para si, sino a si para el dinero, quitandolo de la boca, y aun del anima, para ponerlo en el?

Pues

Pues que mayor captiuerio puede ser que este? Porque si llamays captiuo al que esta encerrado en vna mazmorra, o el que tiene los pies en vn cepo, como no estara preso el que tiene el anima presa con la aficion desordenada de lo que ama? Porque quando esto ay, ninguna potencia queda al hombre perfectamente libre, ni es señor de si mesmo: sino esclauo de aquello que desordenadamente ama: porque donde esta su amor, alli esta preso su coraçon, aunque no se pierde por esso su libre aluedrio. Y no haze al caso con que genero de ataduras estes preso, si la mejor y mayor parte de ti lo esta: ni diminuye la seruidumbre desta prision, que estes voluntariamente preso, porque si ella es verdadera prision, tanto sera mas peligrosa, quanto fuere mas voluntaria: pues veemos que no diminuye la malicia del veneno ser muy dulce: si el es de verdad veneno. Y no puede ser mayor prision, que la que de tal manera tira por ti, y te tiene preso q̃ te haze cerrar los ojos a Dios, a la verdad, a la honestidad, y a las leyes de justicia: y de tal manera te tiene tyranizado, que assi como el beodo no es señor de si mesmo, sino el vino, assi el que desta manera esta preso, no es del todo señor de si mesmo sino de su passion, aunque no por esto pierda su libre aluedrio. Y si el cautiuerio es tormento, que mayor tormento que el que vno destos miserables padece: pues infinitas vezes ni puede alcançar lo que desea: ni quiere dexar de desearlo, ni sabe que se haga, ni que camino se tome. Y con esta perplexidad viene a
Simile. dezir lo que el otro Poeta dixo a vna muger mal acondicionada: Aborrezcote, y amote jũtamente, y si me preguntas la causa, la causa es, porque ni puedo viuir contigo, ni puedo passar sin ti. Pues ya si alguna vez acomete a romper estas cadenas, y vencer estas aficiones, halla luego tan grande resistencia, que muchas vezes desespera de la vitoria, y assi se torna el miserable otra vez a meter de pies en la mesma cadena. Parecete pues que se puede llamar tormento y cautiuerio este?

Y si fuesse esta vna sola cadena, menos mal seria, porque estando el hombre preso cõ vna sola prision, y peleando con vn solo enemigo, menos desconfiaria de vencerlo. Mas que diremos de otras prisiones de aficiones con q̃ este miserable esta preso? Porque como la vida humana esta sujeta a tantas maneras de necessidades, todas estas son cadenas y motiuos de codicias, porque son grandes lazos con que se prẽde nuestro coraçon, aunq̃ esto sea mas en vnos que en otros. Porque ay algunos hombres naturalmente tan aprehensiuos, que a penas pueden desasirse de lo que vna vez aprehenden. Otros ay melancolicos, a quien tambien haze aprehensiuos y vehrmentes en sus desseos este humor. Otros ay pusilanimes, aquien todas las cosas paracen grãdes y dignas de ser muy estimadas y desseadas por pequeñas que sean, por que al coraçon pequeño todo le parece grande, por poco q̃ sea, como Seneca dixo. Otros ay naturalmente vehementes en todas las cosas que dessean (como son ordinariamente las mugeres) las quales dize vn Philosopho que aman, o aborrecen, porque no saben tener medio en sus aficiones. Todos estos pues padecen muy duro y aspero captiuerio con la fuerça de las passiones que los cautiuan. Pues si tan grande miseria es estar preso con vna sola cadena, y ser esclauo de vn solo señor, que sera estar preso con tantas cadenas y ser esclauo de tantos señores (como lo es el malo) el qual tantos señores tiene, quantas son las passiones a que obedece, y los vicios a que sirue?

Pues que mayor miseria que esta? Si toda la dignidad del hombre, en quanto hombre, consiste en dos cosas, que son razon y libre aluedrio: que cosa mas contraria a lo vno y a lo otro que la passion, que ciega la razon, y lleua tras si el libre aluedrio? Por donde veras quan perjudicial y dañosa sea qualquiera desordenada passion, pues assi derriba al hombre de la silla de su dignidad, escureciendole la razon, y peruirtiendole el libre aluedrio: sin las quales dos cosas el hombre no es hombre sino bestia. Esta es pues hermano la miserable seruidumbre en que viuen todos los malos, como gente que no se rige por Dios, ni por razon, sino por apetito y passion.

De la libertad en que viuen los buenos.
§. II.

Pues desta tan miserable seruidumbre nos vino a librar el Hijo de Dios: y esta es la libertad y victoria que celebra el Propheta Isayas, Isayas
quando dize. Alegrarsehan Señor en ti tus redemidos como los labradores quando cogen el fructo de sus labranças, y como se alegran los vencedores despues de tomada la presa, quando reparten los despojos. Porque tu Señor quitaste de encima dellos el yugo pesado, que los apremiaua, y la vara que los heria, y el sceptro del tyrano que con tributos desaforados los oprimia. Todos estos nõbres de yugo,

de vara, de sceptro conuienen a la tyrania y fuerça de nuestro apetito, porque del como de muy proprio instrumento se aprouecha el demonio (que es el principe deste mundo) para tyranizar los hombres, y subjetarlos al pecado. Pues de toda esta fuerça y potencia nos libro el Hijo de Dios con la abundancia de la gracia, que con el sacrificio de su muerte nos
Rom. 6. ganò. Por lo qual dize el Apostol, que nuestro viejo hombre fue juntamente crucificado cõ el. Y llama aqui viejo hombre, este apetito, que se desordenò por aquel primer pecado. Porque por aquel grande sacrificio y merito de su passion, nos alcança gracia para sojuzgar este tyrano, y ponerlo debaxo de los pies, y hazerlo passar por la pena del Talion, crucificãdo a quien antes nos crucificaua, y cautiuando a
Isy. 14. quien antes nos tenia cautiuos. Y assi viene a cumplirse lo que el mesmo Isayas en otra parte prophetizo, diziendo: Prẽderan a los que antes los prendian, y sujetaran a sus opressores. Porque antes de la gracia nuestro apetito sensual traya sujeto y tyranizado a nuestro espiritu, haziẽdolo seruir a sus malos desseos (como arriba se declaro) mas recibida la gracia, de tal manera es ayudado por ella, que preualece cõtra este tyrano, y le subjeta y haze obedecer a
Leuit. 6. lo que es razon.

Esto fue marauillosamente figurado en la muerte de Adonibezech Rey de Hierusalem, a quien mataron los hijos de Israel, cortandole primero los pies y las manos. El qual como assi se viesse y se acordasse de las crueldades y tyranias que hasta alli auia vsado, dixo estas palabras: Setenta Reyes cortados los pies, y las manos comian debaxo de mi mesa las migajas que della cayan, y ahora veo, que de la manera que yo lo hize, assi lo ha hecho Dios comigo. Y añade la escriptura, que lo lleuaron assi como estaua a Hierusalem, y que ay murio. Este tan cruel tyrano figura es del principe deste mundo, el qual antes de la venida del Hijo de Dios generalmente mancaua los hombres de pies y de manos, destroncandolos, è inhabilitandolos para seruir a Dios, cortandoles las manos para no hazer bien, y los pies para no desseallo, y demas desto haziẽdolos andar comiendo las migajuelas pobres que de su mesa cayan, que son los deleytes mundanales y sensuales, con que este mal principe apacienta a sus seruidores. Los quales con mucha razon se llaman migajas y no pedaços de pan por la escasseza grande con que este tyrano reparte a los suyos estos relieues: pues nunca se los da en la hartura y abundancia que ellos desean. Mas despues que el Saluador del mundo, hizo passar a este tyrano por la pena que el daua a los otros, cortandoles los pies y las manos: esto es, deshaziendo y quebrantando todas sus fuerças. Cuya muerte señaladamente dize que fue en Hierusalem: porque ay fue donde el Saluador del mundo muriendo mato al principe deste mundo, y donde siendo el crucificado, le crucificò y atò de pies y manos, y le quitò su poder. Y assi luego despues de su sacratissima passion, comẽçaron los hombres a triumphar deste tyrano, enseñoreandose tan poderosamente del mundo, del demonio, y de todos sus vicios, y apetitos: que todos los tormentos y alagos del mundo no fueron bastantes para derribarlos en vn pecado mortal.

De las causas de do procede esta libertad.
§. III.

Preguntaras por ventura de donde procede esta tan marauillosa victoria y libertad? A esto digo que despues de Dios procede primeramente (como ya diximos) de la diuina gracia, la qual mediante las virtudes que della proceden, de tal manera adormece, y templa el furor de nuestras passiones que no las dexa prualecer contra la razon. Por donde assi como Similes. los encantadores suelen con algunas palabras encantar las serpientes, para que no hagan mal a nadie (de manera que estando vivas no son ponçoñosas, y teniendo veneno no dañan cõ el) assi tambien esta diuina gracia de tal modo encanta estas ponçoñosas serpientes de nuestras passiones, que estandose ellas viuas y enteras en el ser de naturaleza, no lo estan en la malicia de la ponçoña: pues no bastan (como antes hazian) para emponçoñar nuestra vida. Lo qual diuinamente significò el Propheta Isayas quando dixo: Alegrarseha el niño de te- Isay. 11.
ta sobre los agujeros de la serpiẽte, y el q̃ estuuiere ya destetado metera seguramente la mano en la cueua del Basilisco. No haran mal ni matarã en todo mi santo monte, porq̃ la tierra estara tan llena del conocimiento de Dios, como de las aguas del mar, q̃ la cubre. Pues claro esta, q̃ no habla aqui el Propheta de las serpientes materiales, sino de las espirituales, que son nuestras passiones y malas inclinaciones (que quando se desmandan, bastan para emponçoñar el mundo) ni tampoco habla de niños corporales, sino espirituales, entre los quales se llama niño de teta el que comiença a ser-

seruir a Dios, que aun a menester leche para criarse, y destetado, el que esta ya mas aprouechado, que puede andar por su pie, y comer pan con corteza. Pues tratando de los vnos y de los otros, dize de los primeros que se alegraran de ver como estando en compañia destas espirituales serpientes por virtud de la diuina gracia no recibiran dellas daño mortal consintiendo en el pecado, mas de los postreros que estan ya destetados, y adelantados en el camina de Dios, dize que meteran la mano en la cueua del Basilisco. Esto es, que los guardara Dios aun entre mayores peligros, porque en ello se cumplira aquella promessa
Psalm 90. del Psalmo que dize: Sobre la serpiente y Basilisco andaras, y pondras los pies sobre el Leon, y el Dragon. Pues estos son los que metiendo las manos en la cueua del Basilisco, no recibiran daño, porque la abundancia de la gracia que se derramara sobre la tierra, de tal manera encantara estas serpientes, que no sean parte para hazer daño a los hijos de Dios.

Esto mesmo aun mas claramente y sin metaphoras explicò el Apostol, quando despues de auer tratado muy copiosamente de la tyra-
Rom. 7. nia de nuestros apetitos y de nuestra carne al cabo exclamò, diziendo: Miserable de mi, quien me librara del cuerpo desta muerte? Responde el mesmo en vna palabra diziendo: La gracia de Dios: que se nos da por Christo. En el qual lugar no entiende el por el cuerpo de
Rom. 6. muerte, este cuerpo sujeto a la muerte natural que todos esperamos: sino el que en otro lugar llama el cuerpo de pecado, que es nuestro apetito mal inclinado, del qual (como de vn cuerpo) proceden los miembros de todas las passiones y desseos desordenados que nos lleuan a pecar. Y deste tal cuerpo (como de vn cruel tyrano) dize el Apostol, que nos libra la gracia que se da por Christo, como esta dicho.

Despues de la qual la segunda y muy principal cauia es, la grãdeza del alegria y de las cõ solaciones espirituales de que los justos gozã, segũ que arriba declaramos. La qual de tal ma-
Pag 86. b. nera apaga la sed de todos sus desseos, que cõ esto facilmente vencen y despiden de si todos los apetitos y desseos, y hallada esta fuente de todos los bienes, luego pierden el apetito con goxoso de todos los otros bienes, como el Se-
Ioan. 4. ñor lo declarò a la muger Samaritana diziendo: Quiẽ beuiere del agua que yo le dare (que es la diuina gracia) nunca jamas padeçera sed, Lo qual dize San Gregorio en vna homilia, por estas palabras. El que perfetamente a conocido la dulcedũmbre de la vida celestial, luego desampara todas las cosas que sensualmẽte amaua: dexa lo que posseya, derrama lo que allegaua, enciendesele el coraçon con desseos del cielo, desagradale todo lo que ay en la tierra, y parecele feo todo lo q̃ antes le era hermoso, porque solo el resplandor desta preciosa margarita reluze en su anima. Pues desta manera lleno el vaso de nuestro coraçõ deste licor celestial, apagado con el la sed de nuestra anima, no tiene porque andar hambreando y procurando los bienes perecederos desta vida, y assi queda libre de las cadenas de las aficiones dellos, porq̃ dõde no ay desseo, ni amor, no ay cadena, ni prision. Y desta manera el coraçõ que vino a hallar al Señor de todo, se halla el tambien en su manera señor de todo, pues tiene resumidos los otros bienes en este bien.

Cõ estos dos fauores de Dios (que para esta libertad nos ayuda) se junta tambien la diligẽcia y cuydado que los buenos tienen de subjetar la carne al espiriru, y las passiones a la razon, con la qual vienẽ ellas poco a poco a mortificarse, y habituarse a lo bueno, y a perder muy gran parte del furor y brio que antes tenian. Porque (como dize San Chrysostomo) si las bestias fieras acostumbradas a tratar con Similes. los hombres, vienen por tiẽpo a perder su natural fiereza, y enuestirse de la blandura y mãsedumbre de los hombres (por donde dixo el Poeta, que el tiempo y la costumbre hazia a los Leones obedecer a los hombres) que mucho es que nuestras passiones naturales acostumbradas a obedecer a la razon, vengan poco a poco a razonarse y domesticarse, esto es, a participar en algo en la condicion del espiritu y de la razon, y holgar cõ las obras della? Y si para esto basta el vso y la buena costumbre, quanto mas bastara la gracia ayudada con la mesma costumbre?

Pues de aqui nace, q̃ muchas vezes los siernos de Dios sensualmente (si dezir se puede) huelgã mas con el recogimiento, y con el silencio, y con la licion, y oracion, y meditacion, y con otros tales exercicios, que nunca holgaran con el juego, y con la caça, y con todas las conuersaciones y recreaciones del mundo: las quales ellos tienen por tormento, de tal manera que aun la mesma carne viene a aborrecer lo que antes amaua, y tomar gusto y contentamiento en lo que antes aborrecia. Lo qual es en tanta manera verdad, que muchas vezes

(como dize San Buenauentura en el prologo del eſtimulo del amor de Dios) ſe deleyta tanto la parte inferior de nueſtra anima en los exercicios de la oracion y comunicacion con Dios, que recibe tormento quando por algun juſto impedimento la apartan de alli. Y eſto es lo que quiſo ſignificar el Propheta quando dixo: Alabare yo al Señor porque me dio entendimiento, y tambien porque de noche mis renes me reprehenden, o (como traſlado otro interprete) me enſeñan. Eſta es cierto vna ſeñalada obra de la diuina gracia. Porq̃ por las renes entiẽden aqui los exponedores, los affectos y mouimientos interiores del hombre: que ſuelen ſer (como ya diximos) eſtimulos y deſpertadores de pecar. Los quales por virtud de la gracia, muchas vezes no ſolo no nos incitan al mal dela manera que ſolian, mas antes a vezes ayudan al bien, y no ſolo no ſiruen al demonio (en cuyos reales ſeruian) mas antes paſſandoſe a los de Chriſto, bueluen las armas contra el enemigo. Lo qual aunque en muchos exercicios de vida eſpiritual ſe pueda ver, pero ſeñaladamente en el effecto de la contricion y dolor de los pecados, en el qual tiene tambien ſu parte la porcion interior de nueſtra anima, affligiendoſe y derramando lagrimas por ellos. Y por eſto dize el ſancto Propheta, que de noche (quando ſuelen los juſtos al cabo del dia examinar ſu conciencia y llorar ſus calpas, quando eſte Propheta dize en otra parte que barria ſu eſpiritu con eſte exercicio) entonces le reprehendian ſus renes, porque con el deſabrimiento que en eſta parte de ſu anima ſentia por auer offendido a Dios, quedaua caſtigado, y eſcarmentado para no boluer a cometer lo que tanto le auia dolido: por lo qual con mucha razon da gracias al Señor porque no ſolo la parte ſuperior de ſu anima (donde eſta la razon) le combidaua al bien, mas tambien la parte inferior della, que comunmente ſuele ſer incentiuo y deſpertador de mal. Mas aunque eſto en ſu manera ſea verdad (y ſea eſta vna grande gloria de la redempcion de Chriſto, q̃ como perfectiſſimo Redemptor perfectiſſimamente nos redimiò y liberto) no por eſſo deue nadie deſcuydarſe ni fiarſe de ſu carne (por muy mortificada que eſte) mientras viue en eſta vida mortal.

Pſalm. 15

Pſalm. 72

Eſtas pues ſon las cauſas principales deſta marauilloſa libertad, dela qual (entre otros effectos) ſe ſigue vn nueuo conocimiento de Dios y vna confirmacion de la fè y religion que profeſſamos, como claramente lo teſtifica el meſmo Señor por Ezechiel, diziendo: Conoceran los hombres que ſoy Dios, quando quebrare las cadenas del yugo dellos, y los librare de las manos de los que los tenian tyranizados. Eſte yugo ya diximos que era la ſenſualidad, o apetito deſordenado de pecar que dentro de nueſtra carne mora, y nos oprime y ſubjeta al pecado. Las cadenas deſte yugo: ſon las malas inclinaciones con que el demonio nos prende y lleua tras ſi, las quales ſon tanto mas fuertes quanto mas confirmadas eſtan con la mala coſtumbre, como San Auguſtin lo confieſſa de ſi meſmo diziendo: Preſo eſtaua yo no con hierro, ſino con mi propria voluntad que era mas dura que hierro. Mi querer tenia en ſus manos mi enemigo, y de mi auia hecho cadena contra mi, con la qual me tenia preſo. Porque de mi peruerſa voluntad nacio mi mal deſſeo, y del mal deſſeo el vicio, y de la continuacion del vicio, la coſtumbre, y eſta era la cadena con que el demonio tenia preſo mi coraçon. Pues quando vn hombre ſe vio algun tiempo deſta manera preſo (como ſe vio eſte meſmo ſancto) y prouando muchas vezes a ſalir deſte cautiuerio, hallo tan dificultoſa la ſalida (como el meſmo la hallò) quando deſpues de buelto a Dios, vee quebradas eſtas cadenas y mortificadas eſtas paſſiones, y ſe halla libre y ſeñor de ſus apetitos, y vee puesto debaxo de ſus pies el yugo que tenia ſobre ſus ombros, que ha de hazer ſino conjecturar por aqui que es Dios el que quebro tales cadenas, y quito aquel yugo tan peſado de ſu ceruiz? Que ha de hazer ſino alabar a Dios con el Propheta diziendo: Quebraſte Señor mis ataduras, a ti ſacrificare ſacrificio de alabança, è inuocare tu ſancto nombre.

Ezec. 34

Lib. 8. cõfeſſ. cap. 5

Pſal. 115

Del octauo priuilegio de la virtud: que es la bienauenturança paz y quietud interior de que gozan los buenos: y de la miſerable guerra y deſaſſoſsiego, que dentro de ſi padecen los malos.
Cap. XX.

DEſte priuilegio ſu ſodicho (que es la libertad de los hijos de Dios) ſe ſigue otro no menor, que es la paz y ſoſſiego interior en que viuen los tales. Para cuyo entendimiẽto, es de ſaber que ay tres maneras de paz. Vna con los proximos, otra con Dios, y otra conſigo meſmo. La paz con los proximos es eſtar en gracia y amiſtad con ellos, ſin querer mal a nadie:

Pſal. 119 v. 7. nadie la qual tenia Dauid quando dezia: Con los que aborrecia la paz era yo pacifico, y quãdo les hablaua con manſedumbre me hazian guerra ſin cauſa. Eſta paz nos encomienda el Apoſtol ſant Pablo, amoneſtando nos que trabajemos todo lo poſſible, alomenos quanto es de nueſtra parte por tener paz cõ todos los hombres. La ſegunda paz, que es con Dios, conſiſte tãbien en la gracia y amiſtad de Dios, que ſe alcança por medio dela juſtificacion: la qual reconcilia el hombre con Dios, y haze que Dios ame al hombre, y el hombre a Dios ſin que aya guerra ni contradicion de parte a parte. De la qual dixo el Apoſtol: Pues eſtamos ya juſtificados mediãte la fe y amor por Chriſto nueſtro ſaluador: por el qual alcançamos eſta gracia, tengamos paz con Dios. La tercera paz es la que el hombre tiene conſigo meſmo: de lo qual nadie ſe deue marauillar, pues nos conſta, que en vn meſmo hombre ay dos hombres tan contrarios entre ſi, como ſon el interior, y el exterior, que ſon eſpiritu, y carne, paſſiones y razon. Las quales no ſolo hazen guerra cruel y contradicion al eſpiritu: mas tambien inquietan con ſus apetitos y deſſeos encendidos, y con ſu hambre canina a todo el hombre, con lo qual perturban la paz interior, que es el ſoſſiego y reposo de nueſtro eſpiritu.

Rom 12. v. 18.

Roma. 5. v. 1.

De la guerra y deſaſſoſsiego interior de los malos. §. I.

Eſta es pues la guerra y deſaſſoſſiego continuo en que generalmente viuen todos los hõbres carnales. Porque como ellos por vna parte carezcan de gracia, que es el freno con que ſe mortifican las paſſiones, y por otra tengan tan deſenfrenado y ſuelto ſu apetito, que apenas ſabẽ que coſa ſea reſiſtirle en nada de aqui nace que viuẽ cõ infinitas maneras de deſſeos de coſas diuerſas: vnos de honras, otros de officios, otros de priuanças, otros de dignidades otros de haziẽda, otros de tales y tales caſamiẽtos, y otros de diuerſas maneras de paſſatiempos y deleytes: porque eſte apetito es como vn fuego inſaciable, que nũca dize baſta, o como vna beſtia tragadora que jamas ſe harta; ò como aquella ſanguijuela chupadora de ſangre, de quiẽ dize Salomon, que tiene dos hijas, las quales ſiempre dizen: Daca, daca. Eſta ſanguijuela es el apetito inſaciable de nueſtro coraçõ y eſtas dos hijas ſuyas, ſon por vna parte la neceſſidad, y por otra la codicia: de las quales la vna es como ſed verdadera, la otra como falſa y no menos afflige la vna q̃ la otra: pueſto caſo que la vna ſea neceſſidad verdadera, y la otra falſa. De donde nace, que ni los pobres, ni los ricos (ſi ſon malos) tienẽ ſoſſiego: porq̃ en los vnos la neceſſidad, y en los otros la codicia ſiẽpre eſta ſolicitando el coraçõ, y diziendo. Daca, daca. Pues que deſcãſo, que reposo, que paz puede tener el hombre eſtando ſiempre eſtos dos ſolicitadores perpetuos llamãdo a la puerta, y pidiendole infinitas coſas q̃ no eſta en ſu mano darſelas? Que reposo podria tener el coraçõ de vna madre, ſi vieſſe diez, o doze hijos al derredor de ſi, dãdo vozes y pidiendole pã, ſin tenerlo? Pues eſta es vna de las principales miſerias de los malos. Los quales (como dize Pſalmiſta) eſtan pereciẽdo de hãbre, y de ſed y desfalleciendo ſu anima en ellos. Porque como eſte tã apoderado dellos el amor proprio (cuyos ſon eſtos deſſeos) y tengan pueſta ſu felicidad en eſtos bienes viſibles: de aqui nace eſta ſed, y hambre canina que tienẽ de aquellas coſas en que pienſan q̃ cõſiſte eſta felicidad, y como no todas vezes puedẽ alcãçar lo q̃ deſſean (porque ſe lo defiẽdẽ otros mas goloſos, o mas poderoſos) de aqui vienẽ a perturbarſe y congoxarſe: de la manera que haze el niño: goloſo y regalado, que quando le niegã lo que pide, llora, y patea, y eſta para rebẽtar. Porque aſſi como es arbol de vida el cumplimiento del deſſeo (ſegun dize el Sabio) aſſi no ay otro mayor deſſabrimiento, que deſſear, y no alcançar lo deſſeado: porque eſto es como perecer de hambre, y no tener que comer. Y es lo bueno, que mientra mas ſe les defiende lo que deſſean, mas les crece con eſta prohibiciõ el deſſeo, y con el deſſeo no cumplido, el tormento, y aſſi andan ſiẽpre en vna rueda viua ſin reposo.

Prou 30. v. 15.

Simile.

Pſal 10

Prou

Eſte es aquel eſtado miſerable, que ſignificò muy altamente el Saluador en aquella parabola del hijo prodigo, de quiẽ dize: que ſalido de la caſa de ſu padre, ſe fue a vna region muy lexos donde vuo vna grande hambre, de la qual alcanço a el tanta parte, que la neceſſidad le hizo venir a guardar puercos, ſiendo hijo de tan noble padre: y lo que mas es, que deſſeaua hẽchir el vientre de aquel manjar vil q̃ comiã los puercos, y no auia quiẽ ſe lo dieſſe. Cõ que otros colores ſe pudiera pintar mas al proprio todo el diſcurſo y miſerias de la vida de los malos? Quien es eſte hijo prodigo, que ſale de la caſa de ſu padre, ſino el miſerable pecador, que ſe aparta de Dios, y ſe derrama por los vicios, y vſa mal de todos los beneficios diuinos

Lucæ 1

Nota.

Que region es esta de tanta hambre, sino este mundo miserable donde es tan insaciable el apetito de los mundanos, que jamas se veen hartos, ni contentos con las cosas que possеen, sino que siempre andan como lobos hãbrientos desseando y sospirando por mas? Y qual es, si piensas el oficio en que estos entienden toda la vida, sino en apacentar puercos, que es en buscar hartura y contentamiento para sus apetitos suzios y deshonestos? Sino parate a mirar los passos que da vn hombre muy verde, y muy metido en el mundo desde la mañana hasta la noche, y aun desde la noche hasta la mañana, y hallaras, que todo se le va en buscar como apacentar y deleytar alguno destos sentidos bestiales, o la vista, o el gusto, o el oydo, o el tacto, o los demas: como vnos puros discipulos de Epicuro, y no de Christo, como sino tuviessen mas que solos cuerpos de bestias, como sino creyessen q̃ ay otro fin, sino para deleytes sensuales: assi en ninguna otra cosa entienden, sino oy aqui, mañana alli, andar a caça de gustos y passatiempos, con que apacentar algunos destos sentidos. Que otro cosa son sus galas? sus fiestas? sus banquetes? sus regalos? sus camas? sus musicas? sus conversaciones? sus vistas y sus salidas? sino andar buscando pasto para este linage de puercos? Ponle tu a esso el nombre que quisieres, llamalo gentileza, o grandeza, o si quisieres, cortesania, que en el vocabulario de Dios no se llama esso, sino apacentar puercos. Porque assi como los puercos son vn linage de animales que se huelgan con el cieno hediondo, y se apacientan de manjares viles y suzios: assi los coraçones de los tales no se deleytan sino con el cieno suzio y hediondo de los deleytes carnales.

Y lo que excede a toda miseria, es, que el hijo de tã noble padre, criado para mantenerse en la mesa de Dios con manjares de Angeles, aun no puede hartarse destos manjares tan viles, segun es grande la carestia dellos. Porque como son tantos los merchantes desta mercaduria los vnos se impiden a los otros: y assi se quedan todos ayunos. Quiero dezir, que como son tantos los que andan a la rebatina, no puede dexar de auer entre ellos mucha contienda: ni es possible que los puercos debaxo de la enzina no gruñan, y se den de navajadas vnos a otros, sobre quien tendra mas parteen la bellota.

Este es aquel estado miserable, y aquella hambre que describe tambien el Propheta, quando dize: Anduvieron por lugares yermos y solitarios, y por grandes paramos, y sequedades, pereciendo de sed y hambre, hasta venir a desfallecer. Pues que hambre es esta y que sed, sino el apetito encendido que los malos tienen de las cosas del mundo? el qual mientras mas se cumple mas enciende, y mientras mas beue, mas sed padece: y mientras mas leña le echan: mas arde? O gente miserable, y de donde os nace esta sed tan encendida, sino de que aueys desamparado la fuente de las aguas viuas y os vays a beuer a los algibes rotos, que no pueden retener las aguas? Falto os el rio de la verdadera felicidad, y por esso andays perdidos por los desiertos, y por los charquillos y algunas turbias de los bienes perecedores a matar la sed. Artificio fue este de aquel cruel Holofernes, que quando cerco la ciudad de Betulia, mando cortar los caños por do entraua el agua a la ciudad, y assi no les quedaron a los pobres cercados, sino vnas fuentezuelas junto a los muros, donde a hurto beuian algunas gotillas de agua, mas para vntar los labios, que para matar la sed. Pues que otra cosa hazeys los amadores de deleytes, los caçadores de honras, los amigos de regalos despues que perdistes la vena de las aguas viuas, sino andar beuiendo a hurto de essas pobres fuentezuelas de las criaturas que hallays a mano, que mas son para vntar los labios, y atizar la sed, que para matarla? O miserable criatura en que andas (como dize el Propheta) por el camino de los Assyrios a beuer agua turbia y cenagosa? Que agua puede ser mas cenagosa, que el deleyte sensual: pues no se puede beuer sin mal olor, y mal sabor? Porque que peor olor que la infamia del pecado? y que peor sabor, que el remordimiento de conciencia, que del proceden? que (como dize muy bien vn Philosopho) son dos perpetuos compañeros del deleyte carnal.

Y acaece aun mas, que como este apetito sea ciego, y no haga diferencia de lo q̃ se puede, o no puede alcãçar: y muchas vezes la fuerça del desseo haga parecer facil lo que es mas dificil: de aqui nace dessear muchas cosas que no puede alcançar, porque no ay cosa mucho para dessear, que no tenga otros muchos desseosos que anden empos della, y muchos amadores y contendores que la defiẽdan: y como el apetito quiere, y no puede, codicia, y no alcança, tiene hambre, y no ay quien le dè de comer, y muchas vezes tiene los braços en bal-

ile.

106

Ecclesi. 2.

Hiere. 2.

Iudic. 7.

balde, y madruga de mañana y nada le succede: y a vezes subiendo ya por la escala le derriban de los muros abaxo, y le quitan de las manos, lo que parece que ya tenia: de aqui procede el morir y el rebentar, y el congoxarse, y despedaçarse dentro de si mesmo, por verse tan alexado de lo que desséa. Porque como estas dos tan principales fuerças del anima (q̃ son irascible, y concupiscible) estan entre si de tal manera ordenados, que la vna sirue a la otra, claro esta, que mientra la parte concupiscible no alcançare lo que desséa, luego irascible ha de salir por ella, congoxandose, y embraueciendose, y poniendose a todos los encuentros, y peligros que pudiere por dar contentamiento a su hermana, quando la vee triste y descontenta. Pues desta confusiõ de desseos nace este desassossiego interior de que tratamos: el qual llama guerra el Apostol Sanctiago, quando dize: De donde proceden las guerras y las contiendas que ay entre vosotros, sino de las codicias y apetitos q̃ militã y pelean en vuestras animas quando codiciays las cosas, y no podeys alcançarlas? Y llamala guerra con mucha razon, por la lucha y contradicion natural, que ay entre el espiritu y la carne y los desseos de la vna parte y de la otra.

Iacob 4.

Nota.

Y aun acaece en este genero de cosas otra mas para sentir, y es que muchas vezes vienen los hombres a alcançar todo lo que parece que bastaua para tener el contentamiento que ellos auian desseado: y estando en tal estado que podrian si quiessen viuir a su plazer, con todo esto viene a meterseles en la cabeça, que les conuiene pretender tal manera de honra, o de titulo, o de lugar, o de precedencia, o de cosa semejante: la qual si procuran y no alcançan vienen a entristecerse, y congoxarse, y recebir mayor tormento con aquella nonada que les falta, que contentamiento con todo quanto les queda: y assi viue n con esta espina, o por mejor dezir con este perpetuo açote toda la vida, que les agua y vierte toda su prosperidad, y se la conuierte en humo. Esto llamo yo enclauar el artilleria, que es cosa que suelen hazer los enemigos en la guerra: lo qual basta para que vn tiro muy gruesso y muy poderoso no sea de prouecho, quedandose tan entero, y tan grande como de antes: porque solo esto basto para deshazer toda su fuerça. Y deste mesmo artificio vsa Dios con los malos: para que clarissimamente entiendan (si ellos quisiessen abrir los ojos) que la facilidad y contentamiento del coraçon humano es dadiua de Dios, y que el la da quando quiere, ya quien quiere sin ninguno destos aparatos: y la quita quando quiere con solo enclauar (como diximos) el artilleria: que es permitiendo alguno destos desaguaderos y vertederos de su prosperidad. Por donde quedandose tan ricos y tan prosperos en lo que parece por defuera, por solo esta falta secreta viuen tan tristes y descontentos, como si nada tuuieran. Y esto es lo que diuinamẽte significo el mesmo Señor por Isayas hablando contra la soberuia y potencia del Rey de los Assirios, diziendo: que el pondria flaqueza en medio de su grossura, y fuego debaxo de su gloria cõ el qual ardiesse. Paraque por aqui se vea como sabe Dios dar vn barreno al nauio que prosperamente nauegaua, y poner flaqueza en medio de la fortaleza, y miseria en medio de la prosperidad. Lo mesmo tambien nos es significado en el libro de Iob, donde se dize que los Gigantes gimen debaxo de las aguas: para que se vea que tambien para estos tiene Dios sus honduras y sus trabajos, como para los pequeñuelos que parecen estar mas subjetos a las injurias del mundo. Pero muy mas claramente significo esto Salomon, quando entre las grandes miserias del mundo contò esta por vna de las mayores, diziẽdo: Ay añ otro mal que vi debaxo del Sol, y muy comun en el mũdo. Vereys vn hombre a quiẽ Dios dio riquezas y hazienda y honra, y ningun bien falta a su anima de todos los q̃ desséa, y cõ todo esto no le dio poder para comer de lo que tiene, sino que otro estraño se lo tragara. Pues que es no tener el hombre poder para comer de lo que tiene, sino no lograr las cosas que possee, ni tener cõ ellas aquel cõtentamiento que ellas le pudieran dar: porque con vn desaguadero destos que diximos, ordena Dios q̃ se vierta toda su felicidad: Paraque por aqui se entienda, que assi como la verdadera sabiduria no la dan letras muertas sino Dios: assi la verdadera paz y contentamiento, tampoco lo dan las riquezas y bienes del mundo sino Dios.

Isai. 10.

Iob. 26.

Eccles.

Simile.

Simile.

Pues tornando al proposito, si aun los que tienen todas las cosas que desséan, no teniendo a Dios, viuen tan descontentos, y dessabridos que haran aquellos a quien todas las cosas faltan: pues cada vna destas faltas es vna hambre y vna sed que los fatiga, y vna espina, que traẽ hincada en su coraçon? Pues que paz? que sossiego puede auer en el anima donde ay tanta

importunidad, tanta guerra, y tanto desassossiego de apetitos y pensamientos? Muy bien dixo el Propheta de los tales? El coraçon del
Is. xl. 57. malo, es como la mar quando anda en tormẽta que no puede reposar. Porque, que mar, ni que olas y viẽtos puedẽ ser mas furiosos que las passiones, y apetitos de los malos? las quales suelen a vezes reboluer mares y mundos. Y aun acontece muchas vezes leuantarse en este mar vientos contrarios, que es otro linage de tormẽta mayor. Ca muchas vezes los mesmos apetitos pelean entre si vnos cõtra otros, como vientos contrarios, porque lo que quiere la carne, no quiere la honra, y lo que quiere la honra, no quiere la hazienda, y lo q̃ quiere la hazienda, no quiere la fama, y lo q̃ quiere la fama, no quiere la pereza, y el amor del regalo: y assi acaece, que desseandolo todo, no saben que desearse, y aun ellos mesmos no se entienden, ni saben q̃ tomar, ni que dexar: por encõtrarse los apetitos vnos con otros, como hazẽ los malos humores en las enfermedades complicadas, donde a penas halla la medicina lo que deua hazer, porque lo que es saludable
mile. contra vn humor, es contrario para otro. Esta es aquella confusion de las lenguas de Babylonia y aquella contradicion, contra la qual el Propheta haze oracion a Dios, diziendo: De-
en. xi. struye Señor y diuide sus lenguas, porque vi maldad y contradicion en ciudad. Pues que diuision de lenguas y que maldad y contradicion es esta, sino la que passa en el coraçon de
al. 54. los hombres mundanos, entre la diuersidad de sus apetitos, quando se encuentran vnos con otros, desseando cosas contrarias, y aborreciendo vno lo que quiere el otro?

¶ *De la paz y sossiego interior, en que viuen los buenos.* §. II.

Esta es pues la suerte de los malos: mas los buenos por el contrario, como tienen tã bien gouernados todos sus apetitos y desseos: como tienen tã domadas y mortificadas sus passiones: como tienen puesta su felicidad no en estos falsos y perecederos, sino en solo Dios (que es el centro de su felicidad) y en aquellos eternos y verdaderos bienes que nadie les puede quitar: como tienen por enemigo perpetuo el amor proprio y su carne propria con toda la quadrilla de sus apetitos y desseos: y como tienen finalmente su voluntad tan resigna-da y puesta en las manos de Dios, de aqui nace que ninguna destas molestias los inquieta y perturba, de tal manera que les haga perder su paz.

Pues este es vno de los principales galardones entre otros muchos que promete Dios a los amadores de la virtud: lo qual nos testificã a cada passo todas las escripturas diuinas. El Propheta Real dize: Mucha paz tienen Señor Psal. cxviii.
los que guardan vuestra ley, y no ay cosa que Isay. 48.
los escandalize. Y por Isayas dize el mesmo Señor: Oxala vuieras tenido cuẽta cõ mis mãdamientos, porque fuera tu paz como vn rio caudaloso, y tu justicia como las aguas de la mar. Y llama aqui esta paz rio por la gran virtud que ella tiene para apagar las llamas de nuestros apetitos, y templar el ardor de nuestras codicias, y regar las venas esteriles y secas de nuestro coraçon, y dar a nuestras animas refrigerio. Lo mesmo tambien significò diuinamente (aunq̃ con grande breuedad) Salomon Prou. 16
diziendo: Quando vuieren agradado a Dios los caminos del hombre, el hara que sus enemigos tengan paz con el. Pues que enemigos son estos que hazen guerra al hombre sino sus propias passiones y malas inclinaciones de su carne, que pelea siempre contra el espiritu? Pues estas dize el Señor q̃ hara venir a tener paz con el, quando por virtud de la gracia y de la buena costumbre vienen a habituarse a las obras del espiritu, y assi tienen paz con el, por q̃ le hazen tan cruel guerra como antes solian. Porque aunque la virtud en sus principios sienta grãde contradicion en las passiones, despues que llega a su perfection, obra con gran suauidad y facilidad, y con mucho menor contradicion. Finalmente esta es vna paz que por otro Psal. 17.
nombre llama el Propheta Dauid anchura de coraçon, quando dize: Ensanchaste Señor mis passos debaxo de mi, y no se enflaquecierõ ni debilitarõ mis pies. Por las quales palabras quiso el Propheta declarar la differencia q̃ ay del camino de los buenos al de los malos. Porq̃ los vnos andan con los coracones apretados y congoxosos por los temores y cuydados con que viuen, como el caminãte q̃ va por vna senda muy estrecha entre grãdes barrãcos y des- Simile.
peñaderos, temiendo caer a cada passo: mas el otro camina holgado, y seguro, como el que va por vn camino llano y espacioso, q̃ no tiene porque temer. Esto entienden mucho mejor los justos por la practica, que por la theorica: porque todos ellos reconocẽ la differencia que ay de su coraçon en el tiempo q̃ siruieron al mundo, y en el que se offrecierõ al seruicio de Dios: porq̃ entonces a cada ocasion de trabajos,

bajos, todo eran congoxas y sobresaltos, y temores y apretamientos de coraçon: mas despues que dexado el camino del mundo, trasladaron su coraçon al amor de los bienes eternos: y pusieron toda su felicidad y confiança en Dios, passan ordinariamente por todas estas cosas con vn coraçon tan ancho, tan quieto, y tan rendido a la voluntad de Dios, que muchas vezes ellos mesmos se espantan tanto de esta mudança, que les parece no ser ellos los que antes eran, o que les han trocado los coraçones, tan mudados se hallan. Y a la verdad son ellos y no son ellos, porque aunque sean ellos, quanto a la naturaleza, no son ellos mesmos, quãto ala gracia, pues della procede esta mudança, aunque nadie pueda tener euidencia della.

Esto es lo que promete el mesmo Señor
Isai. 45. por Isaias, diziendo. Quando passares por las aguas estare contigo, y los rios no te cubriran, y en medio del fuego, no te quemaras. Pues que aguas son estas, sino los arroyos de las tribulaciones desta vida, y el diluuio de las miserias innumerables que cada dia se offrecen en ella? Y que fuego es este, sino el ardor de
Dan. 3. nuestra carne, que es aquel horno de Babylonia, que atizan los ministros de Nabuchodonosor, que son los demonios: de donde se leuantan las llamas de nuestros desordenados apetitos y desseos? Pues el que en medio de estas aguas y de estas llamas en que todo el mundo generalmente peligra, perseuera sin quemarse, como no barruntara por aqui la presencia del Espiritu sancto, y la virtud del fauor diuino? Esta es aquella paz, que (como di-
Philip. 4. ze el Apostol) sobrepuja todo sentido, porque ella es vn tan alto, y tan sobrenatural don de Dios, que no puede el entendimiento humano por si solo entẽder, como sea possible, que vn coraçon de carne este quieto y pacifico y consolado en medio de los torbellinos y tempestades del mundo.

Mas el que esto siente, alaba y reconoce al hazedor destas marauillas, diziendo con
Psalm. 45 el Propheta: Venid, y ved las obras del Señor, y las marauillas que ha obrado en la tierra. Ca el hizo pedaços el arco, y quebrò las armas, y los escudos quemò en el fuego, diziendo: Dexad las armas, y venid en paz y reposo, para que veays como yo soy Dios ensalçado en el cielo y en la tierra. Pues siendo esto assi, que cosa mas rica, mas dulce, y mas para ser desseada que esta quietud, este reposo, esta anchura y grandeza de coraçon, y esta bienauenturada paz?

Y si passares mas adelante, y quisieres saber quales sean las causas de do procede este don celestial: a esto respondo, que procede de todos estotros priuilegios de la virtud, que auemos dicho, porque assi como en la cadena de los vicios, vnos estan trauados con otros, que son causa dellos assi en la escala de las virtudes, vnas tambien tienen esta mesma dependẽcia de las otras: de tal modo, que la mas alta assi como produze de si mas fructos, assi tiene mas rayzes de donde nace. Y assi esta bienauẽturada paz, que es vno de los onze fructos del Espiritu sancto, nace de estotros fructos y priuilegios que diximos: y señaladamente procede de la mesma virtud, cuya compañera indiuisible ella es: porque assi como a la virtud naturalmente se deue reuerencia y honra exterior: assi tambien se lo deue la paz interior: la qual juntamente es fructo, y premio della. Por que como la guerra interior proceda de la soberuia y desassossiego de las passiones (como ya diximos) estando estas domadas, y enfrenadas con las mesmas virtudes que este officio tienen, cessa la causa de todos estos bullicios y desassossiegos. Y esta es vna de las tres cosas en que consiste la felicidad del Reyno del cielo en la tierra: del qual dize el Apostol: El Rey Rom. 14.
no de Dios no es comer, ni beuer, sino justicia, paz y alegria en el Espiritu sancto. Donde por la justicia (segun la costumbre de la lengua Hebrea) se entienda la mesma virtud y sanctidad, de que aqui tratamos: en la qual juntamẽte con estos dos fructos admirables, que son paz y alegria en el Espiritu sancto, consiste la felicidad y bienauenturança començada de que los justos gozan en esta vida. Y que esta paz sea affecto de la virtud, dizelo el mesmo Señor claramente por Isaias assi. La paz sera obra dela justicia, y el fructo de essa mesma justicia, sera el silencio, y seguridad perpetua: y assentarse ha mi pueblo en la hermosura de la paz, y en las moradas de la confiança, y en vn descanso harto y abundoso. Y llama aqui silencio a la mesma paz interior, que es el reposo y quietud de las passiones que perturban con sus clamores y desseos congoxosos el reposo y silencio del anima.

Lo segundo, nace esta paz de la libertad y Pag
señorio de las passiones de q̃ arriba tratamos. Porque assi como despues de conquistada y señoreada vna tierra, y sujetados los moradores della, luego ay en ella paz y tranquilidad, y cada y no se assienta debaxo de su higuera y

de su parra sin temor,ni recelo de enemigos: assi despues de conquistadas y señoreadas las passiones de nuestra anima,que son(como diximos)la causa de todos sus desassossiegos:luego se sigue en ella vn silencio interior, y vna paz admirable, con que viue quieta y libre de la guerra, y contradicion importuna destas perturbaciones. De manera que assi como ellas quando eran señoras, y estauan apoderadas del hombre lo reboluian y alterauan todo:assi ahora quando el hombre esta libre de la tyrania dellas,y las tiene captiuas, no tiene quien desta manera le rebuelua la casa,y le perturbe la paz.

Pag 95.a.

Pag 75.a.

Lo tercero nace tambien esta paz de la grãdeza de las consolaciones espirituales, de que arriba tratamos: con las quales de tal manera se satisfazen y adormecen hasta los desseos y affectos de nuestro apetito, que por entonces estan quietos y satisfechos con la parte que les cabe destos relieues de la porcion superior del anima.Porque alli la parte concupiscible se da por contenta cõ aquel soberano gusto que recibe en Dios:y la iracible se quieta, viẽdo a su hermana satisfecha y contenta. Y assi queda todo el hombre quieto y sossegado con esta participacion y gusto del summo bien.

g.83.b.

Lo quarto nace tambien esta paz del testimonio y alegria interior de la buena conciencia (de que arriba tratamos) que de grande quietud y descanso al anima del justo, aunque no la assegure perfectamente, porq̃ no se descuyde y pierda el estimulo sancto del temor.

g.88 b.

Vltimamente nace esta paz de la confiança que los buenos tienen en Dios (de que tambien tratamos)porque esta señaladamente les haze estar quietos y consolados, aun en medio de las tormentas desta vida,por estar afferrados con las ancoras de la esperança: que es por confiar que tienen a Dios por padre, por valedor,por defensor, y por escudo: debaxo de cuyo amparo con mucha razon viuen quietos cantando con el Propheta: En paz juntamente dormire y descansare, porque tu Señor asseguraste mi vida con la esperança de tu misericordia.Ca desta nace la paz de los justos,y el remedio de todos sus males: porque que razon tiene para congoxarse, quien tiene tal valedor?

Im. 4.

Del Nono priuilegio de la virtud: que es de como oye Dios las oraciones de los buenos, y desecha las de los malos.

Cap. XXI.

TIENEN tambien otro grande priuilegio los seguidores de la virtud, que es ser oydos de Dios,en sus oraciones: lo qual es vn gran remedio para todas las necessidades y miserias desta vida.Y para esto es de saber,que dos diluuios vniuersales a auido en el mundo. Vno material, y otro espiritual, y ambos por vna misma causa, que es por pecados. El material(que fue en tiempo de Noe) no dexo en el mundo cosa viua mas de lo que pudo caber en vna arca: porque todo se lo tragaron las aguas, de tal manera, que la mar sorbio a la tierra, con todos los trabajos y riquezas de los hombres. Mas el otro primer diluuio que nacio del primer pecado, fue mucho mayor que este: porque no solo daño a los hombres que en aquel tiempo eran, sino a todos los siglos presentes, passados y venideros, y no solo hizo daño a los cuerpos, sino mucho mas a las animas, pues tan robadas,y desnudas quedaron de las riquezas, y gracias que el mundo en aquel primer hombre auia recebido:como se vee claro en vn niño rezien nacido,el qual nace tan desnudo de todos estos bienes, quan desnudas trae las carnes.

Genes. 4

Pues deste primer diluuio nacieron todas las pobrezas y miserias,a que la vida humana esta sujeta:las quales son tantas,y tã grandes,q̃ dieron materia a vn gran Doctor, y summo Pontifice,para hazer vn libro de solas ellas. Y muchos grandes Philosophos considerando por vna parte la dignidad del hombre sobre todos los otros animales, y por otra a quantas miserias,y vicios esta sujeto,no acaban de marauillarse viendo esta desorden en el mundo, porque no alcançaron la causa dello, que fue el pecado.Porque veyã que solo este entre todos los animales vsa de mil differencias de carnalidades,y deleytes:a solo este fatiga la auaricia,la ambiciõ,y vn insaciable desseo de viuir, y el cuydado de la sepultura, y de lo que despues della ha de ser.Ninguno otro tiene la vida mas fragil,ni la codicia mas encendida, ni el miedo mas sin proposito, ni mas rabiosa la ira.Veyan tambien a los otros animales passar la mayor parte de la vida sin enfermedades, y sin los tormentos de los medicos y de las medicinas:veyã los proueydos de todo lo necessario sin trabajo y sin cuydado. Mas al hombre miserable veyan sujeto a mil cuentos de enfermedades,de acidẽtes,de desastres,de necessidades,de dolores:assi de cuerpo como de anima:assi suyos proprios,como de todos los

Innocentius de Vilitate cõdicionis humanæ.

que

que ama.Lo passado le da pena, lo presente le affige,y lo que esta por venir le congoxa: y para sustentar con pan y agua vna sola boca muchas vezes le es forçado trabajar toda la vida.

Iob. c. 7.

No acabariamos a esse passo de contar las miserias de la vida humana: la qual el sancto Iob dize,que es vna perpetua batalla y que los dias della son como los de vn jornalero, que de Sol a Sol trabaja.Lo qual sintieron en tanta manera algunos sabios antiguos, que vnos dixeron,que no sabiã si la naturaleza nos auia sido madre,o madrasta,pues a tantas miserias nos sujeto.Otros dixeron:que lo mejor de todo era no nacer,o alomenos morir luego acabando de nacer. Y no faltò quien dixo. Que muchos no tomaran la vida,si se la dieran despues de esperimentada:esto es,si fuera possible probarla antes de recebida.

Simile.

Pues auiendo quedado tal la vida por el pecado,y auiendose perdido en aquel primer diluuio todo el caudal que auiamos recebido:que remedio nos dexò el que desta manera nos castigò?Dime tu,que remedio tiene vn hombre enfermo y lisiado, que nauegando por la mar en vna tempestad perdio toda su hazienda,sino que pues no tiene patrimonio, ni salud para ganarlo,ande toda la vida mendigando?Pues si el hombre en aquel vniuersal diluuio perdio quanto tenia, y quedò tan pobre y desnudo, que remedio le queda sino llamar a las puertas de Dios, como vn pobre mẽdigo?Esto nos enseñò muy a la clara aquel santo Rey Iosaphat,quando dixo:Como quiera que no sepamos Señor lo que nos conuenga hazer,solo este remedio nos queda, que es leuantar nuestros ojos a vos.Y no menos significò el sancto Rey Ezechias quando dixo: De la mañana ala tarde dareys Señor fin a mi vida:mas yo assi como el hijo de la golondrina,llamarè,y gimirè como paloma. Como si dixera:Soy tan pobre,y estoy tan colgado Señor de vuestra misericordia, y prouidencia, que no tengo vn solo dia de vida seguro,y por esto todo mi exercio ha de ser,estar siempra dando gemidos ante vos como paloma,y llamaros como haze a sus padres el hijo de la golondrina.Esto dezia este sancto varon con ser Rey y grande Rey,pero mucho mayor lo era su padre Dauid:y con todo esso vsaua deste mesmo remedio entodas sus necessidades, y assi con este mesmo espiritu y con sentimiẽto dezia:Con mi voz clamè al Señor, con mi voz hize oracion a el. Derramò en presencia del mi oracion,y doyle cuenta de mi tribulacion, quando mi espiritu fatigado comiença a desfallecer. Esto es quando mirando a todas partes,veo cerrados los caminos y puertos de la esperança, quando me faltan los remedios de la tierra,busco los del cielo por medio de la oracion,la qual Dios me dexò, para socorro de todos mis males.

2. Par.20.

Isai. 38.

Psal. 76.

Preguntaras por ventura, si es este seguro y vniuersal remedio para todas las necessidades de la vida. A esto (pues es cosa que pende de la diuina voluntad)no pueden responder sino los que Dios escogio para secretarios della, que son los Apostoles y Propheras: entre los quales dize vno assi:No ay nacion en el mundo tan grande: que tenga sus dioses tan cerca de si, como nuestro Señor Dios assiste a todas nuestras oraciones. Estas son palabras de Dios,salidas por boca de vn hombre: las quales nos certifican sobre todo lo que se puede certificar, que quando oramos, aunque no veamos a nadie,ni nos responda nadie: no hablamos a las paredes,ni açotamos el ayre, sino que alli esta Dios dandonos audiencia, y assistiendo a nuestras oraciones, y compadeciendose de nuestras necessidades, y aparejandonos el remedio, si es remedio que nos conuiene.Pues que mayor consuelo para el que ora, que tener esta prenda tan cierta de la assistencia diuina? Y si esto solo basta para esforçarnos y consolarnos,quanto mas lo haran aquellas palabras, y prendas que tenemos de la boca del mesmo Señor en su Euangelio, donde dize: Pedid, y recibireys: buscad, y hallareys: llamad,y abrir os han.Pues que prenda mas rica que esta? Quien dudara destas palabras? Quien no se consolara con esta cedula Real, en todas sus oraciones?

Deut. 4

Matth. 7. Lucæ. 1

Pues este es vno de los mayores priuilegios que tienen los amadores de la virtud en esta vida:conocer que estas tan ricas y seguras promessas principalmente dizen a ellos.Porq̃ vna de las señaladas mercedes q̃ nuestro Señor les haze en pago de su fidelidad y obediẽcia, es, q̃ el les acudira,y oyra siempre en todas sus oraciones. Assi lo testifica el sancto Rey David, quando dize:Los ojos del Señor estan puestos sobre los justos, y sus oydos en las oraciones dellos.Y por Isayas promete el mesmo Señor, diziendo: Entonces(conuiene a saber,quando vuieres guardado mis mandamientos)inuocaras,y el Señor te oyra:llamaras, y dezirte ha: Cata me aqui presente para todo lo que quisieres.Y no solo quando llamas,sino aun antes q̃ llamẽ promete por este mesmo Propheta que

Psal. 3

Isai. 5

los

los oyra. Mas a todas estas promessas haze vē taja aquella que el Señor promete por San
Ioan. 15. Iuan, diziendo: Si permaneciereredes en mi, y guardaredes mis palabras, todo quanto quisie redes pedireys, y hazerse ha. Y porque la grandeza desta promessa parecia sobrepujar toda la fe y crudelidad de los hombres, buelue la a repetir otra vez con mayor affirma-
Ioan. 16. cion, diziendo: En verdad en verdad os digo, que qualquiera cosa que pidieredes al Padre en mi nombre, os sera concedida. Pues que mayor gracia, que mayor riqueza, que mayor señorio que este? Todo quanto quisieredes (dize) pedireys, y hazerse ha. O palabra digna de tal prometedor. Quien pudiera prometer esto, sino Dios? Cuyo poder se estendiera a tan grandes cosas, sino el de Dios? Y que bondad se obligara a tan grandes mercedes, sino la de Dios? Esto es hazer el hombre en su manera señor de todo: esto es entregarle las llaues de los thesoros diuinos. Todas las otras dadiuas y mercedes de Dios, por grandes que sean tienen sus terminos en que se rematan, mas esta entre todas (como dadiua real de Señor infinito) tiene consigo esta manera de infinidad: porque no determina esto, ni aquello, sino todo lo que vosotros quisieredes, siendo cosa conueniente para vuestra salud. Y si los hombres fuessen justos apreciadores de las cosas, en quanto auian de estimar esta promessa? En quanto estimaria vn hombre tener tanta gracia y cabida con vn Rey, que hiziesse del todo lo que
imile. quisiesse? Pues si en tanto se preciàra esto con vn Rey de la tierra, quanto mas con el Rey del cielo?

Y porque no piensés que esto es dezir, y no hazer, pon los ojos en las vidas de los sanctos, y mira quantas y quan grandes cosas acabaron con la oracion. Que hizo Moysen en Egypto, y en todo aquel camino del desierto con la oracion? Que no acabaron Elias y Eliseo su discipulo con oracion? Que milagros no hizieron los Apostoles con oracion? Con esta arma pelearon los sanctos, con esta vencieron a los demonios, con esta triumpharon del mundo, con esta se enseñorearon de la naturaleza, con esta bolvieron en rocio templado las llamas del fuego, con esta aplacaron y amansaron la saña de Dios, y alcançaron del todo lo que quisieron. De nuestro padre sancto Domingo se escriue auer descubierto a vn grande amigo suyo, que ninguna cosa jamas auia pedido a nuestro Señor que no la vuiesse alcançado. Y como el amigo le respondiesse que pidiesse a Dios para Religioso de su orden al maestro Reginaldo, que era vn famoso hombre en aquellos tiempos: el sancto varon hizo aquella noche oracion por el, y otro dia por la mañana comēçando el hym no de Prima. *Iam lucis orto sidere*. Entrò aquel nueuo luzero por el choro, y echado a los pies del sancto varon, le pidio humilmente el habito de su orden. Este es pues el galardon prometido, a la obediencia de los justos, que pues ellos son tan fieles y obedientes a las vozes de Dios, assi tambien Dios lo sea en su manera, a las vozes dellos, y pues ellos responden a Dios, quando los llama les pague el (como dizen) a torna peon en la mesma moneda, respondiendo a su llamado. Y por esto dize Salo Prou. 21
mon, que el varon obediente hablara victorias: porque justo es que haga Dios la voluntad del hombre, quando el hombre haze la de Dios.

Mas por el contrario de las oraciones de los malos dize Dios por Isayas. Quando esten Isai. 1.
dieredes vuestras manos apartare mis ojos de vosotros, y quando multiplicaredes vuestras oraciones no las oyre. Y por Ieremias los ame Ierem. 2.
naza el mesmo Señor, diziendo: En el tiempo de la tribulacion diran: Leuātate Señor y libra nos, y responderles ha: Donde estan los dioses que adorastes? Pues leuantense essos, y librēte en el tiempo de la necessidad. Y en el libro del sancto Iob se escriue: Que esperança tendra el Iob. 27.
malo auiendo robado lo ageno? Por ventura oyra Dios su clamor, quādo venga sobre el la angustia? y san Iuan en su Canonica dize: Her- 1. Ioan. 3
manos muy amados, si nuestra conciencia no nos reprehendiere, confiāça tenemos en Dios, que alcançaremos todo lo que pidieremos: porque guardamos sus mandamientos, y hazemos lo que es agradable a sus ojos: conforme a lo qual dize Dauid: Si cometi maldad en Psalm. 65.
mi coraçon, no me oyra Dios: mas porque no la cometi oyo el mi oracion.

Destos lugares hallaremos otros infinitos en las escripturas sagradas, para que por todo esto veas la diferencia que ay de las oraciones de los buenos, a las de los malos, y por consiguiente la ventaja que ay del partido de los vnos, al de los otros: pues los vnos son oydos y tratados como hijos, y los otros despedidos comunmente como enemigos. Porque como no acompañan su oracion con buenas obras, ni con aquella deuocion, ni feruor de espiritu, ni con aquella charidad, y humildad,

mildad, no es marauilla, que no sea oyda, porque (como dize muy bien Cypriano) no es eficaz la peticion, quando es esteril la oracion. Verdad es, que aunque esto generalmente sea assi: pero es tan grande la bondad y largueza de Dios, que algunas vezes se estiende a oyr las oraciones de los malos, las quales, aun que no sean meritorias, no dexan de ser impetratorias: porque (como dize Sancto Thomas) el merecer nace de la charidad, mas el impetrar de la infinita bondad y misericordia de Dios, la qual algunas vezes oye las oraciones de los tales.
2. 2. q. 83. art. 15. & 16.

Decimo priuilegio de la Virtud, que es el ayuda y fauor de Dios que los buenos reciben en sus tribulaciones, y por el contrario la impaciencia y tormento con que los malos padecen las suyas.
Cap. XXII.

OTRO marauilloso priuilegio tiene tābien la virtud, que es alcançarse por ella fuerças para passar alegremente por las tri-
Nota. bulaciones y miserias que en esta vida no pueden faltar. Porque sabemos ya que no ay mar en el mundo tan tempestuoso y tan instable como esta vida es: pues no ay en ella felicidad tan segura, que no este sujeta a infinitas maneras de acidentes y desastres nunca pensados, que a cada hora nos saltean. Pues es cosa mucho para notar, ver quan differentemente passan por estas mudanças los buenos y los malos. Porque los buenos considerando que tienen a Dios por padre, y que el es el que les em-
Simile. bia aquel caliz (como vna purga ordenada por mano de vn medico sapientissimo para su remedio) y que la tribulacion es como vna lima de hierro, que quanto es mas aspera, tanto mas alimpia el anima del orin de los vicios, y que ella es la que haze al hombre mas humilde en sus pensamientos, mas deuoto en su oracion, y mas puro y limpio en la conciencia: cō estas y otras consideraciones abaxan la cabeça, y humillanse blandamente en el tiempo de la tribulacion, y aguan el caliz de la passiō: o (por hablar mas propriamente) aguasélo el mesmo Dios, el qual (como dize el Propheta)
Psal. 179. les da a beuer las lagrimas por medida. Porque no ay medico que con tanto cuydado mida las onças del azibar, que da a vn doliente (conforme a la disposicion que tiene) quanto aquel physico celestial mide el azibar de la tribulacion que da a los justos, conforme a las fuerças que tienen para passarla. Y si alguna vez acrecienta el trabajo, acrecienta tambien el fauor, y ayuda para lleuarlo: para que assi quede el hombre con la tribulacion tanto mas enriquecido, quanto mas atribulado: y de ay adelante no huya della como de cosa daño sa, sino antes la desee, como mercaduria de mucha ganancia. Pues con todas estas cosas lleuan los buenos muchas vezes los trabajos, no solo con paciencia sino tambien con alegria. Porque no miran al trabajo, sino al premio: no a la pena, sino a la corona: no ala amargura de la medicina, sino a la salud que por ella se alcança: no al dolor del açote, sino al amor del que lo embia: el qual tiene ya dicho, que a los que ama castiga.

Iuntase con estas cōsideraciones el fauor de Heb. 12
la diuina gracia (como ya diximos) la qual no falta al justo en el tiempo de la tribulacion. Porque como Dios sea tan verdadero y fiel amigo de los suyos, en ninguna parte esta mas presente que en sus tribulaciones, aunque me nos lo parezca. Sino discurre por toda la escriptura sagrada, y veras como a penas ay cosa mas vezes repetida y prometida que esta. No se dize del q̄ es ayudador en las necessidades, Psal. 26
y en la tribulacion? No se combida el a que lo llamen para este tiempo, diziendo, Llamame en el tiempo de la tribulacion, y librartehe, y honrarme has? No prouo esto por esperiencia Psal. 49
el mesmo Propheta, quando dixo? Quando Psalm.
llamè oyò mi oracion el Señor Dios de mi justicia, y ensancho mi coraçon en el dia de la tribulacion? No es este Señor en quien confiaua el mesmo Propheta, quando dezia: Esperaua Psalm. 9
yo a aquel que me librò de la pusilanimidad del espiritu y de la tempestad? La qual tempestad no es cierto la de la mar, sino la que passa en el coraçon del pusilanime y del flaco, quādo es atribulado: que es tanto mayor, quanto es mas pequeño su coraçon. La qual sentencia confirma el con palabras, muchas vezes repetidas y multiplicadas, para mayor confirmacion desta verdad, y mayor esfuerço de nuestra pusilanimidad, diziendo: La salud de los Psalm.
justos viene del Señor, y el es su defensor en el tiempo de la tribulacion: y ayudarlos ha el Señor, y librarlos ha, y defenderlos ha delos pecadores, y saluarlos ha porque en el pusieron su esperança.

Y en otra parte muy mas claramente dize el mesmo Prophet à: Quan grandes son Señor Psal.
los bienes que aueys hecho, a todos los q̄ esperan en vos en presencia de los hijos de los hombres?

hombres: Esconder los heys en lo escõdido y secreto de vuestro rostro, de las tribulaciones y persecuciones de los hõbres, y defenderlos heys en vuestro tabernaculo de la cõtradicio de las lẽguas. Por lo qual sea bendito el Señor, que tan marauillosamente vsõ comigo de su misericordia, defendiendome, y assegurandome como si estuuiera en vna ciudad de guarnicion, estando yo tan derribado, y caydo en medio de la tribulacion, que me parecia estar ya desamparado, y desechado de la presencia de vuestros ojos. Mira pues quã a la clara nos enseña aqui el Propheta, el fauor y amparo q̃ los justos tienen de Dios, en lo mas rezio de su tribulacion. Y es mucho de notar aquella palabra que dize: Esconderlos heys en lo escondido, y secreto de vuestro rostro. Dando a entẽder (como dize vn interprete) que assi como quando los Reyes de la tierra quieren guardar a vn hombre muy seguro, lo encierran dẽtro de su palacio, para que no solamente las paredes reales, mas tambien los ojos del Rey lo defiendan de sus enemigos (que no puede ser mejor guarda) assi aquel Rey soberano defiende de los suyos con este mesmo recaudo, y prouidencia. De donde vemos, y leemos, que muchas vezes los Santos varones cercados de grãdissimos peligros y tentaciones, estauan cõ vn animo quieto y esforçado, y con vn rostro y semblante sereno: porque sabian que tenian sobre si esta guarda tan fiel que nunca los desamparaua: antes entonces se hallaua mas presente, quando los veya en mayor peligro. Assi lo hizo el con aquellos tres Sanctos moços, q̃ mandò echar Nabuchodonosor en el horno de Babylonia: entre los quales andaua el Angel del Señor conuertiendo las llamas de fuego en ayre templado. De lo qual espantado el mesmo tyrano, començo a dezir: Que es esto? no eran tres hombres los que echamos en el fuego atados? Pues quien es aquel quarto que yo veo tan hermoso q̃ parece hijo de Dios? Vees pues quan cierta es la compañia de nuestro Señor en el tiempo de la tribulacion? Y no es menor argumento desta verdad lo que hizo este mesmo Señor con el Santo moço Ioseph, despues de vendido por sus hermanos: pues (como se escriue en el libro de la Sabiduria) decendio con el a la carcel, y estãdo en medio de las prisiones, nunca le desamparò hasta que le entregò el sceptro y señorio de Egypto, y le dio poder contra los que le auian afligido, y mostrò que auian sido mentirosos los que le auian infamado y puesto macula en su gloria. Los quales exemplos manifiestamente nos declaran la verdad de aquella promessa del Señor: que por el Psalmista dize: Con el estoy en la tribulacion, librarlohe, y glorificarlohe. Dichosa por cierto la tribulacion, pues merece tal compañia. Si assi es, demos todos vozes con San Bernardo, diziendo. Dame Señor siempre tribulaciones: porque siempre estes comigo. Psalm. 90.

Iuntase tambien con esto, el socorro y fauor de todas las virtudes: las quales concurren en este tiempo a dar esfuerço al coraçon afligido, cada vno con su lança. Porque assi como quando el coraçon esta en algun aprieto, toda la sangre acude a socorrerle, porque no desfallezca: assi tambien quando el anima esta apretada, y puesta en peligro con alguna tribulacion, luego todas las virtudes acuden a socorrerla cada vna de su manera. Y assi primeramente acude la fe con el conocimiento firme de los bienes y males de la otra vida: en cuya comparacion es nada todo lo que se parece en esta. Ayuda los tambien la esperança: la qual haze al hombre paciente en los trabajos con la esperança del galardon. Ayudalos el amor de Dios: por el qual desseã affectuosamente padecer afliciones y dolores en este siglo. Ayudalos la obediencia y conformidad que tienen con la diuina voluntad de cuya mano toman alegremente y sin murmuracion todo lo que les viene. Ayudalos la paciẽcia, a la qual pertenece tener ombros para poder lleuar esta carga. Ayudalos la humildad, la qual les haze inclinar los coraçones, como arboles delgados al furioso viento de la tribulacion, y humillarse debaxo de la mano podrosa de Dios, reconociendo siempre que es menos lo que padecen, de lo que sus culpas merecen. Ayudalos otro si la consideracion de los trabajos de Christo crucificado, y de todos los otros Sanctos, en cuya comparacion son nada todos los nuestros. Simile.

Desta manera pues ayudã aqui las virtudes con sus oficios: no solo con sus oficios, sino tã bien (si se sufre dezir) con sus dichos. Porque la fè primeramente dize que no son dignas las passiones deste tiempo para la gloria aduenidera que sera reuelada en nosotros. La charidad tambien acude diziendo, q̃ algo es razon que se parezca por aquel que tanto nos amò. El agradecimiento dize tambien cõ el Sancto Iob, que si hemos recebido bienes de la mano del Señor, justo es tambien que recibamos las penas del. La penitencia dize: Razon es q̃ padezca Rom. 8. Iob. 2.

dezca algo contra su voluntad, quien tantas vezes la hizo contra la de Dios. La fidelidad dize. Iusto es que nos halle fieles vna vez en la vida, quien tantas mercedes nos ha hecho en toda ella. La paciencia dize que la tribulacion es materia de paciẽcia, y la paciencia de probaciõ, y la probaciõ de esperãça, y la esperãça no saldra en vano, ni dexara al hõbre cõfundido. La obediencia dize, que no ay mayor sanctidad, ni mayor sacrificio que conformarse el hombre en todos los trabajos con el beneplacito de la diuina voluntad. Roma. 5.

Mas entre todas estas virtudes la esperança viua es la que señaladamente los ayuda en este tiempo, y la que marauillosamente tiene firme y constante nuestro coraçon en medio de la tribulacion. Y esto nos declarò el Apostol, el qual acabando de dezir. Gozandos con la esperança: añadio luego. Teniendo en los trabajos paciencia entendiẽdo muy bien que de lo vno se seguia lo otro: conuiene saber, de la alegria dela esperança, el esfuerço de la paciencia. Por la qual causa elegantemente la llamo el Apostol ancora: porque assi como el ancora afferrada en la tierra tiene seguro el nauio que esta en el agua, y le haze que desprecie las ondas y la tormenta: assi la virtud de la esperança viua afferrada fuertemente en las promessas del cielo, tiene firme el anima del justo en medio de las ondas y tormentas deste siglo: y le haze despreciar toda la furia de los vientos y tempestades del. Assi dizen que lo hazia vn Sancto varon, el qual viendose cercado de trabajos, dezia: Tan grande es el biẽ que espero que toda pena me deleyta. Rom. 12. Heb. 6. Simile.

Desta manera pues concurren todas las virtudes a conortar el coraçõ del justo quãdo lo veen tribulado. Y si aun con todo esto desmayan, tornã a boluer sobre el con mas calor, diziendo: Pues si al tiempo dela prueua quando Dios te quiere examinar desfallezes: dõde esta la fe viua q̃ para cõ el has de tener? dõde la charidad, y la fortaleza y la obediẽcia, y la paciencia, y la lealtad, y el esfuerço de la esperança? Esto es para lo que tu tantas vezes te aparejauas, y determinauas? Esto es lo que tu tantas vezes desseauas, y aun pedias a Dios? Mira que no es ser buen Christiano solamente rezar, y ayunar, y oyr missa sino que te halle Dios fiel (como a otro Iob, y otro Abraham) en el tiempo de la tribulaciõ. Pues desta manera el justo ayudãdose de sus buenas cõsideraciones, y de las virtudes que tiene, y del fauor de la diuina gracia que no le desampara, viene a lleuar estas cargas, no solo con paciencia, mas muchas vezes con hazimiento de gracias y alegria. Y para prueua desto, baste nos por ahora el exemplo del Sancto Tobias: de quiẽ se escriue, que auiẽdo nuestro Señor permetido que despues de otros muchos trabajos passados, perdiesse tambien la vida, para que se diesse a los hombres exemplo de su paciencia: no por esso se desconsolo, ni perdio punto de la fidelidad y la obediẽcia que antes tenia. Y añade luego la escriptura la causa desto, diziendo: Porque como siempre dende su niñez vuiesse viuido en temor de Dios, no se entristecio contra el Señor por este açote, sino permaneciendo sin mouerse en su temor, le daua gracias todos los dias de su vida. Mira pues aqui, quan abiertamente atribuye el Espiritu sancto la paciencia en la tribulacion a la virtud, y temor de Dios, que este sancto varon tenia, conforme a lo que aqui esta declarado. Y aun de nuestros tiempos podia yo referir muy illustres exemplos de grandes enfermedades, y trabajos lleuados por sieruos, y sieruas de Dios, con grande alegria: los quales en la hiel hallaron miel, y enla tempestad bonança, y en el medio de las llamas de Babylonia, refrigerio saludable. Tobias

¶ *De la impaciencia y furor de los malos en sus trabajos.* §. II.

Mas por el contrario, q̃ es cosa es ver los malos en la tribulacion? Como no tienen charidad, ni paciencia, ni fortaleza, ni esperança viua, ni otras virtudes semejãtes: y como los toman los trabajos tan desarmados y desapercebidos: como no tienẽ luz para ver aquello q̃ los justos veen con la fe formada, ni lo abraçã con la esperança viua, ni hã prouado por experiencia aquella bondad y prouidencia paternal de Dios para con los suyos, es cosa de lastima ver de la manera que se ahogan en este golfo sin hallar donde hazer pie, ni de que echar mano. Porq̃ como carecẽ de todas estas ayudas, como nauegã sin este gouernalle, como pelean sin estas armas: que se puede esperar dellos, sino que perezcan en la tormenta, y mueran en la batalla? Que se puede esperar, sino que con la furia de los vientos, y con las ondas de los trabajos, vengan a dar en las rocas de la yra, y de la braueza, y de la pusilanimidad, y de la impaciencia, y de la blasphemia, y de la desesperacion? Y si algunos ay que junto con esto han venido

venido a perder el seso, o la salud, o la vida, o alomenos la vista con el continuo llorar. De manera, que los vnos como plata fina perseueran sanos y enteros en el fuego de la tribulacion: los otros como vil y baxo estaño, luego se derriten y deshazen con la fuerça del calor. Y assi donde los vnos lloran, los otros cantan donde los vnos se ahogan, los otros passan a pie enxuto: donde los vnos como vil y flaco vaso de barro estallan en el fuego, los otros como oro puro se paran mas hermosos. Desta manera pues suena siempre voz de salud, y alegria en los tabernaculos de los justos: mas en las casas de los malos siempre se oyē vozes de tristeza y confusion.

imile. Psal. 117.

Y si quieres entender lo que digo, mira los extremos que han hecho, y hazen cada dia muchas mugeres principales quando vienen a perder sus hijos, o maridos: y hallaras que vnas se encierran en lugares escuros donde nūca mas vean Sol, ni Luna: otras ay aun, que se han encerrado en jaulas como bestias fieras: otras que se han arrojado en medio del fuego: otras vienen a dar con la cabeça por las paredes con rauia, y aborrecimiento de la vida: y aun otras vemos, que la acaban despues muy presto con la impaciencia, y furia del dolor: y assi queda assolada y destruyda vna casa y familia en vn momento. Y lo que mas es, que no solo son crueles y desatinadas para consigo, sino tambien atreuidas y blasphemas para con Dios, acusando su prouidencia, condenando su justicicia, blasphemando de su misericordia, y poniendo en el cielo contra Dios su boca sacrilega. Lo qual todo en fin les viene a llouer en casa, con otras calamidades, aun mayores que les embia Dios por estas blasphemias: porque este es el galardon que merece, quien escupe hazia el cielo, y echa coces contra el aguijon. Y esta suele ser a vezes vna cura muy justa de la mano de Dios, que assi diuierte sus coraçones de vnos trabajos grandes con otros mayores.

Desta manera los miserables como les falta el gouernalle de la virtud, vienen a dar al traues al tiempo de la tormenta, blasphemando por lo que auian de bendezir, ensoberueciēdose con lo que auian de humillar, endureciendose con el castigo, y empeorando con la medicina: lo qual parece que es vn infierno començando, y principio de otro que se les apareja. Porque sino es otra cosa infierno, sino lugar de penas y culpas, que falta aqui, para q̄ no tengamos este por vna manera de infierno donde ay tanto de vno y de otro?

Y que lastima es ver sobre todo esto, que assi como assi se han de padecer los trabajos, y que tomandolos con paciencia, se hazen mas ligeros de lleuar, y mas meritorios para el anima: que con todo esto quiera el malauenturado hōbre perder el fructo inestimable de la paciencia, y hazer la carga mayor con el trabajo de la impaciēcia: la qual sola pesa mas q̄ la mesma carga. Gran desconsuelo es trabajar, y no ganar nada con el trabajo, ni tener a quien hazer cargo del. Pero mayor es sin cōparacion perder aun lo ganado, y despues de auer auido mala noche, hallar desandada la jornada.

Todo esto pues nos declara quā differentemente passan por las tribulaciones los buenos y los malos: quanta paz, alegria y esfuerço tienen los vnos, donde tanta aflicion y desassosiego padecen los otros. Lo qual fue marauillosamente figurado enlos grandes clamores y llantos que huuo en toda la tierra de Egypto, quādo les mato Dios en vna noche todos los primogenitos: porque no auia casa donde no vuiesse su llanto: como quiera que en toda la tierra de Iesse (donde morauan los hijos de Israel) no se oyesse vn solo perro que ladrasse. Exod. 12.

Pues que dire (de mas desta paz) del prouecho que de sus tribulaciones sacan los justos de donde los malos sacan tāto daño? Porque (segun dize Chrysostomo) assi como en el mesmo fuego se purifica el oro, y el madero se quema: assi en el fuego de la tribulaciō, el justo se haze mas hermoso: como el oro, y el malo como leño seco è infructuoso se haze ceniza. Cōforme a lo qual dize tābien Cipriano que assi como el ayre al tiempo del trillar, a uienta y esparze las pajuelas liuianas, mas con esto purifica el trigo, y lo dexa mas limpio, assi el viento de la tribulaciō desbarata y derrama los malos como paja liuiana: mas por el contrario recoge y purifica los buenos como trigo escogido. Lo mesmo tambien nos representan en figura las aguas y ondas del mar Bermejo: las quales no solamente no ahogaron a los hijos de Israel, al tiempo que por el passaron, mas antes les eran muro a la diestra y a la siniestra. Y por el cōtrario essas mesmas aguas emboluieron y anegaron los carros de los Egypcios cō todo el pueblo de Pharaon. Pues desta manera las aguas delas tribulaciones son para mayor guarda y defension de los buenos, Simile. Isai. 43. Simile. Exod. 14.

nos, y para conseruacion y exercicio de su humildad, y de su paciencia: mas para los malos son como olas y tormenta que los anega y sume en el abysmo de la impaciencia, de la blasphemia, y de la desesperacion.

Esta es pues otra marauillosa ventaja que la virtud haze al vicio, por la qual los Philosophos alabaron y preciaron mucho a la Philosophia: creyendo que a ella sola pertenecia hazer al hombre constante en qualquier trabajo. Mas viuian en esto muy engañados, como en otras cosas. Porque assi la verdadera virtud, como la verdadera constancia no se hallan entre los Philosophos, sino en la escuela de aquel Señor, que puesto en la Cruz nos consuela con su exemplo, y reynando en el cielo, nos fortalece con su espiritu: y prometiendonos la gloria, nos anima con la esperança della de lo qual todo carece la Philosophia humana.

Vndecimo priuilegio de la Virtud, que es como nuestro Señor prouee à los Virtuosos de lo temporal.

Cap. XXXIII.

TOdo esto que hasta aqui auemos dicho, son riquezas y bienes espirituales que se dan alos amadores de la virtud en esta vida de mas de la gloria perdurable que les esta guardada en la otra: los quales todos se prometieron al mundo en la venida de Christo (segun que todas las escrituras propheticas testifican) por lo qual se llama con razon Saluador del mundo: porque por el se nos da la verdadera salud, que es la gracia, y la sabiduria, y la paz, y la vitoria y señorio de nuestras passiones, y las consolaciones del Espiritu santo, y las riquezas de la esperança, y finalmente todos los otros bienes que se requieren para alcançar aquella salud, de la qual dixo el Propheta: Israel fue hecho saluo en el Señor con salud eterna.

Mas si alguno vuiere tan de carne que tenga mas puestos los ojos enlos bienes de carne, que en los del espiritu (como hazian los Iudios) no quiero que por esto nos desauengamos, porque aqui le daremos mucho mejor despacho de lo que el pueda desear. Sino dime que quiso significar el Sabio, quando (hablando de la verdadera sabiduria en que esta la perfecion de la virtud) dixo: La longura de dias esta en su diestra, y en su siniestra riquezas y gloria. De manera que ella tiene en sus manos estos dos linages de bienes, con que combida a los hombres, en la vna bienes eternos, y en la otra temporales. No pienses que mata Dios a los suyos de hambre, ni que sea tan desprouey do, que dando de comer a las hormigas y gusanos de la tierra, dexe ayunos a los que dia y noche le siruen en su casa. Y sino quieres creer a mi, lee todo el capitulo sexto de S. Mateo y veras las prendas, y la seguridad que alli se te da sobre esto. Mirad dize el Saluador, las aues del cielo que no siembran, ni cogen, ni encierran, ni hazen prouision para adelante, y vuestro padre que esta enlos cielos tiene cuydado de proueerlas. Pues no soys vosotros de mas precio que ellas? Finalmente despues destas palabras concluye el Saluador, diziendo: No querays pues estar solicitos sobre que comeremos, o que beueremos, porque estas cosas buscan las gentes que no conocen a Dios. Mas vosotros buscad primero el Reyno de Dios, y su justicia, y todo lo demas se os dara como por añadedura. Pues por esta causa entre otras nos combida el Psalmista a seruir a Dios viendo que por sola esta se obligan vnos hombres a seruir a otros hombres) diziendo: Temed al Señor todos sus santos, por que ninguna cosa falta a los que le temen. Los ricos deste mundo padeceran necessidad y hambre, mas a los que buscan al Señor, nunca fallecera todo bien. Y es esta vna cosa tan cierta, que el mesmo Propheta añade en otro Psalmo, diziendo: Moço fuy, y ahora soy viejo, y nunca hasta oy vi al justo desamparado, ni a sus hijos buscar pan. Pron 3. Matt 6. Psalm. 3 Psalm. 3

Y si quieres mas por estenso ver el recaudo q̄ los buenos tienē en esta parte, oye lo q̄ Dios promete en el Deuteronomio a los guardadores de su ley, diziendo: Si oyeres la voz de tu Señor Dios y guardares sus mandamientos, hazerte ha el mas alto q̄ todas las gentes que moran sobre la haz de la tierra, y vendran sobre ti todas estas bēdiciones. Bendito seras en la ciudad, y bendito enel campo. Bendito sera el fruto de tu vientre, y el fruto de tu tierra, y el fruto de tus bestias y ganados, y las manadas de tus ouejas. Benditos seran tus graneros, y las migajas de tu casa. Bendito seras en tus entradas y salidas, y en todo lo q̄ pusieres mano seras prosperado. Derribara Dios ante tus pies todos los enemigos q̄ se leuantaren contra ti, por vn camino vendran, y por siete huyran. Imbiara Dios su bendicion sobre tus silleros, y en todo seras bendito. Hazerte ha Dios vn pueblo santo para gloria suya, assi como te lo tiene jurado, si guardares sus mandamientos, y anduuieres en sus caminos: y seran tan Deut.

grandes tus prosperidades que por ellas conoceran todos los pueblos de la tierra, que el nombre del Señor es inuocado sobre ti, y temerte han. Hazerte ha Dios abundar en todos los bienes, en el fruto de tu vientre, y en el fruto de tus ganados, y en los frutos de la tierra que te prometio de dar. Abrira Dios sobre ti aquel riquissimo thesoro suyo del cielo, y llouera sobre tus tierras a sus tiempos, y echara su bendicion a todas las obras de tus manos. Hasta aqui son palabras de Dios, por su Propheta. Pues dime ahora, que Indias, que thesoros se pueden comparar con estas bendiciones?

Y puesto caso que estas promessas mas se dieron al pueblo de los Iudios, que al de los Christianos (porque este segundo promete Dios por Ezechiel que enriquecera con otros mayores bienes, que son bienes de gracia, y gloria) pero toda via assi como en aquella ley carnal no dexaua Dios de dar bienes espirituales a los buenos Iudios, assi en esta espiritual no dexa de dar tambien sus prosperidades temporales a los buenos Christianos, sino que las prosperidades daselas con dos grandes ventajas que no conocen los malos. La vna que como medico prudentissimo se las da en aquella medida que pide su necessidad, para que de tal manera no los sustenten que no los enuanezcan. Lo qual no hazen los malos, pues abarcan todo quanto pueden, sin mirar que no es menor el daño que la demasia de los bienes temporales, haze en las animas, que la del mantenimiento en los cuerpos. Porque aunque el comer sea necessario para sustentar la vida, pero el demasiado comer haze daño a la mesma vida. Y assi tambien, aunque en la sangre este la vida del hombre, pero con todo esto muchas vezes el pujamiento de sangre mata al hombre. La otra ventaja es, que con menor estruendo y aparato de cosas, les da mayor descanso y contentamiento: que es el fin para que buscan los hombres todo lo temporal. Porque todo lo que el puede hazer por medio de las causas segundas, puede hazer por si solo, aun mas perfetamente que por ellas. Y assi lo hizo con todos los santos, en nombre de los quales dezia el Apostol: Nada tenemos, y todo lo posseemos: porque tan grande contentamiento tenemos con lo poco, como si fuessemos señores de todo el mundo. Los caminantes procuran lleuar en oro su dinero, porque assi van mas ricos, y con menos carga: y desta manera procura el Señor de proueer y aliuiar los suyos dandoles pequeña carga, y grande contentamiento con ella. Desta manera pues caminan los justos, desnudos, y contentos, pobres, y ricos: mas por el contrario malos llenos de bienes, y muriendo de hambre: y (como dizen de Tantalo) el agua a la boca, y muriendo de sed.

Pues por estas y otras semejantes causas encomendaua tanto aquel gran Propheta la guarda de la diuina ley, queriendo que solo este fuesse nuestro cuydado: porque sabia el muy bien que con esta, todo lo demas estaua cumplido. Y assi dize el: Poned estas mis palabras en vuestros coraçones, y traedlas atadas por señal en vuestras manos, y colgadlas delante de vuestros ojos, y enseñaldas a vuestros hijos, para que piensen en ellas. Quando estuuieres assentado en tu casa, y anduuieres por el camino, quando te acostares y leuantares, pensaras en ellas, y escriuirlas has enlos vmbrales y puertas de tu casa: de manera que siempre las traygas ante los ojos, para que assi se multipliquen los dias de tu vida y de tus hijos en la tierra que Dios te Dara. O santo Prophe ta, que veyas, que hallauas en la guarda destos mandamientos diuinos, porque assi la encomendauas? Verdaderamente como grande Propheta, y secretario de los consejos diuinos, entendias la grandeza inestimable deste bien: y como en el estauan todos los bienes presentes y venideros, temporales y eternos, espirituales y corporales, y cumplido con esta obligacion, todo lo demas estaua cumplido. Entendias muy bien, que quando el hombre se ocupaua en hazer la voluntad de Dios, no por esso perdia jornada, sino que entonces labraua su viña, y regaua su huerta y grangeaua su hazienda, y entendia en sus negocios muy mejor que haziendolos el por su mano, pues con aquello echaua Dios cargo para que el los hiziesse por la suya. Porque esta es la ley de aquel pacto y concierto q̃ tiene Dios hecho con los hombres, que entendiẽdo ellos en la guarda de su testamento, el entenderia en la guarda de sus cosas, y esta cierto que no ha de coxear por la parte de Dios este contrato: sino que si el hombre le fuere buen seruo, el sera mejor señor. Esta es aquella sola vna cosa que el Saluador dixo ser necessaria, que es conocer y amar a Dios: porque quien a Dios tiene contento, todo lo demas tiene seguro. La piedad dize S. Pablo para todas las cosas aprouecha, porque para ella son todas las promessas de la vida presente y aduenidera. Ves pues aqui quan abiertamente promete aqui el Apostol a la piedad (que es el culto, y veneracion de Dios) no solo los bienes de la otra vida, sino tambien los desta, en quanto nos siruen y ayudan para alcançar aquella. Aunque no se escusa por esto que el hombre trabaje, y haga lo que es de su parte conforme a la calidad y condicion de su estado.

Nota. Deut. 6.

sec. 34. 36.

nile.

1 Cor. 6.

Luc. 10.

1. Tim. 3.

De las necessidades y pobreza de los malos. §. I.

Mas por el contrario, quien quisiere saber que tan grandes sean las aduersidades, y las calamidades y pobreza que estan guardadas por los malos, lea el capitulo veynte y ocho del Deuteronomio, y vera cosas que le pongan espanto y admiracion: porque entre otras muchas palabras dize assi: Sino quisieres oyr la voz de tu Señor Dios, y guardar sus mandamientos vendran sobre ti estas maldiciones y comprehenderte han. Maldito seras en la ciudad, y maldito en el campo, maldito tu cillero y malditas las sobras de tu mesa: maldito el fruto de tu vientre, y el fruto de tu tierra, y los hatos de tus bueyes, y las manadas de tus ouejas: maldito seras en todas tus entradas y salidas, esto es, en todo lo que pusieres las manos. Embiara el Señor sobre ti esterilidad, y hambre, y confusion en todas las obras de tus manos hasta destruyrte. Embiarte ha pestilencia hasta que te consuma, y eche de la tierra que vas aora a posseer. Castiguete el Señor con pobreza, fiebras, y frios, y ardores, y ayre corrupto, y mangla hasta que perezcas. Sea el cielo que esta sobre ti de metal, y la tierra que hollares de hierro, y el Señor embie sobre ella polvo en lugar de agua, y del cielo decienda sobre ti ceniza, hasta que seas destruydo. Entreguete el Señor en manos de tus enemigos. Por vna puerta salgas contra ellos, y por siete huyas dellos, y seas derramado por todos los reynos de la tierra: y tu cuerpo muerto sea manjar de todas las aues del ayre, y de las bestias de la tierra, y no aya quien las oxee. Castiguete el Señor con locuras y ceguedad, y furor de entendimiento, de tal manera que andes palpando las paredes en el medio dia, assi como anda el ciego en las tinieblas, sin saber endereçar tus caminos. En todo tiempo padezcas calumnias, y andes oprimido con violencia, y no aya quien te libre. La muger que tuuieres, otro la deshonre: y la casa que edificares, no mores en ella: la viña que plantares no la vendimies: y tu buey sea muerto delante de ti, y no comas del: tu bestia sea lleuada delante tus ojos, y no se te buelua: tus hijos, è hijas, sean entregadas a otro pueblo viendolo tus ojos, desfalleciendo a la vista dellos todo el dia, y no aya fortaleza en ti, y andaras perdido, y seras prouerbio y fabula en todos los pueblos donde seras lleuado. Y finalmente despues de otras muchas y muy terribles maldiciones, añade, y dize: Vendran sobre ti todas estas maldiciones, y comprehenderte han, hasta que perezcas. Y porque no quisiste seruir a tu Señor Dios, con gozo y alegria de coraçon, por la abundancia de todas las cosas seruiras al enemigo, que el te embiara con hambre, sed desnudez y pobraza: el qual porna vn yugo de hierro sobre tu seruiz, hasta destruyrte. Traera el Señor contra ti vna gente de los vltimos fines dela tierra con tanta ligereza como el Aguila que buela, cuya lengua no puedas entender, vna gente desuergonçadissima, que no cate cortesia al viejo, ni tenga compassion del niño, la qual se trague el fruto de tus ganados, y el fruto de tu tierra, de tal manera que no te dexe trigo, ni vino, ni azeyte, ni bueyes, ni vacas, ni ouejas, hasta que te consuma en todas tus ciudades: y sean destruydos tus muros altos y firmes en que tenias tu confiança. Seras cercado dentro de tus puertas, y puesto en tanto aprieto que comeras el fruto de tu vientre, y las carnes de tus hijos y de tus hijas, tan grande sera el aprieto en que tus enemigos te pondran. Todas estas son palabras de la Escritura diuina con otras muchas mas, que dexo aqui de referir. Las quales quien quiera que leyere con atencion, quedara como atonito y fuera de si, leyendo cosas tan horribles, y entonces por ventura abrira los ojos, y començara a entender algo del rigor espantable de la justicia diuina, y de la malicia horrible del pecado, y del odio tan estraño que Dios tiene contra el: pues con tan estrañas penas lo castiga en esta vida, por donde vera lo que se puede esperar en la otra. Y juntamente con esto compadecerse ha de la insensibilidad, y miseria de los malos que tan ciegos viuen para no ver lo que les esta guardado.

Y no pienses que estas amenazas sean de solas palabras: porq̃ todo esto no fue tanto amenaza quãto prophecia de las calamidades que a aquel pueblo sucedieron. Porque en tiempo de Achab Rey de Israel, estando el cercado en Samaria por el exercito del Rey de Syria,

2. Reg.

Syria, se lee que comian los hombres estiercol de palomas, y aunque este manjar se vendia por gran suma de dineros, y llego el negocio a terminos, que hasta las madres matauan a sus hijos para comer, y lo mesmo escriue Iosepho auer acaecido en el cerco de Hierusalem. Pues ya los captiuerios deste pueblo muy notorios son, con toda la destruycion de su republica y reyno. Porque los onze tribus fueron lleuados en perpetuo captiuerio, que nunca fue reuocado, por el Rey de los Assyrios, y vno solo
Leg. 17 lo que quedaua fue despues de mucho tiempo assolado y destruydo, por el exercito de los Romanos: donde fue muy grande el numero de los captiuos, y mucho mayor sin comparacion el de los muertos, como el mesmo historiador escriue.

Ni menos se engañe nadie, creyendo que estas calamidades pertenecian a solo aquel pueblo, porque generales son a todos los pueblos que teniendo ley de Dios, la menosprecian y quebrantan: como el mesmo lo testifica por Amos, diziendo: Por ventura no hize
nos. 9 yo subir a los hijos de Israel de Egypto, y a los Palestinos de Capadocia, y a los Syros de Syrene? Porque los ojos del Señor estan puestos sobre el reyno que peca, para destruyrlo, y echarlo de sobre la haz de la tierra. Dando a entender que todas estas mudãças de reynos, destruyendo vnos, y plantando otros, se hazen por pecados. Y quien quisiere ver si esto nos toca, rebuelua las historias passadas, y vera como por vn mesmo rasero lleua Dios a todos los malos, especialmente a los que teniendo verdadera ley, no la guardan. Porque ahi vera quanta parte de Europa, de Africa y de Asia, que estaua llena de Iglesias de pueblos Christianos, esta aora posseyda de barbaros y paganos, y vera quantas destruyciones ha padecido la Iglesia por los Godos, por los Humnos y por los Vuandolos, que en tiempo de S. Augustin destruyeron toda la Prouincia de Africa, sin perdonar a hombre, ni muger, ni viejo, ni niño, ni donzella. Y en este mesmo tiempo de tal manera fue assolado por los mesmos barbaros el Reyno de Dalmacia con las Prouincias comarcanas, que (como dize san Hieronymo natural desta Prouincia) quiẽ por ella passaua, no veya mas que cielo y tierra, tan assolada auia quedado. Lo qual todo nos declara como la virtud y verdadera religion, no solo ayuda para alcãçar los bienes eternos, sino tambien para no perder los temporales: porque la consideracion desto con todas las demas, sirua para aficionar nuestros coraçones a essa mesma virtud, que de tantos males nos libra, y de tantos bienes esta acompañada.

Duodecimo priuilegio de la virtud, que es, quan alegre y quieta sea la muerte de los buenos: y por el contrario, quan miserable y congoxosa la de los malos.
Cap. XXVII.

A Todos estos priuilegios se añade el postrero (que es el fin y muerte gloriosa de los buenos) al qual todos los otros se ordenan. Porque si (como dizen) al fin se canta la gloria, dime que cosa mas gloriosa que el fin de los buenos, ni mas miserable que el de los malos? Preciosa es (como dize el Psalmo) la Psal. 115
muerte de los santos en el acatamiento del Señor: mas la muerte de los pecadores dize que es pessima, que quiere dezir, muy mala en Psal. 33
superlatiuo grado. Porque assi para el cuerpo, como para el anima, es el vltimo de todos los males. Y assi dize san Bernardo sobre estas palabras: La muerte de los pecadores es pessima. Porque ella es primeramente mala por razon del apartamiento del mundo, y peor el apartamiento del cuerpo y pessima por los dos eternos tormentos del fuego, y del gusano immortal que se siguen despues della. Porque mucho duele dexar el mundo, y mucho mas salir de la carne, pero mucho mas el tormento del infierno. Pues todas estas cosas juntas, con otras annexas a ellas atormentan al malo en aquel tiempo. Porque alli primeramente la fatigan los accidentes de la enfermedad, los dolores del cuerpo, los temores del anima, las congoxas de lo que queda, los cuydados de lo que sera, la memoria de los pecados passados, el recelo de la cuenta venidera, el temor de la sentencia, el horror de la sepultura, el apartamiento de todo lo que desordenadamente ama, esto es, de la hazienda, de los amigos, de la muger, de los hijos, y desta luz y ayre comun, y de la mesma vida. Cada cosa destas por su parte tanto mas le lastima, quanto era mas amada. Porque como dize muy bien san Augustin: No se pierden sin dolor, las cosas que se posseen con amor. Por donde dixo vn Philosopho, que aquel temia menos la muerte, que menos deleytes tenia en la vida.

Pero sobre todo esto fatiga en aquella hora el tormento dela mala conciencia, y la consideracion y temor delo que se esta guardado. Porque entonces despertando el hombre con la presencia de la muerte, abre los ojos, y mira lo que nunca auia mirado en la vida. La razon de lo qual señala muy bien Eusebio Emisseno en vna Homilia, diziendo: Que porque en aquel tiempo cessan todos los cuydados de allegar, y de buscar lo necessario para la vida, y cessa tambien la ambicion de la honra y de la hazienda, y ninguna ocupacion ay entoces, ni de trabajar, ni de militar, ni de hazer otra cosa alguna: de aqui es, que sola la consideracion de la cuenta ocupa el anima vazia de todos los otros cuydados, y solo el peso del diuino juyzio toma todos los sentidos. Estando pues assi el hombre miserable con la vida puesta a las espaldas, y la muerte ante los ojos, oluidase de todo lo presente que dexa, y comiença a pensar en lo venidero, que le aguarda. Alli ve como ya se acabaron los deleytes: y solo los pecados, que se hizieron cometiendolos, quedan para el diuino juyzio. Y prosiguiendo el mesmo Doctor esta materia en otra Homilia dize assi: Pensemos que llanto sera aquel del anima negligente quando salga desta vida, que angustias, que escuridad, que tinieblas, quando vea que entre los aduersarios que la han de cercar, se salga primero al encuentro su mesma conciencia acompañada de diuersos pecados? Porque ella sola sin mas prouança se ha de ofrecer a nuestros ojos, para que nos conuença su testimonio, y nos confunda su conocimiento. No sera possible encubrirse aqui nada, ni negarse: pues no de lexos, ni de otra parte, sino de dentro de nos mesmos ha de salir el acusador, y el testigo. Hasta aqui son palabras de Eusebio.

Esta este tratado entre las meditaciones de S. Austin al fin del libro.

Pero mas a la larga, y mas diuinamente prosigue Pedro Damiano Cardenal esta materia, diziendo assi: Pensemos con mucha atencion, quando el anima de vn pecador comiença a salir de la prision desta carne, con quan rezios temores combatida, y con quantos estimulos de la conciencia acusadora pungida. Acuerdase de las culpas que cometio, ve los mandamientos diuinos que menospreciò, duelese por auer vanamente gastado el tiempo de la penitencia, y afligese viendo que esta presente al articulo incuitable de la cuenta, y de la diuina vengança. Querria quedarse, y es cpõelida a partirse, querria recobrar lo perdido, y no se le da espacio para ello. Boluiendo los ojos atras, mira todo el curso de la vida passada, y parecele vn breuissimo punto. Echalos adelante, y ve vn espacio de infinita perpetuydad que la esta esperando. Llora viendo que perdio el alegria de todos los siglos (la qual en este breuissimo espacio pudiera ganar) y afligesse porque perdio aquella inefable dulçura de perpetua suauidad, por vn breue deleyte de la carne sensual: y auerguençase considerando que por aquella sustancia que auia de ser comida de gusanos despreciò aquella que auia de ser colocada entre los choros de los Angeles. Y contemplando la gloria de aquellas riquezas immortales, confundese de ver como las perdio por la pobreza destos bienes temporales. Mas quando abaxa los ojos de lo alto a mirar el valle tenebroso deste mundo, y ve sobre si la claridad de aquella luz eterna, conoce claramente que era noche y tinieblas todo lo que en este mundo amaua. O si pudiesse entonces merecer espacio de penitencia quan aspera vida abraçaria, quan grandes cosas prometeria, y a quantos votos y oraciones se obligaria.

Mas entre tanto que estas cosas rebuelue en su coraçon, comiençan a venir los mensageros y precursores de la muerte, que son escurecerse y hundirse los ojos, leuantarse el pecho, enronquecerse la voz, elarse los miembros, pararse los dientes negros, hinchirse la boca de sarro, y mudarse la color del rostro. Pues mientras estas cosas passan como oficios que siruen a la muerte vezina, presentanse a la miserable anima todas las obras y palabras, y pensamientos de la mala vida passada, dando triste testimonio contra su autor, y aunque el las quiera dexar de mirar, es forçado que las vea.

Con esto se junta por vna parte la horrible compañia de los demonios, y por otra la virtud, y compañia de los Angeles. Y luego se comiença a barruntar a qual de las dos partes ha de pertenecer aquella presa. Porque si en el ay obras de piedad y virtud, luego es consolado con el regalo, y combite de los Angeles. Mas si la fealdad desus demeritos y mala vida passada piden otra cosa, luego se estremece con intolerable temor, y desconfiança: y assi es despeñado, y acometido, y arrancado de su miserable carne, y lleuados a los tormentos eternos. Todo lo susodicho es de Pedro Damiano. Dime pues aora si esto esto es verdad, y si esto assi ha de passar: que mas era menester, si los hombres tuuiessen seso, para ver quã miserable sea, y quanto para huyr la suer-

te de los malos: pues les esta guardado vn tan triste y tan desastrado fin?

Y si para aquel tiempo pudiessen ayudar en algo las cosas desta vida, como ayudã para todo loal menos mal seria. Pero que diremos que alli ninguna destas ayuda, pues es cierto que alli, ni aprouechan las honras, ni defienden las riquezas, ni valen los amigos, ni acompañan los criados, ni ayuda el linage, ni socorre la hazienda, ni sirue otra cosa, sino sola la virtud, è innocencia de la vida. Porque como di
ou.11. ze el Sabio, no aprouecharan las riquezas en el dia de la vengança, mas la justicia sola (que es la virtud) librara dela muerte. Pues como el malo se halle tan pobre y tan desnudo deste socorro, como podra dexar de temblar y cõgoxarse, viendose tan solo y desfauorecido en el juyzio diuino?

De la muerte de los justos.
§. I.

Mas por el contrario la muerte de los justos, quan agena esta de todos estos males? Porque assi como el malo recibe aqui el castigo de sus maldades: assi el bueno el galardon de sus merecimientos, segun aquello del Ec-
clesi. 1. clesiastico, que dize: Al que teme a Dios yra bien en sus postrimerias, y en la hora de la muerte sera bendito, esto es, sera enriquecido, y galardonado por sus trabajos. Y esto
oc.14. es lo que mas claramente significò el Euangelista san Iuan en el Apocalipsi. El qual dize, que oyo vna voz del cielo, que le dixo, que escriuiesse: y las palabras que le mandò escriuir eran estas: Bienauenturados los muertos que mueren en el Señor. Porque luego les dize el Espiritu sancto, que descansen ya de sus trabajos: porque sus buenas obras van en seguimiẽto dellos. Pues el justo que esta palabra tiene de Dios, como desmayara en esta hora, viẽdo que va a reeebir lo que procurò toda la vida? Pues por esto se escriue en el libro de
).11. Iob hablando del justo: que ala hora de la tarde, le saldra el resplãdor del medio dia, y quando le pareciere q̃ estaua consumido resplandecera como luzero. Sobre las quales palabras dize S. Gregorio. Que por esto amanece este resplãdor al justo en la hora de la tarde, porq̃ a la hora de su muerte reconoce la claridad y gloria que lee sta aparejada: y assi en el tiempo q̃ los otros se entristecen y desmayan, esta el en Dios consolado y confiado. Assi lo
lm.14. testifica Salomon en sus Prouerbios, diziendo. Por su malicia sera desechado el malo, mas el justo a la hora de su muerte estara confiado.

Sino dime que mayor confiança que la que el bienauenturado san Martin tenia a la hora de su muerte: el qual viendo ante si al demonio, dixo estas palabras. Que hazes aqui bestia sangrienta? No hallaras en mi cosa muerta, en que te puedas ceuar, y por esto el seno de Abraham me recibira en paz. Que mayor confiança otro si, que la que en este mesmo passo tenia nuestro Padre sancto Domingo: el qual viendo a sus frayles llorar por su partida, y por la falta que les hazia, los consolò y esforçò, diziendo. No os desconsoleys hijos mios, porque en el lugar donde voy os sere mas prouechoso. Pues como podia en aquel trance desconsolarse, ni temer la muerte quien tenia la gloria por tan suya, que no solo esperaua alcançarla para si, sino tambien para sus hijos?

Pues por esta causa los justos no tienen por que temer la muerte, antes mueren alabando y dãdo gracias a Dios por su acabamiẽto: pues en el acaban sus trabajos, y comiença su felicidad. Y assi dize S. Augustin sobre la Epistola de S. Iuã. El que destea ser desatado y verse cõ Christo, no se ha de dezir del que muere con paciencia, sino q̃ viue con paciencia y muere con alegria. Assi que el justo no tiene porque entristecerse, ni temer la muerte, antes cõ mucha razon se dize del que muere cãtando como Cisne, dando gloria a Dios por su llamamiento. No teme la muerte, porque temio a Dios, y quiẽ a este Señor teme, no tiene mas que temer. No teme la muerte, porque temio la vida, por que los temores de la muerte effectos son de mala vida. No teme la muerte, porque toda la vida gasto en aprender a morir, y en aparejarse para morir, y el hombre bien apercebido, no tiene porque temer a su enemigo. No teme la muerte, porque ninguna otra cosa hizo en la vida, sino buscar ayudadores, y valedores para esta hora, q̃ son las virtudes y buenas obras. No teme la muerte, porque tiene al juez grangeado y propicio para este tiempo con muchos seruicios que le ha hecho. Finalmente no teme la muerte, porque al justo la muerte no es muerte, sino sueño: no muerte sino mudãça: no muerte, sino vltimo dia de trababajos: no muerte, sino camino para la vida, y escalon para la immortalidad, porque entiende q̃ despues q̃ la muerte passo por el venero de la vida, perdio los resabios

resabios que tenia de muerte, y cobrò dulçura de vida.

Ni tampoco desmaya por todos los otros accidentes y compañeros deste passo, porque sabe que estos son dolores de parto con que nace para la eternidad, por cuyo amor tuuo siempre la muerte en desseo, y la vida en paciencia. No desmaya cõ la memoria delos pecados, porque tiene a Christo por Redentor, a quiẽ siempre agradò, no por rigor del juyzio diuino, porque le tiene por abogado: no por la presencia delos demonios, porque le tiene por capitan: no por el horror de la sepultura, porque sabe que alli siembra el cuerpo animal, pa-
1.Cor.15. raque despues nazca espiritual. Pues si al fin se canta la gloria, y el postrer dia (como dize muy bien Seneca) juzga de todos los otros dias, y da sentencia sobre toda la vida passada (porque el es el que justifica, o condena todos los passos della) y tan pacifico y quieto es el fin de los buenos, y tan congoxoso y peligroso el de los malos, que mas era menester que esta sola diferencia, para escupir la mala vida, y
Sapien. 5. abraçar la buena? Que montan todos los plazeres, toda prosperidad, todas las riquezas, y todos los regalos y señorios del mundo, si enel fin vengo a ser despeñado en el infierno? Y que me pueden dañar todas las miserias desta vida acabando en paz y tranquilidad, y lleuando prendas de la gloria aduenidera? Sea el malo quan sabio quisiere en saber viuir: paraq̃ presta este saber, sino para saber adquirir cosas con que te hagas mas soberuio, mas vano, mas regalado, mas poderoso para el mal, mas inhabil para el bien, y para que te sea tanto mas amarga la muerte, quanto era mas dulce la vida? Si seso ay en la tierra, no ay otro mayor que saber bien ordenar la vida para este fin: pues el
Simile. principal oficio del Sabio es saber ordenar conuenientemente los medios para su fin. Por dõde si es sabio medico el que sabe ordenar la medicina para la salud, que es el fin de essa medicina: aquel sera perfeto y absolutamente sabio, que supiere ordenar su vida para la muerte, esto es, para la cuenta que se ha de dar en ella, a la qual se deue ordenar toda la vida.

Prueua lo dicho por exemplos.
§. II.

Mas por mayor declaracion y confirmacion de lo dicho, y para espiritual recreacion del lector: me parecio añadir aqui algunos exemplos dignos de memoria de las muertes glorioſas de algunos santos, tomadas del quarto libro delos dialagos de san Gregorio Papa, Gre. 4 dialo c
en los quales claramente se vera quan alegre y dichosa sea la muerte de los justos. Y si en esto me estendiere algo, no se perdera en ello tiempo, porque este santo Doctor de tal manera cuenta estas historias, que de camino va dando mucha dotrina y auisos saludables en ella.

Escriue el pues que en tiempo de los Godos auia en la ciudad de Roma vna nobilissima donzella por nombre Gala, hija de vn Consul llamado Simaco. La qual siendo de poca edad dentro de vn año fue juntamente casada y biuda. Y como el mundo, y la edad y las riquezas la combidassen otra vez al mesmo estado, quiso ella antes desposarse con Christo en aquellos desposorios que comiençan con llanto, y acaban con alegria, que en estos del mundo, que començando con alegria acaban con tristeza, por la muerte necessaria que a de ver el vno del otro. Mas como ella fuesse de complexion muy caliente, certificaronle los medicos, que sino casaua, le auian de nacer barbas como a hombre, y assi le acaecio. Pero la santa muger que auia amado la hermosura interior de su esposo, no temio la fealdad exterior de su cuerpo, ni hizo caso de aquella fealdad que no desagradaua al esposo celestial. Dexado pues el habito secular entregose toda al seruicio de Dios, entrando en vn monasterio que estaua junto a la Iglesia del Apostol san Pedro, donde perseuerò muchos años con gran simplicidad de coraçon y grande exercicio de oracion haziendo muy largas lymosnas a pobres. Y determinando el Señor todo poderoso de dar perpetuo galardon a los trabajos de su sierua, vino a adolecer de vn cancro, que le nacio en el pecho. Y estando ella acostada en su cama tenia siempre dos lamparas encendidas, porque como amiga de luz, no solo aborrecia las tinieblas espirituales, mas tambien las corporales. Estando pues vna noche fatigada con su enfermedad, vio entre las dos lamparas al bienauenturado Apostol san Pedro, y no temio nada de verle, antes tomando con el amor y osadia, se alegro, y le preguntò, diziendo: Que es esto Señor mio? Por ventura son ya perdonados mis pecados? Respondio el Apostol glorioso con vn rostro benignissimo, y abaxando la cabeça le dixo: Ya son perdonados: Ven. Mas porque esta sierua de Dios, tenia muy especial amistad con otra Religiosa de aquel Monas-

terio, que se llamaua Benedicta replicò luego, diziendo: Ruegote que venga conmigo la hermana Benedicta. Respondio el: No ha de venir essa, sino Sulana (nombrando otra Religiosa por su nõbre) y essa que pides, de aqui a treynta dias te seguira. Passado esto cesso la vision, y la doliente llamando a la madre del Monasterio diole cuenta de todo lo que auia passado, y de ahi a tres dias fallecio ella, y juntamente la otra que le era señalada, y cumplidos los treynta, passò desta vida a la otra la que ella auia pedido. La memoria deste hecho, permanece hasta aora en aquel Monasterio, y las Religiosas mas nueuas que supieron esto de sus madres, lo cuentan aora con tanto feruor y deuocion, como si estas mesmas se hallararan presentes a esta marauilla. Hasta aqui son palabras de san Gregorio. Considere pues aqui el Christiano lector, quan glorioso fin aya sido este.

Dialag. p. 14. Tras deste exemplo escriue el mesmo santo otro no menos memorable: Auia, dize el, en Roma vn hombre llamado Seruulo, muy pobre de hazienda, y muy rico de merecimientos, el qual estaua en vn portal, que era passo para la Iglesia de san Clemente, pidiendo lymosna a los que por alli passauan, y estaua tan tullido de perlesia en vn lecho, que ni se podia leuantar, ni assentar en la cama, ni llegar la mano a la boca, ni mudarse de vn lado a otro. Tenia el vna madre, y vn hermano que le acompañauan y seruian, y todo lo que el podia auer de sus lymosnas, mandaualo dar a otros pobres por mano de la madre, y del hermano. No sabia leer, mas auia comprado algunos libros sagrados y quando recebia en casa algunos Religiosos, hazia que le leyessen en ellos de donde vino a ser, que en su manera supiesse mucho de las escrituras sagradas, aunque del todo no sabia leer. Y juntamente con esto procuraua dar siempre gracias a nuestro Señor en medio de sus dolores, y ocuparse dia y noche en Hymnos y alabanças diuinas. Mas llegandose ya el tiempo en que el Señor queria remunerar esta tan gran paciencia, llegò a lo postrero. Y como el se viesse vezino a la muerte, llamo a los peregrinos, huespedes que en su casa auia, y amonestoles que se leuantassen, y cantassen juntamente con el Psalmos, por la esperança de su acabamiento.

Y estando el con ellos muriendo, y cantando subitamente los atajò, y puso silencio con vn grande clamor, y terror diziendo, callà: Por ventura no oys las vozes de alabança que suenan en el cielo? y estando el atento con el oydo de su coraçon a las vozes que dentro de si oyia, luego aquella santa anima fue desatada, de la carne, y assi como acabò de espirar, sintiose alli vn tan marauilloso olor, que todos quantos presentes estauan, fueron llenos de inestimable suauidad, por las quales cosas euidentemente conocieron que eran verdaderas las vozes de alabança, con que aquella anima auia sido recebida en el cielo. A la qual marauilla se hallò presente vn monge nuestro, que hasta oy es viuo: el qual con grandes lagrymas suele testificar, que aquel olor marauilloso no se quitò de las narizes de los que alli assistian, hasta que el cuerpo fue entregado a la sepultura.

Tras deste añadire aqui otro exemplo memorable del mesmo san Gregorio, del qual da el fiel testimonio, como de cosa que mucho le tocaua. Tres hermanas, dize el, tuuo mi padre, las quales todas fueron Virgines dedicadas a Dios. La vna se llamaua Tarsilla, y la otra Gordiana, y la otra Emiliana. Y todas tres con vn mesmo feruor y deuocion se ofrecieron a Dios y en vn mesmo tiempo se consagraron a el, y assi viuian en su propria casa debaxo de vna estrecha regla y obseruancia. Y perseuerando mucho tiempo en esta vida, començaron Tarsilla y Emiliana a crecer cada dia mas en el amor de su Criador: de tal manera que estando en la tierra con solo el cuerpo, cada dia con el anima subiã a la eternidad. Mas por el contrario el animo de Gordiana començò a entibiarse cada dia mas enel amor intimo de Dios, y encẽderse poco a poco mas en el amor deste siglo. En el qual tiempo dezia muchas vezes: Tarsilla con vn gran gemido a su hermana Emiliana: Veo que mi hermana Gordiana no pertenece a nuestro estado. Veo que se derrama de fuera, y que no guarda su coraçon conforme al proposito de su religion. Y procurauan cada dia las hermanas con blandas palabras amonestarla parque dexada la liuiãdad de sus costumbres, tuuiesse la grauedad, que le pedia su hábito. Y ella mostrando vn rostro graue quando oya estas palabras, passada la hora del castigo perdia luego aquella fingida grauedad: y assi gastaua el tiempo en hablar palabras liuianas, y holgauase cõ la compañia delas dõzellas legas, y erale muy pesada la conuersacion de qualquier persona que no era dada a este mũdo. Pues vna noche mi visabuelo Felix (Pontifice que fue desta

4. Dialag. cap. 16.

Iglesia

Iglesia de Roma) aparecio a Tarsilla (la qual se auia auentajado sobre sus hermanas en la virtud de la continua oracion y de la aficion corporal, y de singular abstinencia y grauedad de vida, y en toda santidad) y en mostrando le vna morada de perpetua claridad le dixo. Ven por que en esta morada de luz te tengo de recebir. Y ella cayendo otro dia enferma de vna calentura llego a lo postrero. Y como es costumbre juntarse mucha gente quãdo las personas nobles estã en passo de muerte para consolar los deudos del que muere, assi en aquella hora se hallaron alli muchas personas señaladas. Entre las quales estaua tãbien alli mi madre. Entonces la doliente leuantãdo los ojos a lo alto, vio venir a Iesus y con grande admiracion començò a dar vozes, y dezir. A partaos que viene Iesus. Y puestos los ojos en aquel Señor que veyan, luego aquella sancta anima se despidio de la carne. Y subitamente fue sentido alli por todos vn olor de tan grande suauidad, que daua bien a entender, que el Autor de toda la suauidad auia alli venido. Y como despues la desnudassen para lauar su cuerpo (como se suele hazer a los muertos) hallaron que en las rodillas, y en los codos tenia hechos callos, como de camello, del continuo vso de estar postrada en oracion: de manera que la carne muerta daua testimonio de lo que el espiritu haze siempre en la vida. Todo esto passo antes de la fiesta del nacimiento de nuestro Saluador. Despues de la qual aparecio luego Tarsilla a su hermana Emiliana de noche en vna vision, diziendole. Ven hermana para que celebre contigo la fiesta de la Epiphania, pues sin ti celebre la del sancto nacimiento. Mas Emiliana congoxada por el peligro y desamparo de su hermana Gordiana, respondio: Si yo voy contigo, a quien dexare encomendada nuestra hermana Gordiana? A lo qual ella con vn triste semblante, respondio: Ven tu, porque Gordiana nuestra hermana esta en la cuenta de las legas. Despues dela qual vision, luego cayo Emiliana enferma, y creciendo la enfermedad, vino a morir antes del dia de la fiesta que le era señalada. Mas Gordiana como se vio sola, luego crecio mas en su maldad: por q̃ oluidada del temor de Dios, y oluidada de la verguença y de la reuerencia, y oluidada de su voto y cõsagracion, vino a casar con vn hombre, aquien tenia arrendada su haziẽda. Hasta aqui son palabras de san Gregorio, que cõ historias de su mesma casa y familia nos da biẽ a entender el dichoso y prospero fin de la virtud y el triste y feo paradero de la liuiandad. Mas a esta materia dare cabo con otra marauillosa historia q̃ el mesmo sancto refiere de su proprio tiempo por estas palabras.

Homili vltima i Euãgeli

En el tiempo que yo fuy a entrar en el monesterio, auia en Roma vna muger anciana q̃ se llamaua Redempta: la qual en habito de religiosa moraua junto a la Yglesia de la bienauenturada siempre Virgen Maria. Esta auia sido dicipula deyna virgen llamada Hirũdia de quien se dezia, que resplandeciendo con grandes virtudes, auia hecho vida eremitica sobre los montes Prenestinos. Auian se juntado con esta Redempta dos dicipulas, vna que se llamaua Romula, y la otra que es agora viua, conozcola de rostro, mas no le se el nõbre. Morãdo pues estas tres en vna mesma casa, viuian vna vida muy pobre de riquezas, mas muy rica de virtudes. Pero esta Romula sobrepujaua a la otra su cõdicipula con grãdes meritos de vida. Porque era muger de marauillosa paciencia y de summa obediencia y grande guardadora de silencio, y muy exercitada en el vso de la continua oracion. Mas porque muchas vezes las que parecen perfectas en los ojos de los hombres, no carecen de alguna imperfection en los de Dios (como veemos que muchas vezes los hombres ignorantes alaban vna imagen esculpida, que no esta del todo acabada, como si ya lo estuuiesse, mas el artifice entiende que ay mas que hazer en ella, y aunque la oya alabar, toda via procura de la limar mas, y perfeccionar) assi se vuo el Señor con esta Romula, la qual quiso afinar y purificar mas con vna rezia enfermedad de perlesia, de la qual estuuo muchos años en la cama casi sin poder seruirse de sus miembros. Mas estos açotes nunca mouieron su anima a impaciencia, antes la falta de los miembros se le hizo acrecentamiento de virtudes: y tanto mas se exercitaua en el exercicio de la oracion, quanto menos tenia otra cosa q̃ poder hazer. Pues vna noche llamo ala madre Redẽpta, la qual criaua estas dos dicipulas como hijas, diziendole: Madre ven, madre ven. La qual se leuanto luego con la otra condicipula, como despues ambas lo contaron a muchos: y la cosa fue muy notoria a todos, y yo tãbien en aquel mesmo tiempo lo supe. Pues estando ellas ala media noche junto a la cama de la enferma, subitamente resplandecio alli vna luz del cielo, q̃ hinchio todo el espacio de aquella celdilla. Y el resplandor desta claridad

Simile.

era tan grande, que hazia estremecer a los que presentes estauan, de tal manera, que como despues ellas contauan, todo el cuerpo tenian como elado, y yerto, por la grandeza del pauor. Porque començaron a oyr vn sonido como de mucha gente, que por la puerta de la celda entraua, y la mesma puerta cruxia, como apretada de los que por ella entrauan. Y assi sentian entrar muchedumbre de gente: mas la grandeza del temor, y de la claridad, hazia que no pudiessen ver nada. Porque el temor derribaua el coraçon y la grandeza de la claridad les escurecia y reberueraua la vista. Despues de la qual luz sintieron vn olor de tan marauillosa suauidad, que el temor, que auia causado la luz templaua la suauidad deste olor. Mas como no pudiessen sufrir la fuerça de tan grande luz, la enferma començò con vna voz blanda a consolar a la maestra que alli estaua tremiendo con estas palabras. No temas madre mia, que no muero aora. Y diziendo esto muchas vezes fue poco a poco remitiendose la luz, hasta que del todo cessò, mas no cessò la suauidad del olor, antes perseuerò dela mesma manera, hasta el segundo, y el tercero dia. Y passado el tercero dia en la noche que despues se siguio, llamò a su maestra, y pidio el Viatico, que es el santissimo Sacramento, y recibiolo: y apenas se auia apartado la madre y la otra condiscipula de su cama, quando subitamente se començaron a oyr en la plaça ante de la puerta de aquella celda, dos choros de cantores, los quales segun que por las vozes se podia juzgar parecian de hombres y mugeres, cantando los hombres los Psalmos, y respondiendo las mugeres. Y estandose desta manera celebrando aquellos oficios y exequias celestiales, aquella santa anima salida de las carnes, començò a subir al cielo, y juntamente con ella yua aquel canto y olor celestial? y quanto mas subia a lo alto, menos se sentia aca baxo, hasta que del todo lo vno y lo otro cesso. Hasta aqui son palabras de san Gregorio.

Muchos otros exemplos se pudieran traer a este proposito, pero estos bastaran: paraque se vea quan quieta, quan pacifica y alegre comunmente sea la muerte de los buenos. Porque aunque no a todos se concedan estas señales tan sensibles, pero como todos sean hijos de Dios y a la hora dela muerte se acaba el plazo de los trabajos, y comience el dela remuneracion, siempre son alli esforçados y consolados con el socorro de la diuina gracia, y con el testimonio de su buena conciencia. Y assi se consolaua el bienauenturado S. Ambrosio en este passo diziendo: No he viuido de tal manera, q̃ me pese por auer viuido: ni temo la muerte, porq̃ tenemos buen Señor. Y a quien estos tã grandes fauores parecieren increybles, ponga los ojos en la immensidad incõprehensible de la bondad de Dios (a la qual pertenece amar, honrar, y fauorecer los buenos) y parecerle ha poco todo lo q̃ aqui se ha contado. Porq̃ si esta bõdad llegò a tomar carne humana, y morir en vna Cruz por los hombres, que mucho es consolar y honrar a la hora de la muerte a los buenos que por tan caro precio redimio? Y si acabando de espirar, los ha de lleuar a su casa, y a hazerlos participantes de su gloria, y mostrarles la essencia diuina: que mucho es hazerles estos fauores al tiempo de la partida?

Conclusion de la segunda parte.

§. III.

Estos son pues hermano mio los doze priuilegios que se conceden a la virtud en esta vida, que son como los doze frutos de aquel hermosissimo arbol que vio san Iuan en el Apocalypsi, plantado a la ribera de vn rio que daua doze frutos en el año, segun el numero de los meses del. Porque que otro arbol puede ser este despues del hijo de Dios, sino la mesma virtud, que es el arbol que da frutos de Santidad y de vida? y que otros frutos mas preciosos, que estos que aqui se han declarado? Porque que mas hermoso fruto que la prouidencia paternal que Dios tiene de los suyos, y la gracia diuina, y la lumbre de la sabiduria, y las consolaciones del Spiritu santo? y la alegria de la buena conciencia? y el socorro de la esperança? y la verdadera libertad del anima? y la paz interior del coraçon? y el ser oydo en las oraciones? y socorrido en las tribulaciones? y prouey do en las necessidades temporales? y finalmente ayudado y consolado con alegre muerte al fin de la vida? Verdaderamente cada vno destos priuilegios es en si tan grande, que si bien se conociesse, solo el bastaria para hazer a vn hombre abraçar la virtud, y mudar la vida: y para que entendiesse con quanta verdad dixo el Saluador, que el que por el dexasse el mundo recibiria aqui ciento tanto mas de lo que dexo, y despues la vida eterna como arriba se declarò.

Apoc. 22.

Matt. 19.

Cata aqui pues hermano qual sea este bien a que te combidamos: mira si te puedes llamar a engaño: aunq̃ dexasses por el todas las cosas del

del mundo. Vn solo inconueniente tiene (si assi se puede llamar, por donde no es de los malos tan preciado) que es, no ser dellos conocido. Por lo qual dixo el Saluador, que el Ryno de los cielos era semejante al thesoro escondido. Porque verdaderamente el es thesoro, mas es thesoro escondido a los otros, no a su posseedor. Porque muy bien conocia el valor deste thesoro el Propheta, quando dezia: Mi secreto para mi, mi secreto para mi: poco se le daua (por lo que a el tocaua) que supiessen los otros parte de su bien, porque no es este como los otros bienes que no son bienes, sino son conocidos, porque como no son bienes por si, sino por la opinion del mundo, es menester que sean conocidos del mundo, para que se llamen bienes. Mas este bien es hazer bueno y bienauenturado al que lo possee: y no menos calienta el coraçon de su posseedor, sabiendolo el solo, que si lo supiesse todo el mundo.

Matt. 13.

Isai. 24.

Mas la llaue deste secreto no es mi lengua, ni todo lo que aqui auemos dicho: porque todo lo que se puede declarar con lengua mortal queda baxo para lo que el es. La llaue es la luz diuina, y la esperiencia y vso de la virtud. Esta pide tu al Señor, y luego hallaras este thesoro y hallaras al mesmo Dios, en quien todas las cosas hallaras, y veras con quanta razon dixo el santo Propheta: Bienauenturado el pueblo que tiene al Señor por su Dios. Porque, que puede faltar a quien este bien possee? Escriuese en el libro de los Reyes, que dixo Helcana padre de Samuel a su mugere Anna viendola llorar porque no tenia hijos: Anna porque lloras? y porque se aflige tu coraçon? Por ventura no te valgo yo mas que diez hijos? Pues si vn buen marido (que oy es y mañana no) vale mas a la muger que diez hijos, quanto te parece que valdra mas Dios al anima que de verdad le possee? Que hazeys hombres? en que andays, que buscays? porque dexays la fuente del paraysso, por los charquillos turbios del mundo? Porque no tomays aquel tan sano consejo que os da el Propheta diziendo: Prouad, y ved quan suaue es el Señor: porque no tentareys algunas vezes este vado? Porque no prouareys este manjar? Fiaos de la palabra deste Señor, y començad, que despues el mesmo camino y el negocio os desengañaran. Espantosa parecia aquella serpiente hecha de la vara de Moysen, quando se miraua de lexos, mas tomada en la mano se hizo vara innocente, como lo era de antes: No sin causa dixo Salomon: Caro es, caro es dize el comprador: mas despues que tiene la mercaduria en la mano, vase gloriando. Pues assi acaece cada dia a los hombres en este trato, que como al principio no conocen la calidad desta mercaduria, porque no son espirituales, y sienten lo que les piden por ella, porque son carnales, hazeseles muy caro lo que les piden, por lo que les dan. Mas despues que comiençan a gustar, quan suaue es el Señor luego se glorian en su mercaduria, y conocen que por ningun precio es caro tan grande bien. Quan alegremente vendio aquel hombre del Euangelio todo lo que tenia, por comprar aquella heredad, en que auia hallado el thesoro: Pues porque el Christiano oydo este nombre, no quera saber lo que esto es? cosa es por cierto marauillosa, que si vn burlador te certificasse que dentro de tu casa en tal parte auia vn gran thesoro, no dexarias de cauar y pronar si esto era verdad, y certificandote aqui la palabra de Dios, que dentro de ti puedas hallar vn incomparable thesoro, que no se te leuante el coraçon para quererlo buscar? O si supiesses quanto son mas ciertas estas nueuas, y quanto mayor este thesoro. O si supiesses a quan pocas açadadas encontrarias con el. O si entendiesses, quan cerca esta el Señor de los que le llaman, si le llaman de verdad. Quantos hombres aura auido en el mundo, que arrepintiendose de sus pecados, y perseuerando en pedir perdon dellos, en menos que vna semana de camino, descubrieron tierra, o por mejor dezir, hallaron cielo nueuo, y tierra nueua, y començaron a barruntar dentro de si el Reyno de Dios? que mucho es hazer esto aquel Señor, que dixo: En qualquier hora que el pecador gimiere su pecado, no tendre mas memoria del? Que mucho es hazer esto aquel que apenas dexo acabar al hijo prodigo aquella breue oracion que trahia pensada, quando le echò los braços encima, y le recibio con tanta fiesta? Bueluete pues ahora hermano a este piadoso padre, y madruga vn poco por la mañana, y perseuera algunos dias en llamar a las puertas de su misericordia, y ten por cierto que si humilmente perseuerares, en cabo te respondera, y descubrira el thesoro secreto de su amor, y quando lo ayas prouado, diras luego con la esposa en los Cantares: Si diere el hombre toda su hazienda por la caridad, como nada la despreciara.

Matt. 13.

Luc. 17.

Psal. 144.

Ezech. 33.

Luc. 15.

Psal. 33.

Prou. 20.

(·:·)

C O

COMIENCA LA TERCERA PARTE DESTE PRIMERO LIBRO, EN LA QVAL se responda a las escusas que los hombres suelen alegar, para no seguir el camino de la virtud.

Contra la primera escusa de los que dilatan la mudança de la vida, y el estudio de la virtud para adelante.

Cap. XXV.

Inguna duda ay, sino q̃ lo q̃ hasta aqui auemos dicho bastaua, y sobraua para el principal proposito q̃ aqui pretendemos, q̃ es inclinar los coraçones de los hõbres (supuesta la diuina gracia) al amor y seguimiento de la virtud. Mas con ser todo esto verdad, no faltan a la malicia humana escusas, y aparentes razones con que defenderse, o consolarse en sus males: como afirma el Ecclesiastico, diziendo. El hombre pecador huyra de la correccion, y nunca le faltara para su mal proposito alguna aparente razon. Y Salomõ otro si dize, que anda buscando achaques y ocasiones, el que se quiere apartar de su amigo, y assi los buscan los malos para apartarse de Dios, alegando para esto cada vno su manera de escusa. Porque vnos dilatan este negocio para adelante, otros le reseruan para la hora de la muerte, otros dizen que recelan esta jornada por parecerle trabajosa, y otros que se consuelan con la esperança de la diuina misericordia, pareciendoles que con sola fe, y esperança, sin caridad podran saluarse, y otros finalmente presos con el amor del mundo, no quieren dexar la felicidad que en el poseen, por la que les promete la palabra de Dios. Estos son los mas comunes embaymientos y engaños con que el enemigo del linage humano de tal manera trastorna los entendimientos de los hombres que los tiene casi toda la vida cautiuos en sus pecados, para que en este miserable estado los saltee la muerte, tomandolos con el hurto en las manos. Pues a estos engaños responderemos ahora en la postrera parte deste libro, y primero contra los que dilatan este negocio para adelante, que es el mas general de todos estos.

Eccles. 32.

Prou. 18.

Nota.

Dizen pues algunos que todo lo dicho hasta aqui es verdad, y que no ay otro partido mas seguro que el de la virtud, y que no quieren dexar de seguirle, mas que al presente no pueden, que adelante aura tiempo en que mas facilmente y mejor lo puedan hazer. Desta manera escriue san Augustin, que respondia a Dios antes de su conuersion, diziendo: Espera Señor vn poco, aguarda otro poco, ahora dexare el mundo, ahora saldre de pecado. Assi pues andan los malos en traspassos con Dios, quebrantando de cada dia vnos plazos, y señalando otros: sin acabar de llegar esta hora de su conuersion.

Li. 8. Confessionũ. cap. 5.

Pues que este sea manifiesto engaño de aquella antigua serpiente (a quien no es nueua cosa mentir, y engañar los hombres) no seria dificultoso de prouar, y seria todo esto pleyto acabado, si solo esto quedasse concluydo. Porque ya nos consta que la cosa que todo hombre Christiano mas deue desear es, su saluacion: y que para este le es necessaria la conuersion y emienda de la vida, porque de otra manera no ay salud. Resta pues que veamos, quando esta se aya de hazer. Demanera que no nos queda aqui por aueriguar, sino solo el tiempo, porq̃ en todo lo demas no ay debate. Tu dizes que adelante, yo digo q̃ luego. Tu dizes q̃ adelante te sera esto mas facil de hazer, yo digo que luego lo sera, veamos quien tiene razon.

Mas antes que tratemos de la facilidad, ruegote me digas quien te dio seguridad que llegarias adelante? Quantos te parece q̃ se auran burlado con esta esperança? san Gregorio dize: Dios que prometio perdon al pecador, si hiziesse penitencia, nũca le prometio el dia de mañana. Conforme alo qual dize Cesario: Dira alguno por vẽtura. Quando llegare a la vejez, me acogere ala medicina de la penitencia. Como tiene atreuimiento para presumir esto de si la fragilidad humana, pues no tiene seguro solo vn dia? Creo verdaderamente, que son innumerables las animas, que por este camino se han perdido: Alomenos assi se perdio aquel rico del Euangelio, de quiẽ escriue San Lucas que como le vuiesse sucedido muy bien la cosecha de vn año, pusose ahazer cõsigo esta cuẽta. Que hare de tanta hazienda: Quiero derribar mis graneros y hazerlos mayores para, guardar estos frutos: y hecho esto hablare cõ mi anima y dezirle he. Aqui tienes anima mia muchos bienes para muchos años. Pues q̃ assi es come, y beue, y huelga, y date buena vida. Y estando el miserable haziendo esta cuenta, oyo vna voz q̃ le dixo: Loco, esta noche te pediran tu anima, esso que tienes guardado para quien sera: Pues que mayor locura que disponer vn hombre por su autoridad lo que ha de ser adelãte: como si tuuiesse en su mano la presidencia de los tiempos y momentos q̃ el Padre eterno tiene puestos en su poder? Y si del Hijo solo dize sant Iuan que tiene las llaues de la vida y de la muerte para cerrar y abrir aquiẽ y quãdo el quisiere: como el vil gusanillo quiere ajudicar a si, y vsurpar esse tan gran poder? Solo este atreuimiento merece ser castigado con este castigo (para que el loco por la pena sea cuerdo) que no halle adelante tiempo de penitencia, el que no quiso aprouecharse del q̃ Dios le daua.

Luc. 12.

Apoc. 1.

Y pues son tantos los que desta manera son castigados, muy mejor acuerdo sera escarmẽtar en cabeça agena y sacar de los peligros de los otros seguridad: tomando aquel tan sano consejo que nos da el Ecclesiastico diziendo: Hijo no tardes de conuertirte al Soñor, y no lo dilates de dia en dia, porque subitamente suele venir su ira, y destruyrte ha en el tiempo de la vengança.

Eccles. 5.

§. I.

Mas ya que te concediessemos essa vida tã larga como tu imaginas, qual sera mas facil, comẽçar dẽde luego a emẽdarla, o dexarse esto para anelante? Y paraque esto se vea mas claro señalaremos aqui sumariamente las principales causas de donde esta dificultad procede. Nace pues esta dificultad, no de los impedimentos y embaraços, q̃ los hombres imaginã, sino del mal habito y costũbre de la mala vida passada, q̃ mudarla (como dizen) es a par de muerte. Por lo qual dixo san Hieronimo, que el camino de la virtud nos auia hecho aspero y desabrido la costumbre larga de pecar. Porque la costumbre es otra segunda naturaleza, y assi preualecer contra ella, es vencer la mesma naturaleza que es la mayor de todas las victorias. Y assi dize san Bernardo que despues que vn vicioso se ha cõfirmado con la costumbre de muchos años, es menester especialissimo y casi miraculoso socorro de la diuina gracia para vẽcerlo. Por dõde el Christiano deue temer mucho la costumbre de qualquier vicio, porq̃ assi como ay prescripcion en las haziendas, assi tambien en su manera la ay en los vicios. Y despues que vn vicio ha prescrito, es muy malo de vencer por pleyto, sino ay (como dize aqui S. Bernardo) especialissimo fauor diuino.

Nasce tambien esta dificultad de la potencia del demonio, que tiene especial señorio sobre el anima q̃ esta en pecado el qual es aquel fuerte armado del Euangelio que guarda con grãdissimo recaudo todo lo que tiene a su cargo. Nasce tambien de estar Dios apartado del anima que esta en pecado, que es aquella guarda que vela siempre sobre los muros de Hierusalem, el qual esta tanto mas alexado del pecado, quanto el esta mas lleno de pecados. Y deste alexamiento nacen grandes miserias en el anima (como el Señor lo significo quando por vn Prophera dixo.) Ay de ellos porque se apartaron de mi. Y en otro capitulo dize: Ay dellos, quando yo me apartare dellos, que es el segundo ay, de que san Iuan haze mencion en su Apocalypsi.

Luc. 11.

Isay. 62.

Oseæ 7.

Oseæ. 9.

Apoc. 1

Vltimamente nace esta dificultad de la corrupcion de las potencias de nuestra anima, las quales en gran manera se estragan y corrompen por el pecado, aunque esto no sea en si mesmas sino en sus operaciones y effectos. Porq̃ assi como el vino se corrõpe con el vinagre, la fruta con el gusano, y finalmente qualquier contrario cõ su contrario (como arriba diximos) assi tambien todas las virtudes y potencias de nuestra anima se estragan con el pecado, que es el mayor de todos sus enemigos, y contrarios. Porque cõ el pecado se escurece el entendimiento, y se enflaquece la voluntad y se desordena el apetito, y se debilita mas el libre aluedrio, y se haze menos señor de si y de sus obras: aunque nunca del todo pierda, ni su fee, ni su libertad. Y siẽdo estas potẽcias los instrumentos con que nuestra anima, ha de obrar el bien, siẽdo estas como las ruedas deste relox (que es la vida bien ordenada) estando estas ruedas y instrnmentos tan maltratados y desordenados, q̃ se puede esperar de aqui, sino

Simile.

no deforden, y dificultad? Eſtas pues ſon las principales cauſas deſte trabajo: las quales todas originalmente nacen del pecado, y crecen mas, y mas con el vſo del.

Pues ſiendo eſto aſſi en que ſeſo cabe creer q̃ adelante te ſera la conuerſion y mudança de vida mas facil, quãdo auras multiplicado mas pecados, con los quales juntamente auran crecido todas las cauſas deſta dificultad? Claro eſta que adelante eſtaras tanto mas mal habituado, quãto mas vuieres pecado. Y adelante eſtara tambiẽ el demonio mas apoderado de ti, y Dios mucho mas alexado. Y adelante eſtara mucho mas eſtragada el anima cõ todas aquellas fuerças y potencias q̃ diximos. Pues ſi eſtas ſon las cauſas deſta dificultad, en q̃ juyzio cabe creer, q̃ ſera eſte negocio mas facil, creciendo por todas partes las cauſas de la dificultad?

Porque continuando cada dia los pecados, claro eſta que adelãte auras añadido otros ñudos ciegos a los que ya tenias dados: adelante auras añadido otras cadenas nueuas, a las que ya te teniã preſo: adelante auras hecho mayor la carga de los pecados que te tenian oprimido: adelante eſtara tu entendimiento cõ el vſo del pecar mas eſcurecido, tu voluntad mas flaca para el bien, y tu apetito mas esforçado para el mal, y tu libre aluedrio (como ya declaramos) mas enfermo y debilitado para defenderſe del. Pues ſiendo eſto aſſi como puedes tu creer que adelante te ſera eſte negocio mas facil? Si dizes que no puedes aora paſſar eſte vado, aun antes que el rio aya crecido mucho, como lo paſſaras mejor quando vaya de mar a mar? Si tã trabajoſo ſe te haze arrancar aora las plantas de los vicios, que eſtan en tu anima rezien plantadas, quanto mas lo ſera adelante, quando ayan echado mas hõdas rayzes. Quiero dezir: Si aora que eſtan los vicios mas flacos, dizes que no puedes preualecer contra ellos, como podras adelante quando eſtẽ mas arraygados y fortificados? Aora por ventura peleas con cien pecados, adelante pelearas con mil, aora con vn año, o dos de mala coſtumbre, adelante quiça con diez? Pues quien te dixo, que adelante podras mas facilmente con la carga que aora no puedes, haziendoſe ella por todas partes mas peſada. Como no ves que eſtas ſon trapaças de mal pagador, que porque no quiere pagar dilata la paga de dia en dia? Como no ves, que eſtas ſon mentiras de aquella antigua ſerpiente, que con mentiras engañò a nueſtros primeros Padres, y con ellas trata de engañar a ſus hijos?

mile.

cneſ. 3.

Pues ſiendo eſto aſſi, como es poſſible que creciendo las dificultades por todas partes, te ſera mas facil lo que aora te parece impoſſible? en que ſeſo cabe creer que multiplicandoſe las culpas, ſera mas ligero el perdon? y creciendo la dolencia, ſera mas facil la medicina? No has leydo lo que el Eccleſiaſtico dize: que la enfermedad antigua, y de muchos años pone en trabajo al medico, q̃ la de pocos dias, es la que mas preſto ſe cura? Eſta manera de engaño declarò muy al proprio vn Angel a vnò de aquellos ſantos Padres del yermo, ſegun leemos en ſus vidas: Porque tomandole por la mano, ſacole al campo, y moſtrole vn hombre que eſtaua haziendo leña, el qual deſpues de hecho vn grande hace, como prouaſſe alleuarlo acueſtas, y no pudieſſe, boluio a cortar mas leña, y juntarla con la otra, y como menos pudieſſe con eſta por ſer mayor, toda via porfiaua a hazer aun mayor la carga, creyendo que aſſi la podria mejor lleuar. Pues como el ſanto monje ſe marauillaſſe deſto, dixole el Angel, que tal era la locura de los hombres, que no pudiendo leuantarſe de los pecados, por el peſo grande que tenian ſobre ſi, añadian cada dia pecados a pecados, y cargas a cargas, creyendo que adelante podrian con lo mas, no pudiendo aora con lo menos.

Eccleſ. 10.

En el libro de vitis Patrũ. a Par. 5. 30.

Pues que dire entre todas eſtas coſas del poder ſolo de la mala coſtumbre, y dela fuerça q̃ tiene, para detenernos en el mal? Porque cierto es que aſſi como los que hincan vn clauo, con cada golpe que le dan lo hincan mas, y cõ otro golpe mas, y aſſi mientras mas golpes le dan, mas fixo queda y mas dificultoſo de arrancar: aſſi con cada obra mala q̃ hazemos como cõ vna martillada, ſe hinca mas y mas el vicio en nueſtras animas, y aſſi queda tan aferrado, q̃ a penas ay manera para poderlo deſpues arrãcar. Por dõde vemos q̃ la vejez de aquellos que gaſtarõ la mocedad en vicios, ſuele ſer muchas vezes amãzillada cõ las diſſoluciones de aquella edad paſſada, aunque la preſente la rehuſe, y la meſma naturaleza las ſacuda de ſi. Y eſtando ya la naturaleza canſada del vicio, ſola la coſtumbre que queda en pie corre el campo, y les haze buſcar deleytes impoſſibles: tãto puede la tyrania y fuerça de la mala coſtumbre. Por lo qual ſe eſcriue en el libro de Iob, q̃ los hueſſos del malo ſeran llenos de los vicios de ſu mocedad, y con el dormiran en la ſepultura. De manera que los tales vicios no tienen otro termino, ſino el comun termino de todas las coſas (que es la muerte) en la qual vienen

Simile.

Iob.

nen a acabar, aunque en la verdad, ni aun aqui acaban, ſino continuanſe en perpetua eternidad, por la qual ſe dize que duermen cõ el en la ſepultura. Y la cauſa deſto es, porque por razon de la vieja coſtumbre (que eſta ya conuertida en naturaleza) tienẽ los apetitos de los vicios tan intimamente arraygados en los hueſſos, y medulas de ſu anima, como vna calẽtura lenta de tiſicos, que eſta alla metida en las entrañas del hombre, que no eſpera cura ni medicina.

Iaen. 11.

Eſto meſmo nos moſtrò tambien el Saluador en la reſurrection de Lazaro de quatro dias muerto, al qual reſucito con tan grandes clamores, y ſentimientos, como quiera que los otros muertos reſucitaſſen con tanta mueſtra de facilidad, para dar a entender, quan grã marauilla ſea reſucitar Dios al que eſta ya de quatro dias muerto y hediondo, eſto es de muchos dias, y de mucho tiempo acoſtmubrado a pecar. Porque (como declara ſant Auguſtin) entre eſtos quatro dias, el primero es el deleyte del pecado, el ſegundo el conſentimiẽto, el tercero la obra, el quarto la coſtumbre delpecar, y el q̃ a eſte punto llega, ya es Lazaro de quatro dias muerto, q̃ no reſucita ſino a fuerçade bramidos y lagrymas del Saluador.

Todo eſto euidentiſſimamente nos declara la dificultad grande que ſe añade a eſte negocio con la dilacion del tiempo, y como mientramas ſe dilata, mas ſe dificulta, y por cõ ſiguiẽte quan manifieſta ſea la mentira de los que adelante dizen que ſera mas facil la emienda de ſu vida.

§. II.

Simile.

Mas pongamos ya que todo te ſucedieſſe de la manera que tu lo ſueñas, y que eſſas eſperanças tan vanas no te ſalieſſen en blanco, que me diras del tiempo que en el entre tanto pierdes, en el qual podrias merecer tan grandes y tan precioſos theſoros? Que locura ſeria (juzgando aora ſegun el mundo) ſi al tiempo que entrada vna requiſſima ciudad por armas, y eſtando los ſoldados ſaqueandola a gran prieſſa cargandoſe de joyas y de theſoros, dexaſſe vno de hazer otro tanto, por eſtarſe muy de eſpacio jugando al tejo con los muchachos en la plaça? Pues quanto mayor locura es, que al tiempo que los juſtos eſtan dandoſe prieſſa en hazer buenas obras para ganar con ellas los theſoros del cielo: que eſtes tu, que podrias hazer lo meſmo, perdiendo eſte tiempo, ocupandote en los juguetes y niñerias del mundo.

Que me diras tambien no ſolo de los bienes que pierdes, ſino de los males que en el entretanto hazes? No eſta claro que vn pecado venial no ſe deuria hazer (como dize ſan Auguſtin) por todo el mundo? Pues como te pones tu a hazer tantos mortales en eſſe medio tiempo, de los quales ni vno ſolo deuias de hazer por la ſalud de mil mundos? Como quieres en el entreãnto offender, y prouocar a ira, a aquel por cuyas puertas deſpues te has de meter? a cuyos pies te has de derribar? de cuyas manos ha de eſtar colgada la ſuerte de tu eternidad: y cuya miſericordia, finalmente pretendes pedir cõ lagrymas y gemidos? Como quieres aora porfiadamente enojar a quiẽ deſpues has de auer meneſter, y aquien tanto menos hallaras propicio, quanto mas le tuuieres enojado? Muy bien arguye ſant Bernardo contra los tales diziendo aſſi: Tu que hazes eſtas malas cuentas, perſeuerando en la mala vida, dime ſi pienſas que el Señor te ha de perdonar, o no? Si crees que no te perdonara, que mayor locura que pecar ſin eſperança de perdon? Y ſi pienſas del que es tan bueno y miſericordioſo que aunque tantas vezes le ayas offendido, te perdonara: dime que mayor maldad, que tomar ocaſion para mas offenderle, de donde la auias de tomar para mas amarle? Que ſe puede reſponder a eſta razon.

Nota.

Nota.

Que me diras tambien de las lagrymas que adelante has de derramar por los pecados que ahora hazes? Porque ſi Dios adelante te llama y viſita (y cuytado de ti, ſino lo hazes) ten por cierto que te ha de amargar mas que la hiel, cada vno deſſos bocados, que aora comes, y que has de llorar ſiempre lo que en vna vez heziſte, y que quiſieras antes auer padecido mil muertes, que auer offendido a tal Señor: Brauiſſimo fue el eſpacio que Dauid paſſo en ſus plazeres, y tan largo el que viuio con dolor, que el meſmo dize de ſi: Lauare cada vna de las noches mi cama con lagrymas, y con ellas regare mi eſtrado. Y era tanta la abundancia deſtas lagrymas que la tranſlacion de S. Hieronimo, en lugar de: Lauare mi cama, dize, hare nadar mi cama en lagrymas, para ſignificar aquellas tã grandes lluuias, y corrientes de aguas que ſalian de ſus ojos, porque no guardaron la ley de Dios. Pues para que quieres gaſtar tiempo en tal ſementera, de la qual no tẽgas otro fruto que coger, ſino lagrymas.

2. Reg. 1

Iſay. 6.

Allende deſto, deurias aun mirar, que no ſolo ſiembras lagrymas para adelante, ſino tambien

bien dificultades para la buena vida,por el largo vſo de la mala.Porque aſſi como el que ha tenido vna larga,o rezia enfermedad,pocas vezes ſale della ſin reliquia para adelante, aſſi lo haze tambien el largo vſo de los pecados, y la grandeza dellos. Siempre queda el hombre mas flaco y liſiado en aquella parte por do pecò,y por alli le da el enemigo mayores alcances. Los hijos de Iſrael adoraron vn bezerro,y en caſtigo deſta culpa, dioles Moyſen a beuer los poluos del bezerro. Porque eſta ſuele ſer la pena con que caſtiga Dios algunos pecados, permitiendo por ſu juſto juyzio, que ſe nos queden,como embenidos en los hueſſos, y aſſi ſean nueſtros verdugos, los que antes auian ſido nueſtros ydolos.

imile.

Exod.32.

Sobre todo eſto no mirarias quan mal repartimiento es, diputar el tiempo de la vejez para hazer penitencia,y dexar paſſar en flor los años de la mocedad? Que locura ſeria, ſi vn hombre tuuieſſe muchas beſtias (y muchas cargas que lleuar en ellas)que las echaſſe todas ſobre la beſtia mas flaca,y dexaſſe las otras yrſe holgãdo vazias? Tal es por cierto la locura, delos q̃ guardan para la vejez toda la carga de la penitencia y dexan los mejores tercios de la mocedad,y de los buenos años (que eran cierto mejores para llenar eſta carga,que la vejez) la qual a penas puede ſoſtenera ſi meſma.Muy bien dixo aquel gran Philoſopho Seneca:Que quien eſpera por la vejez para ſer bueno, claro mueſtra que no quiere dar a la virtud, ſino el tiempo que no le ſirue para otra coſa. Pues que ſera ſi con eſto conſideras la grandeza de la ſatisfacion que aquella Mageſtad infinita pide, para perfeto deſcargo de ſus ofenſas? La qual es tan grande,que como dize S.Iuan Climaco: Apenas puede el hombre ſatisfazer oy, por las culpas de oy,y apenas puede el meſmo dia,deſcargar a ſi meſmo. Pues como quieres tu amontonar deudas en toda la vida, y reſeruar la paga para la vejez,que apenas podra pagar las ſuyas proprias? Es tan grande eſta maldad, q̃ la tiene S. Gregorio por vna gran deſlealtad,como el lo ſignifica por eſtas palabras: Harto lexos eſta de la fidelidad que deue a Dios,el que eſpera el tiempo de la vejez, para hazer penitencia. Deuia eſte tal temer no venga a caer en las manos de la juſticia eſperando indiſcretamente en la miſericordia.

ſimile.

§. III.

Mas pongamos aora que todo lo ſuſodicho no vuieſſe lugar, ni entreuinieſſen aqui todas eſtas coſas,dime no baſtaria,ſi ay ley,ſi razon, ſi juſticia enel mundo,la grandeza delos beneficios recebidos,y de la gloria prometida para hazer que no fueſſes tan eſcaſſo en el tiempo del ſeruicio, con quien tan largo te ha ſido en el hazer de las mercedes?O con quanta razon dixo el Eccleſiaſtico: Nunca ceſſes de hazer bien en todo tiempo, porque el galardon de Dios permanece para ſiempre. Pues ſi el galardon ha de durar tanto, porque quieres tu que dure tan poco el ſeruicio?Si el galardon ha de durar mientra Dios reynare en el cielo, porque no quieres tu que el ſeruicio dure ſi quiera mientra tu viuieres en la tierra? (que todo ello es vn pũto)ſino q̃ deſſe punto quieres quitar los dos tercios,y dexar vn ſoplo para Dios.

Eccleſ.18

Demas deſto ſi tu eſperas,que te has de ſaluar, tambien has de preſuponer que te tiene Dios abeterno predeſtinado para eſta ſalud: Pues dime ahora,ſi madrugò eſte Señor dende ſu eternidad a amarte, y hazerte Chriſtiano, y adoptarte por hijo, y hazerte heredero de ſu Reyno, como aguardas tu en el fin de tus dias a amar aquel que dende el principio de ſu eternidad (que es ſin principio) te amò? Como puedes acabar contigo de hazer ſeruicios tan cortos, a quien determinò hazerte beneficios tan largos? Porque a buena razon, ya que el galardon es eterno, tambien lo auia de ſer el ſeruicio, ſi eſto fuera poſſible.Mas ya que no lo es, ſino tan breue quanto es la vida del hombre, como deſſe eſpacio tan corto quieres quitar vn pedaço tan largo al ſeruicio de tal Señor, y dexarle tan poco, y aun eſſo de lo peor? Porque (como dize muy bien Seneca) en lo baxo del vaſo, no ſolo queda lo poco, ſino tambien lo malo. Pues que racion es eſſa que dexas para Dios? Maldito ſea (dize el por Malachias) el engañador, que teniendo en ſu manada animal ſano y ſin defeto,ofrece al Señor el mas flaco de ſu ganado: porque Rey grande ſoy yo(dize el Señor de los exercitos) y mi nombre es terrible entre las gentes. Como ſi mas claramente dixera: A tan grande Señor como yo, grandes ſeruicios pertenecen, è injuria es de tan grande Mageſtad, ofrecerle el deſecho de las coſas. Pues como guardas tu lo mejor y mas hermoſo de la vida para ſeruicio del demonio, y quieres ofrecer a Dios lo q̃ ya el mundo deſecha de ſi? Dize Dios: No ternas en tu caſa medida mayor, ni menor,ſino medida juſta y verdadera, y quieres tu contra eſta ley, tener dos medidas tan deſiguales, vna tan grande para el demonio (como medida de amigo) y otra

Malach.1.

Deut.25.

otra tan pequeña para Dios, como ſi fuera enemigo.

Sobre todo eſto te ruego, q̃ ſi ya de todos eſtos beneficios no hazes caſo, te acuerdes a lomenos de aquel ineſtimable beneficio que el Padre eterno te hizo, en darte a ſu vnigenito Hijo, que fue dar precio de tu anima aquella vida, que valia mas que todas las vidas de los hombres,y delos Angeles. Por donde aun que tuuieras tu en ti todas eſtas vidas, y otras infinitas, las deuias al dador de aquella vida,y aun todo eſto era poco para pagarla.Pues con que razon,con que cara,con que titulo niegas eſſa ſola vida que tienes tan pobre al que tal vida puſo por ti, y aun deſſa quieres quitar lo mejor y mas bien parado,y dexar las hezes para el?

Sea pues la concluſion deſte capitulo la que dio Salomon a ſus Eccleſiaſtes, donde finalmente vino a reſoluerſe en aconſejar al hõbre ſe acordaſſe de ſu Criador en el tiempo de ſu mocedad,y no dexaſſe eſte negocio para la vejez, que para todos los trabajos corporales inhabil, cuyas peſadumbres y inhabilidades deſcriue el alli por ocultas y admirables ſemejanças, las quales en ſentencia dizen aſſi: Acuerdate de tu Criador en el tiempo de tu mocedad,antes que vengan aquellos dias trabajoſos, y aquellos años en que ya la meſma vida ſuele ſer a los hombres enojoſa: Antes que ſe menoſcabe la viſta, y te parezca ya que el Sol eſta eſcuro,y la Luna y las eſtrellas quando ya tiemblan las guardas de la caſa (que ſon las manos) y ſe eſtremecen los varones fuertes que ſon las piernas (que ſuſtentan toda la carga deſte edificio) y ceſſa ya el vſo de la dentadura que antes molia y deſmenuzaua el manjar menudamente, y aſſi meſmo comiença a desfallecer la potencia viſiua del anima, que veya por las ventanas, y agujeros de los ojos, y ſe cierran las puertas de la plaça (porque tambien desfallecen los organos de los otros ſentidos) y deſpierta el hombre a la voz del gallo (por la flaqueza que ſue le auer de ſueño en aquella edad) y ſe enſordecen las hijas de la muſica(porque ſe cierran y eſtrechan las arterias donde ſe forma la voz) donde no ay fuerça para ſubir a lo alto, y andar por camino fragoſo:antes aun en lo llano eſtropieça el hombre, donde ya eſta florido el almendro(porque la cabeça viene a cubrirſe de canas) donde ya no ay ombros para poder lleuar carga (por pequeña que ſea) donde eſta ya el hombre deſganado de todas las coſas (por yr cada dia mas desfalleciendo las fuerças de nueſtro coraçon, donde eſta el aſſiento de nueſtros apetitos) porque ſe va el hombre a mas andar acercando a la caſa de ſu eternidad (que es la ſepultura) donde le yran por la plaça llorãdo los ſuyos: quando finalmente el poluo ſe tornara en ſu poluo,y el eſpiritu boluera al Señor q̃ lo crio: Haſta aqui ſon caſi todas eſtas palabras de Salomon.

Ecclc. 12.

Acuerdate pues hermano conforme a eſta deſcripcion de tu Criador en el tiempo de la mocedad,y no dilates la penitencia para eſtos años tã cargados,donde ya desfallece la meſma naturaleza,y el vigor de todos los ſentidos, donde el hombre mas eſta para ſuplir cõ regalos y induſtria, lo que falta de virtud a la naturaleza, q̃ para abraçar los trabajos de la penitencia, quando ya la virtud mas parece neceſſidad que voluntad,quãdo ya los vicios ganan honra con noſotros, porque ellos nos dexan primero que los dexemos, aunque lo mas comun es, ſer tal la vejez qual fue la mocedad:ſegun aquello del Eccleſiaſtico que dize: Lo que no allegaſte en la mocedad, como lo hallaras en la vejez?

Eccleſ.

Eſte es pues el conſejo tan ſaludable que te da Salomon, y eſte meſmo te da el Eccleſiaſtico diziendo:Confeſſarte has y alabaras a Dios eſtando viuo: viuo y ſano te confeſſaras, y ſi aſſi lo hizieres, ſeras glorificado y enriquecido con ſus miſericordias. Gran myſterio es que entré los enfermos que eſtauan al derredor de la piſcina, aquel libraua mejor que llegaua primero, quando ſe meneaua el agua: para que por aqui entiendas, como toda nueſtra ſalud eſta en acudir luego ſin dilacion al monimiento interior de Dios. Corre pues hermano mio y date prieſſa y ſi (como dize el Prophera) oy en eſte dia overes la voz de Dios, no dilates la reſpueſta para mañana, antes comiença luego a poner por obra lo que te ſera tanto mas facil de obrar, quanto mas preſto lo començares.

Eccleſ.

Ioan.5.

Pſal.6

Contra los que dilatan la penitencia haſta la hora de la muerte.

Cap. XXVI.

RAZON ſeria que baſtaſſe lo dicho para confuſion de otros (que dexan (como ya declaramos) la penitencia para la hora de la muerte. Porque ſi tan gran peligro, es

dilatar la parte adelante, que sera para este punto? Mas porque este engaño esta muy estendido por el mundo, y son muchas animas las que por aqui perecen, necessario es que del particularmente tratemos. Y aunque sea algun peligro hablar desta materia, porque podria ser ocasion de desconfiança, para algunos flacos: pero muy mayor peligro es, no saber los hombres el peligro a que se ponen, quando para este tiempo se guardan. De manera que pesados ambos peligros, sin comparacion es mayor este, que el otro, pues veemos quantas mas son las animas que se pierden por indiscreta confiança, que por demasiado temor.

Y por tãto a nosotros que estamos puestos en
zech.33. el atalaya de Ezechiel, conuiene auisar destos peligros, porque los que por nosotros deuen ser auisados, no se llaman a engaño, y si ellos se perdieren, no cargue su sangre sobre nosotros. Y pues no tenemos otra lumbre, ni otra verdad en esta vida, sino la de la escriptura diuina y de los sanctos Padres, y Doctores que la declaran, veamos que es lo que ellos dizen acerca desto, porque bien creo que nadie sera tan atreuido, que ose anteponer su parecer a este. Y procediendo por esta via, traygamos primero lo que los Sanctos antiguos, y en cabo lo que la sancta Escriptura acerca desto nos enseña.

Autoridades de los Sanctos antiguos de la penitencia final.
§. I.

Mas antes que entremos en esta disputa, presupongamos primero lo que San Augustin, y todos los Doctores generalmente dizen: conuiene saber, que assi como es obra de Dios la verdadera penitencia, assi la puede el inspirar quando quisiere, y assi en qualquier tiempo que la penitencia fuere verdadera (aunque sea en el punto de la muerte) es poderosa para dar salud. Mas esto quan pocas vezes acaezca, ni quiero que yo ni tu seamos creydos en esta parte, sino que lo sean los sanctos, por cũya boca hablò el Espiritu Sancto, y por sus dichos y testimonios sera razon que todos estemos. Oye pues primeramente lo que sobre este caso dize San Augustin en el libro de la verdadera y falsa penitencia. Ninguno espere a hazer penitencia, quando ya no puede pecar, porque libertad nos pide para esto Dios, y no necessidad. Y por tanto aquel a quien primero dexan los pecados, que el dexa a ellos, no parece que los dexa por voluntad, sino por necessidad. Por donde los que no quisieron conuertirse a Dios en el tiempo que podian, y despues vienen a confessarse, quando ya no pueden pecar, no assi facilmente alcançaran lo que desseã. Y vn poco mas abaxo declarando qual aya de ser esta conuersion dize assi: Aquel se conuierte a Dios, que todo, y del todo se buelue a el: el qual no solo teme las penas, sino trabaja por alcançar la gracia y los bienes del Señor. Y si desta manera acaeciere conuertirse alguno al fin de la vida, no auemos de desesperar de su perdon. Mas porque apenas, o muy pocas vezes, se halla en aquel tiempo esta tan perfecta conuersion, ay razon para temer del que tan tarde se conuierte. Porque el que se vee apretado con los dolores de la enfermedad, y espantado con el temor de la pena, con difficultad llegara a hazer verdadera satisfaction. Mayormente viendo delante de si los hijos que desordenadamente amò, y a la muger, y al mundo que estan tirando por el. Y porque ay muchas cosas que en este tiempo impiden el hazer penitencia, peligrosissima cosa es y muy vezina de la perdicion, dilatar hasta la muerte el remedio della. Y con todo esto digo que si este tal alcançare perdon de sus culpas, no por esso quedara libre de todas las penas. Porque primero ha de ser purgado con el fuego del purgatorio, por auer dexado el fruto de la satisfaction para el otro siglo. Y este fuego aunque no sea eterno (como es el del infierno) mas es estrañamente grande, porque sobrepuja todas las maneras de penas, que se han padecido en este mundo. Ni jamas en carne mortal se sintieron tales tormentos, aunque los de los martyres ayan sido tan grandes, como los que han padecido algunos malhechores. Y por tanto procure cada vno de corregir assi sus males, que no le sea necessario despues de la muerte padecer tan terribles tormentos.

Hasta aqui son palabras de San Augustin, donde auras visto la grandeza del peligro en que se pone el que de proposito guarda la penitencia para este tiempo.

San Ambrosio tambien en el libro de la penitencia (aunque otros atribuyen este dicho al mesmo San Augustin) trata copiosamente esta materia, donde entre otras muchas cosas dize: El que puesto ya en el postrer termino de la vida, pide sacramento de la penitencia, y le recibe, y assi sale desta vida, yo os confiesso

fiesso que no le negamos lo que pide, mas no osamos afirmar que salga de aqui bien encaminado. Torno a repetir, que no oso dezir esto, que no os lo prometo, que no lo digo, que no os quiero engañar. Pues que quieres hermano salir desta deuda, y escaparte de cosa tan incierta? Haz penitencia en el tiempo que estas sano. Si assi lo hazes digote que vas bien encaminado? porque heziste penitencia en tiempo que pudieras pecar. Pero si aguardas a hazer penitencia en tiempo que ya no podias pecar, los pecados dexaron a ti, y no tu a ellos.

Lo mesmo dize san Isidoro por estas palabras, el que quiere a la hora de la muerte estar cierto del perdon, haga penitencia quando esta sano, y entonces llore sus maldades: Mas el que auiendo viuido mal, haze penitencia a la hora del morir: este corre mucho peligro, por que assi como su condenacion es incierta, assi su saluacion es dudosa.

Todas estas palabras son mucho para temer, mas mucho mas son las que escriue Eusebio discipulo de san Hieronymo, que este su santo maestro dixo, estando para morir echado en tierra vestido de saco: y porque no osare referirlas con el rigor que estan escriptas por no dar motiuo a los flacos para desmayar, el que quisiere las podra leer enel quarto Tomo de las obras del Doctor de la Yglesia san Hieronymo, en vna Epistola que Eusebio escriue a Damaso Obispo, sobre la glorioſa muerte de san Hieronimo. Pero entre otras cosas dize assi: Podra dezir, el que todos los dias de su vida perseuerò en su pecado. A la hora de la muerte hare penitencia y me conuertire. O quan triste es esta consolacion. Porque el que ha viuido mal toda la vida sin acordarse (sino por ventura por entre sueños) que cosa era penitencia, muy dudoso remedio tendra en esta hora. Porque estando el en este tiempo, enlazado con los negocios del mundo, y fatigado con los dolores de la enfermedad, y congoxado con la memoria delos hijos que dexa y con el amor de los bienes temporales de q̃ ya no espera gozar (estando assi cercado de todas estas angustias) que disposicion tiene para leuantar el coraçon a Dios, y hazer verdadera penitencia: la qual en toda la vida, nunca hizo, quando esperaua viuir, y aora no haria si esperasse sanar? Pues que manera de penitencia es la que se haze, quando la mesma vida se despide? Conozco algunos de los ricos deste siglo, que despues de graues enfermedades, recobraron la salud del cuerpo, y empeoraron en la del anima. Esto tengo, esto pienso, esto he aprendido por larga experiencia, que por marauilla tendra buen fin aquel, cuya vida fue siempre mala, el qual nunca temio pecar, y siempre siruio a la vanidad. Hasta aqui son palabras del dicho Eusebio, en las quales vees el temor que este santo Doctor tiene, de la penitencia que haze en esta hora aquel que nunca la hizo en toda la vida.

Y no es menor el que san Gregorio en esta parte tiene, el qual sobre aquellas palabras de Iob. 27. Iob, que dizen (Que esperança tendra el hypocrita, si roba lo ageno? Por ventura oyra Dios su clamor en el dia de su angustia?) dize assi: No oye Dios en el tiempo dela angustia, las vozes de aquel que en tiempo de paz no quiso oyr las vozes de su señor. Porque escrito esta: El que cierra las orejas para no oyr la ley, no sera recibida su oracion. Miran-
Prou. 28. do pues el santo Iob, como todos los que aora dexan de obrar bien, al fin de la vida se bueluen a pedir mercedes a Dios, dize: Por ventura oyra Dios, el clamor de los tales? En las quales palabras se conforma con la sentencia del Redemptor, que dize: A la pos-
Mat. 25. frre vinieron las virgines locas diziendo: Señor, Señor abridnos, y fue les respondido. En verdad os digo que no os conozco. Porque en aquel tiempo vsa Dios de tanta mayor seueridad, quanto aora vsa de mayor misericordia, y entonces castigara a los que pecaron con mayor rigor de justicia, el que aora benignamente offrece su misericordia. Hasta aqui son palabras del bienauenturado san Gregorio. Tambien Hugo de san Victor en el segundo libro de los sacramentos conformandose con los pareceres destos Santos, dize assi: Dificultosa cosa es que sea verdadera la penitencia, quando viene tardia: y muy sospechosa deue ser aquella penitencia, que parece forçada. Porque muy facil cosa es creer de si el hombre que no quiere, lo que no puede. Por donde la possibilidad declara muy bien la voluntad. Y por esto sino hazes penitencia quando puedes, argumento es que no quieres.

El maestro de las Sentencias va tambien por este mesmo camino, y assi dize. Como la penitencia verdadera, sea la obra de nuestro Señor Dios, puede la el inspirar quando quisiere, y galardonar por misericordia a los que podria condenar por justicia. Mas porque en aquel passo ay muchas cosas que retrahen al-

hombre deste negocio, cosa es peligrosa y vezina a la muerte, dilatar hasta alli el remedio de la penitencia. Pero gran cosa es, inspirarla Dios en aquella hora, si alguno ay quien la inspire. Mira que palabras estas tan para temer? Pues qual es el desatinado q̃ osa poner el mayor de los thesoros, en el mayor de los peligros? Ay cosa mayor en el mundo que tu salvacion? Pues en que seso cabe poner vna cosa tan preciosa, en tan grande peligro?

Este es pues el parecer de todos estos tan grandes Doctores. Por donde veras quan grãde locura sea tener tu por segura la nauegacion de vn golfo, de quien tan sabios pilotos hablan con tan gran temor. Officio es el bien morir que conuiene aprenderse toda la vida porque a la hora de la muerte ay tanto que hazer en morir, que a penas ay espacio para aprender a bien morir.

Authoridades de Doctores Escholasticos, acerca de lo mesmo.

§. II.

Resta ahora para mayor confirmacion desta verdad, ver tambien lo que acerca desto sienten los Doctores Escholasticos. Entre los quales Scoto trata muy de proposito esta question en el quarto de las sentencias, donde pone vna conclusion que dize assi: La penitencia que se haze a la hora de la muerte, apenas es verdadera penitencia, por la difficultad grande que entonces ay para hazerla. Prueua el esta conclusion por quatro razones.

La primera es, por el grande estoruo que hazen alli los dolores de la enfermedad, y la presencia de la muerte para leuantar el coraçon a Dios, y occuparlo en exercicios de verdadera penitencia. Para cuyo entendimiento es de saber, que todas las passiones de nuestro coraçon tienen grande fuerça para lleuar empos de si el sentido, y el libre aluedrio del hombre. Y segun reglas de Philosophia, muy mas poderosas son para esto las passiones que dan tristeza, que las que causan alegria. De donde nace que las passiones y affectos del que esta para morir, son las mas fuertes que ay: porque (como dize Aristoteles) el vltimo trance, y la mas terrible cosa de las terribles, es la muerte, donde ay tantos dolores en el cuerpo, tãtas angustias en el anima, y tanta congoxa por los hijos, y muger, y mundo que se dexan. Pues entre tan rezios vientos de passiones, donde ha de estar el sentido y el pensamiento, sino donde tan fuertes dolores, y passiones lo lleuaron?

Veemos por experiencia quando vno esta con vn dolor de hijada, o con algun otro dolor agudo, que aunque sea hombre virtuoso, apenas puede por entonces tener el pensamiento fixo en Dios: sino que alli esta todo el sentido, donde lo llama el dolor: Pues si esto acaece al justo, que hara el que nunca supo que cosa era pensar en Dios, y que tanto quanto esta mas habituado a amar su cuerpo que su anima, tanto mas ligeramente acude al peligro del mayor amigo, que del menor? Entre quatro impedimientos que San Bernardo pone de la contemplacion, vno dellos dize, que es la mala disposicion del cuerpo. Porque entonces el anima esta tan ocupada en sentir los dolores de su carne, que apenas puede admitir otro pensamiento que aquel, que de presente la fatiga. Pues si esto es verdad, que locura es aguardar a la mayor de las indisposiciones del cuerpo para tratar del mayor de los negocios del anima?

Supe de vna persona que estando en passo de muerte, y diziendole que se aparejasse para lo postrero, recibio tan grande angustia de ver tan cerca de si la muerte, que como si la pudiera detener con las manos, todo su negocio era pedir a muy gran priessa remedios y confortatiuos para euitar aquel trago, si le fuera possible. Y como vn sacerdote lo viesse tan oluidado de lo que conuenia para aquella hora, y le amonestasse que se dexasse ya de aquellos cuydados, y començasse a llamar a Dios, importunado del buen consejo, respondio palabras muy agenas de lo que aquel tiempo requeria con las quales espirò. Y el que assi hablò, auia sido persona virtuosa: para que por aqui veas tu, como turbara la presencia de la muerte a los que aman la vida, quando assi turbò, a quien otro tiempo la despreciaua.

Assi mesmo supe de otra persona, que estando en vna rezia enfermedad, y pensando que se llegaua ya su hora, desseaua con gran desseo primero que partiesse, hablar vn rato muy de proposito con Dios: y preuenir a su juez con alguna deuota suplicacion, y pareciale que nunca los dolores y accidentes continuos de la enfermedad, le dauan vn rato de aliuio para hazer lo: Pues si para esto ay alli tan mal aparejo, qual es el loco, que para tal tiempo aguarda el remedio de toda la vida?

Similes.

La segunda razon deste Doctor es, porque la verdadera penitencia, ha de ser voluntaria (esto es) hecha con promptitud de voluntad, y no por sola necessidad. Por lo qual dize San Augustin: Menester es no solo temer al juez, sino tambien amarle. Y hazer lo que se hiziere por voluntad, y no por necessidad. Pues el que en toda la vida nunca hizo penitencia verdadera, y aguarda entonces a hazerla, no parece que la haze por voluntad, sino por pura necessidad. Y si por sola esta causa la haze, no es su penitencia puramente voluntaria.

2. Reg. 16 & 19. Tal fue la penitencia que hizo Semei por la offensa que auia hecho a Dauid, quando yua huyendo de Absalon su hijo: el qual despues que lo viò boluer de la huyda victorioso, y entendido el mal que por alli le podria venir, adelantose con mucha gente a recebir al Rey, y pedirle con mucha humildad perdon de la culpa passada. Lo qual como viesse vn pariente de Dauid llamado Abisay, dixo. Como? y por estas palabras fingidas se ha de escapar de la muerte Semei, auiendo hecho tan grande injuria al Rey Dauid? Mas el santo Rey que tan bien entendia de quan poco merito era aquella satisfacion (aunque por entonces prudentemente dissimulò) no por esso le dexò sin castigo: antes a la hora de la muerte con zelo de justicia, no de vengança, dexò mandado como en testamento a su mismo hijo el Rey Salomon, que le diesse su merecido: y assi lo hizo. Tal pues parece la penitencia de muchos malos Christianos: los quales auiendo perseuerado en offender a la Magestad Diuina toda la vida, quando llega la hora de la cuenta, como veen la muerte al ojo, y la sepultura abierta, y el juez presente, y entienden que no ay fuerça ni poder contra aquel summo poder, y que en aquel punto se ha de determinar lo que para siempre ha de ser: bueluense al juez con grandes suplicaciones y protestaciones: las quales si son verdaderas, no dexan de ser prouechosas: mas el comun successo dellas, declara lo que son. Porque por experiencia auemos visto muchos destos, que si escapan de aquel peligro, luego se descuydan de todo lo que prometieron, y bueluen a ser los que eran, y aun tornan a reuocar los descargos que dexauan ordenados: como hombres que no hizieron lo que hizieron por virtud, y por amor de Dios: sino solamente por aquella priss̃a en que se vieron: la qual como cessò, tambien el effecto que della se seguia.

3. Reg. 2.

Nota.

Similes.

En lo qual parece ser esta manera de penitencia muy semejante a la que suelen hazer los mareantes quando nauegan en tiempo de alguna grande tormenta: donde proponen y prometen grandes virtudes y mudanças de vida. Mas acabada la tormenta y escapados del presente peligro, luego se bueluen a jugar y blasphemar como lo hazian antes, sin hazer mas caso de todo lo passado, que si fuera vn proposito soñado.

La tercera razon es, porque el mal habito y costumbre de pecar, que el malo ha tenido toda la vida, comunmente le suele acompañar (como la sombra al cuerpo) hasta la muerte: porque la costumbre es como otra naturaleza que con gran difficultad se vence. Y assi vemos por experiencia muchos en aquella hora tan oluidados de su anima, tan auarientos para ella aun en la muerte, tan encarniçados en el amor de la vida, si la pudiessen redemir por algun precio, tan captiuos del amor deste mundo, y de todas las cosas que en el amaron, como sino estuuiessen en el passo que estan. No has visto algunos viejos en aquella hora tan guardosos, y codiciosos, y tan atentos a mirar por sus trapillos y pajuelas, y tan cerradas las manos para todo bien? y tan viuo el apetito, aun de aquello que no pueden consigo lleuar? Este es vn linage de pena con que muchas vezes castiga Dios la culpa, permitiendo que acompañe a su autor hasta la sepultura, segun que lo dize el glorioso San Gregorio por estas palabras. Con este linage castigo, castiga Dios al pecador, permitiendo que se oluide de si en la muerte, el que no se acordò de Dios en la vida. Desta manera se castiga vn oluido con otro oluido, el oluido que fue culpa, con el que juntamente es pena y culpa. Lo qual se vee cada dia por experiencia, pues tantas vezes hauemos oydo de muchos que se dexaron morir entre los braços de las malas mugeres, que mal amaron, sin quererlas despedir de su compañia, ni aun en aquella hora, por estar por justo juyzio de Dios, oluidados de si mesmos y de sus animas.

La quarta razon se funda en la calidad del valor, que ordinariamente suelen tener las obras que en aquel tiempo se hazen. Porque parece claro (a quien tiene algun conocimiento de Dios) quanto menos le agrade este linage de seruicios, que los que en otros tiempos se hazen. Porque, que mucho es (como dezia la virgen y martyr Sancta Lucia) ser muy largo

de lo que aunque te pese, has aca de dexar? Que mucho es perdonar allí la deshonra, quãdo seria mayor deshonra no perdonarla? Que mucho es dexar la manceba, quando aunque quisiesses, no la podras jamas tener en casa?

Por estas razones pues concluye este Doctor, que en aquella hora con dificultad se haze penitencia verdadera, y añade aun mas, diziendo: que el Christiano que con deliberacion determina guardar la penitencia para aquella hora, peca mortalmente, por la grande offensa que haze a su anima, y por el grandissimo peligro en que pone su saluacion. Pues que cosa mas para temer que esta?

Authoridades de la sagrada Escriptura para el mesmo proposito.

§. III.

Mas porque todo el peso desta disputa principalmente pende de la palabra de Dios (porque para contra esta no ay apelacion, ni respuesta) oye ahora lo que ella acerca desto nos enseña. En el primer capitulo de los Prouerbios despues de auer escripto Salomon las palabras con que la sabiduria eterna llama a los hombres a penitencia, dize luego las que dire a los rebeldes a este llamamiento, en esta forma: Porque os llame, y no quisistes acudir a mi llamamiento estendi mis manos, y no huuo quien las mirasse, y despreciastes todas mis reprehensiones y consejos: yo tambiẽ me reyre en vuestra muerte, y hare burla de vosotros quando os vinieren los males que temiades. Quando viniere de improuiso la muerte (como tempestad que adeshora se leuanta) entonces me hallaran, y no los oyre: y de mañana madrugaran a ponerse me delante, y no me hallaran: porque aborrecieron el castigo y la doctrina, y no tuuieron temor de Dios, ni quisieron obedecer mis consejos. Hasta aqui son palabras de Salomon, o por mejor dezir del mesmo Dios. Las quales San Gregorio en el susodicho libro de los Morales, entiende y declara al proposito que aqui hablamos. Pues q̃ tienes que responder a esto? Porque no bastaran estas amenazas, pues son de Dios, para hazerte temer vn tan gran peligro, y aparejarte para esta hora con tiempo?

rouer. 1.

ara pa-
143 b.

atth. 13.

Pues oye aun otro testimonio no menos claro. Hablando el Saluador en el Euangelio de su venida a juyzio: aconseja a sus discipulos con grande instancia: que esten aparejados para esta hora: trayendoles para esto muchas comparaciones para las quales entendiessen quanto esto les importaua. Y assi dize Bienauẽturado es el siruo, a quien el Señor hallare en aquella hora velando. Mas si el mal siruo dixere en su coraçon: Mi Señor se tarda mucho, tiempo me queda para aparejarme: y el entretanto se diere a comer y beuer, y hazer mal a sus compañeros: vendra su Señor enel dia que el no piensa, y en la hora que no sabe, y partir lo a por medio, y darle a el castigo que se da a los hypocritas. Aqui parece claro que el Señor sabia bien los consejos de los malos, y las veredas que buscan para sus vicios: y por esto les sale al camino, y les dize como les ha de yr por el, y en que han de parar sus confianças. Pues que otro pleyto es el que ahora tratamos, sino este? Que digo yo aqui, sino lo que el mesmo Señor te dize? Tu eres esse siruo malo, que haze en tu coraçon la mesma cuenta: y assi te quieres aprouechar de la dilacion del tiempo, para comer, y beuer, y perseuerar en los mesmos delictos. Pues como no temeras esta amenaza que te haze, quien es tan poderoso para cumplirla, como para hazerla? Contigo habla, contigo lo ha, a ti lo dize, despierta miserable y reparate con tiempo, porque no seas despedaçado, quando llegue la hora deste juyzio.

Matth. 24

Pareceme que gasto mucho tiempo en cosa tan clara. Mas que hare, que aun con todo esto, veo muy gran parte del mundo cubrirse con este manto? Pues para que aun mas claro veas la grandeza deste peligro, oye otro testimonio del mesmo Saluador. Acabadas estas palabras, añade luego lo que se sigue, diziendo: Entonces sera semejante el reyno de los cielos a diez virgines, cinco locas, y cinco sabias. Entonces dize: Quando entonces? Quando venga el juez, quando se llegue la hora de su juyzio, a si el vniuersal de todos, como el particular de cada vno, segun declara San Augustin: porque no se altera en el vniuersal, lo que en el particular se determina. Pues en este passo (dize el Señor) acaecerosha, como acaecio a diez virgines, cinco locas, y cinco sabias: las quales aguardauan por la venida del esposo: Las sabias proueyeronse con tiempo de lãparas y de olio, para salirle a recebir: mas las locas como tales, no curaron desto. Y a la media noche, al tiempo del mayor sueño (que es quando los hombres estan mas descuydados, y menos piensan en este passo) dieronles rebato, diziẽdo que venia el esposo, que, le saliessen

Matth. 25

liessen a recebir. Entonces leuantaronse todas aquellas virgines, y adereçaron sus lamparas, y las que estauan ya aparejadas, entraron con el a las bodas, y cerrose las puertas: mas las que no estauan aparejadas començaron entonces a querer proueerse y aparejarse, y a dar vozes al esposo diziendo. Señor, Señor abridnos. A las quales el respondio: En verdad os digo que no os conozco. Y assi concluye el santo Euangelio la parabola, y la declaracion della diziendo: Por tanto velad, y estad aparejados, pues no sabeys el dia ni la hora. Como si dixera: Aueys visto quan bien libraron en este trance las virgines, que estauan aparejadas, y quan mal las que no lo estauan? Por tanto pues no sabeys el dia ni la hora desta venida, y el negocio de vuestra saluacion pende tanto deste aparejo, velad y estad aparejados en todo tiempo, porque no os tome aquel dia desapercebidos, como a estas virgines, y assi perezcays como ellas perecieron. Este es el sentido literal desta parabola, como declara el Cardenal Cayetano en este lugar, donde dize: Esto solo sacamos de aqui, que la penitencia que se dilata hasta la hora de la muerte (quando se oye esta palabra: Cata que viene el esposo) no es segura: antes en esta parabola se describe como no verdadera; porque por la mayor parte no lo es. Y al cabo pone este Doctor la resolucion de toda la parabola, diziendo. La conclusiou desta doctrina, es dar a entender, que por tanto las cinco virgines locas fueron desechadas, porque al tiempo que el esposo vino no estauan aparejadas: y por esto las otras cinco fueron admitidas, porque estauan apercebidas. Por donde conuiene que siempre lo estemos, pues no sabemos la hora desta venida. Pues que cosa se podia pintar mas clara que esta? Por lo qual me marauillo mucho, como despues de la justificacion tan clara desta verdad se osan los hombres entretener, y consolar cõ esta tan flaca esperança. Porque antes desta luz tan clara no me marauillara yo tanto que se persuadieran lo contrario, o se quisieran engañar: mas despues que aquel Maestro del cielo resoluio esta materia, despues que el mesmo Iuez nos declarò con tantos exemplos las leyes de su juyzio, y el norte por donde nos auia de juzgar, en que seso cabe creer, que de otra manera passara el negocio que lo prediçò el que lo ha de sentenciar?

Responde a algunas objecciones.

§ IIII

Mas por ventura contra todo esto me diras: Pues el ladron no se saluò con vna sola palabra a la hora de la muerte? A esto responde San Augustin en el libro alegado, que aquella confession del buen ladron fue la hora de su conuersion y de su baptismo, y de su muerte juntamente. Por donde assi como el que muere, acabandose de baptizar (como a otros muchos ha acontecido) va derecho al cielo: assi acaecio a este dichoso ladron, porque aquella hora fue para el hora de su baptismo.

Luc. 23

De ver
& falsa p
nitentia

Respondese tambien, que assi esta obra tan marauillosa como todos los milagros y obras semejantes estauan prophetizadas, y guardadas para la venida del hijo de Dios al mundo, y para testimonio de su gloria, y assi conuenia que para la hora en que aquel Señor padecia, se escureciessen los cielos, y temblasse la tierra, y se abriessen los sepulchros, y resucitassen los muertos, porque todas estas marauillas estauan guardadas para testimonio de la gloria de aquella persona, y en la cuenta destas entra la salud de aquel santo ladron, en la qual obra no es menos admirable su confession, que su saluacion, pues confesso en la Cruz el reyno, y predicò la fe quando los Apostoles le perdieron, y honrò al Señor, quando todo el mundo le blasphemaua. Pues como esta marauilla junto con las otras pertenezcan a la dignidad de aquel Señor, y de aquel tiempo: gran de engaño es querer que generalmente se haga en todos los tiempos, lo que estaua reseruado para aquel.

Matth. 2

Consta nos tambien, que en todas las republicas del mundo, ay cosas que ordinariamente se hazen, y cosas tambien extraordinarias, y las ordinarias son comunes para todos, mas las extraordinarias son para algunos particulares. Lo mesmo tambien passa en la Republica de Dios, que es su Yglesia. Porque cosa regular y ordinaria es aquella que dize el Apostol, que el fin de los malos sera conforme a sus obras: dando a entender que generalmente hablando a la buena vida, se sigue buena muerte: y a la mala vida, mala muerte. Cosa tambien es ordinaria, que los que hizieren buenas obras yran a la vida eterna: y los que malas, al fuego eterno. Esta es vna sententia que a cada passo repiten todas las escripturas diuinas. Esto cantan los Psalmos, esto dizen los Prophetas, esto anuncian los Apostoles, esto predican los Euãgelistas. Lo qual en pocas palabras resumio el Propheta Dauid, quando dixo: Vna vez hablò

2. Cor.

Psalm

Dios,y dos cosas le ohi dezir, que el tenia poder y misericordia, y que assi daria a cada vno segun sus obras. Esta es la suma de toda la Philosophia Christiana. Pues segun esta cuenta, dezimos,que cosa es ordinaria, que assi el justo, como el malo reciban su merecido al fin de la vida,segun sus obras:pero fuera desta ley vniuersal, puede Dios vsar de especial gracia con algunos para gloria suya, y dar muerte de justos a los que tuuieron vida de pecadores: como tambien podria acaecer, que el que viuiesse viuido como justo, por algun secreto juyzio de Dios viniesse a morir como pecador,que es como el que ha nauegado prosperamente toda la carrera, y a boca del puerto viniesse a padecer tormenta. Por lo qual dixo Salomon: Quien sabe si el espiritu de los hijos de Adam, sube a lo alto, y el espiritu de las bestias deciende a lo baxo? Porque aunque vniuersalmente acaece, que las animas de los que viue como bestias deciendan a los infiernos, y las de los que viuen como hombres de de razon, suban al cielo, mas toda via por algun especial juyzio de Dios, puede suceder esto de otra manera: pero la dotrina segura y general, es quien viuiere bien, tendra buena muerte. Pues por esta causa nadie deue assegurarse con exemplos de gracias particulares, pues estos no hazen regla general, ni pertenecen a todos, sino a pocos, y essos no conocidos: por donde no puedes tu saber, si seras del numero dellos.

Otros alegan otra manera de remedio, diziendo que los Sacramentos de la ley de gracia hazen al hombre de atrito contrito: y que entonces alomenos tendran esta manera de disposicion, la qual junto con la virtud de los Sacramentos, sera bastante para darles salud. La respuesta desto es, que no qualquier dolor basta para tener aquella manera de tricion, que junto con el Sacramento da gracia al que lo recibe. Porque cierto es que ay muchas maneras de atricion,y de dolor: y q̃ no por qualquier atricion destas,se haze el hombre de atrito, contrito: sino por sola aquella que en particular sabe el Dador de la gracia, y otro fuera del, no puede saber.

No ignorauan esta Theologia los santos Doctores,y con todo esto hablan cõ tanto temor en esta manera de penitencia, como arriba declaramos: y expressamente san Augustin en la primera authoridad que del alegamos habla del que recibe penitencia, y es reconciliado por los Sacramentos de la Iglesia: al qual dize,damos penitẽcia, mas no seguridad.

Y si me alegares para esto la penitencia de los Niniuitas, que procedia del temor que tuuieron de ser destruydos dentro de quarenta dias, mira tu, no sola la penitencia tan aspera que hizieron, sino tambien la mudança de su vida: y muda la tu de essa manera,y no te faltara essa mesma misericordia. Pero veo que a penas has escapado de la enfermedad, quando luego tornas a la mesma maldad,y reuocas quanto tenias ordenado. Que quieres pues que juzgue desta penitencia.

Conclusion de todo lo susodicho.
§ V.

Todo esto se ha dicho,no para cerrar a nadie la puerta de la salud, ni de la esperança (porque esta ni los santos la cierran, ni nadie la deue cerrar) sino para desencastillar a los malos deste lugar de refugio, adonde se acogen para perseuerar en sus males. Pues dime agora hermano por amor de Dios, si todas las vozes de los Doctores,y de los santos,y de la razon,y de la mesma escritura, tan peligrosas nueuas te dan desta penitencia, como osas fiar tu saluacion de tan grande peligro? En que confias parar en aquella hora? En tus aparejos y mandas de testamentos y oraciones? Ya ves la priessa que se dieron aquellas virgines locas a prouerse, y las vozes que dieron al esposo pidiendole la puerta,y quan poco les valieron: porque no procedian de verdadera penitencia. Confias en las lagrymas que alli derramaras? Mucho valen cierto las lagrymas en todo tiempo, y dichoso el que las derrama de coraçon: mas acuerdate quantas lagrymas derramò aquel que por vna golosina vendio su mayorazgo: y como segun dize el Apostol,no hallò lugar de penitencia,aunque con tantas lagrymas la buscò: porque no lloraua por Dios,sino por el interesse què perdia: Confias en los buenos propositos que alli pondras? mucho valen tambien estos quando son verdaderos: mas acuerdate de los propositos que propuso el Rey Antiocho, el qual estando en este passo prometiò a Dios tan grandes cosas, que ponen admiracion a quien las lee: y con todo esto dize la escritura. Hazia aquel maluado oracion a Dios, del qual no auia de alcançar misericordia: y la causa era, porque todo aquello que proponia, no lo proponia con espiritu de amor, sino de puro temor seruil: el qual aunque sea bueno, pero

pero solo el no basta para alcançar el reyno del cielo. Porque temer las penas del infierno, es cosa que puede proceder del amor natural que el hombre tiene a si mesmo: y amar el hombre a si, no es cosa por la qual se de a nadie este reyno. De suerte que assi como con ropa de sayal no entraua nadie en el palacio del Rey Assuero,assi tampoco entrara en el de Dios con ropa de seruo, que es con solo este temor,sino va vestido con ropa de bodas,que es amor.

O pues hermano mio ruegote ahora piensses atentamente que sin duda te has de ver en esta obra,y no sera de aqui a muchos dias,pues ya vees la priessa que se dan los cielos a correr. Presto se acabara de hilar con tantas buel-tas este copo de lana,que es nuestra vida mortal. Cerca esta (dize el Propheta) el dia de la perdicion,y los tiempos se dan priessa por llegar. Pues acabado este tan ligero plazo, verna el cumplimiento destas prophecias, y alli veras quan verdadero Propheta te he sido,en lo que te he annunciado. Alli veras cercado de dolores, fatigado con cuydados, agonizado con la presencia de la muerte, esperando la suerte q̃ de ay a poco te ha de caber. O suerte dudosa. O trance riguroso. O pleyto donde se espera sentencia de vida para siempre, o muerte para siempre: Quien pudiesse entonces trocar aquellas suertes? Quien tuuiesse mano en aquella sentencia? Ahora la tienes, no la desprecies. Ahora tienes tiempo para grangear al juez. Ahora puedes ganarle la voluntad. Toma pues el consejo del Propheta que dize: Buscad al Señor en el tiempo que se puede hallar,y llamad lo quando esta cerca para os oyr. Ahora esta cerca para nos oyr, aunque no lo podemos ver. Mas en la hora del juyzio,verse ha,pero no nos oyra,si dẽde ahora no lo tuuieremos merecido.

Simile.

Ester. 4.

Deu. 32.

Isai. 55.

Contra los que perseueran en sus pecados con esperança de la diuina misericordia.
Cap. XXVII.

OTROS ay que perseuerando en su mala vida, se asseguran con la esperança de la diuina misericordia, y de la passion de Christo, a los quales tambien sera razon que demos su desengaño como a todos los demas. Dizes que es grande la misericordia de Dios, pues por los pecadores se puso en la Cruz. Yo te confiesso que es muy grande, pues te consiente tan grande blasphemia, como es, hazer tu bondad fautora de tu maldad: y que la Cruz que el tomò por medio para destruyr el reyno del pecado, tomes tu por medio para fortalescerlo: y donde le auias de offrecer mil vidas que tuuieras por auer puesto la suya por ti,tomes de ay ocasion para negarle essa sola que el te diò. Mas le doliò esto al Saluador que la mesma muerte que padecia,pues no quexandose della, se quexò deste agrauio por su Propheta,diziendo: Sobre mis espaldas fabricaron los pecadores, y estendieron su maldad. Dime ruegote, quien te enseñò a hazer essa consequencia, que porq̃ Dios es bueno,tomes tu licencia para ser malo, y salir con ello? Alomenos el Espiritu Sancto no enseña a arguyr dessa manera sino desta. Porq̃ Dios es bueno merece ser seruido,y obedecido,y amado sobre todas las cosas. Porq̃ Dios es bueno,es razon que yo lo sea,y espere en el que me perdonara por gran pecador que aya sido,si de todo coraçon me boluiere a el. Porque Dios es bueno,y tã bueno,por esso es mayor maldad,offender a tal bondad,y assi quanto mas engrandeces la bondad en que confias, tanto mas encareces la culpa que contra ella cometes. Y essa tan grande culpa no es justo que quede sin castigo: y esse cargo pertenece a la diuina justicia,que es (no como tu piensas) contraria,sino hermana y defensora de la diuina bondad,la qual no consiente que tal offensa quede sin deuido castigo.

Pfal. 128.

No es nueua esta manera de escusa, sino muy vieja,y muy vsada en el mundo. Porque esta era la contienda que tenian los Prophetas verdaderos con los falsos: ca los vnos amenazauan de parte de Dios castigos de justicia: y los otros prometian de su propia cabeça falsa paz y misericordia,y despues que el açote de Dios declaraua la verdad de los vnos, y la mẽtira de los otros: dezian los verdaderos Prophetas: Donde estan vuestros Prophetas que os asseguravan y dezian: No vendra Nabucho donosor sobre nosotros?

Hier. 37

Dizes que es grande la misericordia de Dios. Tu que esso dizes, creeme que no te ha Dios abierto los ojos, para que veas la grandeza de su justicia. Porque si esto fuera tu dixeras con el Propheta: Quien ay Señor que alcance a conocer el poder de vuestra saña,y que pueda contar la grandeza de vuestra yra?

Psalm.

Pues para que salgas de esse engaño tã peligroso,ruegote q̃ nos põgamos ahora en razõ. Ni tu,ni yo auemos visto la justicia diuina en

sí mesma, para que por esta via podamos conocer su medida. Ni tampoco podemos en este mũdo conocer a Dios, sino por sus obras. Pues entremos ahora en esse mũdo espiritual de la sagrada escriptura, y despues salgamos a este corporal en q̃ viuimos, y notemos en el vno, y en el otro las obras dela diuina justicia, para que por ellas la conozcamos.

Sernos a esta jornada muy prouechosa, porque de mas del fin que pretendemos, sacaremos otro fructo muy grande, que sera abiuar y criar en nuestros coraçones el temor de mile. Dios el qual (dizen los sanctos) que es el thesoro, la guarda, y el peso de nuestras animas. Por donde assi como el nauio que va sin lastre y sin peso no va seguro (porque qualquier viento rezio basta para trastornarlo) assi tampoco lo va el anima que camina sin el peso de ste temor. El temor la sostiene, para que los vientos de los fauores humanos y diuinos no la leuanten y trastumben. Por muy rica que vaya, si carece deste peso, va a peligro. Y por tanto no solo los principantes, sino tambien los criados viejos en la casa del Señor, han de viuir con temor, y no solamente los culpados que tienen porque temer, sino tambien los justos, que no han hecho tanto porque. Los vnos teman porque cayeron, y los otros porque no caygan: a los vnos los males passados, y a los otros los peligros venideros deuẽ poner temor.

Y si quieres saber como se engendra en ti este sancto temor, digo te q̃ despues de infundido con la gracia, se conserua y crece cõ esta consideracion de las obras de la diuina justicia, de que ahora començamos a tratar. Piensalas, y rumia las muchas vezes, y poco a poco veras criado en ti este sancto temor.

De las obras de la diuina Iusticia, que se cuentan en la sagrada escriptura.

§. I.

La primera obra de la diuina justicia (de que se haze mencion en la escriptura diuina) fue la condenacion de los Angeles. El principio de los caminos de Dios, fue aquella terrible y sangrienta bestia, que es el principe de los
b 40. demonios, como se escriue en Iob. Porque como todos los caminos de Dios seã misericordia y justicia, hasta aquella primera culpa no se auia descubierto la justicia. Encerrada estaua en el seno de Dios como espada en su vayna: a
ech. 21. la qual temblaua el Propheta Ezechiel, si se cumpliera su desseo. Esta primera culpa hizo que se desenuaynasse la espada: y mira tu aquel primer golpe que tal fue: Alça los ojos y veras vna gran lastima, veras vnã de las mas ri- Luæ. 10
cas joyas de la casa de Dios, vna de las principales hermosuras del cielo, vna imagen en quien tan altamente resplandecia la hermosura diuina, caer del cielo como vn rayo, por vn solo pensamiento soberuio. De principe entre los Angeles, se hizo principe de los demonios: de hermosissimo, el mas feo: de gloriossimo, el mas atormentado: de graciosissimo el mayor enemigo de todos quantos Dios tiene, y tendra jamas. Que cosa de tan grande admiracion deue ser esta para aquellos espiritus celestiales: los quales tambien conocen de dõde y adonde cayò vna tan excelente criatura? Con que espanto dirã todas aquellas palabras de Isayas: Como cayste del cielo Luzero que Isay. 14.
salias a la mañana?

Deciende luego mas abaxo al paraysso ter- Genes 3
renal, y veras otra cayda no menos espantosa sino fuera reparada. Porque si los Angeles cayeron, cada vno hizo su pecado actual por do cayesse. Mas que pecado actual haze el niño que nace, por do nazca hijo de ira? No es menester que aya actualmente pecado, basta que sea de linage de vn hombre q̃ pecò Ephes. 2.
(y pecãdo corrompio la comun rayz de toda la naturaleza humana que en el estaua) para que esta nazca con su proprio pecado. Es tan grande la gloria y la magestad de Dios, que auerle vna criatura offendido merece este tan espantoso castigo. Porque si aquel gran priuado del Rey assuero que se dezia Aman, no se tenia por satisfecho con tomar vengança de solo Mardocheo (de quie Ester. 3.
se tenia por injuriado) sino pareciale que conuenia a su grandeza, que todo el linage de los Iudios pagasse con vniuersal muerte el desacato de vno: que mucho es, que la gloria y grandeza infinita de Dios pida este castigo? Cata aqui pues el primer hombre desterrado del paraysso por vn bocado, el qual todo el vniuerso mundo hasta el dia de oy esta ayunando. Y al cabo de tantos siglos, el hijo que nace saca la lãçada del padre, y no solo antes q̃ sepa pecar, sino antes q̃ nazca, nace hijo de ira, y esto acabo de tãtos siglos. En tã largo espacio no esta aũ oluidada aq̃lla injuria por tãtos hombres repartida, y con tantos açotes castigada: antes todas quantas penas hasta oy se hã padecido, y todas quantas muertes a auido, y todas quantas animas ardẽ y arderan para siẽ pre

pre en el infierno, todas son centellas que originalmente decienden de aquella primera culpa, y argumentos, y testimonios de la diuina justicia. Y todo èsto passa aun despues de la redempcion del genero humano por la sangre de Christo: porque a no estar esto de por medio, que differencia huuiera del hombre al demonio, pues tã poco remedio tenia en el vno y el otro, para se saluar? Parece te pues que es esta razonable muestra de la justicia diuina?

Y como sino bastara este yugo tan pesado, sobre los hijos de Adam: añadieronse de ay Gen. 7.
adelante otros, y otros nueuos castigos, por otros nueuos pecados, que (como diximos) se deriuaron de aquel pecado. Todo el vniuerGen. 9.
so mundo perecio con las aguas del diluuio: Gen. 19.
Sobre aquellas cinco deshonestas ciudades llouiò Dios fuego y piedra açufre, del cielo. A Datan, y Abyron, por vna competencia Num. 16.
que tuuieron con Moysen, trago la tierra vinos. Dos hijos de Aaron, Nadab, y Abiu, por Leuit. 10.
que dexaron de guardar vna cerimonia en su sacrificio, fueron subitamente abrasados con el fuego del Santuario, sin que les valiesse la dignidad del sacerdocio, ni la sanctidad del Act. 5.
padre, ni la priuança que tenia con Dios Moysen su tio: Anania y Sapphira en el nueuo testamento por vna mentira que dixeron al parecer liuiana, en vn pũto los arrebatò la muerte juntos.

3. Reg. 11 & 2. Reg. cap. 12.
Pues que dire de los juyzios espantosos de Dios? Salomon el mas sabio de los hijos de los hombres, y tan amados de Dios, que le mandò el poner por nombre: El amado del Señor, vino por sus altos juyzios a dar en el extremo de todos los males, que fue arrodillarse ante las estatuas de los Idolos? Que cosa mas para temer? Y si supiesses los juyzios que desta manera acaecen cada dia en la Yglesia, no menos por ventura te espantaria, que todo lo dicho: porque verias muchas estrellas del cielo caydas en tierra, verias muchos que assentados a la mesa de Dios, comian pan de Angeles, venir a desear hinchir sus vientres de Luc 15.
manjares de puercos, verias muchas castidades, mas finas y mas hermosas que el marfil antiguo, tiznadas y conuertidas en carbones de fuego, de lo qual todo fueron causa las culpas, y pecados de los que cayeron: porque la ordenacion y los juyzios de Dios, no ponen necessidad a las obras de los hombres, ni les quitan su libre aluedrio.

Mas sobre todo esto, que mayor muestra de justicia, que no contentarse Dios con otra menor satisfaction, que la muerte de su vnigenito hijo, para hauer de perdonar al mundo? Que palabras tan para sentir aquellas que el Saluador dixo a las mugeres que le yuan llorando. Hijas de Hierusalem, no lloreys sobre Luc. 23.
mi, sino sobre vosotros, y sobre vuestros hijos, porque dias vendran en que direys: Biena uenturadas las esteriles, y los vientres que no concibieron, y los pechos que no criaron. Entonces diran a los montes: Caed sobre nosotros, y a los collados: Cubridnos. Porque si esto se haze en el madero verde, en el seco que se hara? Como si mas claramente dixera: Si este arbol de vida, y de innocencia (en el qual nunca huuo gusano, ni carcoma de pecado) assi arde con las llamas de la justicia diuina, por los pecados agenos: como ardera el arbol esteril y seco, a quien no la charidad, sino la maldad tiene tan cargado de los suyos propios? Pues si en esta que fue obra de tanta misericordia, vees tan grande rigor de justicia, que sera en las otras obras, donde no resplandece tanto esta misericordia?

Mas si por ventura eres tan rudo que no penetras la fuerça desta razon, parate a considerar aquella eternidad del las penas del infierno, y mira quan espantable sea aquella justicia, que el pecado que se puede hazer en vn punto, castiga con eterno tormento. Con essa tan grande misericordia que alabas, se compadece esta tan espantable justicia que vees. Que cosa tan espantosa, como ver dela manera que estara aquel summo Dios mirando dende el throno de su gloria vn anima que aura estado penando millones de años en tan terribles tormentos, que no por esso se inclinara jamas a compassion della, sino antes se holgara que pene, y que esta pena sea sin cabo, y sin termino, y sin esperança de remedio. O alteza de la justicia diuina, o cosa de grande admiracion, o secreto y abysmo de altissima profundidad. Que hombre, y tan fuera de juyzio que considerando esto no se estremezca y admire de tan grande castigo?

De las obras de la Diuina Iusticia, que en este mundo se veen.

§. II.

Mas dexemos ahora la escriptura sagrada, y salgamos a este mundo visible, y en el hallaremos otras obras de grandissima y espantosa justicia. Digote de verdad, que los que tienẽ vn poquito de lũbre y conocimiento de Dios,

viuen

viuen en este mundo cõ tan gran temor y espãto destas obras,que hallando salida para todas las otras obras diuinas, no la hallan para esta sino en sola la humilde y senzilla confession de la fe. Aquien no pone en admiracion ver casi toda la haz de la tierra cubierta de infidelidad? ver que tan grande sementera tienen aqui los demonios para poblar los infiernos? ver que tan grande parte del mundo, aun despues dela redempcion del genero humano se esta como de antes en las tinieblas de sus errores? Que es toda la tierra de Christianos, comparada con la que ay de infieles, y con la que cada dia se va descubriendo, sino vn estrecho rincon? Y todo lo demas tiene tyranizado el reyno de las tinieblas, donde no resplandece el Sol de justicia:donde no ha amanecido la lumbre de la verdad: donde como en los montes de Gelboe no cae agua ni rocio del cielo,donde cada dia dende el principio del mundo se llenan los demonios tantas presas de animas a los fuegos eternos:pues esta claro que assi como fuera del arca de Noe, no escapo ninguno en tiempo del diluuio, ni fuera de la casa de Raab se guarecio ninguno delos moradores de Hierico: assi ninguno se salua fuera dela casa de Dios,que es su Yglesia.

Pues esse pedaço que ay de Chriandad, mira de la manera que esta en nuestros tiempos, y hallaras por cierto que en todo este cuerpo mystico dende la planta del pie, hasta la cabeça, a penas ay cosa del todo sana. Saca a fuera algunas ciudades principales(donde ay algun rastro de doctrina) y discurre por todo esso tro carruage de villas y lugares(donde no ay memoria della) y hallaras muchos pueblos, de quiẽ se puede verificar aquello q̃ dixo Dios en vn tiempo por Hierusalem: Rodead todas las calles y barrios de Hierusalem,y buscad vn hombre que sea verdaderamente justo, y yo vsare de misericordia con el. Corre (no digo ya por todos los mesones y plaças, que estos son lugares dedicados a mentiras y trampas) sino por todas las casas de vezinos,y(como dize Hieremias) pon la oreja a escuchar lo que hablan, y hallaras que apenas se oye palabra que buena sea: sino que aqui oyras murmuraciones,alli torpezas,aqui juramentos,alli blasphemias, renzillas, codicias, y amenazas: y finalmente en toda parte el coraçon y lengua tratan de la tierra, y de sus ganãcias,y en muy pocas de Dios y de sus cosas,sino es para jurar y perjurar su nõbre,que es aquella memoria de que se quexa el mesmo por su Propheta,diziendo: Acuerdãse de mi,mas no como deurian,jurando por mi nombre mentiras. De manera que alomenos por las insignias que se veẽ de fuera, apenas podras juzgar,si aquel pueblo es de Christianos, o de Gentiles, sino es por venturas por las torres delas campanas que assoman de lexos, o por los juramentos,o perjuros que se oy en de cerca,y por todo lo demas a penas lo conoceras. Pues como pueden entrar estos en la cuenta de aquellos,de quien dize Isayas: Todos quantos los vieren luego los conoceran, porque estas son las plantas a quiẽ bendixo el Señor. Pues si tal ha de ser la vida del Christiano,que todos quantos le vieren le juzgan por hijo de Dios, en que cuenta pondremos a estos que mas parecen burladores y despreciadores de Christo,que Christianos?

Pues si tantos son los pecados y males del mundo,como no vees aqui claro los indicios, y effectos de la justicia del cielo? Porque no se puede negar, que assi como vno de los mayores beneficios de Dios, es preseruar al hõbre de pecado: assi vno de los mayores castigos y señales de ira, es dexarlo caer en ellos. Y assi leemos en el libro de los Reyes, que el furor de Dios se ayrò contra Israel: por donde permitio a Dauid, caer en aquel pecado de sobervia, quando mando contar al pueblo. Y assi tambien leemos en el Ecclesiastico, que a los varones misericordiosos, apartara Dios de todo mal, y no permitira que se vean embueltos en pecados. Porque assi como vna parte del premio de la virtud, es acrecentamiento de essa mesma virtud: assi muchas vezes el castigo del pecado, es permitir Dios otros pecados. Y assi vemos que el mayor castigo que se dio por el mayor de los pecados del mundo (que fue la muerte del hijo de Dios) fue aquel que denuncia el Prophera contra los obradores desta maldad,diziendo: Añade Señor mal dad a las maldades dellos,y no entren en tu justicia,que es en la obediencia y guarda de tus mandamiẽtos. Y q̃ se sigue de ay? Luego lo declara el mesmo Propheta diziẽdo: Sean borrados del libro de la vida, y no sean escriptos con los justos.

Pues si tan grande castigo, y tan grande muestra de ira, es castigar Dios pecados con pecados,como entre tanta muchedumbre de decados como hieruen en el mundo, no vees las señales de la justicia diuina? A do quiera q̃ boluieredes los ojos (como el que esta engolfado en la mar,que no vee sino cielo y agua)a penas

Genes.7. 2.Petri.2. Iosue.6.

1.Reg.1.

Iob.2.

Isay.1.

Hiere.5.

Hiere.8.

Zachar. Isay.48.

Isay.65.

2.Reg.24.

Eccles.40.

psal.65.

penas veras otra cosa que pecados: y viendo pecados,no vees justicia? en medio de la mar no vees agua? y si todo este mundo es vn mar de pecados,que sera sino vna mar de justicia? No he menester yo descender al infierno, para ver como resplandece alli la justicia diuina, bastame estar en este mundo para verla.

Y si a todo lo que esta fuera de ti,estas ciego,mira si quiera a ti mesmo: que si estas en pecado,estas debaxo de la lança desta justicia: y mientras mas seguro, y mas confiado, mas caydo debaxo della. Assi estuuo vn tiempo san Augustin(como el mesmo lo confiessa diziendo.) Estaua yo ahogado en el golfo de los pecados,y auia preualecido contra mi tu yra, y yo no la conocia. Auia me hecho sordo con el ruydo de las cadenas de mi mortalidad: y esta ygnorancia de tu yra, y de mi culpa, era pena de mi soberuia. Pues si Dios te ha castigado desta manera,permitiendote estar tanto tiempo ahogado y ciego en tus maldades:como cuentas de la feria tan al reues de como te va en ella? El fauorecido cuente de las misericordias de Dios,mas el justiciado de sus justicias. Con la misericordia de Dios se compadece dexarte tanto tiempo en pecado, y no se compadecera imbiarte al infierno? O si supiessես quan poco camino ay de la culpa a la pena,y de la gracia a la gloria. Puesto vn hombre en gracia, que mucho es darle la gloria, y caydo en vna culpa que mucho es darle la pena? La gracia es principio y merecimiento de la gloria,y el pecado es infierno merecido y començado.

Cap.10. Demas desto que cosa puede ser mas espantable,que siendo las penas del infierno tã horribles, como arriba diximos, consienta Dios que sea tan grande el numero de los que se condenan,y tan pequeño el de los que se salуan? Que tan pequeño sea este numero (porPsal.145. que no piensես que esto es adeuinar) dizelo aquel que cuenta las estrellas del cielo,y a cada vna llama por su nombre. A quien no espantan aquellas palabras tan bien sabidas, y tan mal sentidas,que el Señor respondiò a los discipulos,quando le preguntauan,si eran pocos los que se saluauã,diziendo: Entrad por estrecha puerta,porque ancha es la puerta, y muy seguro el camino que va a la perdicion, y muchos son los que van por el. Quan estrecha es la puerta,y quan angosto el camino que va a la vida, y pocos son los que atinan con el. Quien sintiera lo que el Saluador sintia, quando no simplemente,sino con aquella exclamacion y encarecimiento, dixo. Quan estrecha es la puerta,y quan angosto el camino? Todo el mundo perecio con las aguas del diluuio, y solas ocho animas se escaparon en el arca de Noe:lo qual(como dize San Pedro en su Canonica) es figura de quan poquitos son los que se saluan en comparacion de los que se condenan.

Seyscientos mil hombres sacò Dios de Egypto, para lleuar a la tierra de promission (sin mugeres y niños que no se cuẽtan) y para esto fueron ayudados con mil fauores del cielo:y con todo esto la tierra que les auia Dios offrecido por su gracia,perdieron ellos por su culpa:pues de tãto numero de hombres solos dos entraron en ella. Donde todos los Doctores comunmente dizen ser esto figura de los muchos que se condenan, y de los pocos q̃ se saluan:que es, de ser muchos los llamados y pocos los escogidos. Por dõde no sin causa se llaman los justos muchas vezes en la escriptura diuina piedras preciosas: para dar a entender,que son tan raros enel mũdo como ellas, y que la ventaja que haze el numero de las otras piedras toscas a estas,essa haze el numero de los malos al de los buenos:como lo testificò Salomon quando dixo,que era infinito el numero de los locos. Pues dime ahora, si tan pocos,y tan cõtados son lon escogidos,como te dize la figura,y la verdad (pues vees quãtos fueron por justo juyzio de Dios priuados de aquello para que fueron llamados) como no temeras tu en esse tan comun peligro y diluuio vniuersal? Si fueran las partes yguales aun auia grandissima razon para temer. Mas que digo partes yguales? Digote de verdad que es tan grande mal el infierno para siempre,q̃ aun que no huuiera de ser mas que vn hombre solo en todo el linage humano el q̃ huuiesse de yr a el,solo este hauia de hazer temblar a todos los otros. Quando el Saluador cenando cõ sus dicipulos dixo,que vno dello le hauia de vender,todos començaron a temer aũque su conciencia los asseguraua: porque quando el mal es grãde:aunque sea de poco, cada vno teme por la parte que le puede caber. Si estuuiesse vn grande exercito de hombres en vn campo, y supiessen todos por reuelacion de Dios que auia de caer vn rayo,y matar a vno, sin saber a quien:no ay duda sino q̃ cada vno temeria su propio peligro. Pues que seria si la mitad dellos,o la mayor parte huuiesse de peligrar? Quanto seria mayor este temor? Pues di me hõbre sabio para todas cosas del mundo, y del

Vide Climacum. fol.110.

2.Pet.2.

Exod.12.

1.Cor.10.

Num.14.

Matt.20.

Eccles.1.

Matth.7. Luce 13.

Matth.22.

Ioan.14.

Simile.

y del todo bruto para tu saluacion, reuelate a qui Dios, que han de ser tantos los que aquel rayo de la diuina justicia ha de herir y tan pocos los que hã de escapar, y no sabes tu a qual parte destas perteneces, y con todo esso no temes? Es por ventura menos mal el infierno que el rayo? A te Dios a ti assegurado? Tienes cedula de tu saluacion? Hasta ahora ninguna cosa te assegura, y tus obras te condenan, y segun la presente justicia (sino buelues la hoja) estas reprouado: y con todo esto no temes?

Dizes q̃ te esfuerça la misericordia diuina. Essa no deshaze lo dicho, antes si con ella se compadece tanto numero de perdidos, no se compadecera que seas tu tãbien vno dellos, si viuieres como ellos? No vees miserable de ti, q̃ te engaña el amor propio, pues te haze presumir de ti otra cosa, que de todo el mundo? Porque que priuilegio tienes tu mas que todos los hijos de Adam: para que no vayas tu donde van aquellos cuyas obras imitas?

Y si por sus obras hauemos de conocer a Dios (como arriba se dixo) vna cosa te se dezir, que aunque sean muchas las comparaciones que se pueden hazer de la misericordia a la justicia (donde siempre son auentajadas las obras de la misericordia) pero en cabo venimos a hallar que en el linage de Adam (de quien tu deciendes) mas son los vasos de yra, que los de misericordia: pues son tantos los que se condenan, y tan pocos los que se saluan. Lo qual no es, porque falte a nadie el fauor y ayuda de Dios: el qual (como dize el Apostol) quiere que todos se saluen, y vengan al conocimiento de la verdad: sino por falta de los malos que no se quieren aprouechar de los fauores de Dios.

Ad Tit. 2 com. 9.

1. Tim. 2.

Nota.

Y dicho todo esto, para que entiendas, que si con esta tan grande misericordia de Dios, que tu alegas, se compadece que aya en el mũdo tantos infieles, y en la Yglesia tantos malos Christianos, y que si de los infieles se pierden todos, y de los Christianos tantos: tambien se compadecera que te pierdas tu tambien con ellos, si fueres tal como ellos. Por ventura rieronse a ti los cielos, quando nacias: o mudarõ se entõces los derechos de Dios, y las leyes de su Euangelio, porq̃ para ti aya de ser vn mundo, y para los otros otro? Pues si con esta tan gran misericordia se compadece, que el infierno aya dilatado su seno, y que deciendan cada dia millares de animas a el: no se compadecera, que decienda tambien la tuya, si vuieres essa mesma vida? Y porque no digas que entonces era Dios riguroso, y agora manso, mira que con essa mansedumbre se compadece ahora todo esto que has oydo para que no dexes tu tambien de temer tu castigo, aunque seas Christiano, si eres malo.

Isai. 5.

Perdera por ventura Dios su gloria, si tu solo dexares de entrar en ella? Tienes tu algunas grandes habilidades de que Dios tenga particular necessidad: porque te aya de sufrir con todas tus tachas buenas y malas? o tienes algun especial priuilegio mas que los otros, porque no te ayas de perder con ellos, si fueres malo como ellos? Pues a los hijos de Dauid que fueron priuilegiados por los meritos de su padre, no dexò Dios de dar su merecido quando fueron malos: y assi muchos de ellos acabaron desastradamente: y estas tu vanamente confiado, creyendo que con todo esso estas seguro? Y yerras hermano mio, yerras si crees que esso sea esperar en Dios. No es essa esperança sino presumpcion, porque esperança es confiar que arrepintiendote y apartandote del pecado, te perdonara Dios por malo que ayas sido: mas presumpcion es, creer que perseuerando siempre en mala vida, todo via tienes tu saluacion segura: Y no pienses que es este qualquier pecado: porque el es vno de los pecados que se cuẽtan contra el Espiritu Sancto (porque esto es injuriar, y vsar mal de la bondad de Dios, que especialmente se atribuye al Espiritu Sancto) los quales pecados dize el Saluador, que no se perdonan en este siglo, ni en el otro: dando a entender, que son difficultosissimos de perdonar, porque quanto es de su parte, cierran la puerta de la gracia, y offenden al mesmo medico que nos ha de dar la vida.

3. Reg. 11 & 4 Reg. 14. & 15. Absalon. Amon. Adonias.

Matth. 12.

Conclusion de todo lo dicho.

§. III.

Concluyamos pues esta materia con aquel desengaño que el Espiritu Sancto nos da por el Ecclesiastico, diziendo: Del pecado perdonado no dexes de tener temor, y no digas: Misericordioso es el Señor, no se acordara de la muchedumbre de mis pecados. Porque su misericordia y su yra está muy cerca, y su yra tiene los ojos puestos sobre los pecadores. Dime ruegote, si de los pecados ya perdonados nos manda tener temor: como tu no temes añadiendo cada dia pecados a pecados? Y nota bien aquella palabra q̃ dize, que la yra diuina mira a los pecadores, porq̃ de essa pende el entendimiento desta materia. Para lo qual has de saber, que aunq̃ la misericordia de Dios se estienda a justos y pecadores, y a todos alcance su parte, conseruando a los vnos, y llamando, y esperando a los otros, pero cõ todo esso, aquellos grãdes fauores que promete Dios en sus escripturas, señaladamente pertenecẽ a los justos: los quales assi como guardan fielmente las leyes de Dios: assi les guarda el fielmẽte su palabra: y les es verdadero padre, como ellos le son obedientes hijos. Y por el contrario, quando le es de amenazas y maldiciones, y rigores de justicias, todo esso habla contigo, y con los tales como tu. Pues que ceguedad es la tuya, que no tengas miedo de las amenazas que hablan contigo: y tomes grande contentamiento, con las palabras que no dizen a ti? Toma la parte que te cabe, y dexa al justo su hazienda. Para ti es la yra, teme. Para el justo el amor, y la bien querencia, alegrese. Quieres lo ver? Mira que dize Dauid: Los ojos del Señor estan sobre los justos: y sus oydos sobre las oraciones dellos. Mas su rostro ayrado esta sobre los malos, para destruyr de la tierra la memoria dellos. Y en el libro de Esdras, hallaras escriptas estas palabras. La mano del Señor (que es su prouidencia paternal) esta puesta sobre aquellos que de verdad lo buscan: mas su imperio, y su fortaleza, y su furor contra todos los que lo desamparan.

Ecclesi. 5.

Psal. 33.

1. Esdr. 8.

Pues si esto es assi, tu miserable que perseueras en pecado, como andas engañado? Como Cruzas los braços? Como truecas las cartas? No dize a ti esse sobre escripto. No habla contigo en esse estado de yra, y de enemistad, la dulçura del amor, y de la bien querencia diuina. Essa parte es de Iacob, no pertenece a Esau. Essa suerte es de los buenos: tu que eres malo, que tienes que ver con ella? Dexa de ser lo, y sera tuya. Dexa de serlo, y hablara cõtigo la beneuolencia, y la prouidencia paternal de Dios. Entre tanto tyrano eres, y vsurpador de lo ageno, y en lo vedado quieres entrar. Espera en el Señor (dize Dauid) y haz buenas obras. Y en otro lugar. Sacrificad (dize el) sacrificio de justicia, y esperad en el Señor. Esta es buena manera de esperar, y no haziendote truhan dela diuina misericordia, perseuerar en pecado, y pensar de yr a parayso. El buen esperar, es apartandote de las malas obras, y llamando a Dios: mas si obstinadamente perseueras en ellas, no es esperar, sino presumir: no es esperar, y esperando merecer misericordia: sino offendiendo a la misericordia, hazerse indigno de ella. Porque assi como la Yglesia no vale al que confiando en ella, sale della a hazer mal: assi es justo que no valga la misericordia de Dios, al que se fauorece della para el mal.

Psal. 36. Psalm 4.

Simile.

Esto hauian de considerar los dispensadores de la palabra de Dios, los quales muchas vezes no mirando con quien hablan, dan ocasion a los malos, para perseuerar en sus males. Deurian mirar, que assi como a los cuerpos enfermos, el que mas les da de comer, mas los daña: assi a las animas obstinadas en pecados, el que mas la sustenta con esta manera de confiança, mas motiuo les da para continuar la mala vida.

Si miles.

Finalmente acabo esta materia con aquella prudente sentencia de San Augustin: el qual dize, que esperando y desesperando, van los hombres al infierno: esperando mal en la vida, y desesperando peor: en la muerte. Assi q̃ hermano mio, dexate destas presumptuosas confianças: y acuerdate que ay en Dios misericordia, y justicia, por donde, assi como pones los ojos en la misericordia para esperar: assi tambien los deues poner en la justicia para temer. Porque (como dize muy bien San Bernardo) dos pies tiene Dios, vno de misericordia, y otro de justicia: y nadie deue abraçar el vno sin el otro, porque la justicia sola sin misericordia, no nos haga temer tanto, que desesperemos: ni la misericordia sola sin la justicia, nos haga presumir y esperar tanto, que perseueremos en el mal viuir.

Nota.

Contra los que se escusan, diziendo, que es aspero y difficultoso el camino de la virtud.

Cap. XXVIII.

OTRA escuela suelen alegar en su fauor los hombres del mũdo para desamparar la virtud, diziendo que es aspera y difficultosa, aunque esta aspereza bien conocen, que no nace della (pues como amiga de la razon es muy conforme a la naturaleza de la criatura racional) sino de la mala inclinacion de nuestra carne y apetito: la qual nos vino por el pecado. Por lo qual dixo el Apostol, que la carne codiciaua contra el espiritu, y el espiritu contra la carne, y que estas dos cosas eran entre si contrarias. Y en otro lugar: Huelgome (dize el) con la ley de Dios, segun el hombre interior: mas siento otra ley en mis miembros, q̃ contradize a la de mi anima, y me captiua y sugeta al pecado. En las quales palabras da ha entender el, que la virtud, y la ley de Dios es conforme y agradable a la porcion superior de nuestra anima, que es toda espiritual (donde

Galat. 5

Rom. 7

Nota.

de esta el entendimiento y la voluntad) mas la guarda della se impide por la ley de los miembros: que es por la mala inclinacion, y corrupcion de nuestro apetito con todas sus passiones: el qual rebelo contra la porcion superior desta anima, quando ella rebelo contra Dios, la qual rebelion es causa de toda esta dificultad. Pues por esta razon son tantos los que dan de mano a la virtud, aunque la estimen en mucho: como hazen algunas vezes los enfermos, que aunque desean la salud, aborrecen la medicina, porque la tienen por desabrida. Por do parece, que si sacassemos a los hombres deste engaño, auriamos hecho vna gran jornada, pues esto es lo que principalmente los aparta de la virtud, porque por lo demas, no ay en ella cosa que no sea de grãdissimo precio y dignidad.

Simile.

¶ *De como la gracia que se nos da por Christo haze facil el camino de la virtud.*

§. I.

Has pues ahora de saber que la causa principal deste engaño es, poner los hombres los ojos en sola esta difficultad que ay en la virtud, y no en las ayudas que de parte de Dios se nos offrecen para vencerla, que es aquella manera de engaño, que padecia el discipulo del Propheta Heliseo (segun arriba declaramos) el qual como veya el exercicio de Syria que tenia cercada la casa de su señor, y no veya el que de parte de Dios estaua en su defensa, desmayaua, y teniase por perdido, hasta que por oracion del sancto Propheta le abrió Dios los ojos, y vió quanto mayor poder hauia de su parte, que de la de los contrarios. Pues tal es el engaño destos que hablamos, porque como ellos experimentan en si la difficultad de la virtud, y no han experimentado los fauores y socorro que se dan para alcançarla: tienen por difficultosissima esta empresa, y assi se despiden della.

4. Reg. 6. Pag. 61. a.

Pues dime ahora, ruegote, si el camino de la virtud es tan difficultoso, que quiso significar el Propheta, quando dixo: Enel camino de tus mandamientos Señor me deleyte, assi como en todas las riquezas del mundo. Y en otro lugar: Tus mandamientos Señor son mas dignos de ser desseados, que el oro y las piedras preciosas, y mas dulces que el panal y la miel? Demanera que no solo concede lo que todos concedemos a la virtud: que es, su marauillosa excelencia y preciosidad: sino tambien lo que el mundo le quita, que es dulçura y suauidad. Por dõde puedes tener por cierto, que los que hazen esta carga pesada (aunque sean Christianos, y viuan en la ley de gracia) no hã aun desayunadose deste mysterio. Pobre de ti, tu que dizes que eres Christiano, dime para q̃ vino Christo al mundo? para que derramò su sangre? para que instituyò los Sacramentos? para que imbiò el Espiritu Sancto? que quiere dezir Euangelio? que quiere dezir gracia? que IESVS? Que significa este nombre tan celebrado de esse mesmo Señor que adoras? Y sino lo sabes, preguntalo al Euangelista, que dize: Ponerlehas por nombre IESVS, porque el hara saluo a su pueblo de sus pecados. Pues que es ser saluador y librador de pecados, sino merecernos el perdon de los pecados passados, y alcançarnos gracia para escusar los venideros? Para que pues vino este Saluador al mundo, sino para ayudarte a saluar? Para que murió en la Cruz, sino para matar el pecado? Para que resucitò despues de muerto, sino para hazerte resuscitar en esta nueua manera de vida? Para que derramò su sangre, sino para hazer della vna medicina, con que sanasses tus llagas? para que ordenò los Sacramentos, sino para remedio y socorro de los pecados? Qual es vno de los mas principales fructos de su passion, y de su venida, sino auernos allanado el camino del cielo, que antes era aspero y difficultoso? Assi lo significò Isaias, quando dixo, que en la venida del Messias, los caminos torcidos se endereçarian, y los asperos se allanarian. Finalmente, para que sobre todo esto imbiò el Espiritu Sancto: sino para que de carne te hiziesse espiritu? y para que lo imbiò en forma de fuego, sino para que como fuego te encendiesse, y alumbrasse, y abiuasse, y transformasse en si mesmo, y te leuantasse a lo alto, de donde el baxò? Paraque es la gracia con las virtudes infusas que della proceden, sino para hazer suaue el yugo de Christo? para hazer ligero el exercicio de las virtudes? para cantar en las tribulaciones? para esperar en los peligros? y vencer en las tentaciones? Este es el principio, y el medio, y el fin del Euangelio, conuiene a saber: que assi como vn hombre terrenal, y pecador (que fue Adam) nos hizo pecadores y terrenos: assi otro hõbre celestial y justo (que fue Christo) nos hiziesse celestiales y justos. Que otra cosa escriuen los Euãgelistas? q̃ otras promessas anunciaron los Prophetas? q̃ otra predicaciõ los Apostoles? Esta es la suma de toda la Theologia Christiana. Esta es la palabra

Psal. 118.

Psalm. 18.

Matth. 1.

Isai. 40.

Act. 2.

Simile.

Rom. 5.

labras abreuiada que Dios hizo sobre la tierra. Esta es la consumacion y abreuiacion que el Propheta Isayas dize que oyò a Dios, de la qual se siguieron luego en el mundo tantas riquezas de virtudes y de justicia.

Isai. 40.

Declaremos esto mas en particular. Preguntote, de dondè procede la dificultad que ay en la virtud? Dezirme has, que de las malas inclinaniones de nuestro coraçon, de nuestra carne concebida en pecado, porque la carne contradize al espiritu, y el espiritu a la carne, como cosas entre si contrarias. Pues pongamos aora por caso, que te dixesse Dios: Ven aca hombre, yo te quitare esse mal coraçon que tienes, y te dare otro coraçon nueuo, y te dare fuerças para mortificar tus malas inclinaciones y apetitos. Si esto te prometiesse Dios, sertehia entonces dificultoso el camino de la virtud? Claro esta que no. Pues dime, que otra cosa es, la que tiene este Señor tantas vezes prometida y firmada en todas sus escrituras? Oye lo que dize por el Propheta Ezechiel, hablando señaladamente con los que viuen en la ley de gracia. Yo (dize el) os dare vn coraçon nueuo, y pondre vn espiritu nueuo en medio de vosotros, y quitaros he el coraçon que teneys de piedra, y daros he coraçon de carne: y pondre mi espiritu en medio de vosotros, y mediante el, hare que andeys por el camino de mis mandamientos, y guardeys mis justicias, y las pongays por obra, y morareys en la tierra que yo di a vuestros padres, y sereys vosotros mi pueblo, y yo sere vuestro Dios. Hasta aqui son palabras de Ezechiel. De que dudas tu aora aqui? De que no guardara Dios contigo esta palabra? o si podras con el cumplimiento della guardar su ley? Si dizes lo primero, hazes a Dios falso prometedor, que es vna de las mayores blasphemias que pueden ser. Si dizes que con este socorro no podras cumplir su ley, hazeslo defectuoso prouedor, pues queriendo remediar el hombre, no dio para ello bastante remedio. Pues que te queda aqui en que dudar?

Gal. 5. Rom. 7.

Ezech. 11

Allende desto, tambien te dara virtud para mortificar a estas malas inclinaciones que pelean contra ti, y te hazen dificultoso este camino. Este es vno de los principales efetos de aquel arbol de vida, que el Saluador con su sangre santificò. Assi lo confiesa el Apostol, quando dize: Nuestro viejo hombre fue juntamente crucificado con Christo, para que assi fuesse destruydo el cuerpo del pecado, para que ya no siruiessemos mas al pecado. Y llama aqui el Apostol, viejo hombre, y cuerpo de pecado a nuestro apetito sensitiuo, con todas las malas inclinaciones que del proceden: el qual dize que fue crucificado en la Cruz con Christo, porque por aquel nobilissimo sacrificio nos alcançò gracia y fortaleza para poder vencer este tyrano, y quedar libres por las fuerças de sus malas inclinaciones, y de la seruidumbre del pecado, como arriba se declarò. Esta es aquella vitoria, y aquel tan gran fauor que el mesmo Señor promete por Isayas, diziendo assi: No temas, porque yo estoy contigo: no te apartes de mi, porque yo soy tu Dios. Yo te esforçare, y te ayudare, y la mano diestra de mi justo (que es el mismo Hijo de Dios) te sosterna. Buscaras a los que peleauan contra ti y no los hallaras: seran como sino fuessen, y quedaran como vn hombre rendido y gastado, ante los pies de su vencedor. Porque yo soy tu Señor Dios que te tomare por la mano, y te dire: No temas, que yo te ayudare. Hasta aqui son palabras de Dios por Isayas. Pues quien desmayara con tal esfueço? Quien desmayara con el temor de sus malas inclinaciones, pues assi las vence la gracia?

Rom. 6.

Pag. 101. b

Isai. 41.

Responde à algunas objeciones.

§. II.

Y si me dizes, que toda via quedan a los justos sus rinconcillos secretos, que son aquellas rugas, que (como se escriue en Iob) los acusan, y da testimonio contra ellos. A esso te responde el mesmo Propheta con vna palabra, diziendo: Seran como sino fuessen: porque si quedan, quedan para nuestro exercicio, y no para nuestro escandalo: quedan para despertarnos, y no para enseñorearnos: quedan para darnos ocasiones de coronas, y no para ser lazos de pecados: quedan para nuestro triumpho, no para nuestro caymiento: finalmente quedan de tal manera, como conuenia que quedassen para nuestra probacion, y para nuestra humildad, y para el conocimiento de nuestra flaqueza, y para gloria de Dios, y de su gracia: de manera, que el auer assi quedado redunda en prouecho nuestro. Porque assi como las bestias fieras (que de suyo son perjudiciales al hombre) quando son amansadas y domesticas, siruen al prouecho del hombre, assi tambien las passiones moderadas, y templadas ayudan en muchas cosas a los exercicios de la virtud.

Iob. 16.

Isai. 4.

Simile.

Pues dime aora, si Dios es el que assi te esfuerça, quien te derribara? Si Dios es por ti quien contra ti? El Señor (dize Dauid) es mi lumbre, y mi salud, a quien temere? El Señor es defensor de mi vida, de quien aure temor? Si se assentare en reales de enemigos contra mi, no temera mi corazon, y si se leuantare batalla contra mi, en el tendre yo mi esperança. Por cierto hermano mio si cõ tales promessas como estas, no osas determinarte a seruir a Dios que deues ser muy couarde, y si de tales palabras no te fias, sin duda eres muy desleal. Dios es el que te dize, que te dara otro nueuo ser, que te mudara el coraçon de piedra, y te lo dara de carne, que mortificara tus passiones, que vendras a tal estado, que no te conoceras que miraras por tus malas inclinaciones y no las hallaras, porque el las debilitara, y enflaquecera, pues que tienes mas aqui que pedir? que te falta, sino fee viua, y esperãça viua para que te quieras fiar de Dios, y arrojarte en sus braços?

Roma. 8. Psalm. 26. Ezech. 11. Psalm. 36.

Pareceme que no puedes responder a esto sino diziendo que son grandes tus pecados, y que por ellos te sera por ventura negada esta gracia. A esto te respondo que vna de las mayores injurias que puedes hazer a Dios, es essa: pues das a entender que ay alguna cosa que el, o no pueda, o no quiera remediar, conuertiendose a el su criatura, y pidiendole remedio. No quiero que en esta parte creas a mi, cree aquel santo Propheta (el qual parece que se acordaua de ti, y te salia al camino) quando escriuio aquellas palabras que en sentencia dizen assi: Si por tus pecados te vuieren comprehendido estas maldiciones susodichas, y despues mouido a penitencia te boluieres a tu Señor Dios con todo tu coraçon y anima, el se apiadara de ti, y te librara del captiuerio en que estuuieres, y te traera a la tierra que te tiene jurada, aunque te ayan lleuado hasta el cabo del mundo. Y añade mas. Y circuncidara el Señor Dios tu coraçon, y el coraçon de tus hijos, para q̃ assi le puedas amar con toda tu anima, y con todo tu coraçon. O si te circuncidasse aora este Señor tambien los ojos, y te quitasse las tinieblas dellos, para que viesses claramente la manera desta circuncision. No seras tan grossero que entiendas esta circuncision corporalmente, porque desso no es capaz el coraçon. Pues que circuncision es esta, que el Señor aqui promete? Sin duda es la demasia de nuestras passiones y malas inclinaciones, que nasceu del coraçon, las quales son vn muy grãde impedimento de su amor. Pues todas estas ramas esteriles y dañosas, promete el, que circuncidara con el cuchillo de su gracia, para que estando el coraçon (si dezir se puede) desta manera podado y circuncidado, emplee toda su virtud por sola esta rama del amor de Dios. Entonces sera verdadero Israelita, entonces te auras circuncidado al Señor, quando el vuiere cercenado de tu anima el amor del mundo, y quedare en ella mas que solo su amor.

Deut 30. Nota.

Ioan. 1.

Y querria que notasses atentamente, como esto que el Señor aqui promete que hara si te boluieres a el, esso mesmo te manda el en otra parte que hagas, diziendo: Circuncidaos al Señor, y cercenad las demasias de vuestros coraçones. Pues como Señor, lo que vos aqui prometeys de hazer, me mandeys a mi que haga? Si vos aueys de hazer esto, para que me lo mandays? Y si yo lo tengo de hazer, para que me lo prometeys? Esta dificultad se suelta con aquellas palabras del bienauenturado padre san Augustin que dizen: Señor dadme gracia para hazer lo que vos me mandays, y mandadme lo que quisieredes. De manera, que el es, el que me manda lo que tengo de hazer, y el que me da gracia para hazerlo, por donde en vna mesma cosa se hallan juntamente mandamiento y promessa, y vna mesma cosa haze el, y haze el hombre, el como causa principal, y el hombre como menos principal. De suerte que se ha Dios en esta parte con el hombre, como el pintor que rigiesse el pinzel en las manos de vn discipulo suyo, y assi viniesse a hazer vna imagen perfecta, la qual esta claro que hazen ambos, mas no es ygual, ni la honra, ni la eficacia de ambos. Pues assi lo haze Dios aqui (guardada la libertad de nuestro aluedrio) con nosotros porque despues de acabada la obra, no tenga el hombre porque gloriarse, sino porque glorificar al Señor con el Propheta, diziendo: Todas nuestras obras obraste Señor en nosotros.

Hierem. Libr. 10. confes. c. 31. Simile. Isay. 26.

Pues acuerdate desta palabra, y por ella glosaras todos los mandamientos de Dios, porq̃ todo quanto el te manda que hagas, el promete ser contigo para hazerlo. Y assi como quando te manda circuncidar el coraçon, el dize q̃ lo circuncidara, assi quando te manda que le ames sobre todas las cosas, el te dara gracia para que assi lo ames. De aqui nace llamarse el yugo de Dios suaue, porque lo tiran dos: conuiene

Nota.

uiene saber, Dios y el hombre, y assi lo que la naturaleza sola hazia dificultoso, la diuina gracia haze ligero. Y por esto acabadas estas palabras, dize luego el Propheta mas abajo: Esse mandamiento que yo te mando oy, ni esta sobre ti, ni muy lexos de ti, ni esta leuantado en el cielo para que ayas de dezir: Quien de nosotros podra subir al cielo, para traerlo de alli? Ni tampoco esta puesto desse cabo de la mar, para que tengas ocasion de dezir: Quien podra passar la mar, y traerlo de tã lexos? No esta pues assi alexado, sino muy cerca de ti lo hallaras en tu boca, y en tu coraçon, para auerlo de cumplir. En las quales palabras quiso el santo Propheta quitar todos los ñublados y dificultades que los hombres sensuales ponen en la ley de Dios, porque como miran a la, ley sin el Euangelio, esto es, lo que les mandan hazer, sin la gracia que les daran para poderlo hazer, ponen este achaque en la ley de Dios, llamandola pesada y dificultosa, y no miran que expressamente contradize en esto a las palabras del Euangelista san Iuan, que dize: La verdadera caridad consiste en que guardemos los mandamientos de Dios. Los quales mandamientos no son pesados, porque todo aquello que nace de Dios vence el mundo. Quiere dezir, que los que recibieron en sus animas el Espiritu de Dios, mediante el qual fueron reengendrados, y hechos hijos de aquel cuyo espiritu recibieron, estos como tienen dentro de si a Dios, que en ellos mora por gracia, pueden mas que todo lo que no es Dios, y assi, ni el mundo, ni el demonio, ni todo el poder del infierno, es poderoso contra ellos. De donde se sigue que aunque la carga de los mandamientos diuinos fuera muy pesada: las nueuas fuerças que por la gracia se comunican, la hazen liuiana.

Matt. 11. Deut. 30. Ioan. 1. 1. Ioan 5.

De como el amor de Dios, haze tambien facil y suaue el camino del cielo.

§ III.

Pues que sera si con todo lo susodicho juntamos tambien el socorro que nos viene por parte de la caridad? Ca cierto es, que vna de las principales condiciones dela caridad, es hazer suauissimo el yugo de la ley de Dios. Porque como dize san Augustin: No son penosos los trabajos delos que aman: sino antes ellos mesmos deleytan, como los de los que pescan, montean, y caçan. Quien haze a la madre no sentir los trabajos continuos de la criança del niño, sino el amor? Quien haze a la buena muger curar noche y dia, sin cessar el marido enfermo, sino el amor: Quien haze hasta las bestias y las aues andar tan solitas en la criança de sus hijos, y ayunar lo que ellos comen, y trabajar porque ellos descansen, y atreuerse a defenderlos con tan gran corage, sino el amor? Quien hizo al Apostol san Pablo dezir aquellas tan animosas palabras, que el escriue en la Epistola a los Romanos: Quien nos apartara del amor de Christo? Aura tribulacion, o angustia, o hambre, o desnudez, o peligro, o cuchillo, que esto pueda? Cierto estoy que ni muerte, ni vida, ni Angeles, ni principados, ni virtudes, ni las cosas presentes, ni las venideras, ni fuerça, ni alteza, ni profundidad, ni otra criatura alguna sera bastante para apartarnos del amor de Dios. Quien otro si hizo a nuestro padre santo Domingo tener tan grande sed del martirio, como el ciruo de las fuentes de las aguas, sino la fuerça deste amor? De donde le vino a san Lorenço estar con tanta alegria assandose en las parrillas que viniesse a dezir, que aquellas brasas le dauan refrigerio, sino de la sed grande que tenia del martyrio, la qual auia encendido la llama deste amor? Porque el verdadero amor de Dios (como dize san Chrysostomo) ninguna cosa tiene por dura, ninguna por amarga, ninguna por pesada: Que hierro, que heridas, que penas, que muerte pueden vencer al amor perfeto? El amor es vna cota de malla, que no se puede falsar, despide las saetas, sacude los dardos, escarnece los peligros, burla de la muerte, finalmente si es amor todas las cosas vence.

Rom. 8. Psal. 41.

Mas no se contenta el perfeto amor con vencer los trabajos que se le ofrecen, sino dessea tambien que se le ofrezcan por lo que ama. De aqui nace vna gran sed que los varones perfetos tienen de martyrios, que es derramar sangre por aquel que primero derramò la suya por ellos. Y como no se les cumple este desseo, encrueleceuse contra si mesmos, y hazen de si verdugos contra si. Por esto martyrizan sus cuerpos, y affligenlos con hambre, sed, frio, calor, y con otros muchos trabajos, y desta manera descansan algun tanto, porque se les cumple en algo su desseo.

Este lenguage no entiẽden los amodores del mundo, ni alcançan como se puede amar, lo q̃ ellos tanto aborrecen, y aborrecer lo que tanto aman: mas verdaderamente es ello assi. En la escritura leemos, que los Egypcios tenian

Exod.

por dioses los animales brutos, y como a tales los adorauan. Mas por el contrario los hijos de Israel llamauan abominaciones a los que ellos llamauan Dioses, y sacrificauan y mataⁿ uan para gloria del verdadero Dios, a los q̃ ellos adorauan por Dioses. Pues desta manera los justos (como verdaderos Israelitas) llaman abominaciones a los dioses del mundo q̃ son las honras, los deleytes, y las riquezas, a quien el adora y sacrifica, escupen y matan estos falsissimos dioses (como vnas abominaciones) para gloria del verdadero Dios. Y assi el que quisiere offrecer a Dios sacrificio agradable, mire lo que el mundo adora, y esso le sacrifique, y por el contrario, abrace por su amor, lo que viere que aborrece. Por ventura no lo hazian assi aquellos que despues de auer recebido las primicias del Espiritu santo, yuan alegres delante del Concilio por auer padecido injurias por el nombre de Christo? Pues como lo que bastò para hazer dulces las carceles, y los açotes, y las parrillas, y las llamas, no bastara para hazerte dulce la guarda de los mandamientos diuinos? Y lo que basta cada dia para hazer lleuar a los justos, no solamente la carga de la ley, sino tambien la sobre carga de sus ayunos, vigilias, diciplinas, cilicios, desnudez, y pobreza, no bastara para hazer a ti lleuar la simple carga de la ley de Dios, y de su Iglesia? O como viues engañado, o como no conoces la virtud, y las fuerças de la caridad y de la gracia diuina.

De otras cosas que nos hazen suaues el camino de la virtud. §. IIII.

Lo dicho bastaua suficientemente para deshazer del todo este comun impedimento que muchos alegan. Mas ya que nada desto fuesse assi: ya que en este camino vuiesse trabajos, dime ruegote, q̃ mucho era por la saluacion de tu anima hazer algo de lo que hazes por la salud de tu cuerpo? Que mucho seria hazer algo por escapar de tormentos eternos? Que te parece que haria aquel rico auariento, que esta en el infierno, si le diessen licencia para tornar a este mundo a emender los yerros passados? Pues no menos es razon que hagas tu agora, de lo que el hiziera, pues si fueres malo, te esta guardado el mesmo tormento, y assi has de tener el mesmo desseo.

Y demas desto si atentamente considerares lo mucho q̃ Dios por ti a hecho, y lo mucho mas que te promete, y los muchos pecados que tienes contra el cometidos, y los muchos trabajos que padecieron los Sanctos, y mucho mas lo que padecio el Sancto de los Santos, sin duda te auergonçarias de no padecer algo por Dios, y aun de qualquier bocado que bien te supiesse, vendrias a tener miedo y descontentamiento. Por lo qual dixo sant Bernardo, que no ygualauan las passiones y tribulaciones de este siglo, ni con la gloria que esperamos, ni con la pena que tenemos, ni con los pecados que auemos cometido, ni con los beneficios que auemos recibido de Dios. Qualquiera destas consideraciones bastaua para acometer esta vida, por trabajosa que fuera.

Mas para dezirte la verdad, aunque en todas partes, y en todas las maneras de vidas ay trabajos, sin comparacion es mayor el trabajo que ay en el camino de los malos, que en el de los buenos. Porq̃, aũque sea trabajo caminar de qualquier manera que caminares (porq̃ al fin el camino cansa) pero muy mayor trabajo passa el ciego que camina, y mil vezes tropieça, que el que tiene ojos y mira por donde va. Pues como esta vida sea camino, no se puedẽ en ella escusar trabajos, hasta que vamos al lugar de los descansos. Mas el malo como no se rige por razon, sino por passion, claro esta que camina a ciegas, pues no ay en el mundo cosa mas ciega que la pasiõ. Pero los buenos como se guian por razõ, veẽ estos despeñaderos, y barrancos, y desuiãse dellos, y assi caminã cõ menos trabajos, y mayor seguridad. Assi lo entendio y confesso aquel gran Sabio Salomon, quando dixo: La senda de los justos resplandece como la luz, y va siempre creciendo hasta llegar al medio dia. Mas el camino delos malos es escuro y tenebroso y assi no veẽ los despeñaderos en que caẽ. Y no solo es escuro (como aqui dize Salomõ) sino tãbien deleznable y resualadizo (como dize Dauid) para que por aqui veas, quantas caydas dara quien camina por tal camino y esto a escuras, y sin ojos, y assi entiẽdas por estas semejanças, la differencia que va de camino a camino, y de trabajo a trabajo.

Y aun para esse poco de trabajo que a los buenos queda, ay mil maneras de ayudas q̃ los aliuian, y diminuyen, como ya diximos. Porque primeramente ayudalos la assistẽcia y prouidencia paternal de Dios, que los rige, y la gracia del Espiritu sancto que los anima, y la virtud de los sacramentos que los santifica, y

las

las consolaciones diuinas, que los alegran, y los exemplos delos buenos, que los esfuerçan, y las escrituras de los Santos que los enseñan, y el elegria de la buena conciencia que los consuela, y la esperança de la gloria que los alienta, con otros mil fauores y socorros de Dios: con los quales se les haze tan dulce este camino, que vienen con el Propheta a dezir: Quan dulce son Señor las palabras de tus mandamientos a mi garganta, mas que la miel en mi boca.

Pfal. 118.

Pues quien quiera que todo esto considerare, vera luego claramente la concordia de muchas autoridades de la escritura diuina, de las quales, vnas hazen este camino aspero, y otras suaue, porque en vn lugar dize el Propheta: Por amor de las palabras de tus labios yo anduue por caminos duros. Y en otro dize: En el camino de tus mandamientos me deleytè, assi como en todas las riquezas. Porque este camino tiene ambas estas cosas: conuiene saber, dificultad, y suauidad: la vna por parte de la naturaleza, y la otra por virtud de la gracia, y assi lo que era dificultoso por vna razon, se haze ligero por otra. Lo vno y lo otro significò el Señor quando dixo, que su yugo era suaue, y su carga liuiana. Porque en dezir yugo, significò el peso que aqui auia, y en dezir suaue, la felicidad que por parte de la gracia se le daua.

Pfal. 16.

Pfal. 118.

Mat. 11.

Y si por ventura preguntares, como es possible que sea yugo, y sea suaue, pues la condicion del yugo es ser pesado. A esto se responde: Que la causa es porque Dios lo aliuia, como el lo prometio por el Propheta Oseas diziendo: Yo les sere como quien leuanta el yugo, y lo quita de encima de sus mexillas. Pues luego que marauilla es, que sea liuiano el yugo que Dios aliuia? y el que el mesmo ayuda a leuantar? Si la çarça ardia y no se quemaua, porque Dios estaua en ella, que mucho es, que esta sea carga, y sea liuiana, pues el mesmo Dios esta en ella, ayudandola a lleuar? Quieres ver lo vno, y lo otro en vna mesma persona? Oye lo que dize san Pablo: En todas las cosas padecemos tribulaciones, y no nos angustiamos, viuimos en estrema pobreza, y no nos falta nada, sufrimos persecuciones, y no somos desamparados, humillan nos, y no somos confundidos, abaten nos hasta la tierra, y no somos por esso perdidos. Cata aqui pues por vn cabo la carga de los trabajos, y por otro el aliuio y suauidad que Dios suele poner en ellos.

Oseæ. 11.

Exod. 3.

2. Cor. 4.

Pues aun mas claro significò esto el Propheta Isayas quando dixo: Los que esperan en el Señor mudaran la fortaleza, tomaran alas, como Aguilas, correran y no trabjaran: andaran, y no desfalleceran. Ves pues aqui el yugo desecho por virtud de la gracia? y ves trocada la fortaleza de carne en fortaleza de espiritu? o por mejor dezir la fortaleza de hombre en fortaleza de Dios? Ves como el santo Propheta ni callò el trabajo, ni callò el descanso, ni la ventaja que auia de lo vno a lo otro, quando dixo: Correran, y no trabajaran, andaran, y no desfalleceran. Assi que hermano mio no tienes porque desechar este camino, por aspero, y dificultoso, pues tantas cosas ay en el, que lo hazen llano.

Isay. 40.

Prueua por exemplos ser verdad todo lo dicho. §. V.

Y si todas estas razones no te acaban de conuencer, y tu incredulidad es como la de Santo Thomas, que no queria creer sino lo que viesse con los ojos, tambien descendere contigo a este partido, porque no temo ninguna prueua defendiendo tan buena causa. Pues para esto, tomemos ahora vn hombre que lo aya corrido todo, que algun tiempo fue vicioso y mundano, y despues por la misericordia de Dios esta ya tocado, y hecho otro. Este es bueno para juez desta causa, pues no solamente ha oydo, sino tambien visto, y prouado por experiencia ambas cosas, y beuido de ambos calices. Pues a este podrias tu muy bien conjurar y pedirle te dixesse: qual dellos hallò mas suaue. Desto podrian dar muy buen testimonio muchos de los que estan diputados en la Iglesia para examinadores de las conciencias agenas, porque estos son los que decienden a la mar en nauios, y ven las obras de Dios en las muchas aguas, que son las obras de su gracia, y las grandes mudanças que cada dia se hazen por ella, las quales sin duda son de grande admiracion. Porque verdaderamente no ay en el mundo cosa de mayor espanto, ni que cada dia se haga mas nueua, a quien bien la considera, que ver lo que en el anima de vn justo obra esta diuina gracia, como la transforma? como la leuanta? como la esfuerça? como la consuela? como la compone toda dentro y fuera? como le haze mudar las costumbres del hombre viejo? como le trueca todas sus aficiones y deleytes, como le haze amar lo que antes

Ioan. 2.

Pfal. 10

aborrecia, y aborrecer lo que antes amaua: y tomar gusto en lo que antes le era desabrido, y disgusto en lo que antes le era sabroso? que fuerças le da para pelear? que alegria, que paz, que lumbre para conocer la voluntad de Dios, la vanidad del mundo, y el valor de las cosas espirituales que antes despreciaua? Y sobre todo esto lo que mayor espanto pone, es ver, en quan poco tiempo se obran todas estas cosas, porque no es menester cursar muchos

Simile. años en las escuelas de los Philosophos, y aguardar al tiempo de las canas, para que la edad nos ayude a cobrar seso, y mortificar las passiones, sino en medio del feruor de la mocedad, y en espacio de muy pocos dias se muda vn hombre tan mudado, que apenas parece el mesmo. Por lo qual dize muy bien Cypriano, que este negocio primero se siente que se aprenda, y que no se alcança por estudio de muchos años, sino por el atajo de la gracia, que en muy breue lo da todo. La qual gracia podemos dezir, que es como vnos espirituales hechizos, con que Dios por vna manera marauillosa muda los coraçones de los hombres, de tal modo que les haze amar con grandissimo amor, lo que antes aborrecian (que era el exercicio de las virtudes) y aborrecer con grandissimo aborrecimiento lo que antes amauan, que eran los gustos y deleytes de los vicios.

Este es vno de los grandes prouechos que sacan del oficio del confessar, los que esto hazen con aquella deuocion y espiritu que deuen: porque alli vean cada dia muchas destas marauillas, con las quales parece que les paga nuestro Señor el trabajo de su seruicio tan bien pagado, que muchos auemos visto mudados con la vista de estas mudanças, y muy aprouechados en el camino de la virtud, con

Gen. 37. estos quotidianos exemplos. Estos pues callando oyen como otro Iacob, las palabras y mysterios de Ioseph, y estiman con su justo precio lo que no sabe estimar el niño simple que lo relata.

Mas para mayor claridad, y confirmacion de lo dicho, añadire aqui el exemplo y autoridad de los grandes santos, los quales en vn tiempo viuieron en este mesmo engaño, y despues vieron el desengaño: lo vno y lo otro quiso Dios que dexassen escrito, para nuestro exemplo y auiso. Pues el bienauenturado

li. Epist. piſt. 2. Martyr Cypriano escriuiendo a vn amigo suyo llamado Donato, el principio y manera de su conuersion, dize assi.

En el tiempo que andaua yo perdido, y engolfado en el mundo, sin sabe de mi vida, sin tener lumbre y conocimiento de la verdad, tenia por imposible lo que para mi salud y remedio, la diuina gracia me prometia: conuiene saber que el hombre podia boluer a nacer de nueuo, y recebir otro espiritu, Ioan. 3. y otra manera de vida: con la qual dexasse de ser lo que antes era, y començasse a tener otro nueuo ser y otra contradicion de vida, de tal modo, que aunque la sustancia y figura del cuerpo fuesse la mesma, el hombre interior del todo se mudaria. Antes dezia yo que era imposible la tal mudança: porque no podia tan presto deshazerse lo que tan assentado estaua en nosotros, assi por parte de la naturaleza corrupta, como de la costumbre depraua-da. Porque como sera possible que sea abstinente el que esta acostumbrado a mesas largas y delicadas? Como se querra abaxar a traer vna capa rayda, el que huelga de resplandecer con oro y purpura? Y el que se deleyta con los magistrados y cargos de republica, como le sufrira el coraçon, verse sin oficio y sin honra? Y el que se precia de andar muy acompañado de seruidores, y de hinchir la calle por do va de criados, como no terna por tormento verse solo y desacompañado? No puede ser sino que los vicios y costumbres passadas, han de acudir a pedir cada vno su derecho, y combidar y solicitar el coraçon, con sus halagos y blanduras. No puede ser, sino que muchas vezes ha de solicitar la gula, y enuanecer la soberuia, y deleytar la honra, è inflamar la yra, y indignar la crueldad, y despeñar la luxuria. Esto era lo que comigo muchas vezes trataua. Porque como estaua enlazado en tantas maneras de males (de los quales no crehia poder librarme) con la desconfiança de la enmienda fauorecia a los mesmos vicios a quien seruia como a criados familiares nacidos en mi casa. Mas despues que alimpiadas las culpas de la vida passada, entrò la luz de lo alto en el coraçon purificado ya, y limpio con el agua del Santo Bautismo, despues que recebido el espiritu del cielo, el segundo nacimiento me hizo otro nueuo hombre, luego por vna manera marauillosa començaron a assentarseme las cosas antes dudosas, y aclararseme las escuras, y a abrirseme las cerradas, y apa-recerseme faciles, las que antes parecian dificiles, y possibles las que se me hazian impos- Ioan. 3. sibles: de tal manera que se parecia bien claro ser

ser proprio del hombre lo que auia nacido de carne, y assi viuia segun carne, mas de Dios y no del hombre lo que el Espiritu sancto auia animado. Bien sabes tu por cierto amigo Donato, bien sabes que este Espiritu del cielo me quitò, y lo que me diò: el qual es muerte de los vicios, y vida de las virtudes. Bien sabes tu todo esto, porque no predico yo aqui mis alabanças, sino la gloria de Dios. Escusada es en este caso la jactancia, aunque no se puede llamar jactancia, sino agradecimiento, lo que no se atribuye a la virtud del hombre, sino a la gracia de Dios: pues esta claro que el auer dexado de pecar procediò de su gracia: assi como el auer antes pecado, fue de la naturaleza corrupta.

Hasta aqui son palabras de Cypriano: en las quales abiertamente vees el engaño tuyo, y de muchos otros, los quales midiendo la dificultad de la virtud cõ sus proprias fuerças, tienen por dificultoso, y aun por imposible alcançar la, y no miran que en arrojandose en los braços de Dios, y determinando de salir de pecado los recibe su gracia, la qual haze tan llano este camino, quanto aqui has visto por este exemplo: pues es cierto, que ni aqui se te dize mentira, ni tampoco faltara a ti la gracia que a este Sancto no faltò, si te boluieres a Dios, como el lo hizo.

Cap. 11. Oye otro exemplo no menos admirable que este. Escriue san Augustin en el octauo libro de sus Confessiones, que como el començasse a tratar en su coraçon de dexar el mundo, que se offrecian grandes dificultades en esta mudança, y que le parecia que por vna parte todos sus deleytes passados, se le atrauessauan delante, y le dezian: Como? y para siempre nos quieres dexar? y dende ahora nunca mas eternalmente nos has de ver? Por otra parte, dize que se le representaua la virtud con vn rostro alegre y sereno, acompañado de muchos buenos exemplos, assi de donzellas como de viudas, y de otras personas que en todo genero de estados, y edades castamente viuian, diziendoles: Como? no podras tu lo que estos y estas pueden? Por ventura estos y estas pueden lo que pueden, por su virtud, o por la de Dios? Mira, que porque estribas en ti, caes. Arrojate en Dios y no temas, porque no se desuiara, ni te desamparara arrojate en el seguramente, que el te recibira, y te saluara.

Cap. 12. En medio desta batalla tan reñida (dize este Sancto) que començo a llorar fuertemente, y que se aparto a solas, y se dexo caer debaxo de vna higuera, y que soltando las riendas a las lagrimas, començo a dar vozes de lo intimo de su coraçon, diziendo: Hasta quando Señor, hasta quando te ayraras contra mi? hasta quando no se dara fin a mis torpezas: hasta quando ha de durar este mañana, mañana? porque no sera luego? porque no se da en esta hora fin a mis maldades.

Acabadas estas y otras cosas que este Sancto Lib. 9. confes. ca. alli refiere, dize luego que le mudo nuestro Señor subitamente el coraçon, de tal manera, que nunca mas tuuo apetito de vicios carnales, ni de otra cosa del mundo, sino que del todo sintio su coraçon libre de todos los apetitos passados. Y assi como suelto ya destas cadenas, comiença en el libro siguiente a dar gracias a su libertador, diziendo: O Señor yo soy Psal. 11 tu seruo, yo tu seruo, è hijo de tu sierua. Rõpiste Señor mis ataduras, a ti sacrificare sacrificio de alabança. Alaben te mi coraçon y mi lengua, y todos mis huessos digan, Señor, quiẽ es como tu? Donde estaua Christo Iesu ayu- Psalm dador mio donde estauan tantos años auia mi libre aluedrio, pues no se conuertia a ti? De quan profundo pielago lo sacaste en vn momento para que sujetasse yo mi cuello a tu dulce yugo, y a la carga liuiana de tu sancta ley? Quan deleytable se me hizo luego, carecer de los deleytes del mundo: y quan dulce dexar, lo que antes recelaua perder? Echauas tu fuera de mi anima, verdadero y sumo deleyte, todos los otros vanos deleytes, echauas los fuera, y entrauas tu en lugar dellos, mas dulce que todo otro deleyte, y mas hermoso que toda otra hermosura. Hasta aqui son palabras de San Augustin.

Pues dime ahora si esto assi passa, si tã gran de es la virtud y eficacia de la diuina gracia, q̃ es lo que te tiene captiuo, para que no hagas otro tãto? Si tu crees, que es esto verdad, y que esta gracia es poderosa para hazer esta mudança, y que esta no se negara a quien de todo su coraçon la buscare (pues es ahora el mesmo Dios que entonces era sin accepcion de personas) que te detiene, para que no salgas dessa mi setable seruidumbre, y abraces el summo bien que te offrece debalde? Porq̃ quieres mas con vn infierno, ganar otro infierno, que con vn parayso, otro parayso? No seas couarde ni descõfiado. Prueua vna vez este negocio, y confia en Dios, que no lo auras començado, quando te salga el a recebir, como al hijo Prodigo, los braços abiertos. Cosa marauillosa es, que si Luca. Simil vn burlador te prometiesse enseñar vn arte de

alchimia, con que pudiesse hazer del cobre oro, no dexarias (aunque te costasse mucho) de prouarla, y date aqui la palabra Dios de manera como puedas tu de tierra hazerte cielo, y de carne espiritu, y de hombre Angel, y no lo quieras prouar?

Y pues en cabo, tarde o tẽprano has de conocer esta verdad en esta vida, o en la otra: ruegote pienses atentamente quan burlado te hallaras el dia de la cuenta, viendote condenado porque dexaste el camino de la virtud por aspero y dificultoso, conociendo alli claramente que era mucho mas deleytable, que el delos vicios, y el que solo lleuaua a los deleytes eternos.

Contra los que recelan seguir el camino de la virtud por el amor del mundo
Cap. XXIX.

SI tomassemos el pulso a todos los que recelan el camino de la virtud, por ventura hallariamos que vna de las principales cosas que mas los acuarda, es el amor engañoso deste siglo. Y llamolo engañoso, porque la causa del es, vna falsa imagen y apparencia de bien que tienen las cosas del mundo, la qual haze a los ignorantes, que las estimen en mucho. Porque assi como las bestias espãtadizas huyẽ de algunas cosas por imaginar q̃ son peligrosas, no lo siendo, assi estos por el contrario aman y siguen las del mundo, creyendo ser deleytables no lo siendo. Y por esto assi como lo que quieren hazer perder a las tales bestias este siniestro, procuran lleuarlas por aquel mesmo passo que rehusan, porque vean que no era mas que sombra lo que temian: assi conuiene que lleuemos aora estos por la sombra destas cosas mundanas, que tan desordenadamente aman, y se las hagamos mirar con otros ojos, para que claramente vean como es vanidad y sombra todo lo que aman, y que assi como aquellos peligros no merecen ser temidos, assi ni estos bienes amados.

Mirando pues aora atentamente el mundo con toda su felicidad, hallo en el estas seys maneras de males que nadie me podra negar, conuiene saber: breuedad, miseria, peligro, ceguedades, pecados, y engaños: con los quales anda acompañada esta su felicidad: por donde claramente se vera lo que ella es. Pues de cada cosa destas trataremos aora aqui breuemente por su orden.

De quan breue sea la felicidad del mundo.
§. I.

Lib. de la oracio en la consideracion del Martes en la noche. §. 2.

Començando pues ahora por la breuedad no me podras negar que toda la felicidad y suauidad del mundo (qualquiera que ella sea) alomenos es breue. Porque la felicidad del hombre no puede ser mas larga que la vida del hombre. Y que tan larga sea esta vida, ya en otra parte lo declaramos: pues la mas larga vida de los hombres a penas llega a cien años. Mas dime hombre, quantos son los que llegan hasta aqui? Visto he yo Obispos de dos meses, y Summos Pontifices de vno, y rezien casados de vna sola semana, y destos exemplos leemos muchos en los tiempos passados, y vemos cada dia muchos en los presentes. Mas condenamos te aora que sea muy larga tu vida. Demos (dize el bienauenturado san Chrysostomo) cien años a los passatiempos del mundo, y añade a estos otros ciento, y aun otras dos vezes ciento: que tiene que ver todo esto con la eternidad? Si muchos años (dize Salomon) viuiere el hombre, y en todos ellos le sucedieren las cosas a su voluntad: deuria acordarse del tiempo tenebroso, y de los dias de la eternidad: los quales quando vinieren, verse ha claro como todo lo passado fue vanidad. Porque en presencia de vna eternidad, toda felicidad (por grandissima q̃ aya sido) vanidad parece, y assi lo es. Esto cõfiessan aun los mesmos malos en el libro de la Sabiduria, diziendo: que acabando de nacer, luego dexaron de ser. Mira pues quan breue parecera entonces a los malos todo el tiempo desta vida: pues realmente alli se les figura, que apenas viuieron vn dia, sino que luego fueron trasladados del vientre a la sepultura. De do se sigue, que todos los plazeres y contentamientos de este mundo, les parecera alli vnos plazeres soñados, que parecian plazeres y no lo eran. Lo qual maranillosamẽte significo el Propheta Isayas por estas palabras. Assi como el que tiene hambre y sueña que come, despues que despierta se halla burlado y hambriento, y assi como el que tiene sed y sueña que beue, quando despierta, se tiene toda via la mesma sed, y conoce que fue vano su contentamiento, quando pensaua que beuia: assi acaecera a todas las gentes que pelearon contra el monte Siõ: cuya prosperidad sera tan breue, que despues que abrieren los ojos, y se passare aquel poquito de tiempo, veran como todos sus gozos no fueron mas q̃ soñados. Sino dime aora. Que mas que esto fue la

Ecclesi. 1.

Sapien. 5.

Isayæ. 29.

Simile.

Baruc. 3.

gloria de todos quantos Principes y Emperadores ha auido en el mundo? Donde estan (dize el Propheta) los Principes de las gentes, que tuuieron señorio sobre las bestias de la tierra, que buscaron sus passatiempos y recreaciones en caças y cetrerias, lidiando con las aues del ayre? los que atheSoraron montones de plata y oro (en que confian los hombres) sin dar fin a sus theSoros? los que labraron tantas y tan ricas baxillas de ora y plata, que no ay quien acabe de contar las inuenciones de sus obras? Que se hizieron todos estos? en que pararon? Ya estan fuera de sus palacios, y a los infiernos decendieron, y otros sucedieron en su lugar. Que es del sabio? que es del letrado? donde esta el escudriñador de los secretos de naturaleza? Que se hizo la gloria de Salomon? donde esta el poderoso Alexandre, y el glorioso Assuero? Donde estan los famosos Cesares de los Romanos? donde los otros Principes y Reyes de la tierra? Que les aprouechò su vanagloria? el poder del mundo? los muchos seruidores? las falsas riquezas? las hueStes de sus exercitos? la muchedumbre de sus truhanes? y las compañias de mentirosos, y lisongeros que les andauan al derredor. Todo esto fue sombra, todo sueño, todo felicidad que passò en vn momento. Cata aqui pues hermano, quan breue sea esta felicidad del mundo.

De las miserias grandes con que està mezclada la felicidad del mundo.
§. II.

Miseria.

Tiene aun otro mal esta felicidad (de mas de ser tan breue) que es andar acompañada con mil maneras de miserias que no se pueden escusar en esta vida, o por mejor dezir en este valle de lagrymas, en este lugar de destierro, y en este mar de tantos mouimientos. Porque verdaderamente mas son las miserias del hombre, que los dias, y aunque las horas de la vida del hombre, porque cada dia amanece con su cuydado, y a cada hora esta amenazando su miseria. Mas que lengua bastara para explicar todas estas miserias? Quien podra contar todas las enfermedades de nuestros cuerpos, y todas las passiones de nuestras animas, y todos los agrauios de nuestros proximos, y todos los desastres de nuestras vidas? Vno os pone pleyto en la hazienda, otro os persigue en la vida, otro os pone macula en la honra, vnos con odios, otros con imbidias, otros con engaños, otros con desseos de vengan-

Nota.

ças, otros con falsos testimonios, otros con armas, y otros con sus lenguas peores que las mesmas armas, os hazen guerra mortal. Y sobre todas estas miserias, ay otras infinitas que no tienen nombre, porque son acaecimientos no esperados. A vno le quebraron vn ojo, a otro vn braço, otro cayò de vna ventana, otro del cauallo, otro se ahogo en vn rio, otro se perdio en vnas rentas, y otro en vna fiança. Y si quieres saber aun mas males, pide cuenta a los hombres del mundo de los ratos de plazeres y pesares que han lleuado en el, porque si los vnos y los otros se pesaren en dos balanças, veras claramente quanto es mayor la vna carga que la otra, y como para vn solo rato de plazer, ay cien horas de pesar. Pues si la vida toda en si es tan corta (como esta ya declarado) y tanta parte della ocupan tantas miserias, ruegote me digas que tanto es lo que queda de verdadera y pura felicidad.

Mas estas miserias que aqui he contado, son comunes a buenos y malos: los quales assi como nauegan en vn mesmo mar, assi estan sujetos a vnas mesmas tormentas. Otras miserias ay mucho mas para sentir que son propias de los malos (porque son hijas de sus maldades) cuyo conocimiento haze mas a nuestro caso, porque haze mas aborrecible la vida de los tales, pues a tales miserias esta sujeta. Mas quantas y quan grandes sean estas, los mesmos malos lo confiessan en el libro de la Sabiduria, diziendo: Aperreados anduuimos por el camino de la maldad y perdicion, y nuestros caminos fueron asperos y dificultosos, y el camino del Señor tan llano nunca supimos atinarlo. De suerte que assi como los buenos tienen en esta vida vn parayso, y esperan otro, y de vn Sabado vã a otro Sabado (q̃ es de vna holgança a otra holgança) assi los malos tienen en esta vida vn infierno y esperan otro, porque del infierno de la mala conciencia, van al infierno de la pena.

Sapien. 5.

Simile.

Estos trabajos vienen a los malos por muchas maneras: porque vnos les vienen por parte de Dios, que como justo juez no consiente que passe el mal de la culpa, sin el castigo de la pena: el qual aunque generalmente se guarde para la otra vida, pero muchas vezes se comiença en esta. Porque cierto es, que assi como tiene Dios vniuersal prouidencia del mundo, assi tambien la tiene particular de cada vno: y pues vemos que quando en el mundo

do ay mayores pecados, ay tambien mayores castigos de hambres, de guerras, de pestilencias, y de heregias, y de otras semejantes calamidades? assi tambien muchas vezes conforme a los pecados del hombre, se embian los
Genes. 4. castigos al hombre. Por lo qual dixo Dios a Cayn: Si hizieres bien, recibiras el galardon: y si mal, luego a la puerta hallaras tu pecado: que
Deut. 7. es la pena y castigo del. Y en el Deuteronomio dixo Moysen al pueblo de Israel: Has de saber, que tu Señor Dios es fuerte y fiel, y que mantiene su palabra, y vsa de misericordia con los que le aman, y guardan sus mandamientos, hasta la milesima generacion, y castiga luego a los que le aborrecen, de tal manera que luego los destruye, sin dilatar mas el castigo dandoles luego lo que merecen. Mira quantas vezes repite aqui esta palabra luego. Por donde se entiende, que demas del castigo que a los malos se deue en la otra vida, tambien son muchas vezes castigados en esta, pues tantas vezes repite aqui la escritura, que luego sin mas dilacion seran castigados en ella. Pues de aqui proceden muchas maneras de calamidades, y açotes que padecen: los quales andan en vna rueda viua de cuydados, fatigas, necessidades y trabajos, puesto caso que aunque los sientan, no conocen de donde les vienen: y assi mas los tienen por condiciones de naturaleza, que por castigos de su culpa. Porque assi como los bienes de naturaleza no reconocen por beneficios de Dios, ni le dan gracias por ellos, assi los açotes de su yra no conocen por castigos, ni se enmiendan por ellos.

Otros trabajos les vienen por parte de los Vicarios de Dios, que son los ministros de su justicia, que muchas vezes encuentran con los malhechores, y assi los persiguen y aprietan con carceles, con destierros, con gastos, con persecuciones, con infamias y perdimientos de bienes, y con otras mil maneras de penas: con las quales hazen que les amargue la golosina de su culpa, y la paguen con las setenas aun en esta vida.

Otros trabajos y miserias les vienen, por parte de los apetitos y passiones desordenadas de su coraçon, porque que se puede esperar de la aflicion demasiada y del vano temor, y de la esperança dudosa, y del desseo desordenado y de la tristeza congoxosa? sino enxambres de sobresaltos y cuydados? los quales roban la paz y libertad del coraçon (de que arriba tratamos) inquietan la vida, solicitan el pecado, impiden la oracion, quitan el sueño de la noche, y hazen tristes y miserables los dias de la vida? Todas estas maneras de miserias nacen en el hombre de si mesmo: esto es, de la desorden de sus passiones: para que veas que puede esperar de otra parte, quien esto tiene de su cosecha, y con quien podra tener paz, quien consigo tiene tanta guerra.

Pag. 101. ar. 105. b. 109. b.

De los grandes lazos y peligros del mundo.
§. III.

3. Miseria. Y sino vuiesse en el mundo, mas que solas penas y trabajos de cuerpo, no seria tanto para temer, mas no solo ay en el trabajos de cuerpo, sino tambien peligros de anima, que son mucho mas para sentir: porque tocan mas en lo viuo. Y estos son tantos, que dixo el Pro- Psal. 10.
pheta: Llouera Dios lazos sobre los pecadores. Pues que tantos lazos te parece que veya en el mundo, quien los comparaua con las gotas de agua, que caen del cielo? y dize señaladamente, sobre los pecadores: porque como estos tienen tan poca guarda en el coraçon y en los sentidos, y tampoco cuydado de huyr las ocasiones de los pecados, y tampoco estudio en procurarse de espirituales remedios, y sobre todo esto andan en medio de los fuegos del mundo: como pueden dexar de andar entre infinitos peligros? Pues por esta muchedumbre de peligros, dize que llouera sobre los pecadores lazos. Lazos en la mocedad, y lazos en la vejez: lazos en las riquezas, y lazos en la pobreza: lazos en la honra, y lazos en la deshonra: lazos en la compañia, y lazos en la soledad: lazos en las aduersidades, y lazos en las prosperidades: y finalmente lazos para todos los sentidos del hombre: para los ojos, para los oydos, para la lengua, y para todo lo demas. Finalmente tantos son los lazos, que da vozes el Propheta diziendo: Lazo sobre ti morador de la tierra. Y si nos abriesse Dios Hier. 4.
vn poco los ojos (como los abrio a san Antonio) veriamos a todo el mundo lleno de lazos trauados vnos con otros, y exclamariamos con el, diziendo: O quien escapara de tanto lazo: Y de aqui nace perecer tantas animas como cada dia perecen, pues (como llora san Bernardo) en el mar de Marsella, de diez naos apenas se pierde vna: mas en el mar deste mundo, de diez animas apenas se salua vna. Quien pues no temera vn mundo tan peligroso? Quien no procurara huyr de tanto lazo? Quien no temblara de andar descalço entre tantas serpientes? desarmado entre tantos enemigos? desprouey do entre tantas ocasiones de pecados? sin medicina entre tantas ocasiones de enfermedades mortales? Quien
Exod. 12. Hiere. 51. Genes. 19 no trabajara por salir deste Egypto? Quien no huyra desta Babylonia? Quien no procurara escaparse de las llamas de Sodoma y Gomorra, y saluarse en el monte de la buena vida? Pues estando el mũdo lleno de tãtos lazos
Prou. 6. y despeñaderos, y ardiendo en tantas llamas de vicios, quien se tendra por seguro? Andara (dize el Sabio) alguno sobre las brasas, sin que se le quemen las plantas? y escondera
Eccles. 13. fuego en su seno, sin que ardan sus vestiduras? Cierto esta (dize el Sabio) que el que toca a la pez se ha de ensuziar en ella, y assi el que trata con soberuios, corre peligro hazerse vno dellos.

De la ceguedad y tinieblas del mundo.
§. IIII.

4. Miseria. A esta muchedumbre de lazos y peligros, añade otra miseria que los haze mayores, que es la ceguedad y tinieblas de los mundanos: la qual conuenientissimamente es figurada por
Exod. 10. aquellas tinieblas de Egypto: las quales erã tan espessas que se podian palpar con las manos, y que en aquellos tres dias que durarõ, ninguno se mouio del lugar donde estaua, ni vio al proximo que par de si tenia. Tales son por cierto y mucho mas palpables las tinieblas q̃ el mundo padece. Sino (discurriendo ahora por las ceNota. gueras y desatinos del) dime q̃ mayor ceguedad, que creer los hombres lo que creẽ, y viuir de la manera que viuẽ? Que mayor ceguedad que hazer tanto caso de los hombres, y tan poco de Dios? tener tanta cuenta con las leyes del mundo, y tã poca con las de Dios? trabajar tanto por este cuerpo (que es vna bestia bruta) y tan poco por el anima, que es imagen de la Magestad diuina? atheserar tãto para esta vida, que mañana se ha de acabar, y no allegar nada para la otra, que para siempre ha de durar? hazerse pedaços por los intereses de la tierra, y no dar vn passo por los bienes del cielo? Que mayor ceguedad, q̃ sabiendo tan cierto que auemos de morir, y que en aq̃lla hora se ha de determinar lo que para siempre ha de ser de nuestra vida: viuamos tan descuydados, como si siempre vuieramos de viuir? Porque menos hazen los malos auiendo de morir mañana, que si vuieran de viuir para siempre? Que mayor ceguedad, que por la golosina de vn apetito, perder el mayorazgo del cielo? tener tanta cuenta con la hazienda, y tan poca con la conciencia? querer que todas tus cosas sean buenas, y no querer que tu propria vida lo sea? Destas ceguedades hallaras tantas en el mundo, que te parecera estar los hombres como encantados y enhechizados: de tal manera, que teniendo ojos no veen, y teniendo oydos no oyen: y teniendo la vista mas aguda que de Lynces para ver las cosas de la tierra, tienen la mas que de topos para las cosas del cielo, como en figura acaecio a sant Pablo, quando yua a perseguir la Igle- Acto 9.
sia: el qual despues que fue derribado en tierra abiertos los ojos ninguna cosa veya. Pues assi acaece a estos miserables, que teniendo los ojos tan abiertos para las cosas del mundo, los tengan tan cerrados para las cosas de Dios.

De la muchedumbre de pecados que ay en el mundo.
§. V.

Pues auiendo en el mundo tantas tinieblas y lazos (como auemos dicho) que se puede es- 5. Miseria.
perar de aqui, sino caydas y pecados? Este es el sumo mal delos males del mũdo, y el que mas nos auia de mouer a aborrecerlo. Y assi con so la esta consideracion pretende Sant Cypriano Donat. lib. 2. ep.
induzir a vn amigo suyo al menosprecio del mũdo. Para lo qual finge, que lo sube consigo a vn monte muy alto, de donde se vea todo el mundo, y dende alli le va mostrando como eõ el dedo todos los mares, y tierras, y todas las plaças y tribunales, llenos de mil maneras de pecados è injusticias, que en cada parte ay: para que vistos casi con los ojos tantos y tã grandes males, como ay en el mundo, entiẽda quã to deue ser aborrecido, y quanto deue a Dios porque del lo sacò. Pues conforme a esta cõsideraciõ subе tu ahora hermano a este mesmo monte, y estiende vn poco los ojos por las plaças, por los palacios, y por las audiencias y officinas del mundo, y veras ay tantas maneras de pecados, tantas materias, tantas calumnias, tantos engaños, tantos perjuros, tantos robos, tantas imbidias, tantas lisonjas, tanta vanidad, y sobre todo tanto oluido de Dios, y tãto menosprecio dela propria salud, que no podras dexar de marauillarte, y quedar atonito de ver tanto mal. Veras la mayor parte de los hõbres viuir como bestias brutas, seguiendo al impetu de sus passiones sin tener cuenta con ley de justicia, ni de razon, mas que la tendrian vnos

Gentiles

Gentiles, que ningun conocimiento tienen de Dios, ni piensan que ay mas que nacer y morir. Veras maltratados los innocentes, perdonados los culpados, menospreciados los buenos, honrados y sublimados los malos: veras los pobres y humildes abatidos, y poder mas en todos los negocios el fauor que la virtud. Veras vendidas las leyes, despreciada la verdad, perdida la verguença, estragadas las artes, adulterados los oficios, y corrompidos en muy gran parte los estados. Veras a muchos peruersos y merecedores de grandes castigos, los quales con hurtos, con engaños, y con otras malas maneras vinieron a tener grandes riquezas, y a ser alabados y temidos de todos. Y veras assi a estos como a otros que apenas tienen mas que la figura de hombres, puestos en grandes oficios y dignidades. Y finalmente veras en el mundo, amado y adorado el dinero mas que Dios, y muy gran parte de las leyes diuinas, y humanas corrumpidas por el: y en muchos lugares no queda ya de la justicia, mas que solo el nombre della. Y vistas todas estas cosas, entenderas luego con quanta
1. 13. razon dixo el Propheta: El Señor se puso a mirar dende el cielo sobre los hijos de los hombres para ver si auia quien conociesse a Dios, o le buscasse, mas todos auian preuaricado, y hecho se inutiles, y no auia quien hiziesse bien,
æ. 4. ni solo vno. Y no menos se quexa por el Propheta Ose as diziendo: que ni auia misericordia, ni verdad, ni conocimiento de Dios en la tierra: sino que las malicias, y las mentiras, y los hurtos, y los homicidios, y los adulterios se auian estendido por toda ella, y que vna sangre cayda sobre otra sangre, y vna maldad sobre otra maldad.

Finalmente paraque mas claro veas, que tal esta el mundo, pon los ojos en la cabeça que lo gouierna, y por ahi entenderas qual estara lo gouernado. Porque si es verdad que el Principe deste mundo (esto es de los malos) es el de-
n. 12. monio (como dize Christo) que se puede esperar del cuerpo donde tal es la cabeça? y de la republica, donde tal es el gouernador? Solo esto basta para darte a entender, que tal esta el mundo, quales los amadores del. Pues que sera luego este mundo, sino vna cueua de ladrones? vn exercito de salteadores? vn rebolcadero de puercos? vna galera de forçados? vn lago de serpientes y basiliscos? Pues si tal es el mundo como esto, porque no desamparare yo (dize vn Philosopho) vn lugar tan feo, tan suzio, tan lleno de trayciones, de engaños, y maldades, donde apenas ay lealtad ni piedad, ni justicia, donde todos los vicios reynan, donde el hermano arma celada a su hermano, donde el hijo dessea la muerte de su padre, el marido de la muger, y la muger del marido? donde tan pocos son los que no roben, o engañen? pues muchos assi de los grandes, como de los pequeños, debaxo de honestos nombres hurtan y roban? y donde finalmente tantos fuegos arden de codicia, de luxuria, de yra, de ambicion, y de otros infinitos males? Pues quiẽ no desseara huyr de tal mundo? Desseaua lo cierto aquel Propheta que dezia: Quien me lleuasse a vn desierto, o a algun lugar apartado de caminantes, para verme libre de la compañia deste pueblo, porque todos son adulteros, y quadrillas de preuaricadores. Esto que hasta aqui se ha dicho generalmente pertenece a los malos aunque no se puede negar, auer en todos los estados muchos buenos en el mundo, por los quales lo sustenta Dios.

Consideradas pues estas cosas, mira quanta razon tienes de aborrecer vna cosa tan mala, donde (si te abriesse Dios los ojos) verias mas demonios y mas pecados, que los atomos, que se parecen en los rayos del Sol. Y con esto crezca en ti el desseo de verte fuera del (alomenos con el espiritu) sospirando con el Propheta, y diziendo: Quien me dara alas como de paloma, y volare y descansare? Psal. 54.

De quan engañosa sea la felicidad del mundo.
§. VI.

Estos y otros muchos tales son los tributos 6. Miseria
y contrapesos, con q̃ esta miserable felicidad del mundo esta acompañada, para q̃ veas quan to mas hiel que miel, y quãto mas azibar, que açucar trae consigo. Dexo aqui de cõtar otros muchos males que tiene. Porque demas de ser esta felicidad y suauidad tan breue y tan miserable, es tambien suzia, porque haze a los hombres carnales y suzios, es bestial, porque los haze bestiales, es loca porq̃ los haze locos, y los saca muchas vezes de juyzio, es instable, porq̃ nũca permanece en vn mesmo ser, es finalmente infiel y desleal, porque al mejor tiempo nos falta, y dexa en el ayre. Mas vn solo mal no dexare de contar, que por ventura es el peor de todos, que es, ser falsa y engañosa, porque parece lo que no es, y promete lo que no da, y con esto trae empos de si perdida la mayor parte de la gente. Porque assi como ay otro verda- Simile.
dero

dero y oro falso, y piedras preciosas verdaderas y falsas, que parecen preciosas y no lo son: assi tambien ay bienes verdaderos y falsos, felicidad verdadera y falsa que parece felicidad y no lo es, y tal es la deste mundo, y por esto nos engaña con esta muestra contrahecha. Simile. Porque assi como dize Aristoteles, que muchas vezes acaece auer algunas mentiras, que (con ser mentiras) tienen mas aparencia de verdad, que las mesmas verdades, assi realmente (lo que es mucho para notar) ay algunos males que con ser verdaderos males, tienen mas aparencia de bienes, que los mesmos bienes, y tal es sin duda la felicidad del mundo, y por esto se engañan con ella los ignorantes, como se engañan los peces y las aues con el ceuo que les ponen delante. Porque esta es la condicion de las cosas corporales, que luego se nos ofrecen con vn alegre semblante, y con vn rostro lisongero y alagueño, que nos promete alegria y contentamiento, mas despues que la experiencia de las cosas nos desengañan, luego sentimos el anzuelo debaxo del ceuo, y vemos claramente que no era oro todo lo que reluzia. Assi hallaras por experiencia Nota. que passa en todas las cosas del mundo. Sino mira los plazeres de los rezien casados, y hallaras como despues de passados los primeros dias del casamiento luego comiença a cerrarseles aquel dia de su felicidad, y caer la noche escura de los cuydados, necessidades, y fatigas que despues desto sobreuienen. Porque luego cargan trabajos de hijos, de enfermedades, de ausencias, de zelos, de pleytos, de partos reuessados, de desastres, de dolores: y finalmente de la muerte necessaria del vno de los dos, que a vezes preuiene muy temprano, y conuierte las alegrias de los despossorios no acabados en lagrymas de perpetua biudez y soledad. Pues que mayor engaño, y que mayor hypocresia que esta? Que contenta va la donzella al thalamo el dia de su despossorio, porque no tiene ojos para ver mas de lo que defuera parece: mas si le diessen ojos para ver la sementera de trabajos, que aquel dia se siembran, quanto mayor causa tendria para llorar, que para reyr.
Genes. 25. Desseaua Rebeca tener hijos, y despues que se vio preñada, y sintio que los hijos en el vientre peleauan, dixo: Si assi auia ello de ser, que necessidad auia de concebir? O a quantos acaece esta manera de desengaño, despues que alcançaron lo que desseauan: por hallar otra cosa en el processo, de lo que al principio se prometian.

Pues que dire de los oficios, de las honras, de las sillas, y dignidades? Quan alegres se representan luego, quando de nueuo se ofrecen, mas quantos enxambres de passiones, de cuydados, de inuidias, y trabajos se descubren despues de aquel primero y engañoso resplandor? Pues que diremos de los que andan metidos en amores deshonestos? quan blandas hallan al principio las entradas deste ciego labyrintho? Mas despues de entrados en el, quantos trabajos han de passar? quantas malas noches han de lleuar? a quantos peligros se han de poner? porque aquel fruto del arbol vedado guarda la furia del Dragon venenoso (que es la espada cruel del pariente, o del marido zeloso) con la qual muchas vezes se pierde la vida, la honra, la hazienda, y el anima en vn momento. Assi puedes discurrir por la vida de los auarientos, de los mundanos, y de los que buscan la gloria del mundo con las armas, o con las priuanças: y en todos ellos hallaras grandes tragedias de dulces principios, y desastrados fines: porque esta es la condicion de aquel caliz de Babylonia, por defuera dorado, y de dentro Apoc. 17.
lleno de veneno.

Pues segun esto, que es toda la gloria del mundo, sino vn canto de Serenas que adormece: vna ponçoña açucarada que mata: vna biuora por defuera pintada, y de dentro llena de ponçoña? Si halaga es para engañar, si leuanta es para derribar, si alegra es para entristecer. Todos sus bienes da con incomportables vsuras. Si os nace vn hijo y despues se os muere, con las setenas es mayor el dolor de su muerte, que el alegria desu nacimiento. Mas duele la perdida, que alegra la ganancia: mas aflige la enfermedad, que alegra la salud: mas quema la injuria, que deleyta la honra, porque no se que genero de desigualdad fue esta, que mas poderosos quiso naturaleza que fuessen los males para dar pena, que los plazeres, para dar alegria. Lo qual todo bien considerado, manifiestamente nos declara quan falsa y engañosa sea esta felicidad.

Conclusion de lo susodicho.
§. VII.

Cata aqui pues hermano mio la figura verdadera del mundo (aunque sea otra la que el por de fuera muestra) y cata aqui qual sea su felicidad, breue, miserable, peligrosa, ciega, y llena de pecados, y de engaños. Pues segũ esto, que otra cosa es este mundo sino (como dixo

vn Philosopho) vn arca de trabajos, vna escuele de vanidades, vna plaça de engaños, vn labyrintho de errores, vna carcel de tinieblas, vn camino de salteadores, vna laguna cenagosa, y vn mar de continuos mouimientos? Que es este mundo sino tierra esteril, campo pedregoso, bosque lleno de espinas, prado verde y lleno de serpientes, jardin florido y sin fruto, rio de lagrymas, fuente de cuydados, dulce ponçoña, fabula compuesta, y frenesi deleytable? Que bienes ay en el que no sean falsos, y que males que no sean verdaderos? Su sossiego es congoxoso, su seguridad sin fundamento, su miedo sin causa, sus trabajos sin fruto, sus lagrymas sin proposito, sus propositos sin sucesso, su esperança vana, su alegria fingida, y su dolor verdadero.

En lo qual veras quanta semejança tiene este mundo con el infierno, porque si ninguna otra cosa es infierno, sino lugar de penas y culpas, que otra cosa abunda mas en este mundo
Psal. 54. que esta? Alomenos assi lo testifica el Propheta, quando dize: Que de dia y de noche estaua por todas partes cercado de pecados, y que lo que auia en el era trabajos y sin justicia. Esta es la fruta del mundo, esta la mercaduria que en el se vende, este el trato que en todos sus rincones se halla, trabajo y sin justicia, que son males de pena y males de culpa. Pues si ninguna otra cosa es el infierno sino lugar de penas y culpas, como no se llamara tambien en su manera este mundo infierno, pues en el ay tanto de lo vno y de lo otro? Alomenos por tal
Ser. 4. Assenssionis. lo tenia san Bernardo, quando dezia: Que sino fuera por la simiente de esperança que tenemos en esta vida de la otra, poco menos malo le pareeia este mundo que el infierno.

De como la verdadera felicidad y descanso se halla solo en Dios, y como es imposible hallarse en el mundo.

§. VIII.

Mas ya que hasta aqui auemos tan claramente visto quan miserable, y engañosa sea la felicidad del mundo, resta que veamos ahora, como la verdadera felicidad y descanso que no se halla en el mundo, esta en Dios. Lo qual si entendiessen bien los hombres mundanos, no tendrian porque seguir al mundo como lo siguen. Y por esto determino prouar aqui breuemente esta tan importante verdad, no tanto por autoridad y testimonios de la sc, quanto por clara razon.

Para lo qual es de saber, que ninguna criatura puede tener perfeto contentamiento hasta llegar a su vltimo fin, que es a la vltima perfecion, que segun su naturaleza le conuiene. Porque mientra no llegare aqui, necessariamiente ha de estar inquieta y descontenta, como quien se siente necessitada de lo que le falta. Pregunto pues ahora, qual es el vltimo fin del hombre, en cuya possession esta su felicidad, que es lo que los Theologos llaman su bienauenturança objectiua? No se puede negar, sino que esta es Dios: el qual assi como es su primer principio, assi es su vltimo fin, y assi como es impossible auer dos primeros principios, assi lo es auer dos vltimos fines, porque esso seria auer dos dioses. Pues si solo Dios es el vltimo fin del hombre, y su vltima bienauenturança, y dos vltimos fines y bienauenturanças es impossible que aya, luego fuera de Dios, impossible es hallar bienauenturança? Porque sin duda, assi como el guante se hizo para la mano, y la vayna para el espada (por lo qual para ningunos otros vsos vienen bien estas cosas, sino para estos) assi el coraçon humano criado para Dios, en ninguna cosa puede hallar descanso sino en Dios. Con el solo estara contento, y fuera del, pobre y necessitado. La razõ desto es, porque como el principal subjecto de la bienauenturança sean el entendimiento y la voluntad del hombre (que son las dos mas nobles potencias que ay en el) mientras estas estuuieren inquietas, no puede el estar sossegado y quieto. Pues cierto es, que estas dos potencias en ninguna manera pueden estar quietas, sino con solo Dios. Porque (como dize santo Thomas) no puede nuestro entendimiento entender ni saber tantas cosas, que no le quede habilidad y desseo natural para saber mas, si viuiere mas que saber. Y assi mesmo no puede nuestra voluntad amar ni gozar de tantos bienes que no le quede virtud y capacidad para mas si mas le dieren. Y por tanto nunca mas reposaran estas dos potencias hasta hallar vn objecto vniuersal, en quien esten todas las cosas: el qual vna vez conocido, y amado, ni le quedan mas verdades que saber, ni mas bienes de que gozar. De aqui nace, que ninguna cosa criada (aunque sea la possession de todo el mundo) basta para dar hartura a nuestro coraçon: sino solo aquel para quien fuere criado, que es Dios. Y assi escriue Plutarcho de vn soldado que llegò de grado en grado a ser Emperador: y como se viesse en este estado tan desseado, y no hallasse el contentamiento que desseaua, dixo: En todos los estados he viuido, y en ninguno he hallado contentamiento. Porque claro esta, que lo que fue criado para solo Dios, no auia de hallar reposo fuera de Dios.

Simile. Y para que aun mas claro entiendas esto, ponte a mirar a vna aguja de vn relogico de Sol: porque alli veras representada esta Philosophia tan necessaria. La naturaleza desta aguja despues de tocada con la piedra ymam, es mirar al norte: porque Dios q̃ crio esta piedra le dio esta natural inclinacion, que siempre mire a este lugar. Y veras por experiencia que desassossiego tiene consigo, y que de vezes se buelue, y rebuelue, hasta que endereça la punta a el: y esto hecho, luego para, y queda fixa,
Aug. lib. 1. cõfes. c. 1. como si la hincaras con clauos. Pues assi has de entender, que crio Dios el hombre con esta natural inclinacion y respeto a el, como a su norte, y a su centro, y a su vltimo fin, y por tanto mientras fuera del estuuiere siempre estara como aquella aguja, inquieto y desassossegado, aunque possea todos los tesoros del mundo: mas boluiendose a el, luego reposara como ella reposa, porque ahi tiene todo su descanso. De lo qual se infiere, que aquel solo sera bienauenturado, que posseyere a Dios, y aquel estara mas cerca de ser bienauenturado, que mas cerca estuuiere de Dios. Y porque los justos en esta vida, estan mas cerca del, ellos son los bienauenturados, aunque su bienauenturança no la conoce el mundo.

La causa es, porque no consiste en deleytes sesibles y corporales, como la pusieron los Philosophos Epicureos, y despues destos los Moros: y despues destos los dicipulos de ambas escuelas que son los malos Christianos, los quales con la boca reniegan de la ley de Mahoma, y con la vida no guardan otra, ni buscan en esta vida otro paraysso que el suyo. Sino dime que otra cosa hazen muchos de los ricos y poderosos deste siglo, mayormente en la mocedad, sino andar buscando y prouando todos quantos generos de passatiempos se pueden hallar? Pues que es esto, sino tener por vltimo fin el deleyte con Epicuro, y buscar el paraysso de Mahoma en el mundo? Miserable de ti dicipulo de tales maestros: porque no aborreces la vida de aquellos, cuyos nombres escupes y abominas? Si aca quieres tener el paraysso de Epicuro, ten por cierto que perderas el de Christo. No esta pues la bienauenturança del hombre, ni en el cuerpo, ni en bienes de cuerpo (como la ponen los Moros) sino en el

espiritu, y en bienes espirituales, è inuisibles, como la pusieron los grandes Philosophos, y la ponen los Christianos, aunque en diferente manera. Assi lo significò el Propheta quando dixo: Toda la gloria y hermosura dela hija del Psal. 44
Rey, dentro esta escondida, donde esta guarnecida de oro, vestida de mil colores, y donde tiene tanta paz y alegria, quanta nunca tuuieron, ni tendran todos los Reyes del mundo. Sino queremos dezir, que tuuieron mayor contentamiento los Principes de la tierra, que los amigos de Dios, lo qual negaran muchos dellos que muy alegremente dexaron grandes estados y riquezas, despues que gustaron de Dios, y negara tambien con ellos san Gregorio Papa, que prouò lo vno y lo otro, y a fuerça de braços fue lleuado a la silla del Pontificado: y estando en ella, siempre lloraua y sospiraua por aquella pobre celda, que auia dexado en el Monasterio: como el cautiuo que esta en tierra de Moros, sospira por su patria y libertad.

Prueua lo dicho por exemplos.

§. IX.

Mas porque este engaño es tan grande y tan vniuersal, añadire aun otra razon no menos eficaz, que la passada: por la qual vean los amadores del mundo, quan impossible sea hallar en el la felicidad que desseã. Para lo qual has de presuponer (lo que es muy notorio) que muchas mas cosas se requieren, para que vna cosa sea perfeta, que para ser imperfeta: porque para ser perfeta, requierese que tenga todas sus perfeciones juntas: mas para ser imperfeta basta que tenga vna sola imperfecion. Pues desta manera has de presuponer, que para que vno tenga perfeta felicidad, requierese que tenga todas las cosas a su gusto, y si vna sola tiene a su disgusto, essa es mas parte para hazerlo miserable, que todas las otras bienauenturado. Visto he yo muchas personas en grandes estados, y con muchos cuntos de renta, las quales con todo esto viuian la mas triste vida del mundo: porque muy mayor tormento les daua vna cosa muy desseada que no alcançauan, que contentamiento todo quanto posseyan. Porque sin duda todo quanto se possee, no consuela tanto, quanto vn solo apetito destos (como vna espina hincada por el coraçon) atormenta: ca no haze al hombre bienauenturado la possession de los bienes, sino el cumplimiento de sus desseos. Lo qual diuinamente

namẽte explicò S. Augustin en el libro de Moribus Ecclesiæ, por estas palabras: Segũ yo pienso, no se puede llamar bienauenturado el q̃ no alcançò lo q̃ ama, de qualquier cõdicion q̃ sea lo amado. Ni tampoco es bienauẽturado, el q̃ no amò lo que posee, aunq̃ sea muy bueno lo poseydo. Porque el q̃ desséa lo que no puede alcançar, padece tormento: y el que alcança lo que no merecia ser desseado, parece engaño: y el que no desséa lo que merece ser desseado, está enfermo. De donde se infiere, que en sola la possession y amor del summo bien, esta nuestra bienauenturança: y fuera desso no puede estar. De suerte que estas tres cosas juntas, possession, amor, y summo bien, hazen al hombre bienauenturado: fuera de las quales nadie lo puede ser por mucho que possea.

Y aunque para confirmacion desto te pudiera traer muchos exẽplos, pero basta por todos el de aquel tan famoso priuado del Rey Assuero, llamado Aman: el qual teniẽdose por agrauiado, porque Mardocheo que guardaua las puertas del palacio, no le hazia la cortesia q̃ el queria, juntando en vno sus amigos, y su muger, dixoles estas palabras: Vosotros sabeys quan grandes sean mis prosperidades y priuanças, y quan lleno estoy de riquezas, y de hijos, y de todo lo que el coraçon humano puede desséar: mas con todo esto os hago saber, que teniendo todas estas cosas, no me parece que tengo nada, mientra Mardocheo que esta a las puertas del Rey, no me haze la cortesia que yo quiero. Mira pues, ruegote, quanto mas parte era solo este trabajo, para hazer aquel coraçon miserable, que todas quantas prosperidades tenia para hazerlo bienauenturado. Y mira tambien quan lexos esta el hombre en esta vida de serlo, y quan cerca de ser miserable: pues para lo vno son menester tantos bienes: y para lo otro, basta vn solo defeto. Pues segũ esto, quiẽ aura en este mundo que pueda escapar de ser miserable: Que Rey, que Emperador aura tan poderoso, que todas las cosas tenga a su voluntad, y que no aya cosa que le de disgusto? porque ya que por parte de los hombres faltasse toda contradicion, quien podra escapar de todos los golpes de naturaleza, de todas las enfermedades del cuerpo, y de todos los temores y fantasias del anima: la qual muchas vezes teme sin temor, y se congoxa sin causa? Pues como piensas tu hombrezillo miserable alcançar contẽtamiento por el camino del mundo, por el qual nunca los summos Principes y Monarchas lo alcançaron? Si para alcançar esse bien son menester todos los bienes juntos: quando seras tu tan dichoso, estando fuera de Dios, que ninguna cosa te falte? Esso pertenece a solo Dios, y si alguno en esta vida en alguna manera los possee, es el que ama y possee a Dios: pues segun las leyes del amistad entre los amigos todas las cosas son comunes.

Ester. 5.

Y si todas estas razones tan euidentes, no te conuencen, y quieres mas experiencia que razon? vete a aquel gran sabio Salomon, y dilẽ. Que pues el nauegò por esta mar, con mayor prosperidad que nadie, prouãdo y descubriendo todos los generos de grandezas, y recreaciones del mundo, q̃ te de nueuas dela tierra que descubrio, si por vẽtura hallò en todo esso, cosa que le hartasse: y resplandeceralo cabo, diziendo: *Vanitas vanitatum, dixit Ecclesiastes, vanitas vanitatum & omnia vanitas.* Crec pues a vn hõbre tan experimẽtado, q̃ no te habla por especulacion sino por vista de ojos. No pienses q̃ seras tu ni nadie parte para descubrir otra cosa, mas de lo q̃ este descubrio. Porq̃ que Principe ha hauido en el mundo, ni mas sabio, ni mas rico, ni mas bien seruido, ni mas glorioso, ni mas afamado que este fue? Quiẽ jamas prouò mas linages de passatiẽpos, de caças, de musicas, de mugeres, de atauios, de monterias, de cauallerias, q̃ este prouò? Y prouadas todas estas cosas no sacò otro fruto de todas ellas, sino este que has oydo? Adonde pues vas a prouar lo ya prouado? No pienses tu hallar lo que este no hallò, pues ni tienes otro mundo q̃ buscar, ni otros mayores aparejos para buscar, q̃ este tuuo, y pues este no matò la sed q̃ tenia cõ tan grãde vendimia, no pienses tu q̃ la podras matar cõ la rebusca. Ya este gastò aqui su tiẽpo, y por ventura por esta causa cayò (como dize S. Hieronymo escriuiendo a Eustachio) pues para q̃ te quieres tu yr tãbien tras el? Mas porq̃ los hõbres creen mas la experiencia, q̃ a la razõ: por vẽtura dexò Dios este hõbre experimentar todos los bienes y passatiẽpos del mundo: para q̃ despues de prouados, diesse dellos estas nueuas que has oydo, porque con el trabajo de vno se escusassen los trabajos de todos, y con el desengaño de vno, se desengañassen todos, y escarmẽtasse en cabeça agena.

Eccl. 1. & ca. 12.

Pues si esto es assi, con mucha razon podre aora exclamar con el Propheta, diziendo: Hijos delos hõbres, hasta quãdo sereys de tã pesado coraçon? Porque amays la vanidad, y buscays la mẽtira? Muy bien dize, vanidad, y mentira. Porque sino vuiera en las cosas del mũdo mas de vanidad (que es ser nada) pequeño mal fuera

Psal. 4

fuera este: pero ay otro mayor, que es la mentira, y la falsa aparencia cõ que nos hazẽ creer que son algo, siendo nada. Por lo qual dixo el mesmo Salomon: Engañosa es la gentileza, y vana la hermosura. Pequeño mal fuera ser solamente vana, sino fuera tambien engañosa. Por la vanidad conocida, poco mal puede hazer. Mas la que lo es y no lo parece, essa es la que principalmẽte daña. Enlo qual se vee quã grande hypocrita sea el mundo. Porq̃ assi como los hypocritas trabajã por encubrir las culpas que hazen assi los ricos del mũdo, por dissimular las miserias que padecen. Los vnos se nos venden por sanctos, siendo pecadores, y los otros por bienauenturados, siendo miserables. Sino llegare mas de cerca a tomar el pulso, y meter la mano en el lado dessos que por defuera parecen bienauenturados: y veras quãto desdize esso q̃ por defuera parece, de lo q̃ dentro passa. Algunas yeruas nacen en los cãpos, que mirandolas dende lexos, parecẽ muy hermosas, y llegandoos a ellas, y tocandolas con las manos, dan de si tan mal olor, que las sacude luego el hombre de si, y corrige el engaño de los ojos, con el tocamiento delas manos. Pues tales son por cierto los mas de los ricos y poderosos del mundo, porque si miras a la grandeza de sus estados, y al resplandor de sus casas y criados, parecen ser ellos solos bienauenturados: mas si te llegas mas cerca a oler los rincones de sus casas y de sus animas hallaras que tienen muy differente el ser del parecer: Por donde muchos de los que al principio desséaron sus estados, quando las vieron de lexos, despues los sacudieron de si quando los miraron de cara, como lo leemos en muchas historias, aun de gentiles. Y en las vidas de los Emperadores hallamos, que no faltò quien siendo eleto Emperador por todo el exercito, por ninguna via lo quiso aceptar siẽdo Gentil, solo por conocer las espinas que debaxo de aquella flor (al parecer tan hermosa) estauan escondidas.

Prou. 31.

Simile.

Aliud simile.

Pues, ò hijos de los hõbres, criados a imagen de Dios, redemidos por su sangre, diputados para ser cõpañeros delos Angeles: porq̃ amays la vanidad, y buscays la mẽtira, creyendo que hallareys descãso en essos falsos bienes, q̃ nũca lo dieron, ni daran jamas? Porque aueys dexado la mesa de los Angeles, por los mãjares de las bestias? porque aueys dexado los deleytes y olores del paraysо, por los hedores y amarguras del mũdo? Como no bastan tãtas calamidades y miserias, q̃ cada dia experimentays en el, para apartaros deste tan cruel tyrano? Tales parece que somos en esta parte, como algunas malas mugeres, que se andan perdidas tras vn rufian, que les come y juega quanto tienen, y sobre esto las arrastra, y da de coces cada dia, y ellas toda via con vna miserable subjecion y captiuerio, se andan perdidas tras el.

Simile

Resumiendo pues aqui todo lo dicho: si por tantas razones, exemplos, y experiencias nos consta que no se halla la facilidad y descanso q̃ todos buscamos en el mundo, sino en Dios, porq̃ no la buscamos en Dios? Esto es lo que en breues palabras nos amonesta S. Augustin, diziendo: Cerca la mar y la tierra, y anda por do quisieres, que a do quiera que fueres, seras miserable, sino vas a Dios.

Conclusion de todo lo contenido en este primero libro. Cap. XXX.

DE todo lo susodicho se colige claro, como todas las maneras de bienes que el coraçon humano puede en esta vida alcançar, se encierrã en la virtud: por do parece que ella es vn bien tan vniuersal y tan grãde, que ni en el cielo, ni en la tierra ay cosa cõ que mejor la podamos en su manera comparar, que con el mesmo Dios. Porq̃ assi como Dios es vn bien tan vniuersal, que en el solo se hallan las perfeciones de todos los bienes, assi tambien en su manera se hallan en la virtud. Porq̃ vemos q̃ entre las cosas criadas, vnas ay honestas, otras hermosas, otras honrosas, otras prouechosas, otras agradables, y otras cõ otras perfeciones: entre las quales tanto suele ser vna mas perfecta y mas digna de ser amada, quanto mas destas perfeciones participa. Pues segũ esto quanto merece ser amada la virtud, en quiẽ todas estas perfeciones se hallan? Porque si por honestidad va, que cosa mas honesta que la virtud, q̃ es la mesma rayz, y fuente de toda honestidad? Si por hõra va, a quien se deue la hõra y el acatamiento, sino a la virtud? Si por hermosura va, q̃ cosa mas hermosa, q̃ la imagen de la virtud? Si cõ ojos mortales se pudiesse ver su hermosura, a todo el mundo leuaria empos de si, como dize Platõ. Si por vtilidad va, que cosa ay de mayores vtilidades y esperanças, que la virtud, pues por ella se alcança el summo bien? La longura de los dias, cõ los bienes de la eternidad estan en su diestra, y en su siniestra riquezas y gloria. Pues si por deleytes va, q̃ mayores deleytes, que los de la buena cõciencia: y de la caridad, y dela paz, y dela libertad de los hijos de Dios, y de las consolaciones del Espiritu

Simile

Prou.

Universidad de Sevilla Biblioteca

santo, lo qual todo anda de compañia de la virtud? Pues si se dessea fama y memoria, en memoria eterna viuira el justo, y el nombre de los malos se pudrira, y como humo desaparecera. Si se dessea sabiduria, no la ay otra mayor que conocer a Dios, y saber encaminar la vida por deuidos medios a su vltimo fin.

u. 10. Si es dulce cosa ser bien quisto de los hõbres, no ay cosa mas amable, ni mas conueniente para esto que la virtud. Porque (como dize Tullio) assi como de la conueniencia y proporcion de los miembros y humores del cuerpo, nace la hermosura corporal que lleua los ojos empos de si: assi de la conueniencia, y orden de la vida nace vna tan grande hermosura en la persona, que no solo enamora los ojos de Dios, y de sus Angeles, sino aun a los malos y enemigos es amable.

Este es aquel biẽ q̃ por todas partes es bien, y ninguna cosa tiene de mal. Por donde con grandissima razon embiò Dios al justo aquella tan breue y tan magnifica embaxada que al principio deste libro propusimos, con la qual ahora lo acabamos, diziendo: (*Dicite iusto quoniam bene.*) Dezid al justo, q̃ bien. Dezidle que en hora buena el naciò, y q̃ en hora buena mora, y que bendita sea su vida, y su muerte, y lo que despues della sucedera. Dezidle que en todo le sucedera biẽ en los plazeres, y en los pesares, en los trabajos, y en los descansos: en las honras, y en las deshonras: porq̃ a los q̃ aman a Dios, todas las cosas siruen para su bien. Dezidle, q̃ aunque a todo el mundo vaya mal, y aunque se trastornen los elemẽtos, y se caygan los cielos a pedaços, el no tiene porq̃ temer, sino porque leuantar cabeça: porque entõces se llega el dia de su redempcion. Dezidle que bien, pues para el esta aparejado el mayor biẽ de los bienes, que es Dios: y esta libre del mayor mal de los males, que es la compañia de Satanas. Dezidle que biẽ, pues su nombre esta escripto en el libro de la vida, y Dios Padre lo ha tomado por hijo, y el Hijo por hermano, y el Espiritu sancto por su templo viuo. Dezidle q̃ biẽ, pues el camino que ha tomado, y el partido q̃ ha seguido, por todas partes le viene bien. Biẽ para el anima, y bien para el cuerpo: bien para cõ Dios, y bien para con los hõbres: bien para esta vida, y bien para la otra: pues a los q̃ buscã el reyno de Dios, todo lo demas sera concedido. Y si para alguna cosa temporal no viniere bien essa lleuada con paciencia es mayor bien: porque a los q̃ tienẽ paciẽcia, las perdidas se les conuierten en ganancias, y los trabajos en merecimientos, y las batallas en coronas. Todas quantas vezes mudò Laban la soldada a Iacob, pretendiendo aprouechar a si, y dañar al yerno, tantas se le boluiò el sueño al reues, y aprouecho al yerno, y daño a si. Gen. 31.

Pues, o hermano mio, porque seras tã cruel para contigo: y tan enemigo de ti mesmo, que dexes de abraçar vna cosa, q̃ por todas partes te arma tan bien. Que mejor consejo, que mejor partido puedes tu seguir, que este? Omil vezes bienauẽturados los limpios en el camino, los que andan en la ley de Dios. Bienauentura dos otra vez los que escudriñan sus mandamientos, y le buscan con todo su coraçon. Psal. 118.

Pues si como dizen los Philosophos el bien es objecto de nuestra voluntad, y por consiguiente, quanto vna cosa es mas buena, tanto merece ser mas amada, y desseada: quien estrago de tal manera tu voluntad, que ni guste ni abrace este tan vniuersal, y tan grande bien? O quanto mejor lo hazia aquel santo Rey que dezia: Tu ley Señor tengo en medio de mi coraçon. No al rincon, no atrasmano, sino en medio, que es enel primero y mejor lugar de todos. Como si dixera: Este es el mayor de mis thesoros, y el mayor de mis negocios, y el mayor de mis cuydados. Quan al reues lo hazen los hombres del mundo, pues las leyes de la vanidad tienen puestas en la primera silla de su coraçon, y las de Dios en el mas baxo lugar. Mas este sancto varon, aunque era Rey, y tenia mucho que preciar, y que perder: todo esto tenia debaxo los pies, y la ley sola de Dios en el medio de su coraçon: porque sabia el muy bien que guardada esta fielmente, todo lo demas tenia seguro. Psalm 39

Que falta pues ahora, para que no quieras tu tãbien seguir este mesmo exemplo, y abraçar este tan grande bien? Porque si por obligacion va, que mayor obligaciõ que la que tenemos a Dios nuestro Señer, por solo ser el quiẽ es, pues todaslas otras obligaciones del mũdo, no se llaman obligaciones cõparadas cõ esta, como al principio declaramos. Si por beneficios va, q̃ mayores beneficios, que los que auemos recebido del: pues de mas de auernos criado y redemido cõ su sangre, todo quãto ay dẽtro y fuera de nosotros, el cuerpo, el anima, la vida, la salud, la hazieda, la gracia si la tenemos, y todos los passos y tormẽtos de nuestra vida, y todos los buenos propositos y desseos de nuestra anima: y finalmente todo lo que tiene nombre de ser, o de bien, originalmente procede de aquel que es fuente del ser, y del bien? Nota.

Pues

Pues si por interesse va: digã todos los Angeles y hõbres, q̃ mayor interesse q̃ darnos gloria para siẽpre, y librarnos de pena para siempre, pues este es el premio de la virtud? Y si pretendemos bienes de presẽte, q̃ mayores bienes, q̃ aquellos doze priuilegios de q̃ gozã todos los buenos en esta vida (de q̃ arriba tratamos) el menor de los quales es mas parte para darnos alegria, y cõtentamiento, q̃ todos los estados y thesoros del mundo. Pues q̃ mas se puede cargar en esta balãça, para pender a esta parte, de lo q̃ aqui se promete? Pues ya las escusas q̃ contra esto suelen alegar los hõbres del mũdo, de tal manera quedan deshechas, que no veo por tillo abierto por do se puedan descabullir: sino quieren a sabiendas atapar los oydos, y cerrar los ojos a tan clara y manifiesta verdad. Desde el ca. 11. pag. 53.

Pues segũ esto, q̃ resta sino q̃ vista la perfecciõ y hermosura dela virtud: digas tu tambien aquellas palabras, q̃ el Sabio dixo hablando de la Sabiduria, hermana, y cõpañera dessa mesma virtud. Esta es la q̃ yo ame y busque dẽde mi mocedad, y trabaje por tomarla por esposa, è hizeme amador de su hermosura. La nobleza della se parece, en q̃ el mesmo Dios trato cõ ella: y el q̃ es Señor de todas las cosas, es su enamorado. Porq̃ ella es la q̃ tiene a cargo en señar su doctrina, y elegir y administrar sus obras. Y si la possesiõ de las riquezas, es para ser dessead: q̃ cosa mas rica q̃ la sabiduria, la qual obra todas las cosas? Y si la sabiduria es la fabricadora de todas las cosas, q̃ cosa ay enel mũdo mas artificiosa q̃ ella? y si se dessea la virtud y la justicia, en q̃ otra cosa se emplean los trabajos de la Sabiduria? Esta es la q̃ enseña la templança, y la prudẽcia, y la justicia, y la fortaleza q̃ son las cosas q̃ mas aprouechã a los hõbres. Esta pues determine tomar por compañera de mi vida, sabiendo cierto que ella partiria comigo de sus bienes, y seria descanso de mis cuydados y aliuio de todos mis hastios y trabajos. Hasta aqui son palabras del Sabio. Que resta pues, sino concluyr esta materia cõ la conclusion que el bienauenturado martyr Cypriano acaba vna elegantissima Epistola, q̃ escriuio a vn amigo suyo del menosprecio del mundo, diziendo assi. Sapien 8. Li. 2. Epi. epist. 1. ad. Donatũ.

Vna es pues la quieta y segura tranquilidad vna la firma y perpetua seguridad: si librado el hõbre de la tẽpestad, y toruellinos deste siglo tẽpestuoso, y colocado en la fiel estãcia y puerto de la salud: leuanta los ojos de la tierra al cielo, y admitido ya ala compañia y gracia del Señor, se alegra de ver, como todo lo que esta en la opiniõ del mundo leuantado, dentro de su coraçon esta caydo. No puede este tal dessear alguna cosa del mundo, porque es ya mayor que el mundo. Y mas abaxo añade, diziẽdo: Y no son menester muchas riquezas, ni negocios ambiciosos para alcançar esta felicidad: porque dadiua es esta de Dios, que en el anima religiosa se recibe, el qual es tan liberal, y tan comunicable, que assi como el Sol caliẽta, y el dia alumbra, y la fuente corre, y el agua cae de lo alto, assi aquel Espiritu diuino liberalmẽte se comunica a todos. Por donde tu hermano mio que estas ya assentado en nomina deste exercicio celestial, trabaja con todas tus fuerças por guardar fielmente la diciplina desta malicia con religiosas costumbres. Ten por compañera perpetua la oracion, y la licion. Vnas vezes habla cõ Dios, y otras hable Dios contigo. El te enseñe sus mãdamientos, y el disponga y ordene todos los negocios de tu vida. A quiẽ el hiziere rico, nadie tẽga por pobre. Ya no podra padecer hãbre ni pobreza, el pecho q̃ estuuiere lleno dela bendicio y abũdãcia celestial. Entonces te parecerá estiercol las casas vestidas de preciosos marmoles: y los maderamientos guarnecidos de oro: quando entiendas q̃ tu eres el que principalmẽte cõuiene ser adornado, y q̃ essa mucho mejor casa es, en la qual (como en vn tẽplo viuo) reposa Dios, y donde el Espiritu sancto tiene hecha su morada. Pintemos pues esta casa, y pintemos la cõ innocencia, y esclarezcamosla co lũbre y resplãdor de justicia. Esta nũca amenazara cayda por antiguedad ni vejez, ni perderá su lustre: quãdo el oro y el color delas paredes se desflorarẽ. Caducas son todas las cosas affeytadas y cõpuestas, y no dã estable firmeza a sus posseedores, porq̃ no son verdaderá possessiõ. Mas esta permanece cõ el color siẽpre viuo, y con hõra entera, y caridad perdurable: ni puede caar, ni desflorarse, aunque puede con la resurreccion de los cuerpos reformarse. Hasta aqui son palabras de Cypriano. Simile.

Pues el que mouido por todas las razones y persuasiones q̃ en este libro auemos tratado (entreuiniendo en ello el fauor y tocamiento de Dios, sin el qual nada se puede bien hazer) dessea abraçar este biẽ tã alabado dela virtud, como se aya esto de hazer en el libro siguiente se declara.

Fin del Libro Primero de la Guia de Pecadores.

LIBRO SEGVNDO DE LA GVIA DE PECADORES, EN EL QVAL SE TRATA DE LA DOCTRINA DE LAS VIRTVDES,

donde se ponen diuersos Auisos y Documentos, para hazer vn hombre virtuoso.

PROLOGO.

PORQVE no basta persuadir a vn hombre que quiera ser virtuoso, sino le enseñamos como lo aya de ser, por tanto ya que en el libro passado alegamos tantas y tan graues razones, para mouer nuestro coraçon al amor de la virtud, sera razon que aora descendamos a la practica y vso della, dando diuersos auisos y documentos que siruan, para hazer a vn hombre verdaderamente virtuoso. Y porque (como dize vn Sabio) la primera virtud, es carecer de vicios (despues de lo qual puede el hombre insistir en el exercicio delas virtudes) por tanto repatiremos esta Doctrina en dos partes: en la primera de las quales trataremos de los mas comunes vicios que ay, y de sus remedios: y en la segunda, de las virtudes. Mas antes que entre en esta materia, pondre primero dos preambulos, que son dos presupuestos muy necessarios, para quien quiera que se determine a andar este camino.

DE

DE LA PRIMERA COSA QVE HA DE PRESVPONER el que quiere seruir a Dios. Cap. I.

PRimeramente el que de nueuo se determina de offrecer al seruicio de nuestro Señor, y mudar la vida. La primera cosa que le conuiene hazer, es, que sieta bien desta empresa que toma, y la estime en lo que ella merece. Quiero dezir que entienda que este negocio, es el mayor negocio, y el mayor thesoro, la mayor empresa, y la mayor sabiduria de quantas ay en el mundo: antes crea que ni ay thesoro, ni otra sabiduria, ni otro negocio, sino este: como lo significo el Propheta quando dixo: Aprende, ò Israel donde esta la prudencia, donde la fortaleza, donde el seso y la discrecion: para que juntamente veas, dõde esta la longura de dias, y la prouision de todas las cosas, y la lumbre de los ojos, y la paz. Por lo qual con mucha razon dixo el Señor por Ieremias: No se glorie el Sabio en su sabiduria, ni el rico en sus riquezas, ni el fuerte en su fortaleza, sino en este se glorie el que se quiere gloriar, que es saberme a mi, y conocerme a mi: porque aqui esta la suma de todos los bienes. Y si alguno fuere consumado entre los hijos de los hombres, y no tuuiere este conocimiento acompañado con la virtud, no tiene de que se gloriar.

Nota este documento.

Baruc. 3.

Ierem. 9.

Sapien. 9.

A esto nos combidan señaladamente todas las escripturas diuinas, que por tantas vias y maneras nos encomiendan, y encarecen este negocio: a esto todas quantas criaturas ay en el cielo y en la tierra, a esto todas las vozes, y clamores de la Yglesia, a esto todas las leyes diuinas y humanas, a esto los exẽplos de innumerables Sanctos, que llenos desta lumbre del cielo despreciaron el mundo, y abraçaron tan de coraçõ el proposito de la virtud, que muchos dellos se dexaron arrastrar, y assar en parrillas, y padecer otras mil maneras de tormentos, antes que hazer vna sola offensa contra Dios, y estar por vn solo momento en su desgracia. Finalmente a esto nos llaman y obligan todas las cosas que en el libro precedente auemos tratado, porque todas ellas apellidan virtud, y declaran la grandeza de su valor. Cada cosa destas profundamente considerada, basta para declarar la importancia, deste negocio, y mucho mas todas estas juntas, para que por aqui entienda el que se determina seguir este partido, quan grande, y quan glorioso sea la empresa que ha tomado, y a quanto es razon que se ponga por ella, como luego se dira. Este sea pues el primer preambulo, y presupuesto deste negocio.

De la Segunda cosa que ha de presuponer el que quiere seruir a nuestro Señor. Cap. II.

EL Segundo sea que (pues el negocio es de tanta dignidad y merecimiento) te offrezcas a el con vn coraçon esforçado y aparejado para suffrir todos los encuentros y combates que se te offrecieren por el: teniendolo todo en poco por salir con vna empressa tan glorioso: presuponiendo que ninguna cosa grande quiso la naturaleza que vuiesse en este mundo, que no tuuiesse vn pedaço de difficultad. Porque en el punto que esto determinares, luego la potencia del infierno, ha de armar toda su flota contra ti: luego la carne amadora de deleytes, y mal inclinada dende su nacimiento (despues que fue toxicada con el veneno mortifero de aquella ponçoñosa serpiẽte) te ha de solicitar importunamente, y combidar a todos sus acostumbrados passatiempos y regalos. Luego tambien la costumbre deprauada, no menos poderosa que la mesma naturaleza, rehusara esta mudança, y te la pintara muy difficultosa: porque assi como es cosa de gran trabajo sacar vn rio caudaloso de la madre por do ha corrido muchos años: assi lo es tambien en su manera sacar vn hombre del curso, por donde la mala costumbre hasta ahora le ha lleuado, y hazerle tomar otro camino. Luego tambien el mundo podrosissima y crueliſſima bestia (armada con la autoridad de tãtos malos exemplos como ay

A este proposito aduiertase el cap. 3. de este segundo libro.

Simile.

en el) acudira vnas vezes combidandonos con sus pompas y vanidades: otras solicitandonos con malos exemplos y pecados: otras tambiẽ, desmayandonos con las persecuciones y murmuraciones de los malos, y como si todo esto fuesse poco, sobreuendra tambien el demonio astutissimo, poderosissimo, y antiquissimo engañador: y hara tambien lo que suele, que es perseguir mas crudamente a los que de nueuo se le declaran por enemigos, y rebelan contra el.

Por todas estas partes se te han de mouer difficultades y contradiciones: y todo esto has de tener ya tragado y presupuesto: porque no se te haga nueuo, quando viniere, acordandote de aquel prudente consejo del Sabio que Eccl. 2. dize: Hijo quando te llegares a seruir a Dios, viue con temor, y apareja tu anima para la tentacion. Y assi has de presuponer, que no eres aqui llamado a fiestas, a juegos, a passatiempos: sino a embaraçar el escudo, y vestir el arnes, y tomar la lança para pelear. Porque aunque sea verdad que tengamos muchas y grandes ayudas para este camino (como arriba declaramos) mas con todo esto no se puede negar, sino que toda via no falta aqui a los principios vn pedaço de difficultad. Lo qual todo deue tener el sieruo de Dios ya presupuesto y tragado (porque no se le haga nueuo) teniendo entendido, que la joya porque milita, es de tan grande precio, que merece esto, y mucho mas. Y para que el temor de todos estos enemigos susodichos no te haga desmayar, acuerdate (como arriba diximos) que muchos mas son los que son por ti, que los que son contra ti. Porque aunque de parte del pecado esten todos essos opositores: de parte de la virtud, estan otros mas poderosos que ellos. Porque contra la naturaleza corrompida, esta (como diximos) la gracia diuina, y contra el demonio, Dios, y contra la mala costumbre la buena, y contra la muchedumbre de los espiritus malos, la de los buenos: y contra los malos exemplos y persecuciones de los hombres, los buenos exemplos y exhortaciones de los Sanctos, y contra los deleytes y gustos del mundo, los deleytes y consolaciones del Espiritu Sancto. Y manifiesta cosa es, que mas poderoso es cada vno destos opositores, que su contrario. Porque mas poderosa es la gracia, que la naturaleza: y mas poderoso Dios, que el demonio, y mas poderosos los buenos Angeles que los malos, y finalmente mayores, y mas efficaces los deleytes espirituales, que los sensuales sin comparacion.

Pag. 159. b

Pag. 151

PRIMERA PARTE DESTE SEGVNDO LIBRO QVE TRATA de los vicios y de sus remedios.

Del firme proposito que el buen Christiano deue tener de nunca hazer cosa que sea pecado mortal. Cap. III.

PResupuesto estos dos preambulos, como fundamẽtos principales de todo este edificio, la primera y mas principal cosa que deue hazer el que de veras se determina offrecer al seruicio de nuestro Señor, y al estudio de la virtud, es plantar en su anima, vn firmissimo proposito de nunca hazer cosa que sea pecado mortal: por el qual solo se pierde la amistad y gracia de nuestro Señor, con todos los otros bienes que en el segundo tratado de la penitencia diximos que por el se perdian. Este es el fundamento principal de la vida virtuosa, esto es con lo que se conserua la amistad y gracia de Dios, y el derecho del reyno del cielo: en esto consiste la charidad y la vida espiritual del anima, esto es lo que haze a los hombres hijos de Dios, templos del Espiritu sancto, y miembros viuos de Christo, y como tales participantes de todos los bienes de la Iglesia. Mientras este proposito conseruare el anima, estara en charidad, y en estado de saluacion: y en faltando esto, luego es rayda del libro de la vida, y escripta en el libro de la perdicion, y trasladada al reyno de las tinieblas.

De suerte, que biẽ mirado este negocio, parece que assi como en todas las cosas, assi naturales como artificiales ay substancia y accidentes, entre las quales cosas ay esta differẽcia que mudados los acidentes, toda via queda la substancia (como gastadas las labores y pinturas de vna casa, toda via queda en pie la casa aunq̃ imperfecta) pero cayda la casa (que es como la substancia) no queda en pie cosa alguna, assi mientra este sancto proposito estuuiere fixo en el anima, esta en pie la substancia de la virtud: pero faltãdo este ninguna cosa ay que no quede por tierra. La razon desto es, porq̃ todo el ser de la vida virtuosa consiste en la charidad, que es amar a Dios sobre todas las cosas: y aquel le ama sobre todas las cosas, q̃ aborrece el pecado mortal sobre todas ellas, porque por solo este se pierde la charidad y amistad de Dios. Por donde assi como la cosa que mas contradize al casamiento, es el adulterio: assi la cosa que mas repugna a la vida virtuosa, es el pecado mortal: porque este solo mata la charidad en que esta vida consiste.

Esta es la causa, por donde todos los sanctos martyres se dexaron padecer tan horribles tormentos: por esto se permitieron assar y dessollar, y arrastrar, y atenazar, y despedaçar, por no cometer vn pecado mortal, con que estuuiessen vn punto fuera de la amistad y gracia de Dios: porque bien sabian ellos que acabando de pecar se podian arrepentir de su pecado, y alcançar perdon del (como lo hizo San Pedro acabando de negar) mas todo esto escogieron antes passar por todos los tormentos del mundo, que estar por espacio de vn credo en desgracia de este Señor.

Entre los quales exemplos son muy señalados los de tres mugeres: vna del testamento viejo, madre de siete hijos, y dos del nueuo, llamadas Felicitas y Symphorosa, madres tambien cada qual de otros siete: las quales todas se hallaron presentes a los tormentos y martyrios de ellos: y viendolos despedaçar ante sus ojos, no solo no desmayaron con este tan doloroso espectaculo, mas antes ellas los estuuieron esforçando y animando a morir constantissimamente por la fe y obediencia de Dios: y assi ellas juntamente con ellos murieron con grande animo por esta causa.

Mas no se si anteponga a estos tan illustres exemplos vno que escriue San Hieronymo en la vida de San Pablo primer hermitaño, de vn sancto mancebo: al qual despues de intentados otros muchos medios, quisieron los tyranos casi por fuerça hazer offender a Dios. Y para esto le hizieron acostar de espaldas y desnudo en vna cama blanda, a la sombra de los arboles de vn jardin muy fresco atandole

In tom Epistol rum.

con vnas muy blandas ataduras pies y manos: para que ni pudiesse huyr, ni defenderse. Y esto hecho imbiaron vna mala muger bien ataviada, para que vsasse de todos los medios possibles, con que vendiesse la virtud y constancia del sancto mancebo. Pues que haria aqui el cauallero de Christo? que medio tomaria para euitar tan grande deshonra, donde el cuerpo estaua desnudo, y atados los pies y manos? Mas con todo esto no falto aqui la virtud del cielo, y la presencia del Espiritu Sancto: el qual le inspirò, que para defenderse del presente peligro hiziesse vna cosa la mas nueua y estraña de todas quantas hastā oy estan escriptas en historias de Griegos, y de Latinos. Porque el sancto mancebo con la grandeza del temor de Dios y aborrecimiento del pecado, se cortò la lengua con sus proprios dientes (que solos libres tenia) y la escupio en la cara de la deshonesta muger: y assi espantò y despidiò de si a ella con este tan estraño hecho, y templò el natural entendimiento de su carne con la fuerça deste dolor. Esto basta, para que por aqui en breue se vea el grado, en que todos los sanctos aborrecieron vn pecado mortal: donde tambien pudiera contar otros, que desnudos se rebolcarō entre las çarças y espinas: y otros en medio del inuierno entre las pellas de nieue para resfriar los fuegos de la carne atizados por el enemigo.

Pues el que quisiere caminar, por este camino, procure de fixar en su anima este firme proposito: estimando en mas (como justo apreciador de las cosas) la amistad de Dios que todos los thesoros del mundo: dexando perder lo menos, por lo mas, quando se offreciere ocasion para ello. En esto funde su vida, y a esto ordene todos sus exercicios, esto pida al Señor en todas sus oraciones, para esto frequente los Sacramentos, esto saque de los Sermones y de los buenos libros que leyere, esto aprenda de la fabrica y hermosura de todas las criaturas deste mundo, este fructo señaladamente coja de la passion de Christo y de todos los otros beneficios diuinos (que es no offender a quien tanto deue) y conforme a la firmeza deste sancto temor y proposito mida la quantidad de su aprouechamiento, estimandose por mas, o menos aprouechado, quanto mas, o menos tuuiere la firmeza deste proposito.

Y assi como el que quiere hincar vn clauo muy fuertemente, no se contenta, con darle vna ni dos, o tres martilladas, sino añade otra y otras muchas mas, hasta cansar: assi el no se contente con este proposito assi como quiera, sino cada dia trabaje por tomar ocasion de quantas cosas viere, oyere, leyere, o meditare para criar mas y mas amor de Dios, y mas aborrecimiento del pecado: porque quāto mas creciere en este aborrecimiento, tanto mas aprouechara en aquel amor diuino, y por consiguiente en toda virtud.

Y para estar mas firme en esto, persuadase y crea firmemente, que si todos quantos desastres y males de pena a auido en el mundo, dē de que Dios lo criò hasta oy, y quantas penas en el infierno padecen quantos cōdenados ay en el se pusiessen juntas en vna balança: y vn pecado mortal en otra, sin comparacion es mayor mal solo este pecado, y mas digno de ser huydo que todas aquellas: puesto caso que la ceguedad y tinieblas horribles deste Egypto no la platican assi, sino de otra muy differente manera. Mas no es mucho que ni los ciegos vean este tan grande mal, ni los muertos sientan esta tan grande lançada: pues no es dado a los ciegos ver cosa alguna por grande que sea, ni a los muertos sentir herida alguna, aunque sea mortal.

§. I.

Pues como en este segundo libro se trate de la doctrina de la virtud (cuyo contrario es el pecado) la primera parte del se empleara en tratar del aborrecimiento, y del pecado señaladamente de sus remedios, porque arrācadas del anima estas malas rayzes, facil cosa sera plantar en su lugar, las plantas de las virtudes, de las quales se trata en la segunda parte del. Y no solo se trata aqui de los pecados mortales, sino tambien de los veniales: no porque estos quiten la vida al anima, sino porque la relaxā, y enflaquecen, y assi disponen para la muerte della. Y por esta mesma causa se trata aqui tambien de aquellos siete vicios que comunmente se llaman capitales, o mortales (que son cabeças y rayzes de todos los otros) no porque siempre sean mortales, sino porque muchas vezes lo pueden ser, quando por ello se viene a quebrantar alguno de los mandamientos de Dios, ò de la Iglesia, ò se haze algo contra la charidad.

Seruira esta doctrina, para que el que se viere muy tentado y acossado de algun vicio, acuda a ella como a vna espiritual botica, y entre diuersas medicinas y remedios que aqui se señalan, escoja el que mas hiziere a su proposito. Verdad es que entre estos remedios vnos ay generales contra todo genero de vicios (de los quales tratamos en el Memorial de la vida Christiana, donde se pusieron quinze o dezisseys maneras de remedios contra el pecado) otros ay particulares, contra particulares vicios, como contra la soberuia, auaricia, yra, &c. Y destos trataremos en este lugar, aplicando a cada manera de vicio su remedio, y proueyendo de armas espirituales contra el.

Mas aqui es mucho de notar, que para esta batalla, no tenemos tanta necessidad, ni de braços para pelear, ni de pies para huyr, quanto de ojos para considerar: porque estos son los principales instrumentos y armas desta milicia, que no es contra carne y sangre, sino contra los peruersos demonios, que son criaturas espirituales. La razon de esto es, porque la primera rayz de todo pecado, es el error y engaño del entendimiento, que es el consejero de la voluntad. Por lo qual procuran siempre nuestros aduersarios de peruertir el entendimiento: porque peruertido este, luego es peruertida la voluntad que se rige por el. Por esto trabajan de vestir el mal, con color de bien, y vender el vicio debaxo de imagen de virtud, y encubrir de tal manera la tentacion, que no parezca tentacion, sino razon. Porque si nos quieren tentar de ambicion, de auaricia, o de yra, y desseos de vengança, procuran de hazernos entender, que esta en razon desear lo que desseamos, y que seria contra razon hazer otra cosa, encubriendo el lazo de tentacion, con la capa de la razon: para que assi puedan mejor engañar, aun a aquellos que se rigen por razon. Pues para esto es necessario que el hombre tenga ojos con que vea el anzuelo debaxo del ceuo, no se engañe con la imagen, y aparencia sola del bien.

Tambien son necessarios ojos para ver la malicia, la fealdad, el peligro, y los daños, è inconuenientes que consigo trae el vicio de que somos tentados, para que con esto se refrene nuestro apetito, y tema de gustar: lo que gustado: le ha de causar la muerte. Por donde aquellos mysteriosos animales de Ezechiel (que son figura de los Sanctos varones) cō tener los otros miembros senzillos, estauan por todas partes llenos de ojos, para dar a entender quāta necessidad tienen los seruos de Dios destos espirituales ojos para defenderse de los vicios. Deste remedio pues principalmēte vsaremos en esta materia, con el qual tambien juntaremos todos los otros que parecieren necessarios, como en el processo se vera.

Exod. 19.

Remedio contra la soberuia.
Cap. IIII.

AViendo pues de tratar en esta primera parte de los vicios, y de sus remedios, començaremos por aquellos siete que se llaman capitales, porque son cabeças y fuentes de todos los otros. Porque assi como cortada la rayz de vn arbol, se secan luego todas las ramas que recebian vida de la rayz: assi cortadas estas siete vniuersales rayzes de todos los vicios, luego cessaran todos los otros vicios que de estas rayzes procedian. Por esta causa Cassiano escriuio con tanta diligencia, ocho libros contra estos vicios (lo qual tambien han hecho con mucho estudio otros muy graues autores) por tener muy bien entendido, que vencidos estos enemigos, no podrian leuantar cabeça todos los otros. Simile.

La razon desto es, porque todos los pecados (como dize Sancto Thomas) originalmente nacen del amor propio, porque todos ellos se cometen por codicia de algun bien particular que este amor propio nos haze desear. De este amor nacen aquellas tres ramas que dize San Iuan en su Canonica, que son codicia de la carne, codicia de los ojos, y soberuia de la vida, que por terminos mas claros, son amor de deleytes, amor de hazienda, y amor de honra: porque estos tres amadores proceden de aquel primer amor. Pues del amor de los deleytes nacen tres vicios capitales, que son Luxuria, Gula, y Pereza. Del amor de la honra, nace la soberuia, y del amor de la hazienda, el auaricia. Mas los otros dos vicios, que son ira, è imbidia, siruen a qualquiera destos malos amores, porq̄ la ira nace de impedirnos qualquiera de estas cosas que desseamos: y la imbidia de quien quiera que nos gana por la mano, y alcança aquello que el amor proprio quisiera antes para si, que para sus vezinos. Pues como estas sean las tres vniuersales rayzes de todos los males, de las quales proceden estos siete vicios: de aqui es, que vencidos estos siete, queda luego el esquadron de todos los otros vencido. Por lo qual todo nuestro estudio se ha de emplear ahora en pelear contra estos tā poderosos gigantes, si queremos quedar señores de todos los otros enemigos que nos tienen ocupada la tierra de promission. 1. 2. q. 7 art. 4.

1. Ioan.

Entre los quales el primero y mas principal es la soberuia, que es apetito desordenado de la propria excelencia. Esta dizen los Santos, q̃ es la madre, y reyna de todos los vicios: y por tanto con mucha razon aquel sancto Tobias entre otros auisos que daua a su hijo, le daua este diziendo: Nunca permitas que la soberuia tenga señorio sobre tu pensamiento, ni sobre tus palabras: porque della tomo principio toda nuestra perdicion. Pues quando este pestilencial vicio tentare tu coraçon puedes ayudarte contra el de las armas siguientes.

Primeramente considera aquel espantoso castigo, con que fueron castigados aquellos malos Angeles que se ensoberuecieron, pues en vn punto fueron derribados del cielo, y echados en los Abismos. Mira pues como este vicio escurecio al que resplandecia mas que todas las estrellas del cielo: y al que era no solamente Angel, mas muy principal entre los Angeles, hizo no solamente demonio, mas el peor de todos los demonios. Pues si esto se hizo con los Angeles, que sera contigo poluo y ceniza? Porque Dios no es cõtrario a si mesmo, ni acceptador de personas: mas assi en el Angel, como en el hombre le descontenta la soberuia, y le agrada la humildad. Por lo qual dize sant Augustin: La humildad haze de los hombres Angeles, y la soberuia de los Angeles demonios. Y sant Bernardo dize: La soberuia derriba de lo mas alto, hasta lo mas baxo, y la humildad leuanta de lo mas baxo hasta lo mas alto. El Angel ensoberuecidose en el cielo, cayò en los abysmos, y el hombre humillandose en la tierra, es leuantado sobre las estrellas del cielo.

Iuntamente con este castigo de la soberuia considera el exemplo de aquella inestimable humildad del Hijo de Dios, que por ti tomo tan baxa naturaleza, y por ti obedecio al Padre hasta la muerte, y muerte de Cruz. Pues aprẽde hombre a obedecer, aprende tierra a estar debaxo de los pies, aprende poluo a tenerte en nada, aprende, ô Christiano de tu Señor y tu Dios, que fue manso y humilde de coraçon. Si te desprecias de imitar el exemplo de los otros hombres, no te desprecies de imitar el de Dios: el qual se hizo hombre, no solamente para redemirnos, sino tambien para humillarnos.

Pon tambien los ojos en ti mesmo, porque dentro de ti hallaras cosas que te prediquẽ humildad. Considera pues lo que fuyste antes de tu nacimiento, y lo que eres agora despues de nacido, y lo q̃ seras despues de muerto. Antes que nacieses, eras vna materia suzia indigna de ser nombrada, ahora eres vn muladar cubierto de nieue, y despues seras manjar de gusanos. Pues de q̃ te ensoberueces hombre cuyo nacimiẽto es culpa, cuya vida es miseria, y cuyo fin es pobre y corrupcion? Si te ensoberueces por el resplandor de los bienes temporales q̃ possees, espera vn poco, vendra la muerte, la qual nos hara yguales a todos. Porque como todos nacimos yguales (quanto a la cõdiciõ natural) assi todos moriremos yguales por la comun necessidad, saluo que despues de la muerte tendran mas de que dar cuenta, los q̃ tuuieron mas. Conforme a lo qual dize sant Chrysostomo. Mira con atencion las sepulturas de los muertos, y busca en ellos algũ rastro de la manificencia cõ que viuieron, o de las riquezas y deleytes que gozarõ. Dime dõde estan alli los atauios y vestiduras preciosas? donde los passatiempos y recreaciones? donde la compañia y muchedumbre de los criados? Acabaronse los gastos delos banquetes, las risas, los juegos, y el alegria mundana. Llegate mas de cerca al sepulcro de cada vno dellos, y no hallaras mas q̃ poluo, y ceniza, gusanos, y huesos hediõdos. Este pues es el fin delos cuerpos, dado q̃ en muchos plazeres, y regalos se ayan criado. Y pluguiesse a Dios que todo el mal parasse en solo esto. Pero mucho mas es para temer lo que despues desto se sigue, que es el temeroso tribunal del juyzio diuino, la sentẽcia que alli se dara, el llanto y cruxir de dientes y las tinieblas sin remedio, y los gusanos roedores de la conciencia que nũca mueren, y el fuego que nunca se apagara.

Considera tambien el peligro de la vanagloria (hija de la soberuia) dela qual dize san Bernardo, que liuianamente buela, y liuianamẽte penetra, mas no haze liuiana herida. Por lo qual, si alguna vez los hombres te alabaren, y honraren: deues luego mirar si caben en ti essas cosas, de que eres alabado, o no. Porque si nada desto cabe en ti, ninguna cosa tienes de q̃ te gloriar. Mas si por vẽtura cabe en ti, di luego con el Apostol. Por la gracia de Dios soy, lo que soy. Assi que no te deues por esso ensoberuecer, sino humillar, y dar la gloria a Dios, aquien deues todo lo que tienes, porque no te hagas indigno dello: pues es cierto, que assi la honra que te hazen, como la causa porque la hazen, es de Dios. Por dõde todo el fauor que a ti aproprias, a el lo hurtas. Pues q̃ siruo puede ser mas desleal, que el que hurta la gloria a su

y 14. Ecc. 12.

Philip. 2

Matth. 11.

Matth. 13. 22. Isay. 66 Eccle. 7. Marci. 9.

1. Cor. 15

Nota bene.

Como se dize de S. Bernardo q̃ el mundo todo no le podia leuantar tanto, quando el assi mesmo se abatia.

Sap. 6.

Nota.

1. Pet. 5.

su Señor? Mira tambien quan gran desuario sea pesar tu valia con el parecer de los hombres, en cuya mano esta inclinar la balança a la parte que quisieren, y quitarte de aqui a poco lo que ahora te dan, y deshonrarte los que ahora te honran. Si pones tu estima en sus lenguas, vnas vezes seras grande, otras pequeño, otras nada, como quisieren las lenguas de los hombres mudables. Por lo qual nunca jamas deues medirte por loores agenos, sino por lo que tu sabes de ti: y aunque los otros te leuanten hasta el cielo, mira lo que de ti te dize tu conciencia, y cree mas a ti que te conoces mejor, que a los otros que te miran de lexos, y juzgan como por oydas. Dexate pues de los juyzios de los hombres, y deposita a tu gloria en las manos de Dios: el qual es sabio para guardarla, y fiel para restituyrla.

Piensa tambien hombre ambicioso, a quanto peligro te pones desseando mandar a otros. Porque como podras mandar a otros, no auiendo primero obedecido a ti? Como daras cuenta de muchos, pues a penas la puedes dar de ti solo? Mira el peligro grande a que te pones añadiendo los pecados de tus subditos a los tuyos, que se affientan a tu cuenta? Por lo qual dize la escriptura, que se hara durissimo juyzio contra los que tienen cargo de justicia, y que los poderosos, poderosamente seran atormentados. Mas quien podra declarar los trabajos grandes en que viuen los que tienen cargo de muchos? Esto declarò muy bien vn Rey, que auiendo de ser coronado, primero que le pusiessen la corona en la cabeça, la tomò en las manos, y la tuuo assi por vn poco de espacio, diziendo. O corona, corona mas preciosa que dichosa: la qual si alguno bien conociesse, aunque te hallasse en el suelo, no te leuantaria.

Considera tambien, ò soberuio, que a nadie contentas con tu soberuia: no a Dios, a quien tienes por contrario (porque el resistir a los soberuios, y a los humildes da su gracia) no a los humildes, porque estos claro esta que aborrecen toda altiuez, y soberuia: ni tampoco a los otros soberuios tus semejantes, porque por las mesmas razones que tu te leuantas, ellos te aborrecen, porque no quieren ver otro mayor que a si. Ni aun a ti mesmo contentaras en este mundo, si tornando en ti, conocieres tu vanidad y locura: y mucho menos en el otro, quando por tu soberuia perpetuamente padeceras. Por lo qual dize Dios por San Bernardo. O hombre si bien te conociesses, de ti te descontentarias, y a mi agradarias: mas porq̃ no conoces a ti, estas vfano en ti, y descontentas a mi. Vendra tiempo, quando ni a mi, ni a ti contentaras: a mi no porque pecaste: y a ti tampoco, porque arderas para siempre. A solo el diablo parece bien tu soberuia: el qual por ella de graciosissimo Angel, se hizo abominable demonio, y por esto naturalmente huelga con su semejante.

Ayudara tambien para humillarte, considerar quan pocos seruicios y meritos tienes delante de Dios, que sean puros y verdaderos seruicios: porque muchos vicios ay que tienen imagen de virtudes, y muchas vezes la vanagloria destruye la obra que de suyo es buena: y muchas vezes a los ojos de Dios escuro, lo que a los de los hombres parece claro. Otros son los pareceres de aquel rectissimo juez, que los nuestros, al qual desagrada menos el pecador humilde que el justo soberuio, aunque este no se pueda llamar justo, si es soberuio. Y si por ventura tienes hechas algunas buenas obras, acuerdate que por ventura seran mas las malas, que las buenas. Y essas buenas que heziste, por ventura fueron hechas con tantos defectos y friezas, que quiça tienes mas razon de pedir por ellas perdon, que galardõ. Por lo qual dixo San Gregorio: Ay de la vida virtuosa, si la juzgare Dios, poniendo a parte su piedad, porque por las mesmas cosas con que piensa que agrada, puede ser que por essas sea confundida: porque nuestros males son puramente males, mas nuestros bienes no siempre son puramente bienes: porque muchas vezes van acompañados con muchas imperfectiones. Por lo qual mas razon tienes para temer tus buenas obras, que para preciarte dellas, como lo hazia aquel Sancto Iob que dezia: Temia yo en todas mis obras, sabiendo que no perdonas al delinquente.

Esta sentencia se halla en Augustin. lib. 9. confess. cap. & in meditatio. 4. super illud. Psal. Ne intres in iuditium &c. Iob. 9.

De otros mas particulares remedios contra la soberuia. §. I.

Mas porque assi como el principal fundamento de la humildad es el conocimiento de si mesmo, assi el dela sabiduria es la ignorancia de si mesmo, por tãto el que desea de verdad humillarse, trabaje por conocerse, y assi se humillara. Porque como no humillara sus pensamientos, el que mirandose sin lisonja a la luz de la verdad, se halla lleno de pecados, suzio con las hezes de los deleytes carnales, embuelto en mil errores, espantado con mil vanos temo-

Noti

temores: cercado de muchas perplexidades, cargado con el peso del cuerpo mortal tan facil para todo lo malo, y tan pesado para todo lo bueno? Por tanto si diligentemente, y con atencion te mirares, veras claramente como no tienes porque ensoberuecerte.

Mas algunos ay, que aunque mirando a si, se humillan, mirando a los otros se ensoberuecen, haziendo comparacion de si a ellos, y hallandose mejores que ellos. Los que por esta via se leuantan y presumen de si, deurian cõsiderar: que dado caso, que en alguna cosa seã mayores que los otros: pero toda via si bien se conocieren, en muchas cosas se hallarã menores. Pues porque presumes de ti, y desprecias a tu proximo por ser mas abstinẽte, o mejor trabajador que el: pues el por ventura (aunque no tenga esso) sera mas humilde, o mas prudente, o mas paciente, o mas caritatiuo que tu? Por tanto mayor cuydado deues tener de mirar lo que te falta, que lo que tienes, y las virtudes que el otro tiene, que las que tienes tu: porque este pensamiento te conseruara en la humildad, y despertara en ti el deseo de la perfeccion. Mas si por el contrario pones los ojos en lo que tu tienes, y en lo que a los otros falta, tener te has en mas que ellos, y hazerte has negligente en el estudio de la virtud. Porque pareciendote por comparacion, de los otros, que eres algo, vendras a estar cõtento de ti mesmo, y a perder el deseo de passar adelante.

Si por alguna buena obra sintieres que tu pẽsamiento se leuãta, entonces has de mirar mas por ti, porq̃ el contentamiento de ti mesmo no destruya la buena obra que heziste, y la vanagloria (pestilencial de las buenas obras) no la corrompa. Mas sin atribuyr cosa alguna a tus merecimientos, agradecelo todo a la diuina clemencia, y reprime tu soberuia cõ las palabras del Apostol, que dize. Que tienes q̃ no ayas recibido? y si lo recebiste porque te glorias, como si nada recibieras? Las buenas obras que sin obligacion y para mas perfeccion hazes (sino eres prelado) trabaja por esconderlas de tal manera q̃ no sepa tu mano yzquierda, lo que haze la derecha: porque la vanagloria muy facilmente acomete las obras que se hazen en descubierto. Quando vieres que tu corazon se comiença, a leuantar, luego deues aplicar el remedio y este sera traer a la memoria tus pecados y especialmente el mayor, o los mayores dellos: y desta manera cõ vna põçoña curaras otra como hazẽ los medicos. De suerte que mirando como el pauon la mas fea cosa que en ti tienes, luego desharas la rueda de tu vanidad.

Quanto mayor sueres tanto te deues tratar mas humilmente: porque si en la verdad eres baxo, no es mucho q̃ seas humilde, pero si eres grande y honrado, y cõ todo esso te humillas, alcançaras vna muy rara y muy grande virtud, porque la humildad en la honra, es honra de la mesma honra, y dignidad de la dignidad: y si esta falta, pierdese essa mesma dignidad. Simile.

Si desseas alcançar la virtud de la humildad sigue el camino de la humiliacion, porque sino quieres ser humillado, nunca llegaras a ser humilde. Y puesto que muchos se humillã, que en la verdad no son humildes, toda via no ay duda, sino que (como dize muy bien sant Bernardo) la humiliacion es camino para la humildad, assi como la paciencia para la paz, y el estudio para la sabiduria. Obedece pues humilmente a Dios, y (como dize san Pedro) a toda humana criatura por amor de Dios. 1. Petr. 2.

Tres temores quiere sant Bernardo que moren siempre en nuestro coraçon: vno quando tienes gracia, y otro quãdo la perdiste: y otro quando la tornas a cobrar. Teme quãdo estas en gracia, por que no hagas alguna cosa indigna della. Teme quando la pierdes, porque faltãdo en ella, quedas tu desamparado dela guarda que te defendia. Y teme si despues de perdida, la cobrares, porque no la tornes a perder. Y temiendo desta manera, no presumiras de ti, estando lleno de temor de Dios.

Ten paciencia en todas tus persecuciones: porque en el sufrimiento de las injurias se conoce el verdadero humilde. No desprecies pobres y necessitados: porque a la miseria del proximo, mas te deue cõpassion, que menosprecio. Procura q̃ tus vestidos no seã curiosos: porque quien ama mucho el vestido precioso no siempre tiene el coraçon humilde, y respecto tiene el que esto haze a los ojos de los hõbres: pues no los viste, sino quando puede ser visto. Pero juntamente mira no sea el vestido mas vil de lo que te conuiene: porque huyendo de la gloria, no lo procures: como hazen muchos que quieren agradar a los hombres, mostrando que no hazen caso de les agadar, y assi huyẽdo las alabãças astutamẽte las procurã. Tãpoco has de despreciar los oficios baxos porque el verdadero humilde no huye de los seruicios humildes como indigno de su persona

na, mas antes de su propria voluntad se offrece a ellos, como quien en sus ojos se tiene por baxo.

Remedios contra la auaricia.
Cap. V.

AVARICIA es desordenado desseo de hazienda. Por lo qual con razon es tenido por auariento, no solo el que roba, sino tambien el que desordenadamente codicia las cosas agenas, o desordenadamente guarda las suyas. Este vicio condena el Apostol quando dize: Los que desseã ser ricos, caen en tentaciones y lazos del Demonio, y en muchos desseos inutiles, y dañosos, que lleuan los hõbres a la perdicion. Porque la rayz de todos los males es codicia. No se podia mas encarecer la malicia deste vicio, que con esta palabra, pues por ella se da a entẽder, que quien a este vicio esta sujeto de todos los otros es esclauo. 1. Tit. 6.

Pues quando este vicio tentare tu coraçon, puedes armarte contra el con las consideraciones siguientes. Primeramente considera, ò auariento que tu Señor, y tu Dios, quando descendio del cielo a este mundo, no quiso possee estas riquezas, que tu desseas, antes de tal manera amò la pobreza que quiso tomar carne de vna virgen pobre y humilde, y no de vna reyna muy alta y muy poderosa. Y quando nacio no quiso ser aposentado en grandes palacios, ni echado en cama blanda, ni en cunas delicadas, sino en vn vil y duro pesebre sobre vnas pajas. Despues desto en quanto en esta vida viuiò siempre amò la pobreza, y despreciò las riquezas, pues para ser embaxadores y Apostoles escogiò, no principes, ni grãdes señores, sino vnos pobres pescadores. Pues que mayor abusion, que querer ser rico el gusano, siendo por el tan pobre el señor de todo lo criado. Luc. 2. 1. Cor. 1.

Considera tambien quanto sea la vileza de tu coraçon, pues siendo tu anima criada a imagen de Dios, y redemida por su sangre (en cuya comparacion es nada todo el mundo) la quieres perder por vn poco de interesse. No diera Dios su vida por todo el mundo, y diola por el anima del hombre, luego de mayor valor es vn anima que todo el mundo. Las verdaderas riquezas no son oro ni plata, ni piedras preciosas, sino las virtudes que consigo trae la buena conciencia. Pon a parte la falsa opinion de los hombres, y veras que no es otra cosa oro y plata, sino tierrra blanda y amarilla, que el engaño de los hombres hizo prẽciosas. Lo que todos los Philosophos del mundo despreciaron, tu discipulo de Christo, llamado para mayores bienes tienes por cosa tan grande, que te haga esclauo della. Porque (como dize San Hieronymo) aquel es sieruo de las riquezas que las guarda como sieruo, mas quien de si sacudio este yugo, repartelas con el Señor.

Mira tambien, que (como el Saluador dize) nadie puede seruir a dos señores, que son, Dios, y las riquezas, y que no puede el animo del hombre libremente contemplar a Dios, si anda la boca abierta tras las riquezas del mundo. Los deleytes espirituales huyen del coraçon, ocupado en los temporales, y no se podran juntar en vno las cosas vanas con las verdaderas, las altas con las baxas, las eternas con las temporales, y las espirituales con las carnales, para que puedas juntamente gozar de las vnas y de las otras. Considera otro si, que quãto mas prosperamente te suceden las cosas terrenas, tanto por ventura eres mas miserable, por el motiuo que aqui se te da, de fiarte de essa falsa felicidad, que se te offrece. O si supiesses quanta desuentura trae consigo essa pequeña prosperidad. El amor de las riquezas mas atormenta con su desseo, que deleyta con su vso, por que enlaza el anima con diuersas tentaciones, enredala con muchos cuydados, cõbidala, cõ vanos deleytes, prouocala a pecar è impide su quietud y reposo. Y sobre todo esto, nunca las riquezas se adquieren sin trabajo, ni se possee sin cuydado, ni se pierden sin dolor, mas lo peor es, que pocas vezes se alcançã sin offensas de Dios, porq̃ (como dize el Prouerbio) el rico, ò es malo, ò heredero de malo. Matth. 6. Dites, quis iniquires.

Considera otro si, quan gran desatino sea dessear continuamente aquellas cosas que aun que todas se junten en vno, es cierto q̃ no pueden hartar tu apetito, mas antes lo atizan y acrecientan, assi como al hydropico la sed, por que por mucho que tengas, siempre codicias lo que te falta, y siempre estas sospirando por mas. De suerte que discurriendo el triste coraçon por las cosas del mundo, cansase, y no se harta, beue, y no apaga la sed, porque no haze caso de lo que tiene, sino de lo que podria mas auer. Y no menos molestia tiene por lo que no alcança, que contentamiento por lo que possee: ni se harta mas de oro, que su coraçon de ayre. De lo qual con mucha razon se marauilla San Augustin, diziendo: Que codicia es esta tan insaciable de los hombres, pues aun los brutos animales tienen medida en sus desseos? Simile.

seos? Porque entonces caçan, quando padecen hambre, mas quando estan hartos, luego dexan de caçar. Sola la auaricia de los ricos no pone tassa en sus desseos, ca siempre roba y nunca se harta.

Considera tambien que donde ay muchas riquezas, tambien ay muchos que las consuman, muchos que las gasten, muchos que las desperdicien y hurten. Que tiene el mas rico del mundo de sus riquezas, mas que lo necessario para la vida? Pues desto te podrias descuydar si pusiesses tu esperança en Dios, y te encomendasses a su prouidencia, porque nunca desampara a los que esperan en el, porque quien
Matth. 6. hizo al hombre con necessidad de comer, no cõsentira que perezca de hambre. Como puede ser, que manteniendo Dios a los paxaricos, y vistiendo los lirios, desampare al hombre, mayormente siendo tan poco lo que basta para remedio de la necessidad? La vida es breue, y la muerte se apressura a mas andar, que necessidad tienes de tanta prouision para tan corto camino? Para que quieres tantas riquezas, pues quantas menos tuuieres, tanto mas libre y desembaraçado caminaras? y quando llegares al fin de la jornada, no te yra menos biẽ, si llegares pobre, que a los ricos que llegaran mas cargados: sino que acabado el camino te quedara menos que sentir lo que dexas, y menos de que dar cuenta a Dios, como quiera q̃ los muy ricos al fin de la jornada, no sin gran de angustia dexaran los montones de oro, que mucho amaron, y no sin mucho peligro daran cuenta de lo mucho que poseyeron.

Considera otro si, ò auariento, para quien amontonas tantas riquezas: pues es cierto que assi como veniste a este mundo desnudo, assi tambien has de salir del. Pobre naciste en esta
b. 1. Paul. in pro go Bi. vida, pobre la dexaras. Esto deurias pensar muchas vezes: porque (como dize san Hieronymo) facilmente desprecia todas las cosas, quien se acuerda que ha de morir. En el articulo de la muerte dexaras todos los bienes temporales y lleuaras contigo solamente las obras que heziste, buenas o malas, donde perderas todos los bienes celestiales, si teniendolos en poco en quanto viuiste, todo tu trabajo empleaste, en los temporales. Porque tus cosas seran entonces diuididas en tres partes: el cuerpo se entregara a los gusanos, el anima a los demonios, y los bienes temporales a los herederos: que por ventura seran desagradecidos, o prodigos, o malos. Pues luego mejor sera (segun el consejo del Saluador) distribuyr-
ccç. 18. los a pobres, que te los lleuen delante (como hazen los grandes señores quando caminan, que embian delante sus thesoros) porque que mayor desatino, que dexar tus bienes adonde nunca tornaras, y no embiarlos adonde para siempre viuiras? Símile.

Considera tambien que aquel soberano Gouernador del mundo (cómo vn prudente padre de familia) repartio los cargos, y los bienes de tal manera, que a vnos ordenò para que rigiessen, y otros para que fuessen regidos: vnos para que destribuyessen lo necessario, y otros para que lo recibiessen. Y pues tu eres vno de los que estan puestos para despenseros de la hazienda que a ti sobra: pareceté que te sera licito, guardar para ti solo lo que recibiste para muchos? Porque como dize san Basilio, de los pobres es el pan que tu encierras, y de los desnudos el vestido que tu escondes, y de los miserables el dinero que tu entierras. Pues sabe cierto que a tantos hurtaste sus bienes, a quantos pudieras aprouechar con lo que a ti sobraua y no aprouechaste. Por tanto mira que los bienes que de Dios recebiste, son remedios de la miseria humana, y no instrumentos de mala vida. Mira pues que sucediendote todas las cosas prosperamente, no te oluides de quien te las da: ni de los remedios de la miseria agena hagas materia de vanagloria. No quieras, ò hermano amar el destierro mas que la patria: ni de los aparejos y prouisiones para caminar, hagas estoruos del camino, ni amando mucho la claridad de la Luna, desprecies la luz del medio dia: ni conuiertas los socorros de la vida presente, en materia de muerte perpetua. Viue contento con la suerte que tienes acordandote que dize el Apostol: Teniendo 1. Tim. 6. suficiente mantenimiento, y ropa con que nos cubramos, con esto estamos contentos. Porque (como dize San Chrysostomo) el siruo de Dios no se ha de vestir, ni para parecer biẽ, ni para regalo de su carne: sino para cumplir Matth. 6. con su necessidad. Busca primero el Reyno de Dios y su justicia, y todas las otras cosas te seran concedidas: porque Dios que te quiere dar las cosas grandes, no te negara las pequeñas. Acuerdate, que no es la pobreza virtud, sino el amor de la pobreza.

Los pobres que voluntariamente son pobres, son semejãtes a Christo, que siendo rico, por nosotros se hizo pobre. Mas los que viuen 2. Cor. 8. en pobreza necessaria, y la suffren con paciencia, y desprecian las riquezas que no tienen: desta pobreza necessaria hazen virtud. Y assi como

mo los pobres con su pobreza se conforman con Christo: assi los ricos con sus limosnas se reforman para Christo: porque no solamente Luc. 2. Matt. 2. los pobres pastores hallaron a Christo, mas tambien los sabios y poderosos quando le offrecieron sus thesoros. Pues tu que tienes bastante hazienda, da limosna a los pobres: porque dandola a ellos la recibe Christo. Y ten por cierto que en el cielo (donde ha de ser tu perpetua morada) te esta guardado lo que ahora les dieres: mas si en esta tierra escondieres tus thesoros, no esperes hallar nada, donde nada pusiste. Pues como se llamaron bienes del hombre, los que no puede lleuar consigo, antes los pierde contra su voluntad? Mas por el contrario los bienes espirituales son verdaderamente bienes, pues no desamparan a su dueño aun en su muerte, ni nadie los puede quitar si el no quisiere.

Que no deue nadie retener lo agena.
§. I.

Acerca deste pecado conuiene auisar del peligro que ay en retener lo ageno. Para lo qual es de saber q̃ no solo es pecado tomar lo ageno, sino tambien retenerlo contra volũtad de cuyo es. Y no basta que tenga el hombre proposito de restituyr adelãte, si luego puede, porque no solo tiene obligacion a restituyr, sino tambien a luego restituyr: verdad es que sino pudiesse luego, o del todo no pudiesse, por auer venido a gran pobreza, en tal caso no seria obligado a vno, ni a otro, porque Dios no obliga a lo imposible.

Para persuadir esto, no me parece ay necessidad de mas palabras, que de aquellas que San Gregorio escriue a vn cauallero, diziendo. Acuerdate señor que las riquezas mal auidas se han de quedar aca, y el pecado que hizieres en auerlas assi, ha de yr contigo alla. Pues que mayor locura, que quedarse aca el prouecho, y lleuar cõtigo el daño, y dexar a otro el gusto, y tomar para ti el tormento: y obligarte a penar en la otra vida, por lo que otros ayan de lograr en esta?

Y demas desto que mayor desatino, que tener en mas tus cosas, que a ti mesmo? y padecer detrimiento en el anima, por no padecerlo en la hazienda? y poner el cuerpo al golpe del espada, por no recebirlo en la capa, y hallende desto que tan cerca esta de parecer a Matt. 26. Iudas el que por vn poco de dinero vende la justicia, la gracia y su mesma anima? Y finalmente si es cierto (como lo es) que a la hora dela muerte has de restituyr, si te has de saluar, que mayor locura, que auiendo en cabo de pagar lo que deues, querer estar de aqui alla en pecado, y acostarte en pecado: y leuantarte en pecado, y confessar y comulgar en pecado, y perder todo lo que pierde el que esta en pecado, que vale mas que todo el interesse del mũdo? No parece que tiene juyzio de hombre, el que passa por tan grandes males.

Trabaja pues hermano por pagar muy bien lo que deues, y por no hazer agrauio a nadie. Deu. 24. & Tob. 4. Procura tambien que no duerma en tu casa el trabajo y sudor de tu jornalero. No le hagas yr ni venir muchas vezes, y echar tantos caminos por cobrar su hazienda, que trabaje mas en cobrarla, q̃ en ganarla, como muchas vezes acaece con la dilacion de los malos pagadores. Si tienes testamento que cumplir, mira no defraudes las animas de los defuntos de su deuido socorro, porque no paguen la culpa de tu negligencia con la dilacion de su pena, y despues cargue todo sobre tu anima. Si tienes criados a quien deues, trabaja por tener muy assentadas y claras sus cuentas y desembaraçate, o alomenos declarate muy bien con ellos en la vida, para no dexar despues marañas en la muerte. Lo que tu pudieres cumplir de tu testamento, no lo dexes a otros executores? por que si tu eres descuydado en tus cosas proprias, como crees que seran los otros diligentes en las agenas?

Preciate de no deuer nada a nadie, y assi tendras el sueño quieto, la conciencia reposada: la vida pacifica, y la muerte descansada. Y para que puedas salir con esto, el medio es, que pongas freno a tus apetitos y desseos, y ni hagas todo lo que desseas, ni gastes mas de lo que tienes, y desta manera midiendo el gasto, no con la voluntad, sino con la possibilidad, nunca tendras porque deuer. Todas nuestras deudas nace de nuestros apetitos, y la moderacion destos vale mas que muchos cuentos de renta. Ten por sumas y verdaderas riquezas aquellas que dize el Apostol. Piedad y con 1. Tim. 6. tentamiento con la suerte que Dios te diò. Si los hombres no quisiessen ser mas de lo que Dios quiere que sean, siempre viuiran en paz: mas quando quieren passar esta raya, siempre han de perder mucho de su descanso: porque nunca tiene buen sucesso lo que se haze contra la diuina voluntad.

Remedio contra la luxuria.
Cap. VI.

LVXVRIA es apetito desordenado de suzios, y deshonestos deleytes. Este es vno de los vicios mas generales, y mas cossarios, y mas furiosos en acometer, que ay. Porque (como dize san Bernardo) entre todas las batallas de los Christianos, las mas duras son las de la castidad, donde es muy quotidiana la pelea, y muy rara la victoria.

Pues quando este feo y abominable vicio tentare tu coraçon, puedes salirle al camino con las consideraciones siguientes. Primeramente considera que este vicio no solo ensuzia el anima (que el hijo de Dios alimpio con su sangre) sino tambien el cuerpo, en quien como en vn sagrado relicario es depositado el sacratissimo cuerpo de Christo. Pues si tan grande culpa es profanar, y ensuziar el templo material de Dios, que sera profanar este templo en que mora Dios? Por esto dize el Apostol. Huyd hermanos del pecado de la fornicacion: porque todo otro pecado que hiziere el hombre, fuera de su cuerpo, es mas el que cae en fornicacion: peca contra su mesmo cuerpo, profanandolo, ensuziandolo con el pecado carnal. Considera tambien que este pecado no se puede poner por obra, sin escandalo y perjuyzio de otros muchos que comũmente intervienen en él: que es la cosa que a la hora de la muerte mas agudamente suele herir la conciencia. Porque si la ley de Dios manda que se de vida por vida, ojo por ojo, y diente por diente, que podra dar a Dios, el que tantas animas destruyò? y con que pagara lo que el con su mesma sangre redimio?

1.Cor.3.

Exod 21.

Considera tambien que este alagueño vicio tiene muy dulces principios, y muy amargos fines: muy faciles las entradas, y muy difficultosas las salidas. Por donde dixo el Sabio, que la mala muger era vna caua muy honda, y vn pozo boquiangosto, donde siendo tan facil la entrada, es difficultosissima la salida. Porque verdaderamente no ay cosa en que mas facilmente se enreden los hombres que en este dulce vicio, segun que a los principios se demuestra: mas despues de enlazados en el, y trauadas las amistades y roto el velo de la verguença, quien los sacara de ay? Por lo qual cõ mucha razon se compara con las nasas de los pescadores, que teniendo las entradas muy anchas, tiene las salidas muy angostas: por donde el pesce que vna vez entra por marauilla sale de ay. Y por aqui entenderas quanta muchedumbre de pecados para este tan prolixo pecado: pues en todo este tiempo tan largo, esta claro, que assi por pensamiento como por obra, como por desseo, ha de ser Dios casi infinitas vezes offendido.

Prou 22.

Considera tambien sobre todo esto (como dize vn Doctor) quanta muchedumbre de otros males trae consigo esta halagueña pestilencia. Primeramente roba la fama (que entre las cosas humanas, es la mas hermosa possession que puedes tener) ca ningun rumor de vicio huele mas mal, ni trae consigo mayor infamia q̃ este. Y hallende desto, debilita las fuerças, amortigua la hermosura, quita la buena disposicion, haze daño a la salud para enfermedades sin cuento, y estas muy feas y suzias, desflora antes de tiempo la frescura de la juuentud, y haze venir mas temprano vna torpe vejez, quita la fuerça del ingenio, embota la agudeza del entendimiento, y casi la torna brutal. Aparta el hombre de todos honestos estudios y exercicios, y assi le çabulle todo en el cieno deste deleyte: q̃ ya no huelga de pensar ni hablar, ni tratar cosa q̃ no sea vileza y suziedad. Haze loca la juuentud, è infame, y la vejez aborrecible y miserable. Mas no se contenta este vicio cõ todo este estrago, que haze en la persona del hombre: sino tambien lo haze en sus cosas. Porque ninguna haziẽda ay tã gruessa, ningun tan gran thesoro, aquien la luxuria no gaste y cõsuma en poco tiempo. Porque el estomago y los miembros vergõçosos son vezinos y compañeros, y los vnos a los otros se ayudan y conforman en los vicios. De donde los hombres, dados a vicios carnales comũmente son comedores y beuedores: y assi en banquetes y vestidos gastan todo quanto tienen. Y demas desto, las mugeres deshonestas nunca se hartã de joyas, de anillos, de vestidos, de olãdas, de perfumes, y olores, y cosas tales: y mas aman estos presentes, que a los mesmos amadores que se los dan. Para cuya confirmacion basta el exemplo de aquel hijo prodigo, que en esto gastò toda la legitima de su padre.

Mira tambien que quanto mas entregares tus pensamientos y tu cuerpo a deleytes, tanto menos hartura hallaras: ca este deleyte no causa hartura, sino hãbre: porque el amor del hombre a la muger, o de la muger al hombre nunca se pierde, antes apagado vna vez, se torna a encender. Y mira otro si como este deleyte es breue, a la pena q̃ por el se da perpetua, y por consiguiente que es vn muy desigual, tuue por vna breuissima y torpissima hora de plazer, perder en esta vida el gozo de la buena conciencia, y despues la gloria q̃ para siempre dura, y padecer la pena q̃ nunca se acaba. Por lo qual dize S. Gregorio, vn momento dura lo que deleyta y eternalmente lo que atormẽta.

Considera tambien por otra parte la dignidad y precio de la pureza virginal que este vicio destruye, porque los virgines en esta vida comiençan a viuir vida de Angeles, y singularmente por su limpieza son semejante a los espiritus celestiales, porque viuir en carne sin obras de carne, mas es virtud Angelica que humana. Sola la virginidad es la que (como dize S. Hieronymo) en este lugar y tiempo de mortalidad, representa el estado de la gloria immortal. Sola ella guarda la costũbre de aquella ciudad soberana, donde no ay bodas, ni desposorios, y assi da a los hombres terrenos esperiencia de aquella celestial conuersacion. Por la qual en el cielo se da cierto y singular premio a los virgines, de los quales escriue S. Iuan en el Apocalypsi, diziendo: Estos son los que no amanzillaron su carne con mugeres, mas permanecieron virgines: y estos siguẽ al cordero por donde quiera que va. Y porque en este mundo se auentajaron sobre los otros hombres en parecerse con Christo en la pureza virginal, por esto en el otro se llegaran a el mas familiarmente, y singularmente se deleytaran de la limpieza de sus cuerpos.

Y no solo haze esta virtud a los que la tienen semejãtes a Christo, mas hazelos tambien templos viuos del Espiritu santo, porque aquel diuino Espiritu amador de la limpieza, assi como vno de los vicios que mas huye, es deshonestidad, assi en ninguna parte mas alegremente reposa que en las animas puras y limpias. Por lo qual el hijo de Dios concebido por el Espiritu santo, tanto ama y honra la virginidad, que por ella hizo vn tan gran milagro como fue nacer de madre virgen. Mas tu ya que perdiste la virginidad, alomenos despues del naufragio teme los peligros que ya esperimentaste. Y ya que no quisiste guardar entero el bien de naturaleza, si quiera despues de quebrado le repara, y tornandote a Dios despues del pecado, tanto mas diligentemente te ocupa en buenas obras, quanto por las malas que has hecho te conoces por mas merecedor de castigo. Porque muchas vezes acontece (como dize S. Gregorio) que despues de la culpa se haze mas feruiente el anima, la qual en el estado de la innocencia, estaua mas floxa y descuydada. Y pues Dios te guardò auiendo cometido tantos males, no hagas aora por dondepagues lo presente, y lo passado, y sea el postrer yerro peor que el primero.

Pues con estas y otras semejantes considera ciones deue el hombre estar apercebido y armado contra este vicio, y esta sea la primera manera de remedios que damos contra el.

De otra manera de remedios particulares contra la luxurria. §. I.

Demas destos comunes remedios que se dan contra este vicio, ay otros mas especiales y eficaces, de que tambien sera razon tratar. Entre los quales el primero es resistir a los principios (como ya en otra parte diximos) porque si al principio no se rechaça el enemigo, luego crece y se fortalece, porque (como dize san Gregorio) despues que la golosina del deleyte se apodera del coraçon, no le dexa pensar otra cosa que aquello que le deleyta. Por esto se deue resistir al principio, echando fuera los pensamientos carnales: porque assi como la leña sustenta el fuego, assi los pensamientos mantienen a los desseos: los quales si fueron buenos, enciendese el fuego de la caridad, y si malos el de la luxuria.

Prime parte d Mem.tr 4. ca. 1. §. 3.

Simile.

Demas desto conuiene guardar con diligencia todos los sentidos: mayormente los ojos de ver cosas que te puedan causar peligro. Porque muchas vezes mira el hombre senzillamente: y por sola la vista queda el anima herida. Y porque el mirar inconsideradamente las mugeres, o inclina, o ablanda la constancia del que las mira, nos aconseja el Ecclesiastico, diziendo: No quieras traer los ojos por los rincones de la ciudad: ni por sus calles, o plaças: aparta los ojos dela muger ataviada, y no veas su hermosura. Para lo qual nos deuria bastar el exemplo del santo Iob, que (con ser varon de tanta santidad) guardaua muy bien sus ojos (como el mesmo lo confiessa) no fiandose de si, ni de tan largo vso de virtud, como tenia. Y si este no basta, alomenos deuria bastar el de Dauid que siendo varon santissimo, y tan hecho a la voluntad de Dios, bastò la vista de vna muger para traerle a tres tan grandes males, como fueron, homicido, escandalo, y adulterio.

Eccle.

Iob.

2.Reg

Y no menos tambien deues guardar los oydos de oyr cosas deshonestas, y quãdo las oyeres, recibelas, cõ rostro triste, porq̃ facilmente se haze lo que de buena gana se oye. Guarda tambien tu lengua de qualquier palabra torpe porq̃ las buenas costumbres se corrõpen con las platicas malas. La lengua descubre las afi-

1.Co

ciones del hombre, porque qual mueſtra la platica, tal ſe deſcubre el coraçon: ca de lo q̃ el coraçon eſta lleno, habla la lengua.

Trabaja por traer ocupado tu coraçon en Sanctos penſamientos, y tu cuerpo en buenos exercicios: porque (como dize ſant Bernardo) los demonios embian al anima ocioſa malos penſamientos en que ſe ocupe, porque aunque ceſſe de mal obrar, no ceſſe de penſar mal.

En toda tentacion, mayormente en eſta, põ ante los ojos de tu coraçon el Angel de tu guarda, y el demonio tu acuſador: los quales en la verdad ſiempre eſtan mirando todo lo que hazes, y lo repreſentan al meſmo juez, que todo lovee: porque ſiendo eſto aſſi, como te atreueras a hazer obra tan fea, que delante de otro hombrezillo como tu no oſarias hazer: teniendo delante tu guardador, tu acuſador, y tu juez? Pon tambien, ante los ojos el eſpanto del juyzio diuino, la llama de los tormentos eternos: porque qualquier pena ſe vence con temor de otra mas graue, como vn clauo ſe ſaca cõ otro, y aſſi muchas vezes el fuego de la luxuria ſe mata con la memoria del fuego del infierno. Demas deſto eſcuſate quanto fuere poſſible de hablar ſolo con mugeres de ſoſpechoſa edad: porque (como dize Chryſoſtomo) entonces acomete mas atreuidamente nueſtro aduerſario a los hombres y mugeres, quando los vee ſolos, porq̃ donde no ſe teme reprehenſor, mas oſado llega el tentador. Por tanto nunca te pongas a tratar con muger ſin teſtigos, porque eſte ſolo incita y combida a todos los males. Ni confies en la virtud paſſada, aunque ſea muy antigua: pues ſabes que aquellos viejos ſe encendieron en el amor de Suſana, porque la vieron muchas vezes en ſu jardin ſola: Huye pues toda ſoſpechoſa compañia de mugeres, porque verlas, daña los coraçones, oyrlas los atrahe, hablarlas los inflamma, tocarlas, los eſtimula, y finalmente todo lo dellas es lazo para los que tratan con ellas. Por eſto dize Sant Gregorio. Lo que dedicaron ſus cuerpos a continencia, no ſe atreuan a morar con mugeres, por que en quãto el calor viue en el cuerpo, nadie preſuma que del todo tiene apagado el fuego del coraçon. i.13.

Huye tambien los preſentillos viſitaciones y cartas de mugeres, porque todo eſto es liga para prender los coraçones, y ſoplos para encender el fuego del mal deſſeo, quando la llama ſe va acabando. Y ſi amas alguna muger honeſta y ſancta, amala en tu anima ſin curar de viſitarla a menudo, ni tratar con ella familiarmente. Y porque la llaue de todo eſte negocio principalmente conſiſta en huyr deſtas ocaſiones: añadire aqui dos exemplos que ſant Gregorio eſcriue en ſus Dialogos, los quales ſeruiran grandemente para eſte propoſito. Cuẽta el alli que en la prouincia de Miſia auia vn ſacerdote, el qual regia con gran temor de Dios vna Igleſia que le era encomendada. Y eſtando alli vna muger virtuoſa que tenia cargo de la ropa y de las coſas de la Igleſia, el la amaua como a hermana, mas guardauaſe della como de enemiga. Y aſſi por ninguna via permitia que ſe llegaſſe a el, cõ lo qual auia quitado toda ocaſion de familiaridad y comunicacion. Ca proprio es de los ſanctos varones por eſtar mas lexos de las coſas ilicitas apartarſe aun de las que ſon licitas. Y por eſta cauſa no conſentia que ella le ſiruieſſe, en ninguna neceſſidad. Pues eſte venerable ſacerdote ſiendo de mucha edad, y paſſados ya quarenta años de ſu ſacerdocio, vino a tener vna tan rezia enfermedad, que llego a lo poſtrero, y eſtando en eſte eſtado llego aquella buena muger a poner los oydos cerca de ſus narizes, para ver ſi eſpiraua, o ſi era ya defũto. Lo qual como el ſintieſſe, indignandoſe mucho dello, con toda la fuerça que pudo dio vozes a la muger, diziendo: Apartate, apartate de aqui muger, porque toda via el foguezuelo eſta viuo, quita la paja. Y apartandoſe ella, y esforçandoſe el mas, començo a dezir con vna grande alegria. En hora buena vengan mis ſeñores en hora buena vengan. Como tuuiſtes por bien venir a eſte tan pequeñuelo ſieruo vueſtro? Ya voy, ya voy. Muchas gracias, muchas gracias. Y repitiendo el eſtas palabras muchas vezes, preguntaronle los que alli eſtauan, conquiẽ hablaua. A los quales el marauillado reſpondio: Por ventura no veys aqui los bienauẽturados Apoſtoles ſan Pedro y ſan Pablo? Y boluiendoſe a ellos, torno a dezir: Ya voy, ya voy. Y en acabãdo eſtas palabras dio el anima a Dios. Eſte exemplo de varon tan recatado eſcriue ſan Gregorio en el quarto libro de los Dialogos con eſte fin tan glorioſo, porque tal conuenia que fueſſe la muerte de quien con tanto temor auia viuido. 4. Dialogor. c.12.

Mas otro exemplo eſcriue en el tercero de los meſmos Dialogos de vn religioſo Obiſpo, aunque no tan recatado, el qual tambien refiere aqui para caſtigo y eſcarmiento de los que no lo ſon. Del qual exemplo dize que fueron 3. Dia. c.7.

tantos

tantos los teſtigos, caſi quantos eran los moradores de la ciudad, donde el caſo acontecio.

Dize el pues, que en vna ciudad de Italia, auia vn Obiſpo llamado Andreas, el qual auiẽdo ſiempre viuido vna vida muy religioſa y llena de virtudes, tenia en ſu caſa y compañia vna muger tambien religioſa, por eſtar muy cierto y ſatisfecho de ſu virtud y caſtidad. De la qual ocaſion aprouechandoſe el enemigo, hallò entrada para tentar ſu coraçon. Y aſſi començò a imprimir la figura della en los ojos de ſu animo, è incitarle a tener feos penſamientos. Acaecio pues que en eſte tiempo vn Iudio caminando de Campania para Roma, y tomandole la noche cerca de la ciudad deſte Obiſpo, y no teniendo lugar donde ſe acoger, vino a parar en vn templo antiguo que eſtaua alli de vn ydolo, donde ſe acoſto a dormir. Y temiendo la mala vezindad de la caſa del ydolo, aunque el no crehia enla Cruz, toda via por la coſtumbre que tenia de ver perſignar a los Chriſtianos en el tiempo de los peligros, hizo el tambien ſobre ſi la ſeñal dela Cruy. Mas como el no pudieſſe dormir de miedo de aquel lugar, vio a la media noche vna gran quadrilla de demonios entrar en el, y entre ellos vno mas principal: el qual aſſentado en vna ſilla en medio del templo, començò a preguntar a aquellos maluados eſpiritus, quanto mal auia hecho cada vno en el mundo. Y como cada vno reſpondieſſe lo que auia hecho, ſalio vno de ellos en medio, y dixo que auia ſolicitado el animo del Obiſpo Andrea con la figura de vna muger religioſa que tenia en ſu caſa. Y como aquel maluado preſidente oyeſſe eſto con grande atencion, y lo tuuieſſe por tanto mayor ganancia, quanto mas religioſa era la perſona, el eſpiritu malo que auia dado cuenta deſto, añadio que el dia paſſado a hora de viſperas auia tentado tan fuertemente ſu coraçon, que llegandoſe a la religioſa con ſemblante alegre, le auia dado vna palmadica en las eſpaldas. Entonces aquel antiguo enemigo del genero humano començò a exhortar a eſte tentador, a que dieſſe cabo a lo que auia començado, paraque con eſto alcançaſſe vna corona ſingular entre todos ſus con.pañeros. Pues eſtando el Iudio viendo todas eſtas coſas, y temblando con gran pauor de lo que vehia aquel maluado eſpiritu qué alli preſidia, mandò a los otros, que fueſſen a mirar quien era aquel que auia oſado dormir en aquel lugar. Y mirandolo ellos con grande atencion, dieron vozes, diziendo: Ay, ay, vaſo vazio, mas bien ſellado. Y reſpondiendo ellos a eſto, deſaparecio luego toda aquella compañia de eſpiritus malignos. Y hecho eſto el Iudio ſe leuantò luego, y viniendo con gran prieſſa a la ciudad, y hallando el Obiſpo en la Igleſia, tomole a parte, y preguntole ſi era moleſtado de alguna tentacion? Y como el Obiſpo de verguença no le confeſſaſſe nada, el replico que en tal dia auia pueſto los ojos con mal amor en vna fiera de Dios. Y como el toda via negaſſe eſto, el Iudio añadio, diziendo: Porque niegas lo que te pregunto, pues ayer a hora de viſperas llegaſte a darle vna palmada en las eſpaldas. De lo qual marauillado el Obiſpo, y viẽdoſe comprehendido en aquella culpa, confeſſò lo que antes auia negado. Entonces el Iudio le declarò la manera en que eſto auia ſabido. Lo qual entendido el Obiſpo ſe poſtrò en tierra, haziendo oracion a Dios, y luego deſpidio de ſu caſa no ſolo aquella buena muger, mas qualquiera otra que eſtuuieſſe en ſu ſeruicio. Y en aquel meſmo templo de Apolo, hizo vn oratorio en nombre de ſan Andres, y quedò libre de toda aquella tentacion. Y juntamente con eſto traxo a conocimiento de Dios al Iudio, por cuya viſion, y amoneſtacion auia ſido curado, è inſtruyendole en los myſterios de la fe, y lauandole con agua del ſanto Bautiſmo, le puſo en elgremio dela ſanta Igleſia. Y aſſi ſucedio que el Iudio procurando la ſalud agena, alcançaſſe la ſuya propria. Y nueſtro Señor Dios por el medio que encaminò la buena vida del vno, conſeruò en la buena vida al otro. Otros muchos exemplos de ſemejantes hiſtorias, aſſi paſſadas como preſentes pudiera referir en eſte lugar, pero eſtos baſten por aora.

Remedio contra la imbidia.
Cap. VII.

IMbidia es triſteza del bien ageno y peſar de la felicidad de los otros, conuiene ſaber, de los mayores, por ver el imbidioſo que no ſe puede ygualar con ellos, y de los menores, por que ſe ygualan con el: y de los yguales, porque compiten con el. Deſta manera tuuieron imbidia Saul a Dauid, y los Phariſeos a Chriſto, por lo qual le procuraron la muerte, porque tal es eſta beſtia fiera, que a tales perſonas no perdona. Eſte pecado de ſu genero es mortal, porque milita derechamente contra la caridad aſſi como el odio. Pero muchas vezes no lo ſera, quando no fuere la imbidia conſumada como acaece en todas las otras materias 1.Re.

de pecados. Porque assi como ay odio, y tam bien rancor que no es odio formado, aunque caminna para el, assi ay vna imbidia perfecta y otra imperfecta que camina para ella.

Este es vno de los pecados mas poderosos y mas perjudiciales que ay: y que mas estendido tiene su imperio por el mundo, especialmente por las cortes, y palacios, casas de señores, y principes, aunque ni dexa vniuersidades ni cabildos, ni religiones por do no corra. Pues quie se podra defender deste monstruo? Quien sera tan dichoso que se escape, o de tener imbidia, o de padecerla? Porque quando el hombre considera la imbidia que vuo, no digo ya entre los primeros dos hermanos que fundaron a Roma, sino entre los dos primeros hermanos que poblaron el mundo: la qual fue tan grande, que bastò para matar el vno al otro, y la que vuo entre sus hermanos y Ioseph, la qual les hizo vender por esclauo: y la que vuo entre los mesmos Discipulos de Christo, antes que sobre ellos viniesse el Spiritu santo, y sobre todo esto la que tuuieron Aaron y Maria hermanos y escogidos de Dios a su hermano Moysen: quando el hombre todo esto lee, que podra imaginar de los otros hombres del mundo, donde ni ay esta sanctidad, ni este vinculo de parentesco? Verdaderamente este es vn vicio de los que de callada tienen grandissimo señorio sobre la tierra, y el que la tiene destruyda. Porque su proprio effecto es perseguir a los buenos, y a los q̃ por sus virtudes y habilidades son preciados: porque aqui señaladamente tira ella sus saetas. Por lo qual dixo Salomon, que todos los trabajos, è industrias de los hombres estauan sujetas a la imbidia de sus proximos. Pues por esto con todo estudio y diligencia te conuiene amar contra este enemigo, pidiendo siempre a Dios ayuda contra el, y sacudiendole de ti con el cuydado. Y si toda via el perseuerare solicitando tu coraçon perseuera tu siempre peleando contra el, porque no consintiendo con la voluntad no haze al caso que la carne maliciosa sieta en si el pelizco deste feo, y dessabrido mouimiento. Y quando vieres a tu vezino, o amigo mas prospero y auentajado que a ti, da gracias al Señor por ello, y piensa que tu, o no mereciste otro tanto, o a lomenos que no te conuiene tenerlo, acordandote siempre que no socorres a tu pobreza teniẽdo imbidia de la felicidad agena, sino antes la acrecientas.

Y si quisieres saber con que genero de armas podras pelear con este vicio, digote que con las consideraciones siguientes. Primeramente cõsidera que todos los imbidiosos son semejantes a los demonios que en gran manera tienen pesar de las buenas obras que hazemos, y de los bienes eternos que alcançamos no porque ellos los puedan auer, aunque los hombres los perdiessen (porque ya ellos los perdieron irreuocablemente) sino porque los hombres leuantados del poluo de la tierra, no gozen de lo que ellos perdieron. Por lo qual dize Sant Augustin en el libro de la disciplina Christiana: Aparte Dios este vicio, no solo de los coraçones de todos los Christianos, mas tambien de todos los hombres, pues este es vicio diabolico, de què señaladamente se haze cargo al demonio, y por el qual sin remedio para siempre padecera. Porque no es reprehendido al demonio, porque cayo en adulterio, o porque hizo algun hurto, o porque robo el hazienda del proximo: sino porque estando caydo tuuo imbidia del hombre que estaua en pie. Pues desta manera los imbidiosos a manera de demonios suelen auer imbidia de los hombres, no tanto porque pretenden alcançar la prosperidad dellos, quanto porque querrian que todos fuessen miserables como ellos: Mira pues, ô imbidioso, que dado caso que el otro no tuuiera los bienes de que tu tienes imbidia, tu tampoco los tuuieras, y pues el los tiene sin tu daño, no ay porq̃ a ti te pese por ello. Y si por ventura tienes imbidia de la virtud agena, mira que en esso eres enemigo de ti mesmo, porque de todas las buenas obras de tu proximo tu eres participante, si estuuieres en gracia con Dios, y quanto mas el aprouecha y merece, tanto mas aprouechas tu a ti mesmo. Por donde sin razon tienes imbidia a su virtud, antes deuias holgar con ella por su prouecho y por el tuyo, pues participas de sus bienes. Mira pues quanta miseria sea q̃ donde tu proximo se mejora tu te hagas peor, como quier que si amases en el proximo los bienes que tu no puedes auer, los mesmos bienes serian tuyos por razõ de la claridad, y assi gozarias de los trabajos agenos sin trabajo tuyo.

Considera tambien que la imbidia abrasa el coraçon, seca las carnes, fatiga el entendimiento, roba la paz de la conciencia, haze tristes los dias de la vida, y destierra del anima todo contentamiento y alegria. Porque ella es como el gusano que nace en el madero, què lo primero que roe es el mesmo madero donde nace: y assi

assi la imbidia (que nace del coraçon) lo primero que atormenta es el mesmo coraçon. Y despues deste corrumpido, corrompe tambien el color del rostro, porque la amarillez que parece por defuera, declara bien quan grauemente aflige de dentro. Ca ningun juez ay mas riguroso que la mesma imbidia contra si mesmo: la qual continuamente aflige y castiga a su propio autor. Por lo qual no sin causa llaman algunos Doctores a este vicio justo, no porque el lo sea (pues es grauissimo pecado) sino porque el mesmo castiga con su propio tormento al que lo tiene, y haze justicia del.

Mira otro si quan contraria cosa sea a la caridad (que es Dios) y al bien comun (que el tanto procura) tener imbidia de los bienes agenos, y aborrecer aquellos a quien Dios crio y redimio a quien esta siempre haziendo bien, porque esto es estar condenando y deshaziendo lo que Dios haze, alomenos con la voluntad.

Y si quieres vna muy cierta medicina contra este veneno, ama la humildad y aborrece la soberuia, que esta es la madre desta pestilencia. Porque como el soberuio ni puede sufrir superior ni tener ygual, facilmente tiene imbidia de aquellos que en alguna cosa le hazen ventaja por parecerle que queda el mas baxo, si ve a otros en mas alto lugar. Lo qual entendio muy bien el Apostol, quando dixo: No seamos codiciosos dela gloria mundana, competiendo vnos con otros, y auiendo imbidia vnos a otros. En las quales palabras pretendiendo cortar las ramas de la imbidia, cortò primero la mala rayz de la ambicion de donde ella procedio. Y por la mesma razon deues apartar tu coraçon del amor desordenado de los bienes del mundo, y solamente amar la heredad celestial, y los bienes espirituales, los quales no se hazen menores por ser muchos los posseedores, antes tanto mas se dilatan, quanto mas crece el numero delos que los poseen. Mas por el contrario, los bienes temporales, tanto mas se disminuyen, quanto entre mas posseedores se reparten. Y por esto la imbidia atormenta el anima de quien los dessea, porque recibiendo otro lo que el codicia, y del todo se lo quita, o alomenos se lo disminuye. Porque con dificultad puede este tal dexar de tener pena, si otro tiene lo que el dessea.

Y no te deues contentar con no tener pesar delos bienes del proximo, sino trabaja por hazerle todo el bien que pudieres, y pide a nuestro Señor le haga lo que tu no pudieres. A ningun hombre del mundo aborrezcas, tus amigos ama en Dios, y tus enemigos por amor de Dios, el qual siendo tu primero su enemigo, te amò tanto, que por rescatarte del poder de tus enemigos puso su vida por ti. Y aunque el proximo sea malo, no por esso deue ser aborrecido, antes en este caso deues imitar al medico, el qual aborrece enfermedad y ama la persona, que es amar lo que Dios hizo, y aborrecer lo que el hombre hizo. Nunca digas en tu coraçon. Que tengo yo que ver con este, o en que le soy obligado? no le conozco, ni es mi pariente, nunca me aprouechò y alguna vez me dañò. Mas acuerdete solamente que sin ningun merecimiento tuyo te hizo Dios grandes mercedes: por lo qual te pide que en pago desto vses de liberalidad, no con el, (pues no tiene necessidad de tus bienes) sino con el proximo que el te encomendò.

Simile. Psal. 15

Remedio contra la Gula.
Cap. VIII.

GVla es apetito desordenado de comer y beuer. Deste vicio nos aparta Christo, diziendo? Mirad no se hagan pesados vuestros coraçones con demasiado comer y beuer y con los cuydados deste mundo. Luc. 21

Pues quando este feo vicio tentare tu coraçon, podras resistirle con las consideraciones siguientes. Primeramente considera que por vn pecado de gula vino la muerte a todo el genero humano. Y de aqui viene a ser esta la primera batalla que te conuiene vencer, porque quanto menos la vencieres, tanto seran mas terribles las otras y tu mas flaco para ellas. Por esto comiença por la gula, si quieres alcançar victoria: ca si esta no vences primero, debalde trabajaras en las otras. Porque entonces podras sojuzgar los enemigos que vienen de fuera, quando tuuieres muertos los que nacen de dentro. Y con poco fruto haze guerra a los estraños, quien dentro desu casa tiene los enemigos. Por esto el diablo tentò a nuestro Saluador primero de gula, queriendo luego apoderarse de la puerta de todos los otros vicios. Genes.

Pon tambien los ojos en aquella singular abstinencia de Iesu Christo nuestro Saluador: el qual no solo despues del ayuno del desierto, mas tambien otras muchas vezes tratò muy asperamente su carne santissima, y padeciò hambre, no solo para nuestro remedio, sino tambien para nuestro exemplo. Pues si aquel que con su vista mantiene los Angeles, y da de Mat. 4

comer a las aues del ayre, padecio hambre por ti, quanta razon sera que tu tambien por ti la padezcas. Con que titulo te precias de seruo de Christo, si sufriendo el hambre, tu gastas la vida en comer y beuer? y padeciendo el trabajos por tu saluacion, tu no los quieres padecer por la tuya? Y si te es pesada la Cruz de abstinencia, pon los ojos en la hiel y vinagre que el Señor prouo en la Cruz, porque (como dize San Bernardo) no ay manjar tan dessabrido, que no se haga sabroso si fuere templado con la hiel y vinagre de Christo.

Psal. 19. act. 27.

Considera tambien la abstinencia de todos aquellos Santos padres del yermo, los quales apartandose a los desiertos, crucificaron con Christo su carne con todos sus apetitos, y pudieron con el fauor deste Señor sustentarse muchos años con rayzes de yeruas, y hazer tan grandes abstinencias que parecen a los hombres increybles. Pues si estos assi imitaron a Christo, y por este camino fueron al cielo, como quieres tu yr adonde ellos fueron, caminando por deleytes y regalos?

Mira tu tambien quantos pobres ay en el mundo, que tendrian por gran felicidad hartarse de pan y agua, y por aqui entenderas quan liberal fue contigo el Señor, que por ventura te proueya mas largamente que a ellos: por lo qual no es razon que la liberalidad de su gracia conuiertas en instrumento de tu gula. Considera tambien quantas vezes con tu boca has recebido aquella hostia consagrada, y no consientas que por la mesma puerta por donde entra la vida, entre la muerte, y el nutrimento y cebo de los otros pecados. Mira otro si que el deleyte de la gula, apenas se estiende por dos dedos de espacio, y por dos puntos de tiempo, y que es, muy fuera de razon, que a tan pequeña parte del hombre, y a tan breue deleyte no basten la tierra, la mar, y el ayre. Por esta causa muchas vezes se roban los pobres, por esto se hazen los insultos, para que la hambre de los pequeños se conuierta en deleyte de los poderosos. Miserable cosa es por cierto, que el deleyte de vna tan pequeña parte del hombre, eche todo el hombre en el infierno, y que todos los miembros y sentidos del cuerpo padezcan perpetuamente por la golosina de vno. No miras quan ciegamente yerras, pues al cuerpo que de aqui a muy poco han de comer los gusanos, crias con manjares delicados y dexas de curar el anima, que sera luego presentada ante el tribunal de Dios, y si se hallare hambrienta de virtudes (con quanto el viene estè lleno de preciosos manjares) sera condenada a los tormentos eternos? Y siendo ella castigada, no quedara el cuerpo sin castigo, porque assi como para ella fue criado, assi juntamente con ella sera castigado. Assi que despreciando lo que en ti es mas principal, y regalando lo que es de menos estima, pierdes lo vno y lo otro, y con tu mesma espada te deguellas. Porque la carne que te fue dada por ayudadora, hazes que sea lazo de tu vida: la qual te acompañara en los tormentos como aqui te siguio en los vicios.

Acuerdate de la hambre y pobreza de Lazaro: el qual desseaua comer de las migajuelas que cayan de la mesa del rico, y no auia quien se las diesse, y con todo esto muriendo fue lleuado al seno de Abraham por mano de los Angeles: mas por el contrario el rico gloton vestido de purpura y olanda, fue sepultado en los infiernos. Porque no pueden tener vna mesma despedida la hambre y la hartura, el deleyte y la continencia, mas en la muerte sucede la miseria a los deleytes, y los deleytes a la miseria. Abundantemente comiste y beuiste los años passados, que es aora lo que ganaste con tantos regalos? Por cierto nada: sino remordimiento de conciencia, que por ventura perpetuamente te atormentara. De manera que todo quanto desordenadamente comiste, perdiste, y lo que no quisiste para ti, antes lo partiste con los pobres, esso es lo que tienes guardado y despositado en la ciudad celestial.

Luc. 16.

Mas para que no te enredes con este vicio, deues primeramente considerar, que muchas vezes quando la necessidad busca la satisfacion de si mesma, el deleyte que debaxo deste manto esta escondido, pretende cumplir su desseo, y tanto mas facilmente engaña, quanto con color de mas honesta necessidad encubre su apetito. Por esto es necessario grande cautela, y prudencia para refrenar el apetito del deleyte, y poner la sensualidad debaxo del imperio de la razon. Pues si quieres que tu carne sirua y se sujete al anima, haz que tu anima se sujete a Dios, porque necessario es que el anima sea regida por Dios, para que pueda regir su carne, y por esta orden somos marauillosamente reformados, conuiene saber, que Dios enseñoree la razon, y la razon al anima, y la anima al cuerpo, porque assi queda todo el hombre reformado. Pero el cuerpo resiste al imperio del anima si ella no se somete al imperio de la razon, y si la razon no se conforma con la voluntad de Dios.

Quando

Quando fueres tentado de la gula, imagina que ya gozaste desse breue deleyte, y que passò ya aquella hora, pues el deleyte del gusto es como el sueño de la noche passada, sino que este deleyte acabado, dexa triste la conciencia: mas vencido, dexala contenta y alegre. Conforme a esto con mucha razon es celebrada aquella noble sentencia de vn Sabio que dize:

Aulij Gellij li. 1 noctium Att. hic cap. 3 & 15.

> Si hizieres alguna obra virtuosa con trabajo, el trabajo passa, y la virtud perseuera, mas si hizieres alguna cosa torpe con deleyte, el deleyte passa, y la torpeza permanece.

Remedios contra la yra, y contra los odios y enemistades que nacen della.

Cap. IX.

YRa es apetito desordenado de vengança, contra quien pensamos que nos ofendio. Contra esta pestilencia nos prouee de medicina el Apostol diziendo: Toda amargura de coraçon, toda yra, è indignacion, y clamor, y blasphemia sea quitada de vosotros, con toda malicia. Y sed entre vosotros benignos y misericordiosos, perdonando os vnos a otros, como Dios nos perdonò por Christo. Deste vicio dize el Señor por san Mattheo: El que se ayrare contra su hermano, quedara obligado a dar cuenta en el juyzio: y quien le dixere, necio, o alguna palabra injuriosa, sera condenado a las penas del infierno.

Ephes. 4.

Mat. 5.

Pues quando este furioso vicio tentare tu coraçon, acuerdate de salirle al encuentro con las consideraciones siguientes. Primeramente considera, que aun los animales brutos por la mayor parte viuen en paz con los desu mesma especie. Los elefantes andan juntos con los elefantes, las vacas, y las ouejas viuen juntas en sus rebaños, los paxaros buelan en vandos, las grullas se reuezan para velar de noche, y andan en compañia, lo mesmo hazen las cigueñas, los ciervos, los delfines, y otros muchos animales. Pues la vnidad y concierto de las hormigas, y de las abejas a todos es manifiesta. Y entre las mesmas fieras por crudelissimas que sean, ay comun paz. La fiereza de los leones cessa con los de su genero, el puerco montes no acomete a otro puerco, vn lynce no pelea con otro lynce, vn dragon no se ensaña contra otro dragon: finalmente los mesmos espiritus malignos, que son los primeros autores de toda nuestra discordia, entre si tienen su liga, y de comun consentimiento conseruan su tyrania: solamente los hombres (a quien mas conuenia la humanidad y la paz, y a quien fuera mas necessaria) tiene entre si entrañables odios y discordias, que es mucho para sentir. Y no es menos para notar que la mesma naturaleza dio a todos los animales armas para pelear, al cauallo pies, al toro cuernos, al jaualin dientes, a las abejas aguijon, a las aues picos y vñas, tanto que hasta a las pulgas y mosquitos dio habilidad para morder y sacar sangre: pero a ti hombre (porque te crio para paz y concordia) crio desarmado y desnudo, porque no tuuiesses con que hazer mal. Mira pues quan contra tu naturaleza es vengarte de otro y hazer mal a quien mal te haze, mayormente con armas buscadas fuera de ti, las quales naturaleza te negò.

Luc. 11.

Considera tambien que la yra y apetito de vengança es vicio propio de bestias fieras (de cuyas yras dize el Sabio que le auia dado Dios conoscimiento) y por consiguiente que bastardeas y tuerces mucho de la generosidad y nobleza de tu condicion, imitando la de los leones y serpientes, y de los otros fieros animales. De vn Leon escriue Eliano, que auiendo recebido vna lançada en cierta monteria, acabo de vn año, passando el que le hirio por aquel mesmo lugar, en cõpañia del Rey Iuba, y de otra mucha gente que le seguia, el Leon le reconociò, y rompiendo por toda la gente sin poder ser resistido, no paro hasta llegar al que le auia herido, y hazerle pedaços. Lo mesmo vemos tambien cada dia que hazen los toros con los que los traen muy acossados por tomar vengança dellos. Y destos son imitadores los hombres ferozes, y ayrados, los quales pudiendo amansar la yra con la razon y discrecion de hombres, quieren antes seguir el impetu y furor de bestias preciandose y vsando mas de la parte mas vil que tienen comun con ellas, que de la mas diuina, que es propia de Angeles. Y si dizes que es cosa muy dura amansar el coraçon embrauecido: como no miras quanto mas duro fue lo que el hijo de Dios padecio por ti? Quien eres tu quando el por ti derramo su sangre? Por ventura no eras su enemigo? No consideras tambien con quanta mansedumbre te sufre el, pecando tu a cada hora, y quan misericordiosamente te recibe quando a el te buelues? Diras que no merece tu enemigo perdon? Por ventura mereces tu que Dios te perdone? Que Dios vse contigo de misericordia, y tu quieres vsar con tu proximo de justicia? Mira que si tu enemigo es indigno de perdon, tu eres indigno para auer de

Sap. 7.

perdonar, y Christo dignissimo, por quien le perdones.

att. 5. Considera tambien pues todo el tiempo q̃ estas en odio no puedes offrecer a Dios sacrificio que le sea agradable. Por lo qual dize el Saluador. Si offreces tu offrẽda enel altar, y alli se te acordare que tu proximo esta offendido de ti: vé primero y reconciliate con el, y entõces buelue a offrecer tu don. Dõde puedes claramente conocer quan grande sea la culpa de la discordia entre los hermanos: pues quanto ella dura, estas en discordia cõ Dios, y no le agrada cosa que hagas. Conforme a lo que dize Sant Gregorio: Ninguna cosa valen los bienes que hazemos, sino suffrimos mansamente los males que padecemos.

Nota. Considera otro si quien sea esse que tienes por enemigo: porque forçadamente ha de ser justo, o injusto, si es justo, por cierto cosa es mucho para sentir, que quieras mal a vn justo, y que seas enemigo de quiẽ Dios se tiene por amigo. Mas si es injusto no menos es cosa miserable, que quieras vengar la maldad agena cõ tu maldad propia, y q̃ queriendo tu ser juez en tu causa, castigues la injusticia agena con la tuya. Mayormente que si tu quieres vengar tus injurias, y el otro las suyas, que fin auran las discordias: Muy mas glorioſa manera de
m. 12. vencer es aquella que el Apostol nos enseña, diziendo: que vençamos los males con los bienes, esto es, los vicios agenos con las virtudes propias. Porque muchas vezes tratando de tornar mal por mal, y no queriendo ser en nada vencido, eres mas feamente vẽcido, pues
ou. 16. eres acoceado de la ira, y vencido de la passion la qual si viniesses, serias mas fuerte que el que por armas tomasse vna ciudad, porque menor victoria es sojuzgar las ciudades que estan fuera de ti, que las passiones que estan dentro de ti, y ponerte a ti mesmo leyes, y refrenar, y domar la brauissima fiera de la ira, que dentro de ti, esta encerrada. La qual sino quisieres reprimir, leuantarse ha contra ti, y incitarte ha a hazer cosas que despues te arrepientas. Y lo que peor es, que apenas podras entender el mal que hazes, porque al ayrado qualquier vengança parece justa, y las mas vezes se engaña, creyendo el estimulo de la ira es zelo de justicia y, desta manera, se encubre el vicio con color de virtud.

§. I.

Pues para mejor vẽcer este vicio, vno delos mayores remedios es, trabajar por arrãcar de tu anima la mala rayz del amor desordenado de ti mesmo y de todas tus cosas: porque de otra manera facilmente te encenderas en ira, siendo tu, o los tuyos tocados con qualquier liuiana palabra. Y demas desto quanto te sintieres naturalmente mas inclinado a ira, tanto deues estar mas aparejado a paciencia, preuenien do antes todas las maneras de agrauios que te pueden suceder en qualquier negocio, porque las saetas que de lexos se veen menos hieren. Para lo qual deues tener en tu coraçõ muy determinado, que quando en tu pecho hiruiere la ira, ninguna cosa digas, o hagas, ni creas a ti mesmo, mas ten por sospechoso todo lo que en este tiempo te dixere tu coraçon, puesto q̃ pareza muy conforme a razon, dilata la execucion, hasta que se abaxe la colera, o reza de uotamente vna vez, o mas la oracion del Pater noster, o otra semejante. Plutharco refiere, que vn hombre muy sabio y experimentado despidiendose de vn Emperador, grande amigo suyo, no le dio, otro consejo sino que quando estuuiesse ayrado, no mandasse hazer cosa alguna, hasta que passasse primero entre si todas las letras del a.b.c. para darle a entẽder quã desatinados son los consejos dela ira al tiempo que hierue en el coraçon.

Y es mucho para notar, que no auiendo en el mundo peor tiempo, para deliberar lo que se deue de hazer, q̃ este, ninguno ay en que el hombre tenga mayor desseo de lo hazer. Por lo qual conuiene resistir con grande discreciõ y animo a esta tentacion. Porque sin duda assi como el que esta tomado del vino, no puede assentar cosa que sea cõforme a razõ y de que Simile. despues no se deua arrepentir (como se escriue de Alexandro Magno (assi el que esta tomado del vino de la ira, y ciego con los humos desta passion, ningun assiento ni consejo puede tomar, que por muy acertado que le parezca, otro dia por la mañana no lo condene. Porque cierto es que la ira, el vino, y el apetito carnal, son los peores consejeros que ay. Por donde Eccle. 31. dixo Salomon. Que el vino, y la muger haziã salir de seso a los sabios. Y por vino entiende el aqui, no solo este material (que suele cegar la razon) sino qualquier passion vehemente que tambien en su manera la ciega, aunque no dexa de ser culpa lo que desta manera se haze.

Tambien es muy buen consejo quãdo estuuieres ayrado, ocuparte en otros negocios, diuertiendo el pensamiento de la indignacion, porque quitãdo la leña del fuego, luego cessara la llama del. Procura otro si amar a quiẽ de necessidad has de suffrir: porq̃ si el suffrimiento no

to no es acompañado con amor, la paciencia que se muestra por defuera, muchas vezes se
1. Cor. 13. buelue en rancor. Por lo qual diziendo San Pablo, la caridad es paciente: luego añadio, y benigna: porque la verdadera caridad no cessa de amar benignamente a los que suffren pacientemente. Tambien es muy loable consejo dar lugar a la yra del hermano: porque si te apartares del ayrado, darle has lugar, para
Prou. 15. que pierda la yra, o alomenos respondele blandamente: porque (como dize Salomon) la respuesta blanda quebranta la yra.

Remedio contra la pereza.
Cap. X.

Cassianus lib. 10. ACcidia es vna floxedad y caymiento del coraçon para bien obrar, y particularmente es vna tristeza y hastio de las cosas espirituales. El peligro deste pecado se conoce por
Mat. 7. aquellas palabras que el Saluador dize? Todo arbol que no diere buen fruto, sera cortado y echado en el fuego. Y en otra parte exhortandonos a viuir con cuydado y diligencia (que
Mat. 25. Luc. 21. es contraria a este vicio) dize: Abrid los ojos, velad y orad: porque no sabeys quando sereys llamados.

Pues quando este torpe vicio tentare tu coraçon, puedes armarte contra el, con las consideraciones siguientes. Primeramente considera, quantos trabajos passò Christo por ti, dende el principio hasta el fin de su vida: como passaua las noches sin sueño, haziendo oracion por ti: como discurria de vna Prouincia a otra, enseñando y sanando los hombres: como se ocupaua siempre en las cosas que pertenecian a nuestra salud: y sobre todo esto, como en el tiempo de su passion, lleuo sobre sus sacratissimos ombros cansados de los muchos trabajos passados, aquel grande y pesado madero de la Cruz. Pues si el Señor de la Magestad tanto trabajò por tu salud, quanto sera razon trabajes tu por la tuya? Por librarte de tus pecados padeciò aquel tan tierno cordero tantos y tan grandes trabajos: y tu no quieres sufrir aun los pequeños por ellos? Mira tambien quantos trabajos sufrieron los Apostoles quando fueron por todo el mundo predicando, quantos padecieron los Martyres, quantos los Confessores, quantos las Virgines, quantos todos aquellos Padres que viuian apartados en los desiertos, y quantos finalmente todos los Santos que ahora reynan con Dios, por cuya dotrina y sudores, la fe Catholica, y la Iglesia se dilatò hasta el dia de oy.

Considera junto con esto, como ninguna de todas las cosas criadas esta ociosa: porque los exercitos del cielo, sin cessar cantan loores a Dios: el Sol, y la Luna, y las estrellas, y to- Isai. 6.
dos los cuerpos celestiales, cada dia dan vna Apoc. 4.
buelta al mundo para nuestro seruicio. Las yeruas, los arboles, de vna pequeña planta van creciendo hasta su justa grandeza. Las hormigas juntan granos en sus cillerros en el verano, con que se sustentan en el inuierno. Las abejas hazen sus panales de miel, y con grande diligencia matan los zanganos negligentes y perezosos, y lo mesmo hallaras en todos los otros generos de animales. Pues como no auras tu verguença hombre capaz de razon de tener pereza, la qual aborrecen todas las criaturas irracionales por instincto de naturaleza?

Item si los negociadores deste mundo passan tantos trabajos para juntar sus riquezas perecederas (las quales despues de ganadas con muchos trabajos, han de guardar con muchos peligros) que sera razon hagas tu negociador del cielo para adquirir thesoros eternos, que para siempre duran?

Mira tambien, que sino quieres trabajar ao- Nota.
ra quando tienes fuerças y tiempo, que por ventura despues te faltara lo vno, y lo otro: cõmo cada dia veemos acaecer a muchos. El tiempo de la vida es breue, y lleno de mil estoruos: por tanto quando tuuieres oportunidad para bien obrar, no lo dexes por pereza: porque vendra la noche, qnando nadie podra obrar.

Mira tambien que tus muchos y grandes pe- Ioan. 9.
cados piden grande penitencia, y grãde feruor de deuocion para satisfazer por ellos. Tres vezes negò san Pedro, y todos los dias de su vida llorò aquel pecado, puesto que ya estaua perdonado. Maria Madalena hasta el postrer punto de su vida, llorò los pecados que auia cometido: puesto que auia oydo aquella tan dul-
ce palabra de Christo: Tus pecados te son per- Luc. 7.
donados. Y por abreuiar, dexo aqui de referir otros que acabaron la penitencia con la vida: de los quales muchos tenian mas liuianos pecados que tu. Pues tu que cada dia acrecientas pecados a pecados, como tienes por graue el trabajo necessario para satisfazer por ellos? Por tanto en el tiempo de la gracia y de la misericordia trabaja para hazer frutos dignos de penitencia: paraque con los trabajos desta vida, redimas los de la otra. Y dado que nuestros

traba-

trabajos y obras parezcan pequeñas: pero toda via en quanto proceden de la gracia, son de grande merecimiento: por donde en el trabajo son temporales, y en el premio eternas: breues en el espacio de la carrera, y perpetuas en la corona. Por lo qual no consintamos que este espacio de merecer, se nos passe sin fruto, poniendo ante nuestros ojos el exemplo de vn deuoto varon, que todas las vezes que oya el relox, dezia: O Señor Dios mio, ya es passada otra hora de las que vos teneys contadas de mi vida, y de que tengo de daros cuenta.

Si alguna vez nos vieremos cercados de trabajos, acordemonos que por muchas tribulaciones nos conuiene entrar en el Reyno
Tim. 2. de Dios: y que no sera coronado, sino aquel que varonilmente peleare. Y si te parece, que assaz tienes peleado y trabajado, acuerdate
Ia tt 10. c 24. que esta escrito: El que perseuerare hasta la fin, sera saluo. Porque sin perseuerancia, ni la obra es finalmente frutuosa, ni el trabajo tiene premio, ni el que corre alcança vitoria,
Mar. 15. ni el que sirue la gracia final del Señor. Por lo qual no quiso el Saluador baxar dela Cruz, quando se lo pedian los Iudios, por no dexar imperfeta la obra de nuestra redempcion. Por tanto si queremos seguir a nuestra cabeça, trabajemos con toda diligencia hasta la
Eccle. 18. muerte, pues el premio del Señor dura para siempre. No cessemos de hazer penitencia, no cessemos de lleuar nuestra Cruz empos de Christo: porque de otra manera, que nos aprouechara auer nauegado vna muy larga y prospera nauegacion, si al cabo nos perdemos en el puerto?

Y no nos deue espantar la dificultad de los trabajos y peleas: porque Dios que te amonesta que pelees, te ayuda para que venças y ve tus combates, y te socorre quando desfalleces,
Nota. y te corona quando vences. Y quando te fatigaren los trabajos toma este remedio. No compares el trabajo de la virtud, con el deleyte del vicio contrario, sino la tristeza que aora sientes en la virtud, con la que sentias despues de auer pecado: y el alegria que puedes tener en la hora de la culpa, con la que tendras despues en la gloria: y luego veras, quanto es mejor el partido de la virtud, que el de los vicios. Vencida vna batalla, no te descuydes: porque muchas vezes (como dize vn Sabio) nacen descuydos del buen sucesso: antes deues estar apercebido, como si luego vuiessen de tocar la trompeta para otra: porque ni la mar puede estar sin ondaas, ni esta vida sin tentaciones. Y demas desto, el que comiença la buena vida, suele ser mas fuertemente tentado del enemigo, el qual no se precia de tentar los que possee con pacifico señorio, sino los que estan fuera de su juridicion. Assi que en todo tiempo has de velar, y siempre estar alerto, y armado, en quanto estuuieres en esta frontera. Y si alguna vez sintieres tu anima herida, guardate de cruzar luego las manos, y arrojar las armas y el escudo, y entregarte al enemigo. Antes deues imitar a los caualleros esforçados, a los quales muchas vezes la verguença de ser vencidos, y el dolor de las heridas, no solamente no haze huyr, mas antes los incita a pelear. Desta manera cobrando nueuo esfuerço con la cayda, veras luego huyr aquellos de quien tu huyas, y perseguiras a los que te perseguian. Y si por ventura (como acontece en las batallas) otra vez fueres herido, ni aun entonces has de desmayar, acordandote que esta es la condicion de los que pelean varonilmente, no que nunca sean heridos, mas que nunca se rindan a sus contrarios. Porque no se llama vencido, el que fue muchas vezes herido, sino el que siendo herido perdio las armas y el coraçon. Y siendo herido, luego procura de curar tu llaga porque mas facilmente curaras vna llaga, que muchas: y mas ligeramente curaras la fresca, que la que ya esta fistolada.

Quando alguna vez fueres tentado, no te contentes con no obedecer a la tentacion: mas antes procura sacar de la misma tentacion motiuos para la virtud: y con esta diligencia, y con la diuina gracia no seras peor por la tentacion, sino mejor: y assi todo seruira por tu bien. Si fueres tentado de luxuria, o
Nota. de gula, quita vn poco de los regalos acostumbrados, aunque sean licitos, y acrecienta mas a los santos ayunos y exercicios. Si eres combatido de auaricia, acrecienta mas las lymosnas y buenas obras que hazes. Si eres estimulado de vanagloria, tanto mas te humilla en todas las cosas. Desta manera por ventura temera el demonio tentarte, por no darte ocasion de mejorarte, y de hazer obras buenas, el qual siempre desea que las hagas malas. Huye quanto pudieres la ociosidad y nunca estes tan ocioso, que en la ociosidad no entiendas en alguna cosa de prouecho, ni tan ocupado que no procures en la misma ocupacion leuantar tu coraçon a Dios, y negociar con el.

De otra manera de pecados que deue trabajar por huyr el buen Christiano. Cap. XI.

DEmas destos siete pecados que se llaman capitales, ay otros tambien que se deriuan dellos, los quales no menos deue trabajar de euitar todo fiel Christiano que los passados.

Entre estos, vno de los mas principales, es jurar el nombre de Dios en vano: porque este pecado es derechamente contra Dios, y assi de su condicion es mas graue de qualquier otro pecado que se haga contra el proximo, por muy graue que sea. Y no solo tiene esto verdad quando se jura por el mesmo nombre de Dios, sino tambien quando se jura por la Cruz y por los Sanctos, y por la vida propria: porque qualquier destos juramentos (si cae sobre mentira) es pecado mortal, y pecado muy reprehendido en las escripturas sagradas, como injurioso a la diuina Magestad. Verdad es que quando el hombre descuydadamente jura mentira, escusarse ha de pecado mortal: porq̃ donde no ay juyzio de razon, ni determinacion de voluntad, no ay esta manera de pecado. Mas esto no se entiende en los que tienen costumbre de jurar a cada passo, sin hazer caso, ni mirar como juran, y no les pesa de tenerla, ni procuran hazer lo que es de su parte por quitarla: porque estos no se escusan de pecado, quando por razon desta mala costumbre, juran mentira sin mirar en ello, pudiendo y deuiendo mirarlo. Ni pueden alegar que no miraron en ello, ni era su voluntad jurar mentira: porque su puesto que ellos quieren tener esta mala costumbre, tambien quieren lo que se sigue della, que es este: y otros semejentes inconuenientes, y por esto no dexan de imputarseles por pecados, y llamarse voluntarios.

Por esto deue trabajar el Christiano todo lo possible por desarraygar de si esta mala costũbre: paraque assi no se le imputẽ estos descuydos por culpa mortal. Y para esto no ay otro mejor medio, que tomar aquel tan saludable cõsejo, que nos dio primero el Saluador, y
Matth. 5. Iacob. 1. despues su Apostol Sanctiago, diziendo: Ante todas las cosas hermanos mios no querays jurar, ni por el cielo, ni por la tierra, ni otro qualquier juramento, sino sea vuestra manera de hablar, si por si, y no por nõ: porque no vẽgays a caer en juyzio de condenacion. Quiere dezir, porque no os lleue la costumbre a jurar alguna mentira por donde seays juzgados y sentenciados a muerte perpetua. Y no solo de su propia persona, sino tambien de sus hijos y familia, y casa, trabaje por desterrar este tan peligroso vicio reprehendiendo y auisando a todos sus familiares, quando los viere jurar qualquier juramento que sea. Y quando el mesmo en esto se descuydare, tãga por estilo dar alguna limosna, o rezar si quiera vn Pater noster, y vn Aue Maria: para que esto le sea, no tanto penitencia de la culpa, quanto memorial y despertador para no caer mas en ella.

Del murmurar, escarnecer, y juzgar temerariamente. §. I.

Otro pecado que se deue tambien mucho euitar, es el de la murmuracion: el qual no menos reyna oy en el mundo, que el passado, sin que aya casa fuerte, ni congregacion religiosa, ni lugar sagrado contra el. Y aunque este vicio sea familiar a todo genero de personas (porque el mesmo mundo con los desatinos que cada dia haze, como da materia de llorar a los buenos, assi la da de murmurar a los flacos) pero toda via ay algunas personas por natural passion mas inclinadas a el, que otras. Porque assi como ay gustos que no arrastran a cosa dulce, ni la pueden tragar, sino a cosas amargas y acetosas: assi ay pernas tan podridas en si, y tan llenas de humor triste y melancolico, que en ninguna materia de virtud, ni alabança agena, toman gusto sino en solo mofar, y maldezir, y tratar de males agenos. De suerte que a todas las otras platicas y materias estan dormidos y mudos, y en tocandose esta tecla, luego parece que resucitan, y obran nueuos espiritus para tratar desta materia.

Pues para criar en tu coraçon odio de vn vicio tan perjudicial y aborrecible como este, considera tres grandes males que trae cõsigo. El primero es, que esta muy cerca de pecado mortal, porq̃ de la murmuracio a la detraccio aymuy poco camino que andar, y como estos dos vicios sean tan vezinos, facil cosa es passar del vno al otro: assi como los Philosophos dizen, que entre los elementos que concuerdan en alguna calidad, es muy facil el passaje de vno a otro: Y assi vemos acaecer muchas vezes que quando los hõbres comiençan a murmurar, facilmente passan de los defectos comunes a los particulares, y de los publicos a los secretos, y de los pequeños a los grandes: con que dexan

dexan las famas de sus proximos tiznadas y desdoradas. Porque despues que la lengua se comiença a calentar,y crece el ardor y desseo de encarcelar las cosas tan mal se enfrena el apetito del coraçon,como el impetu de la llama, quando la sopla el viento, o el caualło de mala boca quando corre a toda furia.Y ya entonces el murmurador no guarda la cara a nadie,ni cessa de yr adelante, hasta llegar al mas secreto rincon de la posada. Y por esta causa
Eccle.22. desseaua tanto el Ecclesiastico la guarda deste portillo, quando dezia: Quien dara guarda a mi boca,y pondra vn sello en mis labios, para que no venga a caer por ellos,y mi propia lengua me condene? Quien esto dezia, muy bien conocia la importancia y dificultad deste negocio, pues de solo Dios desseaua y esperaua el remedio (que es el verdadero medico deste
Prou. 16 mal) como lo testifica Salomon diziendo: Al hombre pertenece aparejar el anima, mas a Dios gouernar la lengua, tan grande es este negocio.

El segundo mal que tiene este vicio, es ser muy perjudicial y dañoso: porque alomenos no se pueden escusar en el tres males: vno del que dize:otro de los que oyen y consienten:y el tercero delos ausentes de quien el mal se dize, porque como las paredes tienen oydos, y las palabras alas, y los hombres son amigos de ganar amigos,y congraciarse con otros,lleuando y trayendo estas consejas (so color de que tienen mucha cuenta con la honra de las personas) de aqui nace que quando estas llegan a oydos del infamado, se escandalize, y embrauezca, y tome passion contra quien dixo mal del: de donde suelen recrecerle enemistades eternas, y aun a vezes desafios, y sangre. Por
Eccle. 28. donde dixo el Sabio:El escarnecedor y maldiziente sera maldito, porque reboluio a muchos que viuian en paz. Y todo esto (como
Eccle. 11. ves) nacio de vna palabra desmandada:porque (como dize el Sabio) de vna centella se leuanta a vezes vna grande llama.

Por razon destos daños es comparado es-
Pro.51.57 Prou. 25. te vicio en la escritura, vnas vezes con las nauajas que cortan los cabellos sin que lo sintays: otras vezes con arcos y saetas que tiran de lexos, y hieren a los ausentes, otras ve-
Psalm. 7. zes con las serpientes, que muerden de callada, y dexan la ponçoña en la herida: por las quales con:paraciones el Espiritu santo nos quiso dar a entender la malicia y daños deste vicio,el qual es tan grande, que dixo el Sabio,
Eccle. 28. la herida del açote dexa vna señal en el cuerpo,mas la de la mala lengua dexa molidos los hueSSos.

El tercero mal que este vicio tiene, es ser muy aborrecible è infame entre los hombres, porque todos naturalmente huyen de las personas de mala lengua,como de serpientes pon çoñosas.Por donde dixo el Sabio,que era ter- Eccle.9.
rible en su ciudad el hombre deslenguado. Pues que mayores inconuenientes quieres tu para aborrecer vn vicio, que por vna parte es tan dañoso, y por otra tan sin fruto? Porque querras ser deblalde y sin causa infame y aborrecible a Dios,y a los hombres?Especialmente en vn vicio tan quotidiano y tan vsado,donde casi tantas vezes has de peligrar, quantas hablares y platicares con otros?

Haz pues aora cuenta que la vida del proximo, es para ti como vn arbol vedado, en que no has de tocar. Con ygual cuydado has de procurar nunca dezir bien de ti,ni mal de otro: porque lo vno es de vanos, y lo otro de maldizientes. Sean todos de tu boca virtuosos y honrados,y tenga todo el mundo creydo,que nadie es malo por tu dicho. Desta manera escusaras infinitos pecados:y otros tantos escrupulos,y remordimientos de conciencia,y seras amable a Dios,y a los hombres,y de la manera que honrares a todos, assi de todos seras honrado. Haz vn freno a tu boca,y esta siempre atento a engullir y tragar las palabras que se te rebueluen en el estomago,quando vieres que lleuan sangre. Cree que esta es vna de las grandes prudencias y discreciones que ay, y vno delos grandes imperios que puedes tener, si lo tuuieres sobre tu lengua.

Y no pienses que te escusas deste vicio, quando murmuras artificiosamente,alabando primero al que quieres condenar: porque algunos murmuradores ay que son como los barberos, que quando quieren sangrar, vntan Simile.
primero blandamente la vena con azeyte, y despues hieren con la lanceta y sacan sangre. Destos dize el Propheta: que hablan palabras Psal.54
mas blandas que el olio,mas que ellas de verdad son saetas.

Y como quiera que sea grande virtud abstenerse de toda especie de murmuracion:mucho mas lo es para con aquellos de quien auemos sido ofendidos. Porque quanto es mas fuerte el apetito de hablar mal destos,tanto es de mas generoso coraçon ser templado en esta parte, y vencer esta passion. Y por esto aqui conuiene tener mayor recato,donde se conoce mayor peligor.

Y no

Y no solo de maldezir y murmurar, sino tambien de oyr lenguas de murmuradores te
Cap. 18. deues abstener, guardando aquel consejo del Ecclesiastico, que dize: Atapa tus oydos con espinas, y no oya la lengua del maldiziente. Donde no se contenta con que tapes los oydos con algodon, o con otra materia blanda, sino quiere que sea con espinas: para que no solo no te entren las tales palabras en el coraçon,holgando de oyrlas:sino tambien punces el coraçon del que murmura, haziendo mala cara a sus palabras, como mas claramente lo
Prou. 25. significò Salomon, quando dixo: El viento cierço esparze las nuues,y el rostro triste la cara del que murmura. Porque (como dize san Hieronymo) la saeta que sale del arco, no se hinca en la piedra dura, sino antes de alli resurte,y hiere a vezes al que la tiro.

Y por tanto si el que murmura es tu subdito, o tal persona que sin escandalo le puedes mandar que calle, deueslo hazer: y si esto no puedes,alomenos entremete otras platicas discretamente, para cortar el hilo de aquellas, o muestrale tan mala cara, que el mesmo se auerguence de lo que habla: y assi quede cortesmente auisado,y se buelua del camino. Por
Simile. que de otra manera si le oyes con alegre rostro,dasle ocasion que passe adelante, y assi no menos pecas oyendo tu que hablando el,pues assi como es gran mal pegar fuego a vna casa, assi tambien lo es estarse calentando a la llama que otro enciende, estando obligado a acudir con agua.

Mas entre todas estas murmuraciones, la peor es murmurar de los buenos: porque esto es acouardar a los flacos y pusilanimes, y cerrar la puerta a otros mas flacos, para que no osen entrar en este recelo. Porque aunque esto no sea escandalo para los fuertes,no se puede negar, sino que lo es para los pequeñuelos.
Mat. 18. Y porque no tengas en poco esta manera de escandalo,acuerdate que dize el Señor:Quien escandalizare a vno destos pequeñuelos que en mi creen, mas valdria que le atassen vna piedra de atahona al cuello, y le arrojassen en el profundo de la mar. Por esso tu hermano mio ten por vn linage de sacrilegio poner boca en los que siruen a Dios: porque aunque
Zach.2. fuessen lo que los malos dizen, solo por el sobre escrito que traen merecen honra. Mayormente pues esta Dios diziendo dellos: Quien a vosotros tocare, toca en mi en la lumbre de los ojos.

Todo esto que se ha dicho contra los murmuradores y maldizientes, cabe tambien en los escarnecedores, y mosadores, y mucho mas. Porque este vicio tiene todo lo que el passado, y sobre esto tiene otra tizne, aun mas de soberuia y presumcion, y menosprecio de los otros: por donde es muy mas para huyr, que el otro: como lo mandò Dios en la ley Leuit.19.
quando dixo: No seras maldiziente, ni escarnecedor en los pueblos.Y por esto no sera necessario gastar mas palabras en afear este vicio, pues para esto deue bastar lo dicho.

De los juyzios temerarios, y de los mandamientos de la Iglesia.
§. II.

Con estos dos pecados (como muy vezino dellos) se junta el juzgar temerariamente,porque los murmuradores y escarnecedores, no solo hablan mal de las cosas que realmente passan,sino de todo aquello que ellos juzgan,o sospechan. Ca porque no les falte materia de murmurar,ellos mesmos la leuantan,quando faltan con los juyzios y sospechas de su coraçon, echando a mala parte lo que se podia echar a buena: contra aquello que el Saluador
Mat. 7 nos manda, diziendo: No juzgueys, y no sereys juzgados:no condeneys, y no serey condenados. Esto tambien muchas vezes puede ser pecado mortal,quando lo que se juzga, es cosa graue,y se juzga liuianamente, y con poco fundamento. Mas quando el juyzio fuesse mas sospecha que juyzio, entonces no seria pecado mortal por la imperfecion de la obra.

Con estos pecados que son contra Dios, se juntan los que se hazen contra aquellos cinco mandamientos de la santa madre Iglesia: los quales obligan de precepto, como son oyr Missa entera Domingos y fiestas, confessar vna vez en el año, comulgar por Pascua, y ayunar los dias que ella manda,y pagar fielmente los diezmos.El mandamiento del ayuno obliga de veynte vn años arriba (mas o menos conforme al parecer del discreto confessor,o cura) a los que no son enfermos, o muy flacos, o viejos,o trabajadores, o mugeres que crian, o estan preñadas,y a los que no tienen para comer baltantemente vna vez al dia.Y assi puede auer otros impedimentos semejantes.

En lo que toca al oyr de las Missas los dias de obligacion, trabaje el hombre por assistir a ellas no solo con el cuerpo, sino tambien con el espiritu, recogidos los sentidos, y la lengua

calla-

callada: mas el coraçon estè atento a Dios, y a los Mysterios de la Missa, o de algun otro santo pensamiento, o alomenos rezando alguna cosa deuota.

Y los que tienen esclauos, criados, hijos, y familia, deuen procurar con todo estudio y diligencia, que estos oyan Missa los dias de fiesta, y sino pudieren acudir a lo mayor (por auer de quedar en casa a adereçar la comida, o a otras cosas necessarias) alomenos procuren que esse dia por la mañana oyan vna Missa rezada, para que assi cumplan con esta obligacion. En lo qual ay muchos señores de familia muy culpados y negligentes, los quales daran a Dios cuenta estrecha desta negligencia. Verdad es, que quando se ofreciesse vrgente y razonable causa, por donde no se pudiesse oyr la Missa (como es estar curando a vn enfermo, o cosas semejantes) entonces no seria pecado dexar la Missa, porque la necessidad no esta sujeta a esta ley.

Estos son los pecados mas quotidianos, en que mas vezes suelen caer los hombres: de los quales todos deuemos siempre huyr con suma diligencia: de vnos, porque son mortales, y de otros, porque estan muy cerca de serlo, de mas de ser de suyo mas graues que los otros comunes veniales. Desta manera conseruaremos la innocencia, y aquellas vestiduras blancas que nos pide Salomon, quando dize: En todo tiempo esten blancas tus vestiduras, y nunca jamas falte olio de tu cabeça, que es la vncion dela diuina gracia: la qual nos da lumbre y fortaleza para todas las cosas, y assi nos enseña y esfuerça para todo bien, que son los principales efetos deste olio celestial.

Eccles. 9.

De los pecados veniales.
Cap. XII.

Y Aunque estos sean los principales pecados de que te deues guardar, no por esso pienses ya que tienes licencia para afloxar la rienda a todos los otros pecados veniales. Antes instantissimamente te ruego no seas de aquellos, que en sabiendo que vna cosa nos es pecado mortal, luego sin mas escrupulo se arrojan a ella con grandissima facilidad. Acuerdate que dize el Sabio, que el que menospreçia las cosas menores, presto caera en las mayores. Acuerdate del Prouerbio que dize: Que por vn clauo se pierde vna herradura, y por vna herradura vn cauallo, y por vn cauallo vn cauallero. Las casas que vienen a caer por tiempos, primero comiençan por vnas pequeñas goteras, y assi vienen a arruynarse, y dar consigo en tierra. Acuerdate que aunque sea verdad, que no bastan siete, ni siete mil pecados veniales para hazer vn mortal, pero que toda via es verdad lo que dize san Augustin por estas palabras: No querays menospreciar los pecados veniales, porque son pequeños, sino temedlos, porque son muchos. Porque muchas vezes acaece, que las bestias pequeñas, quando son muchas matan los hombres. Por ventura no son menudos los granos del arena? Pues si cargays vn nauio de mucha arena, presto se yra a fondo. Quan menudas son las gotas del agua? Por ventura no hinchen los caudalosos rios, y derriban las casas soberuias? Esto pues dize san Augustin, no porque muchos pecados veniales hagan vn mortal (como ya diximos) sino porque disponen para el, y muchas vezes vienen a dar en el. Y no solo esto es verdad, sino tambien lo que dize san Gregorio: Que en parte es mayor peligro caer en las culpas pequeñas, que en las grandes. Porque la culpa grande quanto mas claro se conoce, tanto mas presto se enmienda: mas la pequeña, como se tiene en nada, tanto mas peligrosamente se repite, quanto mas seguramente se comete.

Eccles. 19.

Simile.

† Super Ioã. tract. 1. ad finem to. 9. & lib. de Medicina Penitentiæ ad finem tom. 5. cap. 2.

nota

Finalmente los pecados veniales, por pequeños que sean, hazen mucho daño en el anima: porque quitan la deuocion, turban la paz de la conciencia, apagan el feruor de la caridad, enflaquecen los coraçones, amortigan el vigor del animo, afloxan el vigor de la vida espiritual: y finalmente resisten en su manera al Espiritu santo, è impiden su operacion en nosotros, por donde con todo estudio se deuen euitar: pues nos consta cierto que no ay enemigo tan pequeño, que despreciado, no sea muy poderoso para dañar.

Y si quieres saber en que generos de cosas se cometen estos pecados, digote, que en vn poco de yra, de gula, o de vanagloria, en palabras, y pensamientos ociosos, en risas, en burlas desordenadas, en tiempo perdido, en dormir demasiado, en mentiras, y lisongerias de cosas liuianas, y assi en otras cosas semejantes.

Tenemos pues aqui señaladas tres diferencias de pecados: vnos que comunmente son mortales, otros que comunmente son veniales, otros como medios entre estos dos estremos, que a vezes son mortales, y a vezes veniales. De todos conuiene que nos guardemos, pero

pero mucho mas destos que estan como en medio, y mucho mas de los mortales, pues por ellos solos se rompe la paz y amistad con Dios, y se pierden todos los bienes de gracia, y todas las virtudes infusas, puesto caso que la fe, y esperança no se pierdan, sino por sus actos contrarios.

De otros mas breues remedios contra todo genero de pecados, mayormente contra aquellos siete que llaman Capitales.
Cap. XIII.

LAs consideraciones que hasta aqui auemos escrito, seruiran para tener el hombre su animo bien dispuesto, y armado contra todo genero de pecados: mas para el tiempo de pelear, que es quando alguno destos vicios tienta nuestro coraçon, puedes vsar destas breues sentencias que nos dexo escritas vn religioso varon: el qual contra cada vno destos vicios, se armaua desta manera.

Contra la soberuia, dezia: quando considero a quan grande estremo de humildad se abaxò aquel altissimo hijo de Dios por mi, nunca tanto me pudo abatir alguna criatura, que no me tuuiesse por digno de mayor abatimiento.

Contra la auaricia dezia: como entendi que con ninguna cosa podia mi anima tener hartura, sino con solo Dios: pareciome que era gran locura, buscar otra cosa fuera del.

Contra la luxuria, dezia: Despues que entendi la grandissima dignidad que se da a mi cuerpo, quando recibe el sacratissimo cuerpo de Christo: pareciome que era grande sacrilegio profanar el templo que el para si consagrò con la torpeza de los pecados carnales.

Contra la yra dezia: Ninguna injuria de hombres bastara para turbarme, si me acordare de las injurias que yo tengo hechas contra Dios.

Contra el odio, è imbidia dezia: Despues que entendi como Dios auia recebido vn tan gran pecador como yo: no pude querer a nadie mal ni negarle pardon.

Contra la gula dezia: Quien considerare aquella amarguissima hiel, y vinagre, que en medio de sus tormentos se dio por vltimo refrigerio al hijo de Dios, que por agenos pecados padecia, aura verguença de buscar manjares regalados y exquisitos, teniendo tanta obligacion a padecer algo por sus pecados propios.

Contra la pereza dezia: Como entendi que despues de tan breuissimo trabajo se alcançaua gloria perdurable: pareciome que era muy pequeña qualquier fatiga, que por esta causa se padeciesse.

§. I.

Otra menera de remedios assi breues pone S. Augustin contra todos los vicios: aunque algunos atribuyen esto a san Leon Papa: donde por vna parte representa de la manera que el vicio tienta, y lo que propone: y por otra las consideraciones y palabras con que le auemos de salir al encuentro. Las quales por parecerme muy prouechosas, quise tambien añadir aqui.

Comiença pues primeramente a hablar la soberuia, y dize assi: Ciertamente tu hazes ventaja a otros muchos en saber, en hablar, en riquezas, y en otras muchas habilidades: por tanto a todos es razon que tengas en poco, pues a todos eres superior. La humildad responde: Acuerdate que eres poluo y ceniza, podre y gusanos: y puesto que seas grande, si quanto mayor eres, mas no te humillares, dexaras de ser lo que eres. Porque por ventura eres tu mayor que el Angel que cayò? Por ventura resplandeces tu mas en la tierra, que Lucifer en el cielo? Pues si aquel por su soberuia de tan alta cumbre cayò en tanta miseria: como quieres tu de tanta miseria subir a tan alta gloria, permaneciendo en la mesma soberuia?

Lucæ. 11. Isay. 14.

La gloria vana dize: Haz todos los bienes que pudieres, y publicalos a todos: para que todos te tengan por bueno, y de todos seas reuerenciado, y ninguno te desprecie, ni tenga en poco. El temor de Dios responde: Gran locura es, dar por honra temporal, aquello con que se gana gloria perdurable. Por tanto trabaja por encubrir alomenos con la voluntad las buenas obras que hazes, porque si en tu voluntad las escondes: no sera vanidad mostrarlas: porque se podra llamar publico lo que en tu voluntad esta secreto.

La hypocresia dize: Pues ningun bien en la verdad tienes, finge alomenos defuera lo que no tienes, porque no seas de todos aborrecido si por tal fueres de todo conocido. La verdadera religion responde. Mucho mas trabaja por ser que por parecer, lo que no eres, ca propio oficio es del verdadero Christiano, procurar mas de ser bueno, que de parecerlo. Porque engañar a los hombres con essa dissimolacion, q̃ otra cosa ganas, sino tu propia condenacion?

El

El menosprecio y desobediencia dize. Quien eres tu para que siruas a otros que son tus inferiores? A ti conuenia mandar y a ellos obedecer, pues no ygualan contigo ni en ingenio, ni en discrecion: ni en virtud. Basta que guardes los mandamientos de Dios: y no cures de lo que te mandan los hombres. La sujecion y obediencia responde. Si es necessario sujetarte a los mandamientos de Dios: por la mesma razon te deues sujetar a la ordenacion de los hombres, porque el mesmo Dios dize: Quien a vosotros oye a mi oye, y quien a vosotros desprecia a mi desprecia. Y si dizes que esto es razon, quando el que manda es bueno, y no quando no lo es, oye lo que el Apostol en contrario dize: Todo el poder de los hombres, de Dios se deriua: y las cosas que de Dios son, ordenadas son. Assi que no pertenece a ti saber quales son los que mandan, sino que es lo que te mandan, para auerlo de cumplir.

La imbidia dize: En que cosa eres tu menor que aquel: o aquella? Pues porque no seras tenido en tanto, o en mas que aquellos? Quantas cosas puedes tu hazer que ellos no pueden? Pues contra justicia es ygualarse ellos contigo, o hazerse tus superiores. La concordia responde. Si en virtud sobrepujas a otros, mas seguro estaras en el lugar baxo, que en el alto. Porque la cayda de lo alto, siempre es de mayor peligro. Y dado que muchos te sean ygua les, o superiores en la fortuna: que perjuyzio re cibes tu por esso? Deuria mirar que teniendo imbidia al que esta en lugar mas alto, te hazes semejante a aquel de quien se escriue: Por imbidia del diablo entrò la muerte en el mundo: y a el imitan todos los que son de su parte.

El odio dize: Nunca Dios quiera que tu ames a quien en todas las cosas se encuentra contigo, quien siempre de ti murmura, quien de todas tus cosas escarnece, quien te da en rostro con el pecado que heziste: y finalmente quien en todas sus palabras y obras, siempre se te pone delante. Porque cierto es, que si el no te tuuiesse odio, no te pondria debaxo los pies. El amor verdadero responde. Por ventura dado que essas cosas sean aborrecibles en el hombre, por esso se ha de aborrecer la ymagen de Dios en el hombre? Por ventura Christo estando en la Cruz no amò a sus enemigos? y partiendo desta vida, no nos amonestò que hiziessemos lo mesmo? Pues echa fuera de tu pecho toda amargura de odio, y beue la dulçura del amor, porque (demas de los respetos y razones eternas que a esto te obligan) ninguna cosa ay en esta vida mas dulce, ni mas suaue que el amor: y ninguna mas amarga y desabrida que el odio: el qual es como vn çaratan que esta siempre royendo las entrañas donde mora.

La murmuracion dize: Quien se puede ya sufrir? quien puede callar quantos males aquel, o aquella han cometido, sino quien por ventura es en su consentimiento? La correccion caritatiua responde: Ni se han de publicar los males del proximo, ni se han de consentir: mas el mesmo delinquente con caridad deue ser amonestado y con paciencia sufrido. Pero algunas vezes conuiene que los hierros de los pecadores a tiempos se callen, para que en otro tiempo mas conuenible se reprehendan.

La yra dize: Como se puede sufrir con paciencia lo que contigo se haze? Antes sufrir tales cosas es pecado, y sino las resistes con gran de saña cada dia se haran contra ti otras peores. La paciencia responde: Si la passion del Redemptor se trae a la memoria, no aura cosa que con ygual animo no se sufra. Porque (como dize S. Pedro) Christo padeciò por nosotros, dexandonos exemplo que sigamos sus pisadas: el qual quando padecia, no se ayraua ni amenazaua a quien le maltrataua. Mayormente siendo tan poco lo que padecemos en comparacion de lo que el padecio. Porque el sufrio injurias, escarnios, bofetadas, açotes, espinas y Cruz: y a nosotros miserables vna palabra nos fatiga, vna descortesia nos mata.

La dureza de coraçon dize: Por ventura has de hablar dulcemente y con palabras blandas a vnos hombres brutos, necios, è insensibles que a vezes con esto se ensoberuecen y alçan a mayores? La mansedumbre responde: No se ha de oyr en esto tu consejo, sino el del Apostol, que dize: No conuiene al sieruo del Señor litigar, sino ser manso en todas las cosas. Verdad es que este vicio de reñir, mas dañoso es en los subditos, que en los prelados. Porque muchas vezes acaece que los subditos desprecian las palabras humildes y dulces de sus prelados, y tiran contra ellas saetas de menosprecio.

La presumpcion y temeridad dize: Testigo tienes a Dios en el cielo: no hagas cosa de lo que los hombres sospechan en la tierra. La satisfaçion denida responde: No es razon dar ocasion a otros de murmurar, ni publicar lo que sospechan: mas si con verdad eres reprehendido, confiessa tu culpa, y sino es assi, niegala con humilde respuesta.

La

uc. 11.

Rom. 13.

Sapien. 2.

Mat. 18.

1. Pet. 2.

2. Tim. 2.

La pereza y floxedad dizen: Si continuamẽte te das al estudio de la lecion y oracion, y lagrymas, perderas la vista. Si estiendes mucho las vigilias de la noche, perderas el seso, y si te fatigas con trabajo demasiado, quedaras inhabil para todo espiritual exercicio. La diligencia y trabajo responde. Porque te prometes luengos años en que ayas de padecer estos trabajos, quien te assegura el dia de mañana, o la hora presente? Por ventura es oluidado lo que el Saluador dize: Velad, porque no sabeys el dia ni la hora. Por tanto sacude de ti toda negligencia y pereza, porque no ganan el reyno del cielo los tibios y perezosos, sino los esforçados y diligentes.

Matth. 23.

La escasseza dize: Si los bienes que possees das a los estraños, con que podras mantener a los tuyos? La misericordia responde. Acuerda te de lo que acaecio al rico que se vestia de purpura y olanda: el qual no fue condenado, porque robasse lo ageno, sino porque no daua lo propio. Por lo qual estando en el infierno llegò a tanta miseria, que pidiò vna gota de agua, y no la alcançò: porque pidiendole el pobre vna sola migaja de pan, no se la diò.

Lucæ. 16.

La gula dize: Todas las cosas criò Dios para comer. Pues el que no quiere comer, que otra cosa haze, sino despreciar los beneficios de Dios? La templança responde: La vna destas cosas que dizes, es verdadera. Porque todas essas criò Dios, porque el hombre no muriesse de hambre: mas porque no excediesse la justa medida, mandole que tuuiesse abstinencia, y no tenerla, se cuenta por vno de los principales pecados que huuo en Sodoma, por dõde esta miserable ciudad llegò al extremo de la perdicion. Por tanto conuiene que el sano reciba el manjar: assi como el enfermo la medicina: conuiene saber, no para socorrer a su necessidad. Y aquel del todo vence este vicio, que no solamente en la cantidad del manjar pone la medida que deue, sino tambien desprecia los delicados y sabrosos manjares, sino es, quando la enfermedad, ò la caridad lo pide.

Bzech. 16 Simile.

La vana alegria dize: Porque escondes dentro de ti el gozo de tu coraçon? Publica a todos tu alegria, y di en presencia de tus compañeros alguna cosa con que huelguen y rian. La templada tristeza responde. De donde, o de que tienes tanta alegria? Por ventura tienes ya vencido al diablo? o has acabado ya el tiempo de tu destierro, y llegado a la patria? Por vẽtura no te acuerdas de lo que dize el Señor:

Ioan. 16. El mundo se alegrara, y vosotros os entristereys: mas vuestra tristeza se boluera en alegria. Por tanto refrena este vano regozijo, por que aun no has escapado de todos los males deste tan peligroso golfo.

La parleria dize: No es pecado hablar mucho, si se habla bien, assi como no dexa de ser lo, hablar mal aunque se hable poco. El discreto callar responde: Verdad es lo que dizes, pero muchas mas vezes queriendo el hombre hablar muchas cosas buenas, acaece que la pla tica que començò bien, acaba mal. Por lo qual dixo el Sabio: Que en el mucho hablar no podia faltar pecado. Y por ventura en la larga platica huyes de palabras dañosas, no podras quiça huyr de las ociosas, de que has de dar cuenta en el dia del juyzio. Conuiene pues tener medida en el hablar, aunque las palabras sean buenas, porque no vengan a parar en malas.

Prou. 10

Matth. 12

La luxuria dize: Porque ahora no gozas de tus deleytes y plazeres, pues no sabes lo que te esta guardado? No es razon que pierdas este buen tiempo, porque no sabes quan presto se passara. Porque si Dios no quisiera que holgaran los hombres con estos deleytes, no criara al principio hombres y mugeres.

La castidad responde: No quiero que dissimules, o finjas que no sabes lo que te esta guardado despues desta vida. Porque si limpia y castamente viuieres tendras plazeres, y alegria sin fin, y si desoneftamente, seras lleuado a los tormentos eternos. Y quanto mas sientes que passa ligeramente el tiempo: tanto mas te conuiene viuir castamente, porque muy miserable es la hora del deleyte, en la qual se pierde vida que dura para siempre.

Todo lo que hasta aqui se ha dicho sirue para prouecrnos de armas espirituales, que para esta pelea son necessarias: con las quales podremos alcançar la primera parte de la virtud, que es carecer de vicios, y defender esta estancia en que Dios nos puso (en la qual el mora) para que no sea ocupada del enemigo. Porque guardada fielmente la posada, sin duda tendremos a aquel celestial huesped en ella, pues (como dize san Iuan) Dios es caridad, y quien esta en caridad, en Dios esta, y Dios en el: y aquel esta en caridad, que ninguna cosa haze contra ella, y no ay cosa que sea contra ella, sino solo el pecado mortal: contra el qual sirue todo lo que hasta aqui auemos dicho.

1. Ioan

(.i.)

SEGVNDA PARTE DESTE SEGVNDO LIBRO EN LA QVAL se trata del Exercicio de las Virtudes.

De tres maneras de Virtudes en las quales se comprehende la suma de toda Iusticia. Cap. XIIII.

DICHO ya en la primera parte deste libro de los vicios con que se affean y escurecen las animas: digamos ahora delas virtudes que las adornan y hermosean con el ornamento espiritual de la justicia. Y porque a esta justicia pertenece dar a cada vno lo que se le deue, assi a Dios, como al proximo, como a si mesmo: assi ay tres maneras de virtudes, de que se compone: vnas que principalmente sirven para cumplir con lo que el hombre deue a Dios: y otras con lo que deue a su proximo: y otras con lo que deue a si mesmo: Y esto hecho, no resta mas para cumplir toda virtud y justicia, que es para ser vn hombre verdaderamente justo y virtuoso, que es lo que aqui pretendemos hazer.

Y si quieres saber en muy pocas palabras y por vnas muy breues comparaciones como esto se pueda hazer, digo q̃ con estas tres obligaciones cumplira el hombre perfectissimamente, si tuuiere estas tres cosas: cõuiene saber para con Dios coraçon de hijo, y para con el proximo coraçon de madre, y para consigo espiritu y coraçon de juez. Estas son aquellas tres partes de justicia en que el Propheta puso la suma de todo nuestro bien, quando dixo: Enseñarte he, ò hombre en q̃ esta todo el biẽ: y que es lo que el Señor quiere de ti. Quiere que hagas juyzio, y que ames la misericordia, y que andes solicito y cuydadoso con Dios. Entre las quales partes el hazer juyzio, declara lo que el hombre deue hazer para consigo, y el amar la misericordia, lo que deue para con el proximo, y el andar solicito con Dios, lo que deue hazer para con el. Y pues en estas tres cosas esta todo nuestro bien, dellas tratare mos ahora mas copiosamente: porque en el Memorial de la vida Christiana, no hezimos mas que passar por ellas breuemente, reseruando su declaracion para este lugar.

h. 6.

ar tra. ap. 3.

De lo que deue el hombre hazer para consigo mesmo. Cap. XV.

PORque la charidad bien ordenada comiença de si mesmo, comencemos por donde el Propheta començò, que es por el hazer juyzio, que pertenece al espiritu y coraçon de juez, el qual deue el hombre tener para consigo. Pues al officio del buen juez pertenece tener bien ordenada, y reformada su republica. Y porque en esta pequeña republica del hombre, ay dos partes principales que reformar (que son el cuerpo con todos sus miembros, y sentidos, y el anima con todos sus effectos, y potencias) todas estas cosas conuiene que sean reformadas y endereçadas virtuosamente en la forma que aqui declaremos: y desta manera aura el hombre cumplido con lo que deue a si mesmo.

De la reformacion del cuerpo. §. I.

Pues para reformacion del cuerpo sirue primeramente la composicion, y disciplina del hombre exterior, guardando aquello que dize San Augustin en su regla. Que en el andar, y en el estar, y en el vestido, ninguna cosa se haga que escandalize y offenda los ojos de nadie, sino lo que conuenga a la sanctidad de nuestra professiõn. Y por esto procure el seruo de Dios tratar con los hombres con tanta grauedad, humildad, suauidad, y mansedumbre, que todos quantos con el trataren, queden siempre edificados y aprouechados con su exemplo. El Apostol quiere que seamos como vna especie aromatica: la qual comunica luego su olor a quien quiera que la toca, y assi le quedan oliendo las manos como a ella: porque tales han de ser las palabras como las obras, la composicion, y conuersacion de los seruos de Dios, que todos quãtos trataren con ellos, queden edificados, y como

Vide Cassian. lib. 5. cap. 12.

2. Cor. 2.

san

sanctificados con su exemplo y conuersacion. Y esto es vno de los principales fructos que se siguen desta modestia y composicion, que es vna manera de predicar callada, donde no con estruendo de palabras, sino con exemplo de virtudes combidamos a los hombres a glorificar a Dios, y amar la virtud, segun que nos lo encomienda el Saluador, quando dize: Assi resplandezca vuestra luz delante de los hombres para que vean vuestras buenas obras, y glorifiquen a vuestro padre que esta en los cielos. Conforme a lo qual dize Isayas, que el sieruo de Dios ha de ser como vn arbol, o vna planta que Dios plantò: para que quien quiera que la viere glorifique a Dios por ella. Mas no se entiende que por esto deue hazer el hombre sus buenas obras, para que sean vistas: antes (como dize San Gregorio) de tal manera se ha de hazer la buena obra en publico, que la intencion este en secreto, para que con la buena obra demos a los proximos exemplo, y con la intencion de agradar a solo Dios, siempre desseemos el secreto.

Matth. 5.

Isai 61.

19. Moral cap 18. explicans illud. Oculus fui cæco. & pes claudo.

El segundo fructo que se sigue desta composicion del hombre exterior, es la guarda del interior, y la conseruacion dela deuocion. Porque es tan grande la vnion, y la liga, que ay entre estos dos hombres, que lo que ay en el vno luego se comunica al otro, y al reues: por donde si el espiritu esta compuesto, luego naturalmente se compone el mesmo cuerpo: y por el contrario, si el cuerpo anda inquieto y descompuesto, luego (no se como) el espiritu tambien se descompone è inquieta. De suerte que qualquier de los dos, es como vn espejo del otro: porque assi como todo lo que vos hazeys haze el espejo que teneys delante, assi todo lo que passa en qualquier destos dos hombres, luego se representa en el otro. Por donde la composicion y modestia de fuera, ayuda mucho a la de dentro: y gran marauilla seria hallarse espiritu recogido en cuerpo inquieto, y desassossegado. Y por esto dize el Ecclesiastico. Que el que tenia los pies ligeros, caeria: dando a entender, que los que carecen de aquella grauedad y reposo que pide la disciplina Christiana, muchas vezes han de tropeçar y caer en muchos defectos, como suelen caer los que traen los pies muy ligeros quando andan.

Simile.

Prou 19.

La tercera cosa para que sirue esta virtud, es para conseruar el hombre con ella la autoridad, y grauedad que pertenece a su persona, y officio, si es persona constituyda en dignidad: como la conseruaua el sancto Iob: el qual en vna parte dize, que la luz y resplandor de su rostro nunca por diuersas ocasiones, y acontecimientos caya en tierra: y en otra dize, que era tanta su autoridad, que quando le veyan los moços se escondian, y los viejos se leuantauan a el, y los principes dexauan de hablar, y ponian el dedo en su boca, por el acatamiento grande que le tenian. La qual autoridad (porque estuuiesse muy lexos de toda repunta de soberuia) acompañaua el sancto varon con tanta suauidad y mansedumbre, que dize el mesmo de si, que estando assentado en su silla como vn Rey acompañado de su exercito, por otra parte era abrigo, y consuelo comun de todos los miserables.

Iob. 29.

Ibidem.

Donde notaras que la falta desta mesura y composicion nos es tanto reprehendida de los sabios por grande culpa, quanto por nota de liuiandad: porque la desemboltura demasiada del hombre exterior, es argumento del poco lastre y assiento del interior, como ya diximos. Por lo qual dize el Ecclesiastico, que la vestidura del hombre, y la manera del reyr, y del andar dan testimonio del. Lo qual confirma Salomon en sus Prouerbios, diziendo: Assi como en el agua clara parece el rostro del que la mira, assi los Sabios conocen los coraçones de los hombres por la muestra de las obras exteriores, que veen en ellos.

Eccles. 19.

Prou. 27.

Estos son los prouechos que trae consigo esta composicion susodicha, que son muy grãdes. Por lo qual no me parece biẽ la demasiada desemboltura de algunos, que con achaque de que no digan que son hypocritas, rien, y parlan, y se sueltan a muchas cosas, con las quales pierden todos estos prouechos. Porque assi como dize muy bien San Iuan Climaco, que no ha de dexar el monge la abstinencia por temor de la vanagloria: assi tampoco es razon carecer del fructo desta virtud por respectos del mundo: porque assi como no conuiene vencer vn vicio con otro: assi tambien desistir de vna virtud por ningun respecto del mundo.

Esto es lo que generalmente pertenece a la composicion del hombre exterior en todo lugar, y tiempo. Mas porque esto se requiere muy mas particularmente en los combites y en la mesa, como esta se aya de guardar, declararemos en el §. siguiente.

De la virtud de la abstinencia. §. II.

Prosiguiendo lo que pertenece a la reformacion del cuerpo: lo que principalmente para esto sirue, es tratarlo con rigor y aspereza, no con regalos, ni blandura porque assi como la carne muerta se conserua cõ la myrrha que es amarguissima (sin la qual luego se daña è hrnche de gusanos) assi tambien esta nuestra carne con regalos y blandura se corrompe y se hinche de vicios, y con el rigor y aspereza se conserua en toda virtud. Pues para esto nos conuiene aqui tratar de la abstinencia, porque esta es vna de las principales virtudes que se prosuponen para alcançar las otras virtudes, y ella es en si muy difficultosa de alcançar, por la contradicion y repugnancia que tiene en nuestra naturaleza corrupta. Y aunque lo arriba dicho contra la gula, bastaua para entender la condicion y valor de la abstinencia (pues conocido vn contrario se conoce el otro) pero toda via para mayor luz desta doctrina, sera bien tratar della por si: declarando assi el vso y platica della, como los medios por do se alcança.

Simile.

Començando pues por la disciplina y modestia que se deue guardar en la mesa, esta nos enseña muy particularmente el Espiritu sancto en el Ecclesiastico por estas palabras: Vsa como hombre templado de las cosas que te ponen delante: porque no seas aborrecido de los hombres, si te vieren comer desordenadamente. Y acaba primero que los otros: porque assi lo pide la orden, y desciplina de la templança. Y si estas assentado en medio de otros muchos, no seas tu el primero que pongas mano en el plato, ni pidas de beuer primero. Por cierto muy conuenientes reglas son estas para la vida mortal, y dignas de aquel Señor que todas las cosas hizo con suma orden y concierto: y assi quiere tambien que nosotros las hagamos.

Essa mesma disciplina nos enseña San Bernardo por estas palabras. En el comer auemos de tener cuenta con el modo, con el tiempo, y con la quantidad, y qualidad de los manjares. El modo ha de ser, que no derrame el hombre todos sus sentidos sobre la comida. El tiẽpo, que no anticipe la hora ordinaria del comer. Y la calidad, que contentandose con lo que los otros comen, no quiera otras particularidades ni delicadezas: sino fuere por euidente necessidad. Esta es la regla que nos da en pocas palabras este Sancto.

Y no es muy differente la que nos da San Gregorio en sus Morales, diziendo: Abstinencia es la que no anticipa la hora del comer (como hizo Ionatas, quando comiò el panal de miel) ni tampoco desea manjares apetitosos, como hizieron los hijos de Israel en el desierto codiciando los manjares de Egypto: ni quiere guisados curiosamente aparejados, como los querian los hijos de Heli: ni come hasta mas no poder, como hazian los de Sodoma: ni con demasiado gusto y apetito, de la manera que comiò Esau la escudilla de lentejas, por la qual vendiò su mayorazgo. Hasta aqui son palabras de San Gregorio: en las quales breuemẽte comprehende muchas cosas, y las acõpaña con muy conuenientes exẽplos.

1.Reg.14

Num. 11 & 16. 1.Reg.2. Ezech.33

Genes.25

Pero mas copiosamente trata esta materia Hugo de Sancto Victor: el qual en el libro de la disciplina de los monges, enseña la que deuemos tener en el comer por estas palabras. En dos cosas (dize el) se ha de guardar la disciplina y modestia en el comer, conuiene saber, en la comida, y en el que la come. Porque el que come ha de procurar de tener modestia en el callar, y en el mirar, y en la compostura del cuerpo, para que enfrene su lengua de parleria, y abstenga sus ojos de mirar a todas partes, y tenga todos los otros miembros y sentidos compuestos y quietos. Porque algunos ay que quando se assientan a la mesa descubren el apetito de la gula, y la destemplãça de su animo, y con vna desassossegada inquietud de los miembros menean la cabeça, arremangan los braços: y leuantan las manos en alto: y (como si viuiessen ellos solos de tragarse toda la mesa) assi veras con ellos vnos acometimiẽtos y meneos, que no sin gran fealdad está descubriendo la agonia y hambre del comer. Y estando assentados en vn mesmo lugar, cõ los ojos, y con las manos lo andan todo: y assi en vn mesmo tiempo piden el vino, parten el pã, y rebuelven los platos, y como el capitan que quiere combatir vna fortaleza, assi ellos estan como dudando, porque parte acometeran este combate, porque por todas partes querrian entrar. Todas estas fealdades ha de euitar el que come en su propria persona. Mas en la comida conuiene mirar lo que come, y la manera del comer, como ya esta declarado.

Simile.

Y aunq̃ en todo tiempo sea necessario llegarse a la mesa con toda esta preparaciõ: pero mucho mas quando ay hambre: y aũ mucho mas quando la delicadeza y precio de los mãjares despierta el apetito del comer. Porque en este caso son mayores los incentiuos dela gula por la buena disposicion del organo del gusto, y por

Cap. 14.

y por la excelencia del objecto. Mire pues el hombre con atencion en este tiempo, no le haga creer la gula que tiene hambre para comer mesa y manteles, porque por esta causa dixo muy bien S. Iuan Climaco: que la gula era hypocresia del vientre: porque al principio de la comida finge que tiene mas hambre de la que en hecho de verdad tiene, y assi le parece que todo lo ha de tragar: lo qual de ay a poco se vee que era engaño: pues con mucho menos queda el hombre satisfecho.

Para remedio desto, piense quando se assiẽta a la mesa que (como dize muy bien vn Philosopho) tiene ay dos huespedes a q̃ ha de proueer, cõuiene saber el cuerpo, y el espiritu: Al cuerpo ha de proueer de su mantenimiento, dandole lo necessario: y al espiritu del suyo, dãdoselo cõ aquella composicion y modestia q̃ piden las leyes de la templança, porque esto es hazer virtud: la qual es pasto y mantenimiento del anima.

Es otro si muy conueniente remedio contra este apetito, poner en vna balança los fructos de la virtud de la abstinencia: y en otro la breuedad del deleyte de la gula: para que por aqui vea el hombre, como no es razon perder tan grandes fructos por tan bestial y breue deleyte.

Para cuyo entendimiento es mucho de notar, que entre todos los sentidos de nuestro cuerpo los mas baxos son, el sentido del tocar y del gustar. Porque ningun animal ay en el mundo tan imperfecto, que no tẽga estos dos sentidos: como quiera que aya muchos aquiẽ faltan los otros tres, que son ver, oyr, y oler. Y assi como estos dos sentidos son los más viles y materiales de todos, assi los deleytes que dellos proceden, son los mas viles y mas bestiales: pues no ay animal en el mundo tan imperfecto que no los tenga. Y demas de ser vilissimos, son tambien breuissimos, porque no dura mas el deleyte dellos, de quanto el objecto este materialmente ayuntado con su sentido, como vemos que no dura mas el deleyte del gusto, de quãdo el manjar esta sobre el paladar: y en el punto que dexa de estar sobre el, cessa el deleyte del. Pues si este deleyte por vna parte es tan vil y tan bestial, y por otra tan breue y tan momentaneo, que es el hombre tan bruto, que despide de si la virtud de la abstinencia (de quien tantos y tan grandes fructos se predican) por vn tã vil y baxo deleytes. Esto solo deuia bastar para vẽcer este apetito: quanto mas si se juntaren aqui tantas otras cosas que a esto mesmo nos obligã. Ponga pues (como diximos) el fieruo de Dios en vna balança la breuedad y vileza deste deleyte, y en otra la hermosura dela abstinencia, los fructos que se siguen della, los exemplos de los sanctos, y los trabajos de los martyres (que por fuego y por agua passaron al cielo) la memoria de sus pecados, las penas del infierno, y tãbien las del Purgatoria, y cada cosa destas le dira que es necessario abraçar la Cruz, afligir la carne, y enfrenar la gula: y satisfazer a Dios con el dolor de la penitencia, por el deleyte de la culpa. Y si con este aparejo se assentare a la mesa, vera quan facil cosa le sera renunciar y despedir de si toda esta manera de regalos y deleytes.

Y si toda esta prouidencia se requiere en el comer, mucho mayor es necessaria, para el beuer, quando se beue vino. Porque entre quantas cosas ay contrarias a la castidad: vna de las mas contrarias es el vino, del qual tiembla esta virtud, como de vn capital enemigo, porque el Apostol la tiene ya auisada, diziendo: q̃ en el vino esta la luxuria. El qual es tãto mas peligroso, quanto mas hierue la sangre en los años de la juuentud. Por lo qual dize S. Hieronymo. El vino y la mocedad, son dos incentiuos de la luxuria. Para que echamos azeyte en la llama? para que ponemos leña en el fuego que arde? Porque como el vino es tan caliente, inflamma todos los humores y miembros del cuerpo y especialmente del coraçon (a donde el derechamente camina, y donde esta la silla y assiento de todas nuestras passiones) y assi todas ellas inflama y fortifica: de manera que en este tiempo el alegria es mayor, y la yra, y el fauor, y el amor, y la osadia, y el deleyte, y assi las otras passiones? Por do parece, que siendo vno de los principales officios de las virtudes morales domar y mitigar estas passiones: el vno es de la calidad, que haze el officio contrario, pues con la vehemencia de su calor enciende lo que estas virtudes apagan: para que por aqui vea el hombre quã to se deue guardar del.

Ephes.5. v. 18.

Ad Eustochium de custodia virginitatis.

De aqui pues suelen proceder parlerias, risas demasiadas, porfias, peleas, clamores desentonados, descubrimientos de secretos, y otros semejantes desordenes: assi por estar entonces mas vehementes las passiones, como por estar la razon mas escurecida con los humos del vino. Con lo qual se junta la ocasion que el hombre tiene para desmandarse, viendo desmandarse los otros con quien come, y todas

das estas causas juntas vienen a parar y produzir estas desordenadas. Por donde dixo elegantemente vn Philosopho, que tres razimos procedian de la vid. El primero era de necessidad, el segundo de deleyte, el tercero de furor. Dando a entender que beuer vn poco de vino, seruia a la necessidad natural: pero exceder esto algun tanto, seruia ya mas al deleyte, que a la necessidad. Pero passar desordenadamente esta regla, seruia al furor y a la locura. Por donde todos los pareceres que el hombre diere, ò tuuiere en este tiempo, deue tener por sospechosos: porque sin duda regularmente hablando, tiene parte en ellos, no solo la razon, sino tambien el vino, que es el peor de los consejeros. Y no menos se deue guardar de hablar mucho, o porfiar en la mesa, ò sobremesa, si quiere estar libre de todos estos peligros, porque muchas vezes se comiença la porfia en paz, y se acaba en guerra, y muchas vezes descubre el hombre con el calor del vino, lo que despues quisiera mucho auer callado: pues como dize Salomon, ningun secreto ay donde reyna el vino. *nullum secretum est, ubi vinum non obtinet.* Prou. 31.

Y aunque toda demasia en hablar sea reprehensible en este tiempo, mucho mas lo es quando se habla sobre cosas de comer, alabando el vino, o la fruta, o el pescado que se come, ò quexandose dello, ò tratando de diuersidad de manjares, de tales y de tales tierras, ò de peces de tales rios, porque todas estas platicas son señales de animo destemplado, y de hombre que todo el entero quiere estar comiendo, no solo con la boca, sino tambien con el coraçon, con el entendimiento, con la memoria y con las palabras.

Pero mucho mas se deue guardar quando come, de estar comiendo las vidas agenas, por que esto es cosa que entra mas en hondo: pues (como dize San Chrysostomo) esto es ya no comer carne de animales, sino de hombres, que es contra toda humanidad. Por lo qual se escriue de San Augustin, que recelando este vicio (que tan familiar suele ser en algunas mesas) tenia el escriptos en el lugar donde comia dos versos, que dezian: Quien huelga de roer con sus palabras la vida de los ausentes, sepa que esta mesa no se puso para el.

Aqui es tambien de notar (que como dize San Hieronymo) mucho mejor es comer cada dia poco, que passados muchos dias de ayuno, comer despues demasiado. Aquella agua (dize el) es muy prouechosa a la tierra, que a sus tiempos cae mansamente: mas los torue-llinos grandes y tempestuosos roban las tierras. Quando comes, acuerdate que no viues para seruir al vientre: mas que luego has de estudiar, o leer, o hazer otra buena obra: para lo qual quedaras inhabil, si cargares el estomago demasiadamente. Y desta manera en cada manjar, y en cada vez que beuieres, mediras no lo que el deleyte pide, sino lo que la necessidad, y la virtud requiere. Ca no te persuadimos, que te mates de hambre: sino que no siruas al deleyte, mas de lo que al vso de la vida conuiene. Porque tu cuerpo (assi como qualquier otro animal) tiene necessidad de mantenimiento, porque no desfallezca, y tambien de carga para que no respingue. Por lo qual dize San Bernardo: A la carne conuiene apretarla, no consumirla: apremiarla, no despedaçarla: procurar que se humille y no se ensoberuezca: y que sirua y no sea señora.

Esto basta para entender lo que toca a esta virtud. Quien de mas desto quisiere saber los fructos grandes que se siguen della, y como aprouecha para todas las cosas, no solo para el anima, sino tambien para el cuerpo: esto es para la salud, para la vida, para la honra, y para la hazienda, lea vn tratado que sobre esta materia escriuimos al fin del libro de la Oracion y meditacion.

bi sup.

De la guarda de los sentidos.
§. III.

Castigado y concertado el cuerpo en la forma susodicha: resta luego reformar tambien los sentidos del cuerpo, en los quales deue el seruo de Dios poner gran recaudo, y señaladamente en los ojos, que son como vnas puertas donde se desembarcã todas las vanidades que entran nuestra anima, y muchas vezes suelen ser ventanas de perdicion, por donde nos entra la muerte. Y aspecialmente las personas dadas a la oracion, tienen particular necessidad de poner mayor recaudo en este sentido, no solo por la guarda de la castidad, sino tambien por el recogimiento del coraçon, porque de otra manera las imagines de las cosas que por estas puertas se nos entran dexan el anima pintada de tantas figuras, que quãdo se pone a orar, o meditar la molestan è inquietã, y hazẽ que no pueda pẽsar sino en aquello que tiene delante. Por donde las personas espirituales procuran

procuran traer la vista tan recogida, que no solamente no quieren poner los ojos en las cosas que les pueden empecer: mas aun se guardan de mirar la hermosura de los edificios, y las imagines de las ricas tapicerias, y cosas semejantes, para tener mas desnuda y limpia la imaginacion, al tiempo que han de tratar con Dios: porque tal es y tan delicado este exercicio, que no solo se impide con los pecados, sino tambien con las representaciones de las imagines y figuras de las cosas, puesto caso que no sean malas.

En los oydos tambien conuiene poner el mesmo cobro que en los ojos: porque por estas puertas entran muchas cosas en nuestra anima que la inquietan, distraen, y ensuzian. Y no solo nos deuemos guardar de oyr palabras perjudiciales (como ya diximos) sino tambien nueuas de cosas que passan por el mundo, que no nos tocan: porque los que destas cosas no se guardan, despues lo vienen a pagar al tiempo del recogimiento: donde se les ponen delante las imaginaciones de las cosas que oyeron, las quales de tal manera ocupan sus coraçones, que no les dexan puramente pensar en Dios.

Del sentido del oler no ay que dezir: porque traer olores, o ser amigo dellos (de mas de ser vna cosa muy lasciua y sensual) es cosa infame y no de hombres, sino de mugeres, y aun no de buenas mugeres.

Del gusto auia mas que dezir, pero desto ya se trato en el. §. precedente donde hablamos de la virtud de la abstinencia.

De la guarda de la lengua.
§. IIII.

Prou. 18. De la lengua ay mucho que dezir, pues dixo el Sabio: La muerte y la vida estan en manos de la lengua. En las quales palabras dió a entender que todo el bien y mal del hombre consistia en la buena, o mala guarda deste organo. Y no menos encarecio este negocio el Apostol Sanctiago, quando dixo: Iacob 3. que assi como los nauios grandes se rigen con vn pequeño gouernalle, y los cauallos poderosos con vn pequeño freno, assi quien quiera que traxere muy bien gouernada su lengua, sera poderoso para enfrenar y poner en orden todo lo demas de la vida. Pues para el buen gouierno desta parte conuiene que todas las vezes que hablaremos, tengamos atencion a quatro cosas, conuiene, saber, a lo que se dize, y a la manera en que se dize, al tiempo en que se dize, y al fin con que se dize.

Y primeramente en lo que se dize (que es la materia de que hablamos) conuiene guardar aquello que el Apostol aconseja diziendo. Toda palabra mala no salga por vuestra boca, sino la que fuere buena y prouechosa para edificar los oyentes. Y en otro lugar especificando mas las palabras malas, dize: Palabras torpes y locas, y chocarrerias, o truhanerias que no conuienen para la grauedad de nuestro instituto, no se nombren entre vosotros. Por donde assi como dizen, que los sabios marineros tienen marcados en la carta de marear todos los baxos en que las naos podian peligrar, para guardarse dellos: assi el siemo de Dios deue tambien tener señaladas todas estas especies de palabras malas, de que siempre se deue guardar, para no peligrar en ellas. Y no menos deues ser fiel en el secreto que te encomendaron, y tener por otra roca no menos peligrosa que las passadas, descubrir el negocio que el de ti se confiò. Ephes. 4. Ephes. 5. Simile.

En el modo de hablar conuiene mirar que no hablemos, ni con demasiada blandura, ni con demasiada desemboltura, ni apressuradamente, ni curiosa y pulidamente, sino con gra uedad, con reposo, con mansedumbre, con lla neza y simplicidad. A este modo pertenece tambien no ser el hombre porfiado y cabeçudo y amigo de salir con la suya, porque muchas vezes por aqui se pierde la paz de la conciencia, y aun la charidad y la paciencia y los amigos. De largos y generosos coraçones es, dexarse vencer en semejantes contiẽdas, y de prudentes y discretos varones, cumplir aquello que nos aconseja el Sabio, diziendo: En muchas cosas conuiene que te ayas como hõbre que no sabe, y oye callando, y preguntando a los que saben. Eccl. 32.

Lo tercero conuiene mirar de mas del modo, que digamos tambiẽ las cosas en su tiẽpo: porque (como dize el Sabio) de la boca del loco no es bien recebida la palabra sentencioſa, porque no la dize en su tiempo. Lo vltimo despues de todo esto, conuiene mirar el fin y la intencion que tenemos quãdo hablamos, por que vnos hablan cosas buenas por parecer discretos: otros por venderse por agudos, y bien hablados, de lo qual lo vno es hypocresia y fingimiento, y lo otro vanidad y locura. Y por esto conuiene mirar que no solo sean las palabras Eccl. 20.

labras buenas,sino tambien el fin sea bueno: pretendiendo siempre con purissima intencion la gloria de solo Dios, y el prouecho de nuestros proximos.

Tambien conuiene despues de todo esto mirar quien habla, porque hablar moços donde estan viejos,y simples,donde estan sabios,y seglares en presencia de sacerdotes, y religiosos,y finalmente donde quiera que no se recebira bien lo que se dize,o parecera presumpcion dezirse,es muy loable y necessaria cosa callar.

Todos estos puntos y acentos ha de mirar el que habla para que no yerre. Y porque no es de todos,mirar todas estas circunstancias, por esso es gran remedio acogerse al puerto del silencio,donde con solo cuydado y atencion de callar, cumple el hombre con todas
Prou. 17. estas obseruancias y obligaciones: Por lo qual dixo el Sabio: Que aun el loco si callasse,seria tenido por sabio,y si cerrasse sus labios,a muchos pareceria discreto.

De la mortificacion de las passiones.
§. V.

Concertando desta manera el cuerpo con todos sus sentidos,queda nos ahora la mayor parte deste negocio, que es el concierto del anima con todas sus potencias. Donde primeramente se nos offrece el apetito sensitiuo, que comprehende todos los affectos y mouimientos naturales: como son amor,odio, alegria,tristeza,desseo,temor, esperança, ira: y otros semejantes affectos.

Este apetito es la mas baxa parte de nuestra anima,y por consiguiente la que mas nos haze semejantes a bestias, las quales en todo, y por todo se rigen por estos apetitos y affectos. Esta es la que mas nos acuuila y abate a la tierra,y mas nos aparta de las cosas del cielo. Esta es la fuente y el veneno de todos quantos males ay en el mundo, y la que es causa de
Iho. 2. 77. 4. nuestra perdicion: porque (como dize San Bernardo) cesse la propia voluntad (que son los desseos deste apetito) y no aura para quien sea el infierno. Aqui principalmente esta todo el almazen, y toda la municion del pecado: porque de aqui toma fuerças y armas, y aqui toma todos sus filos y azeros para herirnos mas agudamente. Esta es otra nuestra Eua(que es la parte mas flaca, y mas mal inclinada de nuestra anima) por lo qual aquella antigua serpiente acomete a nuestro Adam(que es la parte superior de ella donde esta el entendimiento y la voluntad) para que quiera poner los 2. Cor. 11. ojos en el arbol vedado. Esta es donde mas se descubren y señalan las fuerças del pecado original, y donde mas poderosamente empleo toda la fuerça de su ponçoña. Aqui son las batallas, aqui las caydas, aqui las victorias, aqui las coronas: quiero dezir, que aqui son las caydas de los flacos, aqui las victorias de los esforçados,y aqui las coronas de los vencedores,y aqui finalmente toda la milicia, y exercicio de la virtud. Porque en domar estas fieras,y enfrenar estas bestias brauas consiste vna muy gran parte del exercicio de las virtudes morales.

Esta es la viña que auemos siempre de cauar,esta la huerta que auemos de descardar, estas las mas plantas que auemos de arrancar, para plantar en su lugar las virtudes.

Pues segun esto, el principal exercicio del seruo de Dios,es andar siempre por esta huerta con vn escardillo en la mano,entresacando las malas yeruas de las buenas: o por otra comparacion, estar siempre como el gouernador de vn carro sobre estas passiones para reprimirlas, y regirlas, y endereçarlas, vnas vezes afloxando las riendas,otras recogiendolas, para que no vayan al passo que ellas quisieren, si no a lo que quiere la ley de la razon.

Este es el exercicio principal de los hijos de Dios,los quales no se rigen ya por afectos de carne ni sangre, sino por el espiritu de Dios. En esto se differencian los hombres carnales de los espirituales,que los vnos a manera de bestias brutas se mueuen por estos afectos, y los otros por espiritu de Dios y por razõ. Esta es aquella mortificacion, y aquella mirra tan alabada en las escripturas sagradas.

Esta es la muerte,y la sepultura a que tantas vezes nos combida el Apostol. Esta la Cruz y el negamiento de si mesmo, que nos predica el Euangelio. Esto es hazer juyzio y justicias que tantas vezes nos repiten los Psalmos y Prophetas. Y por esto aqui principalmente conuiene emplear todos nuestros trabajos,nuestras fuerças, nuestras oraciones, y exercicios.

Y particularmente conuiene que cada vno tenga muy bien entẽdida su natural cõdicion, y sus inclinaciones,y alli tenga siempre mayor recaudo,donde sintiere mayor peligro. Y aun que ayamos de tener siempre guerra con todos nuestros apetitos: pero especialmente la conuiene tener con los desseos de hõra de deleytes,

leytes, y de bienes temporales, porque estas son las tres principales fuentes y rayzes de todos los males. Miremos tambien no seamos apetitosos,esto es,muy amigos de que se haga siempre nuestra voluntad,y se cumplan todos nuestros apetitos,que es vn vicio muy aparejado para grandes desassossiegos, y caydas: muy familiar a grandes señores, y a todas las personas criadas y habituadas en hazer su voluntad. Para lo qual muchas vezes aprouechara exercitarnos en cosas contrarias a nuestros apetitos,y negar nuestra propria voluntad aun en las cosas licitas, para que assi estemos mas diestros y faciles para negarla en las illicitas. Porque no menos se requieren estos ensayes y exercicios,para ser diestros en las armas espirituales,que en las carnales,sino tanto mas,quanto es mayor victoria vencer a si, y vencer demonios,que vencer todo lo demas. Deuemos tambien exercitarnos en officios humildes y baxos,sin tener cuenta con el dezir de las gentes: pues tampoco es lo que el mundo puede dar, ni quitar al que tiene a Dios por su thesoro y heredad.

De la reformacion de la voluntad.
§. VI.

Para alcançar esta mortificacion susodicha ayuda en grande manera la reformacion y ornamento de la voluntad superior (que es el apetito racional)la qual auemos de adornar cõ estos tres sanctos affectos,entre otros muchos que para esto siruen,que son humildad de coraçon,pobreza de espiritu, y odio sancto de si mesmo. Porque estas tres cosas hazen mas facil el negocio de la mortificacion. La humildad es(como la difine san Bernardo) desprecio de si mesmo,que nace del profundo y verdadero conocimiento de si mesmo. A la qual virtud pertenece desterrar del anima todos los ramos,è hijos de la soberuia,con todos los apetitos y desseos de honra,y ponerse enel mas baxo lugar de las criaturas,creyendo,que qualquier otra criatura a quien nuestro Señor diesse los aparejos para bien viuir, que ha dado a el, los agradeceria mejor, y se aprouecharia mas dellos que el. Y no basta que tenga el hõbre dentro de si este reconocimiento y desprecio,sino que procure tratarse en lo defuera lo mas llana y humildemente que le sea possible(segun la calidad de su estado) haziendo poco caso de los juyzios y vozes del mundo,que a esto contradixeren. Para lo qual conuiene que todas nuestras cosas den olor de pobreza,baxeza, y humildad, sujetandonos por amor de Dios no solo a los mayores, è yguales,sino tambien a los menores. La segunda cosa que para esto se requiere, es pobreza de espiritu,que es vn menosprecio volũtario de las cosas del mundo,y vn contentamiento con la suerte que Dios nos dio(por muy pobreq̃ sea) la qual corta de vn golpe la rayz de todos los males(que es la codicia)y pone al hombre en tanta paz y sossiego de coraçon, que oso dezir della Seneca estas palabras. El que tiene 1. Tit. 6 cerrada la puerta a los desseos de su codicia, bien puede competir con Iupiter en la felicidad y bienauenturança. Dando a entender, que pues la felicidad del hombre es la hartura de los desseos de su coraçon,quien a llegado a tener assossegados estos desseos,ya a llegado a la cumbre de la felicidad,o alomenos tiene al cançado gran parte della.

El tercero afecto,es el odio sancto de si mesmo,de que dize el Saluador. El que ama su vida,esse la destruye, y el que la aborrece, esse
Ioan. 1 aguarda la vida eterna. Lo qual no se entiende del mal odio(como el que tienen los hõbres aborridos y desesperados)sino del q̃ tuuieron los sanctos a su propia carne,como a quien les fue causa de muchos males es siempre estoruo de muchos bienes no tratãdola cõforme a su gusto,y apetito,sino cõforme a lo que pide la ley de la razon,la qual muchas vezes quiere q̃ la trayamos arrastrada y maltratada, y hecha vn estropajo del espiritu para que acosta della se haga lo que conuiene a el. Porq̃ de otra manera vendra a ser lo que dize el Sabio. El que Prou. 2 cria regaladamente a su criado dende su niñez despues le hallara rebelde y contumaz, quando se quiera seruir del.

Por dõde se nos amonesta en otro lugar, q̃ como a bestia mal domada le demos de palos, y sofrenadas,y la tengamos presa cõ vnas suel
Simile tas,y la hagamos trabajar, porq̃ no este ociosa,y assi se haga soberuia,y maliciosa. Pues este sancto odio señaladamente aprouecha para el negocio de la mortificacion(que es para mortificar y cortar todos nuestros malos desseos, aunq̃ duela)porque de otra manera como sera possible herir de agudo,y sacar sangre,y dar gran golpe en cosa que mucho amamos? Porque el braço y fortaleza de la mortificaciõ toma las fuerças empreſtadas no solo del amor de Dios,sino tãbien del odio sancto de si mesmo y con ellas tiene animo,no de piadoso, sino de seuero çurujano,para cortar por doquie

ra que le pide la corrupcion de los miembros dañados, sin alguna piedad. Destas tres virtudes susodichas, que son humildad, pobreza de espiritu, y odio sancto de si mesmo: y assi tambien de la mortificacion de muchas passiones, que se trató enel capitulo passado, como de cosas mas principales en la vida espiritual, auia mucho mas que dezir: pero esto quedara para otros lugares, donde estas materias se trataran mas de proposito de lo que conuiene al memorial.

De la reformacion de la imaginacion.
§. VII.

Despues de estas dos potencias apetitiuas ay otras dos (si se suffre dezir) cognoscitiuas, que son imaginacion y entendimiento, las quales corresponden a las dos precedentes, para que cada qual de los dos apetitos susodichos tenga su guia y su conocimienento proporcionado. Pues la imaginacion (que es la mas baxa dellas) es vna de las potencias de nuestra anima que mas desnudas quedaron por el pecado, y menos sujetas a la razon. De donde nace, que muchs vezes se nos va de casa como esclauo fugitiuo sin licencia, y primero a dado vna buelta al mundo, que echemos de ver a donde esta. Es tambien vna potencia muy apetitosa y codiciosa de pensar todo quãto se le pone delante, a manera de los perros golosos, que todo lo andan prouando y trastornado, y en todo quieren meter el hozico, y aunque a vezes los açoten, y echen a palos, siempre se bueluen al regosto. Es tambien vna potencia muy libre y muy certera, como vna bestia saluage que se anda de otero en otero, sin querer suffrir sueltas, ni cabestro, ni dueño que la gouierne.

Y demas de tener ella de suyo estas malas mañas, ay algunos, que acrecientan su malicia con negligencia, tratãdola como a vn hijo regalado, al qual dexan discurrir por todas quantas cosas quiere sin contradicion, de donde nace, que despues quando la quieren quitar en la consideracion de las cosas diuinas no les obedece, por el mal habito que tiene cobrado. Por lo qual conuiene que entẽdidas las malas mañas desta bestia, le acortemos los passos, y la atemos a vn pesebre (que es a la consideraciõ sola, de las cosas buenas, o necessarias) poniendole perpetuo silencio en lo demas. De suerte que assi como atamos arriba la lẽgua, para que no hablasse sino palabras buenas, o necessarias, assi tambien atemos la imaginacion a buenos y sanctos pensamientos, cerrando la puerta a todos los otros.

Para lo qual conuiene que aya de nuestra parte grande discrecion y vigilancia, para examinar quales pensamientos deuemos admitir y quales desechar: para que los vnos recibamos como amigos, y a los otros desechemos como a enemigos. Porque los que en esto son desprouey dos, muchas vezes dexan entrar en su anima cosas que le quitan no solamente la deuocion, y el feruor de la charidad, en que esta la vida del anima. Durmiose la portera del Rey Islobet (que estaua limpiando el trigo a la puerta de su recamara) y entraron dos ladrones famosos, y cortaron la cabeça al Rey. Desta manera pues quando se duerme la discreciõ, que tiene por officio escoger y apartar la paja del grano (que es el buen pensamiento del malo) entran tales pensamientos en el anima, que muchas vezes le quitan la vida. 2. Reg. 4

Y no solo para conseruar esta vida sino tambien para el silencio y recogimiento de la oracion, vale mucho esta diligencia, porque assi como la imaginaciõ inquieta y corredora no dexa tener oracion sossegada, assi la recogida y habituada a sanctos pensamientos, facilmente perseuera y se quieta en ellos.

De la reformacion del entendimiento.
§. VIII.

Despues de todas estas partes y potencias del hombre, resta la mas alta y mas noble de todas (que es el entẽdimiento) el qual entre otras virtudes ha de ser adornado cõ aquella altissima y rarissima virtud dela prudencia y discrecion. Esta virtud en la vida espirirual es lo q̃ los ojos en el cuerpo, lo que el piloto en el nauio, lo que el Rey enel Reyno, y lo q̃ el gouernador en el carro, que tiene por officio lleuar las riendas en la mano, y guiarlo por donde ha de caminar. Sin esta virtud, la vida espiritual seria toda ciega, desprouey da, descõcertada y llena de confusion. Por donde aquel bienauenturado Padre Antonio en vn ayuntamiento que tuuo cõ otros santos monges (dõde se trataua de la excelencia delas virtudes) vi no aponer esta en altissimo lugar, como a guia y maestra de todas las otras. Por donde todos los amadores de la virtud deuen señaladamẽte poner sus ojos en ella, para que assi puedan aprouechar mas en todas las otras. Cassianus 2. Collatione de discretio ne. cap. 2.

Esta

Esta virtud no tiene vn officio solo, sino muchos y diuersos: porque no solo es virtud particular sino tambien general, que entreuiene en los exercicios de todas las otras virtudes, dando orden en todo lo que conuiene. Y segun este officio general trataremos aqui de algunos actos que a ella pertenecen. Porque primeramente a la prudencia pertenece (presupuesta la fe, y la charidad) endereçar todas nuestras obras de Dios, como a nuestro vltimo fin, examinando sutilmente la intencion que tenemos en las obras que hazemos: para ver si buscamos puramente a Dios, o si a nosotros, porque la naturaleza del amor propio (como dize vn Doctor) es muy sutil, y en todas las cosas busca a si mesmo, aun en los muy altos exercicios. Thomas de Chempis lib. 3. de Conte ptu mundi. c. 59

Prudencia es tambien saber tratar con los proximos: paraque les aprouechemos, y no escandalizemos. Para lo qual conuiene prudentemente tomar el pulso a la condicion y espiritu de cada vno, y lleuarlo por aquellos medios por donde pueda ser mejor encaminado. Ad Gal. 6 Vi de 2ª 2æ Tho. 2 2. q. 33. ar. 1. ad tertiũ.

Prudencia es tambien saber suffrir los defectos de los otros, y dar passada a las flaquezas agenas, y no querer descansar las llagas hasta el hueso acordandose que todas las cosas humanas estan compuestas de acto, y potencia, esto es de perfecto, y que no puede dexar de auer infinitas imperfectiones y defectos en la vida, especialmente despues de aquella gran cayda de la naturaleza por el pecado. De donde, assi como dixo Aristoteles, que no era de hombre sabio pedir ygual certidumbre y auerriguacion en todas las materias (porque vnas se pueden claramente auerriguar, y otras no) assi tampoco es de hombre prudente pedir que todas las cosas humanas esten tan sentadas por niuel, que no aya mas que desear, por que vnas pueden sufrir esto, y otras no. Y el que pusiesse pies en pared por hazer violentamente lo contrario, por ventura causaria mas daño con los medios que para esto tomasse, que prouecho con el fin que pretendiesse, aun que saliesse con el.

Prudencia es tambien conocer el hombre a si mesmo y tener muy bien entendido todo lo que ay de sus puertas a dentro: conuiene a saber, todos sus resabios, siniestros y apetitos, y malas inclinaciones, y finalmente su poco saber y poca virtud, para que no presuma de si vanamente, y para que mejor entienda con que genero de enemigos ha de tener guerra continua, hasta acabar de echarlos fuera de la tierra de promission (que es su anima) y con quanta solicitud, y atencion le conuiene velar sobre esto.

Prudencia es tambien saber gouernar la lengua conforme a las leyes y circunstancias que arriba diximos, y entender muy bien lo que se deue hablar, y lo que se deue callar, y el tiempo de lo vno y de lo otro: porque (como dize Salomon) ay tiempo de hablar, y tiempo tambien de callar: pues nos consta que en la mesa, y enlos combites, y en otras cosas semejantes, con mayor alabança calla el sabio que habla. Supr. §. 4

Prudencia es no fiarse de todos, ni derramar luego todo su espiritu con el calor de la platica, ni dezir luego todo lo que el hombre siente de las cosas, pues como dize el Sabio: Todo su espiritu derrama el necio, mas el sabio detienese, y guarda las cosas para adelante. Mas el que se fia de quien no se deue fiar, siempre viuira en peligro, y sera perpetuo esclauo de quien se fiò. Prou. 25. Ver. 9. y 10.

Prudencia es saber el hombre repararse ante de los peligros, y sangrarse en sanidad, y oler dende lexos la guerra que se puede leuantar en tales y tales negocios, y repararse primero con oraciones y consideraciones, para lo que podra suceder. Este auiso es del Ecclesiastico que dize. Antes que venga la enfermedad apareja la medecina. Por lo qual quando fueres a fiestas, a combites, o tratar con hombres rixosos, y mal acondicionados, o a lugares donde se puede offrecer alguna ocasion o peligro, siempre deues yr prouey do, y reparado para lo que podria suceder. Eccles.

Prudencia es tambien saber tratar el cuerpo con discrecion, y templança, para que ni lo regalemos, ni lo matemos, ni le quitemos lo necessario, ni le demos lo superflo, trayendolo castigado, y no casi muerto, para que ni nos falte en el camino por flaqueza, ni derribe al que va encima con la hartura y abundancia. Vide Sãct. Tho. 2 q. 168. ar 2.

Prudencia es tambien y muy grande saber tomar las ocupaciones (por honestas que seã) con templança para que no ahoguemos el espiritu con el demasiado trabajo, a quiẽ todas las cosas (como dize sanFrancisco en su regla) deuen seruir, y para que de tal manera nos entreguemos a las cosas exteriores, que no perdamos las interiores, y assi entendamos en los exteriores del amor del proximo, que no perdamos los del amor diuino. Porque si los Apostoles (que tanto espiritu y sufficiencia tenian para todo) se desembaraçaron de algunas cosas menores por no faltar en las mayores: nadie Act. 6.

die deue presumir tanto de sus fuerças, que piense bastar para todo, pues es cierto que por la mayor parte aprieta poco quien abarca mucho.

1. Ioan. 4. Prudencia es tambien entender las artes y celadas del enemigo, sus entradas, y sus salidas, y sus reuesses: y no creer a todo espiritu, ni dexarse vencer de qualquier figura de bien, pues muchas vezes Satanas se transfigura en Angel de luz, y trabaja por engañar siempre a los buenos con especie de bien. Y por esto de 2. Cor. 11. ningun peligro nos deuemos mas recatar, que de aquel que viene con maxcara de virtud. Alomenos es cierto que a los muy determinados en el bien comunmente acomete el demonio por esta via.

Prudencia es tambien saber temer, y saber acometer: saber quando es ganancia perder, y quando es perdida ganar, y sobre todo, saber despreciar los juyzios y pareceres del mundo, y el dezir de las gentes, y los ladridos de los guzques, que nunca cessan de ladrar sin proposito, acordandose que esta escripto: Si hiziesse caso de agradar a los hombres, no me Galat. 1. & 10. tendria por sieruo de Christo. Alomenos esto es cierto, que ninguna mayor locura puede hazer vn hombre, que regirse por vna bestia de tantas cabeças, como es el vulgo, que ningun tiento, ni consideracion tiene en lo que dize. Bien es no escandalizar a nadie, y temer donde ay razon de temer, y bien es no mouerse a todos vientos. Pues hallar medio entre estos extremos, officio es de prudencia singular.

De la prudencia en los negocios. §. IX.

No menos se requiere prudencia para acertar en los negocios, y no caer en yerros que despues no se pueden curar sin grandes inconuenientes, con que muchas vezes se pierde la paz de la conciencia, y se perturba la orden de la vida. Para lo qual podran algun tanto aprouechar los auisos siguientes.

El primero de los quales es del Sabio que dize tus ojos esten siempre atentos a la rectitud, y tus parpados miren primero los passos Prou. 4. que has de dar. Donde nos aconseja que no nos arrojemos inconsideradamente a las cosas que se han de hazer, sino que ante toda obra preceda maduro consejo y deliberacion. Para lo qual hallo ser cinco cosas necessarias. La primera encomendar a nuestro Señor los negocios. La segunda, pensarlos primero muy bien pensados con toda atencion y discrecio, mirando no solamente la substancia de la obra, sino tambien todas las circunstancias della, porque vna sola que falte, basta para condenacion de todo lo que se haze. Porque aun que sea muy acabada la obra y muy bien circunstancionada, solo hazerse sin tiempo, basta para poner macula en ella. La tercera, tomar consejo y tratar con otros lo que se ha de hazer: mas estos sean pocos y muy escogidos, porque aunque es prouecho oyr los pareceres de todos para ventilar la causa: pero la determinacion ha de ser de pocos, para no errar en la sentēcia. La quarta y muy necessaria, es dar tiempo a la deliberacion, y dexar madurar el consejo por algunos dias: porque assi como se conocen mejor las personas con la comunicacion de muchos dias: assi tambien lo hazen los consejos. Muchas vezes vna persona a las primeras entradas parece vno, y despues descubre otro: y assi lo hazen a vezes los consejos y determinaciones, que lo que a los principios agradaua despues de bien considerado viene a desagradar. La quinta cosa, es, guardarse de quatro madrastras que tiene la virtud de la prudencia, que son precipitacion, passion, obstinacion en el propio parecer, y re punta de vanidad. Porque la precipitacion no delibera, la passion ciega, la obstinacion cierra la puerta al buen cōsejo, y la vanidad (do quiera que entreuiene) todo lo tizna.

A esta mesma virtud pertenece huyr siempre los extremos, y ponerse en el medio: porque la virtud y la verdad huyen siempre de los extremos, y ponen su silla en este lugar. Por donde, ni todo lo condenes, ni todo lo justifiques, ni todo lo niegues, ni todo lo concedas, ni todo lo creas, ni todo lo dexes de creer, ni por la culpa de pocos condenes a muchos, ni por la sanctidad de algunos apruenes a todos: sino en todo mira siempre el fiel de la razon, y no te dexes lleuar del impetu de la passion a los extremos.

Regla es tambien de prudēcia no mirar ala antiguedad ynouedad delas cosas para prouarlas, ò condenarlas, porq̄ muchas cosas ay muy acostumbradas y muy malas: y otras ay muy nueuas, y muy buenas, y ni la vejez es parte para justificar lo malo, ni la nouedad lo deue ser, Prou. 4 para cōdenar lo bueno, sino en todo y por todo hinca los ojos enlos meritos de las cosas, y no en los años. Porq̄ el vicio ninguna cosa gana por ser antiguo, sino por ser mas incurable: y la

y la virtud ninguna cosa pierde por ser nueua, sino ser menos conocida.

Regla es tambien de prudencia no engañarse con la figura y aparencia de las cosas para arrojarse luego a dar sentencia sobre ellas, porque ni es oro todo lo que reluze, ni bueno todo lo que parece bien: y muchas vezes debaxo de la miel ay hiel, y debaxo de las flores espinas. Acuerdate que dize Aristoteles: que algunas vezes tiene la mentira mas aparencia de verdad, que la mesma verdad: y assi tambien podra acaecer, que el mal tenga mas aparencia de bien que el mesmo bien.

Sobre todo esto deues assentar en tu coraçon, que assi como la grauedad y peso en las cosas es compañera de la prudencia, assi la facilidad y liuiandad lo es de la locura. Por lo qual deues estar muy auisado, no seas facil en estas seys cosas conuiene saber.

1 En creer. Nota.
2 En conceder.
3 En prometer.
4 En determinar.
5 En conuersar liuianamēte cō los hōbres,
6 Y mucho menos en la Ira.

Porque en todas estas cosas ay conocido peligro: en ser el hombre facil y ligero para ellas. Porque creer ligeramente, es liuiandad de coraçon, prometer facilmente, es perder la libertad, conceder facilmente, es tener de que arrepentirse: determinarse facilmente, es po- 2. Reg. 9. nerse a peligro de errar (como hizo Dauid en la causa de Miphiboseth) facilidad en la conuersacion, es causa de menosprecio, y facilidad en la ira, es manifiesto indicio de locura. Prou. 14. & 29. Porque escripto esta: Que el hombre que sabe suffrir sabra gouernar su vida con mucha prudencia, mas el que no sabe suffrir, no podra dexar de hazer grandes locuras.

De algunos medios por donde se alcança esta virtud. §. X.

Para alcançar esta virtud (entre otros medios) aprouecha mucho la experiencia de los yerros passados, y tambien de los acertamientes y buenos sucessos, assi propios como agenos, porque de aqui se toman ordinariamente muchos auisos y reglas de prudencia. Y por la mesma razon se dize, que la memoria de lo passado es muy familiar ayudadora y maestra de la prudencia, y que el dia presente es discipulo del passado: pues (como dize Salomon) lo que sera es lo que fue, y lo que fue, es lo que sera. Y por esto por lo passado podremos juzgar lo presente, y por lo presente lo passado. Ecc.

Mas sobre todo ayuda para alcançar esta virtud la profunda y verdadera humildad de coraçon: assi como lo que mas la impide es la soberuia, porque escrito esta. Que donde esta la humildad, ay esta la sabiduria. Y demas desto, todas las escripturas claman, que Dios enseña a los humildes, y que es maestro de los pequeñuelos, y que a ellos comunica sus secretos. Mas con todo esto, no ha de ser tal la humildad que se rinda a qualesquer pareceres, y se dexe lleuar de todos vientos, porque esta ya no seria humildad, sino inestabilidad, y flaqueza de coraçon. En lo qual quiso Eccles. 1 proueer el Sabio, quando dixo. No quieras ser humilde en tu sabiduria, dando a entender que en las verdades que tiene el hombre con justos y Catholicos fundamentos assentadas, ha de ser constante, y no se ha de mouer a lumbre de pajas (como hazen algunos flacos) ni dexarse lleuar de qualesquier pareceres. Prou. 1 Psal. 8. 1. Pet. 5. Iacob. 4.

Lo vltimo que ayuda a alcançar esta virtud es la humilde y deuota oracion, porque como vno de los principales officios del Espiritu sancto sea alumbrar el entendimiento con el de la sciencia, sabiduria, consejo y entendimiento, quanto el hombre con mayor deuocion y humildad se presentare delante del coraçon de discipulo y de niño, tāto sera mas claramente enseñado, y lleno destos dones celestiales.

Mucho nos auemos alargado en tratar desta virtud, porque como ella sea la guia de todas las otras, era necessario procurar, q̄ la guia no fuesse ciega, porque no quedasse a escuras y sin ojos todo el cuerpo delas virtudes. Y porque todo esto sirue para justificar y ordenar el hombre para consigo mesmo (que es la primera parte de justicia que arriba pusimos) sera bien que digamos ya de la segunda que nos ordena para con el proximo.

De lo que el hombre deue hazer para con el proximo. Cap. XVI.

LA Segunda parte de justicia es hazer el hombre lo que deue para con sus proximos, que es vsar cō ellos de aquella caridad y misericordia que Dios manda. Que tan principal sea esta parte, y quanto nos sea encomendada en las escripturas diuinas (que son los Matth. 5

mae-

maestros, y adalides de nuestra vida(no lo podra creer, sino quien las vuiere leydo. Lee los Prophetas, lee los Euangelios, lee las Epistolas sagradas, y veras tan encarecido este negocio, que te pondra admiracion. En Isayas pone Dios vna muy principal parte de justicia, en la caridad y buen tratamiento de los proximos. Y assi quando los Iudios se quemauan, diziendo: Porq̃ Señor ayunamos, y no miraste nuestros ayunos? affligimos nuestras animas, y no heziste caso dello? Respondeles Dios, porque en el dia del ayuno vinis a vuestra voluntad y no a la mia, y apretays y fatigays a todo vuestros deudores. Ayunays, mas no de pleytos y contiendas, ni de hazer mal a vuestro proximo. No es pues esse el ayuno que me agrada, sin este. Rompe las escripturas y contratos vsurarios, quita de encima de los pobres las cargas con que los tienes opressos, dexa en su libertad a los affligidos y necessitados, y sacalos del yugo que tienes puesto sobre ellos. De vn pan que tuvieres parte el medio con el pobre: y acoge a los necessitados y peregrinos en tu casa. Y quando esto hizieres, y abrieres tus entrañas al necessitado, y le socorrieres y dieres hartura, entonces te hare tales y tales bienes, los quales prosigue muy copiosamen te hasta el fin deste Capitulo. Ves aqui pues hermano en que puso Dios vna gran parte de la verdadera justicia y quan piadosamente quiso que nos vuiessemos con nuestros proximos en esta parte.

y. 58.

Cor. 13

Pues que dire del Apostol S. Pablo: en qual de sus Epistolas no es esta la mayor de sus enmiendas? Que alabanças predica de la charidad? quanto la engrandece? quan por menudo cuenta todas sus excelencias? como la antepone a todas las otras virtudes? diziendo, que ella es el mas excelente camino que ay para yr a Dios. Y no contento con esto, en vn lugar dize, que la charidad es vinculo de perfection: en otro dize, que es fin de todos los mandamientos, en otro, que el que ama a su proximo tiene cumplida la ley. Pues que mayores alabanças se podian esperar de vna virtud pue estas. Qual es el hombre desseoso de saber con que genero de obras agradara a Dios, que no quede admirado, y enamorado desta virtud, y determinado de ordenar y endereçar todas sus obras a ella.

oma. 12

bloss. 3. Tit. 1. oma 13. ala 5.

Pues aun queda sobre todo esto la Canonica de aquel tan grande amado y amador de Christo san Iuan Euangelista, en la qual ninguna cosa mas repite, ni mas encarece, ni mas encomienda que esta virtud. Y lo que hizo en esta Epistola, esso mesmo (dize su hystoria) que hazia toda la vida. Y preguntado porque tantas vezes repitia esta sentencia, respondio. Que porque si esta deuidamente se cumpliesse, bastaua para nuestra salud.

Refiere esto san Hieronymo ep. 89. Epistola. Ad Galatas.

De los officios de la charidad.
§. I.

Segun esto el que de veras desea acertar a contentar a Dios, entienda que vna de las cosas mas principales que para esto sirue, es el cumplimiento deste mandamiento de amor: con tanto que este amor no sea desnudo y seco, sino acompañado de todos los effectos y obras, que del verdadero amor se suelen seguir, porque de otra manera, no mereceria nombre de amor como lo significò el mesmo Euangelista quãdo dixo: Si alguno tuuiere de los bienes deste mundo, y viendo a su proximo en necessidad no le socorre: como esta la caridad de Dios en el? Hijuelos no amemos con solas palabras, sino con obras y con verdad. Segun esto, debaxo deste nombre de amor(entre otras muchas obras) se encierran señaladamẽte estas seys cõuiene a saber: amar, aconsejar, socorrer, suffrir, perdonar, y edificar. Las quales obras tienen tal connexion cõ la caridad, q̃ el q̃ mas tuuiere de ellas, tẽdra mas caridad, y el que menos, menos. Porque algunos dizen que aman, y no passa mas adelante este amor. Otros aman, y ayudan con auisos y buenos consejos, mas no echaran mano a la bolsa ni abriran el arca para socorreros. Otros aman y auisan y socorren con lo que tienen, mas no suffren cõ paciẽcia las injurias, ni las flaquezas agenas, ni cumplen con aquel consejo del Apostol que dize: Lleuad cada vno la carga del otro, y assi cumplireys la ley de Christo. Otros ay que suffren las injurias cõ paciencia, y no las perdonan con misericordia: y aunque dentro del coraçon no tienen odio, no quieren mostrar buena cara en lo de fuera. Estos aunque aciertan en lo primero, toda via desfallecen en lo segundo, y no llegan a la perfection de esta virtud. Otros ay que tienen todo esto, mas no edifican a sus proximos con palabras, y exemplos: que es vno de los mas altos officios de la charidad. Pues segun esta orden podra cada vno examinar quanto tiene y quanto le falta de la perfection de esta virtud. Porque el que ama, podemos dezir, que esta en el primer grado de charidad, el que

1. Ioan. 3

Galat. 6

el que ama y aconseja, en el segundo, el que ayuda en el tercero, el que sufre en el quarto, el que perdona, y sufre en el quinto, y el que sobre todo esto edifica con sus palabras y buena vida, que es officio de varones perfectos y Apostolicos en el postrero.

Estos son los actos positiuos, o affirmatiuos que encierra en si la charidad, en que se declara lo que deuemos hazer con el proximo. Ay otros negatiuos, donde se declara lo que no deuemos hazer, que son: No juzgar a nadie, no dezir mal de nadie, no tocar en la hazienda, ni en la honra, ni en la muger de nadie: no escandalizar con palabras injuriosas, ni descorteses, ni desentonadas a nadie, y mucho menos con malos exemplos y consejos. Quien quiera que esto hiziere, cumplira enteramente con todo lo que nos pide la perfection deste diuino mandamiento.

Y si de todo esto quieres tener particular memoria, y comprehenderlo en vna palabra, trabaja por tener (como ya diximos) para con el proximo coraçon de madre, y assi podras cumplir enteramente con todo lo susodicho. Mira de la manera que vna buena y cuerda madre ama a su hijo, como le auisa en sus peligros, como le acude en sus necessidades, como lleua todas sus faltas: vnas vezes sufriendolas con paciencia, otras castigandolas con justicia, otras dissimulandolas y tapandolas con prudencia, porque de todas estas virtudes se sirue la caridad como Reyna y madre de las virtudes. Mira como se goza de sus bienes, como le pesa de sus males, como los tiene y los siente por suyos propios, quan grande zelo tiene de su honra, y de su prouecho, con que deuocion ruega siempre a Dios por el, y finalmente quanto mas cuydado tiene del que de si mesma, y como es cruel para si, por ser piadosa para con el. Y si tu pudieres arribar a tener esta manera de coraçon para con el proximo, auras llegado a la perfection de la charidad, y ya que no puedas llegar aqui a lo menos esto deues tener por blanco de tu desseo, y a esto deues siempre endereçar tu vida, porque mientras mas alto pretendieres subir, menos baxo quedaras.

Y si me preguntas, como podre yo llegar a tener essa manera de coraçon para con vn estraño. A esto respondo, q̃ no has de mirar tu al proximo como a estraño, sino como a imagen de Dios, como a obra de sus manos, como a hijo suyo, y como a miembro viuo de Christo, pues tantas vezes nos predica San Pablo, que todos somos miembros de Christo, y que por esto pecar contra el proximo es pecar contra Christo, y hazer bien al proximo es hazer bien a Christo. De suerte, que no has de mirar al proximo, como a hombre ni como a tal hombre, sino como al mesmo Christo, o como a miembro viuo deste Señor, y dado que no lo sea quanto a la manera del cuerpo, que haze esso al caso, pues lo es quanto a la participacion de su espiritu, y quanto a la grandeza del galardon, pues el dize, que assi pagara este beneficio, como si el lo recibiera.

Rom. 12.

Ad Eph. 4.

Considera tambien todas aquellas encomiẽdas y encarecimientos que arriba pusimos de la excelencia desta virtud, y de lo mucho que por el mesmo Señor nos es encomẽdada, por que si ay en ti desseo viuo de agradar a Dios, no podras dexar de procurar con summa diligencia vna cosa que tanto le agrada. Mira tambien el amor que tienen entre si parientes con parientes, solo por comunicar en vn poco de carne y de sangre: y auerguençate que no pueda mas en ti la gracia que la naturaleza, y la vnion del espiritu que la de la carne. Si dizes que ay se halla vnion y participacion en vna mesma rayz, y en vna mesma sangre que es comun a entrambos, mira quanto mas nobles son las vniones que el Apostol pone entre los fieles, pues todos tienen vn padre, vna madre, vn señor, vn Bautismo, vna fe, vna esperança, vn mantenimiento, y vn mesmo espiritu, que les da vida. Todos tienẽ vn padre, que es Dios: vna madre, que es la Iglesia: vn Señor, que es Christo: vna fe, que es vna lumbre sobrenatural, en que todos comunicamos y nos differenciamos de todas otras gentes: vna esperança, que es vna mesma heredad de gloria, en la qual seremos todos vna anima y coraçon, y vn Bautismo, donde todos suymos adoptados por hijos de vn mesmo padre, y hechos hermanos vnos con otros: vn mesmo mantenimiento, que es el santissimo Sacramento del cuerpo de Christo, con que todos somos vnidos y hechos vna mesma cosa con el, assi como de muchos granos de trigo, se haze vn pã, y de muchos granos de vuas, vn solo vino. Y sobre todo esto participamos vn mesmo espiritu (que es el Espiritu Sancto) el qual mora en todas las animas de los fieles, o por fe, o por fe y gracia juntamente, y los anima y sustenta en esta vida. Pues si los miembros de vn cuerpo (aunque tengan diuersos officios y figuras entre si) se aman tanto, por ser todos animados

Ephes. 4.

mados con vna meſma anima racional: quanto mayor razon ſera que ſe amen los fieles entre ſi, pues todos ſon animados con eſte Eſpiritu diuino, que quanto es mas noble, tanto es mas poderoſo para cauſar mayor vnidad en las cosas donde eſta? Pues ſi ſola la vnidad de carne y de ſangre baſta para cauſar tan grande amor entre parientes, quanto mas todas eſtas vnidades y comunicaciones tan grandes.

Rom. 12. 1. Cor. 12.

Sobre todo eſto pon los ojos en aquel vnico, y ſingular exemplo de amor que Chriſto nos tuuo el qual nos amó tan fuertemente, tā dulcemente, tan graciosamente, tan perſeuerantemente, y tan ſin intereſſe ſuyo, ni merecimiento nueſtro: para que eſforçado tu con eſte tan notable exemplo, y obligado con tan grande beneficio, te diſpongas, ſegun tu poſſibilidad, a amar al proximo deſta manera: para que aſſi cumplas fielmente aquel mandamiento que eſte Señor te dexo tan encomendado a la ſalida deſte mundo quando dixo. Eſte es mi mandamiento, que os ameys vnos a otros, aſſi como yo os ame. Quien demas de lo dicho quiſiere ſaber, que tan grande ſea la virtud de la limoſna, y miſericordia para cō el proximo, y quantas las excelencias dellas: lea vn tratado que deſta materia hallara eſcrito al fin de nueſtro libro de la Oracion y Meditacion.

Rom. 13. 14. 15.

De lo que el homre deue hazer para con Dios. Cap. XVII.

DICHO ya de lo que deuemos hazer para con noſotros, y cō nueſtros proximos, digamos ahora de lo que deuemos hazer para con Dios, que es la principal, y la mas alta parte de juſticia que ay: a la qual ſiruen aquellas tres virtudes theologales, Fe, Eſperança, y Charidad: que tienen por objecto a Dios, y la virtud que los Theologos llamā religion: que tiene por objecto el culto de Dios.

Pues con todas las obligaciones que debaxo de todas eſtas virtudes ſe comprehenden, cumplira el hombre enteramente, ſi llegare a tener para con Dios el coraçon que tiene vn buen hijo para con ſu padre. De ſuerte que aſſi como cūple conſigo, quien para conſigo tiene coraçō de buen juez: y con el proximo, quien para con el, tiene coraçō de madre (como ya diximos) aſſi tambien en ſu manera cumplira con Dios, quien tuuiere coraçon de hijo para con el, pues vno de los principales officios del Eſpiritu de Chriſto, es darnos eſta manera de coraçon para con Dios.

Conſidera pues ahora diligentemente el coraçon que tiene vn buen hijo para con ſu padre, que amor le tiene, que temor y reuerēcia, que obediencia, que zelo de ſu honra, quan ſin intereſſe le ſirue, quan confiadamente acude a el en todas ſus neceſſidades, quan humilmēte ſuffre ſus reprehenſiones y caſtigos, con todo lo demas, ten tu eſte meſmo coraçon para cō Dios, y auras cumplido enteramente con eſta parte de juſticia.

Pues para tener eſte coraçon, nueue virtudes principalmente me parecen neceſſarias: entre las quales la primera, y la mas principal es amor, la ſegunda temor y reuerencia, la tercera confiança, la quarta zelo de honra diuina, la quinta pureza de intencion en las obras de ſu ſeruicio, la ſexta oracion y recurſo a el en todas las neceſſidades, la ſeptima agradecimiento a ſus beneficios, la octaua obediencia y conformidad entera con ſu ſancta voluntad, y la nona humildad y paciēcia en todos los açotes y trabajos que nos imbiare.

§. I.

Segun eſta orden la primera coſa y mas principal que deuemos hazer, es amar a eſte Señor aſſi como el lo manda: que es con todo coraçon, con toda nueſtra anima, y con todas nueſtras fuerças. De ſuerte, que todo quanto ay en el hombre (cada coſa en ſu manera) ame y ſiruа a eſte Señor, el entēdimiento, penſando en el, la voluntad, amandole, los affectos, inclinandoſe a lo que pide ſu amor, y las fuerças de todos los miembros y ſentidos, empleandoſe en executar todo lo que ordenare eſte amor. Y porque deſta manera ay tratado entero en la ſegunda parte de nueſtro Memorial de vida Chriſtiana, ay podra ver lo que quiſiere della el eſtudioſo lector.

Deut. 6. Matt. 22.

La ſegunda coſa que deſpues deſte ſancto amor ſe requiere, es temor: el qual procede de eſte meſmo amor. Porque quanto mas amays vna perſona, tāto mas temeys, no ſolo perderla, ſino tambien enojarla: como vemos que lo haze el buen hijo para con ſu padre, y la buena muger para cō ſu marido: q̄ quāto mas le quiere, tanto mas trabaja: porque no aya en ſu caſa coſa que le pueda dar pena. Eſte temor es guarda dela innocencia: y por eſto conuiene q̄ eſte muy profundamēte arraygado en nueſtra anima ſegun q̄ lo pedia el Propheta Dauid, quando dezia: Traſpaſſa Señor mis carnes cō tu temor: porq̄ de tus juyzios temi. De manera q̄ no ſe cōtētaua eſte sāto Rey cō tener el temor de

Pſal. 118.

de Dios arraygado en ſu anima: ſino queria tambien tener traſpaſſadas con el ſu carne, y ſus entrañas: para que eſte tan grande ſentimiento, le fueſſe como vn clauo, hincado en el coraçon que le ſiruieſſe de perpetuo memorial y deſpertador, para no deſmandarſe en coſa con que ofendieſſe los ojos de quien aſſi temia. Por lo qual con mucha razon ſe dize, que el temor del Señor echa fuera el pecado: porque quando ſe teme mucho la perſona, natural coſa es temerſe mucho la ofenſa della.

Eccleſ 1.

A eſte meſmo temor pertenece temer: no ſolo las malas obras, ſino tambien las buenas, ſi por ventura no van tan puras, y tan bien circunſtancionadas, como ſeria razon: por donde lo que de ſu naturaleza es bueno, por culpa nueſtra dexe de ſerlo. Por lo qual dize S. Gregorio, que de buenas animas es, temer culpa, donde culpa no es: como mueſtra que la tenia el ſanto Iob, quando dezia: Temia yo Señor todas las obras que hazia, ſabiendo que no diſſimulas el caſtigo de lo mal hecho. A eſte meſmo temor pertenece, que quando eſtuuieremos en los oficios diuinos, y en las Igleſias (mayormente donde eſta el ſantiſſimo Sacramento) eſtemos alli, no parlando, ni paſſeando, ni derramando los ojos a diuerſas partes (como hazen muchos) ſino con grande temor y acatamiento de aquella imperial Mageſtad ante quien eſtamos: la qual por vna eſpecial manera aſſiſte en aquel lugar. Eſtas y otras coſas tales pertenecen a eſte ſanto temor.

Et habetur in c. Conſuluit. de obſeruantia. ieiuniorū. Iob. 9.

Y ſi me preguntares, como eſte ſanto efeto ſe cria en nueſtras animas: a eſto digo que la principal rayz de do procede es el amor de Dios (como arriba tocamos) deſpues de lo qual tambien ſirue en ſu manera para eſto el temor ſeruil, que es principio del filial, y aſſi lo introduze en el anima, como la ſeda al hilo con que ſe coſe el çapato. Y demas deſto ayuda mucho a criar y acrecentar eſte ſanto efeto la conſideracion deſtas quatro coſas: conuiene ſaber, la alteza dela diuina Mageſtad, la profundidad de ſus juyzios, la grandeza de ſu juſticia, la muchedumbre de nueſtros pecados: y eſpecialmente la reſiſtencia que hazemos a las inſpiraciones diuinas. Por lo qual ſera bien algunas vezes ocupar nueſtro coraçon en la conſideracion deſtas quatro coſas: porque ella es la que ſirue para criar y fomentar en nueſtras animas eſte ſanto efeto, de lo qual tratamos mas a la larga en el Capitulo. XXVIII. del libro paſſado.

Al principio deſte Parragra.

§. II.

La tercera virtud, que para eſto nos ſirue, es la confiança: eſto es que aſſi como vn hijo en todas las tribulaciones y neceſſidades que ſe le ofrecen (ſi tiene el padre rico y poderoſo) eſta muy confiado, que no le ha de faltar el ſocorro y prouidencia de ſu padre: aſſi el hombre ha de tener en eſta parte vn coraçon tan de hijo para con Dios, que conſiderando como tiene padre aquel en cuyas manos eſta todo el poder del cielo y de la tierra, eſtè confiado en todas las tribulaciones que ſe le ofrecieren, que boluiendoſe a el, y confiando en ſu miſericordia le ſacara de aquel trabajo, o lo endereçara para mayor bien y prouecho ſuyo. Porque ſi eſta manera de confiança tiene vn hijo en ſu padre, y con ella duerme ſeguro, quanto mas ſe deue tener en aquel que es mas padre que todos los padres, y mas rico que todos los ricos? Y ſi dixeres que la falta de ſeruicios y merecimientos, y la muchedumbre de los pecados de la vida paſſada te haze deſmayar, el remedio es no mirar por entonces a eſto, ſino mirar a Dios, y mirar a ſu hijo, nueſtro vnico Saluador y medianero, para cobrar eſfuerço en el. De donde, aſſi como los que paſſan vn rio impetuoſo (quando ſe les deſuanece la cabeça con la fuerça de la corriente) les damos vozes y dezimos, que no miren las aguas que deſuanecen: ſino que alcen los ojos a lo alto, y caminaran ſeguros: aſſi tambien ſe deue aconſejar a los flacos en eſta parte, auiſandoles que no miren por entonces a ſi, ni a ſus pecados paſſados. Pues diras: A que deuo mirar para cobrar eſſa manera de eſfuerço y confiança? A eſto reſpondo, que mires primeramente aquella inmenſa bondad y miſericordia de Dios, que ſe eſtiende al remedio de todos los males del mundo, y mira tambien la verdad de ſu palabra: por la qual tiene prometido fauor, y ſocorro a todos los que inuocaren humilmente ſu ſanto nombre, y ſe puſieren debaxo de ſu amparo, pues vemos que aun los meſmos enemigos que traen vandos, vnos con otros, no niegan ſu fauor a los que ſe van a meter por ſus puertas, y guarecer en ſus caſas al tiempo del peligro. Y mira otro ſi la muchedumbre de los beneficios que haſta aora tienes de ſu piadoſa mano recebidos, y aprende de la miſericordia, experimentada en las mercedes paſſadas a eſperar las venideras. Y ſobre todo eſto mira a Chriſto con todos ſus trabajos y merecimientos: los quales ſon el princi-

Simile.

pal derecho y titulo, que tenemos para pedir mercedes a Dios, pues nos consta que estos merecimientos por vna parte son tan grandes que no pueden ser mayores: y por otra son thesoros de la Iglesia para el remedio y socorro de todas sus necessidades. Estos pues son los principales estribos de nuestra confiança, y estos los que hazian a los sanctos estar tan firmes en lo que esperauan, como el monte de Sion.

sal. 124.

Mas es mucho de sentir, que teniendo tan grandes motiuos para confiar, somos muy flacos en esta parte, pues luego como vemos el peligro al ojo, desmayamos, y nos vamos a Egypto a buscar amparo en la sombra, y carros de Pharaon. De manera que hallareys muchos sieruos de Dios muy ayunadores y rezadores, y limosneros, y llenos de otras virtudes mas muy pocos que tengan aquella manera de confiança que tenia sancta Susana, la qual estando sentenciada a muerte, y sacandola ya para la execucion de la sentencia, dize la escriptura, que estaua su coraçon confiado en el Señor. Autoridades para persuadir esta virtud quiẽ las quisiere traer, puede traer aqui toda la escriptura sagrada: mayormente Psalmos y Prophetas, porque apenas ay en ellos cosa mas repetida, que la esperança en Dios, y en certidumbre del socorro para los que esperan en el.

ay. 30.

ani. 13.

§. III.

La quarta virtud, es zelo de la hõra de Dios esto es, que el mayor de nuestros cuydados sea ver prosperada y adelantada la honra de Dios, y ver sanctificado y glorificado su nombre, y hecha su voluntad en el cielo, y en la tierra, y el mayor de todos nuestros dolores sea ver q̃ esto no se haze assi sino muy al reues. Tal era el coraçon y zelo que tuuieron los sanctos, en cuyo nombre fueron dichas aquellas palabras: El zelo Señor dela gloria de vuestra casa tiene enflaquecidas mis carnes, porque era tan grande la affliction que por esta causa sentiã, que el dolor del anima enflaquecia el cuerpo, y corrompia la sangre, y daua muestras de si en todo el hombre exterior. Y si nosotros tal zelo tuuiessemos, luego seriamos señalados en las frentes con aquella glorioſa señal de Ezechiel: por la qual estariamos libres de todos los castigos y açotes de la justicia diuina.

al. 118.

ez. ch. 9.

La quinta virtud, es pureza de intencion: a la qual pertenece, que en todas las obras que hizieremos, no busquemos a nosotros, ni pretendamos solo nuestro interesse: sino la gloria y beneplacito deste Señor teniendo por cierto, que assi como los que juegan a la gana pierde, perdiendo ganan, y ganando pierden, assi mientras mas sin interesse trataremos en esta parte con Dios, mas ganaremos con el, y al reues. Esta es vna de las cosas q̃ auemos de mirar y examinar en nuestra obras, y de que mayores zelos auemos de tener: recelando no se nos vayan por ventura los ojos a mirar en ellas otra cosa que Dios: porque la naturaleza del amor propio (como ya diximos) es sutil, y en todas las cosas busca a si mesmo. Muchos ay muy ricos de buenas obras, que por ventura quando sean examinadas en el contraste de la justicia diuina, se hallaran faltas desta pureza de intencion, que es aquel ojo del Euangelio: que si es claro todo el cuerpo haze claro, y si escuro, todo lo haze escuro.

Simile.

Pag. 231.

Luc. 11.

Muchas personas ay constituydas en dignidad, assi en la republica como en la Iglesia, que viendo como siempre la virtud en semejantes officios es fauorecida, y trabajan por ser virtuosos, y viuir a ley de hombres de bien, lauando sus manos de toda vileza, y de toda cosa que pueda amanzillar su honra, mas esto hazen por no caer de la reputacion en que estan, por ser quistos con sus principes, por ser fauorecidos, y acrecentados en sus officios, y lleuados a otros mayores. De manera que estas obras no proceden de centella viua de amor, y temor de Dios, ni tienen por fin su obediencia, y su gloria, sino solo el interesse, y gloria propia del hombre. Pues lo que assi se haze, aunque a los ojos del mundo padezca algo, en los de Dios es todo humo, y sombra de justicia, no verdadera justicia. Porque no son meritorias ante Dios, ni las virtudes Morales por si solas, ni los trabajos corporales (aunque sea sacrificar los propios hijos) sino solo este espiritu de amor imbiado del cielo, y lo que nace desta rayz. No auia en el templo cosa que no fuesse, o de oro, o dorada: y assi no es razon, que aya en el templo viuo de nuestra anima, cosa, que no sea caridad, o vaya dorada con ella. Por dõde el seruicio de Dios, no ponga tanto los ojos en lo que haze, quanto en lo que pretende hazer: porque baxissimas obras con altissima intencion son altissimas, y altissimas con baxissima intencion son muy baxas. Porque no mira Dios tãto al cuerpo de la obra, quanto al anima de la intencion, que procede del amor.

Esto

Ioan. 13. 14. & 15.

Esto es imitar en su manera aquel nobilissimo y gracioſissimo amor del hijo de Dios, el qual nos pide en su Euangelio, que le amemos de la manera que el nos amò, conuiene saber, de pura gracia, y sin ninguna manera de interesse. Y como entre las circunstancias desta diuina caridad, esta sea la mas admirable en la persona de Dios, muy dichoso sera aquel, que en todas las obras que hiziere, trabajare por imitarle. Y el que esto hiziere, sepa cierto que sera muy amado de Dios, como muy semejante ha el en la alteza de virtud, y en la pureza dela intencion pues la semejança suele ser causa de amor. Por tanto despide el hombre sus ojos en las buenas obras que haze, de todo respeto humano, y pongalos en Dios, y no consienta que la obra que tiene por premio a tal Señor, sirua para solo respeto temporal. Porque assi como seria gran lastima ver vna donzella nobilissima, y hermosissima casada con vn carbonero, siendo merecedora de vn Rey: assi lo es y mucho mas ver a la virtud merecedora de Dios empleada en adquirir por ella bienes del mundo.

Simile.

Mas porque esta pureza de intencion no es facil de alcançar, pidala el hombre instantemente en todas sus oraciones a Dios: mayormente en aquella peticion de la oracion del Señor, quando dize: Que se haga su voluntad en la tierra, como se haze en el cielo: para que assi como todos aquellos exercitos celestiales, cumplen la voluntad de Dios con purissima intencion por solo agradarle: assi procure el morando en la tierra imitar esta costumbre, y policia del cielo: en quanto le sea possible: no porque no sea bueno y santo de mas del agradar a Dios, pretender su reyno: sino porque tanto sera la obra mas perfeta, quanto mas desnuda fuere de todo interesse propio.

Mat. 6.

§. IIII.

La sexta virtud es Oracion: mediante la qual como hijos deuemos recorrer a nuestro padre en el tiempo de la tribulacion (como hazen hasta los niños chiquitos, que con qualquier miedo, o sobresalto que tengan, luego acuden a sus padres) para que mediante ella tengamos continua memoria de nuestro padre, y andemos siempre en su presencia, y muchas vezes platiquemos con el: pues todo esto esta annexo a la condicion y obligacion de los buenos hijos para con sus padres. Y porque desta virtud tratamos en otros lugares, al presente no se ofrece que dezir mas.

La septima virtud despues destas, es, hazimiento de gracias: al qual pertenece que tengamos vn coraçon muy agradecido a todos los beneficios diuinos, y vna lengua que la mayor parte de la vida gaste en dar gracias por por ellos, diziendo con el Propheta: Bendezire yo al Señor en todo tiempo, y en mi boca estara siempre su alabança. Y en otro lugar: Sea Señor mi boca llena de tus alabanças, para que todo el dia gaste en cantar tu gloria. Porque si siempre esta el Señor dandonos vida: y conseruandonos en el ser que nos dio, y lloviendo perpetuamente sobre nosotros beneficios con el mouimiento delos cielos y con el continuo seruicio de todas las criaturas: que mucho es, estar siempre alabando, a quien siempre esta conseruando, y preseruando, y gouernando, y haziendonos mil bienes? Sea pues este el primero de todos nuestros exercicios, y por donde (como aconseja san Basilio) comencemos ordinariamente nuestras oraciones de tal manera que a la mañana, y a la noche, y al medio dia, y a todos los tiempos siempre demos al Señor gracias por todos sus beneficios: assi generales como particulares: assi de naturaleza, como de gracia, y mucho mas por aquel beneficio de beneficios, y gracia de gracias: que fue hazerse hombre, y derramar toda quanta sangre tenia por los hombres: y auer querido quedarse mediante el santissimo Sacramento del altar en nuestra compañia: considerando principalmente en estos beneficios, esta circunstancia que acabamos de dezir, conuiene saber, que es Señor de todo lo criado el que esto hazia, el qual ningun interesse podia en todo esto pretender, y assi hizo todo quanto hizo, por pura bondad y amor. Desta materia auia mucho que dezir: pero porque ya della tratamos en otra parte hablando de los beneficios diuinos, esto bastara para el presente lugar.

Psal. 33

Psal. 7

Luc.

Al principio de libro, y el libro la Ora en la co sidera del D mingo la noc

De quatro grados de obediencia.

§. V.

La octaua virtud que para con este celestial Padre nos ordena, es, vna general obediencia a todo lo que el manda, en la qual consiste el cumplipiento y suma de toda justicia. Esta virtud tiene tres grados. El primero obedecer a los mandamientos diuinos: el segundo a los consejos: el tercero, a las inspiraciones y llamamientos de Dios. La guarda de los mãdamientos, de todo punto es necessaria para la salud: la de los consejos ayuda para la de los manda-

mientos,sin la qual muchas vezes suele correr peligro. Porque el no jurar(aunq̃ sea verdad) sirue para no jurar quando sea mentira: el no pleytear, para no perder la paz y la caridad: el no posseer cosa propria,para estar mas seguro de codiciar la agena:y el hazer bien a quiẽ nos haze mal, para estar mas lexos de procurarle, o hazerle mal. Desta manera los consejos siruen como de antemuro a los preceptos:y por esto el q̃ desea acertar,no se contente con la guarda de lo vno,sino trabaje(segun le fuere possible y segun la condicion de su estado)por guardar lo otro. Porque assi como el que passa vn rio impetuoso,no se contenta con atraue sar por medio del rio, sino antes sube hazia arriba,y corta el agua, corta la corriente, por estar mas seguro de yrse tras ella:assi el sier uo de Dios,no solo ha de poner los ojos en aquello que puntualmente basta para saluarse: sino deue tomar el negocio mas de atras: por que sino saliere con lo que pretende(que es lo mejor)alomenos llegue a lo que cumple para su salud, que es lo que basta.

El tercero grado diximos que era obedecer a las inspiraciones diuinas:pues los buenos ser uidores no solo obedecen a lo que su señor les manda por palabras, sino tambien a lo que les significa por señales. Y porque en esto podria auer engaño tomando por inspiracion diuina la que podria ser humana, o diabolica: por esto nos conuiene hazer aqui a-
an 4. quello que dize bien Sant Ioan: No quereys creer a todo espiritu, sino prouad los espiritus si son de Dios. Y para esto (demas del contraste de la escriptura diuina, y de la doctrina de los sanctos, en el qual se han de examinar estas cosas) podras guardar esta regla general: Que como aya dos maneras de seruicios de Dios vnos voluntarios y otros obligatorios: quando estos acaeciere encontrar se sie mpre han de proceder los obligatorios a los voluntarios,por muy grandes y muy meri torios que sean. Y assi se ha de entender aque lla sentencia tan celebrada de Samuel que di-
eg. 15. ze. Mas vale la obediencia que el sacrificio,por que primero quiere Dios que el hombre obedezca a su palabra,y despues le haga todos los seruicios que quisiere,sin perjuyzio de su obediencia.

Y por seruicios necessarios,entendemos pri meramente la guarda de los mandamientos
ma. 13. de Dios:sin la qual no ay salud.Lo segundo, la guarda de los mandamientos de aquellos que estan en su lugar: pues quien a estos resiste, resiste a la ordenacion de Dios. Lo tercero, la guarda de todas aquellas cosas que estan anne xas al estado de cada vno, como son las obligaciones que tiene el prelado en su estado,y el religioso, y el casado en el suyo. Lo quarto, la de aquellas cosas que aunque no sean absolutamente necessarias,ayudan grandemente a la conseruacion de las necessarias,porque tambien estas participan alguna manera de necessidad por razon de las otras. Pongamos exemplo. Tienes tu ya experiencia de mucho tiempo, que quando cada dia tienes vn pedaço de recogimiento (para entrar dentro de ti mesmo, y examinar tu conciencia, y tratar con Dios del remedio della) traes la vida mas concertada, y eres mas señor de ti y de tus passiones, y estas mas habil y prompto para toda la virtud: y por el contrario, que quando faltas en este,luego desfalleces, y desuaras en muchas faltas, y te vees en peligro de boluer a las costumbres passadas: porque aun no tienes suficiente caudal de gracia, ni estas aun del todo fundado en la virtud y por esto (como el pobre quel dia que no lo gana no lo come) assi tu el dia que no te dan este socorro de deuocion,quedas ayuno, y flaco,y facil para caer en las cosas menores,que disponen para las mayores. Pues en tal caso deues entender que Dios te llama a este exercicio: pues vees que comunmente por este medio te ayuda,y sin el sueles desfallecer. Esto digo no para que entiendas aqui necessidad de precepto: sino necessidad de vn muy conueniente medio para mejor responder a tu profession. Simile.

Item,eres regalado,y amigo de ti mesmo,y enemigo de qualquier trabajo y aspereza: y vees que por esto se impide mucho tu aproue chamiẽto:porque por esta causa dexas de entender en muchas obras virtuosas,por ser trabajosas, y desuaras en muchas culpables por ser delcytables,en este caso entiende,que el Señor te llama a la fortaleza, y a la aspereza, y mal tratamiento de tu cuerpo, y al trabajo de la mortificaciõ de todos tus gustos y apetitos, pues vees por experiencia lo que te importa este negocio. Desta manera puedes discurrir por todas aquellas obras, cuyo exercicio te haze mayor prouecho, y cuya falta te haze mayor falta, y a estas entiende, que te llama nuestro Señor, aunque en esto y en todas las cosas deues siempre seguir el consejo de los mayores.

De lo dicho parece, que para acertar a escoger,no hade poner el hõbre los ojos en lo que de

de suyo es mejor,sino en lo que para el es mejor y mas necessario: porque muchas obras ay altissimas y de grandissima perfecion, que no seran por esso mejores para mi aunque sean mejores en si,porque no tengo yo fuerças para ellas, ni soy llamado para esso. Y por tanto
1. Cor. 7. cada vno permanezca en su llamamiento, y se mida consigo mesmo, y ponga los ojos en lo que mas le arma, y no los estienda a lo que de todo en todo excede sus fuerças, como lo
Proue. 23. aconseja el Sabio diziendo: No leuantes los ojos a las riquezas que no puedes alcançar, porque tomaran alas como de Aguila,y volaran al cielo. Y a los que hazen lo contrario re-
Agg. 1. prehende el Propheta diziendo: Miraste a lo mas y conuertio se os en menos, abarcastes mucho y apretastes poco.

Esta es la ley que se ha de guardar entre los seruicios voluntarios y obligatorios: mas entre los que son voluntarios, podras tener la siguiente. Entre esta manera de seruicios vnos son publicos, y otros secretos, de vnos se nos sigue honra, interesse,y deleyte,y de otras no. Pues entre estos (si quieres no errar) siempre deues tener vn poco mas de recelo de los publicos que de los secretos, y de los que traen algun interese que de los que no lo traen.
Pag 231.a y 240. b. Porque (como ya muchas vezes diximos) la naturaleza del amor propio es muy sutil, y siempre busca a si mesma: aun en los muy altos exercicios. Por lo qual dezia vn religioso varon: Sabeys donde esta Dios? donde no estays vos. Dando a entender: que aquella era mas puramente obra de Dios, donde no se hallaua interesse propio,porque aqui no parece que se buscaua ni se pretende otra cosa que Dios. Y no digo esto para que de tal manera declinemos a este estremo, que siempre ayamos de acudir a el (porque en el otro puede auer y ay muchas vezes mayor merito, y mayor razon de obligacion con todos essos contrapesos) sino para dar auiso de las malicias y resabios del amor propio, para que no todas vezes el hombre se fie del, aunque venga con mascara de virtud.

Estos tres grados abraça en si la obediencia perfeta, los quales por ventura significo
Rom. 12. el Apostol quando dixo: No querays hermanos mios ser imprudentes, sino discretos y auisados, para entender qual sea la voluntad de Dios, buena, agradable, y perfeta: donde parece comprehender estos tres grados de obediencia: porque buena es la obediencia de los preceptos, y agradable la de los consejos, y perfeta la de las inspiraciones y llamamientos diuinos, porque entonces aura llegado el hombre a la perfecion de la obediencia,quando huuiere puesto por obra todo lo que Dios le manda, aconseja, è inspira.

A estos tres grados se añade el quarto que es, vna perfetissima conformidad con la diuina voluntad en todo lo que ordenare de nosotros: caminando con ygual coraçon por honra y por deshonra, por infamia,y por buena fama, por salud, o por enfermedad, por muerte, o por vida: abaxando humilmente la cabeça a todo lo que el ordenare de nos: y tomando con ygual coraçon los açotes y disciplinas,los regalos,los fauores, y los disfauores de su mano: no mirando lo que nos da sino quien lo da, y el amor con que lo da: pues no con menor amor açota el padre a su hijo, que le regala quando ve que le cumple.

El que estos quatro grados de obediencia tuuiere, aura alcançado aquella resignacion que tanto engrandecen los maestros de la vida espiritual: la qual de tal manera sujeta y pone vn hombre en las manos de Dios,como vn poco de cera blanda en las manos de vn artifice. Y llamase resignacion, porque assi co-
Simile mo vn clerigo que resigna vn beneficio, totalmente sa despossee del, y lo entrega en manos del prelado, para que disponga del a su voluntad, sin contradicion del primer possedor: assi el varon perfeto se entrega de tal manera en las manos de Dios,que no quiere ya ser mas suyo, ni viuir para si, ni comer ni dormir, ni trabajar para si, sino para gloria de su Criador, conformandose con su santissima voluntad en todo lo que dispusiere del: y tomando de su mano con ygual coraçon todos los açotes y trabajos que le vinieren, despossey endose de si, y de su propia voluntad para cumplir enteramente la de aquel Señor, cuyo esclauo conoce que es por mil titulos que para esto ay. Assi muestra Dauid que estaua resignado quando dezia: Psal. 7
Assi como vn jumento soy Señor ante ti, y yo siempre estoy contigo. Porque assi como la bestia no va por donde quiere, ni descansa quando quiere, ni haze lo que quiere, sino en todo y por todo obedece al que la rige: assi tambien lo ha de hazer el siruo de Dios sujetandose perfetamente a el. Esto mesmo significo el Propheta Isayas quando dixo: El Isai. 50
Señor me hablò al oydo, y yo no le contradigo, ni doy passo atras, rehusando lo que el

me manda por muy aspero y dificultoso que sea. Esto mesmo nos enseñan por figura aquellos mysteriosos animales de Ezechiel: de quien se escriue que a do quiera que sentian el impetu y mouimiento del Espiritu santo, luego se mouian cõ gran ligereza sin tornar atras: para significar en esto con quanta promtitud y alegria, deue el hombre acudir a todo aquello que entendiere ser la voluntad de Dios. Para lo qual no solo se requiere promtitud de voluntad, sino tambien discrecion de entendimiento, y discrecion de espiritu (como diximos) para que no nos engañemos abraçando nuestra propia voluntad por la suya. Antes regularmente hablando) todo aquello que fuere muy conforme a nuestro gusto, deuemos tener por sospechoso: y lo que fuere contra el por mas seguro.

Ezech. 1.

Este es el mayor sacrificio que el hombre puede hazer a Dios: porque en los otros sacrificios ofrece sus cosas, mas en este ofrece a si mesmo: y quanto va del hombre a las cosas del hombre, tanto va deste sacrificio a los otros sacrificios. Y en este tal se cumple aquello que san Augustin dize, conuiene saber, que aunque Dios sea Señor de todas las cosas, mas no es de todos dezir aquellas palabras de Dauid: Tuyo soy yo Señor, sino de solos aquellos que desposeydos de si mesmos, totalmente se entregaron al seruicio deste Señor, y assi se hizieron suyos. Es otro si esta la mayor disposicion que ay para alcançar la perfecion de la vida Christiana: porque como Dios nuestro Señor por su infinita bondad, estè siempre aparejado para enriquecer y reformar el hombre quando estè por su parte no le resiste ni contradize: antes se entrega todo a su obediencia, facilmente puede obrar en el todo lo que quiere, y hazerlo (como a otro Dauid) hombre segun su coraçon.

1. 115.

Reg. 13

De la paciencia en los trabajos.
§. VI.

PAra alcançar este vltimo grado de obediencia, aprouecha mucho la vltima virtud, que al priacipio deste capitulo propusimos: que es la paciencia en los trabajos que nuestro piadoso Padre muchas vezes nos embia, assi para nuestro exercicio, como para materia de merecimiento. A la qual paciencia nos combida Salomon en sus Prouerbios, diziendo: Hijo mio no deseches la diciplina, y castigo del Señor, ni desmayes quando eres castigado del: porque los que el ama castiga, y huelga con ellos, como padre con sus hijos. La qual sentencia prosigue y declara muy por extenso el Apostol, en la carta que escriue a los Hebreos, exortandolos a paciencia por estas palabras: perseuerad hermanos en la disciplina y castigo paternal de Dios: considerando que el en esto os trata como a hijos. Porque, que hijo ay que no sea castigado de su padre? Porque si careceys deste castigo, por el qual han passado todos los hijos de Dios, siguese que soys hijos de otro padre, y no de Dios. Acordaos que nuestros padres carnales nos castigauan y enseñauan, a los quales teniamos reuerencia: pues no sera mas razon que obedezcamos al padre de los espiritus, para que viuamos?

ou. 3.

Heb. 12

Todas estas palabras nos dan claramente a entender, como el officio de padres es castigar y emendar a sus hijos: y assi el de los buenos hijos ha de ser, abaxar humilmente la cabeça, y tener aquel castigo por grandissimo beneficio, por testimonio de amor y coraçon paternal. Esto nos enseñò con su exemplo el vnigenito Hijo del Eterno Padre, quando queriendo san Pedro librarlo dela muerte dixo: El Caliz que me dio mi Padre no quieres que beua? Como si dixera: Si este Caliz viniera por otra mano, tuuieras algun color de contradezirlo: mas viniendo por mano de vn tal Padre, que tanbien sabe y puede, y quiere ayudar a los que tiene por hijos: como no se beuera tal Caliz cerrados los ojos, sin querer saber mas de que viene por el?

Ioan. 18

Mas con todo esto ay algunos que en tiempo de paz estan a su parecer sujetos a este padre, y conformes en todo, con su voluntad: los quales en el tiempo de la aduersidad, desmayan, y dan bien a entender que era falsa y engañosa aquella conformidad, pues al tiempo del menester la perdieron, como hazen los hombres pusilanimes y couardes, que en tiempo de paz muestran grande animo, mas al tiempo de la pelea, pierden el coraçon, y las armas. Y pues los combates y tribulaciones desta vida son tan continuas, sera bien armar a los tales con espirituales armas, de las quales se puedan ayudar en los tales tiempos.

Pues para esto primeramente puedes considerar, que no ygualan los trabajos desta vida, con la grandeza de la gloria, que por ellos se alcança. Porque tanta es el alegria, de aquella luz eterna, que puesto que no pudiessemos gozar della, mas que por vna sola hora, deuria-

deuriamos abraçar de buena gana todos los trabajos, y despreciar todos los contentamientos del mundo, por ella: Porque como dize el Apostol: El trabajo momentaneo y liuiano de nuestra tribulacion, es materia de vn inestimable peso de gloria, que por el se nos da en el cielo.

2. Cor. 4.

Considera tambien que las cosas prosperas muchas vezes estragan el coraçon con soberuia: y las aduersas por el contrario le purifican con el dolor: en aquellas se leuanta el coraçon: en estas, aunqu estè leuantado, se humilla: en aquellas se oluida el hombre de si mesmo, y en estas ordinariamente se acuerda de Dios: por aquellas, muchas vezes las buenas obras hechas se pierden por estas, las culpas cometidas en muchos años se limpian, y el anima se conserua para no caer en otras.

Y si por ventura te aprietan algunas enfermedades, deues de presuponer, que muchas vezes entendiendo nuestro Señor los males que hariamos teniendo salud, nos corta las alas, è inhabilita para ellos con la enfermedad: y mucho mas nos importa estar assi quebrantados con la dolencia, que perseuerar sanos en nuestra malicia: pues mas vale (como el mesmo Señor dize) entrar en la vida eterna coxo, o manco, que con dos pies y dos manos ser echados en los fuegos eternos. Porque claro esta, que nuestro misericordioso Señor, no se deleyta con nuestros tormentos, mas huelga de curar nuestras enfermedades con medicinas contrarias: para que los que adolecimos con deleytes, conualezcamos con dolores, y los que caymos cometiendo cosas illicitas, nos leuantemos careciendo aun de las licitas. Por donde entenderas, como aquella soberana bondad se ayra en este mundo, por no ayrarse en el otro: y por esso aora misericordiosamẽte vsa de rigor, porq̃ despues no tome justa vengança. Porque (como dize san Hieronymo) muy grande yra es, no ayrarse Dios contra los pecadores: y assi quien no quisiere aqui ser açotado con los hijos, sera en el infierno condenado con los demonios. Por lo qual cõ mucha razon exclama S. Bernarno, diziendo: Señor aqui me quema, aqui me cautariza: para que en el otro me perdones. En esto pues veras con quanta diligencia mira por ti el Criador de todas las cosas: pues no te dexa de la mano, ni te suelta la rienda para cumplir tus malos desseos. Los medicos del cuerpo facilmente conceden a los desauziados todo lo q̃ desean, mas al que tiene remedio, danle dieta, y mandanle que se refrene de todo lo que le puede dañar. Los padres otro si quitan a los hijos trauiesos el dinero con que juegan: a los quales despues dexan toda su hazieda. Lo mesmo pues haze tambien en su manera con nosotros aq̃l soberano medico de nuestras animas, y aquel que es padre sobre todos los padres.

Mat. 18

Similitudo. D. Greg. 21. Mor. cap. 4.

Allende desto considera quantas, y quan grandes afrentas sufrio nuestro Redemptor, de aquellos mesmos que el auia criado: quantos escarnios, quantas bofetadas, quan pacientemente tuuo descubierto su rostro a aquellas infernales bocas de los que le escupian: quan mansamente dexò traspassar su cabeça con las espinas que le hincauan, quan de buena voluntad recibio para remedio de su sed aquel amargo breuage que le dieron, con que silencio sufrio ser adorado por escarnio: y finalmente con quanto feruor y paciencia corrio hasta la muerte, por librarnos de la muerte. Pues no te deue parecer aspero, que tu vil hombrezillo sufras los açotes que el te quisiere dar por tus pecados: pues el suffrio tantos por los tuyos, y no quiso salir desta vida sin açotes, viniendo a ella sin pecados. Porque assi conuenia que Christo padeciesse, y entrasse en su gloria: para enseñar por la obra lo que el Apostol dize por palabra: No sera coronado, sino el que legitimamente peleare. Por lo qual mucho mejor es sufrir aqui los males presentes con paciencia, donde aprouechan para perdon de la culpa, y acrecentamiento de gloria, que sufrirlos impacientemente con mayor trabajo, y sin esperança de fruto: pues que quieras, o no quieras, los has de passar quando quisiere Dios, a cuyo poder nada resiste.

Luc. 2

2. Tim

Mas sobre todas estas consideraciones y remedios añadire el postrero, y mas eficaz, conuiene saber, que para conseruar esta paciencia, ande el hombre siempre reparado, y preuenido para todas las aduersidades y disgustos, que por qualquier parte le puedan venir. Porque, que otra cosa se puede esperar de vn mundo tan malo, y de vna carne tan fragil, y de la imbidia de los demonios, y de la malicia de los hombres, sino continuos disgustos y sobresaltos no pensados? Pues contra todos estos accidentes ha de andar el varon prudente apercebido y armado, como quien anda en tierra de enemigos: de lo qual sacara dos grandes prouechos. El primero que lleuara mas ligeramente los trabajos, teniendolos desta manera preuenidos

porque como dize Seneca. Mas blanda suele ser la herida del golpe que se vee de lexos. Lo qual nos aconseja el Ecclesiastico, quando dize: Que antes de la enfermedad, aparejemos la medicina: que es, como quien se sangra en sanidad. El segundo prouecho es, que todas las vezes que esto hiziere, entienda que haze a Dios vn sacrificio muy semejante en su manera al del Patriarcha Abraham, quando estuuo aparejado para sacrificar a su hijo Isaac. Porq̃ todas las vezes que el hombre presupone, que o por parte de Dios, o de los hombres, le pueden venir tales, o tales trabajos, o desgustos: y el como siruo de Dios se dispone y apareja para recibirlos con toda humildad y paciẽcia: y para esto se resigna en las manos de su Señor, aceptando, y tomando dellas todo lo que por qualquier via destas le viniere (como hizo Dauid las injurias de Semey, las quales tomo como si Dios se las embiara) entienda cierto que cada vez q̃ esto haze, haze vn sacrificio muy agradable a Dios, y que tanto merece con la promptitud de la voluntad sin la obra, como con la mesma obra.

Para lo qual se deue el hombre acordar que vna de las principales partes de la profession Christiana, es esta. Assi lo testifica san Pedro diziendo, que ninguno desmaye en los trabajos, pues todos sabemos que para esto estamos diputados. Piense pues el Christiano que viue en este mundo, que es como vna roca que esta en medio dela mar, la qual es perpetuamente combatida de diuersas ondas: pero ella perseuera siempre sin mouerse en vn lugar. Esto se ha dicho tan por estenso, porque como toda la profession de la vida Christiana (segun dize san Bernardo) se diuida en dos partes que es en hazer bienes, y padecer males: claro esta que la segunda es mas dificultosa que la primera, y por esto aqui conuenia poner mayor recaudo, donde es mayor peligro.

Mas aqui es de notar, que en esta virtud de la paciencia señalan los sanctos Dotores, tres grados excelentes: aunque cada vno mas perfecto que el otro. Entre los quales el primero es lleuar los trabajos con paciencia: el segũdo, desear los por amor de Christo: el tercero alegrarse en ellos por la mesma causa. Por lo qual no se deue el siruo de Dios contentar con aquel primer grado de paciencia: sino del primero trabaje por subir al segundo: y puesto en este, no descanse hasta llegar al tercero. El primero grado se vee claramente en la paciencia del Santo Iob, el segundo, en el desseo que tuuieron algunos Martyres del matyrio: el tercero en el alegria que recibieron los Apostoles por auer sido merecedores de padecer injuria por el nombre de Christo. Y este mesmo tuuo el Apostol quando en vna parte dize, que se gloriaua en las tribulaciones: en otra, q̃ se alegraua en sus enfermedades, en angustias, en açotes, &c. por Christo, en otra donde (tratando de su prision) pide a los Philippenses q̃ le seã compañeros en el alegria que tenia por verse preso en aquella cadena, por Christo. Y esta mesma gracia escriue el, que fue dada en aquellos tiempos a los fieles de la Yglesia de Macedonia, los quales tuuieron abundantissima alegria en medio de vna grande tribulaciõ que les sobreuino. Este es vno de los altos grados de paciẽcia, y de caridad y perfection, adonde vna criatura puede llegar, al qual grado llegan muy pocos, y por esto no obliga Dios a nadie debaxo de precepto a el, assi como ni al passado.

Verdad es que no se entiende por esto, que nos ayamos de alegrar en las muertes, y calamidades, y trabajos de nuestros proximos, ni menos de nuestros parientes y amigos, y mucho menos de la Yglesia. Porque la mesma caridad que nos pide alegria en lo vno, nos mueue a tristeza y compassion en lo otro: pues ella es la que sabe gozar con los que gozan, y llorar con los que lloran: como vemos que lo hazian los Prophetas: los quales gastauan toda la vida en llorar y sentir las calamidades y açotes de los hombres.

Pues quien quiera que estas nueue condiciones, o virtudes tuuiere tendra para cõ Dios coraçon de hijo, y aura cumplido enteramente con esta postrera y suma parte de justicia, q̃ da a Dios lo que se le deue.

De las obligaciones de los estados.
Cap. XVIII.

Dicho ya en general de lo que conuiene a todo genero de personas, conuenia descendir en particular a tratar de lo que a cada vno conuiene en su estado. Mas porque este seria largo negocio, por aora bastara auisar breuemente que demas de lo susodicho, deue tener cada vno respecto a las leyes y obligaciones de su estado: las quales son muchas y diuersas, segun la diuersidad de los estados que ay en la Yglesia. Porque vnos son prelados, otros subditos, otros casados, otros religiosos, otros padres

padres de familia, &c. Y para cada vno destos ay vna ley por si.

El prelado, dize el Apostol, que exercite su officio con toda solicitud y vigilancia, y lo mesmo le aconseja Salomon quando dize hijo mio: si te obligaste, y saliste por fiardor de algun amigo tuyo, mira que has tomado sobre ti vna grande carga, y por esto discurre, date priessa, despierta a tu amigo, no des sueño a tus ojos, ni dexes plegar tus parpados, hasta poner el negocio en tales terminos, que salgas bien de essa obligacion. Y no te marauilles que este sabio pida tanta solicitud sobre este caso: porque por dos causas suelen tener los hombres grande solicitud en la guarda de las cosas, o porque son de grande valor, o porque estan en gran peligro: y ambas concurren en el negocio de las animas en tan subido grado, que ni el precio puede ser mayor, ni tampoco el peligro: por donde conuiene que sean guardadas con grandissimo recaudo.

El subdito ha de mirar a su prelado, no como a hombre, sino como a Dios, para reuerenciarle, y hazer lo que le manda con aquella promptitud y deuocion que lo hiziere, si se lo mandara Dios. Porque si el Señor a quien yo siruo me manda obedecer a su mayordomo, quando obedezco al mayordomo a quiẽ obedezco, sino al Señor? Pues si Dios me manda obedecer al Prelado, quando hago lo q̃ el Prelado mandò, a quien obedezco, al Prelado, o a Dios? Y si san Pablo quiere que el siruo obedezca a su Señor, no como a hombre, sino como a Christo, quanto mas el subdito a su Prelado, a quien sujetò el vinculo de la obediencia?

En esta obediencia ponen tres grados, el primero obedecer con sola obra, el segundo con obra y con voluntad, el tercero con obra, voluntad, y entendimiento. Porque algunos hazen lo que les mandan, mas ni les parece bien lo mandado, ni lo hazen de voluntad: otros lo hazen, de buena voluntad: mas no les parece acertado lo que se les manda: otros ay que (captiuando su entendimiento en seruicio de Christo) obedecen al Prelado como a Dios, que es con obra, voluntad, y entendimiento, haziendo lo que les manda voluntariamente, y aprouando lo que se manda humilmente, sin se querer hazer juezes de aquellos de quien han de ser juzgados.

Assi que hermano mio, con todo estudio trabaja por obedecer a tu Prelado, acordando te que esta escrito. El que a vosotros oye, a mi oye: y el que a vosotros desprecia, a mi desprecia. No pongas jamas la boca en ellos, porque no te sea dicho de parte del Señor. No es vuestra murmuracion contra nosotros, sino contra Dios. No los tengas en poco, porque no te diga el mesmo Señor: No despreciaron a ti, sino a mi: para que no reyne sobre ellos. No trates con ellos con falsedad y doblez, porque no te sea dicho: No mentistes a los hombres sino a Dios: y assi pagues con arrebatada muerte la culpa de tu atreuimiento, como los que esto hizieron.

La muger casada mire por el gouierno de su casa, por la prouision de los suyos, por el contentamiento de su marido, y por todo lo demas: y quando huuiere satisfecho a esta obligacion, estienda las velas a toda la deuocion que quisiere, auiendo primero cumplido con las obligaciones de su estado.

Los padres que tienen hijos, tengan siempre ante los ojos aquel espantoso castigo que recibio Heli por auer sido negligente en el castigo, y enseñança de sus hijos, cuya negligencia castigò Dios, no solo con las arrebatadas muertes del, y dellos: sino tambien con priuacion perpetua del sumo sacerdocio que por esto le fue quitado. Mira que los pecados del hijo, son pecados en su manera tambien del padre: y la perdicion del hijo, es perdicion de su padre: y que no merece nombre de padre, el que auiendo engendrado a su hijo para este mundo, no lo engendra para el cielo. Castigale, auisale, apartele de malas compañias, busquele buenos maestros, criele en virtud, enseñele dende su niñez con Tobias a temer a Dios, quiebrele muchas vezes la propia voluntad, y pues antes que naciesse le fue padre del cuerpo, despues de nacido seale padre del anima. Porque no es razon que se contente el hombre con ser padre de la manera de los paxaros, y los animales, que son padres; que no hazen mas que dar de comer y sustentar sus hijos. Seale padre como hombre, y como hombre Christiano, y como verdadero siruo de Dios, que cria su hijo para hijo de Dios, heredero del cielo, y no para esclauo de Satanas, y morador del infierno.

Los señores de familia que tienen criados, y esclauos, acuerdense de aquella amenaza de S. Pablo q̃ dize: Si alguno no tiene cuydado de sus domesticos y familiares, este tal negado ha la Fe, que es, la fidelidad q̃ deuiera guardar: y es peor q̃ vn hombre desleal. Acuerdese que estos son como ouejas de su manada, y q̃ el es

como pastor, y guarda dellas: mayormente de los que son esclauos, y piense que algun tiempo le pediran cuenta dellos, y le diran: Donde esta la grey que te fue encomendada, y el ganado noble que tenias a tu cargo? Y llamolo con mucha razon noble, por causa del precio con que fue comprado, y por la sacratissima humanidad de Christo con que fue ennoblecido: pues ningun esclauo ay tan baxo, que no sea libre y noble por la humanidad y sangre de Christo. Tenga pues el buen Christiano cuydado, que los que tiene en su casa esten libres de vicios conocidos, como son enemistades, juegos, perjuros, blasphemias, y desc.13. honestidades. Y demas desto, que sepan la doctrina Christiana, y que guarden los mandamientos de la Yglesia: y que señaladamente el de oyr Missa Domingos y fiestas, y ayunar los dias que son de ayuno, sino tuuieren algun le-215.a gitimo impedimento, segun que arriba fue declarado.

Auiso primero de la estima de las virtudes para mayor entendimiento desta regla.

Cap. XIX.

ASSI como al principio desta regla, pusimos algunos preambulos que para antes della se requerian: assi despues della conuiene dar algunos auisos, para que mejor se entienda lo contenido en ella. Porque primeramente (como aqui se aya tratado de muchas maneras de virtudes) es necessario declarar la dignidad que tienen vnas sobre otras: para que sepamos estimar cada cosa en lo que es, y dar a cada vna su lugar. Porque assi como el que trata en piedras preciosas, conuiene que entienda el valor de ellas (porq̃ no se engañe en el precio) y assi como el mayordomo de vn señor conuiene que sepa los meritos de los que tiene en su casa, para que trate a cada vno segun su merecimiento (porque lo contrario sera desorden y confusion) assi el que trata en las piedras preciosas de las virtudes, y el que (como buen mayordomo) ha de dar a cada vno su derecho, conuiene que para esto tenga muy entendido el precio dellas: para que quando las cosas se encontraren, sepa quales ha de anteponer a quales, porque no venga a ser, como dizen, allegador de la ceniza, y derramador de la harina, como a muchos acontece.

Pues para esto es de saber, que todas las virtudes de q̃ hasta aqui auemos tratado, se pueden reduzir a dos ordenes porq̃ vnas son mas espirituales, è interiores, y otras mas visibles y exteriores. En la primera orden ponemos las virtudes Theologales, con todas las otras que señalamos para con Dios: y principalmente la caridad, que tiene el primer lugar, como Reyna, entre todas ellas. Y con estas se juntan otras virtudes muy nobles y muy vezinas a estas, que son, humildad, castidad, misericordia, paciencia, discrecion, deuocion, pobreza de espiritu, menosprecio del mundo, negamiento de nuestra propria voluntad, amor de la Cruz, y aspereza de Christo, y otras semejantes a estas, que llamamos aqui (estendido este vocablo) virtudes. Y llamamos las espirituales interiores: porque principalmente residen en el animo, puesto caso que proceden tambien a obras exteriores, como parece en la caridad y religion para con Dios: que aunque sean virtudes interiores, produzen tambien sus actos exteriores, para honra y gloria del mesmo Dios.

Otras virtudes ay que son mas visibles y exteriores, como son, el ayuno, la diciplina, el silencio, el encerramiento, el leer, rezar, cantar, peregrinar, oyr Missa, assistir a los sermones, y oficios diuinos, con todas las otras obseruancias y cerimonias corporales de la vida Christiana, o religiosa: porque aunque estas virtudes esten en el animo, pero los actos propios dellas, salen mas a fuera, que los de las otras, q̃ muchas vezes son ocultos è inuisibles: como son creer, amar, esperar, contemplar, humillarse, interiormente dolerse de los pecados, juzgar discretamente, y otros actos semejantes.

Entre estas dos maneras de virtudes, no ay que dudar, sino que las primeras son mas excelentes y mas necessarias que las segundas con grandissima ventaja. Porq̃ como dixo el Señor a la Samaritana: Muger creeme, q̃ es llegada Ioan.4. ya la hora, quãdo los verdaderos adoradores, adoraran al Padre en espiritu, y en verdad: por que el Padre tales quiere que sean los que le adoran. Espiritu es Dios, y por esse los que le adoran, en espiritu y en verdad conuiene que le adoren. Esto es en Romance claro, lo que canta aquel versico tan celebrado en las escuelas de los niños. Pues que Dios es espiritu (como las escripturas nos lo enseñan) por esso conuiene que sea honrado con pureza y limpieza de espiritu. Por esto el Propheta Dauid, describiendo la hermosura de la Yglesia, o del anima que esta en gracia, dize: Que toda la gloria Psalm 44 y hermosura della esta alla dentro escondida, donde esta guarnecida con faxas de oro, y vestir

vestida de diuersos colores de virtudes. Lo mesmo nos significò el Apostol, quando dixo 1.Tim.4. a su discipulo Timotheo: Exercitate en la piedad, porque el exercicio corporal para pocas cosas es prouechoso, mas la piedad para todo vale, pues a ella se prometen los bienes desta vida, y de la otra: donde, por la piedad entiende el culto de Dios, y la misericordia para con los proximos, y por el exercicio corporal, a la abstinencia, y las otras asperezas corporales: como santo Thomas, declara sobre este passo.

Entendieron esta verdad hasta los Philosophos Gentiles, porque Aristoteles (que tan pocas cosas escriuio de Dios) con todo esso dixo: Si los dioses tienen cuydado de las cosas humanas (como es razon que se crea) cosa verisimil es, que se huelguen con la cosa mas buena, y mas semejante a ellos. Y esta es la mente, o el espiritu del hombre, y por esto los que adornaren este espiritu con el conocimiento de la verdad, y con la reformacion de efetos, estos han de ser muy agradables a Dios. Lo mesmo sintio marauillosamente el principe de los medicos Galeno: el qual tratando en vn libro de la composicion y artificio del cuerpo humano, y del vso y aprouechamiento de sus partes, y llegando a vn passo donde singularmente resplandecia la grandeza de la sabiduria, y prouidencia de aquel artifice soberano, arrebatado en vna profunda admiracion de tan grandes marauillas, como oluidado de la profession de medico, y passando a la de Theologo, exclamò, diziendo: Honren los otros a Dios con sus hecatombas (que son sacrificios de cien bueyes) yo le honrare reconociendo la grandeza de su saber (que tan altamente supo ordenar las cosas) y a la grandeza de su poder (que tan enteramente pudo poner por obra todo lo que ordeno) y la grandeza de su bondad: la qual de ninguna cosa tuuo imbidia a sus criaturas, pues tan cumplidamente proueyò a cada vna de todo lo que auia menester sin alguna falta. Esto dixo el Philosopho Gentil. Dime, que mas pudiera dezir vn perfeto Christiano? Que mas dixera si huuiera leydo aquel dicho del Propheta: Misericordia quiero, y no sacrificio: y conoOsee. 6. cimiento de Dios, mas que holocaustos? Muda las hecatombas en holocaustos, y veras la concordia que tuuo aqui el Philosopho Gentil con este Propheta.

Mas con todos estos loores que se dan a estas virtudes, las otras que pusimos en la segunda orden (dado caso que en la dignidad sean menores) pero son importantissimas para alcançar las mayores y conseruarlas, y algunas dellas necessarias, por razon del precepto, o voto que en ellas entreuiene. Esto se prueua claramente, discurriendo por aquellas mesmas virtudes que diximos. Porque el encerramiento y la soledad escusa al hombre de ver, de oyr, de hablar, y de tratar mil cosas, y tropeçar en mil ocasiones, en las quales se pone a peligro no solo la paz y sossiego de la conciencia, sino tambien la castidad, y la innocencia. El silencio, ya se ve quanto ayuda para conseruar la deuocion, y escusar los pecados que se hazen hablando, pues dixo el Sabio: Que en el Prou. 15 mucho hablar no podian faltar pecados. El ayuno (demas de ser acto dela virtud dela temperança, y ser obra satisfactoria, y meritoria, si se haze en caridad) enflaquece el cuerpo, y leuanta el espiritu, y debilita nuestro aduersario, y dispone para la oracion y licion, y contemplacion: y escusa los gastos y codicias en que viuen los amigos de comer y beuer, y las burlerias y parlerias, y porfias, y disoluciones en que entienden despues de hartos. Pues el leer libros santos, y oyr semejantes sermones, y el rezar, y cantar, y assistir a los oficios, diuinos: bien se ve como estos son actos de religion, è incentiuos de deuocion, y medios para alumbrar mas el entendimiento, y encender mas el afeto en las cosas espirituales.

Prueuase tambien esto mesmo por vna experiencia tan clara, que si los hereges la miraran, no vinieran a dar en el extremo que dieron. Porque vemos cada dia con los ojos, y tocamos con las manos, que en todos los monasterios donde florece la obseruancia regular, y la guarda de todo lo exterior, siempre ay mayor virtud, mayor deuocion, mas caridad, mas valor, y ser en las personas: mas temor de Dios, y finalmente mas Christiandad: y por el contrario, donde no se tiene cuenta con esto: assi como la obseruancia anda rota, assi tambien lo anda la conciencia, y las costumbres, y la vida: porque como ay mayores ocasiones de pecar, assi ay mas pecados y desconciertos. De suerte, que como en la viña bien guardada y bien cercada, esta todo seguro, y la que carece de guarda de cerca, esta toda robada y esquilmada: assi esta la religion quando se guarda la obseruancia regular, o no se guarda. Pues que mas argumento queremos que este, que procede de vna tan clara experiencia, para ver la vtilidad, è importancia de estas cosas.

Pues ya si vn hombre pretende alcançar, y conseruar siempre aquella soberana virtud de la deuocion (q̃ haze al hombre habil y prompto para toda virtud, y es como espuela y estimulo para todo bien) como sera possible alcançar y conseruar este afeto tan sobrenatural, y tan delicado, si se descuyda en la guarda de si mesmo? Porque este afeto es tan delicado, y (si sufre dezirse) tan fugitiuo, que a buelta de cabeça nose como luego desaparece. Por que vna risa desordenada, vna habla demasiada, vna cena larga, vn poco de yra, o de porfia, o de otro qualquier destraymiẽto, vn ponerse a querer ver, oyr, o entẽder en cosas no necessarias (aunque no sean malas) basta para agotar mucha parte de la deuocion. De manera que no solo los pecados, sino los negocios no necessarios, y qualquier cosa que nos haga diuertir de Dios, nos haze diminuyr la deuocion. Porque assi como el hierro para que estè hecho fuego, conuiene que estè siempre, o casi siempre enel fuego (porque si lo sacays de alli, de ay a poco se buelue a su frialdad natural) assi este noble afeto depende tanto de andar el hombre siempre vnido con Dios, por actual amor y consideracion, que en deuisandolo de alli, luego se buelue al passo de la madre, que es la disposicion antigua que primero tenia.

Por donde el que trata de alcançar y conseruar este santo afeto, ha de andar tan solicito en la guarda de si mesmo esto es, de los ojos, de los oydos, de la lengua, del coraçon: ha de ser tan templado en el comer y beuer, ha de ser tan sossegado en todas sus palabras y mouimientos, ha de amar tanto el silencio y la soledad, ha de procurar tanto la assistencia a los oficios diuinos, y todas aquellas cosas que le puedan despertar, y prouocar a deuocion, que mediante estas diligencias pueda conseruar y tener seguro este tan precioso thesoro. Y si esto no haze tenga por cierto, que no le sucedera este negocio prosperamente.

Todo esto nos declara bastantemente la importancia de estas virtudes, dexando en su lugar, y no derogando a la dignidad de las otras que son mayores. De lo qual todo se podra colegir la diferencia que ay, entre las vnas y las otras, porque las vnas son como fin, las otras como medio para este fin, las vnas como salud, las otras, como medicina, con q̃ se alcança la salud. Las vnas son como espiritu de la religion, las otras como el cuerpo della, que aunque es menor que el espiritu, es parte principal del compuesto, y de que tiene necessidad para sus operaciones. Las vnas son como thesoro, y las otras como llaue con que se guarda este thesoro: las vnas son como la fruta del arbol y las otras como las hojas que adornan el arbol, y conseruan la fruta del. Aunque en esto falta la comparacion: porque las hojas del arbol, de tal manera guardan el fruto, que no son parte del fruto, mas estas virtudes de tal manera son guarda de la justicia, que tambien son parte de justicia pues todas estas son obras virtuosas, que exercitadas en caridad son merecedoras de gracia y gloria.

Esta es pues hermano la estima que deues tener de las virtudes, de que en esta regla auemos tratado (que es lo que al principio deste capitulo propusimos) y con esta dotrina estaremos seguros de dos estremos viciosos: que es de dos grandes errores que ha auido en el mundo en esta parte, el vno antiguo de los Phariseos, y el otro nueuo de los hereges deste tiempo. Porque los Phariseos como gente carnal y ambiciosa, y como hombres criados en la obseruancia de aquella ley que aun era de carne, no hazian caso de la verdadera justicia (que consiste en las virtudes espirituales) como toda la historia del Euangelio nos lo muestra. Y assi quedauanse (como dize el Apostol) con la ymagen sola de virtud, sin posseer la substancia della: pareciendo buenos en lo de fuera, y siendo abominables en lo de dentro. Mas los hereges de aora por el contrario, entendido este engaño, por huyr de vn extremo, vinieron a dar en otro, que fue despreciar del todo las virtudes exteriores, cayendo (como dizen) en el peligro de Scylla, por huyr el de Caribdis. Mas la verdadera y catholica dotrina, huye destos dos extremos, y busca la verdad en el medio: y de tal manera la busca, que dando su lugar, y preeminencia a las virtudes interiores, da tambien el suyo a las exteriores: poniendo las vnas, como en la orden de los Senadores, y las otras como en la de los caualleros y ciudadanos (que componen vna mesma republica) para que se sepa el valor de cada cosa, y se dè a cada vna su derecho.

De quatro documentos muy importantes que se siguen desta dotrina susodicha.
Cap. XX.

DEsta dotrina susodicha se infieren quatro documentos muy importantes para la vida espiritual. El primero es que el perfeto varon y sieruo de Dios, no se ha de contentar con buscar solas las virtudes espirituales (aunque estas sean las mas nobles) sino deue tambien juntar con ellas las otras: assi para la conseruacion de aquellas, como para conseguir enteramente el cumplimiento de toda justicia. Para lo qual deue considerar, que assi como el hombre, no es anima sola, ni cuerpo solo, sino cuerpo y anima juntamente (porque el anima sola sin el cuerpo, no haze el hombre perfeto, y el cuerpo sin el anima, no es mas que vn saco de tierra) assi tambien entienda, que la verdadera y perfeta Christiandad, no es lo interior solo, ni lo exterior solo, sino vno y otro juntamente. Porque lo interior solo, ni se puede conseruar sin algo, o mucho delo exterior (segun la obligacion y estado de cada vno) ni basta para cumplimiento de toda justicia: mas lo exterior sin lo interior, no es mas parte para hazer a vn hombre virtuoso, que el cuerpo sin anima para hazerle hombre. Porque assi como todo el ser y vida que tiene el cuerpo, recibe del anima: assi todo el valor, y precio que tiene lo exterior, se recibe de lo interior: y señaladamente de la caridad.

Por donde el que quiere viuir desengañado, assi como no apartaria el cuerpo del anima si quisiesse formar vn hombre: assi tampoco deue apartar lo corporal de lo espiritual, si quiere hazer vn perfeto Christiano. Abrace el cuerpo con el anima juntamente, abrace el arca con su thesoro, abrace la viña con su cerca, abrace la virtud, con los reparos y defensiuos della (que tambien son parte de la mesma virtud) porque de otra manera, crea que se quedara sin lo vno, y sin lo otro: porque lo vno no podra alcançar, y lo otro no le aprouechara, aunque lo alcance. Acuerdese que assi como la naturaleza, y el arte (imitadora de naturaleza) ninguna cosa hazen sin corteza y vestidura, y sin sus reparos y defensiuos, para conseruacion, y ornamento de las cosas: assi tampoco es razon que lo haga la gracia: pues es mas perfeta forma que estas, y haze sus obras mas pefetamente. Acuerdese que esta escrito: Que el que teme a Dios, ninguna cosa menosprecia, y que el que no haze caso de las cosas menores, presto caera en las mayores. Acuerdese de lo que arriba diximos, que por vn clauo se pierde vna herradura, y por vna herradura vn cauallo, &c. Acuerdese de los peligros que alli señalamos, de no hazer caso de cosas pequeñas: porque esse era el camino para no lo hazer de las grandes. Mire que en la orden de las plagas de Egypto, tras de los mosquitos vinieron las moscas, para que por aqui entiendas que el quebrantamiento de las cosas menores abre la puerta para las mayores, desuerte que el que no haze caso de los mosquitos que pican, presto vendra a parar en las moscas que ensuzian.

Eccles. 7 & 19.

Exod. 8.

Documento segundo.
§. I.

POr aqui tambien se conoce en quales virtudes auemos de poner mayor diligencia, y en quales menor. Porque assi como los hombres hazen mas por vna pieça de oro, que por otra de plata: y mas por vn ojo, que por vn dedo de la mano: assi conuiene que repartamos la diligencia y estudio de las virtudes, conforme a la dignidad y meritos dellas. Porque de otra manera, si somos diligentes en lo menos, y negligentes en lo mas, todo el negocio espiritual yra desordenado. Por donde prudentissimamente hazen los prelados, que assi como en sus capitulos y ayuntamientos repiten muchas vezes estas vozes, silencio, ayuno, encerramiento, cerimonias, composicion, y choro: assi mucho mas repiten estas, caridad, humildad, oracion, deuocion, consideracio̅, temor de Dios, amor del proximo, y otras semejantes. Y tanto mas conuiene hazer esto, quanto es mas secreta la falta de lo interior, que la de lo exterior: y por esso aun mas peligrosa. Porque como los hombres suelen acudir mas a los defetos que ven, que a los que no ven: corre peligro, no vengan por esta causa a no hazer caso de los defetos interiores, porque no se ven, haziendo lo mucho de los exteriores porque se ven. Y de mas desto las virtudes exteriores assi como son mas visibles, y manifiestas a los ojos de los hombres: assi son mas honrosas y mas conocidas dellos, como es la abstinencia, las vigilias, las disciplinas, y el rigor y aspereza corporal, mas las virtudes interiores, como es la esperança, la caridad, la humildad, la discrecion, el temor de Dios, el menosprecio del mundo, &c. Son mas ocultas a los ojos de los hombres, por donde aunque sean de grandissima honra delante de Dios, no lo son en el juyzio del mundo: porque como dixo el mesmo Señor: Los hombres ven lo que por defuera parece, mas el Señor mira el coraçon. Conforme a lo qual dize el Apostol: No es agradable a Dios el que solamente enlo publiço es fiel, y el que publicamente trae circun-

Luc. 16.

Rom. 2.

cuncidada su carne, sino el que en lo interior de su anima es fiel, y trae circuncidado su coraçon, no con cuchillo de carne, sino con el temor de Dios, cuya alabança no es de hombres (que no tienen ojos para ver esta espiritual circuncision) sino de solo Dios. Pues como estas cosas exteriores sean tan aparentes y honrosas, y el apetito de la honra, y de la propia excelencia, sea vno de los mas sutiles, y mas poderosos apetitos del hombre: corre gran peligro, no nos lleue este afeto, a mirar y zelar mas que aquellas virtudes, de que se sigue mayor honra, que de las que se sigue menor. Porque al amor de las vnas nos llama el espiritu, mas al de las otras espiritu y carne juntamente: la qual es vehementissima y solitissima en todos sus apetitos. Y siendo esto assi, ay razon para temer, no prevalezcan estos dos afetos contra vno, y assi le corren el campo. Contra lo qual se opone la luz desta dotrina, que aboga por la causa mejor, y pide que sin embargo de todo esto, se le dè su merecido lugar: amonestando que se zele y encomiende con mayor diligencia, lo que nos consta ser de mayor importancia.

Documento Tercero.

§. II.

Por aqui tambien se entendera, que quando alguna vez acaeciere encontrarse de tal manera las vnas virtudes con las otras, que no se pueda cumplir juntamente con ambas (que en tal caso) conforme a la regla y orden que ay en los mesmos mandamientos de Dios, quando aciertan a encontrarse, de lugar lo menor a lo mayor, porque lo contrario seria gran desorden y peruersion. Esto dize san Bernardo en el libro de la dispensacion, por estas palabras. Muchas cosas instituyeron los padres para guarda y acrecentamiento de la caridad. Pues todo el tiempo que estas cosas siruieren a la caridad, no se deuen alterar ni variar. Mas si por ventura alguna vez acertassen a serle contrarias, no esta claro, que seria muy justo que las cosas que se ordenaron para la caridad (quando no se compadecen con ella) o se dexassen, o se interrumpiessen: o se mudassen otras, por autoridad de aquellos a quien esto incumbe? Porque de otra manera peruersa cosa seria, si lo que se ordenò para la caridad, se guarde contra la ley de la caridad. Es pues la conclusion, que todas estas cosas deuen permanecer estables y fixas, en quanto siruen y militan para esta virtud, y no de otra manera. Hasta aqui son palabras de san Bernardo: el qual alega para confirmacion de lo dicho dos decretos, vno del Papa Gelasio, y otro de Leon.

Quarto Documento.

§. III.

De aqui tambien se puede colegir, que ay dos maneras de justicia: vna verdadera, y otra falsa. Verdadera es, la que abraça las cosas interiores con todas aquellas exteriores, que para conseruacion suya se requieren. Falsa es la que retiene algunas de las exteriores, sin las interiores: esto es sin amor de Dios, sin temor, sin humildad, sin deuocion, y sin otras semejantes virtudes, qual era la de los Phariseos, a quien dixo el Señor: Ay de vosotros letrados y Phariseos, que pagays muy escrupulosamente el diezmo de todas vuestras legumbres y hortalizas: y no hazeys caso de las cosas mas importantes, que manda la ley, que son juyzio y misericordia, y verdad. Y en otro lugar les dize, que eran muy solicitos en los lauatorios de los platos, y de las manos, y en otras cosas semejantes, teniendo los coraçones llenos de rapina y de maldad. Por donde en otro lugar les dize: que eran como los sepulchros blanqueados, que defuera parecian a los hombres hermosos, y dentro estauan llenos de huessos de muertos.

Mat. 23

Ibidem.

Esta es la manera de justicia que tantas vezes reprehende el Señor en las escrituras de los Prophetas, porque por vno de ellos dize assi: Este pueblo con los labios me honra, y su coraçon esta lexos de mi. Sin causa y sin proposito me honran guardando las dotrinas, y leyes de los hombres, y desamparando la ley que yo les di. Y en otro lugar: Para que quiero yo (dize el) la muchedumbre de vuestros sacrificios? Lleno estoy ya de los holocaustos de vuestros carneros, y de las enxundias de vuestros ganados: No me ofrezcays de aqui adelante sacrificios en balde. Vuestro encienso me es abominacion, vuestros ayuntamientos son peruersos, vuestras Kalendas (que son las fiestas que hazeys al principio de cada mes) y las otras festiuidades del año aborrecio mi anima, molestas me son y enojosas, y passo trabajo en sufrirlas.

Isai. 29

Isai. 1.

Pues que es esto? Condena Dios lo que el mesmo ordenò, y tã encarecidamẽte mandò? mayormẽte siendo estos actos de aquella nobilissima virtud que llaman religiõ, que tiene por

por officio venerar a Dios con actos de adoracion y religion? No por cierto, mas condena los hombres que se contentauan con solo esto, sin tener cuenta con la verdadera justicia, y con el temor de Dios, como luego lo significa, diziendo: Lauaos, sed limpios, quitad la maldad de vuestros pensamientos delante de mis ojos: cessad de hazer mal, y aprended a hazer, bien, y entonces yo perdonare vuestros pecados, y desterrare la fealdad de vuestras animas.

Y en otro lugar aun mas encarecidamente repite lo mesmo por estas palabras: El que me sacrifica vn buey, es para mi como si matasse vn hombre. El que me sacrifica otra res, como el que medespedaçasse vn perro. El que me offrece alguna offrẽda, como si me offreciesse sangre de puercos. El que me offrece enciẽso, como el que bendixesse a vn ydolo. Pues que es esto Señor, porque teneys por tan obominables las mesmas obras que vos mandastes? Luego da la causa de esto, diziendo: Estas causas escogieron en sus caminos para agradarme con ellas, y con todo esto se deleytaron en sus maldades y abominaciones. Vees pues quan poco valen todas las cosas exteriores, sin fundamento de lo interior? A este mesmo proposito por otro Propheta dize assi. Quita de mis oydos el ruydo de tus cantares, que no quiero oyr la melodia de tus instrumẽtos musicos. Y aun en otro lugar mas encarecidamente, dize: Que derramara sobre ellos el estiercol de sus solemnidades: Pues que mas que esto es menester, para que entiendan los hombres lo q̃ montan todas estas cosas exteriores, por altissimas y nobilissimas que sean, quando les falta el fundamento de justicia, que consiste en el amor y temor de Dios, y aborrecimiento del pecado?

Isay. 66.

Amos. 5.

Mala. 2.

Y si preguntares, q̃ es la causa, porque tanto affea a Dios esta manera de seruicios, comparando los sacrificios cõ homicidios, y el encienso con la ydolatria, y llamando ruydo al cãtar de los Psalmos, y estiercol a las fiestas de sus solemnidades. La respuesta es, porque demas de ser estas cosas de ningun merecimiento (quando carecen del fundamento que ya dixímos) toman muchos de ellas ocasion para soberuia, y presumpcion, y menosprecio de los otros que no hazẽ lo que ellos hazen: y (lo que peor es) por aqui vienen a tener vna falsa seguridad causa de aquella falsa justicia, que es vno delos grandes peligros que puede auer en este camino, porque cõtentos con esto, no trabajã ni procuran lo demas. Quieres ver esto muy claro? Mira la oracion de aquel Phariseo del Euangelio, que dezia assi: Dios, gracias te doy porque no soy yo como los otros hombres robadores, adulteros, injustos, como lo es este Publicano: ayuno dos dias cada semana, y pago fielmẽte el diezmo de todo lo que posseo. Mira pues quan claramente se descubren aqui aquellas tres peligrosissimas rocas, que diximos. La presumpcion, quando dize: No soy yo como los otros hombres. El menosprecio de los otros, quando dize, como este Puclicano: La falsa seguridad quando dize que da gracias a Dios por aquella manera de vida que viuia, pareciendole que estaua seguro en ella, y que no tenia porque temer.

Luce. 18

De donde nace, que los que desta manera son justos, vienen a dar en vn linage de hypocresia muy peligrosa. Para lo qual es de saber, que ay dos maneras de hypocresia: vna muy baxa y grossera, que es la de aquellos que claramente veen que son malos, y muestranse en lo de fuera buenos para engañar al pueblo. Otra ay mas sutil y mas delicada, con que el hombre no solo engaña a los otros, sino tambiẽ engaña a si mesmo, qual era la deste Phariseo: que realmente con aquella sombra de justicia, no solo auia engañado a los otros, sino tambien a si mesmo: porque siendo de verdad malo, el se tenia por bueno. Esta es aquella manera de hypocresia de que dixo el Sabio: Ay vn camino que parece al hombre derecho, y con este va a parar en la muerte. Y en otro lugar: entre quatro generos de males q̃ ay en el mundo cuenta este, diziendo. La generacion que maldize a su padre, y no bendize a su madre. La generacion que se tiene por limpia y con todo esto no es limpia de sus pecados. La generacion que trae los ojos altiuos y leuanta sus parpados en alto. La generacion que tiene por dientes cuchillos, y se traga los pobres de la tierra. Estos quatro generos de personas cuenta aqui el Sabio entre las mas infames y peligrosas del mundo, y entre ellas cuenta esta de que aqui hablamos, que son los hypocritas para si mesmos, que se tienen por limpios, siendo suzios como lo era este Phariseo.

Prou. 14

Prou. 30

Este es vn estado de tan gran peligro, q̃ verdaderamẽte seria menos mal ser vn hõbre malo: y tenerse por tal: que ser desta manera justo y tenerse por seguro. Porque quanto quiera q̃ sea vn hombre malo, principio es en fin de salud el conocimiento dela enfermedad, mas el

que

que no conoce su mal, el que estando enfermo, se tiene por sano, como sufrira la medicina? Por esta razon dixo el Señor a los Pharisæos, que los publicanos y las malas mugeres les precederian en el reyno de los cielos donde en el Griego leemos, preceden, de presente, por donde aun esta mas claro lo que diximos. Esto mesmo nos representan muy a la clara aquellas tan escuras, y temerosas palabras que dixo el Señor en el Apocalypsi: Oxala fuesses, o bien frio, o bien caliente: mas porque eres tibio començarte he a echar de mi boca. Pues como es possible, que caya en desseo de Dios, ser vn hombre frio? Y como es possible que sea de peor condicion el tibio, que el frio: pues esta es mas cerca de caliente? Oye aora la respuesta. Caliente es aquel, que con el fuego de la caridad que tiene, possee todas las virtudes assi interiores, como exteriores de que ya diximos. Frio es aquel que assi como carece de caridad, assi carece de lo vno, y de lo otro: assi de lo interior como exterior: tibio es aquel que tiene algo de lo exterior, y ninguna cosa de lo interior alomenos de caridad. Pues danos aqui a entender el Señor, que este tal es de peor condicion que el que esta del todo frio: no por ventura porque tenga mas pecados que el: sino porque es mas incurable su mal: porque tanto esta mas lexos del remedio, quanto se tiene por mas seguro. Porque de aquella justicia superficial que tiene toma ocasion para creer de si que es algo, como quiera que a la verdad sea nada. Y que este sea el sentido literal destas palabras, euidentemente se ve por lo que luego en continente se sigue, porque explicando el Señor mas claramente a quien llama tibio añade: Dizes que eres rico, y que no te falta nada para la verdadera justicia, y no entiendes, que eres mezquino, y miserable, pobre, y ciego, y desnudo? No te parece que ves en estas palabras debuxada la ymagen de aquel Pharisæo que dezia: Dios, gracias te doy que no soy yo como los otros hombres, &c. Verdaderamente este es el que se tenia en su coraçon por rico de riquezas espirituales, pues para esto daua gracias a Dios, mas sin duda era pobre, ciego, y desnudo, pues dentro estaua vazio de justicia, lleno de soberuia, y ciego para conocer su propria culpa.

Tenemos pues aqui ya declarado como ay dos maneras de justicia: vna falsa, y otra verdadera, y quan grande sea la excelencia de la verdadera, y quanto el peligro de la falsa. Y no piense nadie que se ha perdido tiempo en gastar en esto tantas palabras: porque pues el santo Euangelio (que es la mas alta de todas las escrituras diuinas, y la que singularmente es espejo y regla de nuestra vida) tantas vezes reprehende esta manera de justicia, y lo mesmo hazen tantas vezes los Prophetas (como arriba declaramos) no era razon que passassemos en esta Dotrina liuianamente por lo que tantas vezes repiten y encarecen las escrituras diuinas. Mayormente que los peligros claros y manifiestos quien quiera los conoce (porque son como las rocas que estan en la mar descubiertas) y por esto tienen menos necessidad de dotrina: mas los ocultos, y dissimulados (como los baxos que estan cubiertos con el agua) esso es razon que esten mas claramente señalados y marcados en la carta de marear, para no peligrar en ellos.

Y no se engañe nadie, diziendo, que entonces era esta dotrina necessaria, porque reynaua mucho este vicio, y aora no: porque antes creo que siempre el mundo fue casi de vna manera, porque vnos mesmos hombres, y vna mesma naturaleza y vnas mesmas inclinaciones, y vn mesmo pecado original en que todos somos concebidos (que es la fuente de todos los pecados) forçado es que produzga vnos mesmos delitos, porque donde ay tanta semejança en las causas de los males: tambien la ha de auer en los mesmos males. Y assi los mesmos vicios que auia entonces en tales, y tales generos de personas, essos mesmos ay aora, aunque alterados algun tanto los nombres dellos, assi como las comedias de Plauto, o de Terencio, son las mesmas que fueron mil años ha, puesto caso que cada dia (quando se representan) se mudan las personas que las representan.

De donde, assi como entonces aquel pueblo rudo y carnal, pensaua que tenia a Dios por el pie, quando ofrecia aquellos sacrificios, y ayunaua aquellos ayunos, y guardaua aquellas fiestas literalmente, y no espiritualmente: assi hallareys aora muchos Christianos, que oyen cada Domingo su Missa, y rezan por sus horas y por sus cuentas, y ayunan cada semana los Sabados a nuestra Señora, y huelgan de oyr sermones, y otras cosas semejantes: y con hazer esto (que a la verdad es bien hecho) tienen tan viuos los apetitos de la honra, y de la codicia, y de la yra como todos los otros hombres que nada desto hazen. Oluidanse de las obligaciones de sus estados, tienen poca cuenta con la saluacion de sus domesticos y familiares: andan en sus odios y passiones, y pundonores: y no se humillaran, ni daran a torcer su braço por todo el mundo. Y aun algunos dellos ay, que tienen quitadas las hablas a sus proximos a vezes por liuianas causas, y muchos tambien pagan muy mal las deudas que deuen a sus criados, y a otros. Y si por ventura les tocays en vn punto de honra, o de interesse, o de cosa semejante, vereys luego desarmado todo el negocio, y puesto por tierra. Y algunos destos siendo muy largo en rezar muchas coronas de Aue Marias, son muy estrechos en dar limosnas, y hazer bien a los necessitados. Y otros hallareys que por todo el mundo no comeran carne el Miercoles, y otros dias de deuocion, y con esto murmuran sin ningun temor de Dios, y deguellan crudelissimamente los proximos. De manera que siendo muy escrupulosos en no comer la carne de animales (que Dios les concedio) ningun escrupulo tienen de comer carne y vidas de hombres que Dios tan caramente les prohibio. Porque verdaderamente vna delas cosas que mas auia de zelar el Christiano, es la fama y honra de su proximo, de que estos tienen muy poco cuydado, teniendolo tanto de cosas sin comparacion menores.

Esto y otras cosas semejantes no me puede negar nadie sino que cada dia passan entre los hombres del mundo, y entre los defuera del mundo. Y pues este es tan grande y tan vniuersal engaño, necessaria cosa era dar este desengaño: mayormente pues no todos los que tienen por oficio darlo, lo dan. Y por esto conuenia que con dotrina clara se pusiesse esta falta, para auiso de los que desean acertar este camino.

Y para que el Christiano Lector se aproueche mejor de lo dicho, y no venga a enfermar con la medicina, conuiene que tome primero el pulso a su espiritu y condicion para ver a lo que es mas inclinado. Porque ay vnas dotrinas generales, que siruen para todo genero de personas, como las que se dan de la caridad, humanidad, paciencia, obediencia, &c. Otras ay particulares, que son para remedios particulares, de personas que no arman tanto a otras. Porque a vno muy escrupuloso, es menester alargarle algo la conciencia, mas al que es largo de conciencia, es menester estrecharsela: al pusilanime y desconfiado, conuiene predicar de la misericordia: al presumptuoso de la justicia: y assi todos los demas: segun nos lo aconseja el Ecclesiastico, diziendo: Que tratemos con el injusto de la justicia: con el temeroso dela guerra, con el imbidioso del agradecimiento, con el inhumano de la humanidad: con el perezoso del trabajo, y assi con todos los demas. Ecle. 37.

Pues segun esto, como aya dos diferencias de personas, vnas que se acuestan mas a lo interior, sin hazer tanto caso de lo exterior, y otras que se inclinan mas a lo exterior sin tener tanta cuenta con lo interior, a los vnos conuiene encarecer lo vno, y a los otros lo otro, para que assi vengan a reduzirse los humores a deuida proporcion. Nos en esta doctrina de tal manera templamos el estilo, que cada cosa pusiessemos en su lugar, leuantando las cosas mayores sin perjuyzio de las menores: y encargando las menores sin agrauios de las mayores. Y desta manera estaremos libres de aquellas dos peligrosissimas rocas que aqui auemos querido derribar la vna de los que precian tanto lo interior, que desprecian lo exterior: y la otra de los que abraçando mucho lo exterior, se descuydan en lo interior: mayormente en el temor de Dios y aborrecimiento del pecado.

La suma pues deste negocio sea fundarnos en vn profundissimo temor de Dios, que nos haga tremer de solo el nombre del pecado. Y quien este tuuiere muy arraygado en su anima tengase por dichoso, y sobre este fundamento edifique lo que quisiere. Mas el que se hallare facil para cometer vn pecado tengase por miserable, ciego, y malaventurado, aunque tenga todas las aparencias de santidad que ay en el mundo.

Segundo auiso acerca de diuersas maneras de vidas que ay en la Iglesia. Cap. XXI.

EL segundo auiso sirue para no juzgar vnos a otros enla manera de vida que cada vno tiene. Para lo qual es de saber, que como sean muchas las virtudes que se requieren para la vida Christiana: vnos se dan mas a vnas, y otros a otras. Porque vnos se dan mas a aquellas virtudes, que ordenan al hombre para con Dios: que por la mayor parte pertenecen a la vida contemplatiua: otros a las que nos ordenan para con el proximo que pertenecen a la actiua, otros a las que ordenan al hombre consigo mesmo, que son mas familiares a la vida monastica.

Item

Mat. 21.

Apocal. 3.

Apoc. 18.

Item, como todas las obras virtuosas sean medios para alcançar la gracia, vnos la procuran mas por vn medio, y otros por otro. Porque vnos la buscan con ayunos y diciplinas y aspereças corporales: otros con lymosnas y obras de misericordia: otros con oraciones y meditaciones continuas en el qual medio ay tanta variedad, quantos modos ay de orar y meditar: porque vnos se hallan bien con vn linage de oraciones meditaciones, y otros con otras: y assi como ay muchas cosas que meditar, assi ay muchos modos de meditacion: entre los quales aquel es mejor para cada vno: en que halla mayor deuoció y mas prouecho.

Pues acerca desto suele auer vn muy comun engaño entre personas virtuosas, y es, que los que han aprouechado por alguno destos medios piensan que como ellos medraron por alli, que no ay otro camino para medrar con Dios, sino solo aquel: y esse querrian enseñar a todos: y tiene por errados a los que por alli no van, pareciendoles que no ay mas de vn camino solo para el cielo: El que se da mucho a la oracion, piensa que sin esto no ay salud. El que se da mucho a ayunos parecele que todo es burla sino ayunar. El que se da a la vida contemplatiua, piensa que todos los que no son contemplatiuos, viuen en grandissimo peligro: y toman esto tan por el cabo, que algunos vienen a tener en poco la vida actiua. Por el contrario, los actiuos (como no saben por experiencia lo que passa entre Dios y el anima en aquel suauissimo ocio de la contemplacion) y veen el prouecho palpable que se sigue de la vida actiua: deshazen quanto pueden la vida contemplatiua, y apenas pueden aprouar vida contemplatiua pura, sino es compuesta de la vna y de la otra, como si esto fuesse facil de hazer a quien quiera. Assi mesmo el q̃ se da a la oracion, sin esta es infrutuosa: y el q̃ a la vocal, dize que esta es de mayor trabajo, y que assi sera de mayor prouecho.

De suerte que cada bohonero (como dizen) alaba sus agujas: y assi cada vno con vna tacita soberuia, è ignorancia (sin ver lo que haze) alaba a si mesmo engrandeciendo aquello en que el tiene mas caudal. Y assi viene a ser el negocio de las virtudes como el de las sciencias: en las quales cada vno alaba y leuanta sobre los cielos aquella sciencia en que el reyna apocando y deshaziendo todas las otras. El orador dize que no ay otra arte en el mundo q̃ yguale con la eloquencia: el Astrologo, que no la ay tal como la que trata del cielo y de las estrellas: el Philosopho dize otro tanto: el que se da a la escritura diuina dize mucho mas, y con mayor razon: el que al estudio de las lenguas (porque siruen para la escritura) dize lo mesmo: el Theologo scholastico, no se cótenta con el lugar de enmedio: sino pone su silla sobre todos. Y a ninguno le faltan razones y grandes razones, para que su sciencia es la mejor y mas necessaria.

Pues esto que se halla en las sciencias tan descubiertamente, se halla en las uirtudes, aunque mas dissimuladamente, porque cada vno de los amadores de las virtudes por vn cabo, dessea acertar en lo mejor, y por otro busca lo que mas arma con su naturaleza, y de aqui nace, que lo que a el esta mejor, cree que es mejor para todos: y el çapato que a el viene justo: cree que tambien vendra a todos los otros.

Pues desta rayz nacen los juyzios de las vidas agenas, y las diuisiones y cismas espirituales entre los hermanos creyendo los vnos de los otros que van desseaminados: porque no van por el camino que ellos van. Casi en este engaño viuian los de Corintho: los quales 1 Cor. 12 auiendo recebido muchos y diuersos dones de Dios cada vno tenia el suyo por mejor, y assi se anteponian vnos a otros, preferiendo vnos el don de las lenguas, otros de la prophecia, otros de interpretacion de las escrituras, otros en hazer milagros, y assi todos los demas. Contra este engaño, no ay otra mejor medicina que aquella de que el Apostol vsa en esta Epistola contra esta dolencia. Porque aqui primeramente yguala todas las gracias y dones en su origen y principio, diziendo que todos ellos son arroyos que nacen de vna mesma fuente que es el Espiritu santo y que por esta parte todos participan vna manera de ygualdad en su causa, aunque entre si sean diuersos, assi como los miembros del cuerpo de vn Rey todo en fin son miembros de Rey, y de sangre real, aunque sean diferentes entre si. Desta manera dize el Apostol que todos en el Gal. 3 Bautismo recebimos vn mesmo espiritu de Christo, para que mediante el, todos fuessemos miembros de vn mesmo cuerpo. Y assi quanto a esto todos participamos vna mesma dignidad y gloria, pues todos somos miembros de vna mesma cabeça. Por donde añade luego el Apostol, y dize: Si dixere el pie: Yo no soy mano, y por esso no soy del cuerpo: dexara por esto de ser del cuerpo? Y si dixere el oydo: Porque no soy ojo no soy deste cuerpo, dexara por esso de ser deste cuerpo? Assi que por esta parte en todas ay ygualdad: para que en todos aya vnidad y hermandad, puesto caso que con esto se compadezca alguna variedad.

Esta variedad nace en parte de la naturaleza, y en parte de la gracia. De la naturaleza dezimos, que nace: porque aunque el principio de todo el ser espiritual sea la gracia: mas la gracia recebida como agua en diuersos vasos, toma diuersas figuras: aplicandose a la condició y naturaleza de cada vno. Porque ay vnos hombres naturalmente sossegados y quietos, que segun esto son mas aparejados para la vida contemplatiua, otros mas colericos y hazendosos: que son mas habiles para la vida actiua: otros mas robustos y sanos y mas desamorados para consigo mesmos: y estos son mas aptos para los trabajos de la penitencia. En lo qual resplandece marauillosamente la bondad y misericordia de nuestro Señor: que como dessea tanto comunicarse a todos, no quiso que vuiesse vn solo camino para esto, sino muchos y diuersos, segun la diuersidad de las condiciones de los hombres: para que el que no tuuiesse habilidad para yr por vno, fuesse por otro.

La segunda causa desta variedad es la gracia: porque el Espiritu santo (que es el autor della) quiere que aya esta variedad en los suyos, para mayor perfecion y hermosura de la Iglesia. Porque assi como para la perfecion y hermosura del cuerpo humano se requiere que aya en el diuersos miembros y sentidos: assi tambien para la perfecion y hermosura de la Iglesia conuenia que vuiesse esta diuersidad de virtudes y gracias: porque si todos los fieles fueran de vna manera, como se pudiera llamar este cuerpo? Si todo el cuerpo (dize 1. Cor. 12 San Pablo) fuesse ojos, donde estarian los oydos? Y si todo fuesse oydos, donde estarian las narizes. Y por esto quiso Dios que los miembros fuessen muchos, y el cuerpo vno, porque assi auiendo muchedumbre con vnidad, vuiesse proporcion y conueniencia de muchas cosas en vna: de donde resultasse la perfecion y hermosura de la Iglesia. Assi vemos que en la musica conuiene que aya esta mesma diuersidad y muchedumbre de vozes, con vnidad de consonancia, para que assi aya en ella suauidad y melodia. Porque si todas las vozes fuessen de vna manera, o todas tiples, o todas tenores, &c. como podria auer musica y armonia.

Pues en las obras de naturaleza es cosa marauillosa, ver quanta variedad puso aquel artifice soberano, y como repartio las habilidades y perfeciones a todas sus criaturas por tal orden que con tener cada vna su particular ventaja sobre la otra, la otra no tuuiesse porque tenerle embidia, porque tambien le tenia ella otra manera de ventaja. El pauon es muy hermoso de ver, mas no es dulce para oyr. El ruyseñor es dulce de oyr mas no es hermoso para ver. El cauallo es bueno para la carrera, y para la guerra, mas no lo es para la mesa: y el buey es bueno para la mesa, y para la era, mas no sirue para lo demas. Los arboles frutuosos son buenos para comer, mas no para edificar: los siluestres por el contrario, son buenos para edificar, mas no lo son para frutificar. Desta manera en todas las cosas juntas se hallan todas las cosas repartidas, y en ninguna todas juntas: para que assi se conserue la variedad y hermosura enel vniuerso, y se conseruen tambien las especies de las cosas, y se enlazen las vnas con las otras, por la necessidad que tienen vnas de otras.

Pues esta mesma orden y hermosura que ay en las obras de naturaleza, quiso el Señor que vuiesse en las de gracia, y para esto ordenò por su Espiriu que vuiesse mil maneras de virtudes y gracias en su Iglesia, para que de todas ellas resultasse vna suauissima consonancia, y vn perfetissimo mundo, y vn hermosissimo cuerpo, compuesto de diuersos miembros. De aqui nace auer en la Iglesia vnos muy dados a la vida contemplatiua, otros a la actiua, otros a obras de obediencia, otros de penitencia, otros a orar, otros a cantar, otros a estudiar para aprouechar, otros a seruir enfermos y acudir a hospitales, otros a socorrer a pobres y necessitados, y otros a otras muchas maneras de exercicios y obras virtuosas.

La mesma variedad vemos en las religiones, que aunque todas caminan para Dios, cadr vna lleua su propio camino. Vnas van por el camino de la pobreza, otras por el de la penitencia, otras por el de las obras de la vida contemplatiua, otras de la actiua. Y por esto vnas buscan lo publico, otras lo secreto: vnas procuran rentas para su instituto, otras aman la pobreza, vnas quieren los desiertos, y otras las plaças y los poblados: y todo esto religiosamente y por caridad.

Y en vna mesma orden y monasterio vereys esta mesma variedad: porque vnos estan en el choro cantando: otros en sus oficios trabajando: otros en sus celdas estudiando: otros en la Igle-

Iglesia confessando, y otros fuera de casa negociando. Pues que es esto: muchos miembros en vn cuerpo: y muchas vozes en vna musica para que assi aya hermosura, proporcion, y consonancia en la Iglesia. Porque por esso ay en vna vihuela muchas cuerdas, y en vnos organos muchos caños, porque assi pueda auer consonancia y harmonia de muchas vozes. Esta es aquella vestidura que el Patriarcha Iacob hizo a su hijo Ioseph de diuersos colores, y estas aquellas cortinas del tabernaculo, que mandò Dios pintar con marauillosa variedad y hermosura.

Genes. 31 vers. 36. 36.

Pues siendo esto assi (y siẽdo necessario que sea assi para la orden y hermosura de la Iglesia) porque nos andamos comiendo vnos a otros y juzgando y sentenciando vnos a otros, porque no hazen vnos lo que hazen otros? Esso es destruyr el cuerpo de la Iglesia, esso es destruyr la vestidura de Ioseph: esso es deshazer esta musica, y consonancia celestial, esso es querer que los miembros de la Iglesia sean todos pies, o todos manos, o todos ojos. Pues si todo el cuerpo fuesse ojos, dõde estariã los oydos? y si todo oydos, donde estarian los ojos?

Por donde parece aun mas claro quã grande yerro sea condenar a otro, porque no tiene lo que tengo yo, o porque no es para lo q̃ soy yo. Qual seria si los ojos despreciassen a los pies, porque no veen: y los pies murmurassen de los ojos, porque no andan, y los dexã a ellos con toda la carga? Porque realmente assi es necessario que trabajen los pies, y descansen los ojos: y que los vnos anden arrastrados por tierra, y los otros esten en lo alto limpios de poluo y de paja. Y no hazen menos los ojos descansando, que los pies caminando: assi como en el nauio no haze menos el piloto que esta par del gouernalle con la aguja en la mano, que los otros que suben a la gauia y trepan por las cuerdas y estienden las velas, y limpian la bomba: antes aquel que parece que menos haze, esse realmente haze mas. Porque no se mide la excelencia de las cosas con el trabajo, sino con el valor, è importancia dellas: sino queremos dezir que mas haze en la Republica el que caua y el que ara, que el que la gouierna con su consejo y prudencia.

Pues quien esto atentamente considerare dexara a cada vno en su llamamiento: esto es, dexara el pie ser pie, y la mano mano: y no querra, ni que todos sean pies, ni todos manos. Esto es lo que tan largamente pretendio persuadir el Apostol en la Epistola susodicha: y esto mesmo es lo que nos aconseja, quando dize: El que no come, no menosprecie al que come. Porque por ventura aquel que come tendra por vna parte necessidad de comer, y por otra quiça tendra otra virtud mas alta que essa que tu tienes, de que tu careceras: por donde en lo vno no tendra culpa, y en lo otro te hara ventaja. Porque assi como no menos siruen para el canto los puntos que estan en regla, que los que estan en espacio: assi no menos sirue a la consonancia y musica espiritual de la Iglesia el que come, que el que no come: y el que parece que esta ocioso que el que esta ocupado, si en su ocio trabaja por alcançar con que pueda despues edificar a su proximo.

1. Cor. 12

Rom. 14.

Esto mesmo nos encomienda muy encarecidamente san Bernardo, auisando que excepto aquellos a quien es dado ser juezes y presidentes en la Iglesia, nadie se entremeta en querer escudriñar ni juzgar la vida de nadie ni comparar la suya con la de nadie porque no le acazca lo que al monge, que tenia por agrauio que su pobreza se ygualasse con las riquezas de Gregorio, a quien fue dicho, que mas rico era el con vna gatilla que tenia, que el otro con todas sus riquezas.

Tercero auiso de la solicitud y vigilancia con que deue viuir el varon virtuoso.
Cap. XXII.

EL tercero auiso sea este. Que porque en esta regla se han puesto muchas maneras de virtudes y documentos para reglar la vida: y nuestro entendimiento no puede comprehender muchas cosas juntas, para esto conuiene procurar vna virtud general que las comprehenda todas, y supla (segun es possible) las vezes de todas, que es vna perpetua solicitud y vigilancia, y vna continua atencion a todo lo que vuieremos de hazer y dezir: para que todo vaya niuelado con el juyzio de la razon.

De suerte que assi como quando vn embaxador haze vna habla delante de vn gran Senado, en vn mesmo tiẽpo esta atento a las cosas q̃ ha de dezir, y las palabras con q̃ las ha de dezir, y a la voz, y a los meneos del cuerpo y a otras cosas semejantes: assi el siruo de Dios trabaje (quanto le sea possible) por traer consigo vna perpetua atencion y vigilancia, para mirar por si, y por todo lo que haze: para que hablando, callando, preguntando, respondiendo, negociando en la mesa, en la plaça, y en la Iglesia, en casa, y fuera de casa, estè como don vn

vn compas en la mano midiendo y compassando sus obras, sus palabras, y pensamientos, con todo lo demas: para que todo vaya conforme a la ley de Dios, y al juyzio de la razon, y al decoro y decencia de su persona. Porque como sea tanta la distancia que ay entre el bien y el mal: y Dios aya impresso en nuestras animas vna luz y conocimiẽto de lo vno y de lo otro a penas ay hombre tan simple: que si mira atẽtamente lo que haze, no se le trasluzga poco mas o menos lo que en cada cosa deue hazer: y assi esta atencion, y solicitud sirue por todos los documentos de esta regla, y de muchas otras.

Deut. 4.

Esta es aquella solicitud que nos encomendo el Espiritu Sancto, quando dixo: Guarda hombre a ti mesmo, y a tu anima solicitamente. Esta es la tercera parte de las tres que señalò el Propheta Micheas (segun que arriba alegamos) que es andar solicito con Dios, la qual es vn continuo cuydado y atencion de no hazer cosa que sea contra su voluntad. Esto nos significa la muchedumbre de ojos que tenian, aquellos mysteriosos animales de Ezechiel: con los quales nos dan a entender la grandeza de la atencion y vigilancia con que deuemos militar en esta milicia, donde ay tantos enemigos, y tantas cosas a que acudir y proueer. Esto nos representa aquella postura de los setenta caualleros esforçados que guardauan el lecho de Salomon: los quales tenian las espadas sobre el muslo, a punto de desembaynar: para dar a entender esta manera de atencion y vigalancia con que conuiene que estè el que anda siempre entre tantos esquadrones de enemigos.

Cap 6.

Ezech. 1.

Cant. 3.

La causa desta tan grande solicitud es, (demas de la muchedumbre de los peligros) la alteza y delicadeza deste negocio, mayormente en aquellos que anhelan y procuran arribar a la perfection de la vida espiritual. Porque conuersar y viuir como Dios merece, y guardarse limpio y sin manzilla deste siglo, y viuir en esta carne sin tizne de carne, y conseruarse sin reprehension y sin querella para el dia del Señor (como dize el Apostol) son cosas tan altas, y tan sobre naturales, que todo esto es menester y mucho mas, y aun Dios y ayuda.

Mire pues la atencion que tiene vn hombre quando esta haziẽdo alguna obra muy delicada: porque realmente esta es la mas delicada obra que se puede hazer: y la que pide mayor atencion. Mira tambien de la manera que anda el q̃ lleua en las manos vn vaso muy lleno de vn precioso liquor, para que no se le vierta nada: y mira tambien el tiento que lleua el que passa vn rio por vnas piedras mal assentadas, para no mojarse en el agua: y sobre todo mira el que lleua, el que anda passando por vna maroma, para no declinar vn pũto a la diestra, ni a la siniestra, por no caer, y desta manera trabaja siempre por andar (mayormente a los principios hasta hazer habito) con tanto cuydado y atencion, que ni hables vna palabra, ni tengas vn pensamiento, ni hagas vn meneo, que desdiga vn punto (en quanto fuerepossible) de la linea de la virtud. Para esto da Seneca vn muy familiar y marauilloso consejo diziendo: que deuia el hombre desseoso de la virtud imaginar que tiene delante si alguna persona de grande veneracion, y a quien tuuiesse mucho acatamiento: y hazer y dezir todas las cosas como las haria, y diria si realmente estuuiera en su presencia.

Otro medio ay para esto mesmo no menos conueniente que el passado, que es pensar el hombre que no tiene mas que solo aquel dia de vida: y hazer todas las cosas como si creyesse que aquel mesmo dia en la noche vuiesse de parecer ante el tribunal de Christo, y dar cuenta de si.

Pero muy mas excelente medio es andar siempre (quanto sea possible) en la presencia del Señor, y traerlos ante los ojos (pues en hecho de verdad el esta en todo lugar presente) y hazer todas las cosas como quiẽ tiene tal magestad, tal testigo y tal juez delante pidiendole siempre gracia para conseruar de tal manera, que no sea indigno de tal presencia. De suerte que esta atencion que aqui acõsejamos ha de tirar a dos blancos: el vno mirar interiormente a Dios, y estar delonte del adorandole, a labandole, reuerenciandole, amandole, dandole gracias, y offreciendole siempre sacrificio de deuocion en el altar de su coraçon, y el otro a mirar todo lo que hazemos, y dezimos para q̃ de tal manera hagamos nuestras obras, que en ninguna cosa nos desuiemos de la senda de la virtud. De suerte que cõ el vno delos dos ojos auemos de mirar a Dios pidiendole gracia, y con el otro a la decencia de nuestra vida, vsando bien della. Y assi auemos de emplear la luz que Dios nos dio, lo vno en la consideracion de las cosas diuinas, y lo otro en la rectificacio de las obras humanas, estando por vna parte atẽtos a Dios, y por otra a todo lo q̃ deuemos hazer. Y aunque esto no se pueda hazer siẽpre

alomenos procuremos que sea con la mayor continuacion que pudieremos: pues esta manera de atencion no se impide con los exercicios corporales: antes en ellos esta el coraçon libre para hurtarse muchas vezes de los negocios, y esconderse en las llagas de Christo. Este documento repito aqui por ser tan importante: aunque ya estaua apuntado en nuestro Memorial de la vida Christiana.

Quarto auiso de la fortaleza que se requiere para alcançar las virtudes.
Cap. XXIII.

EL precedente auiso nos proueyo de ojos para mirar atentamente lo que deuemos hazer: este nos proueera de braços, que es de fortaleza, para poderlo hazer. Porque como aya dos difficultades en la virtud: la vna en distinguir y apartar lo bueno de lo malo: y la otra en vencer lo vno, y proseguir lo otro, para lo vno se requiere atencion y vigilancia, y para lo otro fortaleza y diligencia: y qualquiera destas dos cosas que falte queda imperfecto el negocio de la virtud: porque, o quedara ciego si falta la vigilancia, o manco si faltare la fortaleza.

Esta fortaleza, no es aquella que tiene por officio templar las osadias y temores (que es vna de las quatro virtudes Cardinales) sino es vna fortaleza general que sirue para vencer todas las difficultades, que nos impiden el vso de las virtudes: por esto anda siempre en compañia dellas: como con la espada en la mano, haziendoles camino por do quiera que van. Porque la virtud (como dizen los Philosophos) es cosa ardua y difficultosa, y por esto conuiene que tenga siempre su lado esta fortaleza: para que le ayude a vencer esta difficultad. De donde assi como el herrero tiene necessidad de traer siempre el martillo en las manos, por razon de la materia que labra, que es dura de domar: assi tambien el hombre virtuoso tiene necessidad de esta fortaleza como de vn martillo espiritual para domar esta difficultad que en la virtud se halla. Por donde assi como el herrero sin martillo ninguna cosa haria: assi tampoco el amador de las virtudes sin fortaleza, por la mesma razon. Sino dime, qual de las virtudes ay que no trayga consigo algun especial trabajo y difficultad? Mira las todas vna por vna, la oracion, el ayuno, la obediencia, la templança, la pobreza de espiritu, la paciencia, la castidad, la humildad: todas ellas finalmente siempre tienen alguna difficultad annexa, o por parte del amor propio, o por parte del enemigo, o por parte del mesmo mundo. Por quitada esta fortaleza de por medio, que podra el amor de la virtud desarmado y desnudo? Por do parece que sin esta virtud todas las otras estan como atadas de pies y manos, para no poderse exercitar.

Y por esto, tu hermano mio que desseas aprouechar en las virtudes, haz cuenta que el mesmo Señor de las virtudes, te dize tambien a ti aquellas palabras que dixo a Moysen, aunque en otro sentido. Toma esta vara de Dios en la mano, que con ella has de hazer todas las señales y marauillas con que has de sacar a mi pueblo de Egypto. Ten por cierto que assi como aquella vara fue la que obro aquellas marauillas, y la que dio cabo a aquella jornada tan glorioſa: assi esta vara de virtud y fortaleza, es la que ha de vencer todas las difficultades que el amor de nuestra carne, y el enemigo nos han de poner delante: y hazernos salir al cabo con esta empresa tan glorioſa. Y por esto nunca esta vara se ha de soltar de la mano, pues ninguna destas marauillas se puede hazer sin ella.

Exod.

Por lo qual me parece auisar aqui de vn grã de engaño, que suele acaecer a los que comiẽçan a seruir a Dios. Los quales como leen en algunos libros espirituales, quan grandes sean las consolaciones y gustos del Espiritu sancto: y quanta la suauidad y dulçura de la charidad, creen que todo este camino es deleytes: y que no ay en el fatiga, ni trabajo: ni assi se disponen para el, como para vna cosa facil y deleytable: de manera que no se arman como para entrar en batalla, sino vistense como para yr a fiestas: Y no miran que aunque el amor de Dios de suyo es muy dulce, el camino para el es muy agro: porque para esto conuiene vencer el amor propio, y pelear siempre consigo mesmo, que es la mayor pelea que puede ser. Lo vno y lo otro significo el Propheta Isayas quã do dixo. Sacudete del poluo, leuantate, y asiente Hierusalem. Porque en el assentar, es verdad que no ay trabajo: mas ay lo en el sacudir el poluo de las affectiones terrenales, y en leuantarnos del pecado y sueño que dormimos: que es lo que se requiere para venir a esta manera de assiento.

Isai. 52.

Aunque tambien es verdad que prouee el Señor de grandes y marauillosas cõsideraciones a los q̃ fielmẽte trabaiã, y a todos aquellos

que

que trocaron ya los plazeres del mundo, por los del cielo. Mas si este trueque no se haze, y el hombre toda via no quiere soltar de las manos la presa que tiene, crea que no le daran este refresco: pues sabemos que no se dio el manna a los hijos de Israel en el desierto, hasta que se les acabo la harina que auian sacado de Egypto.

Exod. 16.

Pues tornando al proposito, los que no se armaren desta fortaleza, tengan se por despedidos de lo que buscan, y sepan cierto que mientras no mudaran los animos y el proposito, nunca lo hallaran. Crean, que con trabajo se gana el descanso: y con batallas la corona, y con lagrimas el alegria, y con el aborrecimiento de si mesmo, el amor suauissimo de Dios. Y de aqui nacio reprehenderse tantas vezes en los Prouerbios la pureza y negligencia: y alabarse tanto la fortaleza y diligencia (como en otra parte declaramos) porque sabia muy bien el Espiritu sancto autor de esta doctrina, quan grande impedimento para la virtud era lo vno y quan grande ayuda para lo otro.

Lib. de la oracio. p. 2, c. 2 §. 2.

De los medios por donde se alcança esta fortaleza. §. I.

Mas por ventura preguntaras. Que medio ay para alcançar esta fortaleza, pues tambien ella es dificultosa como las otras virtudes? Por que no en balde comenco el Sabio aquel su Abecedario tã lleno de doctrina espiritual, por esta sentencia: Muger fuerte quien la hallara? el valor de ella es sobre todos los thesoros y piedras preciosas, traydas dẽde los vltimos fines de la tierra. Pues porq̃ medios podremos alcançar cosa de tan gran valor? Primeramente considerando este mesmo valor: porque sin duda cosa es de gran valor la que tanto ayuda para alcançar el thesoro inestimable de las virtudes: Sino dime, que esta causa, porq̃ los hombres del mundo huyen tanto de la virtud? No es otra, sino de dificultad que hallan en ella los couardes y perezosos. Dize el perezoso: El Leon esta en el camino: en medio delas plaças tengo de ser muerto. Y en otra parte añade el mesmo Sabio diziendo: El loco mete las manos en el seno, y come sus carnes, diziẽdo: Mas vale vn poquito con descanso, que las manos llenas con affliction y trabajo. Pues como no aya otra cosa que nos aparte de la virtud, sino solo esta difficultad, teniendo fortaleza cõ que vencer, luego es conquistado el Reyno de las virtudes. Pues quien no tomara aliento y se esforçara a cõquistar esta fuerça: la qual ganada, es ganado el Reyno delas virtudes, y con el, el de los cielos? el qual no pueden ganar sino solos los esforçados. Con esta mesma fortaleza es vencido el amor propio con todo su exercito: y echado fuera este enemigo, luego es alli aposentado el amor de Dios: o por mejor dezir el mesmo Dios. Pues (como dize S. Iuan) quien esta en caridad, esta en Dios.

Prou. 32.

Prou. 26.

Eccles. 4.

Matth. 7

1. Ioan. 4

Aprouecha tambien para esto el exemplo de muchos sieruos de Dios, que ahora vemos en el mundo, pobres desnudos, descalços y amarillos faltos de sueño, y de regalo, y de todo lo necessario, para la vida. Algunos de los quales dessean y aman tanto los trabajos, y asperezas: que assi como los mercaderes andan a buscar las ferias mas ricas, y los estudiantes las vniuersidades mas ilustres, assi ellos andan a buscar los monasterios y prouincias de mayor rigor y aspereza: donde hallen no hartura sino hambre, no riqueza, sino pbreza, no regalo de cuerpo, sino Cruz y mal tratamiento de cuerpo. Pues que cosa mas contraria a los nortes del mundo, y a los desseos de las gentes, que andar a buscar vn hombre por tierras estrañas arte y manera, como ande mas hambriento? mas pobre, mas remendado y desnudo? Obras son estas contrarias a carne y a sangre, mas muy conformes al Espiritu dal Señor.

Y mas particularmente condena nuestros regalos el exemplo de los Martyres: que con tales y tan crudos generos de tormentos conquistaron el Reyno del Cielo. Apenas ay dia que no nos proponga la Yglesia algun exemplo destos: no tanto por honrar a ellos cõ la fiesta que les haze, quãto por aprouechar a nosotros con el exẽplo q̃ nos da. Vn dia nos propone vn Martyr assado, otro dia dessollado, otro ahogado, otro despeñado, otro atenazado, otro desmembrado, otro aradas las carnes cõ sulcos de hierro, otro hecho vn erizo con saetas, otro echado a freyr en vna tina de azeyte, y otros de otras maneras atormẽtados. Y muchos dellos passaron no por solo genero de tormentos, sino por todos aquellos que la naturaleza y compostura del cuerpo humano podia suffrir. Porque a muchos de la prision passauan a los açotes, y de los açotes a las brasas, y de las brasas a los peynes de hierro, y de alli al cuchillo, que solo bastaua para acabar la vida, mas no la fe, ni la fortaleza.

Todo este genero de tormentos cuẽta Euseb. li. 8. historiæ Ecclesiæ.

Pues que dizre de las artes, è inuenciones

que la ingeniosa crueldad, no ya de los hombres,sino de los demonios,inuento para combatir la fe y fortaleza de los espiritus,cõ el tormento de los cuerpos. A vnos despues de crudelissimamẽte llagados,hazian acostar en vna cama de abrojos,y de cascos de tejas muy agudos:para que por todas partes el cuerpo tendido recibiesse en vn punto mil heridas, y padeciesse vn dolor vniuersol en todos los miẽbros:y assi fuesse combatida la fe con vn exercito de dolores estraños. A otros hazian passear con las plantas desnudas sobre carbones encendidos,a otros arrastrauan por cardos y rastrojos atados a las colas de los cauallos no domados.Para otros inuentauan ruedas horribles cereadas de nauajas muy agudas, para que estando en alto el cuerpo fixo,esperasse el encuentro de toda aquella orden de nauajas que lo despedeçassen. A otros tendian en vnos ingenios de madera,que para esto tenian hechos,y estirados alli fuertemente los cuerpos los arauan de alto a baxo con garfios de hierro.Que dire?sino que aun no contenta la ferocidad de los tyranos con todos estos ensayos de tormentos, vino a inuentar otro mas nueuo que fue atar por los pies al martyr a las ramas de dos grandes arboles,abaxãdolas violentemente hasta el suelo : para que soltandolas despues,y resurtiendo a sus lugares, lleuassen volando por los ayres cada vna su pedaço de cuerpo. Martyr vuo en Nicodemia (y como este vuo otros innumerables)a quien despues de auer açotado tan cruelmente que no solo auian rasgado la piel y los cueros, sino que ya los açotes auian comido mucha parte de la carne,y llegado a descubrir por muchas partes los huessos blancos entre las heridas,coloradas : acabado este tormento, le regaron las llagas con vinagre, y los poluorearon con sal:y no contentos con esto,viendo aunque toda via estaua el anima en el cuerpo le tendieron sobre vna parrillas al fuego,y alli le boltean de vna vanda a otra con horcas de hierro:hasta que assi assado ya y tostado el sagrado cuerpo,imbio el espiritu a Dios.

De manera que los peruersos homicidas pretendian otra cosa aun mas cruel que la muerte(que es la vltima de lascosas terribles) porque no pretendian tanto matar , como atormentar,con tantos y tan horribles martyrios,que sin herida ninguna de muerte,hiziessen partir las animas de los cuerpos a poder de tormentos. No eran pues estos Martyres de otros cuerpos que los nuestros : ni de otra massa y composicion que la nuestra, ni tenian por ayudador otro Dios que el que nosotros tenemos,ni esperauan otra gloria , que la que todos esperamos.Pues si estos con tales y tantas muertes compraron la vida eterna : como nosotros por la mesma causa no mortificaremos si quiera los malos desseos de nuestra carne? Si aquellos morian de hambre,porque tu no ayunaras vn dia? Si aquellos perseuerauan enclauados en la Cruz orando, porque tu no perseueraras vn rato de rodillas en oracion ? Si aquellos tan facilmente dexauan cortar y despedaçar sus miembros : porque tu no cercenaras y mortificaras vn poco de tus apetitos y passiones? Si aquellos estauan tanto tiempo encerrados en carceles escuras, porque tu no estaras si quiera vn poco recogido en la celda ? Si aquellos assi dexauan arar sus espaldas,porque tu alguna vez por Christo no disciplinaras las tuyas?

Y si aun estos exemplos no bastan,alça los ojos a aquel sancto madero de la Cruz:y mira quien es aquel que alli esta padeciendo tan crueles tormentos por tu amor. Mirad (dize el Apostol)a aquel que tan grandes encuẽtros recibio de los pecadores , porque no canseys, ni desmayeys en los trabajos. Espantoso exemplo es este por do quiera que lo quisieres mirar. Porque si miras los trabajos , no pueden ser mayores:si a la persona que los padece, no puede ser mas excelente:si la causa porque los padece , ni es por culpa suya (porque el es la mesma innocẽcia)ni por necessidad suya(porque es Señor de todo lo criado)sino por pura bondad y amor. Y con ser esto assi : padecio en su cuerpo,y anima tan grandes tormentos, que todas las passiones de los Martyres y de todos los hombres del mundo no ygualan con ellos.Cosa fue esta de que se espantaron los Cielos,y temblo la tierra , y se despedeçaron las piedras , y sintieron todas las cosas insensibles.Pues como sera el hombre tan insensible , que no sienta lo que sintieron los elementos,y como sera tan ingrato,que no procure imitar algo de aquello que se hizo por su exemplo?Porque por esto(como dixo el mesmo Señor)conuenia que Christo padeciesse, y assi entrasse en su gloria , porque pues auia venido al mundo para guiarnos al cielo (pues el camino para el era la Cruz)que fuesse en la delantera crucificado : para que assi tomasse esfuerço el vassallo, viendo tan mal tratado a su Señor. Heb. 12

Pues quien sera tan ingrato, o tã regalado, o tan

tan soberuio,tan desuergonçado , que viendo al Señor de la Magestad con todos sus amigos y escogidos caminar con tanto trabajo, quiera el yr en vna litera, y gastar la vida en regalos? Mandaua el Rey Dauid a Vrias (que venia dela guerra)yr a dormir y descansar a su casa,y cenar con su muger : y el buen criado respondio. El arca de Dios esta en las tiendas: y los seruos del Rey mi Señor duermen sobre la haz de la tierra:è yre yo a mi casa a comer y beuer,y descansar? Por la salud tuya , y por la de tu anima tal cosa no hare. O fiel y buen criado tan digno de ser alabado,quan indignamente muerto. Pues como tu Christiano viendo de la manera que ves a tu Señor en la Cruz,no tendras este mesmo comedimiento para con el ? El arca de Dios de madera de cedro incorruptible,padece dolores ymuerte, y tu buscas regalos y descanso? Aquel arca dõde estaua el manna(que es el pan de los Angeles) escondido, gusto hiel y vinagre por ti, y tu buscas deleytes y golosinas ? Aquel arca donde estauan las tablas de la ley(que son todos los thesoros de la sabiduria y sciencia de Dios)es vituperada y tenida por locura : y tu buscas honras y alabanças ? Y sino basta el exemplo desta arca mystica , para confundirte:junta con ella los trabajos de los seruos de Dios que duermen sobre la haz de la tierra, conuiene saber, los exemplos y passiones de tantos santos,de tantos Prophetas, Martyres, Confessores,y Virgines,que con tantos dolores y asperezas passaron esta vida: como lo cuenta vno dellos,diziendo assi.Los santos padecieron escarnios,açotes,prisiones , y carceles: fueron apedreados, aserrados, tentados, y muertos a cuchillo. Anduuieron pobremente vestidos de pieles de ouejas,y de cabras, necessitados,angustiados,afligidos, de los quales el mundo no era merecedor, viuian en las soledades y desiertos, en las cueuas y concauidades de la tierra:y todos ellos en medio destos trabajos fueron prouados , y hallados fieles a Dios. 2.Reg.11 Ad He 18

Pues si esta fue la vida de los Sanctos, y (lo que mas es)del Sancto de los sanctos,no se yo por cierto con que titulo,ni por qual priuilegio piensa alguno de yr adonde ellos fueron, si va por camino de deleytes y regalos.Y por tanto hermano mio , si desseas ser compañero de su gloria,procura serlo de su pena , si quieres reynar con ellos,procura padecer con ellos.

Todo esto sirue para exhortarte a esta noble virtud de fortaleza , para que assi seas imitador de aquella sancta anima , de quien se dize. Que ciñó sus lomos con fortaleza, y esforçó sus braços para el trabajo. Y para conclusion deste capitulo, y de la doctrina de todo este segundo libro acabare con aquella nobilissima sentencia del Saluador , que dize. Quienquiera que quisiere venir empos de mi niegue a si mesmo y tome su Cruz , y sigame. En las quales palabras comprehendio aquel Maestro celestial la suma de toda la doctrina del Euangelio , la qual se ordena a formar vn hombre perfecto y Euangelico , el qual teniendo vn linage de paraysо en el hombre interior , padece vna perpetua Cruz en lo exterior , y con la dulçura de la vna abraça voluntariamente los trabajos de la otra. Prou.31. Lucæ.9.

AL CHRISTIANO LECTOR.

QVISE, amigo Lector, que esta carta del Santo Obispo Eucherio Discipulo de San Augustin se añadiesse a esta nuestra Guia: porque trata del mesmo Argumento della, que es del menosprecio del mundo, y amor de la virtud. Y no solo por esta causa, sino tambien por auerme esta escriptura sumamente contẽtado. En la qual hallara el discreto Lector tanta grauedad de sentencias, tanta agudeza de razones, tanta elegancia en el estilo, y sobre todo tanto espiritu y efficacia en persuadir lo que pretẽde: que no dexa al entendimiento humano cosa con que se pueda escusar de la fuerça de sus persuasiones. De donde le acaecera lo que a mi ha acaecido, que por muchas vezes que lea esta escriptura, nunca me cansa ni causa hastio. Porque esta es la condicion de las cosas perfectas y acabadas en su genero, que siempre dele y tan, por mucho que se traten. La verdad de lo qual todo remito al juyzio del prudente Lector, que supiere estimar lo que merece estima. Y porque no quiero para mi la gloria desta translacion (que es muy elegante) el interprete fue el R. P. F. Iuan de la Cruz, que es en gloria: el qual para esto tenia especial gracia, como se vee por otras translaciones suyas. Vale.

(.?.)

CARTA

CARTA DE EVCHERIO OBISPO DE LEON DE FRANCIA DISCIPULO DE SAN AUGUSTIN, A VALERIANO SU PARIENTE VARON ILLUSTRE, EN QUE EL AMONESTA EL MENOSPRECIO DEL MUNDO, Y DESSEO DE LA VERDADERA BIENAUENTURANÇA.

QVan bien junta el parentesco a los que se ajuntan con lazo de amor. Gloriar nos podemos en esta merced de Dios aquien ygualmente la sangre como la charidad hizo compañeros: y dos afficiones nos juntan en vno: la que de los padres de nuestra carne traemos, y la que en nuestros coraçones con el fauor de Dios nosotros criamos. Este doblado ñudo con que nos ata el dedo de vna parte, y de otra el amor, me hizo que te escriuiesse: y prolixamente encomendasse a tu mesmo coraçon el bien de tu anima, y te mostrasse que la verdadera bienauenturança posseedora de bienes eternos se alcança por sola la possession de fe y de virtud. Porque amandote ygualmente que a mi, es necessario que dessee no menos para ti que para mi el bien soberano. Y alegrome mucho que tu inclinacion no es contraria al religioso voto de la sancta vida que yo te quiero persuadir. Porque tu dichosa edad desde su ternura brotò flores en mucha parte conformes al fructo desseado de las virtuosas costumbres: proueyendo la gracia diuina por ministerio de la naturaleza como hallasse en tu coraçon su doctrina grande principio, quando te quisiesse comunicar lo que te falta. Bien veo quan altos titulos te hazen Illustre en el siglo por la dignidad y antigua nobleza, assi de tu padre como de tu suegro, pero muy mas alta es la gloria que yo te dessèo, pues te llamo no para dignidad terrena, sino celestial: no para honra de vn siglo, sino de siglos eternos. Esta es la gloria cierta y digna de ser dessèada, ser el hombre sublimado a bienes, que nunca se acaban. Lo qual no te persuadire con la sabiduria seglar, mas con aquella excelente Philosophia escondida a los mundanos que determino Dios reuelar para nuestra gloria en el tiempo que le plugo. Y hablarte he osadamente, por el grande zelo que tengo de tu bien, descuydado de lo que a mi conuiene, considerando mas lo mucho que para ti dessèo, que lo poco para que yo basto.

§. I.

La primera obligacion (mi Valeriano carissimo) que el hombre rezien nacido tiene, es de conocer su hazedor, y reconocerle por su Señor, y el don de la vida que del recibio, cõuertir en su seruicio: de manera que lo que por su bondad començò a ser, para el se prosiga, y en el se remate: y la merced que recibio sin merecerla, siruiendole con ella, despues la merezca. Que verdad mas cierta se nos puede dezir, que ser nosotros deuidos a aquel que de no ser nos hizo que fuessemos? Aquel por cierto sabiamente conoce la intencion de quien le formò, que tiene por aueriguado, que el le hizo, y para si. Despues desto lo que mas al hombre conuiene, es mirar por el valor de su anima, que pues en nobleza es la primera, no ha de ser la postrera de nuestros cuydados. Antes de lo que en nosotros es principal se ha de hazer primero cuenta, y de la sanidad mas necessaria conuiene que tengamos mas atenta solicitud. Y para mejor dezir, no principalmente, mas sola esta ha de ocupar todo nuestro sentido, como la nobleza de nuestra anima sea defendida, como sea conseruada. Ni esto contradize a lo que antes dixe. Porque verdad es que a Dios deuemos la primera, y mas profunda intencion, y a nuestra anima, la segũda. Pero son tan hermanas estas dos diligencias, que siendo ambas necessarias, la vna sin la otra no se puede conseruar. Porque no es possible, que quien a Dios satisfizo, que no proueyesse su anima, y quien tuuo cuydado de su anima, que no contentasse a Dios? De tal manera se entiende en estos dos espirituales negocios, y assi estan encadenados, que quien diligentemente tratare el vno, aura cũplido con ambos: porque la ineffable bondad de Dios quiso que nuestro prouecho fuesse su sacrificio. O quanto tiempo y trabajo emplean los mortales en curar sus cuerpos, y con

seruar su salud: porueutura su anima no merece ser curada? Si tantas y tan diuersas cosas se gastan en seruicio de la carne, no es licito que el anima este arrinconada y despreciada en sus necessidades, y que sola ella sea desterrada de sus proprias riquezas. Mas antes si para el regalo del cuerpo somos muy largos, prouea-mos a nuestra anima con mas alegre liberalidad. Porque si sabiamente llamaron algunos a nuestra carne sierua, y al anima señora, no auemos de ser tan mal mirados, que honremos a la esclaua y a su señora despreciemos. Con razon nos pide mayor diligencia en nuestra mejor parte: y mayor cuydado la dignidad principal de nuestra naturaleza. Ni es justo, que en la reuerencia necessaria pospongamos la mas noble, y antepongamos la vil. Y que la carne sea mas vil, manifiestanlo sus naturales vicios, con que nos abate a la tierra, dõ de ella nacio, leuantandonos el anima como fuego a lo alto, de donde nos fue embiada. Esta es en el hombre la imagen de Dios. Esta preciosa prenda tenemos de la gloria, que nos es prometida. Pues defendamos su authoridad, y amparemos la con todas nuestras fuerças. Si a esta sustentamos y regimos, guardamos el deposito que nos ha de ser demandado. Qual hombre quiere leuantar algun edificio, que primero no assiente los cimientos? Qual hombre no procura primero su vida, que abundantes bienes, los quales sin vida no puede gozar? Como amontonara los bienes postreros, quien los primeros no posee? De que manera piensa viuir bienauenturado, quiẽ no tiene lo necessario para viuir? El menguado de vida, como puede tener vida felice? o que vida le pueden dar los sabrosos y sobrados manjares, sino tiene con que prouea a la hambre de su anima? Como quier que diga
3.16. nuestro Saluador en el Euangelio: Que aprouecha al hombre ganar todo el mundo, si pier de su anima. Porque no puede tener razon de ganancia lo que se adquiere con detrimento del espiritual. Antes padeciendose daño en el espiritu, ningun bien se deue estimar de la carne: porque el verdadero bien en sola el anima consiste. Por tanto con toda diligencia y industria negociemos la segura y cierta grangeria de nuestra anima, antes que se passe el termino de su trato. En estos pocos dias podemos negociar la vida eterna, no nos contentando con ellos: pues aunque tuuiessen verdadera y cierta bienauenturança, por durar tan poco tiempo, merecen ser en poco tenidos. Ca ninguna cosa es digna de llamarse grãde, si en breue tiempo se acaba, ni se puede dezir luengo el tiempo, cuyo plazo no puede dexar de llegar. Breue es el contentamiento desta vida, cuyo vso es breue. Antes por solo este respecto se deue anteponer al deleyte de este siglo la vida venidera, porque este es temporal, y aquella es eterna: y manifiesto es ser mayor gozar de los bienes perpetuos, que de perecederos. Pero mas ay que considerar, y que dessear. Sola la vida venidera es beatissima, sola es felicissima. Esta presente, assi como ligeramente passa, assi en el poco espacio que dura es llena de miserias y dolores, no solamente de los naturales y forçados, mas de otros muchos que de sastradamente acaecen a los mortales. Porque que cosa ay tan dudosa tan infiel, tan mudable, tan de vidrio como la vida presente? La qual es llena de trabajos, llena de congoxas, llena de peligros, llena de cuydados, affligida con enfermedades, triste con temores, incierta y desassossegada como mar, que en todo tiempo hierue con tempestades.

Pues que razon, o que interesse puede persuadir al hombre a despreciar los bienes eternos, y seguir los temporales tan falsos, y tan resualadizos? Por ventura no vees como los hombres deste siglo en la tierra donde esperan morar la mas parte de su vida, procuran llegar hazienda, y acrescientan sus patrimonios, y en la ciudad de donde piensan presto partir, trabajan poco por enriquecer, y en su casa hazen pequeña prouision? Desta manera pues nosotros conocemos la estrechura del mundo, y la ligereza del tiempo, y sabemos que los siglos venideros nunca se acaban, y la patria que esperamos es espaciosissima: procuremos arraygarnos en ella, para que viuamos prosperos donde siempre auemos de morar. No peruertamos los cuydados, poniendo mayor solicitud en el breue y miserable prouecho, y menor en el eterno y verdaderamente bienauenturado. Tanto es cierto lo que digo, que no se determinar, qual respecto es mas efficaz para leuantar nuestros coraçones a los desseos de la vida del cielo, o la consideracion de los bienes que en ella posseeremos, o la experiencia de los males que en esta nos persiguen: por que aquella nos llama cõ castos regalos, y esta nos desecha cõ perpetuos desabrimiẽtos. Por tanto pues los mesmos males nos enseñan la verdadera prudencia: si la dulçura de los bienes celestiales no nos enamora, a lomenos aborrezcamos la amargura y affliction de los

trabajos

trabajos del siglo. Sino abraçamos los honestos plazeres, huyamos si quiera los crueles tormentos, que los vnos y los otros a vna juntan sus fuerças para leuantar nuestros coraçones a la vida verdadera, por la qual se nos hara dulce qualquier trabajo presente.

Porque si algun hombre rico y poderoso nos llamasse, prometiendonos amor, y obras de padre, seguirlehiamos sin tardança a tierras estrañas, rompiendo qualesquier difficultades, y estoruos del camino. Dios Señor del vniuerso, cuyos son todos los thesoros nos llama para nos amar, y para se nos comunicar (solamẽte q̃ le aceptemos el dulce apellido de hijos, con que llama a su vnico engendrado nuestro Señor Iesu Christo) y tu emperezas, y no estiẽdes si quiera la mano con viueza, y alegria para recebir dignidad tan glorioſa? Mayormente pues para alcançar tan alto estado no has de peregrinar a tierras muy apartadas, ni arriscarte a los peligros del mar, donde quiera y quãdo quiera que quisieres, ya eres adoptado. Por vẽtura por esso seremos mas floxos, y menos codiciosos de tan grande merced: porque quanto es mayor que las deste mundo, tanto esta mas aparejada? Antes por esso nos sera mas dañosa nuestra couardia: porque tãto mas seremos culpados por desdeñarla, quanto mas facilmẽte la pudieramos alcançar, sino nos entorpeciera el amor y deleytes desta vida. Pues si amas vida, para vida te combido. Con que razon mejor te persuadire, que assegurandote lo que desseas? Para darte vida te embia Dios por mi su embaxada, no puedes negar que desseas viuir. Pero amonestote que en lugar de la temporal vida amas la eterna. Porque de otra manera como es verdad que amas la vida, sino desseas que dure lo mas q̃ puede durar? Pues lo mesmo que nos agrada siendo perecedero, agradenos mucho mas siendo perpetuo, y lo q̃ tanto estimamos acabandose presto, apreciamos lo mas careciẽdo de fin. Viuamos de manera que no nos sea esta vida impedimento de otra mejor, mas camino, y escalera para ella. No sea el principio de la vida contrario a su perfeccion. Contra toda justicia perjudica a la vida el amor de la vida. De donde no te queda que responder, ni tienes escusa para no acudir al llamamiẽto diuino, qualquiera afficion que a la vida tengas. Porque si la despreçias por sus desgustos, cõ que causa mas justa la aborreceras que por amor de otra mejor? y si la amas, tãto mas deues dessear que sea perpetua. Pero destos dos affectos mas querria que tuuiesses el primero: conuiene saber que segun experimentas la vida, assi la tengas por molestissima, y segun sus miserias, assi por ellas la despreçies y aborrezcas. Rompase ya la cadena tan estendida de los negocios seglares, que asidos vnos a otros con mil difficultades hazen vna continua fatiga. Rompamos los lazos de los cuydados infructuosos, que añudados vnos a otros dilatan nuestras ocupaciones, como si cada hora de nueuo començassen. Desatemos las enmarañadas contiendas, que trauan vnas de otras, y traen fatigado inutilmente el estudio de los mortales, como a quien continuamente texiesse, y destexiesse vna tela: cuya perseuerante y forçada atencion la vida que de su yo es corta hazen mas breue, destrayendo sus coraçones vnas vezes a vanos deleytes, y otras vezes a tristes temores, vnas vezes a desseos anssosos, otras vezes a medrosas sospechas, y siẽpre a intemediables fatigas, que la edad del hõbre hazen breue para la vida, y luenga para los dolores. Despidamos el amor del mundo, que en qualquier grado que nos ponga, es peligroso è infiel: porque su alteza es sospechosa, y su baxeza inquieta. Ca el baxo estado es pisado de los mayores, y el alto por si mesmo desuanecido se cae. Pon al hombre en el lugar que quisieres, no descansara en la cumbre, ni en la halda del monte: donde quiera es combatido. El flaco esta subjeto a la injuria, el poderoso a la imbidia. Pero prosigamos los daños del estado prospero que estan mas encubiertos, y por esso es mas peligroso: que el miserable manifiestas tiene sus dolencias.

§. II.

Dos cosas me parecẽ las principales, que sostienen a los hombres en el amor del siglo, y con tan halagueña suauidad encantan sus sentidos, y los sacan fuera de si, y los lleuan presos con blanda cadena a los viciosos tormentos: conuiene saber el deleyte de las riquezas, y la honra de las dignidades. Y llamolas por el nõbre, que el mundo les puso. Como quiera que el primero no es deleyte, sino seruidumbre, y la segunda no es honra, sino vanidad. Estos dos enemigos se ponen delante los hombres, y juntando y arraueſſando sus pies, les impidẽ el passo dela virtud, y con sus ihfernales bahos inficionan los pechos de los humanos, y con ponçoñosos vnguentos recrean las animas llagadas y cansadas de los trabajos de su naturaleza. Porque (hablando primero delas riquezas)

que cosa ay mas perjudicial? Por ventura no son causa a sus posseedores de muchas iniusticias: como vno de los nuestros dixo: Que son las riquezas, sino prenda para recebir injurias? Por ventura no estan llamando los grandes thesoros a los robadores, y homicidas, combidandolos con el premio de su osadia? Poruentura no amenazan a sus señores de priuanças y destierros? Pero dissimulemos que esto pueda acaecer. Acabada la vida del hombre, que prestaran las riquezas, adonde yran? que ciertos somos que no caminaran con sus amadores. Athesora el hombre (dize el Psalmista) y no sabe para quien allega su thesoro. Y si quieres esperemos, y sea assi, que te suceda en ellas quien tu desseas. Quantas vezes los herederos destruyeron las casas de sus antepassados? y las riquezas con grande afan ayuntadas, quantas vezes fueren desperdiciadas, o por el hijo mal enseñado, o por el yerno mal escogidō? Pues donde esta el deleyte de las riquezas, cuya possession es llena de cuydadosos trabajos, cuya sucession es tan dudosa? Donde cortes fuera de la carrera desenfrenado amor de los hombres? Sabes amar lo que tienes, y a ti no sabes amar? Fuera de ti esta lo que amas, estraño es lo que te deleyta. Buelue buelue sobre ti, amate si quiera como amas tus cosas. Sin duda te pesaria si tus compañeros amassen mas tu hazienda, que tu persona, y si pusiessen mas los ojos en el resplandor de tus riquezas, que en tu salud. Querrias que tu amigo fuesse leal a tu vida, mas que codicioso de tus thesoros. Pues porque lo que a otros pides, niegas a ti mesmo? Quien es al hombre mas obligado, que el a si mesmo? Guardemos la fe y amor que a nosotros mesmos deuemos: nuestras cosas no nos merecen. No digo mas acerca de las riquezas.

De las honras dire que no me podras pagar que no se podra llamar dignidad aquello que los buenos comunmente con los malos possеen: ni haze glorioso triumpho a los vencedores esforçados la corona, con que tambien se coronan los couardes: confusion es, no dignidad, la que embuelue a los dignos con los indignos, y a los virtuosos (que de derecho han de ser superiores) yguala con los viciosos. Y es mucho de marauillar, que en ningun estado se disciernen menos los buenos de los malos, que en la pompa. Dime, yo te ruego, no es mas honrado quien desecha tal honra, a quien sus proprias virtudes ensalçan, y el fausto no enſoberuece? Y (si mas quieres que te diga) sean las honras quales el mundo las juzga, quan ligeramente buelan? quan presto desaparecen? Vimos en nuestros dias muchos varones honrados, puestos en el cuerno de la Luna, que dilatauan su patrimonio por la redondez de la tierra, cuyas venturas vencian a su codicia, y su prosperidad passauā delāte de sus desseos. Mas porque hago caso de particulares estados? Vimos Reyes glorioſos, cuyo Imperio de muchos era temido, cuyas purpuras resplandecian con piedras preciosas, cuyas ricas diademas hermoseauā flores y ramos de oro labrados, cuyos reales palacios adornauan sumptuosas tapicerias, y los costosos enmaderamientos artesones dorados: y (lo que mas es) sus voluntades eran derecho de los pueblos, y sus palabras se llamauā leyes comunes. Pero quien por mas que se empine, puede subir sobre la medida de los mortales? Vemos ahora que aquel su faustoso orgullo en ninguna parte se halla, y sus inestimables pesos de oro se hundieron con sus señores. En nuestros tiempos son fabula las historias de muchos inclytos Reynos. Todas aquellas cosas que entonces se tenia por grandes, ya ahora son bueltas en nada, que ni en la tierra las conocemos, ni piensō (antes se cierto) que alla donde ellos estan, no las gozan, si con ellas no ganaron alguna substancia de virtud. Porque sola esta los podra seguir, partiendo de aqui faltos de otro socorro: sola esta fiel amiga los acompañaria, quando caminassen desamparados de todos sus bienes. Este es el mantenimiento con que ahora seran sustentados, esta es la excelencia, con que ahora seran sublimados. No pierden los sabios y virtuosos las honras temporales y possessiones terrenas: mas truecan las por la celestial gloria, è infinito thesoro. Por tanto si codiciamos valer, si anhelamos a honras escojamos las verdaderas honras, y verdaderas riquezas. Alli queramos ser honrados y ricos, donde ay desengañada discrecion de males y bienes, y donde el bien no tiene mezcla de mal, y donde lo que de vna vez se alcança siempre se possee: y lo que vna vez se gana, nunca jamas se pierde.

Mas porque arriba diximos, que los bienes desta vida con la muerte se pierden, veamos si por ventura tenemos algū tiempo seguro, o si conuiene que estemos en cōtinuo sobresalto. Ninguna cosa veen los hombres mas a menudo, q̄ morir, y de ninguna cosa mas se oluidan que de la muerte. Passa el humano linage de generacion en generacion arrebatadamente, hasta

hasta que toda la sucessiō de los hombres se acabe segun la ley de los siglos. Nuestros padres fueron delante, y nosotros los seguimos de priessa: y assi corre todo el numero de los hombres como arroyo de agua que deciende de los montes, o como las ondas del mar, que se deshazen llegando a la costa, mientras otras se leuantan: assi nuestras edades se acaban llegando a su termino, y comiençan otras que tambien a su tiempo feneceran. Suene pues continuamente en nuestras orejas el ruydo desta corriente, y el impetu destas olas de dia y de noche despierte nuestra memoria: nunca perdamos de vista la mutabilidad de nuestro estado. El fin necessario de nuestra vida tenga mosle por presente, pues tanto mas cerca le tenemos, quanto mas se ha detenido. El dia que no sabemos si esta lexos, tengamosle por vezino. Apercibamonos para la partida con tales propositos y meditaciones, que temiendo la muerte antes que venga, no la temamos quando viniere. Bienauenturados los seguidores de Christo, a quien no fatiga el recelo de morir, y con quietud y conueniente aparejo esperan su vltimo dia, en el qual desscan y confian ser sueltos, y estar con su amado: porque los tales tendran por mejor acabar oy antes que mañana, pues passan de la vida temporal a la que permanece para siempre. Muchos son los que esto entienden, y pocos los que lo cōsideran: mas donde se trata de vida no sigamos la compañia de los negligentes, ni en negocio tan importante imitemos los yerros agenos con daño de nuestra salud. Porque el juyzio diuino no nos escusara la muchedumbre de los engañados, quando particularmente sera cada vno examinado, y segun sus propios meritos sera condenado, o absuelto, sin hazer cuenta del otro pueblo. Cessen pues, cessen los vanos consuelos, que nos hazen no sentir nuestros daños. Porque mejor sera perpetuar nuestra vida con los pocos, que perderla con los innumerables. Muy ciego y desuariado es por cierto el que dissimula su perdida por seguir a quien despues no le puede remediar. Por tanto no nos lleue al descuydo de los pecados el exemplo de los pecadores, ni tenga en nosotros autoridad la prudencia de los locos, que no miran lo que les conuiene. Antes yo te ruego, que las obras de los tales hombres las mires como a borron y no como a dechado.

§. III.

Y si quieres remediar algun dechado (pues-

to que en comparacion de los errados hallaras pocos) pero algunos ay, a quien atiendas, cuyo exemplo te sea saludable. Aquellos mira con atencion, que diligentemente consideran para que nacieron, y mientras viuen tratan con prudente estudio los negocios de su vida, y con prouechosos trabajos de virtuosas obras labran y siembran en la tierra para coger el fructo en el cielo: de que no solamente tienes muchos exemplos, mas magnificos. Porque ya (loores a Dios) vemos que la nobleza del mundo, las honras, las dignidades, la sabiduria, y los ingenios, la facundia, y las letras se passan cada dia a los reales de la fe, y a la escuela de Christo. Ya vemos que la alteza empinada del siglo abaxa su cuello, y con deuocion toma sobre su cerviz el suaue yugo del Señor. Como podria (sino fuesse menester luengo tratado) contar por sus nombres a muchos varones illustres, que siguieron, y ahora siguen esta vereda estrecha, y familiar conuersacion en que Dios se hora, y se sirue? Mas por no dexar a todos, referire algunos de muchos, que callo. Clemente del antiguo linage de los Senadores, y del mesmo tronco de los Cesares, dotado de todas sciencias, y florido con las artes liberales, anduuō este camino de los justos, y tanto en el aprouecho, que merecio ser sucessor del principe de los Apostoles. Gregorio Obispo de Ponto, primor de la Philosophia, y primor de la eloquencia, por este exercicio se hizo mas resplandeciente, no solo en sanctidad, mas en obras marauillosas. Porque del cuentan las historias, entre otras muchas de su merecimiēto, que por sus oraciones passo vn grande monte de vn lugar a otro, para dar sitio a vn templo que los fieles querian edificar en vna sierra, dōde estauan escondidos por la persecucion de la Iglesia: y secouna laguna de agua, para pacificar los que peleauan sobre la reparticiō de sus peces. Otro Sancto del mesmo nombre Gregorio, muy enseñado en las sciencias humanas, las despreciō por el amor desta celestial Philosophia, de quien no callare lo que del se escriue: porque tambien haze a nuestro proposito. A Basilio su compañero en los estudios seglares saco por la mano de la escuela dōde enseñaua rethorica diziendo assi: Dexa ya essa vanidad, y entiende en tu saluacion. Y no lo dixo a sordo que luego le siguio: y ambos fueron Obispos de gloriosa memoria, y ambos dexaron a la Iglesia Catholica en libros que escriuieron claros testimonios de su fe, y sanctidad, y de su

bidos ingenios, Paulino Obiſpo de Nola, reſplandor de nueſtra Francia, deſpreciadas grandes dignidades del ſiglo, y muy copioſas riquezas, y con ellas el freſcor de la eloquencia, ſe paſſo a eſte exercicio è inſtituto de vida: en el qual floreció tanto, q̃ en todas las partes del mundo ſe goza ſu fructo. Que dire de Hilario, que pocos dias a fue Obiſpo en Italia? y de Patronio: los quales ambos deſcendieron de inſignes y antiguas familias? Por vẽtura no antepuſieron a ſu eſtado el vno la religion, y el otro el ſacerdocio? O quando acabare de referir con otros muchos que dexo a Firmiano, Minucio, Cypriano, Euagrio, Chriſoſtomo, Ambroſio? Parece que todos platicaron juntamente lo que a otro ſu ſemejãte fue aguda eſpuela para ſacarle del ſiglo a eſta dichoſa vida. Leuantanſe los indoctos, y arrebatan nos el cielo, y noſotros con nueſtras doctrinas rebol uemonos enla carne y la ſangre. Trataron eſto entre ſi, y porque deſpreciaron lo que era poco, fueron enriquecidos con lo mucho en el gozo de ſu Señor. Pues aũ no he contado ſino vna pequeña parte delos que deſecharon particulares honras y eſtados, y la flor de la eloquencia, o grauedad de la Philoſophia. Mas porque no tocare alomenos Reyes, y cabeças del mundo, aunque no para contar a todos los que de nueſtra religion fueron amadores, y diſcretos apreciadores de ſu real Dignidad. Y no callare los del tiempo antiguo, Dauid, Ioſias, y Ezechias, a cuyas venerable hyſtorias te remito. Porque de nueſtros tiempos no faltan exemplos rezientes de principes, q̃ familiarmente ſe untan al Rey verdadero, y loan y ſiruen con marauilloſa deuocion al Señor ſoberano Rey de los Reyes, engrandeciendo ſola ſu Mageſtad, aſſi hombres como mugeres. Por ventura las labores deſtos dechados te contentaran mas, y por ſer de tu edad moueran mas tu aficion a procurar la vida verdadera que ellos procuran.

Y ſi quieres paſſar adelante, y poner los ojos en otras mueſtras de agena naturaleza mira los dias, y los años, el Sol, la Luna, y todas las lumbreras del cielo como cumplen ſin canſarſe las palabras y mãdamientos diuinos, y ſiruen con ſus mouimientos a ſu ſapientiſſima ordenacion, ſin traſpaſſar vn punto ſus leyes. Por ventura noſotros (para cuyo vſo todas eſtas coſas fueron criadas, y pueſtas delante de nueſtros ſentidos, que ſabemos la fabrica de los cielos, y no ignoramos la intencion de ſu criador que, para nueſtro auiſo aſſi las diſpuſo) cerraremos las orejas a ſus mandamientos? Grande verguença es, que oyendo las criaturas inſenſibles dadas para ayuda delos hombres vna ſola palabra de Dios en principio de ſu creacion delo que auian de hazer en todos los ſiglos venideros, nunca de lla ſe oluidan, ni jamas le deſobedecen: y noſotros para quien tantos volumines de libros de eſcriptura ſagrada ſon eſcriptos, y tan repetidas leyes ſon eſtablecidas (que es ſingular priuilegio de los hombres) no obedeceremos a nueſtro hazedor, ſi quiera guiados por las coſas que fueron hechas para nueſtro ſeruicio: mayormente ſiendo grande deſuario atreuerſe el hombre a deſobedecer a ſu Dios, ſabiendo que aunque no ame ſu bien hechor, no ſe librara por eſſo de las manos de ſu ſeñor. Porque donde ſe eſconderan los que huyen de Dios? Donde me eſcondere de tu eſpiritu (dezia Dauid) o don de huyre que no me vea tu cara? ſi al cielo ſubiere, tu eſtas alli: ſi deſcendiere al infierno, alli eſtas preſente: ſi bolare tan ligero como paloma, y paſſare allende de la mar, alli me prendera, y traera tu mano derecha. Aſſi que quiera, o no quieran los que con la voluntad ſe apartã vniuerſaldeſte Señor, q̃ por derecho, y con execucion caeran en ſus manos. Ellos eſtan lexos de el con ſus aficiones, mas el eſta ſobre ellos con ſu poder. Y con grande deſatino pareceles, que huyen y eſcapan de ſu juriſdicion, y eſtan encerrados en ella: van fuera con ſus imaginaciones, y que dan dentro de ſu tribunal. Porque ſi tiene derecho el hombre para ſeguir ſu eſclauo fugitiuo, y reduzirle a ſeruidumbre, no guardara aſſi meſmo eſte derecho el Señor de los ſeñores, aquien por ſi ſolo pertenece legitimo ſeñorio ſobre todos los mortales? Porque no hara juſticia por ſi, como haze por otros el juſto juez?

Pſal. 138

§. IIII.

Pero no ſolamente han de inclinar nueſtros afectos las coſas que vemos, tambien tenemos orejas conque oyamos las promeſſas diuinas, que no tienen menor fuerça para incitar nueſtros coraçones. Conſideremos con atenciõ y diligencia lo que ſe nos enſeña, y cõfirme credito, y entrañables deſſeos eſperemos lo que ſe nos promete. El hazedor de todas las coſas que vemos, nos da ſe delas q̃ no vemos. Y ſi los ojos exercitamos ſabia y prouechoſamente: ſi la

admiracion que nos cauſa la machina del mundo endereçamos el conocimiento de ſu autor (y por eſta via contemplamos, quan reſplandeciente luz ſe repreſentara a nueſtros ojos en la ciudad celeſtial, pues en la tierra vil, vna pequeña centella reberuerara nueſtra viſta: ſi conjecturamos quan deleytable hermoſura tendran las coſas eternas, pues tanta belleza tienen las perecederas) los meſmos ſentidos corporales nos leuantaran poderoſamente a la codicia de los bienes que no ſentimos. Pues no vſemos de los ſentidos de nueſtra carne en ſolos ſus baxos officios, ſiruan nos ordenadamente para ambas vidas. Y de tal manera nos aprouechen la vida temporal, que no nos ſean impedimento, mas ayuda para la que eſperamos, que es eterna. Y ſi nos lleua para ſi el amor y deleyte de las criaturas (porque en la verdad es muy poderoſo para alterar los coraçones humanos) el bien eterno, y ſoberano, clariſſimo, y el deleytabiliſſimo, eſſe es el que tiene no ſolo razon para ſer amado, mas cauſa ſufficientiſſima para que ſolo ſea amado. Eſte es nueſtro Dios, a quien no podemos tanto amar, que mas no deuamos. Y aſſi ſe haze (lo que arriba dixe de las honras) que en lugar de los deleytes mundanos, ſuceden a los buenos mas entrañables, y mas juſtas delectaciones. Por tanto ſi te afficionaua la grandeza del mundo, ninguna coſa ay mas magnifica que Dios: ſi alguna coſa en el ſiglo te parecia digna de gloria, ninguna es mas glorioſa: ſi te yuas empos del reſplandor de las coſas claras, ninguna ay mas reſplandeciente: ſi te enamorauan las caſas bellas, ninguna ay tan hermoſa: ſi en algo creyas hallar verdad, ninguna coſa ay mas fiel, ni mas verdadera: ſi en alguno eſperauas hallar liberalidad, ninguno ay mas magnifico. Marauillaſte de lo que es puro y ſenzillo: ninguna coſa ay mas pura, y mas ſincera que ſu bondad. Codiciauas abundancia de bienes, ninguno tiene riquezas mas copioſas: amauas a quien tenias por fiel, ninguno ay mas leal, y guardador de ſu palabra. Buſcauas lo que te es prouechoſo: ninguna coſa ay mas vil, que ſu amor. Alguno te contentaua, porque veyas en el gran verdad con llaneza, ninguno ay mas ſeuero, ni mas blando. En las aduerſidades querrias hallar benignidad en tus amigos, y en las proſperidades plazer: de el ſolo puedes auer vnico conſuelo en las tribulaciones, y gozo en la ſanctidad. Ahora dime ſi es juſto que aquel en quien tiene todas las coſas, ames, ſobre todas ellas, y ſobre todos los bienes eſtimes aquel en quien eſtan todos los bienes, no ſolamente los ſoberanos, y diuinos, mas aun eſſos temporales (de que los hombres vſan mal) de el meſmo los tienen.

Pues aſſi es, el amor que haſta aqui ha ſido mal repartido, todo junto le entrega al ſeruicio de Dios. Y la caſta charidad, que empos de las ſenſuales afficiones erraua, de aqui adelante ſe ocupen en ſolos los exercicios ſagrados: y el coraçon que deuaneaua con diuerſas opiniones, ſea caſtigado con el freno de la verdadera ſabiduria, mayormente pues quanto mas, y quanto ſabes todo es de Dios. Suyo es aunque tu no le ames. Porque es el tan grande y tan vniuerſal Señor, que los que no le aman, aunque no quieran, han de amar lo que es ſuyo. Pero conſidere quien tiene juyzio ſano, ſi es coſa razonable, que deſpreciado el hazedor de las coſas, ſe amen ſus hechuras, y que corra el hombre a dieſtro y a ſinieſtro a todas partes empos de las criaturas contra la voluntad de quien las criò, auiendo las criado, para que por el vſo dellas camine para el nueſtro coraçon. Mas el hombre de traſtornado entendimiento conuierte ſus amores y deſſeos a las criaturas viles, y deſordenando ſu meſma inclinacion, engrandece el arte, menoſpreciando al artifice: y ama la imagen hermoſa, y deſama a ſu pintor, de cuya vniuerſal bondad arriba diximos: mas que diximos? o que ſe puede dezir de tan grande theſoro de bondad? o quã do podra algun hombre, o Angel ygualar con palabras a la alteza de tan profundo myſterio?

De donde ya no te quiero dezir, que amar a Dios es deleytable, mas que es neceſſario: pues allende la obligacion que tenemos de amarle por quien el es, neceſſariamente amamos ſus coſas, y aſſi como no podemos amarle, quanto el es digno, aſſi tampoco baſta nueſtro amor, para recompenſar los bienes que del recebimos. Por lo qual aſſi meſmo es grande injuſticia no amar ſi quiera a quien aun amandole, no le podemos ſatisfazer. Injuſtiſſima coſa es no querer ſeruir lo poco que puedes a quien no puedes ſeruir quanto eres obligado. Que boluere al Señor (dezia Dauid) por todos los bienes que me ha dado? Que le pagaremos ſi quiera por eſto ſolo, que en tan faciles coſas puſo el principio de nueſtra ſaluacion, y abrio la puerta a todos los moradores de la tierra, para

Pſal. 11

para darles la heredad del cielo, sin despreciar, o desechar alguna nacion, o tierra, o isla apartada? Porque piensas tu, que por otra razon la possession de toda la tierra, las naciones, y Reynos de la tierra vinieron a la subjection de los Romanos, y la mayor parte del mundo se hizo vn pueblo, sino para que mas facilmente por todo el mundo penetrasse la fe, y para que como el mantenimiento, o la medicina se derrama por todo el cuerpo, assi la fe infundida en la cabeça de las gentes, se comunicasse por todos los miembros? Porque de otra manera no corriera tan diligentemente por tan apartadas gentes y prouincias, differentes en costumbres y lenguas, ni passara tan adelante, con tanta presteza, si a cada lugar tuuiera nueuo estropieço y contradicion. Por esto el Apostol San Pablo dize, que la fe de los Romanos se annunciaua por el vniuerso mundo: y por la mesma razon tuuo el libertad para discurrir, predicando el Euangelio desde Hierusalem hasta el Illirico. Lo qual como pudiera, sino estuuieran juntas debaxo de vn señorio la multitud innumerable de regiones, y ciudades, y se domesticara la fiereza de las barbaras naciones? Assi se cumplio lo que ahora vemos cumplido, que desde el Oriente hasta el Poniente, desde el Septentrion hasta el Medio dia por todos los lados del mundo suenan los loores de Christo, aceptando su fe, el Tracence, el Africano, el Siro, el Español. Lo qual misteriosamente se significo, y se comenco a executar, quando en tiempo de la republica Romana teniendo el sceptro de todo el mundo el emperador Octauiano, descendio Dios a la tierrra. Para cuya venida, y prospera dilatacion de su nombre se proueyo, y fundo, y acrecento en diuersos tiempos la policia de los Romanos, assi en tiempo del mundo de los antiguos Reyes, como en el de la gouernacion de los Consules, segun podra claramente mostrar con mediano ingenio qualquiera que affirmar lo quisiere. Y tu mejor lo puedes conocer, pues te son familiares las historias de tu nacion. Por tanto dexado esto, bueluo al proposito, que desde el principio pretendi. No queras amar al mundo, ni las cosas que en el mundo estan, dize el Discipulo amado del Señor. Y con razon: porque todas las cosas mundanas engañan nuestros ojos con afeytes, y colores postizos. Pues assi es la virtud de los ojos que se nos dio para gozar de la luz, no se deue aplicar al error, y la que para el vso de la vida fue dada, no nos sea causa de muerte. Los desseos de la carne (dize el Apostol San Pedro) pelean contra nuestra anima, y siempre estan frontera contra el espiritu. Y (como se acostumbra entre los reales de los enemigos) tanto mas la carne se esfuerça, quanto el espiritu mas se enflaquece.

1. Ioan. 2.

§. V.

Mas hasta ahora (Illustre Valeriano) yo he tratado de los halagueños deleytes de las riquezas, y de las fingidas, y falsamente estimadas honras, como si el mundo estuuiesse en su vigor y fuerça para engañarnos. Pues quanto mas se podra arguyr el embaymiento de los hombres, quando ya el resplandor del mundo (que antes con sus relampagos deslumbraua los mundanos, y con cara llena de risa, y adulterinos atauios requeria sus animas, mostrando falsos amores) ya ya se ha escurecido, y descubre claramente su fealdad y mentiras? Buelto se ha en negrura aquel hermoso rostro, con que trasportaua los sentidos de los hombres. Primero nos queria engañar con imagines sophisticamente compuestas, y aun con quien tenia mejor seso no podia: ahora los tiempos estan assi mudados, que todos quantos quisieren, conoceran sus embustes. Primero carecia de bienes ciertos: ahora carece aun de los aparentes: apenas tiene ya colores con que se afeyte. Ya no esta adornado de tiernas flores: quanto menos tendra fruto que permanezca? Si nosotros nos enredamos, ya el mundo no tiene lazos con que nos ate. Y para que tardamos de dezir lo que es mas fuerte? Dezimos que perecieron las prosperidades del mundo, y que se enuanecieron sus pompas. El mundo todo perece y casi da los postreros anhelitos: para que nos trabajamos por mostrar que todo su valor, y contentamiento se acaba: pues vemos claramente que el mesmo se acaba? Ca no le faltan sus bienes y fuerças antes de tiempo: porque su vejez trae consigo su flaqueza. La edad postrera del mundo esta llena de males, como la del hombre es seguida de dolencias. Visto auemos, y cada dia nos passan delante los ojos en estas canas del mundo, hambres, pestilencias, desuenturas, guerras, temblores de tierra, desorden de los temporales, monstruosos partos de animales. Pues q̃ es esto sino pronosticos del remate del siglo, que se cansa corriendo, y casi ya desfallece? Lo qual no affirman solo nuestras flacas palabras, mas la authoridad Apostolica lo confirma, donde leemos:

1. Cor. 10. Nosotros somos en quien ya llegaron los postreros fines del siglo. Y pues ya ha muchos años que esto se dixo, nosotros que confiança tenemos? Llegase de priessa el dia postrero, no digo el nuestro, mas el de todo el mundo. Cada hora nos amenaza la muerte, assi la de nuestro cuerpo, como la de todo el linage humano, por los particulares peligros, y por los generales en que cada dia caemos. Carga sobre mi hombre desuenturado el temor dela muerte del siglo: como sino bastasse para hazerme miserable el miedo de la mia. Porque dissimulamos nuestros espantos? No podemos estar seguros, pues ni de nuestra singular muerte podemos escapar, ni de la comun. Por lo qual ciertamente es mal afortunada la condicion de los hombres mundanos, y mas ahora en la despedida del mundo, y en el desfallecimiento de todas las cosas: que de las presentes no pueden gozar, porque perecen, ni se recrean con la esperança de las venideras, porq̃ no las merecen. El deleyte de la vida passada como sombra, que no se pueder tener passando su cuerpo, y la venidera que es perpetua, no tienen porque confien alcançarla: ni se aprouechan de los bienes temporales, ni gozaran de los eternos. Aqui tienen poco de possession, para lo celestial no tienen titulo. Por cierto es desuenturado, y mucho de doler tal estado, sino haze el hombre de esta cruel necessidad prouechosa virtud, mandando la afficion, y endereçando sus caminos al bien soberano. Porque de otra manera los intereses desta vida estan assi destruydos, que quien no busca el biẽ eterno, ambos los pierde. Y puesto que algo se pueden gozar en esta vida, y algo valiessen, como a sus seguidores parece, mas es de estimar la esperança cierta de los grandes bienes, que la possession de los pequeños, como te mostrare por este exemplo: Si a vn hombre prometiesse vn grande Señor de dar a su escogimiẽto, o en este dia cinco monedas, o mañana quinientas, o en este dia vn vaso de cobre, o mañana vn joyel de oro, escogeria ciertamente este hombre lo mas precioso, aunque fuesse con pequeña tardança. Pues desta manera considerando tu la breuedad desta vida, no te contentes con lo vil, pudiendo esperar lo muy valeroso. Ca el mundo no tiene mas que dar de lo que vemos, y recebimos, y por esso no se ha de esperar de el otra cosa de mayor precio, pues lo que posseemos ya no lo esperamos. A los bienes venideros se han de passar todas las esperanças del siglo, pues en lo temporal no ay mas que esperar: y (segun arriba mostre) vale mas la esperança de las cosas celestiales, que la possession de las terrenas. Y quien lo contrario siente, no tiene sano juyzio de los bienes del mundo, porque los trae tanto sobre los ojos, que no los vee: como claramente experimentamos, si alguna cosa pegamos con la niña del ojo, que no la podemos ver: la qual apartada a distancia conueniente, vemos distinctamente. Assi acaece en la estima de los bienes mundanos, que por traerlos tan dentro de nos, agrauan nuestro entendimiento, y no los conocemos, y de los celestiales que estan apartados juzgamos con mas clara vista. Y la esperança que te he dicho de los bienes venideros, no es vana, pues nuestro Señor IESV Christo assaz abonado prometedor nos la certifico: el qual prometio a los pobres renunciadores del mundo el Reyno de los cielos, y copiosissimos premios de la eternidad. Y para entera seguridad, en su persona vino a tratar con nosotros por el ineffable Sacramento de la humana naturaleza, que junto con la suya diuina, restituyendonos a la amistad del Padre, haziendose medianero entre Dios, y los hombres, como particionero de ambas naturalezas, y librò todo el mundo por el alto mysterio, nunca enteramente conocido de su passion, de la grande deuda, a que estaua obligado. Y (como el Apostol dize) fue manifiesta su encarnacion por el Espiritu sancto, por cuya virtud fue concebido, descubriose a los Angeles, predicose a las gentes, creyola el mundo, y assi fue colocada en su gloria. Donde tanto le ensalço su eterno padre, y le dio nombre sobre todo nombre, que todas las criaturas, quãtas ay en el cielo, y en la tierra, en la mar, y en los abysmos confiessan, que nuestro Señor IESV Christo es Rey, y Dios ante todos los siglos.

§. VI.

Y si quieres desto gozar, dexa la doctrina de los Philosophos, en que empleas tus estudios, y licion, y ocupa tus buenas horas, y espiritu en la doctrina de Christo: en la qual tampoco te faltara campo para dilatar tu ingenio. Antes tengo por aueriguado, que en gustando la, conoceras quanto se deua anteponer la sciẽcia de piedad, y amor diuino a los preceptos de los Philosophos. Porque enlas sentẽcias de aquellos se halla la virtud solamente contrahecha, y la sabiduria solamente debuxada: y en esta

esta nuestra disciplina se enseña la perfecta justicia, y maciça verdad. Tanto que con razon affirmare, que ellos vsurparon el nombre de Philosophos, y nosotros abraçamos la vida. Dime yo te ruego quales preceptos puedē dar de viuir, los q̄ no conocen el autor de la vida? Los que a Dios ignoran, y tropieçan luego en el vmbral de la justicia, como lleuaran a otros por la mano a la verdadera virtud? Porque necessariamente errando en el principio, siempre yran descaminados, y en vano correran adelante. Y assi parece ello ser. Porque los que entre ellos determinan las mas honestas reglas de costumbres, no pretenden sino vanidad, y arrogancia, y por esta trabajan de manera, que en abstenerse de vicios, no carecen de vicio. Estos son de quien se escriue, que saben las cosas terrenas: porque de la tierra, y de los gustos della traran, y esta desean. Pues pretendiendo este fin, manifiesto es, que no posseeran la verdadera sabiduria, ni la verdadera virtud. Por ventura algun discipulo de Aristipo podra enseñar la verdad, cuyo entendimiento no mira mas a lo alto, que los ojos de los puercos, constituyendo la felicidad del hombre en los deleytes del cuerpo, y haziendo su dios a su vientre, y su gloria a sus miembros deshonestos? Este tal juzgara alguna cosa justa, y honesta, por cuya Philosophia el gloton, el prodigo, el fornicario, y el amontonador de dinero son beatificados? Pero contra los tales otro lugar aura de disputar.

Vengamos a las sentencias delos mas justificados, y q̄ a ti mas contentan, porque desseo q̄ dexes aun aquellas generales amonestaciones determinadas por sola humana sciencia, y con ciertas tus estudios alas escripturas de los nuestros, adornadas, y fortalecidas del espiritu: en las quales hallaras con que hartes tu pecho de las razones y doctrina con que ellos solamente vman los labios: de las quales algunas referire. En las escripturas de los nuestros, para hazerte dar fe a los prometimientos diuinos, hallaras lo que alla vees, aunque no por las mesmas letras, mas la mesma sentencia. Las palabras de Dios, quien no las cre, no las entiēde. En ellas seras amonestado que si a Dios conoces por padre, le has deamar. Alli aprenderas quales sacrificios son agradables a Dios. Ca verdaderos sacrificios son justicia, y misericordia. Alli te amonestaran: Si te amas, ama a tu proximo: por que en ninguna cosa hallaras mas tu prouecho, q̄ en el bien, que a tu proximo luzieres, y entenderas que ninguna cosa ay tan justa, que justifique dañar injuriosamente a otro hombre. Alli cōtra la deshonestidad hallaras este auiso: Resiste a la luxuria que despues que te venciere, y vuiere injuriado tu carne, escarnecera de ti. Y para que no codicies demasiadas riquezas, hallaras: Mas bienauenturado es el que no dessea lo que no tiene, que el que tiene lo que dessea. Y para que refrenas la ira, te diran quan importuna señora es. Porque quien por qualquiera ocasiō se enoja, siempre se enojaria, si siempre se le offreciesse ocasion. Y para que ames a tus enemigos, seras amonestado: Ama a quien te desama, si quieres hazer mas que los malos: por que aquellos aman a quien bien les quiere. Y para ayudar con tus bienes a los pobres, hallaras. Aquel guarda bien su thesoro que le partio con los pobres, ya no le podra perder, porque dandole, le asseguro. Y para mas perfecta justicia hallaras: Del fiel matrimonio el fruto es la continencia. Alli entenderas la razon, porque los desastres del mundo son comunes a los buenos, y a los malos: y conoceras, que mayor miseria es enfermerar el anima con vicios, que la carne con dolencias. Y para amonestarte paciencia leeras: A los impacientes la semejança de costumbres (que sue le ser causa de amistad) es ocasiōn de discordia. Y para que no remedies a los viciosos, hallaras escrito: Al hombre prudente auisan los buenos, y los malos: los vnos lo que ha de abraçar, los otros lo que ha de huyr. Y para que consideres y agradezcas la bondad del Señor, que vsa con los hombres, hallaras que muchos bienes recebimos, sin que los conozcamos. Donde parece, que no nos ama mas en publico que en escondido, y que deues dar no menos gracias a Dios en la aduersidad, que en la prosperidad, y conocer, q̄ lo aduerso te viene justamente, y lo prospero no mereces. Alli conoceras como a todas las cosas se estiēde la prouidencia diuina, y q̄ ninguna cosa haze el hombre por hado, mas por propia voluntad. Por lo qual aun las leyes humanas castigan a los delinquentes, y galardonan los virtuosos. Lo qual mucho mas justamente hara Dios, si no ahora, alomenos en su vltimo juyzio. Y por no conocer estos los ignorantes, tiēe por injusta la prudencia diuina, que permite que los malos en esta vida sean prosperados, y los buenos affligidos. Aparte Dios de nosotros tal pensamiento. Y para que perseueremos en temor de Dios, te amonestaran. Lo que no quieres que vean los hombres, no lo hagas, y la que no quieres que vea Dios, no lo pienses. Y contra toda injusticia hallaras quien affirma: Mayor miseria del hombre es engañar a otro, que ser engañado. Y contra la soberuia hallaras auisado tanto mas huye la vanagloria, quanto mas aprouechares en virtud: porque todos los vicios crecen con otros vicios, sola la soberuia se cria con buenas obras. Estas y otras sentencias philosophales hallaras mucho mejor enseñadas por los nuestros, allende de su singular y prouechosa doctrina con otros mas perfectos grados de virtud. Y si despues llegares a beuer de la fuente de la escriptura diuina, alli conuendra mas escudriñar, y marauillarte de lo interior, que de lo que suena defuera. Porque la escriptura sagrada de tal manera resplādece a los ojos, que con sus clarissimos rayos, como preciosissimo carbunculo reberuera la vista de los que miran. A esta marauillosa luz deues hazer familiar tu ingenio, y con este saludable manjar mata la hambre de tu anima.

Lo qual por la misericordia del Señor espero ver cumplido, y que despreciados tus acostumbrados exercicios, y amando los nuestros, tengas aborrecimiento a la vanidad, y codicies el tuetano de la virtud. Porque imprudentissimo es el que por bien de su anima no se esfuerça a menos exercicios, aunque le sean trabajosos auiendo hecho el Señor por ella mesma tantas obras, que procurando el Señor tan cuydadosamente los prouechos del hombre este el holgazan y perezoso en lo que tanto importa. Y ciertamente lo que mas nos cumple es, que restituyamos a nosotros mesmos al seruicio y hōra de Dios, y pretendamos la verdadera bienauenturança, despreciadas las que llaman buenas vēturas del siglo, y que pisando las cosas terrenas, nos leuantemos cō ardientes desseos a las celestiales. Ea pues de aqui adelante todas sus obras y palabras endereça a tu Dios. Haz que en todas tus obras sea siempre tu compañera la innocencia: y ella sera tu fiel guardadora. Y no temas las redes de la mala costumbre passada, presto con la ayuda de Dios, y con buenos exercicios te desembolueras de sus lazos: entregate a tal medico que te cure, que juntamente puede dar la cōplexion y disposicion para alcançar la salud, que has menester. Y (lo que es suma misericordia) darte ha despues el mesmo Señor el galardon de lo que por su virtud vuieres obrado.

Digo el galardon de la vida eterna, cuya excelencia no puede ahora el anima comprehender: ni el juyzio humano puede estimar la grandeza de los bienes, que nos estan aparejados. Porque si la diuina magnificencia concedio en esta vida a todos los hombres el vso de la luz tan amable, si al bueno, y al malo es lecito mirar al Sol, y a todos indifferentemente siruen las criaturas, y de los justos y de los injustos es comun la possessiō deste mundo, finalmente si tan excelentes dones da Dios a los virtuosos. Consideremos quien tan graciosamente dio tan grandes thesoros sin deuerlos, quanto mayor les pagara a quien los vuiere merecido? Quien tan liberal es en las mercedes, quanto mas lo sera en pagar las deudas? Si tan estimable es la largueza del que da: quanta sera la magnificencia del que restituye? No le pueden dezir los bienes que tiene Dios aparejados para los que le aman, ni comprehender la gloria que dara a los bien agradecidos, pues tales cosas dio aun a los ingratos.

Pues ya leuanta los ojos, del pielago de los negocios en que estas engolfado, mira a la playa de nuestra profession, y endereça a ella la proa. Solo este puerto ay, a que te acojas de las peligrosas ondas del siglo, y donde descanses de las continuas tormentas del mundo. A este conuiene que gouiernen los que son fatigados de las tempestades del brauo mar. Aquī no se oyen los espantables bramidos del agua, ni sus olas leuantadas llegan a este seno, mas siempre se halla en el tiempo sereno, y quita bonança. Quando a este puerto llegares, despues de los baldios trabajos passados, echa el ancora de la esperança, coge la vela en la antena puesta en la figura de la Cruz del Señor, y respira seguro. Pero la justa medida de Epistola demanda el fin desta carta. Reciba esta suma de celestiales preceptos, y manojo de mādamientos diuinos apretados en breue doctrina a gloria del mesmo Señor, y de lo que vuiere errado me perdone.

Fin de la Carta de Eucherio.

TABLA

TABLA DE LO CONTENIDO EN este Libro dicho, Guia de Pecadores.

Capitulo primero del primer titulo, que nos obliga a la virtud y seruicio de Dios, que es ser el quien es, donde se trata de la excelencia de las perfectiones diuinas. fol. 1.

¶ Cap. II. Del segundo titulo, que nos obliga a la virtud y seruicio de nuestro Señor, por razon del beneficio de la creacion. f. 6.

§. II. De otra razon por do estamos obligados al seruicio de nuestro Señor, por ser el nuestro Criador. fol. 8.

¶ Cap. III. Del tercero titulo, porque estamos obligados a Dios: que es el beneficio de la conseruacion y gouernacion. fol. 9.

§. I. Quan indigna cosa sea no seruir a nuestro Señor. fol. 10.

¶ Cap. IIII. Del quarto titulo, por donde estamos obligados a la virtud, que es el beneficio inestimable de nuestra redempcion. fol. 12.

§. I. Quan gran mal sea offender a nuestro Señor. fol. 15.

¶ Cap. V. Del quinto titulo, por do estamos obligados a la virtud: que es el beneficio de nuestra justificacion. fol. 61.

§. II. De los effectos que el Espiritu sancto obra en el anima del justificado, y del Sacramento de la Eucharistia. fol. 20.

¶ Cap. VI. Del sexto titulo, por donde estamos obligados a la virtud, que es el beneficio inestimable dela diuina predestinacion. fol. 22.

¶ Cap. VII. del septimo titulo, por donde el hombre esta obligado a la virtud, por razon de la primera de sus quatro postrimerias, que es la muerte. fol. 24.

¶ Cap. VIII. Del octauo titulo, por donde el hombre esta obligado a la virtud, por causa de la segunda postrimeria, que es el juyzio final. fol. 29.

¶ Cap. IX. Del noueno titulo, que nos obliga a la virtud, que es la tercera de nuestras postrimerias, la qual es la gloria del Paraysо. fol. 32.

¶ Cap. X. Del decimo titulo, por el qual estamos obligados a la virtud, que es la quarta postrimeria del hombre, donde se trata de las penas del infierno. fol. 37.

§. I. Dela duracio delas penas del infierno. f. 42.

TABLA DE LO CONTENIDO EN LA Segunda Parte del Libro Primero.

Capitulo XI. Del XI. Titulo, por el qual estamos obligados a seguir la virtud por causa de los bienes inestimables, que de presente se le prometen en esta vida. fol. 43.

¶ Cap. XII. Del XII. Titulo, por donde estamos obligados a la virtud, por razon del primer priuilegio della, que es la prouidencia especial q̃ Dios tiene de los buenos, para encaminarlos a todo bien: y de la que tiene delos malos para castigar de su mal. f. 48

§. I. De los nombres que en la escriptura diuina se atribuyen a nuestro Señor por razon de su prouidencia. fol. 50.

§. II. De la manera de la prouidencia que tiene Dios de los malos para castigo de sus maldades. fol. 53.

¶ Cap. XIIII. Del segundo priuilegio de la virtud, que es la gloria del Espiritu sancto que se da a los virtuosos. fol. 55.

¶ Cap. XV. Del tercero priuilegio de la virtud, que es la lumbre y conocimiento sobrenatural, que da nuestro Señor a los virtuosos. fol. 56.

¶ Cap. XVI. Del quarto priuilelio de la virtud, que son las consolaciones del Espiritu sancto que se dan a los buenos. fol. 61.

§. I. De las consolaciones que gozan los virtuosos en la oracion. fol. 64.

§. II. De las consolaciones de los que comiençan a seruir a Dios. fol. 65.

¶ Cap. XVII. Del quinto priuilegio de la virtud, que es el alegria de la buena conciencia, de que gozan los buenos, y del tormento y remordimiento interior que padecen los malos. fol. 67.

§. I. Del alegria de la buena conciencia de que gozan los buenos. fol. 70.

¶ Cap. XVIII. Del sexto priuilegio de la virtud, que es la confiança y esperança enla diuina misericordia, de que gozã los buenos, y de la vana y miserable confiança, en que viuen los males. fol. 71.

§. I. De la esperança vana de los malos. fol. 74.

¶ Cap. XIX. Del septimo priuilegio de la virtud: que es la verdadera libertad, de q̃ gozan los buenos: y de la miserable y no conocida seruidũbre en q̃ viuen los malos. f. 76.

§. I. De la seruidumbre en que viuen los malos. fol. 77.

§. II. De la libertad en que viuen los buenos. fol. 81.

§. III. De las causas de do procede la libertad en que viuen los buenos. fol. 82.

¶ Cap. XX. Del octauo prouilegio de la virtud que es la bienauenturada paz y quietud interior de que gozan los buenos: y de la miserable guerra y desassossiego que dentro de si padecen los malos. fol. 84.

§. I. De la guerra y desassossiego interior de los malos. fol. 85.

§. II. De la paz y sossiego interior en que viuen los buenos. fol. 88.

¶ Cap. XXI. Del nono priuilegio dela virtud, que es de como oye Dios las oraciones de los buenos, y desecha la de los malos. f. 90.

¶ Cap. XXII. Del decimo priuilegio de la virtud, q̃ es del ayuda y fauor de Dios que los buenos recibẽ en sus tribulaciones, y por el contrario la impaciencia y tormento con que los malos padecen las suyas. fol. 93.

§. I. De la impaciencia y furor de los malos en sus trabajos. fol. 95.

¶ Cap. XXIII. Del vndecimo priuilegio dela virtud, que es como nuestro Señor prouee a los virtuosos de lo temporal. fol. 97.

§. I. De las necessidades y pobreza de los malos. fol. 99.

¶ Cap. XXIIII. Del duodecimo priuilegio de la virtud, que es, quan alegre y quieta sea la muerte de los buenos, y por el contrario, quan miserable y congoxosa la de los malos. fol. 100.

§. I. De la muerte de los justos. fol. 102.

§. II. Prueua por exemplos quan alegre y dichosa sea la muerte de los justos. fol. 103.

§. III. Conclusion de la segunda parte del primero libro. fol. 106.

TABLA DE LO CONTENIDO EN LA Tercera Parte del Libro Primero.

Capitulo. XXV. Contra la primera escusa de los que dilatan la mudança de la vida y el estudio de la virtud para adelante. fol. 108.

¶ Cap. XXVI. Contra los que dilatan la penitencia hasta la hora de la muerte. fol. 113.

§. I. Autoridad de los sanctos antiguos de la penitencia final. fol. 114.

§. II. Autoridades de Doctores Scolasticos acerca de lo mesmo. fol. 116.

§. III. Autoridades de la sagrada Escriptura para el mesmo proposito. fol. 118.

§. IIII. Responde a algunas objectiones. f. 119.

§. V. Conclusion de todo lo dicho. fol. 120.

¶ Cap. XXVII. Contra los que perseueran en sus pecados con esperança de la diuina misericordia. fol. 121.

§. I. De las obras de la diuina justicia q̃ se cuentan en la sagrada Escriptura. fol. 122.

§. II. De las obras de la diuina justicia, que en este mundo se veen. fol. 123.

§. III. Conclusion de todo lo dicho. fol. 126.

¶ Cap. XXVIII. Contra los que se escusan diziendo, que es aspero y difficultoso el camino de la virtud. fol. 127.

§. I. De como la gracia que se nos da por Christo haze facil el camino de la virtud. f. 128.

§. II. Responde a algunas objectiones, f. 129.

§. III. De como el amor de Dios haze tambiẽ facil y suaue este camino del cielo. fol. 131.

§. IIII. De otras cosas que nos hazen suaue el camino de la virtud. fol. 132.

§. V. Prueua por exẽplos ser verdad todo lo dicho. fol. 133.

¶ Cap. XIX. Contra los que recelan seguir el camino de la virtud por el amor del mũdo. fol. 136.

§. I. Quã breue sea la felicidad del mũdo. f. 136.

§. II. De las miserias grãdes con que esta mezclada la felicidad del mundo. fol. 137.

§. III. De los grandes lazos y peligros del mũdo. fol. 138.

§. IIII. Dela ceguedad y tinieblas dl mũdo. f. 139

§. V. De la muchedumbre de pecados que ay en el mundo. fol. 139.

§. VI. De quan engañosa sea la felicidad del mundo. fol. 140.

§. VII. Conclusion de lo susudicho. fol. 141.

§. VIII. De como la verdadera felicidad y descanso se halla en Dios: y como es imposible hallarse en el mundo. fol. 142.

§. IX. Prueua lo dicho por exemplos. fol. 143.

¶ Cap. XXX. Conclusion de todo lo contenido en el primer libro. fol. 145.

TABLA DE LO CONTENIDO EN EL Libro Segundo.

Cap. 1. De la primera cosa que ha de presuponer el que quiere seruir a Dios. fol. 149.
¶ Cap. II. De la segunda cosa que ha de presuponer el que quiere seruir a nuestro Señor. fol. 149.
¶ Cap. III. De las principales armas con que auemos de pelear contra los vicios, fol. 151.
¶ Cap. IIII. De los remedios contra la Soberuia. 153.
§. I. De otros mas particulares remedios contra la soberuia. fol. 155.
¶ Cap. V. De los remedios contra el auaricia. fol. 157.
§. I. Que no deue nadie tener lo ageno. f. 159.
¶ Cap. VI. De los remedios contra la Luxuria. fol. 159.
§. I. De otra manera de remedios mas particulares contra la Luxuria. fol. 151.
¶ Cap. VII. De los remedios contra la imbidia. fol. 163.
¶ Cap. VIII. De los remedios contra la Gula. fol. 165.
¶ Cap. IX. De los remedios contra la Ira y contra los odios y enemistades que nacen della. fol. 167.
¶ Cap. X. De los remedios contra la pereza. fol. 169.
¶ Cap. XI. De otra manera de pecados q̃ deue trabajar por huyr el buen Christiano. f. 171.
§. I. Del murmurar, escarnecer, y juzgar temerariamente. fol. 171.
§. II. De los juyzios temerarios, y de los mandamientos de la Iglesia. fol. 173.
¶ Cap. XXII. De los pecados veniales. f. 174.
¶ Cap. XXIII. De otros mas breues remedios contra todo genero de pecados: mayormente contra aquellos siete que llamã capitales. fol. 175.

TABLA DE LO CONTENIDO EN LA Segunda Parte del Libro Segundo.

Capitulo. XIIII. De tres maneras de virtudes: en las quales se cõprehende la suma de toda justicia. fol. 178.
¶ Cap. XV. De lo que deue el hombre hazer para consigo. fol. 178.
§. I. De la reformacion del cuerpo. fol. 178.
§. II. De la virtud de la abstinencia. fol. 179.
§. III. De la guarda de los sentidos. fol. 182.
§. IIII. De la guarda de la lengua. fol. 183.
§. V. De la mortificacion de las passiones. fol. 184.
§. VI. De la reformacion de la voluntad. fol. 185.
§. VII. De la reformacion de la imaginacion. fol. 186.
§. VIII. De la reformacion del entendimiento. 186.
§. IX. De la prudencia en los negocios. fol. 188.
§. X. De algunos medios por donde se alcança la virtud de la prudencia. fol 189.
¶ Cap. XVI. De lo que el hombre deue hazer para con el proximo. fol. 189.
§. I. De los officios de la Charidad. fol. 190.
¶ Cap. XVII. De lo que el hombre deue hazer para con Dios. fol. 192.
§. V. De quatro grados de obediencia. fol. 195.
§. VI. De la paciencia en los trabajos. fol. 198.
¶ Cap. XVIII. De las obligaciones de los estados. fol. 200.
¶ Cap. XIX. Auiso primero de la estima de las virtudes para mayor entendimiento de cierta regla. fol. 202.
¶ Cap. XX. De quatro documentos muy importantes para la vida espiritual. fol. 208.
¶ Cap. XXI. Segundo auiso acerca de diuersas maneras de vidas que ay en la Iglesia. fol. 209.
¶ Cap. XXII. Tercero auiso de la solicitud y vigilancia con que deue viuir el varon virtuoso. fol. 212.
¶ Cap. XXIII. Quarto auiso de la fortaleza q̃ se requiere para alcãçar las virtudes, f. 214.
§. I. De los medios por do se alcança esta fortaleza. fol. 215.
¶ Carta de Eucherio Obispo de Leon de Francia. fol. 219.

Fin de la Tabla.

Universidad de Deusto
Biblioteca

LIBRO DE LA ORACION Y MEDITACION EN EL

QVAL SE TRATA DE LA CONSIDERACion de los principales mysterios de nuestra Fe. Con otros tres breues tratados de la Excelencia de las principales obras Penitenciales: que son Lymosna, Ayuno, y Oracion.

Compuesto por el R. P. F. Luys de Granada, de la Orden de Sancto Domingo.

Y ahora de nueuo emendado, y corregido por el mesmo Padre.



EN BARCELONA.

Impresso en casa Sebastian de Cormellas, al Call, Año, M. DC. XII.

Vistos estos tres cuerpos de libros, que tratan de la Oracion, Ayuno, y Lymosna, los dos dellos. En los quales ay lo mas de molde, y muchas cosas añadidas y entre texidas de mano: y el otro tercero libro es de molde, que se llama Guia de pecadores, compuestos todos tres por el Reuerendo padre fray Luys de Granada, los quales libros lleuan sus enmiendas puestas donde conuiene, y en ellos no se contiene error alguno, ni cosa sospechosa, ni escandalosa, ni que pueda offender a orejas piadosas y Christianas, antes continen doctrina Catholica y sana de grande erudicion y prouecho para todo genero de personas, donde eficazmente se inflaman los coraçones a la virtud, y vida Christiana perfecta, sin escrupulos y vanas imaginaciones, sino con doctrina muy fundada en la santa escriptura y de los doctores santos, y muy conforme a nuestra santa Fe Catholica, y assi son dignos q̃ sean impressos estos libros para prouecho de todos los Christianos, y porque assi me parece, lo firme de mi nombre, a diez y ocho de Agosto de mil y quinientos y sessenta y quatro años.

Fray Antonio de Cordoua.

Conforme a este fueron el parecer del Reuerendissimo y muy Illustrissimo señor, el señor Obispo de Cuenca, y del muy Reuerendo padre el padre Fray Francisco Pacheco, Confessor de la Reyna nuestra señora, a quienes por comission del Consejo Real, fue cometido el examen y correction deste libro.

EXORTACION DE FRAY BERNARDO DE FRESNEDA,

Obispo de Cuenca, al Christiano Lector, para que lea con atencion y desseo de aprouechar las obras siguientes.

DOctrina es de los Sanctos, que tres cosas son necessarias, y de inestimable ganancia al justo, para conseruarse en su justicia: que son la Oracion, la licion, y el bien obrar. En estas se deue exercitar el justo cada dia: y repartir el tiempo tan discreta y Christianamente, que siempre se halle ocupado en algunas dellas. La oracion, alumbra, purga, consuela, alegra, alcança feruor, haze suaue y ligero el trabajo, fomenta la deuocion, engendra confiança (si nuestro espiritu no nos reprehende) destierra la pereza, pone miedo al enemigo, vence la tencacion. Y por esto dixo vn Sabio: (Non te pigeat orare si vis a vitijs liberari.) La oracion es necessaria para alcançar la gracia; sin la qual pereceria la vida espiritual. Y por esto se prefiere la vida espiritual. Y por esto se prefiere la oracion a la licion. Y Tertuliano dize de la oracion, que siempre se deue vsar lo que siempre es bueno. Y el mesmo añade: Si siempre y en cada momento es necessaria la oracion a los hombres, tambien la continencia es necessaria a la oracion, porque la oracion procede de la continencia, y si esta ha verguença, tambien la aura la oracion. El espiritu lleua la oracion a Dios, y si el espiritu se halla culpado, la oracion sube con verguença a el. Y Cassiadoro dize: Mucho aprouecha Christiano la continuacion para alcançar firmeza de coraçon. Con la assidua oracion se vencen los demonios y sus assechanças, y con la mesma enflaquece el justo las fuerças y vexaciones dellos. Con la oracion los haze flacos, couardes, y vencidos. Y con la mesma se haze a si mesmo fuerte y vencedor. Si oras con perseuerancia alcançaras suauidad y mas ardiente desseo de orar. Y entonces oramos con verdad, quando no pensamos en otra cosa, y aplicamos toda nuestra intencion a las cosas celestiales, y nuestro coraçon es inflamado con el fuego del Espiritu santo.

Tres son los afectos de la oracion. El primero es comun a todas las obras hechas en caridad, que es ser meritoria, y para este efeto no se requiere de necessidad atencion actual, mas basta la habitual, como en todos los otros actos meritorios. El segundo efeto es propio de la oracion, que es impetrar y alcançar de Dios lo que pides. Y para este efeto tambien basta la primera intencion, que es la que Dios mira en nuestras obras. Porque si esta falta no impetrara lo que pide. Porque Dios no oye la oracion del que no pretende lo que pide como deue, y para el fin que lo deue. El tercero efeto de la oracion, es vna refeccion espiritual del anima. Y pare este de necessidad se requiere atencion en la oracion, no solo aquella que va atenta a las palabras materiales, o la segunda que mira el sentido de las palabras, sino mucho mas aquella que mira y tiene atencion al fin de la oracion, que es Dios, y a aquello porque ora.

La licion de cosas sagradas,y materias vtiles y prouechosas,no solo alumbra nuestra ignorancia,mas absuelue nuestras dudas,corrige nuestros errores, enseña buenas y santas costumbres, descubre los vicios, exorta a las virtudes, despierta,heruor,pone temor,recoge la mente, y recrea y consuela el animo fastidiado y quebrantado. De gran prouecho y ganancia es la licion de cosas sagradas y aquellas materias que recogen el anima distrayda y derramada por tantas y tan varias cosas. La licion nos enseña y muestra el camino para bien viuir. Los exemplos nos induzen, y prouocan a imitacion, y la oracion nos alcança gracia para hazer lo todo perfecto. Buena es la licion,dizen los santos,mejor es la oracion a Dios,mas sobre todo es obrar bien por Dios. De la licion sagrada sacan los buenos meditacion de Dios, y de la buena meditacion, procede tambien aficion,y la promptissima eleuacion de espiritu en Dios, de la qual nace aquella interna oracion que penetra los cielos, y que passando de las alturas dessea vnirse con Dios en quien estan todos los bienes que se pueden dessear.

Pero porque nuestra flaqueza no podria perseuerar siempre en oracion, y licion,por esto es muy prouechoso y necessario el obrar alguna cosa vtil,y prouechosa,que nunca lo dexara de ser, si precediere a la oracion la obra,y sera mucho mejor,quando la acompañare la oracion,y si la obra para en orar, sera mas perfeta. El obrar algo por nuestras manos allende de ser prouechoso para el cuerpo,tambien sirue el espiritu,es edificacion del proximo, y reparo de nuestros sentidos. Y si para esto te hallares perezoso,floxo, y desmayado, perseuera y venceras. O quien alcançasse aquella perseuerancia y firmeza de los santos, que orauan sin intermission, que estudiosos y continuos eran en la licion, que feruientes en el bien obrar, pues nunca los pudieron quebrantar los trabajos? Que otra cosa es para nosotros la vida de los santos, sino vna sagrada licion que deuriamos imitar sin cessar? El que por Dios se hiziere alguna fuerça, mayor gracia alcançara de su diuina largueza,y luego sentira el pronecho y ganancia de aquel trabajo. La mala costumbre,por la buena se vence,y si esta se conuierte casi en naturaleza, se haze tan fuerte que nos conuierte las cosas arduas y dificultosas en faciles y ligeras. Todo lo qual (dize san Pablo) prouiene al hombre justo de la assidua oracion: por esso dixo: (Sine intermissione orate.) Sabia que andamos cercados de enemigos, de tentaciones, tribulaciones, y de infinitas assechanças, de fuera guerras, y dentro temores. Porque dado que Dios permite tantas fatigas y trabajos por los pecados del mundo, mas con ello pretende despertar con ellos sus electos y escogidos: para que leuanten el espiritu a las cosas celestiales. Porque el que no ora,no pelea, y el que no pelea, ni resiste varonilmente, luego es vencido y pierde su corona: y si me preguntas quien puede orar y pelear siempre, digo que todo lo puede,el que con verdad y humildad de coraçon llama a Dios en su ayuda, y se fia del verdaderamente. Porque cerca esta el Señor (como dize Dauid) de los que le llaman quando le llaman con verdad. Y sino pudieres siempre orar vocalmente, ora con el espiritu,y con pia intencion,que muy continuo sacrificio es a Dios, en el anima

anima de nuestro coraçon el desseo de bien obrar, y de seruirle de todo coraçon: siempre ora el que siempre obra bien, y el que se duele de coraçon de los males que que cometio,y gime y se congoxa por los bienes que estan por venir, siempre ora y dize con Dauid: (Domine ante te omne desiderium meum: & gemitus meus a te non est absconditus.)

Estas tres cosas Christiano Lector, que arriba hemos dicho que conseruan al justo en su justicia, enseñan admirablemente estos libros del Reuerendo Padre Fray Luys de Granada, que cierto seria de duro coraçon: quien leyendo por ellos con atecion,deuocion y desseo Christiano de aprouechar,no hiziesse crecida ganancia en estos tres bienes de la oracion,licion,y bien obrar. Por tanto quien en estas cosas dessea aprouechar, aqui tiene doctrina Catholica, sana y prouechosa,y en todo cõforme a la doctrina comũ de los sagrados doctores,y de la escritura diuina,en la qual no hallara cosa q̃ le ofenda,ni q̃ le pueda causar escrupulo, y hallara muchas que le edifiquen, deleyten, enseñen, y mueuan al amor de Dios, aborrecimiento del pecado, y menosprecio del mundo. De los quales frutos, no se puede excluyr nadie, porq̃ el autor de tal manera tẽplò la doctrina, y se acomodò a todos los estados y suertes de personas, que ni los muy altos dexen la doctrina por baxa, ni los muy baxos por alta, porque para vnos y otros se proueyo aqui de competente manjar. Y porque el autor entendiò quan estragados estaran los gustos de los hombres el dia de oy, y quanto mas aficionados a los manjares de Egypto, que al pan de los Angeles, quiero dezir, a liciones de libros prophanos por parecerles demas dulce estyló, que libros de doctrina espiritual, que con mas simplicidad se suele escriuir, por esto guiso este manjar,de tal manera,escriuiendo esta doctrina con tan dulce y apazible estylo,que aun a los muy enhastiados despierta el apetito de comer,de mas de ser las cosas tan escogidas, y prouechosas por si mesmas. Y porque seria de rusticos dar gracias a las abejas que hazen los dulces panales de la miel, y no a Dios que criò las flores de donde ellas toman lo que obran en sus colmenas, desseo exortar a todos que de tal manera hagamos gracias al autor destas obras de tan dulces y sabrosos panales como nos ha dado, que passemos a dar gracias a quien le dio las flores de que el los compuso. Y con esto pido a todos parte en la oracion que se hiziere, con la disposicion que espero en la gracia diuina hara en todos los pios Lectores esta sancta licion.

F. B. Episcopus Concheñ.

A LOS MVY REVERENDOS SEÑORES, EL SEÑOR ANTONIO DE Cordoua, y el Padre Fray Lorenço de Figueroa, Epistola del Autor.

NO *Hallé otro lugar donde mejor pudiesse encaminar este pequeño presente, que a las manos de Vuestras Reuerencias: porque dexadas a parte muchas y grandes razones, que para esto me obligauan, bastaua la mudança de vida que Vuestras Reuerencias han hecho, y el exemplo que en nuestros tiempos han dado al mundo: para que todos los que algun tanto desseamos la gloria de Christo, sirvamos en esta jornada a los que han assi amplificado su gloria. Bien pudiera yo aora hablar en esto mas largamente sin mentira y sin lisonja: y hablar en ello, no fuera emplear el tiempo en alabanças de hombres, sino en alabança de Dios: pues está claro, que esta mudança no procedio de la carne ni de la sangre, sino de la diestra del muy alto. Mas porque a los que vestimos estos habitos, no solo conuiene carecer de lisonja, sino tambien de sospecha della, contentarme he al presente con solo dar gracias a nuestro Señor por este hecho, y confessar que hemos visto en nuestros tiempos aquella marauilla que san Hieronymo cuenta auer acaecido en los suyos: la qual escriue el a Rufino en vna Epistola, por estas palabras: Bonoso nuestro comun amigo ha subido ya por aquella escalera mystica, que vio Iacob, y conforme al Sacramento y mysterio de Moysen, ha sacrificado la serpiente de Metal en el desierto, en el qual siembra con lagrymas para coger con alegria. Callen ante esta verdad todos los mentirosos milagros que escriuen en sus historias los Griegos, y los Latinos. Cata aqui vn mancebo enseñado en nuestra compañia en todas las buenas artes, y letras a quien ni faltauan riquezas, ni honra, y dignidad entre sus yguales, el qual desamparada la madre, y las hermanas, y sobre todo el hermano carissimo, se fue a vna Isla solitaria y temerosa, y combatida de diuersos mares, como vn nueuo morador del paraysso. Y estando en este lugar solo (mas no solo pues está en compañia de Christo) ve ya la gloria de Dios, la qual los Apostoles nunca vieron, sino estando en el monte solos. Cosa es esta para alabar a Dios en ella: como en vna singular obra de su gracia: y no menos es digno de ser alabado en nuestras Reuerencias, que teniendo mucho mas que dexar en el mundo que Bonoso, en medio de la mocedad: vno empos de otro dexastes el mundo, y la hazienda, y el regalo de vuestros estados, y las esperanças que se deuian a vuestra nobleza y virtud, y a los meritos de vuestra familia, por abraçar la desnudez, y obediencia de Christo. No hezistes como aquel moço del Euangelio, que visitò lo mucho que tenia, no quiso seguir el camino de la perfecion que Christo le enseñaua, sino como aquel sabio y prudente mercader, que despues de hallada la preciosa margarita, vendio todo lo que tenia por alcoçarla. Y si con esta mudança juntaremos la que el Illustrissimo Duque de Gandia ha hecho en nuestros tiempos, y las de otros, que se podian aqui contar, claramente se veria que ay mas miel en el camino de Christo, de la que el mundo piensa: pues los que tan larga experiencia tienen de lo vno y de lo otro, renuncian de buena gana todo lo que el mundo da y promete por la menor de las migajas de Christo, diziendo con la Esposa en los Cantares: Si diere el hombre toda su hazienda por la caridad, como nada la despreciara.*

ith. 16. al 72.

ym. 2.

ine. 28. ame. 21.

ıcæ. 9.

ath. 15.

ath. 13.

ant 8.

Y pues todos es razon que sirvan a los que sirven a este Señor, pareciome, que deuia yo tambien seruir algo en esta jornada, alomenos con este pequeño volumen, que trata de la Oracion: para que con ella fuessen algun tanto ayudados los exercitios de vuestras Reuerencias, los quales confio en nuestro Señor, que con esto, y sin esto, seran siempre fauorecidos, y prosperados. Y aunque esta sea deuda, que yo deuo, toda via pido por la deuda, gracia: y la gracia sea que Vuestras Reuerencias supliquen a nuestro Señor sea seruido, de fauorecer esta escritura: para que el prouecho de los que la leyeren, sea conforme al trabajo del que la hizo, y a la voluntad con que la ofrece.

PRO-

PROLOGO Y ARGVMENTO DESTE LIBRO.

ORacion propiamente hablando, es vna peticion que hazemos a Dios, de las cosas que conuienen para nuestra salud. Mas tomase tambien Oracion en otro sentido mas largo, por qualquier leuantamiento del coraçon a Dios, y segun esto la meditacion, y contemplacion, y qualquier otro buen pensamiento se llama tambien Oracion, y desta manera vsamos aqui deste vocablo: porque la principal materia deste tratado, es de la meditacion y consideracion de las cosas diuinas, y de los mysterios principales de nuestra Fe.

Lo que me mouio a tratar esta materia fue, tener entendido, que vna de las principales causas de todos los males que ay en el mundo, es falta de consideracion, como lo significo el Propheta Hieremias, quando dixo: Assolada y destruyda está toda la tierra, porque no ay quien se pare a pensar con atencion las cosas de Dios. De lo qual parece que la causa de nuestros males no es tanto falta de Fe, quanto de consideracion de los mysterios de nuestra Fe: porque si esta no faltasse, ellos tienen tanta virtud y eficacia, que el menor dellos que atenta y deuotamente se considerasse, seria grande freno y remedio de nuestra vida. Quien tendria manos para hazer vn pecado, si pensasse que Dios murio por el pecado, y que lo castiga con perpetuo destierro del cielo, y con pena perdurable?

Hiere.

Por do parece, que aunque los mysterios de nuestra Fe sean tan poderosos, para inclinar los coraçones a lo bueno: mas como muchos de los Christianos nunca se ponen a considerar lo que creen, no obran en sus coraçones lo que podrian obrar. Porque assi como dizen los medicos, que para que las medicinas aprouechen es menester que sean primero actuadas y digiridas en el estomago con el calor natural (porque de otra manera ninguna cosa aprouecharian) assi tambien para que los mysterio de nuestra Fe nos sean prouechosos y saludables, conuiene que sean primero actuados y digeridos en nuestro coraçon, con el calor de la deuocion y meditacion: porque de otra manera muy poco aprouecharan. Y por falta desto vemos a cada passo muchos Christianos muy enteros en la Fe, y muy rotos en la vida: porque nunca se paran a considerar que es lo que creen. Y assi se tienen la Fe como en vn rincon del arca, o como el espada en la vayna, o como la medicina en la botica, sin seruirse della para lo que es. Creen assi a bulto, y a carga cerrada lo que tiene la Iglesia: creen que ay juyzio y pena, y gloria para buenos y malos. Mas quantos hallaras que se paren a pensar que tal aya de ser este juyzio, y esta pena, y esta gloria con lo demas.

Simile.

Pues por esta causa nos es tan encomendada, en las escrituras sagradas la con-

„ la continua consideracion, y meditacion de la ley de Dios, y de sus mysterios:
„ que es el estudio de la verdadera sabiduria. Sino mira quan encarecidamente
„ nos encomienda esto aquel gran Propheta y amigo de Dios, Moysen, quando
„ dize: Poned estas mis palabras en vuestros coraçones, y traedlas atadas como
„ por señal en las manos: y enseñadlas a vuestros hijos, para que piensen en ellas.
„ Quando estuuieres assentado en tu nasa, o anduuieres por el camino, quando
„ te acostares, y leuantares, pensaras y rumiaras en ellas: y escriuirlas has en los
„ vmbrales, y puertas de tu casa: para que siepre las traygas ante los ojos. Con q̃
„ palabras se podia mas encomendar la continua meditacion y consideracion de
Deut. 11. & 32. las cosas diuinas, que con estas? Pues no menos encomienda este mesmo exer-
„ cicio Salomon en sus Prouerbios, donde quiere que traygamos siempre la ley
„ de Dios como vna cadena de oro echada al cuello, y que de noche nos acos-
„ temos con ella, y a la mañana, en despertando luego comencemos a platicar
Eccle. 14. con ella. Bienauenturado el que assi lo haze, y por tal nos lo da el Ecclesiastico, quando dize: Bienauenturado el hombre que mora en la casa de la sabiduria, y piensa en la ley y mandamientos de Dios, y considera con toda atencion y sentido sus mysterios, el que anda con cuydado en busca de la sabiduria, y se para en sus caminos, y se pone a escuchar por entre sus puertas, y arrima su bordon a las paredes della, y apar dellas edifica su casa. Pues que es todo esto, sino explicarnos el Espiritu santo, por todas estas metaphoras el exercicio continuo, y la perpetua consideracion, con que el justo anda siempre es-
Ps. 1. Eccl. 31. cudriñando las obras y marauillas de Dios? Y por esta mesma causa entre las alabanças del varon justo, se pone por vna de las mas principales, que pensara en la ley del Señor dia y noche. Y assi mesmo, que morara en lo escondido de las parabolas: dando a entender, que todo su trato y conuersacion sera escudriñar y meditar los secretos y marauillas de las obras de Dios? Y por esta mesma causa son tantos los ojos con que se nos representan aquellos mysterio-
Ezech. 1. sos animales de Ezechiel, para denotar quanta mayor necessidad tiene el varon justo de la continua consideracion y vista de las cosas espirituales, que de otros muchos exercicios.

Todo esto declara bien, quan grande sea la necessidad que tenemos deste exercicio, y por consiguiente, quan desatinados andan los que desprecian, o hazen poco caso del exercicio de la oracion y meditacion, pues no entienden que esto es abiertamente contradezir y deshazer lo que el Espiritu santo con tan grandes encarecimientos nos encomienda. Estos deurian leer aquellos cinco libros de la consideracion, que San Bernardo escriuio al Papa Eugenio, y alli verian lo que importa este exercicio para alcançar tanto bien.

Pues por esta causa muchas personas Catholicas y Religiosas, entendido el gran prouecho que desta piadosa meditacion se sigue, procuran de exercitarse en ella ordinariamente, y tener para esto señalados y diputados sus tiempos, las quales muchas vezes se enfrian y desisten desta obra tan santa, por dos dificultades que hallan en ella. La vna es falta de materia y de consideraciones, en que poder ocupar su pensamiento en aquel tiempo; y la otra es falta de calor y deuocion, que es menester que acompañe este exercicio, para que sea frutuoso; en lugar de lo qual muchas vezes ay grande sequedad de coraçon; y mucha guerra de pensamientos. Pues para remedio destos dos inconuenientes se ordenò la presente escritura, la qual por esto va repartida en dos partes principales.

En la primera de las quales, para remedio del primero, se trata de la materia de la oracion, o meditacion; en la qual se ponen catorze meditaciones para todos los dias de la semana, para tarde y mañana: que tratan de los principales lugares y mysterios de nuestra Fe, señaladamente de aquellos, cuya consideracion es mas poderosa para enfrenar nuestros coraçones; è inclinarlos mas al amor y temor de Dios, y aborrecimiento del pecado. Assi mesmo se trata en ella de las partes deste exercicio, que son, cinco, conuiene saber, Preparacion, Licion, Meditacion, Hazimiento de gracias, y peticion, para que assi tenga el hombre mucha variedad de cosas en que ocupar su coraçon, y con que despertar el gusto de la deuocion; y finalmente con que alumbrar, y ensenar su entendimiento con diuersas consideraciones, y doctrinas. Y de mas desto, tambien se trata en ella de seys generos de cosas que se deuen considerar en cada vno de los passos de la passion del Saluador: para que esto con todo lo demas nos sea copiosa materia de meditacion. Estas tres cosas se tratan en la primera parte, para remedio del primer inconueniente que diximos.

En la segunda, para remedio del segundo, se trata de las cosas que ayudan a la deuocion, y de las que la impiden, y de las tentaciones mas comunes que suelen padecer las personas deuotas, y assi mesmo se dan algunos auisos para no errar este camino. Estos quatro articulos se trataran en la segunda parte.

Despues desta se añadio la tercera (que sale ya desta necessidad sussodicha) en la qual se trata de la virtud de la Oracion, y de dos compañeras suyas; que son Ayuno, y Limosna; para que pues en todo el libro se trata de la Oracion, y de las cargas que por ella se deuen lleuar, entienda el hombre por aqui, quan bien empleado sea el trabajo que sirue para alcançar cosa de tanto prouecho.

Podra por ventura ofenderse el Christiano Lecto, con la prolixidad de las meditaciones, que van aqui señaladas para los dias de la semana, pero esto tiene muchas respuestas. La primera es, que como en ellas se traten los principales lugares y mysterios de nuestra Fe (cuya consideracion es tan gran remedio de nuestra vida) aqui principalmente conuenia cargar la mano, por el gran fruto que de aqui se podia seguir. Porque no solo pretendemos en este libro dar materia de meditacion, sino mucho mas el fin de essa meditacion, que es el temor de Dios, y la enmienda de la vida: para lo qual vna de las cosas que mas aprouechan es la profunda y larga consideracion de los mysterios que en ellas se tratan. Porque en hecho de verdad, estas catorze meditaciones, son otros tãtos sermones, en los quales se da vna como bateria al coraçon humano, para rendirlo

(en quanto fuesse posible) y entregarlo en manos de su legitimo y verdadero Señor.

Esta fue la primera causa de la prolixidad si assi se puede llamar: y de mas desto no veo yo porque se deua quexar el combidado, de que le pongan la mesa llena de muchos manjares: pues no le obligan por esso (como en tormento) a que de cabo a todos ellos, sino a que entre muchas cosas, escoja la que mas hiziere a su proposito. Y sobre todo esto (porque menos ocasion huuiesse de querella) se puso la suma de toda la meditacion al principio, para que el que no quisiesse passar adelante, tuuiesse alli en breue lo necessario para la hora de su exercicio.

FIN DEL PROLOGO.

Universidad de Deusto Biblioteca

CO-

COMIENÇA EL LIBRO DE LA ORACION Y CONSIDERACION.

PRIMERA PARTE QVE TRATA de la materia de la Consideracion.

De la vtilidad y necesidad de la Consideracion.

CAPITVLO. I.

POR QVE en el exercicio de la consideracion no puede dexar de auer trabajo (assi por la ocupacion del tiempo que cada dia nos pide, como por la quietud y recogimiento de coraçon que para el se requiere) parece que sera necessario ante todas cosas, declarar aqui los prouechos grandes que se siguen deste exercicio: Para que el coraçon humano, que sin grandes promessas no se mueue a grandes trabajos, se pueda mouer al amor y vso del.

Casia.collati.9.c.2. Pues la mayor alabança que podemos dar a esta virtud, es ser ella vna grande ayudadora de todas las otras virtudes, no para suplir el officio della, sino para ayudarlas en su exercicio. De suerte, que assi como la deuocion es vn estimulo y despertador general para toda virtud (como dize Sancto Thomas) y el oyr sermon (si se oye con aquella atencion y deuocion que el merece ser oydo) es tambien vn exercicio que nos mueue, no a vna virtud sola, sino a toda virtud (pues a esto se endereça la buena doctrina) assi tambien la consideracion es vna grande ayuda, no para vna virtud sola: sino para todo genero de virtud. Porque no ay mas differencia entre el sermon y la consideracion, que entre la licion y consideracion de essa mesma licion, o que entre el manjar puesto en vn plato, y el mesmo digerido, y cozido en el estomago. Pues esta es vna de las mayores y mas seguras alabanças que podemos dar a esta virtud: porque desta manera no se echa fuera el trabajo de las otras virtudes, sino proueese de quien las ayude en su trabajo, y las prouoque a trabajar. Pues esto es lo que con el fauor de Dios, pretendemos ahora prouar a la clara en este lugar.

2.2.q.82. artic.2. Para cuyo entendimiento es de saber, que entre las virtudes, vnas ay que son comunes al Christiano cō el Filosofo Gentil (como son aquellas quatro que llaman Cardinales, Prudencia, justicia, fortaleza, y templança: de las quales los Filosophos alcançaron y escriuieron mucho) y otras ay que son proprias del Christiano, en quanto Christiano, de que nada supieron, ni escriuieron los Filosofos, o muy poco. Estas son primeramente aquellas tres nobilissimas virtudes que llaman Theologales, Fe, Esperança, y Caridad, que tienen por objecto a Dios, y ordenan el hombre para con el, las quales tienen el imperio y mando sobre todas las otras virtudes inferiores: y assi las llaman y despiertan a sus operaciones, quando cumple para su seruicio. Tras estas vienen otras muy principales y excelentes virtudes (que son muy vezinas a estas) qual es la virtud que llaman Religion: que tiene por objecto el culto de Dios, y la deuocion, que es acto de la mesma Religiō que nos haze ligeros y promptos para todas las cosas de su seruicio, y el temor de Dios, que nos aparta y refrena del mal, y la humildad, que tambien en su manera es rayz y fundamento de todas las virtudes (como dize Sancto Thomas) y la penitencia, que es la puerta de nuestra salud a la qual pertenece el dolor de lo passado, y el proposito y enmienda de lo venidero. De todas estas virtudes muy poco, o no nada alcançaron los Filosofos con ser ellas las que tienen el señorio y principado sobre todas las otras: y las que son rayzes y fuentes de todo nuestro bien. Lo vno por que por la mayor parte son virtudes espirituales: que tienen el cumplimiento de su perfection en lo intimo de nuestra anima (donde esta toda la hermosura de la hija del Rey) y lo otro porque todas ellas (excepto la Fe) son virtudes affectiuas: y por consiguiente nos son grandes estimulos y despertadores para bien obrar. En lo qual marauillosamente resplandece la prouidencia de la diuina gracia: porque assi como la naturaleza nos proueyo de affetos y desseos

2.2.q.16. artic.5.

ff14

natura-

naturales que fuessen vnas como espuelas para despertarnos a hazer todo lo que conuenia para la vida natural: assi tambien la gracia nos proueyo de otros afetos sobrenaturales, que nos fuessen tambien estimulos y despertadores para lo que conuenia a la vida espiritual. Y estos son aquellas virtudes que diximos, amor, dolor, temor, esperança, con las demas: sin las quales la vida espiritual, fuera como vn barco sin remos, o vn nauio sin velas, porque no tuuiera quien las mouiera a bien obrar. Y aun desto teniamos mayor necessidad en esta vida q̄ en la otra, porque (como el camino de la virtud sea tan aspero y dificultoso) que fuera de nosotros, sino tuuieramos estas espuelas de amor, de temor, y de esperança, que nos espolearan, è hizieran andar por el? Pues por esta causa son tan alabadas estas virtudes, porque demas de ser ellas tan principales (como dicho es) son tan grandes estimulos, è incentiuos para bien obrar.

Supuesto pues este fundamento, digo, que las mayores alabanças que damos a la virtud de la consideracion es, ser ella vna grande ministra y ayudadora de todas estas virtudes: assi de las vnas como de las otras, segun que aora declararemos. Por donde tambien se vera que si esta virtud es muy alabada, no lo es tanto por lo que es en si, quanto por el seruicio y prouecho que hrze a las otras.

consi-
racion,
uda a la

Pues començando primeramente por la fe, ya se ve que esta es el primer principio y fundamento de toda la vida Christiana. Porque la fe nos haze creer que Dios es nuestro Criador, gouernador, redemptor, santificador, glorificador, y finalmente nuestro principio, y nuestro vltimo fin. Ella es la que nos enseña, como ay otra vida despues desta, y juyzio vniuersal de todas nuestras obras: y pena y gloria perdurable para buenos y malos. Pues claro esta que la fe y credito destas cosas enfrena los coraçones de los hombres, y los haze estar a raya, y viuir en temor de Dios. Porque a no estar esto de por medio, que seria de la vida de
bach. 2. los hombres? Y por esto dixo el Propheta, que el justo viuia por fe: no porque ella baste para darnos vida, sino porque cō la representacion y consideracion de las cosas que ella nos enseña, nos prouoca a apartar del mal, y seguir el bien: y por esto mesmo nos la man-
hef. 6. da tomar el Apostol por escudo contra todas las saetas encendidas del enemigo: porque no ay mejor escudo contra las saetas del pecado, que traer a la memoria lo que la Fe nos tiene contra el reuelado.

Mas para que esta Fe, obre en nosotros este afeto, es menester que algunas vezes nos pongamos a rumiar y considerar con vn poco de atencion y deuocion esso que nos enseña la Fe. Porque no auiendo esto, parece que la Fe nos seria como vna carta cerrada y sellada: que aunque vengan en ella nueuas de grandissima pena, o alegria: no nos mueue a lo vno, ni a lo otro (mas que si nada huuiessemos recebido) porque no auemos abierto la carta, ni mirado lo que viene en ella. Pues que cosa se puede dezir mas a proposito de la Fe de los malos que esta? Porque no pueden ser cosas de mayor espanto y alegria, que las que nos predica nuestra Fe: mas como los malos nunca abren esta carta, para ver lo que viene en ella (quiero dezir como nunca se acuerdan destos mysterios, o passan tan de corrida por ellos) no causan en ellos esta manera de sentimiento y alteracion. Conuiene pues que algunas vezes abramos esta carta, y la leamos muy despacio, y miremos con atencion lo que en ella se nos enseña, lo qual se haze mediante el oficio de la consideracion: porque ella es la que desencierra lo encerrado, y despliega lo encogido, y aclara lo escuro: y assi esclareciendo nuestro entendimiento con la grandeza de los mysterios, inclina nuestra voluntad (quanto es de su parte) a viuir conforme a ellos. Este oficio figurò Dios en la ley Leui. 11.
singularmente, quando entre las condiciones del animal limpio puso vna, que fue rumiar lo que comia. Pues claro esta que poco hazia esto al caso para ser el animal limpio, o no limpio, y poco cuydado tenia de esso Dios, mas quiso el representarnos en esto la condicion, y oficios de los animales espiritualmente limpios (que son los justos) los quales no se contentassen con comer las cosas de Dios, creyendolas por la Fe, sino rumiandolas tambien despues de comidas por la consideracion, y escudriñando los mysterios que creyeron, y entendiendo el tomo y la grandeza dellos, repartiendo luego este manjar por todos los miembros espirituales del anima para sustentacion y reparo della.

De suerte que mirando bien este negocio, hallaremos que assi como el grano de la simiē te del arbol (aunque virtualmente contiene dentro de si la sustancia del arbol) toda via tiene necessidad dela virtud, è influencias del cielo, y del beneficio, y riegos de la tierra, para que salga a luz, lo que alli esta encerrado, y poco a

co a poco se vaya haziendo arbol: assi tambien dezimos que aunque la Fe sea la primera simiente y origen de todo nuestro bien, toda via deue ser ayudada con este beneficio de la consideracion, para que por ella mediante la caridad salga a luz el arbol verde, y fructuoso de la buena vida, que en ella virtualmente se contenia.

Ayuda la Cōsideracion a la esperança Ex Diu. Tho. 2. 2. q. 1. art. 1. Rom. 15.

§. II.

No menos tambien ayuda a la virtud de la esperança, que es vn affecto de nuestra voluntad, que tiene su motiuo y rayz en el entendimiento: como claramente nos lo muestra el Apostol diziendo. Todas las cosas que estan escriptas, fueron escriptas para nuestra doctrina: para que por la paciencia y consolacion q̄ nos dā las escripturas, tengamos esperança en Dios. Porque esta es la fuente de dōde el justo coge el agua de refrigerio con que se esfuerça a esperar en Dios. Porque primeramente ay vee la grandeza delos seruicios y merecimientos de Christo que es el principal estribo y fundamento de nuestra esperança. Ay vee en mil lugares expressada, y declarada la grandeza de la bondad, y de la suauidad, y de la magestad de Dios, la prouidencia que tiene de los suyos, la benignidad con que recibe a los que se acogen a el, y las palabras y prendas que tiene dadas de no faltar a los que pusieren su esperança en el: vee que ninguna otra cosa mas amenudo repite los Psalmos, prometen los Propheras, y cuentan las historias dende el principio del mundo, sino los fauores, regalos, y beneficios, que continuamente el Señor hizo a los suyos, y como los ayudo, y valio en todas sus angustias, como ayudo a Abraham en todos sus caminos, a Iacob en sus peligros, a Ioseph en su destierro, a Dauid en sus persecuciones, a Iob en sus enfermedades, a Tobias, en su ceguedad, a Iudith, en su empresa, a Hester en su peticion, y a los nobles Machabeos, en sus batallas y triumphos, y finalmente a todos quantos con humilde y religioso coraçon se encomendaron a el. Estas y otras son las cosas q̄ esfuerçan a nuestro coraçon en los trabajos, y lo hazen esperar en Dios. Pues q̄ haze aqui la consideracion? Toma esta medicina en las manos, y aplicada al miembro flaco y enfermo q̄ la ha menester. Quiero dezir, trae todas estas cosas a la memoria, y representalas a nuestro coraçon: y escudriña y tantea la grandeza destas prendas y misericordias de Dios: y cō esto lo anima y esfuerça, para q̄ no desmaye sino que tambien el ponga su esperança en aquel Señor, que nunca faltò a quien de todo coraçon se acogio a el. Vees pues como la cō sideracion es ministra de la esperança, y como le sirue y le pone delante todo lo que la ha de esforçar? Mas quien ninguna cosa destas considera ni tiene ojos para ver nada desto, con que podra esforçar y animar esta virtud para que le valga en sus trabajos.

§. III.

Despues de la esp rança se sigue la charidad, de cuyas alabanças no se puede hablar cō pocas palabras. Porque ella es la mas excelente de las virtudes, assi Theologales, como Cardinales: ella es vida, y anima de todas ellas, ella es el cumplimiento de toda la ley. Por que como dize el Apostol: El que ama, cumplido tiene con la ley. Ella es la que haze el yu Rom. 1
go de Dios suaue, y su carga liuiana: ella es la medida por donde se ha de medir la porcion de la gloria, que se nos ha de dar: ella es la que agrada a Dios, y por quien le es agradable todo lo q̄ le es agradable: pues sin ella ni la Fe, ni la prophecia, ni el Mertyrio tiene precio delante del. Esta es finalmente la fuente y origen de todas las otras virtudes (por razon del imperio y señorio que tiene para mandarlas, y hazerles vsar de sus oficios) como el mesmo Apostol lo confirma diziendo: (La charidad 1. Cor.
es paciēte, y benigna, no es embidiosa, no haze mal a nadie, no es soberuia, no ambiciosa, no busca sus intereses, no se enseña, no piēsa mal, no se goza de la maldad, y huelgase con la verdad, todo lo suffre, todo lo cree, todo lo espera, y todo lo lleua.

Ayuda Cōsideracion para alcāçar la caridad.

Pues para alcançar esta joya tā preciosa, aū que ayudan todas las virtudes y buenas obras mas señaladamente sirue la consideraciō. Por que cierto es que nuestra voluntad es vna potencia ciega que no puede dar passo sin que el entendimiento vaya adelante, alumbrandola y enseñādola lo que ha de querer, y quanto lo ha de querer. Y tambien es cierto que (como dize Aristoteles). El bien es amable en si, mas cada vno ama su proprio bien. Pues para que Lib 8. Ethicorū ca. p. 2.
nuestra voluntad se incline a amar a Dios, es menester que el entendimiento vaya adelāte, declarandole y ponderandole quā amable sea Vide infra pag. 18. 2.
Dios en si: y quanto lo sea tambien para nosotros. Esto es quanto sea la grandeza de su bondad, de su benignidad, de su misericordia, de su hermosura, de su dulçura, de su mansedumbre, de su liberalidad, y de su nobleza: y de todas las otras perfecciones suyas, que son innumerables. Y despues desto quā piadosa aya

fido

sido para con nosotros quanto nos amò, quanto por nuestra causa hizo, y padeciò dende el pesebre hasta la Cruz, quantos bienes nos tiene aparejados para adelante, quanto nos haze de presente, de quantos males nos ha librado, con quanta paciencia nos ha sufrido, y quan benignamente nos ha tratado, con todos los otros beneficios suyos: que tambien son innumerables. Y considerando y ahondando mucho en la consideracion destas cosas, poco a poco se va encendiendo nuestro coraçon en amor de tal Señor. Porque si aun las bestias fieras aman a sus bienhechores, y si las dadiuas (como suelen dezir) quebrantan peñas: y si (como dixo vn Philosopho) el que hallò beneficios, hallò cadenas para prender los coraçones: que coraçon aura tan duro, ni tan de fiera, que considerando la inmensidad, y grandeza de todos estos beneficios, no se encienda en amor de quien se los diò?

imile.

Iuntase tambien con esto, que considerando el hombre estas cosas, y haziendo con el fauor diuino lo que es de su parte, haze Dios tambien lo que es de la suya: que es mouer a quien se mueue, y ayuda a quien se ayuda: fauoreciendo nuestra consideracion con la lumbre del Espiritu santo, y con el don del entendimiento: el qual quanto mas penetra y entiende todas estas razones de amor, tanto nos enciende mas en esse amor. Porque assi como aquella luz eterna y palabra del Padre, no es palabra esteril, sino palabra fecunda, que juntamente con el Padre produze al Espiritu santo, que es amor consustancial: assi tambien lo haze esta luz y palabra de Dios en nuestros coraçones, y encendiendo y soplando en ellos este amor.

.2. q 24. rticul. 6. imile.

Esto aun se confirma, y declara mas por otra razon. Porque claro esta, que aunque esta virtud crezca (como diximo) con los actos de todas las otras virtudes, hechos en gracia: pero señaladamente crece con sus propios actos, quando son vehementes: como dize Santo Thomas: Porque assi como escriuiendo bien, y con cuydado se haze vno escriuano, y pintando se haze pintor, y tañendo tañedor, assi tambien amando, se haze amador. Quiero dezir, que assi como el vso de escriuir bien, haze a vn hombre escriuano, &c. Assi tambien el vso y exercicio y continuacion de amar mucho a Dios, viene a hazer vn hombre grande amador de Dios. Porque dado caso que esta habilidad y virtud celestial sea don de Dios, y cosa que el infunde y obra en nuestras animas, toda via obra el esto por este medio: queriendo assi q̃ las virtudes infusas, como las acquisitas, crezcan cõ el exercicio de sus actos, aunque en diferente manera. Donde se infiere, que quanto vno mas multiplicare actos de amor quanto mas se exercitare en esta virtud, mientras mas durare y perseuerare en esta obra de amor, mas se arraygara y fortificara en el este don celestial. Pues esto como se puede hazer sin el oficio de la consideracion? Como puede estar la voluntad amando, sin que el entendimiento la este soplando, y atizando, y descubriendo causas de amor? Porque assi como de dos cauallos que van en vn carro, no puede el vno dar passo sin el otro, assi estas dos potencias de tal manera estan entre si trauadas, que ordinariamente no puede la vna dar passo sin la otra: alomenos la voluntad sin el entendimiento. Ves pues quan intrinseco, y quan annexo sea el oficio de la consideracion al amor de Dios, pues nunca a penas puede el hombre estar amando, sin que este considerando, o sin que aya considerado cosas que le mueuan a este amor.

Simile.

Y no solo para el acrecentamiento desta virtud, sino tambien para la conseruacion della, es menester que no falte alguna consideracion: Esto es no solo para que crezca, sino tambien para que no desfallezca entre tantas contradiciones, y ofensiuos como tiene en esta vida: Vemos que el pece fuera del agua, luego se muere: y vna gota de agua fuera de la mar, muy presto se seca, y el fuego fuera de su region mas presto se acaba, sino ay cuydado de ceuarlo muchas vezes con leña, para que assi se conserue. Pues esto mesmo ha menester tambien el fuego de la caridad, para conseruarse en esta vida, donde esta como estrangera y peregrina: y la leña con que se conserua es, la consideracion de los beneficios de Dios, y de sus perfeciones: porque cada vna destas cosas bien consideradas, es como vn leño, o vn tizon, que atiza y enciende en nuestros coraçones este fuego del amor. Por lo qual nos conuiene ceuar muchas vezes este fuego con esta leña: para que assi nunca desfallezca en el esta diuina llama: como lo figurò Dios en la ley quando dixo: En mi altar (que es el coraçon del justo) siempre aura fuego. Y para esto se tendra cuydado cada dia por la mañana de ceuarlo con leña (que es con la consideracion de todas estas cosas) para que assi se pueda siempre conseruar. Y assi dize el Psalmo: Con mi meditacion y consideracion

Simile.

Psal 38.

Leuit. 6.

racion se encendera mas el fuego, conuiene saber de la charidad.

Esta mesma necessidad se prueua aun por otra razon. Porque vemos que todas las habilidades y gracias, assi naturales como adquisitas, assi como crecen con el vso, y exercicio de ellas, assi tambien se oluidan con la falta del. Lo qual vemos en las cosas aun muy naturales, y muy vsadas. Porque, que cosa mas vsada que la lengua con que el hombre nace, y que mamò en la leche? Pues aun esta se viene por tiempo a oluidar, quando no se vsa. Y que digo la lengua? Pues acaece que si el hõbre ha estado, quatro o cinco meses en la cama enfermo apenas acierta a andar quando se leuanta con ser el andar vna cosa tan natural, y tan vsada? Pues si las habilidades tan naturales y tan exercitadas, padecen tanto detrimento, quando no se vsan, que haran las sobrenaturales que nos son como postizas y pegadizas? Y si la caridad, y todas las otras virtudes infusas entran en esta cuenta, que sera de nosotros, si por marauilla nos ocupamos y exercitamos en ellas? Si por esta causa se pierde lo natural, q̃ hara lo sobre natural? Si se pierde lo que esta afferrado en las entrañas, que hara lo que esta preso como con alfileres?

Item si es verdad que todas las amistades se conseruan y crecen con la comunicacion, y se apagan con la falta della, como Aristoteles dize, q̃ sera de aquellos que ninguna comunicacion tienen con Dios, que ni hablan con el, ni el con ellos, ni piensan, ni tratan sus cosas? Vees pues hermano mio, quanto nos importa el officio de la consideracion, y comunicacion con Dios, para la conseruacion desta virtud?

Lib. 8. Ethi. ca. 5.

§. IIII.

Avuda la consideracion a las virtudes affectiuas Ex Diui. Tho. 2.2. q. 82. ar. 2.

Yno menos conuiene tambien esto mesmo para todas las otras virtudes affectiuas, que diximos. Entre las quales vna muy principal es la deuocion, la qual es vna habilidad y don celestial, que inclina nuestra volũtad a querer con grande animo y desseo, todo aquello que pertenece al seruicio de Dios, q̃ es vna de las cosas de que el hombre tenia mayor necessidad, en este estado de la naturaleza corrupta. Porque por experiencia vemos, que no pecã los hombres tanto por falta de entendimiento, quanto de voluntad, quiere dezir, no pecã tanto por ignorancia del bien, quanto por la desgana que tienen del. La qual desgana no nace de la condicion de la virtud (que de suyo es suauissima, y muy conforme a la nateraleza del hombre) sino de la corrupcion del hombre. Pues como este sea el principal impedimento que tenemos para el bien, nuestro principal cuydado hauia de ser, buscar el remedio del: para lo qual vna de las cosas que mas nos ayudan, es la deuociõ. Porque no es otra cosa deuociõ, sino vn refresco del cielo, y vn soplo y aliento del Espiritu sancto: el qual rompe por todas estas dificultades, sacude esta pesadumbre, cura este desgusto de nuestra voluntad, y pone sabor en lo desabrido, y assi nos haze promptos y ligeros para todo lo bueno. Lo qual experimentan cada dia los sieruos de Dios, quando tienen alguna grande y señalada deuocion: porque entonces se hallan mas ganosos y alẽtados para todo trabajo, y entonces parece que se alegra y renueua la juuentud de sus animas: y entonces esperimentan en si la verdad de aquellas palabras del Propheta que dizen: los que esperan en el Señor, mudaran la fortaleza, tomaran alas como de aguila: correran, y no se cansaran: andaran, y no desfalleceran.

Deuoc.

Isaiæ 40.

Tiene tambien otra cosa la deuocion, que es ser vna como fuente y manantial de buenos desseos. Por donde en las escripturas diuinas se suele llamar vnguento: el qual se compone de muchas especies aromaticas, y assi echa de si muchos y muy suaues olores: y lo mesmo haze la deuocion por el tiempo que dura en nuestro coraçon: que toda ella se difunde en mil maneras de sanctos propositos y desseos, y quanto mas estos crecen y se dilatan, tanto mas descrecen los hedores de nuestro apetito, que son los malos desseos que proceden del. Porque assi como no se siente tanto el mal olor en la casa del doliente quando se quema alli algun poco de encienso, o alguna otra especie olorosa: assi no se siente tan tanto el olor destos malos desseos, quando dura el olor suauissimo deste vnguento precioso. Y como sea verdad que todo el estrago de nuestra vida nazca de la corrupcion, y hedor deste apetito, y de los malos desseos que nacen del, con grandissima diligencia se deue procurar este vnguento celestial, que tanta parte es para diminuyr y menoscabar este tan grande mal.

Y de la manera que la consideracion sirue a todo esto, assi tambien sirue a todas las otras virtudes que arriba propusimos, que son temor de Dios, dolor de los pecados, desprecio de si mesmo (en que consiste la virtud de la humildad) y agradecimiento de los beneficios

cios diuinos. Porque (como ya diximos) ningun buen afeto puede auer en la voluntad, que no proceda de alguna consideracion del entendimiento. Porque como puede vno tener dolor y contricion de sus pecados, sino considerando la fealdad y muchedumbre dellos? lo que se pierde por ellos? y el aborrecimiento que Dios tiene contra ellos? y quan perdida y estragada queda vn anima por ellos?

Item, como podra vno despertar su coraçon a temor de Dios, sino considerando la alteza de su magestad, la grandeza de su justicia, la profundidad de sus juyzios, la muchedumbre de sus pecados, y otras cosas semejantes. Como podra humillarse de coraçon, y despreciar se sino considera la muchedumbre de sus flaquezas, de sus enfermedades, de sus caydas, de sus miserias? Porque si san Bernardo dize, que la humildad es desprecio de si mesmo (el qual procede del conocimiento de si mesmo) cierto es que quanto mas el hombre con la consideracion ahondare en este conocimiento, y cauare en este muladar, tanto mas de veras conocera, lo que es, y tanto mas se despreciara y humillara. Pues el agradecimiento delos beneficios de Dios (de donde nacen sus cantares y alabanças, que es vna principal parte de la verdadera religion) de donde procede, sino de la profunda consideracion dellos? porque quanto mas el hombre con esta consideracion, penetra y entiende la grandeza dellos, tanto mas se mueue a alabar y dar gracias a Dios de todo coraçon por ellos. Callo aqui tambien el menosprecio del mundo: y el aborrecimiento del pecado, y otros semejantes afetos virtuosos: los quales despues de la gracia, es cierto que proceden desta consideracion: que es el estimulo y despertador dellos, y es el olio con que se ceuan las lamparas de todas estas virtudes y buenos afetos, y de otros semejantes.

Epist. 42.

§. V.

Y no menos ayuda para esto mesmo la Oracion, quando se junta con la consideracion (como ordinariamente suele acaecer) sino a vezes mucho mas: porque la consideracion comunmente no se ocupa mas que en atizar, vno destos afetos virtuosos mas la oracion (quando es atenta y deuota, y va acompañada de espiritu y feruor) toda estas virtudes susodichas suele despertar. Porq̃ quando el anima se presenta a Dios con vn gran desseo de aplacar su yra, y pedirle misericordia, no ay piedra que para esto no menee: quiero dezir, que no ay afeto santo de que para esto no se aproueche, como haze la madre que desea aplacar a su hijo, o la buena muger a su marido, quando lo siente enojado, que suele aprouecharse de todo quanto para esto le puede ayudar. Porque alli el anima religiosa se acusa delante de Dios, alli con el Publicano se confunde, y auer guença por sus pecados, alli propone la emienda dellos, alli se humilla y treme ante aquella soberana magestad, alli cree, alli espera, alli ama, alli adora, alli alaba, alli da gracias por todos los beneficios, alli ofrece a Dios sacrificio por si, y por todos sus proximos. Todo esto passa en la deuota oracion: y como sea verdad que los habitos de las virtudes crezcan con el exercicio de sus actos, de aqui nace, quedar el anima con el exercicio muy ennoblecida, y perfecionada en estas virtudes, como lo dize S. Lorenço Iustiniano por estas palabras: En el exercicio de la oracion se alimpia el anima de los pecados, apacientase la caridad, alumbrase la Fe, fortalecese la esperança, alegrase el espiritu, derritense las entrañas, pacificase el coraçon, descubrese la verdad, vencese la tentacion, huye la tristeza, renuenanse los sentidos, reparase la virtud enflaqueceida, despidese la tibieza, consumese el orin de los vicios, y en ella saltan centellas vivas de desseos del cielo, entre las quales arde la llama del diuino amor.

Luc. 18.

De aqui nace ser este exercicio conuenientissimo para reformar el hombre sus costumbres, y su vida, y mudarse en otro hombre, como a la clara nos lo representò el Saluador en el misterio de su gloriosa Transfiguracion. Del qual escriue S. Lucas, que estando haziendo oracion en el monte, subitamente se transfigurò, de tal manera, que su rostro resplandeciò como el Sol, y sus vestiduras se pararon blancas como la nieue. Biẽ pudiera el Señor transfigurarse fuera de la oracion, si quisiera, mas quiso el de proposito que alli fuesse para mostrarnos en la transfiguracion de su cuerpo, la virtud que la oracion tiene para transfigurar las animas: que es para hazerles perder las costumbres del hombre viejo, y vestirse del nueuo, que es criado a ymagen de Dios: Alli es donde se alumbra el entendimiento con los rayos del verdadero sol de justicia: y donde se renuevan las vestiduras, y atauios del anima y se paran mas blancas que la nieue. Esto mesmo es lo q̃ significò Dios al santo Iob, quando le dixo: Por vẽtura por tu sabiduria muda las plumas el gauilan, quando bate sus alas al medio dia. Gran marauilla es por cierto que sepa esta aue

Luc. 9.

Iob. 39.

aue desnudarse de las plumas viejas, y vestirse delas nueuas: y que para esto busque el ayre caliente del medio dia, para que cõ su calor se dilaten los poros, y con su mouimiento se despidan las plumas viejas, se de lugar a los cañones nueuos que comiençã a renacer. Mas quãta mayor marauilla es ver vn anima desnudarse de Adam, y vestirse de Christo: mudar las costumbres del hombre viejo, y vestirse del nueuo? Pues esta tan marauillosa mudança se haze quando el anima deuota se conuierte al medio dia, y alli bate sus alas al ayre. Que es conuertirse al medio dia, sino leuantar el espiritu a la consideracion de aquella luz eterna, y a los rayos de aquel verdadero Sol de justicia. Y que es batir sus alas al ayre, sinoestar alli sospirando, y aleando con affectos y desseos del cielo, invocando y pidiendo con grandes ansias el fauor y gracia de Dios? Pues entonces sopla el ayre de medio dia, que es aquel celestial frescor del Espiritu santo, y con su templado calor y dulce mouimiento, nos esfuerça y ayuda a hechar fuera todas las plumas viejas del antiguo Adam, para que se de lugar a las plumas nueuas de las virtudes, y sanctos desseos, que alli comiençan a renacer. Y esto es lo que por otras palabras significo el Ecclesiastico, quando dixo: Los que temen al Senor, aparejaran sus coraçones, y sanctificaran sus animas delante del. Lo qual señaladamente se haze en el exercicio de la deuota oracion: porque aqui es dõde mas familiarmẽte se presenta el anima delante de Dios (como dize sant Bernardo) y aqui es donde llegandose aquella luz eterna, vee mas claro sus defectos, y los llora, y los acusa, y procura el remedio dellos, pidiendo al Señor su gracia, y proponiendo de su parte la emienda: y assi poco a poco va sanctificãdo y emendãdo su vida. Vees pues quanto sirue este exercicio para alcançar aquellas altissimas v rtudes, que diximos ser proprias del Christiano.

Ecclesia. cap. 2.

Sermo 57 super. Cãtica.

Luc. 9.

Ayuda lã cõsideracion para las virtudes Cardinales.

§. VI.

Pues tãbien ayuda en su manera a las otras quatro virtudes que llaman Cardinales, q̃ son Prudencia, Iusticia, Fortaleza, y Templança, como claramente lo dize Sant Bernardo enel libro de la nonsideraciõ por estas palabras. Primeramente la consideracion purifica y alimpia la mesma fuente de donde nace, q̃ es el anima: despues desto rige las passiones naturales, endereçalas obras, corrige las faltas, compone las costumbres, hermosea y ordena la vida: y finalmente da al hombre conocimiento delas cosas diuinas y humanas. Esta es la que distingue las cosas confusas, recoge las derramadas, escudriña las secretas, busca las verdaderas, y examina las aparentes y fingidas. Esta es la q̃ ordena lo venidero, y piensa lo passado, proueyendo lo vno, llorando lo otro, para que ninguna cosa quede sin correccion, y sin castigo. Esta es la que en medio de las prosperidades, barrunta las aduersidades; y assi no desmaya quãdo vienen, por auerlas antes preuenido con la consideracion: de las quales cosas la vna pertenece a la prudencia, y la otra a la fortaleza. Esta es la que assẽtada como juez para dar sentencia entre los deleytes y las necesidades, señala su termino a cada qual delas partes, dando a las necessidades lo q̃ basta: y quitando a los deleytes lo que sobra: y haziendo esto cria y forma la virtud de la templança: a la qual pertenece este officio. Hasta aqui son palabras de S. Bernardo por las quales vees, quan grande y quan general ayuda sea esta, para alcançar estas virtudes.

Id principio.

Ayuda cõsideracion para resistir los vicios

Y no solo ayuda para alcançar las virtudes sino tambien para resistir a los vicios sus contrarios. Porque dime, que genero de tentaciõ ay cõtra quien pelee el hombre con las armas de la oracion, y cõsideracion? Porque dado caso que sean para esto menester otras armas, como son ayunos, disciplinas, y limosnas, asperezas corporales, y euitar ocasiones de males, y otras cosas semejãtes, mas para de presto, que arma se puede hallar mas a la mano, que oracion y consideracion? Con que otras armas pelea y vence en estas batallas el varon justo? Si le acomete el pensamiento de la delectacion carnal, escondese todo enlos agujeros de la piedra, que es en las llagas de Christo crucificado. Si le cambate la yra y el desseo de vẽgança, ponese a pensaa en la paciencia y mansedũbre de Christo, y en aq̃llas dulces palabras con que pedia perdon en la Cruz, por aq̃llos q̃ lo crucificauã. Si lo retienta la gula, y el desseo de la cama blanda, y de la vida regalada, alça los ojos a mirar la hiel y vinagre que por nosotros beuio aq̃lla fuente de vida en la Cruz: y la dura cama en que murio, y la aspereza dela vida que viuio. Quando lo leuãta y engradece la sobervia, mira la grandeza de su humildad: quando le enciende la codicia, cõsidera el extremo de su pobreza: quando le entorpece el sueño y la pereza, mira las vigilias y trabajos de sus oraciones: quando lo fatigan los trabajos presentes, considera la grandeza de los bienes aduenideros: quando lo quieren engo-

losinar los deleytes del mũdo, mira la eternidad, y acerbidad de las penas del infierno: quãdo le fatigan los exercicios de la penitẽcia, piẽsa en los exemplos de los Martyres, de los Apostoles, de los Prophetas, y de los Monges antiguos: y con la consideracion de lo passado, parecele poco todo lo presente. Y quando con todos estos defensiuos no puede con la carga, añade a la diligencia de la consideracion, la voz de la oracion llamando, è implorando con grandes ansias a aquel que no desampara a los que le llaman, y promete que los oyra, y tiene dado exemplos que nunca desamparò a quien le llamò de todo coraçon. Esto es, lo que en mil lugares dize Dauid que hazia quando se veya cercado de lazos de enemigos, y de afflicciones. Presento (dize el) ante el mi oracion, y doyle parte de mi tribulacion.

Y no solo para vencer las tentaciones de los vicios, mas para qualquier cosa ardua y difficultosa de virtud, nos ayudamos dessa mesma consideracion. Porque quando la disciplina, y el cilicio, y el andar a pie, y el pan y agua y las vigilias de la media noche, y las turbaciones y persecuciones desta vida nos aprietan: si como fieles seruos de Dios queremos lleuar adelante lo començado, a que otro puerto nos acogemos, sino al de la oracion y consideracion? pidiendo humilmente al Señor fortaleza y gracia para no caer con la carga, y estendiendo los ojos a considerar mil maneras de exemplos, y remedios que para esto nos pueden animar? Vees pues quan grande ayuda y socorro tenemos en esta virtud para el seruicio y vso de todas las otras virtudes.

Responde a algunas tacitas objectiones.

§. VII.

Mas no por esto piense nadie que se escusa el trabajo y estudio particular de cada vna de las otras virtudes, por ser esta tan grande ayuda para alcançarlas. Porque las ayudas generales, no escusan las particulares que para cada cosa se requieren. Y generales ayudas son para toda virtud, no solo la consideracion, sino tambien el ayuno, y el silencio, y la oracion, y el sermon, y la confession, y la comunion, y la deuocion, y otras virtudes semejantes, que son generales ayudas y estimulos, para toda virtud. Mas allende destas ayudas generales que alumbran el entendimiento, y mueuen la voluntad al bien, se requieren los exercicios proprios de las mesmas virtudes, para arraygar y perfectionar mas los habitos dellas cõ el vso, y facilitar mas al hombre en el exercicio del bien obrar. Porque de otra manera, assi como la espada que nunca salio de la vayna, suele ser mala de desembaynar al tiempo del menester: assi el que nunca se exercitò en los actos de las virtudes, no estara diestro, ni ligero en ellas quando fuere necessario. Simile.

Y dado caso que la mayor y mas general ayuda que tenemos para toda virtud, sea la charidad: pero desta charidad es como instrumento general esta virtud para todo lo bueno, como auemos declarado. De donde assi como el anima es el primer principio de todas las obras del hombre, mas sirue se del calor natural como de vn instrumento general para todo lo que ha de hazer: assi tambien la charidad es el principio de todas nuestras buenas obras, mas sirue se de la consideracion y de la deuocion, como de instrumentos generales para todas ellas, segun que esta ya declarado. Assi que no deroga a la charidad dar esta preminencia a estas virtudes: porque esto compete a ella, como a maestra y principal agente: mas a estotras, como a instrumentos y ayudadoras suyas. Simile.

Diras por ventura que estos exercicios de orar, y considerar, &c. pertenecen a los religiosos y sacerdotes, y no a los legos. Es verdad, q̃ a ellos principalmente pertenecen por razon de su estado: mas toda via no se escusan los legos de tener alguna manera de oracion (aunq̃ no sea en tanto grado y perfection) si quieren perpetuamente conseruarse, y viuir en temor de Dios, sin cometer pecado mortal. Porque tambien los legos han de tener fè, esperança, y charidad, humildad, temor de Dios, contriciõ, deuocion, y aborrecimiento del pecado. Pues como todas estas virtudes por la mayor parte sean affectiuas (como ya diximos) las quales necessariamente han de proceder de alguna consideracion, intelectual, sino ay esta consideracion, como se conseruaran estas virtudes? Como se ayudara el hombre de la fè, sino se pone algunas vezes a considerar esso que le dize la fè? Como se encendera en la caridad, y se fortalecera en la esperança, y se enfrenara con el temor de Dios, y se mouera a deuociõ y a dolor de sus pecados, y al desprecio de si mesmo (en lo qual consiste la virtud dela humildad, que a todos pertenece) sino se pone a considerar aquellas cosas con que se suelen encẽder estos affectos, segun que arriba declaramos? Ni deue

deue passar el hombre por estas cosas muy apriessa y muy de corrida. Porque entre las miserias del coraçõ humano, vna de las mayores es, estar tan sensible para las cosas del mũdo, y tan insensible para las de Dios: de manera, que para las vnas esta como vna yesca muy seca, y para las otras como leña verde, que con muy gran trabajo se enciende. Y por esto no ha de passar el hombre tan de corrida por estas cosas, que no se detẽga tanto en ellas, mas, o menos, segun que el Espiritu sancto le enseñare, y segũ que las ocupaciones de cada vno en su estado lo permitieren, aunq̃ no sea necessario tener tiempos diputados cada dia para esto.

Juntanse tambien con estos los peligros del mundo, y la dificultad grande que ay en conseruarse los hombres sin pecado en vn cuerpo tan malo, y en vn mundo tan peligroso, y entre tantos enemigos como tenemos, y por tanto si a ti (porque no eres religioso) no obliga a tanto tu estado, no dexa de obligarte a algo la grandeza de tu peligro. El estado, yo te confiesso que es alli mayor, mas tu peligro es tambien mayor. Porque al religioso guardanle el Prelado, y la clausura, y la obseruancia, y la obediencia, y las oraciones, y los ayunos, y los officios diuinos, y las asperezas de la ordẽ, y la buena compañia, y todos los otros exercicios y ocupaciones de la vida monastica, y hasta las paredes mesmas le guardan: mas al lego (de mas de estar desnudo y desprouey do de todos estos presidios) cercanle por todas partes dragones, y escorpiones, y anda siẽpre sobre serpientes, y basiliscos, en casa y fuera de casa dentro de si, y fuera de si, y a la puerta, y a la ventana, de noche y de dia tiene armados mil cuẽtos de lazos: entre los quales, guardar el coraçõ puro, y los ojos castos, y el cuerpo limpio en medio de los fuegos de la mocedad, y de las malas compañias y exemplos del mundo (dõde no se oye vna palabra de Dios, sino por hazer burla de quien la dize) es vna de las grandes marauillas que Dios obra en el mundo. Por donde si el religioso (porque de su profession es hombre de guerra) ha de andar siempre armado, tambien lo ha de andar en su manera el lego (aunque no sea en tanto grado) no porque le obligue tanto a esto la perfeccion de su estado, quanto la grandeza de su peligro. Porque tambien andã armados los que tienen enemigos, como los soldados, y gẽte de guerra: los vnos por su obligacion, y los otros por su necessidad. Entre las quales armas no solo ponemos la oracion, sino tambien el ayuno y el silencio, y el sermon, y la lecion, y los sacramentos, y el oyr las ocasiones de los pecados y todas las otras asperezas corporales. Las quales cosas todas son como vna salmuera, que detienen esta carne corruptible y mal inclinada, para que no crie gusanos, y hieda. Porque sin duda el mayor y mas arduo negocio del mundo, es despues de la corrupcion del pecado original, conseruarse los hõbres en vn tan mal mundo como este mucho tiempo sin pecado mortal. Porque si aun los que todo esto hazen padecen trabajos y peligros, que haran los que nada hazen? Y si aquel sancto Rey Dauid, y otros muchos sanctos (que con tanto recaudo y disciplina viuian, y con tantas maneras de armas andauan armados) toda via offrecida vna ocasion, dieron tan grandes caydas: que haran los que ninguna cuenta tienen con esto? 2. Reg. 11.

§. VIII.

Mas diras, no soy yo obligado a guardar mas q̃ los mandamientos de Dios, y de su Iglesia. Es verdad, mas para guardar esse muro, es menester otro antemuro, para guardar este vaso, es menester vna vasera: y para leuantar este edificio, es menester vn andamio cõ que se leuante. Quiero dezir, que para guardar esta ley son menester muchas cosas para esforçar y animar nuestro coraçõ a la guarda desta ley. Porque si la naturaleza humana estuuiera dela manera que estaua antes del pecado, facilissima cosa fuera cumplir con essa obligacion: mas ahora que ay tantas contradiciones, son menester dos cuydados, vno para guardar la ley, y otro para fortalecer nuestro coraçon, y vẽcer las contradiciones que nos impiden la guarda de essa ley. Quando los hijos de Israel buelTos de la captiuidad de Babylonia quisieron reedificar a Hierusalem, no pretendian ellos mas que esto: mas porque los pueblos comarcanos procurauan impedirles el edificio, doblosseles el trabajo: porque vna parte de la gente entendia en hazer la obra, y otra en pelear y oxear los enemigos de la muralla. Pues como sean tantos los enemigos que nos impidẽ este espiritual edificio delas virtudes, los demonios por vna parte con mil astucias, y el mundo por otra con mil maneras de escandalos y malos exemplos, la carne por otra con tantas maneras de apetitos tan encendidos y tan cõtrarios ala ley de Dios (porq̃ el quiere castidad y la carne sensualidad: el humildad, y ella vanidad: el aspereza, y ella regalos) sino ay armas para oxear estos enemigos, sino ay medicina Similia. Esdræ iii 2. cap. 4.

para curar esta carne: como guardara el hombre castidad entre tantos peligros? caridad entre tantos escandalos? paz entre tantas contradiciones? simplicidad entre tantas malicias? limpieza en vn cuerpo tan suzio? y humildad en vn mundo tan vano? Pues para curar esta carne, y resistir a los que nos impiden este edificio de las virtudes, son menester otras virtudes, vnas que lleuen la carga: y otras que nos ayuden a lleuarla. Porque la virtud de la castidad cumple cō la carga del mandamiēto, que dize: No fornicaras: mas el ayuno, y la oració, y el huyr la ocasion, y la disciplina, y otros tales exercicios, ayudan a mortificar la carne, para que mejor pueda con essa carga: las quales virtudes aunque no sean siempre de precepto y de obligacion, muchas vezes lo seran quando el peligro fuere tal.

Mas entre estas virtudes y defensiuos que nos ayudan, vno de los principales es la oracion: por ser vn medio tan principal para alcançar la gracia, que es la que señaladamente pueden con la carga de la ley diuina. Por lo
Eccles. 35. qual dixo el Ecclesiastico: El que guarda la ley, multiplica la oracion. Porque como vee por experiencia que no puede guardar la ley (con la qual se alcança la gloria) sin la gracia, aprouechase de la oracion para alcançar la gracia: con la qual puede guardar la ley. La ley manda que sea continente: mas sobre esto añade el Espiritu sancto, y dize por el Sabio: Como supiesse yo que nadie podia ser continente, si tu Señor no le diesses gracia para ello (y era grande gracia saber cuyo era este don) fuy me al Señor, y pedile esta gracia con todo mi coraçon. Vees pues (lo que al principio deziamos) como el muro ha menester antemuro, y el vaso ha menester vasera, y vnas virtudes han menester otras virtudes, para guardarse las espaldas vnas a otras. Pues segun esto, si estas obligado a guardar la ley de Dios, y no hazer pecado mortal: en razon esta que busques todas aquellas cosas que te ayudan a guardar essa ley, y conseruarte sin pecado. Las quales cosas aunque generalmente sean de consejo, algunas vezes podran ser de precepto: segun diximos, quando la necessidad fuere tan grande, que sin ellas no se puedan guardar los mesmos preceptos, como todos los Doctores dizen. Puesto caso que el buen Christiano que de veras dessea su saluacion, no ha de aguardar a buscar remedios en los postreros peligros quando esta con el cuchillo en la garganta: sino mucho antes ha de estar prouey do y reparado para que assi viua mas seguro. ¶ Tambien es verdad que estos medios (como diximos) differentemente competen al religioso, que al lego, y la mesma oracion y consideracion (que es vno dellos) de otra manera la ha de tomar el vno, que el otro: porque el vno tiene esto por officio (porque camina a la perfeccion) mas el otro toma la por medio para cumplir con su obligacion. Y por esto, tanto ha de tomar de la medicina, quanto baste para curar su dolencia, y tanto ha de tomar de los medios, quanto baste para conseguir su fin. Basta le recogerse algunas vezes para entrar dentro de si, y mirar por su casa. Y assi con estos, como con qualesquier otros exercicios, y oraciones (porque no se haze fuerça mas en estos, que en otros) entender en el reparo de su conciencia, y en la reformacion de su vida. Porque pues este es el mayor de nuestros negocios, no ha de ser el postrero de nuestros cuydados.

Dicho pues ya de la vtilidad y necessidad de la consideraciō, y afficionados cō esto los coraçones a esta virtud, comencemos a tratar de la materia de la consideracion, que es de algunas piadosas y deuotas consideraciones, que mas nos puedan induzir al amor y temor de Dios, aborrecimiento del pecado, y menosprecio del mūdo. Para lo qual ningunas ay mejores, ni mas efficaces, q̄ las que se sacan de los principales articulos y mysterios de nuestra fē: quales son la passion, y muerte de nuestro Saluador, la memoria del juyzio, del infierno, del parayso, de los beneficios diuinos, y tābien de nuestros pecados, y de la vida, y de la muerte: porque cada cosa destas biē pensada y considerada, mueue mucho nuestro coraçon a todo lo dicho. Estos mesmos lugares tratò San Buenauentura, en vn libro que llama Fasciculorius, y repartiolos por los dias de la semana, para que cada dia tuuiesse el hombre nueuo pasto para su anima, y nueuos motiuos para la virtud, y assi se pudiesse euitar el hastio del pē sar siempre vna mesma cosa, y por esta causa me parecio que deuia yo seguir el repartimiento deste tan señalado y sancto Doctor: que es el que mas copiosamente tratò estas materias: Y si alguno no holgare con este repartimiento, y quisiere seguir otro, licencia tiene para ello, y exemplos que imitar: porque en esto va poco: y lo mejor en estas materias es, aquello con que el hombre se halla mejor, y mas prouecho recibe.

Tambien me parecio, q̄ pues el pasto y mātenimiento de nuestra anima, es la palabra de Dios, y consideracion de las cosas diuinas (porque con esta se sustenta ella en la vida espiritual: la qual cōsiste en amor y temor de Dios) que assi como al cuerpo damos ordinariamente dos vezes cada dia su refeccion, para que no desfallezca en su vida: assi tambien la deuiamos dar a nuestra anima, para que no desfallecie sse en la suya: aunque esto no sea cosa de obligacion, ni de precepto, sino de vn saludable consejo: mayormente viendo que los sanctos hazian esto mas vezes, pues el Propheta
Daniel. 6. Daniel tres vezes al dia se recogia a este officio, y el Prophera Dauid siete vezes al dia tenia por estylo alabar a Dios. Por cuyo exemplo la sancta madre Iglesia instituyo las siete horas Canonicas, y por esta causa señalamos aqui dos maneras de meditaciones: vnas para la mañana, que tratan de la passion de nuestro Redemptor, y otras para la tarde, o para la noche, que tratan de los otros passos y materias que diximos.

Psal. 118.

c. Dolentes de celebr. Miss. &c. Placuit &c. de his. 12. dis.

Mas si alguno fuere tan pobre de tiempo, o de deuocion, que no pueda recogerse dos vezes al dia, alomenos trabaje por recogerse vna. Y por no perder el fructo de todas estas meditaciones siguientes podra exercitarse en las vnas vna semana, y en los otras otra, para que assi guste y se aproueche de toda la doctrina que aqui se da.

Cap. II. De cinco partes de la Oracion.

AQui conuiene auisar, que no se ha de gastar todo el tiempo deste exercicio en solo la Meditacion, porque antes della pueden preceder dos partes, que son preparacion y leccion: y despues della, seguirse otras dos que son hazimiento de gracias, y peticion. Porque primero deuemos aparejar nuestro coraçon para exercicio: y luego sera bien leer, lo que vuieremos de meditar. Y tras de la leccion se ha de seguir la meditacion de lo que se vuiere leydo: y luego podemos acabar con vn deuoto hazimiento de gracias por todos los beneficios diuinos: y con vna peticion de todo aquello que sintieremos ser necessario, assi para nuestras animas, como para las de nueInfra pag. 136. stros proximos. De las quales cinco partes trataremos mas copiosamente adelante en su propio lugar. Este repartimiento y orden puedē seguir los que comiençan, porque los mas exercitados no tienen tanta necessidad destos principios y reglas.

Y es de notar que las meditaciones de la noche, primero se ponen sumariamente, declarando por su orden los puntos principales que en cada vno se deuen considerar, y despues se pone vna declaracion mas copiosa de todos aquellos passos, para que despues de leyda algunas vezes se pueda mejor entender y meditar lo que sumariamente se tratò antes en la meditacion. Verdad es, que en las meditaciones de la sagrada passion, no se puso al principio este sobredicho sumario: porque el texto de los Euangelistas que alli se pone, parecio que bastaria para esto.

Y no es menester que cada vez se ayan de pensar todos los puntos principales que alli se señalan: sino bastaran dos, o tres, o mas, o menos, segun la deuocion y tiempo, que tuuiere cada vno: porque mas aprouecha vn mysterio, o vn passo bien sentido y considerado, que muchos pensados apressuradamente. Pero con todo esto se apuntan muchas cosas para que entre tanta variedad de consideraciones, escoja cada vno lo que mejor le estuuiere.

Siguense las primeras siete meditaciones de los dias de la semana por la mañana.

El Lunes por la mañana.

ESte dia hecha la señal de la Cruz con la preparacion que adelante se pondra en el Cap. IIII. se ha de pensar en el lauatorio de los pies, y la institucion del sanctissio Sacramento.

El Texto de los Euangelistas dize assi.

COmo se allegasse ya la hora de la Cena, assentose el Señor a la mesa, y los doze Apostoles con el, y dixoles: Con desseo he desseado comer cō vosotros esta Pasqua antes que padezca. Y estando ellos cenādo, dixo: En verdad os digo que vno de vosotros me ha de vender. Y entristecido mucho con esta palabra, començaron cada vno a dezir: Por ventura soy yo Señor? Y respondioles, diziendo: El que mete comigo

Matth. 26. Marc. 14. Luc. 22.

la mano en el plato, esse me vendera. Y el Hijo de la virgen va su camino, assi como esta escripto del: mas ay de aquel hombre, por quien el sera vendido. Bueno le fuera no auer nacido. Y respondiendo el mesmo Iudas que lo auia de vender, dixo: Por ventura soy yo Señor? Respondiole el Señor: Tu lo dixiste.

Acabada la Cena, leuantose de la mesa, y quitose las vestiduras, y como tomasse vn lienço, ciñose con el, y echo agua en vn bacin, y començo a lauar los pies de sus discipulos y alimpiarlos con el lienço que se auia ceñido. Llego pues a Simon Pedro. Dixole Pedro: Señor tu me quieres lauar los pies? Respondiole Iesus, y dixole: Lo que yo hago no lo sabes tu ahora: saberlo has despues. Dize Pedro: Nunca jamas tu me lauaras los pies. Respondiole Iesus, y dixole: Sino te lauare, no ternas parte en mi. Dize Simon Pedro: Señor dessa manera, no solamente los pies, sino tambien las manos, y la cabeça. Dizele Iesus: El que esta lauado, no tiene necesidad que le lauen mas que los pies: porque todo lo demas esta limpio. Y vosotros ya estays limpios, aunque no todos. Sabia el quien era el que lo auia de vender, y por esto dixo: No todos. Pues como acabo de lauar los pies, tomo sus vestiduras y tornandose a assentar, dixoles: Entendeys esto que he hecho con vosotros? Vosotros me llamays Maestro y Señor, y bien dezis, porque de verdad lo soy. Pues si os he leuado los pies, siendo vuestro Senor y Maestro, vosotros deueys tambien vnos a otros lauaros los pies. Porque exemplo os he dado en esto, para que como lo hize assi vosotros lo hagays.

Acabado el lauatorio, tomo el pan, y bẽdixolo, y partiolo, y diolo a sus Discipulos diziendo: Tomad y comed, este es mi cuerpo. Y tomando tambien el caliz, dio gracias, y entregoselo, diziendo. Beued todos de este caliz, porque esta es mi sangre del nueuo Testamento, que por muchos sera derramada, en remission de los pecados. Y todas las vezes que esto hizieredes, hazedlo en memoria de mi. Matth 16. Matth. 14. Luc. 22. 1. Cor. 11.

Meditacion sobre estos passos del Texto.

COntempla pues, o anima mia en esta Cena a tu dulce y benigno Iesu, y mira el exemplo de inestimable humildad que aqui te da, leuantandose de la mesa, y leuando los pies de sus discipulos. O buen Iesu, que es esso que hazes? O dulce Iesu, porque tanto se humilla tu Magestad? Que sintieras anima mia, si vieras alli a Dios arrodillado ante los pies de los hombres, y ante los pies de Iudas? O cruel como no se te ablanda el coraçon con essa tan grande humildad? Como no te rompe las entrañas essa tan grande mansedumbre? Es possible que tu ayas determinado de vender este mansissimo cordero? Es possible que no te ayas ahora compungido con este exemplo? O blancas y hermosas manos como podeys tocar pies tan suzios y abominables? O purissimas manos, como no teneys asco de lauar pies enlodados en los caminos y tratos de vuestra sangre? Mirad, o espiritus bienauenturados, que haze vuestro Criador. Salid a mirar dende essos cielos, y verloheys arrodillado ante los pies de los hombres: y dezid, si vso jamas con vosotros de tal linage de cortesia: Señor ohi tus palabra, y te mi: considere tus obras, y quede espantado. O Apostoles bienauenturados, como no temblays, viendo essa tan grande humildad? Pedro que hazes? Por ventura consentiras que el Señor de la Magestad te laue los pies? Abac. 3.

Marauillado y atonito San Pedro como viesse al Señor arrodillado delante de si, començo a dezir: Tu Señor lauas a mi los pies? No eres hijo de Dios viuo? No eres tu el Criador del mundo? la hermosura del cielo? el Parayso de los Angeles? el remedio de los hombres? el resplandor de la gloria del Padre? la fuente de la sabiduria de Dios en las alturas? Pues tu quieres a mi lauar los pies? Tu Señor de tanta Magestad y gloria quieres entender en officio de tã gran baxeza? Tu que fundaste la tierra sobre sus cimientos, y la hermoseaste con tantas marauillas: tu que encierras el mundo en la mano, mueues los cielos, gouiernas la tierra, diuides las aguas, ordenas los tiempos, dispones las causas, beatificas los Angles, endereças los hombres, y riges con tu sabiduria todas las cosas: tu has de lauar a mi los pies? A mi que soy vn hombre mortal, vn poco de tierra y ceniza, y vn vaso de corrupcion, vna criatura llena de vanidad, de ignorancia, y de otras infinitas miserias: y lo que es sobre toda miseria: llena de pecados: Tu Señor a mi? Tu Señor de todas las cosas, a mi el mas baxo de todas ellas? La alteza de tu Magestad y la profundidad de mi miseria, me haze fuerça, que tal cosa no consienta. Dexa pues Señor mio, dexa para los sieruos esse officio, quita essa tohalla, toma tus vestiduras, assientate en tu silla, y no me laues los pies. Mira no se auerguencen desto los cielos, viendo que cõ essa cerimonia los pones debaxo de la tierra: pues las manos, en quien el padre puso los cielos, y todas las cosas, vienes a poner debaxo de los pies de los hombres. Mira no se affrente desto toda la naturaleza criada, viendo se puesta debaxo de otros pies q̃ los tuyos. Mira no te desprecie la hija del Rey Saul, viendo te cõ esse lienço vestido a manera de sieruo, y diga que no quiere recebir por esposo ni por Dios, al que vee entender en officio tan vil. 2. Re 6.

Esto dezia Pedro como hõbre que aun no sentia las cosas de Dios: y como quien no entendia quanta gloria estaua encerrada en esta obra de ta gran baxeza. Mas el Saluador, que tan bien lo conocia, y tanto desseaua dexarnos en aquella sazon por memoria vn tan marauilloso exemplo de humildad, satisfizo a la simplicidad de su discipulo, y lleuo adelante lo
» començado: Aqui es mucho de notar, quan-
» to es lo que este Señor hizo por hazernos hu-
» mildes, pues estando tan a la puerta de su pas-
» sion, donde auia de dar tan grandes exemplos
» de humildad, que bastassen para affombrar
» cielos y tierra: no contento con esto, quisiesse
» aun añadir este mas a todos ellos: para dexar mas encomendada esta virtud. O admirable » virtud como deuen ser grandes tus riquezas: » pues tanto eres alabada, y como no deuen ser » conocidas: pues por tantas vias nos eres enco » mendada. O humildad predicada y enseñada » en toda la vida de Christo cantada y alabada Luc. 1. » por boca de su madre: flor hermosissima en- » tre las virtudes, diuina piedra yman, que traes » a ti al Criador de todas las cosas. El que te » desechare sera de Dios desechado, aunque » este en lo mas alto del cielo: y el que te abraça » re sera de Dios abraçado, aunque sea el ma- » yor pecador del mundo. Grandes son tus gra- » cias, y marauillosos tus effectos. Tu aplazes a » los hombres, y agradas a los Angeles, confun- » des a los demonios, y atas las manos al Cria » dor. Tu eres fundamento de las virtudes, » muerte de los vicios, espejo de las virgines, y » hospederia de toda la sanctissima Trinidad. » Quien allega sin ti, derrama: quien edifica, y » no sobre ti, destruye: quien amontona virtu- » des sin ti, el polvo lleua ante la cara del vien- » to. Sin ti la virgen es desechada de las puer- » tas del cielo, y contigo la publica pecadora » es recebida a los pies de Christo. Abraçad esta Luc. 7 » virtud las virgines: porque por ella os aprouе » che vuestra virginidad. Buscalda vosotros re- » ligiosos: porque sin ella sera vana vuestra re- » ligion. Y no menos vosotros los legos: por- » que por ella sereys librados de los lazos del » mundo. »

Despues desto considera como acabando de lauar los pies los alimpia con aquel sagrado lienço, con que estaua ceñido: y sube mas arriba con los ojos del anima, y veras alli representado el mysterio de nuestra redẽpciõ. Mira como aquel lienço recogio en si toda la inmundicia de aquellos pies que estauan suzios, y assi ellos quedaron limpios, y el lienço por el contrario quedaria todo manchado y suzio despues de acabado aquel officio. Pues Cap. 1. que cosa mas suzia que el hombre concebido en pecado? y que cosa mas limpia y mas hermosa que Christo concebido del Espiritu sancto? Blanco y colorado es mi amado (dize la Esposa) y escogido entre millares. Pues este tan hermoso y tan limpio quiso recebir en si todas las manchas y fealdades de nuestras animas, conuiene saber, las penas que merecian nuestros pecados: y dexandolas limpias y libres de ellas, el quedo: como vees en la Cruz amanzillado y affeado con ellas. Por esto con mucha razon se marauillan los Angeles desta Isaie. 63 tã estraña fealdad: y preguntan por Isayas, diziendo

Loores de la humildad.

A quo incipit lectũ dum. D. Aug. qué sequitur. D. Tho.

super Ioã. cap. 13. Chrys. vero homilia. 70. super. Ioã tenet quod aluda proditore incepit At D. Cyp. in sermo. ablutionis pedũ: habet quod Iudas exiuit ante pedum ablutionẽ. Que sententia tex tui sacro repugnat & ipsi met Cypr. in sermo. de pacientia. vnde merito. ferille negatur esse Cypria.

ziendo: Porque Señor traes teñidas las vestiduras de color de sangre y manchadas y suzias como las de los que pisan vuas en lagar? Pues si esta sangre y estas manchas son agenas (conuiene a saber de nuestras culpas) dime Rey de gloria, no tuuieran mejor los hombres su merecido, que no tu? no estuuiera mejor la vasura en su muladar, que no en ti espejo de hermosura? Que piedad te hizo dessear tanto la limpieza de mi anima, que con tal costa y detrimento de tu hermosura me la diesses? Qual es el hombre que con vn lienço labrado de oro, se pusiesse a limpiar vn plato suzio y desportillado? Bendito seas tu Señor Dios mio, y bendigante tus Angeles para siempre, pues quesiste venir a ser como vn estropajo del mundo recibiendo en ti todas nuestras fealdades y miserias (que son las penas de nuestras culpas) para dexarnos libres dellas.

Despues desto, considera aquellas palabras con que dio fin el Saluador a esta hystoria diziendo: Exemplo os he dado, para que como yo hize, assi vosotros hagays. Las quales palabras no se han de referir a este passo y exemplo de humildad, sino tambiē a todas las obras y vida de Christo: porque ella es vn perfectissimo dechado de todas las virtudes, especialmente de la que en este lugar se nos representa, que el Humildad, como lo declara muy copiosamente el bienauenturado Martyr Cypriano en vn sermon por estas palabras. Primeramente obra fue (dize el) de grande paciencia y humildad, que aquella tan alta Magestad quisiesse decender del cielo a la tierra, y vestirse de nuestro barro: y que dissimulada la gloria de su immortalidad, se hiziesse mortal, para que siendo el innocente y sin culpa, padeciesse pena por los culpados. El Señor quiso ser baptizado del sieruo, y el que venia a dar perdon de los pecados, quiso ser lauado con agua de pecadores. El que mantiene todas las criaturas ayuno quarenta dias en el desierto, y al cabo padecio hambre: porque los que la teniamos, de las palabras de Dios, y de su gracia fuessemos abastados della. Peleo con el Demonio que le tentaua: y contento con auer vencido su enemigo, no le quiso hazer mas mal que de palabra. A sus discipulos nunca desprecio como a Señor a sieruos: sino con caridad y beneuolencia, como de hermano los trato. Y no es de marauillar, que desta manera se vuiesse con los Discipulos obedientes, pues pudo suffrir a Iudas hasta la fin con tan larga paciencia, y comer en vno con su enemigo: y saber en lo que andaua y no descubrillo, ni de fechar el beso del que lo vendia con tan falsa paz. Pues qual fue la paciencia que tuuo cō los Iudios hasta aquella hora? Quanto trabajo por inclinar aquellos coraçones incredulos a la fè con sus palabras? Quanto procurò por traer a si aquellos desconocidos con buenas obras? Como respondia a los que le contradezian cō mansedumbre? Como soportaua a los soberuios con clemencia? Con que humildad daua lugar ala Ira de sus enemigos y perseguidores? Como trabajò por recobrar aquellos que auiā fido matadores de Prophetas, y rebeldes contra Dios, hasta la hora de la Cruz. Pues en la hora della (antes que viniesse al derramamiento de su sangre, y de su muerte cruel) que tan grandes fueron las injurias que les oyo cō tanta paciencia? que tantos los escarnios que padecio? como recibio con tanta paciencia el escupir de aquellas infernales bocas, el que con la saliua de la suya poco antes auia esclarecido los ojos del ciego? Como suffrio açotes aquel en cuyo nombre sus sieruos açotan con poderosa virtud a los demonios? Como es corona do de espinas, el que a sus Martyres corona cō flores eternas? como es herido en la cara con palmas, el que da la palma de la victoria a los vencedores? Como el despojado dela ropa terena, el que cō ropas de immortalidad viste los sanctos? Como es amargado con hiel, el q̄ nos dio el pan de los cielos: y abreuado con vinagre, el que nos dio el caliz de la salud? Aquel tan innocēte, aquel tan justo: mas antes la mesma innocencia y la mesma justicia, es contado con los ladrones, y la verdad eterna es acusada con falsos testigos, y el juez del mundo es juzgado de los malos, y la palabra de Dios callando va a recebir sentencia de muerte. Y como en la hora de la Cruz, y muerte del Saluador se escurezcan las estrellas, y se turben los elementos, y tiembla la tierra, y la noche encubra al dia, y el Sol por no ver tal crueldad desuie sus ojos y rayos del mundo: el no habla ni se mueue, en el mesmo trāce de la muerte descubra la gloria de su magestad: sino hasta la fin continuadamente suffre aquella tan larga contienda para dexarnos exemplo de perfecta paciencia. Y despues de todo esto, si aq̄llos mesmos carniceros y verdugos de su cuerpo se cō uierten a penitēcia, en esse punto los recibe, sin cerrar a nadie las puertas de su Iglesia. Pues q̄ cosa puede ser de mayor benignidad y paciēcia, q̄ dar vida la sangre de Christo, al mesmo

qui e

an. 13

ermo 3 debo pacien

n. 1. e 1.

th. 3.

4.

13

que derramò la sangre de Christo? Tal es y tanta la paciencia de Christo: la qual si tal y tanta no fuera, no tuuiera oy a San Pablo la Iglesia. Hasta aqui son palabras de Cypriano.

Matth. 26. & 27.

Ioan. 9.

Ioan. 19.

Matth. 27.

Marc 15. Isai. 53.

Matt 27.

Del Sanctissimo Sacramento, y de las causas porque fue instituydo.

§. II.

Vna de las principales causas de la venida del Saluador al mundo, fue querer encender los coraçones de los hombres en el amor de Dios. Assi lo dize el por San Lucas: Fuego vine a poner en la tierra: que tengo de querer si no que arda. Este fuego puso el Saluador con hazer a los hombres tales y tan espantosos beneficios, y tan grandes obras de amor, que con esto les robasse los coraçones, y los abrasasse en este fuego de amor. Pues como todas las obras de su vida sanctissima siruan para este proposito: señaladamente siruen las que hizo en el fin de la vida, segun que lo significa el Euangelista San Iuan diziendo: Como amasse a los amigos que tenia en el mundo, en el fin señaladamente los amò: porque entonces les hizo mayores beneficios, y les dexo mayores prendas de amor. Entre las quales vna de las mas principales fue la institucion del sanctissimo Sacramento: lo qual podra entender muy a la clara, quien atentamente considerare las causas de su institucion. Mas para esto abre tu clementissimo Saluador nuestros ojos, y danos lumbre para que veamos quales fueron las causas que mouieron tu amoroso coraçon a instituyrnos y dexarnos este tan admirable Sacramento.

Para entender algo desto, has de presuponer, que ninguna lengua criada puede declarar la grandeza del amor, que Christo tiene a su esposa la Iglesia, y por consiguiente a cada vna de las animas, que estan en gracia: porque cada vna dellas es tambiē esposa suya. Por esto vna de las cosas que pedia y desseaua el Apostol S. Pablo era, que Dios nos diesse a conocer la grandeza deste amor: el qual es tan grāde que sobrepuja toda sabiduria y conocimiento criado, aunque sea el de los Angeles.

Ephes. 3.

I. Pues queriendo este esposo dulcissimo partirse desta vida, y ausentarse de su esposa la Iglesia: porque esta ausencia no le fuesse causa de oluido, dexole por memorial este sanctissimo Sacramēto: en que se quedaua el mesmo, no queriendo que entre el y ella vuiesse otra menor prēda q̄ despertasse esta memoria, que el. Y assi dixo entonces aquellas tan dulces palabras. Cada vez que esto hizieredes, hazedlo en memoria de mi: para que os acordeys de lo mucho que os quise, y de lo mucho que voy a hazer y padecer por vuestra salud.

Luc. 22. 1. Cor. 11.

II. Queria tambien el esposo dulcissimo en esta ausencia tan larga dexar a su esposa en compañia, porque no quedasse sola, y dexole la deste Sacramento, donde se queda el mesmo: que era la mejor compañia que le podia dexar.

III. Queria tambien entonces yr a padecer muerte por la esposa, y redemirla, y enriquecerla cō el precio de su sangre. Y porque ella pudiesse quando quisiesse gozar deste thesoro, dexole las llaues del en este Sacramento: porque (como dize San Chrysostomo) todas las vezes q̄ nos llegamos a el, llegamos a poner la boca en el costado de Christo, y nos ponemos a beuer de su preciosa sangre, y hazernos participantes deste soberano mysterio. Mira pues quales sean los hombres, que por vn poco de pereza dexan de llegarse a este tan alto combite, y de gozar vn tan grande y tan inestimable thesoro? Estos son aquellos malauenturados perezosos, de quien dixo el Sabio: Esconde el perezoso la mano en el seno, y dexase morir de hambre, por no lleuarla hasta la boca. Que mayor pereza puede ser, que por vn tan pequeño trabajo, como es el aparejo para este Sacramento dexar de gozar de vn tal thesoro que vale mas que todo quanto Dios tiene criado.

Hom. 84. sup. 19. c. Ioan.

Prou 9.

IIII. Desseaua otro si este celestial Esposo ser amado de su esposa con grande amor, y para esto ordenò este mysterioso bocado, con tales palabras consagrado, que quien dignamēte lo recibe, luego es tocado y herido deste amor. O mysterio digno de estar impresso en lo intimo de nuestros coraçones. Dime hombre si vn Principe se afficionasse tanto a vna esclaua que viniesse a tomarla por esposa, y hazerla Reyna y señora de todo lo que el tiene, que tan grāde diriamos que auia sido el amor del Principe que tal hiziesse? Y si por ventura despues de hecho ya el casamiento estuuiesse la esclaua resfriada en el amor de tal esposo, y entendiendo el esto, anduuiesse perdido buscando algun bocado que darle a comer, con que la enamorasse de si: que tan excessiuo diriamos que seria el amor del Principe que hasta aqui llegasse? Pues o Rey de gloria, que no se contentaron las entrañas de tu amor con tomar mi anima por esposa (siendo

„ (siendo como era esclaua del enemigo) sino
„ que viendola aun con todo esso resfriada en
„ tu amor, ordenaste de darle este mysterioso
„ bocado, y con tales palabras le transformaste:
„ que tenga virtud para transformar en ti las
„ animas que lo comieren, y hazerlas arder en
„ vnas llamas de amor. No ay cosa que mas de
„ clare el amor, que el dessear ser amado: y pues
„ tu tanto desseaste nuestro amor, que con tales
„ inuenciones lo buscaste, quien de aqui ade-
„ lante estara dudoso de tu amor? Cierto estoy
Señor mio si te amo, que me amas? Cierto es-
toy que no he yo menester buscar nueuas ar
tes para traer tu coraçon a mi amor, como tu
lo buscaste para el mio.

V. Queria otro si, aquel esposo dulcissimo au-
sentarse de su esposa, y como el amor no suf-
fre el ausencia del amado, queria de tal mane-
ra partirse, que del todo no se partiesse, y de
tal manera yrse, que tambien se quedasse. Pues
como ni a el conuenia quedarse, ni la esposa
podia con el por entonces yrse: diose medio
para que aunque el se fuesse, y ella quedasse,
nunca jamas de entre si se partiessen. Pues pa-
ra esto ordeno este diuino sacramento, para
que por medio del fuessen las animas vni-
das y encorporadas espiritualmente con Chri
sto, con tan fuerte vinculo de amor, que de
entrambos se haga vna mesma cosa. Por-
que assi como del manjar, y del que lo co-
me, se haze vna mesma cosa: assi tambien en
Ibi. 7. Cō f. ca. 10. su manera se haze del anima y de Christo: sino
que (como el mesmo dixo a San Augustin)
no se muda el en las animas, sino las animas
en el: no por naturaleza, sino por amor y se-
mejança de vida.

VI. Queria tambien assegurarla, y darle prendas
de aquella bienauenturada herencia de la glo
ria, para que con la esperança deste bien pas-
sasse alegremente por todos los trabajos y as-
perezas desta vida. Porque en hecho de ver-
dad no ay cosa que tanto haga despreciar to-
do lo de aca, como la esperança firme de lo
que gozaremos alla: segun que lo significò el
mesmo Saluador en aquellas palabras que di-
Ioan. 14. xo a sus discipulos antes de la passion. Si me
quisiessedes bien, holgarosyades de mi partida, porque voy al Padre. Como si dixera: Es
vn gran bien yr al Padre, que aunque sea yr a
el por açotes y espinas, y clauos, y Cruz, y por
todos los martyrios y trabajos desta vida, es
cosa de inestimable ganancia y alegria. Pues
para q̃ la esposa tuuiesse vna muy firme esperā
ça deste bien, dexole aca en prendas deste
ineffable thesoro, que vale tanto, como to-
do lo que alla se espera: para que no descon-
fiasse que se le dara Dios en la gloria donde
viuira toda en espiritu: pues no se le negò
en este valle de lagrymas: donde viue en car-
ne.

Queria tambien a la hora de su muerte ha- VII.
zer testamento, y dexar a la esposa alguna mā-
da señalada para su remedio, y dexola esta, que
era la mas preciosa y prouechosa que le pudie
ra dexar. Helias quando se quiso yr de la tier- 2. Reg. 2.
ra, dexo el palio a su discipulo Heliseo, como
quien no tenia otra hazienda de que hazerlo
heredero: y nuestro Saluador y Maestro quan
do se quiso subir al cielo, dexonos aca el palio
de su sagrado cuerpo en este Sacramento: ha-
ziendonos aqui herederos (como a hijos) de-
ste tan gran thesoro. Con aquel palio passo He
liseo las aguas del rio Iordan, sin ahogarse, y
sin mojarse, y con la virtud y gracia deste Sa-
cramento passan los fieles por las aguas de las
vanidades y tribulaciones desta vida sin peca-
do y sin peligro.

Queria finalmente dexar a nuestras animas VII.
sufficiente prouision y mantenimiento con
que viuiessen: porque no tiene menos necessi-
dad el anima de su propio mantenimiento pa
ra viuir vida espiritual, que el cuerpo del suyo,
para la vida corporal. Sino dime, porque cau-
sa a menester el cuerpo su ordinario manteni- „
miento cada dia? Claro esta que la causa es por „
que el calor natural gasta siempre la sustancia „
de nuestros cuerpos, y por esto es menester q̃ „
se repare con el mantenimiento de cada dia „
lo que con el calor de cada dia se gasta: porque „
de otra manera acabarse ya presto la virtud „
del hombre, y luego desfalleceria. O si plu- „
guiesse a Dios quisiessen por aqui entẽder los „
hombres la necessidad que tienen deste diui- „
no Sacramento, y la sabiduria y misericordia „
de aquel que lo instituye. No esta claro que te „
nemos aca dentro destas entrañas vn calor pe „
stilencial, que nos vino por parte del pecado, „
el qual gasta todo lo bueno que en el hombre „
ay? Este es el que nos inclina al amor del siglo, „
y de nuestra carne, y de todos los vicios y rega „
los, y cō esto nos aparta de Dios, y nos intibia „
en su amor, y nos entorpece para todo lo bue „
no, y auiua para todo lo malo. Pues si tenemos „
aca dentro tan arraygado este perpetuo gasta- „
dor, no sera razon, que aya quien siempre re- „
parta, lo que siempre se esta gastando? Si ay „
continuo gastador y no ay continuo repara- „
dor, que se puede esperar, sino continuo desfa „
llecimien-

" llecimiento, y despues cierta cayda? Basta pa-
" ra prueua desto, ver el curso del pueblo Chri
" stiano, el qual en el principio de la primitiua
" Iglesia, quando comia siempre deste manjar,
" viuia con el, y tenia fuerças, no solo para guar
" dar la ley de Dios, sino tambien para morir
" por Dios: mas ahora si esta tan flaco y desfae
" cido, es porque no come: y assi finalmente
" viene a perecer de hambre: como lo significo
" el Propheta quando Dixo: Por esso fue lle-
" uado mi pueblo captiuo, porque no tuuo co
" nocimiento de Dios, y los nobles del murie-
Isai 5. ron de hambre, y la muchedumbre dellos pe
" recio de sed. Pues para esto ordeno aquel tan
" sabio medico (el qual tambien tenia toma-
" dos los pulsos de nuestra flaqueza) este Sacra
" mento, y por esso lo ordeno en especie de mā
" tenimiento: para que la mesma especie en que
lo instituya, nos declarasse el effecto que obra
ua, y la necessidad que nuestras animas del te
nian.

Mira pues ahora si se pudiera dar en el mun
do otra mayor muestra de amor, que dexarte
Dios su mesma carne y sangre en manteni-
miento, y en remedio. En muchas historias lee
4. Reg. 6. Treb. 4. mos de algunas madres, q̃ viendose en necessi
dad y estrecho de hambre, echaron mano de
" las carnes de sus propios hijos, para mantener
" se dellos: y con el amor grande de la vida, qui
" tauā a los mesmos hijos la vida por viuir. Esto
" auemos leydo muchas vezes: mas quiē jamas
" leyo, que diesse de comer la madre al hijo q̃
" perecia de hambre con su propia carne? y se
" cortasse vn braço, para dar de comer a su hijo
" y fuesse cruel para, si por ser piadosa para con
" el: No ay madre en la tierra que tal aya hecho
" mas aquel mas que madre, que te vino del cie
" lo viendo que perecias de hambre, y que no a-
" uia otro mejor medio para sustentarte, q̃ dar-
" te el su mesma carne en mantenimiento, aqui
" se entrega a los carniceros y a la muerte paraq̃
" tu viuas con este manjar. Y no solamente hizo
" esto vna vez, sino perpetuamente quiso que se
hiziesse, y para ello ordeno este Sacramento:
para que tu por aqui entendiesses otro grado
de mayor amor: el qual es, q̃ assi como te da
siēpre la mesma comida, assi esta siempre apa-
rejado para hazer la mesma costa, si te fuere
necessaria.

Sobre todo esto has de considerar, que qui
so este santissimo reformador del mundo re-
stituyr al hombre en su antigua dignidad, y
leuantarlo tanto por gracia, quāto auia caydo
por la culpa: y assi como la cayda fue dela vida
que tenia de Dios, a vida de bestias, assi por el
contrario quiso que fuesse leuantado de la vi-
da de bestias en que auia quedado, a la vida de
Dios, que auia perdido. Pues para este fin or-
deno la comunion deste diuinissimo Sacramē
to, mediante la qual viene el hombre a hazer
se participante de Dios, a viuir vida de Dios,
como lo significa el mesmo Saluador en a-
quellas altissimas palabras que dixo: Quien co Ioan. 6.
me mi carne, y beue mi sangre, el esta en mi,
y yo en el: y assi como por estar mi Padre en
mi, la vida que yo viuo, es en todo confor-
me a la de mi Padre (que es vida de Dios) assi
aquel en quien yo estuuiere por medio deste
Sacramento, viuira como yo viuo: y si ya no
ay vida de hombre, sino vida de Dios. Porque Aug. li. 3. Cōf. c. 10
este es aquel altissimo Sacramento, en el qual
Dios es recebido corporalmente, no para
que el se mude en los hombres, sino para que
los hombres se muden en el, por amor y con
formidad de voluntad. Porque este diuino
manjar obra en quien dignamente lo recibe,
lo que en el se obra y representa, quando se
consagra. Ca assi como por virtud de las pala-
bras de la consagracion lo que era pan se con
uierte en substancia de Christo: assi por virtud
desta sagrada comunion el que era hombre,
se viene por vna marauillosa manera a trans-
formar espiritualmente en Dios. De manera, que assi como aquel sagrado pan v-
na cosa es y otra parece, y vna era antes de la
consagracion, y otra despues: assi el que co- „
me del, vna cosa es antes de la comuniō, y o- „
tra despues, y vna cosa parece en lo de fuera „
mas otra muy mas alta y excelente es en lo de „
dētro pues el ser tiene de hombre, y el espiritu „
de Dios. Pues que gloria puede ser mayor q̃ e „
sta? que dadiua mas rica? que beneficio mas „
grande? que mayor muestra de amor? Callen „
todas las obras de naturaleza, callen rambien „
las de gracia, porq̃ esta es obra sobre todas las „
obras, y esta es gracia singular. O marauilloso „
Sacramento que dire de ti? con que palabras „
te alabare. Tu eres vida de nuestras animas, me „
dicina de nuestras llagas, cōsuelo de nuestros „
trabajos, memorial de IESV Christo, testi- „
monio de su amor, manda preciosissima desu „
testamento, cōpañia de nuestra peregrinacion „
alegria de nuestro destierro, brasas para encen „
der el fuego del amor diuino, medio para re- „
cebir la gracia, prenda de la bienauenturança, „
y thesoro de la vida Christiana. Con este man „
jar es vnida el anima con su esposo, con este „
se alumbra el entendimiento, despiertase la „
memoria,

" memoria, enamorase la voluntad, deleytase
" el gusto interior, acrecientase la deuocion,
" derritense las entrañas, abrense las fuentes de
" las lagrymas, adormecense las passiones, des-
" piertanse los buenos desseos, fortalecese nue-
" stra flaqueza, y toma con el aliento para cami-
" nar hasta el monte de Dios. Que lengua po-
" dra dignamente contar las grandezas deste
" Sacramento? Quien podra agradecer tal be-
" neficio? Quien no se derritira en lagrymas,
" quando vea a Dios vnido consigo? Faltan las
" palabras, y desfallece el entendimiento, con-
" siderando las virtudes deste soberano myste-
" rio.

Vide cleu icā. De cliquijs c. vener. anctorū.

Pues que deleyte? que suauidad? que olo-
res de vida se sienten en el anima del justo en
la hora que los recibe? No suena entonces alli
otra cosa, sino cantares dulcissimos del hom-
bre interior, clamores de desseos, hazimien-
tos de gracias, y palabras suauissimas en ala-
bança del amado. Porque alli el anima deuota
por virtud deste venerable Sacramento es
toda interiormente renouada, es llena de go-
zo, es recreada con deuocion, mantenida
de paz, fortalecida en la fè, confirmada en la
esperança, y atada con lazos de caridad con
su dulcissimo Redemptor. De aqui viene
cada dia a hazerse mas feruiente en el amor,
mas fuerte en la tentacion, mas presta para
el trabajo, mas solicita en el bien obrar, y mas
desseosa de la frequentacion deste sagrado my
sterio.

Tales son tus dones, o buen IESV, tales
las obras y deleytes de tu amor: los quales sue
les comunicar a tus amigos por medio deste
diuino Sacramento: para que con estos tan
grandes y tan poderosos deleytes menospre-
cien todos los otros vanos y engañosos de-
leytes. Pues abre dende ahora, o mellifluo a-
mor abre, o diuina luz los ojos interiores de
tus fieles, para que con rayos de fè viua te co-
nozcan, y dilata sus coraçones para que te reci
ban en si, para que enseñados por ti, busquen a
ti por ti, y descansen en ti, y sean finalmente
por medio deste Sacramento vnidos conti-
go, como miembros con su cabeça, y como
sarmientos con su vid: para que assi viuan por
tu virtud y gozen de las influencias de tu gra-
cia en los siglos de los siglos. Amen.

13 14 Acabada la meditacion, sigase luego el ha-
zimiento de gracias y peticion, como arriba
se dixo.

El Martes por la mañana.

ESte dia pensaras en estos passos, conuiene saber en la oracion del huerto, y en la pri-sion del Saluador.

El Texto de los Euangelistas dize assi.

ACabada la Cena, vino el Señor con sus discipulos al huerto, q̄ se dize Geth-semani, y dixoles: Esperad aqui hasta que vaya alli, y haga oracion. Y tomando consigo a Pedro, y a dos hijos del Zebedeo, co-mençó a temer y entristecerse: y dixo-les: Triste esta mi anima hasta la muer te, esperadme aqui y velad comigo. Y adelantandose vn poquito de ellos pro stro se en tierra, y caydo sobre su ro-stro, oró y dixo. Padre mio si es pos-sible, passe este Caliz de mi: mas no se haga como, yo lo quiero: sino co-mo tu. Y vino a los discipulos, y ha-llolos durmiendo, y dixo a Pedro: As-si? No pudiste vna hora velar comigo? Velad y orad, porque no entreys en tentacion. El espiritu esta prompto, mas la carne flaca. Y otra vez boluio, è hizo la mesma oracion diziendo: Padre mio sino puede passar este Ca-liz: sin que lo aya de beuer, hagase tu voluntad. Y vino otra vez y hallo los discipulos dormiendo: porque esta-uan sus ojos cargados de sueño, y de-xandolos assi, boluio la tercera vez, è hizo la mesma oracion. Y apare-ciole alli vn Angel del cielo confor-tandole: y puesto en agonia, hazia mas larga su oracion. Y hizose el su-dor del assi como gotas de sangre, que corrian hasta el suelo. Enton-

Matth. 26. Marc. 14. Luc. 22. Ioan. 18. D. Matth. dicit, in villa quæ dicitur Gethse-mani. & D. Marc. in prædio Itaq; hor-tus erat iuxta villā seu prædiū, quod dicebatur Gethse-mani. Erat vn lugar-cillo cer-ca del mō-te Oliue-te, donde estaua â los molinos del azeyte & He-brea lin-gua id so-nat Geth semani.

Luc. 22.

ces vino a sus Discipulos y dixoles. Dormid ya y descansad: veys aqui llegada la hora, y el Hijo de la Vir-gen sera entregado en manos de pe-cadores. Leuantaos y veamos; catad que ahora vendra el que me ha de entregar. Aun el estaua hablando y he aqui a Judas, vno de los doze vi-no, y con el mucha compañia de gen-te con espadas, y lanças, y hachas, y armas, y lanternas, embiados por los Principes de los Sacerdotes y ancia-nos del pueblo. Y el que los traya vendido, dioles esta señal diziendo; A qualquiera que yo besare, pren-delde vosotros, y lleuadlo a buen re-cado. Y luego llegandose a Iesu di-xo; Dios te salue Maestro. Y diole paz en el rostro. Y dixole Iesus; Ami-go a que veniste? Pues Simon Pedro como tuuiesse vna espada, desem-baynola, è hirio a vn criado del Pon-tifice, y cortole la oreja derecha. Y llamauase el criado Malcho. Dixo en-tonces Iesus a Pedro. Mete la espada en su bayna; El caliz que me dio mi Padre, no quieres que beua? Y como le tocasse la oreja, sanole. En aquella hora dixo Iesus a los Principes de los Sacerdotes, y a los Principes del tem-plo, y a los ancianos que auian ve-nido a el; Como a ladron saliste a mi con espadas y lanças? y auiendo yo cada dia estado con vosotros en el templo, no pusistes las manos en mi. Mas esta es vuestra honra, y el po-der de las tinieblas. Entonces la gen-te de guerra, y el tribuno y los mini-stros de los Iudios, pusieron las ma-nos en Iesus, y ataronle, y assi atado lo traxeron primero a casa de Annas: porque era suegro de Cayphas; el qual era Pontifice de aquel año. En-tonces todos los discipulos dexaron al Señor, y huyeron.

Ioan. 18.

Luc. 22.

Ioan. 18.

Meditacion sobre estos passos del Texto.

QVe hazes anima mia, que piensas? No es ahora tiempo de dormir. Ven conmi-go al huerto de Gethsemani, y alli oyras y ve-ras grandes mysterios. Alli veras como se en-tristece el alegria, y teme la fortaleza, y des-fallece la virtud, y se confunde la Magestad, y se estrecha la grandeza, y se añubla y escurece la gloria.

Considera pues primeramente, como „ acabada aquella mysteriosa cena, se fue el „ Señor con sus discipulos al monte Oliuete „ a hazer oracion, antes que entrasse en la ba-„ talla de su passion: para enseñarnos como „ en todos los trabajos y tentaciones desta „ vida auemos siempre de recorrer a la ora-„ cion, como a vna sagrada ancora: por cu-„ ya virtud nos sera quitada la carga de la tri-„ bulacion, o se nos daran fuerças para lleuar-„ la: que es otra gracia mayor. Porque (como Lib. 23. Mor. ca. 2. dize San Gregorio) mayor merced nos haze „ el Señor, quando nos da esfuerço para lleuar Matt. 17. „ los trabajos, que quando nos quita los mes-„ mos trabajos.

Para compañia deste camino tomo consi-go aquellos tres mas amados discipulos, San Pedro, Sanctiago, y San Iuan: los quales auian sido testigos poco antes de su glorioso trans-figuracion: para que ellos mesmos viessen quan differente figura tomaua ahora por a-mor de los hombres, el que tan glorioso se les auia mostrado en aquella vision. Y por-que entendiessen que no eran menores los trabajos interiores de su anima, que los que por defuera se començauan a descubrir: dixo-les aquellas tan dolorosas palabras. Triste esta mi anima hasta la muerte: esperadme aqui, y velad comigo. Aquel Dios y hombre ver-dadero, aquel hombre mas alto que nuestra humanidad, y que todo lo criado: cuyos tratos y conuersacion era con aquel pecho de la su-ma Deidad, con la qual sola comunicaua sus secretos: ahora es en tanta manera entristeci-do, que desciende a dar parte de su pena a sus criaturas,

criaturas,y a pedirles su compañia, diziendo: Esperadme aqui,y velad comigo. O riqueza del cielo,o bienauenturança cumplida, quien te puso Señor en tal estrecho? quien te echo por puertas agenas? quien te hizo mendigo de tus mesmas criaturas sino el amor de enriquecerlas?

Dime,o dulcissimo Redemptor, porque temes la muerte que tu tanto desseauas, pues el cumplimiento del desseo mas es causa de alegria que de temor? No tenian los Martyres, ni la fortaleza, ni la gracia que tu, sino vna sola partezica, que de ti (que eres la fuente de la gracia) se les comunicaua, y con sola esta entrauan tan alegres en las conquistas de los martyrios, y tu que eres dador de la fortaleza y de la gracia te entristeces y temes antes de la batalla? Ciertamente Señor esse temor tuyo no es tuyo sino mio: assi como aquella fortaleza de los martyres no era dellos sino tuya. Tu temes por lo que tienes de nosotros y ellos se esforçaron por lo que tenian de ti. La flaqueza de mi humanidad se descubre en los temores de Dios,y la virtud de tu Deidad se muestra en la fortaleza del hombre. Assi que mio es esse temor,y tuya esta fortaleza, y por esso mia es tu inominia,y tuya mi alabança.

Quitaron la costilla al primer Adam, para formar della a la muger, y en lugar del hueso que le quitaron, pusieronle carne flaca. Pues que es esso sino que de ti nuestro segundo Adam tomo el Padre eterno la fortaleza de la gracia, para poner en la Yglesia tu esposa, y della tomo la carne y la flaqueza para poner en ti? Pues por esto quedo la muger fuerte,y tu flaco, ella fuerte con tu virtud, y tu flaco con su flaqueza. Doblada merced fue esta que nos heziste Padre nuestro, q̃ no contento cõ vestirnos de ti, te quesiste vestir de nosotros. Por lo vno y por lo otro, te bendigan los Angeles para siempre, pues ni huyste auariento en comunicarnos tus bienes, ni tuuiste asco de recebir nuestros males. Pues que deuo yo hazer cosiderando esto, sino viendome lleno de tus misericordias, gloriarme en ti, y viendo a ti, por mi amor lleno de mis miserias, compadecerme de ti? Por lo vno me alegrare, y por lo otro me entristecere, y assi con lagrimas y alegria cantare y lamentare el mysterio de tu passion, y estudiare siempre en aquel libro de Ezechiel, que de cantares y lamentaciones era escripto.

Acabadas estas palabras, apartose el Señor de los discipulos quanto vn tiro de piedra, y postrado en tierra con grandissima reuerencia començo su oracion diziendo: Padre si es possible, traspassa de mi este Caliz: Mas no se haga como yo lo quiero, sino como tu. Y hecha esta oracion tres vezes, a la tercera vez fue puesto en tan grande agonia, que començo a sudar gotas de sangre, que corrian por todo su sacratissimo cuerpo hilo a hilo hasta caer en tierra.

Considera pues al Señor en este passo doloroso, y mira como representandosele alli todos los tormentos q̃ auia de padecer, y aprehendiendo perfectissimamente con aquella imaginacion suya nobilissima tan crueles dolores, como se aparejauã para el mas delicado de los cuerpos, y poniendose delante todos los pecados del mundo, por los quales padecia, y el desagradecimiento de tantas animas, q̃ no auiã de reconocer este beneficio, ni querer aprouecharse deste tan grande y tan costoso remedio: fue su anima en tanta manera angustiada, y sus sentidos y carne delicadissima tan turbados, que todas las fuerças y elementos de su cuerpo se destemplaron, y la carne bendita se abrio por todas partes, y dio lugar a la sangre que manasse por toda ella en tanta abundancia, que corriesse hasta la tierra. Y si la carne q̃ de sola recudida padecia estos dolores, tal estaua, que tal estaria el anima que derechamente los padecia.

En los otros hombres quando se veen en algun subdito y grande trabajo, suele acudir la sangre al coraçon, dexando los otros miembros frios y despojados de su virtud, por socorrer al miẽbro mas principal: mas Christo por el cõtrario como queria padecer sin ninguna manera de consuelo (porque fuesse mas copiosa nuestra redempcion) aun este pequeño aliuio de naturaleza no quiso admitir por nuestro amor.

Mira pues al Señor en esta agonia, y considera no solo las angustias de su anima, sino tã bien la figura de su sagrado rostro. Suele el sudor principalmente acudir a la frente y a la cara: pues si salia por todo el cuerpo de IESV la sangre, y corria hasta el suelo q̃ tal estaria aq̃lla tan clara frente que alumbra a la luz? y aquella cara tã reuerenciada del cielo, estãdo como estaua toda goteada y cubierta de sudor de sangre? Y si los q̃ mucho se aman en las enfermedades y peligros de muerte suelẽ estar colgados del rostro de sus amgios, mirãdo el color y los acidẽtes q̃ muda la enfermedad tu anima mia que miras la cara de IESVS, que sientes quando vees en ella señales tan estrañas, y tan mortales? Que dolores seran los de adelante, quando al principio de la enfermedad le toma tal agonia? Que sentira padeciendo los dolores, pues en solo pensarlos suda sangre?

Si en este passo no te compadeces del Saluador, y si quando el suda sangre de todo su cuerpo, tu no viertes lagrymas de tus ojos, piensa que tienes coraçon de piedra. Sino puedes llorar por falta de amor, alomenos llora por la muchedumbre de tus pecados, pues ellos fueron causa deste dolor. No le açotã ahora los verdugos, no le coronan los soldados, no son los clauos, ni las espinas las que ahora le hazen salir la sangre, sino tus culpas. Estas son las espinas que lo punçan, essos los verdugos que le atormentan, essa la carga tan pesada que le haze sudar esse sudor. O quan cara te cuesta Saluador mio mi salud y mi remedio. O mi verdadero Adam salido del paraysso por mis pecados, que con sudores de sangre ganas el pan que yo tengo de comer.

Considera tambien en este mesmo passo por vna parte aquella tan grande agonia y vigilias de Christo, y por otra el sueño tan profundo de los discipulos, y veras aqui representado vn grande mysterio. Porque verdaderamente no ay cosa mas para sentir en el mundo, que ver el descanso en que viuen los hombres: y el poco caso que hazen de vn negocio tan grande como es el de su saluacion. Que cosa puede ser mas para sentir, que tan grande descuydo en tan grande negocio? Pues si quieres entender lo vno y lo otro, mira al Saluador, y mira a los discipulos en este passo. Mira como el Saluador entendiendo en este negocio, esta puesto en vn tan profundo cuydado, y agonia, que le haze sudar gotas de sangre: y mira a los discipulos por el contrario tendidos por aquel suelo dormiendo con vn sueño tan pesado, que no bastaua, ni la reprehension del Maestro, ni la mala cama que alli tenian, ni el desabrigo y sereno de la noche, para hazerlos boluer en si. Mira pues que tan grande es el negocio de la saluacion de los hombres, pues basta para hazer sudar gotas de sangre al que sostiene los cielos: y mira por otra parte en quan poco lo tienen los mesmos hombres, pues tan dormidos, y descuydados estan al tiempo que assi por ellos se desuela el mesmo Dios. No se pudo mas encarecer lo vno y lo otro que por estas dos cosas tan estrañas. Pues si trabajos agenos pusieron a Dios en tanto cuydado, como viue con tan estraño descuydo aquel cuyo es el trabajo y el negocio, y el prouecho, y el daño?

En este mesmo cuydado y descuydo podras entender, quan de verdad sea este Señor nuestro padre, y como tiene para cõ nosotros entrañas y coraçon de padre. Quantas vezes acaece estar la hija durmiendo a su sueño suelto, y estar el padre toda la noche desuelado pẽsando en su remedio? Pues assi este piadoso padre estando nosotros tan dormidos y descuydados de nuestra salud, como aqui se representa, esta el toda la noche velando, y trassudando, y agonizando sobre dar orden como se pusiesse cobro en nuestra vida.

Ecclesiast. 4.

De como fue preso el Saluador.
§. II.

Mira despues como acabada la oracion llego aquel falso amigo con aquella infernal cõpañia, renunciando ya el officio del Apostolado, y hecho Adalid y capitan del exercito de satanas. Mira quan sin verguença se adelanto primero que todos, y llegado al buẽ Maestro lo vendio con beso de falsa paz. Gran miseria es ser vn hombre vendido por dineros, y mucho mayor si es vendido de sus amigos, y de aquellos a quien el hizo bien. Christo es vendido de quien auia hecho, no solamente discipulo, sino Apostol, y es vendido con engaños y trayciones, y es vendido a crudelissimos mercaderes, que no quieren mas del que la sangre y el pellejo para hartar su hãbre. Mas porque precio es vendido? La baxeza del precio acrecienta la grandeza de la injuria. Dime Iudas, porque precio pones en almoneda al Señor de lo criado? Por treynta dineros? O que baxo precio esse para tan grande Señor? Por mas subido precio se suele vender vna bestia en el mercado, y tu por este vendes a Dios? No te tiene el a ti en esse precio, pues te compra con su sangre. O estima del hombre, y desestima de Dios? Dios es vendido por treynta dineros, y el hombre es comprado por la sangre del mesmo Dios.

En aquella hora dixo el Señor a los que le venian a prender. Assi como a ladron salistes a mi con espadas y lanças. Y auiendo yo estado con vosotros cada dia en el templo, no estendistes las manos en mi: mas esta es vuestra hora, y el poder de las tinieblas. Este es vn mysterio de grande admiracion. Que cosa de mayor

» mayor espanto, que ver al hijo de Dios tomar imagen, no solamente de pecador, sino
» tambien de condenado? Esta es (dize el) vuestra hora, y el poder de las tinieblas. De las
Es. Gre. ho. 16 su per Eu. g. » quales palabras se saca, que por aquella hora
» fue entregado aquel innocentissimo cordero
» en poder de los principes de las tinieblas, que
» son los demonios: para que por medio de sus
» miembros y ministros executassen en el to-
Cy. 1. & 2 » dos los tormentos y crueldades que quisiessen. Y assi como el sancto Iob, por diuina per-
» mission fue entregado en poder de Satanas,
» para que le hiziesse todo el mal que quisiesse:
» con tanto que no le tocasse en la vida: assi fue
» dado poder a los principes de las tinieblas sin
» excepcion de vida, ni de muerte para que em-
» pleassen todas sus furias y rabias contra aque-
» lla sancta humanidad. De aqui nacieron aque
» llos tantos ensayes y maneras de escarnios y
» vituperios nunca vistos: con que el demonio
» pretendia hartar su odio, vengar sus injurias, y
Zach 3. » derribar aquella sancta anima en alguna im-
» paciencia, si le fuera possible. Mostrome Dios
» (dize el Propheta Zacharias) a IESVS Sa-
» cerdote grande vestido de vna vestidura man-
Psal. 15. » chada, y Satanas estaua a su diestra aparejado
» para hazerle contradicion. Mas el Saluador
» responde por su parte, diziendo: Ponia yo al
» Señor siempre delante mis ojos: porque el
» esta a mi diestra, para que no pueda yo ser
» mouido. Piensa pues ahora tu hasta donde se
» abaxo aquella alteza diuina por ti, pues lle-
» go al postrero de todos los males, que es a ser
» entregado en poder de los miembros del de-
» monio. Y porque la pena que tus pecados me
» » recian era esta, el se quiso poner a esta pena,
» 8. porque tu quedasses libre della. O sancto Pro-
» » pheta, de que te marauillas viendo a Dios he-
» » cho menor que los Angeles, marauillate ahо-
» q ra mucho mas de verle entregado en poder
» ce de los ministros del demonio. Sin duda los
» Po cielos y la tierra temblaron de tan gran humil
» ge dad y charidad.
» co Dichas estas palabras arremetio luego to-
» ce da aquella manada de lobos hambrientos con
» ze el manso Cordero, y vnos le arrebatauan por
» de vna parte, otros por otra: cada vno como mas
» d podia. O quan inhumanamente le tratarian,
» quantas descortesias le dirian, quantos golpes
y estirones le darian, que gritos y vozes alça-
rian como suelen hazer los vencedores quan-
do se veen ya con la presa? Toman aquellas
sanctas manos (que poco antes auian obrado
tantas marauillas) y atan las fuertemente con
vnos lazos corredizos, hasta dessollarle los
cueros de los braços: y hasta hazerle rebentar
la sangre: y assi le lleuan atado por las calles
publicas con grande ignominia. O espectacu-
lo de grande admiracion? Piensa tu agora que
sentirias, si conociesses alguna persona de grā
de authoridad y merecimiento, y la viesses
lleuar por las calles publicas en poder de la
justicia con vna soga a la garganta, y cruzadas
y atadas las manos, con grande alboroto y
concurso del pueblo, y con grande estruendo
de armas, y de gente de guerra. Mira lo que
en este caso sentirias: y luego alça los ojos y
contempla este Señor de tanta reuerencia, y
que tales marauillas obraua en aquella tierra,
y tales sermones predicaua: a quien reuerencianan todos los enfermos y necessitados, y
pedian el remedio de todos sus males: mira co
mo ahora lo lleuan tan desautorizado, y auer-
gonçado, medio arrastrando: haziendole lle-
uar el passo, no qual a su grauedad y persona
conuenia, sino qual queria la furia de sus ene-
migos, y el desseo que tenian de contentar a
los Pharisеos: que tanta hambre tenian por
ver ya a q̃lla presa en sus vñas. Miralo muy biē
qual va por este camino desamparado de sus
discipulos, acompañado de sus enemigos, el
passo corrido, el huelgo apressurado, el color
mudado, y el rostro ya encendido y sonroseado con la priessa del caminar. Y contempla
en tan mal tratamiento de su persona, tanta
mesura en su rostro, tanta grauedad en sus
ojos, y aquel semblante diuino, que en medio
de todas las descortesias del mundo nunca
pudo ser escurecido.

Sube luego mas arriba, y parate a considerar, quien es este que assi vees lleuar con tanta deshonra: Este es el verbo del Padre, sabiduria eterna, virtud infinita, bondad suma, bienauen
turança cumplida, gloria verdadera, y fuente clara de toda hermosura. Mira pues como
por tu salud y remedio es aqui atada la virtud,
y presa la innocencia, escarnecida la sabiduria
y vituperada la honra, y atormentada la glo-
ria, y enturbiada con lagrymas y dolores la
fuente clara de toda hermosura. Si tāto sintio 2. Reg. 4
el Sacerdote Heli la prision del arca del testa-
mento, que de espanto cayo de la silla donde
estaua, y quebradas las ceruices subitamente
murio, que deue sentir el anima Christiana
quando vee el arca de todos los thesoros dela
Sabiduria de Dios lleuada y presa en poder de Psal. 68
tales enemigos? Alabenlo pues los cielos y la
tierra, y todo lo que en ellos es, porque oyo el
clamor

clamor de los pobres, y no menospreciò el gemido de sus presos, pues quiso el ser preso por librarlos.

De los que espiritualmente atan las manos a Christo, §. III.

Pues o clementissimo, y dulcissimo Saluador, que quisiste ser atado por desatarnos y librarnos de nuestro captiuerio, suplicote por
« las entrañas de misericordia, que a este passo te
« traxeron, no permitas, que cometa yo tan gran
« de maldad, como es atarte las manos como hi
« zieron los Iudios. Porque no solos ellos atarō
« tus manos, sino tambien las ata, el que resiste a
« tus santas inspiraciones, y no quiere yr por
« donde tu le quieres guiar, ni recebir lo que tu
« misericordiosamente le quieres dar.
« Tambien ata tus manos el que a su proximo
« escandaliza, y lo aparta con su mal exemplo y
« consejo de su buen proposito, è impide la bue
« na obra, que tu començauas a obrar en el.
« Los desconfiados tābien Señor y los incre-
« dulos atā las manos de tu liberalidad y clemen
« cia: porque assi como la confiança abre las ma
« nos de tu gracia, assi las ata la incredulidad y la
Mat. 13. « desconfiança. Conforme a lo qual dize el Euan
« gelista, que no podias hazer muchas virtudes
« y milagros en tu patria, por la incredulidad de
« los vezinos y moradores della.
« Los desgradecidos tābien y los negligentes
« te atan las manos, y ponen impedimento a tu
« gracia: los vnos porque no te dan gracias por
« la gracia, y los otros porque la tienen ociosa y
« baldia, sin querer aprouecharse della.
« Finalmente los que toman vanagloria, por
« las gracias que les has dado, estos tambien atan
« tus manos mas fuertemente: porque con esta
« culpa se hazen indignos de tu gracia. Porque
« no es razon que tu prosigas en hazer merce-
« des, a quien toma dellas ocasion para hazerse
« mas vano: ni que tu des las riquezas de tus
« gracias, a quien no te acude con el tributo de
« la gloria: sino antes como traydor y robador
« se alça con ella, y vsurpa los derechos de la
« gloria, que a ti solo pertenecian.
« Tambien diria yo Señor que te atan las ma
« nos los parleros, y los q̃ tienē poco secreto de
« las consolaciones y sentimientos que les das:
« porque assi como los hōbres ausados y discre
« tos dexā de dar parte de sus secretos a los que
« hallaron infieles en guardallos: assi tu tambien
muchas vezes dexas de dar parte de los tuyos,
a los que sin causa los publican a otros, y to-
man de ay ocasion para hazerse mas vanos

El Mircoles por la mañana.

ESte dia se ha de contemplar la presentacion del Señor ante los Pontifices y juezes. La primera a Annas. La segunda a Cayphas. La tercera a Herodes. La quarta a Pilato. Y despues desto los açotes a la coluna.

El Texto de los Euangelistas Padre dize assi.

PVes como el Señor fuesse presentado al Pōtifice Annas, preguntole el Pontifice por sus discipulos y dotrina. Relpondio Iesus; Yo publicamente he hablado al mundo, yo siempre enseñe en publicos ayuntamientos, y en el templo donde los Iudios se juntan; y en secreto no he hablado nada. Que me preguntas a mi? Pregunta a los que lo han oydo, que ellos saben lo que yo he dicho. Como el dixesse esto, vno de los ministros que assistian al Pontifice, dio vna bofetada a Iesu, diziendo; Assi respondes al Pontifice? Respondio Iesus; Si mal hable muestra me en que, y si bien porque me hieres?

Embiole Annas atado a Cayphas, donde los letrados de la ley, y los ancianos estauan ayuntados. Y el Principe de los Sacerdotes, y los letrados buscauan algun falso testimonio contra Iesus por donde le cōdenassen a muerte, y no lo hallauan, aunque se juntaron alli muchos falsos testigos. En fin vinieron dos falsos testigos y dixeron: Este dixo, yo puedo destruyr el templo de Dios, y boluerlo a reedificar despues de tres dias. Y leuantandose el Principe de los Sacerdotes, dixole;

xole; Conjurote de parte de Dios viuo, que nos digas si tu eres Christo hijo de Dios. Dixoles Iesus: Tu lo dixiste, mas en verdad os digo que presto vereys el hijo de la Virgen assentado a la diestra de la virtud de Dios, y venir en las nuues del cielo. Entonces el Principe de los Sacerdotes rasgò sus vestiduras, y dixo: Blasphemado ha, que necesidad tenemos aqui de testigos? Catad aqui, aueys oydo la blasphemia, que os parece. Ellos respondieron: Merecedor es de muerte. Entonces escupieron en su rostro, y dieronle de pescoçones, y otros le dauan en la cara bofetadas, y deziã: Prophetizanos Christo, quien es el que te hirio?

El dia siguiente por la mañana, toda la muchedumbre de los Principes del pueblo lleuaron a Iesus a Pilato: y començaron a acusarle diziendo; A este hombre hallamos que peruertia nuestra gente, y vedaua que no se pagasse tributo a Cesar, diziendo, que el era el Rey Mesias. Y Pilato preguntole, diziendo: Tu eres Rey de los Iudios? Y el respondio: Tu lo dizes. Y siendo acusado de los Principes de los Sacerdotes, y de los mas ancianos, no respondia nada. Entonces dixo Pilato: No oyes quantos testimonios dizen contra ti? Y el no respondiò a ninguna palabra: tanto que el juez estaua marauillado en gran manera. Dixo pues Pilato a los Principes de los Sacerdotes, y a la gente: No hallo culpa en este hombre. Mas ellos dauan vozes y porfiauan, diziendo: A alborotado el pueblo, enseñando por toda Iudea, començando dende Galilea hasta aqui.

Pilato oyendo que se hazia mencion de Galilea, preguntò si por ventura aquel hombre fuesse natural de Galilea. Y como supo que era de la jurisdicion de Herodes, imbiole a el, que en aquellos dias estaua en Hierusalem. Y Herodes viendo a Iesus gozose mucho, porque auia mucho tiempo que le desseaua ver, y auia oydo muchas cosas del, y esperaua ver algun milagro que hiziesse delante del. Estauan alli los Principes delos Sacerdotes y letrados de la ley, acusandole fuertemente. Y menospreciole Herodes con toda su corte, è hizo burla del. Y vistiendole de vna vestidura blanca, boluiole a imbiar a Pilato.

Y por razon del dia solemne de la Pasqua tenia por costumbre el Presidente soltarles vn preso, qual ellos le pidiessen. Y tenia entonces preso vn malhechor famoso, que se dezia Barrabas. Pues ayuntandolos a todos en vno, Dixoles Pilato: A quien quereys que os suelte de los dos? A Barrabas, o a Iesus que se llama Christo? Y ellos respondieron; No a este sino a Barrabas, el qual estaua en la carcel por vn ruydo que auia hecho en la ciudad, en el qual auia muerto vn hombre. Dixoles entonces Pilato: Pues que hare de Iesus que se llama Christo? Dizen todos; Sea Crucificado. Entonces tomò Pilato a Iesus y açotole.

Medi-

Meditacion sobre estos passos del Texto.

MVchas cosas tienes anima mia, que contemplar oy: muchas estaciones tienes que andar en compañia del Saluador, sino quieres con los discipulos huyr, o sino te pesan los pies para andar los caminos, que el Señor tuuo por bien de caminar por ti. Cinco vezes es oy llenado a diuersos juezes: y en cada casa dellos es maltratado por ti, y paga tu merecido. En vna casa es abofeteado, en otra escupido, en otra escarnecido, en otra açotado y coronado con espinas, y sentenciado. Mira que estaciones estas para no quebrar el coraçon, y para no andar los pies descalços, y corriendo sangre.

Vamos pues a la primera que fue a casa de Annas, y mira como alli respondiendo el Señor cortesinente a la pregunta que el Pontifice le hizo sobre sus discipulos y dotrina, vno de aquellos maluados que presentes estauan diò vna bofetada en su diuino rostro, diziendo: Assi has de responder al Pontifice? Al qual el Saluador benignamente respondiò: Si mal hablè muestrame en que, y si bien porque me hieres? Mira pues aqui, o anima mia no solamente la mansedumbre desta respuesta, sino tambien aquel diuino rostro señalado y colorado con la fuerça del golpe: y aquella mesura de ojos tan serenos, y tan sin turbacion en aquella afrenta: y aquella anima sanctissima en lo interior tan humilde, y tan aparejada para boluer la otra mexilla, si el verdugo lo pidiera. O malauenturada mano, que tal has parado el rostro, ante cuyo acatamiento se arrodilla el cielo, ante cuya magestad tiemblan los Seraphines, y toda la naturaleza criada. Que viste en el porque assi borraste la figura de aquel que es traslado de la gloria del Padre: y assi afeaste y auergonçaste el mas hermoso de los hijos de los hombres?

Mas no sera esta la postrera de las injurias desta noche: porque desta casa lleuan al Señor a la del Pontifice Cayphas: donde sera razon que lo vayas acompañando: y ahi veras eclypsado el Sol de justicia, y escupido aquel diuino rostro en que desseã mirar los Angeles. Porque como el Saluador siendo conjurado por el nombre del Padre que dixesse quien era, respondiesse a esta pregunta lo que conuenia a aquellos que tan indignos eran de oyr tan alta respuesta, cegandose con el resplandor de tan grande luz, boluieronse contra el como perros rabiosos, y alli descargaron sobre el todas sus yras y rabias. Alli todos a porfia le dan bofetadas y pescoçones: alli escupen con sus infernales bocas en aquel diuino rostro: alli le cubren los ojos con vn paño, y dandole bofetadas en la cara, juegã cõ el diziendo: Adeuina quien te dio. O marauillosa humildad y paciencia del hijo de Dios, o hermosura de los Angeles, rostro era esse para escupir en el? Al rincon mas despreciado suelen boluer los hõbres la cara quando quieren escupir: y en todo esse palacio no se hallò otro lugar mas despreciado que tu rostro, para escupir en el? Como no te humillas con este exemplo tierra y ceniza? Como ha quedado en el mundo rastro de soberuia, despues de tan grande exemplo de humildad? Dios calla escupido y abofeteado: los Angeles y todas las criaturas tienen las manos quedas viendo assi maltratar a su Criador, y el vil gusanillo trastorna el mundo sobre vn punto de honra? De que os espantays hombres por ver a Dios tan abatido y maltratado en el mundo, pues venia a curar la soberuia del mundo? Si te espanta la aspereza de la medicina, mira la grandeza de la llaga, y veras que tal llaga tal medicina como esta requeria, pues aun con todo esso no esta sana. Espantas te de ver a Dios tan humillado: yo me espanto de ver a ti toda via tan soberuio, estando Dios tan humillado. Espantas te de ver a Dios abaxado al poluo de la tierra: yo me espanto de ver, que con todo esto el poluo y la tierra se leuante sobre el cielo, y quiera ser mas honrrado que Dios.

Pues como no basta este tan marauilloso exẽplo para vencer la soberui del mundo? Bastò la humildad de Christo para vencer el coraçon de Dios y amansarlo: y no bastara para vencer el tuyo y humillarlo? Dixo el Angel al Patriarcha Iacob: No te llamaras ya mas Iacob, sino Israel sera tu nombre: porque si para con Dios fuyste poderoso, quãto mas lo seras para con los hombre? Pues si la humildad y mansedumbre de Christo prevalecieron contra el furor y contra la yra diuina: como no prevalecen cõtra nuestra soberuia? Si aplacaron y amansaron vn coraçon tã poderoso como el de Dios ayrado, como no trueca y amãsan el nuestro? Espantome, y mucho me espanto, como con esta paciencia no se vence tu yra, con este abatimiento tu soberuia, con estas bofetadas tu presumpcion, con este silencio tan profundo entre tantas injurias, los pleytos que tu rebuelues, porque te tocaron en la ropa?

" ropa? Gran marauilla es ver que por medio de
" tan terribles injurias quisiesse Dios derribar el
" reyno de nuestra soberuia, y gran marauilla es
" tambien, que hecho todo esto, este aun viua la
" memoria de Amalech debaxo del cielo: y
queden toda via reliquias desta mala generacion.

Psal. 15. Cura pues en mi, o buen IESV, con el exemplo de tu humildad la locura de mi soberuia, y pues la grandeza de tus llagas me dize claro que tengo necessidad de remediador, tu remedio me diga que ya lo tengo.

De los trabajos que el Saluador passò en aquella noche de su passion y de la negacion de San Pedro.

§. II.

Despues desto considera los trabajos que el Saluador passò toda aquella noche dolorosa: porque los soldados que le guardauã, escarnecian del (como dize Sant Lucas) y tomauã por medio para vencer el sueño de la noche, estar burlando y jugando con el Señor de la Magestad. Mira pues, o anima mia, como tu dulce esposo esta puesto como blãco a las saetas de tantos golpes y bofetadas, como alli le dauan. O noche cruel, o noche desassossegada, en la qual, o buen IESV, no dormias, ni dormiã los que tenian por descanso atormentarte. La noche fue ordenada para q̃ en ella todas las criaturas tomassen reposo: y los sentidos y miembros cansados de los trabajos del dia descansassen: y esta toman ahora los malos para atormentar todos tus miembros y sentidos hiriendo tu cuerpo, afligiendo tu anima, atando tus manos, abofeteando tu cara, escupiendo tu rostro, y atormentando tus oydos: paraque en el tiempo en que todos los miembros suelẽ descansar, todos ellos en ti penassen y trabajassen.

" Que maytines estos tan diferentes de los que
" en aquella hora te cantarian los coros de los
" Angeles en el cielo? Alla dizen, Sãcto, Sancto,
" aca dizen muera, muera: crucificalo, crucifica
" lo. O Angeles del paraysо que las vnas y las o-
" tras vezes oyades: que sentiades viendo tan
" maltratado en la tierra aquel aquien vosotros
" con tanta reuerencia tratays en el cielo? Que
" sentiades viendo que Dios tales cosas padecia
" por los mesmos que tales cosas hazian? Quien
" jamas oyo tal manera de caridad que padezca
" vno la muerte, por librar de la muerte al mes-
" mo que se la da? No se puede encarecer mas la
malicia del hombre, que auer llegado a poner las manos en su mesmo Dios: ni la bondad y misericordia de Dios que auer querido padecer esto, por la criatura que tal hizo.

Crecieron sobre todo esto los trabajos de aquella noche dolorosa con la negacion de Sant Pedro. Aquel tan familiar amigo, aquel escogido para ver la gloria de la transfiguracion, aquel entre todos tan honrado con el principado de la Yglesia, esse primero que todos, no vna sino tres vezes, en presencia del mesmo Señor jura, y perjura que no lo conoce, ni sabe quien es. O Pedro tan mal hombre es esse que ay està, que por tan gran verguença tienes aun auerlo conocido? Mira que esso es condenar lo tu primero que los Pontifices: pues das a entender en esso, que es el persona tal, que tu mesmo te desprecias, y deshonras de conocerle. Pues que mayor injuria que essa?

Boluiose entõces el Saluador, y mirò a Pedro, y fueronsele los ojos tras aquella oueja q̃ se le auia perdido. O vista de marauillosa virtud, o vista callada, mas grandemente significatiua. Bien entendio Pedro el lenguage y las vozes de aquella vista: pues las del gallo no bastaron para despertarlo, y estas si. Mas no solamente hablan, sino tambiẽ obran los ojos de Christo, y las lagrimas de Pedro lo declaran, las quales no manaron tanto de los ojos de Pedro, quanto de los ojos de Christo.

De manera, que quando alguna vez despertares y boluieres en ti, deues entẽder, que esse es beneficio de los ojos del Señor, que te miran. Ya auian cantado los gallos, y no se acordaua Pedro, porque aũ no lo auia mirado el Señor. Miralo, y acordose, y arrepintiose, y lloro su pecado, porque sus ojos abren los nuestros, y ellos son los que despiertan a los dormidos.

Luc. 22. Luego dize el Euangelista, que Pedro salio fuera y lloro amargamente, para que entiendas que no basta llorar el pecado, sino que es menester tambien huyr el lugar y las ocasiones del pecado. Porque llorar siempre los pecados, y siempre repetirlos, esso es prouocar siempre contra ti la ira del Señor.

Y para mientes, que la principal culpa de Pedro, fue auer tenido empacho y temor de parecer discipulo de Christo, y esto se dize auerle negado. Pues si esto es negar a Christo, quãtos Christianos hallaras que desta manera le niegan? Quantos ay que rehusan de cõfessar, y comulgar, y orar, y tratar de Dios, y conuersar con buenos, y suffrir injurias, porque el mundo

" do no los desestime y burle dellos? Pues que es
" esto, sino tener verguença de parecer discipu-
" lo de Christo, y guardador de sus mandamien
" tos? Y que es esto sino negar a Christo como
" lo negò S. Pedro que tuuo verguença de pare
Luc. 9. " cer dicipulo suyo? Pues que esperan los que
& Mar. 8 " esto hazen, sino aquel castigo y sentencia del
" Saluador, que dize, el que se afrentare de pare-
" cer mi discipulo delante los hombres, el hijo
" de la Virgen se afrentara de reconocerlo por
" suyo, quando venga con su Magestad, y con la
" del padre, y de los sanctos Angeles.

Ioã. 19. " Acabada esta noche tan triste, lleuan luego
Luc. 23. " al Saluador a casa del Adelantado Pilato, y el
" (porque supo que era natural de Galilea) imbiole a Herodes que era Rey de aquella tierra,
" el qual le tuuo por loco, y como tal le mandò vestir de vna vestidura blanca, y assi lo boluio a embiar a Pilato. En lo qual parece, que
" el Saluador en este mundo no solo fue tenido
" por malhechor, sino tambiẽ por loco. O mysterio de grande veneracion. La principal virtud del Christiano es, no hazer caso de los juyzios y pareceres del mundo. Pues aqui tienes
" hermano, donde puedes aprender muy bien
" esta Philosophia, y consolarte con este exem-
" plo, cada vez que fueres desestimado del mun-
" do. Porque no te puede el mundo hazer injuria, ni leuantar testimonio, que primero no lo
Ioã. 19. " leuantasse a Christo. El fue tenido por malhe-
" chor y reboluedor del pueblo, y por tal lo acu
" san ante los juezes, y le piden la muerte. Fue
" tenido por nigromantico y endemoniado, y
" assi dezian, que en virtud de Beelzebuc lança-
" ua los demonios. Fue tenido por gloton y co-
" medor, assi dezian: Catad aqui vn hombre tra-
Mat. 12. " gador y beuedor de vino. Fue tenido por hom
Mat. 11. " bre que andaua en malos tratos y compañias,
" assi dezian, que se juntaua con publicanos y
" pecadores, y comia con ellos. Fue tenido por
Math. 9. Luc. 15. " hombre de mala generacion y mala casta, y
Ioan. 8 " assi dixeron: Tu Samaritano eres y demonio
Math. 9. " tienes. Fue tenido por herege y blasphemo, y
" assi dixeron, que se hazia Dios, y que perdona-
" ua los pecados como Dios. No faltaua sino
" que despues de todo esto lo tuuiessen por lo-
" co, y por tal es aora tenido, no de quien quie-
" ra, sino de los Caualleros y cortesanos de He-
" rodes, y assi lo visten como a loco, porque to-
" dos lo tuuiessen por tal. O inestimable humil-
" dad, o exemplo de toda virtud, o consuelo de
" toda tribulacion. Pues para que tu hagas poco
" caso de los juyzios, y aprecios del mundo, y
" veas quan loco es, y quan desatinado en sus dichos, y hechos, y en sus pareceres y juyzios:
pon los ojos en este dechado de todas las virtudes: yen este consuelo general de todos los
males: y mira a qui como la sabiduria de Dios
es tenida por locura: la virtud por maleficio:
la verdad por heregia: la templança, por glotonia: el pacificador del mundo, por alborotador del mundo: el reformador de la ley, por
quebrantador de la ley: y el justificador de los
pecadores, por pecador y seguidor de pecadores.

En todas estas ydas y venidas, y en todas estas demandas y respuestas ante los juezes, mira con grande atencion aquella mesura del
Saluador, aquella serenidad de rostro, y aquella entereza de animo nunca vencido, ni quebrantado con tan grandes encuentros. Y viendose en presencia de tantos juezes y tribunales, en medio de tantas injurias y heridas, entre
tanta confusion de vozes y clamores de los
que le acusauan, y pedian la muerte, entre tanta furia y rabia de enemigos: y aun estando ya
la muerte y el madero de la Cruz presente, en
medio de tantas olas y toruellinos, fue tan marauillosa su constancia, su paciencia, y su templança, que no hizo, ni dixo cosa que no fuesse
de grande y generoso coraçon. No salio de su
boca palabra aspera, ni dura: no se acuyto, ni
abaxo a ruegos, ni suplicaciones, ni lagrymas:
sino en todo y por todo guardò la mesura que
conuenia a la dignidad de tan alta persona.
Que silencio entre tantas y tan falsas acusaciones? Que miramiento (quando auia de hablar) en sus palabras? que prudencia en sus respuestas? Finalmente tal fue la figura de su rostro y de su animo en estos negocios, que ella
sola sin mas testimonio bastara para justificar
su causa, si la baxeza de aquellos entendimientos tan grosseros alcançara a entender la alteza desta prouança.

De los açotes que el Señor recebio en la columna.

§. III.

Despues de todas estas injurias, considera los açotes que el Saluador padecio en la columna. Porque el juez (visto q̃ no podia aplacar la furia de aquellos tan crueles enemigos) determinò de hazer en el vn tan famoso castigo, que bastasse para satisfazer la rabia de aquellos tan crueles coraçones: paraque contentos con esto, dexassen de pedirle la muerte. foa

Este es vno de los grandes y marauillosos

espectaculos que ha auido en el mundo. Quiẽ jamas penso, que auian de caer açotes en las espaldas de Dios? Dize Dauid: Altissimo es Señor el lugar de tu refugio, no llegara mal a dõ de tu estuuieres: y el açote no tendra que ver en tu morada. Pues que cosa mas lexos dela alteza y gloria de Dios que la baxeza de los açotes? Castigo es este de esclauos y ladrones, y tan abatido castigo, que bastaua para ser vno ciudadano de Roma, para no estar subjecto a el, por culpado que fuesse. Ycõ todo esto que venga agora el Señor de los cielos, el Criador del mundo, la gloria de los Angeles, la sabiduria, el poder, y la gloria de Dios viuo, a ser castigado con açotes? Creo verdaderamente que los choros de los Angeles estuuieron aqui como atonitos y espentados mirando esta marauilla, y adorando, y reconociendo la immensidad de aquella diuina bondad que aqui se les descubria: porque se hinchieron los ayres de vozes y alabanças el dia de su nacimiento, no auiendo visto mas que los pañales y el pesebre, que harian ahora viendo los açotes y la columna? Pues tu anima mia, a quien tanto mas que a los Angeles toca este negocio, quanto mas lo deus sentir y agradescer?

Entra pues agora con el espiritu en el Pretorio de Pilato, y lleua contigo las lagrymas aparejadas, que serã bien menester para lo q̃ alli veras y oyras. Mira como aquellos crueles y viles carniceros desnudan al Saluador de sus vestiduras con tanta inhumanidad: y como el se dexa desnudar dellos con tanta humildad, sin abrir la boca, ni responder palabra a tantas descortesias, como alli le diran. Mira como luego atan aquel sancto cuerpo a vna colũna, para que alli le pudiessen herir mas a su plazer, donde y como ellos mas quisiessen. Mira quã solo estaua alli el Señor de los Angeles entre tan crueles verdugos, sin tener de su parte, ni padrinos, ni valedores que hiziessen por el, ni aun si quiera ojos que se compadecissen del. Mira como luego comiençan cõ grandissima crueldad a descargar sus latigos y disciplinas sobre aquellas delicadissimas carnes, y como se añaden açotes sobre açotes, y llagas sobre llagas, y heridas sobre heridas. Alli veras luego ceñirse aquel sacratissimo cuerpo de cardenales, rasgarse los cueros, rebentar la sangre, y correr a hilo por todas partes.

Mas sobre todo esto, que seria ver aquella tan grande llaga, que en medio de las espaldas estaria abierta, adonde principalmente cayan todos los golpes? Creo sin duda que estaria tan abierta, y tã ahondada, que si vn poco passaran mas adelante, llegaran a descubrir los huessos blancos, entre la carne colorada, y acabar aquella sancta vida antes de la Cruz en la columna. Finalmente de tal manera hirieron, y despedaçaron aquel hermosissimo cuerpo: de tal manera le ataron y le cargaron de açotes, y sembraron de llagas, que ya tenia perdida la figura de quien era, y aun a penas parecia hombre. Mira pues anima mia qual estaria alli aquel mancebo hermoso, y vergonçoso, estando (como estaria) tan mal tratado, y tan auergonçado y desnudo. Mira como aquella carne tan delicada, tan hermosa y como vna flor de toda carne, es alli por todas partes abierta y despedaçada.

Mandaua la ley de Moysen, que açotassen a los mal hechores, y que conforme a la medida de los delictos, assi fuesse la de los açotes, cõ tal cõdiciõ q̃ no passassen de quarẽta, porq̃ no caya (dize la ley) tu hermano delante ti feamente despedaçado: pareciendo al dador dela ley, que exceder este numero, era vna manera de castigo tan atroz, que no se compadecia cõ las leyes de hermandad. Mas en ti (o buẽ Iesu) que nũca quebrantaste la ley de la justicia, se quebrantan todas las leyes de la misericordia: y de tal manera se quebrãtan, que en lugar de quarenta, te dan cinco mil y tantos açotes, como muchos sanctos Doctores testifican. Pues si tan affeado estaria vn cuerpo passando de quarẽta açotes: qual estaria el tuyo, dulcissimo Señor y Padre mio, passando de cinco mil? O alegria de los Angeles, y gloria de los biẽaue turados, quien assi te descompuso? Quien assi affeo con tantas manchas el espejo dela innocencia? Claro esta Señor, que no fueron tus pecados, sino los mios, no tus hurtos, sino los mios, los que assi te maltrataron. El amor y la misericordia te cercaron, y te hizieron tomar essa carga tan pesada. El amor hizo que me diesses todos tus bienes. y la misericordia, que tomasses sobre ti todos mis males. Pues si en tales y tan rigurosos trances te pusieron misericordia y amor, quien aura que este ya dudoso de tu amor? Si el mayor testimonio de amor es padecer dolores por el amado, q̃ sera, cada vno dessos dolores, sino vn testimonio de amor? Que serã todas essas llagas, sino vnas bocas celestiales, que todas me predicã amor, y me demandan amor? Y si tantos son los testigos, quantos fueron los açotes, quiẽ podra poner duda en la prouança que con tantos testigos »

Leuit. 25. Et ob id dicit Paul. 2. Corint. 11. A iudæis quinquies quadragenas vna minus accepi.

No passauan de treynta y nueue açotes vide Aug. lib. 4 de doctrina Christ. cap. 7.

» stigos es prouada? Pues qual incredulidad es la »mia, y que con tales y tantos argumentos no
Ioan. 12. » se conuence? Marauillase el Euangelista san » Iuan de la incredulidad de los Iudios diziendo, que auiendo el Señor hecho tantas señales entre ellos, para confirmar su dotrina, no » quisiessen creer en el. O santo Euangelista: dexa ya de marauillarte dessa incredulidad, y marauillate de la mia. Porque no es menor argumento el padecer dolores para creer el » amor de Christo: que el hazer milagros para » creer en Christo. Pues si es gran marauilla, » auiendo hecho tantos milagros, no creer lo » que dize, quanto mayor lo sera auiendo recebido por nosotros cinco mil y tantos açotes, » no creer que nos ama.

» Pues que sera si juntamos con las heridas » de la columna, todos los otros passos y trabajos de su vida: pues todos nacieron de amor?
Ioan. 1. & 3. » Quien te traxo Señor del cielo a la tierra, sino amor? Quien te abaxò del seno del Padre al de la madre, y te vistio de nuestro barro, y te hizo participante de nuestras miserias, sino amor? Quien te puso en el establo, y te reclinò
Luc. 2. en vn pesebre, y te hecho por tierras estrañas,
Math. 2. sino amor? Quien te hizo traer acuestas el yugo de nuestra mortalidad por espacio de tantos años, sino amor? Quien te hizo sudar, y caminar, velar, y trasnochar, y cercar la mar, y la tierra, buscando las animas sino amor? Quien
Iudic. 16. atò a Sanson de pies y manos, y lo trasquilò y despojò de toda su fortaleza, y lo hizo escarnio de sus enemigos, sino el amor de Dalida su esposa? Y quien a ti nuestro verdadero Sanson atò y trasquilò, y despojò de su virtud y fortaleza, y entregò en manos de sus enemigos, para que te escarneciessen, y escupiessen, y burlassen, sino el amor de tu esposa la Iglesia,
Math. 27. Marc. 15. Lucæ 23. Ioan. 19. y de cada vna de nuestras animas? Quien finalmente te traxo hasta poner en vn palo, y estar alli todo de pies a cabeça tan mal tratado: las manos enclauadas, el costado partido, los miembros descoyuntados, el cuerpe sangriento, las venas agotadas, los labios secos, la lengua amargada, y finalmente despedaçado? quien pudo hazer tal estrago como este, sino el amor? O amor grande, ô amor gracioso, ô amor tal qual conuenia a las entrañas, y a la immensidad de aquel que es infinitamente bueno y amoroso, y todo amor.

Pues con tales y tantos testimonios como estos, como no me creere yo Señor que me amas: pues es cierto, que no as mudado en el cielo el coraçon que tenias en la tierra? No eres tu como aquel copero de Pharaon, que Gen
quando se vio en prosperidad, se oluidò de los humildes amigos que en la carcel auia dexado: fino antes la prosperidad, y gloria de que aora gozas en el cielo, te haze tener mayor piedad de los hijos que dexaste aca en la tierra. Pues si es cierto, que tanto me amas: como no te amare yo? como no esperarè en ti? como no me fiare de ti? como no me tendre yo por dichoso y rico, teniendo al mismo Dios por tal amigo? Gran marauilla es por cierto, que me ponga ya en cuydado alguna cosa desta vida, pues tengo de mi parte vn tan rico y tan poderoso amador, por cuyas manos passa todo.

El Iueues por la mañana.

ESte dia se ha de pensar la coronacion de espinas, y el Ecce homo, y como el Saluador lleuò la Cruz a cuestas.

El Texto de los Euangelistas dize assi.



NTonces, conuiene saber, despues de auer açotado al Señor, los soldados del Presidente, recibiendo a Iesus en el Audiencia, conuocaron alli toda la gente de guerra, y desnudandolo de sus vestiduras, cubrieronlo con vna ropa colorada: y texiendo vna corona de espinas pusieronla sobre la cabeça, y vna cañа en su mano derecha, y hincadas las rodillas burlauan del, diziendo; Dios te salue Rey de los Iudios. Y escupiendo en el, tomauan la cañа que tenia en la mano, y herianle con ella en la cabeça, y dauanle de bofetadas.

Salio pues otra vez Pilato, y dixoles: Veys aqui os lo traygo fuera, para que conozcays que no hallo en el causa

para lo juſtificar. Salio pues Ieſus fuera, pueſta la corona de eſpinas en la cabeça, y veſtida la ropa de purpura, y dixo Pilato: Ecce homo. Pues como lo vieſſen los Pontifices, y los miniſtros del pueblo, dauan vozes diziendole: Crucificalo, Crucificalo. Dizeles Pilato: Tomadlo voſotros y crucificadlo: porque yo no hallo cauſa para lo crucificar. Reſpondieronle los Iudios diziendo: Noſotros tenemos ley, y ſegun eſta ley ha de morir: porque ſe hizo hijo de Dios. Pues como oyeſſe Pilato eſtas palabras temio mas. Y entrando otra vez en la audiencia, dixo a Ieſu: De donde eres tu? Y Ieſus no le reſpondio. Dizele Pilato: A mi no me hablas? No ſabes que tengo poder para crucificarte, y poder para ſoltarte? Reſpondio Ieſus: No ternias poder ninguno ſobre mi, ſino te fuera dado de arriba. Y por tanto el que me entrego en tus manos, mayor pecado tiene ſobre ſi. Dende entonces procuraua Pilato ſoltarle: mas ellos dauan grandes vozes, pidiendo que fueſſe crucificado, y prevaleſcian las vozes dellos, y Pilato determinò que ſe cumplieſſe ſu peticion. Y ſoltoles el que por razon del homicidio y eſcandalo auia ſido echado en la carcel, y entregò a Ieſus a la voluntad dellos.

Y tomaron a Ieſus y ſacaronlo fuera, y lleuando el ſobre ſi la Cruz, ſaliò al lugar que ſe dezia Caluario. Seguialo en eſte camino mucha compañia del pueblo, y de mugeres, que yuan llorando y lamentando empos del, y bolviendoſe a ellas dixoles: Hijas de Hieruſalem, no lloreys ſobre mi, ſino ſobre voſotras llorad, y ſobre vueſtros hijos. Porque preſto vendran dias en que digan: Bienauenturadas las eſteriles, y los vientres que no engendraron, y los pechos que no criaron. Entonces començaran a dezir a los montes: Caed ſobre noſotros, y a los collados; Cubridnos. Porque ſi eſto hazen en el madero verde, en el ſeco que ſe harà?

Meditacion ſobre eſtos paſſos del Texto.

SAlid hijas de Sion, y mirad al Rey Salomon, con la corona que le coronò ſu madre en el dia de ſu deſpoſorio, y en el dia del alegria de ſu coraçon. Anima mia que hazes? coraçon mio que pienſas? lengua mia como has enmudeſcido? Qual coraçon no rebienta? qual dureza no ſe ablanda? que ojos ſe pueden contener de lagrymas, teniendo delante de ſi tal figura? O dulciſſimo Saluador mio, quando yo abro los ojos, y miro eſte retablo tan doloroſo que aqui ſe me pone delante, como no ſe me parte el coraçon de dolor? Veo eſſa delicadiſſima cabeça de que tiemblan los poderes del cielo, traſpaſſada con crueles eſpinas. Veo eſcupido y abofeteado eſſe diuino roſtro, eſcurecida la lumbre de eſſa frēte clara, cegados con la lluuia de la ſangre, eſſos ojos ſerenos. Veo los hilos de ſangre que gotean de la cabeça, y deſcienden por el roſtro, y borran la hermoſura deſſa diuina cara. Pues como Señor no baſtauan ya los açotes paſſados, y la muerte venidera, y tanta ſangre derramada, ſino que por fuerça auiā de ſacar las eſpinas ſangre de la cabeça, a quien los açotes perdonaron? Si por denueſtos y bofetadas lo auias (para ſatisfazer por las que yo te di pecando) ya no auias recebido muchas deſtas toda la noche paſſada? Si ſola tu muerte baſtaua para redemir nos, parque tantos enſayes? paraque tantas inuenciones y maneras de vituperios? Quien jamas oyò, ni leyò tal manera de corona? y tal linage de tormento? De que entrañas ſalio eſta nueua inuēcion al mundo, q̄ de tal manera firmeſſe pura deshonra vn hombre, q̄ no menos le atormētaſſe, que deshonraſſe? No baſtan los tormētos que ſe han vſado en todo los ſiglos paſſados, ſino que ſe han de inuentar otros nueuos en tu paſſion? Bien veo Señor mio

Cantic. 3

que no eran eſtas injurias neceſſarias para mi remedio, baſtaua para eſto vna ſola gota de tu ſangre. Mas eran conuenientiſſimas para que me declaraſſes la grandeza de tu amor, y para que me echaſſes cadenas de perpetua obligacion, y para q̄ confundieſſes los atauios y galas de mi vanidad: y me enſeñaſſes por aqui el menoſprecio de la gloria del mundo.

Pues para que ſientas algo anima mia deſte paſſo tan doloroſo, pon primero ante tus ojos la imagen antigua deſte Señor, y la excelencia de ſus virtudes: y luego buelue a mirarlo de la manera que aqui eſta. Mira la grandeza de ſu hermoſura, la meſura de ſus ojos, la dulçura de ſus palabras, ſu autoridad, ſu manſedumbre, ſu ſerenidad, y aquel aſpecto ſuyo de tanta veneracion. Miralo tan humilde para con ſus Diſcipulos, tan blando para con ſus enemigos tan grande para con los ſoberuios, tan ſuaue para con los humildes, y tan miſericordioſo para con todos. Conſidera quan manſo aya ſido ſiempre en el ſuffrir, quan ſabio en el reſponder, quan piadoſo en el juzgar, quan miſericordioſo en el recebir, y quan largo en el perdonar.

Y deſpues que aſſi lo vuieres mirado, y deleytado te de ver vna tan acabada figura, buelue los ojos a mirarle tal qual aqui le [illegible]s, cubierto con aquella purpura de eſcarnio, la caña por ſceptro real en la mano, y aquella horrible diadema en la cabeça, y aquellos ojos mortales, y aquel roſtro difunto, y aquella figura toda borrada con la ſangre, y affeada cō las ſaliuas que por todo el roſtro eſtauan tendidas. Mira lo todo dentro y fuera, el coraçon atraueſſado cō dolores, el cuerpo lleno de llagas: deſamparado de ſus Diſcipulos, perſeguido de los Iudios, eſcarnecido de los ſoldados, y deſpreciado de los Pontifices, deſechado del Rey iniquo, acuſado injuſtamente, y deſamparado de todo fauor humano.

Y no pienſas eſto como coſa ya paſſada, ſino como preſente: no como dolor ageno, ſino como tuyo proprio. A ti miſmo te pon en lugar del que padece: y miralo que ſintirias, ſi en vna parte tan ſentible, como es la cabeça, te hincaſſen muchas y muy agudas eſpinas, que penetraſſen haſta los hueſſos: y que digo eſpinas? Vna ſola puncada de vn alfiler que fueſſe, apenas la podrias ſuffrir. Pues que ſintiria aquella deiicadiſſima cabeça, con eſte linage de tormento?

Pues, o reſplandor de la gloria del Padre, quien te ha tan maltratado? o eſpejo ſin mancilla de la Mageſtad de Dios, quien te ha todo manchado? O rio que ſales del Parayſo de deleytes, y alegras con tus corrientes la ciudad de Dios, quien ha enturbiado eſtas tan ſerenas y tan dulces aguas? Mis pecados Señor mio las han enturbiado, mis maldades las han eſcurecido: Ay de mi pobre y miſerable ay de mi. Y que tal auran parado mis pecados a mi anima, quando tal pararon los agenos la fuente clara de toda la hermoſura? Mis pecados ſon Señor las eſpinas que te punçan: mis locuras la purpura que te eſcarnece: mis hypocreſias y fingimientos, las cerimonias con que te deſprecian: mis atauios y vanidades, la corona con que te coronan. Yo ſoy tu verdugo: yo ſoy la cauſa de tu dolor. Limpio el Rey Ezechias el templo de Dios que eſtaua por los malos prophanado, y toda la vaſſura que en el auia, mando echar en el arroyo de los Cedros. Yo ſoy eſſe templo viuo por los demonios profanado, y enſuziado con infinitos pecados, y tu eres el rio limpio de los Cedros, que ſuſtentas con tus corrientes toda la hermoſura del cielo. Pues ay ſon lāçados todos mis pecados, ay deſaparecē mis maldades. Porque por el merito de eſſa ineffable caridad, y humildad, con que te inclinaſte a tomar ſobre ti todos mis males, no ſolo me libraſte dellos, mas tambien me heziſte participante de tus bienes. Porque tomaſte mi muerte, me diſte tu vida Porque tomaſte mi carne, me diſte tu eſpiritu. Porque tomaſte ſobre ti mis pecados, me diſte tu gracia. Aſſi que Redemptor mio todas las penas tuyas ſon theſoros y riquezas mias. Tu purpura me viſte, tu corona me honra, tus cardenales me hermoſean, tus dolores me regalan, tus amarguras me ſuſtentan, tus llagas me ſanan, tu ſangre me enriquece, y tu amor me embriaga. Que mucho es, que tu amor me embriague, pues el amor que tu me tuuiſte, baſtò para embriagarte, y dexarte como a otro Noe tan auergonçado y deſnudo. Con la purpura encendida deſſe amor ſoſtienes eſſa purpura de eſcarnio: y con el zelo de mi aprouechamiento eſſa caña en la mano, y con la compaſſion de mi perdimiento eſſa corona de confuſion.

Ge

Del Ecce Homo. §. II.

Acabada la coronacion y eſcarnio del Saluador, tomole el juez por la mano aſſi como eſtaua tan mal tratado, y ſacandole a viſta del

S. Bernar. Pudeat sub capite spinoso membra habere delicata.

S. Pabl. Mox. tificationem seru Christi in corpore nro Semper circunferamus. — et alibi. Castigo corpus meum, et in seruitutem redigo.

pueblo furioso, dixoles: Ecce homo. Como si dixera: Si por embidia le procurauades la muerte, veys lo aqui tal, que no esta para tenerle embidia, sino lastima. Temiades no se hiziesse Rey, veys lo aqui tan desfigurado, que apenas parece hombre. Destas manos atadas, que os temeys? A este hombre açotado, que mas le demandays?

Por aqui puedes entender anima mia, que tal saldria entonces el Saluador, pues el juez creyo que bastaua la figura que alli traya, para quebrar el coraçon de tales enemigos. En lo qual puedes bien entender, quan mal caso sea no tener vn Christiano compassion de los dolores de Christo: pues ellos eran tales que bastauan (segun el juez creyo) para ablandar vnos tan fieros coraçones. Donde ay amor, ay dolor. Pues como dize, que tiene amor de Christo, quien no tiene compassion de Christo, viendolo en esta figura.

" Y si tan gran mal es no compadecerse de
" Christo, que sera acrecentar sus martyrios, y
" añadir dolor a su dolor? No pudo ser mayor
" crueldad enel mundo, que despues de mostra-
" da por el juez tal figura, responder los enemi-
" gos aquella tan cruel palabra: Crucificalo, cru-
" cificalo. Pues si tan grande fue esta crueldad,
6." qual sera la de vn Christiano, que cõ las obras
" dize otro tanto, ya que con las palabras no lo
" diga. No dize san Pablo que el que peca, buel-
" ue otra vez a crucificar al Hijo de Dios: pues
" quanto es de su parte, haze cosa con que le
" obligaria otra vez a morir, si la muerte passada
" no bastara? Pues como tienes tu coraçon y ma
" nos para crucificar tantas vezes al Señor desta
" manera? D eurias considerar que assi como el
" juez presentò aquella figura tan lastimera a los
" Iudios (creyendo que no auia otro medio mas
" eficaz para apartarlos de su furor que aquella
" vista) assi el Padre eterno la representa oy a to-
" dos los pecadores: entendiendo que a la ver-
" dad no ay otro medio mas poderoso para
" apartarlos del pecado, que ponerles delante tal
" figura. Haz pues aora cuenta, que te la pone el
" tambien a ti delante, y que te esta diziendo
" *Ecce homo*. Como si dixesse: Mira este hombre
" qual està: y acuerdate que es Dios, y que està
" de la manera que aqui lo ves, no por otra cau-
" sa, sino por los pecados del mundo. Mira qual
" pararon los pecados a Dios. Mira que fue me-
" nester para satisfazer por el pecado. Mira quan
" aborrecible es a Dios el pecado, pues tal parò
" la cara de su Hijo por destruyrlo. Mira la ven-
" ganca que tomara Dios del pecador por sus pecados propios: pues tal la tomò del Hijo por los agenos. Mira finalmente el rigor de la diuina justicia, y la malicia del pecado, la qual tan espantosamente resplandece en la cara de Christo. Pues que mas se pudiera hazer, para que los hombres temiessen a Dios, y aborreciessen el pecado?

Parece que se vuo Dios aqui con el hombre, como la buena madre con la mala hija, que se comiença a hazer liuiana. Porque quando no le valen ya palabras, ni castigos, buelue las yras contra si mesma: dase de bofetadas, y despedaçase la cara, y ponese assi desfigurada delante de la hija: porque por esta via conozca ella la grandeza de su hierro, y si quiera por lastima de la madre se aparte del. Pues esta manera de remedio parece que tomò Dios aqui para castigo de los hombres, poniendoles delante su diuina ymagen, que es la cara de su Hijo tan maltratada y desfigurada: para que ya que por tantas reprehensiones y castigos como les auia embiado antes por boca de sus Prophetas, no se querian apartar del mal, se apartassen si quiera por lastima de ver tal aquella diuina figura. De manera que antes ponia las manos en los hombres, aora vino a ponerlas en si: que era lo vltimo que se podia hazer. Y por esto, aunque siempre fue gran maldad ofender a Dios: mas despues que tal figura tomò para destruyr el pecado, no solo es grande maldad, sino tambien grandissima ingratitud y crueldad.

simile.

Perseuerando en la contemplacion de este mesmo passo (demas del aborrecimiento del pecado) puedes tambien de aqui tomar grande esfuerço para confiar en Dios, considerando esta mesma figura: la qual assi como es poderosa para mouer los coraçones de los hombres, assi tambien lo es y mucho mas para mouer el de Dios. Para lo qual deues considerar que la mesma figura que sacò entonces el Saluador a los ojos del pueblo furioso, essa mesma representa oy a los del Padre piadoso tan fresca y tan corriendo sangre, como estaua aquel mesmo dia. Pues que ymagen puede ser mas eficaz para amansar los ojos del Padre, que la cara amanzillada de su Hijo? Este es el propiciatorio de oro, este es el arco de diuersos colores puesto entre las nuues del cielo, con cuya vista se aplaca Dios: Aqui se apacentaron sus ojos: Aqui quedò satisfecha su justicia: Aqui se le restituyo su honra: Aqui se le hizo tal seruicio, qual conuenia a su grandeza.

Exodus Gene. 9.

Pues

Pues dime hombre flaco y desconfiado, si
" en este passo estaua tal la figura de Christo, que
" bastaua para amansar los ojos crueles de tales
" enemigos, quanto mas lo estara para amansar
" los ojos de aquel Padre piadoso: especialmen-
" te padeciendo por su honra y obediencia todo
" aquello que padecia? Comparame ojos con
" ojos, y persona con persona: y veras quanto
" mas segura tienes tu la misericordia del Padre,
" Presentandole esta figura, que tuuo Pilato la
" de los Iudios, quando alli se la presentò. Pues
" en todas tus oraciones, y tentaciones toma es-
" te Señor por escudo: y ponlo entre ti y Dios, y
" presentalo ante el, diziendo: Ecce homo. He
" aqui Señor Dios mio el hombre que tu busca-
" uas tantos años ha, para que se pusiesse de por
Ezech. 22. Hierm. 5. medio entre ti, y los pecadores. He aqui el hombre tan justo, como a tu bondad conuenia, y tan justiciado, quanto nuestra culpa demandaua. Pues, ô defensor nuestro, miranos Señor: y para que assi lo hagas pon los ojos en
Psal. 81. la cara de tu Christo. Y tu Saluador y medianero nuestro, no cesses de presentarte ante los ojos del Padre por nosotros: y pues tuuiste amor para ofrecer tus miembros al verdugo, para que los atormentasse, ten los Señor para presentarlos al Padre eterno, para que por ti nos perdone.

De como el Saluador lleuo la Cruz acuestas. §. III.

Pues como Pilato viesse que no bastauan las justicias que se auiã hecho en aquel santo cordero, para amansar el furor de sus enemigos, entrò enel Pretorio, y assentose en su tribunal, para dar final sentencia en aquella causa. Estaua ya a las puertas aparejada la Cruz, y assomaua por lo alto aquella temerosa vandera amenazando a la cabeça del Saluador. Dada pues ya, y promulgada la sentencia cruel, añaden los enemigos vna crueldad a otra, que fue cargar sobre aquellas espaldas tan molidas y despedaçadas con los açotes el madero de la Cruz. No rehuso con todo esto el piadoso Señor esta carga, en la qual yuan todos nuestros pecados, sino antes la abraçò con suma caridad y obediencia por nuestro amor: y assi camina su camino, como otro verdadero Isaac con la leña en los ombros al lugar del sacrificio. Repartida va la carga entre los dos. El hijo lleua la leña y el cuerpo que ha de ser sacrificado, y el padre lleua el fuego y el cuchillo, con que lo ha de sacrificar. Porque el fuego del amor de los hombres, y el cuchillo dela diuina justicia pusieron en la Cruz al Hijo de Dios, estas dos virtudes litigaron enel pecho del Padre, pidiendo cada vna su derecho. El amor dezia, que perdonasse a los hombres, y la justicia que castigasse a los pecadores. Pues porque los hombres quedassen perdonados, y los pecados castigados, diose por medio que muriesse el innocente por todos. Este es el fuego y el cuchillo que lleuaua en sus manos el Patriarca Abraham, para sacrificar a su hijo: porque el amor de nuestra salud, y el zelo de la justicia, hizieron al Padre eterno ofrecer su Hijo a la Cruz.

Camina pues el innocente con aquella carga tan pesada sobre sus ombros tan flacos, siguiendole mucha gente, y muchas piadosas mugeres, que con sus lagrymas le acompañauan. Quien no auia de derramar lagrymas, viendo el Rey de los Angeles caminar passo a passo con aquella carga tan pesada, temblando las rodillas, inclinãdo el cuerpo, los ojos mesurados, el rostro sangriento, con aquella guirnalda en la cabeça, y con aquellos tan vergonçosos clamores y pregones que dauan contra el. *Luc.*

Entre tanto anima mia, aparta vn poco los ojos deste cruel espectaculo, y con passos apresurados, con aquexados gemidos, con ojos llorosos, camina para el palacio de la Virgen: y quando a ella llegares, derribado ante sus pies, comiença a dezirle con dolorosa voz. O Señora de los Angeles, Reyna del cielo, puerta del Paraysо, abogada del mundo, refugio delos pecadores, salud de los justos, alegria de los santos, maestra de las virtudes, espejo de limpieza, dechado de paciencia, y de toda perfecion. Ay de mi Señora mia, paraque se a guardado mi vida para esta hora? Como puedo yo viuir auiendo visto con mis ojos lo que vi? Paraque son mas palabras? Dexo a tu vnigenito Hijo, y mi Señor en manos de sus enemigos con vna Cruz a cuestas, para ser en ella justiciado.

Que sentido puede aqui alcançar, hasta donde llegò este dolor a la Virgen? Desfallecio aqui su anima, y cubriosele la cara y todos sus virginales miembros de vn sudor de muerte: que bastara para acabarle la vida, si la dispensacion diuina no la guardara para mayor trabajo, y para mayor corona.

Camina pues la Virgen en busca del Hijo, dandole el desseo de verle las fuerças q̃ el dolor le quitaua. Oye dẽde lexos el ruydo de las armas, y el tropel de la gẽte, y el clamor de los pregones con que lo yuan pregonando. Vee

luego

luego reſplandecer los hierros de las lanças, y alabardas, que aſſomauan por lo alto, halla en el camino las gotas y el raſtro dela ſangre, que baſtauan ya para moſtrarle los paſſos del hijo, y guiarla ſin otra guia. Acercaſe mas y mas a ſu amado hijo: y tiende ſus ojos eſcurecidos con el dolor, y para ver ſi pudieſſe, al que ama ua ſu anima. O amor y temor del coraçon de Maria. Por vna parte deſſeaua verle, y por otra rehuſaua de ver tan laſtimera figura. Finalmen te llegada ya donde le pudieſſe ver, miranſe aquellas dos lumbreras del cielo vna a otra, y atrauieſſanſe los coraçones con los ojos, y hie ren con la viſta ſus animas laſtimadas. Las len guas eſtauan enmudecidas para hablar, mas al coraçon de la Virgen hablaua el afecto natu ral del hijo dulciſſimo, y le dezia: Paraque veniſte aqui paloma mia? querida mia? y madre mia? Tu dolor acreſcienta el mio, y tus tormẽtos atormentan a mi. Bueluete madre mia, bueluete a tu poſada, que no pertenece a tu pu reza virginal compañia de homicidas y ladrones. Si lo quiſieres aſſi hazer, templarſe ha el dolor de ambos, y quedare yo para ſer ſacrificado por el mundo: pues a ti no pertenece eſte oficio, y tu innocencia no merece eſte tormẽ- Eſ. 8. to. Bueluete pues, o paloma mia a la area, haſta que ceſſen las aguas del diluuio, pues aqui no hallaras donde deſcanſen tus pies. Alli vacaras a la oracion, y contemplacion acoſtumbrada: y alli leuantada ſobre ti meſma, paſſaras como pudieres eſte dolor.

Pues al coraçon del hijo reſponderia el de la ſanta madre, y le diria: Porque me mandas eſſo hijo mio? Porque me mandas alexar deſte lugar? Tu ſabes Señor mio, y Dios mio, que en preſencia tuya todo me es licito, y que no ay otro oratorio, ſino donde quiera que tu eſtas. Como puedo yo partirme de ti, ſin partirme de mi. De tal manera tiene ocupado mi coraçon eſte dolor, que fuera del ninguna coſa pue do penſar. A ninguna parte puedo yr ſin ti, y de ninguna pido, ni puedo recebir conſolacion. En ti eſta todo mi coraçon, y dentro del tuyo tengo hecha mi morada, y mi vida toda pende de ti. Y pues tu por eſpacio de nueue meſes tuuiſte mis entrañas por morada: porque no tendre yo eſtos tres dias por morada las tuyas? Si ahi dentro me recibieres, ahi ſere yo contigo crucificado, crucifidada: y contigo ſepultado, ſepultada. Contigo beuere de la hiel y vinagre, y contigo penare en la Cruz, y contigo juntamente eſpirare.

Tales palabras en ſu coraçon yria diziendo la Virgẽ, y deſta manera ſe anduuo aquel traba joſo camino, haſta llegar al lugar del ſacrificio.

El Viernes por la mañana.

ESte dia has de contemplar el myſterio de la Cruz, y aquellas ſiete palabras que el Señor en ella hablò.

Si gueſe el Texto.

VInieron (dize el Euangeliſta) al lugar que ſe dize Golgota, que es el monte Caluario, y allí dieron a beuer al Señor vino mezclado con hiel, y como lo guſtaſſe, no lo quiſo beuer. Era entonces hora de tercia, y crucificaronle, y con el crucificaron dos ladrones, vno a la dieſtra, y otro a la ſinieſtra. Y alli ſe cumpliò la Eſcritura que dize: Con los malos fue reputado. Eſcriuio tambien vn titulo Pilato, y puſolo ſobre la Cruz, y eſtaua eſcrito enel: Ieſus Nazareno Rey de los Iudios. Eſte titulo leyeron muchos Iudios. Porque el lugar donde Ieſus fue crucificado eſtaua cerca de la Ciudad. Y eſtaua eſcrito con letras Hebreas, Griegas y Latinas. Dezian pues a Pilato los Pontifices de los Iudios: No eſcriuas Rey delos Iudios, ſino que el dixo, Rey ſoy delos Iudios. Reſpondio Pilato: Lo eſcrito eſcrito. Mas los ſoldados deſpues que lo vuieron crucificado, tomarõ ſus veſtiduras, y repartieronlas en quatro parres, para que les cupieſſe a cada vno la ſuya. Y tomaron tambien la tunica, la qual no era coſida, ſino texida de alto abaxo. Dixerõ pues entre ſi los ſoldados: No partamos eſta tunica, ſino echemos ſuer-

Ioan. 18.
Ioan. 19.
Iſay. 53. Marc. 15.
Ioan. 19.
Ioan. 19. Matth. 27.

ſuertes ſobre quien ſe la lleuara. Para que ſe cumplieſſe la aſcriptura que Pſalm. 21. dize: Partieron mis veſtiduras entre ſi, y ſobre mi veſtidura echaron ſuertes. Eſto fue lo que hizieron los ſoldados.

Y los que paſſauan por aquel camino Math. 27. Marc. 15. blaſphemauan del Señor, meneando las cabeças, y diziendo: Ah que deſtruyes el templo de Dios, y en tres dias lo buelues a reedificar, haze ſaluo a ti meſmo. Si eres hijo de Dios deciende de la Cruz. Aſsi meſmo los Principes de los Sacerdotes eſcarnecian del con los letrados de la ley, y con los ancianos y dezian: A otros hizo ſaluos, y a ſi no puede ſaluar. Pues que es Rey de Iſrael deciendа de la Cruz y creeremos en el. Tiene ſu eſperança en Dios, librele ſi quiere li- Math. 27. brarle: pues el dixo: Hijo ſoy de Dios. Y con aquellas meſmas palabras le dauan en cara los ladrones que eſtauan Luc 23. crucificados con el. Mas Ieſus dezia; Primera Palabra. Padre perdonalos que no ſaben lo que ſe hazen.

Y vno de los ladrones que eſtauan alli colgados lo blaſphemaua, diziendo: Si tu eres Chriſto, ſalua a ti y a nos. Luc. 23. Y reſpondiendo el otro, dezia; Ni aun tu temes a Dios eſtando padeciendo la meſma pena? Noſotros juſtamente padecemos, pues recebimos el pago de nueſtras obras. Mas eſte no 2. Palabra ha hecho mal ninguno. Y dezia a Ieſus: Señor acuerdate de mi, quando eſtuuieres en tu Reyno. Y dixo Ieſus: En verdad te digo, oy ſeras comigo en el parayſo.

Ioan. 19. Y eſtaua en pie junto a la Cruz de Ieſu ſu madre, y vna hermana de ſu madre, que ſe dezia Maria muger de Cleophas, y Maria de Madalena.

Pues como vieſſe Ieſus a la madre y al diſcipulo que el amaua, que aſsi miſmo eſtaua alli, dixo a ſu madre; Muger cata ay tu hijo. Y luego al diſ- 3. Pala cipulo; Cata ay tu madre. Y deſde aquella hora el diſcipulo la tomò por madre.

Y a la hora de nona clamo Ieſus con gran voz diziendo; Eli, Eli, lamaza- 4. Pala bathani, que quiere dezir: Dios mio Dios mio, porque me deſamparaſte? Matth Marci. Y algunos de los circunſtantes dezian: Cata que llama a Helias. Otros dezian: Eſperad veamos ſi viene Helias a librarle.

Deſpues deſto ſabiendo Ieſus que ya todas las coſas eran cumplidas: porque ſe cumplieſſe la eſcriptura dixo; Sed tengo. Y eſtaua alli a la sazon, 5. Pal vn vaſo lleno de vinagre, y ellos tomando vna eſponja llena de vinagre y atandola en vna caña, con vna rama de hyſopo, puſieronſela en la boca. Y como tomaſſe Ieſus el vinagre, dixo: Acabdo es. 6. Pal

Y clamando otra vez con vna voz grande, dixo; Padre en tus manos en- 7. Pal comiendo mi eſpiritu. Y deſde la hora de ſexta ſe hizieron tinieblas ſobre toda la tierra haſta la hora de nona. Y el velo del Templo ſe partio en dos partes deſde lo alto haſta lo baxo, y la tierra temblo, y las piedrae ſe partieron y muchos cuerpos de Santos, que dormian reſucitaron. Y eſtauan todos ſus amigos y conoſcidos, y las mugeres mirandole deſde lexos; entre las quales eſtauan Maria Madalena, y Maria Madre de Santiago el menor.

nor, y de Ioseph y Salome; las quales quando el Señor estaua en Galilea, y le seguian y proueyan lo necessario de sus haziendas, y otras muchas mugeres, que juntamente con el auian subido a Hierusalem.

Meditacion sobre estos passos del Texto.

VEnido auemos anima mia al sacro monte Caluario: y llegado a la cumbre del muysterio de nuestra reparacion. O quan marauilloso es este lugar. Verdaderamente esta es casa de Dios, puerta del cielo, tierra de promission, y lugar de salud. Aqui esta plantado el arbol de la vida, aqui esta assentada aquella escalera mystica que vio Iacob, que junta el cielo con la tierra, por donde los Angeles decien
3. den a los hombres, y los hombres subē a Dios. Este es, o anima mia, lugar de oracion, aqui deues adorar y bendezir al Señor, y darle gracias por este sumo beneficio, diziendo assi: Adoramos te Señor Iesu Christo, y bendezimos tu santo nombre: pues por medio desta santa Cruz redemiste el mundo: Gracias sean dadas a ti clementissimo Saluador, porque assi nos amaste y lauaste de nuestros pecados con tu sangre: y te ofreciste por nosotros en esta Cruz, para que con el olor suauissimo deste noble sacrificio encendido con el fuego de tu
5. amor, satisfiziesses y aplacasses a Dios. Bendito seas para siempre Saluador del mundo, reconciliador de los hombres, reparador delos Angeles, restaurador de los cielos, triumphador del infierno, vencedor del demonio, author de la vida, destruydor de la muerte, y Redemptor de los que estauan en tinieblas, y sombra de muerte.

Todos pues los que teneys sed, venid a las aguas: y los que no teneys oro ni plata, venid a
17. recebir todos los bienes de balde. Los que desseays agua de vida, esta es aquella piedra mystica, herida con la vara de Moysen en el desierto, de la qual salieron aguas en abundancia, para el pueblo sediento. Los que desseays paz y
35. amistad con Dios, esta es tambien aquella piedra que rociò el Patriarcha Iacob con el olio, y la leuantò por titulo de amistad y paz, entre
e.13. Dios y los hombres. Los que desseays vino para curar vuestras llagas, este es aquel razimo que se traxo de la tierra de promission a este valle de lagrymas: el qual agora es pisado y estrujado en el lagar de la Cruz para nuestro remedio: Los que desseays el olio de la diuina gracia, este es aquel vaso precioso de la viuda de Heliseo lleno de olio: con que todos emos de pagar nuestra deudas: y aunque el vaso parece pequeño para tantos, no mireys a la quantidad, sino a la virtud: la qual es tan grande, que mientras vuiere vaso que hincha, siempre correra la vena deste sagrado liquor. 4. Reg. 4.

§. I.

Despierta pues agora anima mia, y comiença a pensar el mysterio desta santa Cruz: por cuyo fruto se reparò el daño de aquel venenoso fruto del arbol vedado, como lo significò el esposo a la esposa en los Cantares, quando dixo: Debaxo de vn arbol te resucitè esposa, porque debaxo de otro arbol fue deshonrada tu madre, quando fue engañada por la antigua serpiente. Cant. 8. Genes. 3.

Mira pues como llegado ya el Saluador a este lugar, aquellos peruersos enemigos (porque fuesse mas vergonçosa su muerte) le desnudan de todas sus vestiduras hasta la tunica interior, que era toda texida de alto a baxo, sin costura alguna. Mira pues aqui con quanta mansedumbre se dexa dessollar aquel innocentissimo cordero, sin abrir su boca, ni hablar palabra contra los que assi le trataua. Antes de muy buena voluntad consentia ser despojado de sus vestiduras, y quedar a la verguença desnudo, porque con ellas se cubriesse mejor que con hojas de higuera la desnudez de aquellos que por el pecado auia perdido la vestidura de la innocencia y de la gracia recebida. Diziendo algunos Doctores que Genes. 3.
para desnudar al Señor esta tunica, le quitaron con grande crueldad la corona de espinas que tenia en la cabeça, y despues de ya desnudo, se la bolvieron a poner de nueuo, è hincarle otra vez las espinas por el celebro, y hazer nueuas aberturas y llagas en el. Y es de creer cierto, que vsarian desta crueldad los que otras muchas y muy estrañas vsaron con el, en todo el processo de su sagrada Passion.

Y como la tunica estaua pegada a las llagas de los açotes y la sangre estaua ya elada y abraçada con la misma vestidura, al tiempo que se la desnudaron (como eran tan agenos de piedad aquellos maluados) despegaron se la de golpe

golpe y con tanta fuerça, que le dessollaron y renouaron todas las llagas de los açotes: de tal manera que el sancto cuerpo quedo por todas partes abierto como descortezado, y hecho todo vna grande llaga que por todas partes manaua sangre.

Considera pues aqui anima mia la alteza de la diuina bondad y misericordia, que en este misterio tan claramente resplandece. Mira como aquel que viste los cielos de nuues, y los campos de flores y hermosura es aqui despojado de todas sus vestiduras. Mira como la hermosura de los Angeles es aqui affeada: y la alteza de los cielos humillada: y la Magestad y grandeza de Dios abatida, y auergonçada. Mira comò aquella sangre real corre hilo a hilo por el celebro, y por los cabellos, y por la barba sagrada hasta teñir y regar la tierra. Considera el frio que padeceria aquel santo cuerpo estādo como estaua despedaçado, y desnudo no solo de sus vestiduras sino tambiē
Ioan. 18. de los cueros y de la piel: y con tantas puertas y ventanas de llagas abiertas por todo el. Y si estando sant Pedro vestido y calçado la noche antes padecia frio, quanto mayor lo padeceria aquel delicadissimo cuerpo estando tan llagado y desnudo?

Por do parece que aunque en todo el discurso de su vida nos dio el Saluador tan marauillosos exemplos de desnudez y pobreza, mas en la muerte se nos dio por vn perfectissimo espejo desta virtud, pues alli estuuo tan pobre que no tuuo sobre que reclinar su cabeça: y para dar a entender que no auia tomado cosa del mundo, ni se le auia pegado
Exemplo. nada del. Conforme a este exemplo leemos del bienauenturado San Francisco verdadero imitador de esta pobreza de Christo, que al tiempo que quiso espirar se desnudo de todo quato sobre si tenia, y derribandose de la cama en el suelo, se abraço con la tierra desnudo para imitar en esto (como fiel siruo) la desnudez y pobreza del Señor. Ea pues anima mia aprende tu tambien aqui a seguir a Christo pobre y desnudo: aprende a menospreciar todo lo que puede dar el mundo: para que merezcas abraçar al Señor desnudo cō braços desnudos, y ser vnida con el por amor que tambien este desnudo sin mezcla de otro peregrino amor.

§. II.

Despues desto considera cómo el Señor fue enclauado enla Cruz: y el dolor que padeceria al tiēpo q̄ aquellos clauos gruessos y esquinados entrauan por las mas delicadas partes del mas delicado de todos los cuerpos. Y mira tamben lo que la Virgen sentiria, quando viesse con sus ojos y oyesse con sus oydos los crueles y duros golpes, que sobre aquellos miembros diuinales tan amenudo cayan. Mira como luego leuantaron la Cruz en alto y como la fueron a meter en vn hoyo, que para esto tenian hecho, y como (segun eran crueles los ministros) al tiempo del assentar, la dexaron caer de golpe: y assi se estremeceria todo aquel sancto cuerpo en el ayre, y se rasgarian mas las llagas, y crecerian mas sus dolores.

Pues, o Saluador y Redemptor mio, que coraçon aura tā de piedra, que no se parta de dolor (pues en este dia se partieron las piedras) cō siderando lo que padeces en essa Cruz? Cerca Matth. 27. Psalm. 17. Psal 68.
do te han Señor dolores de muerte, y enuestido hā sobre ti las olas de la mar: atollado has en el profundo de los abysmos, y no hallas sobre que estribar. El padre te a desamparado q̄ esperas Señor mio delos hombres? Los enemigos te dan grita: los amigos te quiebrā el coraçon: tu anima esta affligida, y no admites cō suelo por mi amor. Duros fueron cierto mis pecados: y tu penitēcia lo declara. Veote Rey mio cosido con vn madero: no ay quien sostēga tu cuerpo, sino tres garfios de hierro, dellos cuelga tu sagrada carne, sin tener otro refrigerio. Quando cargas el cuerpo sobre los pies, desgarranse las heridas de los pies cō los clauos que tienen atrauessados: quando lo cargas sobre las manos, desgarranse las heridas de las manos con el peso del cuerpo. No se pueden socorrer los miembros vnos a otros, sino con ygual perjuyzio. Pues la santa cabeça atormentada y enflaquecida con la corona de espinas, que almohada la sosterna? O quan bien empleados fueran alli vuestros braços Serenissima Virgen para este officio, mas no seruirā ahora alli los vuestros, sino los dela Cruz. Sobre ellos se reclinara la sagrada cabeça, quando quisiere descansar: y el refrigerio que de llos recibira, sera hincarse mas a las espinas por el celebro. Sobre todo esto veo essas quatro llagas principales como quatro fuentes que estan siempre manando sangre: veo el suelo encharcado y arroyado de sangre: veo esse tā precioso liquor hollado y derramado sobre la tierra, dando vozes y clamando mejor que la sangre de Abel: pues aquella pedia vengança Genes. 4. Hebr. 12.
contra el homicida, mas esta pide perdon para el pecador.

De

De la compassion del hijo a la madre, y de la madre al hyo en la Cruz.

§. III.

Crecieron los dolores del hijo con la presencia de la madre: cō los quales no menos estaua su coraçon crucificado de dentro: que el sagrado cuerpo lo estaua defuera. Dos Cruzes ay para ti, o buen Iesu en este dia, vna para el cuerpo, y otra para el anima: la vna es de passiō y la otra de compassion. La vna traspassa el cuerpo con clauos de hierro, y la otra tu anima sanctissima con clauos de dolor. Quien podra, o buen Iesu, declarar lo que sentias, quando cōsiderauas las angustias de aquella anima sanctissima, la qual tan de cierto sabias contigo estar crucificada en la Cruz? quando veyas aquel piadoso coraçon traspassado y atrauessado con cuchillo de dolor? quando tendias los ojos sangrientos y mirauas aquel diuino rostro cubierto de amarillez de muerte? y aquellas angustias de su anima sin muerte, ya mas que muerta, y aquellos rios de lagrymas que de sus purissimos ojos salian: y oyas los gemidos que se arrancauan de aquel sagrado pecho exprimidos con el peso de tan graue dolor? Verdaderamente no se puede encarecer lo mucho que esta inuisible Cruz atormentaua tu piadoso coraçon.

Y quien otro si podra, o bendita madre de declarar la grādeza de los dolores y ansias de tus entrañas, quādo veyas morir con tan graues tormentos, al que viste nacer cō tanta alegria? quando veyas escarnecido y blasphemado de los hōbres, aquel q̄ alli viste alabado de Angeles? quando veyas aquel sancto cuerpo que tu tratauas con tanta reuerencia, y criaste con tanto regalo, tan mal tratado y atormentado de los malos? quando mirauas aquella diuina boca que tu cō leche del cielo recreaste, amargada con hiel y vinagre? y aquella diuina cabeça que tantas vezes en tus virginales pechos reclinaste, ensangrentada y coronada de espinas? O quantas vezes alçauas los ojos a lo alto para mirar aquella diuina figura, que tantas vezes alegro tu anima mirandola: y se boluian los ojos del camino, porque no podia sufrir tu vista la ternura del coraçon.

Pues que lengua podra declarar la grandeza deste dolor? Si las animas que verdaderamente aman a Christo, quando contemplan estos dolores ya passados, tan tiernamente se compadecen del: que harias tu siendo madre, y mas que madre, viendo de presente con tus ojos padecer a tal hijo tal passion? Si aquellas mugeres que acompañauan al Señor quā do caminaua con la Cruz, sin auerle nada, ni tenerle parentesco, llorauan y lamentauan por verlo yr con tan lastimera figura: quales serian tus lagrimas, quando viesses a quien tanto te tocaua, no solo lleuando la Cruz acuestas sino enclauado ya y leuantado en la mesma Cruz. Luc. 23.

Y con ser tan grandes estos dolores, no rehusaste Virgen bendita la compañia de la Cruz ni le boluiste las espaldas, sino alli estuuiste junto a ella: no cayda, ni derribada sino en pie, como coluna de fortaleza contemplando con inestimable dolor al hijo en la Cruz: para que assi como Eua mirando cō deleyte aquel fructo y arbol de muerte, interuino en la perdicion del mundo: assi tu mirando con tan grande amargura el fructo de vida, que de aquel arbol pendia, interuiniesses en el remedio del mundo. Genes 3.

Otra meditacion de la Doctrina que se aprende de al pie de la Cruz.

§. IIII.

Estaua (dize el Euangelista) junto a la Cruz la madre de Iesu, y la hermana de su madre Maria muger de Cleophas, y Maria Magdalena: quien me diesse ahora que en compañia destas bienauenturadas tres Marias estuuiesse yo siempre al pie de la Cruz? O bienauenturadas Marias, quien os ha hecho estar tan fixas al pie de la Cruz? Que cadena es essa que assi os tiene atadas a este arbol sagrado? O Christo muerto, que mortificas los viuos, y das vida a los muertos, o vosotros Angeles del Paraysō: no os indigneys contra mi (aunque pecador y malo) si me atreuiere a llegar a esta sancta cōpañia: por que el amor me trae, y el amor me fuerça abraçarme con esta Cruz. Si estas tres Marias no quieren apartarse de la Cruz, donde me partire yo, pues en ella esta toda mi salud? Primero se helara el fuego, y el agua naturalmēte se calentara, que mi coraçon se aparte desta Cruz: miētras yo sintiere lo que el amor me ha enseñado, quā grande bien sea estar siēpre al pie de la Cruz. O Cruz tu atraes a ti mas fuertemente los coraçones que la piedra ymā al hierro: tu alumbras mas claramente los entendimientos, q̄ el Sol los ojos: tu abrasas mas encendidamente las animas que, el fuego los carbones. Atraeme pues a ti, o sancta Cruz fuertemente alumbrame continuamente, inflam- Ioan. 19.

mam me poderosamente: para que mi pensamiento nunca se aparte de ti. Y tu, o buen Iesu, alumbra los ojos de mi anima para que te sepa yo mirar en essa Cruz, porque no solo contemple los crueles dolores que por mi padeciste, para compadecerme dellos: sino tambien los exemplos de tan maratillosas virtudes, como ahi me descubriste para imitarlos.

Pues o maestro del mūdo, o medico de las animas, aqui me llego al pie de tu Cruz, a presentarte mis llagas, curame Dios mio, y enseñame lo que deuo hazer. Conozcome Señor por muy sensual y amigo de mi mesmo, y veo que esto impide mucho mi aprouechamiento. Muchas vezes por tomar mis recreaciones y passatiempos, o por temor del trabajo del ayunar, o madrugar, pierdo los piadosos y deuotos exercicios: los quales perdidos, soy perdido: esta sensualidad mia me es importuna: querria comer y beuer delicadamente a sus horas y tiempos: querria despues de las comidas y cenas, tener sus platicas y recreaciones: huelgase aquella hora de passear por los vergeles, y tomar alli su refrigerio: enseñame tu Saluador mio lo q̄ deuo yo hazer por tu exēplo. O quanta confusion es para mi ver como tratiste tu esse mas delicado de todos los cuerpos. En medio de las agonias y dolores de muerte, no le diste otra comida, ni otro letuario, sino aquel que hizieron aquellos crueles boticarios, de hiel y vinagre conficionado. Quien tendra pues de aqui adelante lengua para quexarse, que le den la comida fria, o sala da, o mal adereçada, o que se la den tarde, o tē prano: viendo la mesa que pusieron a ti Dios mio, en tiempo de tanta necessidad? En lugar de los donayres, y platicas q̄ yo busco en mis cenas y combites, los donayres que tu tenias, eran las vozes de los que meneando sus cabeças te escarnecin, y blasphemauan, diziendo: A, que destruyes el templo de Dios, y en tres dias lo buelues a reedificar. Esta era la musica de tu comida, y el passear del vergel era estar enclauado de pies y manos en la Cruz: aū que otro vergel hauo dōde fuyste acabada la cena, mas no a passear, sino a orar: no a tomar ayre, sino a derramar sangre: no a recrearte, sino a entristecerte, y estar puesto en agonia de muerte. Pues que dire de los otros refrigerios de tu carne bendita? La mia quiere la cama blanda, la vestidura preciosa, y la casa grande y espaciosa: dime tu, o amor sancto, qual es tu cama? qual es tu casa? y qual es tu vestidura? Tu vestidura es la desnudez, y vna Purpura de escarnio. Tu casa es estar en publico al Sol, y al ayre, y si otra busco, es vn establo de bestias. Las raposas tienē cuevas, y los paxaros del ayre nidos, y tu Criador de todas las cosas, no tienes sobre q̄ reclinar la cabeça. O curiosidades y demasias, como soys vosotras acogidas en tierra de Christianos? O biē seamos Christianos o biē desechemos de nosotros todas estas galas, y demasias pues nuestro Señor y maestro, no solo desecho de si todo lo demasiado, sino tambien lo necessario. Matth.

La cama Señor mio, me queda por ver q̄ tal es. Dime, o dulcissimo, Señor, donde yazes, dōde duermes al medio dia? Aqui me pongo a tus pies, enseñame lo que deuo hazer, porq̄ esta sensualidad mia, no quiere bien entēder el lēguage de tu Cruz. Y o desseo la cama blanda, y si despierto a la hora del rezar, dexo me vēcer de la pereza, y aguardo el sueño de la mañana, por dar a mi cabeça reposo. Dime tu Señor, q̄ reposo tuuiste en essa cama de la Cruz. Quando estauas ya cansado de estar acostado sobre vn lado, como te boluias del otro para mejor descansar. Aqui no rebienta el coraçon? aqui no muere toda sensualidad? O consuelo de pobres, o confusion de ricos, o esfuerço de penitentes, o condenacion de regalos y sensuales? Ni la cama de Christo es para vosotros, ni su gloria. Dame Señor gracia, para que a exemplo tuyo mortifique yo esta mi sensualidad, y si no me la das, suplicote se acabe en esta hora mi vida: porque no se sufre, que estando tu en essa Cruz recreado cō hiel y vinagre, busque yo sabores y regalos, y estando tu tan pobre, y desnudo, ande yo perdido tras de los bienes del mundo, y teniendo tu por cama vn madero, busque yo la cama blanda, y el regalo del cuerpo. Cant. 1

Auerguençate pues, o anima mia, mirando al Señor en esta Cruz, y haz cuenta que desde ella te predica, y te castiga diziendo: O hombre, yo por ti recibi vna corona de espinas, y tu traes en desprecio mio vna guirnalda de flores? Yo por ti estendi mis manos en la Cruz, y tu la estiendes a los plazeres y bayles? Yo no tuue muriendo vna sed de agua: y tu buscas preciosos vinos y manjares? Yo estuue en la Cruz, y en toda la vida que viui, lleno de deshonras y dolores, y tu andas toda la tuya perdido tras de las honras y deleytes? Yo me dexe abrir el costado para darte mi coraçon, y tu tienes el tuyo abierto para vanos y peligrosos amores. Matth 27. Marc. 15.

De la paciencia que auemos de tener en los trabajos a imitacion de Christo.

§. V.

ENseñado me has Señor dende essa cathedra las leyes de la templança: enseñame tambien ahora las de la paciencia, que me es mucho necessaria. Curado has la parte concupiscible de mi anima, cura tambien la irascible: pues tu Cruz es medicina de todo el hombre, y las hojas de esse arbol sagrado son sanidad de las gentes. Algunas vezes he dicho entre mi: No querria ayrarme con nadie: con todos querria tener paz, y para esto me parece que seria bien huyr de toda compañia, por escusar todas las ocasiones de turbacion, y de yra.

nota

Mas agora conozco en esto mi flaqueza: porque no es vencer la yra huyr de la compañia, sino cubrir la imperfection. Quiero pues de aqui adelante estar aparejado para hazer vida, no solamente con los buenos, sino tambien con los malos: y tener paz con los que aborrecen la paz. Yo propongo de lo hazer assi: dame tu Dios mio gracia para que lo pueda cumplir. Si me quitaren la hazienda, no por esso me entristezca yo, pues te veo enessa cruz tan despojado y desnudo. Si me quitaren la honra, tampoco esto me haga perder la paz: pues ahi te veo tan deshonrado y abatido. Si me faltaren los amigos, no por esso me confunda yo: pues ahi te veo solo y desamparado, no solo de tus discipulos y amigos, sino tambien de tu mesmo padre. Y si de ti me pareciere alguna vez que soy desamparado, no por esso pierda la confiança, pues no la perdiste tu: que acabando de dezir: Dios mio Dios mio, porque me desemparaste? luego encomẽdaste tu espiritu en las manos de aquel que te hauia desemparado. Pues yo os llamo desde aqui angustias y persecuciones, que vengays a dar sobre mi: pues no me podeys hazer otra cosa, que darme ocasion para ser imitador de mi Señor Iesu Christo.

« Mas, o Señor mio, si los trabajos fueren largos y prolixos, con que me consolare? porque « los tuyos aunque fueron grandes, parece que « fueron breues: porque aun no duro veynte ho « ras todo el martyrio de tu passion. Pues el que « a diez años que esta en vna cama, o en vna « carcel, o en continuas necessidades y guerras « dentro de su mesma casa, que consuelo halla- « ra en ti para tan larga contienda? Responde Se « ñor mio a esta pregunta: pues tu eres la palabra, y la sabiduria del Padre. Dime si eres tu el consuelo vniuersal de todos los males, aunque sean prolixos, o si hemos de buscar para estos otro consuelo? Ciertamente no es menester otro consuelo sino tu. Porque tu sin duda essa Cruz en que padesces, no fue martyrio de vn solo dia, sino de toda la vida. Porque dende la mesma hora y punto de tu sanctissima Concepcion se te puso delante assi la Cruz, como todo lo que en ella auias de padecer, y assi la truxiste delante los ojos essos dias que viuiste. Porque assi como todas las cosas passadas, y venideras, estauan presentes a tu diuino entendimiento: assi tambien lo estauan todos los martyrios è instrumentos de tu passion. Alli estaua la Cruz, y los clauos, y los açotes, y las espinas, y la lança cruel: alli estauan todos estos cuchillos tan presentes, como quando los viste con tus ojos el mismo Viernes de la Cruz. Nosotros por rezios males que padezcamos siempre tenemos alguna hora de reposo, quãdo la medicina, o el aliuio nos lo da: mas tu pena, casi siempre fue continua: o alomenos muchas vezes te atormentaua en el anima, mientras en este mundo viuiste. Y aunque esta pena no te atormentara, bastaua para continuo tormento el zelo de la honra del Padre, y de la salud de nuestras animas: el qual de verdad comia y despedaçaua tu coraçon, y te era mas cruel martyrio, que el de la misma muerte. Iuntaua se con esto la obstinacion de aquel pueblo rebelde, y la dureza de todos los otros pecadores, para cuyo remedio fuyste embiado: los quales no auian de querer aprouechar se de este beneficio, ni reconocer el tiempo de su visitacion. De aqui nascieron aquellas piadosas lagrymas que derramaste sobre Hierusalem, y de aqui aquella quexa que diste por Isaias, diziendo: Yo dixe. En vano he trabajado, debalde y sin causa he gastado mi fortaleza.

Hec habetur lib. 2. Contemptus mundi cap 12.

Et ita dixit salutem. Lucæ. 12. Baptismo habeo baptizari. & quomodo coarctor vsq; dum perficiatur.

Pues aqui tienes anima mia con quien te acompañar y consolar en los largos trabajos: porque aunque los trabajos postrimeros de aquel sancto cuerpo fueron breues, los de su piadoso coraçon y anima fueron prolixos y largos.

El Sabado por la mañana.

ESte dia se ha de contemplar la lançada que se dio al Saluador: y el descendimiento de la Cruz, con el llanto de nuestra Señora: y officio de la sepultura.

El

El Texto de los Euangelistas dize assi.

ENaquel tiempo los Iudios (porque era Pascua) no queriẽdo que los cuerpos se quedassen en la Cruz el dia del Sabado (por que era muy solenne aquel dia del Sabado) rogaron a Pilato que les quebrassen las piernas, y los quitassen de la Cruz. Vinieron pues los soldados, y quebraron las piernas del primero de los crucificados, y luego del otro. Y como viniessen a Iesu, y le viessen ya muerto, no le quebrantaron las piernas, sino vno de los soldados abrio con vna lança su costado, y luego salio del sangre y agua. Y el que lo vio, da dello testimonio, y sabemos que su testimonio es verdadero.

Ioan. 19.

Y como se llegasse ya la tarde, vino Ioseph de Arimathia noble cauallero, el qual esperaua tambien el reyno de Dios, y osadamente entro a Pilato, y pidio el cuerpo de Iesu. Y Pilato marauillose que ya fuesse muerto. Y llamando al Centurion preguntole si ya era muerto. Y como supiesse del que lo era, concedio a Ioseph el cuerpo. Vino tambien con el Nicodemus, aquel que hauia venido a hablar a Iesu de noche, el qual traya casi cient libras de vnguento hecho de Myrrha y Aloe, y Ioseph compro vna sauana, y abaxandole de la Cruz emboluieronle en aquel lienço con aquellos olores, segun que los Iudios tienen por costumbre sepultar los muertos. Y auia en aquel lugar donde le crucificaron vn huerto, y en el huerto vn sepulchro nueuo, donde ninguno auia sido sepultado. Alli pues por razon de la Pasqua de los Iudios (porque estaua cerca la sepultura) pusieron a Iesu: y Maria Magdalena y madre de Ioseph, miraua el lugar donde le ponian.

Libra aqui no es peso, sino moneda: vide Budæum in lib de mẽsuris, & ponderibus.

Meditacion sobre estos passos del Texto.

HASTA aqui has celebrado anima mia la muerte, y los dolores del hijo: tiempo es ya que comiences a celebrar y lamentar los de la madre. Pues para esto assientate agora vn poco a los pies del Propheta Hieremias, y tomandole las palabras de la boca, con amargo y doloroso coraçon sospirando di assi. Como quedas agora sola innocentissima Virgen? como quedas viuda la señora del mũdo? y sin tener ninguna culpa te han hecho tributaria de tanta pena? O Virgen sanctissima querria consolarte, y no se como: querria aliuiar vn poco la grandeza de tus dolores, y no se porque camino: reyna del cielo, si la causa de tus dolores eran los de tu hijo bendito, y no los tuyos (porque mas amauas a el que a ti) ya han cessado sus dolores, pues el cuerpo no padece, y toda su anima, es ya glorioſa: cesse pues la muchedumbre de tus gemidos pues cesso la causa de tu dolor. Lloraste con el que lloraua, justo es que gozes agora con el que ya se goza. Cierrense las fuentes dessos purissimos ojos, mas claros que las aguas de Esebõ, y ahora turbios y escurecidos con la lluuia de tantas lagrymas. Aplacada es ya la yra del Señor con el sacrificio del verdadero Noe, cesse pues el diluuio de tus sacratissimos ojos, y esclarezcase la tierra con nueua serenidad. Salida es ya la paloma del arca, señales traera quando buelua, de la clemencia diuina, alegrate con esta esperança, y cessen ya tus gemidos. El mesmo hijo tuyo pone silencio a tus clamores, y te combida a nueua alegria en sus Cantares diziendo: El inuierno es ya passado, las luuias y los torruellinos han cessado, las flores han parecido en nuestra tierra: leuantate queri da mia, hermosa mia, y paloma mia, q̃ moras en los agujeros de la piedra, y en las aberturas de la cerca: que es en las heridas y llagas de mi cuerpo, dexa ahora essa morada, y vẽ comigo.

Thren

Cant

Gene

Cant

Bien veo Señora que no basta nada desto para consolaros: porque no se ha quitado: sino trocado vuestro dolor. Acabose vn martyrio, y comiença otro. Renueuanse los verdugos de vuestro coraçon, è ydos vnos, suceden otros con nueuos generos de tormentos: para que con tales mudanças, se os doble el tormento de la passion. Hasta aqui llorauades sus dolores, ahora su muerte: hasta aqui su Passion, ahora vuestra soledad: hasta aqui sus trabajos, ahora su ausencia: vna ola passò, y otra viene a dar de lleno en lleno sobre vos, de manera que el fin de su pena, es comienço de la vuestra.

Y como si esta pena fuera pequeña, veo que os aparejan otra no menor. Cerrad Señora mia, cerrad los ojos, y no mireys aquella lança que va enristrada por el ayre, donde va a parar. Cumplido es ya vuestro desseo, escudo soys hecha de vuestro hijo, pues aquel golpe a vos hiere, y no a el. Desseauades los clauos, y las espinas, esso era para su cuerpo, la lançada se guardaua para vos. O crueles ministros, o coraçones de hierro, y tã poco os parece lo que a padecido el cuerpo viuo, que no le quereys perdonar despues de muerto? Que rabia de enemistad ay tan grande, que no se aplaque quando ve el enemigo ya muerto delante de si? Alçad vn poco essos crueles ojos, y mirad aquella cara mortal, aquellos ojos difuntos, y aquel caymiento de rostro, y aquella amarillez y sombra de muerte, que aunque seays mas duros que el hierro, y que el diamante, y que vosotros mesmos viendolo os amansa reys. Porque no os contentays con las heridas del hijo, sino tambien quereys herir a la madre. A ella heris con essa lança, a ella tira esse golpe, a sus entrañas amenaza la punta deste hierro cruel.

Llega pues el ministro con la lança en la mano: y atrauiessala con gran fuerça por los pechos desnudos del Saluador. Estremeciose la Cruz enel ayre, con la fuerça del golpe, y salio de alli agua y sangre, con que se lauan los pecados del mundo. Otro que sales del paraysо, y riegas con tus corrientes toda la haz de la tierra? O llaga del costado precioso, hechamas con el amor de los hombres, que cõ el hierro dela lança cruel? O puerta del cielo, vẽtana del parayso, lugar de refugio, torre de fortaleza, santuario de los justos, sepultura de peregrinos, nido de las palomas senzillas, y lecho florido de la Esposa de Salomon. Dios te salue llaga del costado precioso, que llagas los deuotos coraçones, herida que hieres las animas de los justos, rosa de ineffable hermosura, rubi de precio inestimable, entrada por el coraçon de Christo, testimonio de su amor, y prenda dela vida perdurabla. Por ti entran los animales a guarecerse deldiluuio enel arca del verdadero Noe, a ti se acogen los tentados, en ti se consuelan los tristes, contigo se curã los enfermos, por ti entran en el cielo los pecadores, y en ti duermen y reposan dulcemente los desterrados, y peregrinos. O fragua de amor, cansada de paz, thesoro de la Iglesia, y vena de agua viua que salta hasta la vida eterna. Abre me Señor essa puerta, recibe mi coraçon en essa tan deleytable morada: dame por ella passo a las entrañas de tu amor: beua yo desta dulce fuente: sea yo lauado con essa santa agua, y embriagado con esse tan precioso liquor. Adormezcase mi anima en esse pecho sagrado: oluide aqui todos los cuydados del mundo: aqui duerma, aqui coma, aqui cante dulcemente con el Propheta diziendo. Esta es mi morada en los siglos de los siglos: aqui morare, porque esta morada escogi. Genes. 7. Psal. 131.

Del descendimiento de la Cruz y llanto de la Virgen.

§. II.

DESPVES de esto considera como fue quitado aquel sancto cuerpo de la Cruz y recibido en los braços de la Virgen. Llegan pues el mesmo dia sobre tarde aquellos dos Sanctos varones Ioseph y Nicodemus y arrimadas sus escaleras a la Cruz descienden en braços el cuerpo del Saluador. Como la Virgen vio, que acabada ya la tormenta de la Cruz, llegaua el sagrado cuerpo a tierra, apareja se ella para darle puerto seguro en sus pechos: y recebirlo de los braços de la Cruz en los suyos. Ioan. 19.

Pide pues con grande humildad aquella noble gente, que pues no se auia despedido de su hijo, ni recebido del los postreros abraços en la Cruz, al tiempo de su partida, la dexen ahora llegar a el, y no quieran que por todas partes crezca su desconsuelo, si auiendose lo quitado por vn cabo los enemigos viuo, agor los amigos se lo quitan muerto. O por todas partes desconsolada Señora. Por que si te niegan lo que pides, desconsolar te has: y si te lo dan (como lo pides) no menos te desconsalaras. No tienen tus males consuelo sino en sola tu paciencia. Si por vna

vna parte quieres escusar vn dolor: por otra parte se dobla. Pues qué hareys sanctos varones? que consejo tomareys? Negar a tales lagrymas, y a tal Señora cosa que pida, no conuiene: y darle lo que pide, es acabarle la vida. Temeys por vna parte desconsolarla, y temeys por otra no seas por ventura homicidas de la madre, como fueron los enemigos del hijo. Finalmente vence la piadosa porfia de la Virgen: y parecio a aquella noble gente (segun eran grandes sus gemidos) que seria mayor crueldad quitarle el hijo, que quitarle la vida, y assi se lo vuieron de entregar.

Pues quando la Virgen lo tuuo en sus braços, que lengua podra explicar lo que sintio? O Angeles de paz llorad con esta sagrada Virgen, llorad cielos, llorad estrellas del cielo, y todas las criaturas del mundo acompañad el llanto de Maria. Abraçase la madre con el cuerpo despedaçado, aprietalo fuertemente en sus pechos (para esto solo le quedauan fuerças) mete su cara entre las espinas de la sagrada cabeça, juntase rostro con rostro, tiñese la cara de la madre con la sangre del hijo, y riegase la del hijo, con las lagrymas de la madre. O dulce madre, es esse por ventura vuestro dulcissimo hijo? Es esse el que concebistes con tanta gloria, y paristes con tanta alegria? Pues que se hizieron vuestros gozos passados? Donde se fueron vuestras alegrias antiguas? Donde esta aquel espejo de hermosura en quien vos os mirauades? Ya no os aprouecha mirarle a la cara, porque sus ojos han perdido la luz. Ya no os aprouecha darle vozes y hablarle: porque sus orejas han perdido el oyr: ya no se menea la lengua, que hablaua, las marauillas del cielo: ya estan quebrados los ojos que con su vista alegrauan al mundo. Como no hablays ahora reyna del cielo? como han atado los dolores vuestra lengua? La lengua estaua enmudecida: mas el coraçon alla dentro hablaria con entrañable dolor al hijo dulcissimo, y le diria.

O vida muerte, o lumbre escurecida, o hermosura affeada, y q̃ manos han sido aquellas que tal han parado vuestra diuina figura? Que corona es esta que mis manos hallan en vuestra cabeça? Que herida es esta q̃ veo en vuestro costado? O summo Sacerdote del mũdo que insignias son estas que mis ojos veen en vuestro cuerpo? Quien a manchado el espejo y hermosura del cielo? Quien ha desfigurado la cara de todas las gracias? Estos son aquellos ojos que escurecian al Sol con su hermosura? Estas son las manos que resucitauan los muertos a quien tocauan? Esta es la boca por do salian los quatro rios del parayso?

Tanto han podido las manos de los hombres contra Dios? Hijo mio, y sangre mia de donde se leuanto a deshora esta fuerte tempestad? que ola ha sido esta, que assi te me a leuado? Hijo mio que hare sin ti? adonde yre? quien me remediara? Los padres y los hermanos affligidos venian a rogarte por sus hijos y por sus hermanos defuntos, y tu con tu infinita virtud, y clemencia los consolauas y socorrias. Mas yo que veo muerto a mi hijo, y mi padre, y mi hermano, y mi señor a quien rogare por el? quien me consolara? Donde esta el buen Iesu Nazareno, Hijo de Dios viuo, que consuela a los viuos, y da vida a los muertos? Donde esta aquel grande Propheta poderoso en obras y palabras.

Hijo antes de ahora descanso mio, y ahora cuchillo de mi dolor, que hezistе porque los Iudios te crucificassen? Que causa huuo para darte tal muerte? Estas son las gracias de tantas buenas obras? Este es el premio que se dá a la virtud? Esta es la paga de tanta doctrina? Hasta aqui ha llegado la maldad del mundo? Hasta aqui la malicia del demonio? hasta aqui la bondad y clemencia de Dios? Tan grande es el aborrecimiento que Dios tiene contra el pecado? Tanto fue menester para satisfazer por la culpa de vno? Tan grande es el rigor de la diuina justicia? En tanto tiene Dios la salud de los hombres?

O dulcissimo hijo mio, que hare sin ti? Tu eres mi hijo, mi padre, mi esposo, mi maestro, y toda mi compañia. Ahora quedo como huerfana sin padre, viuda sin esposo, y sola sin tal maestro, y tan dulce compañia. Ya no te vere mas entrar por mis puertas cansado de los discursos y predicacion del Euangelio. Ya no alimpiare mas el sudor de tu rostro, assoleado y fatigado de los caminos y trabajos. Ya no te vere mas assentado a mi mesa comiendo, y dando de comer a mi anima con tu diuina presencia. Fenescida es ya mi gloria, oy se acabó mi alegria, y comiença mi soledad.

Hijo mio no me hablays? o lengua del cielo, que a tantos consolastes con vuestras palabras, a tantos distes habla y vida, quien os ha puesto tanto silencio, que no hablays a vuestra madre? Como no me dexays si quiera alguna manda con que yo me consuele? Y o la tomare co

« re con vuestra licencia. Esta corona real se-
« ra la manda destos clauos y desta lança: quie-
« ro ser vuestra heredera. Estas joyas tan pre-
« ciosas guardare yo siempre en mi coraçon,
« alli estaran hincados vuestros clauos, alli e-
« stara guardada vuestra corona, y vuestros a-
« çotes, y vuestra Cruz. Este es el mayorazgo
« go que yo elijo para mi, mientras me dura-
« re la vida.

« Como dura poco el alegria en la tierra, y
« como se siente mucho el dolor despues de
« mucha prosperidad? O Bethleem y Hieru-
« lem quan differentes dias he lleuado en voso-
« tras? Que noche fue aquella tan clara, y que
« dia este tan escuro? Que rica entonces, y que
« 1. pobre ahora? No podia ser pequeña la perdi-
« da de tan gran thesoro. O Angel bienauentu-
« rado, donde estan ahora aquellas tan grandes
« alabanças de la antigua salutacion? No era va-
« na mi turbacion, ni mi temor en aquella hora:
« porque a grandes alabanças, por fuerça es que
« se ha de seguir, o gran cayda, o grande Cruz.
« No quiere el Señor que esten sus dones ocio-
« sos: nunca da honra sin carga, ni mayoria sin
« seruidumbre, ni mucha gracia sino para mu-
« cho trabajo. Entonces me llamaste llena de
« gracia: agora estoy llena de dolor. Entonces
« bendita entre las mugeres, agora la mas affligi
« da de las mugeres. Entonces dixiste: El Señor
« es contigo: agora tambien esta comigo, mas
« no viuo sino muerto, como lo tengo en mis
« braços.

O dulce Redemptor mio fue alguna culpa tenerte yo en mis braços con tanta alegria rezien nacido: por do viniesse agora a tenerte en ellos tan atormentado? Fue algun pecado recebir tanto gozo en darte la dulce leche de mis pechos, porque agora me ayas querido dar a beuer vn caliz de tanta amargura? Fue algun yerro mirarme yo en tu rostro, como en vn espejo luziente: porque agora has querido que te vea yo tan affeado y atormentado? Fue algun delicto amarte tanto, porque agora has querido que el amor se hiziesse verdugo, y que tanto mas padeciesse quanto mas te amo?

O padre Eterno, o amador de los hombres
« piadoso para con ellos, y para con vuestro
« hijo riguroso. Vos sabeys quan grandes sean
« las olas y tempestad de mi coraçon. Vos sa-
« beys que quantos açotes y heridas ha recebi-
« do este sancto cuerpo, tantas muertes ha lle-
« uado este coraçon. Mas con todo esto, yo la
« mas affligida de todas las criaturas, os doy gra-

cias infinitas por este dolor. Basta me quereis vos, para que yo me consuele. De vuestra mano, aunque sea el cuchillo, lo metere yo en mis entrañas. Por los fauores y por los dolores ygualmente os doy las gracias: por el vsufructo de vuestros bienes de que hasta aqui he gozado, os bendigo: y porque agora me lo quitays, no me indigno: sino antes os bueluo vuestro deposito con hazimiento de gracias. Por lo vno y por lo otro os bendigan los Angeles, y mis lagrymas tambien cõ ellos os bendigan. Mas supplico os padre mio (si vos dello soys seruido) os deys por contento con treynta y tres años de martyrio, que hasta aqui se han passado. Vos sabeys que dẽde el dia que aquel Sancto Simeon me annuncio este martyrio, se echo azibar en todos mis plazeres: y dende entonces traygo este dia atrauessado en el coraçon. En medio de mis alegrias me salteaua siempre la memoria deste dolor, y nunca tuue gozo tan puro, que no se aguasse con los dolores, y temores de este dia. Bien se que todo esto fue encaminado por vuestra prouidencia: y que vos quesistes que dende entonces tuuiesse yo conocimiento deste mysteserio, para que assi como el hijo traxo siempre la Cruz ante los ojos dende el dia de su cõcepcion: assi tambien la traxesse la madre. Assi quereys vos que los vuestros en esta vida siẽpre padezcan: y en este valle de lagrymas no quereys que sean grandes, ni perpetuas nuestras alegrias, aunque sean en vos. Pues o Rey mio, aued ya por bien que sea este el postrero de mis martyrios, si vos dello soys seruido, y si no hagase en esto, y en todo vuestra diuina voluntad. Si para vna muger os parece poco vn martyrio, bien sabeys vos, que tantas vezes he sido martyr, quantas fue herido el cuerpo de mi Saluador. Ya se acabaron sus martyrios, y el mio viendolo se renueua. Mandad a la muerte que buelua por los despojos que dexo: y llaue a la madre con el hijo ala sepultura. O dichosa sepultura que has sucedido en mi officio, y la corona que a mi quitan a ti la dan, pues encerraras dentro de ti al que tuue yo encerrado en mis entrañas. Mis huessos se alegrarian, si alli se viessen, y alli seria de verdad mi vida en la sepultura. El coraçon y anima que yo puedo, yo la sepultare, mas vos tambiẽ señor mio el cuerpo, q̃ yo no puedo sin vos. O muerte porque eres tan cruel q̃ me apartas de aquel en cuya vida estaua la mia? Mas cruel eres a las vezes en perdonar, que en matar. Piadosa fueras para mi, si nos lleuaras a entrambos,

Luc. 2.

bos, mas agora fuyste cruel en matar al hijo, y mas cruel en perdonar a la madre.

Tales palabras en su coraçon diria la Virgen, y semejantes las dirian aquellas sanctas Marias, que le acompañauan. Llorauan todos los que presentes estauan, llorauan aquellas sanctas mugeres: llorauã aquellos nobles varones: lloraua el cielo y la tierra, y todas las criaturas acompañauan las lagrimas de la Virgen. Lloraua otro si el Sancto Euãgelista: y abraçado con el cuerpo, de su maestro dezia: O buen
Ioan. 13. maestro y Señor mio, quien me enseñara de aqui adelante? a quien yre con mis dudas? en cuyos pechos descansare? quien me dara parte de los secretos del cielo? Que mudança ha sido esta estraña? Ante noche me tuuiste en tus sagrados pechos, dãdome alegria de vida: y ahora te pago aquel tan grande beneficio, tiniendote en los mios muerto? este es el rosLuc. 9. stro que yo vi transfigurado en el monte? Esta es aquella figura mas clara que el Sol de medio dia?

Lloraua tambien aquella sancta pecadora, y abraçada con los pies del Saluador dezia? O lumbre de mis ojos, y remedio de mi anima, si me viere fatigada de los pecados: quien me recibira? Quien curara mis llagas? quien respondera por mi? quien
Luc. 7. me defendera de los Phariseos? O quan de otra manera tuue yo estos pies y los lauè: quando en ellos me recebiste? O amado de mis entrañas, quien me diesse ahora que yo muriesse contigo? O vida de mi anima, como puedo dezir que te amo, pues estoy viua, teniendote delante de mis ojos muerto?

Desta manera lloraua y lamentaua toda aquella sancta compañia, regando y lauãdo cõ lagrymas el cuerpo sagrado. Llegada pues ya la hora de la sepultura, embueluen el sancto cuerpo en vna sauana limpia, atan su rostro cõ vn sudario, y puesto encima de vn lecho caminan con el al lugar del monumento, y alli despositan aquel precioso thesoro. El Sepulchro se cubrio con vna losa, y el coraçon dela madre con vna escura niebla de tristeza. Alli se despide otra vez de su hijo: alli comiença de nueuo a sentir su soledad: alli se vee ya depossey da de todo su bien, y alli se le queda el coraçon sepultado donde quedaua su thesoro.

Aqui se declara porque la sagrada Virgen, y porque todos los justos son affligidos en esta vida con diuersas tribulaciones.

O Padre Eterno, ya que por tu infinita bondad y misericordia, quesiste que assi padeciesse tu bendito hijo por nuestros pecados: porque quieres que padezca tambien esta sagrada Virgen, que ni por los pecados agenos merece muerte (pues basta la del hijo) ni tan poco por los suyos, pues no los tiene? Quan facilmente se pudiera templar este trabajo, si en aquella sazon se hallara fuera de Hierusalem, donde no viera con sus ojos al hijo morir, ni cresciera tanto su dolor con la vista del objecto presente. O Marauillosa dispensacion y consejo de Dios. Quieres Señor que padezca, no por la Redempcion del mundo, sino porq̃ no ay en el mundo cosa que mas te agrade que el padecer por tu amor. No ay en todo lo criado cosa mas preciosa que » en el cielo, el amor glorioso de los bienauen » turados, y en la tierra el amor atribulado de » los justos. En la casa de Dios no ay otra ma » yor honra, que padecer por su amor. En- Philip 1 Actuũ. 5
» tre todas las buenas obras y seruicios que el » Saluador te hizo en este mundo, esta fue la » que principalmente señalaste y aceptaste, pa- » ra que fuesse el medio de nuestra reparacion. » Esta fue la joya y la piedra preciosa, que en- » tre todas las riquezas de virtudes, que a- » quel tan rico mercader te puso delante, mas- » te agrado, para darle por ella todo lo que pe » dia, que era el remedio del mundo. Pues si Matt. 13
» tan rica es esta joya, no es razon que faltasse » tal pieça como esta a la mas perfecta de las » perfectas: y aquella que tanto agradò a los o- » jos de Dios.

» Y demas desta, no ay obra en el mundo q̃ » mas declare la verdadera virtud, que el pade- » cer trabajos por amor de Dios. Por que la » prueua del verdadero, amor, es la verdadera » paciencia por el amado, y ninguna otra pro- » uança es tan sin sospecha como essa. Assi co- » mo el mismo Dios nunca descubrio a los hõ- Not
» bres tan claramente la grandeza de su amor » (por muchos otros beneficios que le hizo) ha- » sta que vino apadecer por ellos, assi nũca ellos » descubrian el suyo enteramente (por mu- » chos seruicios que le hagan) hasta que vengã » a padecer por el. La tribulacion (dize Sant Rom.
» Pablo) es ocasion y materia de paciencia, y la » paciencia es la prueua de la verdadera vir- » tud: »

tud: y esta prueua nos da la esperança de la gloria, pues por esta causa siempre deue el hombre tener por sospechosa toda virtud y santidad que en si conozca, hasta que sea prouada con el testimonio de la tribulacion. Por que (como dize el Sabio) los vasos de barro se prueuan en el horno, mas los coraçones de los justos en la fragua de la tribulacion.

Eccl. 27.

No hizo Dios en todas las obras de la naturaleza cosa que estuuiesse ociosa, mucho menos querra que en la de gracia esten sus dones ociosos. Y por esto el se tiene cargo de repartir a cada vno de los escogidos, la carga que ha de lleuar conforme a las fuerças y al talento de la gracia recebida. De manera que no se tiene aqui respecto a la mayor priuança, para mayor regalo, sino para mayor trabajo. Darnos has Señor (dize el Prophe-

Im. 79.

ta) a beuer lagrymas por medida, y la medida sera esta, que el mas priuado comunmente sea mas affligido y atribulado. Quando

od. 24.

Moysen hizo aquellas amistades y conciertos de paz entre Dios y su pueblo, dize la escriptura diuina, que rociò a todo el pueblo con vn hissopo de sangre: y esto hecho el resto de la sangre que quedaua, derramò sobre el altar. Pues por aqui entiendan todos los que determinan ser amigos de Dios, que sus amistades han de ser celebradas y dedicadas con sangre, no solo con la de Christo sino

r. 14.

tambien con la propria de cada vno: que es la paciencia y sufrimiento de los trabajos. El beuiò primero del caliz en aquella postrera cena que cenò con los discipulos: mas despues de auer el beuido, diò las sobras a los combidados, y mandò que las repartiessen entre si, y beuiesse cada vno dellos tambien su trago. De manera que a todos ha de caber

om. 8.

su parte deste caliz, y todos es menester que como miembros de Christo se conformen con Christo en el padecer. Sino que en esto esta la differencia: que a los hombres populares è imperfectos basta que sean rociados con sangre: mas a los que estan mas llegados a Dios, y son tales que merecen ya ser llamados altares suyos, estos no solo han de ser rociados con sangre, sino teñidos y bañados en sangre, porque para los fuertes se guardan las batallas mas fuertes, y el premio y las coronas mayores: Las dos personas que en este mundo huuo amadas de Dios, fueron Iesu Christo y su madre, y la ventaja que hizieron a todas las criaturas en la virtud, essa les hizieron en el padecer. No ha auido en el mundo dos personas mejores, ni mas atribuladas que estos dos.

Consolaos pues todos los atribulados, pues mientra mas lo fueredes, mas semejantes sereys a Iesu Christo y a su madre: consolaos atribulados que no por esso soys mas desamparados de Dios, antes (si paciencia teneys) mas queridos y mas amados. Consolaos otra y otra vez atribulados, porque no ay sacrificio mas agradable a Dios, que el coraçon atribulado, ni señal mas cierta de su amistad, que la paciencia en la tribulacion. No infame nadie las tribulaciones, porque esso es infamar a Christo y a su madre, y al mesmo Dios, que siempre embia tribulaciones a sus amigos.

Que cosa es la tribulacion, sino cruz? Pues que sera infamar la tribulacion, sino infamar la Cruz? Y que huyr de la tribulacion, sino huyr de la Cruz? Pues si adoramos la Cruz muerta que es la figura de la Cruz: porque huymos de la viua, que es el padecer por la Cruz? Esto es ser como los Iudios, de quien dize el Saluador, que auiendo perseguido a los Prophetas, venian despues a edificarles muy grandes y sumptuosos sepulchros, honrandolos despues de muertos, y perseguiendolos quando eran viuos. Pues a estos en su manera parece que imitan los malos Christianos, los quales adorando por vna parte la Cruz muerta, por otra escupen, y reniegan de la viua, que es el padecer por la Cruz.

Matth. 23.

Y no se deue nadie desconsolar, diziendo, que padece por sus pecados, o sin pecados: porque como quiera que padezcas, todo esso es finalmente padecer en Cruz. Si padeces por tus pecados, padeces en la Cruz del buen ladron, mas si padeces sin pecados y sin culpa, por esso te deurias mas consolar, porque esso es padecer en la Cruz del Saluador.

Nota. Vide de hoc. 2. Macha. & Nahum. 1. & Tob. 5. & ad Heb. 12.

El Domingo por la mañana.

ESTE dia pensaras en el mysterio de la sancta Resurrection, en el qual podras meditar estos quatro passos principales, conuiene saber, la descendida del Señor al lymbo, y la Resurrection de su sagrado cuerpo, el aparecimiento a nuestra Señora, y despues a la Magdalena, y a los discipulos.

El Texto del Euangelista S. Iuan dize assi.

Ioan. 20. Marc. 16. Luc. 24.

EL Domingo siguiente despues del Viernes de la Cruz, vino Maria Madalena muy de mañana, antes que esclarecisse al sepulchro, y vio quitada la piedra del, y que no estaua alli el cuerpo. Pues como no le hallò, estauase alli fuera de la casa del monumento en el huerto llorando. Y estando assi llorando, inclinose y mirò en el monumento, y viò dos Angeles assentados, vestidos de blanco, vno a la cabecera, y otro a los pies del lugar, donde fuera puesto el cuerpo de Iesus. Los quales le dixeron: Muger por que lloras? Y ella respondiò; Porque han lleuado a mi Señor, y no se donde le pusieron. Y como dixo esto, boluiò el rostro, y viò al Señor, y no le conocio. Dixole pues el Señor. Muger porque lloras? a quien buscas? Ella creyendo que era el hortelano de aquel huerto, dixole; Señor si tu le tomaste, dime donde le pusiste, que yo lo lleuare. Dixo entonces el Señor; Maria? respondiò ella, Maestro. Dizele el Señor. No toques en mi, sino ve, y di a mis hermanos, que subo a mi padre, y a vuestro Padre; a mi Dios, y a vuestro Dios. Vino luego Maria Magdalena, y diò cuenta desto a los discipulos, diziendo. Vi al Señor, y dixome esto, y esto, que os dixesse.

En este mesmo dia en la tarde estando las puertas cerradas, donde estauan ayuntados los discipulos por medio de los Iudios, vino el Señor, y pusose en medio dellos y dixoles, Paz sea con vosotros; y como esto dixesse, mostroles las manos, y el costado. Alegraronse pues los discipulos, visto el Señor. Dixoles otra vez. Paz sea con vosotros. Assi como el Padre me embiò al mundo, assi yo embio a vosotros. Y dichas estas palabras, soplò y dixoles; Recebid el Spiritu Sancto, cuyos pecados perdonaredes, seran perdonados, y los que retuuieredes seran retenidos.

En este tiempo Thomas vno de los doze, que se llamaua por otro nombre Dydimo, no estaua con los Discipulos quando vino Iesus. Y despues de venido, dixeronle los otros discipulos. Visto auemos al Señor. A los quales el respondiò; Sino viere en sus manos los agujeros de los clauos, y pusiere mi dedo en el lugar dellos, y mi mano en su costado, no lo creere. Y passados ocho dias estando otra vez los discipulos dentro del cenaculo, y Thomas tambien con ellos, vino el Señor otra vez cerradas las puertas, y puesto en medio dellos, dixoles. Paz sea con vosotros. Y luego dixo a Thomas. Pon aqui tu dedo, mira mis manos, y llega tu mano, y ponla en mi costado, y no quieras ser incredulo, sino fiel: Respondiò Thomas y dixo: Señor mio, y Dios mio. Y dixole el Señor: Porque me viste Thomas, creyste. Bienauenturados los que no vieron y creyeron. Otras muchas señales hizo Iesus en presencia de sus discipulos, que no estan escriptas en este libro: Mas estas se escriuieron, para que creays que Iesu Christo es hijo de Dios, y para q̃ creyendolo assi, alcanceys vida por el.

Meditacion sobre estos passos del Texto.

Psal. 117. ESTE es el dia que hizo el Señor, gozemonos y alegremonos en el. Todos los dias hizo el Señor, que es el hazedor de los tiempos, mas este señaladamente se dize que hizo el, porque en este acabo la mas excelente de sus obras, que fue la obra de nuestra Redempcion. Pues assi como esta se llama por excelencia la obra de Dios, por la ventaja que haze a todas sus obras, assi tambien este se llama dia de Dios, porque en el se acabo esta, que fue la mas excelente de todas sus obras.

Ioan. 4.

Dizese tambien que este dia hizo el Señor, porque todo lo que ay en el, fue hecho por sola su mano. En las otras fiestas y mysterios del Saluador, siempre se halla algo que ayamos hecho nosotros, porque siempre ay en ellos algo de pena, y la pena nascio de nuestra culpa, y por esto ay algo de nos. Mas este dia no es de trabajo, ni de pena, sino destierro de toda pena, y cumplimiento de toda gloria, y assi todo el es puramente de Dios. Pues en tal dia como este, quien no se alegrara? En este dia se alegrò toda la humanidad de Christo, y se alegrò la madre de Christo, y se alegraron los discipulos de Christo, y se alegrò el cielo y la tierra, y hasta al mismo infierno cupo parte desta alegria. Mas claro se ha mostrado el Sol este dia, que todos los otros, por que razon era que siruiesse al Señor con su luz en el dia de sus alegrias, assi como le siruio con sus tinieblas en el dia de su Passion. Los cielos que viendo padecer al Señor se auian escurecido por no ver a su criador desnudo, essos agora parece que con singular caridad resplandecen viendo como sale vencedor del Sepulchro. Alegrese pues el cielo, y tu tierra toma parte desta alegria, porque mayor resplandor nasce oy del Sepulchro, que del mismo Sol que alumbra en el cielo. Dize vn Doctor contemplatiuo, que todos los Domingos quando se leuantaua a maytines, era tanta el alegria que recebia acordandose del mysterio deste dia, que le parecia que todas las criaturas del cielo, y de la tierra en aquella hora cantauan a grandes vozes, y dezian. En tu Resurrection Christo Aleluya, los cielos y la tierra se alegren Aleluya.

th. 27.

Pues para sentir algo del mysterio deste dia piensa primeramente como el Saluador, acabada ya la jornada de su Passion, con aquella misma caridad que subio por nosotros en la Cruz, descendio a los infiernos a dar cabo a la obra de nuestra reparacion. Porque assi como tomo por medio el morir, para librarnos de la muerte, assi tambien el descender al infierno para librar a los suyos del.

Psalm. 17. Ephes. 4. Zach. 9. Agud. 2. Eccles. 24. Oseæ 13.

Desciende pues el noble triumphador a los infiernos, vestido de caridad y fortaleza, cuya entrada describe Eusebio Emisseno, por estas palabras: O luz hermosa que resplandeciendo dende la alta cumbre del cielo, vestiste de subita claridad a los que estauan en tinieblas, y sombra de muerte. Porque en el punto que el Redemptor alli descendio, luego aquella eternal noche resplandecio, y el estruendo de los que lamentauan cesso: y toda aquella cruel tierra de atormentadores temblò, viendo al Saluador presente. Alli fueron conturbados los principes de Edom, y temblaron los poderosos de Moab, y pasmaron los moradores de la tierra de Canaan. Luego todos aquellos infernales atormentadores en medio de sus escuridades y tinieblas començaron entre si a murmurar diziendo: Quien es este tan terrible, tan poderoso y tan resplandeciente? Nunca tal hombre como este se vio en nuestro infierno: nunca a estas cuevas, tal persona nos embiò hasta oy el mundo. Acometedor es este, no deudor, quebrantador es, no pecador: juez parece, no culpado, a pelear viene, no a penar. Dezidme donde estaua nuestras guardas y porteros quando este conquistador rompiò nuestras cerraduras, y por fuerça nos entrò? Quien sera este que tanto puede? Si este fuesse culpado, no seria tan osado: y si traxera alguna escuridad de pecado, no resplandecieran tanto nuestras tinieblas con su luz. Mas si es Dios, que tiene que ver con el infierno? Y si es hombre, como tiene tanto atreuimiẽto? Si es Dios que haze en el Sepulchro? Y si es hombre, como a despojado nuestro lymbo? O Cruz que assi has burlado nuestras esperanças, y causado nuestro daño. En vn madero alcançamos todas nuestras riquezas, y agora en vn madero las perdimos.

In hom. in die Resurrectionis.

Exod. 5

Genes 3.

Tales palabras murmurauan entre si aquellas infernales compañias: quando el noble triumphador entrò alli a libertar sus captiuos. Alli estauan recogidas todas las animas de los justos, que dende el principio del mundo hasta aquella hora auian salido desta vida. Alli vierades vn Prophera asserrado, y otro apedreado,

dreado, y otro quebradas las ceruizes con vna barra de hierro, y otros que con otras maneras de muertes glorificaron a Dios. O compañia gloriosa, o nobilissimo thesoro del cielo, o riquissima parte del triumpho de Christo. Alli estauan aquellos dos primeros hombres que poblaron el mundo, que assi como fueron los primeros en la culpa, assi lo fueron en la Fè, y en la esperança. Alli estaua aquel Sancto viejo, que con la fabrica de aquella grande Arca guardò simiente, para que se boluiesse a poblar el mundo, despues de las aguas del diluuio. Alli estaua aquel primer padre de los creyentes: el qual merecio primero que todos recebir el testamento de Dios, y la señal y diuisa de los suyos en su carne. Alli estaua su obediente hijo Isaac, que lleuando a cuestas la leña en que auia de ser sacrificado, representò el sacrificio y el remedio del mundo. Alli estaua el Sancto Padre de los doze Tribus, que ganando con ropas agenas y abito peregrino la bendicion del Padre, figurò el mysterio de la Humanidad y encarnacion del Verbo Diuino. Alli estaua tambien como huesped y nueuo morador de aquella tierra el Sancto Baptista, y el bienauenturado viejo, que no quiso salir del mundo, hasta que viesse con sus ojos el remedio del mundo, y lo recibiesse en sus braços: y cantasse antes que muriesse, como Cisne aquella dulce cancion. Tambien tenia su lugar alli el pobrezico Lazaro del Euangelio: que por medio de sus llagas y paciencia, merecio ser participante de tan noble compañia y esperança.

Isaias, secundũ Epiphanium, & Hiero. in eius vita Hieremias, & Amos.

Adam & Eua Gen. 3.

Noe. Genes 8.

Abraham Gen. 17.

Isaac. Genes. 22.

Iacob. Genes. 27. Matt. 14. Lucæ. 2.

Luc. 16.

Todo este coro de animas sanctas estauan alli gimiendo y sospirando por este dia, y en medio dellos (como maestro de capilla) aquel Sancto Rey y Prophera, repetia sin cessar aquella su antigua lamentacion diziendo. Como el ciervo desea las fuentes delas aguas, assi desea mi anima a ti mi Dios. Fueron me mis lagrymas pan de noche y de dia, mientras dizen a mi anima: Donde esta tu Dios? O Sancto Rey, si essa es la causa de tu lamentacion, cessa ya desse cantar: porque aqui esta ya tu Dios presente: y aqui esta tu Saluador. Muda pues ahora esse cantar: y canta lo que mucho antes en espiritu cantaste: quando escriuiste: Bendixistes Señor a tu tierra, y sacaste a Iacob de captiuerio. Perdonaste la maldad de tu pueblo, y dissimulaste la muchedumbre de sus pecados. Y tu Sancto Hieremias que por el mesmo Señor fuyste apedreado, cierra ya el libro de las lamentaciones que escriuias, porque ver a Hierusalem destruyda, y el templo de Dios asolado: porque otro mas hermoso templo, que esse veras de aqui a tres dias reedificado, y otra mas hermosa Hierusalem por todo el mundo renouada.

Psal. 41.

Psal. 48.

Hier. fuit lapidatus, in Egypto a Iudæis.

Pues como aquellos bienauenturados Padres vieron ya sus tinieblas alumbradas, y su destierro acabado, y su gloria començada, que lengua podra explicar lo que sentirian? Quan de veras (viendose ya salidos del captiuerio de Egypto, y ahogados sus enemigos en el mar Bermejo) cantarian todos, y dirian: Cantemos al Señor, que gloriosamente ha triumphado: pues al cauallo y al caualliero arrojo en el mar. Con que entrañas aquel primer padre de todo el genero humano, derribado ante los pies de su hijo y Señor diria. Veniste ya muy amado Señor, y muy esperado, a remediar mi culpa, veniste a cumplir tu palabra: y no echaste en oluido a los que esperauan en ti. Venciò a la difficultad del camino la piedad grande: y a los trabajos y dolores de la Cruz, la grandeza del amor.

Exod. 15

Qui ipso Prophetã prohibente fugerant. Aut hores sũt Hiero. & Epiphanius in vita ipsius.

No se puede con palabras explicar el alegria destos Padres: mas mucho mayor era sin comparacion la que el Saluador tenia viendo tanta muchedumbre de animas redimidas por su passion. Por quan bien empleados darias entonces, Señor los trabajos de la Cruz, quando viesses el fructo que començaua ya a dar aquel arbol sagrado? Con dos hijos que nascieron al Patriarcha Ioseph en la tierra de Egypto, ya no hazia caso de todos sus trabajos passados. Y en significaciõ desto al primero que en aquella tierra nascio: puso por nombre Manasses: diziendo: Hecho me a Dios oluidar de todos mis trabajos, y de la casa de mi padre. Pues que sintiria el Saluador, quando se viesse ya cercado de tantos hijos, y acabado el martyrio de la Cruz? quando se viesse aquella oliua precio sa con tantos y tan hermosos pimpollos al derredor de si.

Gen.

De la Resurrection del cuerpo del Saluador.

§. II.

MAs, o Saluador mio, q̃ hazeys, q̃ no days parte de vuestra gloria a aquel cuerpo Sãctissimo, q̃ os esta aguardãdo en el Sepulchro? Acordaos que la ley del repartimiento de los despojos dize, que y gual parte ha de caber al q̃ se queda en las tiendas, que al que entra en la batalla.

Iosue. Num. 1. Reg.

batalla. Vuestro Sancto cuerpo quedò aguardando os en el Sepulchro, y vuestra anima Sãctiſſima entro a pelear en el infierno, repartid con el de vuestra gloria, pues aueys ya vencido la batalla.

Estaua el Sancto cuerpo en el Sepulchro, con aquella dolorosa figura que el Señor lo hauia dexado tendido en aquella losa fria, amortajado con su mortaja cubierto el rostro con vn Sudario, y sus miembros todos despedaçados. Era ya despues de la media noche, a la hora del alba: quando queria peuenir el Sol de justicia, al de la mañana y tomarle en este camino la delantera. Pues en esta hora tan dichosa entra aquella anima gloriosa en su Sancto cuerpo: y que tal (si piensas) lo parò, no se puede esto explicar con palabras: mas por vn exemplo se podra entender algo de lo que es. Acaece algunas vezes estar vna nuue muy escura y tenebrosa: hazia la parte del Poniente: y si quando el Sol se quiere ya poner, la toma delante, y la hiere y enuiste con sus rayos, suele pararla tan hermosa, tan arrebolada, y tan dorada, que parece al mesmo Sol. Pues assi aquella anima gloriosa, despues que enuistio en aquel Sancto cuerpo y entro en el, todas sus tinieblas conuirtio en luz: y todas sus fealdades en hermosura, y del cuerpo mas affeado de los cuerpos hizo el mas hermoso de todos ellos. Desta manera resuscita el Señor del Sepulchro todo ya perfectamentn glorioso, como primogenito de los muertos, y figura de nuestra resurrection. Este es aquel Sancto Patriarcha Ioseph salido ya de la carcel, trasquilados los cabellos de su mortalidad, vestido de ropas inmortales, y hecho señor de la tierra de Egypto. Este es aquel Sancto Moysen sacado de las aguas, y de la pobre canastilla de juncos, que despues vino a destruyr todo el poder y carros de Pharaon. Este es aquel Sancto Mardocheo despojado ya de su saco y cilicio, y vestido de vestiduras reales: el qual vencido su enemigo, y crucificado en su misma Cruz, librò a todo su pueblo de la muerte. Este es aquel Sancto Daniel salido ya del lago de los Leones, sin auer recebido perjuyzio de las bestias hambrientas. Este es aquel fuerte Sanson, que estando cercado de sus enemigos y encerrado en la ciudad, se leuanta a la media noche, y quebrãta sus puertas y cerraduras, dexando burlados los propositos y consejos de sus aduersarios. Este es aquel Santo Ionas, entregado a la muerte por librar della a sus cõpañeros: el qual entrando en el vientre de aquella gran bestia, al tercero dia es lançado en la ribera de Niniue. Quien es este que estando entre las hambrientas quixadas de la bestia carnicera, no pudo ser comido della? y engolfado en los abysmos de las aguas gozo de ayres de vida? y sumido en el profundo de la perdicion, la misma muerte le siruio? Este es nuestro Saluador glorioso, a quien arrebato aquella cruel bestia, que jamas se harta, que es la muerte: la qual despues que le tuuo en la boca, conociendo la presa, temblo en tenerla. Porque dado caso, que la tierra despues de muerto le tragò, mas hallando le libre de culpa, no pudo detenerle en su morada, porque la pena no haze al hombre culpado, sino la causa.

Nota.

ene 41.

od. 2.

ster. 6. 7.

n. 14.

ic. 6.

e 2.

De como el Saluador aparecio a la Virgen nuestra Señora.
§. III.

YA Señor aueys glorificado y alegrado essa carne santissima, que con vos, padecio en la Cruz, acordaos que tambien es vuestra carne la de vuestra madre, y que tambien padecio ella con vos, viendo os padecer en la Cruz. Ella fue crucificada cõ vos, justo es que tambien resuscite con vos: Sentencia es de vuestro Apostol, que los que fueron compañeros de vuestras penas, tambien lo han de ser de vuestra gloria, y pues esta Señora os fue fiel compañera desde el pesebre hasta la Cruz en todas vuestras penas, justo es que tambien agora lo sea de vuestras alegrias. Serenad aquel cielo escurecido, descubrid aquella Luna eclypsada, deshazed aquellos nublados de su anima entristecida, enxugad las lagrymas de aquellos virginales ojos, y mandad que buelua el verano, florido despues del inuierno de tantas aguas.

Rom. 7.

Estaria la Sancta Virgen en aquella hora en su oratorio recogida, esperãdo esta nueua luz. Clamaua en lo intimo de su coraçon, y como piadosa Leona daua vozes al hijo muerto al tercero dia, diziendo? Leuantate gloria mia, leuantate psalterio y vihuela: buelue triumphador al mundo, recoge buen pastor tu ganado: oye hijo mio los clamores de tu affligida madre, y pues estos fueron parte para hazer baxar del cielo a la tierra, estos te hagan agora subir de los infiernos a lmundo. En medio destos clamores y lagrymas, resplandesce subitamente aquella pobre casita con lumbre del

del cielo: y offrecese a los ojos de la madre el hijo Resuscitado y glorioso. No sale tan hermoso el luzero de la mañana, no resplandece tan claro el Sol de medio dia como resplandecio en los ojos de la madre aquella cara llena de gracias, y aquel espejo sin manzilla de la gloria diuina. Ve el cuerpo del hijo Resuscitado y glorioso, despedidas ya todas las fealdades passadas, buelta la gracia de aquellos ojos diuinos, y restituyda y acrescentada su primera hermosura. Las aberturas de las llagas que eran para la madre cuchillos de dolor, ve las hechas fuentes de amor. Al que vio penar entre ladrones, ve lo acompañado de Sanctos y Angeles. Al que la encomendaua desde la Cruz al discipulo, vé como agora estiende sus amorosos braços, y le da dulce paz en su rostro. Al que tuuo muerto en sus braços, ve lo agora Resuscitado ante sus ojos. Tiene le y no le dexa, abraça le, y pide le que no se le vaya. Entonces enmudescida de dolor no sabia que dezir, agora enmudescida de alegria no puede hablar.

Ioan. 19.

Que lengua, que entendimiento podra comprehender, hasta donde llego este gozo? No podemos entender las cosas que exceden nuestra capacidad, sino por otras menores, haziendo vna como escalera de lo baxo a lo alto, y conjecturando las vnas por las otras. Pues para sentir algo desta alegria, considera el alegria que recibio el Patriarcha Iacob, quando despues de auer llorado con tantas lagrymas a Ioseph su muy amado hijo por muerto, le dixeron que era viuo, y señor de toda la tierra de Egypto. Dize la Escriptura diuina, que quando le dierõ estas nueuas, fue tan grãde su alegria y espanto, que como quien despierta de vn pesado sueño, assi no acabaua de entrar en su acuerdo, ni podia creer lo que los hijos le dezian. Y ya que finalmente lo creyo, dize el Texto que boluio su espiritu a rebiuir de nueuo, y que dixo estas palabras: Basta me este solo bien, si Ioseph mi hijo es viuo, yre y ver lo he antes que muera. Pues dime agora, si quien tenia otros onze hijos en casa, tanta alegria recibio en saber que vno solo a quien el tenia por muerto, era viuo, que alegria recibiria la que no tenia mas que vno, y esse tal, y tan querido, quando despues de auerle visto muerto lo viesse agora Resuscitado y glorioso, y no señor de toda la tierra de Egypto, sino de todo lo criado? Ay entendimiento que esto pueda comprehender? Verdaderamente tan grande fue esta alegria, que no pudiera su coraçon suffrir la fuerça della, si por especial milagro de Dios no fuera para ello confortado. O Virgen bienauenturada, basta te solo este bien: basta te que tu hijo sea viuo, y que lo tengas delante, y que lo veas ante que mueras, para que no tengas mas que desear. O Señor y como sabes consolar a los que padescen por ti. No parece ya grande aquella pena, en comparacion desta alegria. Si assi has de consolar a los que por ti padescen, bienauenturados y dichosas sus passiones, pues assi han de ser remuneradas.

Ged. 49.

Conforme a esto se deue pensar como el Saluador aparecio a sus discipulos, y señaladamente a la Sancta Magdalena, de que aqui no tratamos al presente, por no alargar mas esta Meditacion.

Marc. 1. Ioan. 20.

Fin de las primeras siete Meditaciones, para los siete dias de la semana por la mañana.

COMIEN-

COMIENCAN LAS OTRAS SIETE MEDITACIONES, PARA LOS misмos dias de la semana en la noche, las quales aunque se ponen en el segundo lugar, son las primeras en la orden del exercicio, porque de aqui han de començar los que de nueuo se bueluen a Dios.

EL LVNES EN LA NOCHE.

ESte dia entenderas enel conocimiento de ti meſmo, y en la memoria de los pecados, q̃ es el camino por do se alcança la verdadera humildad de coraçõ, y la penitẽcia: q̃ son las dos primeras puertas y fundamentos de la vida Chriſtiana.

I. Para esto deues primero penſar en la muchedumbre de los pecados de la vida paſſada: eſpecialmente en aquellos que heziſte en el tiempo que menos conocias a Dios. Porque ſi lo ſabes bien mirar, hallaras que ſe han multiplicado ſobre los cabellos de tu cabeça: y que viuiſte en aquel tiempo como vn Gẽtil, que no ſabe que coſa es Dios. Diſcurre pues breuemẽte por los diez mandamientos, y por los ſiete pecados mortales: y veras que ninguno dellos ay en que por ventura no ayas caydo muchas veces por obra, o por palabra, o por penſamiẽto.

Geneſ. 3. De vn ſolo arbol vedado comio aquel primer hombre, quando hizo el mayor de los pecados del mundo: y tu en todos has pueſto los ojos y las manos infinitas vezes.

Diſcurre otro ſi por todos los beneficios diuinos: y por los tiẽpos de la vida paſſada, y mira en que los has empleado: porque ſi de todos ellos has de dar cuẽta, es bien q̃ tu te la tomes primero, y entres en juyzio cõtigo, porque no

1. Cor. 11. ſeas deſpues juzgado de Dios. Pues dime ahora en que gaſtaſtes la niñez? en q̃ la mocedad? en que la juuentud? en q̃ finalmente todos los dias de la vida paſſada? en que ocupaſte los ſentidos corporales y las potencias del anima que Dios te dio, para q̃ le conocieſſes y ſiruieſſes? En que ſe emplearon tus ojos ſino en ver la vanidad? en que tus oydos, ſino en oyr la mẽtira? en q̃ tu lengua, ſino por ventura en todos los juramentos, y murmuraciones y deshoneſtidades del mũdo? en q̃ tu guſto y tu oler, y tocar, ſino en regalos y blãduras ſenſuales? Como te aprouechaſte de los Sacramẽtos q̃ Dios ordeno para tu remedio? Como le diſte gracias por » ſus beneficios? como reſpondiſte a ſus inſpira- » ciones? en q̃ empleaſte la ſalud y las fuerças, y » las habilidades de naturaleza, y los bienes que » dizen de fortuna, y los aparejos y oportunida- » des que Dios te dio para bien viuir? Que cuy- » dado tuuiſte del proximo q̃ te encomendò? y » de aquellas obras de miſericordia q̃ te ſeñalò » para con el? Pues q̃ reſpõderas en aquel dia de » la cuenta quando Dios te diga: Dame cuenta » de tu mayordomia, y dela hazienda q̃ te entre- » gue? porque ya no quiero q̃ trates mas en ella? » O arbol ſeco y aparejado para los tormentos » eternos que reſponderas en aquel dia quando » te pidan cuenta de todo el tiempo de tu vida, » y de todos los puntos y momentos della? »

II. Lo ſegundo pienſa en los pecados que has hecho, y hazes cada dia, deſpues que abriſte mas los ojos al conocimiento de Dios: y hallaras que toda via viue en ti Adam, con muchas de las rayzes, y coſtumbres antiguas. Para lo qual puedes diſcurrir por las negligencias y faltas en q̃ cada dia caes para Dios, y para con el proximo y para contigo meſmo: que en todo te hallaras muy defectuoſo.

Conſidera pues, quã deſacatado eres para cõ » Dios, quã ingrato a ſus beneficios, quã rebelde » a ſus inſpiraciones, quã perezoſo para las coſas » de ſu ſeruicio, las quales nunca hazes, ni cõ a- Luc. 16. » quella preſteza y diligencia q̃ deurias, ni cõ a- » quella pureza de intẽcion, como deurias, ſino » por otros reſpectos è intereſſes del mundo. »

Conſidera otro ſi, quã duro eres para con el » proximo, y quã piadoſo para cõtigo, quan ami » go de tu propia voluntad, de tu carne, y de tu » honra, y de todos tus intereſſes. Mira como to » da via eres ſoberuio, ambicioſo, ayrado, ſubito » vanaglorioſo, embidioſo, malicioſo, regalado, » mudable, liuiano, ſenſual, amigo de tus recrea- » ciones, y conuerſaciones, y riſas, y parlerias. Mi » ra otro ſi, quã inconſtãte eres en los buenos pro » poſitos, quã incõſiderado en tus palabras, quã » deſpro- »

III. Lo tercero conſiderada ya por eſta orden " la muchedumbre de tus pecados, conſidera " luego la grauedad dellos, para que veas como " por todas partes es crecida tu miſeria. Para lo " qual deues primeramente conſiderar eſtas " tres circunſtancias en los pecados de la vida " paſſada, conuiene ſaber, contra quien pecaſte, " porque pecaſte, y en que manera pecaſte. Si " miras contra quien pecaſte, hallaras que peca- " ſte contra Dios, cuya bondad y mageſtad es " infinita, y cuyos beneficios y miſericordias " para con el hombre ſobrepujan las arenas de " la mar, en quien ſolo ſe hallan todas las exce- " lencias, y todos los titulos y obligaciones que " tenemos á todas las criaturas en ſumo grado " de obligacion. Mas porque cauſa pecaſte: por " vn puto de honra, por vn deleyte de beſtias " por vn cabello de intereſſe y por otras coſas

Eſech 13. de ayre. Deſto ſe quexa el grauemente por vn " Propheta: diziendo: Deshonrauanme en pre- " ſencia de mi pueblo por vn puñado de ceua- " da, y por vn mendruguillo de pan. Mas en que " manera pecaſte: con tanta facilidad, con tan- " to atreuimiento, tan ſin eſcrupulo, tan ſin te- " mor, y a vezes con tanto contentamiento y " alegria, como ſi pecaras contra vn dios de pa- " lo, que ni ſabe, ni ve lo que paſſa en el mun- " do. Pues eſta era la honra que ſe deuia a tan " alta mageſtad? Eſte es el agradecimiento de " tantos beneficios? Aſſi ſe paga aquella ſangre " preciosa que ſe derramò en la Cruz? y aque- " llos açotes y bofetadas que ſe recibieron por " ti? O miſerable de ti, por lo que perdiſtes, y mu " cho mas por lo que hiziſte, y muy mucho " mas, ſi con todo eſto no ſientes tu perdicion.

IIII. " Conſidera tambien el aborrecimiento eſ- " pantoſo, que Dios tiene del pecado, y los caſti " gos tan grandes que tiene hechos contra el, " para que por aqui entiendas mas claro quanta " ſea la malicia del, ſegũ que adelante ſe declara.

Pues conſideradas todas eſtas coſas ſuſodichas, ſiente de ti lo mas baxamente que ſea poſſible, pienſa que no eres mas que vna caña uera, que ſe muda a todos vientos, ſin peſo, ſin virtud, ſin firmeza, ſin eſtabilidad, y ſin ninguna manera de ſer. Pienſa que eres vn Lazaro Matt. 11. de quatro dias muerto, y vn cuerpo hediondo y abominable, lleno de guſanos, que todos quantos paſſan ſe tapan las narizes, y los ojos Ioan. 11. por no lo ver. Parezca te que deſta manera hiedes delante de Dios, y de ſus Angeles: y ten te por indigno de alçar los ojos al cielo, y de que te ſuſtente la tierra, y de que te ſiruan las criaturas, y del meſmo pan que comes, y de la luz y ayre que recibes. Y ſi deſto eres indigno, mira quanto mas lo ſeras de hablar con Dios, y mucho mas de las conſolaciones del Eſpiritu Sancto, y de los regalos y tratamientos de los hijos de Dios. Tente por vna de las mas pobres, y miſerables criaturas del mundo, y que peor vſa de todos los beneficios diuinos. Y pienſa que ſi en Tyro y Edon (eſto es en otros muy grandes pecadores) vuiera Dios obrado lo que en ti: que ya huuieran hecho penitencia en cilicio y en ceniza. Conoce que Matth. 5. eres muy mas malo de lo que tu puedes imaginar, y que por mucho que ahondes en eſte cieno, y no ayas llegado ya al cabo, cada dia hallaras mas en que ahondar. Da vozes a Lucæ. 7. Dios, y dile: Señor nada tengo, nada valgo, y nada ſoy, y nada puedo hazer ſin ti. Derriba te con aquella publica pecadora a los piés del Saluador, y cubierta tu cara de confuſion con aquella verguença que pareceria vna muger delante de ſu marido, quando le huuieſſe hecho traycion, te preſenta delante de aquel eſpoſo del cielo: contra quien has cometido tantos y tan vergonçoſos adulterios, y con mucho dolor y arrepentimiento de tu coraçon pide le perdon de tus yerros: y que por ſu infinita piedad, y miſericordia aya por bien de boluerte a recebir en ſu caſa.

TRA-

TRATADO PRIMERO DE LA CONSIderacion de los pecados, en el qual se declara por extenso la Meditacion passada.

In Epist. ad Demetriadé to. 2. & super cap. 5. Isai. to. 9.

LA primera tabla despues del naufragio dize S. Hieronymo q̃ es la penitencia. Este es el primer passo desta subida, y la primera piedra deste espiritual edificio. Para alcançar esta virtud (demas de la diuina gracia, cuyo don es la verdadera penitencia) aprouecha considerar la muchedumbre de nuestros pecados, assi presentes como passados, y la grauedad y malicia dellos: porque desta consideracion procede la compuncion y arrepentimiento dellos.

Y no solo esta virtud, mas otras muchas, y muy altas virtudes nacen desta mesma cõsideracion: porq̃ de aqui nace el conocimiento de si mesmo (de que tambien se trata en la meditacion siguiente) y el desprecio de si mesmo, y el temor de Dios y el aborrecimiento del pecado, y otros semejãtes affectos: en los quales cõsiste muy gran parte de la perfectiõ. Pues a todos estos fines deues aplicar, y endereçar este exercicio, para q̃ te sea mas prouechoso procurãdo sacar todos estos fructos tan dulces de la rayz a la larga desta consideracion. Mas porque para alcançar fructos es necessario la diuina gracia, la qual principalmente se da a los humildes, y deuotos, pide tu ahora al Señor esta humildad y deuocion, para q̃ recogido en lo intimo de tu coraçon puedas imitar aq̃l santo rey q̃ dezia. Pẽsare Señor delãte de ti todos los años de mivida cõamargura de micoraçõ.

Iacobi. 4. 1. Pet. 5.

Isaiæ. 38.

De la muchedumbre de los pecados de la vida passada. §. I.

PVes si quieres saber q̃ tantos seã los pecados q̃ en los tiẽpos passados tienes hechos, discurre breuemẽte por todos los mãdamiẽtos y pecados mortales, y hallaras por cierto, que a penas ay mandamiento que no ayas quebrãtado, ni pecado mortal en que no ayas caydo.

In inchiridio. c. 3. tomo. 3.

El primer mandamiento es honrar a Dios el qual (como dize San Augustin) se honra cõ aquellas tres virtudes Theologales, Fè, Esperãça: y Caridad. Pues que manera de Fè tenia quien viuia tan rotamente, como si creyera
" que todo lo que predica la Fè era mẽtira? Que
" esperança tenia quien ni se acordaua desa otra
" vida, ni en sus trabajos supo q̃ cosa era llamar
" a Dios, ni assegurarse cõ el? Que caridad tenia,
" quien amaua mas el puntillo de honra y la pa
" ja del interesse, y el cieno del deleyte, q̃ al mes
mo Dios, pues por cada cosa destas lo despreciaua y offendia? Que reuerẽcia tenia a aquella soberana Magestad, quien estaua acostumbrado a traer arrastrado aquel nombre de tanta veneracion, jurando y perjurando con el a cada passo, y por cada nonada? Como santifica ua sus fiestas, quien esperaua estos dias para offenderle mas en ellos? y para juzgar? y para passar? y para escandalizar la innocente donzella? y para andar en malos tratos y compañias?

Despues desto considera quan duro y desco medido ayas sido para con tus padres, y quan desobediente a los mayores: quan descuydado para con tus subditos para imponerlos en lo bueno, y encaminarlos a Dios. Pues los odios y passiones, y desseos de vengaças que has tenido, quien los notara? Y si estos no se pueden explicar, quien explicara la muchedũbre de las fealdades y torpezas en que has caydo, por obra y por palabras, y por desseos? Que a sido tu coraçon, sino vn cenagal y rebolcadero de puercos? Que tu boca (sino como dize el Propheta) vna sepultura abierta por do salian los malos olores del anima que esta dentro muerta? Que tus ojos sino ventanas de perdicion y de muerte. Que se offrece a essos ojos q̃ no lo codiciasses, y procurasses, sin acordar te jamas que tenias a Dios presente, y que te auia puesto entredicho en esse arbol? Al hombre fornicador (dize el Sabio) todo pan es dulce, pues su apetito y hambre es tan insaciable, que en todo pica, y en todo halla sabor, sin acordarse q̃ tiene Dios. Demas desto quien podra explicar la grãdeza de tu auaricia, y los hurtos de tus desseos: los quales estauan tan lexos de contentarse cõ lo que Dios te daua, que le parecia poco todo el mundo? y si el que dessea lo ageno, es ladron delãte de Dios, quãtas horcas tiene merecidas quiẽ con el coraçõ comete tantos hurtos? Pues las mentiras, y las murmuraciones, y los juyzios temerarios, tãpoco tienen cuento como lo demas: porque a penas te juntauas a hablar con otros que no fuesse la principal parte dela platica la vida agena, la vida, la donzella, el sacerdote, el lego sin perdonar a orden, ni condicion alguna. Desta manera pues guardaste los mandamientos diuinos, veamos ahora como te apartaste de los pecados. La soberuia de tu coraçõ q̃ tal fue? el desseo

" seo de honra y alabança hasta donde llegò? la
" presumpcion y estima de ti mesmo y el despre
" cio de los otros quien lo explicara? Que dire
" de la vanagloria, y de la liuiandad de tu cora
" çon, pues vna sola pluma en la gorra, y vna cal
" ça justa, y vna faxa de seda, bastaua para leuan
" tarte los pies del suelo, y dessear ser mirado de
" todos? Que passo dauas, que obra hazias, que
" palabra hablauas, q̃ no fuesse vestida de vani
" dad y desseo de la propia estimacion? El vesti
" do, el seruicio, el acompañamiento, la mesa, la
" cama, las cortesias, y finalmente casi todos sus
" passos y meneos tenian olor de soberuia, y to
" dos yuan vestidos de vanidad. Pues la yra, co
" mo de vna serpiente: la gula, como de vn lobo
" tragador: la pereza, como de vn asno floxo: la
inuidia, mas que de vna biuora: y en todo finalmente (si bien te miras) te hallaras muy estragado y perdido.

Discurre luego por los sentidos, y no solo por los sentidos, sino por todos los beneficios que Dios te ha hecho, y mira de que manera has vsado dellos: y hallaras por cierto que de todas estas cosas (con las quales auias de seruir mas al dador de todo) has hecho armas para mas ofenderlo. En esto se gastaron las fuerças, y la salud, y la hazienda, y la vida, y el entendimiento, y la memoria, y la voluntad, y la vista, y la lengua, y todo lo demas.

Manasses 2. Par 36.

Estos y otros muchos peores males auras cometido en la vida passada, por donde con mucha razon podras dezir cõ aquel grã pecador, aunque penitente: Pecado he Señor Sobre el numero de las arenas de la mar, y por todas partes se han estendido mis pecados, haziẽdo muchas abominaciones y multiplicando las ofensas. Y auiendo tantas cosas q̃ fuera razon te pusieran algun freno y temor de Dios, como era la muchedumbre de sus beneficios, y la grandeza de su bondad, y justicia: nunca por sus beneficios le reconociste, ni por su bondad le amaste, ni por su justicia le temiste: sino olvidado de todo, y cerrado los ojos a todo, te derramaste por todo genero de vicios.

Y si fueran grandes los interesses y motiuos que tenias para pecar: pudieran por ventura tener alguna manera de escusa tus ofensas: mas que dire? que por cosas de ayre, por juguetes de niños: y muchas vezes sin ningun interesse: sino debalde, por solo desprecio de Dios pe-
" caste. Y otros quando pecan suelen pecar con
" algun temor y remordimiento de conciencia
" alomenos sienten el mal despues que lo han
" hecho, y tu por ventura estarias tan ciego y tan insencible, que harias mil cuentos de pecados, sin ninguna manera de temor, ni remordimiento de conciencia: no mas que sino creyeras que auia Dios, o creyendo que lo auia mas de la manera que lo creyan aquellos que dixeron: No vera el Señor lo que aca passa, ni lo entendera el Dios de Iacob. Este es vno de los mayores males del mundo, porque entre aquellas seys cosas que Salomon dize ser aborrecidas de Dios, vna dellas es los pies ligeros para correr al mal: que es la facilidad, y ligereza que los malos tienen en pecar.

Psal. 9. Prou

De los pecados y defectos, en que el hombre puede auer caydo despues de auer conocido à Dios. §. II.

En estos y otros muchos pecados es cierto que caerias antes que conocieses a Dios, mas despues que le conociste (si por ventura le has conocido) pidele que habra vn poco los ojos, y hallaras toda via muchas reliquias de aquel hombre viejo: y muchos lebuseos que te auran quedado en la tierra de promission, por auer tu sido muy piadoso para con ellos.

Iosue. Iudic. 1

Mira pues como en todo eres defectuoso, conuiene saber en lo que deues a Dios, al proximo, y a ti mesmo. Mira lo poco q̃ has aprouechado en el seruicio de tu criador acabo de tanto tiempo como ha que te llamò: quan viuas se estan toda via las passiones, quan poco has alcançado de las virtudes, y como te estas siempre en vn mesmo ser, como arbol añudado y renegido, que nunca medra: antes por ventura auras buelto hazia tras: pues en el camino de Dios el no yr adelãte es boluer atras. Alomenos enel feruor y deuociõ del espiritu, no sera mucho que estès aora muy lexos de lo que por ventura otros tiempos estuuiste.

Ex Bern Epist. 3.

Mira tambien la poca penitencia que has hecho por tus pecados: el poco amor, y temor, y esperança que tienes en Dios. El poco amor se ve en lo poco que por el trabajas: el poco temor, en las muchas culpas que contra el cometes: mas la poca confiança, el tiempo de la tribulacion la declara, y las grandes olas y trabajos que padeces en qualquier tormenta: por no estar tan perfetamente aferrado tu coraçon con las ancoras de la esperança.

Demas desto mira quan mal respondes a las
" inspiraciones diuinas: como eres rebelde a la
" lumbre del cielo: como entristeces al Espiri
" tu santo: y le dexas dar tantas vozes en vano:
" pues por no contradezir a tu propia voluntad,

" contradizes a la suya. El te llama a vn camino
" y tu sigues otro el quiere que le siruas en vna
" obra, y tu quieres en otra. Y aunque sientas
" claramente qual sea la voluntad de Dios, si la
" tuya acierta a ser cõtraria, sirues le en todo lo q̃
" tu quieres, y no en lo que el quiere q̃ le siruas.
" El por vẽtura te llama a los exercicios interio-
" res, tu acudes a los exteriores, el te llama a la
" oracion, tu acudes a la lectiõ, el quiere que pri
" mero entiendas en ti que en los otros, tu olui
" dado de ti mesmo, dexas tu proprio aprouе-
" chamiento por el de los otros: de donde viene
" a ser, que ni aprouechas a ti, ni a ellos. Final-
" mente cada vez que se contradize tu volun-
" tad con la diuina, siempre la tuya es vencedo-
" ra, y cae vencida la diuina.

" Y si por ventura hazes algunas obras bue-
" nas, quantos son los defectos que hazes en e-
" llas? si eres dado a la oracion, quantas vezes e-
" stas alli distraydo, y enfadado, y soñoliento, y
" perezoso, y sin reuerencia de aquella diuina
" Magestad con quien estas hablando, no viẽdo
" ya la hora de acabar aquella tarea, para enten
" der en otras cosas que son mas a tu gusto? Pues
" si hazes otras buenas obras, con quanta tibieza
" las hazes? y con quantos deffectos? Y si es cier
" to que no mira Dios tanto al cuerpo de la bue
" na obra, quanto a la intencion con que se ha-
" ze, quantas buenas obras auras hecho que
" vayan limpias de poluo y de paja, y sin que
" las hayas esquilmado la vanidad y el mundo?
" Quantas se auran hecho por sola importuni-
" dad de otros, por cumplimiento? quantas por
" tu propio honor y reputacion? quantas por a-
" gradar a los hombres? quantas por tu proprio
" gusto y contentamiento? y quan pocas seran
" las, que se auran hecho puramente por Dios,
" sin pagar alguno destos tributos al mundo?

Pues si miras como has cumplido con los proximos hallaras, que ni los has amado como Dios lo manda, ni sentido sus trabajos como los tuyos, ni procurado ayudarles en sus traba-jos, ni aun compadecidote si quiera de ellos. Y por ventura en lugar de compassion, les auras hecho pago con la indignacion, y murmu-racion de sus hechos, como quiera que sea ver-dad, q̃ la verdadera justicia tenga compassion y la falsa indignacion. Alonxenos aq̃lla liga de amor q̃ tantas vezes pide el Apostol, mandan-do q̃ nos amemos vnos a otros cõmo miem-bros de vn mesmo cuerpo (pues todos parti-cipamos de vn mesmo espiritu) que tan lexos " has estado de tenerlas? Quantas vezes auras de-" xado de socorrer al pobre, y acudir al enfer-" mo, y ayudar a la vida, y entre venir por el que " poco puede? A quantos auras escandalizado " con tus palabras, y con tu obras, y con tus res-" puestas? Quantas vezes te auras antepuesto " a tus yguales, y despreciado a los menores, y " lisongeado a los mayores, haziendo te para " con los vnos hormiga, y para con los otros E-" lephante? "

Ya pues si miras a ti mismo, y metes la ma-" no en tu seno, o quan leprosa la sacaras, y quan " hondas llagas atentaras? Que viuas hallaras en " ti las rayzes de la sobreruia, y el amor de la hõ-" ra, y el sentimiento de la vana gloria, y la hy-" pocresia dissimulada, con la qual procuras de " encubrir tus defectos, y parecer muy otro del " que eres: Quan amigo eres de tu interesse, y " del regalo de tu carne? ala qual muchas ve-" zes so color de necesidad no prouees sino sir-" ues, no sustentas, sino regalas? Pues ya si el que " era tu ygual, te echa vn poco el pie adelante, " quan presto brotan luego las rayzes de la inui-" dia? y si otro te toca en vn punto de hõra, quã " acelerada sale la yra? "

Mas entre todos estos males quien expli-" cara la soltura de tu lengua, la liuiandad de tu " coraçon, la dureza de la propria voluntad, y " la incostancia en los buenos propositos? Quan " tas palabras salen dessa lengua perdidas? quan-" tas vanas? quantas en perjuyzio del proximo? " y en alabança de ti mesmo? Quan pocas vezes " se niega esta propria voluntad, y suelta la pre-" sa en que esta cenada, por cumplir la de Dios, " o del proximo? Mira bien en ello, y hallaras " que muy raras son las vezes que alcanças vi-" ctoria de ti mesmo, siendo siempre necessario " alcançarla para ser perfectamente virtuoso. " Pues de la inconstancia de los buenos propo-" sitos que dire, sino concluyr en pocas palabras " q̃ no ay veleta de tejado que assi se mueua a " todos vientos, como tu te mueues con el me-" nor sopio de qualquier ocasion que se te or-" frezca? Que es toda tu vida, sino vn juego de " niños? y vn texer y destexer? proponiendo a " la mañana, y quebrantando a la tarde, si ya no " es luego a la misma hora? Pues que es esto, si-" no ser aquel lunatico del Euangelio, a quien " los Discipulos del Saluador no pudieron sanar Matt. 17. " por ser tan rezia esta enfermedad? "

Pues la liuiandad de tu coraçon, sus mu-" danças, su instabilidad y pusilanimidad, tan-poco se pueden explicar, pues esta claro que tantas figuras y semblantes muda, quantos accidentes se le offrecen a cada hora, sin te-ner alguna estabilidad, y firmeza. Quan pre-sto

sto se distrae con qualquier negocio, y quan presto vierte todo lo que tiene? y quan pe-queños trabajos bastan para apretarlo y con-goxarlo, y ahogarlo?

Finalmente echada bien la cuenta, y visto lo que tienes, y lo que te falta: hallaras muy gran razon para temer no sea todo lo que tie-nes engaño y sombra de virtud, y falsa justicia (pues no ay en ti mas que vn gustillo de Dios, que puede ser quiça mas de carne que de espi-ritu) y con esto te parece por ventura que es-tas ya seguro: y aun quiça diras con el Phari-seo, que no eres como los otros hombres, por Lucæ. 18. que no sienten lo que tu sientes, teniendo por otra parte los senos de tu anima llenos de amor proprio, y de tu propria voluntad, y to-dos los otros defetos y passiones que arriba diximos. De manera que todo tu caudal es Matth. 7. dezir, Señor, Señor, y no hazer la voluntad de Dios, lo qual es imitar la falsa justicia de los Apocal. 3. Pharisеos, y ser aquel tibio del Apocalypsi, que Dios alcança de su boca.

Todas estas cosas deues considerar diligen-temente, y endereçar esta consideracion al dolor y sentimiento de tus pecados, y al co-noscimiento de tu propria miseria, para que por lo vno pidas perdon al Señor de lo que le offendiste, y por lo otro virtud y gracia para nunca mas offenderle.

De la acusacion de la propria conscien-cia, y del aborrecimiento y desprecio de si mesmo.

§. IIII.

Considerada pues assi la muchedumbre de los pecados, y viendose el hombre por todas partes tan cargado dellos, deue humillarse, y compungirse quanto le sea possible, y dessear ser despreciado de todas las criaturas pues el assi despreciò al Señor de todas. Para esto le podra aprouechar vna muy deuota conside-racion de San Buenauentura, en la qual ha-blando desta confusion de la conscіencia, y desprecio de si mesmo dize assi.

Miremos hermano nuestra gran vileza, y la grandeza de la diuina ofensa, y humillemo-nos ante Dios quanto nos sea possible. Tema-mos alçar nuestros ojos al cielo, è hiramos nuestros pechos con aquel publicano del Lucæ. 18. Euangelio, para que el Señor se apiade de no-sotros. Esforcemonos y tomemos armas con tra nuestra mesma malicia, y hagamonos jue-zes de nosotros mesmos, diziendo cada vno dentro de si. Si por los pecados que yo hize mi Señor fue tan abiltado y afflicto, como dexa-re yo de abatirme, y despreciarme, siendo yo el mesmo que pequè? Lexos sea de mi pre-sumir otra cosa mas que de vn muladar vi-lissimo, y abominable, cuyo hedor yo mes-mo no pueda comportar. Yo soy aquel que menospreciè a Dios, y el que bolui otra vez a poner en Cruz. Ya parece que toda la ma-china deste mundo da vozes contra mi di-ziendo: Este es el que ofendiò y despreciò a nuestro comun Señor. Este es el peruerso y desconocido que mas se mouiò por los em-baymientos del demonio, que por los bene-ficios de Dios a quien mas agradò la malicia diabolica, que la bien querencia diuina. Este nunca pudo ser atraydo al bien con los hala-gos diuinos, ni atemorizado con sus juyzios. Este es el que quanto en si fue deshizo y escar-neciò el poder, y la sabiduria y la bondad de Dios. Mas temiò ofender a vn hombre flaco, que a la omnipotencia de Dios: mas verguen-ça tuuo de hazer vna cosa torpe ante vn vi-lissimo rustico que ante la presencia de Dios: mas quiso abraçar vn poco de estiercol he-diondo, que el sumo bien: Este es el que puso sus ojos en la podre y corrupcion de las cria-turas, y boluiò las espaldas al criador. Que dire? Ninguna cosa torpe ni abominable dexò de acometer en presencia de Dios, sin tener respecto ni vergunça de tan grande Mages-tad.

Dan pues vozes contra mi en su manera todas las criaturas, y dizen: Este es el que vso mal de todas nosotras: pues auiendo de orde-narnos al seruicio, y gloria de nuestro criador nos hizo seruir a la voluntad del enemigo: boluiendo en injuria del criador, lo que el auia criado para su seruicio. Estaua su anima hermoseada con la imagen de Dios, y el bor-rando esta ymagen diuina, vistiose de nuestra vil ymagen y semejança. Mas terrenal fue que la tierra, mas deleznable que el agua, mas mu-dable que el viento, mas encendido en sus ape titos que el fuego: mas endurecido que las piedras: mas cruel contra si mesmo que las fieras: y mas ponsoñoso contra los otros que los mesmos Basiliscos. Que dire? que ni temiò a Dios, ni hizo caso de los hombres, y assi derramò, quanto en el fue, su ponçoña sobre muchos, atrayendolos a la compañia de sus maldades. No se contentò con ser el solo el que injuriasse a Dios, sino quiso tambien te-ner muchos ayudadores y compañeros en sus

injurias. Pues que dire de los otros males? Fue tan grande su soberuia, que no se quiso sujetar a Dios, ni inclinar las ceruices al yugo de su obediencia, antes quiso viuir como a el se le antojasse, y hazer en todo su voluntad: leuantandose quanto le fue possible contra Dios. Si Dios no cumplia con sus apetitos, o le embiaua algunas aduersidades, assi se ayrana contra el, como contra vno de sus criados. En todas las cosas que hazia quiso ser alabado, assi en las malas como en las buenas: como si el fuera Dios a quien solo pertenece que por todo sea alabado: pues todo lo que haze es bueno, o ordenado para bien. Que
14. cl. 3. mas dire? Mas soberuio fue en alguna manera que Lucifer, mas presumptuoso que Adam? porque aquellos como estauan llenos de claridad y hermosura tuuieron algun motiuo para presumir de si, mas este siendo vn muladar suzio y hediondo, que razon tenia para estimarse en algo?

Dan pues vozes justamente contra mi todas las criaturas y dizen: Venid y destruyamos a este injuriador de nuestro criador. La tierra dize, porque lo sustento? El agua dize, porque no lo ahogo? El ayre dize, porque le doy huelgo? El fuego dize, porque no lo abraso? El infierno dize, porque no lo trago, y lo atormento? Ay, ay pues miserable de mi que hare? Adonde yre? pues todas las cosas estan armadas contra mi. Adonde me acogere? quien me recibira: pues a todas las cosas tengo offendidas? A Dios menospreciè, a los Angeles enogè, a los Santos deshonrè, a los hombre offendì, y escandalizè, y de todas las otras criaturas vsè mal. Mas para que es tan largo discurso? Por el mesmo caso que offendì al criador de todas las cosas, offendì a todas ellas juntas. No se pues miserable de mi adonde vaya, pues de todas las cosas he hecho enemigos contra mi, de tal manera que todo lo que veo al derredor de mi, no hallo quien estè de mi parte. Porque hasta mi mesma consciencia ladra contra mi, y todas mis entrañas me acusan y despedaçan.

Llorare pues como miserable, sin poner fin a mis lagrymas, mientras viuiere en este valle de miserias, esperando si por ventura tendra por bien boluer los ojos sobre mi aquel piadosissimo Saluador. Derribarme he a sus pies, y con toda la humildad y verguença que pudiere, dezirle he: Señor yo soy aquel grande enemigo tuyo, que en presencia de tus ojos diuinos hize cosas abominables. Conozco-
8. me por tan culpado delante de ti, que aunque solo padeciesse toda aquella pena infernal que los demonios y los hombres condenados padecen, no pagaria con todo esto suficientemente lo que merecen mis pecados: Estiende pues Señor sobre este miserable, el palio de tu misericordia: pueda mas que mi maldad la grandeza de tu bondad. Gozose el Padre dulcissimo con la buelta del hijo Prodigo, y el buen pastor con la oueja pedida, y la piadosa muger, con la pieça de oro hallada. O quan dichoso sera aquel dia, quando tendieres tus braços sobre mi cuello, y me dieres besos de paz. Luc. 15.

Pues para alcançar este bien, ya se lo que hare: Tomare armas contra mi mesmo, y sere para mi el mas cruel de todos, y mas riguroso. Affligirme he por todas partes con trabajos y penas, y despreciarme he assi como vn cieno hediondo. Alegrarme he en mis desprecios y deshonras por qualquier parte que me vengan, gozarme he quando se descubriere y publicare mi confusion. Y porque yo solo no basto para aborrecerme y despreciarme, jantare toda la vniuersidad de las criaturas, y de cada vna desseare ser affligido, y despreciado, pues yo despreciè al criador de todas. Este me sera vn tesoro muy desseado, amontonar penas, y desprecios contra mi, y amar con entreñable coraçon a los que en esto me ayudaren. Todas las consolaciones y honras desta vida me seran tormento, y a todas ellas tendre por amigos engañosos, y lisongeros. Creo firmemente que si assi lo hiziere inclinarè todas las cosas (aunque por mi offendidas) a compadecerse de mi, y las que antes dauan vozes contra mi, ahora en su manera rogaran y abogaran por mi. Corran pues por todas partes deshonras y açotes, para que por todas me lleuen a mi dulcissimo Señor. Toda honra y todo deleyte, vaya lexos de mi, y no se aya en mi morada. En todas las cosas no busque yo, sino la honra sola de mi Señor y mi proprio desprecio y confusion.

Hasta aqui son palabras de san Buenauentura, las quales ayudaran mucho al que deuotamente las meditare, a engendrar en el estos quatro nobilissimos affectos, conuiene a saber, dolor de los pecados, temor de Dios, odio santo de si mesmo, y desseo de ser menospreciado por Dios. Del primer affecto nace la penitencia que laua todos los pecados passados: en el segundo esta el temor de Dios,

que excluye todos los venideros: por el tercero se alcança el aborrecimiento de si mesmo, contra el amor proprio, y por el quarto, la verdadera humildad, contra el desseo de la gloria del mundo. Quien quiera que estas quatro virtudes desséa alcançar, en estas y otras semejantes consideraciones se deue exercitar. Mas particularmente por aqui se alcança este odio santo de si mesmo, el qual tiene por oficio, no solo huyr los regalos del cuerpo, y buscar los trabajos, sino mucho mas despreciar toda dignidad, y hõra del mũdo, y amar todo menosprecio y deshonra por Dios. Y este afeto pertenece propiamente a la humildad, la qual es vn menosprecio entreñable de si mesmo, que nasce del verdadero conocimiento de si mesmo, y de sus proprios pecados. Digo esto, paraque sepan los amadores de la verdadera humildad que de esta mesma fuente, de donde se coge agua para criar el aborrecimiento de si mesmo, se coge tambien para sustentar y regalar el arbol de la verdadera humildad, de donde nascen todas las virtudes.

El Martes en la noche.

ESte dia pensaras en la consideracion y miserias de esta vida: para que por ella veas quan vana sea la gloria del mundo, pues se funda sobre tan flaco cimiento, y en quan poco deue tener el hombre a si mesmo, pues a tantas miserias esta subjeto.

Pues para esto considera primeramente la vileza del origen y nacimiento del hombre, conuiene saber la materia de que es compuesto, la manera de su concepcion, las injurias y dolores del parto, la fragilidad y miseria de su cuerpo, segun que adelante se tratara.

Vide de his Plin. li. 7. c. 50. Lo segundo considera las grandes miserias de la vida que viue, y señaladamente estas siete. Primeramente considera quan breue sea esta vida, pues el mas largo termino della es setenta, o ochenta años, porque todo lo demas (si algo queda) es trabajo y dolor. Y si de aqui se saca el tiempo de la niñez, que mas es vida de bestias que de hombres, y el que se gasta durmiendo quando no vsamos de los sentidos, ni de la razon, hallaremos aun ser mas breue delo que parece. Y si sobre todo esto la comparas con la eternidad de la vida aduenidera, a penas te parecera vn punto. Por do veras quan deluariados son los que por gozar deste soplo de vida tan breue, se ponen a perder el descanso de aquella que para siempre durara.

Lo segundo considera, quan incierta sea esta vida (que es otra miseria sobre la passada) porque no basta ser de suyo tan breue como es, sino que esso poco que ay de vida no esta seguro, sino dudoso. Porque quantos llegan a estos setenta, o ochenta años que diximos? A quantos se corta la tela en començandose a texer? quantos se van en flor, como dizen, o en agraz? No sabeys (dize el Saluador) quando vendra vuestro Señor, si a la mañana, si al medio dia, si a la media noche, si al canto del gallo. Esto es, no sabeys si vendra en el tiempo de la niñez, o de la mocedad, o de la juuentud, o de la vejez. Aprouecharte ha para mejor sentir esto, acordarte de la muerte de muchas personas que auras conocido en este mundo, especialmente de tus amigos y familiares, y de algunas personas illustres y señaladas, a las quales salteò la muerte en diuersas edades, y dexò burlados todos sus propositos y esperanças. Conozco yo vna persona, que tenia hecho vn memorial de todas las personas señaladas que en este mundo auia conocido en todo genero de estados, que eran ya defuntas, y alguna vez lo leya, o passaua por la memoria, y en cada vno dellos se le representaua sumariamente toda la tragedia de su vida, y la burleria y engaño de este mundo, y el paradero y fin de las cosas humanas. Por lo qual entendia con quanta razon auia dicho el Apostol, que se 1. Cor. 7.
passa la figura deste mundo. En lo qual quiso dar a entender el poco ser que tenian las cosas desta vida, pues no las quiso llamar cosas verdaderas, sino solamente figuras, que no tienen ser sino parecer, por donde aun son mas engañosas. Matth. 13.

Lo tercero, piensa quan fragil y quebradiza sea esta vida, y hallaras, que no ay vaso de vidrio tan delicado como ella es: pues vn ayre, vn Sol, vn jarro de agua fria, vn baho de vn enfermo basta para despojarnos della, como parece por las experiencias quotidianas de muchas personas, a las quales en lo mas florido de su edad, bastò para derribar qualquier ocasion de las sobredichas.

Lo quarto considera quan mudable es, y como nunca permanece en vn mesmo ser. Para lo qual deues considerar, quanta sea la mudança de nuestros cuerpos, los quales nunca persueran en vna mesma disposicion: y

quanto mayor la de los animos, que siempre andan como la mar alterados con diuersos vientos y olas de passiones, que acada hora nos perturban, y finalmente quanta la de todo el hombre, que esta sujeto a todos los bayuienes de la fortuna: la qual nunca permanece en vn mesmo ser, sino siempre rueda de vn lugar en otro. Y sobre todo esto considera quan continuo sea el mouimiento de nuestra vida: Pues dia y noche nunca para, sino que siempre va perdiendo de su derecho y gastandose como vna vestidura con el vso, y acercandose cada hora mas a la muerte. Segun esto que es nuestra vida, sino vna de la que siempre se esta gastando, y mientra mas arde y resplandece, mas se gasta? Que es nuestra vida sino vna flor que se abre a la mañana, y al medio dia se marchita, y a la tarde se seca? Assi la comparò el Propheta en el Psalmo quando dixo: La mañana de la niñez se passa como vna yerua, a la mañana florece, y luego passa, y a la tarde caesele la flor, y endurecese, y secase. Psal. 89.

Lo quinto considera quan engañosa es (que por ventura es lo peor que tiene) porque por esta via nos engaña: pues siendo fea nos parece hermosa, y siendo breue a cada vno la suya le parece larga: y siendo tan miserable parece tan amable, que no ay peligro ni trabajo, ni perdida a que no se pongan los hombres por ella, aunque sea haziendo cosas por do vengan a perder la vida perdurable.

Lo sexto considera, como demas de ser tan breue, &c. (segun esta dicho) esso poco que ay de vida, esta sujeto a tantas miserias, assi del anima como del cuerpo, que toda ella no es otra cosa, sino vn valle de lagrymas y vn pielago de infinitas miserias. Escriue San Hieronymo que Xerxes aquel poderosissimo Rey que derribaua los montes, y allanaua las mares, como se subiesse a vn monte alto a ver dende alli vn exercito que tenia ayuntado de infinitas gentes: despues que lo vuo bien mirado, dize que se puso a llorar. Y preguntado porque lloraua, respondiò: Lloro, porque de aqui a cien años no estara viuo ninguno de quantos aqui veo presentes. Sobre lo qual dize san Hieronymo: O si pudiessemos subirnos a alguna atalaya tan alta, que dende ella pudiessemos ver toda la tierra debaxo de nuestros pies: dende ay verias las caydas y miserias de todo el mundo: y gentes destruydas por gentes, y Reynos por Reynos. Verias como a vnos atormentan, a otros matan, vnos se ahogan en la mar, otros son lleuados cautiuos. Aqui veras bodas: alli planto, aqui nacer vnos, alli morir otros, vnos abundar en riquezas, otros mendigar. Y finalmente verias no solo el exercito de Xerxes, sino a todos los hombres del mundo que ahora son, los quales de aqui a pocos dias acabaran. In Epitaphio Nepotiani tom. 1. vbi supra.

Discurre tambien por todas las enfermedades, y trabajos de los cuerpos humanos: y por todas las afficiones y cuydados de los espiritus: y por los peligros que ay assi en todos los estados, como en todas las edades de los hombres, y veras aun mas claro quantas sean las miserias desta vida: para que viendo tan claramente quan poco es todo lo que el mundo puede dar, mas facilmente lo menosprecies.

A todas estas miserias sucede la vltima, que es el morir: la qual assi para lo del cuerpo, como para lo del anima, es la vltima de todas las cosas terribles: pues el cuerpo sera en vn punto despojado de todas las cosas: y del anima se ha de determinar entonces lo que para siempre ha de ser.

TRA-

TRATADO SEGVNDO DE LA CONSIDERACION DE LAS Miserias de la vida humana, en el qual se declara mas por extenso la Meditacion passada.

QVE tan grandes sean las miserias en que la naturaleza humana quedò por el pecado, no ay lengua q̃ lo pueda explicar. Muy biẽ dixo S. Gregorio, que solos aquellos dos primeros hombres que conocieron por experiencia aquella noble condicion y estado en que Dios criò al hombre sabian las miserias del hombre: porque acordandose de las prosperidades de la vida que auian viuido, veyan mas claro las miserias del destierro en que auian quedado. Mas los hijos destos miserables, como nunca supieron que cosa era buena ventura, y siempre se criaron en miseria, no saben que cosa es miseria, porque nunca supieron que cosa era buena ventura. Antes muchos dellos estan como freneticos, tan sin sentido, que querrian (si les fuesse possible) perpetuarse en esta vida, y hazer el destierro patria, y de la carceleria morada, porque no sienten los males della. Donde assi como los acostumbrados a estar en lugares de mal olor, no reciben ya pena desto, por la costumbre que dello tienen, assi estos miserables no sienten las miserias desta vida, por estar tan hechos a viuir en ellas. Lib. 8. Horatiũ. cap. 22.

Pues para que tu no caygas en este engaño, ni en otros mayores que de aqui se siguen, considera con atencion la muchedumbre destas miserias, y primero del origen y nacimiento del hombre, y despues las condiciones de la vida que viue.

Començando pues este negocio por sus principios, considera primeramente de que materia sea compuesto el cuerpo del hombre, porque de la nobleza, o baxeza de la materia se suele muchas vezes conocer la condicion de la obra. Genes. 2.

Dize la la escriptura diuina, que criò Dios al hombre del cieno de la tierra. Entre todos los elementos, el mas baxo es la tierra: y entre todas las partes de la tierra, la mas baxa es el cieno: segun lo qual parece auer criado Dios al hombre de la mas vil y baxa cosa del mundo. De manera, que los Reyes y los Emperadores, y los Papas por muy altos y esclarecidos q̃ sean, cieno son. Entendian muy bien esto los Egypcios, de los quales se escriue, que celebrando cada vn año la fiesta de su nacimiento, trayan en las manos vnas yervas que nacen en las lagunas cenagosas para significar la semejança y parentesco que los hombres tenemos con la paja y con el cieno, que es el comun padre de entrambos. Pues si tal es la materia de que somos compuestos, de que te ensoberueces poluo, y ceniza? de que te ensoberueces paja y cieno.

Pues la manera y artificio con que se edificò la obra de esta materia, no es para escriuirla, ni para mirarse, sino para passar adelante cerrados los ojos por no ver cosa tan fea. Si los hombres supiessen tener verguença de lo que era razon, de ninguna cosa se affrentarian mas, que de ver la manera en que son concebidos. Solamente te dire vna cosa, y es, que aquel tan piadoso Señor que vino a este mundo a tomar sobre si todas nuestras miserias, para descargarnos de ellas, sola esta fue la que en ninguna manera quiso tomar. Y no le pareciendo cosa fea ser abofeteado, y escupido, y tenido por el mas baxo de los hombres, sola esta le parecio indigna de su Magestad, si fuesse concebido de la manera que ellos. Pues ya la sustancia de que se sustentan estos cuerpos antes que nazcan, no es tan limpia que se deua hazer memoria de ella, ni tampoco de otras muchas suziedades que al tiempo del nascer se veen cada dia.

Vengamos al parto. Dime que cosa mas miserable, que ver parir vna muger? Que dolores tan agudos? que bueltas? Que vayuienes tan peligrosos? que aullidos y gritos tan

Universidad de Deusto Biblioteca

lastimeros? Dexo de dezir de los partos monstruosos y reuessados: porque esto seria nunca acabar. Y con todo esto, ya que sale la luz la criatura sale llorando, pobre desnuda, flaca, y miserable, y necessitada de todas las cosas, è inhabilitada para todas. Los otros animales nascen calçados y vestidos, vnos de lanas
de Plin. pro n. l. 7. « otros de escamas, otros de plumas, otros de
« cueros, otros de conchas, hasta los arboles
« nascen vestidos desus cortezas, y estas a vezes
« dobladas, solo el hombre nasce desnudo, sin
« ningun genero de vestidura, sino vna piel su-
« zia y asquerosa en que sale rebuelto. Con es-
« tos atauios sale al mundo, el que despues de
« salido, por su soberuia no cabe en el mundo.
« Demas desto los otros animales a la hora
« que nascen luego saben buscar lo que les cum
« ple y tienen habilidades para ello. Vnos an-
« dan, otros nadan, otros buelan, y cada vno fi-
« nalmente sin maestro sabe buscar lo que le
« es necessario. Solo el hombre ninguna cosa
« sabe, ni puede hazer, sino en braços agenos.
« Quantos dias gasta en aprender a andar? Y
« aun esto primero en quatro pies que en dos?
« Quanto tiempo esta sin poder hablar? Y no
« solamente hablar, mas ni aun comer sabe, si-
« no selo muestran. Vna sola cosa sabe hazer
« por si mesmo, que es llorar. Esta es la primera
« que haze y la que sola sabe hazer sin maestro.
« Y el reyr, ya que por si tambien lo sabe hazer,
« no lo sabe hazer hasta los quarenta dias des-
« pues de nascido, como quiera que siempre
« llore, para que entiendas quan mas prompta
« esta la naturaleza para lagrymas, que para ale-
« gria. O locura de los hombres (dize vn Sa-
« bio) que de tales y tan baxos principios creen
« auer nascido para soberuia.
« Pues el mesmo cuerpo del hombre (de
« que tanto se precian los hombres) querria
« que mirasses con buenos ojos, que tal es, por
« muy hermoso que por defuera parezca. Di-
« me ruegote que otra cosa es el cuerpo huma
« no, sino vn vaso dañado que todos quantos
« liquores echan en el, luego los azeda y cor-
« rompe? Que es el cuerpo humano sino vn
« muladar cubierto de niene, que por defuera
« parece blanco, y dentro esta lleno de immun
« dicias? Que muladar ay tan suzio? que aluа-
« ñar que tales cosas eche de si, por todos sus
« desaguaderos? Los arboles y las yeruas, y aun
« algunos animales dan de si muy suaues olo-
« res, mas el hombre tales cosas echa de si, que
« no parece ser otra cosa sino vn manantial de
« suziedad.

Porphirius in principio operam Plotini scribens vitæ ipsius.

De vn gran Philosopho llmado Plotino se escriue, que se affrentaua de la condicion y baxeza de su cuerpo, y que oya de mala gana que se hablasse en su linage, y nunca se pudo acabar con el, que consintiesse sacar al natural vn retrato de su figura, diziendo, que bastaua traer consigo vna cosa tan fea, y tan indigna de la generosidad de su anima todo el tiempo de su vida, sin obligarle a que para siempre quedasse memoria perpetua de su deshonra.

Exemplo. Del Abbad Isidoro se escriue, que estando vna vez comiendo, no se podia contener de lagrymas, y preguntado de que lloraua, respondiò: Lloro porque de verguença de estar aqui comiendo manjar corruptible de bestias, auiendo sido criado para estar en compañia de Angeles, y comer con ellos el mantenimiento diuino.

De las miserias y condiciones desta vida y primero de la brevedad della.

§. II.

Siete miserias de la vida humana. Despues desto considera las miserias grandes de la vida humana, y principalmente estas siete, conuiene saber. Quan breue sea esta vida, quan incierta, quan fragil, quan inconstante, quan engañosa, y finalmente quan miserable, y despues el fin en que viene a parar, que es la muerte.

Primera miseria. Iob. 4. Considera pues primeramente la brevedad de nuestra vida: la quan consideraua el santo Iob, quando dezia: Breues son Señor los dias del hombre, y el numero de los meses que ha de venir, tu lo sabes. Que tanto es ahora, setenta, o ochenta años de vida? Pues esse es el comun termino de la vida de los hombres que no se tiene por muy mal logrado, como lo significò el Propheta, quando dixo: Los dias del hombre quando mucho son setenta años, y si a mas tirar llegan a ochenta, lo que de ahi se sigue, todo es trabajo y dolor. Psal. 89.

Y si quieres tomar esta cuenta por menudo, y no assi a carga cerrada, no me parece que deues tomar en cuenta de vida el tiempo de la niñez, y menos el que se passa durmiendo. Porque la vida de la niñez, quando no ha venido aun el vso de la razon que nos haze hombres, no se puede llamar vida de hombres, sino vida de bestias, como es la de vn cabritillo que se anda por ay saltando. Especialmente constandonos, que en toda aquella

Plin. vbi sup. & lib. 26 cap. 1. aquella edad, ni se aprende, ni se haze cosa digna de hombre. Pues el tiempo que se duerme, no veo yo como se pueda llamar tiempo « de vida, pues lo principal de la vida es vsar de « los sentidos y de la razon, y entonces lo vno, y lo otro esta suspenso, y como muerto.

Arist. li. 7. Ethi. c. 8. Por donde dixo vn Philosopho, que en la mitad de la vida no auia differencia del « feliz al feliz, porque en el tiempo que se « duerme todos los hombres son yguales, por « estar entonces como muertos. Claro esta, « q̃ si vn Rey estuuiesse captiuo por espacio « de vn año, o de dos, que no podriamos de « zir con verdad que aquel tiempo reynò, « pues ni gozò del reyno, ni lo gouernò. Pues « como se podra dezir, que el hombre vi-
Hiero. in epist. ad Cypriañ. « ue quando duerme, pues en todo tiempo « esta suspenso el señorio, y vso de la razon, « y de los sentidos, por quien viuimos? Por « esta causa vn Poeta llamò al sueño pariente
Homerus Pindarus. Vide Erasmũ in Cẽturia. 3. Chiliadi. 2. « de la muerte, y otro hermano, por la seme-« jança que entendian auer entre lo vno y lo « otro. Pues si tanta parte de la vida se duer-« me, que tanta sera la que no se viue? Y si la « comun es dormirse la tercera parte del dia, « que son ocho horas (aunque algunos ay que « ni con esto se contentan) siguese por esta « cuenta, que la tercera parte de la vida se duer « me, y por consiguiente, que no se viue, por « que por aqui veas, quan gran pedaço de tan « breue vida nos lleua el sueño de cada dia. « Pues echa esta cuenta que es verdadera, quan « to es lo que quedara de verdadera vida, aun « a los muy viuidores?

« Por cierto muy gran razon tuuo aquel « Philosopho, que preguntado que le parecia « de la vida del hombre, dio vna buelta delan « te los que este le preguntauan, y luego desa-« parecio, dando a entender que no era mas « que solo aquello nuestra vida. No es mas « que vna carrera de vn apressurado cometa « que en vn punto passa, y se consume, y de « ay a poco aun aquel rastro que dexo empos « de si desaparece. Porque muy pocos dias « despues de acabada la vida, se acaba tam-« bien con la vida la memoria, por muy res-« plandeciente que aya sido la persona. Final-
Erasmus vbi sup. « mente parecia tan breue a muchos de aque-« llos sabios antiguos esta vida que vno dellos « la llamò sueño y otro no contento con esto « la llamo sueño de sombra, pareciendole q̃ « era mucho llamarla sueño de cosa verdade-« ra no siendo a su juyzio mas sueño de co « sa vana.

Pues si esto poco que resta de vida lo con-
Eccle. 18. paramos con la vida aduenidera quanto me nos aun parecera? Muy bien dixo el Eccleſia-stico. Los dias del hombre a mas tirar son cien años: pues que es todo esto comparado con la eternidad sino vna gota de agua comparada con la mar? Y esta clara la razon. Por que si vna estrella (que es mucho mayor que toda la tierra) comparada con lo restante del cielo, parece tan pequeña, que parecera la vida presente, que es tan breue comparada con la venidera, que no tiene cabo? Y si (como dizen los Astrologos) toda la tierra comparada con el cielo, no es mas que vn punto, porque la grandeza inestimable de los cielos la haze parecer tan pequeña, que parecera este soplo de vida tan breue comparado con la eternidad que es infinita: Sin duda parece nada. Porque mil años delante de Dios son como el dia de ayer que ya passò: qúe pareceran delante del cien años de vida sino nada?

Vide Telmanũ lib. 7. de Cælo & mundo in sua Physica. Psal. 89. Hiero. in epist. ad Cypria. omnis. quippe vita mortaliũ quasi somnium.

Esso mesmo parece a aquellos malauenturados, quando hazen comparacion de la vida que dexaron con la eternidad de los tormentos que para siempre padecen: como ellos mesmos lo confiessan en el libro de la Sabiduria, por estas palabras. Que nos aprouecho nuestra soberuia, y la pompa de nuestras riquezas? Passaronse todas estas cosas como sombra que buela, y como correo de posta, o como el nauio que va por las aguas, q̃ no dexa rastro de su camino, o como saeta arrojada a cierto lugar, que assi como el ayre se abrio, y le hizo camino luego se boluio a cerrar, sin que su supiesse por do passò. Assi nosotros luego en nasciendo dexamos de ser, sin dexar rastro, ni señal de ninguna virtud. Mira pues quan breue les parecera alli a los miserables todo el tiempo desta vida: pues claramente confiessan, que no viuieron, sino que en nasciendo, luego en esse punto dexaron de ser. Pues si esto es assi, que locura mayor puede ser, que por gozar este sueño momentaneo de tan vanos deleytes, querer yr a padecer tormentos eternos? Leem, si tan breue es el plazo desta vida y tan largo el de la otra: que locura es proueyendonos de tantas cosas para vida tan breue, no prouer de algo para aquella tan larga? Que locura seria, si determinandose vn hombre de viuir en España, gastasse todo quanto tiene en comprar rayzes y edificar casas en Indias: y no proueyesse nada para la tierra donde va a mo-
Sapien. 9.

" a morar? Pues quanto mayor es la de aque-
" llos que todo su caudal emplean en prouecer-
" se para esta vida, donde tan poco han de vi-
" uir, y ninguna cosa aparejan para aquella
" donde para siempre han de morar? especial-
" mente teniendo tan gran aparejo para trasla-
Eccle. 11. " dar a ella todos sus bienes por manos de
" pobres, como dixo el Sabio: Echa tu pan so-
" bre las aguas que corren: que despues de
" mucho tiempo lo vendras a hallar.

De como es incierta nuestra vida.

§. III.

2. Miseria. Mas ya que la vida tiene tan cortos los
" plazos, si estos plazos fuessen ciertos, y todo
Isai. 38. " este tiempo tuuiessemos seguro (como lo
" tuuo el Rey Ezechias, a quien Dios otorgò
" mas quinze años de vida) aun seria mas to-
" lerable nuestra miseria: Mas no es assi, sino
" que siendo la vida tan breue como hemos
" dicho, esso que ay de vida tanto quanto no
" esta cierto, sino dudoso: porque (como di-
Eccle. 9. " ze el Sabio) no sabe el hombre el dia de su
" fin: sino que assi como a los peces quando
" mas seguros estan, los prenden en vn anzue-
" lo, y a los paxaros en vn lazo, assi saltea la
" muerte a los hombres en el tiempo malo.
" Muy sabida es aquella sentencia, que dize:
" Que ni ay cosa mas cierta que la muerte, ni
Mar. Varro in præfacione librorũ suorũ dere rustica. Homo bulla. Et Lucianus in Charõte. mas dudosa que la hora del morir. Por esto
comparaua vn Philosopho las vidas de los
hombres a las campanillas, o burbuxicas que
se hazen en los charcos de agua, quando
llueue: de las quales vnas se deshazen luego
en cayendo, otras duran vn poquito mas, y
luego se deshazen: otras tambien duran algo
mas: y otras menos. De manera que aunque
todas ellas duran poco, en esse poco ay gran-
de variedad.

Pues si tan dudoso es el termino de nues-
tra vida, y la hora de nuestra cuenta, como
viuimos con tanto descuydo y negligencia?
como no aduertimos aquellas palabras del
Math. 24. Saluador, que dizen: Velad, porque no sa-
beys quando vendra el hijo del hombre?
O si supiessen los hombres pesar la fuerça
desta razon. Porque no sabeys (dize el) la
hora, velad y estad siempre apercebidos. Co-
mo si mas claro dixera. Porque no sabeys la
hora, velad en toda hora: y porque no sa-
beys el mes, velad en todos los meses: y
porque no sabeys el año, estad apercebidos
en todos los años: porque aunque no sepays
de cierto, qual destos es el año en que os han
de llamar, es cierto que en alguno dellos os
llamaran.

Mas porque mejor se vea la fuerça de esta Nota.
razon, pongamos vn exemplo: Dime si te
pusiessen en vna mesa treynta, o quarenta
manjares, y te auisassen de cierto, que vno
dellos tenia ponçoña, osarias por ventura co
mer de alguno dellos, aunque tuuiesses mu-
cha hambre? Claro esta que no. Porque el
temor de encontrar con aquel vno solo, te
haria abstener de todos los otros. Pues vea-
mos quantos años a mas tirar te pueden que-
dar de vida? Diras por ventura, que a bien
librar podran ser treynta, o quarenta. Pues
si es cierto, que en vno dessos años esta tu
muerte, y no sabes en qual, porque no temes
en cada vno dellos, que es cierto que vno
dellos te ha de matar? No osas llegar a nin-
guno de los quarenta platos, aunque mueras
de hambre, porque sabes que en vno està la
muerte, y no temeras en cada vno dessos
quarenta años, pues tan cierto es que en vno
dellos has de morir? Que se puede responder
a esta razon?

Oye aun otra no menos eficaz: Dime, Nota.
porque se vela siempre vn castillo, quando
esta en frontera de enemigos? No por mas,
de porque no saben quando vendran a dar
sobre el. El no saber quando, los haze velar
en todo tiẽpo: porque si supiessen el tiempo
cierto de su venida, podrian descuydarse en
el entre tẽto, y guardar para entonces la dili-
gencia de la vela. Pues por amor de Dios
te pido seas ahora buen juez de lo que dire:
Veamos, si por estar dudoso, si vernan oy, si
mañana, si este año, si esse otro los enemigos
velas cada noche tu castillo, como no velas
continuamente sobre tu anima, pues no sa-
bes quando ha de llegar su hora? La mesma
duda que ay alli, ay aqui, y mucho mayor, y
el negocio, y lo q̃ importa, sin ninguna com-
paracion es mayor. Pues en que juyzio cabe
velar alli siempre, y aqui siempre dormir.
Que cosa puede ser mas contra razon? Mi-
ra que vale mas tu anima, que todos los cas-
tillos y reynos del mundo, y si miras al pre-
cio porque fue comprada, mas aunque todos
los Angeles. Mira que tiene mayores ene-
migos, que dia y noche andan por saltearla.
Mira que por ninguna via se puede saber el
dia, ni la hora deste salto. Mira que todo el
punto deste negocio esta en tomarte aper-
cebido, o desapercebido en esta hora, pues
segun

Matt. 25. " segun la parabola del Euangelio, las Virgi-
" nes que estauan aparejadas, entraron con el
" esposo a las bodas, y las no aparejadas, se que
" daron fuera. Pues que falta aqui, por donde
" no ayas siempre de velar, pues la duda es
" mayor? y el peligro mayor? y la causa ma
" yor? y todo lo demas sin comparacion ma
" yor?

De quan fragil sea nuestra vida.

§. IIII.

3. Miseria. Mas no solo es incierta nuestra vida, sino
tambien fragil y quebradiza. Sino dime, que
vidrio ay tan delicado, y tan ligero de que-
brar, como la vida del hombre? Vn ayre ba
sta muchas vezes, y vn sereno, y vn Sol re-
zio para despojarnos de la vida. Mas que di-
go Sol? Los ojos, y la vista sola de vna perso
Plin. li 7. cap. 2. na bastan muchas vezes para quitar la vida a
vna criatura. No es menester sacar espada,
ni menear armas, solo mirar basta para ma-
Pli. li. 7. c. 7. Anachreon Pocta aci nouæ passe, & Fauius Senator potopilo in lactis haustu interiere strangulati. Plin. li. 7. cap. 53. tar. Mira que castillo este tan seguro en que
se guarde el thesoro de nuestra vida, pues so-
lo mirarlo dẽde lexos, basta para batirlo por
tierra.

Mas no es esto tanto de marauillar en la
edad de los niños, quando el edificio es tan
nueuo, y tan tierno. Lo mas admirable es,
que despues de assentada y fraguada ya la o-
bra de muchos años, poco menores causas
bastan para derribarla. Si preguntas: de que
murio fulano, o fulano? responderte han, que
de vn jarro de agua fria que beuio, de vna
" cena demasiada, que cenò, o de algun plazer,
" o pesar grande que tomò: y a las vezes no ay
" causa que dar, sino que acostandose el hom
" bre sano, otro dia amanece al lado de su mu
" ger finado. Ay vidrio en el mundo, ay vaso
" de barro mas quebradizo que este? Y no es
" cierto de marauillar, que sea tan quebradizo,
" pues el tambien es de barro: antes es mas de
" marauillar, como siendo de tal materia y tal
" hechura, pueda durar tanto tiempo quanto
" dura. Porque se desconcierta tantas vezes vn
" relox? La causa es, porque tiene tantas rue-
" das y puntos, y tanto artificio: que aũque sea
" como lo es de hierro, qualquiera cosa basta
" para desconcertarlo. Pues quanto es mas de-
" licado el artificio de nuestros cuerpos, y quã
" to mas fragil la materia de nuestra carne?
" Pues si el artificio es mas delicado, y la ma-
" teria mas fragil: de que nos marauillamos, q̃
se embarace algun punto destas ruedas, y as-
si pare el mouimiento de nuestra vida? An-
tes es de marauillar, no como los hombres
se acaban tan presto, sino como duran tanto
siendo tan delicado este artificio, y de tan fla
ca materia compuesto.

Esta es aquella miserable fragilidad, que Isay. 40.
significo Isayas, por estas palabras: Dixo
Dios a este propheta: Da vozes. Responde
el Propheta: Que dire? Dizele Dios. Toda
carne es heno, y toda la gloria della es, como
la flor del campo. Secose el heno y cayose
la flor: mas la palabra de Dios permanece pa
ra siempre. Sobre las quales palabras dize San
Ambrosio. Verdaderamente assi es. Porque
assi florece la gloria del hombre en la carne Li 3. Exa-merõ. c. 7.
como el heno: la qual aunque parece grãde,
es pequeña como yerua, tẽprana como flor,
caduca como heno, y assi no tiene mas que
frescura en el parecer, pero no firmeza, ni
estabilidad en el fructo. Porque, que firmeza
puede auer en materia de carne? ni que bie-
nes que sean durables en tan flaco subjecto?
Oy veras vn mancebo en lo mas florido de
su edad con grandes fuerças, y con muy buẽ
parecer: y si esta noche le saltea vna enferme-
dad, otro dia le veras con vn rostro tan mu-
dado, que el que antes parecia muy agrada-
ble y hermoso, ahora parece del todo mise-
ble y feo. Pues que dire de los otros acci-
dentes y mudanças de nuestros cuerpos? A Vide Aug. li. Meditacionũ c. 2
vnos quebrantan los trabajos, a otros enfla-
quece la pobreza, a otros atormenta la indi-
gestion, a otros corrompe el vino, a otros
debilita le vejez, a otros hazen muelles los
regalos, y a otros trae descoloridos la luxu-
ria. Pues segun esto no es verdad que se secò
el heno, y se cayo la flor? Vereys otros de
muy nobles abuelos, y visabuelos, de muy
esclarecida sangre, de muy antiguo solar,
muy llenos de amigos, y muy acompañados
ambos los lados de criados, lleuando y tra-
yendo consigo muy grande familia y com-
pañia: y si vn poquito se le trastorna el vien-
to de la fortuna: a la hora es dexado de sus
amigos, y mal tratado desus yguales, y desam
parado de todos. Vereys otro lleno de rique
quezas, volando por las bocas de todos con
fama de liberal y dadiuoso, esclarecido con
honras, leuantado con poderes, subido en
tribunales, y tenido por bienauenturado de
todos, y acaecera, que lleuandolo ahora con
vozes y pregones magnificos por la ciudad:
se resueluan de tal manera los tiempos, que

venga

« venga a parar en la meſma carcel, donde el
« tenia encarcelados a otros. A quantos acae-
« ce llevar ahora con toda la pompa del mun-
« do a ſus caſas, y vna noche que ſe atrauieſſa
« de por medio, eſcureceſſe el reſplandor de
« toda aquella gloria: y vn ſolo dolor de coſ-
« tado, que ſobreuiene, deshaze toda aquella
« fabula compueſta? O engañoſas eſperanças
« de los hombres (dize Tulio) y fortuna fra-
« gil, y vanas todas nueſtras contiendas y por-
« fias: que muchas vezes a medio camino ſe
« quiebran y caen: y primero ſe hunden en la
« carrera que puedan llegar a ver el puerto.
« Pues que locura es la de los hijos de Adam,
que ſobre tan flacos cimientos edifican tor-
res tan altas? y no miran que edifican ſobre
arena, y que al mejor tiempo ſe lleuara el
viento todo lo mal cimentado. O que ma-
las cuentas echan a vezes los hombres, por
no querer boluer los ojos hàzia dentro, y
hazer primero cuenta conſigo.

Y ſi eſta es tan grande ceguera, quanto
mayor es la de aquellos malauenturados,
que eſtan muchos años en pecado, ſabiendo
que no ay entre ellos y el infierno, mas que
eſta vida tan quebradiza? Imaginemos ahora
que eſtuvieſſe vn hombre colgado de vn hi-
lo delgado, y que tuuieſſe delante de ſi vn
pozo muy profundo, de tal manera pueſto,
que en quebrandoſe aquel hilo vuieſſe luego
de caer en el. Dime, que tal eſtaria el que aſſi
ſe vieſſe? quan temeroſo? quan turbado? y
quan aparejado para dar quanto tuuieſſe por
ſalir de aquel peligro? Pues tu miſerable que
oſas contra las leyes de Dios perſeuerar tan-
tos dias y años en pecado: como no miras
que eſtàs en eſte meſmo peligro? En quebran
doſe eſte hilo tan fragil de la vida, eſtàs para
dar contigo en el profundo del infierno, pues
como duermes? como juegas? como ries?
como nunca echas de ver vn tan grande
peligro?

De quan mudable ſea nueſtra vida.
§. V.

4. Miſeria. Tiene aun otro defeto nueſtra vida, que
es ſer mudable, y nunca permanece en vn
meſmo ſer, ſegun que lo afirma el ſanto
Iob. 14. Iob en vn triſte memorial que haze de las
miſerias de la vida humana por eſtas pala-
bras. El hombre naſce de muger, viue po-
cos dias, es lleno de muchas miſerias: ſale
como vna flor, y luego ſe marchita, huyen »
ſus dias aſſi como ſombra, y nunca per- »
manece en vn meſmo eſtado. Pues dexa- »
das ahora eſſotras miſerias, que coſa ay en » Plí. li. 8.
el mundo mas mudable? Dizen que el Ca- » c. 27. & li.
maleon muda en vna hora muchos colo- » 28. ca. 8.
res, y el mar Euripo es infamado de mu- »
chas mudanças: y la Luna tiene para ca- »
da dia ſu figura: mas que es todo eſto para » Plí. li. 2.
las mudanças del hombre? Que Protheo » cap. 9.
mudò jamas tantas figuras, como muda »
el hombre a cada hora? ya enfermo, ya ſa- »
no, ya contento, ya deſcontento, ya triſte, »
ya alegre, ya temeroſo, ya confiado, ya ſoſ- »
pechoſo, ya ſeguro, ya pacifico, ya ayra- »
do, ya quiere, ya no quiere, y muchas ve- »
zes el a ſi meſmo no ſe entiende. Finalmen- »
te tantas ſon ſus mudanças, quanto acciden- »
tes ſe leuantan a cada hora, porque cada vno »
lo traſtorna de ſu manera. Lo paſſado le da »
pena, lo preſente le turba, y lo venidero le »
congoxa. Sino tiene hazienda, viue con »
trabajo, ſi la tiene, con ſoberuia, ſi la pierde, »
con dolor. Pus que lunas, ni que mares eſ- »
tan ſubjectos a tantas alteraciones y mu- »
danças? La mar no ſe muda ſino quando ſe »
rebueluen los vientos, mas aca con los vien- »
tos y con la calma, ſiempre ay mudanças y »
tormenta. »

Pues que dire del continuo mouimiento »
de nueſtra vida? Que punto de tiempo ay »
en que no demos vn paſſo hàzia la muerte? »
Que pienſas tu que es el mouimiento de los »
cielos, ſino vn torno muy ligero, en que ſe »
eſta ſiempre hilando nueſtra vida? Mira de la »
manera que ſe hila vn copo de lana en vn »
torno, que a cada buelta que da el torno ſe »
recoge vn poco, y a otra buelta otro poco »
haſta que ſe acaba toda: que de eſſa meſma »
manera ſe eſta ſiempre hilando en el torno »
de los cielos nueſtra vida, pues acada buel- »
ta que dan ſe recoge vn pedaço della. Por »
eſto dixo el ſanto Iob, que ſus dias eran mas » Iob. 13.
ligeros que el correo que va por la poſta, por »
que el correo por mucha prieſſa que lleue »
alguna vez la neceſſidad le haze parar, mas » In epiſta-
nueſtra vida nunca para, ni ſe nos haze ja- » phio Ne-
mas gracia de vna hora. Eſto (dize S. Hiero- » periani ad
nymo) que ahora ordeno, eſto que eſcriuo » Heſiodo-
y que bueluo a releer y emendar, ſe me eſta » rum, & ſa
quitando de la vida, y quantos puntos eſcri- » per. capus
ue el Notario tantos ſon los daños y menoſ- » 40. Iliaæ.
cabos de mi vida. De manera que aſſi co- »
mo los que van en vn nauio, aunque eſtan- »
aſſen- »

« aſſentados, o acoſtados, ſiempre caminan, y
« ſiempre ſe van acercando mas y mas al ter-
« mino de ſu nauegacion: aſſi en eſta vida to-
« do el tiempo que viuimos, caminamos, y
« nos vamos acercando mas al comun puerto
« deſta nauegacion que es la muerte,

« Pues ſino es otra coſa nueſtro viuir ſi-
« no caminar a la muerte, y ſi eſta hora de la
« muerte es tambien hora de nueſtro juyzio,
« que ſera luego viuir, ſino caminar al tribu-
« nal de Dios, y acercarnos mas a ſu juyzio?
« Pues que deſuario puede ſer mayor, que yen
« do actualmente a ſer juzgado, yr por el ca-
« mino offendiendo al que nos ha de juzgar,
« y prouocando mas ſu yra contra nos? A-
« bre los ojos miſerable, mira el camino que lle
« uas, y adonde vas, y ten verguença, o laſtima
« ſi quiera de ti miſmo: y conſidera quan mal
« concuerda eſſo que hazes, con lo que vas a
« hazer.

« *De como es engañoſa nueſtra vida.*
« §. VI.

5. miſeria. Mas todos eſtos males perdonaria yo a e-
« ſta vida, ſino tuuieſſe otro (a mi juyzio) ma-
« yor: que es ſer engañoſa, y parecer muy otra
« de lo que es. Porque aſſi como ſuelen dezir
« que la ſanctidad fingida, es doblada maldad:
« aſſi tambien es cierto que la felicidad engaño-
« ſa, es doblada miſeria. Porque ſi eſta vida pa-
« recieſſe lo que es, y no nos mintieſſe nada: e-
« ſta claro que ni nos perderiamos por ella, ni
« nos fiariamos della, y ſiempre viuiriamos a-
« percebidos contra ella: mas ella es tan llena de
« hypocreſia y engaño, que ſiendo fea, ſe nos
« vende por hermoſa: y ſiendo breue, nos pare
« ce larga: y mudandoſe a cada hora, ſe nos fi-
« gura, que ſiempre permanece en vn meſmo
« ſer. Sientes por ventura (dize San Hieryny-
« mo) quando te hazes niño? y quando moço?
Vbi ſup. y quando hombre? y quando viejo? Cada dia
morimos, y cada dia nos mudamos, y con
todo eſto creemos que ſomos eternos.

De aqui naſcian aquellos ſoberuios edifi-
cios de los Megarenſes: de los quales dixo vn
Hic vbi ſup. & in epiſto. ad. Gerõtij fi lias to. 1. Philoſopho, que edificauan como ſi ſiempre
vuieſſen de viuir, y viuian como ſi otro dia
vuieſſen de morir? De donde naſce tanto ol-
uido de Dios? tanta auaricia? tanta vanidad?
tanto cuydado en amontonar riquezas? y
tanto deſcuydo en aparejarnos para la muer-
te? ſino de creer que ſera muy larga nueſtra
vida? Eſta falſa imaginacion nos haze creer
que para todo tendremos tiempo, para el
mundo, y para la vanidad, y para los vicios,
y para otros muchos vanos y curioſos exerci-
cios: y que deſpues quedara tambien ſu par-
te de tiempo para Dios. De la manera que e-
chariam os la cuenta ſobre vna pieça de paño, »
que tuuieſſemos ſobre vna meſa ſeñalando vn »
pedaço para vno y para otro, aſſi la echa »
mos ſobre nueſtra vida, como ſi tuuieſſemos »
noſotros el ſeñorio, y preſidencia de los tiem »
pos y della. »

Eſte engaño naſce de vna tacita perſuaſion »
y credito que cada vno tiene dentro de ſi miſ- »
mo, no de alguna razon, ni fundamento ver »
dadero, ſino de ſolo el amor proprio: el qual »
aſſi como aborrece la muerte, aſſi ni ſe quie- »
re acordar de ella, ni creer que tan preſto ven »
dra por ſu caſa, por la pena que recibiria ſi e- »
ſto creyeſſe. Y de aqui naſce, que de los otros »
facilmente cree que preſto ſe podran morir, »
porq̃ como no los ama tanto, no le amarga »
tanto el credito deſta verdad: mas de ſi es o- »
tra cuenta, porque como ſe ama mucho, no »
puede dexar de recebir pena, ſi viniere a cre- »
er coſa que aſſi le laſtima. Mas muchas vezes »
ſe hallan eſtos burlados, y ſe les buelue el »
ſueño al reues, porque los otros de cuyas vi- »
das deſconfian, ſe quedan aca, y ellos que pen »
ſauan quedarſe aca les lleuan la delantera. De »
manera que les acaece como a los que comiẽ »
çan a nauegar, que en ſaliendo del puerto ſe »
les figura que la tierra y los edeficios della ſe »
les van deſuiando: y no es aſſi, ſino al contra- »
rio, que ellos ſon los que ſe mueuen, y la tier- »
ra ſe eſta queda en ſu lugar. »

De quan miſerable ſea nueſtra vida.
§. VII.

Mas aunque nueſtra vida tiene todas eſtas
miſerias ſuſodichas, ſi eſto que ay de vida,
fuera todo vida, algo fuera. Mas lo que exce
de toda miſeria es, que eſſo que ay de vida,
tanto quanto eſta ſujeto a tantas miſerias y
trabajos, aſſi de eſpiritu como de cuerpo, que
mas ſe puede llamar muerte que vida, pues
(como dize vn Poeta) no es viuir, ſino paſ-
ſar lo bien de la vida. De manera que aunq̃
en todas las coſas ſea eſta vida eſtrecha y
breue, en ſolos trabajos y miſerias es rica y Nota.
larga. Breue es ſin duda para viuir, y breue
para gozar, y breue para alcançar ſabiduria,
mas

Universidad de Deusto Biblioteca

« mas con ser para todas las cosas buenas bre-
« ue, para vna sola la hallo larga, que es para
« penar. O peligroso estrecho, que quanto tie-
« nes menos de termino en el espacio, tanto
« tienes mas peligro en el passage. Ciertamen-
« te si ojos tuuiessemos para mirarnos, siempre
« auiamos de andar llorando nos, como hom-
« bres por justo juyzio de Dios condenados a
« tan grandes males. Mas porque por todas
« partes fuessemos miserables, esta miseria se
« auia de añadir a las otras que a manera de fre-
« neticos, estando quales estamos, no sintiesse-
« mos nuestro daño. Mejor lo sentian aquellos
Lefert Diogenes aertius n vitis psorum Democri- us ride- at. Heracli- us stabat. « dos Philosophos (aunque Gentiles) Heracli-
« to y Democrito: de los quales el vno dizen
« que siempre andaua llorando, y el otro siem-
« pre riendo, porque veyan claro, como toda
« nuestra vida, no era otra cosa, sino pura vani-
« dad y miseria.

« Sino dime, quantos son los cuydados en
« que viuen los hombres, las congoxas, los te-
« mores, las lagrymas, las passiones, las sospe-
« chas, las malicias, con todas las otras tribula-
« ciones y afliciones del anima? A las quales
« passiones esta el hombre tan sujeto, que mu-
« chas vezes se apassiona sin causa, y teme don-
« de no ay que temer, y quando le falta quien
Iob. 14. « le atormente de fuera, el mesmo se es tormen-
« to de dentro, como dezia el Santo Iob, por-
« que me pusiste, Señor contrario a ti, y soy
« hecho pesado a mi mesmo?

« Pues las miserias exteriores del cuerpo
« quien las contara? Quanto trabajo es menes-
« ter para ganar vn pedaço de pan, con que
« sustentar la vida? Los paxarillos y los brutos
« animales sin ningun oficio ni trabajo se man-
« tienen, y el hombre ha menester sudar no-
« che y dia, y reboluer la mar y la tierra para este
Sal. 26. « fin. Esta es aquella miseria que lloraua el Pro-
« pheta, quando dezia: Los dias de nuestra vi-
« da gastamos como las arañas, porque assi
« como este animal trabaja noche y dia en
« aquella tela que haze, desentrañandose, y
« consumiendose, por darle cabo, y todo este
« trabajo tan largo y tan costoso, no se orde-
« na a mas que hazer vna red muy delicada
« para caçar moscas: assi el hombre miserable,
« ninguna cosa haze sino trabajar noche y dia
« con espiritu y cuerpo, y todo este trabajo
« no sirue mas que para caçar moscas, que
« son cosas de ayre y de muy poco valor.
« Y algunas vezes acaece, que despues de mu-
« chos caminos y trabajos, acabada ya la tela,
« vn viento rezio que sobreuiene se lleua la tela
« y a su dueño tambien con ella, y assi perece el »
« trabajo y el trabajador todo junto en vn mo- »
« mento.

« Y aun si con todos estos trabajos estuuiesse
« la vida segura, no seria tan grande nuestra mi-
« seria. Mas ya que la vida estè segura de ham- Vide Plin. li. 26. ca. 1.
« bre, no lo està de pestilencia, y de otros infini-
« tos peligros y enfermedades que a cado passo
« la saltean. Quien podra contar quantos gene-
« ros de enfermedades tiene aparejados la na-
« turaleza para el cuerpo de vn hombre? Llenos
« estan los libros de los medicos de enfermeda-
« des y de remedios, y cada dia crece la dotrina
« con la nouedad de los males, y excede ya al
« ingenio de los passados el numero de los ma-
« les presentes. Y entre todos estos remedios,
« apenas ay vno deleytable, y muchos ay mas
« penosos que la mesma dolencia, de manera
« que no se pueda desechar vn torniento gran-
« de sin otro mayor.

« Y si alguna complexion ay tan dichosa que
« no aya lidiado con estos males, no esta segura
« de otros acaecimientos, con que cada dia
« peligran aquellos a quien las enfermedades
« perdonan. Quantos millares de hombres se
« beue cada dia la mar? quantos se tragan las
« guerras? quantos han peligrado con tembla-
« res de tierras? con crecientes de rios? con cay-
« das de casas? con picaduras y heridas de bes-
« tias ponçoñosas? Quantas mugeres en el par-
« to compraron las vidas que dieron a los hijos
« con sus proprias muertes?

« Y ya que las bestias pelean contra nosotros
« y casi todas las cosas que fueron criadas para
« nuestro seruicio, no menos son para nuestro
« daño, que para nuestro seruicio (antes parece
« que todas ellas se han conjurado contra nosо-
« tros) ya que esto es assi, fuera algun remedio,
« si los hombres se hizeran a vna, y fueran tan
« conformes en la paz, como lo son en natura-
« leza. Mas no es assi, sino que ellos mesmos
« han buelto sus armas contra si mesmos, y en-
« tre todas las criaturas, no ay otro contra quien
« mas se encrudelezca el hombre que contra
« el consorte de su mesma naturaleza. Quan-
« tos generos de machinas, y de municiones,
« y de armas han inuentado los hombres para
« offender y defenderse de otros hombres? A
« quantos despoja cada dia de la vida la espada
« cruel del enemigo? Quantas amenazas, ro-
« bos, injurias, heridas, muertes, deshonras, cau-
« tiuerios padecen cada dia vnos hombres de
« otros hombres? Ni la tierra ni la mar, ni los ca-
« minos, ni las plaças publicas estan seguras de »
« ladro- »

Plin. in Pro. li. 7. Leonides reges inter se non dimicat, sed pestis mortis ó pestiferpentes, nec marinæ quidé belluæ ac pisces nisi in diuersa genera ferunt: at Hercule hutilimodi plurima ex homine sunt mala.

« ladrones, de salteadores, de cosarios, y de ene-
« migos. Adonde quiera halla aparejo la yra
« cruel, para tomar de su enemigo dulce ven-
« ança. Que quiere dezir tanta espada? tanta
« artillaria? tanta municion? tanta poluora? tan-
« tos maestros è inuentores de nueuos pertre-
« chos y ardides de guerra, sino multiplicarse
« por todas partes las calamidades del genero
« humano? para que quando el ayre y el cielo
« nos perdonaren, nos persigan los compañe-
« ros de nuestra mesma naturaleza? De vn so-
De quo. Plin. li. 7. cap. 25. « lo hombre llamado Iulio Cesar (que entre
« todos los Emperadores fue muy alabado de
« clemencia) se escriue que el solo con sus exer-
« citos matò en diuersas batallas vn cuento y
« ciento y tantos mil hombres. Mira tu quanto
« mas mal hiziera si fuera cruel, pues tanto hi-
« zo el alabado de piadoso. Tulio haze memo-
« ria de vn Philosopho insigne que escriuio vn
« libro de las muertes de los hombres en el
« qual cuenta muchas causas de mortandades
« que ha auido en el mundo: como fueron di-
« luuios, pestilencias, destruyciones, concurso
« de bestias fieras, que viniendo subitamente
« sobre algunas gentes, del todo las acabaron y
« consumieron. Y despues desto viene a con-
« cluyr, que mucho mayor numero de hom-
« bres, ha sido destruydo por otros hombres,
« que por todas las otras maneras de calamida-
« des ayuntadas en vno. Pues que cosa puede
« ser de mayor dolor y admiracion? Este es
« aquel animal politico y sociable, nascido sin
« vñas y sin armas, y sin ponçona para viuir
« con los otros animales en paz y concordia.

« Pues que sera sobre todo esto, si discurri-
« mos por las miserias de todas las edades y
« estados desta vida? Quan llena de ignorancia
« en la niñez? quan liuiana la mocedad? quan
« arrebatada la juuentud? y quan pesada la ve-
« jez? Que es el niño, sino vn animal bruto en
« figura de hombre? Que el moço, sino vn ca-
« uallo desbocado y sin freno? Que el viejo ya
« pesado, sino vn saco de enfermedades y do-
« lores? El mayor desseo que tienen los hom-
« bres es de llegar a esta edad, donde el hom-
« bre està mas necessitado que en toda la vida,
« y menos socorrido. Al viejo desampara el
« mundo, y desamparan sus deudos, y desam-
« paran hasta sus miembros y sentidos, y el
« mesmo se desampara a si, pues ya le falta el
Nota. « vso de la razon: y solamente le acompañan
« enfermedades. Este es el blanco adonde tiene
« puestos los ojos la felicidad humana, y la am-
« bicion de la vida.

De los estados no acabariamos de dezir el poco contentamiento que ay en ellos y el desseo que cada vno tiene de trocar el suyo por el ageno, creyendo que en el tendria mas reposo. Y assi andan los hombres como el enfermo, que no haze sino dar buelcos en la cama a vna parte y a otra creyendo que con estas mudanças hallara mas descanso del que el tenia: y no lo halla: porque dentro de si tiene la causa de su desassossiego, que es la dolencia.

Finalmente tal es esta vida, que pudo con „
muy gran razon dezir el Sabio: Grande y „
pesado es el yugo que traen acuestas los hi- „
jos de Adam, dende el dia que salen del vien- „
tre de sus madres, hasta el dia de la sepultura, In ser. de Ascensione Domini in principio.
que es comun madre de todos. Y San Ber-
nardo oso dezir, que le parecia a el poco me-
nos mal esta vida que la del infierno: sino fue-
ra por la esperança que en ella tenemos de po- „
der ganar el cielo. „

Y aunque todo esto fue castigo del peca- „
do, pero fue castigo piadoso, y medicina- „
ble, porque todo esto ordenò assi aquella so- „
berana prouidencia, para apartar nuestros „
coraçones del amor desordenado desta vi- „
da. Por esto nos puso tanto azibar en sus pe- „
chos, para detestarnos della, por esso nos la „
affeò tanto, porque no pusiessemos nuestro „
amor en ella: por esso quiso que recibiesse- „
mos tantos malos tratamientos en ella, por- „
que de mejor gana la dexassemos, y suspi- „
rassemos siempre por la vida verdadera. „
Porque si aun con ser tal qual es, la dexa- „
mos de tan mala gana, y toda via lloramos „ Num. 11.
por las fructas y carnes de Egypto: que hi- „
zieramos si toda ella fuera deleytable y a „
nuestro gusto? Quien la menospreciara por „
Dios? Quien la trocara por el cielo? Quien „ Philip.
dixera con San Pablo: Desseo ser desatado „
desta carne, y verme con Christo. „

De la vltima de las miserias humanas que es la muerte.

§ VIII.

A todas estas miserias sucede la vltima 7. Mi seri Virg. li. Georgic rũ, cite a D. Hi
y la mas terrible que es el morir. Esta es aque-
lla miseria que lloraua vn Poeta diziendo:
El mejor dia de los mortales, esse es el que
primero huye, y luego cargan enfermeda-
des, y con ellas la triste vejez, y el trabajo

conti-

in Epitaphio Nepotiani. ad Heliodorum. Iob 30.

continuo sobre todo la aspereza de la muerte cruel. Este es el paradero de la vida humana, de quien dize Iob: Bien se que me has de entregar Señor a la muerte, adonde esta aparejada casa para todo viuiente.

Quantas sean las miserias que encierra en si esta sola miseria, no me atreuere yo al presente a contarlas, solamente dire lo que vn Dotor exclamando contra la muerte, dize por estas palabras: O muerte quan amarga es tu memoria? quan presta tu venida? quan secretos tus caminos? quan dudosa tu hora? y quan vniuersal tu señorio? Los poderosos no te puedē huyr, los sabios no te saben euitar, los fuertes contigo pierden las fuerças, para contigo ninguno ay rico, pues ninguno puede comprar la vida por dineros. Todo lo andas, todo lo cercas, y en todo lugar te hallas. Tu paces las yeruas, beues los vientos, corrompes los ayres, mudas los siglos, truecas el mundo, y no dexas de sorber la mar. Todas las cosas tienen sus crescientes y menguantes: mas tu siempre permaneces en vn mesmo ser. Eres vn martillo que siempre hiere, espada que nunca se embota, lazo en que todos caen, carcel en que todos entran, mar donde todos peligran, pena que todos padecen, tributo que todos pagan.

O muerte cruel, como no tienes lastima de venir al mejor tiempo, è impedir los negocios encaminados a bien? Robas en vna hora lo que se ganò en muchos años: cortas la sucession de los linages: dexas los Reynos sin herederos, hinches el mundo de horfandades: cortas el hilo de los estudios, hazes mal logrados los buenos ingenios, juntas el fin con el principio, sin dar lugar a los medios. Finalmente eres tal, que Dios laua sus manos de ti, y se justifica diziendo, que el no te hizo sino que por inuidia y arte del diablo tuuiste entrada en el mundo.

pan. 13

apien. 1. 2.

Del fructo que se saca destas consideraciones susodichas. §. IX.

Estas y otras infinitas son las miserias de nuestra vida cuya consideracion deue el hombre endereçar a dos fines principales entre otros. El vno al conocimiento y desprecio de la gloria del mundo: y el otro al conoscimiento y desprecio de si mesmo, porque para lo vno y para lo otro sirue grandemente esta consideracion. Quieres saber en vnap alabra que tal sea la gloria del mundo? Mira con atencion las condiciones de la vida humana, y por ahi veras que tal sea la gloria della. Dime puede ser mas larga, ni mas firme la gloria del hombre, que la vida del hombre? claro esta que no. Porque esta gloria es como vn accidente que se funda sobre el subjecto desta vida, y faltando el subjecto, es por fuerça que han de faltar sus accidentes. Y por esto ningunas riquezas, ni deleytes pueden llegar mas, que hasta la sepultura: porque aqui viene a faltar el fundamento que las sostenia, que es la vida. Pues dime ahora, si esta vida es tal qual aqui has oydo, conuiene saber, breue, incierta, fragil, inconstante, engañosa, y miserable, que tanto podra durar el edificio que se armare sobre este cimiento, y los accidentes que se fundaren sobre tan flaca substancia? A bien librar duraran tanto quanto ella, y a las vezes antes della se acabaran: como lo suelen hazer muchas vezes los bienes de fortuna, que se acaban primero que la mesma vida.

Pindarus.

Pues si es verdad lo que dezia aquel Poeta, que esta vida no era mas que vn sueño de sombra: que te parece que sera la gloria mundana, pues aun es mas breue que ella? Que caso harias de vn hermoso edificio, si estuuiesse armado sobre vn falso cimiento? Que caso harias de vna ymagen de cera muy ricamente labrada, si estuuiesse puesta al Sol: donde assi como se derritiesse la cera, se deshiziesse luego esta figura? Porque tenemos en poco la hermosura de las flores, si no porque estan en subjectos tan flacos, que en apartandolas de su tronco, luego pierden su hermosura? No es possible hallarse hermosura firme en materia fragil y corruptible. Sera luego la gloria del hombre tal, qual es la vida del hombre. Porque aunque despues de la vida permanezca tada via la gloria, que aprouecha essa gloria al que nada siente della? Que prouecho le viene a Homero, que le alabes tu ahora mucho sus Iliadas? No otro sin duda sino aquel que dize San Hieronymo hablando de Aristoteles: Ay de ti Aristoteles, que eres alabado donde no estas, que es en el mundo, y eres atormentado donde estas, que es en el infierno.

Nota.

Otros inestimables prouechos sacaras desta mesma consideracion. Porque si consideras atentamente todas estas miserias susodichas luego se te abriran los ojos: y marauillarte has

" has de la ceguedad de los hombres, y comen
" caras a dezir: Pues de que se ensoberuece este
" miserable linage de Adam? de donde tanta
" hinchazon de animo? tanta altiuez de coraço-
" nes? tan gran menosprecio de los otros? tanta
" estima de si mesmo? y tanto oluido de Dios?
" De que te ensoberueces poluo y ceniza? Por-
" que te magnificas y engrandeces hombrezi-
" llo de tierra? como no deshazes la rueda de tu
" vanidad, mirandote a los pies: que es a la vile-
" za de tu condicion? Que tienes por donde buscar con tanto cuydado la gloria del mundo,
" pues esta aguada con tantas miserias? Que co-
" sa puede auer tan dulce, que no se haga amar-
" ga con la mezcla de tantas amarguras?

Item si esta vida es vn valle de lagrymas, vna carcel de culpados, y vn destierro de condenados, como dizen con el lugar de lagrymas tanta vanidad? tanta pompa de mundo? tantos adereços de casa y familia? tantas risas y plazeres? tantas fiestas y locuras? tanto allegar para aca? tanto oluido de lo de alla? como si de todo punto nacieras para viuir aca con las bestias, y no tuuieras parte en el cielo con los Angeles? Gran linage de miseria es que tantos argumentos de miserias no basten para abrirte los ojos y sacarte de tan gran ceguera.

¶ *El Miercoles en la noche.*

De la muerte se trata en la Guia de Pecadores 1 par. cap. 7 § 1.

Este dia pensaras en el passo de la muerte, que es vna de las mas prouechosas consideraciones que vn Christiano puede tener, assi para alcançar verdadera sabiduria, como para huyr el pecado, como tambien para començar con tiempo a aparejarse para la hora del morir.

Mas para que esta consideracion te sea prouechosa, deues pedir a nuestro Señor te de a sentir algo de lo que en esta vltima batalla se passa, para que de tal manera ordenes tus cosas y tu vida, como entonces querrias auer viuido. Y para que mejor puedas sentir algo desto, no lo pienses como cosa agena, sino como tuya propria, haziendo cuenta que estas acostado en vna cama, desauziado ya de los medicos, y entendido cierto que has de morir.

Piensa pues primeramente, quan incierta es aquella hora en que te ha de saltear la muerte, porque no sabes en que dia, ni en que lugar ni en que disposicion te tomara. Solamente sabes que has de morir, todo lo demas es incierto, sino que ordinariamente suele sobreuenir esta hora al tiempo que el hombre esta mas descuydado y oluidado della.

Lo segundo piensa en el apartamiento que alli se ha de hazer, no solo entre todas las cosas que se aman en este mundo, sino tambien entre el anima y el cuerpo compañia tan antigua y tan amada. Si se tiene por grande mal el destierro de la patria, y de los ayres en que el hombre se crio, pudiendo el desterrado lleuar consigo todo lo que ama, quanto mayor sera el destierro vniuersal de todas las cosas de la casa y de la hazienda, y de los amigos, y del padre, y de la madre, y de los hijos, y desta luz y ayre comun, y finalmente de todas las cosas? Si vn buey da bramidos quando lo apartan del otro buey con quien araua, que bramido sera el de tu coraçon, quando te aparten de todos aquellos, cō cuya compañia traxiste acuestas el yugo de las cargas desta vida.

Considera tambien la pena que el hombre alli recibe, quando se le representa en lo que han de parar cuerpo y anima despues de la muerte. Porque del cuerpo ya se sabe que por muy honrado que aya sido, no le puede caber otra suerte mejor que vn hoyo de siete pies en largo en compañia de los otros muertos, mas del anima no se sabe cierto lo que sera, ni que suerte le ha de caber. Porque aunque la esperança de la diuina misericordia le esfuerça, la consideracion de sus pecados le desmaya. Iuntase tambien con esto la grandeza de la justicia de Dios, y la profundidad de sus juyzios, el qual muchas vezes cruza los braços y trueca las suertes de los hombres. El ladron sube de la cruz al paraiso, Iudas cae en el infierno de la cumbre del Apostolado. Manasses hallò lugar de penitencia despues de tantas abominaciones, y Salomon no sabemos si lo hallò despues de tantas virtudes. Esta es vna de las mayores congoxas que alli se padecen, saber que ay gloria y pena para siempre, y estar tan cerca de lo vno y de lo otro, y no saber qual destas dos suertes tan desiguales nos ha de caber.

Luc. Matt. 2. Par. & 36.

3 Reg.

Tras desta congoxa se sigue otra no menor, que es la cuenta que alli se ha de dar, la qual es tal, que haze temblar aun a los muy esforçados. De Arsenio se escriue, que estando ya para morir començó a temer. Y como sus discipulos le dixessen: Padre, y tu agora temes? Respondiò: Hijos no es nueuo en mi este temor: porque siempre viui con el. Alli pues se le representan al hombre todos los pecados de la vida passada, como vn esquadron de enemigos que viene a dar sobre el, y los mas grā-

Exēpl.

« des,y en que mayor deleyte recibio:essos se re
« presentã mas viuamente,y le son causa de ma
« yor temor. Alli viene a la memoria la dõzella
« deshonrada, y la casa da solicitada, y el pobre
« despojado,o maltratado,y el proximo escãda
« lizado. Alli dara vozes contra mi,no la sangre
nef. 4. « de Abel, sino la sangre de Christo la qual yo
b. 12. « derramè y desperdiciè,quando al proximo es
« candalizè. Y si esta causa se ha de sentenciar se
« gun aquella ley que dize: Ojo por ojo,diente,
« por diente,y herida por herida,q̃ espera quien
« echò a perder vn anima, si lo juzgas por esta
« ley? O quan amarga es alli la memoria del de
« leyte passado,que en otro tiempo parecia tan
« dulce. Por cierto con mucha razon dixo el Sa
ou. 23 « bio: No mires al vino quando esta dorado, y
« quando resplande en el vidrio su color, por
« que aunque al tiempo del beuer parece blan
« do,mas a la postre muerde como culebra, y
« derrama su ponçoña como Basilisco? O si su
« piessen los hombres quan grande verdad es e
« sta,que aqui se nos dize. Que picadura ay de
« culebra que assi lastime, como aqui lastimara
oc. 17. « la memoria del deleyte passado? Estas son las
« hezes de aquel breuage ponçoñoso del ene
« migo,este es el dexo que tiene aquel caliz de
« Babylonia por defuera dorado.

ro. 15. Despues desto suceden los Sacramentos de la confession y comunion, y en cabo el de la extrema vncion,que es el vltimo socorro con que la Iglesia nos puede ayudar en aquel traba jo. Y assi en este como en los otros deues con siderar las ansias y congoxas que alli el hombre padecera por auer viuido mal, y quanto quisiera auer lleuado otro camino,y que vida haria entonces si le diessen tiempo para esso, y como alli se esforçara a llamar a Dios: y los dolores, y la priessa de la enfermedad a penas le daran lugar.

« Mira tambien alli aquellos postreros acci
« dentes de la enfermedad,que son como men
« sageros de la muerte, quan espantosos son, y
« quan para temer. Leuantase el pecho, enron
« quecese la voz,muerense los pies, yelanse las
« rodillas,afilanse las narizes,hundense los ojos,
« y parase el rostro defunto,y la lengua no acier
« ta ya a hazer su officio, y finalmente con la
« priessa del anima que se parte, turbados todos
« los sentidos,pierden su valor y virtud. Mas so
« bre todo el anima es la que alli padece mayo
« res trabajos,la qual esta entonces batallando y ”
« agonizando,parte por la salida, y parte por el ”
« temor de la cuenta,porque ella naturalmente ”
« rehusa la salida, y ama la estada, y teme la ”
« cuenta. ”

Salida ya el anima de las carnes,aun te que dan dos caminos por andar, el vno acompañando el cuerpo hasta la sepultura, y el otro si guiendo el anima hasta la determinacion de su causa, considerando lo que a cada vna destas partes acaecera. Mira pues qual queda el cuerpo despues que su anima lo desampara,y qual es aquella noble vestidura que le aparejan para encerrarlo,y quan presto procuran echarlo de casa. Considera su enterramiento, con todo lo que en el passará, el doblar de las campanas,el preguntar todos por el muerto, los officios y cantos dolorosos de la Iglesia,el acompañamiento y sentimiento de los amigos, y finalmente todas las particularidades que alli suelen acaecer, hasta dexar el cuerpo en la sepultura, donde quedara sepultado en aquella tierra de perpetuo oluido. Y segun vemos que se muda el curso de las cosas humanas, podra ser que algun tiempo venga a hazerse algun edificio par de tu sepultura, por muy esclarecida que sea, y que saquen della tierra para hazer vna pared,y vendra tu pobre cuerpo hecho tierra a ser despues vna tapia, aunque ahora sea el mas noble y regalado del mundo. Sino dime quantos cuerpos de Reyes y Emperadores auian venido a parar en esta dignidad. ” ” ” ” ” ” ” ” ” ”

Pues,dexado el cuerpo en la sepultura,vete luego empos del anima: y mira el camino que lleuara por aquella nueua region, y en lo que finalmente parara,y como sera juzgada. Imagina que estas ya presente a este juyzio, y que toda la corte del cielo esta aguardando el fin desta sentencia,donde se hara el cargo y el descargo de todo lo recebido, hasta el cabo del agujeta. Alli se pedira cuenta de la vida, de la hazienda, de la familia, de las inspiraciones de Dios, de los aparejos que tuuimos para bien viuir,y sobre todo de la sangre de Christo, y del vso de sus Sacramentos,y alli sera cada vno juzgado segun la cuenta que dire de lo recebido.

TRATA-

TRATADO TERCERO EN EL QVAL SE TRATA LA CONSIDERACION de la muerte, donde se declara mas por extenso la meditacion passada.

« DAra muchas cosas es en gran ma
« nera prouechosa la consideracion
« de la muerte, y especialmente pa
« ra tres. La primera, para alcan
« çar la verdadera sabiduria, que es saber el
« hombre regir, y ordenar su vida. Porque
« (como dizen los Philosophos) en las cosas
« que se ordenan á algun fin,la regla y medida
« para encaminarlas, se toma del mesmo fin.
« Y por esto los que edifican, los que nauegan
« y finalmente todos los que algo quieren ha
« zer,siempre ponen los ojos en el fin que pre
« tenden: y conforme a el encaminan todo lo
« demas. Pues como entre los fines y terminos
« de nuestra vida, vno dellos sea la muerte
« (donde todos vamos a parar) el que quisiere
« acertar a encaminar bien su vida, ponga los
« ojos en este blanco, y conforme a el encami
« ne todo lo que huuiere de hazer. Mire quan
« pobre y desnudo ha de salir de aqui: y quan
« rezio juyzio ha de passar alli,y quã hollado y
« oluidado ha de estar en la sepultura: y confor
« me a esto mire como ordena su vida. Desta
« manera la ordenaua vn Philosopho que de
« zia: Desnudo sali del vientre de mi madre,y
« desnudo tengo de boluer a la sepultura: pues
« paraque quiero perder tiempo en allegar ri
« quezas si el fin ha de ser desnudo? De no mi
« rar este fin nacen todos nuestros yerros. De
« aqui nasce nuestra presumpcion, nuestra so
« beruia,nuestra codicia,nuestros regalos y las
« torres de viẽto que edificamos sobre arena.
« Porque si pensassemos quales nos auemos
« de ver de aqui a pocos dias en aq̃lla pobre ca
« sa,mas humilde y mas templada seria nue
« stra vida. Como tendria presumpcion quien
« alli mirasse como es poluo y ceniza? Como
« tendria por Dios a su vientre, quien alli mi
« rasse como es manjar de gusanos? Quien le
« uantaria tan altos sus pensamientos, viendo
« quan flaco es el cimiento sobre q̃ se fundan?
« Quien andaria perdido buscando riquezas
« por mar y por tierra, viendo que le han
« de hazer alli pago con vna pobre mortaja?
« Finalmente todas las obras de nuestra vida
« se corrigirian, si todas las midiessemos con
« esta regla.

Cicero in 1. Tuscu. Socrates in Phædõ & Platonis. De quibus. D. Hie. in Epitaph. Nepotiani.

Por esto dezian los Philosophos, que la vida del Sabio no era otra cosa sino vn continuo pensamiento de la muerte. Porque esta consideracion enseña al hombre lo que es algo,y lo que es nada: lo que deue seguir, y lo que deue huyr conforme al fin en que ha de parar. De aquellos Philophos que llamauan Brachmanos se escriue que eran tan dados a este pensamiento, que tenian las sepulturas abiertas a las puertas de sus casas, para que entrando y saliendo por ellas siempre se acordassen deste passo.

Hiere. 18 Al Propheta Hieremias dixo Dios que descendiesse a la casa donde se labraua el barro,porque queria hablar alli con el. Bien pudiera Dios hablar en otro qualquier lugar con su Propheta,mas quiso le hablar en este para dar a entender que la casa del barro(q̃ es la sepultura) es la escuela de la verdadera sabiduria, donde Dios suele enseñar a los suyos su doctrina. Alli les enseña, quan grande sea la vanidad del mundo,la miseria dela carne,la breuedad de la vida,y sobre todo alli les enseña a conocer a si mesmos,que es vna de las mas altas Philosophias que se puede saber. Deciende pues o hombre con el espiritu a esta casa, y ay veras quien eres, y de q̃ eres, y en que has de parar, y en que para la hermosura de la carne, y la gloria del mundo, y assi aprenderas a despreciar todo lo que el mundo adora, por no saber mirarlo: Pues no mira mas que a la cara de Iezabel, que assoma por la ventana muy compuesta, y no a los estremos miserables della los quales despues de comido el cuerpo, quiso Dios que quedassen enteros, para que por aqui viessemos, quan otra cosa es el mundo de lo que parece, y para que de tal manera le mirassemos a la cara, que tambien nos acordassemos de los estremos dolorosos en que para su gloria. 4. Reg. 1.

Ecclc. 7. Lo segundo, aprouecha esta consideracion para apartarnos del pecado, segun que lo testifica el Ecclesiastico, diziendo: Acuerdate de tus postrimerias,y nunca jamas pecaras. Gran cosa es no pecar, y gran remedio es para esto acordarse el hõbre que ha de morir

Exemplo morir San Iuan Climaco escriue de vn monge que siendo grauemente tentado de la hermosura de vna muger que el auia visto en el mundo como viniesse a saber q̃ era ya muerta fuesse a la sepultura donde estaua, y refrego vn pañizuelo en el cuerpo hediendo dela defunta, y todas las vezes que el demonio le boluia a combidar con aquel mal pensamiẽto, poniase aquel pañizuelo en las narizes, y dezia. Cata aqui miserable lo que amas, y cata aqui en que paran los deleytes, y hermosuras del mundo. Gran remedio era este para vencer el pecado: y no es menor la profunda consideracion de la muerte, segun aquello que dize San Gregorio. No ay cosa que assi mortifique los apetitos desta carne peruersa, como considerar que tal ha de estar ella mesma despues de muerta.

Clima. cus. Cap. 6 El mesmo sancto cuenta de otro monge que teniendo ya la mesa puesta para comer, y dar vn poco de refrigerio al cuerpo fatigado, le sobreuino a deshora la memoria de la muerte, y como si este pensamiento fuera vn alguazil, de tal manera lo atemorizò y sobresalteò, que finalmente le hizo dexar la comida. Mira quanto puede en el coraçon del justo la memoria desta cuenta, pues le haze abstener de vna obra tan licita, y necessaria para la vida.

Verdaderamente vna de las cosas mas espantosas que ay en el mundo, es saber los hõbres tan de cierto la cuenta que en esta hora se les ha de pedir, y tener tanta felicidad en pecar. Si vn caminante que no lleua mas que vn solo marauedi en la bolsa, entrasse en vna venta, y assentado a la mesa, pidiesse al hueped perdizes, y gallinas, y capones, y finalmẽte todo quãto ay enla posada, y cenasse muy a su plazer, sin acordarse que auia hora de cuẽta, quien no tendria a este por burlador, o por loco? Pues que mayor locura que la de aquellos, que tan desenfrenadamente se derramã por todos los vicios, y duermen tan a su sabor en ellos, sin acordarse que de ay a poco espacio al salir de la posada se les ha de pedir tan estrecha cuenta de toda aquella soltura.

Por esto es de creer cierto, que el demonio trabaja quanto puede, por hazernos perder esta memoria, porque sabe el muy bien quanto ganariamos con ella. Porque de otra manera como seria possible oluidarse los hõbres de vna cosa tan terrible, y tan espantable, y que tã de cierto saben que ha de venir por sus casas? Vn recelo de vna perdida muy pequeña de hazienda, o de otra cosa semejante, nos trae muchas vezes desuelados, y nos haze perder el sueño y la salud. Pues como no haze esto la memoria de la muerte, que assi para lo del cuerpo, como para lo del anima es la cosa, mas horrible de quantas nos pueden venir? Por grandissima marauilla tengo, que estando los hombres tan cuydadosos en cosas de paja viuan tan descuydados en cosa que tanto va.

Lo tercero aprouecha esta consideracion no solo para bien viuir (como esta dicho) sino allende desto para bien morir. Grande ayuda es el apercibimiento para las cosas arduas y difficultosas. Vn tan grande salto como es el de la muerte, que llega dende esta vida a la otra, no le puede bien saltar, sino se toma muy de atras, y muy de lexos la corrida. Ninguna cosa grande se haze bien de la primera vez. Y pues tan grande cosa es el morir, y tan necessaria el bien morir, muramos muchas vezes en la vida, porque acertemos a morir bien aquella vez en la muerte. La gente que ha de pelear tiene primero sus estudios y exercicios: con las quales aprẽde en tiempo de paz, lo que ha de hazer en tiempo de guerra, cauallo que ha de passar la carrera, primero la passea, y anda toda, y reconoce los passos della por no hallarse nueuo al tiempo dela corrida. Y pues a todos nos es forçado passar esta carrera (pues no ay hombre que viua, que no aya de ver la muerte) y el camino es tan escuro, y tan fragoso como todos sabemos, y el peligro tan grande, que el que cayere ha de yr a dar consigo en el profundo del infierno: bien sera que passeemos agora todo este camino, y miremos todos los passos que ay en el, vno por vno, por que en todos ellos ay mucho que considerar. Y no nos contentemos con mirar solamẽte lo que passa por defuera al derredor de la cama del doliente, sino mucho mas deuemos trabajar por entender lo que passa dentro de su coraçon.

Nota.

Nota.

Nota.

Nota. Cicero in prima Tusculana Assuescamus mori. disiungamus a corporibus. Hec vita mors est, tunc viuemus. Psalm. 88.

De como es incierta la hora de la muerte, y de la pena que da el apartamiento de todas las cosas que vienen con ella.

§. I.

¶ Començado pues agora dẽde el principio desta batalla, mira como la muerte quando aya de venir, vendra quãdo mas seguro estes, y menos pienses en su venida, como suele acaecer

Thessa. 5. acaecer a muchos. El dia del Señor (dize el Apostol) vẽdra como ladron, el qual aguarda siempre a venir quando los hombres estã muy descuydados y seguros, para hazer mejor su salto. Pues assi suele mas vezes acaecer, que al tiempo que el hõbre menos piensa que ha de morir, y mas oluidado esta deste passo, echando sus cuentas adelante, y proponiendo negocios de muchos dias y años, subitamente viene la muerte, y contra el hilo de todas estas esperanças, y deuaneos, dexa burlados todos los consejos humanos. Desta manera viene a cumplirse lo que dixo aquel santo Rey. Fue cortada mi vida assi como la tela que el texedor corta antes de tiẽpo, apenas estaua començada a texer, al mismo tiempo que se vrdia se corto.

Isay. 37.

El primer golpe cõ q̃ suele herir la muerte, es el temor de morir. Rezia cosa es esta para el q̃ ama la vida. Duele tanto esta palabra, q̃ muchas vezes la dissimulã los amigos de la carne, aunque sea con perjuyzio del anima miserable. Esforçado animo tenia el Rey Saul, mas despues que le aparecio aquella sombra de Samuel, y le dixo, como auia de morir en la batalla, y al cabo añadio diziendo. Mañana tu y tus hijos os vereys aca comigo, fue tã grãde el temor y espanto q̃ recibio, q̃ a la hora, perdido todo el esfuerço, cayo en tierra como muerto. Pues q̃ sentira el amador desta vida, quãdo le den a el semejante nueua que esta? Alli luego se le representara el apartamiento y destierro perpetuo deste mundo, y de todo quanto ay enel. Alli vera el hombre como es ya llegada su ora, y como amanecio ya aquel dia por su casa, en que se ha de apartar de todo lo que amaua en esta vida. El cuerpo morira vna vez, mas el coraçon morira tantas vezes, quantos amores de cosas piensa perder, pues entre todas ellas pondra la muerte cuchillo de diuision. Tanto mas suele doler la muela al tiempo del sacarla quanto mas encarnada estaua en las enzias. Pues como el coraçon del malo este tan arraygado en el amor delas cosas desta vida, no puede dexar de sentir muy graue dolor, quando vee que es llegada ya la hora en que se ha de apartar de cada vna dellas. Entonces las cosas mas amadas hieren mas agudamente el coraçon, y lo que suele ser consuelo de los trabajos, en aquella hora es verdugo mas cruel. Cuenta S. Augustin, q̃ al tiempo que deliberaua apartarse del mũdo y de todos sus deleytes, q̃ le parecia q̃ todos ellos se le ponian delante, y le dezian: Como, y para siempre nos ha de dexar? y nũca mas nos ha de ver? Pues mira tu que sentira vn coraçon de carne, quando las cosas q̃ mas ama se le pongã en aquella hora delãte: y se vea despojar de todas, y de tal manera q̃ le sea forçado dezir: Ya no aura mas mundo para mi, ni mas ayre, ni Sol, ni cielo, para mi, ni mas hijos y muger y regalos para mi. Del todo quedo desnudo, de todo me ha de despojar ahora la muerte. Llegada es ya mi vez, cumplido es el numero de mis dias, ahora morire a todas las cosas, y todas ellas a mi. Pues o mundo quedaos a Dios: Heredades y hazienda mia, quedaos a Dios: Amigos y muger y hijos mios, quedaos a Dios, que ya en carne mortal no nos veremos jamas.

Nota.

In lib. 8. Confessionem c. 11.

Otro apartamiento ay aun mas temeroso despues deste, q̃ es del anima y del cuerpo: cõpañia tan antigua y tan amada. De todas las cosas auia despojado el demonio al sancto Iob, sino era de la vida: y pareciale q̃ en comparacion de este despojo, todos los otros erã liuianos, y assi dixo: Piel por piel, y todo lo q̃ el hõbre possee, dara por la vida. Esta es la cosa q̃ naturalmente mas se ama, y cuyo apartamiento mas se siente. Si apartarse vn caminante de otro quãdo han caminado vn poco de tiempo jũtos, causa tristeza y soledad: que sera apartarse dos tã grandes amigos y compañeros, como son el anima y el cuerpo, que juntos han caminado desde el vientre de la madre hasta aquella hora, y q̃ con tan grandes beneficios se tienen obligados vno a otro? Que sera quãdo el espiritu diga a la carne: Sin ti me tengo de ver solo? y la carne diga al espiritu: Pues que tal quedare yo sin ti, q̃ todo el ser que tenia lo recibia de ti?

Iob. 20.

Del horror de la sepultura, y temor de la suerte que nos ha de caber.

§. II.

Despues desto luego naturalmente se representa al hõbre en lo q̃ ha de parar su cuerpo, despues q̃ el anima se parta del. Vee pues q̃ la mejor suerte q̃ le puede caber, no es mas q̃ vna pequeña sepultura. Marauillase de tan baxa suerte como esta: porque considerando por vna parte la estima en q̃ el tenia su cuerpo, y viẽdo por otra a quan baxo y miserable lugar ha de venir a parar, no acaba de marauillarse desto. Mira quan estrecha es aquella casa que se le apareja en la tierra, quan es-

« cura, quan hedionda, quan acompañada de
« gusanos y de hueſſos y calaueras de muer-
« tos, y quan horrible aun de lo mirar a los vi-
« uos. Y como vee que aquel cuerpo a quien
« el ſolia tratar con tanto regalo, y aquel vien-
« tre a quien el tenia por su Dios, y aquel palà-
« dar, a cuyos deleytes seruian la mar y la tier-
« ra, y aquella carne para quien se texia el oro
« y la seda, y se aparejaua la cama blanda, y re-
« galada, ha de ser echada en tan miserable mu-
« ladar, y alli ha de ser pisada y comida de gu-
« sanos, y alli ha de venir a tener la mesma fi-
« gura que tiene vn rocin que se muere por
« essos campos, que el caminante se atapa las
« narizes, y se da priessa a caminar por no oler-
« lo: quando todo esto considera, y vee que a
« la cama blanda sucede la tierra dura, y a la ve
« stidura preciosa, la pobre mortaja: y a los sua
« ues olores, la podre y la hediondez: y en lu-
« gar de tantos manjares y seruidores, ha de
« auer tantos gusanos y comedores, no puede
« (si algun juyzio tiene) dexar de marauillarse,
« viendo a quan baxa suerte desciende tan no
« ble naturaleza, y con quien es ygualado en
« aquella hora, el que con tanta desigualdad vi
« uia en la vida.

« No es de los sabios marauillarse, y la co-
« stumbre de cada dia quita a las cosas gran-
Eccleſ. 1. & 3. « des su admiracion, y con todo esto se ma-
« rauilla aquel gran Sabio desta miseria (aun-
« que tan quotidiana y tan vsada) quando de-
« zia: Si de vna manera muere el hombre y la
« bestia, que me aprouecha trabajar mas en
« buscar la sabiduria? Si el cuerpo en este apar-
« miento viniera a parar en alguna cosa, que
« fuera de precio, o de prouecho, parece que
« fuera esto alguna manera de consuelo. Mas
« esto es cosa de admiracion, que venga a pa-
« rar vna tan excelente criatura en la mas des-
« honrada y abominable del mundo. Esta es
Iob. 14. « aquella gran miseria de que con mucha ra-
« zon se marauillaua el sancto Iob quando de-
« zia: El arbol despues de cortado tiene espe-
« rança de reuiuir, y boluer a reuerdecer, y si se
« enuegeciere en la tierra su rayz, y el tronco
« estuuiere muerto en el poluo, con la frescura
« del agua buelue a retoñecer, y a criar hojas,
« como quando de nueuo fue plantado. Mas
« el hombre despues de muerto, y despojado,
« y consumido, ruegote que me digas, donde
« esta? Grande fue sin duda el tributo que se
« cargò sobre los hijos de Adam por el peca-
« do. Bien entendido aquel eterno juez la pe-
« nitencia que daua al hombre, quando dixo:
Poluo eres y en poluo te bolueras. Geneſ. 3.

Mas no es esta la mayor causa que ay
alli para temer, mucho mas es quando el
anima tiende los ojos adelante, y comien-
ça a pensar los peligros de la otra vida, y se
pone a imaginar lo que adelante sera. Por-
que esto es ya como alexarse de la lengua
del agua, y meterse en alta mar, donde no se
vee, sino el cielo y agua por todas partes, que
para los nueuos nauegantes suele ser causa
de mayor temor. Porque quando el hombre
mira aquella eternidad de siglos, que se sigue
despues de la muerte, y aquella nueua re-
gion no conoscida, ni hollada de los viuos,
por do ya quiere començar a caminar, y a-
quella gloria, o pena perdurable que alli le
ha de caber, y vee que a do quiera que el ma
dero cayere, alli estara para siempre, y no sa-
be hazia qual de las dos partes ha de caer, no Eccl. 11.
puede dexar de tener aqui grande turbacion. 4. Re. 8.
Estaua Benadab Rey de Syria enfermo, y
dauale tanta pena el no saber si auia de mo-
rir de aquella enfermedad, o no, que embiò
el Principe de su exercito con quarenta ca
mellos, cargados de riquezas al Propheta
Heliseo, pidiendole con palabras de grande
humildad, que lo sacasse de aquella perple-
xidad que estaua, haziendole saber de cierto,
si sanaria de aquella enfermedad, o no. Pues
si en tan gran cuydado pone a vn hombre
el amor de vna vida tan breue como esta,
que tan grande sera el que tendra vn sabio,
quando se vee en tal passo, que pueda dezir
con verdad. De aqui a dos horas me daran
vna de dos cosas, o vida para siempre, o
muerte para siempre, y no se cierto qual de-
stas dos ha de ser? Que martyrio puede ser
ygual a esta congoxa? Dime, si vn Rey estu-
uiesse preso en tierra de Turcos, è yendo sus
embaxadores a rescatarlo, concertassen los
infieles que aquel negocio se determinasse
por suertes, y que si le cupiesse buena suerte
fuesse rescatado y lleuado por sus Embaxa-
dores a su reyno, y si la contraria, que luego
fuesse echado en vna grande hoguera, que
ya estuuiesse alli encendida delante del: dime
quando estuuiessen ya echando las suertes,
quando estuuiessen ya metiendo la mano en
el cantaro, y todo el mundo suspenso, aguar-
dando lo que saldria, y el mismo Rey presen
te, esperando aquella tan dudosa fortuna que
le auia de caber, qual te parece q̃ estaria? quã
turbado? quã temeroso? y quã aparejado para
prometer y offrecer a Dios todo lo possible
por

« por salir bien aquel trabajo? Pues que es todo
« esto (por mucho que sea) sino vna sombra, si
« se compara con el peligro de que hablamos?
« Quanto mayor es el Reyno que nosotros
« pretendemos? y quanto mayor la hoguera
« que ternemos? y quanto mas penosa la per-
« plexidad deste negocio? pues por vna parte
« nos estaran aguardando los Angeles para lle
« uarnos al reyno del cielo, y por otra los de-
« monios para echarnos en la hoguera del in-
« fierno: y nadie sabe qual destas dos suertes de
« ay a vna hora le ha de caber. Mira pues qual
« estara tu coraçon en este passo, quan temero
« so, quan humilde, quan derribado ante la ca-
« ra de aquel que solo puede sacarte deste peli
« gro. No me parece que ay lengua en el mun
do que pueda declarar esto como es.

De como se conocen aqui los yerros y ceguedades de la vida passada, y del temor de la cuenta.

§. III.

¶ Tras desta congoxa se sigue otra no me-
nor (especialmente en aquellos que han viui
do mal) que es venir a caer tarde en la cuen-
ta de sus engaños, y en los yerros de la vida
passada. O quan confusos se hallaran alli los
malos, quando les abra los ojos el dolor de
la pena, los quales auia cerrado antes el amor
de la culpa? Que claro veran entonces quan-
falsos eran aquellos dioses, a quien seruian, y
quan engañosos aquellos bienes tras que an
dauan, y como por el camino que pensauan
4. Reg. 6. hallar descanso, hallaron su perdicion. Ve-
nian los criados del Rey de Syria a prender
al Propheta Heliseo y como Dios los cegas-
se a todos por la oracion del Propheta, des-
pues de ya ciegos dixoles el Propheta. An-
dad aca conmigo, y mostraroshe lo que ve-
nis a buscar. Y dicho esto lleuolos empos de
si hasta Samaria, y pusolos en la plaça de la
ciudad en medio de todos sus enemigos, è
hizo otra vez oracion, y dixo. Abre Señor
los ojos destos miserables para que vean don
de estan. Pues dime ruegote, quando estos
abriessen los ojos y viessen donde auian ve-
nido a parar, creyendo que yuan a hallar
buen recaudo de lo que buscauan, que es-
pantados quedarian y que confusos? Pues q̃
cosa puede representar mas al proprio el dis-
curso y los engaños de nuestra vida? Todos
« andamos en este mundo por el camino de
« nuestros apetitos y codicias, vnos a buscar
oro, otros honra, otros deleytes, otros offi- „
cios y dignidades, y cada vno le parece que „
va bien encaminado para alcançar lo que „
dessea. Mas quando la presencia de la muer- „
te y el peligro de la cuenta, descubre la vani- „
dad de nuestras esperanças, entonces como „
nos hallamos alcançados de cuenta, conoce „
mos claramente nuestro engaño, y vemos „
que por el camino que pensamos hallar des- „
canso, hallamos nuestra perdicion. O misera- „
bles de nosotros que ciegos andamos ahora, „
y que ojos tendremos entonces, quan diffe- „
rentes seran alli los juyzios, y quan otros los „
pareceres. Alli veremos quan miserable co- „
sa sea todo lo que ay en este mundo, quan „
falsos sus bienes, quan desuariados sus cami- „
nos, quan mentirosas sus promesas, quan „
amargos sus plazeres, quan breue su gloria. „
Alli conoceremos (aunque tarde) como sus „
riquezas eran espinas, y sus deleytes ponço- „
ña, y finalmente como cerrados los ojos sin „
saber adonde yuamos al cabo de la jornada „
nos hallamos en la plaça de Samaria, y en la „
tela del juyzio diuino, cercados de todos „
nuestros enemigos. Pues quan confusos se „
hallan los malos en aquella hora, y quan „
burlados? Quan de veras podra cada vno de- „
zir alli. Miserable de mi, que prouecho me „
traen ahora todos mis plazeres passados, sino „
tener indignados contra mi para esta hora „
el juez que me ha de sentenciar? Ya los pla- „
zeres se acabaron, y no queda dellos, ni reli- „
quia, ni memoria para hecho de alegrarme „
(no mas que si nunca fueran) y por otra par- „
te quedan como espinas que atrauiessan mi „
coraçon y hazen mi causa dudosa: y atormen „
tan ahora mi anima y por ventura para siem- „
pre la atormentaran. Este es el fructo que he „
cogido de mis deleytes, esta es la dentera que „
me causan ahora mis golosinas passadas. „
Los deleytes ya dexaron de ser: fueronse y „
nunca mas bolueran: y por ventura por de- „
leytes que duraron vn punto, se me apareja „
eterno tormento. Pues que ceguedad pu- „
do ser mayor? Quanto mejor me fuera nun- „
ca auer nacido, que auer offendido a quien „
para esta hora tanto auia menester? Quanto „
mejor fuera que la tierra se abriera y me tra- „
gara, antes que pensara de offenderle? O dia „
desdichado, o hora malauenturada en que „
yo Señor te offendi? Como no mirè por esta „
hora? Como no me acordè deste juyzio? „
Como se cegaron mis ojos con tan pequeño „
resplandor? Este es el camino que yo tenia „

" por acertado? En esto paran las honras del
" mundo? Tan poco vale para esta hora todo
" lo que en el se estima?
" Desta congoxa se sigue otra no menor,
" que es el temor de la cuenta que se nos ha
" de pedir: este es vno de los mayores trabajos
" que alli se passan. Porque de mas de ser cosa
" tan temerosa entrar en juyzio con Dios,
" acrecientan los mesmos demonios este te-
" mor en aquella hora: los quales antes lo des-
" hazian con la esperança de la misericordia di-
" uina. Alli traen a la memoria la grandeza de
" los juyzios de Dios, y de su justicia: la qual
" muestra ser tan grande, que a su mesmo hijo
" no perdono por los pecados agenos. Pues si
" esto se haze en el madero verde, en el seco
" (dize) que se hara? Alli pues començara el ma
" lo a temblar y dezir entre si: miserable de mi,
" si es verdad lo que toda la escriptura clama,
" que Dios ha de dar a cada vno segun sus o-
" bras: yo que tan malas obras tengo hechas,
" que espero recebir? Si el Euangelio dize, que
" conforme al fructo que diere el arbol sera
" juzgado, quien tan malos fructos tiene da-
" dos como yo, que juyzio puede esperar? Si
" el Propheta dize, que no subia al monte de
" Dios sino el que tuuiere las manos innocen-
" tes, y el coraçon limpio, yo que tan malas ma
" nos he tenido y tan suzio coraçon, adonde
" yre? Si el Sabio dize, que el que cierra sus ore
" jas por no oyr la ley, clamara y no sera oy-
" do: que espera quien tan cerradas las ha teni-
" do para Dios, y tan abiertas para las mentiras
" del mundo? Pues, o Dios mio con que cara
" parecere ahora delante de ti, y te pedire que
" me oyas, pues tu tantas vezes me llamaste, y
" no te oy? Como te pedire que me recibas en
" tu casa, pues tu tantas veze llamaste a la mia,
" y te di con las puertas en la cara? Como te
" hallare yo ahora al tiempo del menester,
" pues tu tantas vezes me huuiste menester, y
" no me hallaste? Con que titulo te pedire al
" cabo de la jornada, que me des el cielo, auiẽ-
" do empleado toda la vida en seruicio de tu
" enemigo? O quan justamente me podras Se-
" ñor alli dezir. Al mundo, y al demonio serui
" ste, ve a essos que te den el galardon. Desta
" manera respondio el Propheta Heliseo al
" Rey Ioram, el qual auiendo empleado toda
" la vida en seruicio y culto de los Idolos en
" el tiempo de la necessidad acogiose al Pro-
" pheta de Dios, para que le diesse remedio: al
" qual el Sancto Propheta respondio: Que tie-
" nes tu q̃ ver comigo Rey Ioram? Corre ve a
los Prophetas de tu padre y madre a quien
has seguido, pideles que te den ahora reme-
dio: O quantos imitamos a este mal Rey en
vida y en muerte. En la vida seruimos al
mundo, y en la muerte llamamos a Dios.
Pues que respuesta esperamos en aquella ho
ra sino la que tiene el ya respondido en seme
jante causa? Que tienes tu que ver conmigo,
pues que nunca me seruiste? Corre ve a los
consegeros que seguiste, y alos y dolos a quiẽ
amaste y seruiste, y adoraste, y diles que te
den el pago de tu seruicio. Quando clamares
(dize Dios por Isayas) vengan a socorrerte
tus valedores, a los quales todos soplara el
viento, y se los lleuara el ayre.

Aqui comiença el hombre a dessear espa-
cio de penitencia: y parecele (si se lo diessen)
que no se contentaria con qualquier peni-
tencia, sino que haria la mas aspera vida del
mundo. Y como vee que no se lo dan: y se
acuerda del tiempo y de los aparejos que an
tes tuuo para esto: y como los dexò passar en
vano duelese en gran manera desta perdida:
y conoce que tal castigo merece quien tan
mal cobro puso en lo que tenia. O a quantos
de nosotros acaece esta mesma burla, que ga
stamos el tiempo que Dios nos da en vani-
dad y burlerias: y despues viene a faltarnos
quando mas era menester. Y assi nos acaece
como a los pagezillos, o moços de palacio,
que les dan vna vela para acostarse, y ellos ga
stan la en jugar toda la noche, y despues vie-
nen acostarse a escuras.

Nota.

De la extrema vncion y agonia de la muerte.
§. IIII.

¶ Llegada ya la enfermedad a lo postrero, comiença la Iglesia a ayudar a sus hijos con oraciones y Sacramentos, y con todo lo que puede. Y porque la necessidad es tan grande (pues en aquel punto se ha de determinar lo que para siempre ha de ser) dase priessa a llamar a todos los sanctos para q̃ todos le ayuden en tan gran peligro. Que otra cosa es aquella Litania que alli se manda rezar sobre el que muere, sino que la Iglesia como piadosa madre congoxada por el peligro de su hijo, llama a todas las puertas del cielo: y da vozes a todos los sanctos, para echarlos por rogadores ante el acatamiento diuino, por la salud de aquel necessitado?

Llegò el Sacerdote vnge todos los sentidos y miembros del doliente con aquel sagrado

" sagrado olio pidiendo a Dios le perdone to-
" do lo que pecò con qualquiera dellos. Y assi
" vngiendo los ojos dize: por esta vncion y
" por su diuina misericordia te perdone Dios
" todo lo que pecaste con la vista. Y desta ma-
" nera vnge todo lo demas. Pues si el pecador
" miserable a sido suelto de la vista, o de la len-
" gua, o de alguno de los otros sentidos: y se le
" representan en aquella hora todas estas altu-
" ras passadas: y vee el poco fructo que le que-
" da en las manos dellas, y el aprieto en que se
" vee por ellas, como podra dexar de sentir en
" trañable dolor? Que diera por nunca auer al-
" çado los ojos del cielo, ni auer abierto la bo-
" ca para hablar palabra mala.
" Tras desto llega el agonia de la muerte:
" que es el mayor de las batallas de la vida:
" quando ya encienden la candela, y comien-
" çan a aparejar el abito, o la mortaja, y dizen
" al doliente que es llegada ya la hora de la
" partida: que comience a encomendarse a
" Dios, y a llamar a su bendita madre, que sue-
" le socorrer en aquella hora a los que la lla-
" man: quando ya comiençan a sonar en las
" orejas del enfermo los gritos y gemidos de
" la pobre muger, que comiença a sentir los da
" ños de la nueua viudez y soledad: quando ya
" comiença a despedirse el anima de las car-
" nes, y al tiempo del despedirse cada vno de
" los miembros haze sentimiento por su sali-
" da. Entonces es quando se renueuan los cuy
" dados del anima, entonces es quãdo esta ella
" batallando y agonizando no tanto por la sa-
" lida, quanto por la hora de la cuenta que se
" le viene acercando. Aqui es el temer y tem-
blar, aun de los muy esforçados. Estando en
este passo el bienauenturado Hilarion, co-
mençó a temblar y rehusar la salida, y el san-
cto varon esforçauase, diziendo: Sal fuera
anima, sal fuera, de que temes? Setenta años
ha que sirues a Christo, y aun temes la muer
te? Pues si temia esta salida, quien tantos años
" auia seruido a Christo, que hara quien ha
" por ventura otros tantos que le offende?
" adonde yra? a quien llamara? que consejo to-
" mara? O si pudiessen los hombres entender
" hasta donde llegan esta perplexidad y congo
" xas? Ruegote imagines ahora que tal estaria
" el coraçon del Patriarcha Isaac, quando su
" padre le tenia sobre la leña atado de pies y
" manos para sacrificarle. Encima de si vehia
" reluzir el cuchillo del padre, debaxo de si ve-
" hia arder la llama del fuego, los moços que
" le pudieran socorrer, auianse quedado a la
subida del monte, el estaua atado de pies y
manos para no poder huyr, ni defenderse,
pues que tal estaria entonces el coraçon de-
ste sancto moço quando assi se viesse? Pues
mucho mas apretada estara el anima del ma
lo en esta hora, porque a ninguna parte bol-
uera los ojos que no vea causas de turba-
cion y de temor. Si mira hazia arriba, vee la
espada de la diuina justicia que le esta amena
zando: si mira hazia baxo, vee la sepultura
abierta que le esta esperando, si mira dentro
de si, vee la conciencia que le esta remor-
diendo, si mira al derredor de si, barrunta que
estan alli los Angeles y los demonios aguar-
dando, y esperando cada vna de las partes a
quien ha de caber la presa. Si buelue los ojos
hazia tras vee como ya los criados y los pa-
rientes, y los bienes desta vida se quedan aca,
y no son parte para socorrerle, pues el solo sa
le desta vida y todo lo demas se queda en
ella. Finalmente si despues de todo esto buel-
ue los ojos hazia dentro, y mira a si mesmo,
espantase de verse, y si posible fuesse, querria
huyr de si. Salir del cuerpo, es intolerable,
quedarse en el, es impossible dilatar la salida,
no le es concedido. Lo passado le parecera
vn soplo, y lo venidero (como ello es) parece
infinito. Pues que hara el miserable cercado
de tantas angustias? O locura y ceguedad de
los hijos de Adam, que para tal trance no se
quieren con tiempo proueer.

Presumpta, sint hæc ex D. Gregorio hom. 3.

De la fealdad del cuerpo muerto, y del en-terramiento, y de la sepultura y sa-lida del anima.
§. V.

¶ Finalmente acabada ya esta tan larga con tienda, arrancase el anima de las carnes, y sale de su antigua morada, y queda el cuerpo despojado de todo el bien que tenia.

Ahora consideremos qual sea la suerte que a cada vna destas dos partes ha de caber. Primeramente, considera que tal queda el cuer po despues que el anima se parte del. Que co sa mas estimada que el cuerpo de vn Princi-pe quando viue? y que cosa mas desestimada y mas vil, que el mesmo cuerpo quãdo mue re? Donde esta aquella antigua Magestad? aquella gentileza? aquella authoridad? aquel temblar todos delante del, y aquel hablarle de rodillas, y con tantas reuerencias? Que presto se deshaze toda aquella pompa como si fuera vna cosa soñada, o vn negocio de fasta

Refert hoc Hieronymus in vita eius & in Epitaphio Nepotiani ad Heliodorum tom. 1.

Gen. 22.

Nota.

farsa, que se deshaze en vna hora.

Luego se apareja la mortaja, que es la mas rica joya que se puede sacar desta vida, con la qual se haze pago al mas rico de los hombres en aquella hora. Por lo qual con mucha razon dixo el Propheta: No temas quando el hombre enriqueciere mucho, y vieres que se multiplica la gloria de su casa, porque quando muriere, no lleuara con sigo sus cosas, ni decendera con el su gloria. Psal. 48.

Luego abren vn hoyo de siete, o ocho pies en largo, aunque sea para Alexandro Magno, que no cabia en el mundo, y con so lo esto se da alli el cuerpo por contento. Alli le dan casa para siempre, alli toma solar perpetuo en compañia delos otros muertos, alli le salen a recibir los gusanos, y alli finalmente lo depositan en vna pobre sauana cubierto el rostro con vn sudario, y atados los pies y manos en balde, porque bien seguro esta que no huyra de la carcel, ni se defendera de nadie. Alli lo recibe la tierra en su regaço, y le dan paz los huessos de los finados, y le abraçan los poluos de sus antepassados, y le combidan a aquella mesa, y a aquella casa, que esta constituyda para todo viuiente. Y la postrera honra que le puede hazer el mundo en aquella hora es echarle encima vna capa de tierra, y cobijarle muy bien cõ ella, para que no vean las gentes su hedionez, y su deshonra. Y el mayor beneficio que le puede alli hazer el mayor de sus amigos, es honrarle con vn puñado de tierra. Y por esto los fieles suelen vsar desta cerimonia con los difunctos: porque Dios depare quien haga otro tanto con ellos. Que mayor confusion se puede tomar de nuestra miseria, que ver aqui los hombres preuenirse cõ tiempo, para no creer de vn tan pequeño beneficio? O auaricia de viuos, y pobreza de muertos: como dessea tanto para tan breue vida, quien con tan poco espera contentarse en aquella hora.

Luego el enterrador toma el açada y pison, y comiença a trastornar huessos sobre huessos, y tapiar encima la tierra muy tapiada. De manera que el mas lindo rostro del mundo, y mas curado, y mas guardado del Sol, y ayre, andara alli debaxo del pison del rustico cauador: q̃ no tiene empacho de darle con el en la frente, y quebrarle los cascos, y sumirle los ojos y las narizes: porque quede bien acompañado de tierra. Y sobre el otro gentil hombre, que quando viuia no le auia de tocar el ayre, ni caer vn pelico en la ropa, sin q̃ luego anduuiesse la escobilla por encima, echaran aqui vn muladar de vassura: y el otro que andaua lleno de ambar y olores se vera aqui cubierto de hed: õdez y de gusanos. Este es pues el paradero de las galas y de toda la gloria del mundo.

Desta manera le dexaron aposentado sus amigos en aquella casa tan estrecha, en aquella tierra de oluido, y en aquella carcel tenebrosa: en la qual quedara acõpañado de perpetua soledad. O mundo y que es de tu gloria? riquezas, q̃ es de vuestro poder? amigos donde me aueys dexado? Como desaparecio tan presto vna tan antiguo compañia? Como se deshizo tan presto la rueda de tan grande felicidad? Los que vieron a la Reyna Iezabel por justo juyzio de Dios comida de perros (y que no quedo otra cosa mas de toda aquella su hermosura que la calauerna, y los estrechos de los pies y manos (como la auiã conoscido antes en tanta gloria, y entonces, la veyã en tal figura, marauillados, de tan grã mudança, preguntauan y deziã: Esta es aquella Iezabel? Y todos quantos passauan por aquel camino, y la mirauan assi comida de perros como estaua repetian aquella misma exclamacion, diziendo: Esta es aquella Iezabel? Esta es aquella grã Reyna y señora de Israel? Esta es aquella tan poderosa, que se enseñoreaua de las haziendas de sus vassallos con la sangre de sus dueños? A tan baxa suerte puede traer la muerte a los poderosos? 4. Reg. 9.

Pues desciende tu agora hermano con el Espiritu a las sepulturas de los Principes y grandes señores q̃ auras oydo, o conoscido en este mundo: y mira aquella tan terrible y disforme figura que alli se muestra, y veras como tienes tu tambien razon para exclamar con las mesmas palabras, y dezir: esta es aquella Iezabel? esta es aquella cara que yo conosci tan viua? Estos aquellos ojos claros? Esta es aquella lengua tan ligera? Este aquel cuerpo tan polido? En esto parã los sceptros y las coronas? Este es el fin de la gloria del mundo? O quantas vezes, dize vn Sabio, me acaece entrar en los sepulchros de algunos muertos, y marauillado, y atonito de lo que veo, põgo los ojos en aquella figura, meneo los huessos, junto las manos, concierto los labios, y põgome a dezir entre mi: Miro aquellos pies, quantos caminos anduuieron, aquellas manos, quanto apañaron, y guardaron, aquellos

aquellos ojos, quantas vanidades miraron, para aquella boca, quantas golosinas se guisaron, aquellos huessos de la cabeça, quantas torres de viento fabricaron por el deleyte de aquellos poluos y pellejos tan suzios, quãtos pecados se hizieron, por los quales el anima deste cuerpo por ventura estara agora penando para siempre. Salgo despues de aquel lugar atonito, y encontrando con algunos hombres, pongo los ojos en ellos: y miro que estos tambien y yo con ellos nos hemos de ver presto de aquella manera, y en aquella mesma vileza. Pues, o miserable de mi para que son las riquezas, si aqui me tengo de yer tan desnudo? para que las galas y atauios, pues aqui me tengo de ver tan feo? para que los deleytes y comidas, pues aqui tengo de ser manjar de gusanos?

Agora dexemos el cuerpo en el sepulchro y veamos el camino que lleua el anima por aquel nueuo mundo, que es como otro hemispherio, donde ay cielo nueuo y tierra nueua y otra suerte de vida y otro modo de entender y conocer. Salida pues de la carne entra en esta nueua region: por donde nunca jamas anduuieron los viuos, llena de espanto y de sombras de muerte. Pues que hara aqui el nueuo peregrino en tierra tan estraña, sino tiene merecida para este tiempo la guarda y la defension Angelica? O anima mia (dize San Bernardo) qual sera aquel dia, quando sola entraras en aquella region no conocida, donde te saldran al camino aquellos monstruos tan temerosos y tan terribles? Quien boluera por ti? Quien te defendera? Quien te librara de aquellos leones que rabian de hambre, y estan aparejados para tragar?

Temeroso es por cierto este camino, mas muy mas temeroso es el juyzio que alli se ha de celebrar. Quien podra declarar quan estrecha sea la tela deste juyzio? quan derecho el juez: quan solicitos los acusadores, quan pocos los padrinos: quan menuda la cuenta, y quan largo el processo de nuestra vida? Pues si el justo (como dize San Pedro) a penas se saluara, el pecador y malo, donde parecera? Y es cosa muy para notar, que en esta tan grande necessidad (donde parece que las cosas que mas amamos y por quien mas hezimos, nos auian mas de ayudar) no solamente no nos ayudaran, sino antes ellas seran las que mas alli nos apretaran. La cosa que mas amaua y preciaua aquel hermoso Absalon, eran sus cabellos, y essos mesmo ordenò Dios por justo juyzio que le causassen la muerte. Este mesmo juyzio se apareja en los malos en aquella hora, que las cosas que mas amaron en esta vida, y por quien mas offendieron a Dios, essas vengan entonces a hazer su pleyto mas dudoso, y darles mayor tormento. Alli los hijos que por fas, y por nefas procuraron enriquecer, alli la mala muger por cuyo amor quebrantamos la ley de Dios: alli la hazienda, y la honra, y los deleytes que fueron nuestros Idolos, se haran nuestros verdugos, y nos atormentaran mas cruelmente. Alli hara Dios su juyzio en todos los Dioses de Egypto, ordenando que aquellas mismas cosas en que nosotros teniamos puesta nuestra gloria, essas vengan alli a ser causa de nuestra perdicion. 1. Pet 4. Nota. 2. Reg. 14 & 18. Isai 19

Pues el golpe de aquella sentencia diuina, si es conforme a nuestras culpas, quien lo podra esperar? Dezia vno de aquellos Padres del yermo, que de tres cosas viuia siempre con gran temor. La primera quando auia su anima de salir de las carnes, y la segunda quando auia de ser presentada ante el juyzio de Dios, y la tercera quando auia de ser pronunciada la sentencia de su causa. Pues que sera sobre todo esto si al cabo se da por sentencia que sea para siempre condenado? Que angustias seran aquellas para ti? y que dia de fiesta para tus enemigos? Como se cumpliran entonces aquellas palabras del Prophe ta que dizen: Abrieron su boca sobre ti tus enemigos, siluaron y regañaron con sus dientes, y dixeron: Tragaremos: Este es el dia que esperamos, hallamoslo, vimoslo. Exempl. Thren. 2.

Mas tu, o buen Iesu alumbra los ojos de mi anima, porque no duerma yo en la muerte, porque nunca diga mi enemigo: Preualecido he contra el: Amen. Psalm. 12

El Iueues en la noche.

Este dia pensaras en el juyzio final, para que por esta cõsideracio se despierten en tu anima aquellos dos tan principales affectos que deue tener todo fiel Christiano, conuiene a saber temor de Dios y aborrecimiento del pecado. De iudicio in 1. Par. lib. de la Guia de Pecadores cap.

Piensa pues primeramente quan terrible sera aquel dia, en el qual se aueriguaran las causas de todos los hijos de Adam: y se concluyran los processos de nuestras vidas, y se dara

« dara sentencia diffinitiua de lo que para siem
« pre ha de ser.
« Aquel dia abraçara en si los dias de to-
« dos los siglos presentes, passados, y venide-
« ros, porque en el dara el mundo cuenta de
« todos estos tiempos, y en el derramara Dios
« la yra, y saña que tiene recogida en todos los
« siglos. Pues que tan arrebatado saldra enton
« ces aquel tan caudaloso rio de la indignacion
Soph. 1. « diuina: teniendo tantas acogidas de yra y sa-
« ña, quantos pecados se han hecho, dende el
« principio del mundo hasta agora? Por esto
« con mucha razon dize el Propheta. Aquel
« dia sera dia de yra, dia de calamidad, y de mi
« seria, dia de tinieblas y escuridad, dia de tinie-
« blas, y de toruellinos, dia de trompeta y de so
« nido sobre las ciudades fuertes, y sobre las al-
« tas esquinas.

Lucæ. 11. Lo segundo considera las señales espan-
tosas que procederan en este dia: porque (co
mo dize el Saluador) antes que venga este
dia aura señales en el Sol, y en la Luna, y en
las Estrellas, y finalmente en todas las criatu
ras del cielo, y de la tierra. Porque todas ellas
sentiran su fin antes que fenezcan, y se estre-
meceran, y començaran a caer, primero que
del todo cayan. Mas los hombres, dize, que
andaran secos y ahilados de muerte, oyen-
do los bramidos espantosos de la mar: y vien
do las grandes olas y tormentas que leuan-
tara: barruntando por aqui las grandes cala-
midades y miserias que amenazan al mun-
do, tan temerosas señales. Y assi andaran ato-
nitos y espantados, las caras amarillas y
desfiguradas, antes de la muerte muertos,
y antes del juyzio sentenciados: midiendo
los peligros con sus temores, y tan ocupa-
dos cada vno con el suyo, que no se acorda-
ra del ageno, aunque sea padre de hijo, ni hi-
jo de padre. Nadie aura para nadie: porque
nadie bastara para si solo. Las Sybillas dizen,
que en este tiempo andaran las bestias dan-
do bramidos por los campos, y por las ciuda
des, y que los arboles sudaran sangre, y que
la mar dexara en seco sus pescados. Mas si e-
sto no se recibe, mucho mas es lo que en el
Euangelio nos dize: porque mas es secarse
los hombres, que secarse la mar, y mas es mo
uerse las virtudes de los cielos, que todas las
criaturas de la tierra.

Que de-
em fue-
ant, de
uarú di
tis vide
ractan.
irm. li 1.
e falta re
g. c. 6. &
br. de ira
Dei. c 23.

sil n 96.
Petr. 3.
hessalo.

Lo tercero considera aquel diluuio vni-
uersal de fuego que vendra delante del juez,
y aquel sonido temeroso de la trompeta que
tocara el Archangel para conuocar todas las
generaciones del mundo, a que se junten en
vn lugar, se hallen presentes en juyzio, y so-
bre todo la Magestad espantable con que ha
de venir el juez: la qual describe el Prophe- Nahum. 1.
ta Nahum por estas palabras. El Señor ven-
dra como vna tempestad y toruellino arre-
batado, y sus pies leuantaran vna grande
poluoreda delante de si. Indignose contra la
mar, y secose y todos los rios de la tierra se
agotaron. El monte Basan y Carmelo se mar
chitaron, y la flor de Lybano se cayo. Los
montes se estremecieron delante del, y los
collados quedaron assolados. La tierra tem-
blò de su presencia, y el mundo, y todos los
moradores del. Quien parecera delante la
cara de la indignacion? y quien resistira a la
yra de su furor? Su indignacion se derramò
como fuego, y las piedras se hizieron poluo
delante del.

Iob. 4 Despues de esto considera quan estrecha
sera la cuenta que alli a cada vno se pedira.
Verdaderamente (dize Iob) no podra ser
el hombre justificado, si se compara cõ Dios.
Y si se quisiere poner con el en juyzio de mil
cargos que le haga, no le podra responder a
solo vno. Pues que sentira entõces cada vno
de los malos, quando entre Dios con el en
este examen, y alla dentro de su conciencia
le diga assi: Ven aca hombre malauenturado,
que viste en mi porque assi me despreci-
ste, y te passaste al vando de mi enemigo? Yo
te leuante del poluo dela tierra, y te crie a mi
imagen y semejança, y te di virtud y socorro
con que pudiesses alcançar mi gloria. Mas tu
menospreciando los beneficios y manda-
mientos de vida, que yo te di, quisiste mas
seguir la mentira del engañador que el con-
sejo saludable de tu Señor. Para librarte de-
sta cayda descendi del cielo a la tierra: don-
de padeci los mayores tormentos y deshon
ras que jamas se padecieron. Por ti ayunè, ca
minè, velè, trabajè, y sudè gotas de sangre.
Por ti suffri persecuciones, açotes, blasphe-
mias, escarnios, bofetadas, deshonras, tor-
mentos y cruz. Por ti finalmente naci en mu
cha pobreza, viui con muchos trabajos, y
mori con gran dolor. Testigos son esta Cruz
y clauos que aqui parecen: testigos estas lla-
gas de pies y manos que en mi cuerpo que-
daron: testigos el cielo y la tierra, delante de
quien padeci: y testigos el Sol y la Luna que
en aquella hora se eclypsaron. Pues que he-
ziste dessa anima tuya, que yo con mi sangre
hize mia? En cuyo seruicio empleaste lo que
yo

« yo compre tan caramente? O generacion lo-
« ca y adultera, porque quesiste mas seruir a
« esse enemigo tuyo con trabajo, que a mi tu
« criador y redemptor con alegria? Espantaos
« cielos sobre este caso, y vuestras puertas se
Iere. 2. « caygã de espanto: porque dos males a hecho
« mi pueblo. A mi desampararon, que soy fuen
« te de agua viua: y desampararonme por otro
« Barrabas. Llameos tantas vezes y no me res-
Ioan. 19. « pondistes: toque a vuestras puertas y no des-
« pertastes: estendi mis manos en la Cruz, y no
« las mirastas, menospreciastes mis consejos, y
Prou. 1. « todas mis promessas y amenazas: pues dezid
« agora vosotros Angeles, juzgad vosotros jue
Isaiç. 5. « zes entre mi y mi viña, que mas te vi yo ha-
« zer por ella de lo que, hize
« Pues que responderan aqui los malos? los
« burladores de las cosas diuinas? los mofado-
« res de la virtud? los menospreciadores de la
« simplicidad? los que tuuieron mas cuenta cõ
« las leyes del mundo, que con las de Dios? los
« que a todas sus vozes estuuieron sordos? a to
« das sus inspiraciones insensibles? a todos sus
« mandamientos rebeldes? y a todos sus açotes
« y beneficios ingratos y duros? Que responde
Isaiç. 10. « ran los que viuieron, como si creyeran que
« no auia Dios? y los que con ninguna ley tu-
« uieron cuẽta, sino con solo su interesse? Que
« hareys los teles (dize Isaias) en el dia de la vi-
« sitacion y calamidad que os vendra de le-
« xos? A quien pedireys socorro? y que os apro
« uechara la gloria de vuestras riquezas para
« que no seays lleuados en hierros, y cayays en
« tre los muertos?

Despues de todo esto considera la terri-
ble sentencia que el juez fulminara contra
los malos, y aquella temerosa palabra que ha
Isaiç. 30. ra retoñir las orejas de quien la oyere. Sus la-
bios (dize Isayas) estan llenos de indignacion,
Matt. 25. y su lengua es como fuego que traga. Que
fuego abrasara tãto como aquellas palabras:
Apartaos de mi malditos al fuego perdura-
ble? Esta es la mas rezia palabra que se puede
dezir a vna criatura: porque por este apar-
tamiento se entiende la pena que dizen de da-
ño, que es vn despojo vniuersal de todas las
cosas, y vna priuacion de aquel sumo bien, en
quien estan todos los bienes. Pues adon
yran Señor los que de ti se apartaren? a que
puerto se acogeran, a que señor seruiran? Los
que de ti se apartaren, serã escriptos en la tier
ra, porque desampararon la vena delas aguas
viuas que es el Señor. La mayor pena con q̃
castigauan los Romanos a vn ciudadano por
algun grauissimo delicto era, desterrandolo
de aquella noble ciudad y policia de Roma:
echandolo en algunas Islas apartadas entre
gente barbara. Pues si tan gran pena era care-
cer de Roma, que sera carecer de la compa-
ñia de Dios, y de todos los escogidos, e yr pa
ra siempre desterrado a la compañia de sata-
nas y de aquellos barbaros infernales?

Apartaos (dize) malditos. Como si dixe-
ra. Rogueos con la bendicion y no la quisi-
stes: agora tomad la maldicion a vuestro pe-
sar: Amo el malo (dize el Propheta) la maldi-
cion y comprehenderleha, y desechò la ben-
dicion que Dios le offrecia, y alexarseha del.
Maldixo Dios a la higuera, y sacaronse luc-
go, no solamente las hojas sino tambien el
tronco, y las rayzes para nunca jamas fructifi
car, y desta manera comprehendera la maldi
cion a estos miserables, quitandoles del todo
la esperança de salud, y de todo fructo y me-
rescimiento para siempre jamas.

Psal. 108

Matth. 11.

Mas adonde Señor los embiays? al fuego
perdurable. Que cama esta para delicados y
regalados? Quien de vosotros (dize el Pro- Isaiæ. 34.
pheta) podra morar con los ardores sempi-
ternos? quien podra hazer vida con el fuego
abrasador? Que mayor maldicion puede ser
que esta? Que calamidad? que sentencia? Que
desuentura se puede comparar cõ la sombra
desta? Este es aquel terrible y espantoso fue- Ibidem.
go que encarece Isayas por estas palabras. Bol
uerse han sus arroyos en pez derretida, y el
poluo de la tierra en piedra suffre, y la mesma
tierra sera toda vna pez ardiente. Nunca de-
xara de arder noche y dia, ni dexara jamas de
subir a lo alto el humo della, de genera-
cion en generacion sera destruyda,
y en los siglos de los siglos no
aura quien passe por
ella.

TRATA-

TRATADO QVARTO DE LA CONSIDERACIÓN DEL IVYZIO FINAL:

en el qual se declara mas por extenso la Meditacion passada.

Eccles. 1.

GRandes son los affectos q̃ obra en el anima el temor de Dios: Al q̃ teme a Dios (dize el Ecclesiastico) yra bien en sus postrimerias: y en el dia de la muerte le vendra la bendicion. Y en otro lugar: Quan grande es (dize el) el que ha llegado a la cumbre de la sabiduria, y de la sciencia? Mas por muy grande que sea, no es mayor que el que teme a Dios: Porque el temor de Dios, sobre todas las cosas puso su silla. Bienauenturado el varon a quien es dado temer al Señor. El que este temor tiene, con quien le compararemos? Porque el temor de Dios, es principio de su amor. Todas estas son palabras del Ecclesiastico: para las quales parece claro, como el temor de Dios es principio de todos los bienes (pues lo es de su amor) y no solo principio, sino tambien llaue y guarda de todos ellos, como lo testifica San Bernardo, diziendo: Verdaderamente he conocido, que ninguna cosa ay tan efficaz para conseruar la diuina gracia, como viuir en todo tiempo con temor, y no tener altos pensamientos.

Cap. 25.

Pues para alcançar esta joya tan preciosa, aprouecha mucho la consideracion y memoria continua de los juyzios diuinos, y mayormente de aquel supremo juyzio, que se ha de hazer en fin del mundo: el qual es la mas horrible cosa de quantas nos anuncian las escripturas diuinas. Porque son tan espantosas las nueuas que deste dia se nos dan, que sino fuera Dios el que las dize, del todo fueran increybles. Por donde el Saluador despues de auer predicado algunas dellas a sus discipulos, porque la grandeza dellas parecia exceder la comun credulidad, y fe de los hombres, acabò la materia con esta affirmacion, diziendo: En verdad os digo que no se acabara el mundo, sin que todas estas cosas se cumplan. Porque el cielo y la tierra faltaran, mas mis palabras no faltaran.

Marc. 13. Lucæ. 21.

En los actos de los Apostoles se escriue que predicando San Pablo de las cosas deste dia delante del presidente de Iudea, el mesmo presidente començo a temblar de lo que el Apostol dezia, puesto caso, que como Gentil no tenia fe, ni credito deste mysterio. Por do parece quan terribles cosas deurian ser las que el Apostol predicaua: por el sonido dellos bastò para causar tan grande espanto y temblor con vn hombre que no las creya. Pues el Christiano que las cree y las tiene por fe, que sera razon que sienta en esta parte?

Act. 24.

Y no piense nadie escusarse con su innocencia, diziendo, que estas amenazas no dizen a el, sino a los hombres injustos y desalmados. Porque justo era San Hieronymo, y con todo esso dezia, que cada vez que se acordaua del dia del juyzio, le temblaua el coraçon y cuerpo. Iusto era tambien Dauid, y hombre hecho a la condicion de Dios: y con todo esso temia tanto la cuenta deste dia, que dezia en vn Psalmo: No entres Señor en juyzio con tu seruo, porque no sera justificado delante de ti ninguno de los viuientes. Iusto era tambien el innocentissimo Iob: y con todo esso era tan grande el temor con que viuia, que dize de si: De la manera que teme el nauegante en medio de la tormenta, quando vee venir sobre si las olas hinchadas y furiosas, assi yo siempre temblaua delante de la Magestad de Dios, y era tan grande mi temor, que yo no podia suffrir el peso del. Mas sobre todo aun era mas justo el Apostol San Pablo, y con todo esso dezia: No me remuerde la conciencia de cosa mal hecha, mas no por esso me tengo por seguro, porque el que me ha de juzgar el Señor es. Como si dixera. Muchas vezes puede acaecer que nuestros ojos no hallen cosa que tachar en nuestras obras, y que la hallen los ojos de Dios, porque lo q̃ se esconde a los ojos de los hõbres, no se esconde a los de Dios. A vn pintor grossero parecera muy perfecta vna pintura que tiene hecha: en la qual vn pintor famoso hallara muchos defectos que notar. Pues quãto mayor los hallara aquella suma bondad y sabiduria en vna criatura tan mal inclinada como

Psal. 142.

Iob. 31.

1. Cor. 4.

Iob 15.

como el hombre: el qual como se escriue en Iob) beue assi como agua la maldad? Y si la espada de Dios hallò tanto que cortar en el cielo, quanto mas hallara en la tierra, que no lleua sino cardos y espinas? Quien aura que tenga todos rincones de su anima tan barridos y limpios, que no tenga necessidad de dezir con el Propheta: De mis pecados occultos librame Señor?

Psalm. 18.

Assi que a todos conuiene viuir con temor deste dia, por muy justificadamente que viuan: pues el dia es tan temeroso y nuestra vida tan culpada, el juez tan justo, y sobre todo, sus juyzios tan profundos, que nadie sabe la suerte que le ha de caber, sino que (como dize el Saluador) dos estaran en el campo, a vno tomaran, y a otro dexaran: dos en vna mesma cama a vno tomaran, y a otro dexaran: dos moliendo en vn molino, a vno tomaran, y a otro dexaran. En las quales palabras se da entender, que de vn mesmo estado y manera de vida, vnos seran lleuados al cielo, y otros al infierno, porque ninguno se tenga por seguro mientra viue en este mundo.

Matth. 24.

De quan riguroso haya de ser el dia del juyzio. §. I.

¶ Para pensar en la grandeza deste juyzio has primero de presuponer que no ay lengua en el mundo, que sea bastante para explicar el menor de los trabajos deste dia.

Por donde el Propheta Ioel queriendo hablar de la grandeza del, hallose tan atajado de razones, y tan embaraçado, que comença a tartamudear como niño, y dezir. A. a. a. que dia sera aquel? De esta manera de hablar vso Hieremias, quando Dios le queria embiar a predicar, para significar que era niño, y del todo inhabil para aquella embaxada tan grande que Dios lo escogia: desta mesma vsa agora este Propheta, para dar a entender, que no ay lengua en el mundo que no sea como de niño tartamudo, para significar lo que ha de ser en este dia.

Ioelis. 2.

Hierem. 1.

En este dia reduzir a Dios a su diuina hermosura toda la fealdad que los malos han causado en el mundo con sus malas obras. Y como estas ayan sido tantas, assi la emienda ha de ser proporcionada con ellos, para que a costa del malo, quede el mundo tan hermoseado con su pena, quanto antes estuuo afeado con su culpa. Quando vn hombre da alguna grancayda y se le desconcierta vn braço, tanto quanto mayor fue el desconcierto, tanto con mayor dolor se viene despues a concertar y poner en su lugar. Pues como los malos ayan desconcertado todas las cosas deste mundo, y puesto las fuera de su lugar natural, quando aquel celestial reformador venga a restituyr el mundo con el castigo de tantos desconciertos que tan grande sera el castigo, pues tantos y tales fueron los desconciertos?

Nota.

Par. 36. 2.

No solo se llama este dia de yra, sino tambien dia de Dios (como lo llama el Propheta Ioel) para dar a entender, que todos estos otros han sido dias de hombres: en los quales hizieron ellos su voluntad contra la de Dios, mas este se llama dia de Dios, porque en el hara Dios su voluntad contra la dellos. Tu ahora juras y perjuras y blasphemas, y calla Dios. Dia vendra en que rompa Dios el silencio de tantos dias, y de tantas injurias, y responda por su honra. De manera que no ay mas, que dos dias en el mundo, vno de Dios, y otro del hombre. En este su dia puede el hombre hazer todo lo que quisiere y a todo ello callara Dios. En este dia puede el Rey Sedechias mandar empozar al Propheta de Dios, y darle a comer pan por onças, y hazer todo quanto se le antojare: y a todas estas injurias callara Dios. Mas tras este dia vendra otro dia, y tomara Dios al Rey Sedechias, y quitarleha el Reyno, destruyra a Hierusalem, y lleuarloha en hierros delante del Rey de Babylonia: y alli matara todos sus amigos è hijos en presencia del, y luego le mandara sacar los ojos guardados para ver tanto mal, y tras desto le hara lleuar preso a Babylonia, y poner en vna carcel hasta que muera? De manera, que assi como el hombre tuuo licencia para hazer en su dia todo quanto se le antojò, sin que nadie le estoruo.

Ioelis. 1. Nota.

Ieremi. 38

De las señales que precederan en este dia. §. II.

Finalmente si quieres saber qual sera este dia, parate a considerar las señas que le precederan, porque por las señales conoceras lo señalado, y por la vispera y vigilia, la fiesta del dia.

Primeramente aquel dia quando aya de ser nadie lo sabe, ni los Angeles del cielo

2. Tessa. 5. el Hijo (para auerlo de reuelar a nadie) sino solo el Padre. Mas toda via precederan antes del algunas señales, por las quales puedā pronosticar los hombres, no solo la vezindad de tal dia, sino tambien la grandeza del. Porque (como dixo el Saluador) primero que esto venga aura grandes guerras y mouimientos en el mundo, leuantarse han gentes contra gentes, y Reynos contra Reynos, y aura grandes temblores de tierra en muchas partes y pestilencia, y hambres, y cosas espantosas que pareceraiben el ayre, y otras grandes señales y maranillas.

Matt. 13. Y sobre todos estos males vendra aquella persecucion tantas vezes denunciada, del mayor perseguidor de quantos ha tenido la Yglesia que es Antichristo: el qual no solo con armas y tormentos horribles, sino tambien con milagros aparentes y fingidos hara la mas cruel guerra contra la Yglesia que jamas se hizo. Piensa pues agora tu (como dize San Gregorio) que tiempo sera aquel, quando el piadoso Martyr offrecera sus miembros al verdugo: y el verdugo hara milagros delante del. Finalmente sera tan grande la tribulacion destos dias (dize el Saluador) qual nunca jamas fue dende el principio del mundo, ni jamas sera. Y si no proueyesse la misericordia de Dios, que se abreuiassen estos dias, no se saluaria en ellos toda carne. Mas por amor de los escogidos se abreuiaran.

Daniel. 9. Apoc. 15. Matt. 24. 1. Tessa. 5. Matth. 24. Matt. 13.

Despues destas señales aura otras mas espantosas, y mas vezinas a este dia: las quales pareceran en el Sol, y en la luna, y en las Estrellas: de las quales dize el Señor por Ezechiel: Hare que se escurezcan sobre ti las Estrellas del cielo, y cubrire el Sol con vna nuue y la Luna no resplandecera con su luz, y a todas las lumbreras del cielo hare que se entristezcan y hagan llanto sobre ti, y embiare tinieblas sobre toda tu tierra. Pues auiendo tan grandes señales y alteraciones en el cielo, que se espera q̄ aura en la tierra, pues toda se gouierna por el? Vemos (quando en vna republica se resueluen las cabeças que la gouiernan) que todos los otros miembros y partes della se resueluen y desconciertan, y que toda ella hierue en armas y dissensiones. Pues si todo este cuerpo del mundo se gouierna por las virtudes del cielo, estando estas alteradas y fuera de su orden natural, que tales estaran todos los miembros y partes del. Assi el ayre lleno de relampagos y toruelli-

Luce. 21. Matt. 24. Ezech 32.

nos, y cometas encendidos. La tierra estara llena de aberturas y temblores espantosos. Los quales se cree que seran tan grandes, que bastaran para derribar no solo las casas fuertes, y las torres soberuias, mas aun hasta los montes, y peñas arrancaran y trastornaran de sus lugares. Mas la mar sobre todos los elementos se embrauecera, seran tan altas sus olas y tan furiosas que parecera que hā de cubrir toda la tierra. A los vezinos espantara con sus crescientes, y a los distantes con sus bramidos: los quales seran tales, que de muchas leguas se oyran.

Luce. 21. Matt. 24.

Quales andaran entonces los hombres? quan atonitos? quan confusos? quan perdido el sentido? la habla? y el gusto de todas las cosas? Dize el Saluador que se veran entonces las gentes en grande aprieto: y que andaran los hombres secos y ahilados de miuerte, por el temor grande de las cosas que han de sobreuenir al mundo. Que es esto (diran) que significan estos pronosticos? en que ha de venir a parar esta preñez del mundo? en que ha de parar estos tan grandes remolinos y mudanças de todas las cosas? Pues assi andaran los hombres espantados y desmayados, caydas las alas del coraçon y los braços, mirandose los vnos a los otros, y espantarse han tanto de verse tan desfigurados, q̄ esto solo bastaria para hazerlos desmayar, aunque no vuiesse mas que temer. Cessaran todos los officios y grangerias, y con ellos el estudio y la codicia de adquirir: porque la grandeza del temor traera tan ocupados sus coraçones, que no solo se oluidaran de estas cosas, sino tambien del comer, y del beuer, y de todo lo necessario para la vida. Todo el cuydado sera andar a buscar lugares seguros, para defenderse de los temblores de la tierra, y de las tempestades del ayre, y de las crecientes del mar. Y assi los hombres se yran a meter en las cuenas de las fieras, y las fieras, se vendrā a guarecer en las casas de los hombres, y assi todas las cosas andaran rebueltas, y llenas de toda confusion. Affligir los han los males presentes, y mucho mas el temor de los venideros: porque no sabran en que fines ayan de parar tan dolorosos principios. Faltan palabras para encarecer este negocio, y en todo lo que se dize es menos de lo q̄ sera. Vemos agora q̄ quando en la mar se leuanta alguna braua tormenta, o quando en la tierra sobreuiene algun grande toruellino, o terremoto, quales

andan los hombres, quan medrosos, y quan cortados, y quan pobres de esfuerço y de consejo: pues quando entonces el cielo y la tierra, y la mar, y el ayre, ande todo rebuelto: y en todas las regiones y elementos del mundo: aya su propria tormenta, quando el Sol amenaze con luto, y la Luna con sangre, y las estrellas con sus caydas, quien comera? quien dormira? quien tendra vn solo punto de reposo en medio de tantas tormentas? O desdichada suerte la de los malos, a cuya cabeça amenazan todos estos pronostico: y bienauenturada la de los buenos para quien todas estas cosas son fauores, y regalos, y buenos anuncios de la prosperidad que les ha de venir. Quan alegremente cantaran entonces con el Propheta: Dios es nuestro refugio, y nuestra firmeza: y por esto no temeremos aunque se trastorne la tierra, y se arranquen los montes, y vengan a caer en el coraçon de la mar. Assi como entendeys (dize el Saluador) que quando la higuera y todos los arboles comiençan a florecer y dar su fruto, se llega ya el verano, assi quando vieredes estas cosas, sabed que se acerca el Reyno de Dios. Etonces podreys abrir los ojos, y leuantar cabeça, porque se llega el dia de vuestra redempcion. Quan alegre estara entonces el bueno, y por quan bien empleados dara todos sus trabajos, y por el contrario quan arrepentido el malo, y por quan condenados tendra todos sus passos y caminos.

Psal. 45 Luc 21.

Del fin del mundo, y de la Resurrection de los muertos.
§. III.

Psal. 96. 2. Petri. 3.

DEspues de todas estas señales, acercarse ha la venida del Iuez, delante del qual vendra vn diluuio vniuersal de fuego, que abrase y buelua en ceniza toda la gloria del mundo. Este fuego a los malos sera comiēço de su pena, y a los buenos principio de su gloria, y a los que algo tuuieren por pagar, Purgatorio de su culpa. Aqui fenecera toda la gloria del mundo, aqui espirara el mouimiento de los cielos, el curso de los planetas, la generacion de las cosas, la variedad de los tiempos, con todo lo demas que de los cielos depende. Y assi escriue San Iuan en el Apocalypsi, que vio vn Angel poderoso, vestido de vna nuue resplandeziente, el qual tenia el rostro como el Sol, y el arco del cielo por corona en su cabeça, y los pies como columnas de fuego, de los quales el vno tenia puesto sobre la mar, y el otro sobre la tierra: y este Angel dize, que leuantò el braço hàzia el cielo, y jurò por el que viue en los siglos de los siglos, que de ay adelante no auria mas tiempo, es a saber, ni mouimiento de cielos, ni cosa que se gouierne por ellos, y lo que mas es, ni lugar de penitencia, ni demerito, ni de demerito para la otra vida.

Apoc. 10.

Despues deste fuego vendra (como dize el Apostol) vn Archangel con grande poder y magestad, y tocara vna trompeta (que es vna grande y espantosa voz) que sonara por todas las partes del mundo, con la qual conuocara todas las gentes a juyzio. Esta es aquella temerosa voz de que dize San Hieronymo: Ahora coma, ahora beua, siempre parece que me esta sonando a las orejas aquella voz que dira: Leuantaos muertos, y venid a juyzio. Quien apelara desta citacion? quien podra recusar este juyzio? a quien no temblara la contera con esta voz? Esta voz quitara a la muerte todos sus despojos, y le hara restituyr todo lo que tiene tomado al mundo. Y assi dize San Iuan, que alli la mar entregò los muertos que tenia: y assi mesmo la muerte, y el infierno entregaron los que tenian. Pues que cosa sera ver alli parir a la mar, y a la tierra por todas partes, tantas diferencias de cuerpos? y ver concurrir en vno tantos exercitos, y tantas suertes y maneras de naciones y gentes? Alli estaran los Alexandres, alli los Xerxes, y Artaxerxes, alli los Darios, y los Cesares de los Romanos, y los Reyes poderosissimos con otro habito, y otro brio, y con otros pensamientos muy diferentes de los que en este mundo tuuieron, y alli finalmente se juntaran todos los hijos de Adam, para que dè cada vno razon de si, y sea juzgado segun sus obras.

1. Thes. 4. Apoc. 20.

Mas aunque todos resuscíten para nunca mas morir, sera grande la diferencia que aura entre cuerpos y cuerpos. Porque los cuerpos de los justos resuscitaran hermosos y resplandecientes como el Sol, mas los de los malos escuros y feos, como la mesma muerte. Pues que alegria sera entonces para las animas de los justos, ver del todo ya cūplido su desseo y verse juntos los hermanos tan queridos y tan amados, acabo de tā largo destierro? Como podra entonces dezir el anima a su cuerpo? O cuerpo mio y fiel cōpañero mio, que

De hoc. 1 Thessa. 4. Matth. 13. 1. Cor. 15. Ioelis. 2. Isaiæ. 13.

« assi me ayudaste a ganar esta corona? que tã-
« tas vezes comigo ayunaste, velaste, y suffriste
« el golpe de la disciplina, y el trabajo de la po-
« breza, y la Cruz de la penitencia, y las cõtra
« diciones del mundo, quantas vezes te quita-
« ste el pan de la boca, para dar al pobre? Quan
« tas quedaste desabrido, por vestir al desnu-
« do? quantas renunciaste y perdiste de tu de-
« recho, por no perder la paz con el proximo?
« Pues justo es que te quepa ahora parte desta
« hazienda, pues me ayudaste a ganarla, y que
« seas compañero de mi gloria, pues tambien
« lo fuyste de mis trabajos. Alli pues se ayunta
« ran en vn supuesto los dos fieles amigos, no
« ya con apetitos y pareceres contrarios, sino
« con liga de perpetua paz y conformidad, pa-
« ra que eternalmente puedan cantar y dezir:
Psal. 131. « Mirad quan buena cosa es, y quã alegre, mo-
« rar ya los hermanos en vno. Mas por el con-
« trario, que trifteza sentira el anima del con-
« denado, quando vea su cuerpo tal, qual alli se
« le offrecera, escuro, suzio, hediõdo, y abomi-
« nable. O malauenturado cuerpo (dira ella) o
« principio y fin de mis dolores, o causa de mi
« condenacion, o no ya compañero mio, sino
« enemigo, no ayudador, sino perseguidor, no
« morada sino cadena, y lazo de mi perdicion.
« O gusto malauenturado, y que caro me cue
« stan ahora tus regalos, o carne hedionda, que
« a tales tormentos me has traydo con tus de-
« leytes. Este es el cuerpo por quien yo peque?
« Deste eran los deleytes, por quien yo me per-
« di? Por este muladar podrido, perdi el reyno
« del cielo, por este vil y suzio tronco perdi el
« fruto de la vida perdurable? O furias infer-
« nales, leuantaos ahora contra mi, y despeda-
« çadme, que yo merezco este castigo. O ma-
« lauenturado el dia de mi desastrado naci-
« miento, pues tal huuo de ser mi suerte, que
« pagasses con eternos tormentos tan breues y
« momentaneos deleytes?

« Estas y otras mas desesperadas palabras di
« ra la desuenturada anima a aquel cuerpo que
« en este mundo tanto amò. Pues dime ahora
« anima miserable, porque tanto aborreces lo
« que tanto amaste? No era esta carne tu que-
« rida? No era este vientre tu dios? no era este
« rostro el que curauas y guardauas del Sol y
« ayre, y pintauas con tan artificiosos colores?
« no eran estos los braços, y los dedos q̃ res-
« plandecian cõ oros y diamantes? no era este
« el cuerpo para quien seruia la mar, y la tierra?
« para tenerle la mesa delicada, y la cama blan-
« da y la vestidura preciosa? pues quien a tro-
« cado tu officio? quien ha hecho tan aborre-
« cible, lo que antes era tan amable? Cata aqui
« pues hermano en que para la gloria del
« mundo, con todos los deleytes y regalos del
« cuerpo.

¶ *De la venida del juez, y de la materia del Iuyzio, y de los testigos, y acusadores del.*

§. IIII.

PVes estando ya todos resuscitados, y jun
tos en vn lugar, esperando la venida del
juez, decendera de lo alto aquel, a quien
Dios constituyo por juez de viuos y muer- Acto. 10.
tos, y assi como en la primera venida vino cõ
grandissima humildad y mansedumbre, com
bidando a los hombres con la paz, y llaman-
dolos a penitencia, assi en la segunda vendra
con grandissima magestad y gloria, acom- Actau. 4. Luce. 21. Matt. 24.
pañado de todos los poderes y principados
del cielo, amenazando con el furor de su yra
a los que no quisieron vsar de blandura de
su misericordia. Aqui sera tan grande el te-
mor y espanto de los malos, que (como dize
Isayas) andaran a buscar las aberturas de las Isaiæ 2.
piedras, y las concauidades de las peñas para
esconderse en ellas por la grãdeza del temor
del Señor, y por la gloria de su magestad,
quando venga a juzgar la tierra. Finalmen-
te sera tan grãde este temor, que (como dize
S. Iuan) los cielos y la tierra huyeron de la Apoc. 20.
presencia del juez, y no hallaron lugar don-
de se esconder. Pues porque huys cielos? que
aueys hecho? porque temeys? Y si por cielos
se entiendẽ aquellos soberanos espiritus que
moran en los cielos: vosotros bienauentura
dos espiritus que fuystes criados y confirma-
dos en gracia, porque huys? q̃ aueys hecho
porq̃ temeys? No temen cierto su peligro, si-
no temen por ver en el juez vna tã grãde ma
gestad y saña, q̃ bastara para poner en espãto
y admiraciõ a todos los cielos: quãdo la mar
anda braua, toda via tiene su espanto y admi-
cion el q̃ esta seguro a la orilla, y quãdo el pa
dre anda hecho vn Leõ por casa castigãdo al
esclauo, toda via tiene el hijo inocente, aunq̃
sabe q̃ no es cõtra el aq̃l enojo. Pues q̃ harã
pues los malos, quãdo los justos assi temerã? Isaiæ. 64.
Si los cielos huyẽ, q̃ hara la tierra? Y si aq̃llos
q̃ son todo espiritu tiẽbliã, q̃ harã los q̃ fuerõ
del todo carne? Y si (como dize el profeta)
los mõtes en aq̃l dia se derritirã delãte la cara
de Dios, como nuestros coraçones son mas
duros

duros que las peñas, pues aun con esto no se
mueuen?

Delante del juez vendra el estandarte real
de la Cruz, para que sea testigo del remedio
que Dios imbiò al mundo: y como el mun-
Math. 24. do no lo quiso recebir. Y assi la santa Cruz
justificara alli la causa de Dios, y a los malos
dexara sin consuelo y sin escusa. Entonces
dize el Saluador, lloraran y plantearan todas
las gentes de la tierra, y todas ellas heriran y
daran golpes en los pechos. O quantas razo-
nes alli tendran para llorar y plantear. Lloran,
porque ya no pueden hazer penitencia, ni
huyr de la justicia, ni apelar de la sentencia.
Lloraran las culpas passadas, la verguença
presente, y los tormentos aduenideros. Llo-
raran su mala suerte, su desastrado nacimien-
to, y su malauenturado fin. Por estas y por
otras muchas causas lloraran y plantearan, y
como atajados por todas partes, y pobres de
Math. 24. consejo y de remedio, daran golpes y heriran
(como dize el Euangelista) sus pechos.

Entonces el juez hara diuision entre ma-
los y buenos, y pondra los cabritos a la ma-
no siniestra, y las ouejas a la diestra. Quien se-
ran estos tan dichosos, que tal lugar y honra
como esta recebiran? Atribulame Señor
aqui, aqui mata, aqui corta, aqui abrasa, por-
que alli me pongas a tu mano derecha. Lue-
go començara a celebrarse el juyzio, y tra-
Daniel. 7. & Apoc. 5 tarse de las causas de cada vno, segun lo es-
criue el Propheta Daniel, por estas palabras:
Estaua yo (dize el) atento y vi poner vnas si-
llas en sus lugares, y vn anciano de dias se
assentò en vna dellas, el qual estaua vestido
de vna vestidura blanca como la nieue, y sus
cabellos eran tambien blancos assi como vna
lana limpia. El throno en que estaua assenta-
do, eran llamas de fuego, y las ruedas del co-
mo fuego encendido, y vn rio de fuego muy
arrebatado salia de la cara del. Millares de
millares entendian en seruirle, y diez vezes
cien mil millares assistian delante del. Miraua
yo todo esto en aquella vision de la noche, y
Apoc. 20. vi venir en las nuues vno que parecia hijo de
hombre. Hasta aqui son palabras de Daniel,
a las quales añade San Iuan, y dize: Y vi to-
dos los muertos, assi grandes como peque-
ños estar delante deste throno, y fueron
abiertos alli los libros, y otro libro se abrio,
que es el libro de la vida, y fueron juzgados
los muertos, de lo contenido en aquellos li-
bros, y segun sus obras. Cata aqui hermano
el aranzel por donde has de ser juzgado, cata
aqui las tassas y precios por donde se ha de
apreciar todo lo que heziste, y no por el
juyzio loco del mundo, que tiene el peso
falso de Canaan en la mano donde tan poco
pesan la virtud, y el vicio. En estos libros se Oseæ. 1
escriue toda nuestra vida con tanto recaudo,
que aun no has echado la palabra por la bo-
ca, quando ya esta apuntada y assentada en su
registro.

Mas de que cosas (si piensas) se nos ha de
pedir cuenta? Todos los passos de mi vida
tienes Señor contados, dize Iob. No ha de Iob. 31.
auer ni vna palabra ociosa, ni vn solo pensa- Math. 12.
miento, de que no se aya de pedir cuenta en
aquel juyzio. Y no solo de lo que pensamos,
o hezimos, sino tambien de lo que dexamos
de hazer quando eramos obligados. Si dixe- Circa hc
res, Señor yo no jurè: dira el juez. Iurò tu est opti
hijo, o tu criado a quien tu deuieras castigar. mus loc
Y no solo de las obras malas: sino tambien Psalm.6
de las buenas daremos cuenta, con que inten Ibi cum
cion y de que manera las hezimos. Finalmen accepert
te (como dize San Gregorio) de todos los Tempus
puntos y momentos de nuestra vida: se nos ego iust
ha de pedir alli cuenta, en que, y como lo tias ind
gastamos. Pues si esto ha de passar assi, de cabo, &
donde nace en los que esto creemos tanta Sophon
seguridad y descuydo? En que confiamos? 1. Scruta
con que nos satisfazemos y lisongeamos en bor Hi
medio de tantos peligros? en que va esto, que rusalem
los que mas tienen porque temer, menos te- lucernis
man: y los que menos tenian porque temer & Mala
viuan con mayor temor? Iusto era el biena- 3. ipse e
uenturado Iob (pues por tal fue pronuncia- quasi ig
do por la boca de Dios) y con todo esto vi- nis cõfl
uia con tan grande temor desta cuenta que & quasi
dezia: Que hare quando se leuantare Dios a herba f
juzgar? y quando comience a preguntarme, lonũ. &
que le responderè? Palabras son estas de cora Iob. 2.
çon grandemente affligido y congoxado.
Que hare dize, como si dixesse: Vn cuydado Nota.
me fatiga continuamente, vn clauo traygo
hincado enel coraçon que no me dexa repo- „
sar: que hare: a donde yre? que responderè? „
quando entre Dios en juyzio comigo? Por- „
que temes bienauenturado santo? Porque te „
congoxas? No eres tu el que dixiste: Padre era „Iob. 3
yo de pobres, ojo de ciegos, y pies de coxos? „
No eres tu el que dixiste, que en toda tu vida „
tu coraçon te reprehendiò de cosa mala? Pues „
vn hombre de tanta innocencia, porque te- „
mes? Porq̃ sabia muy bien este Santo que no „Iob. 3
tenia Dios ojos de carne, ni juzgaua como „
juzgan los hombres: en cuyos ojos muchas „Iob. 17

« vezes reſplandece lo que ante Dios es abo-
« minable. O verdaderamente juſto que por
« eſſo eres tan juſto, porque viues con tan gran
« temor? Este temor hermanos condena nueſ-
« tra falſa ſeguridad, eſta voz deshaze nueſtras
« vanas confianças. A quien aura alguna vez
« quitado la comida, o el ſueño eſte cuydado?
« Pues los que eſto ſienten como ſe deue ſen-
« tir, algunas vezes llegan a perder el ſueño,
« y la comida y algo mas. En las vidas de los
« padres leemos, que como vno de aquellos
« Santos varones, vieſſe vna vez reyr a vn diſ-
« cipulo ſuyo, le reprehendiò aſperamente
« diziendo: Como y auiendo de dar a Dios
« cuenta delante del cielo y de la tierra, te oſas
« reyr? No le parecia a eſte Santo, que tenia
« licencia para reyrſe, quien eſperaua eſta
« cuenta.

Pues acuſadores y teſtigos tampoco faltaran en eſta cauſa. Porque teſtigos ſeran nueſtras meſmas conſciencias, que clamaran contra noſotros: y teſtigos ſeran tambien todas las criaturas, de quien mal vſamos: y ſobre todo ſera teſtigo el meſmo Señor a quien offendimos, como el meſmo lo ſignifica por vn Propheta, diziendo: Yo ſere teſtigo apre-
iere. 29. ſurado contra los hechizeros, y adulteros, y
alac. 3. perjuros, y contra los que andan buſcando calunias para quitar al jornalero ſu jornal, y contra los que maltratan a la viuda, y al huerfano, y fatigan a los peregrinos y eſtrangeros que poco pueden: y no miraron que eſtaua yo de por medio, dize el Señor.

Acuſadores tampoco faltaran: y baſtara
oc. 12. por acuſador el meſmo demonio, que como San Auguſtin eſcriue, alegara muy bien
« ante el juez de ſu derecho, y dezirle ha.
« Iuſtiſſimo Iuez no puedes dexar de ſenten-
« ciar, y dar por mios eſtos traydores, pues
« ellos han ſido ſiempre mios, y en todo han
« hecho mi voluntad. Tuyos eran ellos, por-
« que tu los criaſte, y heziſte a tu ymagen y ſe-
« mejança, y redemiſte con tu ſangre. Mas ellos
« borraron tu ymagen, y ſe puſieron la mia,
« deſecharon tu obediencia, y abraçaron la
« mia: menoſpreciaron tus mandamientos, y
« guardaron los mios. Con mi eſpiritu han vi-
« uido, mis obras han ymitado, por mis cami-
« nos han andado, y en todo han ſeguido mi
« partido. Mira quanto han ſido mas mios que
« tuyos, que ſin darles yo nada, ni prometerles
« nada, y ſin auer puesto mis eſpaldas en la
« Cruz por ellos, ſiempre han obedecido a
« mis mandamientos: y no a los tuyos. Si yo
«

les mandaua jurar y perjurar, y robar, y ma-
« tar, y adulterar, y renegar de tu Santo nom-
« bre, todo eſto hazian con grandiſſima facili-
« dad. Si yo les mandaua poner hazienda, vida,
« y alma, por vn punto de honra, que yo les
« encarecia, o por vn deleyte falſo, a que yo les
« combidaua, todo lo ponian a rieſgo por mi,
« y por ti, que eres ſu Dios, y ſu Chriador y ſu
« Redemptor, que les diſte la hazienda, y la ſa-
« lud, y la vida: que les offrecias la gracia, les
« prometias la gloria, y ſobre todo eſto, que
« por ellos padeciſte en vna Cruz, con todo
« eſto nunca ſe puſieron al menor de los tra-
« bajos del mundo por ti. Quantas vezes te
« aconteciò llegar a ſus puertas llagado, pobre,
y deſnudo, y darte con ellas en la cara tenien
do mas cuydado de engordar ſus perros, y
cauallos, y veſtir ſus paredes de ſeda y oro,
que de ti? Y pues eſto es aſſi juſto es que al-
gun dia ſean caſtigadas las injurias: y deſpre-
cio de tan grande mageſtad.

Pues oyda eſta acuſacion pronunciara el juez cõtra los malos aquella terrible ſenten-
cia que dize. Id malditos al fuego eterno, que Math. 25.
eſtà aparejado para Satanas, y para ſus Ange-
les, porque tuue hambre, y no me diſtes de
comer, tuue ſed y no me diſtes de beuer, &c.
Y aſſi yran los buenos a la vida eterna, y los
malos al fuego eterno. Quien podra expli- Luce 23. Math. 4.
car aqui lo que los malauenturados ſentiran
con eſtas palabras? Alli es donde daran vo-
zes a los montes para que cayan ſobre ellos,
y a los collados que los cubran. Alli blaſphe-
maran, y renegaran, y pondran ſu boca ſa-
crilega en Dios: y maldeziran ſiempre el dia
de ſu nacimiento, y ſu malauenturada ſuer-
te. Alli del todo ſe acabara ſu dia, fenecera ſu
gloria: y ſe boluera la hoja de ſu proſperi-
dad, y en los cuerpos començara para ſiem-
pre el dia de ſu dolor: como lo ſignificò San
Iuan en ſu Apocalypſi, debaxo del nombre Apoc. 18.
de Babylonia por eſtas palabras: Llorarſe
han, y haran llanto ſobre ſi los Reyes de la
tierra, que gozaron de los regalos y deley-
tes de Babylonia, y fornicaron con ella quan
do vean el humo que ſale de ſus tormentos
y ponerſe han lexos por el temor dellos, y di
ran: Ay, ay, de aquella ciudad grande de Ba-
bylonia, que en vna hora le vino ſu juyzio. Y
los mercaderes de la tierra lloraran, porque
ya no aura quien compre mas ſus mercadu-
rias de oro, y plata, y piedras preciosas, y hará
llãto ſobre ella, y dirã: Ay, ay de aquella ciu-
dad grande, que ſe veſtia de olanda, grana, y
carmeſi,

carmeſi, y ſe cubria de oro, y piedras pre-
ciosas, que en vna hora perecieron tantas
riquezas.

Pues, o hermanos mios, ſi eſto ha de paſ-
ſar aſſi proueamonos con tiempo, y tome-
mos el conſejo que nos da aquel que primero quiſo ſer nueſtro abogado, que nueſtro juez. No ay quien mejor ſepa lo que es neceſſario para aquel dia, que el que ha de ſer juez de nueſtra cauſa. El pues nos enſeña bre-
Lucæ 21. « uemente lo que nos conuiene hazer por eſ-
« tas palabras. Mirad (dize el por San Lucas)
« no ſe carguen, y apeſguen vueſtros coraçó-
« nes con demaſiados comeres y beueres: y
« con cuydados y negocios deſta vida, y os
« venga de rebato aquel temeroſo dia, porque
« aſſi como lazo ha de venir ſobre todos los
« que moran en la haz de la tierra. Y por eſto
« velad y hazed oracion en todo tiempo, por-
« que merezcays ſer librados de todos eſtos
« males que han de venir, y parecer delante
« del hijo del hombre. Pues conſiderando eſ-
« to hermanos venid y leuantemonos deſte
« ſueño tan peſado, antes que cayga ſobre no-
« ſotros la noche eſcura de la muerte, antes
Malac. 3. « que venga eſte tan temeroſo dia, de quien
« dize el Propheta. Ya viene: y quien le eſpe-
« rara? y quien podra ſuffrir el dia de ſu veni-
2. Cor. 11. « da? Aquel por cierto podra eſperar eſte dia
« de juyzio, que vuiere tomado la mano al
« juez, y juzgado primero a ſi meſmo.

El Viernes en la noche.

Del infierno. Vide in 1. li de la Gnia, y al princi. po del Memorial

ESte dia meditaras en las penas del infier-
no, para que con eſta meditacion tam-
bien como con la paſſada ſe confirme mas
tu anima, en el temor de Dios y aborreci-
miento del pecado, que alli diximos.

Eſtas penas dize San Buenauentura, que ſe deuen ymaginar debaxo de algunas figu-
ras, y ſemejanças corporales que los Santos nos enſeñaron. Por lo qual ſera coſa conue-
niente ymaginar el lugar del infierno (ſegun el meſmo dize) como vn lago eſcuro y tene-
broſo puesto debaxo de la tierra, o como vn pozo profundiſſimo lleno de fuego, o co-
mo vna ciudad eſpantable y tenebroſa, que toda ſe arde en viuas llamas, en la qual no ſuena otra coſa ſino vozes y gemidos de atormentadores, y atormentados con per-
petuo llanto y cruxir de dientes.

Pues en eſte malauenturado lugar ſe pa-
decen dos penas principales, la vna que lla-
man de ſentido, y la otra de daño. Y quanto
a la primera, pienſa como no aura alli ſenti-
do ninguno dentro, ni fuera del hombre,
que no eſtè penando con ſu propio tormen-
to. Porque aſſi como los malos offendieron
a Dios, con todos ſus miembros y ſentidos,
y de todos hizieron armas para ſeruir al pe-
cado, aſſi ordenara el, que todos ſean alli
atormentados, y cada vno de ellos padezca
ſu propio tormento, y pague ſu merecido.
Alli pues los ojos deshoneſtos y carnales ſe-
ran atormentados con la viſion horrible de
los demonios, los oydos con la confuſion
de las vozes y gemidos que alli ſonaran, las
narizes con el hedor intolerable de aquel ſu-
zio lugar, el guſto con rabioſiſſima hambre
y ſed, el tacto, y todos los miembros del cuer
po, con frio y fuego comportable. La yma-
ginacion padecera con la aprehenſion de
los dolores preſentes, la memoria con la re-
cordacion de los plazeres paſſados, el enten-
dimiento con la conſideracion de los bienes
perdidos, y de los males aduenideros.

Finalmente alli ſe hallaran en vno todos
los males y tormentos que ſe pueden pen-
ſar. Porque (como dize San Gregorio) alli
aura frio que no ſe pueda ſufrir, fuego que
no ſe pueda apagar, guſano inmortal, he-
dor intolerable, tinieblas palpables, açotes
de atormentadores, viſion de demonios,
confuſion de pecados, y deſeſperacion de
todos los bienes. Pues dime ahora, ſi el me-
nor de todos eſtos males que ſe padecieſſe
aca por muy pequeño eſpacio de tiempo, ſe-
ria tan rezio de llegar: que ſera padecer alli
en vn meſmo tiempo toda eſta muche-
dumbre de males, en todos los miembros
y ſentidos interiores, y exteriores, y eſto no
por eſpacio de vna noche ſola, ni de mil,
ſino de vna eternidad infinita? Que ſentido?
que palabras, que juyzio ay en el mun-
do que pueda ſentir ni encarecer eſto como
es?

Pues no es eſta, la mayor de las penas que alli ſe paſſan, otra ay ſin comparacion mayor, que es la que llaman los Theologos pena de daño, la qual es auer de carecer para ſiem-
pre de la viſta de Dios, y de ſu glorioſa com-
pañia. Y aunque eſta pena ſea comun a todos los daños, pero muy mas graue ſera a aque-
llos que mayor aparejo tuuieron, para go-
zar deſte bien, como ſon primeramente

todos los Christianos a quien se predicò el Euangelio, y despues todos los malos religiosos y Sacerdotes. Los quales assi como tuuieron mas a la mano este bien, assi se angustiaran mas por auerlo perdido.

Estas son las penas que generalmente competen a todos los condenados. Mas allende destas penas generales, ay otras particulares, que alli padecera cada vno conforme a la calidad de su delicto. Porque vna sera alli la pena del soberuio, y otra la del inuidioso, y otra la del auariento, y otra la del luxurioso, y assi de los demas. En la qual resplandecera marauillosamente la sabiduria, y la justicia diuina: la qual en tan grande infinidad de culpas y de culpados, sabra tan perfetamente todos los excessos de cada vno: y medira como con vna balança la pena de su delicto, como dixo el Sabio: Los juyzios del Señor, son peso y medida. O que cosa tan dolorosa para los malos, ver como alli les acertara Dios en las coyunturas: y que cosa tan deleytable para los buenos, ver aquella tan marauillosa proporcion, y consonancia de penas en tan grande muchedumbre de culpas. Alli se tassara el dolor conforme al deleyte recebido: y la confusion conforme a la presumcion y soberuia, y la desnudez conforme a la demasia y abundancia, y la hambre, y sed conforme al regalo, y a la hartura passada. Assi mandò Dios que fuesse castigada aquella mala muger del Apocalypsi que estaua assentada sobre las aguas de la mar con vn caliz en la mano lleno de ponçoñosos deleytes: contra la qual se fulminò aquella sentencia del cielo, que dezia? Quanto se ensalçò y gozò de sus deleytes, tantos le dad de tormento y llanto.

Prou. 16.

Apoc. 17. & 18.

A todas estas penas acompaña la eternidad del padecer, que es como el sello y llaue de todas ellas. Porque todo esto seria tolerable, si fuesse finito, porque ninguna cosa es grande si tiene fin. Mas pena que no tiene fin ni aliuio, ni declinacion, ni mudança: ni ay esperança que se acabara jamas, ni la pena, ni el que la da, ni el que la padece, sino que es como vn destierro precioso, y como vn Sambenito yrremissible que nunca jamas se quita, esto es cosa para sacar de juyzio a quien atentamente lo considera.

De aqui nace aquel odio rabiosissimo que los malauentarados tienen contra Dios, y aquellos reniegos y blasphemias que dizen contra el. Porque como ellos tienen perdida ya la esperança de su amistad, y saben que ya no han de boluer mas en su gracia, ni se les ha de afloxar nada de la pena, y veen que Dios es el que los açota: y el que los enclaua dende lo alto, y el que los tiene presos en aquella cadena, embrauecense en tanta manera contra el, que dia y noche nunca cessan de blasphemar su Santo nombre.

(··)

TRA-

TRATADO QVINTO
DE LA CONSIDERACION DE LAS penas del infierno, en el qual se declara mas por extenso la Meditacion passada.

In lib. de Custodia Virginitatis ad Eustachium. com. 1.

LA Consideracion de las penas del infierno es en gran manera prouechosa para muchas cosas. Lo primero para mouernos a los trabajos, y asperezas de la penitencia, como se mouia el bienauenturado san Hieronymo, el qual dize de si mesmo, que por el gran miedo que auia concebido de las penas del infierno, se auia condenado a hazer tan aspera penitencia como el alli describe que hazia morando en el desierto. Aprouecha tambien (como dize Ricardo) para vencer las tentaciones del enemigo, quando a la primera entrada del mal pensamiento, ponemos luego delante el horror destas penas, y apagamos la llama del deleyte, antes que arda con la memoria de las llamas, que para siempre arderan. Conforme a esto se escriue de vno de aquellos padres del yermo, que siendo vna vez tentado del enemigo con vn mal pensamiento puso la mano sobre vnas brasas de fuego, para ver si podia sufrir aquel poco de calor: y como no lo pudiesse sufrir, boluiose contra si mesmo, y dixo: Si no puedo sufrir este poco de calor por vn espacio tan breue, como podre sufrir el fuego del infierno por espacio tan largo?

In tractatu de plagis, quę in fine erũt.

Exemplo.

Aprouecha tambien esta consideracion, para despertar en nuestros coraçones el temor de Dios: el qual es principio de la sabiduria, y comiençó de la caridad: y despues della, es el mayor freno que podemos tener para todo lo malo. Y sobre todo esto aprouecha grandemente para temer el pecado, ver el miserable galardon que por el se da, que es la muerte perdurable. Por lo qual es mucho de marauillar, como los que esto creen y confiessan, osan cometer vn pecado contra Dios. Dos grandes marauillas han acaecido en el mundo, en este genero de cosas. La vna que auiendo nuestro Saluador hecho tantos milagros entre los hombres como hizo, huuiesse muchos que no le quisiessen creer: y la otra, que despues de auerlo ya creydo, aya tantos que le osen offender. Marauillosa cosa fue porcierto, que auiendo el Señor hecho vn tan grande milagro, entre otros, como fue resucitar a Lazaro de quatro dias muerto, que muchos de los que alli se hallaron presentes, no quisiessen creer en el, y marauilla es tambien, que auiendo los hombres ya creydo por su predicacion, que ay pena y gloria para siempre, aya tantos que le osen offender. Admirable cosa es ver despues de tales milagros tal infidelidad: y admirable es tambien ver despues de tal Fe tales costumbres.

Ecclef. 1. & 25.

Ioan. 11

Mas porque esto mas viene por la falta de consideracion que de Fe, por tanto es muy prouechoso exercicio considerar esto que nos dize la Fe, para que entendida la grandeza de la pena, viuamos con mayor temor de la culpa, por la qual se merece tanta pena.

De dos maneras de penas que ay en el infierno.
§. I.

YAunque sean innumerables las penas del infierno, todas ellas finalmente (como ya diximos) se reduzen a dos, que son pena de sentido, y pena de daño. Pena de sentido es la que atormenta los sentidos y cuerpos de los condenados: y pena de daño, es auer de carecer para siempre de la vision y compañia de Dios. Estas dos maneras de penas responden a dos males y desordenes, que ay en el pecado, el vno de los quales es amor desordenado de la criatura, y el otro es menosprecio del criador. Pues a estos dos males responden estas dos maneras de penas. Al amor y deleyte sensual que se toma en la criatura, responde la pena del sentido, para que el sentido que se deleytò contra lo que Dios mandaua, pague con el dolor de la pena la golosina de su culpa, y al menosprecio de Dios, responde el perder para siempre al mesmo Dios, porque pues el hombre primero lo desechò de si, justo es que sea para siempre desechado del. Y porque entre estos dos males, el postrero, que es el menosprecio de Dios,

es sin comparacion mayor que el primero, por esso la pena del daño (que a este mal corresponde) es sin comparacion mayor que la del sentido.

Començando pues por las penas de los sentidos exteriores: la primera es fuego de tã gran ardor y efficacia, que segun dize Sant Augustin) este nuestro de aca, es como pintado, si se compara con el. Este fuego atormenta ra no solamente los cuerpos, sino tambien las animas, y de tal manera las atormentara que no las consumira, porque assi la pena sea eterna. Lo qual dize Sant Augustin, que se hara por especial milagro, porque Dios que dio su naturaleza a todas las cosas, dio esta propriedad a aquel fuego que de tal manera atormente que no consuma.

" Pues mira tu ahora que sentiran los mala
" uenturados, estando siempre acostados en
" tal cama como esta? Y para que mejor esto
" puedas entender, parate a imaginar lo que
" sentirias, si te echassen en vna grande cal-
" dera quando ella estuuiesse mas viua, y mas
" encendida, o en algun grande horno de fue-
" go, qual era aquel q̃ encẽdiò Nabuchodono
" sor en Babylonia: cuyas llamas subian qua-
" renta y nueue codos en alto: y por aqui po-
" dras barruntar algo de lo que alli se passara,
" porque si este nuestro fuego que (segun dixi
" mos) es como pintado, assi atormenta, que
" hara aquel que es verdadero? No me parece
" que seria necessario passar adelante, si el hom
" bre quisiesse detenerse vn poco en este passo,
" y hazer aqui vna estacion, hasta sentir esto co
" mo es.

Con esta pena se juntara otra contraria ha ella, aunque no menos intolerable, que sera vn horrible frio que con ninguno de los nuestros se puede comparar, el qual se dara por miserable refrigerio a los que arden en aquel fuego: passandolos (como se escriue en Iob) de las aguas de nieue, a los calores del fuego para que no quede ningun genero de tormento por prouar a los que ningun genero de deleyte quisieron dexar de gustar.

Iob. 24. Quod est nimis frigus quisquis tormẽtum. Vide Basilium in homilia quadraginta martyrũ.

Y no solamente los atormentara el frio y y el fuego, sino tambien los mesmos demonios con figuras horribles de fieras, y monstruos espantables en que les aparecen, los quales con su vista atormentaran los ojos adulteros, y deshonestos y los que se pintarõ con artificiosos colores para ser lazos hermosos, y redes de Satanas.

Esta pena es mucho mayor de lo q̃ nadie puede pensar, porque si nos consta que algu- "
nas personas han perdido el sentido, y aun "
muerto de espanto con la vista, o imagina- "
cion de algunas cosas temerosas, y a vezes la "
sospecha sola dellas nos haze erizar los cabe "
llos, y temblar, que sera el temor de aquel "
lago tenebroso, lleno de tan horribles y es- "
pantosas chimeras, como alli se ofreceran a "
los ojos de los malos? Especialmente si con "
deramos quan horrible sea la figura del de- "
monio, pues por tan terribles semejanças "
nos la representa el mesmo Dios, en las es- "
cripturas sagradas, como quando en el libro "
de Iob dixo assi: Quien descubrira la haz de " Iob. 41.
su vestidura? y quien sera poderoso para en
trar en su boca? y quien abrira las puertas con
que se cubre su rostro? Al derredor de sus
dientes esta el temor? su cuerpo es como vn
escudo de azero cubierto de escamas tan tra
uadas entre si, que ni vn poquito de ayre pue
de colar por ellas. Su estornudo es vn resplan
dor de fuego, y sus ojos bermejean como
los arreboles de la mañana. De su boca salen
hachas como de tea encendidas, y de sus nari
zes sale humo como de vna olla que hierue.
Con su resuello haze arder las brasas, y lla-
mas salen de su boca. Pues que tanto nos
espantara alli la vista de vn tan horrible mon
struo, como por estas semejanças es aqui fi-
gurado.

Al tormento de los ojos se añade otra pe
na terrible para las narizes, que sera vn hedor
incomportable, que aura en aquel lugar para
castigo de los olores y atauios que los hom
bres carnales y mundanos buscaron en este
mund o, como lo amenaza Dios por Isayas, Isaye. 3.
diziendo: Porque se enuanecieron las hijas
de Sion, y anduuieron los cuellos leuantados
halconeãdo con los ojos, y pauoneãdose en
su passear, haziendo alarde de sus pompas, y
ri queza entre los flacos y desnudos, por tan-
to el Señor les pelara los cabellos de la cabe
ça, cõ todos los otros atauios profanos, y dar
les ha en lugar de los suaues olores, hedor: y
en lugar de la cinta, vna soga: y en lugar de
los cabellos ondeados, la calua pelada, y en
lugar de la faxa de los pechos, vn cilicio. Esta
es la pena que se deue a los dolores y atauios
de los hombres mundunos.

Para sentir algo desta pena, parate a con-
siderar aquel tan horrible genero de tormen
to, que vn tyrano crudelissimo inuento, para
justiciar los hombres: el qual tomando vn
cuerpo muerto, mandaualo tender sobre vn

" Nota. Mezentio Herrũ rex, vt refert Virgil. lib. 8. Eneid. & Valer. Maxim. lib. 9. ca. 2.

viuo,

" viuo, y atando muy fuertemente al viuo con
" el muerto dexaualos estar assi juntos, hasta
" que el muerto matasse al viuo, cõ la hedion-
" dez y gusanos que del salian. Pues si te pare-
" ce muy horrible este tormento, dime que tal
" sera aquel que procedera del hedor de todos
" los cuerpos de los condenados, y de aquel
" tan abominable lugar dõde los malos estan?
" Alli se diran a cada vno de los miserables
Isai. 14. " aquellas palabras de Isayas: Descendiò hasta
" los infiernos tu soberuia, alli cayò tu cuerpo
" muerto: debaxo de ti se tendra la polilla, y la
" cobija que ternas encima seran gusanos.

Y si esta pena se da a las narizes, que tal es la que se dara a las orejas, con las quales se cometen mayores pecados? Estas pues seran atormentadas con perpetuas vozes, y clamores, y gemidos, y blasphemias que alli sonaran. Porque assi como en el cielo no suena otra cosa sino Alleluya perpetua y alabanças diuinas: assi no suena otra cosa en esta infernal tienda de atormentadores, sino blasphemias y maldiciones de Dios y vna desordenada melodia de infinitas vozes desiguales que alli se cantaran al sonido de los martillos, y golpes de los verdugos. En la qual sera tanta la confusion y variedad de las vozes, y tan grandes los alaridos de toda aquella miserable carceleria, que ni quando Troya se perdiò, ni quando Roma se ardia, es todo nada en comparacion de lo que alli sera.

Para sentir algo desta pena, ymagina ahora que passasses por vn valle muy hondo: el qual estuuiesse lleno de vna infinita muchedumbre de cautiuos, y heridos, y enfermos, y que todos ellos estuuiessen dando gritos y vozes cada vno de su manera, assi hombres como mugeres, como niños, como viejos. Dime que pareceria este ruydo tan grande, y de tanta confusion? Pues que parecera aquel espantoso ruydo de tan gran numero de condenados, los quales perpetuamente otra cosa no haran sino gritar, y blasphemar, y renegar de Dios, y de sus Santos? Que galera ay en el mundo que de tantos renegadores y forçados estè poblada? Estos son los maytines que alli se cantan, esta es la triste capilla del principe de las tinieblas: y estos sus laudes y cantares, de los quales seran hermanos y cofrades todos los murmuradores y maldizientes, y los que dieron sus oydos a las mentiras del enemigo.

Ni tampoco faltara a la lengua y al gusto regalado su tormento: pues leemos en el Euangelio la sed que padecia aquel rico golo- Lucæ. 1.
soso entre las llamas de sus tormentos y las vozes que daua al Santo Patriarcha pidiendole vna sola gota de agua para refrescar la lengua que tenia tan abrasada.

Del tormento de los sentidos y potencias interiores del anima.

§ V.

GRauissimas son todas estas penas de los sentidos exteriores del cuerpo, pero mucho mayores seran las de los sentidos interiores del anima, a los quales ha de caber tanto mayor parte de la pena, quanto fueron mas negligentes, en atajar la culpa. Porque primeramente la ymaginacion sera alli atormentada con vna tan vehemente aprehension de aquellos dolores, que en ninguna otra cosa pensara, ni podra pensar. Porque si vemos, que quando vn dolor es agudo, no podemos, aunque queramos, apartar el pensamiento del: Porque el mesmo dolor despierta la ymaginacion para que otra cosa no piense sino lo que le duele: quanto mas acaecera esto alli donde el dolor es sin comparacion mas intolerable? Desta manera la ymaginacion auiuara el dolor, y el dolor a la ymaginacion: para que assi por todas partes crezca el tormento del condenado. Estas seran las meditaciones continuas de aquellos que nunca quisieron mientras viuian acordarse destas penas, para que los que no las quisieron pensar aqui para freno de su vida, las padezcan alli para castigo de su culpa.

La memoria tambien por su parte los ator "
mentara, quando alli se les acuerde de su an- "
tigua felicidad, y de sus deleytes passados: por "
los quales vinieron a padecer tales tormen- "
tos. Alli veran claramente quã caro les costò "
aquella miserable golosina, y quãta pimien- "
ta tenian aquellos bocados que tã dulces les "
parecian: Entre todas maneras de aduersida- "
des, vna de las mayores (dize vn Sabio) que "
es auerse visto en prosperidad, y despues ve- "
nir a miseria. Pues quando los rico y pode- "
rosos deste mundo, bueluen los ojos atras, y "
se acuerden de aquella primera prosperidad, "
y abundancia en que vinieron, y vean como "
a aquella abundancia sucedio tanta esterili- "
dad, que no se les da vna sola gota de agua, y "
q̃ ya los regalos se trocaron en trabajos, y las "
delicadezas en miserias, y los olores en he- "

" dores: y las musicas en gemidos, que tor-
" mento sera tan grande el que con esta me-
" moria recibiran?

" Mas mucho mayor aun sera, quando se
" pongan a medir la duracion de los plazeres
" passados con la de los dolores presentes, y
" vean como los plazeres duraron vn punto,
" y los dolores duraran para siempre. Pues
" que dolor sera aquel, y que gemido, quan-
" do echada bien esta cuenta vean que todo
" el tiempo de su vida no fue mas que vna
" sombra de sueño, y que por deleytes que
" presto se acabaron passaran tormentos que
" nunca se acabaran? Estas son las penas que
" padeceran en la memoria, acordandose de
" la felicidad passada: pero mucho mayores
" seran las que padeceran en el entendimien-
Ezech. 7 " to, considerando la gloria perdida. De
Isaiæ. 66 " aqui les nasce aquel gusano remordedor
Marc. 9. " de la consciencia, en que tantas vezes ame-
" naza la escriptura diuina, el qual noche y
" dia siempre mordera, y roera, y se apascen-
" tara en las entrañas de los malauenturados.
" El gusano nasce del madero, y siempre es-
" tà royendo el madero de do nasciò: y assi
" este gusano nasciò del pecado, y siempre tie-
" ne pleyto con el mesmo pecado que lo en-
" gendrò.

" Este gusano es vn despecho, y vna peni-
" tencia rabiosa que tienen siempre los ma-
" los quando consideran lo que perdieron,
" y la causa porque lo perdieron y la opor-
" tunidad que tuuieron para no perderlo.
" Esta oportunidad nunca se les quita de de-
" lante esta siempre (aunque embalde) les
" esta comiendo las etrañas, y les haze estar
" siempre diziendo: O malauenturado de mi,
" que tuue tiempo para ganar tanto bien, y
" no me quise del aprouechar. Tiempo hu-
" uo en que me offrecian este bien, y me ro-
" gauan con el, y me lo dauan debalde, y
" no le quise. Por solo confessar y pronun-
" ciar por la boca mis pecados, me los per-
" donauan, por solo pedir a Dios el remedio,
" me lo otorgaua, por solo vn jarro de agua
" fria me daua la vida perdurable. Ahora pa-
" ra siempre ayunarè, y llorarè, y me arrepen-
" tirè de lo que hize, y todo sera sin fruto.
" O como ya se passò aquel tiempo, y nunca
" mas boluera? Que me dieron porque tanto
" auenturè? Aunque me dieran todos los Rey-
" no y deleytes del mundo, y que dellos hu-
" uiera de gozar por tantos años quantas are-
" nas ay en la mar, todo esto era nada en com-
paracion de la menor pena que aqui se passa. "
Y no dandome nada desto, sino vna pequeña "
sombra de plazer fugitiuo, por esta tengo de "
lleuar acuestas eterno tormento? O mala- "
uenturado deleyte, y malauenturado true- "
que, y malauenturada hora y punto en que "
assi me ceguè? O ciego de mi, o miserable de "
mi, o mil vezes malauenturado de mi, que "
assi me engañè. Maldito sea quien me enga- "
ñò, y maldito quien no me castigò, y maldi- "
to el padre que me regalò, maldita la leche "
que mamè, y el pan que comì, y la vida que "
viuì. Maldito sea mi parto, y mi nascimien- "
to, y todo quanto ayudò, y siruiò, para que "
yo tuuiesse ser. Dichosos y bienauenturados "
los que nunca fueron, los que nunca nacie- "
ron, los vientres que no engendraron, y los "
pechos que no criaron. "

Desta manera los miserables maldiziran a "
todas las criaturas, y principalmente a aque- "Exéplo.
llas que les fueron causa de su perdicion. Assi "
leemos en las vidas de los padres, y de vn san "
to varon, que vio en reuelacion vn pozo "
muy hondo lleno de grandes llamas de fue- "
go: y en medio dellas andauan vn padre y vn "
hijo, atados vno a otro maldiziendose entre "
si con grandissima rabia. El padre dezia: "
Maldito seas hijo, que por dexarte rico, me "
hize vsurero, y por esto me condenè. Y el "
hijo dezia: Maldito seas padre, que pensan- "
do que me hazias bien me destruyste, pues "
me dexaste la hazienda mal ganada, por la "
qual me condenè.

Sobre todo esto, quales seran los tormen-
tos y dolores de la mala voluntad? En ella es-
tara siempre vna embidia rabiosa de la gloria
de Dios y de sus escogidos, la qual les estara
siempre royendo las entrañas, no menos que
aquel gusano susodicho. Desta pena dize el Psal.111
Psalmo: El pecador vera y ayrarse ha, con
sus dientes regañara, y deshazerse ha, y el
desseo de los malos perecera. Tendran otro
si vn tan grande aborrecimiento y odio con-
tra Dios, porque los detiene y castiga en
aquel lugar, que assi como el perro rabioso
herido con la lança, se buelue con gran furia
a dar bocados en ella, assi ellos querrian (si les
fuesse possible) despedaçar a Dios porque
saben que el es el que les hinca la lança, y el
que desde lo alto los hiere con la espada de
su justicia. Tienen tambien grandissima obs-
tinacion en lo malo, porque no les pesa, ni
porque son malos, ni porque lo fueron, an-
tes quisierã auer sido peores, y si les pesa por
auer

auer viuido mal, no es por amor que tengan
con Dios, sino por su amor proprio, y por-
que pudieran escusar aquellos tormentos, si
de otra manera viuieran. Con esto tienẽ tam
bien vna perpetua desesperaciõ, porque sien-
ten tan mal de Dios, y de su misericordia, que
no esperan della que los podra jamas perdo-
nar, y aun porque estan ciertos que nunca
tendran fin ni remedio sus penas. Y esta es la
causa de sus blasphemias y de aquel desles-
guamiento contra Dios, porque como ya no
esperan nada del, procuran vengarse del en
lo que pueden con sus lenguas rabiosas.

De la pena que llaman de daño.

§. III.

QVien podra creer, que despues de to-
das estas penas susodichas, queda mas
aunque padecer? Pues es cierto que todas
estas penas son como nada, en comparacion
de lo que queda por dezir. Mira tu qual sera
esta pena, pues tan horribles tormentos co-
mo los susodichos se llaman nada, compara
dos con ella. Porque todas las penas q̃ hasta
aqui auemos dicho pertenecen por la mayor
parte a la pena del sentido, queda despues de
Pag.109. " sta la pena del daño (que arriba tocamos) que
" es sin comparacion mayor. Lo qual parece
" claro por esta razon, porque no es otra cosa
" pena, sino priuacion de algun bien que se
" posseya, o se esperaua posseer: y quãto es ma-
" yor este bien, tanto es mayor la pena que se
" recibe quando se pierde, como parece claro
" en las perdidas temporales, que quanto son
" de mayores bienes, tanto causan mayor do-
" lor. Pues como Dios sea vn bien infinito, y
" el mayor de todos los bienes, claro esta que
" carecer del sera mal infinito, y el mayor de to
" dos los males.

Demas desto como Dios sea centro del a-
nima racional, y el lugar donde ella tiene su
reposo cumplido, de aqui nace q̃ apartar esta
anima de Dios, le es el mas penoso dolor y a-
partamiento de todos quantos puedẽ ser. Por
lo qual dize Sant Chrysostomo que mil fue
gos del infierno que se juntassen en vno, no
darian al anima tata pena, como le ha de dar
este apartamiento de Dios. No se puede ex-
plicar con palabras, hasta donde llegue este
dolor. No es nada el apartamiento que suele
entreuenir en las guerras y captiuerios, quan
do quitan a los hijos de los pechos de sus ma
dres, para lo que sera aq̃lla perpetua diuisiõ, y
apartamiento. Pues para entender algo de-
sto, parate a mirar aquel tan horrible gene-
ro de muerte con que algunos tyranos ator-
mentauan algunos Martyres, los quales ha-
zian baxar hasta el suelo dos ramas de dos
grandes arboles, y a las dos puntas dellas
mandanã atar los pies del Santo Martyr que
querian justiciar, y hecho esto, mandauan les
soltar de presto, para que resurtiendo ellas a
sus lugares naturales, volasse el cuerpo en lo
alto y lo despedaçassen en el ayre, lleuando-
se cada vna de las ramas su pedaço colgado.
Pues si este apartamiento de las partes del
cuerpo, entre si mesmas era tan grande tor-
mento, que te parece que sera aquel aparta-
miento de Dios? que no es la parte, sino el
todo de nuestra anima, especialmente auien
do de durar, no tanto tiempo quanto fuesse
menester para subir las ramas a lo alto, sino
tanto quanto Dios fuere Dios?

Ita Prisc. cus Præ ses S. Ma celium d quo. 7. d Septẽbri & Dio cianus in numeros Martyre Its refert bistor. E clef. lib. 8 cap. 9.

De las penas particulares de los condenados.

§. IIII.

SObre todas estas penas susodichas ay aun
otras, porque estas son penas generales, y
comunes a todos los condenados: mas sobre
estas ay otras particulares señaladas, y pro-
porcionadas a cada vno, segun lo calidad de
su delicto: como lo significò el Propheta Isayæ. 27.
Isayas quando dixo: Medida se dara contra "
medida por que assi lo determinò el Señor "
en su coraçõ duro, en el dia del estiò. El estiò "
significa el encendimiento y el furor de la y- "
ra diuina. El coraçon duro, la terribilidad de "
la sentencia, que castigara culpas temporales "
con penas eternas. La medida contra medi- "
da, sera la cantidad y proporcion de la pena, "
conforme a la calidad de la culpa. Porque a- "
lli ha de resplandecer la hermosura y orden "
de la diuina justicia, dando a cada vno su me "
recido, segun la condicion de su pecado. De- "
sta manera dize vn Doctor, que seran casti- "
gados alli los auarientos con miserable ne- "
cessidad. Los perezosos seran alli punidos "
con aguijones encendidos. Los glotones se "
ran atormentados con grandissima hambre "
y sed. Los carnales y deshonestos seran enue "
stidos en llamas de piedraçufre hediondas. "
Los embidiosos aullaran con dolores entra- "
ñables como perros rabiosos. Los sobernios "
y presumptuosos seran llenos de perpetua cõ "
fusion: y assi todos los demas. "

Pues,

" Pues, o Idolatras del mundo, amadores
" de honra, allegadores de hazienda, inuento-
" res de nueuos trages, y comidas, y deleytes:
" o ciudad triste y miserable de Babylonia,
" quien tomasse ahora llanto sobre ti, y te llo-
" rasse otra vez con aquellas piadosas lagry-
" mas del Saluador diziendo: Si conociesses
Lucæ. 19. " ahora tu. O si conociesses quan caro te han
" de costar estos bocados, y quan rezios verdu
" gos te han de ser alli essos Idolos que ado-
" raste. Los que comen la fruta antes de tiem-
" po, es por fuerça que les haya de hazer den-
" tera: y assi porque los mundanos quisieron
" gozar antes de tiempo del descanso, y tener
" parayso en el lugar de destierro, estaua claro,
" que algun dia les auia de hazer dentera este
Hiere. 31. " bocado, segun que lo amenaza Dios por su
" Propheta diziendo: Todo hombre que co-
" miere las vuas azedas antes que maduren, se-
" pa cierto que le han de amargar. Pues aquel
" come las vuas antes que madure, que quiere
" anticipar y preuenir en esta vida los deleytes
" de la otra, al qual amargara despues este bo-
" cado, quando sea castigado en el juyzio de
" Dios, porque se adelantò a querer gozar y
" descansar antes de tiempo.

De la Eternidad de todas estas penas susodichas.
§. V.

Y Si todas estas penas son tan grandes, que sera si juntamos con todas ellas, la eternidad de los tormentos, y el nunca auerse de acabar? Passados diez mil años, añadirse han otros cien mil, y despues destos cien mil, añadirse han tantos millares de millones de años, quantas estrellas ay en el cielo, y quantas arenas ay en la mar: y despues de todo esto cumplido començaran a padecer de nueuo, y assi andara siẽpre la rueda perpetua de su tormento. Aparejado esta (dize Isayas) dende ayer el valle de Tophet, aparejado esta por mandamiento del Rey, su mantenimiento es fuego, y mucha leña, y el soplo del Señor Dios de los exercitos, assi como vn arroyo de piedra çufre corriẽte soplara en el. Este valle es el abismo de los infiernos, aparejado dende ayer, conuiene saber, dende el principio del mundo, para castigo de los malos. Su manjar es fuego que abrasa y no acaba, y la materia que conserua este fuego, no es possible acabarse, ni disminuyrse con el tiempo. Y porque esten seguros que este fuego nunca se apagara, por esse tendran los demonios siempre cargo de soplarlo, y atizarlo: los quales como sean inmortales, nunca jamas se cansaran de soplar enel. Y si ellos se cansaren, por esso esta ahi el soplo de Dios eterno, que nunca se cansara. Gran cosa seria si pudiessen los hombres entender algo desta duracion como es. Porque sin duda esto seria vn gran freno de nuestra vida. Y por esto no sera fuera de proposito, traer aqui algunos exemplos de cosas semejantes, para que por ellos se pueda entender algo de lo que esto es.

Isaiæ. 30.

Parate pues a pensar aquella manera de tormento que se vsa en algunas Prouincias, donde queman viuos a los malhechores, y quanto es mayor su delicto, tanto los queman con menor fuego: para que assi sea mas largo su tormento. Mas que tanto mas sera lo que con esta tan ingeniosa crueldad se podra añadir de espacio al tormento? A penas podra ser vn dia natural. Pues dime ahora ruegote, si tan terrible y tan inhumano linage de tormento es, el que aun no dura vn dia entero, y con poco fuego, que tal sera aquel que dura por vna eternidad, y con fuego tan grande? Ay mathematico en el mundo que pueda señalar aqui la ventaja que ay de vno a otro? Pues si por escapar vn hombre de aquel tormento, no auria peligro, ni camino, ni trabajo, a que no se pusiesse: que seria razon que todos hiziessemos por escapar deste tormento?

In Galia, Arabia, Iudea, Cappadocia, & Mesopotamia, tẽpore Diocletiani fic Martyres Christi cremabãtur Eusebiũ li. 8. Hist. Eccle. c. 10.

Nota Phalaris Tyrannus posuit inuentorem tauri, ver il. lũ in tra Val. Max. refert li. 9 cap. 2. & Ouid. li. 1 de arte amandi.

Pienſa tambien quan terrible genero de tormento era aquel que inuentò aquel crudelissimo tyrano Phalaris, de quien se escriue, que mandaua meter el hombre que auia de justiciar en el viẽtre de vn toro hecho de metal, y que le hazia dar fuego por baxo para q̃ el hombre miserable con el calor del hierro, se fuesse poco a poco quemando, y no pudiesse huyr, ni se pudiesse amparar, ni tuuiesse otro remedio, sino arder y bramar, y bolquearse en aquel tã estrecho aposento, hasta morir. Quien oye dezir esto que no se le estremezcan las carnes en solo pensarlo? Pues dime ahora Christiano, que es todo esto en comparacion de lo que aqui tratamos, sino vn sueño de ayre? Pues si solo pensar esto nos espanta que hara no pensar, sino padecer este tormento? Verdaderamente cosa es tan grande el penar para siempre, que aunque no fuera mas que vno solo entre todos los hijos de Adam, el que desta manera huuiera de

" de padecer, bastaua para hazernos temblar a
" todos. Porque no era mas que vno entre los
Matt. 26. " discipulos de Christo el qual auia de vender,
" y quando el dixo: Vno de vosotros me ha de
" entregar, todos començaron a temer y en-
" tristecerse, por ser aquel caso tan graue. Pues
Eccles 1. " como no temblamos nosotros, sabiẽdo cier
Matt. 7. " to que es infinito el numero de los locos, y
" que es estrecho el camino de la vida? y que
" el infierno ha dilatado sus senos, para rece-
" bir los muchos que van a el? Si esto no cree-
Iayæ 5. " mos, donde esta la Fe? y si lo creemos y con
" fessamos, donde esta el juyzio y la razon? y si
" ay juyzio y razon, como no andamos dan-
" do gritos y vozes por las calles? como no
" nos vamos por essos desiertos (como hizie-
" ron muchos de los Sanctos) a hazer vida en-
" tre las bestias, por escapar destos tormentos?
" Como dormimos de noche? como no perde
" mos el seso, imaginando en tan estraño peli
" gro, pues otros menores acaecimientos han
" bastado, no solo para desuelar y sacar de juy-
" zio los hombres, sino tambien para acabar-
" les la vida?

" Pues esta es la mayor pena de los misera-
" bles, saber que Dios y su pena corren a la pa
" reja: y por esto su mal no tendra consuelo,
" porque su pena no tiene fin. Si los malauen
" turados creyessen que despues de cien mil
" cuẽtos de años su pena se auia de acabar, esto
" solo tendrian por grandissimo consuelo, por
" que todo esto aunque tarde tendria fin. Mas
" su pena no la tiene: porque (como dize Sant
Lib. 9. Moral. ca. 48. " Gregorio) dase alli a los malos muerte sin
" muerte, y fin sin fin, y defecto sin defecto, por
" que alli la muerte siempre viue, y el fin siem-
" pre comiẽça, y el defecto no sabe desfallecer.
Psalm. 48 " Por esso dixo el Propheta: Assi como ouejas
" estan puestos en el infierno, y la muerte los
" pacera. La yerua que se pace no se arrãca del
" todo porque queda viua la rayz, que es el ori
" gẽ de la vida: la qual la haze tornar a reuiuir,
" para que otra vez se pueda pacer. Y por esto
" es immortal el pasto de los campos, porque
" siempre se pace, y siempre reuiue. Pues desta
" manera se apascentara la muerte en los ma-
" lauenturados, y assi como la muerte no se
" puede morir, assi nunca se harrara deste pa-
" sto, ni se cansara en este oficio, ni acabara
" jamas de tragar este bocado: porque
" ella tenga siempre que comer,
" y ellos siempre que
" padescer.
(:)

El Sabado en la noche.

De gloria. Vide en la Guia 1 p. c. 9. & 1. del Memorial. c. 2.

ESte dia podras pensar en la bienauenturança de la gloria. Esta consideracion es tan prouechosa, que si fuesse ayudada con lumbre de viua Fe, bastaria para hazernos dulces todos los trabajos y amarguras que passassemos por este bien. Porque si el amor de la hazienda haze dulces los trabajos, que se passan por ella, y el amor de los hijos haze dessear a la muger los dolores del parto, que haria el amor desde soberano bien, en cuya comparacion todos los otros no son bienes? Y si del Patriarcha Iacob se dize, que le parecian poco los siete años de seruicio por el amor grande que tenia a Rachel, que haria el amor de aquella infinita hermosura? y de aquel eterno casamiento, si con ojos de Fe viuia se contemplasse?

Genes. 29

Pues para entender algo deste bien, puedes considerar estas cinco cosas entre otras que ay en el, conuiene saber, la excelencia del lugar, el gozo de la compañia, la vision de Dios, la gloria de los cuerpos, y finalmente el cumplimiento de todos los bienes que alli ay.

Primeramente considera la excelencia del lugar, y señaladamente la grandeza del, que es admirable. Porque quando el hombre lee en algunos grauissimos autores, que qualquiera de las estrellas del cielo es mayor que toda la tierra: y (lo q̃ mas es) que algunas ay entre ellas de tan notable grandeza, que son nouenta vezes mayores que toda ella, y con esto alça los ojos al cielo, y vee en el tanta muchedumbre de estrellas, y tantos espacios vazios, donde podrian caber muchas mas: como no se espanta? como no queda atonito y fuera de si, considerando la immensidad de aquel lugar, y mucho mas la de aquel soberano maestro que de nada lo crio?

Vide Telmanũ in sua Physica. lib. 7. de cœlo & mũdo. c. 5.

Pues la hermosura del no se puede explicar con palabras: porque si en este valle de lagrimas, y lugar de destierro, crio Dios cosas tan admirables, y de tanta hermosura, que aura criado en aquel lugar, que es aposento de su esposa? trono de su grandeza? palacio de su Magestad? casa de sus escogidos? y parayso de todos los deleytes?

Daniel. 7.

Despues de la excelencia del lugar, cõsidera la nobleza de los moradores del cuyo numero, cuya sanctidad, cuyas riquezas, y hermosura excede todo lo que se puede pensar. Sant Iuan dize, que es tan grande el numero de

de los escogidos, que nadie basta para poder los contar. San Dionysio dize que son tantos los Angeles, que exceden sin comparacion todas quantas cosas materiales ay en la tierra. Santo Thomas conformandose con este parecer dize: Que assi como la grandeza de los cielos, excede a la de la tierra sin proporciõ: assi la muchedũbre de aquellos espiritus glorioſos exede a la de todas las cosas materiales q̃ ay en este mundo con esta mesma ventaja y proporcion. Pues que cosa puede ser mas admirable? Porcierto cosa es esta que si bien se considerasse, bastaua para dexar atonitos a todos los coraçones. Y si cada vno de los Angeles (aunque sea el menor dellos) es mas hermoso que todo este mundo visible, que sera ver tanto numero de Angeles tan hermosos, y ver las perfeciones y oficios que cada vno dellos tiene en aquella soberana ciudad? Alli discurren los Angeles, y ministran los Archangeles, triumphan los Principados, alegranse las Potestades, enseñorean las Dominaciones, resplandecen las Virtudes, relampaguean los Thronos, luzen los Cherubines, y arden los Seraphines, y todos cantaran alabanças a Dios. Pues si la compañia y comunicacion de los buenos es tan dulce y amigable, que sera tratar alli con tantos buenos? hablar con los Apostoles? conuersar con los Prophetas, comunicar con los Martyres? y finalmente con todo los escogidos. Y si tan grande gloria es gozar de la compañia de los buenos, que sera gozar de la compañia y presencia de aquel aquien alaban las Estrellas de la mañana? de cuya hermosura el Sol y la Luna se marauillan? ante cuyo acatamiento se arrodillan los Angeles: y de cuya presencia se glorian los hombes? Que sera ver aquel bien vniuersal, en quien estan todos los bienes? y aquel mundo mayor, en quien estan todos los mũdos? y aquel que siendo vno es todas las cosas, y siendo simplissimo abraça las perfeciones de todas? Si tan grande cosa fue oyr, y ver al Rey Salomon, que dezia la Reyna Saba: Bienauenturados los que assisten delante ti, y gozan de tu sabiduria, que sera ver aquel sumo Salomon? aquella eterna sabiduria, aquella infinita grandeza? aquella inestimable hermosura? aquella inmensa bondad? y gozar della para siempre? Esta es la gloria essencial delos Santos, este es el vltimo fin y centro de todos nuestros desseos.

Apoca. 5. & 7. Dion. c. 9. de celestis Hierarch. 1. p. q. 50. art. 3. Angeles.

Intellige quod excedit multitudinem specierum corporalium non indiuiduorum. Ita se explicat S. Tho. 1. p. q. 112. a. 6. ad 2. & in quæsti. de potẽtia q. 6. ar. 4. & Caietanus super. ar. 3 q. 50.

3. Reg. 11

Considera despues desto la gloria de los cuerpos, en los quales ninguna cosa aura que no estè glorificada: porque alli cada vno de los miembros y sentidos, tendra su particular gloria y objecto en que se deleyte: y alli los cuerpos gozaran de aquellas quatro singulares dotes, que son subtileza, ligereza, impassibilidad, y claridad, la qual sera tan grande, que cada vno de aquellos cuerpos resplandecera como el Sol en el reyno de su padre. Pues si no mas de vn Sol que esta en medio deste cielo basta para dar luz y alegria a todo el mundo, que haran tantos soles y lamparas como alli resplandeceran?

Matth. 13. Sapien. 7.

Finalmente para abreuiar, en esta gloria se hallaran envno todos los bienes, y della estaran desterrados todos los males. Alli aura salud sin enfermedad, libertad sin seruidumbre, hermosura sin fealdad, inmortalidad sin corrupcion, abundancia sin necessidad, sossiego sin turbacion, seguridad sin temor, conoscimiento sin hastio, alegria sin tristeza, y honra sin contradicion. Alli sera (dize San Augustin) verdadera la gloria donde ninguno sera alabado por error, ni por lisonja. Alli sera verdadera la honra, la qual ni se negara al que la mereciere, ni se dara a quien no la mereciere. Alli sera verdadera la paz, donde ni de si, ni de otro sera el hombre molestado. El premio de la virtud, sera el mesmo que dio la virtud, y prometio a si por galardon della: que es el mayor y mejor de todas las cosas. El sera el fin de nuestros desseos, el qual se vera sin fin, y se amara sin hastio, y sera alabado sin cansancio. Alli el lugar es ancho, hermoso, resplandeciente, y seguro: la compañia muy buena y agradable, el tiempo de vna manera, no ya distincto en tarde y mañana, sino continuado con vna simple eternidad. Alli aura perpetuo verano, que con el frescor y ayre del Espiritu Santo siempre florece. Alli todos se alegraran, todos cantan, y todos siempre alaban a aquel sumo dador de todo: por cuya largueza viuen y reynan en su gloria. O ciudad celestial, morada segura, tierra donde se halla todo lo que deleyta, pueblo sin murmuracion, vezinos quietos, y hombres sin ninguna necessidad. O si se acabasse ya esta contienda, o si se concluyesen los dias de mi destierro, o como se alarga el tiempo de mi peregrinacion, quando llegara este dia? quando vendre y parecere ante la cara de mi Dios.

Aug. in. 6 lilo q 3.

Lib. 22. de ciuit. Dei c. 30. 10. 4.

Psal. 41.

TRA-

TRATADO SEXTO DE LA CONSIDERACION DE LA GLORIA DEL Paraysо: en la qual se declara mas por extenso la Meditacion passada.

VNA de las cosas en que mas conuenia tener siempre los ojos puestos en este valle de lagrymas, es la bienauenturança de la gloria: porque esta sola consideracion bastaria para animarnos a todos los trabajos que se han de passar por ella. Quando prometio Dios al Patriarcha Abraham la tierra de promission, mandole que la andutiesse y la rodeasse toda, diziendo: Leuantate, y passea toda esta tierra en ancho y en largo: y mirala por todas partes, porque a ti la tengo de dar. Leuantate pues ahora anima mia a lo alto, dexados aca baxo todos los cuydados y negocios terrenos: y buelue con alas de espiritu a aquella noble tierra de promission, y mira con atencion la longura de su eternidad, y la anchura de su felicidad, y grandeza de sus riquezas, con todo lo demas que ay en ella.

Genes. 13

De la Reyna Saba se escriue, que oyda la fama de Salomon, vino a Hierusalem, para ver las grandezas y marauillas que de aquel Rey se dezian. Y pues no es menor la fama de aquella celestial Hierusalem, y de aquel sumo Rey que la gouierna, sube tu aora con el espiritu a esta noble ciudad a contemplar la sabiduria deste Rey soberano, y la hermosura deste templo, y el seruicio desta mesa, y las ordenes de los que la sirũen, y las libreas de los criados, y la policia y gloria desta noble ciudad. Porque si sabes mirar cada cosa destas por ventura sera tu espiritu leuantado sobre si: y conoceras, que ni aun la mas pequeña parte desta gloria te ha sido denunciada. Mas para esto es menester especial lumbre de Dios, como lo significo el Apostol, quando dixo? Suplico a aquel Dios dela gloria, y Padre de nuestro Señor Iesu Christo, os de espiritu de sabiduria, y alumbre los ojos de vuestro coraçon, paraque conozcays que tan grande sea la esperança de vuestro llamamiento, y las riquezas de aquella heredad, y gloria que el tiene aparejada para los Santos.

3. Reg. 10.

Ephes. 1.

Y aunque en esta gloria aya muchas cosas que contemplar, mas particularmente puedes tu ahora considerar estas cinco mas principales, que arriba tocamos, conuiene saber la excelencia del lugar, el gozo de la compañia, la vision de Dios, la gloria de los cuerpos, y la duracion y eternidad de todos estos bienenes tan grandes.

De la hermosura y excelencia del lugar. § I.

PRimeramente considera la hermosura del lugar, la qual en figura nos describe San Iuan en el Apocalypsi por estas palabras: Vno de los siete Angeles hablò comigo, diziendome: Ven y mostrarte he la esposa muger del cordero. Y leuantome en espiritu en vn monte alto y grande, y mostrome la ciudad de Hierusalem que descendia del cielo, la qual resplandecia con la claridad de Dios, y la lumbre della era semejante al resplandor de las piedras preciosas. Tenia esta ciudad vn muro grande y alto, en el qual auia doze puertas, y en las puertas doze Angeles, segun el numero de las puertas. Los cimientos de los muros desta ciudad eran todos labrados de piedras preciosas, y las doze puertas della eran doze piedras preciosas, cada puerta de su piedra: y la plaça desta ciudad era oro limpio, semejante a vn vidrio muy claro. Y templo no vi en ella, porque el Señor Dios todo poderoso es el templo, y el cordero. Y la ciudad no tiene necessidad de Sol, ni Luna, que le den lumbre: porque la claridad de Dios la alumbra: y la lãpara q̃ en ella arde es el cordero. Y mostrome mas el Angel vn rio de agua viua, claro assi como vn cristal el qual salia de la silla de Dios y del cordero: y en medio de la plaça y de la vna ribera del rio, y de la otra estaua plantado el arbol de la vida que lleuaua doze frutos en el año, cada mes el suyo, y las hojas deste arbol eran para salud de las gentes. Todo genero de maldicion nunca jamas alli se vera, sino la silla de Dios y del cordero alli estaran, y sus seruos le siruiran, y ellos veran su cara, y tendran el nombre del escrito en sus frentes, y reynaran en los siglos de los siglos.

Apoc. 21.

Ezec. 47.

Cata

Cata aqui hermano debuxada la hermosura desta ciudad,no para que ayas de pensar que ay en ella estas cosas assi materialmente como suenan las palabras, sino para que por estas entiendas otras mas espirituales, y mas excelentes,que por estas se nos figuran.

El assiento desta ciudad es sobre todos los cielos,la grandeza y anchura della excede toda medida. Porque si cada vna de las estrellas del cielo es tan grande como arriba diximos, que tan grande sera aquel cielo, que abraça todas las estrellas y todos los cielos? No ay grandeza en el mundo que con esta
Pag.118.b se puede comparar. Porque (como dize vn santo) dende los terminos occidentales de España, hasta los vltimos de las indias corre vn nauio (si le haze tiempo) en pocos dias: mas aquella region del cielo, estrellas mas ligeras que rayos, da que caminar por muchos años.

Pues si preguntas por las labores de su edificio, no ay lengua que esto pueda declarar. Porque si esto que parece por defuera a los ojos mortales es tan hermoso, que sera lo que alla esta guardado a los ojos inmortales? Y si vemos que por manos de los hombres se hazen aqui algunas obras tan vistosas y de tanta hermosura, que espantan a los ojos de quien las mira, que sera lo que tendra obrado la mano de Dios en aquella casa Real? y en aquel sacro Palacio? y en aquella casa de solaz, que el edificò para gloria de sus escogidos? O quan amables son (dize el Prophe-
Psalm.82. ta) tus tabernaculos Señor Dios de las virtudes: codicia y desfallece mi anima, contemplando los palacios del Señor.

Lo que principalmente suele ennoblecer las ciudades, es la condicion de los ciudadanos: si son nobles, si son muchos, y concordes entre si. Pues quien podra declarar en esta parte la excelencia desta ciudad? Todos sus moradores son hijos dalgo, y ninguno ay entre ellos de baxa suerte: porque todos son hijos de Dios. Son tan amigables entre si, que todos ellos son vn anima y vn coraçon, y assi viuen en tanta paz, que la mesma ciudad tiene por nombre Hierusalem, que quiere dezir vision de paz. Y si quieres saber el numero y poblacion desta ciudad, a esso te respon-
Apocal.7. dera S. Iuan en el Apocalypsi diziendo. Que vio en espiritu vna tan grande compañia de bienauenturados, que no bastaria nadie para los contar, la qual auia sido recogida de todo linage de gentes, y pueblos, y lenguas. Los quales estauan en presencia del throno de Dios, y de su cordero, vestidos de ropas blancas, y con palmas triumphales en las manos, cantando a Dios cantares de alabança. Con lo qual concuerda lo que el Propheta Daniel significa deste sagrado numero, diziendo: millares de millares seruiran al Señor de la magestad, y diez vezes cien mil millares assistian delante del. Daniel.7

Y no piensses que por ser tantos estan desordenados, porque no es alli la muchedumbre causa de confusion, sino de mayor orden y harmonia. Porque aquel que con tan marauillosa consonancia ordenò los mouimientos de los cielos, y los cursos de las estrellas, llamando a cada vna por su nombre, esse ordenò todo aquel innumerable exercito de bienauenturados, con tan marauilloso concierto, dando a cada vno su lugar y gloria, segun su merecimiento. Y assi vn lugar es el que alli tienen las virgines, otro los confessores, otro los santos Martyres, y otro los Patriarchas y Prophetas, otro los Apostoles y Euangelistas, y assi todos los demas. Y de la manera que estan repartidos y aposentados los hombres, assi lo estan en su manera los Angeles diuididos en tres hierarchias, las quales se reparten en nueue choros: sobretodos los quales reside el trono de la Sereniſſima Reyna delos Angeles, que sola ella haze choro por si, porque no tiene par, ni semejante. Y sobre todos finalmente preside aquella santissima humanidad de Christo: que esta assentada a la diestra de la Magestad de Dios en las alturas.

Tu anima Christiana discurre por estos choros, passea por estas plaças y calles: mira la orden destos ciudadanos, la hermosura desta ciudad, y la nobleza destos moradores. Saludalos a cada vno por su nombre, y pideles el suffragio de su oracion. Saluda tambien essa dulce patria: y como peregrino que la ve aun dende lexos, imbiale con los ojos el coraçon, diziendo: Dios te salue dulce patria, tierra de promission, puerto de seguridad, lugar de refugio, casa de bendicion, reyno de todos los siglos, paraysso de deleytes, jardin de flores eternas, plaça de todos los bienes, corona de todos los justos, y fin de todos nuestros desseos. Dios te salue madre
2. Tim.2 nuestra, esperança nuestra, por quien sospiramos, por quien hasta ahora damos gemidos, y peleamos, pues no a de ser en ti coronado, sino el que finalmente pelea-re.

Del

¶ *Del segundo gozo que el anima recibira con la compañia de los Sanctos.*

§. II.

Quien podra despues deste gozo declarar el que se recibira con aquella tan dichosa
Ioan.17. compañia? Porque alli la virtud de la caridad esta en toda su perfection, a la qual pertenece hazer todas las cosas comunes. Aquella peticion del Saluador, que dize: Ruegote padre que ellos sean vna mesma cosa por amor, assi como nosotros lo somos por naturaleza, alli es donde perfectamente se cumple, porque alli son todos entre si mas vnidos que los miembros de vn mesmo cuerpo porque todos participan de vn mesmo espi-
Augu. in man. c35. & in medi tationi-bus c.25 ritu: el qual da a todos vn mesmo ser, y vna bienauenturada vida. Sino dime, que es la causa porque los miembros de vn cuerpo tienẽ entre si tan grande vnidad y amor? La causa es, porque todos ellos participã de vna mesma forma, que es vna misma anima: la qual da a todos ellos vn mesmo ser, y vna vida. Pues si el espiritu humano tiene virtud para causar tan grande vnidad entre miembros de tan differentes officios y naturaleza, que mucho es q̃ aquel Espiritu diuino, por quien viuen todos los escogidos (que es como anima comun de todos) cause entre ellos otra mayor y mas perfecta vnidad: pues es mas noble causa, y de mas excelente virtud y que da mas noble ser?

Pues dime ahora si esta manera de vnidad y amor haze todas las cosas comunes, assi las buenas como las malas (como lo vemos en los miembros de vn mesmo cuerpo, y en el amor de las madres para cõ los hijos, las quales huelgan tanto cõ los bienes dellos, como con los suyos proprios) siendo esto assi, que
Nota. gozo tendra alli vn escogido de la gloria de todos los otros? pues a cada vno dellos ama como a si mesmo? Porq̃ (como dize S. Gregorio) aque la heredad celestial para todos es vna, y para cada vno toda, porque de los gozos de todos recibe cada vno tan grãde alegria, como si el mesmo los posseyera. Pues que se sigue de aqui, sino que pues es casi infinito el numero de los bienauenturados, serã casi infinitos los gozos de cada vno dellos? Que se sigue, sino que cada vno tendra las excelencias de todos, pues lo que no tuuiere
Iob.1. en si tendra en los otros? Estos son espiritualmente aquellos siete hijos de Iob, entre los quales auia tan grande amor y comunicacion, que cada vno dellos por su ordẽ, hazia vn dia de la semana su cõbite a todos los otros, de donde resultaua, que no menos participaria cada vno de la haziẽda de los ottos que de la suya propria, y assi lo proprio era comun de todos, y lo comun proprio de cada vno. Esto obraua en aq̃llos sanctos hermanos el amor y la hermandad. Pues quanto es mayor la hermandad de los escogidos? quanto mayor el numero de los hermanos? y quã tos mas bienes y riquezas de que gozar. Pues segun esto que cõbite sera aquel que nos harán alli los Seraphines, que son los mas altos espiritus, y mas llegados a Dios, quãdo descubran a nuestros ojos la nobleza de su condicion, y la charidad de su cõtemplacion y el ardor feruentissimo de su amor? Que combite haran luego los Cherubines, donde estan encerrados los thesoros de la sabiduria de Dios? Qual sera el de los Thronos, y Dominaciones, y de todos los otros bienauenturados espiritus? Que sera gozar, y ver alli señaladamente aquel exercito glorioso de los Martyres vestidos de ropas blancas, con sus palmas en las manos: y con las insignias gloriosas de sus triumphos? Que sera ver juntas aquellas onze mil Virgines? y aquellos diez mil Martyres imitadores de la gloria, y de la Cruz de Christo, con otra muchedumbre innumerable? Que gozo sera ver aquel glorioso Diacono con sus parrillas en la mano, resplandeciendo mucho mas que las llamas en que ardio, desafiando los tyranos y cansando los verdugos con paciencia inexpugnable? Qual sera ver la hermosissima Virgen Catarina, coronada de rosas y açucenas, vencida la rueda de sus nauajas con las armas de la fe, y de la esperança? Que sera ver aquellos siete nobles Machabeos cõ
Macha. la piadosa y valerosa madre, despreciando las muertes, y los tormentos por la guarda de la ley de Dios? Que collar de oro, y de pedreria, sera tan hermoso de mirar como el cuello del glorioso Baptista, que quiso antes perder la cabeça, que dissimular la tor-
Matt.1 peça del Rey adultero? Que purpura resplandecera tanto como el cuerpo del bienauenturado sant Bartholome por Christo desollado? Pues que sera ver el cuerrpo de san E-
Actuũ steuan con los golpes de las piedras señalado sino ver vna ropa roçagãte sembrada de rubies y esmeraldas? Y vosotros principes glorioſos de la Iglesia Christiana, que tanto resplandecereys: el vno con la espada, y el otro

Oracion. Y con

« con el estandarte glorioso de Christo, con
ugu. « que fuystes coronados? Pues que sera gozar
Ma- « de cada vna de todas estas glorias, como si
u. c.6. « fuesse propria? O combite glorioso? o ban-
« quete real? o mesa digna de Dios, y de sus es-
« cogidos? vayanse pues los mundanos a sus
« banqueres suzios y carnales, a romper los viē
« tos con sus excessos y demasias. Tal combite
« como este conuenia para Dios, donde tales
« manjares se siruiessen.

« Sube aun mas arriba sobre todos los cho-
« ros de los Angeles, y hallaras otra gloria sin-
« gular: la qual marauillosamente alegra toda
« aquella corte soberana, y embriaga con ma
« rauilloso dulçor la ciudad de Dios. Alça los
« ojos, y mira aquella Reyna de misericordia
« llena de claridad y hermosura: de cuya glo-
« ria se marauillan los Angeles: y de cuya gran
po.12. « deza se glorian los hombres. Esta es la Rey-
« na del cielo coronada de estrellas, vestida
« del Sol, calçada de la Luna: y bendita so-
« bre todas las mugeres. Mira pues que go-
ucæ.1. « zo sera ver esta señora y madre nuestra, no
« ya de rodillas ante el pesebre, no ya con los
« sobresaltos y temblores de lo que aquel San
« cto Simeon le auia prophetizado, no ya llo-
« rando y buscando por todas partes al ni-
« ño perdido, sino con inestimable paz, y se-
att. 2. « guridad assentada a la diestra del Hijo, sin
an.19 « temor de perder jamas aquel thesoro. Ya
« no sera menester buscar el silencio de la no-
« che secreta, para escapar el niño de las cela-
« das de Herodes huyendo en Egypto. Ya no
« se vera mas al pie de la Cruz recibiendo so-
« bre su cabeça las gotas de sangre que de lo
« alto cayan: y lleuando en su manto perpe-
« tua memoria de aquel dolor. Ya no pade-
« cera mas el agrauio aquel triste cambio,
« quando le dieron al discipulo por el mae-
« stro, y al criado por el Señor. Ya no se oyrā
« mas aquellas tan dolorosas palabras, que de-
« baxo de aquel arbol sangriento con muchas
« lagrymas dezia: Quien me diesse que yo mu-
Re.18 « riesse por ti Absalon, hijo mio hijo mio Ab-
« salon. Ya todo esto se acabò, y la que en este
« mundo se viò mas affligida que toda pura
« criatura, se vera ensalçada sobre toda criatu-
« ra, gozando para siempre de aquel sumo biē,
ant.3 « y diziendo: Halladohe aquel que ama mi
« anima, tengole, no le dexare.

Y si este es tan grande gozo, que sera ver aquella sacratissima humanidad de Christo, y la gloria y hermosura de aquel cuerpo que por nosotros fue tan affeado en la Cruz? Cosa sera por cierto (como dize San Bernardo) llena de toda suauidad, que vean los hombres a vn hombre criador de los hombres. Por honra propria tienen los deudos ver vn deudo hecho Cardenal, o Papa, pues quanto mayor honra sera ver aquel Señor, que es nuestra carne y nuestra sangre assentado a la diestra del Padre, y hecho Rey de cielos y tierra? Que vfanos estaran los hombres entre los Angeles, quando vean que el Señor de la posada, y el comun criador de todos no es Angel, sino hombre? Si los hombres tienen por honra suya la que se haze a su cabeça, por la grande vnion que ay entre ellos y ella, que sera alli donde tan estrecha es la vnion de los miembros y de la cabeça? Que sera sino que todos tengan por suya propria la gloria de su Señor? Este sera vn gozo tan grande, que ningunas palabras bastan a darle deuido encarecimiento. Pues quien sera tan dichoso, que merezca gozar Cant.1.
de tanto bien? O quien te me diesse hermano „
mio que te mantienes de los pechos de mi „
madre que te hallasse yo alla fuera, y te diess- „
se paz con labios de deuocion, y te abraçasse „
con braços de amor. O dulcissimo Señor, „
quando sera este dia? quando parecere delan- „
te tu cara? quando me vere harto de tu her- „1. Pet.1
mosura? quando vere esse rostro en que dess- „
sean mirar los Angeles? „

Del tercero gozo que el anima recibira con la vision clara de Dios.

§. III.

Pues que sera sobre todo esto ver claramē „
te aquella diuina cara, en que consiste la glo- „
ria essencial de los Sanctos? Grādes motiuos „
de gloria son todos los que hasta aqui auē- „
mos dicho, mas todos son pequeños, si se cō „Gen.49
paran con este. De Isachar se dize que viò el „
descanso que era bueno, y la tierra muy buē- „
na, y que por esto puso los ombros al trabā- „
jo, y se hizo tributario. El descanso y la glo- „
ria de los Sanctos buena es: mas la tierra „
que lleua este descanso muy buena es en su- „
perlatiuo grado, porque esta es la cara y la „
hermosura de Dios: de cuya vista procede el „
descanso y gloria de ellos. Esta es la que sola „
basta para dar a nuestras animas cumplido „
reposo. Porque toda la dulcedumbre y suā- „
uidad de las criaturas, bien puede dar deley- „
te al coraçon humano, mas no hartura. Pues „
si todos estos bienes susodichos tanto de- „

leytan, quanto deleytara aquel bien que tie-
ne en si la perfection y summa de todos los
bienes? Y si la sola vista de las criaturas es tan
glorioſa, q̄ sera ver aquella cara, aquella lum-
bre, y aquella hermosura, en quien resplan-
decen todas las hermosuras? Que sera ver
aquella essencia tan admirable, tan simplicis-
sima, y tan comunicable, y ver en ella de vna
vista el mysterio de la beatissima Trinidad? la
Nota. gloria del Padre? la sabiduria del Hijo? y la
bondad y amor del Espiritu sancto?

Alli veremos a Dios, y veremos a nos, y
« veremos todas las cosas en Dios: Dize S. Ful
« gencio, que assi como el que tiene vn espejo
« delante, vee al espejo, y vee a si mesmo en el
« espejo, y vee todas las otras cosas que estan
« delante del espejo: assi quando tengamos
« aquel espejo sin manzilla de la magestad de
« Dios presente veremos a el, y veremos a nos
« en el, y despues todo lo que esta fuera del, se
« gun el conocimiento mayor, o menor que
« tuuieremos del. Alli descansara el apetito de
« nuestro entendimiento, y no desseara mas sa
« ber, porque terna delante todo lo q̄ se puede
« saber. Alli descansara el de nuestra voluntad:
« amando aquel bien vniuersal, en quien estan
« todos los bienes, fuera del qual no ay mas q̄
« gozar. Alli reposara nuestro desseo cō el bo-
« cado de aquel soberano gozo, que de tal ma
« nera hinchira la boca de nuestro coraçon, q̄
« no le quedara mas que dessear. Alli serā per
« fectamente remuneradas aquellas tres virtu-
Augin « des con que Dios es aqui honrado, conuiene
Inqui. id. « saber, Fe, Esperança, y Caridad, quando a la
c 3.to.3. « fe se de por premio la clara vision, y a la es-
« perança la possession: y a la caridad imperfe-
« cta la caridad en toda su perfection. Alli ve-
Nota. « ran y amaran y gozaran, alabaran, y estaran
« hartos sin hastio, y hābriētos sin necessidad.
« Alli es donde siempre se canta aquel cantar
Apo.14. « casi nueuo, que Sant Iuan oyo cantar en su
« Apocalypsi. El qual llama casi nueuo: porque
« aunque el sea siempre de vna manera (porq̄
« es vna comun alabança, que responde a vna
« comun gloria que todos tienen) pero con
« todo esto es siempre nueuo quanto al gusto,
« y a la suauidad: porque el mismo sabor que
Augin « tuuo a los principios, esse terna para siem-
Soliloq. « pre sin fin. No encanece, ni se enuegece el a-
cap 36. « legria de los sanctos, como tampoco enue-
« gecerā sus cuerpos, pues el que haze los cie-
« los esta siempre nueuo acabo de tantos a-
« ños esse hara q̄ la flor de su gloria este siem-
« pre verde, y que nunca se marchite.

Del quarto gozo que el anima recibira con la gloria del cuerpo.

§. IIII.

¶ Esta es la gloria essencial de las animas. Mas aquel justo juez y padre tan liberal no se contenta con solo glorificar las animas, sino estiende tambien su magnificencia por honra dellas: a glorificar sus cuerpos, y dar lugar a las bestias en su palacio real. O amador de los hombres? o honrador de los buenos? y que tiene que ver la carne podrida, y en todos sus apetitos como bestia con el sanctuario del cielo? La carne que auia de estar atada en el establo como ha de ser colocada entre los Angeles en el cielo? Dexa Señor al poluo con el poluo, que no esta bien la tierra sobre el cielo.

Mas aquel que dixo a Abraham: Honrare Gens.17
y multiplicare a Ismael, aunque sea hijo de
esclauo: por lo que a ti toca: esse quiere ha- „
zer este fauor a los cuerpos de los Sanctos, „
por el parentesco que tienen con las animas „
dellos. Quiere tambien este Señor que el que „Nota.
ayudo a lleuar la carga, entre en el reparti- „
miento de la gloria, y que assi como el ani- „
ma, por conformarse en esta vida con la vo- „
luntad de Dios, viene despues a participar la „
gloria de Dios: assi el cuerpo que contra su „
naturaleza se conformo con la voluntad del „
anima venga tambien a participar la gloria „
della. Y desta manera seran los justos en cuer „
po y anima glorioſos, y (como dize el Pro- „Isay.61
phera) posseeran en su tierra los bienes dobla „
dos, que es la gloria de las animas y de los „
cuerpos. „

Pues que dire de la gloria de los sentidos? Cada vno tendra alli su deleyte y su gloria singular. Los ojos renouados y esclarecidos ya sobre la lumbre del Sol, veran aquellos palacios reales, y aquellos cuerpos glorioſos, y aquellos campos de hermosura con otras infinitas cosas que alli aura que mirar. Los oydos oyran siempre aquella musica de tāta suauidad, que vna sola voz bastaria para adormecer todos los coraçones del mūdo. El sentido del oler sera recreado con suauissimos olores, no de cosas vaporosas como aca, sino proporcionadas a la gloria de alla. Y assi mesmo el gusto sera lleno de increyble sabor y dulçura, no para sustentacion de la vida, sino para cūplimiento de toda gloria. Pues q̄ sentira entonces el anima del biēaueturado, quādo por la mortificacio y guarda de los sentidos,

que durò tan poco tiempo se vea assi anegada en aquel abysmo de gloria sin hallar suelo, ni cabo a tan grandes alegrias? O trabajos bienauenturados? o seruicios bien galardonados? o cosa no para hablarse, sino para sentirse y desearse, y buscarse con mil vidas que tuuiessemos para dar por ella?

Del quinto gozo que es de la duracion de la Eternidad. §. V.

¶ Mas agora veamos porque tanto espacio se concede esta bienauenturança tan grãde. Esto es lo que solo deuria bastar para hazernos andar dando vozes, y llamando a todos los trabajos que llouiessen sobre nosotros, para seruir y agradar a quien tan largas mercedes nos ha de hazer. Durara esse galardon tantos millares de años, quantas Estrellas ay en el cielo, y mucho mas. Durara tantas centenas de millares de años, quantas gotas de agua han caydo sobre la tierra, y mucho mas. Durara finalmente mientras durare Dios, que sera en los siglos de los siglos: por que escripto esta: El Señor Reynara para siẽpre, y mas. Y en otro lugar. Tu Reyno es Reyno de todos los siglos, y tu Señorio de generacion en generacion.

Psal. 145. Psal. 144.

Pues, o padre de misericordias, y Dios de toda consolacion, suplicote Señor por las entrañas de tu piedad, no sea yo priuado deste soberano bien. Señor Dios mio, que tuuiste por bien criarme a tu imagen y semejança y hazerme capaz de ti, hinche este seno que tu criaste, pues lo criaste para ti. Mi parte sea Dios mio en la tierra de los viuientes. No me des Señor en este mundo descanso, ni riqueza, todo me lo guarda para ella. No quiero heredarme con los hijos de Ruben en la tierra de Galaad, y perder el derecho de la tierra de promission. Vna sola cosa pedi al Señor, y esta siempre buscare, que more yo en la casa del Señor todos los dias de mi vida.

El Domingo en la noche.

Este dia pensaras en los beneficios Diuinos, para dar gracias al Señor por ellos, y para encenderte mas en el amor de quien tanto bien te hizo, y sentir mas las offensas hechas contra tan piadoso bienhechor.

e beneficios diuinos vide libro de la uia de ccados cap. 2. §. 7.

Y aunque estos beneficios sean innumerables, todos ellos se pueden reduzir a cinco maneras de beneficios, conuiene a saber al beneficio de la creacion, conseruacion y redempcion, y vocacion, y a los beneficios occultos, que cada vno tendra en si recebidos.

Quanto al primer beneficio de la creacion, considera primeramente con mucha atencion lo que eres antes que fuesses criado, y lo que Dios hizo contigo y te diò ante todo merecimiento, conuiene saber, esse cuerpo con todos sus miembros y sentidos: y essa tan excelente anima criada a su imagen y semejança, para vn tan alto fin, como es gozar de Dios, con aquellas tres tan nobles potencias: que son: Entendimiento, Memoria, y Voluntad. Y mira bien que darte esta tal anima fue darte todas las cosas, pues esta claro, que ninguna perfection, ni habilidad ay en alguna de todas las criaturas inferiores, que el hombre no tenga en si eminentemente con mayor perfection, y que mediante la virtud y habilidad de su anima no pueda contra hazer. Por do parece que darnos esta pieça sola, fue darnos de vna vez todas las cosas juntas.

Quanto al beneficio de la conseruacion, mira quan colgado esta todo tu ser de la prouidencia diuina: como no viuirias vn punto, ni darias vn passo sino fuesse por el: como todas las cosas del mũdo criò para tu seruicio: y hasta los mesmos Angeles del cielo diputò para tu guarda y amparo. Considera con esto la salud que te da, las fuerças, la vida, el mantenimiento cõ todos los otros socorros temporales. Y sobre todo esto pondera mucho las miserias y desastres en que cada dia veès caer los otros hombres: en los quales pudieras tu tambien auer caydo, si Dios por su pie dad no te vuiera preseruado.

Heb. 1. Matth. 18.

Quanto al beneficio de la Redempcion, puedes considerar dos cosas. La primera, quantos y quan grandes ayan sido los bienes que nos diò mediante el beneficio de la Redempcion: y la segunda quantos y quan grandes ayan sido los males que padecio en su cuerpo y anima sanctissima, para ganarnos estos bienes.

Videinfra pag. 158.

Quanto al beneficio de la Vocacion, considera primeramente, quan grande merced de Dios fue hazerte Christiano, y llamarte a la Fè por medio del sancto Baptismo, y hazerte tambien participante de los otros Sacramentos. Y si despues deste llamamiẽto per-

" perdida ya la innocencia te sacò de pecado,
" y boluiò a su gracia, y te puso en estado de
" salud, como te podras alabar por este benefi-
" cio? Que tan grande misericordia fue aguar-
" darte tanto tiempo? y suffrirte tantos peca-
" dos? è imbiarte tantas inspiraciones, y no cor-
" tarte el hilo de la vida, como le cortò a o-
" tros en esse mesmo estado? y finalmente lla-
" marte con tan poderosa gracia, que resuci-
" tasses de muerte a vida, y abrieses los ojos a
" la luz eterna? Que misericordia fue despues
" de ya conuertido darte gracia para no bol-
" uer al pecado y para vencer al enemigo: y
" finalmente para perseuerar en lo bueno?
" Esta es aquella agua temprana y tardia que
Ioel. 2. " promete Dios por el Propheta Ioel, dizien-
" do. Y vosotros los hijos de Sion gozaos, y
" alegraos en nuestro Señor Dios, porque os
" diò vn maestro y enseñador de justicia, y por
" que hara decender sobre vosotros el agua
" temprana y tardia, conuiene saber, la gracia
" preueniente con que començamos la se-
" mentera de las virtudes, y despues la subse-
" quente y final, con que llega la sementera a
" su prospero fin.

" Estos son los beneficios publicos y cono-
" cidos, otros ay secretos, que no conoce sino
" el que los ha recebido: y aun otros ay tan se-
" cretos, que el mesmo que los recibiò, no los
" conoce, sino solo aquel que los hizo. Quantas vezes auras en este mundo merecido „
por tu soberuia, o negligencia, o desagra- „
decimiento, que Dios alçasse la mano de ti, „
y te desamparasse, como aura desamparado „
a otros muchos por algunas destas causas, „
porque por esto caen los que caen, y no lo „
ha hecho? Quantos males y ocasiones de „
males aura preuenido el Señor con su pro- „
uidencia, deshaziendo las redes del enemi- „
go, y acortando de los passos, y no dando „
lugar a sus tratos y consejos? Quantas ve- „ Luc. 2
zes aura hecho con cada vno de nosotros „
aquello que el dixo a San Pedro: Mira que „
satanas andaua muy codicioso y negocia- „
do para auentaros a todos como a trigo en „
la hera, mas yo he rogado por ti que no des- „
fallezca tu fè? Pues quien podra saber estos „
secretos, sino Dios? Los beneficios positi- „
uos, bien los puede a vezes conocer el hom- „
bre: mas los priuatiuos, que no consisten en „
hazernos bienes, sino en librarnos de ma- „ D. Aug. lib. 2. Confes. cap. 7.
les, quien los conocera? Pues por ellos como „
por los otros es razon que demos siempre „
gracias al Señor, y que entendamos quan al- „
cançados andamos de cuenta, y quanto „
mas es lo que deuemos de lo que „
podemos pagar, pues aun „
no lo podemos en- „
tender. „
(?) „

TRATADO SEPTIMO DE LA CONSIDERACION DE LOS BENEFICIOS Diuinos: en el qual se declara mas por extenso la Meditacion Passada.

VNA de las mayores quexas que nuestro Señor tiene de los hombres, y de que les ha de hazer mayor cargo el dia de la cuenta, es el desagradecimiento de sus beneficios. Por esta quexa començo el Propheta Isayas las primeras palabras de su Prophecia, llamando por testigos al cielo y la tierra contra la ingratitud y desconocimiento de los malos? Oye (dize el) cielo, y recibe mis palabras en tus oydos tierra, porque el Señor Dios a hablado: Hijos criè y ensalcè, ellos me han menospreciado. El buey conocio a su possessor, y el asno al pesebre de su Señor. Mas Israel no me ha conoscido, ni mi pueblo ha querido entender. Pues que cosa mas estraña que no reconocer los hombres lo que reconocen las bestias? Y (como dize San Hieronymo sobre este passo) no los quiso comparar con otros animales mas entendidos, como es el perro, que por vn poco de pan defiende la casa de su Señor, sino con los bueyes, y con los asnos, que son animales mas torpes y rudos, para dar a entender que los ingratos no son como quiera bestias, sino muy mas brutos que las mas brutas de las bestias.

Isai. 1.

Pues de que pena sera merecedora tã grande bestialidad? Muchas penas tiene Dios aparejadas para los ingratos, mas la mas justa y

mas ordinaria es despojarlos de todos los beneficios recebidos,,pues no acuden al dador con el deuido agradecimiento dellos. Porque(como dize San Bernardo)el desagradecimiento es vn viento abrasador, que seca el arroyo de la diuina misericordia,y la fuente de su clemencia,y la corriente de su gracia.

Pues assi como es desagradecimiento es causa de tan grandes males, assi por el contrario,el agradecimiento es principio de grãdissimos bienes: y especialmente de tres. El primero de amor de Dios:porque(como dize Aristoteles) el bien es en si amable: pero cada vno es mas inclinado a amar a su proprio bien. Pues como los hombres naturalmente sean tan amadores de si mesmos y de su proprio prouecho, quando claramente veen que todo lo que tienen es dadiua graciosa de aquel sumo bienhechor,luego se inclinan a amar y querer bien, a quien veen que les ha hecho tanto bien. De donde viene a ser que entre las consideraciones que mas aprouechan para alcançar el amor de Dios vna de las mas principales es la de los beneficios diuinos: porque cada vno destos beneficios es como vn tizon que auiua y enciende mas la llama deste amor. Y por consiguiente considerar muchos destos beneficios,es juntar en vno muchos tizones, para que assi se encienda mas y mas la llama deste fuego.

Aprouecha tambien esta consideracion para despertar en el hombre desseo de seruir a Dios,quando considera la grande obligacion que tiene a quien tanto deue. Porque si aun hasta las aues y las bestias brutas por esta causa responden a la voz de quien los llama, y obedecen,como personas de razon:a todo lo que se les manda, quanto mas justo sera que haga esto quien tanto mas recibio,y tanto mejor lo puede conocer?

Vale tambien esto mesmo para despertar en nuestras animas dolor y arrepentimiento de los pecados. Porque quando el hombre considera profundamente por vna parte la muchedũbre de los beneficios q̃ ha recebido de Dios,y por otra la muchedũbre de los maleficios q̃ tiene hechos cõtra el,como podra dexar de auergonçarse, confundirse, y conocer mejor lo prieto par de lo blanco,conuiene saber, la grandeza de su maldad comparada cõ la grandeza de aquella suma bondad:la qual tanto tiempo perseuerò en hazer bien a quien siẽpre perseuerò en hazer mal?

Pues para estos tres fines deue considerar el hombre los beneficios diuinos: y juntamẽte para dar al Señor gracias por ellos, y assi quando los fuere meditando, ha de yr con cuydado de hazer estas salidas en sus lugares,aplicando su coraçon vnas vezes al amor de quien tanto bien le hizo,otras al desseo de su seruicio,otras al dolor y arrepentimiento de sus pecados,y otras tambien a offrecer sacrificio de alabança y agradecimiento por ellos:que son aquellos bezerricos de los labios, que el Propheta quiere que offrezcamos a Dios por los beneficios recebidos. Ofee. 14.

Y aunque estos sean innumerables, solamente trataremos aqui de cinco generos de beneficios mas principales (a los quales se pueden reduzir todos los otros) conuiene saber,el beneficio dela creaciõ y gouernacion, y redempcion, y vocacion: y finalmente los beneficios particulares, y ocultos, que cada vno podra reconocer dentro de si.

Y no se requiere que de vna vez se hayan de pensar todos estos beneficios. Basta pensar vno,o dos,o tres bien pensados, y bien rumiados,porque los exercicios de la meditacion no se han de tomar a destajo, como tarea que se ha de llegar al cabo, sino como el mantenimiento de cada dia,que quanto mas templadamente se toma, y mejor se digire, tanto suele ser mas saludable.

Del beneficio de la Creacion.
§. I.

Començando pues por el beneficio de la creacion, para que puedas mejor sentir algo de la grandeza deste beneficio,deues primero pensar muy profundamente lo que eres antes que fuesses criado. Este es vno de los principales auisos que suelen dar en esta parte los maestros de la vida espiritual, assi para conocer la grandeza deste beneficio, como para la anichilacion (que llaman) que es para ver el hombre clara y palpablemente como de su parte no es mas que pura nada. Considera pues como oy a tantos años, y no mil años, ni cien años :sino de ayer aca, conuiene saber de muy poco tiempo a esta parte eras(alomenos quanto al anima)nada, y fuyste ab eterno nada, y pudieras ser para siempre nada,que es ser menos que tierra menos que ayre,y menos, aunque vna paja: finalmente nada.

Mira luego como essa nada no pudo hazer a si mesmo algo, ni tampoco merecer q̃ otro la hiziesse algo:pues lo q̃ no es,ni puede obrar ni merecer. Pues estando tu en essas tinieblas,y en esse abysmo tan profundo de la nada, plugo a aquella infinita bondad y misericordia, ante todo merecimiento, por pura gracia, vsar contigo de su virtud y omnipotencia, y sacarte con su poderosa mano de aquellas tinieblas, y de aquel abysmo tan profundo del no ser al ser, y hazer que fuesses algo. Y (como dize Sant Augustin) no qualquiera algo: no piedra,no aue,no serpiẽte,sino hombre,que es vna de las mas nobles criaturas del mundo. El te dio esse ser que tiene, el compuso, y organizo esse cuerpo tuyo: y lo guarnecio por todas partes,assi de miembros como de sentidos, con tan marauillosa prouidencia y artificio, que cada vno dellos, si bien se considera, es por si vna gran de marauilla, y muy grande beneficio. Este es aquel beneficio que humilmente reconocia el sancto Iob, quando dezia. Tus manos Señor me hizieron y formaron todo entero enderredor. Acuerdate Señor,que assi como de vna massa de barro me heziste,y que en esta mesma me bolueras. De piel y de carne me vestiste: compusiste me de huessos y neruios, diste me vida y misericordia, y guarda ste mi espiritu con tu visitacion.

Lib.1.Cõf.c.2.& 6.&.20. & in Soli. c.25.& 31 &7.& 8.

Iob.10.

Pues que dire de la nobleza de tu anima, y de la alteza del fin para que fue criada, y de la imagen y capacida que tiene? La imagen es la del mesmo Dios: porque en hecho de verdad no ay cosa en la tierra que mas se parezca a Dios, ni por donde mas cla ro podamos venir en conocimiento del. Por donde los Philosophos antiguos, y señaladamente Anaxagoras,no supieron otro nombre conueniente que poner a Dios,sino Mente, que es lo mesmo que anima racional:por la grande semejança que hallaua entre Dios y ella, y de aqui nace el no poder ser entendida perfectamente la sustancia de nuestra anima: porque como ella sea tan semejante a aquella diuina substancia(la qual no puede ser en esta vida conocida) assi tampoco ella lo puede ser.

Pues el fin para que esta noble criatura fue criada, es conforme a esta dignidad: por que consta nos que fue criada para ser participante de aquella bienauenturada gloria y felicidad de Dios,para morar en su casa,para comer en su mesa,para gozar delo que goza y vestir la mesma ropa de immortalidad que el viste, y reynar para siẽpre cõ el. Y de aqui le viene al anima esta marauillosa capacidad q̃ tiene: la qual es tan grande,que todas las criaturas y riquezas del mundo juntas no son mas parte para hinchir el seno de su capacidad, que vn grano de mijo, el espacio de todo el mundo.

Pues con que pagaremos al Señor esta dadiua tan grande? Si tanto deuemos a los padres carnales, auer sido alguna parte en la fabrica deste cuerpo,quanto mas deueremos a aquel Padre eterno, que por medio dellos formò el cuerpo y sin ellos crio el anima: que es sin comparacion mas excelente que el cuerpo, y sin la qual el cuerpo no seria mas que vn muladar hediondo? Que son los padres,sino vn instrumento con que hizo Dios vna pequeña parte desta obra? Pues si tanto deues al instrumento dela obra quanto mas deueras al principal agente que la hizo? Y si tanto deues al que entendio en hazer vna parte, quanto mas deueras al que lo hizo todo? Si en tanto precio estimas la espada con que se ganò vna ciuda: en quanto mas deues estimar al mesmo Rey que la ganò.

Del beneficio de la conseruacion.
§. II.

¶ Y no contento con auerte criado en tanta dignidad y gloria, el mesmo es el que despues de criado te conserua en ella, como el mesmo lo dize por Isayas. Yo son tu Señor Dios que te enseñò lo que te conuiene saber, y te gouernò por el camino que andas. Muchas madres contẽtas con solo el trabajo de auer parido los hijos, no se quieren encargar de la criãça dellos, sino buscan para esto vna ama que las descargue. Mas aca no es assi, si no que el mesmo Señor se quiso encargar de todos de tal manera, que el es la madre que nos engendrò, y el ama que nos cria, con la leche y regalo de su prouidencia: segun que el mesmo lo testifico por vn Propheta,diziẽdo:Yo era como ama de Ephraim,y los traya en mis braços: y ellos no entendieron el cuydado que yo tenia dellos. De manera que vn mesmo es el hazedor, y el conseruador de todo lo hecho: y assi como sin el nada se hizo, assi tambien sin el todo se deshaze. Lo vno y lo otro confiessa claramente el Propheta Dauid por estas palabras. Todas las cosas Señor esperan de ti, que les des su

Isay.c.48.

Oseç.11.

Psal.144.

racion,y mantenimiento a sus tiempos: y dādose lo tu,lo reciben:y entendiendo tu la mano de tu largueza son llenas y abastadas de todo lo que han menester. Mas apartando tu el rostro dellas, luego se turbaran, y desfalleceran,y se bolueran a aquel mesmo poluo de que fueron hechas.Demanera que assi como todo el mouimiento y concierto de vn relox depende de las pesas que lo traen y lleuan empos de si, de tal modo que si ellas paressen,luego todo aquel artificio y mouimiento pararia: assi todo el artificio desta gran machina del mundo depende de solo el peso de la diuina prouidencia,de tal manera, que si ella faltasse de por medio, todo lo demas luego faltaria.

Mas que tantos beneficios si piensas, encierra en si este beneficio? Todos quātos puntos y momentos tienes de vida,son partes de este beneficio: pues en ninguno de ellos podrias viuir, ni permanecer, si apartasse Dios vn punto sus ojos de ti. Todas quantas criaturas ay enel mundo,son parte deste beneficio: pues todas ellas vemos que siruen para este fin. De manera que tuyo es el cielo y la tierra,y el Sol,y la Luna,y las Estrellas, y la Mar, y los peces,y las aues,y los arboles, y los animales,y finalmente todas las cosas: pues todas ellas estan dedicadas à tu seruicio. Este es aquel beneficio de que tanto se marauillaua el Propheta quando dezia. Que cosa es Señor el hombre,porque assi te acuerdas del,o el hijo del hombre,porque assi lo visitas? Heziste le vn poco menor que los Angeles, coronaste le de gloria y de honra,y diste le señorio sobre todas las obras de tus manos. Todas las cosas pusiste debaxo de suspies,las ouejas,las vacas,y todos los animales del campo: las aues del cielo, y los peces de la mar, que caminan por las sendas de la mar. O Señor Dios nuestro, quan marauilloso es tu nombre en toda la tierra?

Psalm.8.

Y no contento con auer diputado para este fin todas las criaturas visibles, tambien quiso por su gran misericordia diputar las inuisibles que son aquellas nobilissimas intelligencias que assisten delante del, y veē su diuina cara: pues(como dize San Pablo)todos son officiales en esta gran casa y familia de Dios:a quien esta encomendada la tutela y guarda de los hombres. Finalmente a todo el mundo ocupo en tu seruicio para que tu te ocupasses en el suyo,y no quiso que debaxo del cielo, ni sobre el cielo vuiesse criatura exempta de su aprouechamiento, por que dentro de ti no vuiesse cosa que no estuuiesse de tu seruicio.

Hebr. 1. Matth.18.

Y aun que todo esto passes de corrida, no deues passar assi las mercedes que Dios te ha hecho, en auerte librado de infinitos acaecimientos y miserias, que cada dia vemos acaecer a los otros hombres. A vno vees tollido, a otro ciego, a otro manco, a otro perniquebrado, o otro con los dolores de la piedra,o de la gota,o con otros males semejantes. Porque en hecho de verdad no es otra cosa este mundo, sino vn pielago de infinitos trabajos:y a penas hallaras cosa en toda esta tierra de Egypto, donde no aya su gemido y su dolor. Pues dime ahora quien te dio a ti essa bula de exempcion? quien te hizo tan priuilegiado,que entre tantas maneras de lisiados, estes tu sano: entre tanta muchedumbre de caydos,estes en pie? No eres tu hombre como todos? y pecador como todos?è hijo de Adam como todos? Pues si todos estos males vienen, o por parte de la naturaleza, o por parte de la culpa: auiendo en ti las mesmas causas: como no ay los mesmos affectos? Pues quien suspendio los affectos destas causas? quien detuuo las corrientes de las aguas,para que tu no perecisses en este comun diluuio, sino sola la diuina gracia? Pues echada bien esta cuenta hallaras,que todos los males del mundo son los beneficios tuyos: y que por cada vno dellos deues especial agradecimiento y amor. De manera que por el beneficio passado hallamos que todos los bienes del mundo son beneficios tuyos, pues todos siruen para tu conseruacion: mas ahora por este conocemos,que tambien todos los males del mundo son beneficios tuyos:pues de todos ellos, te ha librado este Señor.

Exod.11

Nota.

Del beneficio de la redempciou.

§. III.

Vengamos al beneficio inestimable de nuestra redempcion: aunque mejor fuera adorar este mysterio con vn sancto silencio,que hablar del tan baxamente con lengua mortal. Perdiste por tu culpa aquella primera inocēcia y gracia en q̄ fuyste criado, y pudiera justamēte aquella diuina Equidad dexarte en aquel estado miserable(como dixo al demonio) sin auer quien se lo demandara, y no lo quiso hazer, sino antes por el contrario

Videinfra pag. 158.

rio trocando las iras en misericordias, acordo de hazer mayores mercedes, quando auia recebido mayores offensas. Y pudiendo el remediar este daño con embiar vn Angel, o vn Archangel: y de otras muchas maneras: no quiso sino venir el mesmo en persona: y pudiendo venir con magestad y gloria, quiso venir con humildad y pobreza:para enamorarte mas de si con este beneficio, y obligarte a mas con este exemplo, y redemirte mas copiosamente con gran thesoro,y darte mas claro a conocer lo mucho que te queria: para que assi le quisiesses: y lo mucho que en el tenias, para que en el esperasses. Esto es lo que con mucha razon encarece el Prophera Isaias por aquellas palabras que segun la traslacion de los setenta dizen assi. En todas las tribulaciones de los hombres no se fatigò, ni cansò de padecer por ellos: y no quiso embiarles Embaxador, ni Angel paraque los redimiesse:sino el mesmo en persona por la grandeza de su piedad quiso venir a redemirlos, y traerlos sobre sus ombros todos los dias del siglo, aunque ellos conocieron mal este beneficio y entristecieron y prouocaron a yra al Espiritu sancto.

Isai. 63.

Y si tanto deues a este Señor porque el mesmo en persona quiso venir a redemirte, quanto mas le deueras por la manera en que te redimio, que fue con tan grandes trabajos?Gran beneficio es por cierto que el Rey perdone al ladron los açotes que merece: mas que el mesmo Rey los quiera recebir en sus espaldas por el, este es sin comparacion beneficio mayor? Quantos beneficios encierra en si este beneficio? Alça los ojos a aquel Sancto madero y mira todas las heridas y dolores que padece alli el Señor de la magestad, porque cada vna dellas es vn beneficio por si, y grandissimo beneficio. Mira aquel innocentissimo cuerpo todo sangriento sembrado de tantas llagas y cardenales,y rebentada la sangre por tantas partes. Mira aquella sancta cabeça cayda de flaqueza,y derribada sobre los ombros:y aquella diuina cara en que desean mirar los Angeles como esta desemejada y arrojada con los hilos de sangre, a vnas partes reziente, y colorada, y a otras fea y denegrida. Mira aquel mas hermoso rostro de todos los criados, y aquella cara que era comun deleyte de los ojos que la mirauan, como a perdido ya toda la flor de su belleza. Mira aquel sancto Nazareo mas puro que la nieue, mas blāco que la leche, mas colorado que el marfil antiguo: como esta mas escurecido que los carbones:y tan dessemejado y affeado que a penas podra de los suyos ser conocido. Mira aquella sagrada boca amarilla y mortezina,y aquellos labios cardenos, y denegridos, como se mueuen a pedir perdon y misericordia para sus mesmos atormentadores.

Nota. Ex S. Leone Pap in Ser. Annūciatio.

Thren. 3.

Luc. 23.

Finalmente por do quiera que le mirares, hallaras que no ay en el vna sola parte libre de dolor, sino que todo el de pies a cabeça esta cubierto de heridas. Aquella frente clara,y aquellos ojos mas hermosos que el Sol, estan ya escurecidos, y defuntos con la sangre y presencia de la muerte. Aquellos oydos que oyen los cantares del cielo, oyen blasphemias de pecadores. Aquellos braços tambien formados y tan largos, que abraçan todo el poder del mundo,estan descoyuntados y tendidos en el madero. Aquellas manos que criaron los cielos,y no hizieron mal a nadie, estan enclauadas y desgarradas con duros clauos. Aquellos sagrados pies que nūca andeuieron por el camino de los pecadores, estan mortalmente heridos y traspassados. Y sobre todo esto mira aquella cama donde yaze,y donde duerme aquel esposo celestial al medio dia,quan estrecha es y quā dura:como no tiene alli sobre que reclinar la cabeça. O cabeça de oro, como te veo por mi amor tan fatigado? O cuerpo sancto, del Espiritu sancto concebido, como te veo por mi amor tan herido, y maltratado? O dulce y amoroso pecho, que quiere dezir essa llaga? essa tan grande abertura? que quiere dezir tanta sangre? Ay de mi como te veo por mi amor fuertemente alanceado? O cruz rigurosa,no estes ahora tan yerta: ablanda vn poco tu dureza,inclinname essas ramas altas, abaxame esse tan precioso fructo: para que lo pueda yo gustar?O crueles clauos, dexad essos pies y manos innocentes, venid a mi coraçon, y heridlo, que yo soy el que pequè y no el. O buen Iesu que a ti con tantos dolores?que a ti con la muerte?y cō los clauos? y con la Cruz? Verdaderamente con mucha razon dixo el Propheta: Muy agena y peregrina sera su obra de quien el es. Que cosa mas agena,ni mas peregrina para la vida,que la muerte? y para la gloria que la pena? y para la suma sanctidad è innocencia, que imagen de pecador? Ciertamente Señor esse titulo y essa figura peregrina es para ti. O verdadero

Cant. 1.

Isai. 1.

Gen.27. « verdadero Iacob, que con ropas agenas y ha
« bito peregrino nos ganaste la bendicion del
« Padre: pues tomando en ti imagen de peca-
« dor, nos ganaste victoria contra el pecado?
« O ineffable bondad? o misericordia no de-
« uida? o amor nunca pensado? o incompre-
« hensible caridad? Dime Señor que viste en
« nosotros? que seruicio te hezimos? con que
« obras te obligamos a passar tales tormentos.
« O marauillosa largueza, que sin auer de nue
« stra parte ningun merecimiento, ni de la tu-
« ya ninguna necessidad, quisiste por sola tu
« gracia y misericordia remediarnos por esta
AdTi.3. « via. Aparecido a (dize el Apostol) la benig-
« nidad y clemencia de nuestro Saluador, no
« por las obras de justicia que nosotros hezi-
« mos: sino por su gran misericordia, por la
« qual nos hizo saluos. O quanto desseaua este
« Señor, q̃ sintiessemos esta misericordia, quan
« do Isaias dixo aquellas palabras tan de no-
Isai.43. « tar: No me inuocaste Iacob, ni trabajaste en
Nota. « mi seruicio Israel: no offreciste tus carneros
« en holocausto, ni con tus sacrificios me glo-
« rificaste: mas con todo esto me heziste ser-
« uir en tus pecados, y me diste bien en que en
« tender con tus maldades. Yo soy, yo soy el
« que perdonò tus pecados por amor de mi: y
« el que nunca mas dellos me acordare. Trae-
« me a la memoria y entremos si quieres en
« juyzio, y mira si tienes algo con que seas ju-
« stificado.

Pues, o clementissimo y dulcissimo Señor, que ay en mi, con que te pueda yo pagar tan grande beneficio? Si yo tuuiesse todas las vidas de los hijos de Adam: y todos los dias y años del siglo: y todos los trabajos de los hombres que son, fueron, y seran: todo esto seria nada para pagarte el menor de los trabajos que padeciste por mi. Y pues por ninguna via puedo salir desta deuda, paguete yo si quiera Dios mio con nunca jamas oluidarme della. Pidote Señor por las entrañas de tu immensa caridad, que assi hieras mi coraçon con tus heridas, y assi embriagues mi anima con tu sangre, que a do quiera que me boluiere, siempre te vea crucificado: y do quiera que pusiere los ojos, todo me parezca resplãdecer con tu sangre. Esta sea toda mi consolacion, estar siempre crucificado contigo: y esta toda mi afliction, pensar otra cosa fuera de ti. Mira Dios mio el precio porque me compraste: y no permitas que vn tan precioso thesoro aya sido derramado en balde por mi, ni que yo sea como el hijo abortiuo: al qual pare su madre con gran dolor y el no goza del fructo de la vida.

¶ *Del quarto beneficio de la vocacion.*
§. IIII.

Despues desto piensa el beneficio de la vocacion, o llamamiento de Dios: sin el qual todos los otros beneficios suelen ser para mayor condenacion del hombre. Aqui es de saber que son dos los llamamientos diuinos: vno a la fè, mediante el Sacramento del baptismo: y otro a la gracia despues de perdida aquella innocencia primera baptismal.

Considera pues que tan grande fue el beneficio del primer llamamiento mediante el sancto paptismo: donde fuyste alimpiado del pecado original, y librado del poder del demonio, y hecho hijo de Dios, y heredero de su Reyno. Alli tomo el tu anima por esposa, y la adornò con atauios conuenientes a tal estado, que es con la gracia, y con las virtudes y dones del Espiritu sancto, y con otras muy mas ricas joyas, y dones que las que se dieron a Rebeca quando la tomaron por esposa de Isaac. Pues que heziste tu por donde merecieses vn tã grande beneficio como este? Quantos millares, no ya de hombres, sino de naciones y gentes por justo juyzio de Dios no alcançan este bien? Que fuera de ti si nacieras entre ellas, carecerias del conocimiento del verdadero Dios, y adoraras piedras y palos? Quanto deues al Señor que entre tanta muchedumbre de perdidos quiso que acertasses tu a ser del numero de los ganados, y de aquellos que huuiessen de nacer en los braços de la Iglesia, y criarse con la leche de los Apostoles, y con la sangre de Christo?

Y si despues de la gracia deste llamamiento perdiste por tu culpa la innocencia de baptismo, y con todo esto el Señor tuuo por bien de llamarte segunda vez, o muchas vezes, que tanto le deueras por este beneficio? Quantos beneficios se encierran en este beneficio? Vn beneficio fue aguardarte tanto tiempo, y darte espacio de penitencia, y suffrirte en aquel estado de la culpa, sin cortar el arbol infructuoso que ocupaua la tierra, y recebia en vano las influencias del cielo. Otro beneficio fue suffrirte tantos y tan enormes pecados, sin echarte en el infierno por ellos:

Gen.14.

Mat.3.

« ellos: donde por ventura estaran otros mu-
« chos penando por menores delictos que los
« tuyos. Otro beneficio fue embiarte tantas
« buenas inspiraciones y propositos aun en
« medio de tus mesmos delictos, y perseuerar
« tanto tiempo en llamar a quiẽ no hazia otra
« cosa sino offender a su llamador. Otro be-
« neficio, fue dar finalmente conclusion a tan
« largas porfias, y llamarte con tan poderosa
« voz que con ella resucitasses de muerte a vi-
« da, y salieses como otro Lazaro del Sepul-
Ioan.11. « chro tenebroso de tus maldades: no ya ata-
« do de pies y manos, no suelto y libre de las
« prisiones del enemigo. Mas sobre todo esto,
« que beneficio fue darte alli no solo perdon
« de las culpas passadas, sino tambien gracia pa
« ra no boluer en ellas con todos los otros ata
Luc.15. « uios que al hijo Prodigo se dieron en su rece
« bimiento: con los quales anduuiesses como
« hijo de Dios? y burlasses del demonio, y triũ
« phasses del mundo? y tomasses gusto en las
« cosas de Dios que antes te eran dessabridas? y
« desgusto en las del mundo, que antes te eran
« tan sabrosas?

« Pues que sera si de mas desto consideras a
« quantos otros se negò este beneficio, que a ti
« se concedio tan de gracia? Y siendo tu pe-
« cador como ellos, y tan indigno deste llama
« miento como ellos, quedandose ellos en su
« mal estado, te pusiesse Dios a ti en estado de
« salud y de gracia, con q̃ agradecimiento, con
« que seruicio le podras pagar essa merced?
« Que sentiras, quando por virtud deste lla-
« mamiento te veas algun dia gozando para
« siempre de Dios en el cielo: y veas a otros
« compañeros y conocidos tuyos por falta de
« semejante gracia estar penando para siem-
« pre en el infierno? O quanto ay que pensar
« en esta gracia. Dime quando aquel dichoso
« ladron (que con vna palabra comprò la vida
Nota « perdurable) se vea en tan grande gloria co-
Luc 22. « mo ahora posse, y vea su compañero en tan
« grande tormento como es el del infierno: y
« se acuerde que el tambien era ladron como
« el, y pagaua por sus hurtos como el, y poco
« antes blasphemaua de Christo como el, y q̃
« con todo esto se inclinaron aquellos ojos di
Hier. in « uinos a mirar a el, y darle tan grande luz, de-
sentit su « xando al otro en sus tinieblas: que gracias te
per cap. « parece que diera por esta gracia? Como se
27. « alegrara con tan grande beneficio? como se
Matthæ « marauillara de tan grande juyzio? con que
« amor amara a aquel que lo quiso preuenir
« con vn don tan admirable? Pues si te parece
« grande este beneficio, acuerdate que no es
« otro el que a ti se hizo por Christo, quando
« este mesmo Señor puso sus ojos piadosos en
« ti, dexando de llamar con esta manera de lla
« mamiento a tu vezino o amigo, que por ven
« tura le auia offendido menos que tu. Mira
« pues lo que por esto deues al Señor, y la ra-
« zon que aqui se te offrece para desear morir
« por su amor.

Sobre todo esto considera quanto le costò al Saluador este beneficio, que a ti se dio tan debalde. A ti se dio de pura gracia, y a el le costò la sangre y la vida: pues nos consta que sin ella no pudieran ser perdonados nue stros pecados, ni curadas nuestras llagas. Dizen del Pelicano que saca los hijos muertos: y que como assi los vee, hiere su pecho con el pico, hasta que lo haze manar sangre, con la qual rociados los hijuelos reciben calor y vida. Pues si tu quieres sentir que tan grande sea este beneficio, haz cuenta que quando tu estauas en tus pecados muerto, aquel piadoso Pelicano, mouido con entrañas de compassion, hirio su sagrado pecho con vna lança, y rociò las llagas mortales de tu anima con las suyas, y assi con muerte te dio vida, y con sus heridas sanò las tuyas. No seas pues ingrato a tan grande y tan costoso beneficio: sino acuerdate (como te lo amonesta el Señor) deste dia en el qual saliste de Egypto. Este fue tu Pascua, este el dia de tu resurrectiõ: pues en el passaste en el mar Bermejo de la sangre de Christo a la tierra de promission, y en el resucitaste de muerte a vida.

Vide August li.13. de Trini. cap.10. Simile.

Exod.13.

De los beneficios particulares.
§. V.

¶ Estos son los beneficios generales: ay otros particulares que se hazen a cada vno: los quales no puede conocer, sino el mesmo q̃ los ha recebido. En esta cuenta se ponen muchas maneras de bienes, o de fortuna, o de naturaleza, o de gracia, que el Señor aura dado a cada vno en particular: y assi mesmo muchos males y peligros, assi de cuerpo como de anima, de que por su misericordia le aura librado: por los quales beneficios se deue tambien su agradecimiento como por los passados: porq̃ son mas ciertas prẽdas del particular amor y prouidencia que el Señor tiene de nosotros. Estos tales beneficios no se

Vide August.li 2. Conf.ca. 7. & Ber. in Serm. de 7 misericordijs.

se pueden escriuir en libros: mas deuelos cada vno escriuir en su coraçon, para juntarlos con estotros, y dar gracias al Señor por ellos.

Ay otros aun mas ocultos, que el mesmo que los ha recebido no conoce, como son algunos peligros y lazos ocultos que el Señor suele preuenir y atajar con su prouidencia: porque entiende el daño que nos podrian hazer, si el no los atajasse.

D. Aug. in Soli. c. 15. & 16. Lucæ. 22. Iob. 1.

Quien sabe quantas tentaciones aura Dios escusado al hombre? y de quantas ocasiones de pecar le aura librado? y quantas vezes aura cortado los passos, y desarmado los lazos al enemigo, para que no cayessemos en ellos? Del sancto Iob dixo el mesmo demonio, que le tenia Dios cercado por todas partes para que ninguna cosa le pudiesse dañar: y assi suele este Señor, traer a los suyos guardados como vn vaso de vidrio en su vasera, para que nada les empezca.

Podra tambien el hombre auer recebido de Dios algunos dones secretos, sin que el mesmo sepa dellos: assi como tambiē puede y suele auer muchos pecados ocultos, que el mesmo que los haze no conoce. Pues assi como por este genero de pecados deuemos cada dia hazer oracion con el Prophe ta y dezir: De mis pecados ocultos librame Señor. Assi tambien por aquel linage de beneficios deuemos cada dia darle gracias: para que desta manera, ni quede pecado sin penitencia, ni beneficio sin agradecimiento.

Psalm. 18.

Fin de las otras siete meditaciones, para los dias de la Semana en la noche.

DE CINCO PARTES QVE puede tener la Oracion.

CAP. IIII.

Pag. 14 a.

ESTAS son Christiano Lector, las meditaciones en que te puedes exercitar los dias de la semana, para que assi no te falte materia en que pensar. Mas aqui es de notar, que (como arriba diximos) antes desta meditacion pueden preceder dos cosas, y seguirse otras dos: de manera que sean por todas cinco partes las que entreuengan en este exercicio, conuiene saber, Preparacion, Licion, Meditacion, Hazimiento de gracias y Peticion.

Porque primeramente antes que entremos en la oracion, es necessario aparejar el coraçon para aquel sancto exercicio: que es como quien templa la vihuela para tañer. Por lo qual dixo el Ecclesiastico: Antes de la oracion apareja tu anima: y no seas como el hombre que tienta a Dios. Tentar a Dios es querer que haga milagro en las cosas que se pueden hazer por otros medios. Pues como el aparejo del coraçon sea vn tan principal medio para alcançar la deuocion, el que pretende alcançarla sin este medio por el mesmo caso quiere que Dios haga milagros: lo qual dize aqui el Ecclesiastico que es como tentar a Dios.

Despues de la Preparacion se sigue la Licion del passo que se ha de meditar en aquel dia, segun el repartimiento de los dias de la semana, que arriba se hizo. Lo qual sin duda es necessario a los principios: hasta que el hombre sepa lo que ha de meditar. Mas despues que por el vso de algunos dias se sabe ya esto, no sera tan necessaria esta licion: sino luego podemos proceder a la meditacion.

Despues de la meditacion se puede seguir luego vn deuoto hazimiento de gracias por los

los beneficios recebidos: el qual ha de acompañar siempre todas nuestras oraciones, segun que lo aconseja el Apostol diziendo: Ocupaos con mucha instancia en la Oracion: velando en ella con hazimiento de gracias. Porque (como dize San Augustin) que cosa mejor podemos tener en el coraçon, y pronunciar por la boca, y escriuir con la pluma, que esta palabra? Gracias a Dios. No ay cosa que mas breuemente se diga, ni mas dulcemente se oya, ni mas alegremente se entienda, ni mas fructuosamente se haga.

Celos. 4. Super Ps. 131. & Epist. 77. tom. 2.

La vltima parte es la peticion: que propiamente se llama Oracion: en la qual pedimos todo aquello que conuiene, assi para nuestra salud, como para la de nuestros proximos y de toda la Iglesia.

Estas cinco partes pueden entreuenir en la oracion, las quales entre otros prouechos tienen tambien este, que dan al hombre aun mas copiosa materia de meditar: poniendo le delante todas estas differencias de manjares: para que sino pudiere comer de vno, coma de otro, y para que si en vna cosa se le acabare el hilo de la meditacion, entre luego en otra donde se le offrezca otra cosa en que meditar.

Nota. Bien veo, que ni todas estas partes, ni esta orden es siempre necessaria para todos: mas toda via seruira esto a los que comiençan, para que tengan alguna orden, è hilo por donde se puedan a los principios regir. Cierto es que algunas cosas son necessarias a los principios para enseñar vna facultad, que despues de sabida serian demasiadas. Y por esto de ninguna cosa q̄ aqui dixeremos quiero que se haga ley perpetua, ni regla general: porque mi intento no fue hazer ley, sino introducion, para imponer a los nueuos en este camino: en el qual despues que hauieren entrado en esta puerta, el vso (como diximos) y el Espiritu sancto les enseñara lo demas. Lo qual dicho vna vez en este lugar quiero que se entienda en toda esta escriptura.

De la preparacion que se requiere para antes de la Oracion.

Cap. V.

Cassianus collat. 9. cap. 3. Qui aliesanctes vocabulus in

AHora sera bien que tratemos en particular de cada vna destas cinco partes susodichas: y primero de la preparacion, que es la primera de todas.

Ya diximos que era necessario algun aparejo para entrar en la oracion. Este aparejo puede ser de muchas maneras. Porque puede el hombre disponerse para la oracion, trayendo a la memoria sus pecados, y señaladamente los de aquel dia, y acusarse dellos, y pedir al Señor perdon dellos, segun aquello del Sabio, que dize: El justo al principio es acusador de si mesmo. Esto parece que es descalçarse los pies, para entrar en la tierra sancta, y lauar las vestiduras para salir a recebir a Dios, quando viene a tratar con los hombres, y enseñarles su sancta ley. Esta manera de aparejo nos enseña la mesma naturaleza: porque comun cosa es quando vamos a pedir algo a nuestros amigos, pedirle perdon si en algo los auemos offendido, primero que les pidamos otra cosa. Esto se puede hazer a vezes con solo el coraçon, y a vezes diziendo la confession general, o el Psalmo de Miserere mei Deus, o otro semejante: con tanto que ninguna cosa destas se diga de corrida, sino con todo el reposo y sentimiento que sea possible.

uenerit, tales nos ante orationis horam præparare debemus. Prou. 18. Exod. 3. Exod. 19.

Similē.

Psalm. 50.

Mas no se deue el hombre detener mucho en esta consideracion de los pecados (como hazen algunos que aqui comiençan y acaban, y aqui se les passa toda la vida) porque aunque esto sea siempre bueno, y a los principios necessario: mas toda via conuiene que se tome con tal medida, que no quite el lugar a otras cosas mejores. Y por esto no es menester que descienda el hombre a considerar muy por menudo sus pecados: especialmente aquellos cuya representacion le podria incitar a mal: sino basta que hecho vno como haze de todos ellos, lo arroje en aquel abysmo de la diuina bondad y misericordia, esperando el perdon y remedio della.

Tambien nos podemos aparejar, considerando la Magestad y grandeza de aquel Señor, con quien vamos a hablar en la oracion. Porque esta consideracion nos enseña ra con quanta reuerencia y humildad, y con quanta atencion deua hablar vna criatura miserable, como es el hombre, a vn Señor de tanta magestad, como es Dios, sobre vn negocio de tanta importancia, como es su saluacion. Mas para entender algo desta diuina Magestad deues considerar, que los cielos, y la tierra, y todo el vniuerso no es mas que vna hormiga, o (como dixo el Sabio) vn grano de peso que se carga en la balança,

Sap. 11.

delante

delante la Mageſtad de Dios. Pues ſi todo lo criado no es mas que vna hormiga delante del:tu,que tan pequeña parte eres de todo ello, que pareceras delante del?

Eſta conſideracion es como vna profunda reuerencia que haze el anima dentro de ſi meſma delante del throno de aquella ſoberana Mageſtad, quando entra en ſu palacio a hablar con ella. Con eſta manera de humildad y reuerencia nos enſeñò a orar el hijo de Dios,quando ſe proſtrò en tierra para hazer oracion: para darnos a entender, quan derribado ha de eſtar el hombre, y quã ſumido en el abyſmo de ſu vileza, quando Lucæ 22. ſe pone a hablar con Dios. Con eſte eſpiritu y ſentimiento puede el hombre repetir las palabras de aquel ſancto Patriarcha, que Gen. 18. dezia:Hablare a mi Señor aunque ſea poluo y ceniza.

« Sobre todo eſto aprouecha mucho para eſte aparejo, conſiderar lo que vamos a « hazer, quando nos llegamos a la oracion. « Porque bien mirado, no vamos alli a otra « coſa, ſino a recebir el eſpiritu de Dios, y las « influencias de ſu gracia,y el alegria de la ca« ridad,y deuocion:de la qual vemos quan lle« nas ſalen las animas de los juſtos acabada « vna larga y deuota oracion. Y ſi eſto es aſſi, « por aqui veras con quanta humildad y re« uerencia,y con quanta atencion y deuocion « deues eſtar,quando te llegas a abrir los ſenos Act. 1. « del anima para recebir a Dios.Mira con que « deuocion ardian los Apoſtoles quando eſta« uan eſperando la venida del Eſpiritu San« cto: y por aqui entenderas como deues tu « eſtar quando te llegas a eſperar y recebir « el meſmo Eſpiritu ſancto, aunque no ſea « con tanta plenitud.Por aqui veras quan cer« radas has de tener entonces las puertas de tu « entendimiento y voluntad a todos los cuy« dados del mundo, y quan abiertas a ſolo « Dios:Porque ſi viniere no ſe buelua por ha« llar cerrada la puerta, o embaraçada la po« ſada con otros hueſpedes.Pues con eſte apa« rejo y eſpiritu puedes preſentarte aqui an« te la cara del Señor, como aquel Hydropi« co que eſtaua delante del eſperando de ſu Lucæ 14. « miſericordioſa mano el beneficio de ſu ſa« lud:o como aquel leproſo, que arrodillado Matt 8. « ante ſus pies, humilmente dezia: Señor ſi Marc 1. « quieres puedes me limpiar. Mira de la ma« nera que eſta vn perro ante la meſa de ſu « Señor halagándole con los ojos y con to« do el cuerpo, eſperando alguna migajuela de ſu meſa, y deſta manera te deues preſentar ante aquella rica meſa del Señor de los cielos, confeſſandote por menor que todas las miſericordias,y pidiendo alguna partezica dellas para ti.Con eſte eſpiritu puedes de- Pſal. 122.
zir aquel Pſalmo. *Ad te leuaui oculos meos qui habitas in cælis, &c.* El qual aunque breue es muy aparejado para deſpertar y encender eſte affecto ſuſodicho.

Deſta preparacion, o de la otra puedes vſar como quiſieres:ſino que la primera parece que conuiene mas para la noche,quando el hombre deue examinar ſu conciencia, y pedir perdon de los defectos de aquel dia, y la ſegunda para la mañana, quando madrugas a pedir a Dios limoſna y ſocorro de gracias, para mejor emplear aquel dia en ſu ſeruicio.

Y porque el ſaber orar como conuiene, es vn muy eſpecial don de Dios, y obra del Eſpiritu Sancto, pidele humilmente, aſſi en la vna preparacion como en la otra,que el te enſeñe a hazer eſte officio: y te de gracia para eſtar alli hablando con el, con aquella atencion y deuocion, y con aquel recogimiento de coraçon,y con aquel temor y reuerencia que conuiene a tan gran de mageſtad: y aſſi meſmo para que de tal manera perſeueres y gaſtes aquel poco de tiempo en eſte exercicio que ſalgas del con nueuas fuerças y aliento para las coſas de ſu ſeruicio. Rom. 8.

Tambien ſuele ſer buena manera de aparejo rezar algunas oraciones vocales antes de la meditacion,quales ſon muchas que ſe hallan en diuerſas horas y libros deuotos: y eſpecialmente en las meditaciones de San Auguſtin,y en el Pſalterio de Dauid: donde ay algunos deuotiſſimos Pſalmos: que ayudaran mucho a encender y deſpertar la deuocion.Porque propio es de las palabras deuotas (ſi ſe dizen con ſentido y atencion)herir el coraçon, y leuantarlo a Dios. Lo qual nos es tanto mas neceſſario, quanto mas eſtuuiere nueſtro eſpiritu resfriado y diſtrayado.

Y aun ſiruen mucho mas eſtas meſmas oraciones quando ſon rimadas: como ſon muchos Hymnos de ſanctos, proſas, y verſos:porque no ſe como las palabras de Dios en eſte eſtilo y armonia traen conſigo mayor dulçura y ſuauidad. Y aſſi hallamos en las obras de San Buenauentura (que fue vn Doctor deuotiſſimo) muchos Hymnos deſtos,

ſtos,y algunos en San Bernardo:y otros tambien en otros. Tambien ſon muy alabados (y con razon) tres Hymnos deuotiſſimos que hizo Hieronymo Vidas a las tres perſonas diuinas con otros ſemejantes, los quales ſabidos de coro,y paſſados deuotamente por la memoria, ſon como vn ſuauiſſimo manna, que comiença a endulçar el paladar de nueſtra anima,y diſponerlo para el guſto de las coſas de Dios.

Aqui conuiene auiſar de la intencion con que el hombre ſe ha de llegar a la oracion, porque no ſe ha de llegar principalmente por ſu propria conſolacion y regalo (como hazen algunos amadores de ſi meſmos) ſino ſolo por hazer en eſto la voluntad de Dios, y pedirle ſu gracia, y diſponerſe para ella. Y con todo eſto ha de yr el hombre tan pueſto en las manos de Dios, que tan aparejado ha de eſtar para las conſolaciones,como para las deſconſolaciones, poniendoſe humilmente en ſus manos, para que diſponga del y de ſus coſas todo lo que por bien tuuiere, conociendo por vna parte que no es merecedor de nada, y creyendo por otra, que aunque eſto ſea aſſi, el Señor por ſu infinita bondad y clemencia hara aquello que mas conuenga para ſu ſalud. Y por eſto deue el hombre contentarſe ygualmente con lo poco y con lo mucho, y con qualquier tratamiento que nueſtro Señor le hiziere, teniendoſe por indigno de todo ló que le dan: y eſtando aparejado para todo lo que le mandaren, no por lo que eſpera recebir,ſino por lo que ya tiene recebido por lo que Dios merece.Contra lo qual vemos que hazen muchos:los quales ſon como los moços harones, que ſino les baylan delante, van refunfuñando a los mandados.

Tambien conuiene aqui auiſar, que quando el hombre ha de tener ſu exercicio de oracion por la mañana, ſe acueſte con eſte cuydado de ante noche:y como los que han de amaſſar otro dia, ſuelen recentar de antenoche, aſſi deue el hombre preuenir con vna piadoſa ſolicitud, y encomendar al Señor lo que otro dia ha de meditar. Mas a la mañana en deſpertando luego deue ocupar la poſada con aquel ſancto penſamiento antes que otro la ocupe, porque en aquella hora eſta el coraçon tan diſpueſto, que qualquier penſamiento que primero ſe le offrece: de tal manera ſe apodera del, que deſpues no ay quien lo pueda echar de caſa.

Caſſianus collat. 9. cap. 3. Quicquid eiusmodi orationis horã animã nostrã occeperit, necesse est vt orantibus nobis per ingestionem recordationis occurrat.

Y porque la oracion de muchos es muy agradable a nueſtro Señor para eſto ſera bien que en la oracion aſſi de la mañana, como de la noche, pienſes quantos ſieruos y ſieruas de Dios, aſſi en monaſterios como fuera dellos eſtaran en aquella meſma hora velando y perſeuerando ante el acatamiento diuino: derramando muchas lagrymas, y por ventura mucha ſangre por el: con los quales te deues tu humilmente ayuntar: para que la preſencia y dulce memoria dellos, te ſea incentiuo de deuocion, y exemplo de perſeuerancia en la oracion. Y aſſi meſmo quando te hallares negligente en aquel exercicio, y te vinieren penſamientos de acabarlo, puedes auergonçarte y acuſarte con el exemplo de tantos buenos: los quales con tanta atencion y ſolicitud perſeueran en aquel exercicio ſin ceſſar, offreciendo alli ſus cuerpos y animas a Dios en ſacrificio.

De la Licion. Cap. VI.

DESPVES de la preparacion ſe ſigue la Licion :la qual no ha de ſer apreſſurada ni corrida: ſino muy ſoſſegada y atenta aplicando a ella no ſolo el entendimiento, para entender lo que ſe lee,ſino mucho mas la voluntad, para guſtar lo que ſe entiende.O quando hallaremos algun paſſo deuoto ſera bien detenernos vn poco mas en el, y hazer alli vna como eſtacion,penſando en lo que ſe ha leydo, y haziendo alguna breue oracion ſobre ello: ſegun que lo aconſeja San Bernardo, diziendo: Meneſter es muchas vezes recoger algun poco de eſpiritu y deuocion de la eſcriptura que ſe lee, y cortar el hilo de la licion con alguna oracion:con la qual ſe letãte el coraçon a Dios, y hable con el, conforme a lo que pide el ſentimiento, y la materia del paſſo que ſe leyò.

Aqui conuiene auiſar, que la licion no ſea muy larga: porque no nos ocupe la mayor parte del tiempo: y aſſi ſe hurte a los otros exercicios mas principales. Porque (como dize San Auguſtin) bueno es orar y leer, ſi podemos hazer ambas coſas: mas ſino las podemos hazer, mejor es la oracion que la licion. Mas porque en la oracion algunas vezes ay trabajo, y en la licion facilidad, de aqui

aqui naſce que eſte nueſtro miſerable coraçon muchas vezes rehuſa el trabajo de la oracion, y ſe acoge al regalo de la licion: como el meſmo San Bernardo, quexandoſe de ſi meſmo, dize que algunas vezes lo hazia. In lib. medit. cap. 7.

Verdad es, que aſſi como a falta de pan de trigo ſuelen comer los hombres el de centeno, o de ceuada, por no quedar del todo ayunos: aſſi quando el coraçon eſta tan diſtraydo que no puede entrar en la oracion, puede detenerſe algo mas en la licion, o juntar en vno la meditacion con la licion, leyendo vn paſſo, y meditando ſobre el, y luego otro, y otro, de la meſma manera: porque yendo aſſi tratado el entendimiento a las palabras de la licion, no tiene tanto lugar para derramarſe en diuerſas imaginaciones y penſamientos, como quando eſta libre y ſuelto. Aunque mejor ſeria luchar todo aquel tiempo con Dios, como el Patriarcha Iacob: por que en fin acabada la lucha nos daria ſu bendicion: o dandonos la deuocion que procuramos, o alguna otra mayor gracia: la qual nunca ſe niega a los que fielmente trabajan, y pelean por ſu amor. Gen. 32.

De la Meditacion. Cap. VII.

DESPVES de la licion ſe ſigue la Meditacion del paſſo que ſe ha leydo. Acerca de lo qual es de ſaber, que eſta meditacion vnas vezes es de coſas que ſe pueden figurar con la imaginacion: como ſon todos los paſſos de la vida y paſſion de Chriſto: y tras de coſas que pertenecen mas al entendimiento, que a la imaginacion: como quando penſamos en los beneficios de Dios, en ſu bondad, y miſericordia, o en qualquiera otra de ſus perfectiones. Eſta manera de meditacion ſe llama intelectual, y la otra imaginaria. Y de la vna y de la otra ſolemos vſar en eſtos exercicios, ſegun que la materia de las coſas lo requiere.

Y por eſto quando el myſterio que queremos penſar es de la vida y paſſion de Chriſto, o de alguna otra coſa que ſe puede figurar con la imaginacion, como es el juyzio final, o el infierno, o el parayſo, deuemos figurar cada coſa deſtas con la imaginacion de la manera que ella es, o de la manera que paſſaria, y hazer cuenta que allí en aquel meſmo lugar donde eſtamos paſſa todo aquello en preſencia nueſtra, para que con eſta repreſentacion de las coſas ſea mas viua la conſideracion y ſentimento dellas. Y algunos ay que dentro de ſu meſmo coraçon imaginan que paſſa qualquier coſa deſtas que pienſan: porque pues en el caben ciudades y Reynos, no es mucho que pueda caber tambien la repreſentacion y figura deſtos myſterios. Y aun eſto ſuele ayudar mucho para traer el anima recogida, entendiendo en labrar como abeja dentro de ſu corcho ſu panal de miel. De qualquiera deſtas dos maneras podemos vſar en eſta manera de meditacion imaginaria. Porque yr con el penſamiento a Hieruſalem para meditar las coſas que allí paſſaron en ſus proprios lugares, es coſa que ſuele enflaquecer y hazer daño a las cabeças.

Y por eſta meſma cauſa tampoco deue el hombre hincar mucho la imaginacion en las coſas que pienſa: porque demas de fatigarſe con eſto la cabeça, podria tambien caer el en algun engaño con eſta vehemente aprehenſion: pareciendole que realmente vee lo que con eſta fuerça imagina.

Del hazimiento de gracias. Cap. VIII.

ACABADAS eſtas tres partes, ſe puede luego ſeguir hazimiento de gracias por los beneficios recebidos. Y por no cortar el hilo de la deuocion con diuerſos affectos y materias, puede el hombre continuar eſta parte con la precedente: tomando ocaſion de lo que ha penſado, para dar gracias a nueſtro Señor por el beneficio que en aquello le hizo, y juntar con eſte beneficio todos los otros, y darle gracias por ellos. Porque acabando de penſar algun paſſo de la paſſion, podemos dar luego gracias a nueſtro Señor: por aquel beneficio de nueſtra redempcion, y eſpecialmente por auernos querido redemir con tantos trabajos: y luego darle tãbien gracias por todos los otros beneficios. Aſſi meſmo quando huuieremos penſado en nueſtros pecados podemos darle gracias, porque nos eſperò tanto tiempo y nos llamò a penitencia: y quando en las miſerias deſta vida, por las muchas de que nos aura librado: y quando en el paſſo de la muerte, porque nos ha dado vida, y eſperado a penitencia, y quãdo en la gloria del parayſo, porque nos criò para tan grande bien, y aſſi en todos los demas. Y deſpues (ſegun diximos) deue el hombre juntar con eſte beneficio todos los otros beneficios, como ſon, el beneficio de la creacion, y conſeruacion, y redempcion, y vocacion, y glorificaciõ: de los quales ſe tratò arriba en la meditacion del Domingo en la noche. Por eſtos y otros infinitos beneficios aſſi publicos como ſecretos, de todas quantas gracias pudiere: y llame a todas las criaturas del cielo y de la tierra para que le ayuden a eſte oficio. Y con eſte eſpiritu podra alguna vez dezir aquel Cantico: *Benedicite omnia opera Domini Domino, &c.* o el Pſalmo. *Benedic anima mea Domino, & omnia quæ, &c.* Dan. 3. Pſal. 120.

De la peticion. Cap. IX.

RESTA la vltima parte de todas, que es la peticion: la qual contiene dos partes, en la vna de las quales pedimos para los proximos, y en la otra para noſotros.

La primera ſe puede continuar con la paſſada, que es con el hazimiento de gracias deſſeando que todas las criaturas ſiruan y alaben a vn Señor tan digno de ſer alabado y ſeruido por ſer tan piadoſo y largo para con todas ſus criaturas. Yaſſi con eſte afeto y deſſeo de la gloria de Dios, rueguele primeramente por todo el vniuerſo mundo, porque todas las gentes conozcan y ſiruan a tan gran Señor: y luego por la Igleſia Chriſtiana, y por todas las cabeças della, para que por ellas ſean encaminados todos los fieles al conocimiento y ſeruicio de ſu criador.

Aſſi meſmo ruegue por todos los miembros deſta Igleſia: por los juſtos, que Dios conſerue: y por los pecadores, que los perdone: y por los defuntos, que los lleue a ſu gloria perdurable. Aſſi meſmo ruegue por todos ſus deudos, amigos, y bienhechores, y por todos los atribulados, cautiuos, enfermos, y encarcelados, con los quales podra ſin diſcurſo ni diſtrahimiento cumplir las obras de miſericordia, encomendandolos al Señor que los crio, y poniendo las neceſſidades de todos en aquellas manos que por todos ſe puſieron en Cruz.

Deſpues deſto deue pedir el hombre para ſi lo que ſintiere que ha meneſter, ſegun las particulares neceſſidades y miſerias que ſiente en ſu anima. Eſpecialmente, quando pedimos remedio para contra algunos vicios y paſſiones de que ſomos mas moleſtados, o algunas virtudes de que tenemos mayor neceſſidad. Eſta manera de peticion (entre otros prouechos) tiene eſte, que renueua cada dia en el anima los buenos propoſitos y deſſeo de las virtudes, y la mueue mas a hazer aquello que tantas vezes y con tanto deſſeo pidio, y auerguençala mas quando no lo haze, acordanſe con quanto deſſeo è inſtancia pidiò al Señor gracia para hazerlo. Conforme a lo qual dize S. Chryſoſtomo: Los que de veras hazen oracion, no les ſuffre el coraçon cometer coſa indigna de tal exercicio, ſino teniendo reſpeto a Dios con quien poco antes trataron y conuerſaron, preſto deſechan de ſi todas las ſugeſtiones del demonio, penſando entre ſi quan gran mal ſea, el que poco antes hablò con Dios, y le pidiò caſtidad, y ſantidad, con todas las otras virtudes, que ſe paſſe luego al vando del enemigo, y abra las puertas de ſu anima a torpes y deſgoneſtos deleytes, y dè lugar al demonio en aquel pecho donde poco antes morò el Eſpiritu Santo. Lib. 2. de orando Deum.

Mas es mucho de doler, que algunos dizen, que no ſaben lo que han de pedir. No es eſcuſa eſta para recebir. Porque que beſtia ay tan inſenſible, que no ſepa ſignificar por alguna via la neceſſidad que tiene? qué enfermo ay, q̃ no ſepa dezir, aquí me duele? Mira pues o hombre a ti meſmo: mira los vicios y paſſiones que mas te combaten, ſi la auaricia, ſi la yra, ſi la vanagloria, ſi la dureza de tu propia voluntad, ſi la ſoltura de la lengua, ſi la liuiandad de coraçon, ſi el amor de la honra, o del regalo, ſi la inconſtancia en los buenos propoſitos que propones, el amor propio, o algunas otras ſemejantes paſſiones y peſtilencias del anima, y deſcubre todas eſtas llagas vna por vna a aquel medico del cielo: para que el las cure con la vncion de ſu gracia.

Pedido ya el remedio para los vicios, pide luego todas aquellas virtudes que mas conuienen para tu ſalud. Y porque eſta es vna principal parte deſte exercicio, en la qual a vezes ſe ſuele gaſtar todo el tiempo de la oracion con mucho guſto y aprouechamiento: pareciome ſeñalarte aqui las principales virtudes, que ſon como columnas de la vida eſpiritual: para que ſiempre ſoſpires por ellas, y ſiempre las pidas al Señor en tu oracion.

Peticion de las virtudes mas neceſſarias.

§. II.

Primeramente deues pedir al Señor eſtas

quatro virtudes, que son como fundamento de toda la vida espiritual: las quales se han de traer siempre ante los ojos: porque siempre y en todos los passos de la vida son necessarias, conuiene saber. Composicion del hombre interior y exterior: discrecion y atencion en todo lo que se huniere de hazer, o dezir, para que todo vaya conforme al juyzio de la razon: freno y cuenta con la lengua, y rigor y aspereza en el tratamiento dela persona. Entre las quales virtudes pusimos por primera la composicion del hombre interior y exterior, porque es principio que dispone para todas las otras. Y la composicion del hombre interior consiste en traer a Dios presente en el coraçon, y la del exterior en hazer todas las cosas como quien està en su presencia, y lo tiene siempre delante por juez y testigo de su vida.

D. Ber. li. meditationum. cap. 6.

Tras de estas se siguen otras quatro virtudes en que consiste la suma de la perfecion, las quales estan de tal manera entre si annexas y sobordinadas, que no se puede sustentar la vna sin la otra. Estas son obediencia perfeta, mortificacion de la propia voluntad, fortaleza para vencer toda difficultad y trabajo, y aborrecimiento y desprecio de si mesmo. Porque esta claro que la suma de toda la doctrina Christiana es vna perfeta obediencia y conformidad con la diuina voluntad, assi en todo lo que manda, aconseja è inspira, como en todo lo que ordena acerca de nos. Esta obediencia no se puede guardar sino tenemos vn cuchillo en la mano, para cortar todos los apetitos desordenados de nuestra propria sensualidad y voluntad, que contradizen a la diuina. Mas este golpe nadie lo puede dar, sino tiene grande fortaleza de animo para pelear consigo mesmo, y hazer guerra mortal a su propias inclinaciones y apetitos. Y esta guerra nunca jamas hara, sino el que por amor de Dios huuiere llegado a tener vn verdadero y santo aborrecimiento, y desprecio de si mesmo: porque donde ay aborrecimiento, facilmente se sigue mal tratamiento, y desprecio de lo aborrecido, mas donde no lo ay sino amor, de mala gana toma el hombre el açote en la mano para maltratar a quien ama. Por do parece que ninguna destas virtudes puede dar vn solo passo sin el ayuda y socorro de la otra.

Despues desta se siguen luego otras quatro altissimas y nobilissimas virtudes que son humildad interior y exterior, pobreza de espiritu y de cuerpo, paciencia en todas las aduersidades y trubulaciones, pureza de intencion en las buenas obras: haziendo todo lo que hizieremos puramente por amor de Dios, sin mezcla de otro interesse, ni respeto assi temporal, como espiritual.

Despues destas se siguen otras quatro virtudes, que son el fin y principio de toda la perfecion, las quales son: Fe firmissima de todo lo que Dios dize, y promete: Esperança segura en el como verdadero padre en todas las necessidades y tribulaciones, que se nos offrecieren: Amor de Dios, que siempre arda en nuestro coraçon: y junto con el temor y reuerencia de su grande magestad y justicia: el qual siempre ha de acompañar todas nnestras obras.

Y con todo lo susodicho se ha de juntar la perseuerancia y continuacion en el exercicio de todas estas virtudes: la qual haze en poco tiempo arribar a la cumbre de la perfecion. En estas susodichas virtudes principalmente consiste la suma de toda la perfecion: y por esso todo nuestro estudio y diligencia se ha de emplear en buscarlas por todos los medios que nos sea possible: y señaladamente por la oracion, que es el principal medio por do se alcança todo bien.

Aqui me parece dar auiso: que quando el hombre pidiere alguna destas virtudes, se detenga vn poco, y haga vna como estacion en cada vna dellas, considerando breuemente los motiuos principales que mas nos pueden induzir al mayor exercicio de la tal virtud. Pongamos exemplo: Quando pidieremos la virtud de la caridad, que es el amor de Dios, podemos dezir: Señor dame gracia paraque te ame yo con todo mi coraçon y anima: pues tu eres vna infinita bondad y hermosura que mereces ser amado cõ amor infinito: y demas desto, porque tu eres mi vnico bienhechor, y mi padre y mi criador, y mi vltimo fin, y el esposo de mi anima a quien se deue todo amor. Assi mesmo, quando pidieres la virtud de la esperança puedes dezir: Dame tambien gracia para que en todas las necessidades y tribulaciones que en esta vida seme offrecieren, espere en ti, pues tu misericordia es infinita, y tus promessas verdaderas, y los merecimientos de tu vnigenito hijo son de infinito valor: los quales

quales hablan y abogan por mi. Desta manera puedes pedir el temor de Dios, y la humildad y algunas otras virtudes, cuyas peticiones no quise assentar aqui por escripto. Porque assi como dizen, que aprouecha mas al enfermo el manjar que el mesmo come y desmenuza con los dientes, que el que se le da beuido: assi suele ser mas prouechosa la oracion que ordena el mesmo que ora con las palabras que el Espiritu santo le ensaña, que la que va ordenada y compuesta con palabras agenas que muchas vezes se rezan como oracion de ciego sin atencion, y sin affeto.

Pag. 119 a

Esta vltima parte que es la peticion (de mas de ser muy facil de hazer) es de grandissimo prouecho: porque (como arriba diximos) no solamente es exercicio de oracion, sino tambien de todas las virtudes, y vna como licion y conferencia de todas ellas: en la qual el hombre renueua todos sus buenos propositos y desseos: y passa por la memoria los principales puntos y capitulos de la ley de Dios: que es el exercicio continuo del varon justo: de quien se dize, que pensara en la ley del Señor dia y noche.

Psalm. 1.

Estas cinco partes susodichas puede tener el exercicio dela oracion: aunque (como dixe) no son todas siempre necessarias, porque a las vezes en la meditacion sola, o en la peticion se gasta todo aquel tiempo: pero señalanse todas estas, paraque alomenos por falta de materia no dexe nadie esta santa ocupacion: y tambien porque en el tiempo que falta la deuocion (en el qual no conuiene por esto afloxar en los buenos exercicios) tenga el hombre en que poder ocuparse aquel rato de tiempo, haziendo de su parte lo que fuere en si, que es lo que Dios principalmente nos pide.

" Aqui es mucho de notar, que entre todas
" estas cinco partes, la mejor es, quando el ani-
" ma habla con Dios: como se haze en la peti-
" cion. Porque en la licion, o meditacion, el
" entendimiento discurre con poco trabajo
" por do le parece: mas quando hablamos con
" Dios, alli se leuanta el entendimiento a lo
" alto y tras del tambien la voluntad: y alli in-
" teruiene comunmente mayor deuocion y
" atencion de parte del hombre: y mayor te-
" mor y reuerencia de la diuina Magestad con
" quien esta hablando, junto con vn humilde
" y encendido desseo de lo que se esta pidien-
do. Y este mouimiento y leuantamiento de " espiritu con todos estos Actos de virtudes " que lo acompañan, dexan el anima mas en- " noblecida y edificada que otro qualquier " discurso: como lo puede cada vno ver en si " por experiencia. Porque esta claro, que en el " discurso de la meditacion no interuiene otra " cosa mas que vna piadosa Inquisicion, y con " sideracion de las cosas espirituales, que assi " como es acto de entendimiento, assi es de " poco xugo y prouecho, mas en la deuota " oracion, interuienen casi todas las virtudes: " con cuyas alas el anima se leuanta a lo alto, y " viene a juntarse con Dios. "

Y como quiera que este coloquio espiri- " tual con Dios sea el mejor bocado deste " exercicio, entre todos los coloquios el me- " jor es el del amor quando estamos actual- " mente amando a Dios, y alabandole, y pi- " diendole con grandes ahincos y entrañables " desseos este amor: porque como la caridad " sea la mayor de las virtudes ninguna cosa ay " mas agradable a Dios, ni mas dulce y proue- " chosa para el hombre, que es el vso y exerci- " cio della. "

1. Cor. 13.

Este llaman los santos exercicio de aspirar " al amor diuino. Y a este fin se ordena la me- " ditacion, y la oracion, y todos los otros bue- " nos exercicios: por donde se da por regla ge- " neral a todos los que oran, que procuren " quanto les sea possible leuantar su espiritu a " este diuino coloquio; que es hablar y tratar " con el mesmo Dios, mayormente en tratos " de amor, y exercicios de aspiracion. Y por es- " to sera bien dexar esta peticion del amor, pa- " ra en fin de todo el exercicio, guardando el " mejor vino para el fin deste combite, y para " que acabada ya su jornada se pueda detener " aqui el hombre todo lo que quisiere. Aun- " que no sera inconueniente començar y aca- " bar en esto, quando el Espiritu santo abriere " camino para ello. "

Ioan. 2.

Tambien conuiene aqui auisar, que en " todas las cosas que pidieremos, siempre ale- " guemos de nuestra parte los merecimien- " tos de Christo nuestro vnico y verdadero " Saluador, el qual (como dize el Apostol) " es nuestra justicia, y sabiduria, santifica- " cion, y redempcion. En estos ha de estri- " bar principalmente nuestra confiança, y " estos auemos de presentar ante el acata- " miento diuino, contandolos, y offreciendo- " los al Padre vno por vno, y tomando (co- " mo dize San Bernardo) de aquel theso-

1. Cor. 1.

Serm. 22. super. Cã.

ro todo lo que nos sea necessario. Porque este Señor es el que santificò y offreciò a si mesmo en sacrificio, para que nosotros fuessemos de verdad Sanctos. Pues si Dios es por nos, quien contra nos? Si Dios justifica, quien ay que condene? Este es (dize San Pedro) aquel a quien todos los Prophetas dan testimonio, que por el se recibe el perdon de los pecados. Pues en virtud y nombre deste Señor auemos de yr animados y cõfiados, que todo lo que por el pidieremos, se nos dara. Esta es la principal condicion que ha de tener nuestra peticion, para que sea efficaz delante de Dios: como dize Santiago, que es fe y confiança: y esta confiança no ha de estribar en nosotros principalmẽte, ni en nuestras obras y merecimientos, sino en los de Christo, y junto con esto, en la infinita bondad y misericordia de Dios, que con ningun genero de maldades puede ser vencida: y demas desto, en la verdad de las palabras y promessas de Dios: el qual en toda la escriptura sagrada tiene prometido de nunca jamas faltar a quien de todo su coraçon se conuirtiere a el, y le llamare, y pusiere en el su esperança. Y aunque aya sido hasta entonces grande pecador, no por esso ha de desmayar: porque (como dize sant Hieronymo) los pecados passados no nos dañan, si no nos agradan. Por do parece quan engañados viuen los que consideran do sus defectos y flaquezas desconfian que Dios los oyra: y no miran que los principales estribos desta confiança, son los merecimientos de Christo: y la misericordia diuina, y la verdad de su palabra, que es (como dize el Prophera) escudo de los que esperan en el.

Iaco. 1o

Super cap 16 D. Matth. Quod intelligẽdum est secũdum D. Bernardi de cõuersione ad Christos c. 3

De algunos auisos que se han de tener en estas cinco partes susodichas: specialmente a cerca dela meditacion.

Cap. X.

DIcho ya de las principales partes deste exercicio, sera razon dar algunos auisos y documentos que se deuan guardar en ellas, y señaladamente en la meditacion: que es de la que principalmente pretendemos aqui hablar.

¶ *Primer auiso.* § *I.*

Sea pues el primer auiso (en lo que toca a la materia de la meditacion) que aunque sera bien que el hombre tenga señalados estos passos que aqui van repartidos por los dias de la semana para exercitarse en ellos: mas con todo esto, si a medio camino se ofreciere algun otro pensamiento donde halle mas miel, o mas prouecho, que no le deue desechar por cumplir con su tarea: porque no es razon desechar la lumbre que el Espiritu sancto nos comiença a dar en algun buen pensamiento, por ocuparnos en otro, donde por ventura no se nos dara. Y demas desto como el fin principal destas meditaciones sea alcançar alguna deuocion y sentimiento de las cosas diuinas, fuera de razon seria alcançando este con alguna buena consideracion: andar a buscar por otro camino, lo que ya tenemos alcançado por este.

Mas aunque esto, regularmente hablando, sea assi nó por esto deue tomar aqui tanta licencia, que se mueua luego ligeramente por cada ocasion que se le ofrezca a soltar de las manos lo que tiene, por lo que se le antojare, sino fuere quando sintiere conocida ventaja de lo vno a lo otro.

Segundo auiso. § *II.*

El segundo auiso sea, que trabaje el hombre por escusar en este exercicio la demasia de especulacion del entendimiento: y procure de tratar este negocio mas con affectos y sentimientos de la voluntad, que con discurso y especulaciones de entendimiento.

Para lo qual es de saber que el entendimiento por vna parte ayuda, y por otra puede impedir la operacion de la voluntad: que es el amor y sentimiento de las cosas diuinas. Porque assi como es necessario q̃ vaya adelante guiando a la voluntad, y dandole conocimiento de lo que ha de amar: assi quando es mucha su especulacion, impide esta mesma operacion de la voluntad: porque no le da lugar ni tiempo para que pueda obrar. Dõ de assi como dizen del veneno que se echa en la triaca, que si es poco es saludable y necessario, mas si es mucho seria dañoso: assi podemos en su manera dezir en este exercicio que el entender a Dios con simplicidad ayuda a la voluntad, para que mas lo ame: pero entẽderlo cõ demasiada especulacion, impide essa mesma voluntad, y haze por entonces mas remissa y floxa su operacion. Y la razon desto es porque como la virtud de nuestra anima sea infinita y limitada, quanto mas

to mas emplea su virtud por vna parte, tanto menos le queda que emplear por otra: assi como la fuente que corre por dos caños, que quanto mas se desagua por el vno, tanto menos tiene que repartir por el otro. Y esto principalmente haze el anima por la operacion del entendimiento: por la qual como sea tan intima y tan noble, se desagua toda ella, de tal manera, que casi nada obra por las otras potencias, quando està muy atenta y ocupada en esta ocupacion. Y assi se vee por experiencia, que en qualquiera otro exercicio corporal que se haga de manos, puede vno con mas facilidad conseruar el affecto de la deuocion, que quando esta con el entendimiento especulando algo con atencion. Porque son el entendimiento y la voluntad como dos balanças de nuestra anima: las quales estan de tal manera dispuestas, que el subir de la vna, es baxar de la otra: y al reues. De manera que si crece demasiadamente la especulacion, abaxa la affeccion: y si por el contrario crece la affeccion, abaxa luego la especulacion. Por esto le encoxaron al Patriarcha Iacob el vno de los dos pies quando le dieron la bendicion: porque como tenga nuestra anima dos pies para llegarse a Dios, que son entendimiento y voluntad: menester es que coxee y desfallezca el vno, que es el entendimiento en su especulacion, si la voluntad que es el otro, ha de gozar de Dios en el reposo de la contemplacion. Y assi se vee por experiencia, que si quando vn anima esta gozando de Dios se desmanda a querer especular, o escudriñar algo del mesmo Dios, luego en esse punto pierde la deuocion que tenia, y le desaparece de entre los ojos aquel sumo bien de que gozaua. Por donde no sin causa auisa el Esposo al Elposa en los Cantares diziendo:

Genes. 32

Cant. 6.

„ Aparta tus ojos de mi: porque ellos me hizieron volar. Pues por esta causa se aconseja „ en este exercicio, que procure el hombre de „ especular con el entendimiento lo menos „ curiosamente que sea possible, contentandose con vna vista y conocimiento senzillo „ de las cosas diuinas: porque la virtud del „ anima, recogidas por todas sus fuerças en „ vno, se pueda emplear por esta parte affectiua, amando y reuerenciando a aquel sumo „ bien.

„ De lo qual todo parece como no aciertan „ este camino los que de tal manera se ponen „ en la Oracion a meditar los mysterios diuinos, como si los estudiassen para predicar: lo qual mas es derramar el espiritu, que „ recogerlo: y andar mas fuera de si, que „ dentro de si. De donde nace que acabada „ su Oracion se quedan secos y sin xugo de „ deuocion: y tan faciles y ligeros para qualquier liuiandad, como lo estauan antes. „ Porque en hecho de verdad, los tales no „ han orado sino parlado, y estudiado: que „ es vn negocio bien differente de la Oracion. „ Deurian los tales considerar que en este „ exercicio mas nos llegamos a escuchar que „ a parlar: pues (como dixo el Propheta) los „ que se llegan a los pies del Señor recibi- „ ran de su doctrina, como la recebia aquel „ que dezia: Oyre lo que hablare dentro de „ mi el Señor Dios. Pues por esto sea todo „ su negocio parlar poco, y amar mucho, y „ dar lugar a la voluntad, para que se ayunte con todas sus fuerças a Dios. No auemos „ de herir ygualmente con las espuelas a estas dos potencias: ni caminar en este camino con passos yguales. Particular destreza es „ menester para auiuar la voluntad, y sossegar el entendimiento: para que nos impida „ con sus tratos propios los del amor. Has de „ hazer cuenta que vas en vn carro de dos cauallos, vno apressurado, y otro perezoso: y „ que has de lleuar las riendas en la mano con „ tal destreza que a vno las aprietes, y al „ otro las afloxes para que assi aguarden vno „ a otro. „

Deut. 3.

Pfal. 84.

Y si quieres otro exemplo mas palpable, „ haz cuenta que el entendimiento se ha de „ auer con la voluntad, como el ama que cria „ vn niño: la qual despues que le ha mastigado „ el manjar, se lo pone en la boca, para que el „ lo guste y se sustente con el. Porque de otra „ manera, si le mastigasse los bocados, y tambien se los comiesse, dexando el niño sin comer, claro esta que le hazia manifiesto agrauio, pues lo dexaua morir de hambre, por „ comer se lo que ledauan para el. Pues desta „ manera se ha de auer el entendimiento con „ la voluntad: porque a el como a vna ama „ pertenece mastigar y desmenuzar las verdades espirituales, mas no para que todo el negocio pare en el solo: sino para que despues „ de assi mastigadas, las offrezca a la voluntad, „ para que ella las guste y las sienta y se encienda y confirme mas en lo bueno con el sentimiento dellas. „

Bien es que paguen sus aduanas y portazgos las vituallas que entran por las puertas „

"dela ciudad: mas si los porteros se alçassen
"con toda la proniſion, ſin dexar llegar nada
"a la plaça, claro eſta que los moradores dela
"ciudad perecerian de hambre: pues deſta
"manera, ſi el entendimiento, que es como
"la primera puerta de nueſtra anima, por
"donde le ha de entrar el mantenimiento eſ-
"piritual, ſe toma para ſi todo lo que auia
"de paſſar por el, que tal eſtara la volun-
"tad, ſino ayuna y ſeca, y neceſſitada de to-
"do bien?

El perro del caçador ſi es bueno, no ſe co
"me la liebre que ha caçado: ſino guarda la
"fielmente para quando llegue ſu ſeñor. Pues
"deſta meſma manera ſe ha de auer nueſtro
"entendimiento, quando vuiere caçado al-
"guna deſtas altas y ſecretas verdades: que no
"ſe ha de entregar el a ſolas en ella, ſino antes
"entregarla a la voluntad, para que ella como
"ſeñora en eſta parte ſe ſirua dellas. Dicheſas
"ſon por cierto algunas perſonas deuotas y
"ſimples: las quales aſſi como ſaben poco aſſi
"quando ſe llegan a Dios, les haze poco em-
"baraço el negocio del entender: y aſſi hallan
"ſu voluntad mas tierna, y mas aparejada para
"toda piadoſa affeccion.

"Pues ſi quieres ſaber como ſe aya de ha-
"zer eſto, entre otras muchas maneras que pa
"ra ello ay podras vſar deſta. En qualquier co
"ſa buena que penſares en la Oracion, o fuera
"della tē cuydado de yr luego con ella a Dios
"como haze el niño, que con todas las coſas
"que halla ſe va luego a ſu madre: y alli la
"platica con el, y conforme a lo que hallares
"en ella, aſſi puedes leuantar tu coraçon a a-
"mar, o adorar, o reuerenciar, o alabar a Dios
"por ella, y de alli tomar ocaſion para hu-
"millarte delante del y pedirle ſu gracia. A-
"yuda tambien a eſto meſmo el eſpiritu de
"la verdadera humildad: el qual haze eſtar
"al hombre delante de Dios muy empo-
"brecido y deſnudo, y muy poſtrado ante
"aquella ſoberana Mageſtad, con mayor
"cuydado de pedirle miſericordia, para las
"grandes miſerias que conoce en ſi, que
"de eſcudriñar la grandeza de ſus myſte-
"rios, para entenderlos. Y aſſi viene a eſtar
"delante de Dios como eſtaria vn malhe-
"chor ſentenciado a muerte quando entraſ-
"ſe en el Palacio del Rey a pedirle perdon,
"el qual yria con tanto ſentimiento de ſu
"miſeria, que apenas ternia ojos, ni cora-
"çon para ver, ni ſentir otra coſa mas que ſu
"peligro.

mile. eſum- ſi ex lima- cap. del nto. cap. i. de Ora- on.

¶ *Tercero auiſo.* § III.

El auiſo paſſado nos enſeña como deue-
mos ſoſſegar el entendimiento, y entregar
todo eſte negocio a la voluntad, mas el pre
ſente pone tambien ſu taſſa y medida a la
meſma voluntad, para que no ſea demaſiada
ni vehemente en ſu exercicio. Para lo qual
es de ſaber que la deuocion que pretēdemos
alcançar, no es coſa que ſe ha de alcançar a
fuerça de braços, como pienſan algunos, los
quales con demaſiados ahincos y triſtezas
forçadas, y como hechizas procuran alançar
lagrymas y compaſſion quando pienſan en
la paſſion del Saluador: porque eſto ſuele
ſecar mas el coraçon, y hazerlo mas inhabil
para la viſitacion del Señor, como enſeña
Caſſiano. Y demas deſto ſuelen eſtas coſas
hazer daño a la ſalud corporal, y a vezes de
xan el anima tan atemorizada con el ſin ſa-
bor que alli recibio, que teme otra vez tor-
nar al exercicio: como coſa que experimen
to auerle dado mucha pena. Y por eſto ſi
el Señor diere lagrymas, o ſemejantes ſen-
timientos, deuen ſe tomar humilmente: mas
tomarlos el hombre como por fuerça, no es
cordura. Contenteſe con hazer buenamen-
te lo que es de ſu parte que es hallarſe pre-
ſente a lo que el Señor padecio, mirando cō
vna viſta ſenzilla y ſoſſegada, aſſi lo que pa-
decio, como el amor y caridad con que lo
padecio: y hecho eſto no ſe congoxe por lo
demas, quando el Señor no lo diere.

Collat. 9. c. 30.

Y quien eſto no ſupiere hazer, y ſintiere
demaſiada fatiga en ſu exercicio, no porfie
paſſar adelante: ſino humilleſſe delante Dios
con entrañable ſoſſiego y ſimplicidad, pi-
diendole gracia para proſeguir aquel camī-
no ſin tanta coſta ſuya, y ſin peligro. Y ſi el
Señor le hiziere merced de dar eſte ſoſſie-
go de penſamiento ſentira mas entrañable
deuocion de la que ſuele ſentir con el deſaſ-
ſoſſiego del coraçō, y que dure por muchos
dias mas: y podra eſtar el hombre penſando
muy largos ratos del tiempo ſin ſentir peſa-
dumbre: lo qual todo ſe haze al contrario ſi
de la otra manera pienſa.

Y por eſta cauſa conuiene mirar mucho
que ſi alguna vez ſe leuantaren en el anima
mouimientos heruoroſos de deuocion ſen-
ſible, o demaſiados ſolloços y gemidos, que
no ſe vaya la perſona tras ellos, mas deue los
templar y diſſimular: procurando guardar
dentro de ſi aquella conſideracion y penſa-
miento

"miento que ſe los cauſō: quiero dezir, que
"quitando de ſi los alborotos de la carne, go-
"ze en el anima con ſoſſiego de la lumbre y
"deuocion que Dios le diò, y deſta manera
"durarle ha mas tiempo, y ſera ſu conſolacion
"mas de rayz, y mas entrañable, y no vendra
"a dar mueſtras de ſi con gemidos y otras ſe-
"ñales exteriores: lo qual no ſe podra euitar
"ſin mucho trabajo, ſi vna vez la perſona ſe
"acoſtumbra a darſe mucho a los dichos mo-
"nimientos, y feruores ſenſibles, los quales
"quanto mas rezios parecen de fuera, tanto
"mas ſuelen apagar la lumbre de dentro, y
"ponerle impedimento paraque no paſſe ade-
"lante.

Verdad es que a los principios mal ſe pue-
den eſcuſar eſtos feruores, quando la mara-
uilla de la nouedad y alteza de las coſas diui-
nas, haze a los hombres caer en tan grande
admiracion y eſpanto que no ſe puedan va-
ler. Mas deſpues que con el vſo ceſſa la noue-
dad, ſoſſiegaſe el coraçon, y aunque ama con
mayor fuerça, no tiene tanto feruor ſenſible
y deſaſſoſſiego en ſu amor. Aſſi vemos que
el moſto nueuo, y la olla quando comiença
a experimentar el eſtraño calor del fuego,
ſuele heruir a borbollones haſta verterſe y
dar por cima, mas deſpues que ha ya heruido
cueze mayor y arde mas, aunque con menos
eſtruendo. Aquel tullido de muchos años
Actos 3. que ſanò S. Pedo en los Actos de los Apoſ-
toles, aſſi como ſe vio ſano, dize la eſcriptura
que andaua y ſaltaua y alabaua a Dios. No ſe
contentaua con andar, ſino como hombre
"que tanto tiempo auia eſtado atado de pies y
manos, con la experien cia de la nueua liber-
tad, ſoltaua los miembros a todo lo que que-
rian. Deſpues es de creer que aſſentaria el
paſſo, y que no andaria toda la vida ſaltando.
Mas entonces el alegria de la nueua y no
acoſtumbrada ſalud no le dexaua ſoſſegar.

Quarto auiſo que ſe ſigue de los paſſados. § IIII.

De todo lo ſuſodicho podremos colegir,
qual ſea la manera de atencion que deuemos
tener en la oracion. Porque aqui principal-
mente conuiene tener el coraçon no caydo,
ni floxo, ſino viuo, atento y leuantado a lo al-
"to. En figura de lo qual leemos que dixo el
Ezec. 2. "Angel al Propheta Ezechiel, que ſe leuantaſ-
"ſe, y eſtuuieſſe ſobre ſus pies, quando le que-
"ria hablar, y dar parte de los myſterios diui-
nos. Aſſi meſmo leemos que aquellos dos
3. Reg. 6 Cherubines que puſo Salomon a los dos la-
1. Para. 3 dos del arca del Teſtamento, eſtauan de pun
tillas, y leuantados en lo alto, y tendidas las
alas, como quien quiere volar: para ſignificar
la atencion y leuantamiento de eſpiritu con
que ha de eſtar el hombre, quando ſe pone
en preſencia de Dios a hablar, y aſſiſtir de-
lante del.

Mas aſſi como es neceſſario eſtar aqui con
eſta atencion y recogimiente de coraçon: aſſi
por otra parte conuiene que eſta atencion ſea
templada y moderada: porque no ſea dañoſa
a la ſalud, ni impida la deuocion. Porque al-
gunos ay que fatigan la cabeça con la dema-
ſiada fuerça que ponen, para eſtar atentos a
lo que pienſan (como ya diximos) y otros ay,
que por huyr deſte inconueniente, eſtan alli
muy floxos y remiſſos, y muy faciles para ſer
lleuados de todos vientos. Para huyr deſtos
eſtremos conuiene lleuar tal medio, que ni
con la demaſiada atencion fatiguemos la ca-
beça, ni con el deſcuydo y floxedad, dexe-
mos andar vagueando el penſamiento por
do quiſiere. De manera que aſſi como ſole-
mos dezir al que va ſobre vna beſtia malicio
ſa que lleua la rienda tieſſa: conuiene ſaber, ni
muy apretada, ni muy floxa: porque no buel-
ua atras, ni camine con peligro, aſſi deuemos
procurar que vaya nueſtra atencion modera
da, y no forçada, con cuydado, y no con fati-
ga congoxoſa. De lo vno y de lo otro ſomos
auiſados en la eſcritura diuina. Porque por lo
vno dize Salomon. El que mucho aprieta
los pechos para ſacar leche, ſacara ſangre: y
por lo otro dize Iſayas: Porque apreteys los
pechos diuinos, y ſeays abaſtados y llenos de
toda ſuauidad y conſolacion.

Mas ſi a alguno deſtos extremos huuiere-
mos de declinar, mas vale declinar a la aten-
cion demaſiada, que al deſcuydo: porque al
deſcuydo ayuda la naturaleza corru pta y
mal inclinada: mas no a la atencion. Y por
eſto aſſi como no perderia mucho el edifi-
cio que ſe haze en vna ladera, ya que no pue
de yr por niuel derecho, que fueſſe mas acoſ-
tado hāzia arriba que hāzia abaxo, aſſi no
perdera nueſtra atencion, ſino pudiere eſtar
en el medio que pretendemos, ſi ſe acoſtare
al eſtremo menos peligroſo, que es el ſuſo-
dicho.

Eſte auiſo es tan neceſſario, que por falta
del auemos viſto paſſarſeles muchos años a
algunas perſonas con poco aprouechamiēto

por la tibieza con que orauan: y a otros por el contrario perder la salud y la cabeça, por el demasiado calor y fuerça que en ello ponian: Mas particularmente conuiene auisar, que al principio de la Meditacion no fatiguemos la cabeça con demasiada atencion: porque quando esto se haze, suelen faltar para adelante las fuerças: como faltan al caminante, quando al principio de la jornada se da mucha priessa a caminar.

Quinto auiso. §. V

Mas entre todos estos auisos el principal sea, que no desmaye el que ora, ni desista de su exercicio, quando no siente luego aquella blandura de deuocion que el desea, como
Nota. " hazen algunos que en esta parte viuen muy " engañados. Para lo qual es mucho de notar " que en hecho de verdad el coraçon humano es muy semejante al agua turbia, la qual " no se puede subitamente aclarar por muchas diligencias que para esto se hiziessen, si " no le dan tiempo y espacio para que poco a " poco se vaya aclarando y assentado. Pues tal " es sin duda nuestro coraçon: el qual assi como suele enturbiarse con el cotidiano tratò " de los negocios terrenos: assi despues de enturbiado, no puede luego en breue assentarse y sossegarse sino le dan para esto su espacio y tiempo conuenible. Por lo qual con
Eccle.7 " mucha razon dixo el Ecclesiastico, que era " mejor el fin de la oracion que el principio: " porque a los principios el coraçon esta turbado è inquieto: mas al cabo esta ya mas as-
Nota. " sentado, y sossegado, y mas dispuesto para su " exercicio.

" Por lo qual assi como los que quieren encender fuego en la leña verde han de tener paciencia, y esperar hasta que la leña se " vaya poco a poco secando, y enxugando: " y con todo esto es menester estar alli soplando, y atizando, y aun derramando muchas lagrymas con el humo, si quieren gozar de la desseada llama assi muchas vezes " conuiene trabajar y perseuerar al principio " de la oracion, si queremos al cabo gozar de " la dulce y clara llama de la deuocion y amor " de Dios.

" Menester es pues con longanimidad y " perseuerancia esperar la venida del Señor: " porque a la gloria de su Magestad, y a la baxeza de nuestra condicion, y a la grandeza " del negocio que tratamos, pertenece q̃ esteמos muchas vezes esperando, y aguardando a las puertas de su Palacio sagrado. Bien Prou.8. auenturado el hombre (dize la sabiduria eterna) que oye mis palabras, y que vela a mis puertas cada dia: y esta aguardando a los postigos de mi casa: porque el que me hallare hallara la vida y recibira salud del Señor: Treno.3. Buena cosa es (dize el Propheta) esperar con silencio la salud de Dios: El soberuio y desconfiado no tiene paciencia, ni humildad para esperar: mas el humilde dize, con el Pròl.39: Propheta: Esperando espere al Señor, y el oyo mi oracion. Si el que pesca, o el que caça, no tuuiesse paciencia para esperar la caça, que prouecho sacaria de su trabajo? Pues no es esta menor caça ni pesqueria, paraque no sea bien empleado estar mucho tiempo aguardando y esperando tan rico y tan venturoso lance como es Dios.

De aquella muger fuerte que describe Salomon en los Prouerbios entre otras cosas grandes, se dize esta: Que se hizo como nauio de mercader, que de lexos trae su pã. Paraque por aqui entiendas, q̃ quando no hallares luego a la mano este pan de vida q̃e desseas, trabajes y nauegues todas las jornadas que sea menester, hasta venir a hallarlo. Si Luc.11. perseueras llamando (dize el Saluador) cree que al cabo te responderan: Porque lo que muchas vezes al principio se niega, al fin se suele dar acrecentado. Exẽplo.

Sabido he por cosa cierta de vn religioso " que perseuerò por espacio de tres años en es- " tos buenos exercicios, teniendo despues " de maytines dos o tres horas de oracion, sin " sacar della otro fructo mas que sequedad de " coraçon: hasta que el Señor mirò la aflicion " de su anima, y estendio sobre el la largueza " de su bondad con tã copiosa bendicion, que " pudo muy bien con el recompensar toda la " esterilidad de los años passados. Y destos se " veen cada dia por experiẽcia muchos otros. " Bienauenturadas pues las animas que desta manera perseueran, porque sin duda quanto mayor fuere su perseuerancia, tanto mayor sera su gracia. Vna de las cosas principales, que han de tener los que han de recebir grandes dones de Dios, es longanimidad de coraçon, para aguardar fielmente todo el tiempo q̃ el quisiere: y en el entretanto consolarse con aquella esperança del Propheta Abac.2. que dize: Si vn poco se tardare, no dexes de aguardarle, porque viniendo vendra y no tardara.

Pues

Pues quando desta manera ayas aguardado vn poco de tiempo, y el Señor viniere, dale gracias por su venida, y si te pareciere que no viene, humillate delante del: y conoce que no mereces lo que no te dieron, y contentate con auer alli hecho sacrificio de ti mesmo, y negado tu propia voluntad, y crucificado tu apetito, y luchado con el demonio, y contigo mesmo, y hecho alomenos esso que era de tu parte. Y sino adoraste Ioan.4. " al Señor con la adoracion sensible que desseas, basta que lo adoraste en espiritu y en " verdad, como el quiere ser adorado: y creeme cierto, que este es el passo mas peligroso " desta nauegacion, y el lugar donde se prueuan los verdaderos deuotos: y que si deste " sales bien, en todo lo demas te yra prosperamente.

" Finalmente si toda via te pareciesse que " era tiempo perdido perseuerar en la Oracion, y fatigar la cabeça sin prouecho, en " tal caso no tendria por inconueniente, que " despues de auer hecho lo que es en ti, tomasses algun libro deuoto, y tocasses por entonces la Oracion por la licion: con tanto " que el leer fuesse no corrido, ni apressurado, " sino reposado, y con mucho sentimiento " de lo que vas leyendo: mezclando muchas " vezes en sus lugares la Oracion con la licion: " lo qual es cosa muy prouechosa, y muy facil " de hazer a todo genero de personas, aunque " sean muy rudas y principiantes en este camino.

Sexto auiso de la profunda Oracion y deuocion.

§. VI.

Y no es de diferente documento del passado, ni menos necessario, auisar que el seruo de Dios no se contente con qualquier gustillo que halle en su Oracion, como hazen algunos, que en derramando vna lagrimilla o sintiendo alguna ternura de coraçon, piensan que han ya cumplido con su exercicio. Esto no basta para lo que aqui pretendemos. Porque assi como no basta para que la tierra frutifique vn pequeño rocio de agua (que no haze mas que matar el poluo y mojarla por defuera) sino es menester tanta agua que cale hasta lo intimo de la tierra, y la dexe toda empapada en ella: assi para que nuestra anima dè fruto de virtudes y buenas obras, no basta aquel pequeño rocio de deuocion, que a buelta de cabeça con qualquier Sol y ayre se seca, con el qual el anima parece que esta " deuota, mas en hecho de verdad en lo de den " tro no lo està, sino es menester vna profunda " oracion y deuocion, que como vna grande " lluuia cale hasta lo intimo del coraçon, y lo " dexe tan empapado en ella, que ni soles, ni " ayres, quiero dezir, ni negocios, ni cuydados " del mundo basten para secarlo, ni sacarlo de " donde està. Conforme a esto se lee de la bien- " auenturada santa Clara: que salia algunas " vezes de la Oracion tan absorta en Dios que Exẽplo. " con mucha dificultad podia inclinar el cora- " çon a los negocios en que le era forçado en- " tender por razon de su oficio. Esta manera " de deuocion, no es como aquella que se lle- " ua el viento, y se seca con qualquier ayre: si- " no como aquella de quien se escriue en los " Cantares: Las muchas aguas no bastaran pa- Can. 8. " ra matar el fuego de la caridad, ni los gran- " des rios la cubriran.

" Pues por esto con mucha razon se acon- " seja que tomemos para este santo exercicio " el mas largo espacio que pudieremos, y me- Nota. " jor seria vn rato largo que dos cortos: por- " que si el espacio es breue, todo el se gasta en " sossegar la imaginacion, y quietar el coraçon: " y despues de ya quieto leuantamonos del " exercicio al tiempo que lo vuieramos de co " mençar. Qual es el cauador que buscando " oro en vna mina, suelta el açada al tiempo " que halla la vena: y dexa perder el trabajo " passado, quando auia de gozar del fruto pre- " sente? Porque sin duda el fruto de vna larga Simile. " y profunda oracion a vezes suele ser tan gran " de, que queda el hombre con caudal para " gastar muchos dias, y caminar con Helias " hasta el monte de Dios en virtud del manjar " y pasto que alli le dieron.

Y descendiendo mas en particular a limitar este tiempo, pareceme que todo lo que es menos de hora y media, o dos horas, es corto plazo para la oracion: porque muchas vezes se passa mas que media hora en templar la vihuela, y en quietar (como dize) la imaginacion: y todo el otro espacio es menester para gozar del fruto de la oracion. Verdad es, que quando este exercicio se tiene despues de algunos otros santos exercicios, como es despues de maytines, o despues de auer oydo, o dicho Missa, o despues de alguna deuota licion, o oracion vocal, mas dispuesto se halla el coraçon para este negocio: y assi como en la leña seca muy mas presto se enciende este fuego celestial:

tam-

tambien en el tiempo de la madrugada ſuffre
Pa.19.b. ſer mas corto: porque es muy mas aparejado
para eſte oficio, como adelante ſe dira. Mas
el que fuere pobre de tiempo por ſus mu-
chas ocupaciones, no dexe de offrecer ſu cor-
nadillo con la pobre viuda en el templo: por
Lucæ.21. que (ſi eſto no queda por ſu negligencia)
aquel que a todas las criaturas prouee con-
forme a ſu neceſſidad y naturaleza, prouee-
ra tambien a el ſegun la ſuya.

Septimo auiſo del no recebir en vano las viſita-
ciones de nueſtro Señor.

§. VII.

Conforme a eſte documento ſe da otro ſemejante a el, y es, que quando el anima fue-
re viſitada en la oracion, o fuera della con al-
guna particular viſitacion del Señor que no
la dexaſſe paſſar en vano, ſino que ſe apro-
uechaſſe de aquella ocaſion que ſe le offre-
ce: porque es cierto que con eſte viento na-
Ioan.21. uegara el hombre mas en vna hora, que ſin el
en muchos dias. Que tanto mas fue lo que
San Pedro peſcò en aquel lance que le man-
dò echar el Saluador, que en toda la noche
paſſada. Pues muchas vezes acàcce lo meſmo
en eſta celeſtial peſqueria, ſi ſabemos apro-
uecharnos de las oportunidades que ay en
Eccl.14. ella. Por lo qual con mucha razon nos
auiſa el Eccleſiaſtico diziendo: No dexes
de gozar del buen dia que Dios te diere, y ni
vna pequeña parte del ſe te paſſe ſin aprouecharla.

Mucho puede la oportunidad en todas las
Ioan. 5. coſas, y aqui mas que en otra alguna: porque
eſto parece que es deſcender el Angel a mo-
uer el agua de la piſcina y darle virtud para
ſanar: o por mejor dezir eſto es deſcender
Dios a tirar el arado con el hombre, y ayu-
darle a ſu labor: la qual ayuda vale mas que
todas las induſtrias y diligencias del mundo.
El marinero quando vee que le haze buen
tiempo para ſalir del puerto, luego coge las
ancoras y ſe haze a la vela, ſin mas aguardar:
por no perder aquella buena ſazon que el
tiempo le offrece. Y lo meſmo deuen hazer
las perſonas eſpirituales con tanto mayor
cuydado, quanto es mayor eſte negocio y
mas neceſſario eſte diuino ſoplo para la ora-
cion, que aquel para la nauegacion.

Exéplo. Aſſi ſe dize que lo hazia el bienauentura-
do San Franciſco: de quien eſcriue San Bue-
nauentura, que era tan particular el cuydado
que en eſto tenia, que ſi andando camino lo
viſitaua nueſtro Señor con alguna particu-
lar viſitacion, hazia yr adelante los compa-
ñeros, y el eſtauaſe quedo, haſta acabar de
rumiar y digerir aquel bocado que le venia
del cielo. Los que aſſi no lo hazen, ſuelen co
munmente ſer caſtigados con eſta pena: con
uiene a ſaber, que no hallen a Dios quando
le buſcaren, pues quando el los buſcaua, no
los hallò.

Eſtos ſon los principales auiſos que ſe deu-
en tener en el exercicio de la meditacion,
y de qualquiera de las otras partes que an-
dan en ſu compañia, ſi queremos acertar eſte
negocio, y no dexarlo a medio camino. Aho
ra ſera bien que nos demos priſſa a tratar lo
demas: para que aſſi ſe de fin deſta primera
parte, que ha ſido por ventura mas larga de
lo que conuenia.

De ſeys coſas que deuemos meditar en
la Paſſion del Saluador.
Cap. Vltimo.

PVes la principal materia de la medita-
cion es la ſantiſſima Paſſion del Salua-
dor, razon ſera que pues haſta aqui auemos
tratado de la meditacion en comun, trate-
mos ahora en particular de la meditacion
de la ſagrada Paſſion, para que ſepamos de
la manera que nos hemos de auer en eſta
parte.

Mas aqui ſe ha de preſuponer primero, que
entre todas las deuociones del mundo no ay
otra mas ſegura, ni mas prouechoſa, ni mas
vniuerſal para todo genero de perſonas, que
la memoria de la ſagrada Paſſion. Dize Al-
berto Magno, que es de mas prouecho pen-
ſar cada dia vn poco en la Paſſion del Salua-
dor, que ayunar todos los Viernes del año a
pan y agua, y diſciplinarſe haſta derramar ſan
gre, y rezar todo el Pſalterio de cabo a cabo.
Alomenos es cierto, que eſte ſanto exerci-
cio ayuda grandemente para encaminar vn
anima en todo bien. Porque como Chriſto
Ioan.14. ſea (ſegun el meſmo dize) el camino, y la ver
dad, y la vida: no ay otro exercicio mas pro-
porcionado para yr a Dios, y conocer a Dios
y gozar de Dios, que poner ſiempre los ojos
en Chriſto: el qual como en todas las coſas
no ſea todo eſto, mucho mas lo es pueſto y
mirado en la Cruz. Por donde dixo muy
In ſermo- bien S. Bernardo: Bien puedo Señor rodear
ne de Paſ- el cielo, y la tierra, y no te hallare ſino en la
ſione. Cruz

Cruz: ahi yazes, ahi duermes al medio dia.
Mas dexada ahora eſta materia para otro lu-
gar, ſolamente quiero tratar al preſente de la
manera que auemos de tener en penſar eſta
ſagrada Paſſion. Porque ay algunas perſonas
ſimples: las quales no pretenden otra coſa en
eſte exercicio, ſino ſolo derramar alguna la-
gryma, compadeciendoſe de los trabajos y
dolores del Saluador: haziendo hincapie en
ſolo eſto, ſin paſſar adelante. Y aunque eſto
ſea muy bueno y neceſſario (porque es como
fundamento de todo lo demas, como adelan
te ſe dira) pero no es ſolo eſté el fruto que ſe
coge deſte arbol ſagrado, ſino otros muchos
mayores: pues de aqui ha de nacer todo el
aprouechamiento eſpiritual. Para eſto es de
ſaber, que ſeys coſas (entre otras muchas) ſe
pueden conſiderar en la Paſſion del Señor:
conuiene ſaber, la grandeza de ſus dolores, la
graueza de nueſtro pecado, la alteza del bene
ficio, la excelencia dela diuina bondad, la mu
chedumbre de las virtudes de Chriſto, que
alli reſplandeceen, y la conueniencia deſte me
dio que Dios tomò para nueſtra redencion.
Eſtas ſeys coſas auemos de conſiderar para
ſeys affetos, en los quales conſiſte todo el
aprouechamiento de la vida eſpiritual. Por-
que la grandeza de los dolores de Chriſto
auemos de conſiderar, para compadecernos
del, la grandeza de nueſtro pecado, para abor
recerlo la grandeza del beneficio, para agra-
decerlo: la excelencia de la diuina bondad
que alli ſe deſcubre, para amarla: la muche-
dumbre de las virtudes de Chriſto que alli
reſplandecen, para imitarlas: y la conueniencia del myſterio, para marauillarnos de la ſa-
biduria diuina, y confirmarnos mas en la fe
deſte myſterio. Deſtas ſeys coſas trataremos
ahora por ſu orden.

De la grandeza de los dolores de Chriſto.

§. 1.

Lo primero auemos de conſiderar la gran-
deza de los dolores de Chriſto, para compa-
decernos del, como es razon que ſe compa-
S.Th. 3.P. dezcan los miembros de ſu cabeça: Para lo
q.46.ar.6. & 7. qual es de ſaber que (como dizen los docto-
res) los dolores que el Saluador padeciò en
ſu Paſſion fueron los mayores que ſe han pa-
decido en el mundo, ni jamas ſe padeceran.
Eſto parecera ſer verdad, ſi conſideramos
cinco cauſas principales de do procedia la
grandeza deſtos dolores.

La primera fue la grandeza de ſu caridad,
por la qual deſſeaua redemir copioſiſſima-
mente el linage humano, y ſatisfazer perfe-
tiſſimamente a las injurias y offenſas hechas
contra la diuina Mageſtad. Y porque quanto
mayores dolores padecia, tanto mas perfera-
mente cumplia con lo vno y con lo otro, y
a el no faltauan fuerças de gracia para llevar
quan grande carga quiſieſſe: de aqui es auer
querido que fueſſe muy crecida la carga,
para que aſſi tambien lo fueſſe la ſatisfacion
de nueſtra deuda y la obra de nueſtra redem-
pcion.

La ſegunda cauſa que ſe ſigue deſta fue,
el auer padecido ſin ningun linage de conſ-
uelo, ni de aliuio. Porque por la razon ſu-
ſodicha, el cerrò todas las puer tas por don-
de le podia entrar alguna manera de conſo-
lacion, aſſi del cielo, como de la tierra: haſta
ſer deſamparado, no ſolamente de ſus diſci-
pulos y amigos y amigos, ſino tambien de ſu
propio padre: y de ſi meſmo: para que aſſi a
Pſal. 21. ſolas y ſin compañia ſe eſtuuieſſe abraſando
Math. 27. en la fragua de ſus dolores, ſin ningun ayre,
ni freſcor de aliuio, que por alguna parte le
pudieſſe entrar. Por eſto dixo en el Pſalmo:
Pſal. 87. Hecho ſoy aſſi como hombre ſin ayuda,
ſiendo yo el que ſolo entre los muertos eſta-
ua por derecho libre del pecado, y dela muer
te. Y en otro Pſalmo dize: Eſtoy ſumido en
Pſal. 96. el profundo de las aguas y del cieno, y no
hallo ſobre que eſtribar. Eſte es aquel deſam-
Pſal. 21. Math. 27. paro que el meſmo Saluador ſignificò en la
Cruz, quando dixo: Dios mio, Dios mio,
porque me deſamparaſte? Porque en aque-
lla hora fue aquella ſanta humanidad dexa-
da en medio de la corriente de los dolores,
ſin auer coſa alguna que reſiſtieſſe, ni miti-
gaſſe la fuerça dellos. Eſto fue figurado en la
Lucit 6. ley por aquellos dos animales que ſe offre-
cian por los pecados del pueblo, de los qua-
les el vno era degollado, y offrecido en ſa-
crificio, y el otro deſaparecia, y era imbiado
a la ſoledad dexando al compañero ſolo en
el tormento. Pues aſſi en eſte celeſtial ſacri-
ficio donde ſe offreciò Dios y hombre por
los pecados del mundo, la vna de las dos
naturalezas era ſacrificada y padecia, mas la
otra deſaparecia, dexando a la hermana ſola
en el tormento: Porque, aunque quanto
al vinculo de la vnion, nunca deſamparò
lo que vna vez tomò: mas quanto a la con-
ſolacion, y aliuio de los trabajos (en la par-
te inferior) del todo la deſamparò. Y de aqui

vemos

Sup.p.24. vemos que los Martyres quando yuan a padecer, yuan muy ledos, y gozosos: como se lee de Santa Agueda, y de San Lorenço, y de otros muchos: mas el Saluador, siendo el la mesma fuente de gracia y de fortaleza (por cuya virtud pudieron los Martyres lo que pudieron) temblaua y sudaua gotas de sangre quando yua a padecer. Porque en aquellos la virtud de la caridad, que redundaua en las fuerças inferiores del anima, causaua grandissima alegria: mas en Christo estauan por especial milagro suspensas todas estas y otras qualesquier influencias: para que assi beuiesse el Caliz de los dolores puro y sin mezcla de consolacion.

La tercera causa fue la delicadeza de su complexion: porque como aquel Santo cuerpo era formado milagrosamente por el Espiritu santo: y las cosas hechas por milogro son mas perfetas que las que se hazen por naturaleza (como lo declara San Chry-
Sup. ca.2. Ioã ho.11 sostomo hablando de aquel vino hecho de agua en las bodas) siguese que aquel cuerpo era el mas bien acomplexionado y delicado de todos los cuerpos: en tanto que (como dize vn Docto) sino interuiniera alli alguna violencia exterior, aquel cuerpo durara por muchos años, por la perfecion y delicadeza de su compostura. Y no solamente la compostura: sino tambien la materia era muy delicada, porque la materia del era vna carne toda virginal, tomada de las purissimas y virginales entrañas de nuestra Señora sin mezcla de otro metal. Por donde (como dize San Buenanentura) era aun mas delicado y mas sensible.

La quarta causa fue, el mesmo genero de muerte que el Saluador padeciò con todas las circunstancias que interuinieron en todo el discurso de su Passion: porque cada vna dellas (si bien se mira) fue vn linage de martyrio por si. Y para ver esto mas claramente, comiença dende el principio hasta el cabo de la Passion: y hallaras grauissimos trabajos (entre otros) que el Saluador alli padeciò: los quales yo contarè aqui muy sumariamente, aunque en cada vno dellos ay mucho que dezir, y que pensar.

El primero fue, la agonia del huerto, y aquel espantoso sudor de sangre, que corria a hilos por todo su cuerpo hasta la tierra, que fue la cosa mas nueua, y mas estraña de quantas han acaecido en el mundo.

El segundo, el ser venido por tan baxo precio de su mesmo Apostol y discipulo a tan crueles enemigos.

El tercero, el ser tantas vezes lleuado por las calles publicas maniatado y preso, como si fuera vn ladron.

El quarto, el castigo de los açotes, que demas de auer sido tantos y tan crueles, no es castigo de hombres de bien, sino de negros y esclauos y vilissimos hombres.

El quinto aquella crudelissima inuencion de la corona de espinas, donde se juntaron en vno por vna parte grauissima deshonra, y por otra grauissimo dolor y tormento.

El sexto, aquellos tantos ensayes y maneras de injurias y vituperios que se juntaron con los tormentos: como fue escupirle tantas vezes en la cara como a blasphemo: darle de bofetadas y pescoçones, como a negro: vestirlo ya de blanco, ya de colorado como a loco, ataparle los ojos y jugar con el a Adeuina quien te diò, como con vn tonto: vestirlo de purpura, y ponerle vna caña en la mano, è hincarse de rodillas delante del, y darle con la caña en la cabeça como a Rey fingido: y despues de todo esto pregonarlo por las calles publicas como a malhechor. Quien jamas vio tantas maneras de injurias ayuntadas en vno.

El septimo fue, aquel espantoso desprecio y desestima del hijo de Dios, quando vino a ser comparado y tenido en menos que Barrabas. Donde aquel Señor por quien todas las cosas fueron criadas, y en quien todas viuen y se conseruan, vino a ser tenido por mas inutil y mas indigno de la vida, que vn publico malhechor.

El octauo fue, hazer que el mesmo lleuasse sobre aquellas espaldas tan molidas y quebrantadas el mesmo instrumento de la Cruz en que auia de padecer. Suelen hasta los mesmos verdugos (que son ministros de crueldad) atapar los ojos a los que van a degollar, porque no vean el instrumento que les ha de acabar la vida: mas aqui no solo no vsan deste linage de humanidad con el Saluador, sino antes se lo cargan sobre los ombros, para que el coraçon padeciesse primero el tormento de la Cruz, antes que el cuerpo lo experimentasse.

El nono fue, el mesmo martyrio de la Cruz, q̃ es vn linage de tormento muy cruel: porque no es muerte acelerada (como la de los que ahorcan, o deguellan) sino muy prolixa

lixa y las heridas son en las partes mas sentibles del cuerpo, que son pies y manos: las quales estan mas llenas de venas y neruios: que son los organos del sentir. Y demas desto crecen los dolores con el peso del cuerpo que siempre carga para baxo: y assi esta siempre desgarrando y ensanchando las heridas, y acrecentando continuamente el dolor. Por donde vino a ser el martyrio tan fuerte, que por la grandeza de los dolores sin llaga mortal, se arrancò aquel anima santissima del cuerpo.

El decimo fue, que estando el Saluador assi penando en la Cruz, y hecho vn pielago de dolor: y finalmente que vn perro de la calle que assi estuuiera, bastara para quebrar el coraçon de quien lo viesse: con todo esto sus enemigos estauan tan lexos de compadecerse del, que entonces le estauan diziendo gracias, y donayres, meneando las cabeças, y diziendo: Ha que destruyes el templo de Dios, y en cabo de tres dias lo buelues a reedificar.

El onzeno, fue tener la madre innocentissima en todos estos martyrios ante sus ojos presente, viendo tan claramente lo que padecia aquel innocentissimo coraçon.

El dozeno, fue vna crueldad nunca vista, conuiene saber, que estando aquel santissimo cuerpo todo dessangrado, agotadas ya todas las fuentes de las venas, y secas las entrañas por la mucha sangre que auia perdido, que pidiesse vn poco de agua, y no solamente no se la concediessen, sino
Luc.16. que en lugar della le diessen a beuer vinagre. Pues que cosa puede ser mas cruel y mas lastimera? A aquel rico auariento que penaua en el infierno, si le negaron vna gota de agua que pedia, no le dieron vinagre: mas aqui al hijo de Dios, no solamente niegan lo que pide, sino acrecientanle de nueuo otro dolor.

Cada vna destas cosas por si sola considerada, es materia de grandissimo dolor. Y por esto el que desea tener compassion entrañable de los trabajos del Saluador, vaya por cada vna dellas y haga en cada vna su estacion que no sera possible: por duro coraçon que tenga, sino que en vna, o en otra halle motiuos de dolor y compassion.

Vide san Tho. 3 p. q.46. a.7. Mas no se acaban aqui los trabajos de Christo: otros quedan sin comparacion mayores: que eran los de su anima bendita. Porque todos estos por la mayor parte pertenecen a los trabajos de aquella Cruz, en que el cuerpo padecia por defuera: mas despues desta Cruz visible auia otra inuisible, en que aquella anima santissima estaua dentro del cuerpo crucificada: la qual tenia sus quatro braços, y sus quatro clauos que eran quatro dolorosas consideraciones, que le dauan muy mayor tormento que la mesma Cruz exterior. Porque alli primeramente se le representaron todos los pecados del mundo presentes, passados, y venideros: por los quales padecia, y esto tan distintamente, como si fueran los de vno solo. Pues quien tanto amaua y zelaua la honra del Padre: que tanto se doleria de vna tan grande infinidad de abominaciones y offensas hechas contra tan alta Magestad? Porque sin duda los de vn hombre solo bastauan para darle mayor tormento que la Cruz: pues que harian los de todos los hombres, y de todos los siglos? No ay entendimiento criado que pueda comprehender la grandeza deste dolor.

Lo segundo alli tambien se le representò el desagradecimiento y condenacion de muchos hombres, y especialmente de muchos malos Christianos, que ni auian de reconocer este beneficio, ni aprouecharse deste tan grande y tan costoso remedio, como el alli les aparejaua. Esto era tambien para el mucho mayor tormento que la mesma Cruz. Porque mayor pena es para vn trabajador que le nieguen su jornal y el fruto de su trabajo, que el mesmo trabajo, aunque fuesse grande. Pues por esto se quexa el por Isayas al Padre deste agrauio, diziendo: Yo dize, en vano he trabajado: en vano y sin causa he gastado mi fortaleza. Y no solamente al Padre, mas tambien a los mesmos hombres se quexa desto por San Bernardo, diziendo: O hombre mira lo que por ti padezco: no ay dolor como este que me atormenta. A ti llamo yo, que por ti muero: mira las penas que me atormentan: mira los clauos que me traspassan: mira los denuestos con que me deshonran: y como sea tan grande el dolor que por defuera padezco, mayor es el que padezco de dentro quando te veo tan ingrato. In ser m. passion.

Tambien se le representò alli el pecado de aquel miserable pueblo, y el castigo tan horrible, que por el se le aparejaua de ay a tan pocos dias: lo qual sin duda lo entristecio mucho mas q̃ el Caliz de su Passiõ. Porq̃ si Hieremias da a entender que sentia mas el pecado Hiere. 32.

cado que los Iudios hazian en querer matarle, que su propria muerte; que haria aquel que tanto mayor caridad y gracia tenia que Hieremias.

Luc. 23. Alli tambien se le representaron los dolores y el cuchillo que auia de traspassar el coraçon de su bendita madre, quando le viesse padecer entre dos ladrones en vna Cruz: que sin duda fue para el vna cosa de tan gran dolor, quan grande era el amor que le tenia, que era inestimable: pues que despues del de Dios, era el mayor.

Pues estas quatro consideraciones y dolores eran como vnos quatro braços de otra interior en que aquel anima bendita estaua tambien dentro de aquel santo cuerpo crucificado crucificada. De manera que dos Cruzes padecio el Saluador en aquel dia: vna visible, y la otra inuisible: en la vna penaua el
Luc. 22. cuerpo aca de fuera, y en la otra mucho mas el anima en lo de dentro. Pues que tan grande aya sido el dolor que destas quatro consideraciones resultaua, no se pueda comprehender, aunque por aquel indicio del sudor de sangre se puede congeturar algo de lo que era.

Pues el que todas estas causas atentamente considerare, vera claramente quan grandes ayan sido los dolores del Saluador, que es el intento desta primera manera de contemplar su Passion. Mas no ha de ser este el fin y paradero deste exercicio, sino antes deue el hombre tomarlo por medio para otros fines: conuiene saber, para entender por aqui lo mucho que le amò, quien por el tanto padeciò, y el grande beneficio que le hizo, quien por tan caro precio lo comprò: lo mucho que esta obligado a hazer por quien tanto por el hizo, y sobre todo esto, lo mucho que deue aborrecer y dolerse de su pecado, pues el fue la causa deste tan prolixo martyrio. Y para estos quatro fines ha de seruir esta manera de contemplacion: de los quales se trata en los capitulos siguientes. Por do parece que esta primera manera de meditar por via de compassion, es como vn medio, o escalon para todas las otras. Y por esta causa haze mucho caso San buenauentura deste modo: porque sensiblemente se vee que este abre camino para todos los demas.

Y para esto dize el mesmo santo que ayuda tambien tomar alguna disciplina que lastime, y no haga daño, para que por el sentimiento de aquel tan pequeño trabajo, se leuante mas el espiritu a sentir algo de lo mucho que aquel delicadissimo cuerpo por nuestra causa padeciò.

De como resplandece en la Passion de Christo la grandeza del pecado.

La segunda cosa que auemos de considerar en la Passion del Saluador: es la grauеza de nuestro pecado, para dolernos del, y aborrecerlo. Para lo qual es de saber, que como dizen todo los Santos, nuestros pecados fueron causa de que el hijo de Dios padeciesse todo lo que padeciò. Porque claro esta que sino vuiera pecados de por medio, no fuera necessario padecer lo que padeciò. No consta entre los Doctores, si el hijo de Dios encarnara, si el hombre no pecara, porque vnos dizen que si, otros que no: mas esto se tiene por aueriguado, que si no vuiera pecados, no muriera. Por do parece, que nuestros pecados fueron los que lo echaron por estos hospitales, y los que lo metieron en aquella carcel, y los que lo pusieron en aquella Cruz.

S. Th. 3. p. q. 1. art. 3. tenes q. non Scotus vero super d. 7. in 3. lector. q. 3. tenet contrarium.

Y no pienses que por no ser tu solo aquel cuyos pecados esto hizieron, eres digno de menor castigo: pues segun leyes de justicia, no merece menor pena el que mata vn innocente en compañia de muchos, que si lo matasse solo. Pues segun esto, que tanta razon tienes para aborrecer los pecados, y dolerte dellos, acordandote que ellos fueron los que en hecho de verdad pusieron al hijo de Dios en tan grande conflicto. Mayor causa es esta para aborrecer el pecado, y dolerse del, que todas las otras perdidas y males que trae consigo: aunque sea la gloria que por el se pierde y la pena que por el se gana.

Pues conforme a esta dotrina, quando fueres meditando esta sagrada Passion, y vieres como prenden los enemigos al Saluador, y como le acusan y le bofetean, y escupen, y aço tan, &c. Piensa primero que en hecho de verdad tu estas en compañia destos: y que tu juntamente con ellos entreuienes en esta conjuracion. De manera que con verdad puedes dezir, que tus pecados le acusan: y tus solturas le atan: y tus hurtos le açotan, y tus atreuimientos le dan bofetadas, y tus sobervias le coronan de espinas: y tus atauios y vanidades le vistē de purpura, y tus deleytes le dan a beuer hiel y vinagre: y finalmente que tu desobediencia le enclauò de pies y manos en aquella Cruz. Porque lo que tu merecias por estas culpas, quiso el padecer por las entrañas de su infinita caridad. Porque claro esta que nunca los verdugos fueron poderosos para hazer lo que hizieron, si tus pecados no les dieran fuerças para ello. Esta es vna muy prouechosa manera de meditar la passion para todos: y mucho mas para los q̄ comiençan a seruir a Dios y entienden en alimpiar las culpas de la vida passada con exercicios de penitencia.

De la grandeza del beneficio de nuestra redempcion. §. III.

Lo tercero deuemos considerar en la sagrada passion la grandeza del beneficio que el Saluador nos hizo, en redemirnos por este medio. Y aunque sobre esto auia infinitas cosas que dezir, mas ahora no hare mas que apuntar summariamente tres cosas principales, que se deuen considerar en este summo beneficio: conuiene saber lo que el Saluador por el nos dio, por donde nos lo dio, y el amor con que nos lo dio.

Vide supra pagi. 106. &c. 118.a.

Que tanto sea lo que por este beneficio se nos dio, no ay lengua que lo pueda explicar. Mas podriasse entender algo dello, por dos vias. La primera considerando todos los males en que el linage humano iucurrio por culpa del primer hombre: porque todos estos males fueron sufficientemente remediados por Christo: por quien fueron dados todos los bienes contrarios a ellos: pues esta claro que el nos fue dado por vniuersal reparador de todos los males del mundo. Pues quien pudiere contar quantos sean los males en que el mundo cayò por culpa de aquel primer hombre, esse podra entender quantos ayan sido los bienes que nos vinierō por el segundo los quales sin duda son innumerables.

La segunda via es, considerando, no ya todos los males que traxo Adam, sino todos los bienes cō que vino Christo: porque todos ellos somos hechos participantes mediante la comunicacion de su espiritu: porque todos los que participan del Espiritu de Christo, participan tambien de las virtudes y merecimiento de Christo. Por lo qual dixo el Apostol, que todos los que auian rece- Galat. 3.
bido el Sacramento del bautismo auian sido vestidos de Christo: para dar a entender, que todos ellos auiā sido hechos participantes de Christo, y estauan adornados de sus virtudes y merecimientos: y que assi vestidos desta librea, parecian en su manera tales en los ojos del padre, qual el mesmo hijo parecia delante del. Por esto con mucha razon alega este marauilloso titulo el Ecclesiastico en su ora- Eccle. 36.
cion, diziendo: Ten Señor misericordia de tu pueblo Israel, al qual ygualaste y heziste semejante a tu hijo primogenito. Que dignidad, que gloria puede ser mayor que esta? Pues segun esto quien pudiere contar quantas ayan sido las virtudes y merecimientos de Christo, esse podra entender quātos ayan sido los bienes que nos vinieron por el, pues de todos ellos son participātes por medio de su passion.

Finalmente por el se nos dio el perdon de los pecados, la gracia, la gloria, la libertad, la paz, la salud, la redempcion, la sanctificacion, la justicia, la satisfacion, los sacramentos, los merecimientos, la doctrina, y todo lo demas que el tenia, y conuenia para nuestra salud. Y por razon desta comunicacion tā estrecha se llama en las escripturas, padre, esposo, y cabeça vniuersal de la Iglesia, porque todo lo que tiene el padre, pertenece a los hijos, y todo lo que tiene el esposo parte con la esposa: y de todo lo que tiene la cabeça participan los miembros.

Estos son pues los bienes que nos dio. Mas porque medio nos los dio? Claro esta que por medio de su santissima encarnacion y passion: en la qual se hizo participante de todas nuestras deudas y miserias. De manera que por medio de auer tomado el en si todos nuestros males, nos hizo participantes de todos sus bienes. Mucho mas es esto que lo passado: porque claro esta que mas admirable cosa es en Dios padecer males, que hazer bienes: porque assi como no ay cosa mas conueniente a aquella infinita bondad que hazer bienes: assi no ay cosa mas estraña y peregrina a aquella infinita bienauenturança, que padecer males. Por do parece que mucho mas le deuemos por lo que por nosotros padeciò, que por lo mucho que nos dio esto es, mucho mas por la manera del remediar, que por el mesmo remedio.

Mas que tan grande fue el amor, con que todo esto nos dio? Esto es sin ninguna compara-

" paracion mucho mas: porque mucho mas
" fue lo que deſſeo padecer, que lo que pade-
" cio: y muy mucho mas lo que padeciera, ſi
" nos fuera neceſſario. Tres horas eſtuuo pe-
" nando en la Cruz por nueſtros pecados, que
" es eſto, para lo que mas pudiera hazer la gran
" deza de ſu caridad? Si fuera neceſſario eſtar
" alli penando haſta el dia del juyzio, amor te-
" nia ſobrado para hazerlo. De manera que
" aunque mucho padeciò, mucho mas es lo
" que amò, que lo que padeciò. Y por eſto ſi le
" deuemos mucho por lo mucho que por no-
" ſotros hizo: mucho mas le deuemos por lo
" que deſſeò hazer. Eſta conſideracion es muy
" prouechoſa para deſpertarnos a dar gracias
" a quien tanto bien nos hizo, y a amar a quien
" tanto nos amò de lo que hizo. Otras
" infinitas coſas auia que dezir ſobre eſto, mas
" quedarſe han ahora para otro lugar: y algo ſe
" dixo de eſto en la meditacion de los benefi-
" cios.

De la grandeza de la diuina bondad, que reſplandece en la ſagrada Paſſion.

§. IIII.

Lo quarto deuemos penſar la grandeza de la diuina bondad y miſericordia que en eſta obra de Dios mas que en otra alguna reſplandece. Para lo qual deues conſiderar profundamente quatro coſas q̃ en toda la hiſtoria deſta ſagrada paſſion, y en cada parte della deuian ſer conſideradas: conuiene ſaber: Quien padece, que es lo que padece, por quien lo padece, y porque cauſa lo padece. Y ſi te detienes vn poco en cada coſa deſtas, y conſideras primero la alteza del que padece, que es Dios: y de tal manera para en eſte penſamiento, que vienes a quedar eſpantado de coſa tan alta y tan admirable: y deſpues vienes a caer de alli en la profundidad y baxeza de los dolores y vituperios que quiſo padecer, y eſto no por Angeles, ni por Archangeles, ſino por los hombres: eſto es por vnas criaturas viliſſimas, y abominables, y ſemejantes en ſus obras a los meſmos demonios: ſi en cada coſa deſtas hazes vna eſtacion, y comparas la vna con la otra, verdaderamente quedaras atonito de ver haſta donde ſe abaxò vna tan grãde mageſtad, por vna tan vil, y tan baxa criatura: y entonces podras exclamar con el Propheta: Señor ohì tus palabras y temì, conſiderè tus obras, y quedè eſpantado. Mas ſi deſpues de todo eſto conſideras la cauſa de tan grande abatimiento: y vienes a entender, como eſto no fue, ni por intereſſe ſuyo, ni por merecimiento nueſtro: ſino ſolo por las entrañas de ſu miſericordia y amor: por las quales tuuo por bien de viſitarnos dende lo alto: eſto bien conſiderado: leuantarte ha en vna tan grande admiracion y amor que vengas a quedar atonito con Moyſen en el monte, quando vio la ymagen deſte myſterio, y començò a proclamar a grandes vozes la immenſidad de la diuina miſericordia que alli ſe le deſcubriò. Eſte era aquel deſfallecimiento que ſentia la Eſpoſa en los Cantares, quando dezia: Soſtenedme con flores y cercadme de mançanas q̃ eſtoy enferma de amor. Sobre las quales palabras dize S. Bernardo: el anima amoroſa vee aqui al Rey Salomon con la corona q̃ le coronò ſu madre, vee al vnico hijo del padre lleuando la Cruz acueſtas: vee açotado y eſpinado al Señor de la mageſtad: vee el autor de la vida y de la gloria atraueſſado con clauos, traſpaſſado con la lança y lleno de eſcarnios: veele finalmente poner aquella vida ſuya ſantiſſima por ſus amigos: vee todo eſto, y viendolo, queda alla traſpaſſada con vn cuchillo de amor, y por eſto dize: Soſtenedme con flores, y cercadme de mançanas, que eſtoy enferma de amor.

Abac. 3.

Luc. 1.

Exod. 34

Cant. 2.

Ser. 51. ſuper Cant. & in tractatu de diligẽdo Deum

De la excelencia de las virtudes que reſplandecen en la Paſſion de Chriſto.

§. V.

Lo quinto deuemos conſiderar en la Paſſion del Saluador, la muchedumbre de las virtudes que reſplandecen en ella para eſforçarnos a ymitar algo de lo que alli ſe nos repreſenta. Eſta es vna de las mas altas maneras que ay de contemplar la ſagrada Paſſion: pues eſta claro que toda la perfecion de la vida Chriſtiana, conſiſte en la ymitacion de las virtudes de Chriſto. A lo qual nos combida el Apoſtol San Pedro, diziendo: Chriſto padeciò por noſotros, dandonos exemplo que ſigamos ſus piſadas: el qual no maldezia quando le maldezian: ni amenazaua quando le atormentauan: ſino antes humilmente ſe entregaua a los que injuſtamente le juzgauan.

1. Pet. 2.

Pues como quiera que todas las virtudes reſplandezcan tan altamente en toda la vida de Chriſto, pero muy mas perfetamente reſplandece en ſu ſagrada Paſſion. Y por eſto aqui

" aqui principalmente conuiene mirar la her-
" moſura de ſus virtudes: las quales reſplande-
" cen mas entre aquellos dolores, que las flo-
" res entre las eſpinas.

Conſidera pues primeramente aquella tan profunda humildad, con que aquel altiſſimo y ſoberano hijo de Dios vino a ſer deſpreciado y tenido en menos que Barrabas, y a querer ſer colgado de vn palo en medio de dos ladrones como capitan y principe de malhechores. Conſidera otro ſi, aquella paciencia tan admirable en medio de tantas injurias y dolores. Aquella fortaleza tan grande con que ſe offrecio tan voluntariamente a las hueſtes de ſus enemigos, y a los mayores trabajos y encuentros que jamas ſe recibieron. Aquella perſeuerancia tan conſtante, que llegò de cabo a cabo, haſta ſubir a la Cruz, y deceder al infierno, y dar cabo al negocio de nueſtra ſaluacion. Aquella caridad que ſobrepujò todo ſentido: por la qual ſola ſe quiſo offrecer en ſacrificio, por los pecados del mundo: y muriò por dar vida, no ſolo a ſus amigos, ſino tambien a ſus enemigos: y aquellos meſmos que derramauan ſu ſangre. Aquella miſericordia tan copioſa que ſe eſtendiò a tomar ſobre ſi todas las miſerias y deudas del mundo, y ſatisfazer por ellas como ſi fueran ſuyas propias. Aquella obediencia al Padre tã perfecta, que llegò haſta la muerte, y muerte de Cruz, donde inclinando la cabeça, le offrecio ſu anima ſanctiſſima, dando a entender que ya era acabada la obra de ſu obediencia. Aquella manſedumbre tan grande que moſtrò en todos los autos de ſu paſſion, dexandoſe lleuar como vna oueja al matadero, y como vn cordero que no bala delante del que le treſquila. Aquel ſilencio tad admirable entre tan falſas acuſaciones y teſtimonios, que baſtò para poner en admiracion al meſmo juez que le condenaua.

Iſaiæ. 53.

Ioan. 19.

" Pues ſi deſſeas ver vn perfectiſſimo me-
" noſprecio del mundo, y de todas las honras,
" y riquezas, y plazeres que ay en el, mira al Se
" ñor en aquella Cruz, tan deshonrado, y ator
" mentado, y deſnudo, que ni tiene otra cama
" ſino vna Cruz, ni otra almohada, ſino vna
" corona de eſpinas, ni otra meſa ſino hiel y
" vinagre, ni otros conſoladores, ſino aquellos
" crueles eſcarnecedores, que meneãdo las ca-
" beças le dezian: Ha que deſtruyes el templo
" de Dios, y en tres dias lo buelues a reedificar!
" Pues la pobreza Euangelica, y la abſtinencia
" y aſpereza de la vida, en ninguna parte mas reſplandecen que en la Cruz, y aſſi todas las otras virtudes. "

Mas entre todas ellas principalmente ſe ſeñalan, la humildad, y la paciencia. Porque la paciencia dizen los ſanctos que fue la veſtidura de bodas, y la ropa de fieſta, de que el hijo de Dios ſe viſtiò, quãdo ſe vino a tomar las manos con la Igleſia, y caſarſe con ella, queriẽdo dezir por eſta metaphora, que aun que Chriſto reſplandecio con la libréa de todas las virtudes quando vino a celebrar matrimonio cõ la Igleſia en la cama de la Cruz, pero que mas principalmente reſplandecio alli con la purpura de la paciencia, porque medinate el acto deſta virtud, que es ſuffrir, beuio el caliz de la Paſſion, por cuyo valor y merecimienzo la Igleſia fue redimida y hermoſeada y deſpoſada con Chriſto.

Iſaiæ. 1.

Pues en eſtas y otras ſemejantes virtudes deuemos poner los ojos, quando contemplaremos la ſagrada paſſion para imitar algo de lo que alli ſe hizo, no ſolo para nueſtro remedio, ſino tambien para nueſtro exemplo. Por que la mayor gloria de quantas en eſte mundo puede alcançar vn Chriſtiano, es llegar a tener ſemejança con Chriſto, no como la deſſeò tener Lucifer, ſino como nos mandò el meſmo que la tuuieſſemos, quando dixo: Exemplo os he dado, para que como yo hize: aſſi voſotros hagays.

Ioan. 1

De la conueniencia del myſterio de nueſtra Redempcion. §. VI.

Lo ſexto deuemos contẽplar en la ſagrada Paſſion, la conueniencia del myſterio, cõuiene ſaber, quan conueniente medio aya ſido eſte que Dios eſcogio, para encaminar la ſaluacion del hombre, y ſocorrer a ſus miſerias. Eſta manera de contemplar ſirue para alumbrar el entendimiento, y confirmalo mas en la Fe, deſte myſterio, y para leuantar el coraçon del hombre en vna grande admiracion de la bondad y ſabiduria de Dios, que tan admirable y tan conueniente medio eſcogio para ſanar nueſtras miſerias, y ſocorrer a nueſtra neceſſidad.

Eſta es vna materia tan copioſa para meditar, que verdaderamẽte aunque vn hombre eſtuuieſſe penſando en ella haſta la fin del mundo ſiempre hallaria nuevas conueniencias, y nuevas cauſas, por donde mas y mas ſe leuantaſſe ſu eſpiritu a la admiracion deſta ſoberana ſabiduria y prouidencia de Dios.

« Y porque creceria mucho este volumen si
« desta materia se huuiesse de tratar por ente-
Vide in 1. p. Me- « ro, contentarmehe al presente con solo des-
mo. trat. « cubrir aqui el hilo y fundamento desta con-
6. cap 5. « sideracion: para que por aqui el anima deuo
« ta, y religiosa abra camino para todo lo de-
« mas. Pues para esto es de saber que para ver
« la proporcion y conueniencia que tiene vn
« medio para con su fin, es necessario hazer
« comparacion del medio con el fin, y quan-
« to mayores ayudas se hallaren de parte del
« medio para conseguir el fin, tanto es el me-
« dio mas conueńible para el. Pongamos exẽ-
« plos. Si queremos examinar si vna medicina
« es conueniente para vna enfermedad, mira-
« mos los accidentes de la enfermedad, y las
« propriedades y virtud de la medicina, y vista
« la proporcion que ay de lo vno a lo otro, juz
« gamos si conuiene o no conuiene para ello.
« Pues segun esto, como nos conste ya que la
« passion y sangre de Christo, es vna general
« medicina de todas las miserias y necessida-
« des del hombre, si queremos ver la conue-
« niencia desta medicina, deuemos hazer vna
« larga comparacion de la medicina con la do
« lencia, y si biẽ supieremos escudriñar lo vno
« y lo otro, hallaremos por cierto, que viene
« tan a proposito esta medicina para contra e-
« sta dolencia y para contra todos los ramos y
« acidentes della, como si para cada vna sola-
« mente fuera instituyda, lo qual sin duda es co
« sa que pone al que atentamente lo considera
« en vn grande espanto y admiracion. Sino di
« me, para pagar la deuda comun del linage hu
« mano, que satisfacion se pudiera offrecer
« mas sufficiente que aquella sangre preciosa
Quod « que derramò el hijo de Dios en la cruz? Para
ir abili- « curar las llagas de nuestra soberuia, y auari-
r, offe- « cia, y desagradecimiento, y regalo, y amor
it. D. « propio, con todos los otros males que del
ug li- « proceden, que cosa mas conueniente que
de « Dios en vna cruz. Para darnos conocimien-
ri. c. 10 « to de la diuina bondad y misericordia, y para
« encendernos mas en el amor de Dios, y es-
« forçar mas nuestra confiança, y despertar
« mas nuestro oluido y desconocimiento, que
« cosa mas conueńible que Dios en vna cruz?
« Pues para enriquecer al hombre con mereci
« mientos, para leuantarlo a mayor honra, pa-
« ra encender su espiritu en deuocion, para con
« solarlo en sus tribulaciones, para socorrerlo
« en sus tentaciones, para ayudarlo en sus traba
« jos, para darle animo para cosas grandes, y fi-
« nalmẽte para todos los exemplos de virtud,
que cosa mas conueniente que Ieſu Christo »
en la Cruz? Y para comprehenderlo todo en »
vna palabra, si la vida del Euangelio bien mi- »
rada no es otra cosa sino cruz, que cosa mas »
conueniente para encaminar a vn linage de »
vida que todo es cruz sino otra cruz? Y si »Que sea
quieres aun mas claro entender esta conue- »vida chri-
niencia, considera atentamente que cosa sea »stiana.
vida Christiana (que es el fin de todos los tra »
bajos de Christo) y essa te declarara muy por »
entero la conueniencia que ay deste medio »
con este fin. Vida Christiana, tomandola en
toda su perfection es, no la que viuẽ aora los
Christianos, que en el mundo se vsa, sino la
que viuio Christo y viuieron sus discipulos,
cuyos trabajos fueron tan grandes, que vno
dellos dize assi: Vn espectaculo estamos he- Paulus. 1. Cor. 4.
chos a Dios, y a los Angeles, y a los hõbres,
porque tan grandes son nuestros trabajos, y
tan acossados, y perseguidos somos del mun
do, que como a fieras que lidian en el cosso,
assi nos estan mirando no solamente los hõ-
bres y los Angeles, sino hasta el mesmo Dios.
Y mas adelante dize: Hasta esta hora presente
padecemos hambre, y sed, y desnudez, y bo-
fetadas: y sin tener vn agujero en que meter-
nos andamos de lugar en lugar ganando la
comida por nuestras manos. Maldizen nos, y
bendezimos, persiguen nos y suffrimoslo,
blasphemã de nosotros, y hazemos oraciõ.
Finalmente de tal manera somos tratados, y
estimados del mundo, como vn poco de e-
stiercol, y como el poluo, que anda debaxo
los pies, y como vnos hombres tan malos, q̃
con ninguna cosa piensa el mundo mas agra
dar a Dios, que con nuestra muerte y conde
nacion. Esta es hermano mio vida Christia-
na, y vida Christiana es tambien la que viuie
ron los Prophetas, y la que viuieron los mar
tyres, y los cõfessores, y aquellos bẽditos mõ
ges del yermo, y finalmente todos los Sãctos,
la qual describe el Apostol por estas palabras: Heb. 11.
Los Sanctos fuerõ escarnecidos, y açotados,
y presos, y encarcelados, y apedreados, y asser
rados, y tẽtados, y muertos a cuchillo. Andu
vieron por este mundo vestidos de pieles de
ouejas y de cabras, necessitados, angustiados,
affligidos, de los quales el mundo no era me
recedor. Viuian en los yermos, y en los luga-
res apartados y solitarios, teniendo por casa
das cueuas y las aberturas de la tierra. Esta es
la perfectiõ de la vida Christiana, que nos en
seña el Euangelio, y que vino Christo a intro
duzir en el mũdo. La qual bien mirada es vna
per-

« perpetua cruz y muerte de todo el hombre,
« para que despues de assi muerto y aniquila-
« do, este abil y dispuesto para ser transforma-
« do en Dios. Porque assi como no puede auer
« generacion sin corrupcion (porque primero
« ha de perecer lo que era, para que se haga lo
« que no era) assi no puede auer esta espiritual
« generacion y trãsformacion del hombre en
« Dios, si primero no muere el hombre viejo,
« para que assi se pueda transformar en Dios.
« De donde viene a ser, que toda la vida del
« Euangelio, no sea otra cosa (como diximos)
« sino muerte y cruz. Pues segun esto, que co-
« sa mas conueniente para encaminar vn lina-
« ge de vida que toda es cruz, sino otra cruz.
« Si ninguna cosa es mas efficaz para engen-
« drar vn fuego, que otro fuego, ni vn seme-
« jante, ante que otro semejante, que cosa au-
« ra mas proporcionada para engendrar vna
« Cruz, que otra Cruz? Verdaderamente assi
« es, y assi ninguna cosa esforçe, ni esfuerça
« mas oy dia a todos los Sanctos a suffrir tan-
« tos trabajos, y la injusticia, y la injuria, y la po
« breza, y la subjection, y la disciplina, y la ham
« bre, la sed, y el frio, y la desnudez y finalmen-
« te todas las calamidades y miserias del mun-
« do, y todas las asperezas de la vida del Euan-
« gelio, que poner los ojos en la Cruz. Desta
escuela salieron los martyres, aqui apren-
dieron los Apostoles, esto es lo que enseñò
y esforçò las virgines, y los confessores, y los
monges, y finalmente todos los sanctos, y e-
sto es lo que los acompañò y consolò en to-
dos sus trabajos.

Pues quando el anima deuota halla tantas
maneras de fructos en este arbol de vida pa-
ra todo genero de tiempos y de necessidades
no puede dexar de marauillarse de la sabidu
ria de aquel soberano Maestro, que tan exce
lente medio hallò para nuestro remedio, y
de conocer la bondad de aquel tan piadoso
Padre, que pudiendo remediar al hombre,
con sola su voluntad, se quiso poner a tan
grandes trabajos y deshonras, para que el
hombre quedasse por esta via mas honrado
y aprouechado, que por otra alguna.

Estas son las seys principales maneras que
ay para meditar la sagrada passion. Y la or-
den que comunmente se podra tener en
ellas, es començar por la primera (que es co-
mo fundamento de las otras) y dellas pode-
mos salir luego a las demas, segũ que el mes-
mo hilo de la meditacion nos abriere cami-
no, y la gracia del Espiritu Sancto, que es el Pag. 154
principal maestro destos exercicios: Porque
(segun arriba declarámos) considerada la grã
deza delos dolores que el Saluador padecio,
luego podemos salir a conſiderar quanta sea
la grandeza de nuestro pecado, que le hizo
padecer todo esto, y quanta tambien la gran
deza deste beneficio, pues por nuestro amor
quiso Dios padecer tan estraños dolores: y
assi mesmo quanta sea la alteza de aquella di
uina bondad y misericordia, que por nuestro
amor se inclinò al profundo de tantas vile-
zas y miserias: y sobre todo esto quan gran-
des ayan sido los exemplos de virtudes que
alli se nos dieron, conuiene saber, de pacien-
cia, obediencia, caridad, humildad, mansedũ-
bre, y fortaleza, con todo lo demas que ha-
sta aqui se ha tratado.

Y aunque para todas estas consideracio-
nes aya salida, y passo conueniente de la pri-
mera, no se requiere que cada vez que el
hombre se pone ha pensar este mysterio,
haga todas estas salidas, porque para esto no
bastaria tiempo, sino contenteſe con aquel
bocado en que mas sabor hallare, porque
en estos exercicios (como ya diximos) no se
ha de tener respecto a lo mucho que se Pag. 145
piensa, o que se reza, sino a la mu-
cha deuocion con que
esto se haze.

(.?.)

Fin de la Primera Parte.

COMIENÇA LA SEGVNDA PARTE DESTE LIBRO, EN LA qual se trata de la Deuocion, y de las cosas que ayudan, o impiden para alcançarla.

Capitulo primero, en el qual se declara que cosa sea Deuocion.

Supra in Prologo.

DOS impedimentos principales diximos arriba que hallauan los que se querian dar al exercicio de la oracion interior. El vno era falta de materia en que poder ocupar su pensamiento al tiempo dela Oracion, y el otro falta de deuocion, y guerra de pensamientos que alli mas que en otra parte suelen molestar a los que oran. Para remedio del primero destos dos impedimentos sirue todo lo que se ha tratado hasta ahora en la parte precedente, donde se pusieron sus meditaciones y declaraciones para todos los dias de la semana, y se señalaron aquellas cinco partes de la oracion, de que arriba tratamos, para que entre tanta variedad de cosas, no faltasse materia en que meditar.

Sup. p. 136

Mas para remedio del segundo impedimento (que es falta de deuocion) seruira esta segunda Parte, en la qual trataremos de las cosas que ayudan a la deuocion, y de las que la impiden, y de las tentaciones mas comunes de las personas deuotas: daremos tambien algunos auisos necessarios, para no errar este camino. Mas porque todo esto es obra de gracia, y negocio del Espiritu Santo, no pretendemos aqui hazer regla general, ni atarle las manos, para que no pueda lleuar por otro camino a quien el quisiere, ni presumimos tampoco de comprehender todo lo que para este negocio se requiere, sino solamente dar algunos auisos a los que de nueuo comiençan, y ponerlos en el camino, porque despues de entrados en el, la esperiencia del negocio, y la assistencia del Espiritu Sancto les seran mejores maestros desta doctrina. Y pues auemos de tratar aqui de las cosas que ayudan è impiden la deuocion, sera necessario declarar primero que cosa sea deuocion, porque entendida la grandeza del bien que pretendemos, nos inclinemos mas al trabajo y a los medios por do se alcança.

Deuocion (propriamente hablando) es cosa bien differente de lo que muchos entienden. Porque muchos piensan que deuocion es vna ternura de coraçon que sienten algunas vezes los que oran, o alguna consolacion y gusto sensible de las cosas espirituales (lo qual propiamente hablando) no es deuocion. Porque esta ternura y consolacion sensible, muchas vezes la tienen hombres carnales, y sensuales, y a las vezes personas que estan en pecado mortal: y por el contrario, muchas vezes los Sanctos varones no sienten nada desto en su oracion, y no es razon que digamos, que a estos entonces falte la verdadera deuocion, ni tampoco que lo tengan los otros siendo los que son.

2. 2. q. 82. articul. 1.

Por esta causa dize Sancto Thomas, que deuocion propiamente no es ternura de coraçon, ni consolacion espiritual, sino vna promptitud y aliento para bien obrar, y para el cumplimiento de los mandamientos de Dios, y de las cosas de su seruicio. Porque mirada la significacion propria del vocablo, varon deuoto es aquel que esta dedicado y prompto para el seruicio de nuestro Señor: y por consiguiente deuocion sera aquella promptitud con que el hombre esta offrecido y aparejado para hazer su sancta voluntad.

Deuocion

Y allende desto, deuocion llamamos aquello que acompaña siempre a la buena y sancta oracion, y lo que siempre la acompaña, es esta promptitud y esfuerço para todo lo bueno, lo qual muchas vezes se llama sin aquellas consolaciones y ternura de coraçon. Donde assi como el caminante despues que ha tomado su refeccion, siente en si vn nueuo aliento y esfuerço para caminar, aunq̃ no tomasse gusto enlo q̃ comiò, assi dela oracion (que es vn espiritual mantenimiento del anima)

anima) es propio causar en ella vna prõptitud, y aliento para andar por el camino de Dios, aunque algunas vezes no sienta gusto en ella

Ioan. 1.

Este affecto de la oracion nos representò el Saluador en aquella oracion del huerto, de la qual se leuantò la tercera vez, con tan grande animo y esfuerço, para yr a recebir sus enemigos, que con vna sola palabra los derribò en tierra, como quiera que en la tal oracion no tuuiesse gusto ni alegrias espirituales, sino por el cõtrario agonia y tristezas tan grandes, que le hizieron sudar gotas de sangre. Y esto quiso el que fuesse assi, no porque sia gracia y fortaleza creciesse ni meguasse con la oracion (pues el estaua lleno de todas las gracias) sino para representarnos en su persona la virtud y efficacia de la oracion, la qual sino alcança siempre aquella ternura de coraçon, alomenos alcança esta promptitud y fortaleza para todo trabajo: y sino acaba con Dios que nos quite la carga, alomenos acaba que nos de fortaleza para lleuarla. Mas es aqui de notar, que desta deuocion y promptitud para lo bueno, muchas vezes nace aquella consolacion espiritual que los simples llaman deuocion, y por el contrario esta mesma consolacion acrecienta la verdadera deuocion, que es aquella promptitud y aliento para bien obrar, siruiendo como buena hija a su madre, y haziendo al hombre tan mas prõpto para las cosas de Dios, quanto mas alegre y consolado anda dentro de si mesmo. De manera que se ayudan entre si estas dos cosas, vna a otra, como madre a hija, è hija a madre: Lo qual muchas vezes acaece en las cosas espituales, como parece en estas dos virtudes, fè, y Caridad. Porq̃ la fè es rayz, y principio de la caridad, y la caridad es forma y anima de la fè. Y que esta consolacion susodicha acreciente la deuocion y promptitud para lo bueno, muestralo claro el Propheta Dauid, quando dize: Por el camino de tus mandamientos Señor corri, quando dilataste mi coraçõ. Esta dilatacion procede del alegria espiritual (porq̃ propio es de alegria dilatar el coraçõ, como de la tristeza encogerlo) y esta alegria dize el, q̃ le hariano andar passo a passo, sino correr con ligereza por el camino desta sancta ley, q̃ es propio dela deuociõ.

Luc. 22.

2. 2. q. 82. articul. 4.

Psal. 118.

Y esta es la causa por donde los sieruos de Dios pueden con mucha razon dessear y pedir al Señor estas alegrias, y consolaciones espirituales (como adelante se dira) no por el gusto y contẽtamiento q̃ ay en ellas (porq̃ esto seria mas amor propio q̃ amor de Dios) sino por este prouecho que nos traen para el bien obrar. Porq̃ verdadera es aquella sentencia que dize: El deleyte acaba las obras.

¶ *Quan gran bien sea la deuocion.*

De lo dicho parece claro quan gran bien sea la deuocion, porque ella es vna virtud que despierta todas las virtudes, y haze al hombre ligero y prompto para todo lo bueno. Y demas desto es muy alabada esta virtud, porque siempre anda en compañia de otras excelentes virtudes, que con ella tienen grande vezindad y parentesco. Porque todo va a vna mesma cosa, deuocion, oracion, cõtemplacion, exercicio en el amor de Dios, consolaciones espirituales, y estudio de aquella diuina sabiduria (que es conocimiento amoroso de Dios) que tantas vezes es alabado en las escripturas sagradas. Todas estas virtudes aunque en el escuela andan apartadas, en el exercicio andan juntas, porque por la mayor parte donde esta la perfeta oracion, ay està la deuocion y la contẽplacion, y la cõsolacion, y el amor actual de Dios, con todo lo demas: porque es tanta la semejança que ay entre estas cosas, que facilmente ay transito, y passage de las vnas a las otras, de donde viene a ser, que aunque estas virtudes en la naturaleza sean distinctas, en el exercicio (como dixe) se platiquen juntas. Y assi vemos que quando los sieruos de Dios se recogen a este exercicio, primero comiençan por la meditacion, y de ahi proceden a la oracion, y despues acaece venir a la contemplacion, y con esta anda todo lo demas.

Aristi. 10. Ethic. c. 4.

Pues siendo esto assi, tratar ahora de los medios por do se alcança la deuocion, es tratar de los medios por do se alcança la perfeta oracion, y la contemplaciõ, y las cõsolaciones del Espiritu Sancto, y el amor de Dios, y la sabiduria del cielo, y aquella beatissima vnion de nuestro espiritu con Dios, que es el fin de toda la vida espiritual: y finalmẽte esto es tratar de los medios por donde se alcança el mesmo Dios en esta vida, que es aquel thesoro del Euangelio, y aquella preciosa margarita, por cuya possession el sabio mercader, alegremente se deshizo de todas sus cosas. Por do parece que esta es vna altissima, y no bilissima Theologia, pues aqui se enseña el camino para el sumo bien, y passo por passo se arma vna escalera para subir por ella a alcançar el fruto de la felicidad, segun que en esta vida se puede alcançar.

Matth. 13.

De como es difficultosa de alcançar la verdadera Deuocion.

§. III.

Y pues este bien es tan grande, no se marauillara nadie que sea tambien difficultoso, pues ninguna cosa ay en el mundo que ordinariamente no tenga tanto de difficultad, quanto tiene de grandeza. Lo qual se vee aqui claramente, porque sin duda no es cosa fácil quitar vna cosa tan bullicioſa como es nuestra imaginacion, lo qual se requiere para la perfecta oracion y deuocion. Conforme a lo qual dezia el Abad Agathon, que entre los trabajos de la vida religiosa, no auia otro mayor que el de la oracion. Porque experiencia vemos a muchos exercitarse, y perseuerar en otros buenos exercicios, como son ayunos, vigilias, diciplinas, y limosnas, los quales no pueden suffrir el trabajo de la continua oracion. Lo qual aun es mucho mas de marauillar considerando que para esta sancta obra tenemos al Espiritu Sancto por ayudador, y a los Angeles por ministros, y a los sanctos por compañeros, y a las escripturas y sacramẽtos por estimulos y despertadores deste biẽ.

Rom. 8. Tobiæ. 12. Apoc. 8.

Esta difficultad nace de tres rayzes. La primera de la corrupciõ dela naturaleza: la qual quedò por el pecado tã estragada, que no tiene ya el hõbre aquel señorio sobre las potencias de su anima que antes tenia. Y assi la imaginacion (q̃ es vna dellas) haze lo q̃ quiere, y vase por do quiere, y desaparece muchas vezes (como esclauo fugitiuo) de casa, sin q̃ lo echemos de ver. Lo qual no todas vezes es vicio de la persona, sino de la mesma naturaleza, que quedò assi por el pecado estragada.

Lo segundo nasce tambien de la mala costumbre que algunos han tenido en dar soltura a su imaginacion, para discurrir por todo genero de pensamientos: de donde viene a ser, que despues deste mal habito, a penas le pueden atar a vn solo objecto, como a vn pesebre, estando ella habituada a andar suelta, y cerrara por todos los baldios del mundo. Quantos ay que desean tener deuocion pensando en la passion del Saluador, y en otros buenos pensamientos, y a si como comiençan a pensar en esto, se les derrama el coraçõ en mil partes, y no puedẽ tener los ojos fixos en el blanco del crucifixo, para embiar alli las saetas de su amor? Sabeys por donde os viene esto? porque aueys hecho vn mal habito, de dexar yr vuestro coraçon por donde se le antoja, y quando despues quereys sossegarlo, nõ podeys, porque esta habituado a andar suelto y libre por do a querido. Es luego menester que el que se quiere de veras dar a la oraciõ, cierre las puertas de su anima a todo genero de pensamientos vanos y desaprouechados, y se habitue poco a poco a retraerla de las cosas exteriores a las interiores, y de las baxas a las altas.

Desta manera se viene a quietar nuestra anima, aunque no luego, ni muy presto. Mas no por esso hauemos de desmayar, porque por fuerça es que assi como el anima esta de mucho tiẽpo habituada a este distraymiẽto, assi tãbiẽ a menester mucho tiẽpo para desabitualla, y hazerle perder sus malas mañas: y tanto mas presto se acabara esto, quanto fuere el hombre mas diligente en pensar siempre cosas buenas, y cerrar los sentidos a todo aquello que no conuenga para este camino.

Lo tercero nasce tambiẽ esta difficultad de la malicia de los demonios, los quales con la embidia q̃ tienen de nuestra salud, procuran molestar alli mas que en otra parte a los que orã, para priuarlos del fructo inestimable de la oracion, segun lo que dize Origines por estas palabras. Los demonios assi como procuran de estoruar las otras buenas obras, assi tambien procuran impedir la oracion para q̃ el que ora no se halle tal, que pueda leuãtar a Dios las manos puras sin ira en su oracion. Y si alguno huuiere tambien librado, que vẽga a leuantallas sin ira, a penas aura quien las leuante sin contradiciones y guerra de superfluos y vanos pẽsamientos. Por lo qual sin duda es grãde la pelea y batalla de la oracion, si hauemos de procurar alli que nuestra anima este limpiada de todo genero de vanos pensamientos, y atenta y fixa en solo Dios con estabilidad y firmeza de coracon. Hasta aqui son palabras de Origines las quales declara bien la difficultad deste negocio.

In li. 1. super exput. 1. Epist. ad Roman. to. 2.

Mas contra todas estas difficultades, se contrapone la diuina gracia, que es mas poderosa que todas las cosas. Al qual seruiran todos los auisos que al presente daremos: mediante los quales este camino difficultoso se hara cõ el fauor de Dios, facil, y despues con el vso suaue.

Por lo qual no se deue nadie marauillar q̃ se pidã aqui muchas cosas para cõseguir este fin, porque demas de las difficultades susodichas, ha se de mirar que aqui tratamos de la perfecta oraciõ, mediante la qual se alcãça la vnion de Dios, y por esto no se puede llamar mucho

1. Tim. 2.

mucho lo que se pide para vna cosa tan alta, que haze al hombre vn espiritu con Dios. Porque si tantas cosas dize el arte de la Alchimia que son necessarias para hazer de vn poco de cobre oro, quantas mas seran menester para hazer de vn hombre vn Dios, esto es, de humano diuino.

Matth. 22.

Y demas desto, si la contemplacion de las cosas diuinas y el amor de Dios, es el fin de toda la vida christiana (a la qual siruen todos los mandamientos de la ley y los prophetas, como las medicinas a la salud) y todo esto anda en compañia de la perfeta oraciõ y deuocion (como arriba tratamos) no se marauille nadie que traygamos ahora aqui toda esta muchedumbre de mandamientos para este proposito, pues todos ellos son medios, que de lexos, o de cerca siruen para este fin.

De las cosas que ayudan para alcançar la verdadera deuocion, y primero del desseo grande della. Cap. II.

Dicho ya que es lo que entendemos aqui por deuocion (que no es vna virtud sola sino todas aquellas que diximos andar en compañia della) digamos aora de los medios por do se alcança.

Pues la primera cosa que ayuda para alcançar este tan gran bien, es vn grande y cuydadoso desseo de alcançarlo, segun que expressamente lo dize el Sabio por estas palabras. El principio para alcançar la sabiduria es el verdadero, y entrañable desseo della. Y poco antes hablando deste mesmo desseo y cuyda do dize assi: Clara es y que nunca se marchita la flor de la sabiduria: y facilmente se dexa ver de los que la aman, y hallar de los que la buscan. Ella mesma se adelanta y preuiene a los que de veras la desean, para mostrarse les primero: y el que por la mañana madrugare a buscarla, no passara mucho trabajo, porque a sus puertas la hallara assentada. Porque ella se tiene cuydado de andar por todas partes buscando a los que son merecedores della, y se les muestra con alegre rostro en el camino: y con todo cuydado y prouidencia los sale a recebir. Hasta aqui son palabras del Sabio, por las quales viene luego mas abaxo a concluyr lo que arriba diximos, que el primer principio para alcançar la sabiduria, es el verdadero y entrañable desseo della. Y assi le acontecio a este mesmo Sabio (porque no hablò esto a lũbre de pajas) sino enseñado antes no solo por la assistencia del Espiritu Sancto, sino tambien por la mesma esperiencia del negocio. Y assi dize mas abaxo: Desseé, y fueme dado sentido, y llame y vino en mi el espiritu de la sabiduria. Vees pues como el desseo fue el primer principio deste bien?

cap. 2. v. 1. et 10. Sapien. 6. S. Th. 1. p. q. 12. ar. 8.

sap. 6. v. 13. 14. 15.

Lee el libro de la sabid.ª los cap.s 6. 7. 8. 9. ligit

c. 7. v. 7.

Toda la escriptura diuina concuerda con este mesmo parecer. Quantas vezes leemos en la ley y en los Prophetas, que hallaremos a Dios quando le buscaremos, si le buscaremos con todo nuestro coraçon? Quantas leemos en los libros de la sabiduria: El que por la mañana velare a mi hallarmeha? Si buscares (dize Salomon) la sabiduria con el cuydado que buscan los hombres el dinero, y con el desseo que caua la tierra el que busca algun thesoro, ten por cierto que le hallaras. Mas que es menester andar buscando mas autoridades, pues tenemos aquella prenda tan segura del Saluador que dize: Pedid y recibireys, buscad y hallareys: llamad y responderoshan? Porque todo aquel que pidiere, recibira: y el que buscare hallara: y el que llamare, responderlehan?

Prou. 8. v. 17. c. 3. A.

Matth. 7. v. 7 y 8

La razon porque vale tanto este desseo para hallar a Dios, es porque (como dizen los Philosophos) en todas las cosas, y señaladamente en las obras morales, el amor del fin es la primera causa q̃ mueue todas las otras a obrar: de tal manera, que quanto es mayor el amor y desseo del fin, tanto es mayor el cuydado y la diligencia que se pone para alcançarlo. Sino dime, quien hizo a Alexandre Magno ponerse en tan grãdes trabajos y peligros, y emprender tantas batallas, sino el amor grande que tuuo del imperio del mundo? Quien hizo al Patriarcha Iacob no sentir los siete años de tan duro seruicio, sino el amor grande que tuuo a la hermosura de Rachel? Quien haze al labrador, y al marinero, y al soldado, ponerse a tantas maneras de trabajos y peligros, sino el amor del interesse? Pues si tanto puede el amor de cosas tan baxas: que haria el amor deste sumo bien, si verdaderamente se amasse y conociesse.

Genes.

Pues no te combidamos aqui hermano con la hermosura fragil de la esposa Rachel, que muere de parto: no con la gloria perecedera del mundo, que se acaba con la vida: no cõ las honras fugitiuas que se lleua el viẽto: no con los vanos plazeres del hypocrita, que no durã vn punto, ni menos con las riquezas terrenas que la polilla roe, y los ladrones roban: sino con la hermosura de la sabiduria diuina, con el reyno del cielo, con el thesoro

Genes.

Iob. 2.

Matth.

de la caridad,con las consolaciones del Espiritu Sancto, con el manjar de los Angeles, con la paz,con la verdadera libertad, y finalmente con el sumo bien. Pues que mayor thesoro quieres tu que este. Bienauenturado el varon (dize aquella eterna sabiduria) que me oye, y que vela a mis puertas cada dia, y aguarda a los vmbrales de mi casa,porque el que me hallare: hallara la vida, y recebira salud del Señor. Prou.8. v.34. 35.

Pues con estas y otras semejantes consideraciones deues atizar y encender en tu coraçon este cuydadoso desseo, y auiuar en ti el auaricia espiritual destas verdaderas riquezas. Porque este desseo no ha de ser tibio, ni perezoso,ni floxo, sino viuo, diligente, solicito, y cuydadoso. Mira tu quales andan los auarientos deste siglo, y los amadores de la honra, o de la hermosura de alguna criatura,que de noche ni de dia no piensan en otra cosa, sino como hallaran camino para salir con lo que desean: y desta manera procura tu buscar a Dios, aunque el sea merecedor de tanta mayor diligencia, quanto vale mas que toda criatura. Mira tambien quan cuydadosos andan los capitanes en la guerra,quando tienen puesto cerco sobre algun castillo fuerte, y quantas maneras de ardides, y minas buscan para entrallo,y desta manera procura tu de velar y trabajar por conquistar este sumo bien, pues esta escripto, que el reyno de Dios padece fuerça,y que los esforçados son los que lo arrebatan. Matth.11. v. 12

« Bienauenturado el que desta manera busca a Dios,porque sin duda el que assi le busca,algo tiene ya recebido, y prendas tiene q̃ le daran lo demas. Vispera de hallar a Dios, es el buscarle,y ya tiene recebidas las primicias del Espiritu Sancto quien le busca con este desseo. Quando el caçador vee que el perro se assegura mas de lo acostumbrado, y que sigue alguna vereda derecha con esta priessa,luego entiende que ha dado en el rastro de la caça,y comiença ya alegrarse cõ la esperança della. Pues assi te deues tu alegrar quando esto vieres, y tanto quanto mas la grandeza del desseo te hiziere cuydadoso y temeroso,tanto deues estar mas seguro, entendiendo que tras de essas flores vendran los fructos,y que ya tiene Dios el vno de los dos pies dentro del anima, quando le ha dado desseos viuos de su presencia.

Esta es la manera que tienen de buscar a Dios los que han sido preuenidos cõ las bendiciones de su dulcedumbre, y han visto ya la hermosura de Rachel,por cuya possession y casamiento se determinan alegremente a los siete años de seruicio. Estos, dia y noche nunca paran ni reposan hasta hallar lo q̃ buscan, diziendo siempre con el Propheta.Si dare yo sueño a mis ojos, y si dexare cerrar vn poquito mis parpados, y si dare descanso a mi vida, hasta hallar lugar para el Señor, y morada para el Dios de Iacob? Lo que estos piensan,lo que hablan,lo que sueñan esto es, y ningun trabajo les parece grande, quando miran la grandeza deste galardon. Gen 29. Psal.131.

De los tales en figura dize el Ecclesiastico: El que tiene el arado, y se precia del aguijada,apressura con cuydado sus bueyes,y todo se emplea en la labor del campo, y sus platicas son en los hijos de toros. Assi mesmo el escultor que passa toda la noche declaro como el dia,esculpiendo sus imagines,y cõ sus vigilias acaba su obra. Desta manera el herrero assentado par de la fragua,y puestos los ojos en la obra que quiere hazer, no descansa toda la noche affligiendo su carne con el vapor del fuego,y batallando con el hierro duro al calor de la fragua. Estos son los cuydados del auariẽto labrador,y del herrero cuydadoso, que madrugan y trasnochan en sus officios, por salir con lo que desean: a los quales ha de imitar el verdadero amador de Dios,velando y pensando noche y dia como hallara este tan grande bien, hasta enflaquecer con este cuydadoso pensamiento,y testificar con la flaqueza del cuerpo, las ansias del coraçõ: segun lo q̃ dezia el mesmo Sabio por estas palabras: Las vigilias y el cuydado de la virtud enflaquecen las carnes,y el pensamiẽto y desseo de alcançarla,quita el sueño. Eccles.38 Eccles.3

Mas por ventura diras: En mucho cuydado me poneys para auer de alcançar esse bien. Dime ruegote,es justo que vn bien tan grande como es Dios,sea buscado con cuydado? Diras que si. Pues que menor cuydado se pudo pedir ni que partido mas conuenible se pudo hazer,que pedir para alcançar el sumo bien,no mas cuydado que el que se pone para alcançar el dinero? Pondera mucho aquellas palabras de Salomon que diximos. Si buscares la sabiduria,como quiẽ busca dinero,hallarlahas. O bendigãte Señor los Angeles,que siendo tu el mayor bien de los bienes,no pides ser buscado con mayor cuydado,que con el que se busca el mas baxo de llos,que es el dinero. Prouer.2

De la

De la segunda cosa que ayuda a la deuocion que es fortaleza y diligencia.

§. II.

Vide de hoc copiose in lib. de Guia de pecadores. 2. p. cap. 23.

Este desseo que auemos dicho,ha de estar acompañado con vna grande diligencia, y fortaleza,para que con ella podamos vencer todas las difficultades que de por medio se offrecieren a estoruarnos este bien. Y aunque este desseo (segun que arriba lo figuramos) trayga consigo esta diligencia y fortaleza: toda via sera menester que en particular platiquemos algo della.

Similc.

« Para cuyo entendimiento has de saber, « que assi como la naturaleza proueyò de dos « virtudes y potencias a cada vno de los animales para su conseruacion, la vna que llaman concupicible, a la qual perrenece desear lo que conuiene para la conseruacion « del indiuiduo, o de la especie, y la otra que « llaman irascible, a la qual conuiene pelear, « y acometer a las difficultades, y contradiciones que impiden lo que para esto se dessea, assi has de entender que estas dos mesmas virtudes en su manera se requieren para la conseruacion y sustentacion de la vida « espiritual, y señaladamente para alcançar « este bien que pretendemos. Porque primeramente es menester aquel desseo grande « que diximos deste bien, el qual nos mueua a « buscarlo y procurarlo, y despues desto es menester vn esfuerço, y animo generoso para « acometer y vencer muchas y grandes difficultades que se atrauiessan de por medio a « impidirlo. Porque como adelante se vera son « muy muchas las cosas que nos impiden la « deuocion, y son muchas tambien las que se « requieren para alcançarla, y todas ellas muy « difficultosas, y por esto es menester grande « animo y fortaleza para romper por todas « estas difficultades y contradiciones, hasta « llegar a coger el agua desseada de la cisterni- « ca de Bethleem, sin que los enemigos nos « impidan, ni a la yda, ni a la buelta. Pues para « conseguir vn bien tan arduo, y tan defendi- « do, que podra hazer el desseoso pobre y des- « nudo, sino fuere armado y acompañado de « fortaleza?

Sup. pa 168. a.

Reg.23.

« Por aqui entenderas la manquera que « tienen los que viuen con buenos desseos, « sin tener esta fortaleza de que hablamos, « porque estos son como animales imperfe- « ctos y monstruosos, que tienen concupisci- « ble sin irascible: lo qual assi como no bastaria para la prouision y conseruacion de la vida « natural, assi tampoco basta para la espiritual. « Estos son los desseos del perezoso, de quien « dize Salomon que ya quiere, y ya no quie- « re: y que todo se le va en desseo. Quiere quan « do considera la hermosura de la virtud, y « no quiere quando se le representa la difficultad que ay en ella, porque como animal « imperfecto, y monstruoso, tiene la vna destas dos virtudes naturales del aperito, que « es el desseo, y no la otra, que es el esfuerço. Prou.13

Pues por esta causa nos es tantas vezes en la escriptura encomendada la diligencia, y la fortaleza,y tan condenada la pereza y negligencia como dos rayzes generales de todo nuestro mal y biẽ. Cosa es por cierto que me pone admiracion, ver la guerra que el Espiritu Sancto tiene con el perezoso en los libros de Salomon en los quales a penas ay capitulo en que no le tire vna saeta,y le de a entender el peligro en que esta. Y con ser siempre vna mesma sentencia la que dize, guisala de mil maneras,y repitela en mil lugares,refrescando siempre la memoria della,para que por aqui entendiesse el hombre quan importante cosa era la que tan a menudo, y con tanta importunidad el Espiritu Sancto repetia. En vna parte dize: Los buenos pensamientos y propositos del esforçado siempre creeen en abundancia,mas todo perezoso vi ue en pobreza. En otra dize: La pobreza nace dela mano perezosa,mas la mano delos fuertes apareja riquezas. En otra dize. La pereza es causa que se vaya poco a poco arruynãdo la casa,y la flaqueza de las manos haze que se lleua toda. En otra dize: El que labra la tierra se hartara de pan, y el que se da a ociosidad, sera lleno de pobreza. En otra dize: El que es muelle y floxo en su manera de viuir,compañero es del que destruye sus obras. En otra dize: La pereza carga al hombre de sueño, y el anima floxa y desatada en sus obras padecera hambre. Y sobre todos estos lugares es mucho de notar aquel lugar, donde dize: Passè por la viña del perezoso, y por la heredad del varon loco,y vi que toda estaua cubierta de espinas,y de hortigas,y que la cerca estaua aportillada por todas partes: lo qual como yo viesse, notelo con diligencia, y con exemplo deste descuydo hizeme mas anisado, y mirè por lo que a mi conuenia. Pues hasta quando perezoso dormiras? Hasta quando despertaras deste sueño? vn poquito dor- Prou.21 Prou.10 Prou.12. Prou.18 Prou.19. Prou.24 c. 30

dormiras, y otro poquito cabecearas, y otro poco juntaras las manos para reposar, y vendra sobre ti como vn caminante la pobreza y la mẽdicidad como hombre armado. Quiere dezir vendra poco a poco la costũbre dessa floxedad y descuydo a conuertirse en naturaleza, y tomara de tal manera la posession y señorio sobre ti, que no seas mas parte para echarla de casa, q̃ a vn hõbre poderoso y armado. Pues preguntote ahora. A q̃ proposito repetia tantas vezes el Espiritu Santo esta sentencia, y la enxeria entre tantos lugares, si no porque entienda, q̃ assi como la llaue de todo nuestro aprouechamiento es la diligencia y fortaleza, assi la rayz de todo nuestro mal, es la pereza y negligencia. Dime que virtud ay que tenga annexa alguna difficultad y trabajo? Pues si el hombre no tiene braço para vencer esta difficultad, sino tiene martillo para domar al hierro duro de que se haze la obra, que cosa virtuosa podra acabar? Hermosamente dize Prudencio, que todas las virtudes eran viudas sin la paciencia y fortaleza, porque si la virtud carece de fortaleza claro esta que no podra vencer la difficultad cõ que ella anda siempre acompañada. Pues por esto conuiene que sacudida de nuestro animo toda pereza y negligencia, nos armemos de vn muy fuerte y denodado proposito para acometer esta empresa, y no descansar hasta salir al cabo con ella implorando siẽpre para esto con grande humildad la gracia diuina.

Nota.

Y no deuemos luego desmayar con las contradiciones que enel camino se nos offrecieren, sino antes esforçarnos animosamẽte contra ellas, imitando en esta parte a los que van remando agua arriba en vn rio arrebatado, è impetuoso: los quales con la fuerça de los remos contrastan a la furia de las aguas, y si algunas vezes preualece contra ellos la corriente, no por esso desmayan, sino antes con doblada fuerça y diligencia bueluen a endereçar el barco, ya proseguir su camino. Pues tales han de ser nuestros propositos cõ uiene saber firmes y determinados: y si alguna vez nos acaeciere que seamos vencidos, boluer luego a cobrar animo de nueuo porque segun se suele dezir, el trabajo importuno y porfiado de todas las cõsas a victoria.

Labor improbus omnia vincit. D. Hier. in pro. super Danielem.

Desta manera vemos tambien ser los hombres infatigables en los negocios del mundo: y no boluer atras, aunque muchas vezes les aya sido contraria (como dizen) su fortuna. Assi el mercader no luego dexa su trato, aun que alguna vez no le succeda bien la ganancia: ni tãpoco cessan los labradores de labrar la tierra, aunque alguna vez pierdan la costa y el trabajo: mas antes bueluen a su labor cõ mayor cuydado, por ver si podran por esta via recobrar algo de lo perdido. Pues quanto mas deuemos nosotros esforçarnos en este sancto exercicio: en el qual ay mucho menor trabajo, y mayor galardon, y este no caduco, ni dudoso, sino cierto y perdurable?

Simile.

Mas aqui es mucho de notar, que assi como aquel desseo (que arriba diximos) ha de ser acompañado de fortaleza, porque no sea perezoso: assi esta fortaleza, ha de estar acompañada de humildad, porque no sea soberuia. Porque aunque es razon de trabajar en esta demanda todo lo possible, y meter en ella todas las velas: però de tal manera hauemos de hazer esto, que creamos muy de veras, que no por nuestro trabajo, sino por la diuina gracia y misericordia se ha de alcançar este bien. Porque como dize el Sabio: No es de los ligeros la carrera, ni de los fuertes la victoria, ni de los artifices la gracia. Pues si esto acaece en las cosas humanas, quanto mas acaecera en las diuinas, que todas van colocadas y guiadas por gracia? Y porque la gracia principalmente se da a los humildes (como toda la escriptura clama) por esso no menos, sino mucho mas aprouecha la humildad quela fortaleza para alcançarla.

Eccles. 9.

Iacob. 4. 1. Petri 5.

Por esto deue el hombre reconocer profundamente su indignidad y flaqueza, y humillarse ante la mano poderosa de Dios, y presentarse ante el como vn niño que nada puede ni sabe, y suplicarle por los meritos de Christo sea seruido de mirarlo con ojos de piedad, y darse como a vn pobre mendigo alguna de las migajas de la mesa rica de su gran misericordia. Mas con este reconocimiento no deue el hombre echarse a dormir, y librarlo todo en Dios (como hazen algunos) sino echar mano al arado, y hazer lo que es en si, para que el Señor haga lo que es de su parte: porque assi como este Señor es amigo de humildes: assi tambien es enemigo de haraganes y perezosos.

(2.)

Dela

De la tercera cosa que ayuda a la Deuocion, que es la guarda del coraçon. §. III.

Supuestos ya estos dos principios y fundamentos, y decendiendo mas en particular a tratar esta materia, digo que la primera, y mas principal cosa que ayuda a la oracion y deuocion, es la guarda y recogimiento del coraçon. Porque assi como para tañer en vna vihuela, o en otro qualquier instrumento, es menester que este primero templado, y dispuesto para que se pueda bien tañer en el, assi (pues nuestro coraçon es el principal instrumento desta musica celestial) es necessario q̃ este primero templado y aparejado: porque de otra manera no podra auer musica concertada en instrumento desconcertado. Por esto nos aconseja Salomõ diziendo: Con toda guarda procura guardar tu coraçon, ca del procede la vida: porque como el coraçõ sea el principio de todas nuestras obras, claro esta que qual estuuiere el, tales tambien seran las obras que del procedieren.

Prou 4. Mat. 15.

Y no solo por esta razon conuiene velar sobre esta guarda: sino tambien por la delicadeza, y flaqueza increyble de nuestro coraçon: el qual no se puede explicar con palabras, quan facil sea de derramar y distraer. Porque sin duda vna de las grandes miserias del hombre es ver con quanta difficultad se recoge: y con quanta facilidad se derrama: y quanto es menester que trabaje para alcançar vn poco de deuocion: y quan facilmente la pierde despues de alcançada. Dizen que la leche, y aun algunos otros manjares son tan delicados, que el ayre basta para corromperlos: y de la vihuela dizen que el frio y el sereno bastan para destemplarla: pues muy mas delicado es sin duda el coraçon del hõbre: y menores causas bastan para destemplarlo. Finalmente, assi como la vista de los ojos se impide con vna pequeña mota, y solo vn poco de baho basta para empañar y escurecer vn espejo: assi muy pequeñas cosas y muy menudas bastan para anublar la claridad de nuestro coraçon, y escurecer los ojos del anima, y entibiar todo buen affecto y deuocion. Y por esto con grandissimo recaudo y diligencia conuiene velar sobre la guarda de vn thesoro tan precioso, y que tan facil es de perder.

Y si me preguntas de que se aya de guardar el coraçon, digo que de dos cosas principalmente, conuiene saber de vanos pensamientos, y de affectos y passiones desordenadas. Destas dos cosas conuiene que este libre y limpio el coraçon donde se ha de aposentar el Espiritu Sancto. De manera, que assi como los pintores suelen primero alimpiar y aparejar las tablas en que han de pintar: assi se ha de alimpiar y aparejar primero la tabla de nuestro coraçon, si se ha de pintar en ella imagen de Dios. Este es aquel ace pillar de las dos tablas que mando Dios a Moysen para escriuir en ellas con su dedo la ley: para dar a entender, cõmo es necessario que el hombre apareje, y alimpie primero las dos tablas de su anima, que son entendimiento y voluntad (la vna de pensamientos, y la otra de affectos y apetitos desordenados) para que assi pueda aquel dedo diuino que es el Espiritu Sancto, escriuir en ellas la sabiduria del cielo.

Simile.

Exod. 34. Deut. 10.

Mire pues el seruo de Dios por si en esta parte, porq̃ esta es vna de las principales differencias que ay entre los buenos y malos: que los malos tienẽ el coraçõ como vna plaça, o como vna calle publica, q̃ de dia y de noche no se cierra. Mas el coraçon del bueno es aquel huerto cerrado, y aquella fuente sellada de la qual nadie beue, sino solo Dios. Finalmente el coraçon del bueno, es aquella litera del verdadero Salomon, la qual guardan cõ grandissimo recaudo setentacaualleros armados de los mas fuertes de Israel: los quales tienen sus espadas en las manos, y son muy diestros en pelear. Tal es el coraçon del bueno, y con este recaudo se guarda: mas por el contrario el coraçon del malo: es como vn vaso sin guarda y sin cobertor: el qual esta aparejado para recebir dentro de si qualquiera immundicia: y por esto es reprouado y tenido por suzio en los mandamientos de la ley.

Cant. 3.

Num. 19. S. Th. 1. 2. q. 102. art. 5. ad 5.

Y no solo de los pensamientos, sino mucho mas de los affectos y passiones, conuiene que este libre nuestro coraçon: porque no ay cosa que mas parte sea para perturbar lo, que son estas nuestras passiones naturales, como son amor, odio, alegria, tristeza, temor, esperança, desseo, ira, cõ todas las demas. Estos son los vientos que desassosiegan este mar, y los nublados que escurecen este cielo, y las pesas que inclinan a nuestro espiritu a lo baxo. Porque esta claro que las passiones desassosiegan el coraçon con sus cuydados, derramanlo con sus apetitos, captiuanlo con sus affectiones, y cieganlo con sus

pertur-

" pertúrbaciones y mouimientos desordena-
Simile. " dos. Donde assi como ni estos ojos de carne
" pueden ver las estrellas, ni la hermosura del
" cielo, quando haze nublado: assi tampoco
" los de nuestra anima pueden contemplar a-
Exéplo. " quella luz eterna, quando estan escurecidos
" con los nublados y passiones desta vida. Y co
" mo dezia vno de aquellos Sanctos Padres
" del yermo, assi como en el agua clara se vee
" todo quanto ay en ella, hasta las muy menu
" das arenicas que estan en lo baxo (lo qual no
se puede ver en agua turbia) assi nuestra ani-
ma conosce claramente todo lo que ay en si
quando esta quieta y serena, mas si los moui
mientos de las passiones la escurecen y entur
bian, ni puede ver a si, ni a otra cosa. Por lo
qual muy sabiamente nos aconseja Sā Augu
stin, que miremos con todo cuydado no se
nos peguen las alas del anima (que son sus af-
fectos y desseos) en la lyria pegajosa de las co
sas terrenas, y assi nos impidan el buelo a las
cosas diuinas. Assi se lee deste mesmo Sācto,
que aunque era Obispo, no se queria entre-
meter en negocios de fabricas de Iglesias, ni
de otras cosas tales, temiendo siempre no se
le enlazasse el coraçon por esta via, en los
cuydados de las cosas visibles.

Pues por esta causa encomendamos aqui
tanto la mortificacion y templança de las
passiones: porque sin duda no ay cosa que
tan poderosamente arrebate nuestro cora-
çon, y lo lleue empos de si, como qualquie
ra destas passiones, mayormente la del a-
mor, que es como la rayz de todas, y assi las
lleua todas como rayz a las ramas empos de
si. Porque donde ay amor demasiado de vna
cosa, luego ay aborrecimiento de la con-
traria, y desseo de alcançarla, y temor de
perderla, y alegria quando esta presente, y tri
steza quando esta ausente, y cuydado quan-
do se le teme algun peligro, y enojo quan-
do alguno lo maltrata, y assi finalmente va
toda la dança de las otras passiones encami-
nada por do la lleua esta guia. Lo qual ma-
Matt. 6. nifiestamente significò el Saluador: quando
dixo: A donde esta tu thesoro ay esta tu co-
raçon: dando a entender que en las cosas dō
de tenemos puesto todo el thesoro de nue-
stro amor, ay estan todos nuestros cuydados
y pensamientos, con todo lo demas que nas-
ce del coraçon.

Pues para esto es menester, que el sieruo
de Dios ande con vn continuo cuydado, y
trayga echadas vnas riendas a su coraçon,
para que no se le vaya de boca, ni se dexe lle „
uar de las passiones que le sobreuienen, sino „
fueren segun Dios, y por Dios. No se entri „
steza, sino de lo que le aparta de Dios, no se „
alegre, sino de lo que lo llega a Dios, no to „
me otro mas principal cuydado, que de con „
tentar a Dios, no viua con otro amor, ni te „
mor, ni desseo, ni esperança, sino de solo el, o „
por amor del. Esta es aquella cruz en que se „ Galat. 6.
gloriaua el Apostol, quando dezia que todo „
el mundo estaua crucificado para el, y el para „
todo el mundo: lo qual se haze, no por muer „
te de cuerpo, sino de espiritu, q̄ es por muer „
te del amor de todas las cosas: porque quan „
do esto ay, el espiritu esta como muerto a to „
das ellas, y viue a solo Dios, en quien solo „
tiene puesto su amor. „

Por esto mandaua Dios en la ley al sum-
mo sacerdote, que no enterrasse a su padre, Leui. 21.
ni a su madre despues de muertos, por que
no se ensuziasse con tocamiento de cuerpo
mortal. Y bien sabia el Señor que la vista, ni
el tocamiento corporal no ensuziaua los hō
bres, sino el affecto del coraçon: el qual quie
re el que este tan puro en sus amigos, que ni
aun con tan grande ocasion, como es muer
te de padres y madres sea perturbado.

Mucho te parecera quiça hermano esto
que te pedimos. Verguença es por cierto en Psalm. 1.
tre Christianos (que estamos como arboles
plantados par de las corrientes de las aguas
de la gracia y de los Sacramentos diuinos)
que nos parezca mucho pedirsenos, lo que
sin nada desto perdian los Philosophos a sus
discipulos, no teniendo mas que sola lumbre
de razon. Philosophos huuo que pretēdie-
ron hazer los hombres heroycos y diuinos, Los Stoy-
y libres de sus passiones y affectos, y marauil- cos cuyo
larnos hemos ahora que se nos pida aqui vn maestro
coraçon pacifico y quieto para aposentar a fue Zenō
Dios en el.

Y si en cabo no pudieres salir con esta em
presa, alomenos valerte ha esta doctrina para
que sepas el blāco adonde has de encaminar
tus propositos y desseos, para q̄ sino llegares
derechamēte a el, alomenos no vayas tā mal
encaminado, como los q̄ caminan sin saber a
donde van: Seruirte ha tābiē esto mesmo pa
ra q̄ no seas del todo lunatico y mudable, co
mo algunos q̄ tienen el coraçō como vna ve
leta de tejado, q̄ cada viento la menea. Estos
nūca jamas estan de vn tēple, ni tienen vn ser
porq̄ ya estan tristes, ya alegres, ya pacificos,
ya ayrados, ya graues, ya liuianos, ya deuotos,
ya

ya dissolutos: y finalmente tantos colores y
figuras mudan dentro, quantos acidentes y
ocasiones se les offrecen de fuera. El Cama-
leon es animal suzio y reprouado en la ley:
y no menos lo son todos aquellos que por
el son figurados. Estos son los que se mue-
uen a cada viento: los quales comunmente
suelen ser hombres sin estabilidad, sin grue-
dad, sin peso, sin prudencia, sin valor, sin ani-
mo, ni fortaleza para nada. Son liuianos, faci
les, pusilanimes, inconstantes, mudables, y de
quien no se puede esperar cosa grande. Final
mente estos parece que son indignos del nō
bre de varones: pues tienen los animos tan
mugeriles, y faciles, alomenos son los del nō
bre de cuerdos y justos: pues esta escripto,
que el loco es mudable como la Luna: mas
Eccles. 27. el justo es como el Sol, que permanece siem
pre en vn mesmo ser.

Pues el que destas dos cosas guardare su
coraçon: conuiene saber, de pensamientos va
nos, y passiones desordenadas, luego alcanca
ra aquella paz y pureza de coraçon, que se-
gun los Philosophos es el principal medio
para alcançar la verdadera sabiduria: y segun
los Sanctos es el fin de la vida espiritual, se-
gun que muy por estenso se declara en la pri
mera colacion de Cassiano. Finalmente esta
es la vltima disposicion que se requiere para
Matth. 5. la contemplacion de las cosas diuinas, segun
aquellas palabras del Saluador, que dizen:
Bienauenturados los limpios de coraçō, por
que ellos veran a Dios. Porque assi como en
el espejo puro y limpio resplandecen mas cla
ro los rayos del Sol: assi tambien en el anima
purificada y limpia reluzen mas claro los ra-
yos de la diuina verdad.

2. Reg. 7. No quiso Dios que Dauid, aunque varon
justo y Sancto, le edificasse el templo en que
el morasse, porque auia sido hombre de guer
ra: sino Salomon su hijo que auia de ser hom
bre de Paz. Para dar a entender que el cora-
çon pacifico y quieto es el lugar propio, y
conueniente donde mora Dios. Y por esta
3 Reg. 19. mesma causa quando aparecio a Helias en el
mōte no le aparecio en la tempestad, ni en el
terremoto, ni en el fuego, sino en aquel siluo
de ayre delgado y blando, que es en el cora-
çon pacifico y reposado: el qual es templo vi
uo, y morada de Dios.

De la quarta cosa que ayuda a la deuocion, que es la continua memoria de Dios.

§. IIII.

Para esta guarda del coraçon susodicho,
no ay cosa que tanto aproueche, como an-
dar siempre en la presencia de Dios, y tener-
le siempre delante los ojos, no solo en el
tiempo de la oracion, sino en todo lugar y
tiempo. Porque ay algunos que son como
los muchachos del escuela, que mientras
estan delante de su maestro, estan muy reco-
gidos y compuestos: y en saliendo de alli Simile.
disparan por do quiera que los lleua el impe
tu y liuiandad de sus affectos. Pues no deue
el sieruo de Dios imitar a estos: sino antes
trabajar quanto le sea possible por conseruar
aquel calor que sacò de la oracion, y conti-
nuar aquel sancto pensamiento que alli tu-
uo: porque esta continuacion es la cosa que
mas breue haze subir a la cumbre de la per-
fection: mas de la otra manera toda la vida
se passa en texer y destexer, sin llegar ningu-
na cosa al cabo.

Esta es aquella bienauenturada vnion de
nuestro espiritu con Dios, la qual procurarō
y estimaron tanto los Sanctos, que la tenian
por vltimo fin de todos sus exercicios. Esta
es la que Dauid muestra que tenia, quando Psalm. 15.
tantas vezes repite en sus Psalmos que traya & 33. &
siempre al Señor delante sus ojos, y que 118.
pensaua siempre en su sancta ley, y que tra-
ya siempre en la boca sus alabanças. De ma-
nera que aunque era Rey, y ocupado en
muchos negocios, assi de paz, como de guer
ra, con todo esso en medio de tantos cuy-
dados estaua quieto, y entre tanta muche-
dumbre de negocios y criados, estaua solo
con Dios.

Pues esta mesma presencia y memoria de
nuestro Señor, deues tu procurar siempre: pa
ra lo qual te aprouechara considerar, que en S. Th. 1. p.
hecho de verdad el esta presente en todo lu- q. 8. art. 3.
gar: no solo por potencia, y por presencia, si- & 4. &
no tambien por essencia. El Rey esta en todo D. Augu.
su Reyno por potencia, y en su palacio por lib. 5. Con
presencia, mas por essencia no esta en mas lu fe. cap. 2.
gar que donde tiene su cuerpo. Mas Dios
en todo lugar esta por todas estas maneras su
sodichas: lo qual demas de la Fè, se prueua
claro por esta razon. Porque Dios es el que
da ser y vida a todas las cosas, el principio y
causa de todas ellas. Y pues la causa es neces-
sario que este junta con su effecto, o por si
mesma; o por alguna virtud he influencia
suya: siguese que pues Dios es causa del
ser de todas las cosas, que el esta junto con
todas ellas, dandoles el ser que tienen, y esto

no

" no por alguna virtud,o influencia suya, sino
" por si mesmo. Porque en Dios no ay essa di
" stincion de cosas que ay en las criaturas: por
" que todo lo que ay en Dios es Dios,y por es-
" so do quiera que esta algo del esta todo el.
" Y pues el ser de las cosas, es lo mas intimo
" que ay en ellas:siguese que el esta mas dentro
" dellas,que ellas estan dentro de si mesmas.
D. Ber. " Pues luego,que mucho es traer siempre de-
ca.6.Me " lante los ojos a aquel que te trae a ti en sus
ditatio- " braços? y te sustenta con sus pies? y te rige
nú Vide " con su prouidencia? y aquel finalmente en
Isay.66. " quien y por quien viue y eres?Haz pues cuen
& 40. " ta que el esta siempre assistiendo a tu anima
& 46. " como criador, y gouernador que la conser
Deut.1 " ua en el ser que tiene,y no contento con assi
& 22.& " stir como criador,y conseruador, assiste tam
Oseæ.11. " bien como justificador, dandole gracias y
" amor,y muchas santas inspiraciones y des-
" seos.
" Este sea pues el testigo de toda tu vida, este
" el compañerode tu peregrinacion: ha este
" da parte de tus negocios:a el te encomienda
" en todos tus peligros: con el habla entresue
" ños de noche: y con el despierta quando te le
" uantes de dia. Vnas vezes le mira como a
" Dios beatificando los Angeles en el cielo: y
" otras como a hombre mortal conuersando
" con los hombres en la tierra:vnas vezes enel
" seno del padre, otras en los braços de la ma
" dre:vnas vezes camina cõ el a Egypto, otras
" acompañalo en la oracion del huerto, otras
" siguelo hasta el monte Caluario, y nunca lo
" desampares en la Cruz.Quando te assentares
" a la mesa, la salsa dela comida sea su hiel y vi
" nagre:y la copa de que huuieres de beuer, la
" fuente de su precioso costado, quando te fue
" res a acostar,imagina que la cama es la sancta
" Cruz, y el almohada la corona de espinas: y
" quando te vistieres,o desnudares, piensa con
Apo.14. " quanta ignomia desnudaron, y vistieron a el
" en su passion. Esto es en su manera seguir al
" Cordero con aquellas sanctas virgines por
" do quiera que va: y desta manera podras ser
" discipulo de Christo, y andar siempre en su
" compañia. En todos estos passos habla siem
" pre con el palabras humildes y amorosas:por
" que cõ estas quiere ser tratado aquel que por
" la grandeza de su magestad deue ser tenido,
" y por la de su bondad amado.
Cassia- " Y aunque estes ocupado en alguna obra
uns.li.2 " de manos, o en algun otro negocio, no por
cap.14 " esso deues dexar de todo este exercicio,por-
colla. " que esta habilidad dio el Señor a nuestro co-
9.ca.36. " raçon, que pueda en vn punto conuertirse
" ha el, aunque el cuerpo este ocupado en o-
" bras exteriores.De manera,que assi como v-
" na dama esta labrando delante de vna Rey-
" na, y sin perder punto de su labor esta con
" vna mesura y recogimiento interior, y exte-
" rior delante de su señora,sinque la vna ocupa
" cion impida a la otra: assi puede nuestro co-
" raçon estar con deuida reuerencia y atenciõ,
" ante aquella Magestad que hinche cielos y
" tierra, sin que por esso pierda punto de lo
" que haze.
" Y no solo quando se haze alguno de ma-
" nos, mas tambien quando el hombre habla,
" estudia, y negocia,puede hurtar muchas ve-
" zes el coraçon a lo que haze;y entra dentro
" del templo de su coraçon ha adorar a Dios,
" y salir de a hi a lo que piden los negocios;y
" tornarse luego ligeramente a Dios. En figu-
" ra de lo que se escriue de aquellos Sanctos a-
" nimales, que vio Ezechiel, que yuan y bol-
" uian a semejança de vn relampago resplan-
" deciente; para dar a entender la ligereza con
" que los varones espirituales han de boluer a
" Dios, quando por alguna piadosa ocasion sa
" lieren del secreto de su recogimiento a so-
" correr al proximo. Y si alguna vez el hom-
" bre tardare, y se descuydare en esta buelta,
" luego deue herirse con las espuelas de la a-
" tencion y cuydado, y boluer las riendas del
" coraçon a Dios, diziendo con el Propheta:
" Buelue te anima mia a tu descanso: pues el
" Señor te ha hecho tanto bien.
" Este cuydado susodicho es de inestima-
" ble prouecho, no solo para la guarda del co-
" raçon,sino tãbien para el buen recogimiento
" y gouierno de toda la vida. Porq̃ por esta via
" trae el hõbre siempre delãte de si, vno como
" juez y testigo de todo lo q̃ haze y dize: y es-
" fuerçase por andar con vn continuo temor y
" cuydado de no hazer cosa cõ q̃ offenda alos
" ojos de aquel Señor,q̃ le esta siẽpre mirãdo,
" y assi trabaja por hazer todas las cosas cõ aq̃l
" peso y medida q̃ se deuẽ hazer. De aqui nace
" vna de las principales differencias q̃ ay entre
" los perfectos, he imperfectos,porq̃ los perfe-
" ctos,como traẽ siempre el coraçõ recogido,
" assi traen el cuerpo y sentidos recogidos:mas
" los imperfectos como andã secos y liuianos
" de dẽtro, assi tãbien lo andan de fuera: porq̃
" esta claro,q̃ assi como la sombra anda al pas-
" so del cuerpo,y haze todo lo que el haze,assi
" el hombre exterior es como vna sombra del
" interior,y assi anda siempre como el.

De la,

De la quinta cosa que ayuda a la deuocion que es el vso de las oraciones breues que se deuen hazer en todo lugar y tiempo.

§. V.

Muy dichoso seria quien pudiesse guardar enteramente este documento susodicho:pero a falta desto es muy gran remedio vsar en todo tiempo y lugar de aquellas breues oraciones que San Augustin dize, que vsauan los padres de Egypto en medio de sus ocupaciones, para no dexar enfriar el calor dela deuocion.Demanera que assi como los que moran en regiones frias procuran estar todo el dia encerrados,y amparados del frio en sus estufas y chimineas: mas los que esto no pueden hazer alomenos trabajan por llegarse muchas vezes al fuego a tomar de alli vn poco de calor, y luego boluer a sus officios:assi lo deue tambien hazer el siruo de Dios, pues viue en esta miserable region del mundo:donde esta tan resfriada la caridad, quan encendida la malicia. Y por esto bienauenturado aquel que puede estar siempre en aquella estufa que significò el Propheta quãdo dixo: Sera como el varon que se guarda del viento,y se esconde de la tempestad. Mas el que esto no puede hazer,alomenos vaya y venga muchas vezes a aquel fuego diuino para defenderse de los vientos y hieles terribles de la frigidissima region deste mundo.

Para esto pues siruen estas breues oraciones,que por esto se llaman jaculatorias: porque son como vnas saetas amorosas que se arrojan de presto al coraçon de Dios:con las quales el anima se despierta, y se enciende mas en su amor.Para esto siruen en gran manera muchos versos de Dauid,los quales deue el hombre traer siempre muy a la mano: para que por ellos se puede leuantar a Dios, no siempre de vna manera (porque no tome hastio con vnas mesmas palabras) sino cõ toda aquella variedad de affectos que el Espiritu Sancto en su anima despertare, porque para todos hallara palabras conuenientes en aquellas vozes celestiales.Y conforme a esto vnas vezes puede leuantar el coraçon con affecto de penitencia, y desseo del perdon de sus pecados,con aquellas palabras que dizen: Aparta Señor tu rostro de mis pecados,y perdona todas mis maldades. Coraçon limpio cria en mi Dios, y renueua en mis entrañas vn espiritu recto.Otras vezes con affecto de agradecimiento podras dezir.Bendize anima mia al Señor,y todas las cosas que dentro de mi estan bendigan su sancto nombre:Bendize anima mia al Señor, y no te oluides de todos sus beneficios,&c. Otras vezes con affecto de caridad,y amor podras dezir: Amete yo Señor fortaleza mia:el Señor es mi firmeza,y mi refugio,y mi librador:Dios mio ayudador mio,esperare en el: Assi como el ciervo dessea las fuentes de las aguas, assi dessea mi anima a ti Dios. Fueronme mis lagrimas pan de noche y de dia, mientras dizen a mi anima,donde esta tu Dios? Otras vezes con desseos encendidos de aquella eterna felicidad podras dezir:Quan amables son tus moradas Señor Dios de las virtudes: codicia y desfallece mi anima contemplando y desseã do los palacios del Señor. A este proposito escriue San Hieronymo en vna Epistola, que repetian los padres de Egypto aquel verso del mesmo Propheta,que dize. Quien me dara alas assi como de paloma y volarè y descansarè?Otras vezes finalmente con reconocimiento de la propia miseria y desseo de la diuina gracia,podra dezir:Inclina Señor tus oydos y oye mi oracion: porque pobre y necessitado soy yo. Para este mesmo proposito es muy alabado en las Colaciones de Cassiano aquel verso que dize: Señor Dios entiende en mi ayuda: Señor no tardes en me ayudar.

Tambien los tiempos y los lugares,y los negocios que tratamos,y las cosas que oymos y vemos nos daran ocasion para leuantar el coraçon a Dios con otras maneras de affectos,que de las mesmas cosas se leuantan,por que el que de verdad ama a Dios,en todas las cosas vee a Dios,y todo le parece que le cõbida a su amor. En la mañana el canto de las aues,en la noche el silencio y la serenidad de lla, nos cõbida a alabarle.Quãdo comemos, la merced que nos haze en darnos hartura: quãdo despertamos,la q̃ nos hizo en darnos sueño reposado. La hermosura del Sol, y de las Estrellas,y de los campos nos ha de representar la hermosura y prouidencia del Criador: y las miserias y trabajos q̃ vemos en las otras criaturas,la merced que nos haze en librarnos dellas.Quãdo el relox diere la hora, es bien que nos acordemos dela hora de nuestra muerte,y de aquella en que Dios por nosotros tambien muriò:y que digamos aquellas palabras que enseña vn deuoto padre diziendo:Bendita sea la hora en que mi Señor Iesu Christo nascio y muriò por mi. S. Hieronymo

Ia Epist. ad Probã. cap.10.est Epist 121 & S.Tho. 2.2.q. 83. artic. 14. Nota.

Ysaiæ. 32.

Pſalm.50.

Pſal.102.

Pſalm.17

Pſalm.141

Pſalm.83.

Pſalm.41

Pſalm.83.

Collatio. ne 10.c.10 Pſalm.69.

Ad. Demetriadem tomo. 1.

" ronymo en vna Epistola aconseja que en to-
" dos los passos y caminos que dieremos, haga
" mos sobre nosotros la señal de la Cruz. Lo
" qual es aun mas necessario quando sobreuie
" ne alguna tentacion, para alançar de presto
Nota. " qualquier mal pẽsamiento del coraçon. Assi
" mesmo quando salimos a algun negocio dõ
" de pueda auer algun encuentro, o alguna nue
" ua ocasion de peligro, cõuiene apercebirnos
" primero con las armas de la oracion: como
" quando salimos fuera de casa, quãdo vamos
" a tratar con alguna persona renzillosa, o so-
" bre algun negocio delicado, o quãdo vamos
" a comer en compañia de otros, donde ay pe
" ligro por vna parte de la gula, y por otra de
" soltarla lengua con el calor de la comida a
" palabras demasiadas. Para estos y otros se-
" mejantes negocios es grande reparo la ora-
" cion. Desta manera todas las cosas nos seran
" motiuos para tratar siempre con Dios: y de
" todas sacaremos prouecho, y tomaremos o-
" casion para andar siempre en oracion. Este
" es aquel perpetuo exercicio a que nos com-
Colo. 3. " bida el Apostol quando dize: Procurad her-
" manos de andar siempre hablando dentro
" de vosotros mesmos con Psalmos, y hym-
Ephes. 5. " nos, y cantares espirituales, cantando y ala-
" bãdo en vuestros coraçones a Dios, y dando
" le gracias en nombre de Christo por todos
" sus beneficios.

" Este exercicio ayuda en gran manera assi
" a la deuocion como al recogimiento del co-
" raçon: por que esto es como guardar la casa
" para que no entre otro huesped que Dios ha
" ocupar la posada. Y esto mesmo sirue para
" conseruar el calor de la deuocion: de donde
" nace, que los que cõ este cuydado andã, mas
" facilmente se recogen al tiempo de la ora-
" cion, porque tienen ya el medio del camino
" andado, por tener el coraçon recogido y de
" uoto. Porque de donde nasce si piensas que
" vnos en llegandose a la oracion luego entrã
" en calor, y otros acabo de mucho tiempo, y
" trabajo, a penas pueden quietar el coraçon?
" La causa comunmente es que los vnos traen
" el coraçon caliente y recogido con el vso de
" stas breues oraciones: mas los otros dexan lo
" del todo enfriar cõ el oluido de Dios, por lo
" qual los vnos entran en calor presto, y los o-
" tros tarde. Y por esto assi como los que tie-
" nen a cargo vn horno de pan, despues de a-
" quella primera calda que le dan por la ma-
" ñana, procuran a cada rato de cẽuarlo con al
" guna lenña, para que se conserue aquel calor
(porque si del todo lo dexassen enfriar, seria
menester mucho tiempo y trabajo para me-
terlo en calor) assi tambien conuiene que tra
bajen los amadores de la deuocion por con
seruar siempre en sus coraçones este diuino
calor, sino quieren tomar trabajo de nueuo
para encenderlo cada vez que se llegan a la
oracion. Porque la deuocion en nuestros co
raçones es como el calor en la agua, o en el
hierro el que naturalmente es frio, y acciden
talmente, y por esto en apartandolo del fue-
go que lo calienta, luego se buelue a su natu-
ral condicion. Y por tanto el que lo quisiere
tener siempre caliente, es menester que lo
tenga siempre dentro de la fragua, o que lo
llegue muchas vezes a ella, para que assi pue
da conseruar este peregrino calor: y este mes-
mo recaudo conuiene que se tenga siempre
con nuestro coraçon.

¶ *Dela sexta cosa que ayuda a la deuocion, que es la licion delos libros deuotos y prouechosos.*

§. VI.

Para esta mesma guarda y pureza del co-
raçon ayuda tambien la licion deuota de li-
bros espirituales: porque (como dize S. Ber-
nardo) nuestro coraçon es como vn molino
que nunca para, y siempre muele aquello q̃
echan en el: si trigo trigo: y si cenada, cenada.
Y por esto conuiene ocuparlo muchas ve-
zes con la licion de los libros sagrados: por-
que quando vuiere de pensar en algo, piense
en aquello con que lo tenemos ocupado. Y
por esto San Hieronymo encomienda tan-
to la licion de las escripturas sanctas en todas
sus Epistolas, y señaladamente en aquellas q̃
escriuio a la Virgen Demetrias: donde al prin
cipio dela carta dize assi: Vna cosa te quiero
acousejar Virgen de Christo, y repetirla mu-
chas y muchas vezes: conuiene saber que o-
cupes siempre tu coraçon en el amor y estu
dio de las escripturas sagradas: y no permitas
que en la buena tierra de tu pecho se siembre
mala semilla. Y al fin de la mesma carta buel
ue otra vez a encargarle este mesmo consejo
diziendo: Quiero juntar el fin con el princi-
pio: porque no me contento con auer amo-
nestado esto vna vez. Ama las escripturas sa-
gradas y amarteha la sabiduria: da te a ellas y
guardarte han: abraçalas, y hõrarte han. Que
tal aya de ser esta licion para que sea proue-
chosa, ya en su proprio lugar se declarò.

De la

De la septima cosa que ayuda a la deuocion que es la guarda de los sentidos.

§. VII.

Para esta mesma guarda del coraçon apro
uecha tambien mucho la guarda de los sen-
tidos: porque estos son como las puertas de
la ciudad, por donde todas las cosas salen y
entran, y por esto teniendo las puertas a
buen recaudo, estara seguro lo demas. Por
esto pues conuiene poner vna guarda en los
ojos y otra en los oydos, y otra en la boca,
porque por estas puertas entran y salen to-
das las mercadurias, y cosas del mundo den-
Casia- nus li. 4. cap. 31. " tro de nuestra anima. De manera que el va-
" ron deuoto ha de ser sordo, y ciego, y mudo,
" (como dezian aquellos santos Padres de
" Egypto) para que cerradas las puertas destos
" sentidos estè siempre su anima limpia y apa-
" rejada para la contemplacion de las cosas di-
" uinas.

" Y porque algunas vezes es forçado oyr
" y ver muchas cosas, que podrian ser causa de
" distraccion, por esto deuen trabajar por oyr-
Nota. " las assi como por defuera, de tal modo, que
" no se les pegue el coraçon a ellas. De suer-
" te que el siruo de Dios ha de tener el co-
" raçon como vna pared enseuada, o como
" vn nauio muy bien calafateado, y betuna-
" do: y en llegando las aguas a el luego las
" despida, y las dexe correr por cima, sin que
" lo puedan calar a dentro, ni empaparse en
Gen. 6. " el. Y por ventura en figura desto mandò
" Dios a Noe que guarneciesse y betunasse
" muy bien el arca por todas partes, porque
" assi conuiene que estè el arca deste nuestro
" coraçon, para que en medio de las aguas
" del diluuio tempestuoso deste siglo estè ella
" en lo de dentro muy enxuta y segura. Los
" que desta manera guardan su coraçon siem-
" pre estan pacificos, y recogidos, y deuotos:
" mas los que abren las puertas a todos vien-
" tos, y se dexan prender de las affecciones y
" negocios del mundo: despues lo vienen a
" pagar al tiempo de la Oracion con la guerra
" y molestia de pensamientos que alli los
" cercan. Y assi les acaece como a los que van
" a ablar con algun gran señor el estomago
" lleno de manjares grosseros, que al mejor
" tiempo de la platica suelen torpemente re-
" goldar a aquello que han comido. Pues assi
" acaece a estos, que al mejor tiempo que estan
" en la Oracion hablando con Dios, les da
alli el tufo de los ajos y cebollas de Egypto,
quiero dezir de los pensamientos y nego-
cios del mundo, de que traen llenos sus co-
raçones.

Estos no esperan aprouechar en el exerci-
cio del recogimiento: porque a ellos com-
prehende aquella maldicion del Patriarcha Gene. 49.
que dize: Derramaste te como agua, no cre-
ceras. Porque los tales como traen derrama- Exod. 5.
do el coraçon y los sentidos por las cosas ex-
teriores, tanto menos crecen dentro, quanto
mas se derraman por defuera: y tanto menos
alcançan de las consolaciones diuinas, quan-
to mas derramados andan por la tierra de
Egypto, buscando pajas. Estos son los que se
andan a ver hermosos edificios de ciudades,
de Iglesias y de casas, y de otras cosas seme-
jantes, y finalmente los que procuran ver co-
sas hermosas, y oyr cosas nueuas, y assi se
bueluen a sus casas el coraçon lleno de vien-
to, y vazio de deuocion. Y los que en estos
andan, assi como son instables, y vagabun-
dos en el anima, assi tambien lo son en el
cuerpo, porque a penas pueden estar quie-
tos en vn lugar: sino antes discurren y an- Gen. 24.
dan de vna parte a otra: y quando no tienen
a donde yr, van a donde los lleua el viento, a
buscar si hallaran alguna recreacion de fue-
ra, porque han perdido la verdadera recrea-
cion de dentro. Y muchas vezes acaece que
en estos tales passos y caminos del demonio
los lleua, como a Dina a algun tropeçadero, Psál. 140.
donde vengan a perder no solamente la de-
uocion y recogimiento, sino tambien la cas-
tidad, y la innocencia. Menester es luego es-
cusar todos estos derramamientos, para que
recogidas en vno las fuerças de nues-
tra anima, tengamos mas caudal y virtud pa-
ra buscar el sumo bien, pues està escripto,
que quando el Señor edificare a Hierusa-
lem, ayuntara en vno los derramamientos
de Israel.

Mas entre estos sentidos exteriores seña- Ser. de triplici cugodia
ladamente conuiene poner guarda en la len-
gua, porque (como dize San Bernardo) es vn
instrumento muy aparejado para derramar
por ella el coraçon. Cosa es muy para notar,
ver quan presto desaparece, y se desuanece
todo el xugo de la deuocion en abriendo la
boca a hablar demasiado, aunque sea en
buenas cosas. Por lo qual dize vn Doctor, Nota.
que assi como las aguas oloro sas si estan en
algun vaso destapado, luego pierden toda
aquella suauidad y fragancia de su olor: assi
tambien el vnguento precioso de la deuo-

« cion pierde toda su virtud y efficacia quando
« la boca esta destapada que es quando la len-
« gua se desmanda en hablar. Por esto pues te
Gen. 8. « conuiene traer siempre la boca cerrada, y si
« alguna vez te fuere forçado salir a hablar, o
« negociar bueluete lo mas presto que pudie-
« res con la paloma al arca, porque no perez-
« cas en el diluuio de las palabras.

Y aunque a todos sea necessaria esta mo-deracion, mucho mas lo es a las mugeres que a los hombres, y señaladamente a las donze-llas, cuyo principal decoro es la verguença, y el silencio guarda de la castidad. A las quales
Lib. 2. de Virginib. auisa San Ambrosio por estas palabras: Mira virgen por tus caminos, porque no desuiares por tu lengua, porque muchas vezes las bue-nas palabras se tienen por pecado en la virgen.

De la octaua cosa que ayuda a la deuocion que es la soledad.
§. VIII.

Para esta mesma guarda de los sentidos y del coraçon, ayuda mucho la soledad exte-rior: como lo escriue San Buenauentura a vna religiosa por estas palabras: Para la con-templacion de las cosas diuinas aprouecha mucho la soledad: porque no se puede hazer bien la Oracion donde ay ruydo y dessasos-siego defuera: y apenas puede el hombre ver y oyr muchas cosas, sin que pierda algo dela pureza y entereza del coraçon. Y por esto procura siempre estar en el desierto con Christo: esto es, que quanto sea possible te apartes de la compañia de las otras y estès sola, si quieres ver a Dios y hazerte vna cosa con el. Huye todas las platicas y conuersa-ciones, y especialmente las de personas se-glares. No busques nueuas amistades y de-uociones, ni hinchas los ojos ni los oydos de las figuras vanas de las cosas del mundo: y finalmente huye de todo aquello que puede perturbar la quietud de tu anima, como ve-
Heb. 11. neno mortal. Porque no sin causa los Santos padres dexauan el mundo, y se yuan a los desiertos, y escondian en lo mas secreto de ellos para darse a la contemplacion de las co-sas diuinas.

Y para que mas te confirmes en esto, oye lo que sobre ello dize San Bernardo: Tu her-mano si eres tocado ya de las inspiraciones
Inser. 40. super Cãt. del Espiritu santo, y trabajas con encendi-dos desseos por hazer tu anima Esposa de Christo, assientate con el Propheta en sole-dad, pues te has ya leuantado sobre ti mesmo desseando ser vna cosa con el Señor de los Thre. 3. Angeles. No te parece que es sobre ti allegar te a Dios, y hazer vn espiritu con el? Pues as- 1. Cor. 6. sientate en soledad como la tortola, y no tengas que ver con la compañia de los hom-bres sino antes trabaja por oluidarte de tu pueblo y de la casa de tu padre, para que codicie el Rey tu hermosura. O santa ani-Psal. 44. ma procura siempre estar sola: porque assi estès mas guardada para aquel que entre to-das las cosas escogiste solo. Huye de los lu-gares publicos, huye tambien aun de tus do-mesticos y familiares: apartate de amigos y de enemigos, y aun de los mesmos que te siruen. No sabes que tienes vn Esposo ver-gonçoso, el qual no te querra hazer gracia de su presencia en presencia de otros? Apar-tate pues de la compañia, y apartate, no con el cuerpo solo, sino tambien con el animo, y con la intencion, y con la deuocion. Por-que espiritu es Dios y no cuerpo: y por esto soledad espiritual quiere, y no corporal: aun-que tambien la corporal a sus tiempos es prouechosa, quando llega la hora de la Ora-cion. Y vn poco mas abaxo buelue a dezir Vbi supra el mesmo santo: Solo estaras, sino tuuieres pensamientos vulgares y comunes, sino des-seares los bienes presentes, si menosprecia-res las cosas de que el mundo se marauilla, y tuuieres hastio de lo que desseas: si te apar-tares de contiendas: sino hizieres caso de las perdidas y daños temporales: sino te acor-dares de las injurias: porque de otra ma-nera, aunque estès solo con el cuerpo, no estaras de verdad solo. Vees pues como puedes estar solo entre muchos, y acompa-ñado aunque solo. Assi que solo puedes estar entre la compañia de los hombres: y para esto guardate que no seas curioso pes-quisidor de la vida de nadie, ni juez teme-rario. Hasta aqui son palabras de San Ber-nardo.

Pues conforme a esto el veron deuoto bus-que y ame la soledad, no solamente la inte-rior, sino tambien la exterior, pues está claro que la vna ayuda a la otra. Del Abad Arsenio Lib. de vitis pa-trum 2. c. 6. se escriue que oyò vna voz del cielo que le dixo: Arsenio, huye, calla, y reposa. Pues haga el cuenta que se le da a el tambien esta voz, y assi procure huyr todo genero de compañias y conuersaciones, y platicas, y cumplimietos, y visitaciones, aunque sean de amigos, y pa-rientes, sino fuere quando la caridad, o la ne-cessidad

cessidad lo pidiere. Huelgue siempre de estar solo, y morar consigo, y hazer vida con sigo: y assi la hara con Dios, que es amador de la soledad.

Y no tenga nadie esta manera de vida por melancolica y triste: porque antes es tanto mas alegre y deleytable, quanto es mas dul-ce la compañia de Dios, que la de los hom-
In Epist. ad Rusti-cum mo-nachum. bres. Por lo qual dezia San Hieronymo: Sientan los otros lo que quisieren, porque cada vno tiene su gusto: mas de mi os se de-zir, que la ciudad me es carcel, y la soledad parayso. Que mas parayso puede ser en esta peregrinacion que aquel que promete Dios
Oseæ. 2. al anima deuota y recogida por Oseas, di-ziendo: Yo le dare leche a mis pechos, y le lleuare a la soledad, y le hablare a su coraçon (conuiene saber) cosas de gran suauidad y contentamiento, y darle he sus viñaderos del mesmo lugar, y el valle de Achor, que le abra los caminos de la esperança, y alli can-tara como cantaua en los dias de su moce-dad, y en el tiempo que saliò de la tierra de Egypto? Que cantares son estos sino las ale-grias y alabanças del anima rezien salida del mundo, y que va ya creciendo en el amor y conocimiento de su Criador, que es el tiem-po de la mocedad espiritual, quando es mas vehemente y mas impetuoso el amor? Pues estos cantares se cantan en la soledad y en el valle de Achor, que quiere dezir conturba-cion (por el qual es significada la humildad de la contricion) y aqui es donde primero se abren al anima los caminos de la esperança, y donde recibe el perdon de la culpa, y don-de ella canta y alaba a su Criador, porque con tan poderosa y piadosa mano la perdo-nò y sacò del mundo. Este es el galardon con que paga nuestro Señor a los suyos el traba-jo de la soledad.

Y no solo para la deuocion, mas general-mente para toda virtud ayuda en gran ma-nera esta soledad: porque corta todas las oca siones de pecados, que se suelen hallar entre
In tragedia Hipolit. nu. 2. la compañia: especialmente los de la lengua, que son casi infinitos: por donde con mucha razon aconseja Seneca que busque la sole-dad el que quiere guardar la innocencia.

De la nouena cosa que ayuda a la deuocion que son los tiempos y horas diputadas para ella.
§. IX.

Todas estas cosas que hasta aqui auemos dicho, principalmente siruen para la guar-da del coraçon: la qual no solo ayuda a la pureza de la Oracion, sino generalmente a toda virtud. Mas las que al presente dire-mos, mas de cerca siruen a essa mesma de-uocion que aqui buscamos. Entre las qua-les la primera sea, que el varon deuoto tenga cada dia sus tiempos y horas señala-das para llegarse a la Oracion, y tratar y conuersar alli vn rato a solas con Dios: Assi lo hazia el Propheta Daniel, de quien di-Dan. 6. ze la escriptura, que tres vezes al dia hin-cadas las rodillas, y abiertas las ventanas de su palacio hâzia la parte de Hierusalem, hazia Oracion a Dios. Assi lo hazia tam-bien el Rey Dauid: el qual se leuantaua a la media noche, y madrugaua por la ma-ñana, a alabar y contemplar en Dios, co-mo el mesmo confiessa en muchos Psal-Psal. 118 mos. Y en vno dellos dize, que siete vez es al dia se recogia a alabar a Dios: de donde la In c. 1. & in c. doleé tes. de ce lebratio ne Missa rũ, & in de hist. & in c. pla cuit. 12. distinct. Acto. 2. Plinius f cũdus, & referũtu hæc lib. Eccl. hist cap. 32. Iglesia tomò ocasion para señalar las siete horas Canonicas para alabar, è inuocar en ellas el nombre de Dios. De los primeros fieles que en la Iglesia vuo escriue San Lu-cas, que toda la mañana perseuerauan en el templo en Oracion, y a la tarde se boluian a sus casas, donde recebian la sagrada comu-nion con alegria de coraçon y ansi anda-uan llenos de la consolacion del Espiritu santo: Y de los que a estos sucedieron es-criue Plinio al Emperador Trajano, que era vna gente que viuia sin vicios y sin offensas de nadie, y que no tenian otro pecado mas que leuantarse muy de mañana, y cantar Hymnos y alabanças a honra de vn hombre llamado Christo, que auia sido Crucificado en Palestina. Y generalmente se escriue de todos los Santos, que la mayor parte de las vigilias de la noche gastauan en exercicios espirituales de Oracion y licion y contem-placion, cumpliendo aquello del Psalmo, Psal. 11 que dize: En las noches leuantad vuestras manos a cosas santas, y bendezid al Señor. Y sobre todos estos exemplos, del mesmo Saluador y Señor nuestro escriuen los Euan gelistas, que el dia gastaua en hazer mila-gros, y discurrir por diuersos lugares predi-cando, y la noche velaua, y perseueraua en Oracion. Ioan. 8. Lucę. 6. Marc. 6.

Lo qual no solo pertenece a religiosos y religiosas (como algunos imaginan) sino tambien a todos aquellos que de veras des-sean agradar a Dios, y caminar a la perfecion.

« Assi lo aconseja San Hieronymo a vna no-
« ble señora llamada Celancia en vna Episto-
« la suya por estas palabras: De tal manera
« quiero que tengas cuydado de tu casa, que
« des tambien al anima su tiempo de Ora-
« cion y recogimiento. Y para esto sera bien
« que tengas algun Oratorio y lugar secreto
« que estè vn poco apartado del ruydo y
« estruendo de la familia, al qual te deues
« acoger como a vn puerto quieto y libre
« de la tempestad de los cuydados y nego-
« cios del siglo: en el qual no aya otra cosa
« sino licion de la escriptura sagrada, y Ora-
« cion atenta, y meditacion profunda de las
« cosas aduenideras: para que con esta santa
« ocupacion puedas recompensar todas las
« ocupaciones de los otros tiempos y nego-
« cios. Y no dezimos esto para apartarte de
« los tuyos, sino antes para que ahi aprendas,
« y sepas de que manera te ayas de auer con
« ellos.

Y si me preguntares quantas vezes al dia te deues recoger para esto, no te sabre yo dar regla cierta: porque no tienen todos vna mesma oportunidadad de tiempo y aparejo.
Exod. 29. Mas toda via te deues acordar que son muy celebrados en la ley aquellos dos principales sacrificios de cada dia, conuiene saber el de la mañana y de la tarde: los quales deue offrecer espiritualmente todo fiel Christiano, recogiendose en estos mesmos tiempos para alabar è inuocar en ellos el nombre del Señor. De manera que assi como damos a este cuerpo su refecion dos vezes al dia, que son comida y cena, assi tambien es razon las demos a nuestra anima, pues ni ella es de menor dignidad que nuestro cuerpo, para que la hayamos de echar en oluido: ni tampoco tiene menor necessidad de este mantenimiento, sino por ventura mayor. Porque assi como el cuerpo tiene necessidad de su ordinario pasto, y mantenimiento: porque el calor natural gasta siempre la substancia del hombre, y por esto conuiene que se repare por vna parte lo que se gasta por otra, assi el anima tiene otro calor pestilencial (que es la codicia y mala inclinacion de nuestro apetito) que siempre nos inclina a lo malo, y nos gasta todo lo bueno: y por esto conuiene que se repare con la deuocion de cada dia, lo que con este dañoso calor siempre se gasta.

Assi mesmo sabemos ya que la naturaleza humana quedò por el pecado tal maltratada, y tan inclinada a las cosas de la tierra, que siempre tira para ellas, como dixo el Sabio: El cuerpo que se corrompe, apesga el Sapien. 9. anima y la lleua tras si: y esta morada terrena abate el sentido que piensa muchas cosas. Pues por esto assi como los que rigen vn relox, suelen comunmente dos vezes al dia subir las pesas a lo alto: porque ellas mesmas su poco a poco van siempre caminando para abaxo: assi los que quieren traer sus animas bien regidas y concertadas, han menester alomenos estas dos vezes al dia subir las pesas a lo alto, pues la naturaleza miserable tanto cuydado tiene de inclinarlas a lo baxo. O quan claramente veen esto cada dia los que se dan a la Oracion? Quantas vezes parece al hombre acabadà la Oracion de la mañana, que tiene ya las pesas del relox subidas alla en el cielo, y que alla tiene todo su entendimiento, y voluntad, y como que pierde ya de vista todas las cosas de la tierra: y despues que se mete en los negocios del dia, y comiença a tratar con hombres quando buelue a la noche, halla ya las pesas en el suelo caydas, quiero dezir, halla tan caydo su espiritu y tan inclinado a la tierra, como si nunca de alli lo huuiera leuantado. Pues por esta causa el que quisiere traeer el relox de su vida concertado, ha de tener siempre este mesmo cuydado, pues tiene contra si esta mesma carga y contrapeso.

Mas esto no se ha de hazer como por tarea, o como obra que se toma a destajo, que es por fuerça que se ha de acabar como quiera que sea, sino como quien acossado de sus mesmas heridas y miserias, se llega al medico de la vida para que le dè remedio.

Los que no tienen aparejo, o tiempo para recogerse dos vezes al dia, alomenos trabajen por recogerse vna, y si aun esta no pudieren, no se yo que consejo les pueda dar, sino remitirlos al vso de aquellas breues oraciones que arriba diximos, las quales se pueden entremeter en todo genero de ocupaciones y negocios: porque con estas he visto yo sustentarse algunos buenos espiritus, a los quales la condicion y manera de su vida y enfermedades no dauan lugar para mas. Aunque estas tales oraciones pocas vezes se pueden sustentar y continuar, quando falta el cimiento de las otras mas profundas y mas largas.

Psal. 118.

(∴)

De la decima cosa que ayuda a la deuocion que es la continuacion y perseuerancia en los buenos exercicios.

§ X.

Mas aqui es mucho de notar: que paraque estos santos exercicios sean prouechosos, es menester que aya grande continuacion, y perseuerancia en ellos. Porque ay algunos que nunca lleuan cosa seguida, ni continuada, sino que parece que siempre texen y destexen la tela que dizen de Penelope. Los quales toman a pechos este camino por tres, o quatro dias, y luego afloxan y se descuyden en el: de tal manera que quando bueluen a lo que començaron, estan ya tan frios y tan remotos dellos, como si nunca los començaran ni supieran jamas que cosa era Oracion. Y assi bueluen a proponer de nueuo, y traçar otra vez sus exercicios, y despues que han arribado algun tanto: o por el cansancio de la subida, o por parecerles que yuan ya bien encaminados, tornan a assegurarse y descuydarse del trabajo, y assi bueluen a començar como de primero: y en esto se les va la vida edificando y destruyendo, y trastornando (como dizen) la piedra de Sysipho, que quando la tenia medio subida al monte, luego se le boluia a caer, y assi començaua de nueuo a trabajar por tornarla a subir.

Estos son los que por muy pequeñas ocasiones de negocios dexan sus oraciones y exercicios virtuosos: a los quales muchas vezes acaece (como yo lo he visto por experiencia) que pensando dexar la oracion por tres, o quatro dias, la dexan por toda la vida: porque quando quieren tornar a ella, no aciertan con la puerta, y aun hazeles mas dificultoso el camino, y assi bueluen del todo a quedarse fuera, y boluerse a las costumbres de la vida passada. Porque el hombre sin Oracion y sin espirituales exercicios, es como Sanson sin cabellos, que luego pierde las fuerças, y queda flaco y enfermo como los otros hombres, y assi corre gran peligro de ser entregado en manos de sus enemigos.
Lucio.

Pues por esto conuiene tener grande constancia en estos exercicios, pues nos consta que del concierto dellos depende el de toda nuestra vida. Mira la constancia que tienen aquellos cuerpos celestiales en sus cursos y mouimientos: los quales nunca jamas han variado despues que fueron criados: porque como ellos eran las causas de do pendia todo el gouierno deste mundo, conuenia que en ellos vuiesse grandissima constancia, porque el mundo siempre anduuiesse concertado. Y pues destos exercicios espirituales depende todo el concierto de la vida espiritual (como la experiencia nos muestra) justo es, que quien dessea traer bien ordenada su vida, trayga bien ordenadas y regidas las causas de donde pende el concierto della.

Mira que constancia tenia aquel santo Propheta Daniel en aquellos tres tiempos de Oracion que arriba diximos: pues ni por temor de la muerte, ni de la contradicion de sus aduersarios, quiso faltar en aquel ordinario que tenia. De manera, que mas quiso ponerse a que le cortassen la cabeça, que cortar el hilo de su Oracion. Pues assi el varon deuoto deue tener por tan principal negocio el tratar y conuersar con Dios en sus tiempos acostumbrados, que antes falte en todos los otros negocios que no fueren de Dios, que en este que el Señor tanto nos encomendò. Imite la prudencia natural de la serpiente, que esconde la cabeça, y pone el cuerpo a recebir el golpe, dexando perder y maltratar lo menos, por poner cobro en lo mas. Imite la prudencia de aquel santo Patriarcha Iacob, que a la buelta de Mesopotamia quando yua a recebir a su hermano de quien grauemente se temia, echò toda la hazienda delante, donde se recelaua el menor peligro: mas a Rachel y Ioseph, que eran las dos cosas mas amadas, puso en el postrero y mas seguro lugar: queriendo que antes peligrasse todo lo demas que aquellas dos cabeças que el tanto preciaua. Pues dime tu ahora, o siruo de Dios, que cosa ay en el mundo que deuas tanto preciar como esta Rachel y Ioseph? Quien es Rachel, sino la vida contemplatiua? y quien Ioseph, sino la vida espiritual que nace della, que es la innocencia, y pureza de la vida? Pues este thesoro has de estimar en tanto que passes por qualquiera falta, o quiebra temporal antes que faltar en el. Assi que hermano mio, dedo diere, y quiebre por do quebrare: mas tu Rachel y Ioseph siempre queden en saluo. No hagas como aquellos que tienen a la Oracion, y a los exercicios y cosas espirituales, como por trompo de escusa, y assi cada vez que se offrece algo que hazer, o perder, siempre ponen a peligro lo espiritual por guardar lo temporal.

Nota. Dan. 6. Pag. 182. l.

Math. 18 Vide Au lib. 2. de doctrina Christiana ca. 16. Nota. Gene. 33.

Vna virtuosa persona conozco yo, que en dando el relox la hora en que se auia de recoger, en esse mesmo punto sin acabar la letra (como dizen de aquellos Padres de Egypto) lo dexaua todo y se yua a su exercicio. Y estando vna vez hablando con vna persona religiosa, de cuya conuersacion el mucho gustaua, assi como el relox dio la hora, se leuantò y le dexò con la palabra en la boca, diziendo: Si ahora por esta ocasion dexo de acudir a mi ordinario, otro dia lo dexare por otra (porque cada dia y cada hora trae sus impedimentos y estoruos) y assi cada passo hare mil fallas. Y lo mesmo me acontecio a mi con la mesma persona por otra vez: en la qual persona concurrian tales circunstancias, que hazer esto no era nota de vanidad, sino de grande edificacion; de donde nacio que en todo el año a penas hazia tres fallas en estos santos exercicios. Y con dezir esto para exemplo y auiso de los floxos, no me atreuere a dezir el fructo que desta perseuerancia se le auia seguido. Porque son tan imbidiosos estos tiempos que no nos dexaran ser tan liberales en alabar la virtud de los viuos, como en sus tiempos hallamos que lo fueron muchos de los Santos. Cassian. lib. 4 c. 10.

Esta continuacion y perseuerancia, assi en los exercicios dela Oracion, como enel cuydado y concierto de la vida (dize San Buenauentura) que es la cosa del mundo que mas presto haze llegar a la cumbre de la perfecion, porque por poco camino que se ande cada dia, si el caminante perseuera en el, presto llega al cabo de la jornada. Mas si todo se le va en hazer paradillas, y luego torna a començar de nueuo, toda la vida se le passara en esto sin llegar al fin de su camino.

Y si alguna vez se offrecieren cosas en que ayas de cortar este hilo por algunas cosas que en esta vida no se pueden escusar, sea de tal manera, que no pierdas de vista la guia que va delante, porque no pierdas el tino del caminar. Y si alguna vez tambien cayeres y desfallecieres como flaco, no por esso desmayes, ni pierdas el coraçon ni la esperança, y aunque mil vezes al dia caygas, mil vezes procura leuantarte, y torna presto a atar tu hilo, donde se quebrò, sin ponertele de nueuo, porque desta manera llegaras presto al cabo.

Y no solo es menester que aya constancia en estos exercicios, sino tambien en la manera dellos. Porque ay algunos que nunca faltan en este ordinario de cada dia: pero cada dia tienen sus acuerdos y consejos: y oy toman vn camino, y mañana otro y siempre andandan mudando hitos, sin tener constancia en ninguna cosa. Vnas vezes comiençan por la Passion, otras dexanla y toman otras meditaciones y exercicios: otras suben se al cielo, y dexada aca abaxo la sagrada humanidad, vanse la lo alto de la diuinidad, otras dexan todo esto, y comiençan otra vez por la memoria de los pecados: de manera que nunca lleuan cosa continuada ni seguida: y assi nunca llegan al fin de la jornada: al qual sin duda llegaran muy presto, si anduuieran siempre en vn camino, aunque no fuera el mas derecho, y assi acaece a estos como a los perros en la caça, quando saltan muchas liebres, que por acometer ya a vna, ya a otra, no siguen ninguna hasta el cabo, y assi quedan sin nada. Nunca nace la planta que muchas vezes es trasplantada, ni se cura bien la herida donde se mudan cada dia los remedios.

Pues como aya muchos y diuersos caminos por donde el hombre pueda caminar a Dios, y muchas maneras de consideraciones para leuantar el espiritu a el, mire cada vno qual es la que mas arma a su proposito, y la que haze mas a su gusto, y essa trabaje por lleuar seguida, porque essa es la mejor para el. Mas guardese de caer en el error de muchos: los quales si por algun cierto camino de exercicio hallaron a Dios, quieren que no aya otra sino solo aquel: como quiera que los caminos para yr a Dios sean muchos: porque el Espiritu santo (que es la guia) a cada vno lleua por su camino, como el vee que le conuiene.

¶ *De la vndecima cosa que ayuda a la deuocion que es el tiempo y lugar y otras cosas conuenientes para ellas.*

§. XI.

Para estas horas y tiempos de Oracion susodichos ayuda mucho el tiempo, y lugar, y la disposicion y figura corporal del que ora, y otras semejantes circunstancias: las quales, cada vna en su manera siruen para despertar la deuocion: mayormente en los principiantes: los quales, como no son del todo espirituales, tienen mas necessidad del socorro y ayuda de las cosas corporales para leuantar el coraçon a Dios.

Entre

Entre los tiempos de la Oracion el mas conuenible es el de la noche, como lo dize San Bernardo en vn sermon, por estas palabras: el tiempo quieto y sossegado es mas aparejado para la Oracion, especialmente quando el sueño de la noche pone todas las cosas en silencio: porque entonces sale la Oracion mas desambaraçada, y mas pura que en los otros tiempos: Leuantate (dize el Propheta) de noche al principio de las vigilias, y derrama tu coraçon, assi como agua delante el acatamiento de tu Dios. Quan seguara va entonces la Oracion quando no tiene otros testigos, sino los ojos de Dios y del Angel bueno, que tiene por officio presentarla ante el altar todo rano? Quan serena y sossegada, quando no ay vozes ni ruydo que la estoruen y desassossieguen? Quan pura y limpia, quando no ay poluo de cuydados terrenos que la ensuzien, ni ojos peligrosos que la miren, ni lisonja de alabanças que la perturben? Por esto la Esposa, no con menor verguença que prouidencia pedia el secreto de la cama, y de la noche quando queria orar y buscar a Dios. Hasta aqui son palabras de San Bernardo. Serm. 86. super Cãt. Tre. 2 1. Apoc. 8. Cant. 3.

Los que no pueden leuantarse a la media noche trabajen por tomar vn pedaço de la mañana: Pues como dize el Sabio: Conuiene madrugar primero que el Sol, para bendezir al Señor. A la mañana se leuantauan los hijos de Israel a coger aquel sabroso manna, que contenia en si toda suauidad y deleyte. A la mañana, dize el Euangelista, que yua el Saluador al monte a hazer Oracion. A la mañana dize Dauid en muchos Psalmos, que se leuantaua a pensar en Dios y contemplar en el. A la mañana se dize del varon justo que leuantara su coraçon a aquel que lo criò, y hara su Oracion delante del. A la mañana junto con el rocio del cielo, cae tambien la gracia del Espiritu santo sobre los coraçones de aquellos que madrugan a Dios, con la qual se defienden de los ardores del Sol, y del demonio del medio dia. Finalmente es tan aparejado este tiempo para vacar a Dios, que como enamorado de la oportunidad que ay en el, dezia el Sabio: Muy bien haze en madrugar por la mañana el que anda en busca de los verdaderos bienes. Porque sin duda este es el mas conuenible tiempo del dia para tratar con Dios, y entender en los negocios de nuestra salud: porque entonces estan todas las fuerças de nuestra anima mas aparejadas para esto, la vista mas recogida, el estomago mas descargado, la cabeça descansada, el tiempo callado, y sobre todo el coraçon ayuno y libre de los cuydados y negocios del dia. Sapien. 6. Exod. 16. Luce 6. Ioan. 8. Eccl. 39. Prou. 11.

Para madrugar desta manera aprouecha mucho la cena templada, y la cama dura, y el acostarse algunas vezes vestido: porque todo esto ayuda a que el sueño sea mas corto, y el plazo de la Oracion mas largo. Y por el contrario, quando la cena es larga, y la cama blanda como ay mucho que digerir, ay mucho que dormir, y la cama blanda es peor de dexar.

Mas si por razon de la edad o enfermedad, o compañia, no pudiere el hombre leuantarse a aquella hora, no por esto dexe de despertar en ella para ocupar alli vn rato su coraçon en Dios: porque no es inconueniente (quando esta necessidad se offrece) hazer de la cama Oratorio, como lo hazia el Propheta Dauid quando dezia: Lauarè cada vna de las noches mi cama con lagrymas, y con ellas regarè mi estrado. Porque assi como no es inconueniente hazer Oracion estando sentando, quando la flaqueza del cuerpo no da lugar para mas: assi tampoco lo es estando acostado, quando ay alguna necessidad, o causa para ello. Estè el coraçon arrodillado y postrado delante la cara del Señor, y el cuerpo estè de la manera que pudiere, y aquella es mejor manera de estar, que menos impide la deuocion. Quanto mas que puede el hombre flaco estar medio vestido y assentado en su cama, si la mala disposicion, o otra alguna causa lo escusa de leuantar. Psal. 6.

Y no es razon de callar que para esta Oracion de la mañana, ayuda mucho auer tenido vn poco de Oracion antes del acostar: porque a la mañana parece que halla el hombre en su coraçon el fruto de aquella buena simiente que de antenoche sembrò. Pues por esto se deue el hombre siempre acostar con este santo pensamiento, como quien tiene cuydado de emboluer la lumbre de antenoche, porque pueda encender mas presto fuego quando se leuanta por la mañana. Y para conseruar este mesmo fuego, haze mucho al caso, que todas quantas vezes despertare de noche, luego alce el coraçon a Dios, diziendo el Gloria Patri, o algun otro verso semejante: porque esto ayuda en

gran manera no solo para lo que esta dicho, sino tambien para oxear las phantasmas y pensamientos del enemigo, que alli mas que en otra parte se suelen representar. Por lo qual dize sant Hieronymo, que en aquella sancta cama de Dauid que se regaua cada noche con lagrymas, tenia muy mala entrada el enemigo con toda la pompa de sus deleytes.

per Pla tomo. 6.

Y sobre todo esto auiso, que en despertando por la mañana, a penas ayamos abierto los ojos, quando ya este plantada en nuestro coraçon la memoria del Señor, antes que otro pensamiento peregrino nos ocupe la posada: porque sin duda en aquella hora esta el anima tan blanda y tan dispuesta, que el primer pensamiento que se imprime en ella la prende de tal manera, que a penas lo puede desechar despues, ni dar cabida a otro alguno.

Nota.

Y por esto conuiene acudir presto con la buena simiente, porque no se ocupe la tierra de nuestro coraçon con la mala. Va tanto en este auiso que casi todo el buen gouierno de aquel dia puede depender de solo este punto. Porque proueydo esto, la oracion de la mañana sale mas recogida, y mas deuota: y esta claro, que qual es la oracion dela mañana, tal suele ser el concierto de todo el dia: segũ que se escriue en el libro de Iob por estas palabras: Si por la mañana te leuantares al Señor, è hizieres oracion al todo poderoso, luego el madrugara a socorrerte, y pacificara la morada de su justicia.

ob. 1.

El lugar tambien escuro y solitario es muy conuenible para la oracion: por lo qual nuestro Saluador se yua de noche a los lugares desiertos a orar, no porque el tuuiesse necessidad desta oportunidad y aparejo: sino para darnos exemplo de lo que nos conuenia hazer. Y si la escuridad no ayudara mucho para que el coraçon no se derramara por los ojos, no se quexara el bienauenturado Antonio del Sol, quando amanecia, porque le impedia con su claridad el recogimiento de su contemplacion. La figura tambien y disposicion del cuerpo ayuda en su manera a leuantar el espiritu, y despertar la deuocion. Por donde la Iglesia ordenò todas aquellas figuras y cerimonias de la missa, porque todas ellas ayudan en su manera a despertar mas la deuocion. Y assi el Sacerdote vnas vezes se pone en Cruz, otras se hinca de rodillas, otras inclina el cuerpo hazia abaxo:

an 8. ic. 6. arc. 6.

efert asianus lla. 9. p. 31.

y todo esto sirue (como diximos) a la deuocion interior. Nuestro Saluador sin tener de nada de esto necessidad, vnas vezes oraua postrado en tierra, y otras leuantando los ojos al cielo. Y assi mesmo se lee de Sant Martin, que estando para morir dezia. Dexadme leuantar los ojos al cielo, para que el espiritu se vaya por su camino derecho al Señor. De aquellos Padres de Egypto escriue Cassiano, que muchas vezes en medio de sus maytines y Psalmos, se postrauan con toda humildad en tierra a adorar a nuestro Señor, y luego ligeramente se leuantauan: porque no pareciesse aquello mas refrigerio y descanso del cuerpo, que adoracion y reuerencia de la diuina Magestad. El Arçobispo de Florencia escriue de nuestro Padre sancto Domingo nueue maneras de figuras y disposiciones corporales, de que el sancto varon vsaua muchas vezes en el exercicio de su oracion: aunque como varon perfecto renia desto menos necessidad.

Autores Seuero Sulpicio in vita eius.

In 3 p. hi storiali. 23. cap. 2. §. 1.

Pues conforme a estos exemplos deue el que ora vsar a vezes de algunas destas figuras para leuantar su coraçon a Dios quando mas alcançado se viere de deuocion. Muy buena cosa es postrarse algunas vezes en tierra con profundissima humildad del espiritu, y del cuerpo, y adorar aquella soberana Magestad con todos aquellos bienauenturados espiritus del cielo, que assi la adoran derribando sus coronas ante la silla de Dios y del Cordero, declarando, y protestando que todo lo que tienen es de su mano. Tambien es muy loable cerimonia orar en Cruz, como ora el sacerdote en la Missa, y como orò el mesmo Señor en essa Cruz, quando se offrecio, en sacrificio al padre por los pecados del mundo. Tambien ayuda para esto leuantar los ojos al cielo, especialmente quando vsamos de aquellas aspiraciones que Sant Buenauentura escriue en su mystica Teologia: porque pues el Saluador vsò desta figura y disposicio corporal orando, no deue nadie condenar lo que nos dexò por exemplo el maestro de la verdad. Porque aunque Dios este en todo lugar presente: pero particularmente se dize que su lugar propio es el cielo: porque alli obra mas excelentes obras que en todo otro lugar.

Apocal.

Mas con todo esto conuiene auisar en este passo, que no es necessario estar siempre de rodillas en la Oracion quando vieremos que por aqui se impide algo nuestra deuocion con la pena y flaqueza del cuerpo. Porque dado caso que sea bueno padecer en la Oracion algun poco de trabajo: el qual se offrezca a nuestro Señor en sacrificio por nuestros pecados: mas no es este el principal fruto della, sino el menor, porque en comparacion de la lumbre y del gusto de las virtudes que en ella da Dios, muy pequeña parte es la afliccion, y exercicio del cuerpo. Por tanto de tal manera deue estar el cuerpo en el tiempo de la Oracion, como la salud lo suffra, y como el anima estè descansada para vacar al Señor, mayormente si el tiempo es largo de dos, o tres horas (como algunos lo vsan) de los quales muy pocos son los que pueden tener el cuerpo penado, sin perder la atencion que pide este exercicio.

" Bien veo que son pequeñas estas cosas,
" pero toda via ayudan en su manera para el
" fin que pretendemos. Porque assi como
" los Rethoricos (que pretenden formar vn
" perfecto Orador) no se contentan con en-
" señarle las cosas en que principalmente con-
" siste los nieruos y la fuerça del orar, sino
" otras tambien de muy poca substancia, co-
" mo es la composicion, y el concurso de las
" vocales y consonantes, con otras cosas muy
" menudas (porque todo esto en su manera
" ayuda a la perfecta Oracion) assi preten-
" diendo formar aqui otro celestial Orador
" que ore ante el acatamiento de Dios, es ra-
" zon que sea enseñado en todo aquello que
" poco, o mucho puede ayudar a su propo-
" sito, especialmente que en este linage de ne-
" gocios ninguna cosa ay que sea pequeña.

De la duodecima cosa que ayuda a la deuocion que son las esperezas corporales.
§. XII.

Demas desto, el trabajo, y la afliccion corporal que procede de la espiritual, como son ayunos y disciplinas, y cilicios, y vigilias, y mala cama, y la pobre mesa ayudan en gran manera para alcançar la deuocion: lo vno, porque estos tales exercicios son nutrimento de la Oracion y deuocion, y vnos como postes sobre que ella se sostiene: y lo otro, porque como sea verdad que nuestro Señor da a cada vno la gracia segun se dispone para ella, aquel parece que se dispone mas perfetamente, que no solo con el espiritu, sino tambien con el cuerpo se esfuerça y trabaja por alcançarla.

Para lo qual es de saber, que ay dos maneras de aparejos y disposiciones para alcançar la gracia, vna falsa, y otra verdadera. La falsa es, quando con solas palabras y desseos tibios busca el hombre a Dios, sin verdadero y entrañable gemido del coraçon. Y esta es la causa porque muchos buscan a Dios y no le hallan: piden, y no alcançan (y assi toda la vida se les va en desseos) porque no le buscan con todo su coraçon, como es menester que le busquen los que le han de hallar segun aquellas palabras del Propheta, que dizen: Hallaras a Dios quando le buscares, si le buscares con todo tu coraçon, y con todo el quebrantamiento de tu anima.

La segunda manera de disposicion es esta que aqui significa el Propheta, que es, quando con verdadero y entrañable desseo y afliccion de coraçon se busca Dios: de la qual habla el mesmo Dios por el Propheta Ioel, diziendo: Conuertios a mi con todo vuestro coraçon, con ayunos, y lloros, y llantos, y romped vuestros coraçones, y no vuestras vestiduras, y bolueos a vuestro Señor Dios. En lo qual es de notar, que assi como el mal que no se parece por defuera en el rostro, o no es verdadero mal, o es pequeño mal: assi la afliccion interior del espiritu: sino llega a afligir tambien el cuerpo, o no es verdadera afliccion, o no es grande afliccion. Mas la que tanto aflige el espiritu, que llega tambien a afligir el cuerpo, essa se puede llamar verdadera afliccion, y tal es esta de quien habla el Propheta.

Ioel. 2.

Pues los que desta manera buscan a Dios tengan por cierto que no se les escondera. Assi le buscaron los Niniuitas quando ayunaron y lloraron, y se vistieron de sacos, y assi le hallaron. Assi lo buscò el Propheta Daniel, como el mesmo, lo escriue de si, diziendo: En aquellos dias yo Daniel lloraua a la continua por espacio de tres semanas, y en todo este tiempo no comì pan que bien me supiesse, ni carne ni vino entraron en mi boca, ni tampoco me vngì con vnguento por espacio de todos estos dias. Los quales acabados dize que le apareciò vn Angel con vna figura marauillosa y espantable (segun que el alli lo relata) y entre otras palabras que le dixo fueron estas: No temas Daniel: por que

Iona. 3.

Dan. 10.

que dende el primer dia que inclinaste tu coraçon a la inteligencia de los mysterios diuinos, y te començaste a afligir en presencia de tu Dios, fue oyda tu Oracion, y por ella soy venido a enseñarte lo que desseas. Mira quan abiertamente se nos da aqui a entender lo que puede la deuora Oracion, quando es acompañada de corporal afflicion.

Ioan. 10. De aquella santa pecadora leemos en el Euangelio, que buscaua con lagrymas al Saluador en el sepulchro, y por esto mereciò primero que todos gozar de su presencia porque lo buscaua con mayor angustia. Mas que digo destas lagrymas piadosas, 3.Reg.21 pues el cilicio de aquel peruerso Rey Acab bastò para inclinar aquellos ojos diuinos, y para hazer reuocar, o dilatar la sentencia que estaua dada contra el? Finalmente todas quantas vezes la escriptura dize, que los hijos de Israel se afligieron y ayunaron, y clamaron a Dios, siempre dize que fueron oydos, y amparados por el.

Por lo qual todo se vee claro quan principal medio sea este para hallar a Dios. Para cuya confirmacion no dexare de dezir lo que escriue San Buenauentura acerca desto en el libro de las meditaciones de la vida de Exẽplo. " Christo. Cuenta el alli, que como vna vez " apareciesse nuestra Señora a la bienauenturada santa Isabel la viuda, entre otras palabras que le dixo, fue esta vna. Ten por cierto hija, que ninguna gracia comunmente " deciende en el anima, sino es por medio de " la Oracion, y de la afliccion y trabajo corporal.

" Y como aya muchas maneras de trabajos y afflicciones piadosas, aquellas son muy mas agradables a Dios, y muy conuenientes para alcançar su gracia, que proceden de la pena grande que el anima recibe por auer offendido a aquella suma bondad, y el desseo entrañable de su gracia. Estas tales lagrymas y afflicciones que nacen de verdadera caridad y humildad, son las que mas a el agradan, como lo significò el Pro- Baruc. 2. pheta Baruch, quando dixo: No los muertos que estan en el infierno, cuyo espiritu es recebido en las entrañas de la tierra, honran, y santifican al Señor, sino el anima que anda triste por la grandeza de sus pecados, y derribada y enferma, y con ojos enflaquecidos y llorosos, esta es la que da honra y santidad al Señor. No suelen sufrir aquellas piadosas y paternales entrañas ver andar vn anima desta manera por su amor desconsolada, sin acudirle muy ayna con grandes y marauillosas consolaciones. Quando la madre vee que el niño llora por la teta, no le suffre el coraçon dexarle mucho tiempo estar llorando, sino luego le da lo que pide: porque lo pide con lagrymas. Pues que hara aquel que tan claramente por Isayas se nos offrece con entrañas mas que de madre, diziendo: Si la madre se oluidare de su hijo, yo no me oluidare de ti? Que hara sino abrir los pechos de su gracia, y seno de su misericordia, y cumplir aquello que el mesmo dixo por este Propheta: A mis pechos sereys lleuados y sobre mis rodillas os halagarè.

Desta manera pues han de buscar la diuina gracia los que la quisieren hallar, y si assi la buscaren, tengan por cierto que la hallaran, pues la buscan de verdad. Assi lo promete muchas vezes Salomon en sus Prouer- Prou.8. bios, como quando dize, que los que madrugaren y velaren, y perseueraren a las puertas de la sabiduria, finalmente la hallaran? dando a entender, que el que quisiere hallar de veras, ha de buscar de veras, y desta manera busca el que no solamente busca con desseos del espiritu, sino tambien con trabajos y afflicciones del cuerpo.

Mas todo esto ha de yr acompañado con Pag.xxiij prudencia y discrecion: de la qual trataremos adelante en su propio lugar

De la decimatercia cosa que ayuda a la deuocion, que son las obras de misericordia.
§. III.

Tambien las obras de caridad y misericordia (demas del merito y prouecho que ay en ellas) ayudan mucho a la deuocion: porque aunque de presente parece que entibian el anima con sus ocupaciones, pero entibianla dela manera que el rocio del hysopo a la fragua, que aunque luego parece que la amortigua, despues la haze mas arder. Porque como Dios sea tan fiel, y tan amigo de los misericordiosos y de la misericordia, siempre tiene cuydado de guardar su Oracion al siervo fiel y piadoso, que a tiempos dexa su comida, por yr a socorrer la necessidad agena. Por esto dixo el Angel a Tobias: Mas vale Tobi. la Oracion con ayuno y lymosna que atheso-

rar grandes riquezas: por que la lymosna, libra de la muerte, y purga los pecados: y abre camino para la vida perdurable. Y mas abaxo dize: Quando hazias oracion con lagrymas, y enterrauas los muertos, y te leuantauas a medio comer de la mesa por acudir a los proximos, yo offreci tu oracion a Dios.

" Y no solo la comida corporal, pero tam
" bien la espiritual se ha de dexar a vezes por
" acudira las necessidades de la Charidad. Por
" que (como dize Sant Bernardo) el que
" dexa la consolacion espiritual por socor- Rom.9.
" rer a su proximo, quantas vezes esto ha-
" ze, tantas espiritualmente pone su vida por
" el. Esto es en su manera hazerse anathe-
" ma de Christo por los hermanos: conuie-
" ne saber, apartarse por algun rato de la con-
" uersacion y compañia suauissima de Chri-
" sto, por entender en el prouecho del pro-
" ximo. Mas los que desta manera se apartan
" alguna hora de Christo, despues lo vienen
Luc.6. " a hallar todo junto porque finalmente Dios
" los viene a medir por su mesma medida,
" vsando de misericordia con los que vsaron
" de misericordia y recreando los espiritus de
" aquellos que por su amor recrearon los cuer
" pos de sus proximos: segun que claramen-
" te lo affirma el Espiritu sancto, diziendo:
Pro.10 " El anima que haze bien al proximo, sera en
" riquecida: y la que embriaga a los otros,
" ella tambien sera de Dios embriagada.
"

De las cosas que impiden a la deuocion
Cap. III.

DIcho ya de las cosas que ayudan a la deuocion, digamos ahora delas que la suelen impedir, para que por todas partes sea ayudado el estudio y exercicio de las personas deuotas.

Del primer impedimento de la deuocion que son los pecados veniales.
§.I.

El primero y el mas principal de todos los impedimentos (de que tratamos) es el de los pecados, no solo de los mortales (porque destos claro esta que impiden todos los bienes del anima) sino tambien de los veniales: porque a estos pertenece propiamente resfriar el feruor de la charidad, y assi tambien la deuocion. De manera, que aunque no quitan del todo la charidad quitanle las alas con que buela, y aunque no matan el anima, debilitan la salud y buena disposicion con que ella obra, y dexanla flaca y pesada para todo bien.

Y por esto el varon deuoto ha de traer pleyto perpetuo contra este linage de culpas las quales aunque parecen pequeñas, el no las deue tener por tales, pues que Dios se las defiende: porque (como dize muy bien Sant Hieronymo) el sieruo de Dios no ha de mirar lo que le mandan, sino quien se lo manda que es Dios, y pues es cierto que no ay Dios pequeño, no ha de tener mandamiento ninguno por pequeño (aunque entre ellos aya su differencia) especialmente sabiendo que de vna palabra ociosa auemos de dar cuenta en el juyzio aduenidero. Por lo qual Matth. 12 (como dize el Sabio) el que teme a Dios en ninguna cosa se descuyda, por pequeña, Eccle.7. que sea.

Y demas desto deue mirar que ha de ser " grande la pureza del anima donde Dios ha " de infundir este vnguento preciosissimo de " la deuocion, porque assi como el fino rusi- " cler no se assienta sobre barro, sino sobre " oro: assi nunca Dios assienta este esmalte tan " precioso, sino sobre el anima que estuuiere " limpia de pecado. Y por esto conuiene que " tengamos siempre en las manos vn cedaço muy delgado para cernir todas las obras que hazemos y la intencion con que las hazemos: y el modo con que las hazemos: para que en todo y por todo vayan limpias de toda vanidad y pecado.

Y guardese del parecer de aquellos que " suelen dezir, esto no es pecado mortal, no " va mucho en ello, pues no es cosa de precep- " to. Dime que tal seria el sieruo que estuuies- " se determinado de nunca hazer cosa que su " señor le mandasse, sino se la mandasse de- " sembaynada el espada y sopena de muerte? " Item que tal seria la muger que dixesse a su " marido: Yo no tengo de ser mala muger, ni " hazeros traycion, mas fuera desto, sabed que " tengo de hazer todo quanto se me antojare, " aunque sepa que os pese dello. Quien haria " vida con tal muger como esta? Pues tales " son sin duda los que no hazen caso de todo " lo que Dios manda en la escriptura sagrada, " sino de solo aquello que manda sopena de " muerte, que es debaxo de precepto, y contentos con solo esto, passan ligeramente por lo " demas

« demas. Estos tienen muy cerca la cayda: por
« que està claro, que el pecado venial es dispo-
« sicion para el mortal, y por esto (como dize
Eccl.19 « el Sabio) el que menosprecia las cosas pe-
« queñas, poco a poco yra a dar consigo en
« las mayores. Alomenos esta puedes tener
« por vna muy gran señal para congeturar si
« estas en gracia, conuiene saber si temes al
pecado mortal que la quita, y al venial que
dispone para quitalla. Porque assi como el
cuerpo que està viuo no solo teme la muer-
te, sino tambien la calentura, y la herida, y vn
solo rascuño por pequeño que sea, assi el ani-
ma que viue en gracia, no solo teme el pe-
cado mortal que le quita la vida, sino tam-
bien qualquier dolencia de pecado venial,
que dispone para quitarla. Pues assi por esto
1.Timo 2 como por lo que toca a la deuocion, deue
trabajar el sieruo de Dios por euitar todo
pecado venial: y entonces podra alçar las
manos puras a Dios en la Oracion, y tener
siempre conseruado y viuo el feruor de la
caridad.

Segundo impedimento, del remordimiento de la consciencia.

§. II.

Vide Ber. serm. de cœna Domini.

Contrario impedimento a este y poco menos perjudicial, es la demasiada pena y dessabrimiento que algunos toman por los pecados veniales en que caen, con la qual muchas vezes se hazen mas daño, que con los mesmos pecados. Porque como la culpa trayga consigo remordimiento de consciencia ay algunos que toman esto tan por el cabo, que hinchen sus coraçones de amarguras y congoxas, y dessabrimientos demasiados, lo qual todo es grande impedimento para la diuina suauidad, y para el sossiego de la Oracion.

Y de mas desto como el pecado sea vna ponçoña mortal, que luego tira al coraçon y lo haze desmayar, ay muchos que assi como caen en este genero de pecados, luego se les cae el coraçon, y pierden todo el esfuer-
« ço y aliento que tenian para bien obrar. Por-
« que assi como no ay cosa, que mas ayude a
« todo lo bueno, que el vigor y aliento del
« coraçon, assi no ay cosa que mas corte los
« braços que el desmayo y caymiento del.
« Por lo qual aquellos santos Padres del yer-
« mo solian encomendar mucho a sus discipu-
« los, que anduuiessen siempre con este vigor y esfuerço de animo, porque mediante el estaua el hombre siempre como sobre los estribos aparejado para todo lo que deue hazer, lo qual todo pierden los que desta manera se dexan caer. Por donde no sin causa diximos, que muchos se hazian mas daño con el indiscreto arrepentimiento de los pecados, que con los mesmos pecados.

Esta indiscrecion nace vnas vezes de pusilanimidad, otras de vna secreta soberuia, la qual tacitamente haze creer al hombre que es algo, y que no auia de caer el ya en tales y tales defetos, lo contrario de lo qual presupone el humilde, y por esto no se le haze nueuo caer en defetos, porque esso y mas que esso tiene ya el entendido y presupuesto de su gran flaqueza. Nace tambien esta pusilanimidad de no conocer los hombres la gracia de la redempcion de Christo, ni saber aprouecharse de la medicina que el nos dexò en su Passion y muerte para remedio destos desmayos y temores.

Sea pues el primer remedio conocer a este Señor, y el valor de sus merecimientos, paraque no perdamos la esperança de su misericordia, aun en los grandes pecados, quanto mas en los pequeños. Esta esperança nos da el Euangelista San Iuan por estas palabras: Luc.2. Hijuelos esto os escriuo, porque no pequeys: mas si por ventura pecaredes, no por esso desmayeys, porque abogados tenemos de nuestra parte ante los ojos del Padre que es IESV CHRISTO justo, el qual es aplacador de su yra, y el que satisfaze por todos nuestros pecados, y no solo por los nuestros, sino tambien por todos los del vniuerso mundo. Pues que desconfiança puedes tu tener debaxo de las alas y merecimientos, de tal intercessor? Todos quantos pecados ay en el mundo delante de sus merecimientos, no son mas que vna pagica liuiana delante de vn fuego infinito. Pues por que desmayaras teniendo de tu parte tal satisfacion y tales merecimientos?

Diras que pecas cada dia, y cada hora sin acabar jamas de emendarte. Dime si cada dia Christo padeciesse de nueuo por los pecados que hazes cada dia, tendrias razon para desmayar? Diras que no. Pues ten por cierto, que no es menos fructuosa aquella muerte ya passada que si cada dia de nueuo se padeciera, porq̃ (como dize el Apostol:) Con vna Hebr. 9 offrenda que offreciò este sumo Sacerdote en la Cruz perficionò sus santificados para

ra siempre, por razon del theforo y remedio eterno que en el sacrificio de su muerte le dexo.

« Dizes, que pecas cada dia recibiendo ca-
« da dia tantas mercedes de Dios, y que esto
« no lo puedes suffrir sin desmayar. Digote de
« verdad, que assi como no ay cosa que mas
» declare la maldad del hombre, que esta ma-
« nera de multiplicar pecados, estando siem-
« pre recibiendo beneficios, assi no ay cosa que
« mas declare la grandeza de la bondad de
« Dios, que estar el siempre llouiendo bene-
« ficios, sobre quien esta siempre haziendo pe-
« cados. Nuestra maldad (dize San Pablo) ha-
Rom.5. ze mas resplandecer la bondad de Dios por
« que en hecho de verdad, ni en cielo, ni en
« tierra, ni en aues, ni en pecee, ni en flores,
« resplandece tanto la hermosura, y la no-
« bleza de las entrañas y coraçon de Dios, co
« mo en el suffrir y perdonar pecadores. Por
« donde si vsares de vn poco de prudencia y
« destreza del mesmo dessabrimiento de la
« culpa, podras (como de vn veneno) hazer
« medicina contra ella, subiendo por ay al co
« nocimiento de aquella soberana bondad,
« la qual suffre con tanta benignidad sus offen
« sas, siendo tantas y tales, que el mesmo que
« las haze, no las puede ya suffrir, y cansado
« ya el mesmo de suffrirse, no lo esta Dios de
« perdonarle. Pues con la mil desta conside-
« racion podras emboluer essa amarga pildo-
« ra para no sentir demasiadamente el azibar
« que ay en ella. Y si desta manera lo hizie-
« res, algunas vezes te acaecera recebir mayor
« suauidad con la consideracion desta bondad,
« que dessabrimiento con la consideracion de
« tu maldad.

« Por tanto deues hazer en este caso lo que
« haze vn criado fiel, aunque floxo, quando
« acierta a tener vn muy bueno y piadoso Se-
« ñor, el qual si cae en algun defecto, quando
« por vna parte comiença a entristecerse por
« el mal que hizo, por otra quando se le acuer
« da que tiene vn tan buen Señor, que tantas
« vezes le ha perdonado, y de quien sabe cier
« to que con la facilidad que dissimulò los de
« fectos passados, dissimulara tambien el pre
« sente, quando esto considera, buelue la hoja
« del sentimiento, que començaua a tener y
« trueca el dolor que causa la memoria de la
« culpa, con el alegria que siente considerando
« la bondad agena. Pues esta mesma conside-
« racion deues tu hazer, quando te afligiere
« demasiadamente el dessabrimiento de las culpas, y desta manera haras vna como tria-
« ca de la ponçoña, y quebraras el ojo al ene-
« migo con sus mesmas armas, y tomaras oca
« sion para mas amar, de lo que suele ser causa
« para mas temer y desmayar. Y lleuando el
« agua por este camino, regaras con ella dos
« virtudes conuiene saber la charidad y humil
« dad, tomando ocasion de la culpa en que
« cayste para humillarte, y conocer mas claro
« tu miseria, y para amar con mayor amor al
« que tan confiadamente esperas que ha de
« perdonarla.

Demas desto es bien saber que ay dos differencias de pecados veniales, y que va mucho de los vnos a los otros. Porque personas ay que pecan contra todo su proposito y determinacion por pura flaqueza, o negligencia, o por las reliquias de los malos habitos que se han quedado en el anima, los quales muchas vezes lleuan el hombre tras de si, casi sin sentirlo. Otros ay mas sueltos en la consciencia los quales no tienen esta determinacion, ni proposito, sino que contentos con no hazer cosa que sea mortal, en lo demas quieren comer, y beuer, y holgar, y parlar, y perder en estas cosas mucho tiempo, a las quales ordinariamente estan annexos muchos pecados venia les, que entre tanta ociosidad, y soltura no se pueden escusar. Estos (dize Henrico Herp.) que mientra tuuieren esta determinacion, nunca seran perdonados destos pecados, por mucho que los confiessen: porque, no tienen proposito verdadero de emendarlos, sino antes proposito contrario, de hazerlos. Y los tales no se puede negar sino que viuen en mucho peligro, porque (como dize muy bien Sancto Thomas.) El que no tiene proposito verdadero de aprouechar viue en gran peligro de desaprouechar. Por que assi como el que estuuiesse en medio de la canal de vn impetuoso rio, si quisiesse estarse quedo, y no trrbajasse por subir agua arriba, estaua en gran peligro de yrse tras de la corriente agua abaxo: assi en este camino de la vida espiritual (que es tan agua arriba, y tan difficultoso) viue en mucho peligro de boluer atras, quien no trabaja quanto puede por yr adelante.

Lib. de Mistica Theologia.

2.2.q.186 art.1 ad primũ & in corpore.

Mas los que pecan de la otra manera que deziamos por algun descuydo, o negligencia, estos mas facilmente bueluen en si, y alcan çan perdon: porque no es en manos del hombre (por muy perfecto que sea) escusar todos

todo linage de pecados, pues (como dize el Sabio) siete vezes en el dia cae el justo, y otras tantas se leuanta. Conforme a lo qual dize San Augustin: Los santos varones tienen cosas que de verdad pueden llorar, y con todo esto son santos, porque tienen affecto y desseo verdadero de hazer todo aquello que conuiene para la perfeta santidad.

Prou. 24.

Li de natura & gratia co. 31. & 6. 37. to. 7. & super Psa 85 tom. 8. 1. Cor. 3.

Para significar estas y otras differencias de pecados, dixo el Apostol, que sobre el fundamento de la Iglesia que es Christo, vnos edificauan oro y piedras preciosas, y otros madera heno y paja, y que cada vna destas cosas auia de passar por fuego, y permanecer, o quemarse en el, segun la materia que tuuiesse. Los que edifican oro, y piedras preciosas, no tienen porque temer el fuego, mas los que edifican madera, heno, o paja, no pueden dexar de quemarse en el, sino que mas tiempo ardera la leña, y menos el heno, y mucho menos aun la paja, que en vn punto se acaba. Por las quales cosas podemos entender las differencias que ay en los mesmos pecados veniales, y en los castigos y purgatorio dellos: porque algunos pecados ay que son como madera, quales son los de los imperfetos y principiantes, los quales duraran mas en el fuego: otros como heno mas liuianos, quales son los que estan ya mas aprouechados, que duraran menos aunque estos. Otros como vna paja mas liuiana, quales son los de los perfetos, los quales duraran aun mucho menos, porque muy presto seran purgados. Estos son vna palabra ociosa, vna indiscrecion, vn descuydo, o negligencia en cosas pequeñas, en las quales cosas caen muchas vezes aun los perfetos y santos, por lo qual no es razon que desmayen los imperfetos, quando desta manera desfallecieren.

Esto se ha dicho tan por extenso, por proueer de remedio eficaz a los pusilanimes y desconfiados. Mas porque el hombre es vna criatura tan ciega, que muchas vezes haze de la medicina ponçoña, y no sabe huyr de vn extremo sin caer en otro, por tanto me parece auisar al cabo, que este emplastro no se ordenò aqui para los atreuidos y floxos, sino para los pusilanimes y couardes, y por esto si el atreuido y el floxo quisieren aprouecharse del, no haran mas que tomar vna medicina hecha para la cura de vn humor frio, y aplicarla para la de vn humor caliente.

Ni tampoco a los pusilanimes se les pone aqui perpetuo entredicho en el dolor y remordimiento de los pecados, el qual es como vn escarmiento y castigo saludable para no boluer a ellos, sino paraque de tal manera tomen este dessabrimiento, que no turben la paz del coraçon, que es el centro y lugar donde reposa Dios. Bueno es el dolor de los pecados, mas ha de tener su medio este dolor, con que se desuie de los extremos. Y por esto el Apostol aconseja en la segunda Epistola a los de Corintho, que consuelen y esfuercen a vn cierto penitente, no porque tuuiesse el por mala la tristeza y dolor de los pecados (la qual alli alaba con tanta razon) sino porque con la demasiada tristeza no se ahogasse y desmayasse el que assi se afligia, y esta es de la que aqui hablamos.

Tercero impedimento de los escrupulos.
§. III.

Los escrupulos tambien que nacen de los mesmos pecados, suelen impedir mucho la deuocion, por el dessassossiego grande que traen consigo. Porque los escrupulosos siempre andan carcomiendose consigo mesmos, si consentì, sino consentì, si rezè, sino rezè, si confessè, sino confessè: y assi en otras cosas semejantes, lo qual todo es grande impedimento para la paz y sossiego del coraçon, en la qual mora Dios. Porque si la cama de aquel esposo celestial es florida (segun se escriue en los Cantares) como podra el repo Cant. tar enel coraçon que esta lleno de escrupulos y congoxas, que son como hortigas y espinas? Mas porque no basta dezir que se quiten los escrupulos, sino se da remedio contra ellos, por esto sera necessario tratar de lo vno y de lo otro, porque no sea del todo manca y defectuosa esta doctrina.

Las causas de los escrupulos son diuersas, y assi tambien lo son los remedios. Porque algunas vezes permite Dios esta passion en los suyos, como permite otras dolencias y trabajos, paraque sean como vna lima y purgatorio de sus pecados, o para mayor merito y corona dellos. Y para estos no ay otros mayores consuelos, ni remedios que los que generalmente se dan para todo genero de trabajos, de los quales esta llena toda la escritura diuina.

Otras vezes nacen de melancolia, que es vn humor aparejado para mouer la imaginacion y apetito con diuersas passiones de tristezas temores demasiados, de donde nacen diuersos escrupulos y dessassossiegos de la conscicencia. Y quando los escrupulos nacen de este humor mas necessidad tiene (como dize Sant Hieronymo) de los remedios de Hipocrates, que de los que aqui se pueden dar.

In Epist. Aristicū.

« En otros nacen del amor proprio, y del no « saber hazer los hombres differencia entre el « pensamiento, y el consentimiento de la vo- « luntad, por donde muchas vezes vienen a « tomar lo vno por lo otro, y creer que peca « ron donde no pecaron. Porque el demasia- « do amor que el hombre se tiene, le haze te- « mer mas de lo que conuiene su peligro, y « este temor demasiado junto con la ignoran- « cia susodicha, haze muchas vezes temer don « de no ay que temer.

« Tambien esto viene otras vezes por obra « del enemigo, el qual sino puede quitar del « anima el temor de Dios, trabaja por hazer « que no vsemos bien del, empleandolo no en « temer (como era razon) los verdaderos peli- « gros, sino los falsos y aparentes. De manera « que sino puede secar la vena del agua viua q̃ « embia Dios a nuestra anima, procura diuer « tirla por otras partes desaprouechadas, por- « que no se rieguen con ella las plantas saluda- « bles de las virtudes. Esta fue la astucia de a- « quel cruel Capitan Holofernes, el qual te- « niendo cercada la ciudad de Bethulia, ya que « no pudo secar la fuente de donde le manaua « el agua, mandò quebrar los caños por do « yua, para que assi se diuertiesse y derramase « por donde no aprouechasse a los moradores « della.

Iudit. 7.

« Tambien esto nace de no tener los « escrupulosos bien entendida la bondad de « nuestro Señor, y el desseo grande que tie- « ne de la saluacion de los hombres, y de « lo que principalmente les pide para esto. « Porque en hecho de verdad, los escru- « pulosos, quanto es de parte de sus escru- « pulos, son muy injuriosos a la diuina bon- « dad, y no sienten della como era razon, an- « tes tratan con Dios como tratarian con vn « juez muy achacoso, que anduuiesse bus- « cando puntillos de derecho, y maneras « de calumnias para negar al reo su justicia. De manera que no entienden quan grande sea el desseo que Dios tiene de la saluacion de los hombres, aunque saben el tormento que le daua esta sed en la Cruz, la qual sentia mas que la mesma Cruz, pues no quexando se de la Cruz, se quexaua della. Tampoco entienden lo que principalmente pide al hombre para agradarse del, que es vn coraçon determinado en lo bueno, y aparejado para qualquier trabajo, antes que hazer vna offensa contra el. Porque alomenos el hombre que esto conociesse, y se hallasse con tal proposito y determinacion (como por la piedad de Dios se hallan muchos, que por todo el mundo no harian vn pecado mortal) los que esto viessen en si, muy poca razon ternian para tener escrupulos, teniendo en sus animas vna tan rica prenda del amistad y bien querencia de Dios.

Entre los remedios que se suelen dar contra los escrupulos, el primero y mas principal es, sujetarse humilmente al parecer agena, y dexarse regir por otro. Porque nuestro Señor que no falta en las cosas necessarias, y que a ninguna criatura dexo sin su remedio, este fue el que principalmente proueyo para esta dolencia, conuiene saber, que quando el hombre no pudiesse curarse por su propria razon y prudencia, se curasse por la agena. Porque en tal estado como este, ni deue el hombre creerse a si (porque es parte en esta causa) ni hazerse medico de si mesmo (aun que sea letrado) pues esta enfermo. Y por esto quiere el Señor que se dexe curar de otro y que le obedezca en todo, quando es persona para esso. Y si por caso errasse el aconsejador en lo que dezia, no por esso erraua el aconsejado, pues le mandan que en este caso siga su consejo.

Aprouecha tambien para curar esta dolencia, no dar lugar a los escrupulosos en quanto sea possible, ni condescender con ellos en lo que piden. Porque assi como el medio que se suele tener para quitar vn siniestro a vna bestia, es no dexarla salir con el, assi tambien conuiene hazer esto mesmo, para curar los siniestros del coraçon escrupuloso. Especialmente sabiendo que los escrupulos son de tal calidad que por la mesma razon que abrimos puerta para vno, la abrimos para otros muchos, y assi nunca el hombre acabara toda la vida con escrupulos.

Y para ayudar a salir con esto, es mucho de notar vna doctrina que Cayetano da en la Summa a los que son escrupulosos acerca de la confession, que es vna de las principales cosas en que ellos suelen tropeçar, la qual

Verbo scrupa, us.

" es, que no se ha de tener el escrupuloso por
" tan obligado a confessar todo aquello de
" que le vienen dudas, si lo confessò, o no
" confessò, como el que no lo es. Pongamos
" exemplo: Si yo que no soy escrupuloso,
" tengo duda si me confessè de vn pecado,
" o no, o si rezè vna hora Canonica, o no:
" estando assi formalmente dudoso, obliga-
" do sere a hazer por donde salga desta duda,
" por no ponerme a peligro de pecado mor-
" tal. Mas si soy escrupuloso, no basta qual-
" quier duda para ponerme en esta mesma
" obligacion, porque prouablemente puedo
" creer de mi, que la passion da los escrupu-
" los, assi como me haze muchas vezes te-
" mer donde no ay que temer, assi tambien
" me hara dudar, donde no ay que dudar. Y
" por esto con mucha razon se aconseja el es-
" crupuloso, que despues que vna vez se hu-
" uiere confessado con mediano aparejo y
" examen de su conciencia, que no abra la
" puerta a qualquier duda que despues se le
" offrezca sobre la confession passada, sino, que
" se satisfaga con dezir: Ya yo hize vn media-
" no examen para auerme de confessar, y de
" creer es que como dixe otras cosas, tambien
" diria esta de que ahora tengo duda con ellas,
" o distinctamente, o alomenos debaxo de al-
" gun cierto numero que comprehendiesse
" esta culpa con otras semejantes, aunque no se
" dixesse vna por vna, y esto me deue por aora
" bastar: porque si comiençO a hurgar este cie-
" no, nunca jamas acabare con escrupulos, con
" los quales hare gran daño a mi anima, y ven-
" dre a inhabilitarme y mancarme para todos
" los exercicios de Oracion y de virtud, que
" es grande inconueniente. Y por esta causa
" tan razonable, quiero darme por conten-
" to con lo hecho, y no dar ocasion a nueuas
" marañas.

Con esto pues se deue quietar qualquier escrupuloso, especialmente el que siente en su anima aquel santo proposito y determinacion, que arriba diximos. Porque el que se halla con vn coraçon tan aparejado para todo lo que manda Dios, que si fuesse menester dezir todos sus pecados a vozes en la plaça los diria, auiendo hecho su diligencia, que tiene este porque temer? Y si caso fuesse que en hecho de verdad se quedasse algun pecado por confessar, quedandose por esta via, no por esso tiene el hombre porque temer; porque este dictamen susodicho le falta. No hizo Dios la confession para lazo de las consciencias, sino para aliuio y descargo dellas: y sin duda no fuera aliuio, sino lazo, si le echara tan grandes cargas y obligaciones como los escrupulosos imaginan.

Y porque el no saber la differencia que ay entre el pensamiento y el consentimiento, diximos tambien que era causa de escrupulos, sera bien que demos alguna luz a los ignorantes en esta parte. Pues para esto es de saber, que con vn pensamiento malo se puede auer el hombre en vna de quatro maneras. Porque si quando el pensamiento se leuanta, acude luego con el temor de Dios, o con la representacion y memoria de Christo crucificado, y lo lança de si, aqui no ay pecado, sino merecimiento, pues va vencido el enemigo. Mas si algun tanto se detiene en el, ya este detenimiento es culpable y es pecado venial, mas graue, o mas liuiano, segun fuere mayor, o menor el detenimiento. Y para acusarse deste excesso, no es menester que diga el penitente por menudo todas las particularidades que pensò, como algunos hazen, sino basta que señale la especie del pecado, diziendo: Acusome que tuue vn pensamiento deshonesto, o de yra, o de vanagloria, y no la desechè tan presto de mi como deuiera, antes me detuue algun tanto en el. Pero si el negocio passa tan adelante, que llega el hombre a consentir en aquel mal pensamiento determinado de ponerlo por obra, si se le offreciere aparejo para ello: ya esto conocidamente es pecado mortal, y por tal se ha de confessar. Y esto no es malo de conocer, porque el tal consentimiento es vna cosa tan fea, y tan consentida por todo el hombre, que muy claramente podra quien quiera conocer la diferencia que ay entre vn simple pensamiento, y vn consentimiento deliberado destos. Porque esta es ya vna manifiesta desuerguença contra Dios, y vn dar el hombre sellado y firmado de su nombre que quiere alçarse y rebelar contra el, y quebrantar sus mandamientos.

Otro grado ay mas delicado que estos, que es el que llaman los Theologos delectacion morosa, que es consentimiento deliberado, no en la obra exterior, sino en el deleyte del pensamiento interior, que es quãdo el hombre determinadamente quiere estarse deleytando en vn pensamiento malo, aunque no lo quiere poner por obra, que es (como suelen dezir) sino beuo en la tauer[illegible], huelgome

" me en ella. Pues aqui es donde suelen tropeçar los escrupulosos, y tomar ocasion para sus escrupulos. Para consuelo de los quales es de saber, que para que esta manera de delectacion sea pecado mortal, se requiere que aya en ella consentimiento deliberado de querer el hombre deleytarse y ocuparse en pensar vna cosa que de suyo es pecado mortal: y entiendo por deliberado, quando el hombre de proposito quiere estar deleytandose con el pensamiento en vna cosa torpe, o viendo que esta en esto, no lo desecha. Por do parece, que si esto viene como a traycion quando el hombre, sin mirarlo que piensa, se embeuece en vn pensamiento destos, y quando abre los ojos, y echa de ver lo que piensa, luego le lança de si, ya aqui no ay pecado mortal: porque no fue este consentimiento deliberado. Item si despues que aduierte lo que pensaua, y procurando de apartarse dello, apenas lo puede hazer, por estar ya el coraçon tan ceuado y encarniçado en lo que pensaua, que no lo puede bien sacar de alli, tampoco ay aqui pecado mortal, porque esto procede del impetu de la passion precedente, la qual assi como no fue pecado, porque no fue voluntaria, assi tampoco lo sera el effecto, que necessariamente de alla se siguio.

S.Th.2.2. q.154. Y porque en esta materia ay muchas dificultadezas que dezir, de que tratan copiosamente los Theologos, solamente dire para este proposito lo que escriue vno dellos, conuiene saber, que este pecado regularmente no cae sino en personas desalmadas, que viuen sin temor de Dios, y que dexan de pecar no es por respecto de la conscience, sino de la honra, o del mundo, o por falta de aparejo, las quales ya que no pueden salir con lo que pretenden, hazen esso que pueden, que es estarse deleytando en cosas torpes y deshonestas, y gozar de aquel deleyte fantastico è imaginado, porque no pueden gozar de otro.

Con estas cosas y con otras semejantes se podra curar esta dolencia de los escrupulos, porque aunque en algunos parece incurable, pero en hecho de verdad no lo es mayor mente en los humildes y sugetos al parecer ageno, de los quales muchos hemos visto ya curados y restituydos a la salud.

¶ *Quarto impedimento de qualquier otra amargura y dessabrimiento de coraçon.*
§. IIII.

No solo el dessabrimiento que nace de los escrupulos, pero generalmente qualquier otro dessabrimiento y amargura de coraçon, ahora nazca de yra ahora de accidia, o de rancor, o de qualquiera otra mala rayz, es impedimento grande para la deuocion. Porque como la dulçura y amargura sean cosas contrarias, claro esta que mal podran caber en vn mismo coraçon la amargura del vicio, y la suauidad de la deuocion, que es el mas suaue de todos los letuarios del anima. Por lo qual dize San Augustin: Mira que tu coraçon es vn vaso que esta lleno de hiel, y por esso si quieres hinchirlo de miel, es menester que primero vazies la hiel. Por esto con mucha razon nos manda el Apostol, que desechemos de nuestras animas todos estos dessabrimientos y amarguras de coraçon, las quales assi como son perjudiciales a la caridad, assi tambien lo son al feruor de la caridad y alegria de la deuocion. El lugar donde mora Dios, es el anima pacifica y mansa, y por esto conuiene desechar della todo lo que impide esta paz y tranquilidad, porque no la desampare este huesped celestial. Para lo qual deuemos andar siempre con vn sancto cuydado de nunca abrir la puerta a ningun genero de pensamientos dessabridos y congoxosos, y quando alguna vez se nos entraren en casa, echarlos muy presto la puerta fuera, arrojando (como el Propheta dize) muy confiadamente todos nuestros cuydados en el Señor, y haziendo el coraçon largo y ancho para todo trabajo con esta Fè, y Esperança.

Ephes. 4

Psalm. 54.

¶ *Quinto impedimento, de las consolaciones sensuales.* §. V.

Estos quatro impedimentos susodichos, son algo semejantes entre si, porque, o son pecados, o de cosa que nasce de pecados. Ahora añadiremos otros algunos, los quales aunque sean algo differentes de los passados, no lo son en el daño que hazen para el fin que pretendemos. Entre los quales es vno, y muy principal, el amor y gusto de las consolaciones sensuales, el qual de todo en todo cierra la puerta al amor, y gusto de las

espirituales. Porque assi como nadie embia el curujano a la casa del sano, sino a la del herido, assi comunmente no embiara Dios aquel espiritu diuino (que tiene por nombre Paracleto, que quiere dezir consolador) a la casa de los consolados y alegres vanamente, sino a la de los affligidos y tristes por su amor. Dad sidra (dize Salomon) a los tristes, Prou. 31. y vino a los que viuen en amargura de coraçon, beuan y oluidense de su pobreza, y no se acuerden mas de sus trabajos. Pues para curar esta dolencia prouee Dios desta medicina, y por esto no la embia a la casa de los sanos, sino de los enfermos. Delicada es (dize San Bernardo) la diuina consolacion, y no se da a los que buscan la agena. Es como la muger casta y legitima, que assi como merece ser amada sola, assi se agrauia si la aman Serm. 5 in Natali Domini. Exod. 16. en compañia de otras. En figura desto leemos, que nunca se dio aquel manna (que contenia en si toda suauidad) a los hijos de Israel en el desierto, hasta que del todo se les acabò la harina que auian sacado de la Genes. 21. tierra de Egypto. Y assi nunca se dara al hombre el pan de los Angeles en este destierro, hasta que aya renunciado por Dios todos los deleytes y passatiempos del mundo. Muy mala madrastra es la consolacion humana para la diuina, y por esto es menester que la vna vaya fuera de casa, porque no de mala vida a la otra.

Contra esto hazen algunos, que por vna parte querian tener gusto y sabor en la oracion, y despues deste exercicio quierẽ tener sus passatiempos y recreaciones, sus platicas y conuersaciones quieren comer y beuer, y vestir y tratarse con todo regalo, y finalmente, de tal manera querrian gozar de Dios, que no querrian perder estos buenos bocados del mundo. Estos no piensan que podran jamas aprouechar en este camino, mientras anduuieren a este passo. El aue que juntamente anda y buela, es prouada en la ley, y tenida por suzia. Pues quien es figurado por esta aue, sino el anima del hombre regalado y sancto, que por vna parte quiere çabullirse, y bañarse en las aguas de sus deleytes y refrigerios, y por otra quiere leuantar su espiritu a la contemplacion de las cosas altas y diui- uit. 11. nas? No puede ser esto, no se engañe nadie: porque assi como la luz y las tinieblas no se compadecen en vno, assi tampoco las consolaciones espirituales, y sensuales: pues tambien se contradizen entre si espiritu y carne, como tinieblas y luz, y por esto el que quisiere gozar de las vnas, es por fuerça que ha de desechar las otras. De manera que assi como los que requieren entrar en vn colegio, renuncian primero todas las prebendas y beneficios que tienen (porque de otra manera no podrian ser admitidos en el) assi tenga por cierto que ha de renunciar las consolaciones terrenas, el que quisiere ser admitido a las diuinas. Bien entendia esto el Pro- Psalm. 76 pheta Dauid, quando dezia. No quiso mi anima consolarse con las cosas de la tierra, acordeme de Dios, y deleyteme con su memoria, y el deleyte fue tan grande, que mi espiritu ya desfallecia. Mira si fue buen trueque este, y si se podia llamar a engaño, pues por consolaciones tan pequeñas, le dieron consolaciones tan grandes y tantas, que ya de lleno y colmado el coraçon no las podia suffrir.

Esta es pues la causa porque tantos se ponen a pensar en aquella fuente de deleytes, sin ningun deleyte, porque tienen los senos de su anima llenos de otros peregrinos deleytes. Amador zeloso es Dios de nuestras animas (como el mesmo lo dize) y por esto Exod. 10 no quiere admitir otros deleytes, ni otros amores estrangeros con los suyos. Por tanto si quieres gozar cumplidamente deste bien, toma aquel consejo de San Augustin, que en vna palabra lo comprehendio todo, diziendo. Dexalo todo, y hallarlohas todo: por qud todas las cosas hallara en Dios quien todas las dexare por su amor.

¶ *Sexto impedimento de los cuydados demasiados.* §. VI.

Contrario impedimento al de los deleytes es el de los cuydados, mas no menos dañoso que el. Cuydados y deleytes Matth. 13 (dize el Saluador) que son las espinas que ahogan la simiente de la palabra de Dios. Por donde con mucha razon dize San Bernardo, que necessidad y codicia eran las dos principales rayzes de todos los males del mundo. Porque todos los males que se hazen, o son por salir de alguna necessidad que nos de pena, o por conseguir algun deleyte que nos de alegria. Pues los cuydados de estas necessidades son vna de las cosas del mundo que mas impiden assi el gusto de la deuocion, como el reposo de la oracion: porque estos arrebatan el coraçõ, de tal manera

nera que no dexan pensar en otra cosa que en aquella que los causo: la qual esta pun- Exod. 8. giendo el coraçon, y dando golpes a la puerta, solicitandonos por su remedio. Pues quien podra dormir y reposar en medio de tantas moscas y mosquitos, como ay en esta tierra de Egypto? menester es cierto a- Cant. 8. que! conjuro del Esposo en los Cantares, para que pueda tomar la Esposa este sueño de vida, entre tantas cosas que la inquietan. Mas diras: Que remedio para sacudir estos cuydados, que tan fuertemente se nos pegan? El remedio es que trabajes quanto te sea possible por descarnar tu coraçon del amor sensual de todas las criaturas, porque deste amor nacen todas estas congoxas, segun que arriba se declarò. Y por tanto, si quieres carecer de todos los cuydados, el medio es trabajar por carecer de todos los estraños y peregrinos amores: porque para vn salto tan grande, como es viuir en esta vida sin cuydados, muy de atras y muy de lexos es menester que se tome la corrida. Assi que en vna palabra se concluye toda esta doctrina. No ames, y no te congoxaras: no te deleytes en las criaturas, sino segun Dios, y no te entristeceras por ellas, sino segun Dios. Creeme cierto, que donde las dan las toman, y que el amor y deleyte en las criaturas tienen sobre si muy grandes tributos, y que son despues mayores los dolores del parto, que el deleyte de la concepcion.

El segundo remedio es tomar todos estos cuydados, y arrojarlos en los braços de Dios teniendo entera confiança que el pondra buen cobro en lo que confiaremos dessus manos, pues el nos manda que lo hagamos depositario de todos nuestros negocios, y tomemos solamente a cargo la guarda de sus mandamientos. Desta manera lo hazia la Cant. 5. Esposa, quando dezia: Mi amado es para mi y yo para el. El para mi, mirando lo que me cũple, y yo para el, mirando por lo que cumple a su seruicio, dando a entender por estas palabras, que si el hombre se empleaua todo en el seruicio de su Criador el se empleara todo en el bien de su criatura. Porque se llama la ley de Dios pacto, sino porque ay en ella esta manera de correspondencia y concierto entre Dios y la criatura? Pues quãdo quebrara este concierto por parte de Dios? quando faltara a nadie su palabra? Con solo este recaudo imbiaua Sant Francisco sus frayles a negociar seguros, diziendoles aquellas palabras del Propheta: Arroja tus cuydados en Psal 54. el Señor, que el te proueera. O quan pocos Christianos (aunque sean de los muy recogidos) saben hazer esto de verdad. Mu- Prou. 10. chos hombres (dize el Sabio) se llaman misericordiosos, mas varon fiel quien le hallara? Pues esta es vna de las virtudes mas proprias del verdadero Christiano, esta es la que mas paz acarrea consigo, esta es la en que Dios mas vezes la prueua y examina: y esta es finalmente la que el hombre menos puede alcançar por si, sino tiene especial fauor de Dios. No es de todos tener aquella fe de Su Dan. 3. sana, que estando ya sentenciada a muerte en medio de las piedras y de los enemigos, estando ya el agua a la boca, y la soga a la garganta, tenia su coraçon seguro con la esperança en Dios.

Mas diras: Que hare yo para alcançar esta virtud? Sigue a Dios como la Cananea hasta la fin, y no callen las lagrymas de tus ojos Matt. 14. y porfia sin descansar hasta que halles esta preciosa margarita. Considera tambien quan Matth. 13. fiel es Dios, y quan leal aquellos que esperan en el, como lo fue a Dauid, a Abrahan, Psal. 21. a Iacob, y a todos los demas. En ti (dize el Propheta) esperaron nuestros padres, en ti Señor esperaron, y librastelos. A ti llamaron, y fueron hechos saluos, en ti esperaron, y no les salieron en blanco sus esperanças. Mirad Eccles. 2. hijos (dize el Ecclesiastico) por todas las naciones del mundo, y dezidme: Quien espero en el Señor y cayo de su esperança? o quiẽ perseuerò en sus mandamientos, y fue desamparado del?

Quieres entender por vn exemplo, quan grande sea la fidelidad de Dios para con los que esperan en el? Mira quan fiel fue aquel seruo de Dios Loth a dos huespedes que auia recebido en su casa, pues offrecio dos hijas que tenia por casar a la mayor deshonra del mundo, solo por saluar dos peregrinos que se fiaron del: no alegando otra razõ mas que dezir: Entraron en mi casa, fiados de mi palabra, y por no faltar a quien se fiò de mi, catad aqui dos hijas virgines, hazed dellas lo que quisieredes con tal que no me toqueys en estos hombres, porque se pusieron debaxo de mi amparo. Que te parece desta fidelidad? Pues quanto mayor sera la fidelidad de Dios? Que perfeccion ay en las criaturas que no se halle en el Criador con infinitas ventajas? Tanto es sin duda

" duda mayor la fidelidad de Dios que la del
" hombre, quanto es mayor la bõdad de Dios
" que la del hombre. Pues si la fidelidad huma
" na llego hasta aqui, hasta donde pensas que
" llegara la diuina? Toma pues para todos tus
" negocios y cuydados aquel consejo de San
" Augustin que dize: Arrojate en los braços de
" Dios, y no ayas miedo que hurte el cuerpo y
" te dexe caer, recebirte ha, curarte ha, y sal-
" uarte ha.

lib. 8. confes. cap. 11.

¶ *Septimo impedimento de las ocupaciones, y mas de las del estudio, y especulacion.*

§. VII.

Assi como impiden los cuydados y congoxas del espiritu, assi tambien impiden las occupaciones y trabajos del cuerpo quando son demasiados: porque los vnos embaraçan el espiritu para que no pueda orar: y los otros occupan el tiempo, para que no aya lugar de orar: y assi dexan al hombre sin tiempo y sin espiritu para este exercicio, que de ambas cosas tienen necessidad. Y como quiera que hagan esto todas las ocupaciones demasiadas, pero muy mas particularmente lo hazen las de los estudios y letras, aunque sean de Theologia, quando se ordenan para sola especulacion: porque vna de las occupaciones mas contrarias a la deuocion es esta susodicha especulacion del entendimiento: la qual se beue toda la virtud del anima, y dexa como yerma y seca la voluntad, para que no sienta ni guste de Dios. Porque con las otras occupaciones, que son puramente corporales, aunque fuesse cauar, o hazer algo de manos, bien se compadece tratar con el espiritu cosas de deuocion (como las tratauan aquellos padres del yermo, haziendo sus canastillas, y labrando sus huertos) mas con las ocupaciones del entendimiento mal se compadecen las de la voluntad: sino se ordenan de tal manera, que vengan a seruir y no impedir este exercicio (como lo hazian los sanctos quando estudiauan) y por esto no perdian, sino antes acrecentauan con esto su deuocion.

assianus lib. 2. c. 24.

Mas en las vnas y en las otras occupaciones conuiene tener medida, para que no impida lo menos a lo mas: conuiene saber, la obra de Martha a la de Maria, que escogio la mejor parte. Por esto aconseja el bienauenturado San Francisco a sus Frayles en la Regla, que de tal manera trabajen, que no maten el espiritu de la deuocion: al qual todas las cosas deuen seruir. El sabio otro si nos aconseja que busquemos la sabiduria en el tiempo de la desocupacion, y añade diziendo: Que el que mas se desocupare, y en menos cosas entendiere, esse llegara mas presto a la cumbre della. Con esta mesma sentencia concuerda la de todos los Philosophos Gentiles: los quales dizen, que el anima se haze sabia con la quietud y reposo interior: y no solo con la interior de las passiones, sino tambien con la interior de las occuciones: porque siempre lo vno anda junto con lo otro. De manera que assi como el agua reposada esta mas dispuesta para poder ver en ella todas las cosas, como en vn espejo claro: assi tambien lo esta el anima, quando viue en este sossiego y quietud. Pues por esta causa el demonio trabaja tanto por enturbiar los coraçones de los hombres con mil maneras de occupaciones, fingiendoles muchas necessidades falsas: para que embaraçados, y ahogados con ellas: ni tengan tiempo, ni coraçõ para vacar a Dios. Assi lo hizo en figura desto Pharaon con los hijos de Israel: los quales como dixessen que querian yr al desierto a sacrificar a Dios, dixo el, que por estar ociosos y desocupados les venian aquellas nueuas deuociones y santidades: y por tanto que el prouecria como los cargassen de mayores occupaciones, por que assi ahogados y embaraçados con ellas, no les vagasse acordarse de Dios. O a quantos tiene el principe deste mundo assi ahogados en obras de vanidades: haziendolos rodear toda la tierra buscando pajas, y haziendoles entender siempre en obras de barro y tamo para edificar torres de viento: los quales nunca tienen vn rato de soledad, para offrecer en el a Dios sacrificio de oracion, porque todo el tiempo de la vida les occupan las obras de Pharaon.

Eccl. 38.

Aristo. 7. Phisicor.

Similc.

Exod. 5.

Luc. 10.

Quien echò fuera del combite del Euangelio aquellas tres maneras de combidados, sino occupaciones y cuydados demasiados. Vno se escusa, diziendo que ha de yr a visitar sus heredades, otro con que quiere yr a prouar sus nouillos: otro con los cuydados y negocios de su casa y familia: y assi todos se quedan fuera de aquel sagrado combite. De donde nace que occupados siempre los hombres en estas obras terrenas, y apartados de la cõuersaciõ de Dios y de las cosas espirituales,

les, vienen a hazerse del todo sensuales y aun
" insensibles para las cosas desu salud. Y porque
" creas esto ser assi, oye quan encarecidamen-
" te lo dize San Bernardo al Papa Eugenio
" por estas palabras.

Lib. de Consideratione.

" Esto es lo que siempre temi y temo: que
" viendote cercado de tantas ocupaciones co
" mo trae consigo el officio pastoral, y desconfiando de ver el fin de ellas, vengas a no
" hazer caso desto, y carecer deste justo y nece
" sario dolor que ahora tienes, por verte cer-
" cado dellas. Y por esto mayor cordura sera
" que tu les hurtes el cuerpo a sus vezes y tiem
" pos, que no que te quexes yr tras ellas, y ser
" lleuado a donde tu no querras. Y si me pre
" guntas adonde? Digote que al coraçon du
" ro. Y no me preguntes que cosa sea cora-
" çon duro: porque sino sentiste ahora deste
" golpe, el tuyo es. Porque aquel solo es co-
" raçon duro, que no se espanta de si mes-
" mo, porque no se siente. Y si quieres mas
" saber, que cosa sea coraçon duro, no lo
" preguntes a mi, preguntalo a Pharaon, que
" el te respondera. Ninguno jamas de cora-
" çon duro, alcançò salud, sino aquel por ven
" tura de quien Dios se apiadò, y le quitò el
" coraçon de piedra, y se le dio de carne.
" Pues que es coraçon duro? El que ni se rasga
" con la compuncion, ni se ablanda con la pie
" dad, ni se mueue con ruegos, ni haze caso
" de amenazas, y con los açotes se endurece
" mas. Y relatados otros muchos males que
" se siguen deste tal coraçon, al cabo conclu-
" ye, diziendo: Cata aqui pues adonde te
" pueden lleuar essas malditas ocupaciones,
" si toda via porfias a entregarte a ellas, sin
" dexar nada de ti para ti. Mira que pierdes el
" tiempo, y si quieres que te hable como Ietro
" a Moysen, tu te consumes con locos traba-
" jos, los quales no son otra cosa sino afliccio
" de espiritu, consumpcion del anima, y per-
" dimiento de su gracia. Hasta aqui son pala-
" bras de San Bernardo. Pues por aqui vera el
" hombre quan grande sea el peligro de las
" ocupaciones demasiadas: y assi mesmo con
" quanta discrecion y templança se deuen to-
mar los negocios, aunque sean sanctos, pues
vemos que alas ocupaciones arrimadas al
summo pontificado (que parecen tan justas
y necessarias) llama aqui este santo malditas, y dize que son locos trabajos, y perdimiento de tiempo, no siempre, sino quando
se toman indiscretamente. Y para esto con-
tiene que tenga el hombre muy medidas y

Fecl. c. 13. Cordurum habebit male in nouissimo.

Exo. 18.

Pzech. cap. 11. & 36.

tanteadas las fuerças de su espiritu, para que conforme a ellas tome la carga de las ocupaciones, porque de otra manera si excede la carga a las fuerças, que se puede esperar sino cierta cayda?

Y para salir con esto, son necessarias dos muy señaladas virtudes, que son discrecion y fortaleza. La discrecion para entender (como dize) el caudal de nuestras fuerças, y las expensas cotidianas de tiempos y exercicios de que tenemos necessidad para traer la vida concertada. Y entendido esto, es menester vna grande constancia y fortaleza para sacudir todos los negocios que fuera desto se nos offrecieren, y no sujetarnos (salua siempre la obediencia) a lo que no podemos lleuar. Porque los que se dexan vencer de ruegos o de importunidades, o de otros respectos humanos, por los quales se cargan de cuydados demasiados, despues vienen a dar con la carga en tierra, y ni pueden con lo vno, ni con lo otro, y assi vienen tarde a entender con el mal de su daño la culpa de su indiscreto atreuimiento.

Y para esta mesma victoria sirue tambien aquella suprema virtud a la qual pertenece seguir en todo y por todo el beneplacito y llamamiento de Dios: el qual siempre nos llama a la mortificacion de nuestras passiones, y a los exercicios por donde esta se alcança, y no quiere, ni acepta otros seruicios peregrinos, quando no se cumple primero con esta. Por donde el Siervo de Dios, deue siempre tener ante los ojos aquellas palabras que embio a dezir el Rey Saul a Dauid, quando le queria casar con su hija, al qual (como se escusasse por pobre) mandò dezir: No tiene el Rey necessidad de hazienda, ni arras, sino de cien prepucios de Philisteos, para que se tome vengança de los enemigos del Rey. Pues si el Rey de la tierra no tiene necessidad de las riquezas de nadie, quanto menos el del cielo, que podria con vn solo querer dar mil bueltas al mundo? Mas no quiere el otra cosa del hombre, sino vengança de sus enemigos, que son nuestros pecados y passiones, y destas quiere que le demos los prepucios, curando y mortificando todas las demasias dellas. Y porque esto apenas se puede hazer sin el exercicio de la oracion y contemplacion, esto es lo que nos pide mas que muchos otros generos de seruicios a que no somos obligados. Y si en el mundo ay

1. Reg. 18.

tanta desorden como vemos, por ventura es esta vna muy principal causa, porque los hombres no quieren seruir a Dios en lo que el quiere ser seruido, sino en lo que cada vno le quiere seruir. Y porque ay algunas cosas que al principio se pueden facilmente desechar, pero despues de encargado el hombre dellas, no las puede echar a puertas agenas, y quando se vee ya enredado por todas partes y dessea salir no halla por donde, por esto es menester aun mayor prudencia para oler dende lexos los peligros, y repararse con tiempo antes que llegue el golpe, y (como dize el Sabio) aparejar la medicina antes de la dolencia. Y esto no es menester prouarlo por razones, porque a cada passo hallara el hombre muchos exemplos de personas inconsideradas, que por ser incautas al principio en no mirar las cargas y obligaciones que se echauan acuestas, despues vinieron a dar con ellas en tierra, y a sentir, y llorar ya muy tarde lo que temprano deuieran prouecr.

Eccles. 18

Los que viuen debaxo de obediencia, menos tienen en que deliberar en esta parte: porque la obediencia los escusa, assi desta perplexidad deste trabajo, como de otros muchos, que es vn grande bien, aunque mal conocido. Mas con todo esso conuiene mirar no siruamos algunas vezes a nuestra voluntad socolor de obediencia: como hazen algunos, que quando les mandan lo que ellos mesmos desean, y procuran, creen que aquello todo es obediencia. Estos muchas vezes
« vienen a escusarse destos sanctos exercicios
« con este titulo, diziendo, que les mandan estu
« diar, o predicar, o entender en officios y ne
« gocios semejantes: por cuya causa dizen
« que no pueden vacar a Dios, ni tienen tiem
« po para ello. Aqui no dexa de auer vn peda
« ço de engaño. Porque no puede auer cargo
« de mayor obligacion y cuydado en la Igle
« sia de Dios, que el del sumo Pontificado: de
« quien depende el bien vniuersal de todo el
« mundo. Y con todo esto escriue san Bernar
« do a Eugenio Papa aquellos tan excelentes
« libros de consideracion: en los quales todo
« su negocio es aconsejarle, que hurte cada dia
« sus ratos de tiempo a los negocios y despa
« chos vniuersales de toda la Iglesia para occu
« parse en este exercicio: sin el qual a penas se
lib. 1. de consideratione. puede hazer cosa bien ordenada. Conforme a lo qual entre otras muchas cosas le dize assi: Mas ahora (pues los dias son malos) basta amonestarte, que ni siempre, ni todo te entregues a las occupaciones de los negocios: sino que apartes vn pedaço de tiempo y de ti mismo para la consideracion. Esto digo, teniendo respecto a la obligacion y necessidad de tu officio, y no a lo que mas conuenia hazer: porque de otra manera, si te viera de todo libre, en todo y por todo te aconsejara que te entragaras a aquella virtud, que so la vale para todas las cosas que es la piedad. Y si me preguntas que es piedad? digote que vacar a la consideracion. Diras por ventura que en esto no concuerdo con aquel que dixo, que la piedad era culto de Dios. No es assi. Antes si bien lo consideras, hallaras que con estas palabras declare el sentido de aquellas alomenos en parte. Porque dime, que cosa ay que tanto pertenezca al culto de Dios, como hazer aquello que el amonesta en el Psalmo, diziendo: Desocupaos, y considerad como yo soy Dios. Pues en que otra cosa entiende la piadosa consideracion sino en esta? Y que cosa ay que tanto valga para todas las cosas, como aquella que prudentemente preuiene todas nuestras obras y exercicios, ordenando y considerando de la manera que cada cosa se deue hazer, para que las cosas que hechas cõ acuerdo y consideracion son prouechosas: no vengan a ser dañosas si se hazen inconsideradamente? Hasta aqui son palabras de San Bernardo.

Tit. 4.

Psal. 45.

Por las quales parece, que ningun officio ni obediencia obliga a nadie tan pesadamente, que no le sea licito tomar aquellos ratos de tiempos que parecieren ser necessarios para traer su espiritu recogido, y su vida concertada: lo qual todo se alcança por medio de la consideracion, como luego el mesmo sancto declara muy copiosamente despues destas palabras susodichas, que por ser algo largas no refiero en este lugar.

Y por esto, aunque este exercicio generalmente conuenga a todos, pero señaladamente te conuiene a aquellos que de su estado y cõdicion son obligados a mayor perfection, como son, Obispos y religiosos: a los quales su mesma perfession obliga a caminar a este fin y todas las otras obediencias se han de entender guardando siẽpre la cara a esta prima obediencia. La qual no se puede negar, sino que deue ser ayudada de algunos exercicios de oracion y consideracion, para recoger se el hombre a sus tiempos, y examinar su conscien-

conscience, y ordenar su vida, y curar sus llagas, y repararse para los peligros de cada dia, è implorar para todo esto con ardientes desseos el fauor y gracia del Señor. No ay seruidumbre en el mundo tan dura, ni tan obligatoria que priue al hombre del derecho natural que tiene a comer y a dormir, y tomar lo necessario para la vida corporal. Y pues el anima tiene necessidad de su passo, y de su sueño espiritual, y de lo vno y lo otro goza en el silencio de la oracion, todas las obediencias se han de interpretar piadosamente con esta moderacion. Y esto principalmente a lugar en las obediencias que van a la larga (como es el estudiar o predicar, o regir, &c.) y no en aquellas que se mandan ad horam, porque ninguna de aquellas obediencias hemos de tomar tan apretadamente, que del todo nos priuen de cosas tan necessarias. Y los que no quieren passar por esta regla, alomenos no echen las pedradas a la obediencia, diziendo: que por amor della no tienen tiempo para recogerse, porque de ninguna destas obediencias susodichas se ha de presuponer que nos priuen de cosas que tanto importa para conseguir el vltimo fin, que es la perfeccion que al principio professamos.

Y lo que digo de los religiosos, esso digo de las hijas è hijos q̃ estan en poder de sus padres (si por ventura los persiguiessen y maltrattassen, porque se dan algun poco de tiempo a la oracion) porque aunque no es licito desobedecer a los padres, licito les es tomar algun poco de tiempo para este exercicio, porque no vengamos a dar en aquella tan peligrosa rota del coraçon endurecido, de que arriba tratamos. Porque en hecho de verdad la miseria del hombre es tan grãde, y el mundo tan malo, y los peligros tan quotidianos, que si vn poco nos apartamos de Dios estamos luego a peligro. Y sobre todo esto, nuestro coraçon es tan inclinado a la carne, que en apartãdolo de Dios, que es todo espiritu, luego tira empos de la carne.

pag. 117. a

Octauo impedimento del vicio de la curiosidad. §. VIII.

Impide mucho tambien la deuocion el vicio de la curiosidad. La qual puede acaecer en muchas maneras. Porque ay vna curiosidad de querer saber los hechos de los otros, y las vidas y negocios agenos: la qual (demas de ocupar el coraçon con vanos pensamientos) tambien lo enreda con diuersos affectos y cuydados: con los quales se pierde la paz y sossiego de la conscience. Este suele ser ordinariamente vicio de hombres ociosos y holgazanes: los quales como no se quieren ocupar en sus negocios, siempre entienden en los agenos.

Aug. l. 10. conf. c. 35

Ay otra curiosidad de entendimiento, qual es la de aquellos que con solo apetito de querer saber, se dan a leer historias profanas, y libros de Gentiles, y antigüedades inutiles, y otras cosas semejantes. Y no menos la de aquellos que se dan a la licion de otros autores mas graues, no con desseo de alcançar por ella la verdadera sabiduria, sino con esta mesma curiosidad, buscando alli solo el artificio, y eloquencia de las palabras, o algunos puntos y sentencias mas curiosas que ellos pueden vanamente enseñar a otros, sin tomar nada para si. Estos (dize el Ecclesiastico) que tienen el coraçon como harnero, o como cedaço que despide de si la flor de la harina, y quedase con solas las pajas y saluados: porque assi estos dexan passar de claro las verdades y sentencias saludables con que se auian de quedar, y quedanse con las pajas y saluados, que es con las palabras y artificio, en que a manera de bestias se quieren apacentar. Lo qual sin duda es vna cierta señal de ingenios y animos desordenados: porque (como dize san Augustin) de generosos y buenos ingenios es, no amar en palabras las palabras: sino la verdad que esta en ellas.

Eccles. 21.

In lib. suarũ sententiarum. 4. 266. 80. 3.

Ay tambien otra curiosidad sensual: la qual es vn apetito desordenado que muchos tienẽ de querer que sus cosas seã muy primas y muy bien labradas, y polidas: assi la casa y la vestidura, como los libros, y las imagines y otras alhajas semejantes, las quales cosas ni se pueden adquirir ni conseruar sin mucho cuydado: y quando no se hazen a nuestro gusto, no pueden dexar de dar desgusto, y de poner nos en cuydado de boluerlas a traçar y ordenar de nueuo, con lo qual se pierde la paz y el reposo de la conscience, y se viene el hombre a meter en cosas escusadas. Lo qual todo esta claro que es grãde impedimento para la deuoció, que requiere el animo quieto, y reposado, y libre de todos estos embaraços. Y por esto (como el demonio vee quã grande sea este impedimento) trabaja quanto puede (como dize vn Doctor) por embolucr a to-

da suerte de gentes en este vicio, ocupando è incitando a los legos que procuren cada dia nuevas maneras de trages è invenciones, y a los religiosos que trabajen porque sus Iglesias y monasterios y ornamentos sean mey curiosos y ricos, y esto so color de piedad, haziendoles encreyentes, que los siervos de Dios merecen todas las cosas, y que para ellos conuiene labrar hermosos edificios y aposentos, porque se huelguen de estar en ellos. Lo qual no tendra por muy acertado quien leyere la doctrina de los sanctos y espirituales varones: porque los verdaderos siervos de Dios poco curan destas cosas, antes las aborrecen, como a cosas que no se pueden buscar, ni conseruar sin distraymiento de coraçon, y perdimiento de tiempo: lo qual es muy contrario a los exercicios de la deuocion, que como sea cosa tan delicada, con muy liuianas ocasiones a buelta de cabeça es perdida. Porque si al bienauenturado San Antonio impedia el reposo de la contemplacion no mas que la lumbre del Sol quando salia por la mañana, quanto mas la impediran los cuydados con que se han de buscar, y conseruar los bienes terrenos que tienen plumas y alas para huyr?

Refert Cassianus collat. 9. c. 31.

Pues por esta causa (entre otras muchas) es muy alabada la virtud de la pobreza Euangelica a la qual pertenece cortar de vn golpe todas estas curiosidades y demasias, y contentarse con cosas viles y despreciadas, a exemplo de aquel que siendo Señor de todo lo criado, no tuuo (quando nació) otra mejor cama que vn pesebre, ni otra mejor casa que vn establo.

Luc. 2.

¶ *Nono impedimento, de la interrupcion de los buenos exercicios.*

§. IX.

Tambien suele ser muy grande y aun muy ordinario impedimento de la deuocion el cortar muchas vezes el hilo a los buenos exercicios, sin auer causa legitima para ello. Para lo qual es de saber, que entre todas las miserias del coraçon humano, vna de las mayores es, que estando tan viuo y tan presto para qualquier affecto malo, este tan frio y tan pesado para el bueno. Porque no es menester mas que vn solo pensamiento que passe de buelo para inflamar todo nuestro coraçon, y a vezes tambien el cuerpo, y para tener vn affecto bueno (como es vn poco de deuocion) a ratos es menester rodear cielos y tierra, y con todo esso Dios y ayuda. Por esso se dize del hombre que es espiritu que va y no buelue, porque se va tras la vanidad y corrupcion con grandissima facilidad, y no buelue della, sino con grande difficultad. Ciertamente si los hombres supiessen sentir lo que era razon, ninguna cosa auian de sentir tanto entre las miserias de nuestra vida como esta. Pues por esta causa nos conuiene poner gran recaudo en conseruar la deuocion, porque assi como es facil de conseruar despues de alcançada, assi es muy difficultosa de recobrar despues de perdida.

Pag. 57.

Y por esto dezimos, que es grande impedimento para este negocio el cortar el hilo a los buenos exercicios, porque quando despues quiere el hombre boluer sobre si, viene a hallarse tan inhabil, y tan nueuo para ellos, como si nunca los huuiera conocido. De dõde le viene a acaecer vna cosa semejante a aquella que dixo San Pedro: Maestro toda la noche auemos trabajado, y no auemos tomado ningun pece. Pues esto mesmo suele acõtecer a los que desta manera se descuydã, como lo dize muy bien San Bernardo a Eugenio, por estas palabras: Quantas vezes te acaece llegar a la oracion, y dessear leuantar el coraçon a Dios, y quieres, y no puedes? quantas te esfuerças, y no passas adelãte? quãtas estas cõ dolores de parto, y no pares? quãtas comienças, y derribante: y donde comienças ahi acabas? y quando comienças a vrdir, te cortan la tela? Toda esta difficultad nasce de auer dexado por algunos dias enfriar el coraçon: por donde justamente permite el Señor que seamos castigados con esta pena, pues tan mal cobro pusimos en la gracia recebida: porque alomenos esta nos sea escarmiento para otra. Todo esto dize marauillosamente Salomon por esta semejança: Si el cuchillo se amolare, y viniere a perder los filos que antes tenia, con mucho trabajo se boluera a afilar: y despues desta diligencia seguirse ha sabiduria. Las quales palabras aunque tengan diuersos sentidos, y se puedã aplicar a muchas cosas, pero muy mas propiamente se aplican al estudio de la deuocion y de la escriptura diuina (como San Hieronymo sobre este passo las aplica.) Porque por experiencia se vee, si vna vez pierde el hombre los hilos de la deuocion, y el fervor del espiritu, quanto trabajo le sea menester

Luc. 5.

Eccles. 10

" nester para boluer a recobrallo, despues de
" lo qual viene a quedar escarmentado y auisado, y a trabajar por conseruar el bien que
" tiene, por no verse otra vez en semejante
" conflicto.

" Y assi como la interrupcion destos exercicios impide mucho la deuocion: assi por el
" contrario la continuacion dellos es la cosa
" que mas ayuda para alcançarla. El arbol que
" tiene sus riegos ordinarios a sus tiempos, pre
" sto viene a crecer y dar su fructo. El niño
" que tiene la leche y los pechos aparejados a
" la hora que quiere, cada dia crece y se haze
" mayor. El estudiante tambien que siempre
" cursa las liciones, y sigue siempre la escuela
" de su maestro, en poco tiempo llega a la per
" fection de lo que estudia. Assi como por el
" contrario el que haze muchas y largas inter
" rupciones, tarde o nũca llegara a saber nada:
" porque quando buelue otra vez a su estudio
" ya tiene oluidado los principios, y assi todo
" se va en comienços.

" Verdad es que quando esta interrupcion
" es breue, y por alguna causa pia, piadosa, o
" necessaria, presto quiere el Señor que se co
" bre lo perdido, y aun a vezes guarda al sier
" uo fiel y obediente la racion doblada des
" pues de acabada su obediencia. Tambien es
" verdad que esta manera de interrupcion con
" menor peligro passa en los perfectos que en
" los principiantes: porque estos como son
" aun pobres y necessitados, el dia que no lo
" trabajan no lo comen. Mas los que son ya
" mas perfectos y ricos, siempre tienen dentro de si mas caudal para sustentarse por algun espacio, aunque no ganen de nueuo.
" Por lo qual parece que vna de las principales differencias que ay entre los perfectos è
" imperfectos, es esta: Que los perfectos son
" como arboles de secano, que aunque esten
" algunos dias sin regarse, toda via conser
" uan su verdor, y dan su fructo, mas los im
" perfectos son como arboles de regadio, que
" en faltandoles el riego, luego pierden to
" do aquel lustre y hermosura que tenian, mo
" strando bien claro por defuera la virtud y be
" neficios que les falta de dentro. Desta mane
" ra son ahora la mayor parte de los deuotos:
" mas de la otra verdaderamente ay muy po
" quitos.

" Y porque desta materia tratamos ya en
Pag. 153. 2. " otro lugar, al presente bastara lo dicho: en
" comendando mucho a los amadores de la
" deuocion, la continuacion y perseuerancia en sus buenos exercicios, procurando de traer toda la vida como relox concertado, haziendo cada cosa en su tiempo señalado: y trabajando quanto les sea possible, que no se pierda este hilo.

¶ *Decimo impedimento del regalo y demasia en comer y beuer.*

§. X.

Tambien es muy conocido impedimento para este camino la demasia y regalo en comer y beuer: assi como por el contrario el ayuno y la templança es grande ayuda para el. Por esso andan siempre juntos en la escriptura diuina, como coadjutores y hermanos el ayuno y la oraciõ: y por esto mesmo aquellos sanctos padres que se apartauan a los desiertos a vacar a la contemplacion, eran tan estremados en sus ayunos y abstinencias, como leemos en sus hystorias.

Tobiæ 2. Matth. 4

Pues assi como el ayuno corporal ayuda a leuantar el espiritu a Dios, assi por el contrario lo abate y entorpece la demasia en comer y beuer. Y la razon desto es: porque leuantar el espiritu a contemplar aquella luz eterna, y hazer que este habil para recebir las influencias y resplandores della, es vna cosa tan alta, y tan sobrenatural, que (como dize San Augustin) es menester que el hombre recoja todas sus fuerças en vno, y que emplee todo su caudal en esta subida, si quiere arribar a ella. Porque este buelo tan alto requiere vn hombre muy descargado y libre de todo aquello que puede tirar del para otra parte. Lo contrario de lo qual haze la demasia del comer y beuer, y que no por vna, sino por muchas vias nos impide esta subida. Lo primero, porque ocupa ya buena parte de la virtud del anima en la obra de la digestion, en la qual la mesma naturaleza, como por justicia, pide su derecho, y querer que toda la virtud por entonces se emplee en aquella obra tan necessaria y prouechosa para la vida. De donde nasce hallarse los hombres tan pesados despues que han excedido en comer y beuer para qualquiera cosa de estudio y atencion. Lo segundo porque los mesmos humos de vapores de la comida como de olla que hierue suben al celebro (donde esta el assiento de las potencias que siruen a la obra de la contemplacion) y cubren toda aquella parte como de vna niebla escura, con la qual se impide la operacion de

Lib. 10. de Trinitate c. 5 tom.

de aquellas potencias, y por consiguiente la del entendimiento, que se sirue dellas. De donde nacio aquella sentencia de los Griegos (que alega Sant Hieronymo en vna Epistola) que dize: El vientre lleno de mantenimiento, no engendra delgado entendimiento. Y por el contrario se dize de Iulio Cesar que yua templado y ayuno, quando se puso a vsurpar el Imperio Romano: para dar a entender que yua con grande atencion y cuydado a intentar este negocio: lo qual es proprio de hombres templados y ayunos, como effecto que siempre se sigue desta causa. Lo tercero, porque naturalmente vemos que la demasia en comer y en beuer solicita y llama el coraçon del hombre a cosas vanas, como es a parlar, y reyr, y y burlar, y iugar, y porfiar, y otras cosas semejantes. Porque assi como el espiritu quando esta lleno de deuocion, llama el coraçon a cosas espirituales y diuinas: assi el cuerpo lleno de mantenimiento lo llama a cosas corporales y vanas. Conforme a lo qual dize San Gregorio, que de la hartura del vientre nascen alegria vana, burleria, carnalidades, hablar demasiado, rudeza de entendimiento, y otras cosas semejantes: por las quales se vee claro, quan dañoso sea este vicio para el fin que pretendemos: y por consiguiente quan fauorable sea la virtud a el contraria, que es el ayuno, y la templança: como lo muestra Sant Chrysostomo por estas palabras: El ayuno cria en el anima vnas alas espirituales, con las quales sube a lo alto, y contempla dende alli a Dios, y mira como debaxo de sus pies todas las cosas mundanas Y assi como los nauios que lleuan menores cargas nauegan con mayor ligerezas: mas los que van muy cargados caminan cõ mayor peligro: assi las animas descargadas con el ayuno estan mas ligeras para nauegar por el pielago desta vida: y para leuantar los ojos al cielo, y despreciar dende alli como sombra todas las cosas presentes. Mas por el contrario la demasia del comer y beuer entorpece el espiritu, y apesga el cuerpo, y assi haze el anima captiua y sujeta a mil miserias.

Epist ad Depocia-tũ de vi Clerico m.

3 p. Paoralis ad ponitio-e 20. & b. 31. Moliũ c 31.

Tom 1. de cœnitētia.

" Mas particularmente las cenas largas son
" mas perjudiciales para este negocio: lo vno
" porque gastan el tiempo diputado para las sa
" gradas vigilias, y par regalar las animas, en
" regalar y engordar los cuerpos: y lo otro por
" que cargando el estomago de mantenimien-
" to, ni se puede leuantar el hombre a la me-
" dia noche, ni madrugar a la mañana con li-
" gereza: que son los dos tiempos mas apare-
" jados para este negucio. Por que (como dize
" S. Basilio) assi como el soldado que va muy
" cargado, no puede menear bien las armas: as-
" si el clerigo, o religioso no puede bien perse-
" uerar en las vigilias de la Oracion quando
" esta entorpecido y pesado con la carga del
" mantenimiento.
"

Y no solo la demasia de los manjares, si-
" no tambien la curiosidad y regalo dellos, y
" los combites y fiestas semejãtes son vna muy
" cierta polilla y pestilencia, destos exercicios.
" Porque dõde se pierde mas tiempo, y se des-
" concierta mas el espiritu, y se relaxa mas to
" do el hombre, que entre estos combites y re
" galos? Alli con el calor del vino, y con el sa
" bor de los manjares, y con la dulçura de la
" compañia suelta el hombre la lengua a ha-
" blar quanto se le antoja, y tras ella se va tam
" bien el coraçon, y alli por todas partes se der
" rama el espiritu. Pues quanto es el tiempo q̃
" aqui se pierde? Quantos los inconuenientes
" aque se ponen los que a estas cosas son affi
" cionados? especialmente aquellos a quiẽ por
" razon de su profession les son prohibidas?
" Quantos son los medios y adherencias que
" los tales buscan, para conseruarse en ellas? Y
" quantas vezes por esta causa se viene a per-
" der la paz, y la charidad, y la concordia. Bien
" entendia esto aquel gran Sabio, pues tantas
" vezes en sus Prouerbios nos auisa dello, co
" mo quien conocia el gran daño que de aqui
" se podia seguir. En vna parte dize: El que es
" amigo de combites, viuira en pobreza: y el q̃
" busca manjares delicados, y vinos preciosos,
" nunca enriquecera. En otra parte dize: No te
" halles en los combites delos que son amigos
" de beuer vino, y comer carne: porque los q̃
" se dan a este vicio, y aqui gastan su hazienda,
" seran consumidos: y el sueño y pereza delos
" tales vendra a parar en pobreza. En otra par
" te aun mas encendidamente refiere los gran
" des males que de aqui se siguen, diziendo: Pa
" ra quien es el ay? para cuyo padre es el ay? y
" para quien los tropieços y las caydas? para
" quien los ruydos y contiẽdas? para quien las
" heridas sin causas? sino para los que se deley
" tan en el vino, y son amigos de comer y be
" uer? Todos estos y otros muchos males trae
" consigo este vicio, por donde el mesmo Sa
" bio viene a concluyr en otra parte, dizien
" do: Luxuriosa cosa es el vino, y bullicioſa la
" em-

Prou. 23.

Ibidem

Prou. 20.

" embriaguez, quien en estas cosas se deleyta,
" no sera sabio. Y esta clara la razon, porque
" conocida cosa es que el camino para la ver-
" dadera sabiduria son las lagrymas, y compun
" cion, y la mortificacion de las passiones, a las
" quales cosas de todo en todo contradize el
" regalo del cuerpo, y el cuydado y aperito de
" sus deleytes. Porque (como dize San Chryso
" stomo) assi como el fuego no se puede en-
" cender, ni sustentar en materia humida, assi
" tampoco la compuncion entre los deleytes
" y regalos corporales, porque estas dos cosas
" son en si tan contrarias, que la vna mata la
" otra. Ca la vna es madre del llanto, y la otra
" de la risa: la vna aprieta el coraçon, y la otra
" lo relaxa.
"

Lib. de compunc. cordis.

Sea pues esta regla general, que el seruo
" de Dios, acordandose de aquella amarguis-
" sima hiel y vinagre que el hijo de Dios por
" nuestro amor gusto en la Cruz, se conten-
" te con manjares viles y gruessos: y estos
" procure tomar con tal templança, que siem-
" pre se halle aparejado para leuantar el espi-
" ritu a Dios, y para qualquiera otro exerci-
" cio espiritual, sin que la carga del cuerpo
" y del mantenimiento lo lleue empos de si.
" Acuerdese, que la perfection de la vida Chri
" stiana es vna perpetua oracion y comuni-
" cacion con Dios: y por esto quien ha de te-
" ner por officio traer siempre el espiritu le-
" uantado a Dios, siempre ha de tener el espi-
" ritu y el cuerpo dispuesto y aparejado para
" esto. Si vn musico estuuiesse obligado a ta-
" ñer siempre, necessario le seria traer siem-
" pre templado el instrumento en que auia de
" tañer. Y si vn caçador quisiesse todo vn dia
" caçar, necessario le seria tambien traer to-
" do aquel dia templados los perros y el açor.
" Pues como no sea otra la vida del perfecto
" Christiano sino andar siempre a caça de
" Dios y de su gracia, y traer siempre occupa-
" do el coraçon con esta musica interior que
" se haze con la oracion: quien siempre ha de
" entender en esto, siempre ha de traer el espi-
" ritu y cuerpo templado para ello. Assi lo
" aconseja San Hieronymo a vna donzella di-
" ziendo: Procura de comer con tal templan-
" ça, que siempre quedes con hambre: para que
" despues de comer y beuer, puedas libremen-
" te orar, leer, y entender en qualquier exerci-
" cio espiritual. Y por esto dize el mesmo san-
" cto, que es mejor guardar siempre vn mes-
" mo tenor y regla de abstinencia que desple-
" gar ahora todas las velas del ayuno hasta en-
" flaquecer el cuerpo, y despues soltar las rien-
" das a la gula hasta derriballo. Y assi dize en
" otro lugar: El manjar tomado con templan-
" ça, y el vientre alcançado de mantenimien-
" to, es mejor que el ayuno de dos, o tres dias:
" y mejor es comer cada dia poco, que pocas
" vezes mucho. Muy prouechosa es el agua
" que poco a poco cae de lo alto, mas el torue
" llino furioso y arrebatado desaua y roba las
" tierras.
"

Matt 27

Simile.

AID inctu-de.p.

In Epist. ad Furiã virginẽ. Idẽ docet Cassianus lib. de spiritu Gastrimargiæ.

Los que desta manera viuen siempre seran ricos de tiempo (que es vna muy gran riqueza) y en pocos dias ternan larga vida, pues todo lo que viuen, es de prouecho, sin tener que desechar. Y por esto el varon justo, aunque acabe sus dias en breue, toda via tiene la vida larga: porque se aprouecha de todas las horas y tiempos della. Mas los malos y señaladamente los que tienen por Dios al vientre, traen siempre las animas en vida muertas y sepulradas con la carga del mantenimiento: y assi todo se les va en affloxar la pretina, y en hazer exercicios para digerir, y regoldar la demasia de los manjares, y alargar las horas del sueño para el mesmo effecto. Y assi como gente que no viue mas que para comer è hinchir el vientre, assi ni entienden en otra cosa, ni aun les queda tiempo, ni habilidad para ella. Pues como se podra dezir que estos viuan larga vida, alomenos vida de hombres, pues a penas tienen vna hora para hazer cosas dignas de la generosidad y nobleza de hombres?

¶ *Onzeno impedimento, de la mala disposicion y flaqueza del cuerpo.*

§. XI.

Contrario impedimento es a este (como dize San Bernardo) la demasiada abstinencia y la flaqueza del cuerpo, o qualquiera otra mala disposicion y necessidad que padezca, ora sea de hambre, o de frio, o de calor, o de qualquier otro accidẽte. Porque como sea tan grande la liga y amistad que ay entre anima y cuerpo, quando el esta mal dispuesto, o necesitado de algo, no puede ella por entonces leuantarse libremente a la contemplacion de las cosas diuinas, alomenos con sossiego y reposo: porque el dolor de su amigo naturalmente la llama, y la inquieta, y la haze acudir alli, donde le duele, sin le dar lugar para otra cosa, si Dios con ella por espe-

cial

cial priuilegio no diſpenſa como muchas ve
zes lo haze.

« Por eſto conuiene que el varon deuoto
« tenga tal moderacion y templança en el ca-
« ſtigo y tratamiento de ſu cuerpo, que ni con
« el demaſiado regalo ſe entorpezca, ni con el
« demaſiado rigor ſe adelgaze tanto, que ven-
« ga a dar con la carga en tierra. Porque aſſi
símile. « como en la vihuela, ni conuiene que las cuer
« das eſten muy tiradas (porque quebrarian)
« ni tampoco muy floxas (porque no harian ſo
« nido) aſſi para eſta muſica celeſtial, ni conuie
« ne que eſtè el cuerpo demaſiadamente ham
« briẽto, ni tampoco harto: porque aſſi lo vno
« como lo otro impide mucho eſte exercicio.
« Por eſſo en todos los ſacrificios de la vieja
Leuit. 2 « ley mandaua Dios que ſe echaſſe ſal (por la
« qual ſe entiende la diſcrecion) para ſignificar
« que no le agrada ningũ ſacrificio nueſtro por
« grande, ſino por ſalado: que es templado con
« el ſabor deſta virtud.

« Mas porque es difficultoſo acertar eſte
« medio, y la carne tira ſiempre para ſi, y abo-
« ga por ſu parte, por tanto ſiempre deue el
« hombre tener por ſoſpechoſos ſus parece-
« res en eſte caſo: y ſi a algun eſtremo vuiere
« de declinar, mas ſeguro es que ſea contra
« ella, que por ella, porque por mucho que le
« contradigamos, ella ſiempre, que vna vez
« que otra, ſe ſuele entregar en ſu derecho:
« no es mucho que algunas vezes ſe defrau-
« de lo neceſſario, pues tantas vezes hurta lo
« ſuperfluo.

¶ *De otro genero de impedimentos particulares.*
§. XII.

Eſtos ſon los impedimentos generales que comunmente ſuelen offrecerſe a todos en eſte camino: otros ay mas particulares conforme a las condiciones naturales, y afficiones de cada vno. Como vemos algunas perſonas que ſon naturalmente tan cuydadoſas en lo que han de hazer que vna paja que ayan de menear, no pueden repoſar, ni aun dormir de noche con aquella eſpina, las quales (ſi tienen algo en que entender) nunca pueden perſeuerar con repoſo en la oracion.

Otros ay como lunaticos, que les dan vnas tan grandes prieſſas y feruores de coraçon ſobre coſas de ayre, que en dandoles eſta prieſſa, no ſe pueden contener, ſino van luego a cumplir ſu apetito, aunque dexen a Dios con la palabra en la boca. Eſte es vicio de perſonas apetitoſas, y criadas en hazer ſiempre ſu voluntad: los quales ſuelen tener los apetitos y antojos como de preñadas, y eſtan tan ſugetos a eſte vicio (por el mal habito que tienen) que ſi luego no hazen ſu voluntad, parece que quieren rebentar. A eſtos muy facilmente ſaca el demonio de la oracion, tirandoles por eſtos apetitos, como por vnas cadenas: ſegun ſe lee de vn monge que eſtaua en el monaſterio de San Benito: el qual en ninguna manera podia ſoſſegar en la oracion, y aſſi al tiempo que los otros monges eſtauan orando, eſte luego ſe deſcabullia de aquella ſancta compañia, y ſe yua a entender en otras coſas. Por el qual como hizieſſe oracion el bienauenturado padre San Benito, viò en eſpiritu vn muy diſforme negro que ſe llegaua a el, y tomandole por la mano, le ſacaua como por fuerça de aquel lugar. Y aſſi es de creer cierto, que ſe aprouecha el demonio deſtas nueſtras malas inclinaciones, para hazer dellas vnas cadenas con que tire de noſotros, y nos ſaque de tan prouechoſo exercicio. Por donde el ſieruo de Dios quando eſto ſintiere, crea cierto (aunque no lo vea) que todo ello es obra del enemigo que quiere hazer con el otro tanto.

D. Greg. in 2. Dial. c. 4

Mas ſobre todos eſtos particulares impedimentos, el que ordinariamente mas impide, es el amor deſordenado de algunas coſas, en que tenemos pueſta toda nueſtra afficion. Para cuyo entendimiento es de ſaber, que a penas ay en el mundo perſona tan religioſa, ni tan libre de ſus paſſiones que no tenga algun idolillo a quien ſirua y adore: quiero dezir alguna coſa en q̃ tenga pueſta ſu afficion, y por cuya poſſeſſion y amor trabaje y haga todo lo que le ſea poſſible. Vnos eſtan preſos del amor de las letras, y del eſtudio, de la ſciencia, o eloquencia: y aqui tienen caſi pueſta la ſuma de todos ſus deſſeos de tal manera, que a ninguna de todas las otras coſas del mundo arroſtran, ſino a eſta: pareciendoles, que ninguna otra es grande, ni digna de la generoſidad y nobleza del hombre, ſino ſola ella. A otros lleua empos de ſi el apetito de la honra del mundo, o de la priuança de principes y de grandes ſeñores, o de la haziẽda y bienes temporales. A vnos vereys que todos ſus deſſeos tienen empleados en allegar theſoro y rayzes para inſtruyr vn mayorazgo, y ſer ellos los primeros fundadores de

« de vna caſa y familia. A otros que tienen los
« penſamientos mas baxos) les parece que ſe-
rian bienauenturados ſi llegaſſen a tener
caudal, ſi quiera para comprar tal heredad,
o tal officio. Otros tienen pueſtos los ojos
y el coraçon en alcançar tal caſamiento pa-
ra ſi, o para vn hijo, o hija, o ſobrina, pare-
ciendoles que cumplido eſte deſſeo, no les
queda mas que deſſear. Y otros finalmen-
te eſtan trauados de otras afficiones diuer-
ſas, como beſtias atadas a ſus peſebres cada
vna con ſu cabeſtro. Y deſpues que han da-
do lugar a ſu coraçon a eſtas afficiones, lue-
go con el meſmo eſtudio y amor que abra-
çan el fin, ſe emplean en buſcar todos los me
dios por donde mejor lo puedan conſeguir.
Y aſſi vnos ſe dan a traſtornar libros de no-
che y de dia, con aquella anſia de llegar a ſu
deſſeado fin: otros a buſcar hazienda por to-
das las vias que pueden: otros a negociar y
ſolicitar ſus coſas, y otros a otras coſas ſeme-
jantes. Porque dado lugar a aquella rayz, por
Matth. 13. fuerça es que ſe ha de dar a todas eſtas ramas
que della proceden. Las quales ſin duda ſon
aquellas malas yeruas y eſpinas del Euange-
lio que ahogan la ſimiente de la palabra de
Dios: porque ocupado el hombre en eſtos
negocios con tan demaſiada ſolicitud, ni le
queda tiempo, ni coraçon libre para vacar
a Dios. Y aſſi acaece muchas vezes a eſtos,
que eſtando en oracion, los ſaca de alli el
demonio, y los baxa del cielo a la tierra, y
aun a vezes los lleua arraſtrando, para que
vayan a entender en aquellas coſas a que los
llama ſu afficion. De manera que llamando
los Dios por vna parte a ſu meſa y a ſus bra-
ços y regalos, y a la participacion de ſu eſpiri-
tu, dexan de acudir a eſte llamamiento, por
acudir a coſas de vanidad.

Pues los que deſta manera buſcan a Dios,
Matth. 6. tengan por cierto que nunca le hallaran.
Porque (como dize nueſtro Saluador:) Na-
die puede ſeruir a dos ſeñores, ſino que por
fuerça ha de amar al vno, y aborrecer al
otro, o ſuffrir al vno, y deſpreciar al otro.
Y los que pretenden lo contrario, ſon ſeme-
« jantes a aquellos nueuos pobladores de la
« tierra de Samaria, embiados por el Rey de
« los Aſſyrios, de los quales dize la eſcriptura
« que por vna parte honrauan y ſacrificauan a
« Dios, y por otra tambien honrauan y ſacrifi-
3. Reg. 17 « cauan a ſus Idolos. Por donde a los tales con
« uiene dezir aquellas palabras que el Prophe-
« ta Samuel dezia a los hijos de Iſrael: Si os bol
ueys a Dios de todo vueſtro coraçon, quitad los dioſes agenos de en medio de voſotros, y ſeruid al Señor ſolo y libraros ha del poder de vueſtros enemigos. Si los hombres conſideraſſen atentamente quanto es lo que merece Dios, y quan poquito es lo que puede dar el coraçon del hombre, verian claramente como no ay que repartir donde tanto es lo que ſe deue, y tan poco lo Iſai. 28 que ſe puede dar. La cama (dize Iſayas) es eſtrecha, de manera que el vno de los dos ha de caer della: y la ropa es muy corta, y no baſta para cobrir a entrambos: lo qual manifieſtamente ſe vee que pertenece a la eſtrechura del coraçon humano, donde no pueden caber Dios y mundo.

Ten por cierto que aſſi como no puede ſer bien caſado el que tiene pueſtos los ojos en otra muger que la ſuya: aſſi nunca podra ſer bien caſado con la ſabiduria diuina, el que tiene otros peregrinos amores fuera della. Mira pues hermano que ſeas caſto amador deſta eſpoſa del cielo, mira no ſeas adultero a la ſabiduria diuina, mira no le metas en caſa quien la haga mal caſada, y le de mala vida. Porque certificote de verdad, que no ay manceba que aſsi entibie el amor de los bien caſados, y que aſsi les robe y gaſte quanto tienen, como qualquier afficion deſtas (quando es demaſiada) entibia el amor de Dios y de todo lo bueno.

Y por eſto el que deſſea acertar eſte camino trabaje por deſarraygar de ſu coraçon todas eſtas afficiones, eſtrañas, y preſentarlo ante el acatamiento diuino, como vna materia prima deſnuda de todas las formas: para que aſsi pueda Dios imprimir en el todo lo que quiſiere ſin reſiſtẽcia. Eſta es aquella reſignacion tan alabada y encomendada por todos los maeſtros de la vida eſpiritual: a la qual pertenece offrecer a Dios vn coraçon libre y deſapiolado de todas las afficiones y deſſeos del mundo: para que no aya en el coſa q̃ impida a las influencias y operaciones del Eſpiritu Sancto. Acuerdate que dos coſas ſeñaladamente ſe requieren para acabar qualquiera obra, vna que haga, y otra que padezca: vna que mãde, y otra que obedezca. Pues ſi tu quieres que Dios acabe ſu obra en ti, mira qual deſtas dos partes te conuiene elegir.
Y pues a Dios no conuiene obedecer, ni a Matt. 22 ti mandar, dexa lo que es de Ceſar a Ceſar, y lo que es de Dios a Dios. Quiero dezir, dexa a el q̃ te encamine y gouierne, y haga lo que por

" por bien tuuiere de ti: y tu ponte en sus ma-
" nos como vn poco de barro, que no resiste a
" las manos de su maestro. Y sabete que no ay
" otra resistencia sino la de las propias affectio
" nes y voluntades, y de las obras y negocios
" que se siguen dellas.

Y porque no podemos en esta vida des-
pedirnos de muchas ocasiones y exercicios
peregrinos, a lomenos trabajemos, porque
Sap. 8. no se prenda nuestra coraçon en ellos: sino
que siempre tenga el sceptro y principado
entre todos el estudio, y afficion de la sabi-
duria diuina. A esta digamos de todo nue-
stro coraçon aquellas palabras del Sabio: Es-
ta es la que yo amè, y busquè desde mi juuen
tud, y trabajè de tomarla por mi esposa, è
hizeme amador de su hermosura. Este es
nuestro vltimo fin, este es el centro de nue-
stra felicidad, para esto fuymos criados, y pa-
ra esto fueron criadas todas las cosas. Todo
el tiempo que en esto gastaremos, pensemos
que viuimos: y todo lo que saliere de aqui (si
no fuere por justa causa y necessidad) tenga-
moslo por perdido.

En todos los otros negocios entenda-
mos mas con el cuerpo que con el espiritu,
1. Cor. 7. y mas con las manos que con el coraçon,
de la manera que nos aconseja el Apostol,
diziendo: Querria hermanos que mirasse-
des como es breue el tiempo desta vida.
Por donde conuiene, que los que tienen
mugeres las tengan como sino las tuuiess-
sen: y los que lloran, como sino llorassen:
y los que se gozan, como sino se gozassen:
y los que compran, como sino posseyessen:
y los que vsan deste mundo, como sino vsass-
sen del: pues que se passa como sombra de
figura deste mundo. Y pues todo ello es tan
breue y caduco, no es merecedor de amarse
con aquel amor que el sumo bien merece
ser amado.

Va tanto en este documento: que de solo
el depende todo el concierto, o desconcier-
" to de la vida espiritual, como se prueua cla-
" ro por esta razon. Porque como en las obras
" morales el fin sea la rayz y fundamento de
" todo lo que se ha de hazer, estando los fines
" ordenados y puestos en sus lugares, todo lo
" demas yra ordenado: mas si estuuieren per-
" uertidos y trastocados, assi estara tambien
" todo lo demas. Porque como estos son los
" que guian la dança, por do quiera que estos
" van tira todo lo demas. Assienta pues en tu
" coraçon cõ gran determinacion, que el prin-
cipal fundamento de tu vida es esta com-
municacion y trato familiar con Dios:
piensa que este es tu pegujar, y tu heredad,
y tu thesoro, y tu mayorazgo, y todo tu
caudal: y cerrados los ojos a todas las co-
sas, y puesto debaxo los pies todo lo demas,
trabaja por emplearte siempre en esto. Por-
que sin duda este es (como diximos) el fin
para que fuyste criado, y esta es la mejor
obra de quantas puede hazer vna criatura:
y esta es aquella mejor parte que escogio
Maria: y esta es la que entre todas las co-
sas de la que Dios mas se sirue: y esta es obra
de la vida contemplatiua, que es mas perfe-
cta que la actiua: y aqui finalmente se exer-
cita nuestro coraçon en el amor actual de
Dios, que es la mejor de todas nuestras
obras: porque (como dize Sancto Thomas) 2. 2. q. 24. ar. 8.
la interior affection de la caridad es el mas
excelente acto, y mas meritorio de quantos
el hombre puede hazer. Pues en que mejor
demanda, y en que mas alta empresa pue-
des tu emplear tu coraçon. Y si por ventura
eres amigo de saber, y desear alcançar sa-
biduria, ten por cierto que aqui enseña Dios Sap. 7.
a sus familiares amigos grandes cosas. Y de-
mas desto la sabiduria que el aqui enseña es
tan alta, que todo oro (que es toda sabidu-
ria humana) en comparacion della es vn po-
co de arena, y assi como lodo sera estima-
da la plata delante della. Por lo qual assi co-
mo a este fin no puedes ni deues anteponer
otro fin: assi a los exercicios y medios, por
donde este se alcança, no deues anteponer
otros negocios. Todo lo de la tierra sea ac-
cidental y accessorio: esto solo sea lo que na-
de sobre todo, y preualezca sobre todo, y
reyne sobre todo, y por cuyo amor se despre
cie y sacrifique todo. No hagas tan gran pe-
cado como es poner a Dagon par a par jun 1. Reg. 5.
to del arca del testamento (como hizieron
los Philisteos) sino el arca este en lo alto, y
Dagon este postrado delante della. Desta
manera pues ordenado y graduado el amor
del fin: toda la vida estara ordenada, mas de-
sordenado este amor, todo lo demas yra de-
sordenado.

De las tentaciones mas comunes que suelen fatigar a las personas que se dan a la oracion. Cap. IIII.

AHora sera razon que tratemos delas ten
taciones mas comunes, que suelen fati-
gar

gar a las personas deuotas y de los remedios
que para ellas se han de tener.

¶ *De la primera y mas particular tentacion que es la falta de las consolaciones espirituales.*

§. I.

" La primera y mas comun tentacion es la
" demasiada pena que muchos reciben quan-
" do les falta la deuocion sensible, y las con-
" solaciones espirituales. Porque algunos se
" entristecen tanto quando nò hallan gusto, ni
" lagrymas en sus exercicios, que caen en ten-
" taciones de pusilanimidad y desconfiança:
" creyendo que nuestro Señor esta ya ayrado
" contra ellos, y que no los ama, pues no les
" muestra aquella alegria y buena cara que an-
" tes solia.

" Otros ay que en faltandoles las consolacio
" nes diuinas, luego se bueluen a las humanas:
" y comiençan a llamar a las puertas de la car-
" ne, quando parece que les hã cerrado las del
" espiritu. De manera que los tales no duran
" mas en el camino de Dios, de quanto son por
" el recreados y consolados: y en faltandoles
" esta consolacion, luego dexan de hazer todo
" lo que solian, y se descuydan en la guarda de
" si mesmos. Destos nunca se puede esperar fru
" cto de aprouechamiento, mientras assi an-
duuieren: porque estos son como aquella de
saprouechada simiente del Euangelio, que
cayo sobre la piedra: la qual en tanto que tu-
uo algun humor de las aguas del inuierno,
estuuo verde y crecio: mas en faltandole el
tiempo fresco (como no tenia firmes rayzes
ni fundamento) luego a los primeros soles
del verano se seco. Estos nunca tienen estabi
lidad ni firmeza en su manera de viuir: por-
que assi como la mar anda con la luna creciẽ
do y menguando, quando ella crece y men-
gua: assi estos andan con las crecientes y men
guantes desta consolacion espiritual, ya reco
gidos, ya derramados, ya deuotos, ya dissolu-
tos y assossegados, ya liuianos. Porque como
no tienen mas caudal ni firmeza que aquella,
no pueden ser estables ni constantes en su ma
nera de vida.

" Otros ay tambien que quando no hallan
" en su oracion aquellas lagrymas y compun-
" cion que desean trabajan por sacarlas y ex-
" primirlas a fuerça de braços y quanto mas en
" esto trabajan, mas duros y desconsolados se
" hallan. En lo qual piadosamente los fatiga el
Señor, para que entiendan que esta no es "
agua de sangre sino agua del cielo y que no "
se ha de sacar a fuerça de braços, sino espe- "
randola con humildad y paciencia, quando y "
como el Señor quisiere darla. Porque (como "
se escriue en Iob) el es que detiene las aguas "Iob. 26.
en las nuues, para que no caygan de golpe so "
bre la tierra: y esconde a sus tiempos la luz en "
sus manos, y mandale que buelua a nacer "
quando le plaze. "

Mas para mayor declaracion de lo dicho, se "
ra bien que tratemos al presente, quales sean "
las causas por donde el Señor quita muchas "
vezes las cõsolaciones espirituales a los suyos "
y que es lo que en tales tiẽpos se deue hazer. "
"

¶ *De las causas porque el Señor quita a sus amigos las consolaciones espirituales.*

I. Para esto es de saber, que no siempre qui-
ta el Señor estas consolaciones a sus seruos
por su culpa, o por su daño: sino muchas ve-
zes por otras causas. Entre las quales la pri- Seraphin. de Ferm.
mera (dize vn Doctor) que es por la conser-
uacion de la salud y vida corporal de los ju-
stos. Porque algunas vezes es tan grande el
alegria y consolacion que reciben en la ora-
cion con la lumbre y conocimiẽto que Dios
alli les da de su bondad, y sabiduria y hermo
sura, que si esto les durasse mucho, ni el cuer-
po flaco lo podria suffrir, ni ellos se acorda-
rian de acudir a socorrerle segun que lo ha
menester. Y por esto aquel piadoso Señor,
les quita a sus tiempos estas consolaciones y
dulçuras, para que bueluan a mirar por su sa
lud: y assi sin especial milagro se conserua la
vida, para que con ella puedan alcançar ma-
yor corona.

II. Hazelo tambien esto a vezes por humi-
llarnos, paraque conozcamos claramente "
como aquel bien quando lo tenemos, no es "
nuestro, sino suyo: pues no lo alcançamos "
quando lo queremos, sino quando el lo quie "
re dar. Y por esto (como dize San Buenauen "
tura) muchas vezes se niega quando se bus- "
ca, y se concede quando no se procura: para "
que por aqui se vea, como esta es obra de la "
diuina gracia. "

III. Tambien haze esto para prouarnos, esto "
es para ver si le somos fieles amigos en to- "
do tiempo, assi de aduersidad como de prosp- "
peridad: y si le seruimos por nuestro conten- "
tamiento, o por el suyo: porque (como dize "
Salo-

Pou.17. « Salomon)en todo tiempo ama el verdadero
« amigo: y el que de verdad es hermano, enel
« tiempo de los trabajos se conosce.

IIII. « Algunas vezes tambien lo haze, para-
« que quitandonos por esta via la ocasion de
« entender en los exercicios de la vida con-
« templatiua, descendamos a la actiua: en la
« qual conuiene que a sus tiempos nos exer-
Psa.107. « citemos, para que assi seamos diestros en to
« do genero de virtud, y podamos dezir
« con el Propheta: Aparejado esta mi co-
« raçon señor: aparejado esta mi coraçon.
« Dos vezes dize aparejado, conuiene saber,
« aparejado para los gozos de la vida contem
« platiuo, y para los trabajos de la actiua: pa-
« ra la dulçura del amor diuino, y para los ne
« gocios del amor del proximo. Para todo se
« hallaua ygualmente aparejado, para el des-
« canso y para el trabajo: para la Cruz, y para
« el reyno: para cenar con el en su mesa, y pa-
« ra hallarse con el en la batalla. Esto es lo
« que nos aconseja el Sabio, quando dize:
« No tengas la mano abierta para recebir, y
« cerrada para dar: porque no solo hemos de
« estar aparejados para recebir mercedesde
Eccl.4. « Dios, sino tambien para offrecernos por
« el en sacrificio, quando fuere necessario.
« Bienauenturada el anima que tal tiene su co
« raçon: la qual estando en perfecta sujecion
« goza de perfecta libertad: y siendo perfec-
« ta sierua de Dios, es verdaderamente seño-
« ra de todas las cosas: pues todas las tiene tan
« sujetas, que ninguna es parte para quitarle
« su paz. No es de todos llegar a este grado
Li.4.E- « de perfection: porque (como dize Sant
pistola- « Gregorio) pocos son los que llegan a te-
rū.Epist « ner aquella destreza que tenia el capitan
18.Iudi « Ayot: de quien dize la Escriptura, que vsa-
3. « ua tambien de la mano siniestra como de la
« diestra quando peleaua. El qual es figura
« de los varones perfectos, que tan promptos
« se hallan para los trabajos y obras de la vi-
« da actiua, como para los regalos y dulçu-
« ras de la contemplatiua: lo qual sin duda es
« de muy pocos.

« Tambien acaece hallarse algunas perso-
V. « nas virtuosas, que ordinariamente viuē siē-
« pre en continua sequedad de coraçon, y esto
« no todas vezes por culpa suya, sino por volū
« tad de nuestro Señor, el qual es seruido de
« lleuar a sus escogidos no siempre por vn ca-
« mino, ni de vna manera, sino de muchas y
« diuersas, para que assi resplandezca mas su
« sabiduria y prouidencia en las muchas ma-
neras que tiene para encaminar la saluacion de sus escogidos. Y por esto no haze siempre las obras de vna manera (como quien las haze de molde) sino de muchas y diuersas, co mo quien tiene libertad para hazer todo lo que a su diuina Magestad pareciere. De manera que assi como el es de infinita virtud, assi tiene infinitas maneras para obrar nuestra salud: Esta doctrina bien creo yo (dize vn Doctor) que sera muy agradable a los tibios y negligentes, porque esto suelen ellos tomar por escusa y velo de sus negligencias: diziendo que es dispensacion diuina, y no negligencia suya, la falta de la deuocion que tienen. De donde nasce que se descuyden en la oracion, y cessen de todo buen exercicio: y no quieran llamar las puertas de aquel que nunca despreciò los ruegos de los humildes y diligentes, a los quales sino da lo que piden, alomenos da lo que les conuenia pedir.

VI Mas allende destas causas ay otra muy principal, que es querer el Señor subir a sus escogidos por esta via a mas alto grado de perfection. Para lo qual es de saber, que las consolaciones espirituales son como manjar de niños, y como vna dulce leche, con que el Señor los cria y los desteta de los deleytes del mundo: para que con el sabor destos de- leytes, desprecien todos los otros deleytes: y con la dulçura del amor diuino, despidan de si todos los regalos del amor mundano. Por que de otra manera nunca los hombres (segun es grande la flaqueza humana) podrian acabar consigo de soltar vn amor, sino hassen otro mas dulce, y mas excelente, por el qual de buena gana renunciassen todo lo demas. Y por esto vemos, que ordinariamen te son mas sensibles las consolaciones de los que comiençan, que las de los mas exercita- dos: porque como el Señor vee que estos tienen mayor necessidad prouee los consor me a ella de mayor remedio. Mas despues que estan esforçados algo con este manjar, quiere el Señor que dexen ya de ser niños, y comiençen a andar por su pie, y comer pan con corteza. Quando era niño (dize Sant Pablo) pensaua como niño, sentia como niño, y hablaua como niño, mas despues que me hize hombre, dexè las cosas de niño, y començè a viuir como hombre. Assi vemos entre las aues y animales, que despues que los padres han criado los hijos, en el nido, buscandoles y poniendoles la comida,

« comida en la boca sin su trabajo, quando los
« veen ya grandezillos, ellos mesmos a picadas
« los echan del nido, para que dexen ya aque-
« lla vida imperfecta y regalada, y tomen otra
« mejor. Pues esto mesmo haze con sus hijos
« espirituales el mesmo Señor, el qual assi co-
« mo es autor de la naturaleza, y de la gracia,
« assi guia las vnas como las otras obras ordi-
« nariamente por semejante manera.

Y no por esta mudança se menoscaba la
« deuocion y amor que los buenos tienen con
« Dios, sino antes se muda en otra mejor: por
« que aquel amor era mas dulce, este mas fuer
« te aquel mas feruoroso, este mas sossegado:
« aquel mas en la carne, este mas en el espiritu:
« para que assi pueda ya el hombre dezir con
2.Cor.13. « el Apostol: Aunque vn tiempo conocimos
« a Christo segun la carne, mas ya no le cono
« cemos assi.

Quando los hombres han llegado a este
« estado, no desfallecen en los trabajos, aun-
« que les falten las consolaciones: sino antes
« velan y trabajan en la guarda de si mesmos,
« que tengan consolaciones, que no las ten-
« gan. A este grado de perfecion deuen anhe-
« lar todos los amadores de Dios, y quando en
« el se vieren, den muchas gracias al Señor por
« que los sacò ya de pañales, y los puso en esta-
Gen.21. « do mas seguro. Gran fiesta (dize la escritura)
« que hizo Abraham, quando destetò a su
« hijo Isaac, y lo apartò de los pechos de su ma
« dre. Cosa es cierto para notar, que el santo
« Patriarca no hiziesse fiesta el dia que el niño
« naciò, quando toda la familia se alegraua
« por su nacimiento, sino el dia que lo destета-
« ron, quando el niño lloraua y gritaua por la
« leche, y hallaua azibar en los pechos de su
« madre. Pues quanto mayor fiesta hara aquel
« eterno Padre, quando vea a sus hijos desteta
« dos ya de todo genero de deleytes, no solo
« carnales y mundanales, sino tambien espiri-
Luc.15. « tuales? Gran fiesta (dize el Saluador) que ha-
« zen los Angeles en el cielo quando vn peca-
« dor haze penitencia: pero aun entonces està
« la viña en flor, que vna helada se la puede lle-
« uar. Mas quando està ya fuera deste peligro,
« y comiença a dar su fruto, entonces cantan el
« cantar de los grados: porque ya el anima ha
« llegado por su orden dende el primer grado
« de perfecion hasta el postrero: porque el pri-
« mero es obrar y perseuerar en el bien, quan-
« do ay deleytes: y el postrero es hazer lo mes-
« mo que los aya que no los aya. Porque el
« anima que de verdad ama a Dios, vna de las
mayores cosas que por el puede hazer, es „
consentir en carecer deste gusto y suauidad „
espiritual, quando el es desto seruido. Lo qual „
parece bien que no tenia en poco el santo „
Rey Dauid, quando juraua por esta diuina „Psa.13
consolacion, diziendo: Señor si yo no tuue „
humilde coraçon y pensamientos, venga „
tan grande açote de vuestra mano sobre mi, „
que sea yo destetado y apartado de vos, co- „
mo el niño de los pechos de su madre. Pues „
qual sera la perfecion del anima, que llegan- „
dose a estos pechos y hallandolos muchas „
vezes al parecer secos, lo sufre con paciencia, „
y perseuera toda via en su innocencia? Pues „
por esto no es marauilla que hagan fiesta los „
Angeles en el cielo, quando los justos andan „
desta manera desconsolados en la tierra: pues „
vean ya a Isaac fuera de los pañales y de la „
leche, y que comiença a ser perfeto varon. „
A los hombres que han llegado a este esta- „
do, suele ya Dios dar parte de sus secretos, co „
mo a perfetos varones: segun que claramen- „
te lo testifica el Propheta Isayas por estas pa- „
labras: A quien enseñara Dios su sabiduria: „Isai.
y a quien abrira el entendimiento, para que „
entienda sus secretos? A los destetados de la „
leche, y a los apartados de los pechos, con- „
uiene saber, a los que por su amor han renun „
ciado ya todo genero de deleytes, no solo „
temporales y sensuales, sino tambien espiri- „
tuales. „

Estas y otras semejantes son las causas por „
donde el Señor quita las consolaciones espi- „
rituales a sus sieruos: por las quales parece „
claro como puede muchas vezes acaecer es- „
to sin culpa del hombre: como lo muestra la „
Esposa en el libro de los Cantares, por estas „Can
palabras: El aldaua con que tenia atrancada „
la puerta quitè para abrir a mi amado, y el „
auiase ya ydo: Busquele y no le hallè: llame- „
le y no me respondio. En dezir que quitò el „
aldaua con que estaua cerrada la puerta, da a „
entender (como declara San Gregorio) que „ Su
ya el anima santa auia hecho de su parte lo „capt
que deuia para recebir al amado, quitando la „5. C
dureza del coraçon, y todo lo demas que „
podia impedir la entrada del. Mas con todo „
esto no le hallò: porque assi lo ordena mu- „
chas vezes el Señor para bien de sus escogi- „
dos, como està ya declarado. „

Aquella Estrella que guiaua los Reyes „Mat
Orientales, no vino siempre delante de- „
llos: ha tiempos se encubriò, y ha tiempos „
se descubriò: mas lo vno y lo otro era pa- „

ra su bien. Quando la primera vez les aparecio, combidolos a la adoracion del nueuo Rey: quando despues desapareciò, hizo los mas diligentes en procurar por el lugar de su nacimiento: y quando les boluiò a aparecer, dobloles el alegria con su vista: y guiolos derechamente hasta el cabo de su jornada.

Luc. 2. Mas que mucho es esconderse a los Reyes la estrella, pues a la madre innocentissima se ausentò el niño de doze años, que tan lexos estaua de auer hecho por do mereciesse perderle? Mas con todo esto lo perdiò para nuestro consuelo, y lo buscò para nuestro exemplo, y lo hallò para nuestro remedio. Buscolo con dolor y cuydado, y hallolo con inestimable gozo y alegria, no diminuyendose, sino creciendo (aunque por diferentes caminos) el amor: porque con el ausencia crecia mas el desseo del amado, y con su presencia el alegria. Desta manera aquel verdadero Sol de justicia, a tiempos se acerca, y a tiempos tambien se desuia de nuestro clima, mas todo es para bien y reparo de nuestra vida.

Prou. Los sembrados han menester a tiempos cladas, y a tiempos blanduras: y no menos lo vno que lo otro, paraque con eladas se arrayguen mas en la tierra, y con la blandura suban mas a lo alto. Si todo fuesse blandura, creceria el pan sin rayzes, y subiria sin fundamento, y assi la subida seria para caer mas ligeramente. Y por esto es menester vno y otro: lo vno para crecer, y lo otro para arraygar. Pues estos mesmos temporales han menester tambien las animas en su manera: porque de tal modo crezcan en caridad, que se arrayguen en humildad: y assi quando se vieren resfriados y secos, conozcan su pobreza, y se hagan mas humildes: y quando fueren visitados de Dios, conozcan su inefable dulçura, y se enciendan mas en su amor. De manera que como tenga el hombre necessidad de conocer a si y conocer a Dios (porque el vn conocimiento sin el otro no basta) menester es que aya dos tiempos diputados para estos dos conocimientos: el vno en que el hombre por experiencia conozca su pobreza: y el otro en que tambien por experiencia conozca la diuina misericordia, para que con lo vno se menosprecie a si, y con lo otro se leuante al amor de Dios.

Por lo qual todo se vee claro quan grauemente yerran los que luego desmayan y affloxan en sus exercicios, quando no hallan a la hora y tiempo que ellos quieren las consolaciones diuinas. No es razon que piense nadie tener a Dios como atado con vna cadena, para que cada vez que le quisiere, le aya de hallar en la manga, so pena de que si assi no le hallare, no le aya de buscar mas. Con mucha razon se indignò aquella Santa Iudith contra aquellos que auian señalado cierto tiempo para esperar el socorro del Señor, con presupuesto de no passar de alli, si dentro de aquel plazo no les embiasse socorro. Pusistes vosotros (dixo ella) tiempo a las misericordias de Dios, y conforme a vuestro aluedrio señalastes el plazo en que os auia de socorrer. Pues esta mesma reprehension merecen los que desta manera quieren hallar a Dios a la hora que le buscan: y si entonces no le hallan, luego desconfian, y dexan de le buscar.

Iudith. 8

Que es lo que el hombre deue hazer quando le faltan las consolaciones Diuinas.

Pues quando desta manera te hallares no deues por esso dexar el exercicio de la Oracion acostumbrada, aunque te parezca desabrido: sino antes deues alli presentarte como reo y culpado en presencia del Señor, y examinar muy bien tu consciencia, y mirar si por ventura le perdiste por tu culpa. Y si assi es, derribate humilmente a sus pies con aquella santa pecadora, y no oses alçar los ojos al cielo, con el Publicano: y arrojandote muy confiadamente en las entrañas de su infinita caridad, suplicale con entera confiança, que te perdone, y declare las riquezas inestimables de su paciencia y misericordia, en sufrir y perdonar a quien tantas vezes le offende. Desta manera sacaras prouecho de tu sequedad, y aun de tus culpas: tomando dellas ocasion para mas humilmente, viendo lo mucho que pecas: y para mas amar a Dios, viendo lo mucho que te perdona. Y demas desto, leuantarte has de ay mas auisado y mas cauto, para no descuydarte, ni verte otra vez en semejante conflicto: que es el comun prouecho que los justos sacan de sus caydas.

Luc. 18.

Y aunque no halles entonces gusto en estos exercicios, no por esso deues luego desistir dellos, porque no se requiere que sea siempre sabroso lo que ha de ser prouecho: sino muchas vezes acontece lo contrario.

Que

Que seria del enfermo si por no tomar gusto en lo que come, dexasse del todo la comida? Menester es a vezes que coma sin gusto: y por ahi vendra a recobrar juntamente la salud con el gusto. Alomenos esto se halla por experiencia, que todas las vezes que el hombre perseuera en la Oracion con vn poco de atencion y cuydado, haziendo buenamente esso poco que puede, que al cabo sale de alli consolado y alegre, viendo que hizo de su parte algo de lo que era en si. Mucho haze en los ojos de Dios quien haze todo lo que puede, aunque pueda poco. No offreciò mas de vn solo cornadillo aquella viegezica del Euangelio, y fue por sentencia del Señor preferida a todos los otros ricos que offrecieron mayores offrendas: porque el Señor no mira tanto al caudal del hombre, quanto a su possibilidad y voluntad. Mucho da, quien desea dar mucho, quien da todo lo que tiene, quien no dexa nada para si. Que mucho es hazer Oracion, quando ay mucha consolacion? Esso haria qualquier hombre mundano. Lo mucho es, que quando la deuocion es poca, la Oracion sea mucha, y mucho mayor la humildad, y la perseuerancia en el bien obrar. No es la principal gloria del marinero, que lleue su nauio bien encaminado, quando le haze buen tiempo: mas quando este le es contrario, saber entonces desplegar las velas, y vsar de toda buena industria, para vencer la calma y la tormenta, esta es la gloria singular.

Luc. 22.

Ex D. Greg. super Euang. hom. 5

Lo segundo es menester en estos tiempos andar con mayor temor y cuydado que en los otros, velando sobre la guarda de si mesmo, y mirando y examinando con mayor atencion nuestras palabras y obras y pensamientos, con todo lo demas: porque como por entonces nos falte el alegria espiritual, que es tan principal remedio desta nauegacion, es menester suplir alli con cuydado y diligencia lo que falta de gracia: aunque esta tambien sea gracia, y muy grande gracia.

Quando assi te vieres, has de hazer cuenta (como dize San Bernardo) que se te han dormido las velas, que te guardauan, o que se te han caydo los muros, que te defendian: y por esto toda la esperança de salud está en las armas: pues ya no te ha de defender el muro, sino la espada y la destreza en pelear. O que gloria es la del anima que desta manera batalla, que sin escudo se defiende, y sin armas pelea, y sin fortaleza es fuerte: y hallandose en la batalla sola, toma el esfuerço y animo por compañia. Quan alabado es entre los fuertes Dauid, aquel que matò a vn Leon en tiempo de nieue. Gran gloria es matar vn Leon: mas mucho mayor fue matarlo en este tiempo, quando las manos estauan ateridas de frio, y a penas podian apretar la espada. Pues quando el anima al parecer esta del todo fria y elada en el amor de Dios, y no siente en si aquel feruor de caridad que otras vezes ha sentido, quando estando desta manera pelea varonilmente contra las fuerças de aquel rauioso Leon, y lo vence: como no merecera ser contada entre los fuertes del verdadero Dauid, que es Iesu Christo? No ay mayor gloria en el mundo, que imitar en las virtudes al Saluador: y entre sus virtudes se cuenta por muy principal, auer padecido lo que padeciò, sin admitir en la parte inferior de su anima ningun genero de consolacion. De manera que el que assi padeciere y peleare, tanto sera mas imitador de Christo, quanto mas careciere de todo genero de consuelo. Esto es beuer el Caliz de la obediencia puro, y sin mezcla de otro liquor, con que se pueda templar su amargura, sino con sola la fuerça de virtud.

2. Re. 2. Itẽ Secundũ Philosophos naturales in hi me Lex est fortior & seuior.

Este es el toque principal en que se prueua la firmeza de los amigos, si son verdaderos, o no lo son. Dime, qual es mas fiel muger, y mas digna de ser estimada de su marido, la que haze lo que deue teniendolo siempre delante, y recibiendo cada dia del regalos, y fauores, o la que teniendolo muchos años ausente, y no recibiendo del ni vna letra, perseuera toda via en el amor y fidelidad que le tenia? Pues quanto sera mas gloriosa el anima, que aunque se vea por muchos dias, al parecer, desamparada de su Esposo, toda via retiene su innocencia, y dize con el Santo Iob. Aunque me mate, esperare en el.

Iob. 1

Pro.

No es la mejor tierra la que sino tiene siempre el agua a la mano, luego dexa perder la simiente: sino la que puede sufrir soles y aguas, y sequedades, y toda via guarda fielmente lo que le encomendaron. Muy preciado es el amigo que permanece fiel en el tiempo de la tribulacion: mas el que no sigue a Christo mas que hasta el partir del pan, esse tal no se puede llamar perfeto amigo de Christo, sino de si mesmo, y de su propio interesse.

Contra los que menoſprecian y deshazen las conſolaciones Diuinas.

§. I.

Todo lo que haſta aqui ſe ha dicho, a ſido neceſſario para curar la dolencia de los que deſmayan y desfallecen, quando les falta la deuocion ſenſible (que llaman) y las conſolaciones eſpirituales. Mas porque nueſtra malicia es tan grande, que muchas vezes haze de la medicina ponçoña, aplicando a vna enfermedad lo que ſe ordenò para otra: por eſto conuiene ſaber, que lo que aqui ſe a dicho, no es para eſcuſar a los tibios y negligentes, ſino para esforçar a los puſilanimes y deſconfiados. Porque algunos ay que toman ocaſion deſta dotrina para no darſe nada, por las conſolaciones eſpirituales, ni por los exercicios con que ſe alcançan, diziendo, que no eſtà la ſantidad y perfecion de la vida Chriſtiana, en las conſolaciones eſpirituales, ſino en las virtudes. Es el hombre en gran manera enemigo de condenarſe por ſu propia ſentençia: y porque los ſoberuios que nunca guſtaron de Dios quedarian condenados por lo que ſon, ſi eſtos ſe tuuieſſen en algo, han tomado por medio deshazer y menoſpreciar las conſolaciones eſpirituales, por no quedar ellos dentro de ſi meſmos confundidos, viendoſe tan deſnudos y tan agenos dellas. Miſerables de voſotros, pues no aueys guſtado quan ſuaue es el Señor: y mucho mas miſerables, pues por eſcuſar vueſtra negligencia, ſembrays errores de peſtilencia, encubriendo la lumbre de la verdad, porque no ſe vea con ella la confuſion de vueſtra maldad, y de tal manera vſays de la llaue de la ſciencia, que ni voſotros entrays en el cielo, porque no quereys: ni dexays entrar a los otros, pues les cerrays el camino con los yerros que aueys aprendido en la eſcuela de vueſtra negligencia.

Dezis que tomays ocaſion deſta dotrina para hazer poco caſo de las conſolaciones eſpirituales: mirad que eſta dotrina no ſe eſcriuiò para los negligentes (como lo ſoys voſotros) ſino para los puſilanimes y flacos, que luego deſmayan, quando les falta eſte ſocorro. Si las conſolaciones y eſfuerço, que la palabra de Dios da al temeroſo y deſconfiado, toma para ſi el atreuido y preſumptuoſo: en que parará, ſino en hazerſe peor? Si el rexalgar que la madre pone en vn rincon de ſu caſa para matar los ratones, fueſſen a comer los hijos, claro eſtà que ſeria para mal de ſu caſa, lo que ella hazia para el bien della. Deſta manera los malos peruierten todas las buenas dotrinas, tomando para ſi, lo que era para otros: y procurando ſiempre aſir de todo aquello con que ſe puede eſcuſar ſu negligencia.

Dizes que en las conſolaciones eſpirituales no conſiſte la ſantidad: verdad es, no eſtà en ellas la ſantidad, mas ſon ayuda grande para la ſantidad: no eſtà en ellas la perfecion, mas ſon inſtrumentos muy principales para alcançar la perfecion. Dizes que mas ſon partes de premio que de merecimiento, es verdad: mas eſſe premio viſto y guſtado por experiencia, anima y deſpierta mas el coraçon para el trabajo con el deſſeo de alcançar vn bien tan grande, que baſta para ſacar de ſi al que vna vez lo ha guſtado. Porque aſſi como la piedra ſe mueue con mas ligereza quando llega a ſu centro, porque (como dizen los Philoſophos) ha començado ya a guſtar y ſentir la virtud y conueniencia de ſu lugar natural: aſſi lo haze el coraçon humano criado para Dios, quando comiença ya a ſentir y guſtar algo de Dios. *Ariſt. 4 phiſi. tex. 46*

Dizes que no eſta la perfecion de la vida eſpiritual en tener muchas conſolaciones, ſino en tener paciencia, quando nos fueren quitadas: aſſi es verdad, mas con eſſa paciencia a de auer grande diligencia para recobrar la gracia perdida: no por el guſto que tenemos en ella, ſino por la neceſſidad que tenemos della para eſtar prompros en el ſeruicio del Señor. Porque ſino fueran grandes eſpuelas eſtas para andar por el camino de la virtud, no dixera el Propheta Dauid: Por el camino de tus mandamientos Señor corrì, quando dilataſte mi coraçon. Lo qual ſe haze con el gozo y alegria eſpiritual, que es vno de los principales frucos y obras del Eſpiritu ſanto: con la qual ſe dilata y enſancha nueſtro coraçon, y ſe deſpierta para todo lo bueno. Porque aſſi como el deleyte natural es vno de los principales motiuos y cauſas de todas las obras de naturaleza: aſſi el deleyte eſpiritual lo es de todas las obras de gracia: pues como dixo el Poeta: A cada vno lleua empos de ſi ſu deleyte. Pues concluyendo eſta parte digo, que de tal modo nos conuiene caminar entre eſtos dos extremos, que ni quando nos faltare la gracia de la conſolacion diuina, deſmayemos y deſconfiemos de Dios: ni tampoco nos aſſeguremos del todo, *Pſal. 118. Ariſto. 10 Ethi. c. 4. Virgil. Eg. 3.*

todo, quando nos falta, para dexar de hazer todo lo que en nos fuere por recobrarla.

Segunda tentacion de la guarda de los penſamientos importunos. § II.

Tambien es rezia tentacion (y no muy diferente de la paſſada) la moleſtia y guerra de penſamientos que ſe ofrecen al tiempo de la Oracion, lo qual haze a muchos deſiſtir deſte exercicio, que es lo que el demonio por alli pretendia. No ſe yo porcierto, porque reciben deſto pena los tales, ſino la recibien por ſer hombres: pues eſta flaqueza es anexa a nueſtra naturaleza en el eſtado que aora eſta. Diras que no recibes pena por la naturaleza que tienes, ſino por la culpa que hazes: pues eſtando hablando con Dios, al mejor tiempo le buelues las eſpaldas, y te vas a paſſear. A eſto reſpondo, que ſi eſto acaece por tu propia voluntad y negligencia, es muy bien que recibas pena, porque no ay donde mejor ſe emplee la pena, que ſobre la culpa. Mas quando eſto no viene por culpa tuya, ſino por parte de la meſma naturaleza (como muchas vezes acaece) no ay porque recebir pena, pues nos conſta claro que en ello no ay culpa: porque la naturaleza humana quedò por el pecado tan deſordenada, que las potencias y fuerças inferiores no obedecen perfetamente a la parte ſuperior del anima, que es la voluntad y la razon. Y de aqui nace que el apetito ſenſitiuo, nos inquieta muchas vezes con diuerſas paſſiones y codicias, ſin que ſea en nueſtra mano eſcuſar eſtos primeros mouimientos della, y aſſi la imaginacion (que es otra potencia temejente) nos hurta muchas vezes el cuerpo, y ſe va ſin licencia de caſa, ſin que lo echemos de ver. Lo qual es vna coſa tan natural y tan ordinaria, que por muy perfetos que ſean los hombres, no pueden eſtar del todo libres deſta paſſion. Todas las plagas de Egypto fueron curadas y remediadas por la Oracion de Moyſen: mas la plaga de los moſquitos no ſe lee que fueſſe curada como fueron las otras: paraque por aqui entender los hombres, y a eſtar libres de todos los otros males que vinieron al mundo por el pecado: eſta plaga de moſquitos importunos (que hazen mas enojo que daño) no la pueden eſcuſar del todo. Mas deueſe el hombre conſolar acordandoſe, que aſſi como aquellos primeros mouimientos, que ſe adelantan a la razon, no ſe nos cargan por culpa: aſſi tampoco eſte linage de penſamientos que ſe van, y vienen ſin nueſtro cõſentimiento fuera de caſa: pues lo vno y lo otro es vicio de la meſma naturaleza mas q̃ dela perſona. *Exod. 8.*

Y es aqui de notar, que aſſi como en las otras condiciones y propiedades naturales, ay vnos mas vehementes que otros, porque no es menor la diferencia de los animos que la de los roſtros: en los quales la naturaleza moſtrò tan grande variedad y artificio, aſſi tambien eſta guerra de penſamientos naturalmente fatiga mas a vnos que a otros: y ni por eſto los vnos ſon mas ſantos, ni los otros mas pecadores, ſino aquel ſera mas ſanto, que mejor peleare conſigo meſmo: y aquel mas pecador, que teniendo ſu coraçon mas ſoſſegado, es para lo que deue hazer mas remiſſo.

Y el que en eſta parte fuere mas flaco, no por eſſo ha de deſmayar, ſino antes por el contrario conſolarſe mucho mas. Porque aſſi como los hombres mas neceſſitados tienen mayor derecho a las medicinas de los hoſpitales, que los ricos: aſſi las perſonas mas mal inclinadas tienen mas juſto titulo para pedir ſocorro en el hoſpital de la diuina miſericordia que las otras. Porque (como dize San Pablo) el Eſpiritu ſanto (que conoce bien lo poco que podemos) ayuda tanto mas a nueſtra flaqueza, quanto conoce ſer mas neceſſitada: aſſi como el buen padre de familias prouee de mas delicados manjares a los criados mas enfermos, aunque menos vtiles, no por mas queridos ſino por mas neceſſitados. *Rom.*

Pues por todas eſtas cauſas ſe concluye, que no deue el hombre tomar demaſiada pena, quando aſſi fuere combatido de diuerſos penſamientos: pues eſto no es coſa de que nueſtro Señor ſe ofende: ſino antes de que miſericordioſamente ſe compadece, conſiderando quan deſtruyda quedò la naturaleza humana por el pecado, pues apenas podemos leuantar el coraçon al cielo, ſin que luego ſe atrauieſſen penſamientos del mundo. Por lo qual es de creer, que aſſi como el padre que tiene vn hijo frenetico, llora quando vee que començando a hablar ahora ſu hijo en ſeſo, luego ſalta en vn diſparate: aſſi aquel piadoſiſſimo padre celeſtial lloraria (ſi fueſſe poſſible) quando vee que es tanta la corrupcion de nueſtra naturaleza, q̃ al mejor tiempo que eſtamos hablando con el en ſeſo, luego ſaltamos en mil penſamientos deſuariados.

Pues lo que deues hazer en este caso, es que al tiempo que te llegares a la Oracion, despidas de ti todo genero de pensamientos y cuydados quanto sea possible: y solo sin compañia saben con Moysen al monte a hablar con Dios: y cerradas (como dize el Saluador) las puertas de tu palacio, haz Oracion a tu padre en escondido. Y si con todo esto cargaren sobre ti aquellos mosquitos de que arriba tratamos, haz como el Patriarca Abraham: de quien se escriue, que estando vna vez offreciendo a Dios vn sacrificio, cargaron sobre el muchas moscas importunas: las quales el oxeana con todo cuydado, para que su sacrificio fuesse limpio. Y si tu hizieres otro tanto ten por cierto (como dize Gullermo Parisiense) que mucho mas ganaras en esta batalla, que si estuuieras gustando de Dios a todo sabor. Y desta manera el demonio que venia por lana, boluera tresquilado: y queriendote hazer perder, darte a ocasion para mas ganar. Pues luego si tu aficion es casta y pura (y no te llegas a Dios por tu contentamiento, sino por el suyo: y no miras a las dadiuas de amado, sino al amado) no tienes porque entristecerte, pues te ha dado lo que tu principalmente desseauas, y lo que a el mas agradaua: aunque no fuesse tan deleytable.

Exod. 34. Iacth. 6.

Genes. 15.

Mas aqui es mucho de notar, que esta resistencia de pensamientos, no ha de ser con demasiada fatiga, y congoxa de espiritu, como hazen algunos que en esta parte estan muy engañados, los quales pensando que se remedia esto con poner de su parte vna muy grande y vehemente atencion, trabajan tanto en esto, que vienen a fatigar la cabeça y los pechos: de donde nace, que ni pueden perseuerar por largo espacio en Oracion, y despues de salidos della, naturalmente rehusan boluer a ella, como a cosa penosa y trabajosa. Este es vn yerro muy grande, porque (como arriba diximos) no es este negocio tanto de fuerça quanto de gracia y de humildad. Y por esto el remedio es, que quando el hombre assi se hallare, se buelua a Dios sin escrupulo, y sin congoxa alguna (pues esto no es culpa, o es muy liuiana) con humilde coraçon le diga: Veys aqui Señor quien yo soy: Que se esperaua deste muladar, sino semejantes olores? Que se esperaua desta tierra que por vos fue maldita y descomulgada, sino çarças y espinas? Este es el fruto que ella ordinariamente suele dar, si vos Señor no la limpiays. Y dicho esto, buelua el hombre a atar su hilo como de antes, y espere con paciencia la visitacion de nuestro Señor, que no suele tardar.

g. 148.

Ysai. 3

Y para mayor entendimento desto es mucho de notar, que nuestro coraçon es como vna laguna cenagosa, que siempre esta echando de si muy gruessos vapores: los quales tienen todo el ayre tan escurecido, que apenas se puede ver en el cosa clara. Mas assi como el Sol sale por la mañana, y comiença con sus rayos a herir en ellos, luego se van poco a poco, resoluiendo hasta que del todo se deshazen, y queda el cielo escombrado y sereno. Pues sin duda deues creer que esta mesma es la naturaleza de nuestro coraçon, y este mesmo es el remedio que tenemos contra esta niebla de pensamientos que salen del. Y por esto el mayor y mas necessario auiso es, que no luego como esto vieremos desmayemos, sino que tengamos vn poco de paciencia y longanimidad: porque poco a poco yra entrando en nuestra anima el calor de la deuocion, y assi como el fuere entrado, assi se yra resoluiendo toda esta niebla de pensamientos, y nos dexara el cielo escombrado y sereno. Y esto hecho vna hora de las que despues desto se siguen, es sufficientissima recompensa de todo el trabajo passado. Los que desta manera tratan este negocio, no reciben trabajo en el sino antes grandissima paz y consolacion: y no solo no rehusan (como los otros) la buelta de la Oracion, sino antes acabados los otros negocios, no veen la hora de boluer a ella como a cosa de inestimable deleyte. Porque como está escripto, los que de mi comieren, toda via tendran mas hambre: los que de mi beuieren, siempre les crecera la sed. Torno a dezir, que este es el principal auiso deste exercicio, y la causa principal por donde vnos rehusan el trabajo de la Oracion, como cosa penosa, y otros perseueran en el, como en todos los deleytes, segun que lo podra ver por experiencia, quien vsare deste auiso susodicho.

Eccl. 24

Tercera tentacion de pensamientos de blasfemia y de infidelidad.

§. III.

Otros pensamientos ay mas pesados y enojosos que estos, los quales señaladamente suelen

" suelen combatir a los que comiençan este
" camino, que son de infidelidad y de blasphe-
" mia. Porque los hombres carnales, cuyos
" pensamientos y desseos todos fueron carna-
" les, aunque se bueluan a Dios, no pueden
" luego perder las figuras y semejanças de
Genes. 31 " aquellas cosas en que tratauan. Donde assi
" como Rachel, quando salio de su tierra,
" se lleuo consigo los Idolos de la casa de su
" padre, assi estos aunque salen del mundo, to-
" da via se lleuan consigo las imaginaciones y
" figuras del mundo, y quando se ponen a pen-
" sar en cosas espirituales, alli se les representan
" cosas torpes y carnales.

" Y algunos ay que se escandalizan y des-
" mayan tanto con esta tentacion, que se tie-
" nen por perdidos y reprouados de Dios,
" creyendo que como a tales permite el Señor
" tan horrible genero de pensamientos. Lo
qual sin duda es vn engaño muy grande. Porque assi como ningun linage de tentaciones ay mas penoso que este, assi ninguno ay menos peligroso. Porque quan lexos esta el hombre de recebir alegria con estas tentaciones, tan lexos está de tener culpa en ellas, pues todo el peligro de la tentacion está en el deleyte, y consentimiento della. Assi que no es esto señal de reprobacion, sino cosa natural y consequente al estado en que han viuido, y a la disposicion y abito de su coraçon. Por experiencia vemos, que quando en vna casa o despensa, han estado por espacio de tiempo algunas cosas de mal olor, toda via permanecen alla las reliquias del, aunque saquen fuera todas aquellas cosas " que lo causan. Ni es marauilla que el hom-
" bre reguelde a lo que siempre ha comido,
" ni que hable en aquel lenguaje que siempre
" ha vsado. Antes por aqui deue creer, que
" assi como el habito de pensar cosas malas le
" tiene tan sujeto a ellas, que no puede pen-
" sar en otras buenas, assi por el contrario el
" habito de las buenas le vendra a mudar de
" tal manera, que no pueda pensar en otras
" malas.

" Tambien en estos mesmos principios sue-
" len combatir mucho los pensamientos de
" la fe, mayormente a los entendimientos cu-
" riosos y no mortificados. A los quales acae-
" ce como a vn rustico labrador que entra en
" vn palacio real, donde ay muchas maneras
" de casas y aposentos, y como el nunca vio se-
" mejantes edificios, no acaba de marauillarse
" y preguntar. Que es esto? que es lo otro? Assi el hombre criado y habituado a tratar y medir todas las cosas por sola razon, y no por fe, " y acostumbrado a pensar cosas que no exce-
den los limites y capacidad de su naturaleza, quando subitamente lo arrebatan y lleuan a ver los palacios del Rey Salomon, y la grandeza de los mysterios y marauillas de su casa real, halla tan nueua y tan desproporcionada esta manera de obras con su razon, que no acaba de marauillarse, y preguntar dentro de si mesmo. Que es esto? que es aquello? que necessidad auia de hazerse Dios hombre, y padecer? y otras cosas semejantes. Todas estas son consideraciones y baxezas del rustico labrador, que acostumbrado a su vil y pobre choçuela quiere remediar y tantear con esta medida las grandezas y marauillas de la diuina sabiduria. " 3 Reg. 1

Por esto conuiene que el hombre acordandose de la baxeza de su condicion, mire que es grandissimo desatino querer medir por si a Dios, y sacar las obras diuinas por las humanas. Porque la grandeza de las obras diuinas es tan admirable, que no solo excede todo lo que el hombre puede hazer, sino todo lo que puede entender. Y demas desto como sea infinita la distancia que ay del ser diuino al de todas las criaturas, assi lo es tambien la que ay de las vnas obras a las otras: pues está claro, que qual es la manera del ser, tal es tambien la del obrar. Muy sabio era Salomon, y con todo esto dize, que de ninguna de todas las obras de Dios puede dar el hombre entera razon, por pequeña que sea: pues como la dara de las obras de gracia, que sin ninguna comparacion son mayores? Assi como no sabes (dize el) qual sea el camino del ayre, ni de que manera se conciertan los huessos en el vientre de la muger preñada, ni como (segun dize San Hieronymo) de vna mesma materia y elemento, vna parte se haze blanda en la carne, otra dura en los huessos, otra está como palpitando en las venas, y otra se aprieta en los neruios, assi no podras alcançar las obras de Dios, que es el artifice de todas las cosas. Pues considerando esto, " deue el hombre dezir entre si con toda hu-
mildad aquellas palabras del Sabio: Si con " tanta dificultad alcançamos las cosas de la " tierra, y las que tenemos delante de nuestros " ojos, quien podra Señor comprehender las " cosas del cielo, y los consejos y obras de tu " sabiduria? Mas que mucho es no entender " vn hombre el artificio de las obras de Dios, "

"pues muchas vezes no entiende el de las o-
"bras de otro hombre como el? Si mostrasse
"des (dize S. Chrystomo) vna rica pieça de
"vidrio a quien nunca jamas huuiesse visto co
"sa de vidrio, y le dixesedes q̃ aquel vaso tan
"hermoso, se auia hecho de ciertas yeruas y
"de arena, y (lo que mas es) con vn soplo
"de vn hombre, apenas podria acabar de creer
"o de entender como aquello fuesse possible.
"Pues si vn hombre no alcança el artificio de
"las obras de otro hombre, como presumi-
"ra de comprehender el artificio de las obras
"de aquel Señor, que assi como tiene por nõ-
"bre, Admirable, assi haze todas sus obras
"admirables? Mas que digo de otro hombre?
"Dime, sabras me tu dezir como labran las
"abejas el panal y la miel? como texe el araña
"aquella tela tan sutil? como hila el gusano el
"capullo de la seda? Pues sino entiendes el ar
"tificio de las obras de los gusanos, ni sabrias
"hazer lo que ellos hazen, como quieres me
"dir y comprehender con tu sabiduria las o-
"bras de Dios?

"Pues por esto la suma discrecion es en este
"caso, que acordandose el hombre por vn ca
"bo de la pequeñez humana, y por otro de
"la diuina grandeza, siga humilmente aquel
Eccle 3. "consejo del Ecclesiastico que dize: No quie
"ras inquirir las cosas mas altas que tu, ni es-
"cudriñar lo que excede tu capacidad, sino
"piensa en lo que Dios te mandò hazer, y no
"seas curioso en querer escudriñar sus obras
"pues vees, que muchas dellas exceden nue-
"stro saber.

"Por donde el que quisiere entrar en este
"santuario de las obras diuinas, ha de entrar
"con mucha humildad, y reuerencia, y lleuar
"consigo ojos de paloma sencilla, y no de ser
"piente maliciosa, y coraçon de discipulo hu
"milde, y no de juez temerario. Hagasse co-
"mo niño pequeñuelo, porque a los tales en
"seña Dios sus secretos. No cure de saber el
"por que de las obras diuinas: porque esta pa-
"labra, porque, es palabra de serpiente, y esta
"fue el primer comiençó de nuestra perdi-
"cion. Cierre el ojo de la razon, y abra solo
Ioel. 3. "el de la Fe, porque este es el instrumento cõ-
"que se han de tantear las cosas diuinas. Para
"mirar las obras humanas, muy bueno es el
"ojo de la razon humana: mas para mirar las
"diuinas, muy desproporcionado es, sino es
"ayudado con fauor del cielo.

"Y aunque esto generalmente conuenga
"a todos, pero mucho mas a los principiantes
a los quales como a discipulos y niños, pri "
mero conuiene creer, y despues podran ve- "
nir a determinar y a juzgar. Porque assi co- "
mo el niño quando le enseñan el a.b.c. ha de "
creer lo que le dizen, sin pararse a preguntar, "
por que razon se llama esta a. y esta b. por "
que despues que sepa leer, podra entender la "
razon de cada cosa dellas: assi el que comien "
ça a considerar y entender estos mysterios, "
primero ha de creer lo que le proponen, y "
despues yra entendiendo las conueniencias "
admirables de cada cosa. Mas los que se han "
de otra manera, nunca jamas las entenderan, "
porque (como dize el Propheta) sino creye "
redes, no entendereys. "

¶ *Quarta tentacion del temor demasiado.*

§. IIII.

Tambien suele perturbar a algunas per- Vide Ioan. Gerson. 2. p. de Vita spirit. Lect. 2. 7. Considerat. 7. Secundum timores quos habet D. Augustin. lib. 2. de Doctrina Christiana cap. 12. S. Th. 2. 2. quæst. 8. in argumento sed contra.
sonas, y en especialmente a mugeres, el te-
mor que tienen de recogerse de noche
en lugares solos y apartados a hazer ora-
cion. Mas este temor no ay con que me-
jor se pueda vencer que con hazerse el hom
bre fuerça y perseverar en su exercicio: por-
que esta tentacion no se vence huyendo, si-
no peleando: antes comunmente vemos,
que huyendo crece el temor, y peleando la
osadia. Y por tanto, assi como a las bestias
espantadizas no dexamos salir con sus temo-
res y siniestros, sino antes a poder de palos
y espoladas, las hazemos passar por do reha
zan: assi tambien conuiene que se haga con
los animos temerosos y espantadizos, para
que assi pierdan sus vanos temores y siniest-
tros.

Mas querria yo saber del que desta ma-
nera teme porque teme? si por cosas de la
otra vida? Claro esta que ninguna destas es
poderosa para dañar a nadie, sino es con li-
cencia del comun Señor. Y si el quiere cas-
tigarnos, dõde quiera lo puede hazer: y sino
quiere castigar, no basta la oportunidad del
lugar para que nadie lo pueda hazer sin el.
Si dizes que temes al demonio: tan limitado
tiene esse el poder como todo lo demas. Por
que no se estiende a mas su fuerça de aquello 3. Reg. 17.
que quiere la diuina prouidencia. Aquel leon
que matò al Propheta desobediente quando
boluio de Bethel, ni toco en el cuerpo del
muerto, ni en la bestia que lo lleuaua: y assi
quando vinieron por su cuerpo para enter-
rarlo, hallaron el cuerpo entero, y a la bestia
viua,

viua, y al Leon apar de entrambos, sin tocar
en vno ni en otro. En lo qual se nos repre-
senta quan limitado tiene su poder aquel
Leon rabioso para con los hombres, y como
no se puede estender a mas de aquello que
Dios le manda.

Math. 18. Pues que dire del Angel de la Guarda
que tenemos a nuestro lado? Como es pos-
sible que tenga el hombre con tal amparo
4. Reg. 6. y defensor? Temia el criado de Heliseo
viendo cercada de enemigos la casa de su
Señor, y abriole Dios los ojos, y vio to-
do el monte lleno de cauallos y carros de
fuego, que estauan al derredor de su Prophe-
ta. Pues aunque tu no seas Propheta, basta
que viuas en temor de Dios, para que te al-
Psal 33. cance parte desta guarda, segun aquello del
Propheta que dize: El Angel del Señor anda
siempre al derredor de los que le temen, pa-
ra librarlos de todo mal. Bien deuen cono-
Iob. 1. cer los demonios la fortaleza desta guarda,
pues vno dellos dezia hablando con Dios de
Iob.

Por ventura sirue Iob a Dios de balde?
Por ventura no le tienes tu cercado por to-
das partes, y toda su familia y hazienda, pa-
ra que nadie le pueda empecer. Mira tu de
tal manera que los hermanos mayores traen
a los menores en sus braços quando son chi-
quitos, y como miran por ellos con todo
recaudo y prouidencia, que dessa manera
aquellos bienauenturados espiritus, que son
como nuestros hermanos mayores, miran
por nosotros, que somos hermanillos pe-
Psal. 90. queños, y nos traen en sus braços como di-
ze Dauid: A sus Angeles tiene mandado de
ti que te traygan en las palmas de las manos
porque no tropiecen tus pies en la piedra.
Mas que mucho es que nos traygan los An-
geles en sus manos, pues el mesmo Señor
Oseç. 11. haze lo mesmo, como el lo significò por su
Propheta diziendo: Yo assi como ama de
Ephraim los trahia en mis braços, y ellos no
entendieron el cuydado que yo tenia dellos.
Zach. 2. El mesmo es el que dixo por el Propheta
"Zacharias: El que a vosotros tocare, toca a
"mi en la lumbre de mis ojos. Y por el mesmo
"Propheta dize, que les sera vn muro de fue-
"go, que los cerque por todas partes. Pues de
"que temes tu ahora debaxo deste muro?
"Porque has mas de creer a los antojos y
"phantasmas de tu coraçon, que a las palabras
"y promessas de Dios?

Y especialmente deues mas assegurarte estando en Oracion, que en otro qualquier exercicio, porque segun la doctrina de los Santos, alli es donde mas presentes estan los Angeles para ayudarnos a orar, y lleuar nues- Psalm. 6. Prqueni funt principes cum ipsa plebs tibus. tras Oraciones al cielo, y defendernos del enemigo, y de todo aquello que nos puede perturbar aquel santo silencio, segun que lo dize el Esposo en los Cantares, por estas pa- Cant 3. labras: Conjuroos hijas de Hierusalem por las cabras monteses, y por los ciervos de los campos, que no desperteys a mi amada de su sueño, hasta que ella quiera despertar. En lo qual se pone silencio, no solo a los demo- nios, sino a todas la criaturas del mundo, para que no impidan a la Esposa de Christo el dulce sueño de su contemplacion, interpo- niendo para ello la autoridad de los santos Angeles, que son figurados por estos anima Serm super Cantica. les, assi por la velocidad y ligereza de su con- templacion, como por la agudeza de su vista segun dize San Bernardo.

Estas y otras semejantes cosas deuen con- siderar los temerosos, no solo quando los combate el temor, sino tambien quando estan fuera del: porque como esta passion procede de engañosa y falsa imaginacion, y estando ya tomado este puerto con el cono- cimiento de la verdad, no tendra tanta fuer- ça el engaño y la memoria.

Quinta tentacion del sueño demasiado.

§. V.

Tambien suele fatigar a muchas personas el sueño al tiempo del orar. El qual vnas ve- zes procede de necessidad, otras de enferme- dad, otras de pereza, y otras tambien del de- monio, que por todas vias pretende impe- dirnos este bien. Quando procede de necessi- dad, el remedio es, no negar al cuerpo lo que es suyo, porque no nos impida lo que es nuestro. Porque la naturaleza tiene grandes fuerças, y no quiere ser defraudada de cosa que le pertenezca. Mas quando procede de enfermedad, ni deue el hombre congoxarse por esso (pues no tiene culpa) ni tampoco dexarse del todo vencer, sino hazer de su parte aquello que buenamente pudiere, a ve- zes vsando de industria, y a vezes de alguna fuerça: porque del todo no se pierda la Ora- cion, sin la qual apenas tenemos seguridad en esta vida.

Mas quando el sueño nace de pereza, o del demonio que lo procura, el remedio es

el

el ayuno, y la disciplina, y otra qualquier aspereza que despierte y punce la carne, para que assi la dexe el sueño. Y particularmente ayuda mucho para esto el ayuno, porque comunmente andan juntos sueño con la comida, de tal manera, que al comer mucho, se sigue dormir mucho, y al comer poco, dormir poco. Y por esto se escriue de San Basilio, que se le passauan casi todas las noches enteras velando, porque era templadissimo en sus comidas. Y esta mesma fue la causa por donde todos los santos fueron grandes veladores, porque todos fueron grandes ayunadores.

Greg. zianze. in Mo dia in rte. Basilij.

Finalmente vno de los grandes remedios que ay assi para este mal, como para todos los otros, es pedirlo a aquel que siempre está aparejado para dar, si huuiere quien siempre le quiera pedir. Porque pues a ninguna criatura de la mar, ni de la tierra falta su prouidencia, mucho menos faltara a los hombres, que crió a su ymagen y semejança. Seamos nosotros humildes y fieles, y perseueremos en pedir la misericordia, que el nos sera fiel en concederla, segun aquello que está escripto: El varon cuerdo cree las palabras de la ley de Dios, y essa ley le sera fiel, porque nunca faltara el cumplimiento de las promessas a quien no falte el credito, y la esperança dellas.

cles. 33.

Esto que toca al sueño demasiado se deuia mirar mucho, no solo por amor de la Oracion, sino tambien por el tiempo que en ello se pierde. Porque si vna palabra ociosa es pecado, y tal pecado, que se ha de pedir cuenta del en el dcia del juyzio, como no lo sera tanto tiempo perdido como algunos gastan en dormir, en el qual podrian velar, y leer, y orar, y hazer otras cosas merecedoras de corona perdurable? Y si, segun reglas de medicina, bastan seys, o siete horas para satisfazer a la necessidad del cuerpo, que haze el Christiano, y mucho mas el religioso en vna noche de inuierno, que es de vn año, en la cama, emperezando, y dormiendo, y perdiendo tiempo, y boluiendose como la puerta en el quicial de vn lado para otro, pudiendo en aquel tiempo dar vna vista al cielo, y passear todos los choros de los Angeles, y contemplar la gloria de Dios? Y lo que peor es, que está ya esto tan recebido y tan vsado, que nadie lo tiene por pecado, ni haze conscience dello, no mirando el mucho tiempo que aqui se pierde, y lo mucho que se podia ganar en tantos ratos perdidos.

ath. 12.

De otras dos tentaciones entre si contrarias.
§ VI.

Otras dos tentaciones entre si contrarias, se me offrecen despues de todas estas, las quales junto con sus remedios, me pareció poner en este lugar, para mayor luz y auiso de los que oran.

Destas dos tentaciones, la primera es desconfiança, la qual suele desmayar a muchas personas, haziendoles creer, que es impossible llegar a tanta alteza y perfecion: y la otra es presumpcion, la qual por el contrario les haze creer que han ya llegado al cabo, o alomenos que han aprouechado algo en este camino. Los quales engañados con esta falsa confiança no trabajan por passar adelante, y no miran que en este camino (en el qual ay infinitos grados de aprouechamiento) solo aquel va mas adelante, que se vee estar mas desuiado, y que quanto mas se acerca, mas lexos le parece que está. A este mal con dificultad se halla remedio: porque quien no se conoce por enfermo, no procura la medicina, y assi viene a hazerse del todo incurable. En esta cuenta entran todos los tibios, los quales gozan del titulo de santidad, que tienen nombre de viuos, estan muertos, y sienten ciegos, y paraliticos, presumen adestrar a otros, y enseñarles el camino que ellos no supier on andar.

Pues por causa destos dos peligros nos conuiene andar armados a la diestra y a la siniestra: a la diestra con la esperança, y a la siniestra con temor, para que lo vno nos sea como espuela, para apressurar el camino, y lo otro como freno, para andarlo mas atentadamente. Si quieres pues vencer la desconfiança la qual nace, o dela flaqueza de tus fuerças, o de la dificultad de la empresa, considera que este negocio no se ha de alcançar por solas tus fuerças, sino por la diuina gracia, la qual tanto mas presto se alcança, quanto mas el hombre desconfia de su propia virtud. Donde si sabes vsar bien desta tentacion, ella mesma te sera vna grande ayuda para lo que desseas, porque te dara ocasion de ser mas humilde. Porque necessario es (si has de llegar a este grado de perfecion) que de todo punto desconfies de ti. Y quando el enemigo te dixere, que del todo eres insuficiente, respondele tu, que essa mesma insuficiencia assi claramente conocida, te hara mas humilde, y por consiguiente mas habil para recebir la diuina gracia, a la qual ninguna cosa es impossible.

Si te desmaya tambien ver, que acabo de muchos años no has aprouechado en este exercicio, piensa que muchas vezes dilata el Señor su gracia, porque mas claramente conozca el hombre su flaqueza, y tambien para darle tanto mayores dadiuas, quanto mas tiempo gastò en aparejarse para recebirlas. En testimonio de lo qual vemos, que de mugeres de muchos años esteriles, quiso que naciessen varones tan señalados como fueron, Isacc, Iacob, San son, Samuel, Sant Iuan Baptista, y otros muchos, por cuyo exemplo te deues esforçar sabiendo de cierto, que muchas vezes el trabajo de muchos años, viene a parir en vn dia.

Genes. 21 Genes. 25 Iudicũ. 13 1. Reg. 1. Lucæ. 1.

Pues si te haze desmayar la propria fragilidad, y la fortaleza del demonio, y la malicia de los tiempos presentes, piensa que mucho mas en numero y en valor son los que te ayudan, que los que son contra ti. Y ciertamente si te abriesse Dios los ojos, y viesses todos los Angeles, y todos los Sanctos, y al mesmo Dios estar mirando el fin de tu batalla, y offreciendote la corona, sin duda no temerias, aunque viesses todo el infierno puesto en armas contra ti, como hazia el Apostol San Pablo, el qual con este esfuerço parece que desafiaua a todas las criaturas del mundo, quando dezia. Quien sera poderoso para apartarnos del amor de Christo? Como si dixera. No conozco criatura, en cielos ni tierra que para esto sea bastante.

Rom. 8.

No es menor tentacion el pensar que has ya llegado al cabo, que pensar de nunca poder llegar: para lo qual tambiẽ prouare a dar te su remedio. Y tu puedes hazer desta mesma ponçoña la triaca para contra ella, concluyendo y aueriguãdo por muy cierto que no ay mas claro indicio de estar muy lexos, que creer que has llegado. Porque en este marauilloso camino los que van descubriendo mas tierra, estos se dan mas priesa, por ver lo que falta, y con el sabor de lo que han visto, siempre les crece el desseo de lo que queda por ver, y por esto nunca hazen caso de lo passado, en comparacion de lo venidero. Assi dize el Apostol, que echaua en oluido todo lo passado, y que siempre anhelaua, y suspirata por lo de adelante, como haze la piedra que se mueue hazia baxo, que quanto mas se allega a su centr, otanto se da mayor priesa por acabar de llegar. Y si tu piensas como el centro que vas a buscar es infinitamente perfecto, siempre te parecera que estas lexos del, y que no has alcançado nada, aunque estuuiesses lleno de inestimables riquezas. Mas si eres que ya lo possees todo, argũmento es muy claro, que todo lo que has recebido es cosa poqueña.

Philip. 3.

Simile.

Muchos otros remedios te pudiera dar contra estare sumpcion temeraria, mas desseando llegar al fin, solo este auiso te dare, que si quieres entender quan lexos estas de laverdr daaoracion, te mires como en vn espejo en aquellos que fueron verdaderamente deuotos, en cuya comparacion te parecera que eres vn enano en presencia de vn gigante.

Y callando primeramente los exemplos de Christo y de la Virgen nuestra Señora, porque la grandeza de su resplandor no te ciegue la vista, recogere otros exemplos mas baxos, y mas proporcionados con tu flaqueza, para que mirandote en presencia destos veas claramente lo que eres, y viendo que lo que tu eres, fueron ellos, no pierdas la esperança de ser lo que ellos fueron.

Y primeramente dime a que alteza de contemplacion fue arrebatado el Apostol S. Pablo, quãdo el mesmo no sabia si estaua en el cuerpo, o fuera de l? Verdaderamente a todas las criaturas auia passado de buelo y a si mesmo con todas ellas, y todo estaua absorto y anegado en Dios.

2. Co. 12. „ „ „ „ „ In eius vita.

De la Madalena se lee, que muchas vezes en el dia era leuantada en el ayre, y tanta era la violencia del espiritu, que lleuaua tras de si el cuerpo pesado, y lo hazia cõtra toda su naturaleza subir a lo alto.

Aquel illustre padre del yermo llamado Antonio, despues de auer passado toda la noche en oracion, a la mañana quando sobreuenia la luz se quexaua della, diziendo: O Sol y como te has dado priesa a caminar? Ciertamente tu luz me es enojosa, porq̃ me impide la contemplacion suauissima de otra mas excelente luz.

Cassianus Collatione. 9. c. 31.

Del bienauenturado Arsenio se lee, que muchas vezes en la oracion lo hallauan a manera de fuego encendido, por lo qual puedes

In lib. de vitis Patrũ p. 2.

entender, que tanto arderia alla dentro su espiritu, pues assi reberueraua aca fuera aquella tan resplandeciente llama.

" El Abbad Siluano despues de aquellas excessiuas lumbres en que todo era interiormente absorto, quando boluia en si, cubria el rostro con las manos, y dezia: " Cerraos ojos mios, cerraos, que quereys " ver en este mundo, donde no ay cosa hermosa?

Que diremos de Gregorio Papa, el qual despues de lleuado a la silla del sumo Pontificado, no de otra manera se quexaua por auer salido del reposo de la contemplacion a las ocupaciones del mundo, que se quexaria el nauegante por auerlo sacado del puerto seguro a vna fiera tempestad?

San Bernardo andaua algunas vezes tan fuera de los sentidos, que le acontecia comer vnos manjares por otros: y a cabo de muchos dias no sabia si la casa donde morauа era de boueda, o no lo era: y despues de auer caminado todo vn dia a par de vn cierto lago, a la tarde preguntaua por el.

Ni tampoco faltan a este proposito otros exemplos mas vezinos y cercanos a nuestros tiempos. Del bienauenturado Santo Thomas de Aquino leemos que muchas vezes fue visto estar orando leuantado sobre la tierra con vna resplandeciente estrella sobre la cabeça. Y assi mesmo del bienauenturado San Francisco se lee, que vnas vezes era visto leuantado del suelo vna estatura de hombre, otras vezes tanto como vn arbol, otras se leuantaua tan alto, que passaua las nuues, y se perdia de vista. Pues si tu crees esto ser verdad, claramente podras conocer por aqui tu baxeza: y sino lo crees, en esto veras quan lexos estas de llegar a esta perfecion, pues no llegas a creerla.

Mas muchos por escusar su propia imperfecion dizen, que ya no es aquel tiempo que solia: como sino fuesse ahora aquel mesmo Dios que entonces era, y como sino desseasse ahora nuestra perfecion como entonces la desseaua.

Pues si quisiesse yo ahora hezer mencion de algunos de los presentes, tampoco me faltarian muy graues exemplos: mas la santidad de los tales (por grande que sea) suele ser a los viuos mas embidiosa: y menos digna de fe. Pero nada desto es increyble, puesto que todo ello sea admirable. Porque si dela Reyna Saba dize la escriptura que desfallecia su espiritu, y que no le quedaua huelgo, quando veya las obras de Salomon, que hará vn anima a quien el Espiritu sancto a abierto los ojos con aquella diuina luz, para que vea no la grandeza de las obras de Salomon (que era vn hombre terreno) sino la de las obras de Dios, donde ay tantas marauillas que mirar, assi en las obras de naturaleza, como de gracia y de gloria? Antes es de marauillar como puede viuir quien vee cosas tan grandes y con tan grande luz, como la que el Espiritu santo suele comunicar a sus familiares amigos.

Pues con estos exemplos te sera facil conocer lo que eres, y quanto camino te queda por andar, pues tan lexos estas de este grado de perfecion. Y assi por vna parte vendras a ser mas humilde, considerando lo que eres y por otra mas diligente, viendo lo que te falta, si has de llegar a estar vnido perfetamente con aquel que es vn pielago de infinita grandeza.

Octaua tentacion del demasiado apetito de estudiar y saber.

§. VII.

Despues de todas estas tentaciones susodichas, quedan ahora otras dos muy semejantes entre si, y tanto mayores que las passadas, quanto tienen mas color y aparencia de virtud, con la qual tienen engañado mucho numero de personas, mayormente aquellas que son mas dessees sas y zelosas del bien comun. Y por esto con ellas principalmente entiendo ahora tratar.

La primera de estas es, el demasiado apetito que algunos tienen de estudiar y de saber, so color de aprouechar a otros. Y digo demasiado, porque quando es templado y medido con el peso de la razon, no es tentacion, sino virtud muy loable, y exercicio muy prouechoso para todo genero de personas, y mas para mãcebos, q̃ con estos exercicios ocupan la mocedad y escusan la ociosidad: y con ella muchos vicios, y aprenden con que puedan aprouechar a si y a otros. Mas si esto no se toma con templança, sin duda es grande impedimento para este negocio. Y no es marauilla q̃ vna cosa tã loable pueda venir a ser tan dañosa, sino se toma con templança: porque no es cosa nueua ser dañoso el exceſſo de todas las cosas, aunque sean de suyo buenas y

necessarias. Que cosa mas necessaria que el comer y el beuer, y el exercicio moderado, y las medecinas corporales? Todas estas cosas son muy buenas y necessarias: mas sino se toman con templança vemos que son muy empecibles y dañosas.

Pues esto mesmo dezimos del estudio y apetito demasiado de saber, el qual sin duda es vna mala madrastra del estudio de la oracion. Porque esta manera de estudio pide todo el tiempo, y todo el hombre desocupado: porque (como vn Philosopho dixo.) El tiempo es el sabio, porque el es descubridor de las cosas, y el q̃ haze los hombres sabios: y por otra parte el estudio de la oracion y contemplacion requiere tiempo, y quiere tambien tener al hombre libre y desembaraçado de todo, para que assi pueda vacar a Dios. Por donde viene a ser muy grande la porfia sobre qual destas partes prevalecera, y no muy differente de aquella que auia entre las dos hermanas Lya y Rachel, sobre qual dellas tendria mas parte en el marido.

Philosopho.

Genes. 30

Demas desto el estudio (allende de ocupar el tiempo, o la mayor parte del, por lo mucho que ay que ver y que trastornar, y por el gran trabajo, que es menester para salir con algo) es tambien vn exercicio que (quando es de mucha especulacion) suele sacar en algunos el affecto y ternura del coraçon. Porque con las ocupaciones puramente corporales muy bien se suffre tener ocupado el espiritu en lo que quisieremos: mas quando el espiritu mete todas las velas y emplea toda su virtud por la parte intelectual, queda en el entretanto la voluntad mas ociosa, por desaguarse toda la virtud del anima por la otra parte tan principal. Y por estas dos causas diximos arriba que era grande impedimento este de los estudios, assi porque ocupa mucho tiempo, como porque seca desta manera el espiritu, y lo vno y otro impide mucho tiempo este exercicio.

Pag 170.

" Mas còn todo esto ay algunas personas " fuertemẽte combatidas desta tẽtacion, por " los grandes aparejos y motiuos que el demo " nio tiene para combatirnos por esta parte. " Porque primeramente es muy natural en todos los hombres el apetito del saber, como " Aristoteles dize, y tanto, que no supo el demonio con que ceuo mas apetitoso pescar los dos primeros hombres, que con este, quã do les dixo, que serian como dioses en saber de bien y de mal. Y por ventura de aqui nace que como entonces con este ceuo echò tan buen lance, presume que tambien podra aho ra, hazer lo mesmo, y que como hijos de tales padres picaremos en lo que ellos picaron, y seremos engañados por el mesmo camino, aunque ayamos visto por experiencia quan mal le sucedio en la jornada.

In princip. libri Metaphis. Gene. 3.

Con este natural apetito se junta la nobleza del exercicio y la suauidad que ay en el: porque en hecho de verdad, no parece que ay otro exercicio mas digno de la nobleza del hombre (que es criatura racional) que emplearse todo en perfecionar aquella mas noble parte que ay en el, que es la razon, la qual haze cada dia mas perfecta con el vso continuo de las letras. Pues la suauidad es tan grande y tan continua y tan segura, que (como dixo vn Philosopho) sin el estudio de las letras, no entiendo que aya cosa en esta vida suaue.

Crece aun mas este apetito, con el de la propria excelẽcia, que es muy poderoso. Porque claro esta que vno de los principales medios y caminos que aya para la hõra, es el de la sabiduria. Y como los hombres tienen tan arraygado en lo intimo de las entrañas este amor, luego se van a procurar vn tan principal medio por do ella se alcança, como son letras y sabiduria.

Y sobre todo esto se añade el color de piedad, y titulo del prouecho comun que en esto ay: el qual es vn bien dignissimo de ser desseado de todos, y mucho mas de los perfectos, que sobre todas las cosas lo desseam. Por do acaece que muchas vezes so color de este titulo, fauorece el hombre sus proprios apetitos y inclinaciones, diziendo, y aun creyendo, que haze puramente por Dios, lo que haze por otros naturales, o viles intereſſes. Porque (como dize San Bernardo) muchos son los fines porque los hombres desseam saber: ca vnos desseam saber solamente por saber: lo qual es torpe curiosidad. Otros quieren saber, porque todos lo sepan y conozcan lo qual es torpe vanidad. Y otros quieren saber para vender su sabiduria por honras, o por dineros: lo qual es torpe ganancia. Y otros ay que quieren saber para aprouechar al proximo: lo qual es caridad. Y otros por aprouechar a si: y esto es verdadera prudẽcia. Todos estos fines puede auer en este apetito: en lo qual muchas vezes se engaña el hõbre,

Ser 36. super. Cant.

1.Reg 10.

« bre, porque no siente lo que principalmente
« le mueue: que es vn engaño muy grande.

Pues tornando al proposito: si tantas son las cosas que llaman nuestro coraçon a este exercicio, quien sera tan mortificado y tan constante, que pueda resistir a todas estas fuerças? Si por vna parte nos combida el natural apetito del saber, por otra el deleyte natural del estudio, y por otra la nobleza del exercicio, y por otra el apetito de la honra que por aqui se alcança, y por otra se justifica todo esto con el merito de la obediencia, y con la vtilidad nuestra y de la Iglesia: quien sera tan fuerte y tan discreto, que no se dexe lleuar de todas estas cadenas?

« Pues por esta causa dixe que era grande
« esta tentacion: porque tiene grandes garfios,
« para prender el coraçon, y lleuarlo tras si.
« O quantas vezes acaece estar el hombre de
« rodillas en Oracion, y a ratos entre los cho-
« ros de los Angeles, y estar todos estos señue-
« los offreciendose al coraçon, solicitandolo
« y dandole prissa, para que dè cabo a aquello
« que haze, y acuda a cumplir la tarea del estu-
« dio quotidiano, a leer sus liciones, a acabar
« de passar tal y tal libro: finalmente a no dexar
« passar aquel dia sin acrecentar algo a la do-
« trina, aunque sea con menoscabo de su pro-
« pio aprouechamiento. Y a vezes es tanta la
« fuerça deste apetito, que el anima miserable
« viene a dexar el cielo por la tierra: y el oro
« por la escoria, y a cerrar las puertas a las cre-
« cientes de la diuina gracia, por abrirlas a la
« vena esteril de la sabiduria terrena. O si su-
« piesse el que esto haze, quanto es lo que
« Dios puede enseñar, y en quan poco tiem-
« po: y quan poco es, todo lo que puede alcan
« çar el ingenio humano, y quan a la larga. Y
« ya que fuesse mucho todo lo que por essa
« via se alcança, es cierto que todo ello apro-
Sap. 8 « uecha muy poco sin la sabiduria de Dios. Si
« alguno (dize el Sabio) fuere consumado en
« los hijos de los hombres, y careciere Señor
Lib. 5. Confes. cap. 4. « de tu sabiduria, en nada sera tenido. Con-
« forme a lo qual dize San Augustin: Biena-
« uenturado Señor el que conoce a ti, aunque
« no sepa otra cosa: y miserable el que sabe to-
« das las cosas, si a ti no sabe. Y si a ti y a ellas
« sabe, no es bienauenturado por lo que sabe
« de llas, sino por lo que sabe de ti. No esta cla-
« ro que vale mas vn punto delo que Dios en-
« seña, que todo quanto pueden enseñar todos
« los sabios del mundo? La sabiduria del mun-
« do leuanta y ensoberuece: mas la de Dios,
dize San Augustin, que no ensoberuece, « sino enamora: ni haze los hombres sober- « uios y parleros, sino humildes y llorosos. « Pues si al tiempo que Dios actualmente assi « me esta enseñando, le bueluo las espaldas, y « le dexo con la palabra en la boca, por acudir « a los maestros de la tierra, no hago grandissi- « ma injuria al del cielo? no desestimo su do- « trina, y la tengo en menos que la humana, « pues la trueco por ella? O quan mal sabe pre- « ciar el espiritu de Dios, quien tan poco caso « haze del.

Y si fuessen pocos los que desta manera « yerran, menor seria esta querella. Mas que « dire que casi todo el mundo viue en este « engaño? Dizen que en el estrecho de Maga- « llanes de tres nauios se perdiò vno, mas en « este de que hablamos de ciento a penas es- « capa vno? Quantos estudiantes tiene oy el « mundo, y quan pocos discipulos tiene Chris- « to? Y (lo que mas es para sentir) que aun « aquellos que de nueuo dexan el mundo, y « entran en religion, en aquel tiempo que es- « taua diputado para esta disciplina, con la qual « se auia de dexar el hombre viejo con todos « sus siniestros y vestir el nueuo, como si fues- « se este negocio de pocos dias, o de poca im- « portancia, apenas han començado a abrir los « ojos y conocer a Dios, quando luego los « entregan a Philosophos Gentiles, y estudios « humanos, donde por muchos años no se oye « el nombre ni palabra de Christo. Los quales « estudios, aunque por la mudança de los « tiempos, y por las importunidades delos he- « reges sean en parte necessarios, pero toda « via los auiamos de tener por vna gran plaga « de nuestra vida, pues nos roban tanta par- « te del tiempo, y nos hazen tantos años an- « dar como desterrados de la compañia de « Christo. Especialmente considerando, que « (como dize Gregorio Nazianzeno) todas « estas letras y disciplinas de Gentiles, son « como vnos açotes y plagas de Egypto, que « se nos entraron en la Iglesia por nuestros pe- « cados.

Mas ya que la miserable condicion de nuestra vida nos puso en esta necessidad, de- uriase de aguardar tiempo conuenible para ella, proueyendo que de tal manera estuuies- se ya fraguada la obra, y assentado el edificio de las virtudes en el que comença, que pu- diesse sufrir bien esta carga. Mas estando aun tan tierna la obra, estando aun el moço gus- tando la leche de Christo, que lo aparten de

« estos pechos, y lo arrimen a los de los Philo
« sophos Gentiles, donde no hallen otro pasto
Exod. 1. « sino argumentos y sophismas, esto es mas pa
« ra sentir. Porque dime que es esto, bien mira
« do, sino hazer lo que hazia aquel crudelissi-
« mo Pharaon para destruyr el pueblo de Dios
« quando mãdaua, que en naciendo el hijo va
« ron luego lo ahogassen en las aguas de Egyp
« to? Pues que otra cosa vemos en nuestros
« tiempos, sino que a penas ha começado vno
« a renacer en Christo, antes que crezca y to-
« me fuerça el nueuo ser que recibio, quan-
« do luego lo meten hasta los ojos en estas a-
« guas donde se ahogue, y pierde todo el espi-
Eccle 3. « ritu que tenia.

Todas las cosas tienen sus tiempos (como « dize el Sabio) tiempo ay de abraçar, y tiem- « po de alexarse de los braços. Aquel cierto « era tiempo de abraçar a Dios, y de cobrar « con estos abraços vn amor tã fuerte, que no
Cant. 8. « bastassen las crecientes de las muchas aguas « para matarlo, y esto hecho vendra el tiem- « po de alexarse vn poco de los abraços por « acudir a las necessidades de nuestros proxi- « mos.

Deut. 4. « Que otra cosa quiso Dios significar quan « do proueyo en la ley que los rezien casados « no fuessen obligados a tomar armas, ni yr a « la guerra? Que otra cosa quiso significar « quando mando que no arassen con el primo « genito del buey, ni tresquilassen el primoge- « nito de la oueja, sino dar a entender que este
Deut. 22. « linage de primogenito de que tratamos, ha « de ser sobrelleuado de todas estas cargas y « obligaciones, para que pueda emplear todo « su caudal en su proprio aprouechamiento? « Pues contra todas estas leyes hazen los que « hurtan este tiempo al estudio de la verdade- « ra sabiduria, por entregarse del todo a la sa- « biduria humana.

Delos remedios contra esta tentacion.

I. El primero remedio contta esta tentacion es considerar quanto mas excelente cosa es la virtud que la sabiduria, y quanto mas exce lente la sabiduria, diuina que la humana: pa- ra que por aqui vea el hombre quanto mas se deue ocupar en los exercicios por do se al cança la vna que la otra. Quieres oyr esto en vna palabra. Mira lo que dize el Ecclesiasti- co: Quan grande es el que ha hallado la sabi- duria y la sciencia? Mas no es mayor que el que teme a Dios. Porque el temor de Dios, sobre todas las cosas puso su silla. Mira otro si lo que dize sant Augustin. En mucho suc- len estimar los hombres la sciencia de las co- sas del cielo y de la tierra: mas mucho mas son de estimar los que ante ponen esta scien- cia al conocimiento de si mesmos, y mas loa ble es el anima que tiene conocida su flaque za, que el que oluidado este conocimiento, trabaja por saber los caminos de las estrellas, no sabiendo el camino por do se ha de yr al cielo.

S. Aug.

II. Tenga la sabiduria del mundo todas las grandezas que quisiere, alomenos no le pue des quitar vna gran miseria, que es acabarse con la vida el prouecho comun que se se- guia della. Pues que cosa puede ser mas mi- serable que adquirir con tanto trabajo lo que por tampoco tiempo ha de durar? E- sta era la causa porque lloraua vn Philoso- pho (como escriue sant Hieronymo) estan- do para morir, diziendo que le pesa- ua por acabar la vida al tiempo que comen caua a saber. Porque cierto si alguna perdi- da ay en el mundo que merezca lastima es la muerte de vn grande sabio: pues alli viene a ponerse debaxo de la tierra vna cabeça lle- na de tantos secretos y marauillas. Y pues esto ha de ser assi gran prudẽcia es tomar aql consejo del Saluador, que dize: No que- rays atheserar en la tierra donde el orin y la polilla destruyen las cosas, y donde los la- drones caban y roban: sino trabajad por a- theserar en el cielo, donde nada desto ha lugar, y donde los bienes estaran eternal- mente seguros. Pues segun esto quanto mejor sera exercitarnos en actos de caridad que en especulaciones de entendimien- to, pues el fructo de los vnos dura para siempre, y el de los otros se acaba con la vida: sino nacen de essa misma caridad y gracia. Mira quanto mejor hazienda es ju- ro perpetuo que juro de vida, que quan- to mejor es el exercicio de la caridad, que el de las sciencias humanas. Y si mucho desseas el saber, espera vn poco, no te des tanta priessa: porque todo lo que puedes a- qui saber, es nada: y si te exercitas en el amor de Dios, presto le yras a ver y en el veras to das las cosas.

Temistocles.

Testimo- cles Philo sophus, cũ expletis. 107. annis. se moriceret dixisse fer- tor, se do- ler e quod tunc egre deretur è vita cũ sa- pere cæ- pisset. Re fert Hie- ronim. in Epist. ad Nepotia- num. Matt. 6.

III. Demas desto deues tambien acordarte, que enel dia del juyzio (como dize vn San cto) no nos preguntaran que leymos, sino que hezimos, y no quan bien hablamos, ò predicamos, sino quan bien viuimos. Esta es

Thomas de Chẽpis in princi- pio primi lib de Cõ temptu mundi,

vna

vna consideracion, que bien pensada, basta-
ua para conuencer a todos aquellos que de
veras desean acertar. Porque dime, que co-
sa ay en el mundo mas acertada que agradar
a Dios, y estar bien con el? Y qual es la cosa
que mas le agrada que la caridad? Esta es la
que solamente le agrada, y por quien todas
las cosas le son agradables. Esta es por quien
auemos de ser juzgados y examinados, y por
cuya medida nuestras obras han de ser ga-
lardonadas. Y en tanta manera es esto ver-
dad: que si vn hombre vuiesse, no digo apren
dido todas las sciencias del mundo, sino pre-
dicado y conuertido todas las naciones del
mundo, si en vna viegezica, que nada desto
a hecho, se hallare mas caridad, no ay que
dudar, sino que sera mas agradable a Dios,
y terna mas parte en el. Pues segun esto no
podemos negar sino que aquella sera mejor
vida y aquellos mas acertados exercicios
que mas ayudã a alcançar esta virtud. Y pues
nos consta que los exercicios y actos de la
vida contemplatiua ayudan mas para esto
que otros ningunos, siguese que estos se-
ran los mejores y mas acertados de todos.
« O si supiesses quantas personas ay oy en el
« mundo, que nunca aprendieron sylogismo,
« ni conuirtieron animas: las quales en los
« ojos de Dios son mas preciadas que mu-
« chos grandes sabios y predicadores del mun-
« do. Assi que hermano mio si desseas acer-
« tar, cata aqui el camino cierto y seguro por
« do lo puedas hazer: lo qual no digo yo
« para que del todo dexes el estudio, sino
« para que lo tomes de la manera que en vna
« breue palabra te lo aconseja San Augus-
« tin, diziendo: No seamos en las disputacio-
« nes continuos, y en las Oraciones perezo-
« sos.

IIII. Demas desto toda ley y toda razon na-
tural nos enseña, que de tal manera deue-
mos tomar assi el exercicio de las letras, co-
mo todos los otros, que no echemos en
oluido a nosotros mesmos, ni tròquemos lo
menos por lo mas. Porque (como dize muy
« bien San Chrysostomo) gran condenacion
« es la del hombre que trabaja mucho por li-
« mar y polir la lengua, y no procura por
« ordenar y componer su vida, porque co-
« mo nos vaya tampoco en que la habla sea
« compuesta, y tanto en que lo sea la vida: que
« mayor locura que tener tanto cuydado en
« lo que va tan poco, y tanto descuydo en lo
« que va tanto.

Esto es lo que tan encarecidamente escri- Lib. de Consi derado.
ue San Bernardo a Eugenio por estas pala-
bras: Tu consideracion comience de ti mes-
mo: porque no te estiendas vanamente a
otras cosas, oluidandote de ti. Que te aprou-
cha ganar todo el mundo, si pierdes a ti so-
lo? Y si fueres sabio, faltate para la verdade-
ra sabiduria que lo seas tambien para ti. Y si
me preguntas quanto te falta para esto, di-
gote que todo, sino lo eres para ti. Sepas to-
dos los mysterios de la escriptura, la anchu-
ra de la tierra, y las alturas del cielo, y las
profundidades de la mar: si con todo esto no
conoces a ti mesmo, seras semejante al que
edifica sin fundamento, y haze obra para
caer. Todo lo que edificares fuera de ti, ten
por cierto que sera como vn monton de pol-
uo que se lleua el viento. De manera que no
es sabio, el que para si no lo es, y por esto el
que de verdad lo quiere ser, sealo para si, y
beua el de su mesma fuente. Y por esto de ti
comience tu consideracion, y no solo co-
mience en ti, sino tambien se acabe. A do
quiera que fuere mira, que de tal manera va-
ya, que finalmente buelua. Tu seas para ti el
primero y el postrero. Imita en esto el exem-
plo de aquel Padre soberano, que de tal ma-
nera produze, y embia de si aquella palabra
eterna, que tambien la retiene. Tu palabra es
tu consideracion: y por esto si alguna vez sa-
liere, mira que buelua, y de tal manera salga,
que no te desampare. En lo que toca al ne-
gocio de tu salud, no has de tener otro mas
vezino, ni mas hermano que el vnico hijo de
tu madre que es a ti mesmo. Cosa que sea
contra tu salud no la deues pensar. Menos
dixe de lo que deuiera dezir. Porque no di-
go yo cosa que sea contra tu salud, mas aun
cosa que sea fuera della, no la deues admitir.
Hasta aqui son palabras de San Bernardo.
En las quales se parece quan zeloso amador
deue ser el hombre de su salud, y con quan-
to tiento deue entender en la agena para que
no perjudique a la suya.

Esto solo bastaua para conuencer a los es-
tudiosos, para que de tal manera se entregas-
sen al estudio y prouecho de los proximos,
que guardassen la cara al estudio de su apro-
uechamiento, aunque el prouecho de los
otros por esta causa fuesse menor, pues la ley
de la caridad no da licencia, para que nadie
aproueche a otro con notable perjuyzio su-
yo. Mas que sera si prouaremos que por esta
via no solamente no se menoscaba el apro-

uechamiento de los proximos, sino que an
tes se acrecienta con grandes ventajas, y
que el vnico y verdadero camino para apro-
uechar a otro, es aprouechar primero a
si?

Pues ten por cierto hermano mio (si de
verdad desseas aprouechar) que no ay otro
medio mas proporcionado para esto, que la
buena vida, y el exercicio de la oracion y
meditacion con que ella se alcança: lo qual
podria yo prouar por muchas y niuy fuertes
razones, mas por la breuedad deste volumẽ,
contentarme he al presente con poner algu-
nas dellas.

I. Y la primera es, porque esta claro, que el
principal instrumento que se requiere para
aprouechar, es la verdadera sabiduria. Pues
para alcançar esta, que cosa ay mas impor-
tante que el temor de Dios y la buena vida,
Psal. 110. y la practica y experiencia quotidiana de la
Eccle. c. 1. virtud? y la consideracion y meditacion
continua de la ley de Dios? Que otra cosa
repite mas vezes toda la escriptura sagrada,
sino que el principio de la sabiduria es te-
mer a Dios, y que la plenitud de toda la sa-
biduria es este mesmo temor? Antes sin e-
stos medios, impossible es alcançarse esta
« virtud, como claramente lo dize Sant Au-
« gustin por estas palabras. A muchos halla-
« mos muy codiciosos de la sciencia, muy ne
« gligentes en la guarda de la justicia: a los
« quales conuiene auisar, que no alcançaran
Eccle 1. « lo que desean, sino guardando lo que des-
« precian, pues dize la escriptura: Hijo si
« deseas sabiduria, guarda la justicia, y el Se
« ñor te la dara. Dadiua es esta de Dios, y vn
« no de los principales dones del Espiritu san-
« to. Y por esto mas se alcança con lagry-
« mas que con disputas, y mas con oracio-
« nes que con porfias. Assi lo dize san Augu
« stin por estas palabras. Los que han apren-
« dido de Christo a ser mansos y humildes de
« coraçon, mas aprenden orando, y meditan-
« do, que leyendo y estudiando. Pues si esta
« sabiduria es el principal instrumento para
« aprouechar a otros, como no lo seran los
medios por donde ella se alcãça, que son los
susodichos.

II. Lo segundo, porque el conuertir animas
es vna de las mas altas y sobrenaturales o-
bras del mundo: porque para esto conuiene
vencer la naturaleza depraυada de los que
mal viuen, y la costumbre, que es poco me-
nos fuerte que ella, y sobre todo esto la fuer
ça y poder del enemigo, que tiene muy fuer
temente presos y encadenados los coraço-
nes de los suyos. Y para vencer tan grandes
fuerças, menester es otra fuerça mayor, y es-
ta no la ay en la tierra, sino en el cielo la qual
no se alcança tanto con estudios, y especu-
laciones, quanto con lagrymas y gemi
dos, y merecimientos de buena vida. Por
donde los que de verdad se conuierten a
Dios, no menos son hijos de lagrimas
que de palabras, ni es menos parte la ora
cion para conuertirlos, que la predicacion.
Donde, assi como la oracion de Moysen Exo 1
fue mas parte para alcançar victoria contra
Amalech, que todas aquellas espadas que
peleauan, assi es de creer que no es menos
parte la oracion y los gemidos del verdade
ro predicador para alcançar esta victoria, que
todas sus vozes y palabras, aunque sean muy
afiladas.

III. Lo tercero, porque (como se vee por ex
periencia) mas pecan los hombres por la cor
rupcion de sus affectos y passiones que por
ignorancia de la verdad. Y por esto el que
trata de su remedio, mas ha de trabajar por
mouerles la voluntad, que por enseñarles el
entendimiento. Para lo qual dizen todos
los maestros dela eloquencia, que no ay otro
medio mas principal, que estar de verdad
dentro de si mouido el que pretende mouer
a otros. Lo qual dize Quintiliano por estas
palabras. La summa deste negocio a todo lo
que yo puedo alcãçar, consiste en que si que
remos mouer los coraçones de los otros,
estẽ motuidos los nuestros. Y mas abaxo: De
tal animo ha de salir la oracion, qual quiere
poner. Porque de otra manera como sera
possible que se duela, el que vee que yo mes-
mo que aquello digo, no me duelo: como
se indignara, el que vee que yo que lo quiero
indignar, no me indigno? como dara lagry-
mas el que me vee á mi hablar con ojos en-
xutos? No es esto possible. Porq̃ no enciende
sino el fuego: ni humedece sino el agua, ni ay
cosa q̃ pueda dar a otro el color que ella no
tiene. Pues segun esto q̃ ay que dudar, sino q̃
el varon deuoto, que dia y noche no entiẽde
sino en llorar y sentir las cosas de Dios, que
tendra el sentimiento dellas mayor, y mas
profundo y mas a la mano, que aquel q̃ por
mucho que sepa, nunca supo que cosa es der
ramar vna lagryma por Dios? Añado mas a
esto, q̃ como dize Tulio, la eloquencia q̃ no
llega a poner en admiracio alos oyẽtes no va

« le nada. Y si esta manera de eloquencia se requiere para tratar cosas humanas: quãto mas « para tratar las diuinas, y para sacar a los hombres de pecado, y vencer las fuerças del enemigo, las quales assi como sobrenaturales: assi requieren espiritu y eloquencia sobrenatural. Pues para alcançar esta manera de eloquencia, es cierto que no ay cosa mas proporcionada, que el espiritu de Dios, y el dezir de tal manera, que resplandezcan las centellas deste espiritu en las palabras del que dize. « Porque como este espiritu sea cosa que exce « de toda la facultad de la naturaleza, no ay co « sa que mas arrebate y suspende los coraçones de los hombres, y los ponga en admiracion, que vna sola centella del: porque aqui « luego reconocen la virtud y fuerça del Espiritu sancto: y assi se humillan y baxan las lanças, y dizen con los Magos de Pharaon: El « dedo de Dios esta aqui.

Exod 8.

V. « Y sobre todo esto se junta otra ayuda marauillosa para aprouechar, que es el exemplo de la vida del que predica. Porque no ay mayor argumento para creer que vno habla de coraçon, que verle hazer lo que dize, y con formar la vida con la Doctrina. Este es el mejor y mas efficaz de todos los sermones, y el que aprouecha mas a los oyentes. Porque como la sanctidad de la vida sea tambien vna cosa sobrenatural y diuina, y los justos sean como vnas lenguas y moradas del Espiritu sancto: todos los hombres naturalmente les tienen vna manera de veneracion y acatamiento mas que humano, y los miran y oyẽ « no como a hombres, sino como a Angeles, « ni como a moradores dela tierra, sino como « a ciudadanos del cielo: y assi miran sus obras « y palabras como a vnas reliquias del Espiritu « sancto. Lo qual todo bien considerado muestra muy a la clara quanta parte sea para aprouechar a otros estar el hõbre aprouechado: « y para enseñar y hazer a otros virtuosos, ser « virtuoso el enseñador. Porque (si como dizẽ « los Philosophos) vn semejante engendra otro semejante, el hombre hombre: y la bestia « bestia: que cosa aura mas poderosa para engendrar virtud que otra virtud?

« ℣. Pues por esto los que verdaderamente « buscan a Dios, y no a si mesmos, conuiene saber, ni honras, ni libertades, ni dignidades, ni « magisterios, ni authoridad, sino sola edificacion, entren en sus coraçones aquellas palabras que el Apostol escriue a su Thimotheo, « diziendo: Mira por ti, y por tu Doctrina: por que desta manera podras hazer saluo a ti: y a « los que te oyen. De manera que el primero « de los cuydados, quiere que sea de su vida, y « el segundo de la doctrina: y que desta manera estando el aprouechado, podra aprouechar a otros. Lo qual es en tanta manera verdad, que assi como los arboles que mas han « crecido para si, son mas fructuosos para sus « dueños, assi el predicador mas aprouechado « en si, sera mas prouechoso para los otros: y segun la medida de su aprouechamiento, assi sera la de sus oyentes. «

¶ *Nona tentacion del indiscreto zelo y desseo de aprouechar a otros.*

§. VIII.

Y no es differente tentacion de la passada el indiscreto desseo que algunos tienen de aprouechar a los proximos con oluido de su propria salud. Esta parece vna de las mas peligrosas tentaciones que ay en este camino. Porque todas las otras por la mayor parte traen la cara descubierta, y veese claro lo que son. Mas esta representasenos con vna cara tan hermosa y tã honesta, que no ay mas que pedir. La qual tentacion es aun tanto mayor, quanto es mas virtuoso el tentado: porque quanto mas lo es, tanto esta mas inclinado a la vtilidad y prouecho comun. Porque assi como es cosa muy natural en Dios hazer bien a todas las criaturas: assi todos los que mas participan del espiritu y bondad de Dios, estan muy mas inclinados a esto, que a otra cosa: tanto que no ay cosa que mas reyne en el coraçon del bueno, que vn entrañable y continuo desseo de hazer a todos buenos, y de aprouecharles en algo.

Y por esta causa aquel astutissimo engañador de los hombres siempre acomete a los justos por esta parte: pareciendole que no ay ceuo mas conueniente para caçarlos, que este, en que ellos toman tanto gusto. Y assi vemos a muchos dellos meterse en cosas arduas y difficultosas, y tomar cargas que exceden todo su caudal y fuerças con esse mesmo color, y titulo de aprouechar.

Y por esto de ningun desseo nos deuemos mas recatar, que de aquel que viene colorado con imagen de bien, y sobrescripto de virtud porque esse es el que nos puede hazer la guerra mayor. Y pues el sancto Iosue viendo el Angel de Dios en el exercito, no se fiò luego del sin que primero le preguntasse: Eres nuestro,

« nuestro, o de los contrarios? assi tampoco de « hemos fiar luego de qualquier pensamiento, « aũque parezca bueno, pues sabemos ya que « muchas vezes el Angel de tinieblas se trans « figura en Angel de luz. Lo qual señaladamẽ « te procura mas en esta obra, que en otra al-
2. Cor. 2. « guna: porque las mas vezes nos aparta della « so color de piedad, y con titulo de acudir a la « caridad. Por lo qual dezian aquellos padres « del yermo, que muchas vezes el demonio sa « caua los religiosos de los exercicios de la o- « racion con cuerdas de razon, haziendoles « creer que auia causa legitima para ello, sin la auer.

Pues por esto no nos deuemos contentar con mirar solamente la especie y la condicion desta obra, sino tambien todas las otras circunstancias, que segun regla de prudencia se deuen mirar. Entre las quales principalmente se deue proueer, que de tal manera entendamos en el prouecho del proximo, que no sea con perjuyzio y daño nuestro, segun aquello del Ecclesiastico, que dize: Trabaja por recobrar al proximo, segun tus
Eccles. 29. fuerças: y mira por ti no caygas. Y aunque sodicho en el capitulo precedente, toda via para mayor confirmacion dello me pareció poner aqui el parecer de Sant Bernardo a-
Lib. 1 de Cõsidera tione cerca desto: el qual escriuiendo al Papa Eugenio, entre otras cosas le dize assi: Oyeme ahora lo que te reprehendo, y lo que te aconsejo. Si toda la vida y todo lo que sabes empleas en las obras de la vida actiua, y no daxas nada para el exercicio de la consideracion: alabote, mas en esto no te alabo: Ni tampoco te alabara el que huuiere leydo en Salomon, que el que mas se descupare,
Eccle. 18. y en menos obras entendiere, aprouechara mas en la sabiduria. Y aun esto es cierto, que esas mesmas obras que deuemos hazer, con uiene que sean preuenidas y ordenadas con la mesma consideracion, para que se hagan como conuiene. Si tambien dizes, que quie
1. Cor. 9. res ser de todos, a exemplo de aquel que a todos se hizo todas las cosas: alabo esta humanidad, mas si fuere cumplida. Y como sera cumplida, si tu quedas a fuera? Se que tu tambien hombre eres. Luego para que sea cumplida la humanidad, abrace tambien a ti el seno que a todos abraça. Porq̃ de otra manera, que te aprouecha, segun la palabra
Matth 16. del Saluador, si ganares a todo el mundo, y perdieres a ti mesmo? Y por tanto pues todos le poseen, seas tu tambien vno de los « posseedores, porque quieres tu solo carecer « de ti mesmo? Hasta quando quieres ser es- « piritu que va y no buelue? Hasta quando, Psal. 77. « no tendras tu tambien tu vez entre los otros, « para gozar de ti? Eres deudor a sabios è « ignorantes, y a ti solo te quieres negar? El « loco y el sabio, el pobre y el rico, el malo « y el bueno iuntamente participan de ti, y « todos beuen dessa fuente publica, y tu solo « estaras al rincon pereciendo de sed? Si es mal « dito el que menoscaba su proprio caudal, « que sera de aquel que del todo lo destruye? « Concedamos te que corran tus aguas a fue- Gene. 24. « ra, y que las diuidas y repartas por las pla- « cas, y q̃ des tãbie de beuer a los Camellos de « Abraham: pero entre todos estos beue tu « tambien de la fuente de tu pozo. El estran « gero (dize la escriptura) no beua del. Por Prouer. 5. « ventura tu eres estrangero? Pues para « quien, si para ti no eres? Finalmente el « que para si es malo, para quien sera bueno? Eccle. 14. Hasta aqui son palabras de Sant Bernardo. « Las quales por cierto deurian bastar para « prueua de este negocio, y para que por aqui « entiendan los grandes amadores y procura- « dores de la salud agena, quanto cuydado « deuen tener de la suya propria, y con quanta « prudencia deuen entender en este negocio, « para no dexarse lleuar del feruor indiscreto « de la caridad, con el saber y golosina del a- « prouechar. En lo qual deurias imitar la dis- « crecion de aquellas prudentes virgines del « Euangelio, que pidiendole las otras locas Mat. 25. « parte de su olio, cuerdamente respondieron « diziendo: Por ventura no bastara nuestro « olio para nosotras y para vosotras, por tanto « yd a las tiendas donde se vende, y proueeos « en ellas. «

Pues si tu quieres imitar la prudẽcia destas « virgines, procura tratar de tal manera los ne- « gocios de las cõsciẽcias agenas, q̃ siempre to « mes tiempo para la tuya. Y si me pregantares « q̃ tãto tiẽpo sera menester para esso: muy de- « terminadamẽte te respõdere, q̃ tanto quanto « baste para traer el coraçon muy ala continua « cõ recogimiẽto y deuocion, lo qual es andar « en espiritu, como nos lo acõseja S. Pablo. Y Galat. 5. « para que entiendas que cosa sea andar en es- « piritu, y qué prouecho se siga desto, por aho- « ra no dire mas, de que andar el hombre en « espiritu, es andar mas en Dios que en si mes- « mo trayendo el coraçon, no con la disposi- « ciõ y cõ los afectos naturales q̃ el se tiene de « sy tyo «

Universidad de Deusto Biblioteca

" suyo,sino con los que le vienen por parte de
" la deuocion actual con que anda:porque esta
" manera de disposicion no es la que nos vie-
" ne por parte de la carne y de la sangre,sino la
" que viene por parte del Espiritu Sancto, y
" del affecto continuo del amor y temor de
" Dios.De donde nasce,que como el coraçon
" sea principio de todas nuestras obras, q̃ qual
" es la disposicion que el tiene,tales sean todas
" las obras que procedē del,como vemos que
" tal suele salir el agua de la fuente, qual ella
" esta, si turbia turbia, si clara clara. Y assi ve-
" mos que del coraçon compuesto y ordena-
" do salen todas las obras y palabras compue-
" stas y ordenadas,mas del descompuesto y de
" sordenado,todo sale desordenado, como lo
Matt. 12. " significo el Saluador,quando dixo. El buen
" hombre del buen thesoro de su coraçon saca
" buenas cosas,y el malo del mal thesoro las sa
" ca malas.

" Pues como esta sea rayz y principio de
" todo nuestro bien, todo nuestro trabajo ha
" de ser en procurar de tener tan larga y tan
" profunda oracion, que baste para traer siem
" pre el coraçon con esta manera de recogi-
☞ " miento y deuocion. Para lo qual no basta
" qualquier manera de oracion,sino es mene-
" ster que sea tan larga y tan profunda,que assi
" como vna sala muy bien regada por la maña
" na en tiempo de verano,conserua todo el dia
" vn frescor y templança suaue que le viene de
" aquel riego que recibio, assi el anima del ju-
" sto ha de quedar a sus tiempos tan regada y
" empapada en Dios con los exercicios de la
" oracion, que siempre aya en ella vn conti-
" nuo frescor de deuocion, con el qual se de-
" fienda de los ardores del mundo.De manera
" que la deuociō ha de ser como aquel rio(de
" quien dize la escriptura que salia del lugar de
" los deleytes)el qual regaua con sus corrien-
" tes toda la haz dela tierra.Porque de nuestro
Gen. 2. " coraçon (que es el lugar de los deleytes de
" Dios)ha de salir vn rio tan caudaloso de de-
" uocion,que baste para regar todas las obras
" de nuestra vida,y hazer que todas ellas vayan
" teñidas de deuocion.

" Esta es la manera de viuir que tuuieron
" los sanctos, este es vn muy principal punto
" de toda la vida espiritual, esta es la que haze
" al hombre espiritual y diuino, esta es la que
" dispone en peso,numero,y medida todas sus
" obras,y finalmente esta es la que haze andar
" siempre sobre los estribos, y en vela, y atala-
" ya sobre si mesmo para mirarse y defender-
se por todas partes.Y pues esto es assi, nadie
deue cargarse (regularmente hablando) de
tal manera de los negocios agenos, por muy
graues que sean,que del todo le sea impossi-
ble de no poder andar a este passo. Para lo
qual no es menester que señalemos aqui
tiempo de recogimiento, tanto mas tanto,
porque aunque esto requiere sus horas y
tiempos ciertos (como arriba dixo San Ber- Pag. 188
nardo)pero no consiste tanto esto en la me-
dida del tiempo,quanto del cuydado conti-
nuo en traer siempre el espiritu recogido y
atento a Dios. Ni tampoco pienſen los des-
seosos de aprouechar a otros,que por aqui se
les cierra la puerta de su aprouechamiento:
porque verdaderamente no ay dos herma-
nas que tanto se ayuden vna a otra,ni que tan
ta necessidad tengan vna de otra como la
predicacion y la oracion: porque assi como
el cuerpo sin el espiritu no tiene vida, assi
tampoco la predicacion,si carece del espiritu
y vida de la oracion.

Y sobre todo esto añado lo que haze mas
al caso,que si tu de veras no desseas otra cosa
mas que aprouechar y seruir a la caridad, y
miras el estado en que ahora estan las cosas
humanas, y las calamidades y necessidades
de la Iglesia, acompaña tu predicacion con
la oracion.Porque no solamente ha mene-
ster el mundo ser ayudado con amonesta-
ciones,mas tambien con oraciones: porque
predicando persuadas al pueblo que cesse
de sus vicios, y orando alcances de Dios les
de su gracia con que enmienden, y endere-
cen sus vidas.

Alomenos esta regla podras tener en esta
materia,sino quieres errar,q̃ si tuuieres a car-
go la administracion de la palabra de Dios lo
menos que sea possible te entremetas en ne-
gocios temporales,aunq̃ sea so color de cari-
dad,porq̃ pues los Apostoles,que estauan lle- Act. 6.
nos de Espiritu sancto, desecharon de si esta
carga,no deue presumir nadie tāto de si que
se quiera encargar della.Por dōde en el Con Ca. 17. 8.
cilio Carthaginense quarto, se manda al O- 19.
bispo, que no se occupe el por su persona en
la prouision y remedio de los pobres, sino
que tenga para esto sus ministros diputados,
porque assi pueda el libremente vacar a los
exercicios de la licion,oracion, y predicaciō.
Pero aun muy mas alto exemplo desto te-
nemos en la persona de nuestro Saluador,el
qual siendo requerido por vn hombre para
que acabasse con vn hermano suyo que le
diesse

" diesse la parte que le cabia de su legitima,
" determinadamente respondio: O hombre,
Luc. 12. " quien me hizo a mi juez entre vosotros? Y
" por esta causa aquellos sanctos Prelados de
" la primitiua Iglesia no consentian que nin-
" gun Sacerdote pudiesse ser executor de los
" testamentos de nadie. Por donde como vn
Lib. 1 Epi- defunto huuiesse dexado a vn Sacerdote,
stolarum. epist. 9. por su albaçea, fue priuado de todos los suf-
fragios de la Iglesia por el bienauenturado
martyr Cypriano, como consta por vna de
sus Epistolas.

De algunos auisos que se deuen tener en estos exercicios contra los engaños del enemigo. Cap. V.

DEclaradas ya las tentaciones mas com-
munes de las personas que se dan a la
oracion, sera necessario dar tambien algu-
nos auisos y documentos necessarios para
este camino. Y aunque en el fin de la prime
ra parte deste tratado se dieron algunos, pe-
ro aquellos eran para enseñar como nos auia
mos de auer enel exercicio dela meditacion,
mas estos principalmente seruiran para des-
cubrir las celadas y artes del enemigo, el
qual suele muchas vezes y por muchas vias
engañar a los que andan por este camino cō
uirtiendoles la medicina en ponçoña,y haziē
doles padecer dentro del mesmo puerto tor
menta.

Por lo qual auemos primero de presupo-
ner, que ninguna cosa ay en el mundo tan
buena de que no pueda vsar mal la humana
malicia. Porque aun de la mesma bondad y
misericordia de Dios, y de la Passion de
Christo toman ocasion los malos para perse
uerar en sus maldades, atenidos a estas pren-
das.Y no solo destas cosas,mas aū delas mes-
mas virtudes(de que nadie puede vsar mal)si
guiendo la inclinacion dellas, vienen mu-
chas vezes a tomar motiuos para el mal. Por
que a muchos vemos que del ayuno, y de la
abstinencia, y de la sciencia,y de la castidad,
y de las otras virtudes toman muchas vezes
ocasion, para enuanecerse y presumir de si,
haziendo materia y motiuo de mal, lo que
de suyo es tan grande y tan excelente bien.
Por lo qual dixo Sanct Ambrosio, hablan-
do de la castidad. Assi como entiendo que
es grande bien la virtud de la castidad, assi
temo al ladron de la soberuia no la sal-
tee.

Pues por esto no me marauillaria yo que
tambien la virtud de la consideracion fuesse
ocasion de algun daño alos que no supiessen
vsar della como conuiene. Mas assi como
seria gran locura dexar el estudio de la casti-
dad y de las otras virtudes, o de las letras,por
que algunos vsan mal dellas, y se ensoberue-
cen con ellas, assi tambien lo seria desampa-
rar esta virtud por semejante ocasion, pues
ninguna cosa ay debaxo del cielo sin acha
ques.

Y para mayor inteligencia dello es de sa-
ber q̃ casi ninguna virtud ay, par de la qual
no este vn vicio q̃ tenga semejāça dela mes-
ma virtud,no lo siendo.Porque la prudencia
tiene apar de si a la malicia,q̃ tiene imagē de
prudencia, la justicia tiene por vezina a la
crueldad,la fortaleza a la temeridad, la libe-
ralidad a la prodigalidad, la humildad a la
pusilanimidad, la affabilidad a la liuiandad,
la esperança a la presumpcion, el zelo a la in
discrecion,y el temor a la desconfiança,y assi
todas las demas:De suerte,q̃ como en todas
las cosas assi naturales como artificiales ge-
neralmente se hallan vnas verdaderas y otras
aparentes,q̃ parecen verdaderas, y no lo son:
porque ay oro verdadero,y oro falso, mone
da verdadera, y moneda falsa, piedras pre-
ciosas verdaderas,y piedras falsas: assi tambiē
se halla esto mesmo en las virtudes, que ay
vnas verdaderas,y otras aparentes, que pare
cen verdaderas,y no lo son.

Pues esta es la mayor difficultad que ay
en el camino de la virtud, y lo que a los
no auisados suele ser materia de engaño,
porque muchos abraçan el vicio por la vir
tud: assi como cada dia vemos engañarse los
hombres recibiendo moneda falsa por ver-
dadera, por la semejança que ay entre la
vna y la otra. Y esto es lo que el Apostol
dize que Satanas se transfigura en Angel 1. Cor. 1
de luz, porque desta manera nos engaña mu
chas vezes con el vicio, dandole este co-
lor.Mas (como ya diximos) assi como seria
gran disparate desistir el hombre del estu-
dio de las virtudes, por recelo de dar en
los vicios que le son vezinos y comarca-
nos, assi tambien lo seria dar de mano al
officio de la consideracion, por recelo
de los grandes vicios ò engaños que se po-
dran ocasionar della: pues nos consta que
ningun estado ni manera de viuir ay en el
mundo, que no este acompañado de algun
peligro, pues la mesma vida se llama toda

tentacion y peligro. Pues para remedio desto bastara, para el que quisiere no cegarse adrede, señalarle con el dedo todas estas maneras de engaños y peligros, y darle auiso de lo que deue hazer.

¶ *Del primer auiso de la dignidad y fructo de la Oracion vocal.*

§. I.

Pues para esto el primer auiso, sea que los que se hallan bien con el vso de la oracion mental, no por esso dexen de estimar y tener en mucho precio la vocal. Porque claro esta que (considerando lo essencial de las virtudes) ninguna differencia ay entra la vna manera de orar y la otra. Porque inuocar a Dios con el coraçon solo, o con el coraçon y con la boca juntamente, ninguna cosa haze ni deshaze, ni en el merito, ni en la efficacia de la oracion. Porque añadir a la voz del coraçon la palabra de la boca que Dios crio para que le alabasses, y glorificasses, como es possible que diminuya la dignidad desta obra, o que haga differencia essencial de vna a otra? Porque assi como si vn hombre se confiessa por palabras, y otro por escripto, o por señas (por no poder hablar) todas estas confessiones serian de vna mesma condicion, sin auer differencia formal entre vna y otra: assi tambien como la oracion sea vna confession de las alabanças diuinas, y (hablando mas propiamente) sea pedir a Dios lo que nos es necessario, que esto se pida con palabras interiores, o con vozes exteriores, que son imagines de las interiores, ninguna differencia essencial pone entre la vna oracion y la otra. Antes ayuda mucho esta manera de oracion a despertar la deuocion, y calentar el coraçon, y recogerle, mayormente quando se halla tibio y derramado, y por consiguiente inhabil para volar y nada por si: porque las palabras dulces y deuotas, y las sentencias graues que ay en ellas, valen mucho para esto, si se dizen con humildad y atencion. Porque por esso se llaman las palabras de Dios fuego (segun que todas las escripturas dizen) porque tienen virtud para calentar nuestros coraçones, y encender en ellos el fuego del amor de Dios: Y demas desto aun el sonido de la voz (especialmente quando se cantan los officios diuinos) ayuda tambien en su manera a la deuocion como San Augustin confiessa que le acaecia, quando oya las vozes y cantos de la Iglesia, que dulcemente resonauan. *Lib. 9. Confessio. & lib. 10. cap. 33.*

Y allende de esto como aya muchos hombres de tal espiritu y complexion, que no pueden tener vn poco el pensamiento fixo en Dios, para estos es muy conueniente esta manera de oracion: paraque con ella puedan (siguiendo el sentido è hilo de sus palabras) ocupar su coraçon en Dios. Porque ya que no saben ellos por si hablar con el, y darle parte de sus necessidades, es muy gran remedio, que arrimados a las palabras de los Sanctos, y guiando su espiritu y deuocion por ellas, le signifiquen por este medio su necessidad.

Estos y otros muchos loores tiene esta manera de orar. Y si la otra es muy alabada de los sanctos es, porque suele proceder de espacio, considerando y ahondando en las palabras y obras de Dios. De donde nasce, que como estas palabras sean fuego, assi como el que tiene la mano queda sobre el fuego se quema mas, que el que passa de corrida por el, assi tambien se enciende mas el coraçon estando fixo en la consideracion de vna palabra, o de vn mysterio que quando passa de corrida por muchos. Aunque tambien esso mesmo podria hazer el que rezando vn Psalmo, o vn Pater noster, o vn Credo deuotamente, y haziendolo assi no sera de menos quilates esta oracion que la otra. De suerte que en las circunstancias solas, y en el modo de orar con mayor, o menor atencion esta la differencia, no en la substancia de las obras.

Por lo qual deuen siempre ser aconsejados los que oran, que oren con toda la atencion y deuocion que les sea possible, pues de aqui pende tanta parte del fructo y efficacia de su oracion. Porque (como dize San Bernardo) el gran desseo de la oracion es gran clamor, mas el desseo tibio es pequeño clamor, porque los oydos de Dios mas atentos estan a la voz del coraçon, que a la de las palabras solas. Y por aqui se entendera de quan poco fructo sea la oracion de muchas personas, assi legas como Eccleasticas, que rezan sus Psalmos y horas tan apressuradamente y tan de corrida, que no parece que hablan con Dios, quando esto hazen. Porque, ni aun a los hombres hablarian desta manera, si algo les quisiessen pedir. Porque (como dize el Sabio con suplicaciones y plegarias *Prou. 18.* hablara el pobre, mas el rico habla asperamente. Porque el que tiene conocimiento claro de sus miserias y pobreza, y desea de veras el remedio della, assi como lo desea de todo coraçon, assi lo pide con todo coraçon, y atencion, diziendo con el Prophera: *Psal. 118* Clamè con todo mi coraçon, oyeme Señor. O quien se llegasse alguna vez a estos al tiempo que assi estan rezando y les preguntasse, con quien hablan, y sobre que hablan? Y quando entendiessen que hablan con aquella soberana magestad, en cuyo acatamiento tiemblan los Angeles, y que hablan sobre el mayor de todos los negocios, que es sobre el perdon de sus pecados, y saluacion, de sus animas, luego se les abririan los ojos, y verian que no auian de hablar con tan gran Señor sobre tan grã negocio, con tan gran descuydo, y de la manera que no hablaria à vno de sus criados, quando quisiessen algo del. A estos auisa San Bernardo por estas palabras. Algunos ay que oran con solos los labios, no mirando bien, ni lo que hablan, ni con quien hablan, y assi hazen lo que hazen por costumbre, que con reuerencia y atencion. Por esto conuiene que en todas nuestras obras tengamos grande vigilancia, especialmente quando estamos en oracion. Porque aunque en todo lugar estemos presentes a Dios, mas en la oracion especialmente nos presentamos a el, y hablamos con el cara a cara. Y en otro lugar dize assi: Peligro es ser la oracion demasiadamente temida, y peligro es tambien ser atreuida, y otro peligro puede tener, que es ser remissa y tibia. Porque la tal oracion desfallece, y cansa en la subida, porque no tiene fuerça ni vigor: *Eccl. 35.* mas la que fuere fiel, humilde, y feruiente, sin duda penetrara hasta el cielo, y esta no bolue rara vazia. Mas los que no saben, o no quieren orar de otra manera que esta, que es con este apressuramiento y derramamiento de coraçon no tienen paciencia quando esto se les dize: porque les parece que les baxan los quilates de la moneda que ellos tienen, y se la hazen de menor valor.

¶ *Segundo auiso de la dignidad y fructo de las sagradas cerimonias y obras exteriores.*

§. II.

El segundo auiso que ha de tener el varon deuoto, es que assi como ha de preciar y estimar la oracion vocal (como dicho es) assi tambien todas las sagradas cerimonias y obras exteriores. Porque (de mas de las obligaciones que podemos tener a ellas por razon de algun voto o precepto) ayudan grandemente para muchas cosas. Porque primeramente ayudan para despertar en nuestros coraçones deuocion y reuerencia a las cosas diuinas. Porque como nuestra anima estando en este cuerpo reciba todas las cosas por las puertas de los sentidos, y assi las conciba, como por ellos se representan ayuda mucho a concebir las cosas de Dios dignamente, y sentir dellas magnificamente, la magestad de las sagradas cerimonias, que autorizan las cosas diuinas, y assi nos mueuen mas a la veneracion dellas, como vemos por experiencia, que las vestiduras è insignias reales, y el acompañamiento de los grandes nos mueuen a la veneracion y acatamiento de los principes. Esto se vee claro en las cerimonias de la Missa solenne, y en las de la semana Sancta, del baptismo, del Sacramento de la orden, y especialmente en la consagracion de los Obispos, y en la solenidad de los officios diuinos. Porque todas estas siruen grandemente para despertar en nuestros coraçones vn religioso temor y acatamiento de las cosas de Dios. Por la qual causa aquel soberano maestro y gouernador del mundo ordeno los Sacramentos de la Iglesia debaxo de forma visible, para dar gracia inuisible. Porque assi como los ordenaua para el hombre, que es vna criatura compuesta de cuerpo y de alma, esto es de vna parte visible y otra inuisible, assi tambien lo quisiessen los Sacramentos que para el se instituyan: para que la vista y presencia de lo visible, lo despertasse a la deuocion y reuerencia de lo inuisible.

Y demas desto, todas las sagradas cerimonias y exteriores exercicios (allẽde de ser en si obras sanctas y virtuosas) ayudan grandemente a alcançar y conseruar las virtudes interiores. Porque assi como los accidentes hazen mucho al caso para conseruar la sustancia de las cosas, la qual sin ellos no se podria conseruar, assi todas estas cosas ayudan mucho a conseruar la caridad, y la innocencia, que es principal thesoro de nuestra anima. Assi tambien como el hombre sea vna criatura compuesta de cuerpo y de anima, assi es razon que con lo vno, y con lo otro sirua

Universidad de Deusto Biblioteca

sirua a Dios, empleando el anima en su amor y cónocimiento, y el cuerpo con todos sus miembros y sentidos en las cosas de su seruicio: para que pues todo ello es de Dios, todo sirua a la gloria de Dios. Desta manera se haze el hombre vn puro y perfecto holocausto, quando todo el entero, sin quedar nada, se emplea en el seruicio de su Señor, y desta manera cumple con el mandamiento del Apostol que nos manda offrecer nuestros cuerpos a Dios en sacrificio viuo y agradable, y quiere que nuestro cuerpo, y anima, y espiritu que es todo quanto ay en el hombre, se conseruen en toda pureza y perfectiõ
1. Cor. 6. para gloria de Dios. Y pues estamos obligados a amar a Dios con todo quanto ay en nosotros, no es razon que el cuerpo con todos sus miembros y sentidos se salga desta obediencia. Antes nos manda el mesmo Apostol, que assi como en el tiempo de nuestra ceguedad, seruiamos con todos estos instrumentos y miembros a la maldad, assi ahora siruamos con ellos mesmos a la justicia. Por do parece que a los Angeles porque son puros espiritus, principalmente se piden seruicios y obras espirituales, que se hazen con el entendimiento y voluntad. Mas a los hombres (como son espiritus encerrados en cuerpos) juntamente con las obras de espiritu (que son las principales) pidense tambien seruicios y obras corporales.

Ni diga nadie que este genero de obras es necessario para solos los principiantes, y no para los perfectos. Porque (demas de la obligacion que pueden tener a esto los vnos y los otros por razon del voto, o del precepto) las mesmas razones que corren por los vnos, corren por los otros, puesto caso que sea mayor la necesidad de los mas flacos, que la de los perfectos. Porque assi como el arbol de muchos años arraygado en la tierra suffre mejor la falta del riego, y de la lauor, que el que esta aun tierno y rezien plantado, assi tambien suffre esta falta con menos detrimento el varon perfecto, y de dias fundado en la virtud, que el que es aun flaco y nueuo en ella. Y assi como el enfermo que padece hastio tiene necesidad de mas salsas y mas adobos para arrostrar a la comida, que el sano, assi tambien tiene mas necesidad de estas ayudas de fuera el que esta flaco y enfermo de dentro. De donde se infiere que las sagradas cerimonias y otras tales cosas, no solo desayudan a los perfectos, mas antes les hazen el manjar espiritual tanto mas dulce y apetitoso quanto se lo dan mas bien guisado. Y como sea verdad, que cada vno por perfecto que sea, se deua detener por imperfecto, sino quiere por su soberuia perderlo todo: de aqui es que todos deuen buscar estas ayudas y remedios, que sean perfectos, que imperfectos, como si tuuiessen dellos gran necesidad.

¶ *Tercero auiso, de la reuerencia y obediencia que se deue a los doctores y predicadores de la Iglesia.*

§. III.

El Tercero auiso sea, que aunque las personas espirituales traten familiarmente con Dios, y le tengan por maestro de sus ignorancias, segun aquello del Prophera, que dize: Los que se allegan a los pies del Señor recibiran de su doctrina: mas no por esso han de dexar de reuerenciar y tener en mucho a los maestros de su Iglesia, que son ministros de su palabra, pues son instrumentos y organos del Espiritu Sancto, y vnos espirituales arroyos y caños, por do corre el agua de la sabiduria en el jardin de la Iglesia: pues dellos esta escripto: Los labios del Sacerdote guardan la sciencia, y de su boca se ha de saber la ley. Y si Moysen, que hablaua con Dios cara a cara, no desprecio el consejo de su suegro Iethro que era Gentil, quien sera tan atreuido, que confiado de la communicacion que tiene con Dios, desprecie la doctrina de sus officiales y ministros? Que mayor soberuia que esta? ni que mayor causa para ser vn hombre desamparado de Dios, y engañado del demonio, y dexado a si mesmo? Y si el Apostol San Pablo fue a conferir el Euangelio, que auia aprendido, en el tercero cielo, con los otros Apostoles sus compañeros, quien osaria fiar de su propio espiritu, sin regiſtrar lo que entendiere por el juyzio de los ministros de Christo? El orden que tiene la diuina sabiduria en la administracion del mundo, es gouernar las cosas inferiores por las superiores: y para honrar los officiales que para esto tiene diputados, quiere que siempre recorramos a ellos, para hazernos las mercedes por sus manos. Y assi leemos que estando el Apostol San Pedro, predicando, cayo el Espiritu Sancto sobre todos aquellos que le oyan, y assi tambien inuisiblemente deciende cada dia sobre todos los que humilmente oyen su palabra de la boca de sus ministros.

Moyses Deut. 33.

Malach. 2 & dil. 3ª. per totam

Exod. 18

Galat. 1.

Ni se ha de mirar para esto, que los ministros sean malos, o que sean buenos, sino o lo se ha de mirar, que son instrumentos y organos de Dios. Porque, ni es de menor precio el oro que se halla entre los carbones, que el que esta entre las piedras preciosas, ni es menos efficaz la medicina que se da en vn vaso de barro, que la que se da en madre de perlas. Y por esto el seruo de Dios en todas las cosas que tocan a su salud, no deue dar passo sin consejo de quien se lo puede dar, aunque tuuiesse altissimo espiritu: porque Dios, que es maestro de los humildes, por este medio le dara mas luz, que por todos los otros. Y assi leemos de vno de aquellos padres de Egypto, que como hiziesse oracion muchos dias, porque Dios le declarasse vna duda que tenia, como esto no pudiesse alcançar en mucho tiempo, determino de yr a otro monge, que moraua en aquel desierto, a comunicarla. Y como saliesse de su celda hallo luego vn Angel que se la declaro, diziendole, que por aquella humildad auia merecido mas la declaracion de aquel passo, porque quantas oraciones auia hecho. Y esta muy clara la razon. Porque auiendo en la Iglesia officiales deste officio, a quien (demas de la sciencia) el Espiritu Sancto muchas vezes alumbra o mueue a hablar, sin que lo entienda el que habla, como hizo a Cayphas por ser Pontifice de aquel año, claro esta que seria tentar a Dios, si lo que yo puedo conseguir por esta via ordinaria, lo pretendiesse alcançar por sola oracion.

Exẽplo.

Joan. 11.

Verdad es, que para determinar dudas de cosas espirituales, se requiere mas tiempo: porque para esto son necessarias letras juntamente con caridad y temor de Dios. Porque la sciencia alumbra mucho, y mucho mas la caridad, mayormente en las cosas espirituales, donde juntamente con la theorica se requiere la practica de las cosas: pues los dones y fauores particulares de Dios, y la dulçura de su manna escondido, nadie perfectamente la conoce, sino el que la ha prouado. Y por esta causa dize el Psalmista, que la boca del justo tratara cosas de sabiduria, y su lengua hablara juyzio. Y assi mesmo dize el Ecclesiastico: El anima del varon sancto atina alguna vez en la verdad, sobre siete atalayas que estan assentadas en lo alto para descubrir tierra. Lo qual especialmente acaece en materias espirituales, y cosas particulares. Porque las determinaciones de la fe, de los contratos humanos, y decretos y mandamientos Ecclesiasticos, y cosas tales, han se de saber de los doctores y maestros desta facultad. Y aun las mesmas cosas espirituales se han de examinar en este mesmo contraste, para ver si concuerdan con las reglas de la escriptura diuina.

Psal. 1,6.

Eccles 37

Mas para acertar en estas y en otras qualesquier materias perfectamente, trabaje el hombre quanto le sea possible por buscar siempre hombres (como dizen) de sciencia y conscience. Porque vna de las cosas mas peligrosas que ay en el mundo, y que mas daño tiene hecho en el, son letras sin temor de Dios. Porque donde estan las letras sin este correctiuo, ahi esta la hinchazon, y la soberuia, y donde esta la soberuia, ahi estan las tinieblas, y la ignorancia y el desamparo de Dios. Y desta suerte han nascido todas las heregias presentes, y passadas, con otros muchos males y lazerias de la vida humana. Por la qual razon dixo el Sabio, que tuuiesse el hombre muchos amigos: mas que el consegero fuesse vno de mil. Y quando este huuiere hallado, trate con el todas sus cosas con humildad y confiança: y no ande cada dia buscando nueuos maestros y consejeros, que le podran muchas vezes poner en confusion. Porque esto suelen hazer las personas faciles è inconstantes: o las que andan buscando pareceres que concuerden con el suyo: y no descansan hasta hallarlo. Y esto hecho, dizen que se rigen por parecer ageno, como a la verdad esto sea regirse por el suyo propio. Por do parece que no es pequeña cosa saber tomar consejo: y por ventura no menor que saberlo dar.

Eccles. 6.

¶ *Quarto auiso de la discrecion que se requiere para examinar los buenos desseos.*

§. IIII.

El quarto auiso (no muy differente del passado) es, que por quanto la oracion deuota es vna fuente de buenos desseos, porque alli con la consideracion de las perfectiones y beneficios de Dios arde el fuego de la caridad, del qual faltan centellas viuas de sanctos desseos

desseos: con todo esto no se deue el hombre fiar enteramente de todos estos desseos, arrojandose inconsideradamente a las cosas que dessea, sin hazer primero aquello que dize Sant Iuan: No querays creer a todo espiritu, sino prouad los espiritus si son de Dios. Porque muchas vezes acontece encubrirse el vicio con velo de virtud, y vestirse el lobo de piel de oueja, y transfigurarse Satanas en Angel de luz. Y por esto es de saber, que assi como la naturaleza que proueyo de apetitos naturales para conseruacion de la vida natural, proueyo tambien de razon natural para que los moderasse y encaminasse por que de otra manera serian dañosos a la mesma vida: assi tambien el Espiritu sancto, que prouee a los justos de desseos espirituales para conseruacion de la vida espiritual, los prouee tambien de discrecion que los rija, examine, y modere: y assi moderados los execute y ponga por obra. Y por no hazer esto muchas personas espirituales, han venido muchas vezes a intentar cosas con que no salieron: en lo qual parece que se engañaron: porque confiados de que el desseo era bueno: pensaron que ya el campo estaua seguro, y que no auia mas que cerrados los ojos ponerlo por obra. Por tanto de ninguna cosa mas conuiene el hombre recatarse a vezes que de buenos desseos y zelos, que quanto mas tienen figura de bien, tanto mas facilmente pueden engañar so color de bien. Y por esto queria Dios en la ley, que en todos los sacrificios se pusiesse sal, para dar a entender que todos los sacrificios de nuestras obras auian de yr salados y acompañados con discrecion. Por donde el Rey de los Persas, que mandò proueer todas las cosas para el culto del templo de Dios por peso y medida, mandò que la sal se diesse sin medida, por la grande necessidad que para todas las obras tenemos desta sal de discrecion: que assi como ella es los ojos del anima, assi no podemos dar passo bien dado sin ella.

Ioan 11

2. Cor. 11.

Leuit. 2.

1. Esdr 7.

¶ *Quinto auiso de que juntamente con la oracion, se deue exercitar el hombre en todas las otras virtudes.*

§. V.

El Quinto auiso es, que aunque sea verdad que la oracion sea vna excelente virtud, assi porque por ella se alcança el espiritu de Dios, y su gracia, que es la fuente de todo nuestro bien, como porque en ella se exercitan los actos de otras muchas virtudes (segun que arriba declaramos) mas no por esso deue el hombre dexar de trabajar y emplear todas sus fuerças en las otras virtudes: assi para cumplir con la obligacion que tiene a ellas, como para alcançar y esforçar los habitos dellas. Porque aunque el feruor de la caridad, y la deuocion sean vn grande soplo, y estimulo para bien obrar, pero en faltando este feruor (que muchas vezes falta aun sin pecado) luego leuantan cabeça las passiones naturales, sino estan acabadas de domar con el exercicio continuo de las virtudes: y facilmente derriban al hombre en qualquier flaqueza, o liuiandad. Por donde es necessario, que demas del socorro que nos viene por esta parte, nos ayudemos de los mesmos actos y exercicios de las virtudes: para con el vso dellas, poco a poco vengamos a hazer habito dellas, y domadas desta manera las passiones, nos sea mas facil el exercicio de la virtud: no solo por el alegria y gusto de la deuocion, sino por estar ya vencidas las passiones con el vso de la virtud.

Y dado caso que en la execucion destas obras, mayormente de la virtud de la misericordia, aya muchas vezes distraymiento y relaxacion de espiritu, mas no por esso deue el hombre desconsolarse, ni pensar que pierde en esta mercaderia: o q̃ aprouechara mas por otro camino, como lo piensan algunos, que no saben en que consiste la verdadera virtud: lo vno, porque no es marauilla que distraydos en muchos negocios, nos turbemos y derramemos algun tanto con la ocupacion delos mesmos negocios, y cõ la comunicacion y trato delos hombres: y lo otro porque no siempre lo mas sabroso es lo mas prouechoso, sino muchas vezes al reues: pues vemos que no menos aprouecha al enfermo el comer con hastio, que sano con gusto: ni es menos prouechoso al vno la purga dessabrida, que al otro el manjar sabroso. Muy engañados viuen los que por el gusto juzgá el valor de las obras: y aun muchas vezes acaece que los tales no tienen por fin de lo que hazen, hazer la voluntad de Dios, sino la suya: ni amar y buscar a Dios: sino a si mesmos. Mucho mas querria yo a vezes el distraymiento y sequedad de los obedientes,

tes, que el recogimiento de algunos deuotos: porque comunmente suele ser mas seguro lo mas amargo, y mas contrario a nuestra voluntad.

Ni aun deue desmayar, porque a bueltas destos negocios pios, se entremetan algunos defetillos liuianos, de que le parece que carecia, quando andaua fuera dellos, como son algunas palabras ociosas, o desmandadas, &c. Porque assi como no es de marauillar, que este sin herida el que nunca entro en batalla, assi tampoco lo es, que trayga algun pequeño rascuño el que sale della. Bien entendia nuestro Señor todas estas flaquezas nuestras, y con todo esso quiere que entendamos siempre en hazer buenas obras, y no se marauilla que trayga las plantas mojadas el que anda sobre el agua, y las manos vn poco negras el que trata con la pez, quiero dezir, que se le pegue vn poco de humanidad al que trata con los hombres, por el bien de los mesmos hombres: porque esto es hazerse espiritualmente anatema por ellos. Y assi se ha de creer, que facilmente concedera el Señor perdon a estas liuianas culpas, y dara su galardon a aquellas buenas obras. De manera que ni estas buenas obras careceran de premio, ni aquellas pequeñas culpas de misericordioso perdon.

Rom. 9.

¶ *Sexto auiso, que los que se dan mucho a la oracion, no por esso desprecien a los que esto no hazen.*

§. VI.

El Sexto auiso sea, que los que se dan mucho al exercicio de la oracion, y son en ella muy particularmente visitados y consolados de nuestro Señor, no juzguen, ni tengan en poco a los que desto carecen. Porque ay algunas personas (y pluguiesse a Dios no fuessen muchas) que por tener algunas lagrymas, o algunas consolaciones espirituales (que a su parecer no tienen los otros) se juzgan por mejores y mas espirituales que ellos, y a vezes vienen a despreciarlos como a hombres carnales y sensuales, y que no gustan ni sienten de Dios. Y pareciendoles que aquella blandura de coraçon que ellos tienen, es cierta señal de la diuina gracia, vienen a assegurarse, y aun ensoberuecerse con ella diziendo aquellas palabras que la madre de Sanson dezia a su marido, para quitarle el temor que tenia de auer visto el Angel: Si el Señor nos quisiera matar, no recibiera este sacrificio de nuestras manos. Assi parece que dizen estos en su coraçon: Sino estuuieramos en gracia con Dios, no nos diera estas consolaciones y sentimientos que nos da.

Iudicũ 13

Los tales deurian considerar, que estas consolaciones y sentimientos de Dios no son la mesma virtud, sino instrumentos y ayudas para la virtud. De manera que son para la virtud lo que las espuelas para el que camina: las armas para el que pelea: los libros para el que estudia: y las medicinas para el que se cura. Pues que aprouechan las espuelas, si el caminante es perezoso? que las armas al que pelea, si es couarde? que los libros al que estudia, si nunca los abre? que las medicinas al que se cura, sino consigue la salud que dessea? Antes todas estas cosas son para mayor cargo al que no vsa bien dellas, porque tendra de que dar mas estrecha cuenta. Porque si solo tener conocimiento de Dios, y no vsar bien del, es vna circunstancia que haze la causa del negligente muy mas graue (como toda la escriptura clama) que hara el gusto y sentimiento de Dios, y las consolaciones del Espiritu Sancto, que auian de bastar para hazernos Angeles? Si el que recibio cinco talentos para grangear con ellos los atara en vn trapo, como el que recibio vno, y los dexara estar ociosos, quanto mayor castigo recibiera, que el que no grangeo con aquel vno solo que auia recebido?

Iacobi. 4.

Matth. 25

Si vn padre de familia cogiesse vna dozena de peones para cauar su viña, y los llenasse primero a almorçar a su casa, y despues de muy bien almorçados, en lugar de yr a la viña, se fuessen a passear a la plaça, no harian grande offensa y burla al que los auia cogido? Pues que es esta refection espiritual que Dios da a los suyos en la oracion, sino vn almuerço con que los quiere preuenir y esforçar, para que vayan a cauar y trabajar a su viña. No es este pan de trabajadores? No es este viatico y prouision de caminantes? Pues si acabando yo de tomar esta refection, no curo mas del trabajo: y aun con todo esso pienso que me queda Dios deuiendo por lo que del comi, quedandole yo deuiẽdo el trabajo de la viña, como no sere engañador, y burlador de su Magestad? Porque si el hombre (ya que se alça a mayores con la haziẽda agena) conociesse su hurto, y se humillasse por

por el,menos mal seria: mas que sobre todò esto venga a creer de si,que por aquellos mejor que los otros siendo mayor ladron que ellos, este es engaño sin comparacion mayor.De donde nasce aun otro mal, que los que a este estado han llegado,vienen a hazerse incorregibles, y despreciar el consejo de los otros.Porque no ay quien se atreua a corregir a los que por de fuera dan tan grande muestra de la sanctidad, ni ellos suffren ser corregidos por nadie:porque les parece que exceden en virtud a todos los que no sienten lo que ellos sienten.De lo qual todo se infiere muy claro,quan poca razon tengan los hombres para estimarse en algo por esta causa:teniendo mas razon para temer, que para presumir por ella.

Y para mayor conocimiento desto,es de notar,que estas consolaciones y deleytes espirituales, pueden proceder de vna de tres causas. Porque vnas vezes (como ya diximos) proceden del Espiritu sancto, que por esta via nos quiere desterar de los pechos del mundo,y esforçarnos para los trabajos de la virtud. Otras vezes proceden de la mesma nobleza delos estudios y materias en que tratamos y pensamos:quales eran los deleytes de los Philosophos, quando contemplauan la variedad,hermosura,y artificio delas obras criadas:y por aqui subian ala contemplacion de Dios:y de las substancias separadas. En la qual(como dize Aristoteles) se hallan muy grandes deleytes, por la dignidad y nobleza de las tales cosas:aunque sea menos lo que dellas se alcança. Y assi ya ahora algunos que contemplando en las obras de Dios, assi de naturaleza, como de gracia, o leyendo las escripturas sanctas,y doctores sanctos, sienten grande gusto y suauidad. Porque las cosas en que piensan y leen, assi como son altissimas y nobilissimas,assi son dulcissimas y poderosissimas para causar este deleyte. Mas sino ay mas que solo deleyte (como algunas vezes suele acaecer) todo esto es natural, y no sube de los tejados arriba, ni basta para dar salud. Ay tambien algunas personas(como dize vn Doctor) que naturalmente tienen vn affecto dulce y suaue para con el sumo bien,que es Dios. Mas estos (dize el) no se engañen,creyendo que tanto tienen de caridad,quanto de dulçura y suauidad: porque tanto tiene cada vno desta virtud,quanto trabaja, y se niega, por amor de Dios. Porque (como dize San Gregorio)el amor de Dios no esta ocioso: antes obra grandes cosas, si es verdadero amor:mas si dexa de obrar, no es amor.

Pag. 218.

In lib. 10 Ethicorũ. cap. 7. & in lib To picorũ & in lib. 12 metaph.

Tom. 30. sp. Euan.

Otras vezes tambien acaece venir estos deleytes por obra del espiritu malo: el qual por esta via quiere engañar y ensoberuecer los hombres,haziendoles creer que son algo,o assegurarlos en algunos errores, o falsedades,como lo haze con los hereges: a los quales da grande suauidad en la licion de las escripturas sagradas,para tenerlos con estas prendas mas presos, y seguros en sus engaños. Y lo mesmo haze con algunos Christianos para hazerlos(como dixe)mas soberuios y menos sujetos al consejo de otros,para que assi vengan del todo a ser incorregibles.

Pues siendo esto assi, bien se vee que de do quiera que procedan estas consolaciones, no tiene el hombre razon para tenerse en algo por solas ellas. Porque si vienen por parte del Espiritu Sancto no tiene porque presumir, sino porque temer la cuenta que dellas se le ha de pedir, como ya esta dicho. Mas si proceden de la naturaleza sola de las cosas, y son puramente naturales (quales eran las de los Philosophos) no tiene por que hazer caso de lo que no es merito, ni demerito , sino sola naturaleza . Pero si por caso fuessen procuradas por el demonio, aqui ay mucho mas porque temer como quien anda en los cuernos de vn toro: o como seria razon que temiesse el aue,quando esta dentro del ceuadero del caçador, donde vee el ceuo, y no el lazo que le esta armado.De manera,que en lo vno no ay de que presumir, y en lo otro ay mucho por que temer.

Mas ya que nos constasse que todas estas consolaciones eran de Dios:deuriamos considerar, que no nos haze el estos fauores y gracias para ensoberuecernos, y despreciar a los proximos,sino para hazernos mas agradecidos para con el,y mas humildes para con los otros.Porque de otra manera no recibe los dones de Dios para su prouecho,sino para su juyzio,el que dellos toma ocasion para desestimar a su proximo.

Demas desto ha se de presuponer, que la Iglesia Christiana es vn perfectissimo cuerpo,donde ay diuersos miembros,cada vno differente en su figura y officio:mas todos ellos necessarios para el seruicio y ornamento del cuerpo. Y lo mesmo es necessario que aya en

Rom. 12. 1. Cor. 12.

en el cuerpo mystico de la Iglesia,para cuyo seruicio y hermosura toda esta variedad de miembros(que son diuersos estados y officios)es necessaria.Es otro si aquella vestidura de Ioseph,que era de diuersos colores, para significar la variedad de los espiritus y ministros que en ella ay:los quales todos caminan para el cielo,cada qual por su propio camino.Por donde assi como dende la circunferencia de vn circulo ay mil caminos para yr al scentro que esta en medio della : assi tambien los ay para yr al cielo,que es el scentro de nuestra felicidad.De donde nasce,que vnos van a este scentro por el camino de la oracion y contemplacion, otros por el de la predicacion,otros de la penitencia , otros de la paciencia de las aduersidades , otros de la abstinencia,otros de la pobreza , otros de la humildad,otros por el de la religion y obseruancia regular,y otros por el de las obras de misericordia, y otros por otros semejantes: los quales todos van a parar al mesmo puesto. Y siendo esto assi, porque pensaras tu que tu camino es mejor y mas acertado que el de los otros? Quien te diò a ti essa seguridad?Si solo Dios es el que pesa los espiritus, y el que escudriña los coraçones, quien te dio a ti licencia para tomar este peso en la mano?y assentarte en essa silla,e inclinar hazia ti essa balança? No tiene aquella oracion que tu , podra ser que sea assi , aunque no eres tu el juez de esso:mas quiça tendra mas humildad que tu, o mas paciencia, o mas obediencia,o mas caridad, o mas misericordia:y que assi te haga el ventaja en otras virtudes de mas importancia. No tiene tantas lagrymas como tu, ni gusta de lo que gustas tu : y que sabes tu cuyas sean essas lagrymas y esse gusto : porque aunque regularmente hablando sean de Dios:pero tambien puede ser que sean de otro espiritu peregrino:y puede ser que sean mas de naturaleza, que de gracia quiero dezir mas de la ternura y complexion de tu coraçon, que del espiritu de Dios.Y ya que fuessen de este espiritu, no es essa la suma de la perfection, sino instrumento para la perfection:no es essa la victoria de la batalla,sino armas para alcançarla, no consiste en esso la salud , aunque sea esso medio para alcançar la salud. Porque no esta el bien del hombre en los instrumentos y aparejos que tiene para el bien,sino en el vso del bien.Cosa para reyr seria dezir que el mayor comedor,es el mejor cauador : porque aunque el que come bien rrabaje bien , muchas vezes se halla lò vno sin lo otro. Assi tambien la oracion y el gusto de Dios se ordena a trabajar por amor de Dios: mas algunos ay que no vsan bien desta gracia , y que del agua que se auian de seruir para regar las plãtas de las virtudes,se siruen para su propio regalo.Quiero dezir, que el agua y consolaciõ que reciben para trabajar por amor de Dios, la conuierten en su descanso propio, y en el amor de si mesmos.

Gen. 37.

Hiere. 17. Prou. 16.

Y aunque generalmente a nadie deuemos juzgar, pero mucho menos a las personas que viuen en religion , y han hecho profession de virtud ,porque del menosprecio destos se vienen a engendrar en el anima vnos gusanos muy perjudiciales , que no solo roen las personas , sino tambien los estados , que es principio y puerta para grandes males. Ni deuemos echar sus faltas en la plaça,quando las huuiesse, acordandonos de la maldicion que echò Noe a vno de sus hijos,porque no cubriò la desnudez de su padre:antes deuemos imitar el conocimiento y reuerencia de los otros dos sanctos hijos, que tan discretamente le cubrieron y honraron. Cuyo espiritu parecia que tenia aquel grande Emperador Constantino , de quien se escriue,que solia dezir: Si viesse algun Sacerdote, o ministro de la Iglesia caer en algun pecado , yo le cubriria con mi manto, porque de nadie fuesse conocido.Este es propio officio del Espiritu de Christo:mas desdeñar y mofar de tales cosas,es propio del Antechristo , al qual imitan todos los que son miembros suyos.

Genes. 9.

Ni por la culpa de vno, o de pocos,se han luego de condenar todos , porque esto seria grande ignorancia:como lo seria, si por dos, o tres mugeres,que pareciendo buenas fuessen adulteras , quisiesse vno por esto juzgar por tales a todas las casadas.De los que estan ya fuera del cuerpo es estar siempre,o leuantados,o caydos: mas de los que viuen en carne mortal, es el caer y leuantar . Y si en el mesmo cielo,y en el Paraysо , y en la escuela de Christo, y en el collegio de los siete primeros Diaconos de la Iglesia, escogidos por el de los Apostoles , huuo quien cayesse, y quien desobedeciesse,y quien vendiesse a su Señor,y quien apostatasse de la fe : que mucho es auer esto mesmo en todos los otros estados? Mas la culpa de los que destos lugares tan altos cayeron no deshaze , sino antes acre-

Isai. 14. Genes. 3 Matth. 26 Act. 7. Apoc. 20

acrecienta la dignidad de los que enellos per seueraron.

Septimo auiso, que se ha de euitar toda manera de singularidad.

§. VII.

El septimo auiso sea, que el varon deuoto procura serlo sin que nadie se lo entienda, en quanto esto sea possible: y assi tambien procure euitar todo genero de singularidad, assi en el vestido, como en todo su trato y manera de considerar con los hombres, en quanto esto se pudiere hazer sin offensa de Dios: como lo aconsejaua Seneca a vn su amigo, diziendo: El rostro y la figura exterior, sea comun con los otros hombres, mas lo interior todo sea differente. A este auiso pertenece, que el lugar de la oracion sea aquel que dize el Saluador: Tu quãdo orares, entra en tu retraymiento, y cerrada la puerta haz oracion a tu padre, que esta en los cielos: y esse padre que te vee en escondido, te dara su galardon. Digo esto, porque aunque a muchos este muy bien tener su oracion en las Iglesias, y ayudarse de la presencia del sanctissimo Sacramento (que es vna muy grande ayuda) como lo pueden hazer todos los religiosos y religiosas que moran en la casa de Dios, y otras personas calificadas y seguras: mas otras ay a quien sera mas conueniente el lugar secreto, que el publico para auer de orar: assi por el peligro de la vanagloria, como por la obligacion que pueden tener de residir en su casa. Y especialmente en mugeres de poca edad comunmente es muy saludable y seguro puerto el lugar mas secreto y apartado de los ojos del mundo. Hagã las personas deuotas de sus rincones oratorios, y alli adoren a Dios en espiritu y en verdad. Porque pues el Propheta Ionas hizo oracion en el vientre de la Vallena: y San Iuan Baptista en las entrañas de su madre, no aura lugar que no sea conueniente para vacar a Dios en el. Assi muestra el sancto Propheta que lo hazia, quando dize: Estando en los desiertos, y en tierra yerma, seca, y descaminada me presente Señor delante de ti, como si estuuiesse en tu santuario, para contemplar tu virtud y tu gloria.

Matth 6.

oan. 4.

onæ 3.

ucæ 1.

salm. 62.

rou 7. 30.

Ti 5. &

Tim 3.

Los vicios que segun la doctrina de Salomon, y del Apostol San Pablo, mas deuen enmendar las mugeres, son curiosidad, y ociosidad: mucho hablar, y mucho andar. Porque por no hazerlo assi, viene a infamarse y desacreditarse el camino de Dios, y el estudio de la deuocion. Y sola esta razon bastaua, para que los que de verdad desean la gloria de Dios, mirassen mucho por si, y no diessen motiuo a nadie de calumniar la virtud: pues tantas vezes el Apostol nos aconseja que ninguna cosa hagamos, por donde pierda punto de reputacion el nombre y la Doctrina de Christo. Mas con todo esso no tome de aqui nadie ocasion para defender a las donzellas la salida a missa los dias de obligacion. Porque vna cosa es quitar lo superfluo, y otra cortar por lo necessario. Esto nos manda la Iglesia, mas lo otro nos defienden los sanctos: como muchas vezes lo haze San Hieronymo en sus Epistolas, encomendando quanto es possible el recogimiento a las donzellas.

Y por estas mesmas razones deuen tambien tener mucha discrecion essas mesmas personas en la frequencia de los Sacramentos: porque aunque esto se hazia cada dia en la primitiua Iglesia: mas entonces no era nota de singularidad hazer lo que todos hazian, como no lo es vestirse vn religioso de blanco en la orden donde todos visten deste color. Y de mas desto, no deuen las personas espirituales poner toda la fuerça de su aprouechamiento en cosas que no estan en su mano, y que por muchas vias se les pueden impedir. Porque notoria cosa es, que por mil vias se nos pueden impedir la frequencia de los sacramentos, o por falta de ministros, o de otros aparejos, que para esto se requieren. Y si en esto solamente fundamos todo nuestro aprouechamiento, faltando el fundamento, luego es caydo el edificio. Y por esto deue el hombre aprouecharse de otros muchos medios que ay para sustentarse en la virtud, que no penden de nadie, y que se pueden exercitar de las puertas adentro, y juntar con estos la frequencia de los Sacramentos a sus tiempos ordenados: vnos cada mes, otros cada quinze dias, otros cada semana (como San Augustin aconseja) y otros mas tarde, o mas a menudo, segun las fiestas y la hambre deste santissimo Sacramento, y segun la edad y deuocion y estado de cada vno: y segun el juyzio del prudente confessor, y segun lo que el hõbre pudiera congeturar de su propio aprouechamiento. He dicho esto, porque por experiencia

periencia he visto personas que casi todo su caudal ponian en esta frequencia de los Sacramentos: lo qual (quando por algunas causas de las que se offrecen cada dia en la vida humana se les impidiò) luego afloxaron en su aprouechamiento: assi como el arbol acostumbrado a regarse cada semana, que en dexandole de regar, luego se seca. Este auiso principalmente se da a mugeres de sospechosa edad, aunque assi en este como en todos los otros no ay regla tan general, que no tenga su particular excepcion.

Octauo auiso, que se deue huyr la demasiada conuersacion de hombres y mugeres.

§. VIII.

El octauo auiso sea, huyr con todo estudio la demasiada conuersacion de hombres y mugeres, aunque sea espiritual: porque (como dize muy bien Sancto Thomas) muchas vezes el amor espiritual viene a mudarse en carnal, por la semejança que ay de vno a otro. Y digo señaladamente la demasiada: porque la templada y bien ordenada no se deue culpar. Esta es vna de las cosas, que mas encarecidamente hallamos encomendada en las escripturas de todos los sanctos. San Augustin dize: Sin ninguna duda digo, que el que no quisiere euitar la familiar conuersacion de las mugeres, presto vendra a caer. Y en otra parte dize, Grande enemigo tiene la castidad: al qual no solo conuiene resistir, sino tambien huyr a rienda suelta. Y no menos se deuen huyr las personas que parecen religiosas y virtuosas, que las demas. Porque quanto son mas virtuosas, tanto mas afficionan los coraçones, y debaxo de color de piedad, puede estar la lyria del pecado escondido. Cree a vn hombre experimentado: porque como tal te certifico esto delante de Dios, que vi a los cedros altos del monte Lybano, y a las guias dela grey de Dios auer caydo por esta ocasion: de cuya cayda no tenia mas sospecha, que de la de Ambrosio, o de Hieronymo. Y mas abaxo añade el mesmo sancto, diziendo: Quantos clerigos y legos despues de auer gloriosamente confessado la fè, y triumphado de los tyranos, y despues de auer obrado otras grandezas y marauillas, vinieron a padecer naufragio, por auer querido nauegar en vna mesma nao con personas sospechosas? Y San Hieronymo, otrõ si dize: Todas las donzellas y virgines de Christo, o ygualmente las ama, o ygualmente las oluida? y no confies en la castidad passada, porque ni puedes ser mas sancto que Dauid, ni mas sabio que Salomon. Acuerdate que muger fue la que echò fuera de su possession al primer morador del parayso. San Isidoro dize. Puesto par de la serpiente no estaras mucho tiempo seguro, y, assentado par del fuego, aunque seas de hierro te derritiras. Pero San Bernardo sobre todos aprieta mas este negocio diziendo: Por mayor marauilla tengo morar en compañia de vna muger, y no caer, que resuscitar vn muerto. Pues sino creyere de ti lo menos, como creere lo que es mas? Esto dize San Bernardo, o por via de encarecimiento, o porque ello es assi. Como quiera que sea, mucho se deue temer lo que este sancto tanto encarece.

In opuscu lo. 64. in cap. de pe riculo fa miliarita tis domi narum vel mulierũ.

2. Reg. 11 a 3. Reg. 11.

Genes. 3.

Exemplo.

Pues por estas vozes y consejos de sanctos el siruo de Dios que trae vn tan gran thesoro en vn vaso de barro, deue andar siempre la barba sobre el ombro atalayandose por todas partes, temiendo en medio de la seguridad, porque este temor es la cosa que mas le puede assegurar. Y es mucho de notar lo que dize San Hieronymo, que no nos confiemos en la castidad passada: porque ninguna cosa ay tan vezina del peligro, como la demasiada confianza. Por esto se lee de vno de aquellos famosos compañeros de San Francisco, que se dezia fray Rogerio, que teniendo vn altissimo don de castidad, assi se recataua y recelaua de todas las occasiones y peligros del mal, como si fuera vno de los mas flacos hombres del mundo. Y preguntandole su confessor, porque hazia esto teniendo vn anima tan pura como el sabia: respondio, que aquella pureza le daua Dios, por el gran cuydado que el tenia de guardarse: y que si el en esta parte se descuydasse de si, quiça Dios tambien se descuydaria del. Pues este exemplo deuen seguir todos los verdaderos amadores desta virtud, si quieren librarse de muchos lazos y peligros que en este caso se pueden offrecer.

Y no solo deues escusar todo genero de familiaridad y conuersacion demasiada, mas tambien todas las ocasiones y negocios, que puedan disponer para esso. Porque quien quiere cortar el fin, tambien ha de cortar todos

todos los medios que disponen para el. Y aunque tengan las cosas color de bien, toda via ha de pensar el hombre que no duerme nuestro aduersario, y que entõces tiene mas aparejo para dar veneno, quando tiene mas miel con que mezclarlo.

Y por esta causa nunca seria de parecer, que mugeres diessen obediencias muy estrechas a padres espirituales, fuera de las que estan aprouadas por la Iglesia: porque aunque esto pueda caer en personas de toda seguridad, pero generalmente no se deue esto aconsejar a nadie, porque muchas vezes se puede esconder la culebra debaxo de la yerua verde, y muchas vezes amistades que se comiençan con espiritu, procediendo el tiempo, se mudan en otro metal.

¶ *Nono auiso, que cada vna trabaje primero por cumplir las obligaciones de su estado.*

§. IX.

El nono y mas principal auiso sea, que el varon deuoto tenga por el principal fundamento de su vida cumplir primero con las obligaciones de su estado, y despues desto tome todo el tiempo que quisiere para vacar a Dios. Para lo qual es de saber, que no es otra cosa oracion (propiamente hablando) sino vna peticion, en que pedimos a Dios gracia, para cumplir sus mandamientos, y hazer su santa voluntad, como personas que conocemos la inhabilidad que de
Psalm. 118 nuestra parte tenemos para cumplirla. Esto significo el Psalmista, quando dixo: Abri mi boca, y atraxe el espiritu: porque desseaua tus mandamientos: como si dixera: Porque desseaua guardar tus mandamientos, y esto no podia hazer sin el fauor de tu gracia, y de tu espiritu, el qual tu das a los que humilmente lo piden: por esso abri mi boca en la oracion, y pedite la gracia deste espiritu, para poder con ella guardar los mandamientos que yo desseaua. Pues siendo esto assi, claro esta, que la guarda de los mandamientos diuinos ha de ser el primero de nuestros cuydados: y la oracion con todo lo demas se ha de ordenar a este fin. Pues en esta primera obligacion entran todas las que cada vno tiene en su estado, como son las que el casado tiene en el suyo, y el religioso, y el Obispo, y el juez, y el señor de vassallos: y finalmẽte cada vno de todos los demas en el suyo. Porq̃ assi como estos estados son ordenados por Dios, assi tambien lo son las leyes y obligaciones dellos: y por esso el que quebranta esta ley, resiste a la ordenacion de Dios. Por donde aquel vaso de election y sagrario del Espiritu Sancto tantas vezes, al cabo casi de todas sus Epistolas, gasta tambien tiempo en declarar y encomendar las obligaciones destos estados, conuiene saber, la del padre para con su hijo, y del hijo para con su padre, del marido para con su muger, y de la muger para con su marido: del sieruo para con su señor, y del señor, para con su sieruo: y assi todos los demas. Rom. 1 Ephes. 6 ad Col. 3

Pues si estas son tambien leyes y obligaciones de Dios, que mayor desorden, que por vacar a la oracion (con que pedimos socorro para guardar la ley de Dios) dexar de cumplir esta misma ley? Esso es dexar el fin por los medios, el puerto por la nauegacion y la salud por la medicina, con la qual se auia de alcançar essa misma salud. Esto es dar a entender claro que el hombre en la oracion mas buscaua a si que a Dios: pues dexa a Dios por amor de si: esto es, dexa lo que Dios le manda por hazer lo que a el parece. Finalmente esto es del todo no entender que cosa es oracion: ni para lo que es, pues por ella se dexa, lo que por ella se busca. Muy bien dixo vn compañero de San Francisco a otro religioso que se quexaua de la obediencia, y trataua de desamparar-la, porque le impidia la oracion: Hermano (dixo el) si tu que estos pensamientos tienes, aun no sabes que cosa es oracion. Por cierto en pocas palabras le dixo mucho: porque si todo el negocio de la oracion es cobrar espiritu y fuerças para guardar los mandamientos de Dios, que desatino es dexar el cumplimiento de essos mandamientos, por acudir a la oracion? Entienda pues el varon deuoto, que assi como el herrero toma por medio calentar y ablandar el hierro para labrarle: assi se toma por medio la oracion para ablandar el coraçon, y hazerlo obediente a la ley de Dios. Y este es el principal fin a que se ha de endereçar la verdadera y perfecta oracion. Exemplo

Illustrissimos exemplos y argumentos ay en la escriptura diuina para esto: mas ninguno, è hallado mas illustre q̃ aquel diuino Psalmo: Beati immaculati in via. El qual siendo tan grande que la Iglesia lo repartio en onze Psalmos

Psalmos para todas las horas de la mañana, porque en el ay ciento y sesenta versos, apenas tiene vno donde no haga mencion de la ley, o mandamientos, o caminos de Dios, o justificaciones, o palabras (que es lo mesmo) vnas vezes pidiendo lumbre para entender su ley: otras fauor y gracia para cumplirla: otras declarando los grandes frutos, que se siguen de la guarda della, y los grandes males de lo contrario: otros declarando el Propheta, como todo su thesoro, todo su amor, y todos sus deleytes y pensamientos estauan en ella. Demanera que todo el Psalmo, y todas las palabras y consideraciones del van endereçadas a este fin: para que por aqui entienda el sieruo de Dios que no ha de tener en este mundo otro fin, ni otro mayorazgo, ni otra heredad, ni otra gloria, ni otro thesoro, sino solo la guarda de la ley de Dios: y que a esta sola ha de endereçar todos los passos y puntos de su vida, y mucho mas todas las consideraciones, y exercicios de su Oracion. Y si este ha de ser todo nuestro intento, que cosa mas contraria a esto, que dexar por la Oracion el mesmo fin de la Oracion? No lo hazia assi San Bernardo, que tan de buena gana dexaua, no solo la Oracion, mas aun la altissima contemplacion, por cumplir con la obligacion de enseñar a aquellos que estauan a su cargo, como el lo significa en vn sermon por estas palabras: Deziros he hermanos lo que por mi passa. Si alguna vez entiendo que algunos de vosotros aprouechays con mis palabras y doctrina, entonces yo os confiesso que nunca me pesò de auer dexado el ocio de la contemplacion por el officio de la predicacion: antes de muy buena gana me aparto de los braços de Rachel, para entender en lo que toca a vuestro prouecho. Porque la caridad que no busca a si mesma me ha enseñado, que ninguna cosa de quantas yo desseo deuo tener en mas, que lo que a vosotros conuiene. De manera que orar, leer, escriuir y meditar, y qualesquier otras ganancias destos espirituales exercicios tengo por perdidas, quando por ellos se impide vuestro aprouechamiento. Y en otro sermon dize assi: Auisote hermano que desseas darte a la contemplacion, que no pienses por esso perjudicar a las obligaciones de la santa obediencia, y a los mandamientos y ordenaciones de los mayores. Porque dessa manera no aprouara Dios tu vana contemplacion, y aunque le llames, no vendra llamado, ni dara oydos al desobediente vn tan grande amador de obediencia que quiso antes morir, que dexar de obedecer.

Y assi como a este blanco auemos de endereçar nuestra Oracion, assi tambien con el auemos de examinar el fruto de la Oracion. Porque cierto es que el fruto de la Oracion ha de ser esta guarda de la ley de Dios: como claramente lo significò el Propheta, quando despues de auer dicho del varon justo, que meditara en la ley del Señor noche y dia, añade luego diziendo: El que esto hiziere, sera como vn arbol plantado par de las corrientes de las aguas: que darà fruto en su tiempo: el qual fruto no es otro que la guarda de los mandamientos de Dios. De suerte que de la meditacion continua de la ley, nacera la guarda de essa mesma ley. Mira pues hermano mio tu que tienes por officio meditar esta santa ley, si cada vez que se offrece tiempo de cumplir algo de lo que manda, estàs prompto para esso: y por ahi conoceras, si fructuosamente piensas y meditas en essa ley. Mire el juez en su officio, y el señor de vassallos en el suyo: y el Obispo en el suyo, y el religioso, y el casado, y el sieruo, y el señor, y el hijo, y el padre, y cada vno en su estado, quando se offrece ocasion de poner las manos en algo, y cumplir con las obligaciones de su estado, como sale a esso, y si viere, que tarde y mal, y por mal cabo piense que no vsa bien de esse exercicio, y que no le ha sido del todo prouechosa la medicina, pues no consiguiò el fin que por ella pretendia. Porque si por ay pretende alcançar espiritu y feruor para cumplir la ley de Dios: quien tan pesadamente la cumple, o del todo no la cumple, como se puede dezir que alcançò espiritu, o deuocion, pues no es otra cosa deuocion, sino promptitud de animo para hazer lo que manda Dios? Psalm. 1.

Pues deste engaño està lleno oy muy gran parte del mundo, donde vemos muchas personas que por no passar vn poco de trabajo, dexan de cumplir con las obligaciones de sus officios, y estados, con escandalo de muchos, y con agrauio y escandalo delos suyos. Puesto caso que en esta cuenta no entran los verdaderos deuotos, que tomã este negocio por solo Dios: sino los que lo toman por su gusto o por su honor, o por vn poco de entretenimiento y ocupacion del tiempo, o por su

autoridad y reputacion,o por otros intentos semejantes: los quales vienen a descubrir el hilo, y parecer lo que son al tiempo que corre esta obligacion. Y estos son por cuya causa es infamada la virtud, y los exercicios de la oracion,juzgando los hombres de las cosas, no por las cosas, sino por las personas, y no por el buen vso,sino por abuso dellas.

Muy bien entendio y preuino esto el Apostol, quando escriuiendo a Tito vna carta que insistiesse en que todas las personas cumpliessen con las obligaciones de sus estados:llegando las rezien casadas, dize: A las moças casadas deues amonestar,quieran bien a sus maridos,y amen a sus hijas que sean discretas castas templadas, y que tengan cuydado de su casa y familia,y que sean benignas y sujetas a sus maridos,porque no sea blasphemada la doctrina de Dios,si hizieron lo contrario. Mira pues quan abiertamente el Apostol auisa aqui de lo vno y de lo otro, y de lo que se deue hazer, que es tener cargo de la casa y familia,y de lo que se deue temer, q̃ es escandalizar a su proximo, he infamar el camino de Dios,quando esto no se haze de uidamente. Titum 2.

Mas porque esta materia es muy necessaria, para mayor declaracion della añadire la doctrina del auiso siguiente, donde mas distinctamente se trata del fin que se ha de tener en estos sanctos exercicios, y de los engaños que acerca desto puede auer.

Decimo auiso, del fin que se ha de tener en estos Exercicios.

§. X.

El decimo auiso es acerca del fin que se deue tener en estos exercicios. Porque como el fin sea principal circunstancia de las obras morales, y la rayz y fundamento de todo lo demas, si este va errado, todo va errado, y si fuere acertado, todo lo demas tambien lo yra.

Pues para esto es de notar, que vna principalissima parte de la vida Christiana, es la mortificacion de nuestros apetitos y propias voluntades. Por que el fin desta vida es la caridad, y desta caridad nace vna general obediencia de todos los mandamientos diuinos, y vna perfectissima conformidad con la diuina voluntad, como claramente se colige de las palabras del Saluador, el qual en vna parte dize: Si alguno me amare, guarda Ioan. 14. ra mis mandamientos y mi padre le amara, y a el vendremos, y en el haremos nuestra morada. Y en otra parte dize: El que tiene mis mandamientos, y los guarda, esse es el que me ama. Por donde parece que todo viene a ser casi vna mesma cosa, perfecto amor, y perfecta obediencia, porque ni el que ama purde dexar de guardar lo que le manda el amado, ni guardarlo sin que le ame. Ibidem.

Mas para esta manera de obediencia se requiere ante todas cosas la mortificacion y negamiento de nuestra propria voluntad por que assi como no se puede enxerir vn arbol sino se corta primero la rama que se ha de enxerir, assi no puede enxerirse en nuestros coraçones la voluntad diuina, sino se corta primero la humana, en lo que contradize vna a otra: lo qual pertenece al officio de la mortificacion, y al vso de las virtudes morales que principalmente se emplean en esto. Porque la mayor parte dellas tiene por officio mortificar algunas destas passiones, para que de lugar al vso de las virtudes, en el qual consiste la guarda de la ley de Dios.

Por do parece que el fin de todo este negocio es amor, y obediencia, y mortificació de todas nuestras malas inclinaciones,como en pocas palabras lo significò el Ecclesiastico, diziendo: Hijos de la sabiduria son todos los justos, y la generacion dello es obediencia y amor. En lo qual se da a entender, que los principales fructos de la justicia son estos dos. Porque el hijo primogenito es el amor de Dios, y deste nace la obediencia de su diuina voluntad, y para cumplir este es menester negar la nuestra,que es el officio propio de la mortificacion. Y por esta causa hazen tanto caso todos los santos de la mortificacion,porque ella es la primera puerta y llaue de todo. Esta es aquella cruz,que el Saluador tanto nos encomienda en el Santo Euangelio: en la qual auemos de crucificar todos nuestros apetitos como lo hizieron y hazen todos aquellos,de quiẽ el Apostol dize: Los que son de Christo, crucificarõ con el su carne con todos sus vicios y codicias. Eccles. 3. Matt. 10. & 16. Luc. 9. & 14. Marci 8. Ioan. 12. Galat. 5.

Pues como esta cruz sea vna cosa tan pesada y tan desabrida para nuestra carne, y ni las cosas pesadas se puedan llenar sin fuerças, ni las dessabridas sin algun sabor, para esto principalmente sirue la oracion, en quien cria lo vno y lo otro. Porque por la oracio se alcançã fuerças para pelear cõtra Amalech Exod. 17. nuestro

nuestro aduersario, y por ella se impetra la diuina gracia,la qual sola puede todas las cosas, y en ella se exercita y enciende la caridad,que es la madre de todas las virtudes, y por ella se abren cada dia mas los ojos al conocimiento de Dios, y en ella finalmente se comunica el alegria del Espiritu santo, con la qual se haze dulcissimo, y suauissimo el camino de Dios, segun que lo significò el Prophera quando dixo: Por el camino de tus mandamientos Señor corrì, quando dilataste mi coraçon. Pfal. 118.

Pues esta es la causa porque es tan encomendada, y alabada la Oracion de todos los Santos: no tanto por lo que ella es en si,aunque ella es tambien acto de religion, que es la mas excelente de las virtudes morales, sino principalmente por el fauor y ayuda gran de que nos da para conseguir este fin, quanto como medio principalissimo para el fin, y no tanto como la salud, quanto como vna medicina eficacissima para alcançar la salud. Por do parece, que si fuesse possible darse vno mucho a la Oracion, y con todo esto no fuesse mas virtuoso, ni mas mortificado, seria como vn enfermo que siempre vsase de medicinas, y no tuuiesse mas mejoria: en lo qual seria dos vezes miserable, lo vno por el trabajo de la enfermedad, y lo otro por el de la medicina.

Este es vn pincipio muy vniuersal y muy verdadero: por el qual podra cada vno entender muchas maneras de engaños que « en esta parte suelen acaecer, porque ay al« gunas personas, que como hallan en la Ora« cion suauidad, y en la mortificacion difi« cultad, dexan lo agro por lo dulce, y lo difi« cultoso por lo facil: y assi todo su negocio « es darse a la Oracion, sin hazer caso de la « mortificacion. Porque el coraçon humano « es en gran manera goloso y amigo de deley« tes, tanto que por esta ocasion algunos « Philosophos dixeron, que el deleyte era el « vltimo fin y centro de su felicidad: y todos « generalmente dixeron, que era el ceuo de « todos los males: porque mediante la golo« sina del deleyte, le dexa prender de todos « ellos. Y es tan poderosa esta inclinacion en « el hombre, que assi como el agua natural« mente corre para baxo, y si la queres por « fuerça represar y detener, ella siempre bus« ca algun portillo por do salir: assi nuestro co« raçon está siempre tan inclinado a todo ge« nero de deleytes, que si le poneys silencio y « entredicho en vnos, el busca luego salida « para otros y otros: porque no descanse fue« ra dellos. Conforme a lo qual dize muy « bien vn Doctor, que la naturaleza es sutil, « y que en todas las cosas busca a si mesma, « aun en los muy altos y diuinos exercicios. « Y llamala con razon sutil: porque muy de « callada, y casi sin sentirlo se cuela por do « quiera, y se entremete donde no lla llaman, « para ver si ay alli algo de su gusto, o de su « prouecho que pueda prender, o en que se « pueda entregar. « Lib. 10. Etic. c. 1. Thomas de Chẽpis lib. 3. Cõtẽptus Mundi. c. 59.

De aqui pues nace la mayor parte de los engaños que ay en este camino. Porque primeramente de aqui nace la corrupcion de la intencion en las buenas obras que hazemos: donde el fin principal auia de ser Dios: contra lo qual reclama este aperito sensual, que siempre busca algo de carne en que se pueda ceuar. Y esto es lo que principalmente corrompe nuestras obras, y haze que no sea todo agua limpia lo que se haze de bien. Y assi acontece a muchos viuir muy engañados, creyendo que tienen muchas buenas obras hechas en seruicio de Dios, las quales,quando vengan a ser examinadas en el contraste de su juyzio, se vera claro que no era todo oro puro lo que tenian, sino hecho vna liga del propio amor. I.

De aqui nace tambien,que muchos en los exercicios de sus Oraciones, liciones, y comuniones, no pretenden otra cosa mas que algun deleyte, o alegria espiritual, y en solo esto ponen la suma de todos sus desseos: pareciendoles que por ser el deleyte espiritual, está ya todo canonizado,y seguro: y que no puede auer peligro donde el deleyte no es de carne: y no miran que tambien puede tener aqui su lugar (como dize vn Doctor) el amor propio y la gula espiritual, y la auaricia, y otros semejantes apetitos, y por ventura tanto mas, quanto son mayores estos deleytes, y mas para dessear. Alomenos es cierto, que muchas vezes la rayz de todo esto suele ser amor propio, el qual siempre tiene ojo a su interesse, ora sea en esta materia: ora en aquella: sino que en aquella ay mayor culpa y menor engaño, porque el deleyte es mas torpe: mas en este, sino ay culpa en el desseo, puede auer engaño en la opinion, quando el hombre por esta causa se tiene en mas de lo que es. II.

Y si por ventura me dixeres que no son muchos los que en esta materia se engañan:

« porque ninguno aura tan ciego, que solo
« esto pretenda en el exercicio de sus oracio-
« nes y estudios: a esso te respondo, que an-
« tes creo que son muy muchos los q̃ en esta
« parte viuen engañados, porque por expe-
« riencia vemos que muchas destas personas
« son muy continuas en estos estudios y exer-
« cicios, a las quales si se offrece vna obra de
« caridad, o de obediencia, o de algun traba-
« jo corporal luego bueluen las espaldas, y
« procuran echarlo a puertas agenas: lo qual
« es manifiesta señal de que no buscauan pura-
« mente el beneplacito y contentamiento de
« Dios: pues offreciendo se les la materia de
« mayor seruicio y contentamiento suyo, de-
« xan de acudir a esto por acudir a lo que es
« mas a su gusto, como sino fuesse agradable
« a Dios, sino lo que es agradable al hombre,
« siendo por la mayor parte lo contrario, que
Rom 8. « lo que menos agrada al hombre, esso agra-
« da mas a Dios.

Los que desta manera siruen y aman a Dios aun del todo han recebido espiritu de hijos sino de seruos, y assi mas se pueden llamar mercenarios, que hijos, pues su principal intẽto es el interesse. Por cierto señor, mal conoce tu bondad el que desta manera te ama: y no ha conocido lo que tu vales, y lo q̃ eres el que en este partido busca otra cosa fuera de ti. Alomenos es cierto, que el que desta manera te ama, no te ama con amor puro y casto, qual es el de la esposa al esposo: si no con amor doblado y mercenario, qual es el delas mugeres no casadas, que mas respecto tienen al interesse, o al deleyte, que a la persona que aman. Pues que cosa puede ser menos conueniente que amar a Dios con tal amor?

De aqui tambien nace otro engaño muy
« principal: q̃ es (como ya diximos) hazer mu-
« cho caso delos exercicios dela oracion, y nin-
« guno de la mortificacion. Porque como en
« lo vno aya deleyte, y en lo otro dessabrimien
« to, el coraçon humano, amigo de lo vno, y
« enemigo de lo otro, abraça lo que le deleyta,
« y desecha lo que le atormenta. Y de aqui na
« ce que vereys a muchos acudir cõ todo cuy
« dado a los sermones y missas, y rezar muy
« largas coronas de Pater nosters y Aue Ma-
« rias: y confessar, y comulgar muchas vezes, y
« holgarse de hablar, y oyr hablar de Dios, y
« de conseruar con personas espirituales y vir-
« tuosas: y con todo esso estan muy enteros en
« su yra, y en su codicia, y en sus pundonores, y
en hazer su propia voluntad, y en no perder »
vn punto de su derecho, ni querer dar a tor- »
cer su braço, ni dexarse hollar de nadie. »
Huelgan de comer y beuer, y vestir, y tratar- »
se muy bien, y con todo esto quieren gustar »
y regalarse con Dios. De donde nace que al- »
guna vez en la oracion no hallan aquel gusto »
y dulçura que desseauan, luego se congoxan, »
y pierden la paciencia, y lloran, porque no llo »
raron, no lagrymas de deuocion, sino de des- »
gusto, y impaciencia. Y los tales que por esta »
causa llorã, no lloran por verse llenos de ira, »
y de soberuia, y auaricia, y de amor propio, »
y de otros vicios: y vazios de humildad, y de »
caridad, y de otras virtudes muy mas neces- »
sarias que todas aquellas lagrimas. »

Y llega este negocio a tanto, que algunos »
destos, que tãto caso hazẽ desta su deuocion »
no lo hazen dela verdadera justicia, y de mu- »
chas cosas que por ley diuina son obligados. »
Alos quales parece que el dia que no oyeron »
missa, o que no cumplieron con las deuocio »
nes de su calendario, que no pueden dormir »
ni comer con sabor: y con todo esto puedẽ »
dormir con las arcas llenas de vestidos traf- »
doblados, y dineros ociosos, auiendo tantos »
pobres desnudos, pueden dormir con las con »
ciencias entrãpadas y llenas de deudas y ma- »
rañas, pueden dormir teniendo de muchos »
años quitada la habla a sus proximos con es- »
candalo comun del pueblo, y pueden tãbien »
dormir sin cumplir con las obligaciones de »
sus estados, y de su casa y familia. Y si algu »
na vez se les offrece ocasion de entender en »
alguna obra destas, mayormente si tiene an »
nexo algo de trabajo, luego le dan de mano, »
y se despiden della: diziendo que se les derra- »
ma y distrae alli el coraçon, y que assi no pue »
den despues estar deuotos y recogidos en la »
oracion: no mirando que esto es dexar la ca- »
beça por los pies: pues en mas estiman el re- »
cogimiento del coraçon, que dispone para la »
oracion, que la obediencia de la ley de Dios, »
para la qual dispone la mesma oracion. Estos »
no deuẽ auer leydo aquellas palabras del Sal »
uador, que dize: No todo aquel que me dize, »
Señor Señor, entrarà en el Reyno de los cie »Matt. 7.
los, sino el que hiziere la voluntad de mi Pa »
dre, que esta en ellos. »

Esta deuocion sin fundamento de justicia »
es vno de los mayores engaños q̃ este cami- »
no puede auer y mas vniuersal, porque de to »
do en todo destruye la orden de la vida es- »
piritual: porque como el fin de esta vida sea »
el cum- »

« el cumplimiento de la ley de Dios: y el me-
« dio para conseguir este fin, sea la Oracion,
« como ya diximos: peruertida esta orden, y
« hecho del fin medio, y del medio fin: todo
« queda peruertido. Y pluguiesse a Dios, no
« uuiesse muchos engañados en esta parte: mas
« pienso yo que assi como es muy vniuersal el
« Reyno del amor propio, assi tambien es muy
« general esta pestilencia que nace del: y aun-
« que en vnas partes reynara mas que en otras,
« pero apenas ay quien del todo estè libre
« della.

Y no piense nadie que esta dotrina es con- »
traria a la que arriba diximos, contra las ocu- »
paciones demasiadas: porque aquella era con »
tra los que del todo dexan la Oracion, por »
entregarse a las ocupaciones exteriores, mas »
esta es para curar el extremo contrario de los »
que del todo dexan toda manera de ocupa- »
ciones, aunque sean necessarias, por no faltar »
en el ordinario de sus oraciones. Y lo vno, y »
lo otro es extremo, del qual siempre huye la »
virtud, que esta en el medio. Porque ni han »
de ser tantas las ocupaciones, que ahoguen la »
Oracion: ni se ha de tener en tanto la Ora- »
cion, que por ella dexe el hombre de acudir »
a las cosas de virtud y obligacion. »

Del remedio contra todos estos engaños.

« Pues el que quisiere librarse de todos estos
« engaños, ponga por vltimo fin de todos sus
« trabajos y exercicios, el cumplimiento de la
« ley de Dios y de su santa voluntad, y la mor
« tificacion de la suya propia, y aprouechese
« de la dulçura de la Oracion, para templar el
« amargura deste Caliz: y quanto mas beuiere
« del, tanto se tenga por mas aprouechado, y
« quanto menos, menos. Y especialmente mi-
« re quanto crece cada dia en humildad, assi
« interior como exterior: como suffre las inju-
« rias que se le haze, como sabe dar passada a
« las flaquezas agenas, como acude a las neces-
« sidades de sus proximos, como se compade-
« ce y no se indigna contro los defetos dellos,
« como sabe esperar en Dios en el tiempo de
« la tribulacion, como rige su lengua, como
« guarda su coraçon, como trae domada su
« carne con todos sus apetitos, como se sabe
« valer en las prosperidades, y aduersidades, sin
« leuantarse en las vnas, ni dexarse caer en las
« otras, como se repara y prouee en todas las
« cosas con grauedad y discrecion: y sobre to-
« do esto, mire si esta muerto el amor de la
honra, y del regalo, y del mundo, con todos »
los otros affetos semejantes, y segun lo que »
en esto viere aprouechado, o desaproue- »
chado, assi se juzgue, y no segun lo que gus- »
ta, o no gusta de Dios. »

Pues por esto el que desea acertar este »
negocio, no se ha de contentar con tener »
ojo a sola la Oracion: sino antes el vn ojõ »
(y mas principal) ha de tener en la mortifica- »
cion, y el otro en la Oracion: y desta manera »
ayudandose de lo vno para lo otro, podra sa- »
lir con todo junto. Porque de otra manera, »
ni la Oracion aprouecha sin la mortificacion, »
ni la mortificacion perfeta es possible alcan- »
çarse sin el socorro de la Oracion. Porque »Cassia
estas dos virtudes, son como dos fieles her- »nus Co
manas, que vna ayuda a otra en todo lo que »lation
se ha de hazer. »9. ca.

Las quales dos virtudes singularmente »
fueron figuradas aquellos dos altares que auia »Exo. 7
en el templo de Salomon, vno en que siem- »
pre se offrecia sacrificio, y otro en que no se »Exo 3
offrecia, mas que solo encienso. Por el altar »
del sacrificio (donde cada dia se matauan di- »2. Par
uersos animales) se entiende la mortificacion »4. &
que tiene por oficio sacrificar y cortar las ca- »
beças de todos nuestros apetitos sensuales, y »
por el del encienso, la Oracion, la qual amane »
ra de encienso se derrite en el altar de nuestros »
coraçones, con el fuego del diuino amor, y »
assi sube hasta los cielos, y despacha nuestros »
negocios con Dios. Por lo qual el que desea »
ser desta manera templo viuo de Dios, traba- »
je por tener dentro de su anima estos dos al- »
tares, el vna en la parte superior della, donde »
siempre estè humeando el encienso de sus »
oraciones y meditaciones, cumpliendo aque »
llo del Psalmista que dize: El pensamiento de »Psal. 1
mi coraçon siempre està delante tu acata- »
miento: y el otro en la parte inferior della, »
donde estè siempre offreciendo sacrificio de »
todos sus desseos y aficiones, cumpliendo »
aquello del Apostol que dize: Mortificad »Colo.
vuestros miembros que estan sobre la tierra, »
que son fornicacion, deshonestidad, luxuria, »
codicia, y auaricia, con todos los demas. »
Esta es aquella myrra y encienso de que ha- »
bla el Esposo en los Cantares, quando dize: »Cãt. 4
Yo yre al monte de la mirra, y al collado »
del encienso. Porque assi como por el en- »
cienso se entiende la Oracion, assi tambien »
por la myrra la mortificacion, la qual por vna »
parte es amarguissima a nuestro gusto, y por »
otra de suauissimo olor y precio delante de »

« Dios. Y no sin mysterio se atribuye al mon-
« te la myrra, y al collado el encienso, sino
« por ventura para dar a entender la ventaja
« que haze la mortificacion a la oracion, assi
« en la difficultad, omo en la dignidad Por-
« que assi como la mortificacion vniuersal de
« todos los apetitos es mas difficultosa que la
« oracion, assi es mas excelente y mas necessa
« ria. Y tãbien assi como el collado es camino
« y medio para subir al monte, assi la oracion
« lo es para la mortificacion.

« Por donde el sieruo de Dios ha de tener
« este auiso, que quando mas fauorecido se vie
« re en la oracion, y con mayores deleytes, en
« tonces se ha de ceñir y aparejar para mayo-
« res trabajos, considerando quanto es razon
« que se padezca por vn Señor que assi lo tra-
« ta, y entendiendo que aquellas mesmas con
« solaciones que le embia, sin refrescos que le
« da para entrar en la batalla. Cosa es por cier-
« to muy para notar, ver que al tiempo que el
« Saluador se auia transfigurado en el monte
« dõde su cara resplandecio como el Sol, y sus
« vestiduras se pararon blancas como la nie-
« ue: que alli en medio de tantas alegrias, se tra
« tasse de los negocios que auia de padecer en
« Hierusalem. Que tiene que ver el negocio
« de la passion, con el mysterio de la transfigu-
« racion? Si la musica en el llanto viene fuera
« de proposito, como no vendra tambien el
« llanto en la musica y alegria? Assi lo es por
« cierto en las fiestas del mundo, mas no en las
« fiestas de Dios: donde las consolaciones se dã
« para lleuar trabajos, y donde el alegria dis-
« pone para la tristeza, y el descanso para el tor
« mento, y la transfiguracion para la cruz. Por
« donde todas las vezes que el sieruo de Dios
« se viere consolado, tengasse por emplazado
« para alguna nueua batalla: y assi como con
« estos fauores le obligan a padecer, assi pien-
« sa que lo llaman a padecer. Y por tanto
« assi como el cuydadoso caminante, quando
« entra en la venta a almorzar, por vna par-
« te esta almorzando, y por otra esta traçando
« lo que le queda por caminar, y estando con
« el cuerpo en la vẽta, con el coraçon esta pue-
« sto en el camino: assi tambien el sieruo de
« Dios quando se llegare a la oracion, por vna
« parte ha de estar alli gustando de Dios, y por
« otra echando los ojos adelante, y traçãdo los
« trabajos, que salido de alli le conuiene pade
« cer por amor de aquel que assi lo trata, y que
« no quiere que le coma nadie el pan debalde.
« La summa pues deste negocio sea, que an
te todas cosas escriuamos en nuestros cora-
nes aquellas palabras del Saluador que di-
zen: El que quiere venir empos de mi, nie-
gue a si mesmo y tome su cruz, y sigame. Y
porque esta cruz apenas se puede llamar sin
las fuerças y alegria de la oracio, para esto
nos entreguemos del todo a esta virtud, co-
mo a vna fidelissima guia, y principalissimo
medio que nos lleuara a este fin. Y para este
proposito no se reprueua, sino antes se con-
cede que desseemos y procuremos las conso
laciones espirituales, no para descansar en e-
llas, sino para tomar huelgo y aliento, con
que podamos subir hasta lo alto deste glorio
so monte. Porque desta manera las desseaua
y pedia el Propheta, quando dezia: Alegra
Señor el anima de tu sieruo, porque a ti leuã
te mi coraçon. Y en otro lugar: Sea llena mi
anima de la grossura de la deuocion, y assi te
alabare con labios de alegria.

Pues desta manera y para este fin, deue el
hombre aprouecharse de las consolaciones
diuinas, no para solo deleytarse en ellas, sino
para mas trabajar con ellas, como lo hazia
aquella sancta anima, de quien se dixo: Con-
sidero las sendas de su casa, y no comio el pã
debalde.

Vndecimo, de que no se desseen visiones ni reuelaciones.

§. XI.

De lo dicho tambien se infiere, que si no deuemos dessear cõsolaciones y deleytes espirituales para solo parar en ellos, mucho menos deuemos dessear visiones, o reuelaciones, o arrebatamientos, y cosas semejantes: porque esto es euidentissimo principio para todas las ilusiones del enemigo. Y no tenga el hombre miedo de ser en esta parte desobediente a Dios, si del todo cerrare las puertas a este genero de negocios: porque quando el quiere reuelar algo, el lo sabe descubrir de tal manera, que no le quede al hombre ningun lugar de dudar: como vemos que lo hizo con el moço Samuel, que vna vez, y otra, y otra le llamò, y le dixo lo que queria de tal manera que no le quedò al Prophe ta ningun escrupulo, ni duda dela embaxada.

Duodecimo auiso, de no descubrir a nadie los fauores y mercedes de nuestro Señor.

§. XII.

Tambien conuiene aqui auisar que se deue tener

« tener mucho secreto en callar los fauores y
« regalos que el Señor algunas vezes suele ha-
« zer a los suyos en la Oracion: en lo qual va
« tanto, que (como San Bernardo dize) el va-
« ron deuoto ha de tener escritas estas palabras
« en las paredes de su celda: Mi secreto para mi,
« mi secreto para mi. Y del bienauenturado
« S. Francisco se escriue, que era tan recatado
« en esta parte, que no solo no se atreuia a des-
« cubrir a otros los fauores y regalos que Dios
« le hazia, sino que tambien quando salia de la
« Oracion, vsaua de tal dissimulacion y tem-
« plança, assi en sus palabras, como en toda la
« compostura de su cuerpo, que no se pudiesse
« echar de ver lo que traya dentro del coraçon.

Contra lo qual hazen muchos, que luego
les sale a borbollones la deuocion por la bo-
ca, y no se pueden contener sin dar grandes
muestras con gemidos y sollocos de lo que
sienten. Lo qual (como dize vn Doctor) no
procede de la grandeza de su deuocion, sino
de la pequeñez de su coraçon: como suele
acaecer a los niños, quando les dan algun ves-
tido, o calçado nueuo, que no se pueden con
tener sin que luego lo vayan a mostrar a los
otros sus compañeros. Y mientras mas des-
cubren estas cosas, mas ayunos y vazios que-
dan de dentro: porque assi como el fuego y
las cosas olorosas mientra mas encerradas
estan, mas conseruan su calor, y su olor, assi
tambien lo haze en su manera la deuocion,
y el amor de Dios.

Otros ay tambien, que so color de caridad,
aunque con secreto peligro de liuiandad,
rebossan luego todo lo que sienten de Dios:
no mirando que con mayor secreto deuria-
mos encubrir los bienes que tenemos por el
peligro de la vanagloria, que los males que
hezimos por el temor de la infamia.

Pues por estas causas conuiene tener todo
secreto en aquellas cosas, que sabidas nos
podrian ser ocasion de alguna vanidad y pe-
ligro: lo qual manifiestamente nos quiso en-
comendar el Saluador, pues tanto silencio
mandò tener, assi en el mysterio de su glo-
riosa transfiguracion, como en otros mila-
gros, lo qual nos consta que hazia no por su
peligro, sino por nuestro exemplo. Al qual
mirando nuestro glorioso Padre Santo Do-
mingo, auiendo hecho vn clarissimo mila-
gro en vn muerto que resucitò, y diziendole
vn Cardenal, que seria bien publicarlo para
honra de Dios, y enssalçamiento de su fe,
respondio que en ninguna manera tal con-
sentiria, y que antes se passaria a tierra de in-
fieles, que tal consintiesse. Y estando tan lexos
de ensoberuecerse el que tan claramente co-
nocia que aquello era obra de Dios, toda via,
o por su humildad, o por nuestro exemplo
quiso que se guardasse tanto este secreto, re-
celanda, como verdadero humilde su peli-
gro, y prouyendo como piadoso padre a
nuestro exemplo.

Decimotercio auiso, del temor y reuerencia con que deuemos estar en la presencia del Señor.

§. XIII.

Tambien deue el hombre estar auisado de tratar con Dios en la Oracion con la ma-
yor humildad y reuerencia que sea possible: de manera que nunca el anima ha de estar tan regalada y fauorecida de Dios, aunque se vea en tal estado, que pueda dezir con la Esposa en los Cantares: La siniestra suya está Cant. 2
debaxo de mi cabeça, y con su diestra me abraçara: que no buelua los ojos hâzia dentro, y haga reflexion sobre su vileza, y encoja sus alas y se humille y tiemble delante de tan gran magestad. Esto es lo que el Prophe- Psalm.
ta nos aconseja diziendo: Seruid al Señor en temor, y alegraos ante el con temblor. Nueua cosa es por cierto la que aqui se nos demanda, que es alegria con temblor, mas lo vno y lo otro es necessario quando nos llegamos a tratar con vn Señor de tan gran-
de bondad y magestad. Y quando el anima fuere mas pura, tanto sera esta humildad mas agradable: porque (como está escripto) Eccl. 2
Gracia sobre gracia es la muger santa y ver-
gonçosa.

Y no piense hombre que se amortiguara por aqui el fuego del amor con el affeto del temor: porque antes esto es echar agua en la fragua, para hazer que arda mas la llama. Por que quando el anima por vna parte conside-
ra la inmensidad dela grandeza de Dios, y por otra el abysmo de su vileza, quanto mas se espanta de la distancia destos dos extremos, tanto se marauilla mas de tan incomprehen-
sible bondad, que assi se inclina y condescen-
de a querer tener sus deleytes con tan pobre criatura. Y con esto assi como crece la admi-
racion de la diuina bondad, assi tambien cre-
ce el amor, y el alegria, y el agradecimiento de tan grande beneficio, con todos los otros frutos y mouimientos del Espiritu santo, el qual suele siempre reposar en las tales animas

y.46. como el mesmo lo significo por Isayas, diziẽ-
do: Sobre quien reposara mi espiritu, sino so-
bre el humilde y manso, y que tiembla de
mis palabras? esto es espiritualmente assen-
tarse en el mas baxo lugar del combite, co-
mo lo aconseja el Saluador en el Euange-
lio: porque luego viene el Señor del combi
te, y dize al conbidado. Amigo subid mas ar
ic.14. riba: porque todo aquel que se humillare, sera
ensalçado, y el que se ensalçare humillado. Y
si este conocimiento es assi gratificado en
tre los hombres, mucho mas lo sera en el a-
catamiento de Dios, cuya condicion es resi-
cob.4. Petri 5. stir siempre a los soberuios, y dar gracias a
los humildes.

*Decimo quarto auiso de como algunos tiem-
pos se deue el hombre alargar mas en los
exercicios de la oracion.*

§. XIIII.

g.182.b Diximos tambien arriba, que el sieruo de
Dios deue tener cada dia sus tiempos seña-
lados para vacar a Dios, como los tenia el
an.6. Propheta Daniel, de quien dize la escriptura
que tres vezes al dia puestas las rodillas en
tierra hazia oracion, como arriba diximos.
Y lo mesmo da a entender que hazia el Rey
il.54. Dauid quando dize: A la tarde, a la mañã-
na y al medio dia, predicare y annunciare, y
el oyra mi oracion. Mas ahora añadiremos,
que allende deste ordinario de cada dia deue
el hombre desocuparse a tiempos de todo
genero de negocios, aunque sean sanctos, pa
ra entregarse del todo a los exercicios de la
oracion y meditacion, y dar a su anima vn
abundante pasto, con que se repare lo que
se gasta con los defectos de cada dia, y se co-
bren nueuas fuerças para passar adelante. Por
" que assi como los hombres del mundo, de
" mas de la refection de cada dia, tienen tam-
" bien sus fiestas extraordinarias, y sus banque
" tes en que suelen exceder lo ordinario: assi
" tambien conuiene que los justos demas de
" la oracion quotidiana, tengan sus fiestas y bã
" quetes espirituales, donde sus animas no co
ẽplo. " man por tassa como los otros dias: sino an-
" tes sean llenas y embriagadas dela dolçura de
" Dios, y dela abundancia de su casa. Assi lee-
" mos del Abad Arsenio que tenia por cos-
" tumbre tomar vn dia en la semana para esto,
" que era el Sabado, en el qual perseueraua en
" oracion dende la tarde hasta otro dia por la
mile. " mañana.

Vemos que la naturaleza no se contenta "
con el rocio que cae todas las noches sobre "
la tierra, sino que tambien a vezes llueue to- "
da vna semana y dos sin cessar: porque assi es "
necessario que a sus tiempos sean los cielos "
tan liberales con la tierra, y que la dexen tan "
empapada en agua, que no basten los soles y "
ayres, que despues hizieren para secarla. Pues "
assi tambien conuiene que nuestras animas "
demas del comun rocio de cada dia, tengan "
algunos tiempos señalados, en los quales no "
hagan otra cosa nuestros ojos, sino llorar la "
grymas de deuocion, con los quales queden "
tã llenas dela virtud y xugo del espiritu santo, "
que no basten todas las tribulaciones y vien- "
tos del mundo para secarlas. "

Y como quiera q̃ este sea vn consejo muy "
loable en todos tiempos, y especialmente en "
los dias y fiestas principales del año, mas en "
los tiẽpos de tribulaciones y trabajos, o des- "
pues de algunos caminos largos, y negocios "
de mucho distraymiento, es tan necessario "
como el regalo y buen tratamiento del cuer "
po despues de vna larga enfermedad. Porque "
de otra manera no podra el hombre boluer "
sobre si, ni restaurarse, sino toma tanto tiem "
po para boluer al camino, quanto gastò en "
desuiarse del, especialmente constandonos "
que la deuocion es vna de las cosas que con "
mayor facilidad se pierde, y con mayor dif- "
ficultad se halla despues de perdida, como "
arriba se tratò. Este auiso apenas se puede ex- "
plicar de quanto prouecho sea: porque sin du "
da muchas vezes podra ser, que se alcancen "
mayores dones y gracias en vna temporada "
destas, que con el trabajo de muchos otros "
dias. Y si esto a lugar en los actos de las otras "
virtudes, mucho mas en la oracion: la qual "
principalmente negocia con Dios, mas por "
la via de misericordia, que de justicia: y assi "
puede ser tal y tan profunda, que se alcance
mas por ella en vn dia, que por las remissas
de muchos años. Tal fue la oracion de Sarra
muger de Tobias el moço, de quien dize la Tob.3.
escriptura, que tres dias y tres noches perse-
uero en la oracion: y que al tercero dia sin-
tiendo que su oracion auia sido recebida an-
te el acatamiento de Dios, començo a darle
gracias por su liberacion. Y es de creer, que
muchas vezes auria hecho oracion sobre a-
quella mesma demanda: pues es costũbre de
los justos acudir a Dios en todas sus tribula-
ciones: mas entonces señaladamente se dize,
q̃ fue oydo, quãdo la instãcia y perseuerãcia
de

de tan largo espacio le dio fuerças y calor
para subir hasta Dios.

1.Reg.1. Anna tambien madre de Samuel por
otra injuria semejante, hizo Oracion a Dios
con tan grande feruor y deuocion, que el
Sacerdote Heli viendo los gestos que ha-
zia con los labios y con el rostro, creyò
que estaua tomada del vino, y como a tal
le mandaua que se fuesse del templo. Mas
quanto su Oracion fue mas vehemente,
tanto fue mas eficaz para alcançar lo que
pedia: y de alli se leuantò tan consolada y se-
gura, que nunca mas perdiò la confiança de
lo que desseaua, hasta que vio cumplido su
desseo.

Li.10 c.11. & in hist. Tripartita li.3,c.16. De Alexandro tambien Obispo de Ale-
xandria se escriue en la historia Ecclesias-
tica, que auiendole señalado los Arrianos
vn dia aplazado en que auia de recebir a
Arrio a la comunion de la Iglesia: el san-
to varon estuuo toda aquella noche par del
altar, encomendando a Dios con lagry-
mas y sospiros la causa de su Iglesia: y ya el
alua era venida, y Alexandro no se partia
de la Oracion, perseuerando en la mesma
demanda, y diziendo: Iuzga Señor entre
mi, y las amenazas de Eusebio, y la poten-
cia de Arrio. Y a la mañana quando Euse-
bio, Alferez de los Hereges, venia con toda
su capitania, y todo el mundo estaua sus-
penso, esperando que fin auian de tener,
o la constancia de Alexandro, o la soberuia
de Eusebio, viniendo con Arrio gran mu-
chedumbre de sus parciales, forçado por ne-
cessidad natural, se apartò a vn lugar secreto
donde sentado para cumplir su menester,
echò las tripas y las entrañas del cuerpo: y
desta manera en el mesmo lugar espirò con
digna muerte de su blasphemia y hedionda
anima.

He dicho todo esto para declarar el grande
fruto que se sigue de las Oraciones profun-
das y largas: las quales suelen aun lleuar pol-
uora quando proceden de algunas tribula-
ciones, o tentaciones semejantes: porque es-
tas aguzan y despiertan el coraçon del que
ora, y le hazen dar mayores alaridos, como
Psalm.68. los daua aquel santo que dezia: Trabaje dan-
do vozes: mi garganta se enronqueciò, y
desfallecieron mis ojos, esperando en mi
Dios. Sabido he yo de muchas gracias y mer
cedes, que se han concedido por esta via, y
tengo para mi por cierto, que las mas dellas
por aqui se alcançan. Y por esto no ay ne-
cessidad de gastar mas palabras en este auiso:
porque bastaua para ello la experiencia del
que assi perseuerare: por la qual vera quanto
se adelanta por aqui en este camino, y quan-
to fructo se saca.

*Decimoquinto auiso, de la discrecion que
se deue tener en este auiso.*

§. XV.

Algunos ay tambien que tienen poco tien-
to y discrecion en sus exercicios, quando les
va bien con Dios: a los quales su mesma pros-
peridad viene a ser ocasion de su peligro.
Porque ay muchos a quien parece que se les
da la gracia a manos llenas: los quales como
hallan tan suaue la comunicacion del Señor,
entreganse tanto a ella, y alargan tanto los
tiempos de la Oracion, y las vigilias y aspe-
rezas corporales, que la naturaleza no pu-
diendo sufrir a la continua tanta carga, viene
a dar con ella en tierra. De donde nace, que
muchos vienen a estragarse los estomagos,
y las cabeças con que se hazen inhabiles, no
solo para los otros trabajos corporales, si-
no tambien para essos mesmos exercicios de
Oracion. Por lo qual conuiene tener mucho
tiento en estas cosas, mayormente en los prin
cipios, donde los feruores y consolaciones
son mayores, y la experiencia y discrecion
menor: para que de tal modo tracemos la
manera del caminar, que no faltemos a me-
dio camino.

Y por aqui se responde a vna duda graue
que mueue San Buenauentura, sobre lo que
deuen hazer los que por vna parte son muy
fauorecidos y visitados de nuestro Señor en
estos exercicios, y por otra se veen faltos de
salud y fuerças para perseuerar en ellos: por-
que por vna parte parece, que no se deue cer-
rar la puerta a la gracia que Dios offrece, ni "
resistir a sus llamamientos, y por otra, que se "
deue tambien tener respeto a la necessidad "
natural, y a la flaqueza del cuerpo. A lo "
qual responde el mesmo Santo aunque con "
mucha humildad y temor, diziendo que "
mas conuenible cosa parece amar y gozar "
de Dios a la continua, aunque no sea con "
tanto calor y vehemencia, que gozar ahora "
del a manos llenas, poniendose a peligro de "
venir despues a enfermar, y perderlo todo. "
Porque por experiencia hemos visto a mu- "
chos (dize el) que despues que por esta via "
han perdido la salud, se regalan mucho, y se "

com-

« compadecen demasiadamente de si mes-
« mos, y que finalmente vienen a viuir no so-
« lo mas delicadamente, sino mas dissoluta-
« mente. Y por escusar este inconueniente, me-
« jor es yr cada dia procediendo de menos a
« mas, hasta llegar a la perfecion, que venir de
« mas a menos, hasta llegar a la disolucion.
Prou. 3 « Porque (como està escrito) la hazienda que
« se ganò apressuradamente, descrecera: mas
« la que se va cogiendo poco a poco, multipli-
carse ha.

Por do parece quan necessaria nos sea la virtud de la discrecion, no solo para proueer en este inconueniente (que es muy grande y muy comun) sino tambien para otros muchos. Para lo qual conuiene pedir siempre al Señor su luz con toda humildad y perseuerancia, diziendo con el Propheta: Endereça-
Salm. 24. me Señor con tu verdad, y enseñame lo que deuo hazer: porque tu eres Dios mi Saluador, y en ti espero todo el dia.

O extremo contrario es el de los regalados, que socolor de discrecion hurtan siempre el cuerpo a los trabajos: el qual aunque en todo genero de personas sea muy dañoso mucho mas lo es en los que comiençan, por que como dize San Bernardo: Impossible es que perseuere mucho en la vida religiosa el que siendo nouicio, es ya discreto, y siendo principiante quiere ser prudente, y siendo aun nueuo y moço, comiença a tratarse y regalarse como viejo. Mala señal es, que el mosto estè ya azedo en el lagar, y que el niño al tiempo que nace tenga todos los miembros y coyunturas muy distinctas y señaladas, porque esto suele amenazar flaqueza para adelante.

Y no es facil de juzgar qual destos dos extremos sea mas peligroso, sino que la indiscrecion (como dize Gerson) es mas incurable: porque mientra el cuerpo està sano, esperança ay que podra auer remedio: mas despues de ya estregado con la indiscrecion, mal se puede remediar.

Decimosexto auiso, de como deuemos trabajar no en sola la Oracion, sino tambien en todas las otras virtudes.

§. XVI.

Otro peligro ay tambien en este camino, y por ventura mayor que todos los passados: el qual es que muchas personas despues que algunas vezes han experimentado la virtud inestimable de la Oracion, y visto por experiencia, como todo el concierto de la vida espiritual depende della, pareceles que ella sola es el todo, y que sola ella bastara para ponerlos en saluo, y assi vienen a oluidarse de las otras virtudes, y afloxar en todo lo demas. De manera que quanto mas profundamente endereçan sus cuydados a sola esta virtud, tanto mas se descuydan en las otras: y assi guardando con demasiada diligencia esta parte tan principal del cuerpo, descubren las otras al golpe del enemigo. De donde tambien procede, que como todas las otras virtudes ayudan a esta virtud, faltando el fundamento, tambien falta lo fundado: y assi mientra mas el hombre estima y procura essa virtud, menos puede salir con ella. Porque es cierto, que assi como la Oracion dispone para la mortificacion (segun que arriba se declarò) Pag. 87 assi tambien la mesma mortificacion, y todas las otras virtudes disponen para la Oracion, y assi cõ dificultad se halla lo vno sin lo otro. Sino dime, que manera de Oracion puede auer, sino ay diligente guarda en el coraçon? y en la lengua? y en los ojos? y en los otros sentidos interiores y exteriores? Que Oracion puede auer, si el cuerpo està lleno de mantenimiento, y el anima de cuydados y desseos del mundo? Por donde vanamente trabaja quien pretende alcançar vna virtud, dexando las otras, porque es tan grande la coligacion que ay entre elllas, que ni vna se puede hallar perfetamente sin todas, ni todas sin vna.

Po do parece, que todo este negocio es muy semejante al artificio de vn relox muy concertado: en el qual es tan grande la connexion y dependencia, que ay de las vnas ruedas a las otras, que no solo vna que pare, mas vn solo punto que se embarece, basta para embaraçarlo todo. Y assi como suelen dezir, que por vn clauo se pierde vna herradura, y por vna herradura vn cauallo, y por vn cauallo vn cauallero: assi tambien suele acaecer aqui muchas vezes, que por vn muy liuiano descuydo, se viene a perder toda la hora del exercicio, y todo el bien que se pudiera seguir. Quantas vezes acaece, que si al tiempo que el hombre se leuanta por la mañana, se descuyda en la guarda del coraçon, y da lugar a algun pensamiento, o cuydado congoxoso, que despues ni lo pueda sacudir de si, ni estar con sossiego en la Oracion de

« de aquella hora. De donde nace, que des-
« concertada la Oracion de la mañana (que es
« como el registro y concierto de todo el dia)
« venga todo aquel dia a desconcertarse, y su-
« ceder mal todas las cosas en el. De donde
« tambien se sigue, que como la Oracion de la
« mañana dispone para la de la noche, y la no-
« che para la de la mañana, desconcertada la
« vna, facilmente se desconcertara la otra, y
« de ay todo lo demas. Y despues queda todo
« el relox desarmado, y para tornar a concer-
« tarlo, es menester trabajar de nueuo: en lo
« qual a vezes se passan muchos dias, sin poder
« el hombre boluer en si. Y si por caso en este
« medio tiempo se leuanta alguna nueua tem-
« pestad, o alguna nueua ocasion de distray-
« miento: para lo qual conuenia que el cora-
« çon estuuiesse mas apercebido, ahi os digo yo
« que es el peligro y el estrago mayor. Y mira-
« da bien la simiente de todo este tan largo
« desbarate, hallareys ser vn pequeñuelo des-
« cuydo en dar entrada a vn pensamiento, por
« ventura no malo, mas no conuenible para
« aquel negocio y tiempo.

Y muchas vezes permite nuestro Señor « estos acaecimientos, para hazer a los suyos « mas cautos y proueydos en todas las cosas, « no solo en las mayores, sino tambien en las « menores: porque aunque estas en si sean pe- « queñas, no lo son en quanto disponen para « las grandezas. Y por esto dize la escriptura:
Eccl. 7. « Que el que teme a Dios, en nada se descuy- « da, ni en lo poco, ni en lo mucho, porque lo « poco ayuda para lo mucho, y lo mucho no « puede conseruarse sin lo poco.

Por esto pues el siruo de Dios deue « poner los ojos no en vna virtud sola, por « grande que sea, sino en todas las virtudes: « porque assi como en la vihuela vna sola voz « no haze armonia, sino suenan todas, assi vna « virtud sola no basta para hazer esta espiri- « tual consonancia: si todas no responden con « ella.

Y aunque todas estas (como dixe) siruan « para este officio, pero señaladamente sirue « la guarda del coraçon, y de los sentidos, y la « compostura del hombre exterior, y la tem-
a Pag. 168. Vsque ad 192. « plança en el comer, y beuer, y la medida en « las palabras, con todas las otras cosas que ar- « riba diximos, ayuda a la deuocion: porque « el que en estas cosas se descuydare, « nunca podra tener perfecta « Oracion.

(·:·)

Decimoseptimo auiso, de como no se han de tomar estos exercicios como cosa de arte, sino con grande humildad y confiança.

§. XVII.

Aqui tambien conuiene auisar, que todas estas cosas que hasta aqui se han dicho para ayudar a la deuocion, se han de tomar como vnos aparejos, con que el hombre se dispone para la diuina gracia, quitando toda la confiança de si mesmo, y de todos sus exercicios y poniendola en solo Dios. Digo esto, porque ay algunas personas que hazen vna como arte de todas estas reglas y documentos, pareciendoles, que assi como el que aprende vn negocio, guardadas bien las reglas del, por virtud dellas saldra luego buen official: assi tambien el que estas reglas guardare, por virtud dellas alcançara luego lo que desea, sin mirar que esto es hazer arte de la gracia, y atribuyr a reglas y artificios humanos lo que es pura dadiua y misericordia del Señor.

Y a este yerro ha dado ocasion la mala manera de enseñar de algunos libros espirituales que andan en Romance: los quales de tal manera encarece en sus reglas y las enseñan, como si solas ellas sin mas gracia bastassen para alcançar lo que desean. De manera que assi como vn Alchimista enseñaria a hazer oro de Alchimia, diziendo: tomad tal y tal material, y dadles vn cozimiento desta y desta manera, y luego sacareys oro fino: assi ellos dizen, hazed tales y tales cosas, y dezid tales y tales palabras, luego por aqui alcançareys el amor de Dios.

Esta es vna mala manera de enseñar, y » muy agena del estilo y grauedad de los Do- » tores santos, y muy perjudicial a la honra » de la diuina gracia, porque pues todo este ne- » gocio es gracia y misericordia de Dios, ha se » de tratar como negocio no de arte, sino de » gracia, porque tomandolo desta manera, se- » pa el hombre que el principal medio con » que para esto se ha de disponer, es vna pro- » funda humildad, y conocimiento de su pro- » pia miseria con grandissima confiança de la » diuina misericordia, paraque del conocimien » to de lo vno y de lo otro procedan siempre » continuas lagrymas y oraciones: con las qua » les entrando el hombre por la puerta de la » humildad, alcance lo que desea por humil- » dad, y lo conserue por humildad, y lo agra- » dezca con humildad, sin tener ninguna re-

punta

« panta de confiança,ni en su manera de exer-
« cicios,ni en cosa suya propia.

Cor. 3. Mas aunque esto sea assi,no se excluye por esto la dotrina y auiso de lo que se deue hazer,porque aunque el que planta,y el que riega,no sean los que hazen crecer las plantas, sino Dios: toda via quiere el que se plante y riegue, paraque el dè crecimiento. Cierto es que vna de las cosas que mas requieren guia y consejo,es la vida espiritual, y mucho mas el negocio de la Oracion, que assi como es mas delicado y mas diuino,assi requiere mas consejo y auiso:y por esto assi como no conuiene enseñarse esto como arte, por no hazer offensa a la gracia, assi conuiene darse auiso de todo lo necessario, por no errar el camino. Porque por experiencia vemos,que algunas personas a cabo de muchos años aprouechan poco en estos exercicios,y otros que todo el dia se les va en rezar infinito numero de oraciones vocales, sin pararse jamas a pensar vn poquito en Dios,ni aun en aquello mesmo que rezan: y assi a estos como a los demas conuenia dar esta dotrina,paraque sus trabajos fuessen mas fructuosos.

Decimo octauo auiso, de otra manera de oraciones, y meditaciones, que tienen los mas exercitados.

§. XVIII.

Tambien aqui es de notar, que aquellas meditaciones que señalamos para los dias de la semana,en el principio deste tratado, principalmente siruen a los que comiençan,para que tengan vnas como cuerdas a que se puedan asir, con que anden este nueuo y no sabido camino. Mas despues de exercitados en el, no es necessario que perseueren siempre en essos mesmos passos, sino que acudan adonde el Espiritu santo los encaminare:que suele sacar a sus discipulos desta escuela para otras mejores. Y assi vnos ay que salen de aqui a la consideracion de las perfeciones diuinas, y de sus grandes marauillas y beneficios: para crecer cada dia mas con esta consideracion en el amor de aquel que es infinitamente bueno y dadiuoso, y admirable en todas sus obras. Otros ay que se dan a la meditacion de las santas escripturas (que es vn pielago de infinitas marauillas) como lo hizieron muchos de los santos Doctores, y lo hazian tambien muchos de aquellos Padres del yermo.

Otros ay que tienen suficiente materia de meditacion en las cosas que han passado por ellos, y que han experimentado en si, y en otros,assi en obras de gracia,como de justicia, y juyzio de Dios. Porque si el hombre abre bien los ojos, y quiere mirarse de pies a cabaça, dende el dia de su concepcion y nacimiento, hasta el tiempo presente, hallara tantas cosas propias en que pensar, assi de los beneficios y prouidencias que Dios ha vsado con el,como de los peligros de que lo ha sacado, y de los fauores y regalos que le ha hecho, que tendra assaz materia en que poderse ocupar. Pues que dire de los juyzios admirables de Dios, que cada dia acontecen, de las caydas no pensadas de muchos que se tenian por seguros, de los castigos de su justicia,de los milagros de su prouidencia, y de las obras de su gracia, que cada dia vemos en muchos de sus seruos? No estè el » hombre assentado como vna piedra sobre » otra piedra, sino mire y note todo lo que » passa en este grande mirador y theatro de la » casa de Dios,que siempre tendran nueuas co » sas en que pensar. »

Otros ay mas bien librados, a quien » cierra Dios la vena de la demasiada espe- » culacion, y abre la de la affection, para- » que sossegado y quieto el entendimiento, » repose y huelgue la voluntad en solo Dios, » empleandose toda en el amor y gozo del » sumo bien. Este es el estado perfectissi- » mo de la contemplacion a que siempre aue- » mos de anhelar, donde ya el hombre no » busca con la meditacion insentiuos de amor, » sino gozo del amor hallado y desseado, y » descansa en el termino de su inquisicion y desseo, diziendo con la Esposa en los Can- Cant. 1
tares. Hallado he al que ama mi anima, tengole no lo dexare: aqui con menor trabajo, ay mayor gozo, y mayor prouecho: y porque el trabajo de la meditacion es menor, puede ser el tiempo del recogimiento mas largo, con menos fatiga del cuerpo: y desta manera perseuerando Moysen en su Oracion, las manos en alto, viene Exod. 17
a continuarse la victoria contra Amalech.

Decimonono auiso, como no conuienen estos exercitios a todo genero de personas.

§. XIX.

Mas es de notar, que puesto caso que a los princi-

principiantes sea cosa muy conueniente exercitarse en aquellas meditaciones que arriba señalamos por los dias de la semana, pero no es esto ni del todo necessario, ni aun possible a todo genero de personas. Porque muchos ay que por enfermedad, mayormente si es de cabeça, no pueden sin mucho peligro y daño de la salud darse a estos exercicios,mayormente quando son principiantes, porque los que estan ya mas exercitados en tiempo de salud, mejor pueden continuar esto en tiempo de enfermedad.

Otros ay tan dados y tan obligados a ocupaciones exteriores, que ni pueden dexarlas sin pecado, ni tienen con ellas lugar para darse al recogimiento, ni pueden entrar en el.

Otros ay que tienen vn anima tan inquieta, y tan indeuota, y seca, que por mucho tiempo y cuydado que en esto pongan, ninguna cosa parece que aprouechan. Estos no luego deuen desistir de su demanda, sino toda via perseueren llamando a las puertas de aquel que nunca falta, a los que humilmente perseueran y le llaman. Mas si con todo esto vieren que esta puerta no se les abre, no deuen por esso desconsolarse, sino antes considerar que el espiritu de la Ora- « cion mental,es dadiua que nuestro Señor da « a quien el es seruido: y pues a ellos no se da, « contentese con rezar vocalmente algunas « Oraciones, o passos de la Passion: y como « sueren rezando, assi vayan, aunque breue- « mente, pensando en aquel mysterio, y ten- « gan alguna ymagen deuota delante, porque « todo esto ayudarà a su deuocion. Y señala- « damente les aprouechará para esto leer al- « gunos libros deuotos,con tanto que los lean « con mucho sossiego y atencion, haziendo Pa. 140. a.
« (como arriba diximos) sus estaciones y pa- « radas en los passos mas señalados, y leuan- « tando alli el coraçon a nuestro Señor, con- « forme a lo que pidiere la materia de aquel « lugar. Este es el mayor remedio que se ha- « lla para los coraçones secos è indeuotos, « porque por aqui los suele muchas vezes el « Señor leuantar al exercicio de la medita- « cion.

Ay otros tambien que toda la vida gastan en pensar sus pecados, y no osan pensar en la Pa. 137. b.
Passion de Christo, ni en otra cosa que les dè alegria y esfuerço. Los quales (como ya diximos) no aciertan en esto (segun dize San Bernardo) porque allende de leuantarse algunas tentaciones del ahondar mucho en esta materia, no es razon que anden siempre los seruos de Dios con esta manera de tristeza y desmayo.

Lo contrario de lo qual hazen otros, que el primer dia que comiençan, oluidan del todo sus pecados, y con liuiandad de coraçon, quieren luego volar a pensamientos mas altos. A los quales està cercana la cayda como a edificio sin fundamento. Y los tales si despues quieren tornar a pensar cosas humildes, no aciertan ni pueden, por estar ya engolosinados en cosas mas fabrosas: y assi quedan sin lo vno y sin lo otro,que es sin andar, y sin volar. Por tanto conuiene que a los principios nos ocupemos mas en el pensamiento de los pecados que en otros, por deuotos que sean, y despues poco a poco yremos dexando este pensamiento,y llegandonos cada dia mas al de la sagrada Passion, aunque nunca del todo deuemos estar sin el vno, o sin el otro.

Y si algunos huniere que en nada desto hallen deuocion, y sintieren que de mejor gana piensan en otra cosa, ora sea pensamiento de muerte, o de infierno, o de cielo, o de otra qualquier materia, no le desechen de si, sino entren por la puerta que hallaren abierta, porque aquella es por donde Dios quiere que entren.

Conclusion desta Segunda Parte.

HAsta aqui auemos tratado, Christiano Lector, en esta segunda parte, aquellas quatro cosas que al principio della prometimos, conuiene saber, las cosas que ayudan a la deuocion, y las que le impiden, y assi mesmo las tentaciones mas comunes que ay en este camino, y los auisos que en el se deuen tener. Bien se que aura otras muchas mas que dezir, pero estas remito al magisterio del Espiritu santo, y a la experiencia de cada dia: la qual tambien ha de tomar por maestra el que quiere andar este camino. Porque mi intento no fue mas que poner a los nouicios y principiantes en el: porque despues de ya entrados, ella es la que mejor enseña esto, que todas las escripturas humanas: las quales assi como hablan en comun, y casi en el ayre, assi no pueden dezir lo que en particular conuiene a cada vno: y

por

Ephes.5. por esso quiere el Apostol, que los sieruos de Dios no sean imprudentes, sino auisados, y discretos, para que entiendan por estos, y por otros medios lo que mas agrada a la diuina voluntad.

Y para esto aprouecha tambien, que el hombre con toda la humildad y deuocion, pida siempre al Señor su luz, para ser guiado por su espiritu, presentandose ante el como vn niño, que ninguna otra cosa sabe sino testificar con lagrymas su necessidad, sin saber aun explicar con palabras lo que ha menester.

Y si por ventura te pareciere que son muchas las cosas que aqui te pedimos, cree cierto, que en vn rato de Oracion suele Dios recompensar todos estos trabajos, con el alegria y esfuerço que alli da para andar por el camino de la virtud: el qual es tan grande, que no te dexaran tan consolado todos los acaecimientos prosperos, todos los corporales deleytes, todos los honrosos fauores del mundo (aunque todos quantos en el ay se juntassen en vno) como dos horas de vna profunda y deuota Oracion.

Y no ay porque tener congoxa de que las cosas que para esto se requieren sean muchas, porque està claro, que assi como entrando el anima en el cuerpo, ella sola basta para animar todos los miembros, y exercitar en ellos todos los officios de la vida aunque sean tantos y tan varios: assi despues que la gracia del Espiritu santo, que es vna forma sobrenatural y diuina, entra en vna anima, ella basta para hazer que exercite todos los officios de la vida espiritual: por que ella alumbra el entendimiento, y le enseña todo lo que deue hazer, y mueue la voluntad con todas las fuerça inferiores, para lo que han de obrar. Ca por esto dize el Sabio, que Sapien. 7. aquel Espiritu diuino tiene grandissima simplicidad y variedad: porque aunque es simplicissimo, en la substancia tiene grandissima variedad en las operaciones: porque el es el que todo lo puede, y todo lo enseña, y todo lo obra. De manera que no alcançamos la perfecion y cumplimiento de las virtudes, por solos los medios y fuerças que las alcançaron los Philosophos, los quales, porque carecian deste espiritu, no tenian otro remedio, sino trabajar en cada virtud por si. Pero los verdaderos Christianos y hijos de Dios, allende de sus propios exercicios, tienen otro principal remedio, que es el espiritu de adopcion, y la simiente del cielo, que produzen dentro de nuestras almas estos fructos de virtud. Rom. 8. 2. Ioan. 3.

Fin de la Segunda Paate.

TER-

TERCERA PARTE DESTE LIBRO: EN LA QVAL SE PONEN Tres breues Tratados, vno de la Oracion, y otro del Ayuno, y otro de la Lymosna.

PROLOGO.

PAra cumplimiento desta obra, me pareciò necessario tratar al cabo de los frutos y prouechos de la Oracion para mouer los coraçones de los lectores al exercicio desta virtud, y a los trabajos que en la continuacion della se han de passar. Porque assi como los que predican Iubileos, è indultos Apostolicos procuran de declarar y encarecer las gracias y fauores que en ellos se conceden, porque no rehusen los hombres hazer lo que para esto se les pide, visto lo mucho que se les promete: assi tambien como en el exercicio de la Oracion, que aqui se pide, aya trabajo y dificultad (como luego diremos) es necessario endulçar esta purga con alguna miel, poniendo ante los ojos los frutos y affectos grandes desta virtud, para que con este gusto y esperança, se esfuercen los hombres a querer tomar esta purga. Y llamola purga, porque (como dixo vno de aquellos insignes Padres del yermo) vna de las cosas mas trabajosas que ay en la vida espiritual, es el exercicio continuo de la Oracion: lo qual se vera claro por las razones siguientes.

Abbas Agaton.

Porque primeramente este santo exercio pide su tributo quotidiano de tiempos ordinarios en que se aya de hazer, como diximos que lo tenia Daniel. Y hazer esto a la continua, no carece de dificultad: porque son tantas las ocupaciones, y las necessidades y negocios desta vida, que nos lleuan todo el tiempo, o la mayor prte del: especialmente quando los hombres han de viuir, o por el trabajo de sus manos, o por el exercicio de sus estudios, o negocios. Y estando el hombre cercado de tantas obligaciones, ha menester mucho animo para vencer esta dificultad, y romper por todos estos inconuenientes, y posponerlo todo por hallar tiempo para esta santa ocupacion. Lo qual no siempre piden los exercicios de otras virtudes, que en mas breue tiempo, y a vezes con vn solo acto de la voluntad se despachan.

Pag. 182. b

Ay otra dificultad allende desta, y es, que assi como la Oracion pide tiempo, assi tambien pide lugar conueniente para auerse de hazer. Porque aunque en todos los lugares pueda el hombre leuantar el coraçon a Dios, pero toda via los que son menos perfetos, tienen necessidad de lugar recogido y apartado para hazer esto mejor. Por cuya causa los Santos yuan a orar a los desiertos y lugares solitarios, y el Santo de los Santos hazia tambien esto, no por su necessidad, sino por nuestro exemplo. Y este aparejo y comodidad de lugar no lo tienen todos en sus casas, que como son hechas por hombres de mundo, y para negocios de mundo, pocas vezes tienen lugares conuenientes para vacar a Dios, por cuya causa muchos dexan la Oracion. Matth. 14. Marci. 6.

La tercera y muy grande dificultad, es la instabilidad de nuestra imaginacion, que es vna de las potencias de nuestra anima, que menos obedece a la razon. De donde nace, que aunque propongamos con toda la firmeza possible tener el pensamiento fixo en Dios (quando estamos orando y aun celebrando) al mejor tiempo se nos va de casa sin licencia, y desaparece: y tornandolo a traer, luego torna a desaparecer: y como vna anguila se nos cuela por entre las manos. Pues esso es lo que principalmente haze dificultosissimo este exercicio. Porque es tanta la guerra de los pensamientos que aqui se ofrecen, que assi como vna grande poluoreda nos escurecen los ojos del anima, è impiden la vista de Dios. De manera que como sean dos cosas necessarias para este exercicio (que son tiempo y coraçon) la muchedumbre de los negocios nos quita el tiempo, y la de los cuyda-

cuydados el coraçon, para que no podamos
Sap. 1. super Epist. ad Rom. tan quietamente tratar con Dios. Y aun esta guerra de pensamientos haze el demonio mayor: el qual (como dize Origines) al tiempo de la Oracion nos combate mas importunamente, trayendonos alli a la memoria todos los cuydados, y negocios de nuestra vida, y todos escrupulos y tentaciones de nuestra anima; para diuertirnos de la Oracion, y hazer que no vsemos desta arma, que a el principalmente le haze la guerra. Y dado caso que la Oracion no rezeza de su fruto, aunque carezca de atencion, quando esto no es nuestra culpa (como dize Santo Thomas) pero toda via esto nos priua de aquel
2.2.q.83. articul.13. gusto y sentimiento de las cosas de Dios, que ella suele causar quando se haze con atencion: que es vno de los mas principales effetos desta virtud.

Ay aun otra dificultad semejante a esta, que es la sequedad del coraçon, y falta de deuocion, que muchas vezes nos fatiga. Porque assi como es dulce cosa nauegar quando haze buen tiempo, mas muy trabajosa, quando haze contrario: porque aueys de estar en calma, o andar a puro remo, y fuerça de braços: assi tambien es muy dulce cosa orar, quando corre el viento del Espiritu santo, y el soplo de la deuocion: mas muy trabajosa, quando esta falta. Porque entonces es menester buscarla casi a fuerça de braços, y tentar todos los medios, y llamar humilmente a todas las puertas adonde nos puedan responder, y finalmente luchar a vezes muy gran parte de la noche
Genes. 32. (como otro Iacob) con Dios, hasta que finalmente mouido por nuestro trabajo, y perseuerancia, nos dè en cabo su desseada bendicion.

Ay aun otra dificultad allende de estas, y es que bien mirado, como no sea otra cosa orar, sino hablar con Dios (que es tratar con quien no veys) siguese que todo este negocio de fe, en la qual no puede dexar de auer dificultad, mas que en otras virtudes. Porque si fuesse hablar largo espacio con otro hombre, que veys, y os vee: le oys, y os oye: y days y tomays con el, no seria tan dificultoso este negocio. Mas estar vna hora, o dos horas en lugar solitario hablando por tan largo espacio con quien ni oys, ni veys, ni os responde, ni os dize palabra (que a los ojos de carne parece que estays hablando al ayre) especialmente quando no ay gusto de deuocion (que vale por respuesta) sino guerra de pensamientos que os importunan, y cuydados y negocios de casa, que tiran por vos, mayormente quando con esto se junta, o la mala disposicion del cuerpo, que os fatiga, o la qualidad del tiempo pesado, como es de los grandes calores, que os desassossiega, quando todo esto se junta, como muchas vezes acaece, quien no vee quan dificultosa cosa sea batallar con todas estas dificultades, y perseuerar toda via en Oracion? Pues por todo esto ha de passar el verdadero orador. Y por que ay muy pocos que hagan esto, son tan pocos los verdaderos oradores, y son tantos los que bueluen atras, despues de auer començado.

Pues destas dificultades nacen otras no menores: que es procurar todas aquellas cosas que ayudan a quietar la imaginacion, y alcançar deuocion. Porque para esto se requiere gran silencio, recogimiento, guarda de sentidos, mortificacion de apetitos, licion de libros santos, y otras tales cosas que siruen para traer el coraçon guardado y recogido, para que en qualquier hora que lo quisieren leuantar a Dios, estè dispuesto para ello. Para lo qual es necessario cerrarle todas las puertas, y tomarle todos los caminos, por donde el se pueda inquietar y derramar: que son casi infinitos, assi por ser tan delicado y tan sentible de suyo, como por ser tantas las ocasiones que ay en este mundo para inquietarlo. Por donde de aquel gran Padre Exemplo. Antonio se escriue, que viendose vna vez acossado desta variedad de pensamientos, dixo: Desseo Señor saluarme, y mis pensamientos no me dexan. Pues si esto dezia vn hombre tan santo, y que tan quitadas tenia todas las ocasiones deste desassossiego con la viuienda del desierto, y con la pureza de su vida: que haran los que viuen en medio de la plaça del mundo, donde tantas vezes les es forçado ver, y oyr, y tratar cosas, que despues se les representan y perturban al tiempo de la Oracion?

Callo tambien aqui la abstinencia ordinaria que para este santo exercicio se requiere. Porque vno de los tiempos mas propios que ay para el, es el de la noche, segun que nos lo aconseja el Propheta Hieremias, di- Thren. 2.
ziendo: Leuantate de noche al principio de las vigilias: y derrama assi como agua tu coraçon delante de Dios. Y el Propheta Psal. 133.
Dauid:

Dauid: En las noches (dize el) estended vuestras manos a cosas sanctas, y bendezid al Señor. Por la qual causa el bienauenturado San Francisco llamaua al frayle contemplatiuo, y deuoto, cigarra de la noche: porque mucha parte della gastaua en cantar alabanças a Dios. Pues para esto conuiene que este el cuerpo y estomago templado, y descargado de los humos y peso de los manjares, que escurecen el entendimiento, hazen pesado el cuerpo, y causan mas gana de dormir, y de reyr, y de par-
Ephes. 5. lar, que de orar, ni de llorar. Por donde con mucha razon se dize, que assi como las cuerdas de la vihuela no estan para hazer sonido, hasta q̃ esten muy curadas y enxutas de toda aquella natural humedad, y floxedad q̃ sacan del vientre del animal, y aun despues desto han de estar muy bien torcidas y estiradas: assi tampoco esta habil para la musica de la oracion el cuerpo regalado y harto de vino y de diuersos manjares. Ha de estar pues enxuto y descargado de todo este peso, y mas rado con la virtud de la abstinencia para este negocio: y especialmente conuiene q̃ el varon deuoto tenga muy poca cuenta con las cenas, si quiere ser cigarra de la noche, o trabajar que sean tan liuianas, o al tiempo, que no impidan este exercicio.

Pues de todas estas cosas nace la guerra de pensamientos que nos fatigan en la oracion: porque las imagines de aquellas cosas q̃ entrarõ por los sentidos se nos ponen delante, y nos impiden la vista de las cosas de Dios y (lo que peor es) no ya como imagines, sino como simientes que paren y produzen de si otras muchas imagines y figuras que alli nos perturban. Por donde muchas vezes acaece (quando quiere el hombre recogerse) gastar se vna hora y a vezes mas, en templar esta vihuela, que es en quietar y templar el coraçon, para que nos sirua en la oracion.

Mas por ventura aqui me reprehendera alguno, y dira que hazeys vos? Vos quereys tratar de las alabanças de la oracion, para aficionarnos a ella: y ahora poneys nos tantas difficultades, que nos apartan della? Esto fue necessario hazerse assi: para que por aqui se entienda la causa que tuuimos para estender tanto la pluma en alabança desta virtud: la qual fue no solo la vtilidad y excelencia della, sino tambien la difficultad grande que ay en ella, la qual no se puede vencer sino con la estima grande de su virtud. Porque assi como en los edificios los arcos que tienen grã de carga no se puedẽ sustentar, sino con grandes estribos: assi las virtudes que tienen gran difficultad, no se pueden sustentar sino con grandes alabanças: porque a la consideracion de la grande vtilidad haze vencer esta difficultad, y el que fuere buen architecto en esta materia, desta manera a de fundar sus obras. Porque de otra manera el coraçon humano tan amigo de si mesmo, y tan enemigo del trabajo, nunca arrostrara a cosa tan trabajosa, sino fuere poniendole delante vn tan grande prouecho, que vença toda esta difficultad. Por donde assi como a los que recelan tomar vna purga, solemos para esto representarles el fruto de la salud desseada, para que con el amor del vno vença el temor de lo otro: assi nos parecio que se deuio hazer en esta parte.

Por donde no parezca a nadie que somos largos, en dezir bien de la oracion. Porque (demas de la vtilidad grande que en ella ay) esta tan grande difficultad pide todo este encarecimiento, paraque con el se pueda sustentar la carga deste edificio. Y a los que de lo vno y de lo otro tienen por experiencia (esto es de la vtilidad juntamente con la difficultad) ninguna destas alabanças parecera demasiada.

Con esto tambien se junta que alabar esta virtud, no es solo alabar esta virtud, sino alabar juntamente con ella todas las otras virtudes, que andan en su compañia: porque con la verdadera y perfecta Oracion que aqui se alaba, anda siempre la Fè, la Esperança, la Caridad, la humildad, la paciencia, el temor de Dios, y otras muchas virtudes que nunca se apartan della, como al principio deste libro declaramos, las quales virtudes son dignissimas de toda alabança. Esta pues fue la causa Capite. 1. In prologo. mas principal, por donde para el cumplimiento (segun propusimos) desta obra, era necessario tratar de las alabanças desta virtud. Las quales alabanças nadie las deue restringir a sola la Oracion que llaman Mental: sino a la Oracion en comun de qualquier manera que se haga, o con el coraçon solo, o juntamente con la boca, y con el coraçon. Porque haziendose ella con la atencion y deuocion, que conuiene, no haze ni deshaze en el valor y efficacia della, hazerse de la vna manera, o de la otra, como arriba declaramos. Mas aqui es de saber, que para que la Oracion sea mas perfecta ha de ser acompañada con otras dos virtudes: que son ayuno y ly-

y lymosna: porque estas son como dos alas que la hazen volar mas ligeramente al cielo. Y quanto a la primera que es el ayuno, este hallamos infinitas vezes junto con la oracion en la escriptura diuina: quando tantas vezes se lee de los hijos de Israel, que puestos en alguna necessidad grande, acudian luego al ayunar, y llorar, y hazer oracion a Dios, por cuyo medio eran luego librados de sus enemigos. Y assi mesmo en el Euangelio leemos de aquella sancta biuda Anna, que nunca salia del templo siruiendo con ayunos, y oraciones dia y noche. Mas en los Actos de los Apostoles hallamos junta la lymosna con la oracion, quando el Angel dixo a Cornelio, q̃ sus oraciones y lymosnas auian sido presentadas delante de Dios. Y a todas ellas juntas hallamos en el libro de Tobias referidas por la boca del Angel San Raphael, que dixo: Buena es la oracion con el ayuno, y la lymosna, mas q̃ guardar thesoros de oro. La razon porque estas tres virtudes se hallan tantas vezes juntas, es porque por ellas offrece el hombre vn perfectissimo holocausto a Dios, empleando a si todo, con todo lo que tiene en su seruicio. Porque con la lymosna le offrece la hazienda, con el ayuno el cuerpo: y con la oracion el anima: y assi no queda cosa dentro ni fuera del hombre, que por estas tres virtudes no se sanctifique a Dios.

ucç. 2.

ctu. 10.

Tobiæ 12

Y no carece de mysterio esta compañia: antes vienen muy mas a proposito que la cõfection del almizcle con el ambar, que lo haze mas precioso. Porque el ayuno (como ya diximos) sirue a la oracion de la manera que sirue el templar de la vihuela para tañer en ella: porque en la templança de la comida, adelgaza y dispone el cuerpo y el espiritu, para que assi pueda mejor vacar a Dios. Mas la lymosna ayuda de otra manera: porque haze que no parezca el hombre vazio delante de Dios, y que su oracion no se pueda llamar ya riego seco, pues va acompañada con este tan agradable seruicio. Y con esto tambien inclina a la diuina piedad a que vse con el de misericordia, y que oya los clamores del que le pide remedio, pues el oyo los de su proximo, quando se lo pedia: pues el nos tiene certificados, que por la medida que midieremos auemos de ser medidos. Pues por esta causa me parecio seria cosa conueniente (aunque el argumento del libro no era mas que de oracion) tratar tambien aqui destas virtudes que andan en su compañia. Porque pues en la platica del exercicio andan juntas, no era razon que en la doctrina anduuiessen apartadas.

ucæ. 6.

Argumento deste Primer tratado de las alabanças de la Oracion.

ESte primer tratado conuiene tres partes principales: la primera trata de la vtilidad grande de la oraciõ: la segunda de la necessidad que della tenemos, y la tercera de la perseuerancia y continuacion que en ella deuen tener los que caminan a la perfection.

En la primera parte que es de la vtilidad (despues de declarado que cosa sea oracion, y puestas las diffiniciones della) se declaran y prueuan por tres medios las vtilidades della, cõuiene saber, por autoridades, por razones, y por experiencias quotidianas.

En la segunda parte se declara la necessidad que tenemos desta virtud, para remedio de la gran pobreza, y miserias en que el hombre quedò por el pecado: y confirmase assi esto como todo lo demas con diuersos exẽplos de sanctos.

En la tercera que trata de la continuacion, y perseuerancia de la Oracion, declarase como se entiende esta cõtinuaciõ, y danse las causas por donde conuenga a los amadores de la perfection esta manera de continuacion: con las quales principalmente habla esta tercera parte: y en todo este tratado se habla de la oracion en comun, ora sea vocal, ora sea mental: porque ser assi, o assi no quita ni pone ninguna cosa en la perfection essencial de la oracion, la qual quanto fuere mas atenta y deuota: tanto sera mas grata a Dios, y mas efficaz, ora se haga de la vna manera, ora de la otra.

Tratado Primero de la virtud y excelencia de la Oracion.

AVIENDO Aqui de tratar de la virtud, y alabanças de la Oracion, y de la necessidad, que della tenemos en este valle de lagrymas y lugar de destierro, sera bien declarar primero, que es lo que aqui entendemos por oracion, para que assi se entienda mejor

mejor lo que alabamos. Pues para esto es de saber que oracion propiamente hablando es vna peticion con que pedimos a Dios lo que conuiene para nuestra salud. Y assi orar, no es otra cosa que pedir y llamar, no a las puertas de los hombres, sino a las de la misericordia de Dios. Porque como el hombre por el pecado nace tan pobre y tan desnudo, vno de los principales medios que Dios le dexò para socorrer a esta tan gran pobreza, es pedir y mendigar a las puertas de la diuina misericordia. Esto es propiamente oracion. Mas tomase comunmente este vocablo mas estendidamente por qualquier sancto pensamiento, y leuantamiento de nuestro coraçon a Dios: segun la qual significacion, no solo la peticion, sino tambien la meditacion y consideracion, y contemplacion se llaman Oracion: y assi mesmo qualquier sancto affecto, y desseo de Dios tiene este mesmo nombre, como lo dize San Augustin por estas palabras: Tu desseo es tu oracion, y el contrito desseo del coraçon, es continua oracion. Pues desta manera tomamos aqui la oracion, y desta manera tratamos della en este lugar: presuponiendo primero, que no hablamos aqui de qualquier manera de oracion, o meditacion, sino de aquella que esta informada con caridad: sin la qual ninguna virtud tiene forma, ni vida, ni merecimiento, ni valor ante Dios, pues la caridad es comun forma, no solamente de la fe, mas tambien de la oracion, y de todas las otras virtudes.

In Epist. Iacobi pro batum 2.

Pues segun esta postrera significacion, declara Simon de Cassia que cosa sea Oracion por estas palabras: Oracion es obra espiritual en cuerpo material: vista fixa del anima, que mira a Dios con ojos de fe: orden del anima racional para con Dios, a quien humilmente se sujeta: assistencia del anima ante Dios: habla que llega a las orejas diuinas: suaue clamor en el sentido del coraçon: abnegacion de todas las otras obras corporales, quando esta se haze recogimiento de los sentidos: oluido de si mesmo, y de todas las criaturas: puerto del espiritu vagabundo y derramado: presentacion de si mesmo ante la cara del juez: condenacion y sentencia contra si mesmo, desconfiança de sus propias obras: preuencion antes de la venida del juez: juyzio antes del juyzio: espejo verdadero del anima, lumbre clarissima del entendimiento: luz inuisible para las obras inuisibles: sombra que refrigera los ardores de nuestra concupiscencia: resignacion de si mesmo en las manos de Dios que no quiere otra cosa mas que hazer su sanctissima voluntad. Hasta aqui son palabras deste autor: por las quales vees como la oracion no solo es peticion, sino tambien qualquier otro leuantamiento y trato de nuestro espiritu con Dios: en el qual comunmente entreuienen todas estas cosas que aqui dize este Doctor.

Pues segun esto dezimos, que oracion es vn leuantamiento de nuestro coraçon a Dios mediante el qual nos llegamos a el, y nos hazemos vna cosa con el. Oracion es subir el anima sobre si, y sobre todo lo criado, y juntarse con Dios, y engolfarse en aquel pielago de infinita suauidad y amor. Oracion es salir el anima a recebir a Dios, quando viene a ella: y traerlo a si, como a su nido: y aposentarlo, en si como en su templo: y alli poseerlo, y amarlo, y gozarlo. Oracion es estar el anima en presencia de Dios, y Dios en presencia della: mirando el a ella con ojos de misericordia, y ella a el con ojos de humildad: la qual vista es de mayor virtud y fecundidad, que la de todos los aspectos de las estrellas y planetas del cielo. Oracion es vna cathedra espiritual, dõde el anima, assentada a los pies de Dios, oye su doctrina, y reciba las influencias de su misericordia: y dize con la Esposa en sus Cantares: Mi anima se derritio, despues que oyo la voz de su amado. Porque (como dize San Buenauentura) alli enciende Dios el anima con su amor, y la vnge con su gracia, la qual assi vngida, es leuantada en espiritu: y leuantada, contempla: y contemplando, ama: y amando, gusta: y gustando, reposa: y en este reposo tiene toda aquella gloria que en este mundo se puede alcançar.

Cant. 5

De manera que la oracion es vna pascua del anima: vnos deleytes y abraços cõ Dios, vn beso de paz entre el esposo y la esposa, vn Sabado espiritual en que Dios huelga con ella, y vna casa de solaz en el monte Libano: dõde el verdadero Salomon tiene sus deleytes con los hijos de los hõbres. Ella es vn reparo saludable de los defectos de cada dia: y vn espejo limpio en que se conoce Dios, y se conoce el hõbre con todos sus defectos y miserias. Ella es vn exercicio quotidiano de muchas virtudes, mortificaciõ de los sensuales apetitos, y fuente de todos los buenos propositos y desseos. Ella es leche de

3. Reg. Prouer.

los que comiençan,manjar de los que aprouechan,puerto de los que peligran, y reposo de los que triumphan.Ella es medicina de enfermos,alegria de triſtes,fortaleza de flacos, remedio de pecadores,regalo de juſtos,ayuda de viuos, ſuffragio de muertos y comun ſocorro de toda la Igleſia. Ella es vna puerta real para entrar al coraçon de Dios, vnas primicias de la gloria aduenidera, vna manera que contiene en ſi toda ſuauidad, y vna eſcalera como aquella que vio Iacob que llegaua de la tierra al cielo, por donde los Angeles (que ſon los varones eſpirituales) ſuben y decienden,lleuando ſus peticiones a Dios, y trayendo por medio dellas el deſpacho de ſus negocios. Eſto es pues lo que en eſte lugar comunmente entendemos por oracion, y deſta entendemos aqui tratar. Para lo qual conuiene primeramente declarar lo que la eſcriptura diuina en diuerſos lugares nos predica deſta virtud.

Gen. 28.

§. I.

Pues quien quiera que atentamente leyere las eſcripturas ſagradas,en las quales la ſabiduria de Dios, nos reuelo el camino del cielo,hallara que vna de las coſas que mas encarecidamente ſe nos encomienda, es el vſo de la oracion. El Eccleſiaſtico dize: No ay coſa que te impida el hazer ſiempre oraciõ. Iſayas dize: Los que os acordays del Señor, no calleys,ni ceſſeys jamas de darle vozes. El Propheta Dauid en muchos de ſus Pſalmos, vna de las coſas que mas encomienda es la oracion y meditacion, y el vſo continuo de las alabanças diuinas. Y ſobre todo eſto el meſmo Saluador y Señor nueſtro en todo el diſcuſo de ſu Euangelio nos encomienda eſto,como quando dize: Velad en todo tiempo,perſeuerando en oracion: porque merezcays ſer librados de todos eſtos males que han de venir,y parecer ante del hijo del hombre. Y por San Marcos nos aconſeja lo meſmo con grande inſtancia, diziendo: Mirad, velad y orad porque no ſabeys quando ha de venir el dia del Señor. Y no ſolo por palabra,ſino mucho mas por exemplo nos encomienda eſte negocio,pues tantas vezes ſe eſtaua las noches enteras en los montes y lugares apartados perſeuerando en oracion, como eſcriuen los Euangeliſtas: lo qual eſta claro que no hazia el (ſegun dize San Ambroſio)por neceſſidad que tuuieſſe deſte ſocorro, ſino por nueſtro exemplo.

Eccleſ. 18.
Iai. 21.
Luc. 21.
Marc. 13.
Luc. 6.

Pues que dire del Apoſtol San Pablo? en qual de ſus Epiſtolas no es vna de ſus principales encomiendas la oracion? A los de Theſſalonica dize: Siempre eſtad alegres, y hazed oracion ſin ceſſar, y dad gracias al Señor en todas las coſas: porque eſta es ſu voluntad. A los Philipenſes dize: De ninguna coſa deſta vida tengays cuydado,ſino con toda oraciõ, y ſuplicacion, y hazimiento de gracias, ſean preſentadas vueſtras peticiones ante Dios. A los Coloſſenſes dize: Ocupaos con toda inſtancia en la oracion velando en ella con hazimiento de gracias. Pues a ſu diſcipulo Timotheo tres vezes en vna meſma carta le encomienda eſte negocio,y de tal manera ſe lo encomienda,que el primer documento que alli le da(entre otros muchos)para que el aya de enſeñar al pueblo Chriſtiano es eſte: Ruegote que ante todas coſas ſe hagan ſuplicaciones, oraciones, peticiones, y hazimiento de gracias por todos los hombres, y ſeñaladamente por los Reyes: y por todos los que eſtan conſtituydos en dignidad, para que Dios nos de vida pacifica y ſoſſegada. Y luego mas abaxo en el meſmo capitulo dize: Quiero que los hombres hagan oracion en todo lugar, leuantando las manos puras a Dios,ſin yras,y ſin contiendas. Y mas abaxo hablando de las coſtumbres de la biuda Chriſtiana,dize. La que es verdadera biuda y deſamparada, ponga ſu confiança en Dios, y ocupeſe con toda inſtancia en oracion dia y noche. Eſtos y otros muchos ſemejantes lugares leemos ha cada paſſo en las ſagradas Epiſtolas, que nos dan claro teſtimonio de la neceſsidad deſta virtud, y de la continuacion y perſeuerancia que en ellas deuemos tener.

1. Theſſ. 5.
Philip. 4.
Coloſſ. 4.
1. Tim. 2.
1. Tim. 5.

Y finalmente es tan propia eſta obra del Chriſtiano, que por ella quiſo Dios que ſe differenciaſſe de todas las otras naciones del mundo, como lo mueſtra el por Iſayas, diziendo: Mi caſa ſera llamada caſa de Oracion en todas las gentes: dando a entender, que eſta auia de ſer la deuiſa del pueblo Chriſtiano, por la qual auia de ſer conocido en todo el mundo. Porque todas las otras ſuertes de gentes, aſsi como viuen de la tierra, aſsi todo ſu trato y negocio es en la tierra: mas eſta nueua gẽte como viue del cielo,cõuiene a ſaber del ſocorro de Dios, y de ſu gracia,de la qual eſperan todos los bienes aſsi todo ſu trato principal ha de ſer en el cielo.

Iſaiæ 65

Eſtos

Deut. 11.

Eſtos y otros ſemejantes lugares ſe hallaran a cada paſſo,en las eſcripturas diuinas aſsi del viejo como del nueuo Teſtamento, aunque muchas mas en el libro de los Pſalmos:las quales baſtauan para enamorar nueſtro coraçon deſta virtud, y darnos a entender aſsi la vtilidad,como la neceſsidad grande que della tenemos. Mas porque los ſanctos Doctores ſon los verdaderos interpretes de la eſcriptura diuina: porque no ſolo con eſtudio y diligencia humana, ſino mucho mas con la experiencia y vſo de las virtudes,y con lumbre del cielo alcançaron la intelligencia della, veamos tambien algunos de ſus dichos y pareceres ſobre eſta materia.

Pues primeramente el bienauenturado San Iuan Chryſoſtomo, declarando en vn tratado,como la oracion ſea principio y cauſa de grandes bienes,dize aſsi. Que coſa puede ſer mas juſta,ni mas hermoſa, ni mas ſancta,ni mas llena de ſabiduria, que el anima q̃ tiene trato y comunicacion con Dios? Porq̃ ſi los que ſuelen hablar y tratar con ſabios, en poco tiempo ſe hazen ſabios: quediremos de los que ſiempre hablan con Dios,y comunican con el? O quanta es la ſabiduria, quanta la virtud,quanta la prudencia y la bõdad, y la templança y la ygualdad de coſtumbres que trae conſigo el eſtudio de la Oracion. "Por lo qual no errara nada el que dixere ſer "la Oracion cauſa de toda virtud y juſticia: y "que ninguna coſa de las que ſon neceſſarias "para la verdadera piedad, puede entrar en el "anima, donde del todo faltaſſe la Oracion? "Mas antes aſsi como la ciudad, que eſta ſin "muros y baluartes, facilmente es entrada de "los enemigos,aſsi el anima que no eſta guarnecida de oraciones, facilmente es vencida "del demonio, y llena de vicios.

Y vn poco mas abaxo dize aſsi. Tampoco yra lexos de la verdad, el que dixere que la oracion es vnos como nieruos eſpirituales del anima: porque aſsi como el cuerpo eſta trauado con los nieruos, y con ellos ſe mueue a todas partes: y es tanta la neceſsidad que dellos tiene para viuir, que ſi le quitaſſedes los nieruos luego ſe deſtemplaria toda aquella armonia y conſonancia que tiene: aſsi las animas mediante los nieruos de la oracion eſtan firmes y habiles para la vida eſpiritual, y para exercitarſe perfectamente en la carrera de la virtud. Y demas deſto has de entender,que lo que es ſacar al pece fuera del agua,eſſo es quitar al hombre de la oracion. Porque aſsi como el pece ſe mantiene deſte elemento, aſsi tambien el anima de la oracion. Por eſta finalmente ſe nos da volar a lo alto,y traſpaſſar el cielo,y hazernos muy cercanos a Dios. Hasta aqui ſon palabras de San Chryſoſtomo.

No es menos iluſtre el teſtimonio de San Iuan Climaco, que hablando deſta meſma virtud,dixo aſsi: La oracion es vnion del anima con Dios,madre de la gracia, perdon de los pecados,puente para paſſar las tribulaciones,muro para reſiſtir a las tentaciones, cuchillo para vencer en las batallas, exercicio y obra de Angeles, principio de la alegria del cielo,obra que nunca ſe acaba,fuente de las virtudes, miniſtra de las gracias, aprouechamiento inuiſible,mantenimiento del anima,lumbre del entendimiento, deſtierro de la deſconfiança, eſtriuo de la eſperança, arma contra la triſteza, riqueza de los monges, y theſoro de la vida ſolitaria. Pues leuantemonos hermanos,y oyamos a eſta madre de las virtudes,que nos dize: Venid a mi todos los que trabajays y eſtays cargados, que yo os dare refrigerio: Tomad mi yugo ſobre voſotros,y hallareys deſcanſo para vueſtras animas, y medicina para vueſtras llagas. Haſta aqui ſon palabras de San Iuan Climaco.

Math 11.

Con las quales concuerda tambien aquel gran Baſilio, que como hombre que gaſtaua las noches enteras en oraciones y Pſalmos,hablando de la oracion debaxo de nõbre de Pſalmo (que es lo meſmo) dize aſsi: El Pſalmo haze huyr los demonios, y combida a los Angeles: es eſcudo de los temores de la noche, y deſcanſo de los trabajos del dia: tutela de los niños, ornamento de los moços, conſuelo de los viejos, y hermoſura de las mugeres. El Pſalmo haze morar los deſiertos, y viuir con templança en las ciudades: es a. b. c. de los que comiençan, y eſpuelas de los que aprouechan, y firmeza eſtable de los que acaban.

Pues San Bernardo que tan exercitado fue en eſta virtud, y tan dado a la oración, que dira? Que coſa (dize el) es tan prouechoſa como la oracion? la qual es ſacrificio para Dios, muſica para los Angeles, combite para los ſanctos, ſocorro para los que oran, vnguento para los contritos, remedio para los penitentes, ſaeta para contra los enemigos, y eſcudo para los errados.

Y en otro lugar: No ay cosa (dize el) que mas dulcemente se sienta en esta vida, ni que mas alegremente se reciba, ni que assi aparte el coraçon del amor de las cosas del mundo, ni que assi esfuerce el animo contra las tentaciones, ni que assi despierte al hombre a toda buena obra y trabajo, como la gracia de la contẽplacion, que es la mesma oracion de que aqui hablamos, como al principio se declarò. Y en otro lugar. Ninguno (dize el) tenga en poco su oracion: porque digo os de verdad que no la tiene en poco aquel a quiẽ se haze. Porque despues que sale de nuestra boca el la haze escriuir en su libro: y vna de dos cosas deuemos esperar sin ninguna duda, que o nos dara lo que pedimos, o lo que nos fuere mas necessario. Mas deste sancto varon, no se pueden alegar solas autoridades para este proposito, sino libros enteros: pues nos consta, que aquellos tan famosos libros de la consideracion que escriuio al Papa Eugenio, para este fin los escriuio, donde dize cosas grandes y marauillosas en alabança deste exercicio.

Y si aun todo lo dicho te parece poco, oye lo que SanBuenauentura Doctor grauissimo y sanctissimo dize desta virtud: Como la bienauenturança del hombre no sea otra cosa sino gozar del sumo bien, y este sumo bien esta leuantado sobre nosotros, ninguno puede ser bienauenturado sino se leuanta sobre si mesmo, y sobre todo el ser natural. Mas este leuantamiento no puede ser sino por medio de alguna virtud sobrenatural que desta manera nos leuante, y esta virtud es la diuina gracia, la qual se da a los que la piden con humilde y deuoto coraçon. Y esto es sospirar en este valle de lagrymas por el sumo bien: lo qual hazen continuamente los justos por medio de la feruiente oracion. Por do parece que la oracion es principio de nuestra bienauenturança, y del leuantamiento de nuestro espiritu a Dios, y por consiguiente de todo bien. Hasta aqui son palabras de San Buenauentura. Para cuyo entendimiento has de saber, que assi como el hombre fue criado para vn fin sobrenatural (que es ver a Dios) assi el remedio para conseguir este fin, se requiere que sea sobrenatural, para que assi aya proporcion entre la causa, y el effecto, que es entre el medio y el fin. Este medio es la alteza y pureza de la vida Christiana que nos enseñan las escripturas sagradas: y esta manera de vida no puede nadie alcançar, sino es por medio de la diuina gracia: la qual demas de los Sacramentos, señaladamente se nos da por la oracion, como dize el Saluador. Pedid, y recibireys: buscad, y hallareys: llamad, y abriros han. Por do parece quanta parte sea la oracion para alcançar la gracia, y por consiguiente nuestro vltimo fin, y toda perfection. Lo qual aun declara este glorioso Doctor mas copiosa y particularmente en el libro de las Meditaciones de la vida de Christo, hablando desta virtud, por estas palabras. Matth. 7

Si quieres alcançar virtud y fortaleza para vencer las tentaciones del enemigo, seas hombre de oracion. Si quieres mortificar tu propia voluntad, con todas sus afficiones y desseos, seas hombre de oracion. Si quieres conocer las astucias de Satanas, y defenderte de sus engaños, seas hombre de oracion. Si quieres viuir alegremente, y caminar con suauidad por el camino de la penitencia y del trabajo, seas hombre de oracion. Si quieres oxear de tu anima las moscas importunas, de los vanos pensamientos y cuydados, seas hombre de oracion. Si la quieres sustentar con la grossura de la deuocion, y traerla siempre llena de buenos pensamientos y desseos, seas hombre de oracion. Si quieres fortalecer, y confirmar tu coraçon en el camino de Dios, seas hombre de oracion. Finalmente si quieres desarraygar de tu anima todos los vicios, y plantar en su lugar las plantas de las virtudes, seas hombre de oracion. Porque en ella se recibe la vncion y gracia del Espiritu Sancto, la qual enseña todas las cosas. Y demas desto, si quieres subir a la alteza de la contemplacion, y gozar de los dulces abraços del esposo, exercitate en la oracion: porque este es el camino, por do sube el anima a la contemplaciõ, y gusto de las cosas celestiales. Veespues de quanta virtud y poder sea la oracion? Y para prueua de todo lo dicho (dexado a parte el testimonio de las escripturas diuinas) esto baste ahora por sufficiente prouança: que auemos oydo y visto, y vemos cada dia muchas personas simples: las quales han alcançado todas estas cosas susodichas, y otras mayores, mediante el exercicio de la oracion. Hasta aqui son palabras de San Buenauentura: por las quales veras quan rica tienda sea esta, para hallar en ella todas las mercaderias y medicinas que conuienen para nuestra salud. 1. Ioan. 5.

Pues

Pues no es menos ilustre testimonio el de San Lorenço Iustiniano, Doctor deuotissimo, que tratando desta virtud, dize assi: En el exercicio de la oracion se alimpia el anima de los pecados, apacientase la caridad, alumbrase la fe, fortalecese la esperança, alegrase el espiritu, derritense las entrañas, pacificase el coraçon, descubrese la verdad, y vencese la tentacion, huye la tristeza, renuenanse los sentidos, reparase la virtud enflaquecida, despidese la tibieza, consumese el orin de los vicios, y en ella saltan centellas viuas de desseos del cielo: entre las quales arde la llama del diuino amor. Grandes son las excelencias de la oracion, grandes son sus priuilegios. A ella estan abiertos los cielos, a ella se descubren los secretos, a ella estan siempre atentos los oydos de Dios.

Pues quienquiera que leyere estas y otras semejantes autoridades, mayormente las de la escriptura diuina, no podra dexar de confessar que deue ser grandissimo el valor y efficacia desta virtud: porque nunca el Espiritu Sancto (que es el autor desta escriptura) nos encargara tanto este negocio, sino fuera de grandissima necessidad è importancia. Y ver daderamente es ello assi. Porque quienquiera que atentamente considerare la naturaleza y officio desta virtud, con todas las cosas que suelen entreuenir en ella, hallara por cierto, que no por vn camino solo, sino por muchos y muy excelentes ayuda en tanto grado para alcançar toda virtud y perfectiõ, que ya no se marauillara de como sea tan encomendada en las escripturas, sino como ay capitulo donde no se haga mencion della, segun es grande su valor. Mas porque nuestro entendimiento es de tal calidad, que no se contenta con saber las cosas, sino sabe las causas dellas, por tanto sera bien señalar aqui las causas principales, por donde nos sea de tanto fructo esta virtud.

§ II.

Pues para esto es de saber, que segun regla de Philosophia, todas las causas comunican su virtud, y obran conforme a la disposicion que hallan en sus subjetos, que es en la materia que han de obrar. Como parece claro en el fuego, que mientra mas seca halla la leña, mas la quema: y assi mesmo en el sello, que mientra mas blanda esta la cera mejor imprime en ella su figura. Pues como Dios sea la causa vniuersal de todos los bienes, y el autor y dador de la gracia, claro esta que mientra mas el hombre se dispusiere para recebirla regularmente, mas gracia recibira. Pues segun esto, quienquiera que atentamente mirare la naturaleza de la oracion, hallara que no es otra cosa oracion (si se haze como conuiene) sino vna disposicion y aparejo conuenientissimo para la gracia. Porque alli el hombre se presenta a Dios, y como a medico verdadero le pone delante sus llagas, y le pide remedio para ellas y alega para esto todos los titulos y derechos que tiene, que son los merecimientos de Christo, y la misericordia del mesmo Dios: y assi confessando por vna parte su gran miseria, y por otra la grandeza de la diuina misericordia, pide humilmente perdon y remedio a su Criador. Todo esto passa ordinariamente en la deuota oracion: lo qual todo esta claro que es vna conuenientissima disposicion de parte de la criature, para alcançar la gracia del Criador. Y por esto ella señaladamente entre todas las virtudes atribuye San Augustin esta dignidad de alcançar la gracia, como el mesmo lo declara por estas palabras. Ninguno creemos que viene a la verdadera salud, si Dios no lo llama: y ninguno despues de llamado obra lo que conuiene para esta salud, si el no le ayuda: y ninguno recibe esta ayuda, sino la pide por la oracion. En las quales palabras vees claramente, como el impetrar el fauor y ayuda de la diuina gracia, señaladamente se atribuye a la oracion, no porque no sabia San Augustin, que por las otras obras virtuosas hechas en caridad se alcançaua tambien la gracia: sino para dar a entender, que por esta señaladamente se alcança, porque esta sola entre todas ellas tiene por officio propio pedirla, y assi le corresponde como por premio, alcançarla, como claramente lo significo el Saluador, diziendo: Si vosotros (siendo malos) sabeys dar buenas dadiuas a vuestros hijos, quanto mas vuestro padre celestial dara el espiritu de su gracia a quien se lo pidiere. Lucæ. 1

Y no es pequeño argumento desta verdad, ver que aquellas dos tan principales glorias y testimonios de Christo, que se descubrieron en su gloriosa transfiguracion y baptismo, acaecieron estando el en oracion: porque de la transfiguracion, dize San Lucas que estando el orando se le mudò la figura del rostro, y començó a resplandecer como el Luc.

« el Sol,y sus vestiduras se pararon blancas co-
« mo la nieue.Y del baptismo cuenta el mes-
« mo San Lucas,que acabandose de baptizar,y
Luc.3. « estando en oracion se le abrieron los cielos,y
« descendio el Espiritu Sancto sobre el en espe-
« cie de paloma.En lo qual se nos da a enten-
« der,que estando los hombres en oracion,son
« espiritualmente transfigurados en otros hō-
« bres,por virtud de la deuocion y gracia que
« alli se les da,como arriba diximos:y assi mes-
« mo que alli es donde principalmente se reci-
« be el espiritu de paloma,que es la mesma gra
« cia del Espiritu Sancto,que los haze tales.

Concluyendo pues esta razon digo, que pues toda la perfection de la vida Christiana nace de la gracia, y la oracion es tan conueniente disposicion,y medio para alcançarla, no se podra negar,sino que miētras mas vno se diere a ella,comunmente mas gracia alcançara:y assi creciendo siempre el vso de la oracion,creceran tambien las riquezas de la gracia,y por consiguiente toda virtud y perfection.

Lo segundo constanos tambien,que no es otra cosa oracion(si se haze como conuiene) sino llegarse el hombre a Dios, y vnir su espiritu con el.Y esta claro, que en esta manera de vnion y allegamiento consiste gran parte de nuestra perfection. Porque (como dizen los Philosophos)la causa de la perfection de todas la criaturas es Dios, y por consiguiente tanto sera vna criatura mas perfecta,quanto mas se llegare a el. Mas este allegamiento no ha de ser con passos de cuerpo,sino de espiritu con los quales caminamos a Dios, y nos acercamos mas a el, y assi nos hazemos participantes del.Esto dize San Augustin por estas palabras:Tanto le yra mejor a vna criatura, quanto mas se allegare a aquel que es mejor que toda criatura : al qual nos allegamos,no andando,sino amando:que es,no cō passos de cuerpo, sino con mouimientos de coraçon. Pues como la verdadera oracion no sea otra cosa,sino vn allegar nuestro coraçon a Dios, claro esta, que mientras mas el hombre se allegare a el, mas ha de participar de su claridad,y de su luz:y assi cada dia se hara mas perfecto,y mas semejante a el.

Vemos por experiencia, que quanto vno se llega mas cerca de la lumbre, mas vee, y quanto mas cerca del fuego,mas se calienta: porque como este elemento sea tan noble,y tan actiuo,y comunicatiuo de su virtud,a penas os aueys llegado a el,quando ya comiença a entregaros todo lo que tiene, sin excepcion de ninguna cosa,hasta hazeros del todo semejante a si.Pues si esto haze el fuego por ser tan noble elemento y tan actiuo, que hara aquel que es infinitamente mas noble, y mas comunicatiuo,y mas actiuo que ninguna criatura por nobilissima que sea? O si de nuestra parte no huuiesse impedimentos ni desuios,quanto mas seria lo que del recibiriamos,que lo que recibe del fuego quien a el se allega? Y porque sabia muy bien esto el Propheta Dauid,nos aconseja con tanto cuydado que nos alleguemos a el,diziendo: Allegaos al Señor y recibireys lumbre del.Y qual sea esta lumbre,declaralo muy bien otro Propheta, diziendo : El Señor tiene en su mano vna ley encendida,y los que se llegaran a sus pies,recibiran de su doctrina. Psal.33. Deut.33.

De aqui nasce,que si con todos nuestros impedimentos y desuios, y con estar hechos vn tronco de leña verde, nos llegamos a Dios por medio de la Oracion, luego començamos a sentir vn nueuo calor, y alegria en nuestras animas: y por el contrario, vna gran tibieza y frialdad, quando nos desuiamos del. Y la causa desto es, porque como el sea fuente de luz, y de calor: assi como el que se llega al fuego,luego siente, y recibe en si calor y alegria del fuego,mas en desuiandose del,luego tambien poco a poco se va enfriando, y de ay a dos horas esta ya del todo frio,porque se desuio de la causa del calor:assi ni mas ni menos acaece a los que se desuian,o allegan a este diuino fuego y exercicio, como cada dia la experiencia nos lo muestra.

Finalmente si quieres entender esto, en vna palabra, mira como los que tocan almizcle,o algalia,o algunas otras cosas olorosas, luego reciben en si la virtud,y olor de aquellas cosas que tocan,de tal manera, que a penas han puesto las manos en ellas, quando luego salen oliendo a aquello que tocaron:y assi entiende,que Dios es vna fuente de infinito olor y suauidad,y por consiguiente,que llegando nos a el,y tocandole con lo intimo de nuestro espiritu,luego se nos ha de comunicar algo de su infinita virtud y suauidad. Exo.34. Assi le acaecio en figura desto a Moysen, de quien dize la escriptura, que despues de auer hablado con Dios en el monte,baxò de alli con vn tan grande resplandor, que no le podian mirar a la cara los hijos de Israel, por la grandeza de la claridad q̄ se le auia comunicado

« cado , de auer hablado y conseruado con
« Dios. Pues que cosa se pudiera dezir mayor
« en alabança desta virtud, que ver como por
« ella tratando el hombre con Dios, viene a
« transformarse espiritualmente en Dios, por
« amor y semejança de vida diuina, y a perder
« el parecer y la figura de hombre, y tomarla
« del mesmo Dios? Porque sin duda lo que alli
« se representa en la figura del cuerpo,esso mes
« mo cada dia se obra en las animas de aque-
« llos que a la continua tratan con Dios,y con
« uersan con el. Y es mucho de notar la figu-
« ra deste resplandor, que era como de cuer-
« nos:en los quales consiste la fortaleza de los
« animales: para dar a entender, que de la ora-
« cion sale el hombre, no solo hermoso y res-
« plandeciente, sino tambien armado y forta-
« lecido cōtra todo el poder y fuerças del ene
« migo:porque lo vno y lo otro pertenece a la
« gracia y a la deuocion:la qual señaladamen-
« te se alcança por la oracion.

II. Demas desto, tiene tambien la oracion por officio mirar a Dios:lo qual es vna cosa que en gran manera ennoblece y perfectiona los ojos de quien le mira. Porque (como dize Aristoteles)vna de las principales differencias que ay entre las cosas sensibles è inteligibles, es que las sensibles (quando son muy excelentes)corrompen los sentidos que las reciben:como lo haze vna grande y subita luz, que ciega los ojos:y vn gran sonido que atruena y ensordece los oydos.Mas por el contrario las cosas inteligibles,quanto son mas excelentes, tanto mas perfectionan el entendimiento que las mira : el qual assi como se haze ratero , y vil , pensando en cosas baxas y viles : assi por el contrario se ennobiece y perfectiona , quando piensa en cosas altas y excelentes : especialmente quando piensa en Dios, que es la mas excelente de todas las cosas.Por donde no es de marauillar que la oracion sea tanta parte para ennoblecer las animas,pues tiene por officio poner los ojos en aquel , cuya vista y contemplacion es toda nuestra nobleza, y perfectiō. Sensiblemente se vee quando mira el hombre en vna cosa agradable a los ojos (como es vn prado verde y florido , o vn espejo de azero) que se alegra y fortifica la vista : pues que sera mirar en aquel espejo sin manzilla de la magestad de Dios,que tanta virtud tiene para alegrar y fortificar los ojos de quien le mira?

Especialmente que con nuestra vista obligamos a Dios a que nos vea : y mirando a el hazemos que tambien el nos mire: cuya vista es causa de todo nuestro bien. Sino dime que otra cosa quiso significar el, quando dixo. Conuertios a mi , y conuertirme he a vosotros:sino miradme , y miraros he? Zachar.1. Y aunque en toda hora y en todo lugar los ojos de Dios nos esten mirando , mas señaladamente nos miran en la oracion (como dize San Bernardo) porque entonces nos representamos a el , y nos ponemos a hablar cara a cara con el , y assi señaladamente recebimos las influencias y rayos de su presencia. Pues si los ojos del cielo (que son el Sol y la Luna y las Estrellas) tanta fuerça tienen para influyr luz y virtud en estos cuerpos inferiores (segun la diuersidad de los aspectos con que se miran ellos entre si , y miran a nosotros) quanto mayor la tendran aquellos diuinos ojos para influyr luz y gracia en nuestras animas? Y si de los ojos del Basilisco , se dize, que bastan para matar mirando,quanto mas bastaran aquellos diuinos ojos para dar vida a quien miraren : pues esta claro , que mas poderoso es Dios para saluar, que ninguna otra cosa para dañar?Con estos ojos miro el a San Pedro, y le hizo llorar su pecado. Con estos pedia el Propheta ser mirado , quando dezia : Mirame Señor y ten compassion de mi. Con estos promete el mirar a los que guardaren su ley:diziendo:Miraros he , y sereys multiplicados y prosperados:Pues con estos mesmos has de tener por cierto que te mira el, quando tu le miras, y te presentas en la oracion delante del. Luc.21. Psal.118. Leuit.26.

Por donde vna de las cosas que mas nos encomiendan los maestros de la vida espiritual,es el andar siempre en la presencia de Dios, o alomenos alçar muchas vezes a el los ojos del coraçon : porque quantas vezes esto se haze sensiblemente,parece que siente el hombre vna manera de refresco y aliento,y vna como influencia de su gracia , con que el anima dentro de si mesma se recoge y compone,y de nueuo se fortalece,y determina en el bien.

Estas tres razones susodichas son entre si IIII como parientas y vezinas : porque todas ellas nascen casi de vna mesma fuente , que es de mirar a Dios , o llegarse a el , o disponerse para recebir su gracia,que lo comprehende todo.Mas allende desto tiene aū otra marauillosa propiedad la oracion, que es ser

ella

« ella el pasto, y mantenimiento propio delas « animas, las quales viuen y se mantienen de « consideracion. Esta razon es por vna parte « muy efficaz, y por otra muy dulce de contẽ- « plar. Porque sin duda cosa es de gran suaui- « dad pensar en la nobleza deste manjar, y con « siderar como el anima viue de Dios, y co- « mo su pasto y mantenimiento es la conside- « racion de las cosas diuinas. Y quando dezi- « mos que el anima viue deste manjar, enten- « demos que mediante el se sustenta, y deley- « ta, y toma fuerças, y crece en la vida espiri- Tob.12 « tual, que son effectos, que el manjar corpo « ral suele obrar en quien lo come.

« Para cuyo entendimiento es de saber, que « todas les criaturas que tienen vida, tienen « tambien su mantenimiento con que viuen, « cada vna de su manera. Porque vnas ay que « viuen de la tierra, otras del agua, otras « del ayre, y otras tambien se dize, que vi- « uen del fuego: y otras ay mas nobles y mas « excelentes q̃ viuen de otro mas noble man- « jar (que es Dios) de quien se mantienen « los Angeles: como lo significò vno de- « llos, quando dixo: Yo de manjar inuisi- « ble me sustento, que es vera Dios, y con « templar en el.

« Pues como nuestas animas sean substan- « cias espirituales, como los Angeles, necessa- « riamente auemos de confessar, que ellas tam « bien se mantienen del mesmo manjar, que « es Dios: y assi viuen como ellos de ver a « Dios, y contemplar en el: sino que qual es la « vista, tal es la vida: y por que la vista dellos « es clara, y la nuestra escura: por esso la vida « dellos es perfecta y la nuestra imperfecta: y « assi la suya se llama vida de gloria, y la nue- « stra vida de gracia.

« Pues esta vida de gracia dezimos, aqui que « se sustenta con la consideracion de las cosas « diuinas: porque esta vida no es corporal, si- « no espiritual, que es viuir en caridad y amor: « porque la vida espiritual del anima en amor « de Dios consiste. Pues si en este amor pone- « mos esta manera de vida: q̃ cosa ay que mas « ayude a sustentar y enceder este amor, que « la continua consideracion de las perfectio- « nes y beneficios diuinos? Porque es cierto, « que assi como el fuego se sustẽta con la leña, « assi esta diuina llama se sustenta con la leña « destas consideraciones susodichas: ca no es « otra cosa cada vna dellas (bien mirado) sino « vn tizon con que se enciende y auiua mas e- « sta diuina llama. Y pues esto es lo que prin- cipalmente se trata en el exercico de la o- racion: con razon dezimos que el anima » viue de consideracion: pues la vida della es » amor: y no ay cosa con que mas se encien- » da esse amor, que con la continua considera » cion de las perfectiones y beneficios del a- » mado. »

Y aun si passas mas adelante, hallaras, que » no solamente la caridad, sino todas las otras » virtudes mas nobles se sustentan con este » mesmo pasto, como es la fe, la esperança, la » humildad, la pacencia, el temor de Dios, el » dolor de los pecados, y el menosprecio del » mundo, con las demas. Sino dime, con que » se esclarece y fortifica mas la fe que con la cõ » sideracion de la consonancia suauissima de » los mysterios que ella nos representa, y de » las marauillas y grandezas que nos predican? » Con que se fortalece mas la esperança, que » con la consideracion de la bondad, y de la » misericordia, y de la prouidencia paternal » de Dios, y del valor y efficacia de los mere » cimientos de Christo? Con que se despierta » mas el temor de Dios, que con la profunda » consideracion de su justicia, y de sus juyzios, » y delos castigos espantosos que tiene hechos » y haze cada dia en el mundo? Con que se aui » ua mas el dolor de los pecados, que con pen » sar en la muchedumbre y grandeza dellos, y » en la alteza de aquella magestad y bondad » contra quien pecamos? Con que se arrayga » mas la humildad y desprecio de si mesmo, q̃ » có la continua consideracion de sus propias » vilezas y miserias? Con que se esfuerça mas » la paciencia, que con la consideracion de los » trabajos de Christo, y de todos los sanctos, y » de la grandeza de la gloria que esta prome- » tida por ellos? Pues con que se viene a me- » nosprecar el mundo, sino con la considera » cion de la brenedad, y fragilidad, y vanidad, » y engaño de sus cosas? Por do parece, que el » azeyte con que se sustentan las lamparas de » todas estas virtudes, es cada vna destas consi » deraciones susodichas (porque segun reglas » de Philosophia) la mesma consideracion inte » lectual, que sirue para despertar estos affec- » tos en la voluntad, essa mesma sirue para con » seruarlos y acrecentarlos. »

Y por esto no sin gran mysterio se nos » Ezech.1 pintan aquellos animales de Ezechiel llenos » de tantos ojos, pues vemos que la vida espi- » ritual ha de ser toda ojos: y toda considera- » cion: pues della se mantienen todas las vir- » tudes en que esta vida consiste no solo las q̃ »

estan

« estan en el entendimiento (porque esso esta « claro) sino tambien las que estan en la vo- « luntad. Porque el entendimiento (si dezir se « sufre) es como vnos fuelles y soplo de la vo- « luntad: porque con el conocimiento y con- « sideracion de la excelencia de las cosas, se le « uantan todas estas olas y llamas de affectos « en ella.

Y aun si passas mas adelante hallaras que la oracion, no es sola mantenimiento de nue stras animas, sino tambien medicina de nue- stras llagas: porque a penas ay exercicio con que ellos mas claro se vean y mejor se curen que el de la oracion. Porque assi como lo es- curo se vee mejor par de lo claro, y lo tuer- to par de lo derecho: assi en poniendose el anima en la presencia de Dios (que es luz y regla de todas las cosas) luego vee todas sus fealdades y torcimientos: y pide remedio a aquel, que assi como es dechado de toda rectitud y hermosura, assi es remedio de toda miseria.

Demas desto tiene aun otra dignidad y excelencia, la oracion, que es gustar en ella los deleytes espirituales, y la diuina suauidad: que es vna de las grandes ayudas que ay para la virtud, y vno de los principales fructos Ioan. 14. y dones del Espiritu Sancto: y tan principal entre ellos, que deste señaladamente quiso el ser denominado, llamandose Paracleto, que quiere dezir consolador: porque su prin cipal officio era consolar las animas y pro- uecrlas de tales y tan marauillosos deleytes, que por ellos pudiessen facilmente despre- ciar todos los otros deleytes. Este officio exercita el señaladamente en la oracion, co- mo el mesmo lo promete a sus sieruos por Isc. 59. Isayas, diziendo. Yo los lleuare a mi sancto monte, y alegrar los he en la casa de mi ora- cion: Porque (como dize San Bernardo) orando se beue aquel vino espiritual q̃ alegra el coraçon del hombre, y lo embriaga de tal manera, que le haze oluidar todas las co- sas. Este vino humedece y riega las entrañas secas de nuestra anima: digire el manjar de las buenas obras: y repartelo por todos los miembros espirituales della, esforçando la fe, confortando la esperança, calentando la caridad, y engrossando y perfectionando to- das las otras virtudes.

Apoc. 8. Que tan grandes sean estos deleytes, y quan dulce este manna, no lo puede cono- cer sino, quien lo ha prouado. Y por esto no ay necessidad de gastar mucho tiempo en explicarlo, porque al que lo ha prouado, no ay para que dezirselo, y al que no lo ha prouado, por mucho que le digan, no lo en- tendera jamas. Vn Doctor dize, que estos de leytes sobrepujan a todos quantos deleytes ay en el mundo aunq̃ todos juntos se echas- sen en el coraçon de vn hombre. Y no pare- ce que estaua muy lexos deste parecer el Pro Psalm. 30 pheta, quando dezia: O Señor, quan grande es la muchedumbre de tu dulçura: la qual tie nes escondida a los que te temen. Y en otro lugar: Mi coraçon (dize el) y mi carne se ale- Psal. 18 graron en Dios viuo: En lo qual quiso dar a entender, que eran tan grandes estos deley- tes, que no solo el espiritu que derechamen- te los recibe sino tambien la carne y todo el hombre con todas sus potencias y sentidos, venian a gozar y tener parte en esta fiesta. Porque (como dize vn Doctor) hasta la mes- ma carga del cuerpo se aliuia en este exercio: cessa el bullicio de los pensamientos, ca- llan todas las cosas, arde el coraçon, el anima se goza, la memoria se auiua, el entendimien to se aclara, y todo el espiritu con el desseo de aquella beatifica vision se arrebata y lleua sobre si.

Pues estos diuinos deleytes son el prin- Simile. cipal instrumento con que Dios leuanta el anima de la tierra al cielo, y la haze despre- ciar todas las cosas del mundo. Porque assi » como dizen, que los primeros hombres de- » xaron la vellota, quando hallaron el trigo, » assi nuestra anima facilissimamente da de » mano a todos nuestros deleytes de la carne » despues que halla los del espiritu. Por do pa- » rece, que la sabiduria diuina se ha en esta par » te como la madre con el niño que esta co- » miendo vna cascara de melon, o alguna otra » cosa dañosa, y como no se la puede quitar de » las manos, porque luego da gritos, toma » otra cosa mas saludable y mas sabrosa, y da » la a prouar al niño, y despues que la ha gusta- » do, facilmente acaba con el que suelte lo » que tenia, por lo que le dan. Pues este mes- » mo es el medio que toma aquel celestial pa- » dre para cõ nosotros: porque conoce el muy » bien nuestra auaricia y golosina, y sabe que » no queremos dar sin recebir: por esto nos » offrece los deleytes espirituales, para que por » ellos desechemos los sensuales, para lo qual » no ay otro mejor medio que el susodicho, » porque (como dize San Bernardo) en gustan » dose la suauidad espiritual, luego toda carne » pierde su sabor. »

Y por

« Y por esto verdaderamente es mucho de
« marauillar, como no acaban los hombres
« de despreciar estos bienes falsos y perecede-
« ros, y abraçar el summo bien, auiendo tan
« poco camino que andar hasta encontrar con
« el. Porque bien mirado, yo no hallo mas
« que tres trancos para llegar a Dios, y to dos
« muy faciles de passar. Porque lo primero, no
« es mucho, si quiera por algunos dias reco-
« gerse el hombre cada dia vn poco de tiem-
« po, y ocuparse en alguna deuota oracion, o
« meditaciõ. Y quiẽ esto haze como deue, muy
« cerca esta del segundo, que es enternecerse
« le el coraçon vna vez que otra, y venir a gu
« star alguna pequeña gota de la diuina suaui-
« dad. Y esto hecho, a la hora es concertado
« el casamiento: porque no ay necessidad de-
« mas para que el sabio mercader, hallada es-
« ta preciosa margarita, venda todo lo que tie
« ne por alcançarla. Porque no es menester
Matt 3. « mas que oler dende lexos esta diuina suaui-
« dad, para que diga el hombre con la Espo-
Cant. 1. « sa en los Cantares: Empos de ti correremos
« Señor al oler de tus vnguentos. Porque sin
« duda no se da tanta priessa el perro del caça-
« dor quando ha dado en e rastro de la caça,
« quando el anima despues que ha comẽçado
« a sentir el olor y rastro de esta suauidad cele
« stial. O quien te pudiesse ahora hermano dar
« a entender este negocio, y hazer que supies-
« ses quan poquito camino ay que andar ha-
« sta gustar de Dios, y quan facil cosa es des-
« pues de auerlo gustado, renunciar todos los
« otros gustos por este gusto? Cree cierto
« que no es Dios inexorable, ni tardio, para
« acudir a quien le llama de coraçon: porque
Psal. 145 « no sin grande espiritu y verdad fueron di-
« chas aquellas palabras. Cerca esta el Señor
« de los que le llaman, si le llaman de ver-
« dad.

« Ruegote hermano que te dispongas a pro
« uar este negocio con senzillo, y humilde co
« raçon: y veras tan grandes marauillas, que te
« marauillaras, como los que las sienten, no sa-
« len por las plaças dando vozes alos hombres
« porque dexan de gozar de tan grande bien.
« Quarenta dias te pones a tomar el agua del
« palo (si estas enfermo) y a no comer, ni ver
« Sol, ni Luna, aun con dudosa esperança de tu
« salud: y no te pondras si quiera otros tantos
« dias a vn tan pequeño trabajo, por lo que to
« ca a tu saluaciõ? Mira ruegote que deste mo
« mento depende la eternidad de tu vida: y q̃
« con sola esta arremetida podras venir a de-
zir con el Sabio: Vn poquito trabajè, y des- »
pues hallè para mi grande descanso. Bien »
veo que esto poquito no es el todo, mas es »
principio del todo, y grandissima parte del. »

§. III.

Ayudanos tambien por otra via la ora cion porque no solamente se comunican en ellas estas consolaciones espirituales que diximos: sino tambien la verdadera deuocion: y qual sea la differencia que ay entre ellas y estas consolaciones diuinas, al principio de la segunda parte deste libro diximos. Pues es ahora de saber: que el mesmo Espiritu san- Cap. 1.
cto, que es el autor y dador de aquellas con solaciones, para esfuerço y entretenimiento de los suyos en este destierro, esse mesmo es el autor y dador deste effecto celestial, que llamamos deuocion: que es vna promtitud de voluntad, y vn aliento para todas las cosas del seruicio de Dios. Mas quanta sea la virtud y efficacia deste affecto, para bien obrar no lo puede bien conocer sino aquel que lo ha prouado: assi como ni la grandeza de la suauidad de las consolaciones diuinas entien de bien sino quien las ha recebido: porque lo vno y lo otro es obra del Espiritu Santo. Lo que por algun exemplo se puede significar es: que assi como vn enfermo quando rieno el apetito prostrado, no arrostra a ningun manjar que le pongan delante, mas en reci-biendo salud, juntamente con ella recibe la gana de comer, y aun a vezes vna hambre ca nina, que con ninguna cosa se harta: assi tam-bien el hombre que esta del todo sin deuo-cion, tiene tan prostrado el apetito del bien, a ninguna cosa de virtud puede arrostrar. Mas si despues por la misericordia de Dios, y por exercicios y medios conuenientes vie-ne a alcançar verdadera deuocion, esta le po ne tan grande apetito y gana de todo lo bue no, que por mucho q̃ hagá, nunca se vee har-to, segun el desseo que tiene de agradar a nue stro Señor. Pues este nueuo apetito, esta prõ-titud, y aliento para el bien, es lo que propria Cap. 1.
mẽte se llama deuocion, que es vno de los grandes estimulos, y despertadores que tene mos para la virtud, y vno de los principales instrumentos que la caridad tiene para inci-tarnos a bien obrar, como en el principio deste libro se dixo. Pues si es verdad, como 2.2.q 82.
alli prouamos, por autoridad de S. Thomas art. 3
que este buen affecto procede de la medita-
cion,

cion y consideracion de las cosas diuinas ma nifiestamente se vee quanto ayuda este exer-cicio para toda virtud, pues por el se alcança la deuocion, que es el comun despertador y estimulo para toda virtud. Mas quien esto no entiende, o no lo cree? no tengo otro ma yor argumento para conuencerlo, sino, remi tirlo a que prueue el estarse, vna o dos horas de noche ante vn altar, conuersando y ha-blando en espiritu con Dios, gimiendo sus pe cados, y pidiendo misericordia: y mire bien qual sale de alli, y quanto aprouecharia si es-to vsasse a la continua: y luego se le abriran los ojos, y vera quan poco es todo lo que aqui dezimos en alabança desta virtud.

Y por aqui se vee claro quanto engaño se ria si algunos prelados pusiessen todo su cau dal, y toda la manera de su gouierno en insi-stir principalmente en solo lo exterior, sin te ner cuenta con lo interior: no mirando que vno de los principales medios, que ay para esso que ellos pretenden, es esso mesmo que dexan. Sino dadme vos vn coraçon deuoto y recogido, yo os dare luego el cuerpo reco gido, y el Silencio, y la mesura y moderacion en todas las cosas. Porque assi como la salud de los miembros interiores redunda luego en el calor y figura del hombre exterior, assi el coraçon y animo compuesto, luego cria el cuerpo recogido, y todo el hombre exte-rior compuesto. De donde enseñando San Buenauentura al religioso, de la manera que auia de auerse en todos los passos, y mouimientos exteriores, dize que en todo esto guarde aquella figura y composicion, y aque lla mesura y grauedad que tiene, quando sale de vna profunda y deuota oracion.

Y aun en la manera del obrar las virtudes, va gran differencia entre el que tiene ora-cion y deuocion, y el que no la tiene. Por-que el que anda con espiritu de deuocion, to das las obras que haze, haze con deuocion, y con feruor, y con alegria, y con pura inten-cion: y assi todo lo haze por Dios, y en todo le parece que vee a Dios. Mas el que no sabe que cosa es deuocion: assi como esta seco de dentro, assi todo lo que haze va lleno de mu cha sequedad. Alomenos a este tal no parece Psalm. 19.
que le ha comprehendido aquella bendicion del Prophera que dize: Acuerdase el Señor de tu sacrificio, y tu holocausto sea lleno de grossura delante del. Sobre las quales pala-bras dize San Gregorio: Holocausto seco es la buena obra, que no es regada con lagry-
mas de oracion: mas holocausto lleno de grossura, es quando el bien que se haze con coraçon humilde, va todo bañado en lagry-mas de deuocion.

§. IIII.

Estos son los principales medios por don de la oracion nos ayuda a alcançar toda vir-tud. Para cuya confirmacion demas de las razones susodichas, añadire algunas expe-riencias quotidianas: por las quales se entien-da mejor lo dicho. Porque constanos que el principal medio, por donde los hombres vinieron en conocimiento de las virtudes y propriedades de las yeruas, y de las piedras preciosas, y de otras cosas semejantes, fue la experiencia que dellas tuuieron en sus neces-sidades: y assi vno de los principales medios que ha auido para conocer la efficacia desta virtud, a sido el prouecho que han hallado en ella las personas que la han vsado.

Pues todas estas hallan por experiencia » I.
quotidiana, que al passo que anda la ora- »
cion, a este mesmo anda la vida, y de la ma- »
nera que andan los exercicios espirituales, »
assi anda la vida espiritual que dellos proce- »
de. De manera que assi como dizen que la »
mar sigue el mouimiento de la Luna, y que »
pende tanto de la virtud deste planeta que »
quando el crece, crece ella: y quando el men »
gua, mengua ella: y en todo finalmente sigue »
el mouimiento del, como el cauallo de las »
riendas que lo gouiernan: assi han visto que »
la perfection de la vida Christiana depende »
tanto de la virtud de la oracion, que quan- »
do ella anda concertada, la vida anda con- »
certada, y quando ella se desconcierta, todo »
lo demas se desconcierta: y finalmente con- »
forme a la creciente y menguante della, assi »
crece y mengua el espiritu y concierto de »
nuestra vida. Y no es esto mucho de mara- »
uillar: porque si la deuocion anda siempre »
en compañia de la profunda y deuota ora- »
cion, y esta deuocion es la que haze al hom »
bre habil y prompto para todas las virtudes »
y para todo bien (como dize Sancto Tho- »
mas) no es mucho q̃ creciendo cõ la oracion » 2.2.q 82
esta deuocion, sienta el hombre todo lo su- » ar. 1. &
sodicho. » 2.

Esto figurò Dios muy a la clara en aquella Exod. 17
oracion que Moysen hazia en el mõte, quan do el pueblo de Israel peleaua contra Ama-lech, de quien se dize q̃ quando tenia las ma-nos en alto, vencia el pueblo de Israel, y si vn
poco

poco las abaxaua, vencia luego Amalech. Por do parece que la victoria de los enemigos no pendia tanto de las fuerças y armas de los que peleauan, quanto de la oracion del Propheta, de tal manera que conforme al subir, o baxar de las manos: assi crecia, o menguaua la fortaleza del pueblo. En lo qual nos quiso el Señor dar a entender, que la victoria de nuestras passiones, y tentaciones, y de todos nuestro enemigos, esta como colgada de la virtud y fortaleza de la oracion, y que al passo que anda ella, a esse tambien anda esta victoria.

Y conforme a esto deuemos entender, " que assi como quando las manos de Moysen andauan cayendo y leuantando, assi " andaua la victoria tambien por ambas partes dudosa: mas despues que entendido " este peligro, se hallo manera para que las manos del que oraua estuuiessen firmes y estables en alto, luego la victoria contra los enemigos se perpetuo: assi tambien entienda el Christiano, que mientras anduuiere coxqueando en este exercicio, tambien lo andara en la victoria de sus passiones: mas si quisiere ser perpetuo vencedor, trabaje por tener siẽpre todo su coraçõ y sus manos en alto por medio de la oracion, en quanto esto moralmente sea possible: y si a este punto llegare, piense que alcançara perfecta victoria de sus enemigos, y entonces podra cantar con el Propheta, diziendo: Ponia yo siempre al Señor delante de mis ojos, porque el anda a mi diestra, para que no sea yo mouido. De las quales palabras se escoge, que la perpetua oracion es vna grande ayuda para la perfecta victoria de todos nuestros enemigos, como lo significo el mesmo Propheta en otro lugar, diziendo: Mis ojos tengo siempre puestos en el Señor: porque el librara mis pies de los lazos.

Psal.15.

Isay.24.

" Declarare aun esto mas en particular. Todas las personas que se dan a la oracion, veen cada dia por experiencia, que quando traen sus exercicios concertados, y les dan el tiempo que requieren, traen tan concertada su vida, tan pura su conciencia, tan alegre su espiritu, tan esforçado su coraçon, y tan llena su anima de buenos propositos y desseos, q̃ es cosa de admiracion. Alli siẽtẽ dentro de " si mesmos la presencia del Señor, y la virtud de su gracia, y como los lleuan sobre ombros agenos y sobre alas de aguilas: y como finalmente los guia Dios por aquel camino que el promete por Hieremias, diziendo: Lleuaros he por frescuras y fuentes de aguas: y por vn camino tan llano que no tengays en que tropeçar. Mas despues que por negligencia suya cortan el hilo destos exercicios, luego poco a poco comiença el anima a enflaquecerse y marchitarse, y perder aquel verdor y frescura que antes tenia: luego no se como desaparecen todos aquellos sanctos propositos, y pensamientos primeros, y comiençan a despertar todas nuestras passiones, que estauan como adormecidas y sepultadas de antes. Luego se halla el hombre lleno de alegria vana, y de liuandad de coraçon, amigo de parlar y reyr, y holgar, y de otras semejantes vanidades, y (lo que mas es) luego los apetitos de la vana gloria, y de la ira, embidia, y ambicion, con todos los demas (q̃ estauan como muertos) comiençan a reuiuir: como las brasas que con el resfaldo de la ceniza parece que estauan muertas, que vn poquito que las soplays, luego descubren su secreto resplandor.

Jer.2.

Psal.2.

Estos dos estados parece que auia experimentado el Propheta quando dezia: Yo dixe en medio de mi prosperidad y abundancia, no aura cosa que baste para derribarme: mas apartaste Señor vn poco tu rostro de mi, y luego quedè turbado. Lo vno dezia por el tiempo en que estaua su espiritu lleno de deuocion, quando ninguna guerra sentia, y lo otro por el que estaua sin ella quando las passiones de nueuo le combatian.

Por donde el que atentamente considere este negocio, y lo quisiere explicar por alguna comparacion hallara que el anima que anda con este espiritu de deuocion, es como el caminante que camina vn dia de muy escura niebla, que mientras ella dura, ninguna cosa vee sino niebla, y no solo no vee las otras cosas, mas aun a penas vee a si mesmo. Mas despues que comiẽçan los rayos del Sol a reboluer la niebla, luego comiençan a descubrirse poco a poco las cosas, y a parecer (aunq̃ confusamente) las cabeças de los montes, y las copas de los arboles, que antes no se veyan, hasta despues que quitada ya del todo la niebla, finalmente se buelue a cada cosa su figura. Pues assi dezimos, que la deuociõ es vna como niebla espiritual, que pone Dios en el anima del justo, la qual es de tan maravillosa virtud, que mientras ella dura, a penas se vee otra cosa sino Dios, y en todas cosas parece al hombre que vee a Dios, y tan ocupado anda en este pensamiento que a penas se acuerda de si mesmo.

Simile.

" Y por ventura esta es aquella niebla de quien dixo Salomon: El Señor dixo que moraria en la niebla. Porque claro parece que no hablaua el alli solamente desta niebla material, pues no ay porque more Dios mas en esta que en todas las otras criaturas, sino de otra niebla mas espiritual, que es como vn humo que sale del encienso de la oracion, quando se quema en nuestra anima con el fuego de la caridad. Porque quando el anima esta llena deste humo, entonces se dize con verdad que mora Dios en ella, y en el effecto de su presencia, es este oluido de todas las cosas, y la memoria de solo el. Mas quando esta niebla se deshaze, que es quando la deuocion por nuestra culpa se pierde, luego a deshora se abren los ojos a la malicia, y luego començamos a ver y sentir las passiones y tentaciones que antes con la presencia de Dios no sentiamos, y luego finalmente resuscita la reposa mortezina de nuestra carne, que el hombre tenia ya por muerta con todas aquellas passiones y malas inclinaciones de que arriba tratamos, las quales de nueuo toman armas, y nos comiẽçan a molestar.

3.Reg.8.

Y por esto el que quisiere estar libre destas molestias, trabaje por traer siempre su coraçon lleno deste humo de deuocion, que este basta, no solo para oxear las tentaciones del enemigo, mas tambien algunas vezes para no sentirlas. Y por ventura es tambien este aquel humo de que dixo el Angel a Tobias: Si tomares el coraçõ deste pece, y lo pusieres encima de las brasas, el humo que salire del, basta para hazer huyr y desaparecer todo genero de demonios. Sino trabaja tãbien por poner esse tu coraçon sobre las brasas del diuino amor, y dexalo estar ay tomandose desta diuina llama, y luego veras como el humo de la deuocion que de ay sale, basta para lançar de tu anima todas las passiones y molestias del enemigo.

Tob.6.

Ay aun otra experiencia semejante a esta, con la qual se declara mas esta verdad, que es la mudança subita que haze la oracion en las personas que se dan a ella. Porque acaece muchas vezes estar el hombre distraydo, derramado, desconsolado, y finalmente muy inhabil y pesado para todo lo bueno. Y si estando assi, entra y perseuera finalmente en la oracion acabo de vna, o dos horas, es tan grande la mudança con que se halla que le parece que antes era vn hombre y ahora otro, segun sale mudado de lo que era.

De manera que le acaece como a los que riegã vna mata de albahaca, o otra qualquier planta semejante, que si ha muchos dias que no se regò, esta tan fer, tan lacia, y tan marchita, que parece que esta ya del todo muerta. Mas si luego le acudis con vn riego de agua, de ay a vna hora, la vereys tan verde, tan fresca, y tan hermosa, que a penas os parece ser la mesma. Pues esto acaece cada dia en la oracion sin duda hemos de confessar, que ella tambien es vn riego espiritual de nuestras animas, y de todas las plantas de las virtudes, pues todas ellas vemos que se renueuan y reuerdecen con ella. Por do tambien parece, que assi como la tierra sin agua esta triste y desgraciada, mas en cayendo el agua sobre ella, luego se viste de nueuas flores y hermosuras: assi el anima sin oracion es como aquella tierra sin agua que dezia Dauid, la qual cria las yeruas lacias y de poco frescor: mas en regandose con este riego, luego reuerdece toda la frescura de la vida espiritual con nueuo lustre y hermosura.

Psal. 142.

Veys aqui pues por quantas maneras y caminos ayuda la oracion a alcançar toda virtud y perfection: pues (como ya diximos) ella es la que señaladamente nos dispone para alcançar la gracia, y la que nos ayunta cõ Dios, y nos haze participantes del, y la que leuanta nuestros coraçones a contemplar su hermosura. Ella es el pasto y mantenimiento de todas las virtudes: ella es vna de las principales ayudas è instrumentos que la Fè tiene para darnos a sentir los mysterios diuinos: ella es la fuente de todos los espirituales deleytes, y en cuya compañia anda muchas vezes la cõtemplacion y amor del summo bien, en la qual consiste toda nuestra felicidad. Por todas estas vias nos ayuda la oracion en este camino, y todas estas puertas abre para hinchirnos de bienes. Y si cada vna destas por si sola era tan bastãte para enriquecernos, que seria abriendose tantas por tantas partes? Callo otras muchas excelencias desta virtud, dellas propias, y dellas communes con las otras virtudes. Porque ella tambien es vna obra meritoria, como todas las otras, si se haze en

S.Th.2.2. q.83. arc. 13. & 15.

ze en caridad: y demas desto, es impetratoria de lo que pide, si se haze con entera fe y confiança. Esto y otras muchas cosas dexo de dezir: porq̃ la brevedad deste volumen no da lugar para mas: pero todo esto deuian considerar los amadores de la virtud, para que vean quan grande sea este thesoro, y quan saludable este exercicio, y con quanta razon el Saluador nos lo encomendò, diziendo: Conuiene siempre orar, y nunca desfallece. Luc. 18.

Esto baste para que por aqui se conozca la vtilidad grande de la oracion. Ahora tratemos de la necessidad que della tenemos para que lo vno y lo otro, incite mas nuestro coraçon al amor desta virtud.

Segunda parte de la necessidad de la Oracion.

DICHO de la vtilidad desta virtud, digamos ahora de la necessidad que della tenemos: porque esta suele apretar y obligar mas a los hombres a hazer lo que deuen: casi como quien los pone en cerco, y los toma por hambre. Y para entender que necessidad sea esta presupongo, que (como dize Sãto Thomas) de dos maneras suele llamarse vna cosa necessaria, o porque sin ella es impossible hazerse algo, porque no se puede hazer tan commodamente. Pues al presente no tratamos aqui de la primera manera de necessidad, sino de la segunda: y desta dezimos ser la oracion necessaria, aunque toda via participa algo de la primera necessidad: porque cosas ay en que esta virtud es del todo necessaria, y cae debaxo de precepto. Pero de esta necessidad no tratamos ahora tanto, quanto dela segunda: para que esta juntamente con la vtilidad passada, nos sea mayor motiuo y estimulo para abraçar esta virtud. 3 p.q. 1. artic. 2. 2.2 q. 83. artic. 2.

Pues esta manera de necessidad procede de la pobreza y miseria en que el hombre quedò por el pecado, y de la differencia del estado en que ahora esta aquel, en que Dios lo crio. Porque si el permaneciera en aquel primero, poca necessidad auia de tantas machinas y argumentos para inclinar su coraçon a Dios, y leuantarlo a la contemplacion de las cosas celestiales. Por que assi como el Aguila naturalmente buela a lo alto, y en este lugar edifica su nido, assi el hombre (si en aquel estado permaneciera) siempre se anduuiera volando con la consideracion por las cosas altas y diuinas, y en ellas tuuiera sus deleytes y su morada. Mas despues que se cõprehendio aquella maldicion de la antigua serpiente (que es andar rastrando sobre su pecho, y comer tierra todos los dias de su vida) luego trocò el cielo por la tierra, y todo el quedò hecho vn pedaço de tierra. Tierra ama tierra come, de la tierra habla, en la tierra tiene puesto su thesoro, y de tal manera tiene echadas sus rayzes en ella, que con todas estas cadenas y maromas, apenas le podemos sacar della. Genes. 3.

Pues que tan grande sea esta necessidad, no lo podra entender, sino el que tuuiere muy bien conocida la necessidad en que la naturaleza humana quedò por el pecado: la qual es tan grande, que no ay palabras que basten a darle devido encarecimiento. Dize la escriptura, que se les abrieron los ojos a los primeros padres quando pecaron, y que se hallaron desnudos. En lo qual se da bien a entender el despojo y la extrema desnudez y pobreza en que el hombre quedò por el pecado, por el qual fue despojado de la gracia, y de la justicia original, y de todos los otros dones gratuytos que auia recebido. Y si perdido todo lo gratuyto, quedara lo natural entero, fuera alguna manera de consuelo: mas no fue assi, sino que esto tambien quedò por el pecado tan estragado y debilitado, que dende la planta del pie hasta la cabeça, no quedò en el cosa del todo sana. Genes. 3.

De manera que le podemos muy bien aplicar aquello que el Propheta dize. Vistiose de maldicion, como de vna vestidura a y entrò assi como agua en la interior del, y como olio en los huessos del. Bastaua dezir, que lo auia cubierto la maldicion como con vna vestidura de pies a cabeça, sin que nada quedara por cubrir, porque harto gran miseria era esta: mas porque no pensasses que lo defuera solo quedaua maldito, y lo de dentro sano, dize tambien que entrò como agua en todo lo interior del: para que assi entiendas que ninguna cosa quedò libre de maldicion, ni dentro ni fuera del. Y porque el agua no es tan penetrativa como otros liquores, y pudieras por ventura imaginar que toda via quedaua alguna parte mas escondida, que no auia sido penetrada desta maldicion, por esto añadiò, diziendo: que entrò tambien como olio, Psal. 108.

olio, que es el liquor del mundo mas penetrativo, dentro de los huessos del: que es la paarte mas secreta y escondida del hombre. De suerte que la maldicion llegò hasta los tuetanos, que es hasta lo mas intimo y mas secreto del anima, que es aquella parte espiritual della, que llaman Mente, aquella que confina con los Angeles, aquella que es hecha y magen de Dios, aquella que assi como espiritu, assi naturalmente es amiga de cosas espirituales, y enemiga de carnales. Pues esta tambien quedò por el pecado contaminada, y estragada, è inclinada a la carne. De manera que como aya en el hombre tres partes principales, cuerpo, y anima, y espiritu, todas ellas quedaron lisiadas è inficionadas por el pecado. Porque la maldicion como vestidura cubriò la carne con todos sus sentidos, y como agua entrò en el anima con todas sus passiones, y como olio penetrò hasta lo intimo del espiritu con sus potencias: entre las quales el entendimiento quedò ciego, la voluntad enferma y el libre aluedrio flaco, y la memoria distrayda, y oluidada de su criador.

Pues quedando el hombre por todas partes tan perdido y tan hecho carne, que parte es el por si, para guardar la ley de Dios, que es todo espiritu: Sabemos (dize el Apostol) que la ley es espiritual, mas yo soy carnal, y vendido por esclauo del pecado. Pues que proporcion ay entre ley espiritual, y hombre carnal: para que pueda lo vno con lo otro: Que habilidad tendria vna bestia que es toda carne, para viuir conforme a vna ley, que es toda espiritu? Pues si el hombre quedò por el pecado tan semejante a las bestias, y tan inclinado a la carne, que habilidad tendra para guardar vna ley, que es todo espiritu? ques ley de Angeles, y ley diuina? Es tan poco parte para esto, que ni vna obra sola, ni vna palabra puede dezir, de manera que a Dios agrade, sino le viene de fuera especial socorro para ello. Rom. 7.

Por do parece que si por vna parte miras el cuerpo del hombre hallaras que no ay en la mar, ni en la tierra, ni en el ayre, criatura sujeta a tantas necessidades, y enfermedades, y miserias como el: y si por otra parte miras al anima, hallaras que es tan flaco y tan miserable, que aun no puede abrir la boca para inuocar por si el nombre de Iesus dignamente: porque veas donde estaua el hombre quando Dios lo criò, y adonde vino a parar por el pecado. Tal cura merecia por cierto la ingratitud y soberuia de quien assi se leuantò contra su hazedor. Criò Dios al hombre en grandissima prosperidad y honra, y de donde auia de tomar ocasion para ser mas agradecido, tomala para ser mas soberuio: y por esto con mucha razon lo dexaron tan miserable y desnudo, para que assi su pobreza lo hiziesse humilde, y la necessidad, diligente, y el remedio de la necessidad agradecido. 2. Cor. 12.

Pues direys me, que remedio tiene el hombre en estado tan miserable: Pregunto os yo. Que remedio tiene vn hombre para poder viuir, que ni tiene patrimonio, ni hazienda, ni habilidad para ganarla? Dezirme heys que no tiene otro sino andarse a mendigar, y pedir por Dios. Pues esse mesmo es el que le quedò al hombre despues del pecado: pues en hecho de verdad el quedò en essa mesma necessidad, y por esto no tiene otro remedio, sino andar mendigando y llamando a las puertas de la diuina misericordia, reconociendo humilmente su pobreza, y pidiendo lymosna, diziendo con el Propheta: Mendigo soy yo y pobre, mas el Señor tiene cuydado de mi. Psalm.

Item pregunto mas. Que remedio tiene vn paxaro que està en el nido rezien salido del cascaron, que ni tiene alas, ni plumas, ni otra habilidad para mantenerse? Cierto es que no tiene otro sino dar vozes y piar, è hinchir los ayres de clamores, y solicitar con esto las entrañas de sus padres para que acudan a proueerle. Pues si el hombre quedò por el pecado, muy mas pobre y descañonado que ninguna aue rezien salida del hueuo, que otro remedio tiene sino clamar a Dios dia y noche, como a su verdadero padre, y pedirle socorro? Esto es lo que marauillosamente significò aquel santo Rey Ezechias, quando dixo: Assi como el hijuelo de la golondrina clamare a ti Señor, y dare gemidos como paloma. Como si dixera: Assi como este paxarillo rezien salido del hueuo viendose tan pobre y desnudo, no entiende en otra cosa sino en piar y clamar a sus padres, para que le prouean de lo necessario: assi yo Señor viendome tan desnudo de gracia, tan pobre de fuerças espirituales, tan sin plumas de virtudes, tan sin alas para volar a lo alto, y finalmente tan inhabil para todo lo que me conuiene, que ni vn passo agradable a ti puedo dar sin ti: que tengo de hazer, sino imitar la diligencia deste paxaro, y Isai. 38.

clamar a ti que eres mi padre y mi hazedor, para que acudas a mi nido, y proueas a mi necessidad: Que tengo de hazer sino dar gemidos, como paloma, llorando a la continua mi destierro, y mi condenacion, y pobreza, y mis pecados, pidiendote con lagrymas y gemidos el remedio de tantos males?

" Pues este es el remedio que le quedò al hombre despues de aquel miserable naufragio y despojo, paraque por el sea socorrido y remediado. Assi que hermano mio, despues del pecado, el medio general que tienes para todo lo que quisieres alcançar de Dios, es gemido y oracion. Si desseas alcãçar su amistad y gracia, gemido y oracion: si perdon de pecados, gemido y oracion: y mortificacion de passiones, gemido y oracion: si consuelo en las tribulaciones, gemido y oracion: si fortaleza en las tentaciones, gemido y oracion: si consolaciones espirituales, gemido y oracion: si socorro enlas cosas temporales, gemido y oracion. Finalmente si quieres remedio contra la mesma ira y saña de Dios, tambien es gemido y oracion: Sino dime, q̃ otro tuuo Moysen contra esta saña, quando queria Dios destruyr a su pueblo en el desierto, sino atarle las manos con oraciõ? Y por esto lloraua y se quexaua vn Prophe-
0.34 " ta, diziendo, que en su tiempo no auia quiẽ con estas armas resistiesse a la yra del Señor, y assi le atasse las manos con la oracion:
1.64. " No ay (dize el) quien inuoque tu nombre, y quien se leuante, y te vaya a la mano. Y por tanto, si tu desseas aplacar a Dios y resistir a su saña, perseuera humilmente, llamandole en la oracion: y ten por cierto que por esta via lo amansaras. Porque nunca estuuo Dios mas ensañado contra el mundo
n.8. " que quando embio las aguas del diluuio: y entonces embio Noe vna paloma del arca, para ver si auia cessado ya el castigo de aquella saña; y aunque la primera vez boluio vazia, la segunda tornò con vn ramo de oliua en el pico, que era señal cierta de la diuina misericordia. Pues assi tu hermano quando sintieres que esta Dios ayrado contra ti, emviale del arca (que es lo intimo de tu coraçon) vn gemido de paloma, y procura si pudieres acompañarlo, cõ dos alas, vna de ayuno, y otra de lymosna, y ten por cierto, que aunque a los principios te parezca que buelue vazia, al cabo (si perseueras) te traerá vn ramo de oliua en la boca, que es la señal de la diuina misericordia. Assi lo hizo este mesmo Rey Ezechias de quien hablamos, quan- Isay 38.
" do de parte de Dios le fue intimada sentencia de muerte por su Propheta: y pudo tanto con estas lagrymas y gemidos, que antes " que el Propheta saliesse de la puerta, acabo " con Dios reuocasse la sentencia que tenia " dada y le añadiesse de nueuo quinze años de " vida. Assi lo hizo tambien Dauid en aquel " famoso Psalmo dela penitẽcia: sobre el qual " escriuiendo Cassiodoro, dize assi: La oracion " es por quien se suspende la ira diuina, y se alcança el perdon, y se quita la pena merecida. " Ella es la que habla con Dios, platica con el " juez, y haze estar presente al que es inuisible: " y no para hasta llegar a la postrera recamara de su juyzio: de donde nadie es desechado sino aquel que en ella se halla descuydado y tibio. "

Y no solo para alcançar perdon de pecados, mas para vencer todas las tentaciones " del enemigo, es esta vna de las mas prestas y " poderosas armas que ay. Lo qual se declara " por este exemplo. Si vn castillo estuuiesse " cercado de enemigos, puesto en tan grande estrecho, què todos los que estan dentro, " no fuessen parte para defenderlo, si en este " medio tiempo fuesse vn soldado a gran priesa al Rey a pedirle socorro, y por esta via " fuesse luego socorrido: bien podriamos dezir " en su manera, q̃ este soldado hizo mas que " todos los otros, pues el poder que traxo, fue " mas parte para defender la fuerça, que las armas de todos los otros. Pues que es la oraciõ " sino vn correo que despachamos de la tierra " al cielo, para pedir socorro a Dios en el tiẽpo de la tentacion? Quantas vezes acaece que " desfalleciendo ya todas nuestras fuerças en " la defensa de nuestra anima, y estando ya el " hombre para entregar las llaues del consentimiento al pecado, este correo nos trae " nueuas fuerças y socorro del cielo, con que se defiẽde el castillo del enemigo? Quantas " vezes acaece que estando ya el coraçon desmayado y caydo con la carga de la tribulacion, de tal manera que todas las virtudes y " fuerças del anima no bastan para leuantarlo: que si entonces (quando ya nuestro espiritu desfallece) clamamos a Dios, boluemos luego a reuiuir y leuantar cabeça con " el socorre que por este medio nos viene del " cielo? Por esto muy conuenientemente es " figurada la oracion por aquel soldado que " fue a dar auiso a Abraham, de como su hermano Loth, y los cinco Reyes con el auian Gen. 14.
" sido desbaratados en la batalla, por lo qual
" el Santo Patriarca juntò su gente: y puesta
" en orden de guerra, fue a dar sobre sus ene-
" migos, y pudo tanto que los desbaratò y les
" quito la presa que lleuauan, y puso a Loth, y
" a todos los otros prisioneros en libertad.
" Esto mesmo vemos que haze la Oracion
" cada dia: pues ella es la que va y viene a Dios,
" y le da razon de lo que passa, y no se conten-
" ta con pedirle fortaleza para la batalla, sino
" pidele tambien que tome las armas y se halle
" presente en ella, diziendo con el Propheta:
Psal. 34. " Tomad Señor armas y escudo, y venid en
" mi socorro. Y en otro lugar prosigue esto
Psal. 17. " mesmo el Propheta mas a la larga, diziendo:
" Cercaron me dolores de muerte y las furias
" de misenemigos, como crecientes de rios me
" turbaron. Mas yo en medio de mi tribula-
" cion inuoquè al Señor, y di vozes a mi Dios,
" y el oyò dende su Santo Templo mi Ora-
" cion: y mi clamor llegò ante la presencia del.
" Mira pues que buen mensagero fue este que
" con tal ligereza caminò de la tierra al cielo,
" y dende alla traxo tan subito y tan acelerado
" socorro. Por donde con mucha razon se
" marauilla y exclama el bienauenturado San
" Hieronymo de la virtud de la Oracion, y de
" las lagrymas, diziendo: O humilde lagryma,
" tuyo es el poder, y tuyo el reyno: tu no te-
" mes entrar ante la presencia del juez, y alli
" pones silencio a todos tus acusadores: no ay
" para ti puerta ni cerradura, y aunque entres
" sola, nunca jamas buelues vazia. Que dire?
" vences al inuencible, atas las manos al om-
" nipotente, è inclinas a todo lo que quieres
" el hijo de la Virgen. Hasta aqui son palabras
" de San Hieronymo: las quales assaz declaran el poder grande desta virtud: el qual se
Iosue. 10. declarò en aquella Oracion de Iosue, que
Eccles. 46. bastò para hazer parar el Sol en medio del cielo, obedeciendo (como dize la mesma escriptura) Dios a la voz de vn hombre. Mas ahora prouemos todo lo susodicho por exemplos de Santos.

§. III.

" Esta es pues la causa principal (allende de
" las susodichas) por la qual todos los Santos
" se dieron tanto al exercicio de la Oracion: y
" el Santo de los santos, sin tener para si ne-
" cessidad, hazia Oracion para nuestro exem-
Luc. 6. " plo. Con este principio començò la predica-
Math. 4. " cion del Euangelio, orando, y ayunando

quarenta dias en el desierto, y con esto se ofreciò a la Passion, haziendo tres vezes Oracion en el huerto, y combidando a sus discipulos al mesmo exercicio, para defenderse en aquel peligro. En la primitiua Iglesia vno de los Luc. 22. mas principales, y quotidianos exercicios de Math. 2 los Christianos era este, y con este aparejo se dispusieron para recebir al Espiritu santo, y en este exercicio se ocuparon despues de auelle recebido, gastando la mayor parte del dia en el Templo perseuerando (como escriue San Lucas) en Oracion. Entre los Luc. Actuũ. Apostoles: de San Bartolome se dize, que cien vezes en el dia, y otras tantas en la noche hincada las rodillas, hazia Oracion. De " Santiago se escriue que tenia hechos callos " Actu en las rodillas, a manera de camello, de estar " a la continua sobre ellas en Oracion. De to- " dos los otros Apostoles en comun se dize, " que cometieron el officio de proueer a las " viudas y necessitadas, a otros discipulos: por- " que libres de toda ocupacion exterior (aun- " que santa) se pudiessen emplear siempre en " el officio de la Oracion y predicacion. Y si " Act. con tanta instancia y perseuerancia mendigauan y pedian la gracia, los que en tanta abundancia la auian recebido, que deuriamos hazer los que tan pobres estamos della? "

Que dire de los otros Santos, assi del viejo como del nueuo Testamento? Aquel tan Exod. grande amigo de Dios Moysen, escriue de si mesmo, que estuuo quarenta dias y quarenta noches derribado ante la cara del Señor haziendo Oracion por los pecados de su pueblo. El Rey Dauid entre tantas maneras de Psal. ocupaciones como pide el officio de reynar, hallaua siete vezes al dia tiempo desocupado para alabar a Dios, y hazer Oracion. Y el bien auenturado San Hieronymo escriue de si mesmo, que algunas vezes juntaua el dia con la noche, hiriendo los pechos y haziendo Oracion, y que no cessaua deste officio, hasta que el Señor imbiaua paz a su coraçon. Muy sabida es tambien la Oracion y contemplacion tan profunda del glorioso padre San Francisco: la qual estimò en tanto, que ni por el officio de la predicacion y conuersion de las animas lo quiso dexar, hasta que por reuelacion de Dios le fue mandado que predicasse. Y nuestro bienauenturado Padre Santo Domingo su contemporaneo de tal manera tenia repartidos los tiempos, que el dia gastaua con los proximos, y la noche con Dios: y por esto era tan grande el fructo

de su doctrina: porque de noche negociaua lo que obraua de dia: y primero persuadia y acabaua con Dios lo que queria que lo acabasse con los hombres.

Ni tampoco faltan exemplos de esta virtud en el linage flaco de las mugeres, antes quanto este linage es mas flaco, tanto es mas deuoto, y mas tierno, y mas humilde, y aparejado para el exercicio de la oracion. De aquella sancta viuda llamada Anna, escriue San Lucas, que nunca salia del templo siruiendo dia y noche en ayuno, y oraciones, hasta los ochenta y quatro años de su vida: despues de los quales merecio ver en el mesmo templo al hijo de Dios en los braços de su madre, y ser ella primero que el santo Baptista precursor y predicador de tan gran mysterio. De muchas nobles mugeres escriue Sant Hieronymo que las dexaua el Sol
" en oracion quando se ponia, y en el mesmo
" lugar y officio las hallaua, quando acabado
1. Dia- orum. " el curso de la noche tornaua a amanecer otro dia. Sant Gregorio cuenta de Trasilla
" religiosissima virgen y tia suya, q̃ quando la
" fueron a lauar para amortajarla despues de
" muerta hallaron que tenia en los codos y ro
" dillas hechos callos a manera de camello (co
" mo arriba diximos del Apostol Santiago)
" por la costumbre que tenia de estar siem-
" pre prostrada en oracion. Y sancta Ysabel hi
" ja del Rey de Vngria, aunque hija de Rey,
" y casada, con licencia de su marido, se yua
" acostar sobre vna alhobra para despertar con
" tiempo a las vigilias de la oracion: para que
" la mala cama le diesse buena noche, y espa-
" cio largo para este sancto exercicio. Y de nin
" guna destas cosas se deue nadie marauillar:
" porque sin duda los deleytes y fructos deste
" sancto exercicio son tan dulces y tã grandes,
" que despues que vn anima los ha prouado,
" ningun trabajo por grande que sea rehusa
" por ellos.

No acabariamos por esta via de contar exemplos de esta virtud. Porq̃ este fue el comun exercicio de todos los sanctos, por cuya causa muchos dellos dexaron el mundo y se fueron a los desiertos y soledades, dõde holgauan de comer las yeruas de la tierra como bestias, por tener aparejo y tiempo para darse a la oracion. Esta es aquella mejor
c. 10. parte que escogio Maria: la qual por sentencia del Saluador fue preferida a aquella tan excelente obra de misericordia que hazia Marta. Porque por medio deste exercicio se alcança vna tan grande perfection y pureza de conciencia, que leuanta al hombre sobre si mesmo, y lo haze semejante a Dios.

Pues los bienes que se alcançan por la oracion, quien los explicaria? Que milagro se " hizo en el mundo, que no fuesse por ora- " cion? Que linage de gracia se alcançò jamas " que no fuesse por oracion? Quantas victo- " rias de exercitos y de enemigos poderosissi- " mos se vencieron por oracion? Conque o- " tras fuerças todos los sanctos curaron las en " fermedades, lançaron los demonios, ven- " cieron la muerte amansaron las fieras, tem- " plaron las llamas, trocaron la naturaleza de " los elementos, y mudaron el curso de las es- " trellas, sino con las fuerças de la oracion? Exod. 17. Iosue, 10. Iudi. 7. & 10 & in libris Regum & Machabeorum, 4. Regũ. 5
Con que otras armas pelearon y triumpharon Moyses, Iosue, Gedeon, Iepte, Dauid, Ezechias, Iosaphat, Asa, y los nobles Machabeos, y finalmente todos los grandes amigos de Dios, sino con las armas de la oraciõ? Por donde no embalde daua vozes el Rey Ioas al Propheta Heliseo quando se queria " morir, diziendo: Padre mio, padre mio, que " eres el carro de Israel, y el gouernador del. " Conuiene saber (como dize vna glossa) que " puedes mas con tu oracion para defensar " deste Reyno, que todos los carros y pode- " res del mundo. Porque las armas del Chri- " stiano contra todos los enemigos visibles è " inuisibles estas son. "

Todo esto nos declara quanta sea la necessidad que tenemos desta virtud para todo " lo bueno, que es lo que al principio propusi " mos: y por consiguiente, con quanta razon " nos aconseja el Saluador diziendo: Conuie- " ne siempre orar y nunca desfallecer. Por- Luc 18. " que como la oracion sea vna puerta princi- " pal por donde nos entran todos los bienes, y " vn instrumento general del Christiano para " todas sus cosas: que sera vn Christiano sin o- " racion, sino vn soldado sin armas, vn escri- " uano sin pluma, o vn cirujano sin herramien " ta? Y por esto (concluyendo esta parte) digo " que el Christiano que de veras dessea serlo " muy perfectamente, vna delas cosas que prin " cipalmente deue mirar, es que de tal manera " ordene el trato y los negocios de su vida, q̃ " siempre busque tiẽpo y aparejo para tratar " con Dios en la oracion. Y no solo las ocu- " paciones y negocios temporales, mas tam- " bien las espirituales (por graues que sean) se " deuen tomar con tal templança, que siem- " pre dẽ lugar y tiempo para tomar deste exercicio,

" cicio, tanto quanto sea necessario para el re-
" paro de la vida, como arriba se declarò. Por-
D. Bern. lib 1 de consideratio. " que si la Oracion es (segun diximos) vn ins-
" trumento general, de que el Christiano vsa
" para todas sus obras: assi como dizen los
" Theologos, que ningun deudor es tan estre-
" chamente obligado a restituyr lo que deue,
" que le pongan en necessidad de vender la
" herramienta con que trabaja para pagar la
" deuda: porque desta manera, ni podria pagar,
" ni podria viuir: y trabajando con ella, podra
" con lo vno y con lo otro: assi ni la ley de la
" caridad, ni la carga de ningun officio obliga
" a nadie tan pesadamente: que le pongan en
" necessidad de dexar del todo el vso de la
" Oracion, que es como el instrumento gene-
" ral del verdadero Christiano: porque sin es-
" ta, ni podra acudir como deue a las cargas
" de su officio, ni conseruarse en la vida espi-
" ritual, mas tomando della moderadamente
" lo necessario, facilmente podra con lo vno,
" y con lo otro, como lo declara muy bien
" San Bernardo escriuiendo a Eugenio.

Tercera parte de la continuacion y perseuerancia de la Oracion.

EN todas aquellas autoridades de la Oracion que alegamos al principio, no solo se nos manda hazer Oracion, sino tambien que la hagamos siempre. Y esto mesmo se nos manda aun mas expressamente por aquellas palabras
Lucæ. 18. de Christo, que dizen: Conuiene siempre orar sin desfarlecer. Acerca de lo qual ay dos cosas en que dudar, la vna, como sea possible perseuerar tanto tiempo en Oracion, y la otra, porque causa nos sea esto tan necessario.

§. I.

Quanto a lo primero, algunos (viendo la dificultad que auia en esta continuacion y perseuerancia de la Oracion por las muchas ocupaciones desta vida) dixeron que esta continuacion se deuia entender del bien obrar, que a la continua se deue hazer. Porque harto bien ora, quien siempre haze bien. Assi es porcierto, que muy buena Oracion es la buena obra: porque como el exercicio de la Oracion se ordene, principalmente para el-

te fin, quien siempre haze buenas obras, siempre haze Oracion. Mas no es esto lo que en aquellas palabras quiso significar el Saluador, pues el proposito y contexto dellas no habla del bien obrar, sino del orar: como se parece por exemplo dela muger que siempre importuna al juez pidiendo justicia. Y demas desto, si el esso quisiera significar bien supiera dezir: Conuiene siempre bien obrar, y no conuiene siempre orar.

Y por esto a la letra se ha de entender este passo, con todos los otros susodichos de la Oracion, y en la imposibilidad del mandamiento no ay que altercar: porque aqui no se nos manda cosa impossible, sino possible que es orar con toda la instancia, y continuacion que buenamente podamos, renunciando y dando de mano a todas las otras cosas que no fueren de Dios, quando nos impidieren este exercicio. Y esta es manera de hablar muy vsada, que se diga hazer siempre lo que se haze en todo el tiempo que se puede buenamente hazer. Como quando se dize del varon justo: Que pensara en la ley del Psalm. Señor dia y noche, no entendemos esta continuacion, como lo entenderia vn Mathematico, sino solamente como el vso comun la suele entender, que es con toda la continuacion y perseuerancia, que buenamente se puede hazer. Mas esta continuacion es mayor a " la que piensan los hombres carnales: porque " si vn hombre tocado del amor del dinero, " o de la hermosura de vna muger anda siem- " pre pensando en aquello que ama: y ni de dia, " ni de noche, ni velando, ni durmiendo, ape- " nas puede sacudir de si este pensamiento, aun " que a ratos trabaje por ello: que mucho es " que el anima tocada del amor de aquella di- " uina hermosura apenas pueda desuiar sus Math " ojos della, y que alli tenga siempre su cora- " çon, donde tiene su thesoro? "

S. Tho. 2. q. 83. a. 14.

Otros ay que traçan el tiempo de la Oracion, como la quantidad dela medicina. Porque assi como la medicina se ha de tomar en tanta quantidad quanta baste para vencer el mal y obrar salud: assi tambien (como la Oracion sea vna medicina espiritual con que se curan las llagas del anima) tanto sera necessario tomar desta medicina, quanto baste para curar estas llagas y cobrar aliento para bien viuir. Y por esta causa no se puede señalar vna medida para todos: porque segun estan mas, o menos domadas las passiones de cada vno: y segun son mayores y menores las ocasio-

" nes de peligros en que anda, assi es mayor, o
" menor la necessidad que tiene desta virtud.
" Porque por experiencia se vee que assi como
" ay vnas tierras que suffren mejor la sequedad de los temporales que otras, y que con
" poca agua dan su fructo: y otras por el con
" trario, que faltandoles el agua luego se ar
" ruynan y se secan: assi tambien ay algunos co
" raçones de tan buena massa, o tan proueydos
" de la diuina gracia, que con poquita oracion
" andan bien dispuestos y concertados: y otros
" por el contrario tan bullicioſos y tan mal in
" clinados: que enel punto que les falta este be
" neficio, luego pierden aquel frescor y alien
" to espiritual que tenian. Y destos no se pue
" de negar, sino que tienen mayor necessidad
" del socorro desta virtud: assi como las perso
" nas mas enfermas tienen mayor necessidad
" del vso de las medicinas. Y la mesma neces
" sidad que causa los peligros de dentro, esta
" tambien causa los peligros de fuera: porque
" assi como es necessario que ande mas a re
" caudo el que anda en tierra de enemigos,
" que de amigos, y mas abrigado el cuerpo en
" tiempo de inuierno que de verano: assi con
" uiene que ande mas armado de Oracion el
" que viue, entre ocasiones de peligros, que el
" que esta fuera dellos: segun que lo enseñò el
t.26. c.22. Saluador a sus discipulos: a los quales mandò velar y orar con mayor cuydado, quando era tiempo de mayor peligro.

§. II.

Ahora tratemos de la necessidad que ay desta continuacion y perseuerancia en la oracion: la qual necessidad no se ha de tomar assi absolutamente, sino supuesto que el hombre quiere viuir espiritualmente y caminar a la perfection de la vida espiritual: porque desta principalmente tratamos en esta parte. Pues que tan grande sea la necessidad que
3.193 tiene deste exercicio el que desta manera quiere viuir, con difficultad se puede explicar. Solo aquel a quien Dios huuiere dado ojos para ver la enfermedad y miseria, en que la naturaleza quedò por el pecado (como ya diximos) y el que huuiere llegado al profundo de esta pobreza, y apeado este pielago tan hondo esse podra entender la necessidad que el hombre tiene del socorro diuino, y pedirlo a menudo a aquel que solo lo puede dar. Esto ha de tomar por principio y fundamento, el que quiere aueriguar y sacar en limpio la grandeza desta necessidad.

Pues procediendo por este camino has de saber que nuestro apetito quedò por el peca do tan desordenado y tan perdido, que todo su negocio es estar siempre solicitandonos è inclinandonos al amor de las cosas que son dulces y fauorables a la carne, sin tener cuen ta con lo que manda Dios, porque (como Rom.8. dize el Apostol) no esta sugeta a la ley de Dios, ni puede estarlo. Pues este mal vezino que tenemos de las puertas a dentro, siempre esta desseãdo y apareciendo todo lo que es en derecho de su dedo, conuiene saber, honras, deleytes, plazeres, y otras cosas semejantes, y esto con vn calor y codicia tan grande, que no arden tanto los fuegos del Dan 3. monte Ethna, como el arde muchas vezes con el fuego de sus apetitos y codicias. Porque este es aquel horno de Babylonia, que le uantaua las llamas quarenta y nueue codos en alto, donde nadie puede dexar de quemarse y abrasarse, sino es por virtud del rocio de aquella marauillosa gracia que Dios promete, diziendo: Quando passares por las Isai.43. aguas sere contigo, y en el fuego no te quemaras. Pues si este apetito nos esta siempre atizando, è incitando a lo malo, no sera razon que aya por otra parte quien nos este siẽ pre solicitando è inclinando a lo bueno, y nos retrayga de lo malo. Y si este con sus ma las inclinaciones y codicias esta gastando y consumiendo los buenos propositos y affe ctos de nuestra anima, no sera razon que aya quien siempre repare lo que assi se gasta? no sera razon que pues ay tan ordinario gasto, aya tan ordinario recibo, porque no se alcance lo vno a lo otro?

Si vn hombre estuuiesse colgado de vna soga y viesse otro que le estuuiesse siempre estirando hazia baxo por los pies, y no vuiesse otro que lo aliuiasse hazia arriba por los braços en que podria parar este, sino en ahogarse y morir? Pues si esta carne esta siempre tirando, è inclinando nuestro coraçon hazia la tierra, y no ay por otra parte quien lo leuante al cielo, que se puede esperar de hai, sino que preualezca contra el espiritu la carne, y se haga el hombre todo carne? Mira que dize el Saluador: que lo que nace de car Ioan.3. ne, carne es, y lo que nace de espiritu, espiritu es. Pues si esto es cierto, que esta carne esta siẽpre (conforme a su naturaleza) apeteciẽdo cosas de carne, y despareciẽdose por ellas si por otra parte no ay vnespiritu cõtrario a esta

" a esta carne y vn affecto espiritual contrario a
" este sensual, que deshaga lo que este haze, y
" contradiga lo que este dize, è incline a lo con
" trario que este inclina, en que podra parar el
" hombre, sino en hazerse todo carne? Pues
" este buen affecto trae consigo la Oracion y
" la deuocion: la qual leuanta el hombre de la
" tierra al cielo, y lo enamora de las cosas es
" pirituales, è hinche su coraçon de buenos
" desseos, y le haze despreciar todos deleytes
" sensuales, y viste el anima de fortaleza, de
" luz, de alegria, y de otros muchos buenos
" propositos y affectos contrarios a los que de
" la carne nacen: y desta manera se tiemplan
" sus ardores con este rocio del Espiritu san
" to, segun aquello del Ecclesiastico, que dize:
" El rocio que sale al encuentro al ardor que
" viene, amansa, y templa su furor. Pues por
" esto conuiene siempre orar sin desfallecer,
" para que pues este ardor es perpetuo, assi
" tambien lo sea el refrigerio de la Oracion y
" deuocion que lo ha de templar.

" Y para que mejor entiendas esto, mira
" con atencion la prouidencia tan admirable,
" de que vsò naturaleza con el coraçon del
" animal. Porque como este coraçon sea vn
" miembro calidissimo: porque assi conuenia
" que fuesse el que auia de dar calor a todo el
" cuerpo: porque con la demasia de su propio
" calor no se quemasse, prouey ò la naturaleza
" de vn perpetuo refrescador (que es el pul
" mon) el qual perpetuamente le està hazien
" do ayre, y lo defiende de la vehemencia de
" su calor. No he hallado hasta ahora exemplo
" que mas me pareciesse que hinchia esta me
" dida, ni que mas a mi contento declarasse y
" prouasse quanta sea la necessidad que nuestra
" anima tiene del refresco desta virtud. Porque
" quien negarà sino que tenemos aca dentro
" del seno de nuestro coraçon vn calor muy
" vehemente y muy poderoso para dañar, que
" es el ardor de nuestras codicias, que los
" Theologos llaman Fomes peccati? Y que
" otra cosa haze este calor dia y noche, quanto
" es de su parte, sino arder y abrasar todo lo
" bueno que ay en nuestras animas? Pues sino
" ay dentro dellas algun refrescador que tiem
" ple estos ardores con el ayre del Espiritu san
" to, y con el rocio de la deuocion, en que pa
" rara el ardor desta calentura, sino en consu
" mir y resoluer todas las fuerças del anima?
" Pues por esto conuiene muchas vezes abrir
" la boca de nuestro espiritu a Dios, con Ora
" ciones, para pedir y recebir este ayre, como la abria el Propheta, quando dezia: Abrì mi Psal
" boca para atraer el espiritu, porque desseaua
" tus mandamientos. En las quales palabras
" nos da a entender, que assi como abriendo
" el hombre la boca, atrae a si este ayre mate
" rial con que refrigera el coraçon, y se tem
" pla la vehemencia de su calor: assi cada vez
" que abrimos la boca de nuestra anima, es
" tando ella con la disposicion que se requie
" re, sospirando por Dios, y pidiendole su
" gracia, recebimos este ayre del Espiritu san
" to, mediante el qual se refrigeran los ardo
" res de nuestros apetitos, y se sustenta la vida
" espiritual.

" Añadire aun otra razon que se deriua tambien deste mesmo principio, para confirmacion de lo dicho. Cierto es, que vna delas cosas que mas se requieren para viuir vida espiritual, es actual deuocion. Porque no es Ex S. 2.2. otra cosa deuocion (segun que arriba declaramos) sino vna promptitud y presteza para todo lo bueno: y assi varon deuoto es aquel que està prompto y aparejado para todo bien. Y si esto quiere dezir deuocion: cierto es que vna de las cosas mas importantes que ay para viuir vida espiritual es esta. Pues esta deuocion claro està que es perpetua hija y compañera da la Oracion, porque la deuocion nace de leuantar nuestro espiritu a Dios: el qual (como sea vn fuego viuo de caridad) luego comunica su diuino calor a los que se llegan a el. Por do parece, que la deuocion no es cosa natural al hombre en el estado en que ahora està, sino sobrenatural: porque no nace de dentro, sino defuera, ni procede de los principios de la naturaleza, sino de la gracia y vnion con Dios.

Pues si deste principio nace, claro està que el que quisiere estar siempre deuoto, siempre ha de estar vnido con Dios, para que siempre se le comunique este calor. Exemplo tenemos en el agua, que si queremos que estè siempre caliente, siempre la deuemos tener sobre el fuego, porque en desuiandola de ay, luego se buelue a su frialdad natural. Porque como ella naturalmente sea fria, y accidentalmente caliente, para boluer a su frialdad natural, no ha menester ayuda de vezinos: porque su propia forma le basta: mas para conseruarse en el calor que no le es natural, es necessario que estè siempre vnida con la causa deste calor, que es el fuego. Pues desta manera como la deuocion feruor actual proceda de estar nuestro espiritu vnido con Dios

por actual meditacion,o contemplacion (como dize Sancto Thomas(quien quisiere andar siempre con esta actual deuocion,trabaje quanto le sea possible por traer su espiritu desta manera vnido con Dios: y assi alcançara lo q̃ dessea.Mas el queen esto fuere remisso tambien tẽdra remisso este diuino feruor: pues segun la disposicion de las causas, assi se siguen los effectos. Y esta es la razon de durarnos tan poco este feruor celestial, como cada hora experimentamos: porque assi como el agua por muy caliẽte que este,si la desuias del fuego,de ay a poco se buelue a su natural disposicion: assi tambien lo haze nuestra anima en apartandose deste fuego diuino, de donde le venia todo el calor de la deuocion.Por lo qual parece claro quanto nos conuenga trabajar por no desuiar nuestro coraçon deste fuego celestial,pues tenemos vn coraçon tan miserable y tan frio, que en quitandolo de encima de las brasas, luego se yela.

Para mayor confirmacion desta razon, es de saber,que vno de los principales auisos y documentos de la vida espiritual, es que trabaje el hombre quanto le sea possible por andar siempre en espiritu, si quiere viuir vida espiritual.Porq̃ como el coraçon sea el principio de todas nuestras obras, qual esta el coraçon, tales son las obras que salen del. Si esta deuoto y compuesto, todas sus palabras y obras salẽ bien ordenadas y cõpuestas: y si indeuoto y descompuesto, todas salen desordenadas y descompuestas. De donde assi como todo el cuydado del hortelano es procurar que la tierra este siempre xugosa y humeda, para que de fructo: de suerte que no la ha de dexar en su natural disposicion, que es fria y seca: y por consiguiente inhabil para fructificar, sino en aquella que se le comunica por beneficio del agua: assi el seruo de Dios ha de procurar que la tierra de su coraçon este siempre fuera de la disposicion que tiene por la corrupcion del pecado y llena de aquel xugo y frescor que se le comunica por parte de la oracion, y deuocion: para que assi este siempre habil y dispuesta para dar su fruto. Y para estar assi, claro esta que vno de los principales medios, que ay, es la continua y perseuerante oracion: porque quien quiere tener siempre actual deuocion conuiene que siempre ande en oracion, que es la causa de essa deuocion.

§. III.

Añadire aun otra razon a las passadas: la qual tambien se colige del mesmo fundamẽto que al principio propusimos. Sabida cosa es entre Christianos, que el hombre no es parte para conseguir el fin para que fue criado,que es Dios ni tampoco los medios que para esto se requieren,que son la gracia, y las virtudes sino con especial fauor y socorro del cielo.En figura de lo qual leemos que dixo Moysen a los hijos de Israel: La tierra que volotros vays ahora a possecr, no penseys q̃ es como la tierra de Egypto,que se riega con agua de pie,porque esta no se riega desta manera con agua de la tierra, sino con agua del cielo: ca los ojos del Señor estan siempre sobre ella, dende el principio del año hasta el fin,ellos la miran y la visitan con sus lluuias ordinarias. Muy biẽ esta aqui señalada ala diferencia que ay del pueblo de Dios al pueblo del mundo, y del verdadero Christiano al Philosopho Gentil. Porque el Philosopho Gentil no sabe que cosa es gracia, ni espiritu de Dios, ni cosa sobre natural, y por esso toda su esperança tiene puesta en su industria, y en su estudio y diligencia, y mediante ella piensa alcançar lo que pretende,que es virtud y felicidad. Mas el Christiano como vee con mayor luz y mejores ojos el estrago de la naturaleza, ni confia en ella, ni en todos los estudios y diligencias della, para pensar de conseguir por aqui su fin. Porque le ha enseñado la palabra diuina, que lo que nace de carne, carne es,y q̃ toda carne es heno, y toda la gloria della, como la flor del campo: y finalmente que todos los esfuerços humanos son los que el Prophera dixo: Concebi reys ardores, y parireys pajuelas. Por donde el perfecto Christiano todo depende del cielo,y alla tiene su remedio, y de ay espera los ayres,y soles,y aguas,con que se aya de prosperar la semẽtera de sus trabajos,y las plãtas de las virtudes. Y por esto el Philosopho Gentil,caue quanto quisiere enla tierra para sacar agua de sangre, estudie y lea siempre en sus philosophias, pues por ellas espera ser bienauenturado:mas el Christiano tenga por estudio muy principal alçar sus ojos al cielo y esperar de alli el rocio,y los ayres del Espiritu santo diziendo con el Propheta.Leuante mis ojos a los montes,de donde me ha de venir el socorro. Mi socorro es de Dios,que hizo el cielo, y la tierra. Como si mas clara mente,

Ioan 8.
1. Pet. 1.
Isay. 26
Psal. 120

" mente dixere.Los otros hombres (quando se veen en necessidad) tienen sus ojos por la tierra: porque en ella tienen echadas sus rayzes y esperanças: mas yo,como hombre que toda su salud espera del cielo, y no de la tierra, alla endereço los ojos de mi coraçon, de donde espero mi remedio. Y quanta sea la ventaja de la vna esperança a la otra, declarolo el mesmo Propheta, diziendo. Estos tienen su esperança en sus caualios y carros, mas nosotros inuocaremos el nombre del Señor, y ellos cõ toda su prouision y aparato se enlazaron y cayeron: mas nosotros resuscitamos, y estamos en pie. Por donde con mucha razon se marauillaua el Propheta desta excelencia, diziendo: Quien como tu, pueblo de Israel, que alcanças verdadera salud por mano de Dios? Porque està claro, que como haze infinita ventaja el braço de Dios a qualquier otro braço de carne: assi tambien la harà muy grãde esta salud a qualquiera otra salud. Pues si esto es assi, bien se sigue, que vno de los principales officios del Christiano,ha de ser alçar sus ojos a Dios, y estar siempre vnido con el: para que assi como todo depende del, assi estè siempre participando los beneficios è influencias del. Por lo qual dize vn Doctor: que assi como los rayos del Sol es necessario que esten siempre vnidos con el, si han de permanecer y conseruarse en aquella luz y resplandor que tienen: assi conuiene que nuestra anima estè siempre vnida con Dios, que es el dador y conseruador de todo su bien: para que assi viua y se conserue en aquella marauillosa luz y resplandor, y en aquel diuino calor y deuocion actual que recibe del.

Para mayor entendimiento desto, imaginemos ahora en este mundo dos mundos, vno visible y corporeo, en que estan todos los cuerpos, y otro inuisible è incorporeo, en que estan todas las animas. Pues es de saber, que assi como este mundo visible y corporeo se gouierna por el cielo: y por esto dize Aristoteles,que es menester que estè continuado con el, para que mediante esta continuacion aya passo para esta comunicacion de la vna parte a la otra: assi tambien esotro mundo inuisible,è incorporeo se gouierna por Dios: y por esto es tambien necessario que estè vnido con el: para que mediante esta vnion reciba los rayos y las influencias de su luz. Declaremos esto mas en particular. Mira como vn arbol para que tenga aquella hermosura y perfecion que pide su naturaleza, es necessario que estè campero (como dizen) que es muy descubierto por todas partes a los ayres, è influencias del cielo. Porque como el se gouierne de lo alto, y de alli reciba toda su virtud, conuiene que estè en tal lugar y sitio,que pueda libremente gozar destos comunes beneficios. Ca si se plantasse donde no le diesse ayre, ni Sol, ni Luna, ni podria medrar ni dar fruto alguno: pues assi has de entender que pues todo el bien que nuestras animas tienen procede de aquel altissimo, y espiritualissimo cielo que es Dios, necessario es que esten de tal manera del abraçadas y libres, que puedan estar siempre como conuiene atentas, y presentes, a el: para que assi mirandole, sean miradas: y amandole, sean amadas,y llamandole,sean oydas: y teniendo siempre los braços de su aficion a el, sean ellas tambien abraçadas,y recebidas del. Lo contrario de lo qual hazen los que como arboles sombrios, tienen siempre sus coraçones sepultados en los negocios del mundo: los quales como nunca miran a Dios, ni alçan los ojos a lo alto: assi nunca gozan destos ayres de vida, ni cae sobre ellos agua, ni rocio del cielo.

Simile.

En vna palabra te lo quiero dezir todo, aunque con otro exemplo mas humilde: Mira como la gallina, estando sobre los huenos los calienta, y mediante la virtud de aquel calor, poco a poco los va animando, y empollando, hasta que finalmente de huenos los haze pollos: desta manera entiende que perseuerando el anima humilmente debaxo de las alas de Dios en la Oracion, alli està participando el calor de su espiritu, mediante el qual poco a poco va perdiendo el ser, y las costumbres del hombre viejo, y cobrando las de aquel cuyo calor participa, que es Dios. De manera que la continuacion de aquel calor haze de los huenos pollos, mas la deste haze de los hombres dioses por gracia, que es de humanos diuinos.

Simile.

Mas mira bien,que assi como es menester q̃ la gallina que ha de sacar sus huenos,perseuere sobre ellos cõ mucha paciẽcia: porque si es bullicios y andadera, y los dexa mucho enfriar,nunca los sacara a luz: assi cõuiene que el anima desseosa desta soberana transformacion, perseuere debaxo de aquellas diuinas alas,y q̃ alli repose, alli duerma,alli cante, alli llore, alli finalmente haga su nido y su perpe-

" perpetua estacion, diziendo con el Propheta.
Psal.84 " El paxaro hallò casa, y la tortola nido, don-
" de tenga sus pollitos. Y assi mesmo trabaje
" por no dexar enfriar muchas vezes este diui-
" no calor, porque si es instable y bullicioſa, y
" no reposa en su nido, mal sacara sus pollos a
" luz.

Responde à vna Objection.

§. IIII.

Diras por ventura, que es esta grande carga, y que no pertenece esto para todos, sino para solos los perfetos. Assi es. Mas que peco yo ahora en señalarte con el dedo el termino deste camino: para que veas el tino que te conuiene lleuar, si quieres caminar a el? Si no pudieres llegar a esta continuacion, ni a tener las manos perpetuamente fixas y
Exod.17. estables en Oracion (como hizo Moysen) alomenos trabaja en esto quanto pudieres, que mientras mas hizieres, mayor ganancia hallaras. Alomenos el que de veras aspira y sospira por la virtud, auia de trabajar por tener sus dos tiempos señalados cada dia para
Pag.13.b. esto (como al principio diximos) porque de otra manera, como podra ser vno virtuoso, sino tiene sus tiempos señalados para el estudio y exercicio de la virtud. Porque dime, si vn hombre quisiesse aprender vn arte, o sciencia, y preguntasse a todos los maestros del mundo, que era lo que principalmente le conuenia hazer para salir con ella: que le podian dezir, sino que tomasse cada dia dos, o tres horas de tiempo, y mas si mas pudiesse, y estudiasse en aquella arte, o leyendo, o meditando, o platicando con su maestro, y que por esta via a cabo de cierto tiempo saldria con lo que desseaua? Este es el mas comun y ordinario medio que tenemos para
" adquirir vna sciencia. Pues siendo esto assi,
" como se ha de alcançar la virtud, que es arte
" de las artes, y sciencia de las sciencias, sin el
" estudio y exercicio della? Pues que es la Ora-
" cion, si se haze como conuiene, sino vn ver-
" dadero exercicio y estudio de la virtud? No
" està alli el hombre ordenando su vida? mi-
" rando sus obras, examinando sus culpas, y
" llorandolas y poniendo la enmienda dellas?
" y pidiendo al Señor gracia para emendarlas?
" Pues que es esto bien mirado, sino estar a
" los pies del maestro de las virtudes, toman-
" do licion de virtud? Que es esto, sino ha-
" zer el hombre lo que es de su parte, y obli-
gar a Dios en cierta manera a hazer lo que " es de la suya: para que assi concurriendo en " vno la diligencia, y la gracia vaya el hom- " bre cada dia aprouechando en la enmienda " de la vida? Esto es lo que singularmente sig- " Eccl. 2. nificò el Ecclesiastico, quando dixo: Los que " temen al Señor aparejaran sus coraçones, y " en presencia del santificaran sus animas. Por- " que no es otra cosa presentarse a Dios en la " Oracion, y estar alli examinando, y orde- " nando su vida, y tratando con Dios de la " enmienda della, sino vn estudio de la virtud, " y vn exercicio con que el hombre santifica " y repara su anima. Lo mesmo muestra el " Propheta que hazia, quando dize: Pensè " Psal.76. de noche en mi coraçon, y alli me exercita- " u a, y barria mi espiritu. Pues quando haze " esto el hombre sino recogido dentro de si " mesmo, examina sus defetos, y corrige su " vida, y pide al Señor gracia para emendarla, " y assi barre y limpia la casa de su conscien cia? " Aqui se assienta a los pies del maestro del " Psal 84 cielo, y aqui recibe su doctrina, diziendo " con el Propheta: Oyrè lo que habla en mi el " Señor Dios: porque hablara paz sobre su " pueblo y sobre sus santos, y sobre los que se " Ioan.14 conuierten al coraçon. Pues a los que des- " ta manera se conuierten al coraçon, que es el " secreto del recogimiento, enseña Dios su do- " trina, y no solamente les enseña, sino tam- " bien obra en ellos aquel sossiego de espiritu, " y aquella paz interior, que el mundo no pue- " de dar, sino solo el. "

Pues si tal es este medio para alcançar la virtud, qual es el hombre, que viendo como ninguna sciencia se puede alcançar sin estudio, piensa de alcançar esta, que es la mas alta de todas, sin ningun estudio ni exercicio della. Por esto con mucha razon dize el Ecclesiastico: El que conserua la ley multi- Eccles.35 plica la Oracion: porque assi como el que quiere ser gran sabio, procura ser gran estudiante, assi el que quiere ser muy virtuoso, procura exercitarse mucho en la Oracion, porque (demas de alcançarse por ella la diuina gracia, que es madre de las virtudes) ella mesma es estudio y exercicio perfetissimo de la virtud.

Conclusion de todo lo susodicho.

§. V.

Y porque en este tratado se han dicho muchas cosas de la Oracion, aunque todas para vn

" vn proposito (que es para dar a entender su
" gran valor y virtud) quiero ahora concluyr
" y declarar sumariamente todo mi intento,
" por vna muy propia comparacion. Si quieres
" pues en pocas palabras entender la necessi-
" dad que tiene el varon perfecto de andar en
" la presencia de Dios, y de traer los ojos pues-
" tos en el, que es lo que aqui llamamos con-
" tinua Oracion, mira la proporcion y depen-
Simile. " dencia que la Luna tiene con el Sol, y la ne-
" cessidad que tiene de estar siempre delante
" del, que esta es la cosa del mundo que mas al
" propio declara todo el hilo deste negocio.
" Hallaras pues primeramente, que assi como
" la Luna ninguna claridad tiene de suyo, sino
" del Sol, assi nuestra anima, ninguna clari-
" dad, ni virtud, ni gracia, ni habilidad para
" merecer tiene de si mesma, sino sola aquella
" que recibe del verdadero Sol de justicia, que
" es Christo nuestro Saluador. Lo segundo,
" hallaras, que assi como la Luna recibe esta
" claridad del Sol, segun el aspecto con que lo
" mira, porque quando lo mira de lleno en lle-
" no, toda ella està llena de claridad, mas quan-
" do lo mira imperfetamente y a soslayo, assi
" tambien recibe mas, o menos su claridad.
" Desta manera ten por cierto que segun la
" disposicion en que nuestra anima mira a Dios
" en la Oracion, y contemplacion: assi regala-
" damente recibe la claridad, y las influencias
" de su gracia y de su luz: porque si lo mira de
" lleno en lleno, que es como vna perfectissi-
" ma conuersion a el toda ella es enuestida y
" llena de claridad: mas si lo mira imperfeta-
" mente y como a soslayo, que es con menor
" atencion y conuersion, assi tambien imper-
" fetamente participa la lumbre del. Esto es
" vna gran verdad, sobre la qual auia mucho
" que dezir y que pensar, mas por no ser largo
" passo a lo demas. Lo tercero hallaras que assi
" como la Luna obra en los cuerpos inferio-
" res conforme a la claridad que recibe del
" Sol, y assi crecen y menguan sus efetos, con-
" forme a la creciente y menguante della: assi
Pag.289. " tambien has de entender (como arriba dixi-
" mos) que conforme a la creciente, y men-
" guante de la gracia que se recibe en la Ora-
" cion, assi crecen y menguan los actos de las
" virtudes que della proceden. De manera que
" al passo que anda la Oracion, a esse mesmo
" regularmente suele andar todo lo demas:
" Puesto caso que no se excluyen por esto
" otros medios, con que se puede alcançar la
" diuina gracia. Lo quarto y vltimo hallaras, que assi como poniendose alguna cosa de- " lante la Luna, que le estorue el aspecto y vista " del Sol (como quando la tierra se interpone " entre el y ella) luego en esse punto se eclypsa " y pierde su claridad y resplandor, y con ella " tambien mucha parte de la eficacia de obra " que tenia mediante la luz: assi entiende, que " en poniendose ante los ojos de nuestra ani- " ma alguna cosa terrena que nos estorue la " vista y la consideracion de aquel clarissimo, " y diuinissimo Sol (que es quando dexamos " de pensar en Dios, por pensar en la tierra " y en las cosas terrenas) luego a la hora pa- " rece que se eclypsa y escurece toda, y que " pierde todos aquellos resplandores, y aque- " lla alegria y feruor de espiritu, con todos " los otros affectos, que desta celestial vis- " ta se le comunican. Y por tanto, el que " quisiere tener el anima siempre clara, ale- " gre, y deuota para todo bien, trabaje, por " traer sus ojos puestos en Dios, sin boluer " a otra parte, en quamto le fuere possible: " porque si siempre le estuuiere mirando, siem " pre estara gozando, y participando de la " claridad de su luz, y de las influencias de su " gracia. "

Mas en el fin deste tratado, sera necessario traer a la memoria los auisos que en la segunda parte diximos: y señaladamente Pag. 248 aquel que habla contra los que se dan a esta virtud sin fundamento de justicia. Porque ay muchos, que auiendo algunas vezes experimentado el gran prouecho que su anima recibe de la comunicacion con Dios: y viendo que assi como la cera se esta curando al Sol, y parandose cada hora mas blanca, assi el anima se esta apurando y sanctificando en la presencia de Dios, quando està alli recibiendo el calor, y los rayos de su luz: considerando esto vienen a estimar en tanto esta virtud que les parece que sola ella basta para cumplido remedio del hombre: y con esto vienen a descuydarse en el vso de las otras virtudes. De donde nace, que como las virtudes esten entre si tan trauadas, que no es possible tener perfetamente vna, sino se tienen todas: como son negligentes, en las vnas, assi lo son tanmbien en las otras, y assi no alcançan lo vno ni lo otro: lo vno porque no lo procuran, y lo otro, porque no se puede alcançar sin aquello que desprecian. Porque verdaderamente passa assi, que como los miembros del cuerpo tienen necessidad para su conseruacion, los vnos de los

om. 12. Cor. 12. los otros: porque los pies tienen necessidad de los ojos, y los ojos de los pies, y las manos del estomago, y el estomago delas manos, &c. Assi las virtudes (que son como mienbros espirituales de nuestra anima) tienen necessidad deste socorro prestado, y quando este falta, tambien faltan las mesmas virtudes. Y por esto el que dessea acertar, y ser libre de los engaños del enemigo, no ponga sus ojos en essa virtud sola, sino en todas las otras virtudes: assi porque toda la perfecion de la vida Christiana consiste en ellas, como tambien porque la mesma Oracion con que ellas se alcançan, no se puede alcançar sin ellas perfetamente.

assianus illa. 9. c. 2 Y aun mas auiso, que pues la principal alabança de la Oracion, es ser ella vn principal medio para alcançar la gracia, y las virtudes: que el que en ellas se exercita siempre enderece todas sus consideraciones, y peticiones a este fin, mas que a gustos y sentimientos de Dios, como arriba diximos: y desta manera vsara de cada cosa para lo que es, y estara libre de muchos engaños. De suerte, que assi como el que va a cauar vna viña, su fin es cauar, no almorzar: pero toda via almuerza y come a sus tiempos, para tener fuerça con que durar en el trabajo: assi el seruo de Dios tenga por fin de su vida alcançar la perfecion de las virtudes: y porque estas no se pueden bien alcançar, sin el socorro de la Oracion, aprouechese fielmente deste socorro: para que assi pueda perseuerar en aquel trabajo. Otras muchas cosas se pudieran dezir en fauor desta virtud: mas todas estas remito yo al vso, y experiencia del que en ella se exercitare: por la qual vera quan poco es todo lo que se dize en alabança della: y assi entendera con quanta razon el Saluador nos lo aconseja, diziendo: Conuiene siempre orar, y nunca desfallecer: para que perseuerando cada dia en pedir la gracia, merezcamos despues deste miserable, y largo destierro alcançar la gloria. Simile. Lucæ. 18.

(∴)

Fin del Primer Tratado de la Oracion.

TRA-

TRATADO SEGVNDO
DE LA VIRTVD DEL AYVNO, y Asperezas Corporales.

DIcho dela virtud de la Oracion, figuese que tratemos aora del ayuno, compañero perpetuo de la Oracion.

Poque assi como està annexo al tañer dela vihuela, el tēplar la primero para esto: assi tambien està annexo al officio de la Oracion, estar el hombre templado y dispuesto para ella: lo qual señaladamente se haze con el ayuno, y abstinencia. Porque de otra manera estando el cuerpo cargado de mantenimiento, no està el espiritu habil para volar al cielo.

Mas determinando tratar desta materia, pareceme que se ha de leuantar toda la potencia y malicia de la carne: y ponerse en armas contra esto que queremos emprender. Porque a todo esto contradize primeramente la naturaleza corrupta amiga de si mesma, y contradize la flaqueza de nuestra humanidad, y contradize la inclinacion de nuestro apetito, que es amiga dela cama blanda, dela vistidura preciosa, y de la mesa delicada: de tal manera, que por estas cosas trastorna el mundo, buelos vientos, y fatiga la mar. Y allende desto contradize tambien la costumbre de nuestra vida: porque generalmente estamos todos habituados a comer y beuer, y regalar nuestro cuerpo, como al mayor amigo que tenemos. Pues pelear cōtra vna naturaleza tā poderosa, y esta armada cō las fuerças de la costumbre, es nauegar contra viento y contra marea. Porque vendra vno y deziros ha, yo esto y habituado a comer dos o tres vezes al dia, y si esto no hago, rugen me las tripas, enflaquecese me la cabeça, duermo mal. Otros dira, que es delicado y honrado: y que es mucha parte de autoridad el aparato y regalo del cuerpo: y por esto que no quiere cortar lo que tanto haze assi para su gusto, como para su autoridad. Otros alegaran otras y otras causas, con las quales la philosophia de la carne so color de bien, pretende conseruar sus deleytes, y defender su partido.

Pues que remedio para esto? No veo otro, sino el que comunmente solemos tener en todas las cosas que son asperas y dificultosas. Porque quando el labrador rehusa el trabajo de la labor, y el mercader teme los peligros de la nauegacion, y el soldado, los de la guerra: para esforçarse contra esto suelen poner ante si el interesse dela ganancia, y con esto, se arrojan a los trabajos y peligros dela vida. Desta manera con vn clauo sacan otro clauo, que es y afecto con otro afecto, porque con el amor del prouecho, vencen el temor del trabajo. Pues desta manera procederemos aqui poniendo ante los ojos de cada vno los principales frutos, y prouechos desta virtud, paraque con el amor y desseo desta ganancia, se vença el temor desta dificultad. Y si yo hiziesse esto de tal manera, que la causa no perdiesse por mi culpa: creo que ninguno seria ni tan ciego, ni tan enemigo de si mesmo, que no se pusiesse de buena gana, no digo yo al trabajo de los ayunos, mas aun a recebir cauterios por gozar de tantos bienes.

Primera Parte de los bienes espirituales, para que aprouecha el Ayuno.

PVes començando ahora por las excelencias desta virtud, dire primero lo que tiene comun con las otras virtudes, y despues lo que tiene de ventaja sobre ellas. Lo que tiene comun es, que ayunar y macerar la carne, es obra meritoria de gracia y de gloria: como lo son todas las otras obras virtuosas, si se hazen en caridad: porque esta lo es tambien como todas ellas: porque es obra de la virtud de la temperança: y es tambien obra de obediencia, quando se haze por mandamiento de la Iglesia. De manera, que por cada dia de ayuno, merecemos vn cierto grado de gracia, y vna corona de gloria, que responde a essa gracia: donde por la hambre temporal,

ral, nos daran hartura: y por el trabajo de vn dia, descanso que durara para siempre. Esta es la primera excelencia que tiene el ayuno comun, con las otras virtudes.

Vide Adamum sup. ca. 29. Isaiæ.

Universidad de Deusto Biblioteca

§. I I.

Tiene otra especial, que es ser obra satisfactoria: esto es, que con ella satisfazemos a Dios, por las offensas passadas, y descontamos las deudas de que cada dia le pedimos perdon, quando dezimos: *Dimitte nobis debita nostra.* Este affecto aunque sea comun a otras virtudes, mas propiamente lo atribuyen los Concilios y los santos Doctores a tres, que son Ayuno, Lymosna, y Oracion: porque por estas tres obras señaladamente satisfazemos a Dios, por ser obras penosas a nuestra carne: y no ay medio mas proporcionado para satisfazer por el deleyte de la culpa, que el trabajo voluntario de la pena. Para cuyo entendimiento es de saber, que assi como el que quebranta las leyes de la republica, esta obligado a las penas della, assi tambien el que quebranta las leyes de Dios, està obligado, a cierta manera de penas que tiene para esto tassadas, y señaladas la diuina justicia. Estas penas forçadamente se han de pagar en esta vida, o en la otra: esto es, o en el infierno, o en el Purgatorio, o en este mundo. En el infierno, paganse con pena eterna: en el Purgatorio, no se pagan con pena eterna, mas paganse con vna pena tan rezia y tan intensa, que (como dize San Augustin) ninguna pena ay en este mundo que se pueda comparar con ella, aunque entren en esta cuenta todas las penas y tormentos de los Martyres (que fueron los mayores del mundo) y aun los que padeciò nuestro Saluador en la Cruz, que fueron mucho mayores: porque ni los vnos ni los otros, llegan a la acerbidad de las penas del Purgatorio. Pues desta tan grande y tan temerosa pena, nos redimen los ayunos y asperezas corporales, aunque sean sin comparacion menores, porque como Dios en estas cosas no mira tanto a la grandeza del trabajo, quanto a la voluntad del sacrificio: porque lo que en este mundo se padece es voluntario, y lo otro necessario: de aqui es, que vna pena voluntaria desta vida, sin comparacion vale mas y satisfaze mas, que muchas necessarias de la otra.

Math. 6.

Mas diras, pues el sacramento de la penitencia no vale para esso, como vale el Bautismo, que lo quita todo, absoluiendo al hombre de culpa y de pena? A esto se responde, que ay gran differencia entre el vn Sacramento y el otro: porque el Sacramento del Bautismo es vna espiritual regeneracion, y nacimiento del hombre interior. Por donde assi como vna cosa que nace de nueuo, dexa de ser lo que era, y recibe otro nueuo ser, sin quedar alli nada de lo que antes era: como quando de vna simiente nace vn arbol, la simiente dexa de ser, y el arbol recibe nueuo ser, assi quando vn hombre espiritualmente nace, luego dexa de ser todo aquel hombre viejo que antes era (que era hijo de yra) y comiença a ser otro hombre nueuo, que es hijo de gracia, y assi libre de culpa y de pena. Mas el Sacramento de la Penitencia, no libra de los pecados passados como regeneracion, sino como medicina, la qual vnas vezes sana perfetamente, y otras no, sino dexando algunas reliquias de la enfermedad passada, que despues a la larga con buen regimiento se han de gastar. Desta manera, la Penitencia vnas vezes sana perfetamente, librando de culpa y de pena, quando en ella entreuiene alguna perfetissima contricion, como fue la de la Madalena, y otras tales: mas otras vezes (quando la contricion no es tan perfeta) aunque quita toda la culpa, no quita toda la pena, y esta que queda, se ha de purgar, o en esta vida, o en la otra. Desto tenemos exemplo en las cosas humanas: porque si vn cauallero comete vn delito contra el Rey, por el qual merecia pena de muerte, puede el hazer despues tales, y tan grandes seruicios, que merezca la gracia del Rey, y perdon general de toda esta pena, y puede los tambien hazer tales, que no merezca tanto, sino algo menos, conuiene saber, la gracia del Rey, y comutacion de la pena de muerte, en algun destierro temporal. Assi leemos que lo hizo el Rey Dauid, con su hijo Absalon. Porque auiendo este muerto a su hermano Amon, y estando tan justamente el padre indignado contra el, despues de tres años de absencia y destierro, le perdonò, mas con tal condicion, que no entrasse en su palacio, ni pareciesse delante del. Pues desta manera quando la contricion del penitente no es del todo perfeta, por virtud del Sacramento de la Penitencia, perdona Dios al hombre la culpa, y tambien la pena eterna q̃ por ella merecia, pero no quiere que luego entre este tal en su palacio celestial, y vea

Luce. 7.

Simile.

1. Reg. 14.

vea su cara, hasta que estè perfetamente purgado en esta vida, o en la otra. Pues esta satisfacion y purgacion, señaladamente se haze con el trabajo de los ayunos, y de todas las asperezas corporales, las quales son vna lima con que se alimpia el orin de nuestros pecados, y vna fragua en que se purifica nuestra anima, y despide de si qualquiera otro peregrino metal que tenga, para que assi purificada (como vn oro cendrado y limpio) entre en aquella ciudad soberana, que es toda oro limpio (como dize San Iuan) y donde ninguna cosa puede entrar que no sea limpia.

Apoc. 21.

Desta manera, y con este trabajo hizieron penitencia los Niniuitas, y assi aplacaron la indignacion de Dios, y reuocaron la sentencia que contra ellos estaua fulminada, y quitaron de sus ceruices el cuchillo que ya venia sobre ellos, predicando en toda la ciudad vn ayuno el mas aspero, y mas vniuersal que se ha visto en el mundo, donde mandaron que no solamente los hombres, mas tambien las bestias y otros animales y ganados, no comiessen ni beuiessen, ni paciessen yerua, sino que todos a vna diessen bramidos y clamores a Dios. Y fue tan eficaz y tan poderosa esta penitencia, que bastò para amansar el furor de Dios, y conuertir su yra en misericordia.

Ioan. 3.

3. Reg. 21.

Y no es menos admirable el exemplo del Rey Achab, que siendo ydolatra y homicida, quando por mandado de Dios fue reprehendido de sus maleficios, humillose, afligiendose, y ayunando, y vistiendose de cilicio: y con esto mudò la sentencia del juez y quedò para despues de sus dias el castigo que para estos estaua prophetizado. Y por esto la santa madre Iglesia enseñada por estos exemplos, el primer dia que se comiença el tiempo de penitencia, entra dando este mesmo pregon general por todo el mundo, diziendo que se toque vna trompeta en Sion, y que santifiquen los hombres el ayuno, &c. Ioelis. 2. Como si dixesse: Cessen los deleytes y los regalos del mundo, y comiencen todos a llorar y afligir su carne, para satisfazer por las culpas que cometieron por ella. Porque (como dize San Gregorio) Iustissima cosa es, que el que se acuerda auer cometido cosas ilicitas, se aparte voluntariamente aun de las licitas, y satisfaga a su criador, dexando de gozar de lo que podria, pues hizo contra los que deuia, y se castigue en cosas pequeñas pues se atreuiò a cometer culpas grandes. Este es pues el segundo fructo y excelencia de esta virtud, que es ser tan poderosa para aplacar a Dios, y satisfazer por los pecados passados.

§. I I I.

Tiene otra cosa allende desta, que es ser amiga y compañera perpetua de la Oracion (como arriba tocamos) por donde la escriptura diuina, muchas vezes ayunta en vno estas dos virtudes, como lo haze el Prophe-ta Dauid, quando dize: Afligia yo mi anima con ayunos, y hazia Oracion en mi pecho. La razon desta hermandad y compañia, to-camos arriba, que es la habilidad y ligereza que tiene el hombre para todo exercicio espiritual, quando està ayuno y descargado del peso de los manjares, porque desta manera està el cuerpo dispuesto para seruir al espiritu: y el espiritu aliuiado para volar a lo alto, sin impedimento del cuerpo. Por-que de otra manera (como dize San Basi-lio) Assi como no puede pelear bien, el sol-dado que esta embaraçado con alguna car-ga que lleua sobre si, assi tampoco puede el clerigo, o el religioso, leuantarse a las sagra-das vigilias, ni perseuerar en ellas estando cargado de mantenimiento. Y San Bernar-do comprehendiendolo todo en pocas pa-labras dize assi: Dexare de beuer vino: por-que en el vino esta la luxuria: y dexare de comer carne: porque por ventura criando con este manjar la carne, no se crien en mi tambien los vicios della: y hasta el mesmo pan comere por medida, porque cargando el vientre de mantenimiento, no me halle pesado para el exercicio de la Oracion. Por-que quando el hombre esta lleno de manja-res, mas està para reyr, que para llorar, mas para dormir, que para velar, y mas para con-uersar con los hombres, que para tratar con Dios y con sus Angeles. Porque (como dize el mesmo San Basilio) quando el estomago està lleno de manjares, suben luego al cele-bro vnos vapores gruessos y escuros, los qua-les impiden y escurecen los rayos de la luz intelectual de nuestra anima. Por donde aquel Santo Moysen estuuo quarenta dias sin comer ni beuer, quando subiò al monte a tratar con Dios, y recebir en su anima los rayos, è influencias de aquella diuina luz. Lo qual no se pudiera hazer tan perfetamente,

Pfal. 34. v. 16. humilia-bam in ieiunio animam meam.

Simile. S. Basil.

Ierm. 66. sup. Cãt. S. Bern.

Exod. 34.

sin

Universidad de Deusto Biblioteca

sin el socorro desta virtud. Por donde dize el mesmo San Basilio, que el ayuno es como vn ala de la Oracion, que la leuanta dela tierra al cielo. Y San Bernardo dize, que de tal manera se ayudan entre si estas dos virtudes, que la Oracion alcança virtud para ayunar, y el ayuno, merece la gracia del orar: y que el ayuno esfuerça a la Oracion, y la Oracion fortifica el ayuno, y lo presenta a Dios. Por donde añade el mesmo santo diziendo: Que nos aprouechara el ayuno, si se quedare en la tierra? Por tanto leuantemos lo a lo alto con las alas de la Oracion. Porque (como dize San Isidro) el perfeto ayuno se compone destas dos virtudes: quando el hombre exterior ayuna, y el interior ora: porque mas ligeramente sube al cielo la Oracion, quando es ayudada con la virtud del ayuno. Demanera, que assi como el halcon, o el gauilan, no està para caçar sino quando està templado, y ayuno: assi tampoco està el hombre dispuesto para volar a lo alto, sino con esta mesma disposicion del ayuno.

§. IIII.

Tiene mas otra excelencia esta virtud, que es ser vn medio conuenientissimo para gozar de Dios, y de las consolacionenes espirituales, que es vn grande medio para despreciar todas las sensuales. Porque como el officio del Espiritu santo, sea consolar a los que por su amor estan desconsolados: quando el vee vn anima dar de mano a todos los gustos y consolaciones dela carne, luego la prouee de las consolaciones del espiritu. Porque como el anima no puede viuir sin algun deleyte ya que por amor de Dios renuncia los deleytes dela tierra, es razon que sea prouey-da de deleytes del cielo. Yassi manda Dios que sea prouey da diziendo: Dad sidra a los que Prou. 31. v. 6. y 7. estan tristes: y vino a los que viuen en amargura de coraçon: beuan y oluidense de su pobreza, y no se acuerden mas de sus trabajos. Porque este celestial vino, con que los Apostoles fueron el dia de Pentecostes embriagados, no se da a los que estan llenos del vino de las consolaciones del mundo, sino a los que por honra de Dios estan ayunos dellas: porque assi como nadie embia al phisico a casa del sano sino del enfermo: assi aquel espiritu consolador, no se embia a casa de los que estan hartos y consolados, sino a la de los que estan tristes y afligidos por Dios. Y de mas desto, como este Señor tenga prometido de dexarse hallar de todos los que lo buscaren, si lo buscaren con amargura y quebrantamiento de coraçon: aquellos especialmente parece que le buscan desta manera, que no solo le buscan con palabras de Oraciones, que son faciles a todos, ni con lagrymas de ojos, que tambien son faciles a muchos, sino tambien con ayunos, y asperezas corporales, que son cosas que duelen, y no se hallan en todos. La madre que cria vn niño, quando le llama, y le pide los pechos, no todas vezes acude a darselos, mas quando le ve llorar y porfiar, y matarse por ellos, no se puede contener que no le acuda. Pues assi aquella diuina sabiduria (como el Propheta dize) que tiene para con los suyos entrañas mas que de madre, dado caso que algunas vezes no les responde quando le llaman con vozes y clamores, pero quando vee que añaden dolores a los clamores y aflictiones a las Oraciones, ya entonces no se contiene que no les responda, y que no conuierta sus lagrymas en alegria, haziendoles cantar con el Propheta. Segun la muchedumbre de los dolores de mi coraçon, assi vuestras consolaciones alegraron Señor mi anima.

Hier. 2. Psalm. 93. Isai. 40.

§. V.

Tiene aun otra cosa mas, este linage de asperezas, que nos son vnos como estimulos y despertadores grandes de la memoria de Christo, y nos hazen muchas vezes leuantar el coraçon a el. Porque quando nos fatiga la hambre, y nos da pena el manjar dessabrido y nos muerde la vestidura aspera, y nos quebranta la cama dura, y nos aflige qualquiera otra manera de penitencia, o aspereza: que ha de hazer el que voluntariamente tomò estos trabajos por amor de Christo, que leuantar los ojos al mesmo Christo puesto en vna Cruz, hecho vn retablo de trabajos, amarguras y dolores, y consolarse y animarse, viendo lo que padece la innocencia por la malicia, la justicia por la culpa, la santidad, por la maldad, Dios por el hombre? Que ha de hazer, sino esforçarse, y alegrarte, viendose en algo semejante a su Señor, haziendole el tambien sacrificio de si mesmo, y pidiendo le humilmente su gracia, para no desmayar en la carrera? Tales pensamientos, y tales consideraciones suelen despertar en nosotros estas asperezas y trabajos corporales: porque la mesma naturaleza fatigada con los trabajos, nos inclina a buscar remedio, dio y la gracia le dize, que no tiene otro mas conueniente que la memoria, y los exemplos del Saluador. Mas por el contrario, la hartura y abundancia suelen traer consigo oluido de Dios: como claramente lo testifico el mesmo Señor por el Propheta Oseas, diziendo: Hinchieronse de manjares, y despues de hartos ensoberuecieronse, y oluidaronse de mi, porque assi como la hambre y la necessidad haze al hombre llamar a Dios y acordarse del, assi por el contrario la hartura y abundancia haze oluidarse del segun que el mesmo Señor lo significo por su Propheta, diziendo: hallaste el remedio de tu vida en tus manos: y por esto no curaste de pedirlo. Porque no suele llamar a las puertas de nadie, el que a nadie piensa que ha menester.

Oseæ. 7. Iuxta fol. Isai. 57.

§. VI.

Tiene tambien otra excelencia esta virtud que es ayudarnos grandemente a alcançar la diuina sabiduria, y la virtud de la discrecion: assi como por el contrario, el vicio de la gula la destruye todo esto. Y assi es comun doctrina de los sanctos, que vno de los pecados que mas escurecen y embotan el entendimiento, y le hazen perder los filos, es el de la gula glotoneria. Conforme a lo qual dize vn Doctor, que assi como acaece en este mundo mayor, que quando se leuantan muchos vapores gruessos de la tierra, como acaece en tiempo de inuierno, se escurece el ayre, y se hinche de nublados, con que se impide la vista de los ojos, y la lumbre del cielo, assi tambien acaece en el mundo menor, que es el hombre, porque quando tiene el estomago lleno de manjares, de ahi se leuantan, y suben a la cabeça vnos vapores gruessos y pesados, los quales offuscan y escurecen aquellas virtudes de nuestra anima (que se llaman animales) que siruen al entendimiento. en su operacion, por donde viene el obrar mas imperfectamente, por defecto de los instrumentos que para esto le auian de seruir. Con lo qual tambien se junta que estando el estomago de esta manera muy ocupado, luego se recogen a el todos los espiritus y fuerças del anima, a entender en la obra de la digestion: y assi entonces como de escuderos se hazen cozineros sin que el hombre sea parte para impedir esta operacion, por estar exemptas las fuerças del anima vegetatiua, de la sujection del libre aluedrio: por cuya causa empleada casi toda la virtud del anima en esta obra, no puede sino muy pesadamente y con grande violencia, leuantarse a la especulacion de las cosas diuinas. De donde nasce hallarse los hombres tan prompros y habiles para qualquiera cosa de estudio y especulacion, al tiempo de la mañana, despues de celebrada la digestion, y desembaraçada el anima deste oficio: y por el contrario, muy pesados y torpes despues de la comida o de la cena larga: porque (como dixo S. Hieronymo) el vientre lleno de mantenimiento, no cria delgado entendimiento. Por la qual causa todos aquellos sanctos monges, q̃ fueron muy dados al exercicio de la contemplacion, fueron de grande abstinencia: porque assi estauã mas ligeros y habiles para entender en esta obra. Por do parece quan conueniente sea esta virtud para defender y acrecentar la dignidad del hombre. Porque assi como el hobre despierto nunca es menos honibre, que quando esta lleno de mantenimiento, pues tan mal puede hazer entonces el officio propio de hombre, que es especular y entender: assi nunca es mas hombre, ni mas señor de si, que quando libre deste embaraço se puede todo emplear en este officio. Y por esso aquel gran sabio Salomon con estar tan rico de sabiduria (creciendole mas la sed con la hartura) dize que determino abstenerse del vino, por entregarse del todo al estudio de la sabiduria: por cuya imitacion, nuestro glorioso Padre sancto Domingo, por espacio de diez años, vso desta mesma abstinencia, por estar mas habil para el estudio desta mesma sabiduria. Porque entendia muy bien este sancto, que (como dize San Augustin) quando los hombres destemplados beuen vino, mas se puede dezir que el vino los beue a ellos, que no ellos al vino, pues les traga y roba los sentidos, y les haze perder el ser de hombres. Pues q̃ dire de aquellos tres sanctos moços de Babylonia, los quales desechando los mãjares y vinos preciosos de la mesa del Rey, y contentandose con legumbres, y agua fria, merecieron alcançar tan grande sabiduria?

In Epi. Rustic. Eccles.

Por aqui tambien la alcançò el glorioso San Bernardo con tan poco estudio de letras humanas. Por aqui San Gregorio comiẽdo legumbres crudas, de que su bienauenturada madre sancta Syluia le proueya. Por aqui San Hieronymo con tan grandes abstinencias, como el de si mesmo relata: por aqui San Basilio, que con ser predicador, y nota

S. Th. 2. 2. Quæst. CXLVIII. art. 6. ubi vbi. Vtrp. dicen. dum &c.

vno de los mayores oradores y Theologos del mundo, fue en el comer, dormir, y vestir, vno de los mas abstinentes hombres del mundo: porque no vestia mas que vna sola ropa a rayz de la carne, y siempre dormia en el suelo, y casi toda la noche velaua y perseueraua en sanctos exercicios. Todos estos glorioſos Doctores tan señalados en la sabiduria, no menos fueron en abstinencia, porque entendieron quanto les era necessaria la vna virtud para la otra.

ayuno, y oracion

§. VI.

Tiene aun mas esta virtud otra excelencia: y es, que ella juntamente con su hermana la oracion (ayudandose fielmente vna a otra) penetran el cielo, y alcançan la misericordia de Dios, y acaban con el todo lo que quierē. Estas abren las arcas de los diuinos thesoros, y para ellas estan comunmente abiertos los cielos: porque (segun dize vn santo) tienen tā trillado este camino, que ya son familiares a los porteros del parayso: y assi les dan siempre entrada libre todas las vezes que la quieren. Quien podra aqui explicar las victorias? las reuelaciones? las consolaciones? las virtudes y dones que se alcāçarō por ayuno y oracion? Daniel dize, que por espacio de tres semanas no comio pā delicado, ni se vngio cō vnguento, ni entraron en su boca carne, ni vino, y todo este tiempo oraua y lloraua delante de Dios, y con esto merecio alcançar aquella tan grande reuelacion de los secretos diuinos. Con este ayuno vencio la hambre rabiosa delos furiosos leones, y ayuno los hizo tambien ayunar a ellos: pues no se les dio licēcia para tocar aquellos miēbros sanctificados con la virtud del ayuno. Con estas armas corto la cabeça de Holofernes la casta Iudich, y liberto el pueblo de Israel de tan miserable captiuerio. Con estas mesmas aplaco la yra del Rey Assuero la Reyna Esther, ayunādo, ella, y sus criadas, y todo el pueblo con ella, y con esto redimio su gente de la cruel sentencia del Rey, è hizo que cargasse sobre la cabeça de quien la auia vrdido. Pues los hijos de Israel quando jamas se boluieron a Dios, cō ayunos y oraciones en todas las calamidades y aprietos que tuuieron, que no fuessen librados y socorridos? Pues el Propheta Elias estando ayuno (dize S. Ambrosio) que detuuo las aguas del cielo con vna palabra, ayuno resuscitō el hijo de la viuda, ayuno hizo que tornassen a llouer los cielos, ayuno mādò descender fuego del cielo contra los ministros de la maldad, y ayuno fue arrebatado al cielo en el carro de fuego, y con ayuno de quarenta dias se dispuso para ver en el monte aquella glorioſa vision. Porque quiē pudiera con virtud humana subir en aquel carro, sino el que con la virtud del ayuno auia aliuiado, y en alguna manera mudado ya la naturaleza del cuerpo corruptible? Moysen otro si (dize S. Basilio) apercibido con el ayuno subio al lugar donde aparecia Dios. Porque de otra manera, no pudiera tan conuenientemē te el subir al monte que por todas partes, ardia, y perseuerar en el tanto tiempo, sino armado con esta virtud. Y assi como el estando en lo alto por medio del ayuno recibio la ley de Dios, assi el pueblo bestial estando aca bajo, y entregandose a la gula, vino a adorar el bezerro, y negar a Dios. Porque (como dize la escriptura) assentose el pueblo a comer y beuer, y de ahi se leuantaron a juzgar y hazer fiesta al Dios que auian fabricado. De manera que vna sola embriaguez de aquel pueblo gloton basto para deshazer lo que el Sancto Propheta con ayuno de quarenta dias auia alcançado. Porque las tablas de la ley que el en este tiempo recibio, la embriaguez y la gula dieron ocasion a que se hiziessen pedaços, pareciendo al Sancto Propheta cosa indigna que el pueblo gloton, y tomado del vino recibiesse ley dada por Dios. Quien otro si hizo a Sanson tan fuerte, y tan inexpugnable a sus enemigos? No hizo esto en su manera el ayuno que antes de su nacimiento le fue mandado, quando el Angel dixo a su madre, que no le consintiesse beuer vino, ni Sydra, ni cosa que naciesse de vides? Pues la vida de San Iuan Baptista, que otra cosa fue, sino vn ayuno perpetuo? Porque ni el tenia cama, ni mesa, ni tierras para labrar, ni bueyes que la arassen, ni cilleros de trigo de que se mantuuiesse, ni otra alguna prouision de las que parecen necessarias a la vida humana. Y este fue por la boca del mesmo Señor, pronunciado por el mayor de los que nacieron de las mugeres. Tambien el Apostol San Pablo en el Cathalago de sus trabajos cuenta su hambre y sus ayunos continuos: por los quales merecio ser lleuado a los secretos del tercero cielo. Estas y otras grandes marauillas dize San Basilio que obra el ayuno porque (segun el mesmo dize en vn sermon) el ayuno engendra los Prophetas,

Dan. 10.
Dan. 6.
Iudit. 9.
3. Reg. 17.
4. Reg. 18.
1. Reg. 1.
1. Reg. 2.
3. Reg. 19. Exod. 34.
Ibidem.
Iudit. 13.
Matthæi 11.
1. Cor. 11.

tas es fuerça los poderosos, enseña a los legisladores, es guarda del anima, ymagen de los Angeles, arma de los fuertes, exercicio de los guerreros, gouernador de la castidad, fortaleza en las batallas, y guarnicion en la par. El ayuno sanctifica los Nazarenos, consagra los sacerdotes, guarda a los niños, haze sabios y graues a los moços, adorna y compone los viejos: porque las canas acōpañadas con el ayuno, son dignas de mayor veneracion. El ayuno es ornamento de las mugeres, freno de los hombres, guarda del matrimonio, criador de la virginidad, acrecentamiento de los dones celestiales, y madre de la salud, ayo de la juuentud, prouision de los caminantes, y compañia de los que moran en vno segura. Todas estas virtudes se predican del ayuno: no porque el solo por si sea causa destas grandezas, sino porque es concausa dellas, esto es grande ayudador por su parte para todas ellas. Antes ninguna cosa ay tan grande, para que no sea grande ayuda esta virtud. Por donde el mesmo Saluador y señor nuestro, quando quiso començar la predicacion del Euangelio, se aparejó primero con ayuno y oracion de quarenta dias, no porque el tuuiesse necessidad deste aparejo, sino para enseñarnos (que regularmente hablando) a penas se alcança alguna cosa grande, ni se comiença prosperamente, sino por este medio.

Matt. 4.

§. VII.

Bastaua lo dicho para estima y gloria desta virtud, mas no paran aqui sus alabanças, sino passan adelante. Porque tomada esta virtud con todos sus annexos (que son todas las asperezas y mal tratamiento de nuestro cuerpo) es vna de las virtudes que nos hazen en gran manera semejantes a Christo vnicō exemplo, y dechado de toda perfection. Porque (como todos sabemos) la vida deste Señor dende el pesebre hasta la Cruz, toda fue vna perpetua Cruz, no solo porque siempre tenia presente la Cruz, y los tormentos que en ella auia de padecer, sino porque toda ella fue llena de trabajos, de destierros, de asperezas, de persecuciones, de lagrymas, de pobreza, y tantas otras maneras de trabajos, que por esta causa el Propheta Isayas le llamō varon de dolores. El Propheta Dauid en persona del mesmo Señor dixo: Pobre soy yo, y lleno de trabajos dende el principio de mi mocedad. Pues como la vida deste Señor sea vn perfectissimo exemplo y dechado de perfection, aquel sera mas perfecto, que fuere mas semejante a el, y (generalmente hablando) aquel sera mas semejante a el, que mas trabajos huuiere parecido por su amor. Entre los quales no tienen el postrer lugar las asperezas corporales, pues el Apostol las cuēta entre los suyos, haziendo mencion de sus vigilias, y ayunos, hambre, y frio, y desnudez. Las quales cosas han de padecer tambiē todos los que fueron miēbros viuos de Christo, como el mesmo lo cōfiessa, diziēdo: Los que son de Christo, crucificaron su carne cō todos sus vicios y aperitos. A la qual Cruz nos combida el Apostol S. Pedro, diziendo: Que assi como Christo padecio en la carne: assi nosotros nos armemos y aparejemos ha padecer por el: porque si fueremos (como dize S. Pablo) participantes de su pena, tambiē lo seremos de su gloria. Esta es aquella singular gloria de los predestinados: los quales el mesmo Apostol dize: que aberterno escogio Dios, y predestinò, para q̄ fuessen conformes a la ymagen de su hijo: assi esta vida como en la otra, en esta beuiendo del caliz de sus dolores, y en la otra del caliz de sus deleytes. Y como aya muchos medios para beuer de este caliz, el mas facil y mas ordinario y el q̄ mas a la mano se halla, es este de la aspereza, y mal tratamiento de nuestra carne, porque para este no es menester que aya Pharisēos, ni Dioclecianos, ni Antichristos ni otros perseguidores de la Cruz, ni tampoco es necesario discurrir por el mundo con el Apostol Sant Pablo, padeciendo trabajos, porque cada vno los podra hallar de sus puertas a dentro, procurando de ser para si vn Dioclecia-no, que es vn verdugo y atormentador de su proprio cuerpo.

1. Cor. 1
Galat. 5
1. Pet. 4
Rom. 8
Rom. 8

Isai. 53. Psal. 87.

Segunda Parte de los bienes corporales para que aprouecha el ayuno.

Para estas y para otras muchas cosas nos aprouecha grandemente la virtud del Ayuno, y el mal tratamiento del cuerpo. Lo qual solo deuia bastar para que los verdaderos amadores de la virtud, lo fuessen desta que tā to nos ayuda para todas las otras. Mas con todo esto ay algunos hombres tan de carne, que esta moneda de tanto valor no corre delante dellos, sino veen algo que sea de carne, esto es de prouecho corporal. Pues por esta parte tampoco nos desauendremos con ellos: porque para esto les daremos aqui

tambien las manos llenas,y por ventura mas que en ninguna otra virtud.Porque aunque todas las virtudes generalmente valgan para todo,assi para los bienes del cuerpo,como del anima.pero en esta virtud se halla mucho mas en esta ventaja,que en otra alguna. Por cuya causa,aunque mas no huuiera, se deuia ella de buscar y preciar,como muchos Gentiles sin tenerse por esta causa la preciaron. Y para que esto se vea mas claro, presupongamos,que entre los bienes corporales,los principales son salud,vida,hazienda, honra,y deleytes,y contentamientos del cuerpo. Pues que sera si prouaremos ahora que para todo esto aprouecha grandemente esta virtud? No bastara sola esta razon para que todos los hombres amadores de si mesmos, lo sean tambien de vna cosa que tanto haze a su proposito.

§. I.

Pues començando por la vida, que es el mayor de todos los bienes corporales: dime que cosa ay que mas parte sea para conseruar y alargar la vida del hombre,que la virtud de la abstinencia? Iunta quantas medicinas,y regimientos,y virtudes de yeruas,y piedras preciosas estan escriptas por vna parte y por otra,pon sola esta virtud : y todos los medicos te confessaran , que mas parte es sola ella para conseruar la salud, y alargar la vida, que todas las medicinas del mundo juntas , sin ella.Y no solamente los medicos , sino tambien la escriptura diuina nos enseña esto mesmo, diziendo: No seas glotón en tus combites,y no te derrames sobre todos los manjares:porque enlos muchos manjares aura muchas enfermedades y la demasia dellos se cõuertira en abundancia de malos humores. A muchos matò la demasia del comer y beuer, mas el que fuere abstinente, alargara la vida. Esto nos dize la escriptura diuina , y sin que la escriptura y la medicina nos lo dixerã, la mesma experiencia de cada dia nos lo dize, pues vemos quan presto acaban la vida los hombres desreglados y comedores, y quanto mas viuen los abstinentes y templados. Si no ponte a mirar las vidas de aquellos santos monges antiguos que viuian por los desiertos,donde ay tanta falta de mantenimientos curiosos y regalos, y hallaras , que quanto fueron mayores sus abstinencias , tanto fueron mas largas sus vidas,para que veas cõ quanta razon dixo el Sabio.El que fuere abstinente,alargara la vida.De Galeno principe de los medicos se escriue,que fue de muy larga vida,porque llego a ciento y veynte años: y la causa dizen que fue porque nunca se leuanto de la mesa harto.Mas para que es menester alegar para esto exemplos passados pues bastan los quotidianos y presentes? Enel Reyno de Granada vemos experiencia quanto es mas larga la vida de los Christianos nueuos,que la de los viejos , y no es otra la causa,sino el poco comer de los vnos, y el mucho de los otros. Porque gozando de vnos mesmos ayres,y estando debaxo de vn mesmo clima,y en vna mesma tierra, no se puede señalar otra causa,sino la ventaja que nos hazen en la templança. Porque muchos dellos contentos con agua fria,y con manjares viles,y de facil digestion,ni fatigan la naturaleza con demasiada carga,ni ahogan el calor natural con mucha leña,ni dan materia para que se crien dañosos humores con demasiados manjares , y con esto viuen sanos y muchos años.Y si quieres de rayz saber la razon desto:la razon es que (como dizen los philosophos)todas las causas inferiores,quando hazen algo juntamente,hazen y padecẽ como vemos en el cuchillo , y en la fierra , que como van cortando,van perdiendo los filos , y se van embotando y menoscabando,con este exercicio. Pues como el calor natural sea el que cueze y dirige los manjares que comemos,si le damos mucho en que entender comiendo mucho,mientras mas trabaja y gasta,mas pierde y gasta de su virtud. Y como la vida natural consiste en este calor , mientras mas se gasta del caudal , mas se va acortando la vida.Lo contrario de lo qual acaece a los hombres regalados,por cuya causa suele ser mas larga su vida.

Y aun si quisieremos adelgazar mas esta materia hallaremos , que no solo por esta via crece la vida,sino tambien porque quanto es mas templada la comida , tanto es menor el tiempo del sueño que se requiere para digerirla,y quanto el tiempo del sueño es menos,tanto la vida es mayor , pues no es otra cosa vida sino vigilia: ni otra cosa sueño sino imagen de muerte , pues el tiempo que el hombre esta sepultado con el sueño , casi no differe de vn hombre muerto. Vemos pues que los hombres de poco comer, tambien lo son de poco dormir , porque tienen pocos vapores y humos q̃ suban a la cabeça, de que se cria el sueño. Y assi se lee de aquel gran

celes. 37. v. 32. 33 y 34

xéplos.

gran Basilio, que casi toda la noche velaua, porque era hombre de grande abstinencia. Del qual podemos con razon dezir que viuio mas que qualquiera otro hombre , que murio de su edad:porq̃ lo q̃ menos durmiò y mas velò,esso lleuò de ventaja en la vida.

Y si quisieremos ser justos y delcados juezes en esta materia,hallaremos aun otra causa de ser mas larga la vida destos, especialmẽte si hablamos de la vida racional,que propiamente se llama vida de hombre.Porque la vida deste hombre , es aquella que se gasta en obras de razon y entendimiento como es leer,escriuir,estudiar,disputar,orar,meditar,y otras tales.Para las quales esta claro que tiene el hombre el dia de ayuno mas tiempo que los otros dias.Porque el tiẽpo de la mañana q̃ es el mejor del dia , es mas largo, por dilatarse mas la comida estos dias,y en el dela noche,ahorrase vna hora de cenar , y dos de parlar,que comunmente se siguẽ despues del cenar:las quales logra el que ayuna, para conuertir en sus buenos estudios y exercicios. Vees luego como por todas partes por diuersas causas crece la vida conla abstinencia? Y no tengo por tan pequeña causa esta postrera,que no piense auer sido esta vna de las principales,por donde los sanctos (que tanta cuenta tenian con no perder tiempo, pues tãto aprouechauan y merecian con el (abraçaron tanto esta virtud, que tanto les alargaua y franqueaua este tiempo. Y aun esta pienso tambien que fue vna de las causas por donde muchos sanctos Doctores con estar ocupados en tantos negocios que tenian a su cargo (como lo estaua San Augustin que era Obispo,y S. Gregorio que era Papa , y otros tales)con todo esto pudieron escriuir tantos y tan excelentes libros,porque con el vso cõtinuo desta virtud siempre les sobraua tiempo:assi para esto:como tambien para darse al exercicio de la oracion y contemplacion.

§. II.

Y no solo para la vida , mas tambien para la salud compañera de la vida , y ayuda mucho la abstinencia.Lo qual testifica aquel famosissimo entre los medicos Hypocrates, diziendo:que el mas excelente medio de todos quantos ay para conseruar la salud,es no hinchirse de manjares,y ser diligente para el trabajo y exercicio corporal. Y esta clara la razon.Porque(como ya diximos)qúe enfermedad ay que no se cause de abundancia de malos humores? Y de donde nace la abundãcia de los humores,sino de la abundancia de los manjares? Porque como la virtud del calor natural(que los ha de gastar)sea finita,por lo qual no puede obrar en vn momento,sino en tiempo:si antes que tenga gastados vnos manjares,la cargamos de otros:y despues de otros y otros,de todos estos relieues viene a hazerse vna massa podrida de malos humores , que es vn comun deposito de diuersas enfermedades. Ni basta para remedio desto que los manjares sean muy delicados y preciosos,si son muchos,porque (como los medicos dizen)haze tanto al caso que la comida sea escassa,que menos daño haze el manjar grossero,comiendo poco del que el muy delicado y precioso si se come mucho.

Y para mayor confirmacion de lo dicho no dexare de referir aqui vna historia verdadera,que al tiempo que esto escriuia,llego a mi noticia. En cierta parte de Italia auia vn hombre tan gotoso de pies y de manos , que del todo estaua tollido,è inhabil para seruirse de sus miembros,ni auia medicina , ni remedio que bastasse , ni para darle salud , ni para aliuiar los dolores intensissimos que padecia, Acaecio pues,que teniendo este vn poderoso enemigo en aquella tierra,que andaua siẽpre con espias sobre el:finalmẽte vino a caer en sus manos.Y desseando darle muerte a la larga,mandolo encerrar en vna torre,y darle alli a comer cada dia por vn cierto agujero, vn pequeño pedaço de pan con vn vaso de agua:la qual racion basto para sustentarle por espacio de quatro años. Los quales acabados,las cosas de aquella tierra rodaron de tal manera que el salio de aquella prision , mas muy differente de como entro en ella : porque salio de todos sus males libre y sano como vna mançana,y ligero y suelto de todos sus miembros,y viuio y viue oy en dia, rogãdo aDios todos los dias por quien le puso en aquella prision, porque pretendiendo darle la muerte prolixa,le libro,de otra mas prolixa en que el viuia , y le dio salud y alegre vida.Bien se podia esto contar por milagro de la virtud de abstinencia , que muchas vezes haze semejantes milagros,dando ella sola salud,a quien todas las otras industrias y medicinas del mundo no pudieron darla, paraque por este exemplo vea el Christiano lector, quanta parte sea esta virtud para conseruar la salud,y la vida.

§ III.

Mas ſalgamos ya de la ſalud, y de la vida, y entremos en la honra, que muchos eſtiman mas que la vida. Pues para eſto quien no vee quan honrada coſa es ſer vn hombre templado, y medido en comer y beuer: y quan deſhonrado y vil, ſer gloton, y garganton, y que nunca trata ſino de comer y beuer? Que coſa haze vn hombre mas beſtial, y mas ſemejante a los mas brutos de los animales (quales ſon los lobos, y puercos, y oſſos) que ſer comilon y tragon como ellos? Pues ya ſi es deſtemplado en beuer, que coſa ay mas amēguada, mas infame, y mas contrario a la honra del hombre? Y dado caſo que no llegue el negocio a perder el vſo de la razon, mas el que es muy amigo del vino y toma demaſiado guſto en el, algunas vezes al ſabor del guſto, o llegara a eſte extremo, o cerca del, que es poco menos mal. Pues dize el Philoſopho: Lo que poco diſta de vn extremo, nada parece que diſta del: y no ſin cauſa ſon tan amenguados y deshonrados los hombres tocados deſte vicio: porque, que coſa grāde ſe puede eſperar de quien tiene puеſta ſu felicidad en coſa tan baxa? Porque como para emprender y tratar coſas grandes ſea muchas vezes neceſſario padecer grandes trabajos: antes ninguna coſa grande, ni en letras, ni en armas ni en negocios publicos ſe haze ſin ellos: como eſtos eſtan tan captiuos y habituados a eſta manera de vicio, que no ſe hallan, ni puedē viuir ſin el: de aqui nace, que ni ſe atreuen ha emprender coſas grandes, ni ya que las emprendan, pueden durar en ellas: porque luego tira para ellos el regalo, y la goloſina del vicio, de quien la coſtumbre larga los tiene hechos eſclauos. Por la qual cauſa dixo Suetonio Tranquillo: que ningun hombre era menos para ſer temido, que el que todo ſu penſamiento tenia puеſto en comer y beuer. Lo qual entendia muy bien aquel gran Emperador Iulio Ceſar, como quien ſe auia viſto y exercitado en grandes trabajos: porque diziendole vnos amigos ſuyos, que ſe guardaſſe de ciertos hombres muy ricos y principales de Roma, reſpondio, que no temia eſte linage de hombres colorados y gordos, y bien tratados, ſino a otros que hauia entonces amarillos y flacos, que eran Bruto y Caſſio: y no ſe engaño en eſta ſoſpecha: porque al fin, eſtos le quitaron la vida. Lo qual todo nos declara quanto ſea el valor de los hombres templados, y quan viles y para poco los comedores y beuedores.

§. IIII.

Pues añado mas eſto, que ſiendo coſa comun lo que ſuelen dezir, que honra y prouecho, no caben en vn meſmo ſujeto: porque la honra es gaſtadora, y el prouecho guardador: mas cō todo eſſo ambas coſas de tal manera ſe juntan en eſta virtud, que a penas ſe podra determinar para qual dellas ſirua mas, ſi para la honra, ſi para el prouecho. Porque en que genero de coſas gaſtan mas los hombres ſus patrimonios y haziendas, y dexan empeñados ſus hijos, y ſus eſtados, que en largas meſas y banquetes? porque los guſtos en otras materias (demas de redundar en prouecho de otros hombres, porque no paran como eſto en el muladar) acontecen menos vezes. Mas eſtos como ſon tā ordinarios y quotidianos no ay renta, ni patrimonio que baſte para la ſuſtentacion dellos. Porque ſi vna ſola gota de agua que cae a menudo, baſta para cauar vna peña, que hara vn caño real? Quiero dezir vn gaſto tan largo, y tan quotidiano, como es el de los q̄ ſe precian de ricas y eſplendidas meſas? Y por eſta cauſa eſcriue Tulio hablando de Catilina, y de los otros conjurados, que auian tragado ya todas ſus rentas y patrimonios, por donde auia muchos dias que les faltaua la hazienda, y q̄ ya les començaua a faltar el credito. Por eſta meſma cauſa dize el Sabio: El que es amigo de comer y beuer, viuira en pobreza, y el que huelga con el vino precioſo, y con los manjares delicados, no enriquecera. Y en otro lugar aconſeja el, diziendo: No te halles en los combites de los comedores y beuedores, y de los que dan a comer diuerſas maneras de carne, porque gaſtando en eſto ſus haziendas, vendran a parar en pobreza, y el ſueño y la pereza deſtos, al cabo ſe veſtira de remiendos. Pues ſi tāta parte es la gula para deſtruyr la hazienda, neceſſariamente ſe ſigue, que la templança conſeruara y multiplicara lo que eſta ſeñora tan gaſtadora deſtruye.

Prou. 23. v. 17.

Prou. 23. v. 20. y 21.

§. V.

Reſta ver ahora, ſi como eſta virtud ayuda para todas eſtas coſas, ayuda tambien para el guſto, y alegria corporal. Quien podra creer eſto de la abſtinencia? Bien ſe que no lo creeran los que ſuperficialmente miran

miran las coſas: mas los que prudentemente las conſideraren, veran claro que no menos ayuda para eſto, que para todo loal. Para lo qual preſupongo que el guſto y deleyte del comer, no nace de la qualidad y muchedumbre de los manjares: porque eſta antes empalaga y cauſa haſtio que guſto: por donde ſolemos dezir, que el buey harto no es comedor. Porque la meſma naturaleza, que procurando la ſalud del indiuiduo, puſo deleyte en la comida neceſſaria: eſſa meſma por la meſma cauſa puſo haſtio en la ſuperfiua: pues no es menos dañoſo a la ſalud tomar lo ſuperfluo que quitar lo neceſſario. Ni tampoco procede eſſe deleyte de la calidad ſola de los manjares, por muy precioſos que ſean, pues vemos quan deſſabridos parecen eſtos a los dolientes, por tener el paladar eſtragado con mayor humor. Es luego la principal cauſa deſte deleyte, la buena diſpoſicion deſta potencia. Porque aſſi como la agudeza de la viſta, principalmente procede de la buena diſpoſicion del organo del ver, que ſon los ojos: y lo meſmo dezimos del oyr, y del oler, y de los otros ſentidos corporales: aſſi tambien el ſabor y guſto de los manjares, principalmente procede de la buena diſpoſicion del paladar (que es el organo del guſtar) como ſe eſcriue en el libro de Iob por eſtas palabras: Los oydos juzgan el ſonido de las palabras mas la garganta el ſabor de los manjares. De donde ſe ſigue, que quanto eſte organo eſtuuiere mas bien diſpuеſto y purificado (como lo eſta en los ſanos, y en los que tienen gana de comer) tanto el guſto del que come ſera mayor. Por lo qual dixo Salomon: El hombre harto no guſtara del panal de miel: mas el que tiene hambre, lo amargo tendra por dulce. Aſſi acaecio ha aquel grande Rey Dario, de quien ſe eſcriue, que yendo vna vez huyendo de vna batalla muy fatigado de ſed, y ofreciendole vn pobre labrador, en vn capacete, vn poco de agua turbia y mala: deſpues que la beuio, dixo, que en toda ſu vida auia beuido coſa mejor. Y en eſte ſentido declara ſan Chryſoſtomo aquel verſo del Cantico de Moyſen, que dize: Que de la piedra ſaco Dios miel para hartar ſu pueblo. Porque como era tan grande la ſed que el pueblo padecia en el deſierto, quando vino a apagar eſta ſed cō el agua que le ſaco Dios de la piedra, eſta le parecia mas dulce que la miel, por la grandeza de la ſed con que la beuio. Por donde parece claro, que mucha mas parte es la hambre para ſer dulces los manjares, que la delicadeza dellos. Lo qual vemos por experiencia, porque con mucho mayor guſto come vn trabajador, vn pedaço de pan, que vn rico harto de perdizes y gallinas.

Iob. 12.

Deut 31.

Pues ſiendo eſto aſſi, como el hombre gloton y comedor, no eſpere la hambre para comer: porque come mas por vicio que por neceſſidad, y come ſiempre ſin regla, haſta mas no poder, que guſto puede tener comiendo deſta manera? Mas por el contrario como el templado y abſtinente no come por vicio, ſino por neceſſidad, tanto come con mayor deleyte, pues diximos que eſte mas procedia de la buena diſpoſicion del organo, que del precio de los manjares. Pues ya ſi tomas al vno, y al otro, deſpues de auer comido, ay hallaras otra mayor ventaja. Porque el gloton queda empalagado, ahito, relleno, enteſſado, traſſudando, y regoldando con la muchedumbre de los manjares, arrepintiendoſe de lo que ha comido, y proponiendo de nunca mas comer aſſi: y ſobre todo eſto (lo que peor es) queda tambien inutil y peſado como vn tronco, para todas las obras de entendimiento y diſcrecion, mas el otro por el contrario queda alegre, ligero, y habil, y ſeñor de ſi para todo lo que quiſiere hazer. Pues que ſera, ſi paſſando vn poco mas adelante comparas el ſueño y la noche del vno, con la del otro? El gloton paga el guſto de vna buena comida de vna hora, con vna mala noche de diez. Porq̄, q̄ otra coſa haze eſte toda la noche, ſino gemir, y ſudar, y eſcupir y dar buelcos en la cama, ſin poder tomar ſueño quieto, ni tener vna hora de repoſo padeciēdo el tormēto de las crudezas, indigeſtiones, y azedias del eſtomago, y deliberando, ſi reueſara, ſino reueſara, ſi ſe leuantara, ſi ſe eſtara? porque ni de vna manera, ni de otra halla repoſo. Y no es eſto de marauillar: porque, que repoſo puede tener vn triſte de hombre, en cuyo eſtomago eſtan peleando entre ſi, todos los quatro elementos, con tanta diuerſidad de manjares, contrarios vnos de otros? En lo qual ſe vee como dize San Baſilio: que el vientre cargado de mantenimiento, no ſolo eſta inhabil para correr, ſino tambien para dormir. Y ſi algun tanto puede ya dormir, eſte poco de ſueño, viene a ſer deſaſſoſſegado, inquieto penoſo, y lleno de tor-

pes phantasias, è imaginaciones. Y a la mañana quando ya dexa la cama leuantase desuelado, ahito, descontento y desuanecida la cabeça, de la mala noche que ha lleuado. En lo qual se vee con quanta razon dixo el Sabio: Alegre es el sueño del pobre trabajador, hora aya comido poco, hora mucho: mas la hartura del rico no le dexa reposar. Y en otro lugar: Quan sufficiente es (dize el) al hombre sabio el vino templado: el qual ni le dara trabajo quando dormiere, ni sentira con el dolor. Mas por el contrario, al hombre destemplado esta aparejada la vigilia, y la colera, y el tormento. De manera que el sueño de salud, es del hombre bien regido, dormira hasta la mañana, y leuantarse ha alegre de la cama. Hasta aqui son palabras del Ecclesiastico. Parecete pues que queda bien pagado aqui el gusto de vna cena larga con vna noche tan mala? y que se compra caro vn tan pequeño gusto con tan largo tormento?

Pues ya si quieres echar los ojos mas adelante, y mirar las enfermedades tan trabajosas en que vienen a caer los hombres destemplados, y los tormentos de las medicinas ha que estan sugetos, no te parece que computadas todas estas cosas, y echa comparacion de todo a todo, que va gran differencia del regalo y gusto de la vna vida al de la otra? Mas porque no pienses que esto que hasta aqui he dicho es inuencion mia, mira como lo mesmo dize San Chrysostomo, por estas palabras: Estos (dize el) que gastan toda la vida en deleytes y luxurias, necessariamente han de traer los cuerpos flacos, y blandos como cera, y llenos de mil enfermedades: a los quales muchas vezes sucede el temor de la gota, y vna vejez temprana: finalmente toda la vida se les passa en medicos y medicinas. Los sentidos tienen tardios y pesados, y casi ya sepultados en vida. Quien pues dira que la vida destos es dulce y deleytable, si sabe que cosa es deleyte? Porque deleyte dizen los sabios, que es gozar cada vno de lo que mucho dessea. Por donde quando el hombre no puede gozar de lo que dessea, o por que la enfermedad no lo permite, o porque la hartura apago la llama del desseo, y lo mudo en hastio, necessariamente se sigue, que juntamente con el desseo perecio el deleyte: pues esta claro que no el sabor de los manjares, sino el cumplimiento del desseo es la principal causa deste deleyte. Y para mayor confirmacion desto, en otro lugar añade el mesmo Sancto, y dize assi: Comparemos la mesa de los ricos, y de los que viuen en mediano estado, los combidados de la vna, y los de la otra, para que veamos, quales destos reciben mas verdadero y puro deleyte. Por ventura recebiran lo aquellos que juntan las comidas con las cenas: aquellos cuyos vientres se esta rasgando con la carga de los manjares: en cuyos cuerpos con el diluuio y creciente del vino: como las ondas del mar altera do, esta el anima miserable ahogada y muerta: donde ni el ojo, ni el pie, ni la mano pueden seruir a sus officios, mas antes todos los miembros estan mas grauemente presos cõ las ataduras del vino, que con cadenas de hierro? donde ni el sueño les sirue para su reposo, ni tampoco para la salud.

Pues que deleyte te parece que puede ser el destos? Podra ser por ventura que de presente reciban alguna sombra de deleyte, mas este pagan despues cõ las setenas: como acaece a los que ardiendo con alguna grande calentura, beuen sin aguardar tiempo, vn gran golpe de agua, la qual aunque por entonces les sea deleytable, pero despues les amarga mucho mas que les deleyto, con los acidentes y congoxas que de aqui se les siguen, y con el argumento de la enfermedad. Lo mesmo pues acaece a estos miserables despues de sus largas cenas y combites, por donde se suele comunmente dezir: A buen bocado buen grito. En lo qual parece claro, que buscando por este medio gusto y deleyte, ninguna cosa hallan menos que la que buscan. Por lo qual dize Tulio: Si viesses estos glotones y comedores de la manera que estan, como bueyes gordos despues de hartos rebolcandose, y sudando en sus camas, entenderias claramente que ninguna cosa menos alcançan por este vicio, que lo q̃ dessean. Porque ellos dessean y buscan aqui deleytes, y vienen a hallar mil maneras de desgustos y tormentos. Mas que es menester gastar en esto muchas palabras, pues aun los mesmos Philosophos Epicureos que ponian la felicidad del hombre en deleytes, eran muy templados en comer y beuer, contentandose con manjares viles, y de facil digestion, teniendo esta manera de comida y de vida, por muy mas deleytable que la contraria? Pues que mayor testimonio queremos desta verdad, que el de aquellos que toda su felicidad ponian en el deleyte?

Pues siendo esto assi, ruego te que me digas

gas para que pueda seruir la gula, si aun para el gusto y deleyte corporal no sirue? Muy bien dixo Seneca, hablando contra las riquezas: De que mal libran al hombre las riquezas, pues no lo libran de la hãbre dellas mesmas? Esto mesmo podemos tambien dezir aqui del vicio de la gula. Para que puede prestar este vicio, sino es para algun deleyte? Por que cierto es, q̃ para todas las otras cosas es muy prejudicial (como esta ya prouado) por donde si para alguna cosa se podia imaginar que seruia, esta era. Pues si para esta no sirue, antes la impide para que puede seruir.

§. VI.

Contra todas estas cosas podra auer alguno que diga. Todo esso es verdad, mas essa virtud, ya que pertenezca a personas religiosas y priuadas, no parece que conuiene a personas publicas, que goniernã el mundo, a las quales es necessario tener mesas ricas y esplẽdidas para cõseruar su autoridad. Esso podra muy bien dezir la philosophia loca del mundo, y el juyzio, y prudẽcia humana: mas otra cosa nos enseña, no solamente la verdad Euangelica, mas aun la de todas las historias prophanas. Lee los prologos de Titoliuio, y de Salustio, nobilissimos y verdaderos historiadores, y ahi hallaras, como aquella famosissima republica de Roma, entonces florecio y crecio, y sojuzgo el mundo, quando en ella florecia la abstinencia, la disciplina, y la templança en todas las cosas. Entonces (quando los Fabricios y Curios se mantenian con las legumbres que sembrauan y dexado el arado tomauan las armas) triunpharõ de todas las gẽtes. Mas despues que se corrompio esta disciplina, despues que a la abstinencia sucedio la gula, y a la templãça la embriaguez, y a la aspereza y rigor, los deleytes y las blanduras de la carne: luego los hombres affeminados con las delicias, y corrompidos con la codicia, y estragados cõ el ocio, que se siguio de la paz, poco a poco vinieron a perder lo que auian ganado. De manera que lo que la templança alcanço con tanta gloria, perdio la destemplança con grande ignominia. Y a los que no pudieron vencer todas las naciones del mundo, vencieron las delicias, y regalos del cuerpo: las quales como elegantemente dixo vn Poeta, tomaron vengança del mundo vencido. Y no solo esta republica tan famosa, mas todas quantas republicas y ordenes, y religiones insignes hasta oy se han perdido y descaydo de su antigua perfection, por aqui començaron a descaer, como todas las historias nos enseñan. Mas que digo destas congregaciones particulares, pues dize San Hieronymo, que por la mesma Iglesia fundada con la sangre de Christo corrio esta mesma fortuna que por todas las otras republicas. Assi que para esto no solo no es impertinente la virtud de la templança, mas antes es vna de las cosas que mas pueden ayudar. Lo qual es en tanta manera verdad, que dixo aquel gran Sabio Salomon: Ay de la tierra donde el Rey es niño, y los grandes se leuantan por la mañana a almorzar. Mas por el contrario, dichosa la tierra cuyo Rey es noble: y los grandes comen en sus tiempos por necessidad, y no por vicio. Con esta mesma sentencia de Salomon se conforma la del Propheta Isayas. Porque Salomon dize: Ay de la tierra donde los grandes se leuantan por la mañana a comer y beuer: mas el Propheta Isayas muy mas asperamente dize: Ay de los que os leuantays luego por la mañana a estaros comiendo, y beuiendo hasta la tarde, ardiendo con el calor del vino. La vihuela y la harpa, y el pandero, y la flauta suenan en vuestros combites: y captiuos vuestros coraçones con estos deleytes, no los leuantays a considerar las obras de Dios, y las marauillas de sus manos. Pues por esto fue lleuado mi pueblo captiuo: porque no tuuo sabiduria, y los nobles del murieron de hambre: y la muchedumbre del perecio de sed. Y por esto tambien dilato el infierno sus senos, y abrio su boca sin termino, adonde yran a parar los fuertes, y los poderosos, y el pueblo tambien con ellos. Hasta aqui son palabras de Isayas. Parecete pues que sera bien gouernada vna republica por estos, por quien el diuino Propheta dize de parte de Dios, que sera destruyda? Y si (entre otras muchas) quieres saber la principal causa desto, dime, que virtud ay mas propia y mas necessaria para los que gouiernan que la prudencia, y sabiduria, y que cosa mas contraria a esta virtud, que la destemplança y la gula? Porque (como dize el mesmo Salomon) Luxuriosa cosa es el vino, y desassossegada la embriaguez: quien en estas cosas se deleyta, no sera Sabio. Porque esta piedra preciosa de la sabiduria, no se halla (como dize el sancto Iob) en la tierra de los que suauemente viuen, sino en la de los que se affligen y trabajan por ella. Por donde

Eccl 10.

Prou. 20.

Iob. 28.

donde assi como el oro, ni la plata no se hallan en tierras viciosas y cultiuadas, sino en las sierras y montañas, y tierras asperas: assi el oro fino de la verdadera sabiduria no se halla en el pecho de los hombres viciosos y regalados, sino en el delos templados y absti nentes. Pues si la sabiduria y prudencia (como Aristoteles dize) es virtud de principes y gouernadores, y ella es la que lleua en sus manos las riendas, y el gouernalle del mundo: y desta virtud estan tan lexos los que son dados, al vicio del vientre, que tan propio es de los brutos, que cosa podra ser mas contraria a esta dignidad, que este vicio? Vees pues luego quanto aprouecha para todo genero de bienes, assi publicos, como particulares la virtud de la templança.

Tercera parte que trata de los males de que nos libra la virtud de la abstinencia.

Matt 4.

MAS no se contenta esta excelente virtud, con ayudarnos a alcançar tantos y tan grandes bienes, sino ayudanos tambien a librar de muchos y muy grandes males. Porque primeramente, ayudanos contra todo genero de tentaciones, por qualquier parte que nos vengan, que es vn grande y general remedio contra todo mal. Por cuya causa aquel Señor (que nos fue dado por espejo y dechado de toda virtud) al tiempo que fue lleuado al desierto, para ser tentado del enemigo, se apercibio con ayuno de quarenta dias, no por necessidad que el tuuiesse deste reparo, sino para enseñarnos, que este era vno de los principales pertrechos que teniamos contra el enemigo.

Ayudanos tambien contra la principal rayz de todos los males, que es el amor propio, que es el que edifica la ciudad de Babylonia: porque assi como este crece y se arrayga mas con el exercicio de sus actos y con la larga costumbre dellos, que es con el vso del comer y beuer regaladamente, y traer el cuerpo suauemente, assi por el contrario se desarrayga y enflaquece con el exercicio contrario, que es con el rigor de la abstinencia y mal tratamiento del cuerpo: porque de causas contrarias, forçadamente se han de seguir effectos contrarios.

Ayudanos tambien, contra otra pestilencial y general rayz de todos los males (como la llama el Apostol) que es la codicia del dinero la qual no puede tanto, donde reyna esta virtud. Porque cierto es que el dinero no se ama por si: sino por las cosas que con el se alcançan, que son todas las que siruen para el regalo, y fausto de nuestra carne. Esta es la causa porque los hombres aman el dinero, por que quitada esta comodidad a parte, no ay mas porque desseallo, q̃ el sano a la purga, que no ha menester. Pues el que por virtud, y por discrecion, y por temor de Dios ha renunciado ya todas estas vanidades, y deleytes, y quiere que todas las cosas que siruen al cuerpo sean viles y asperas, para que ha de codiciar dinero, pues el no vale mas que para esto? Desta manera vienẽ poco a poco, a se carse esta rayz: desta manera se quita la leña al fuego de la codicia, y assi se la quitaron todos los sanctos, que tan rigurosos fueron en el mal tratamiento de sus cuerpos, y no solamente los sanctos, sino tambien muchos de los Philosophos Gentiles, los quales contentandose con cosas viles y asperas, no tenian para que dessear riquezas. Por donde como vn lisongero de Dionysio Rey de Sicilia, dixesse a vn Philosopho q̃ estaua lauando vnas legumbres para comer: Si tu quisiesses lisongear a Dionysio, no comerias este manjar: sabiamente respondio el Philosopho, diziendo: Si tu quisiesses contentarte con este manjar, no tendrias porque lisongear a Dionysio. Por lo qual parece que assi como es imposible dexar de tener codicia de dinero, quien la tiene de regalos (porque lo vno se sigue de lo otro) assi no tiene para que tener la el que se contenta con aspereza y rigurosa vida. Pues que mayor alabança quieres tu de vna virtud, que ser tanta parte para cortar las cabeças a dos tan grandes y perniciosos monstruos como estos?

Pues queda aun otro tercero, de quien perfectamente ella triumpha, que es el vicio de la gula atizador de todos los vicios carnales, el qual en ningun caso puede reynar donde mora la templança: pues esta claro, que dos contrarios no se compadecen en vn mesmo subjecto. Mas quan grande y peligroso sea este vicio, (entre otras muchas cosas) muestralo primeramente aquel rico gloton del Euangelio, del qual dize San Basilio: Temo el exemplo deste rico, a quien los deleytes y regalos de la vida, entregaron a los fuegos eternos. Porque no se dize que por alguna injusticia, sino que por la vida regalada ardia en las llamas de aquel fuego. Y esto da claramente a entender la respuesta del Patriarcha Abraham que le dixo: Hijo acuerdate que en este mundo recebiste bienes, y Lazaro males: por tanto quiere Dios que se truequen agora las suertes, de tal manera, que este sea consolado, y tu seas atormentado. Y no menos declara el Apostol la malicia deste vicio, diziendo: Muchos viuen (segun que yo vn tiempo os dezia, y ahora llorando lo digo) enemigos de la Cruz de Christo: cuyo fin sera la muerte, y cuyo Dios es su propio vientre? los quales se glorian en cosas de que vuieran de recebir verguença y confusion. Parecete pues que es pequeño pecado el que haze de su vientre Dios, y el que viene a parar en esta espiritual ydolatria? Y es mucho de notar que en solos dos lugares de sus Epistolas dize el Apostol, que escriue lo que escriue llorando. El vno, quando reprehende a los de Corintho de los pecados y heregias en que auian caydo: y el otro este, sobre que escriue a los Philipenses reprehendiendolos de este vicio de la gula: el qual a vezes viene a parar en esta espiritual ydolatria: haziendo del vientre Dios: poniendo su vltimo fin (que es toda su felicidad y contentamiento) en este tan baxo deleyte, y ordenando todas las cosas a el. Lo qual sentia tanto este diuino Apostol, que no lo podia escriuir sin lagrymas: como quien tambien entendia la grandeza de este mal.

1. Tim. 6.

Philip. 3.

2. Cor. 2.

Mas aunque esto sea mucho para temer, mucho mas lo es el castigo y açote general que Dios embio sobre su pueblo: porque despues de salida de Egypto, andando por aquellos desiertos, vino a tener vn tan desordenado apetito de comer carne, que por el vino a hazerse ingrato y rebelde contra Dios. Lo qual Dios les cumplio conforme a su desseo, pero costoles tan caro, que a medio comer embio vna grande mortandad y castigo del cielo sobre ellos, y para memoria assi del pecado como del castigo, pusieron por nombre al lugar de la matança, sepulchros de la concupiscencia, donde con la vna palabra se significa el pecado de la gula, y con la otra el castigo tan terrible della. Pues que concupiscencia era esta? No era cierto ni de la hazienda agena, ni de la muger agena, sino de carne, y pepinos, y cogombros, y no estauan prohibidos en aquella ley, mas aunque el manjar no era malo, era muy desordenado el apetito, pues en el se ponia el vltimo fin por lo qual fue castigado con este tan grande castigo. Pues que escusa tendran aqui los Christianos, que en tiempos prohibidos se hartan de carne, y muchas vezes no tanto por necessidad, quanto por estado y vanidad? y mas en tiempo en que tanta obligacion tenemos a no conformarnos en cosa alguna con la soltura de los hereges? Si assi castigo Dios este apetito en aquel tiempo en que no auia prohibicion: que hara en este quando ay precepto de la Iglesia, y mal exemplo, y escandalo comun de tantos: Mira pues ahora tu quan differente sea el juyzio de Dios del de los hombres, porque quien de nosotros tuuiera por tan grande crimen vn desseo tan comun como el que los hombres tienen de comer carne (aunque fuera demasiado) mayormente auiendo tantos años que no la comian: Mas esto que tan poco pesara en la balança del juyzio humano, peso tanto en la del diuino, que lo castigò con tan subito y tan grande castigo. Y si el mismo Dios que era entonces, es ahora, y el mesmo juyzio y aprecio de las culpas que entonces tuuo, tiene ahora (ya que luego no derrame su yra como entõces) que castigo tendra guardado el dia de la vengança, para tantas inuenciones de potages y guisados, y delicias y golosinas como a descubierto la ingeniosa curiosidad y apetito del vientre: con que tanto se irrita y prouoca la luxuria, donde tantos patrimonios se sumen y desaparecen, con que se podria remediar tantos pobres y miserables? O Señor y quan justa sera vuestra yra este dia, y quan cierto vuestro juyzio sin misericordia para los que tan crueles fueron con vos y con vuestros pobres, por ser tan largos y tan piadosos para su vientre.

Num. 11.

Mas no solo esta calamidad, sino otras innumerables han venido y vienen cada dia al mundo por este mesmo pecado: sino dime, que mayor calamidad que la que vino a todo el genero humano por el pecado de los primeros hombres? Pues que fue esto, sino quebrantar el mandamiento q̃ Dios les auia puesto, de no comer de la fruta del arbol vedado? Porque aunque en lo interior precediesse otra manera de pecado, pero exteriormente, ni vimos otro mandamiento sino de absti-

Luc. 16.

Gen. 3.

abstinencia, ni otra preuaricacion sino de gula. Por la gula, tambien perdio Esau la dignidad de su mayorazgo, quando vendio su primagenitura por la golosina de vn potage no muy preciado. Por la gula tambien (entre otras cosas) vinieron los de Sodoma a tan gran extremo de maldades. La gula hizo al justo Loth incestuoso con sus hijas: y a quien no pudieron quemar las llamas de Sodoma, encendiò el vino, y derribò en tan gran miseria. Este hizo tambien al justo Noe caer en tierra desnudo y ser materia de escarnio a sus mesmos hijos. Tambien esta fue la que cortò la cabeça a Sant Iuan Baptista: porque no osara mandar tan grande maldad aquel cruel tyrano, sino estuuiera tomado destotro mayor tyrano, que era el vino.

Ecc. 16.

Gene. 19.

Gene. 9.

Matt. 6.

Estos y otros semejantes males han venido y vienen cada dia por este vicio: por lo qual San Iuan Climaco lo llama maestro de nuestros enemigos, puerta de los vicios, cayda de Adam, perdimiento de Esau, muerte de los Israelitas, deshonra de Noe, destruycion de los de Gomorra, crimen de Loth, muerte de los hijos de Heli: adalid y precursor de todas las immudicias. Todos estos nombres tiene, porque de todos estos males ha sido causa. Pues siendo esto assi, quanto merece ser preciada la virtud de la abstinencia, que corta la cabeça de esta serpiente, de que tantos malos hijos proceden?

Gula

Conclusion de todo lo dicho.

TENEMOS pues aqui ya vna medicina vniuersal, que vale contra todo genero de vicios. Tenemos que esta virtud nos ayuda contra las quatro principales rayzes de todos los pecados, que son la tentacion del enemigo, el amor proprio y la codicia y la gula, contra las quales es efficacissimo cuchillo y remedio esta virtud: pues contra las tres primeras nos ayuda mucho, y la quarta extirpa del todo. Tenemos que no solo nos ayuda a vencer todos los vicios, sino tambien a alcançar todas las virtudes, pues como dize vn Santo: En vano trabaja por alcançar las otras virtudes, quien no alcança primero la abstinencia, que abre camino para todas ellas. Tenemos tambien los exemplos de todos los sanctos: y especialmente de aquellos sanctos Padres del yermo, los quales fueron tan extremados y tan admirables en sus abstinencias, que parecẽ increybles a los hombres. Y pues esta virtud tan generalmente se hallò en todos los Sãctos, los quales sabemos q̃ fueron regidos y guiados por el Espiritu santo, y especialmẽte en aquel glorioso precursor de Christo, que tan extremado fue en ella, señal es clara de quanto nos sea necessaria, y quan preciosa sea en los ojos de Dios. Tenemos finalmente, no solo exemplos, si no tambien illustrissimos testimonios y dichos de Sanctos que conforman con sus exẽplos, que solos deuian bastar para enamorar nos desta virtud. Porque San Iuan Climaco varon de grande sanctidad y abstinencia hablando del ayuno dize assi: Ayuno es violencia que se haze a la naturaleza, circuncision de todos los deleytes del gusto, mortificaciõ de los incentiuos de la carne, cuchillo de malos pensamientos, liberacion de los sueños, limpieza de la oracion, lumbre del anima, guarda del espiritu, destierro de la ceguedad puerta de la compuncion, humilde suspiro, contricion alegre, muerte de la perleria, materia de quietud, guarda de la obediencia, aliuio del sueño, sanidad del cuerpo, causa de tranquilidad, perdon de pecados y deleytes de parayso. Todo esto es ayuno, porque para todas estas cosas ayuda y dispone cõ su virtud, y a todo esto es contraria y enemiga la gula. Y no es menos illustre el testimonio de San Augustin que en vn sermon dize assi: El ayuno purga el anima, leuãta los sentidos sujera la carne al espiritu, haze el coraçon cõtrito y humillado, el qual Dios no desprecia: deshaze los nublados de la concupiscencia, apaga el fuego de la luxuria, y enciende la lũbre de la castidad. El ayuno no huelga con la perleria, tiene las riquezas por demasiadas, desprecia la soberuia, ama la humildad, y da al hombre conocimiento de si mesmo. Hasta aqui son palabras de San Augustin. Y si quieres otras no menos dulces y deuotas, oye las de aquel que por la riqueza de su elocuencia merecio nombre de Chrysologo, el qual dize assi: El ayuno es muerte de los vicios, ayuda de las virtudes, paz del cuerpo, hõra de los miẽbros, ornamento de la vida, fortaleza de los espiritus, y vigor de las animas. El ayuno es muro de la castidad, valuarte de la honestidad, ciudad de sanctidad, escuela de merecimiento, maestro de los magisterios, y disciplina de las disciplinas. Esto baste para gloria y alabança desta virtud, y para enamorar

S. Iuan climaco. Ayuno.

S. Augustin. Ayuno.

S. Chrysologo. Ayuno.

Matt. 3. Marci. 1. Luc. 3.

ic 6.

ísia. lib Castri ria.

rar a los hombres della: aunque no vuiesse precepto dela Iglesia que a ella nos obligasse.

Pues segun esto, que cosa ay en el mundo para que no vaiga esta virtud? Esta vale para alcançar todas las virtudes: vale para defendernos de todos los vicios: vale para todos los bienes corporales, que son hazienda, vida, salud, y honra. De manera que vale para todo lo que toca al cuerpo, y no menos para lo que toca al anima: vale para esta vida, y vale tambien para la otra. Pues quien aura tan ciego y tan enemigo de si mesmo, que no quiera tratar en vna mercaduria de tan gran prouecho? Quien no tocara vna pequeña sombra de vn tan vano, torpe, mentiroso, y costoso deleyte, por esta tan preciosa margarita, que para todas las cosas aprouecha?

Solo esto bastaua para afficionar nuestros coraçones a la hermosura desta virtud, aunque mas no vuiera. Mas quando con esto tãbien se junta la obediencia de la sancta madre Iglesia, en los dias que ella nos manda ayunar, ya entonces crece la hermosura del ayuno, porque lo que era de voluntad, se haze necessidad: lo que era solo consejo, se haze precepto: lo que era solamente deuocion, aqui es ya materia de obligacion: y lo que era acto de la virtud de la temperancia, aqui se haze obra de obediencia, que es mas alta virtud: pues dixo el mesmo Dios, que mas valia la obediencia que el sacrificio: siendo el sacrificio acto de religion, que es la mas excelente de las virtudes morales. Porque la obediencia siempre trae consigo necessidad, la qual no siempre trae la religion.

I. Reg. 15.

Mas assi como en este caso se haze la obra de mayor merecimiento, assi la transgresion es merecedora de mayor castigo: pues el no ayunar que de suyo no era pecado, ahora con el mandamiento se haze pecado, y no qualquiera, sino mortal. Donde se nos offrecia vna materia copiosa de llorar, viendo este tan necessario y prouechoso mandamiento tan quebrantado y despreciado de muchos Christianos: a los quales, ni mueue el exemplo de Christo, que ayunò por ellos, ni la autoridad de la Iglesia que lo manda, ni la muchedumbre de sus pecados que lo merecen, ni la soberuia de su carne, que la ha menester, ni el temor de tan grande mal como es vn pecado mortal, el qual cometẽ los que teniendo edad y fuerças para ayunar, no ayunan. Porque dexadas a parte todas las otras razones que para esto ay, solo este sobrescrito de pecado mortal auia de bastar, para que vn Christiano quisiesse padecer todos los tormentos deste mundo, y del otro, antes que hazer vn pecado mortal: pues esta claro, que este mal es mayor, que todos los males de pena juntos, aunque fuessen los del infierno. Por lo qual dixo San Anselmo en el libro de las semejanças, que es tan grande mal vn pecado mortal, y tan digno de ser aborrecido, que (si fuesse possible, lo qual, ni es, ni puede ser) mas querria (dize el) yr a padecer todas las penas del infierno sin pecado, que yr al Parayso con el. Desta manera estiman el pecado los que le conocen, y los que tienen ojos para saber mirarlo. Y siendo esto assi, ya se vee quan lamentable cosa sea, ver cõ quanta facilidad cometen mil pecados mortales los que esto conocen, mayormente en esta materia de obediencia, haziendo contra lo que la Iglesia nos manda. El castigo destos sera el de aquel rico auariento, que no quiso macerar su carne y ayunar, gastando toda la vida en deleytes, y poniendo en ellos toda la felicidad, por lo qual ayunara para siempre en los siglos de los siglos, pidiendo vna sola gota de agua, sin auer quien se la de. Porque escripto esta: El que teme la elada, vendra a caer sobre el la nieue: esto es, quien por el demasiado amor que tiene a su carne teme darle vn poco de trabajo en esta vida, vendra a padecer tormentos eternos en la otra: quien aqui teme ayunar, ayunara alli para siempre: quien aqui teme la aspereza de la penitencia vendra a hazerla alli eterna, y con esto infructuosa.

Luc. 16

Quedaua por tratar para dar cabo a lo que pedia esta materia, de la manera que el hombre auia de tener en el vso desta virtud. Mas porque en esto auia mucho que dezir, y el libro ha crecido mucho, quedara esto para otro lugar.

TRATA-

Fin deste tratado Segundo.

TRATADO TERCERO
DE LA LYMOSNA Y MI-sericordia.

SEntencia es comũ de todos los Sanctos q̃ vna de las prinncipales causas de la perdicion de los hombres, es falta de conocimiento y consideracion de las cosas de Dios. Por donde el Saluador llorando los males del mundo, principalmente lloro este, diziendo. Si conocieses ahora tu: dando a entender, q̃ la falta deste conocimiento, era la rayz de todos los otros males. La razon desto es, porque como las cosas de Dios sean tan grãdes, tan poderosas y de tãta virtud, no podrian dexar de causar grandes effectos, y alteraciones en nuestro coraçon, si profundamente se considerassen. Y no estaua fuera deste parecer el Propheta quando dezia: Gentes sin consejo y sin prudencia. Pluguiesse a Dios que supiessen y entendiessen y echassen los ojos adelante y quisiessen philosophar sobre las obras de Dios: porq̃ esto les abriria los ojos y apartaria de los males en que estan. Y no menos sentia esto el Propheta que dezia. Oye pueblo loco, que no tienes coraçon, que teniendo ojos, no vees, y teniendo oydos, no oyes. Y llamalo con mucha razon loco: no porque no tuuiesse seso y coraçon (y aun mil coraçones para entender y saber las cosas del mundo) sino porque estaua tan bruto para las de Dios, como si del todo estuuiera sin coraçon. Y assi dize: que teniendo ojos no veya, y teniendo oydos no oya: porque teniendo tantos ojos y oydos para las cosas del mũdo, estaua tan bruto y tan muerto para los negocios de su saluacion.

Lucæ. 19.

Deut. 32.

He tomado esto por principio deste tratado, en que ha de hablar de la virtud de la misericordia: porque tengo por cierto, que si los hombres se pusiessen a considerar lo que la escriptura diuina y los Sanctos nos predican desta virtud, no fuera necessario hazer della especial tratado. Porque assi como no es menester hazerlo para encomendar a los hombres el cuydado de su vida: porque basta para esto el cuydado que ellos de suyo tienen: assi tampoco lo fuera menester para encomendar esta virtud: pues en ella realmente consiste muy gran parte de nuestra saluacion y de nuestra vida. Y por esto no hare aqui mas que referir summariamente lo que la escriptura diuina y los Doctores nos dizen desta virtud porque si esto se mirare cõ atencion, bastara, no digo yo para vsar como quiera de misericordia, sino para andar los hombres buscando y sacando los pobres debaxo la tierra, para vsar con ellos de misericordia, por no carecer de vna ocasion de tan grande bien.

Y acabar esto con los hombres (por amigos que sean de su interesse) tengo por menor negocio, que persuadirles la virtud de la oracion de que arriba tratamos: aunque el vno sea negocio de palabras, y el otro de obras: porque en la oracion ay muchas difficultades que vencer (como ya declaramos) mas en la lymosna no veo mas de vna sola, que es perder por Dios vn pedaço de hazienda. Porque por lo demas esta virtud es tan hermosa, tan honrosa tan amada y preciada de los hombres, que ninguna otra ay que los haga mas bien quistos y mas honrados en la comun voz del mundo que ella. Por donde muchos sin tener respecto a Dios, por solo ganar fama y credito con los hombres, fueron para con ellos muy liberales. De manera, que aqui ninguna orra cosa nos puede hazer contradicion, sino el amor de la hazienda, y el lenguage deste amor, que es dezir los hombres que tienen hijos y criados, y familia que mantener, y otras necessidades a que acudir, y que no quieren quitar lo que con mucho trabajo ganaron, de la boca de los suyos para dar a los estraños, que es el lenguage propio de Nabal Carmelo, que dixo a los criados de Dauid (quando le vinieron a pedir algun refresco para su Señor) que no queria tomar su pan, y su agua, y las carnes de sus ganados, para dar a gente que no conocia. Esta me parece que es la principal difficultad que retrae a muchos del exercicio de esta virtud, y no dexo yo de reconocerla por tal.

1. Reg. 25.

Mas entre Christianos contra todo esto deuria bastar la autoridad sola de Dios para cerrar los ojos a todos estos inconuenientes, y posponerlo todo por hazer lo que el nos mandò, como lo aconseja San Basilio en vna Homilia, diziendo si tuuieres dos panes, y llegare vn pobre a tu puerta, toma el vno y daselo por amor de Dios. Y quando se lo dieres, leuanta las manos al cielo, y di estas piadosas y dulces palabras: Señor este pan doy por tu amor, con peligro mio: mas yo estimo en mas tu mandamiento, que mi prouecho, y desto poco que tengo doy vn pan al que lo ha menester. Sola la hermosura desta fidelidad y obediencia auia de bastar para vencer esta pequeña difficultad.

Pudiera tambien oponer a esto la hermosura y excelencia desta virtud: porque es cierto, que vna de las virtudes mas hermosas y mas agradables a Dios, y que mas vezes nos es encomendada en las escripturas diuinas, es esta. Porque aunque la claridad (hablando en todo rigor) sea la mas excelente de las virtudes, pero no deshaze esto en la dignidad desta virtud, antes la engrandece mas: porque no apartamos aqui la misericordia de la caridad, sino juntamos la con ella, como a rio cõ la fuente de donde nace: y assi la differencia que vn Doctor pone entre estas dos virtudes, es que la caridad es rio de bondad que no sale de madre, sino que corre dentro de sus riberas, mas la misericordia es rio que sale de madre, y se estiende por toda la tierra. Y de mas desto la caridad, no haze mas que comunicar sus bienes a los otros, mas la misericordia juntamente con esto tambien toma sobre si sus males. De manera que no se contenta la misericordia con dar sus bienes, que es propio de la caridad, pero añade mas darse a si mesma por dolor y compassion, que es propio de la misericordia.

Sola esta consideracion con la passada dexaran bastar para vencer esta difficultad que ay en vsar de misericordia. Porq̃ si vuo Gentiles que hazian virtud, por solo hazer virtud, esto es por la hermosura q̃ hallauan en ella, de manera que no esperauã otro premio por hazer bien, mas que hazer bien, quanto mas deuria bastar esto entre Christianos?

Mas no quiero aora aprouecharme deste remedio, sino lleuar el negocio por otro camino mas fauorable al lenguage de la carne, y a la codicia del mesmo interesse, prouando con euidentissimas razones, que sin ninguna proporcion son mayores los prouechos, è interesses que se alcançan por la lymosna, que todo quanto el hombre pudiera ahorrar negandolo. Y para que esto mejor se vea pongamos en vna balança esta perdida temporal que por vn cabo se pierde, y en otra todos los prouechos y fructos, assi espirituales, como temporales, que con esta perdida se alcançan: para que veamos qual deilas dos cosas deue preceder a qual, y si es razon que se auenture lo vno por lo otro. Y tengo por cierto (hecha esta comparacion) si fueres buẽ juez, que no solo tendras por ganancia ser misericordioso a costa de la hazienda, mas antes te espantaras, como todos los que esto saben y entienden, no venden sus haziendas, y aun a si mesmos, para hazer lymosna, como muchos de los Sanctos hizieron.

Luc. 6.

§ I.

Pues para esto despues de auer puesto ya en la vna balança esta perdida q̃ diximos, põgamos en la otra contraria la primera excelencia que tiene esta virtud, que es hazer a los hombres semejantes a Dios, y semejantes en la cosa mas glorioса que ay en el, q̃ es en la misericordia. Porque cierto es que la mayor perfection q̃ puede tener vna criatura, es ser semejante a su Criador, y quanto mas tuuiere desta semejãça, tãto sera mas perfecta. Y cierto es tambien, que vna delas cosas q̃ mas propiamente cõuiene a Dios, es misericordia, como lo significa la Iglesia en aquella oracion, que dize: Señor Dios a quien es propio auer misericordia y perdonar. Y dize ser esto propio de Dios: porque assi como ala criatura, en quanto criatura pertenece ser pobre y necessitada, y por esto a ella pertenece recebir y no dar: assi por el cõtrario, como Dios sea infinitamẽte rico y poderoso, a el solo por excelencia pertenece dar y recebir: y por esto a el es propio auer misericordia y perdonar. Y no solo es propio de Dios, mas (a nuestro modo de entender) entre las perfectiones que tienẽ respecto a las criaturas, como dize Sãcto Thomas en la 2. 2. quæstio. 30. es la cosa mas glorioса q̃ ay en el, y de q̃ el mas se precia: y por la qual quiere ser mas conocido y alabado. Y assi en aquella magnifica vision en que Moysen vio en el monte passar ante si la gloria de Dios: dõde se cree que vio su mesma essencia y hermosura: en la qual veria tantos y tan admirables perfectiones, esta fue la q̃ el alli mas proclamò a grandes vozes, diziendo: Señor Dios misericordioso, clemẽte, suffridor, y de gran misericordia, que vsas de misericordia con los hombres hasta la melissima generaciõ, que quitas las iniquidades, y maldades, y pe-

Exod. 34.

pecados de los hombres. Estas fueron las vozes y testimonios que el Santo Propheta dio deste Señor, despues de aquella tan grande y tan gloriosa vision, que todo fue alabanças y pregones de su misericordia. Mas que tan grandes sean estas misericordias, no se puede explicar con palabras, porque por esso se dize, que es toda la tierra llena de su gloria, por Eccle. 18. que esta llena de misericordia, pues como dize el Ecclesiastico: La misericordia del hombre es para con su proximo, mas la misericordia de Dios es para con toda carne. Pues si tanto se precia Dios de esta virtud, y tan gran de gloria es parecerse el hombre con Dios por quan excelente se deue tener la virtud de la miseri cordia que haze al hombre semejante a Dios en cosa de que tanto se precia el Luc. 6. mesmo Dios? Pues con este tan grande premio nos combida el Señor al exercicio de esta virtud en su Euangelio, diziendo: Sed misericordiosos, assi como vuestro padre es misericordioso. Sobre lo qual dize Gregorio Theologo: Hombre da gracias a Dios, porq̃ no te puso en estado que te fuesse necessario estar colgado delas manos de los otros, sino a los otros de las tuyas. Y por tanto, procura de ser rico, no solo de dineros, sino tambien de misericordia, no solo de oro, sino tambien de virtud, para que assi precedas a los otros en esta possesion, como precedas enlas otras. Por tanto procura ser como Dios a los miserables, imitando la misericordia de Dios, pues consta claro, que ninguna cosa mas diuina puede caber en el hombre, que hazer bien a los otros hombres. Esta es la primera excelencia que ponemos en esta balãça, que es hazer al hombre semejante a Dios. La Eccles. 23. qual no tenia por pequeña el que dezia: Gran de gloria es seguir al Señor y parecerse con el.

§. II.

Sobre esta excelencia añado otra, que se sigue desta, que es la priuança que los miseri cordiosos han de tener con Dios por razon desta semejãça que tienen con el. Porque como sea verdad, que la semejança es causa de amor, por donde dize, que todo animal ama a su semejante, si el misericordioso es tan semejante a Dios, siguese que ha de ser muy amado. Porque por esta razon prueua Aristoteles en sus Ethicas, que el varon sabio y dado a la contẽplacion delas cosas diuinas es muy amado de Dios, porq̃ este tal en su manera de vida tiene grande semejança con el. Pues assi tambien como Dios sea infinitamẽ te misericordioso, claro esta que ha de amar a todos aquellos que hallare vestidos de misericordia, como a legitimos hijos suyos, y criaturas que se parecen con el: Pues que cosa mas para estimar que esta. Si tanto hazen los hombres por la priuanca de su principe, y en tanto estiman a los que priuan con el, en quanto se deue estimar vna virtud que nos haze tan priuados y amigos de Dios, quanto semejantes a el?

ib. 10. & hic. c. 8 Ioan. 3.

§. III.

Añado mas a esta gracia otra muy principal y muy deuida a esta virtud, que es tener todos los misericordiosos manifiesto derecho a la misericordia de Dios, por auer vsado con sus proximos de misericordia. De lo qual tienẽ muchas cedulas y firmas de Dios en diuersos lugares de la escriptura diuina. Porque en vna parte dize: Bienauenturados Matt 5. los misericordiosos, porque ellos alcançaran misericordia. En otra dize: De tu hazienda Tob 4. haz limosna, y no apartes tu rostro del pobre: porq̃ si assi lo hizieres, no apartara Dios su rostro de ti. En otra dize: En el juyzio mira que seas misericordioso a los huerfanos, Eccle 4. como si fuesses su padre, y como marido, a su madre, y seras tu como hijo del Altissimo, y Prou. 12. vsara de misericordia contigo mas q̃ si fuesse tu madre. En otra dize. El anima q̃ haze biẽ sera llena de bienes, y la que embriaga y harta a los otros, ella tambien sera embriagada y recreada de Dios. Estas y otras muchas autoridades declaran quan aparejado esta Dios a vsar de misericordia con el que vsa de misericordia, que es vno de los mayores bienes q̃ en esta vida se pueden desear. Mas no se contenta el Espiritu santo cõ esto, sino passa mas adelante haziendo a Dios como captiuo del hombre misericordioso, segun se colige de dos autoridades delos Prouerbios, juntando la vna con la otra, de las quales la vna dize: El que vsa de misericordia con el pobre empresta dineros a Dios. La otra dize: El que recibe Prou. 19 dineros prestados queda por captiuo del q̃ se los empresto. Pues si esto es verdad, siguese en buena consequẽcia, q̃ Dios q̃da como por captiuo del q̃ vsò de misericordia con el pobre, pues este tal presto dineros a Dios. Pues Prou 2? q̃ cosa mas para estimar, q̃ tener tal prisionero y tal captiuo (si dezirse puede) como Dios? Y q̃ cosa mas para desear, q̃ tener en nuestra mano las llaues de las entrañas de Dios, para que vse de misericordia con nosotros? Porque sin duda estas tiene el misericordioso en las manos, como claramente lo dize Gregorio Theologo por estas palabras: En nuestra mano està vsar Dios de misericordia con nosotros. Porque si vsaremos con nuestros proximos de misericordia, el aura misericordia de nosotros: porque si nos faltare esta misericordia, quien aura que nos perdone? por tanto ten misericordia de tu proximo, y da por alcançada la misericordia de Dios. Pues que cosa mas preciosa que esta?

§. IIII.

Añado mas a esta gracia otra muy principal, que es alcançarse por aqui perdon de los pecados. Porque sin duda, aunque aya muchos medios para alcançar este perdon, vno de los mas ciertos y mas principales es este. Para lo qual tambien tenemos otras tantas cedulas y firmas enla escriptura diuina, como Eccle 3. para todo lo passado. Porque en vna parte Prou. 21. dize el Ecclesiastico: Assi como el agua apaga el fuego: assi la lymosna resiste a los pecados. En otra parte dize: El beneficio hecho en secreto apaga las yras, y el don escondido en el seno del pobre, aplaca la indignacion de Tob. 4. Dios. En otra parte dize el Santo Tobias, que la lymosna libra de todo peeado, y de la muerte, y no dexa el anima yr a las tinieblas. Luc. 11. Finalmente el mesmo Señor en su euangelio en vna palabra resoluiò todo este negocio, diziendo. Dad lymosna de todo lo que os sobra, y todas las cosas os seran limpias. Y porque entendia esto muy bien el Prophe- Dan. 4. ta Daniel, no supo otro remedio que dar al Rey de Babylonia, quando vio que la sentencia del cielo venia sobre el, sino dezirle: Toma Señor mi consejo, y redime tus pecados con lymosna, y tus maldades con misericordias hechas a pobres. Pues este es vno de los principales medios que ay para alcançar este perdon, y quando esta falta, peligro corre el que esta pide. Porque (como dize vn santo Doctor) en vano estiende las manos a Dios, rogando por sus pecados, el que no las estendiò al proximo socorriendole quando podia en sus trabajos. Conforme a lo qual dize otro Doctor: Sino vuiesse pobres no se perdonarian tantos pecados. De manera que los pobres son medicos de nuestras llagas, y las manos que ante nos estienden, son remedios que nos dan. Ni es tanta parte el medico para dar salud a nuestros cuerpos, quando estiende las manos y nos aplica los emplastos, quanto lo son las del pobre, quando las estiende a recebir nuestra lymosna para curar las llagas de nuestra anima. Por tanto reparte bien el dinero, y sabete que juntamente con el se fueron los pecados, como lo significò el Señor, quando dixo: Que los Sacerdotes Oseæ 4 auian de comer los pecados del pueblo: porque por merito de la lymosna que los hombres les hazian, alcançauan perdon de los pecados que cometian.

§. V.

Mas no se contenta esta virtud con solo descargar al hombre de los pecados passados, sino tambien lo enriquece de nueuos merecimientos, porque su caudal es tan grande, que en el ay para todo, para pagar, y para enriquecer. Y la razon es, por que esta obra de misericordia, por la parte que es penosa, es satisfactoria, y por hazerse en caridad, es meritoria: y assi con lo vno paga lo que deue, y con lo otro acrecienta lo que tiene. Y de lo vno y de lo otro tenemos muy clara figura en la historia que acaeciò a Haliseo con vna 4 Reg pobre viuda: a la qual (como le pidiesse remedio para pagar las deudas de su marido) respondio el santo varon: Muger tienes por ventura algo en tu casa? Y como ella respondiesse que no tenia mas de vn poquito de azeyte para vngirse, mandole el Propheta que pidiesse prestadas por toda su vezindad muchas vasijas, y que encerrandose en su casa con sus hijos derramasse vn poquito de aquel olio en cada vaso de aquellos, porque por virtud de Dios, ello se multiplicaria de tal manera, que huuiesse para pagar las deudas, y para passar despues la vida. Assi lo hizo la buena muger, y assi se cumplio lo que el Propheta le dixo. Pues que es esto sino figura clara de lo que obra esta virtud? Porque sin duda por pobre que este vn anima, si con todo esso no le faltare vn poco deste olio de misericordia, y vsare de la industria desta muger, derramando vn poco del en las necesidades de los pobres, haziendo esto con tanto secreto, que no sepa la mano siniestra lo que hiziere la diestra, tenga por cierto que se multiplicara tanto el fructo y merito deste repartimiento, que aura para pagar las deudas de todos los pecados passados, y para enriquecerse de nueuos me- Matth

l.111. recimientos. Y esto es lo que el Propheta significò quando dixo. Derramò y dio su hazienda a los pobres, mas la justicia y merito desta obra permanecera en los siglos de los
or.9. siglos. Y por esta causa el Apostol San Pablo llama a la limosna simiente, quando dize: que quien poco siembra, poco cogera, y quien siembra en abundancia cogera: para dar a entender, que assi como el siembra (que parece derramar y desperdiciar la haziẽda) no la derrama, sino acrecientala y multiplicala: assi el derramar la hazienda por amor de Dios (donde parece que se pierde) no se pierde, sino crece, y esto en tanto grado, que por vno se dan ciento, y despues
t.19. la vida eterna. Por esto nos aconseja Salo-
lc.11. mon, diziendo arroja tu pan sobre las aguas que corren que despues de mucho tiempo lo vendras a hallar. Ninguna cosa parece mas perdida que la que va el agua abaxo: y assi parece la limosna a los hombres del mundo, mas al cabo de la jornada se viene a conocer el fructo della, quando a la hora de la muerte se halla el hombre acompañado deste socorro, despues en la otra vida recibe su deuido premio. Porque esta es la hacha que deuemos lleuar delante, y que nos ha de alumbrar quando caminaremos por aquella region escura y tenebrosa de la otra vida, por donde ninguno de los viuos camiñò jamas. Y por esto el Propheta Isayas
58. despues de auernos encomendado el exercicio de las obras de misericordia, añade luego, diziendo: Si assi lo hizieres, yra delante ti tu justicia y la gloria de Dios te recogera. Porque vno de los mejores titulos que ay para pedir y esperar la gloria, es lleuar delante de si el merito desta misericordia. En lo qual se vee quan buena manera de grangeria es esta para passar al cielo nuestros thesoros, y poner en la otra vida lo q̃ forçadamente se auia de quedar en esta. Y assi es muy celebrada aquella sentẽcia de S. Ambrosio, que dize: No se pueden llamar bienes del hombre, los que no puede lleuar consigo, y por esto sola la misericordia es compañera de los defunctos. De manera que en aquella jornada, donde los monarchas y principes del mundo se hallaran solos y desamparados de toda la compañia y magnificencia de sus estados, sola la misericordia se hallara a su lado: la qual no solamente los acompañara, mas tambien los defendera en el juyzio diuino, como adelante se dira. Por lo qual dize san Chrysostomo, que bien mirado, no haze bien el que haze bien, sino antes le recibe: porque mucho mas recibe, que da, pues da su hazienda a Dios, y no a los hombres. Y conforme a esto nos aconseja Gregorio Theologo, diziendo: Demos a los pobres de los bienes que aqui posseemos, porque seamos enriquecidos con los bienes de la otra vida que no posseemos. Da parte de tu hazienda no solo a tu carne, mas tambien a tu anima: no solo al mundo, sino tambien a Dios. Quita algo de tu carne, y ofrecelo al espiritu: arrebata lo que pudieres, y apartalo del fuego que lo ha de gastar, y offrecelo a aquel Señor que para siempre te lo ha de guardar. Y esto mesmo es lo Matt. 6.
que nos aconseja el Saluador, diziendo: No querays atheſorar vuestros thesoros en la tierra, donde el orin y la polilla destruyen la hazienda, y donde los ladrones minan y roban, sino atheſorad vuestros thesoros en el cielo, donde para siempre estaran libres deste peligro. Y en otro lugar: Hazed (dize Luc.12.
el) vnos sacos que no se enuegezcan, poniendo vuestros thesoros en el cielo donde ninguna cosa de las que en el entran, se enuegece ni corrompe. Y en otra parte repite lo Luc.17.
mesmo por otras palabras diziendo: Grangead amigos con el dinero dela maldad, esto es con la hazienda de que los hombres suelẽ comunmente vsar mal: porque con vna cosa tan vil como esta podeys grangear amigos que despues os reciban enlas eternas moradas. En lo qual se vee claro como en esta Luc.16.
manera de contratacion es mucho mas lo q̃ el hombre recibe que lo que da. Por lo qual dize San Augustin: Acuerdate hombre, no solo de lo que das, sino tambien de lo que recibes, porque sin duda te podra dezir el pobre: Mira no sea mas lo que yo te doy recibiẽdo, que lo que tu me das: Porque sino huuiesse quien recibiesse de ti la lymosna, no darias tierra, y comprarias cielo. No hagas caso de mi, sino tienes algo q̃ pedir al que hizo a ti, y a mi: porque si has de pedir a el, por q̃ me oyste a mi, a ti te heziste en esto gracia de ser oydo. Da pues gracias a aquel que te hizo comprar vna cosa tan preciosa por vn precio tan vil. Das lo que se pierde cõ el tiempo, y recibes lo que permanece para siempre. Y por esto nadie diga que da al pobre porque con mas verdad puede dezir que da a si, que al pobre. Hasta aqui son palabras de sant Augustin.

Pues

Pues segun esto que mejor cambio, y me-
Math. 10. jor grangeria se puede hallar que esta. Porque damos tierra y hallaremos cielo, damos pan de hombres, y hallaremos pan de Angeles, damos vn jarro de agua fria, y hallaremos vna fuente de agua viua: finalmente damos lo que no podiamos lleuar, y darnos han lo que nadie nos podra quitar. Pues porque no trasspassaremos nuestra hazienda a
Gen. 26. donde siempre ha de ser nuestra vida? Que locura es (dize San Chrysostomo) dexar tus bienes en el lugar de donde has de salir, y no trasspassarlos al lugar donde para siempre has de viuir? Alli es razon que pongas tu hazienda donde tienes tu morada. Para lo qual nos dexò Dios buen remedio en las manos delos pobres, que son los bãqueros desta hazienda, los portadores desta mercaduria, y el arca de los thesoros de Christo, y la tierra fertil en que sembrò Isaac, que da ciento por vno. Por do parece que la condicion destos bienes es guardarse quando los derramas, y perderse quando desordenadamente los guardas. De suerte que aquello solamente es tuyo que diste por tu anima, y todo lo que aqui dexares, quiça perdiste. Pues que mas era menester (supuesta a la fe destas verdades) para dar los hombres quanto tienen por tan grandes esperanças, pues lo que la palabra de Dios promete es de su parte mas cierto, que lo que en las manos se tiene?

§. VI.

Mas toda via allende destos prouechos y bienes tan grandes, añadire otros particulares, para los quales tambien vale mucho esta
Luc. 6. virtud. Vno de los quales es socorro de Dios oportuno en las tribulaciones, que sin duda es deuido con mucha razon al misericodioso: Porque si dize el Saluador, que por la medida que midieremos auemos de ser medidos, justa cosa es que el que socorriò al proximo en su tribulacion, sea socorrido de Dios
Math. 25. en la suya. Y si es de hombres fieles y amigos pagar a su tiempo el beneficio que recibieron, y socorrer a quien los socorriò, que hara aquel fidelissimo Señor que tantas vezes tiene dicho, que el beneficio que se haze al pobre, se haze a el? Esto nos representan marauillosamente las bendiciones que el Pro-
Psal. 40. pheta Dauid lleno de Espiritu santo en vn Psalmo da a los hombres misericordiosos, por estas palabras: Bienauenturado aquel que trata del remedio del necessitado, y del pobre, porque en el dia malo librarlo ha el Señor. El Señor lo conserue, y le dè vida, y haga bienauenturado en la tierra, y no permita que cayga en mano de sus enemigos. El Señor le visite y socorra en el lecho de su dolor, toda su cama rodeaste Señor en el tiempo de su enfermedad. Pues que mayores beneficios, que mejos plegarias se pudieran desear para galardon de los misericordiosos? Quan de coraçon estaua el Propheta aficionado a esta virtud, quando tales peticiones pide para el que la tiene. Y no las pedia sin causa, sino porque sabia que esta paga estaua assi por Dios ordenada para el. Porque escripto està: Los hermanos ayudan a sus hermanos en el tiempo de la tribulacion, mas mucho mas ayuda para esto la virtud de la misericordia. Y en otro lugar dize el mesmo Eccl
Ecclesiastico, que Dios tiene sus ojos en el Eccl.
que vsa de misericordia, y que tiene del memoria para adelante. Y que en el tiempo de su cayda no faltarà quien le dè la mano para que se leuante. Y esto mesmo nos promete el mesmo Señor por Isayas, diziendo: Quando Isai.
se compadeciere tu anima y tus entrañas del que tuuiere hambre, entonces en medio de las tinieblas te amanecera la luz, y tus tinieblas se esclareceran como el medio dia. Dando a entender, que quando el hombre estuuiere tan cargado de angustias y tribulaciones, que por ninguna parte se le offrezca vn rayo de luz, ni de esperança, entonces sera visitado y consolado de Dios, de tal manera que las tinieblas de sus angustias se conuertiran en prosperidades tan claras como el medio dia: segun que claramente se vio en las lymosnas de aquel santo Tobias: por las qua- Tob
les merecio salir de tan grandes tinieblas, assi de la vista corporal, como de todas las otras angustias y trabajos que padecia: porque justo era, que assi fuesse socorrido de Dios en sus trabajos, el que tantas vezes por su amor auia socorrido a los proximos en los suyos. Assi acaecio a este santo: y assi entendia el que en su manera auia de acaecer a todos los misericordiosos, pues encomendando a su hijo esta virtud, le dixo: que si fuesse misericor- Tob
dioso, tuuiesse por cierto que atheſoraua en Tob
este remedio para el dia de la necessidad.

§. VII.

Añado mas a esta gracia otra semejante a ella, que es ser oydo el hombre en sus oraciones, y esto por la mesma razon. Porque assi

como vos oystes los clamores del pobre quã do os pedia misericordia: assi es justo que oyga Dios los vuestros quando la pidieredes a el. Y por esto acabando el Propheta Isayas de dezir: Parte tu pan cõ el pobre, y recoge en tu casa a los necessitados y peregrinos, y viste los desnudos, añadiò luego, diziendo Quando esto hizieres, llamaras, y el Señor te oyra, darle has vozes, y dezirte ha: Aqui estoy presente: porque misericordioso soy, dize el Señor: Como si mas claramente dixera: Porque de mi naturaleza soy misericordioso, naturalmente huelgo con la misericordia y amo los misericordiosos: y assi les paguè en la mesma moneda, esto es, q̃ como ellos oyeron los clamores de los pobres, assi tambien sean ellos oydos en los suyos. Y no solo oydos quãdo claman, pero tambien aũ que esten mudos, porque la mesma misericordia esta dando vozes por ellos, segun que lo affirmò el Ecclesiastico, diziendo: Escõde la lymosna en el seno del pobre: porque dende ay estara ella dando vozes por ti a Dios. Mas por el contrario el que no oye las vozes del pobre, tãpoco sera el oydo de Dios, como claramente lo testificò el Sabio, diziendo: El que cierra sus oydos a las vozes del pobre, el llamara y no sera oydo.

§. VIII.

Que mas se puede sobre todo esto dessear? pues aũ a todas estas gracias añado la mayor y mas digna de ser preciada de todas, que es el premio de la vida eterna, y la defensiõ que los misericordiosos tendran en el dia del juyzio con el fauor desta virtud. O quan segura tẽdra en este dia su causa el que pareciere ante Dios vestido de misericordia: Porq̃ como dixo el santo Tobias: Grande animo y cõfiança da la lymosna a todos los que la exercitã delante del summo Dios. Si los demonios se leuantarẽ contra el, esta virtud le defendera. Porq̃ (como dize el Ecclesiastico) essa pelea ra contra sus enemigos mejor q̃ la lança y q̃ el escudo del poderoso. Y si el mesmo Dios le quisiere poner demanda, y dixere, q̃ le haze cargo de todos los siete pecados mortales en que ha caydo, responderle ha: Señor en recõpensa destos siete pecados os represento las siete obras de misericordia en q̃ por vuestro amor me he siempre exercitado. Vos dixistes, que bienauenturados eran los misericordiosos, porq̃ ellos alcançarian misericordia. Vos dixistes, que por la medida que midiessemos, auiamos de ser medidos. Vos dixistes q̃ la lymosna libra de la muerte, y no dexa el alma yr a las tinieblas. Vos dixistes q̃ la misericordia es mas alta q̃ el juyzio, esto es que ella prevalece cõtra el juyzio de vuestra justicia: porque a quiẽ el juyzio cõdena absuelue la misericordia. Pues Señor perseuere, y sea glorificada la verdad de vuestra palabra, y tened por bien vsar de misericordia con quien vsò de misericordia. Que mas dirè? Y os finalmente por vuestra boca santissima nos affirmastes, que el dia del juyzio apartariades a los corderos de los cabritos, esto es los buenos de los malos, y q̃ a los buenos diriades. Venid benditos de mi padre, y tomad la possession del Reyno que os esta aparejado dende el principio del mũdo: porque tuue hambre, y distesme de comer, tuue sed, y distesme de beuer, era peregrino, y recogistesme, estaua desnudo y vestistesme, estaua enfermo, y encarcelado, y visitastesme: y q̃ responderiã entonces los buenos y diriã: Señor quando os vimos hambriento y os dimos de comer, sediẽto y os dimos de beuer desnudo y os vestimos? Y responderles ha el Señor? En verdad os digo, q̃ quando esso hizistes a vno destos pequeñuelos mios, a mi lo hizistes, è yo lo recebi, y assi os los quiero ahora galardonar. Pues q̃ galardon se puede pensar mayor que este? Quan dichosos seran los oydos que oyran de la boca del hijo de Dios estas palabras mas dulces que la miel, y que el panal: Venid benditos de mi Padre? Solo esto bastaua (no digo yo para hazer misericordia) sino para andar por mar y por tierra buscando con quien vsar de misericordia para merecer oyr en este dia tal palabra.

Mas que quiere dezir que auiendo tantas obras virtuosas: por las quales se merece el Reyno del cielo, no se haze aqui mẽciõ mas que de sola la misericordia? Muchas cosas ay aqui que considerar. Por que primeramente aqui tenemos que contemplar la admirable sabiduria de Dios: el qual como conocia la grande escasseza del hombre (q̃ todo lo quiere para si) propusole vn tan grande premio como este, para inclinarle a misericordia, para que la grandeza deste galardon venciesse la dureza de su coraçon. Offrecese tambiẽ aqui la largueza ineffable de Dios, y el desseo que tiene de saluarnos, pues vino con nosotros en darnos el mayor de todos los bienes del mundo: por el menor de todos los bienes del. Porque el mayor de todos los bienes es la glória, el menor de todos es el dinero, y lo vno da por lo otro, que es vna cosa preciosissima por otra vilissima. Y finalmente danos por dinero, lo que el no comprò con dinero, sino con su mesma sangre. Offrecesenos tambiem aqui la admirable bondad, caridad, y prouidencia de Dios: el qual, como sabia que auia de auer pobres en el mundo: porque assi conuenia que fuesse para ellos y para nosotros: porque los vnos padeciendo, y los otros compadeciendose, los vnos con paciencia, y los otros con misericordia ganassen el reyno del cielo: por esto desseò tanto el remedio de los vnos y de los otros, que lo vino a encomendar con las mas encarecidas palabras y promessas que se podian encomendar, diziendo: Lo que a vno destos pequeñuelos hezistes, a mi lo hezistes. Porque si vn Rey se ausentasse de su reyno por algun tiempo, y quisiesse encomendar a los grandes del reyno, vn muy amado hijo que en el dexasse, con que otras palabras mas encarecidas lo podia encomendar, que diziendo: lo que hizieredes con este hijo mio que queda en vuestro poder, comigo lo hazeys, y como tal os lo gratificare? Pues con que otras mas amorosas palabras podia este Señor encomendar el remedio de los pobres, que poniendo a si mesmo en lugar dellos, y encomendandolos assi? O marauillosa excelencia la del pobre de Christo, pues en el se representa la persona de Dios. De manera que Dios viene a esconderse enel pobre, y este es el que estiende la mano, mas Dios el que recibe lo que se offrece, y el que ha de dar el galardon. Si los pobres fueran Reyes, o Principes de la tierra, no me marauillara yo tanto que assi los encomendara: mas siendo, como son las hazes del mundo, que los junte Dios consigo, y los ponga en su lugar, que cosa puede ser de mayor nobleza, y de mayor bondad y misericordia?

Esta es pues vna de las mayores alabanças que se predican desta virtud, que es tener el hombre por ella tan justificada y abonada su causa, para el dia de la cuenta: por lo qual dize el Apostol, que esta virtud vale para todas las cosas, pues a ella se prometen los bienes desta vida y de la otra. Sobre las quales palabras dize la Glossa: Si alguno se exercitare en las obras de misericordia, aunque tenga otras culpas, sera por ellas castigado, mas no sera condenado. Lo qual no se ha de entender, del que confiando en las lymosnas que haze perseuera en los pecados, porque este tal prouoca contra si (como dize el Apostol) la benignidad y paciencia de Dios que le espera a penitencia. Mayormente, que como dize San Gregorio el que da al proximo su hazienda, y no guarda su vida de la malicia, sus cosas da a Dios, y a si mesmo al pecado. De manera que lo que era menos offreciò a su criador: y lo que era mas, guardò para la maldad. Assi que no se promete aqui salud al que con esta esperança perseuera en este vicio, sino declarase por estas palabras quanta parte sea esta virtud entre todas las otras para alcançar la vida eterna. Y esto dize aun mas claro San Hieronymo en vna Epistola que escriue a Nepociano por estas palabras: No me acuerdo auer leydo que muriesse mala muerte el que de buena gana se exercitò en obras de misericordia. Porque tiene este tal muchos intercessores que rueguen por el: y no es possible que no sea oyda la Oracion de muchos. Y si esto es assi, grande es por cierto (dize vn Doctor) la virtud de la lymosna: pues con tan grande confiança introduze a sus deuotos en el reyno del cielo. Porque es ella muy conocida de los porteros deste reyno, y de las guardas deste palacio: y no solo conocida, sino tambien acatada: y assi confiadamente haze que se dè la puerta a todos aquellos de quien ella fue honrada. Porque si ella fue poderasa para traer a Dios del cielo a la tierra, mucho mas los sera para subir a los hombres de la tierra al cielo. Y en otro lugar añade el mesmo Doctor diziendo: Cosa marauillosa es, que el pobre ciego recibiendo de nos misericordia, sea parte para guiarnos al cielo, y que andando el arrimado a las paredes, y cayendo en los barrancos, sea poderoso para enseñarnos la subida a lo alto, porque este poder le dio la virtud de la misericordia. Y por esto dizen comunmente los Doctores, que quiso el Saluador subir al cielo del monte de las oliuas, para dar a entender, que la virtud de la misericordia significada por ellas es la que haze subir a los hombres a este lugar. Assi mesmo se escriue que el Rey Salomon mandò hazer dos puertas de madera de oliuas para entrar en el Santa Santorum, para dar tambien a entender, que por el exercicio de las obras de misericordia (significadas por este arbol) auian los hombres de entrar en el reyno

no de Dios. Pues si todos nuestros desseos y esperãças tiran a esse puerto, y tanto nos ayuda para esto la virtud de la misericordia, quiẽ sera tan duro y tan enemigo de si mesmo, q̃ por perdonar vn poco de dinero, quiera despreciar vn tan inestimable thesoro?

§. IX.

Mas podra por vẽtura dezir alguno, que todas estas gracias sobredichas (por grãdes que sean) nos combidan, mas no necessitan a vsar desta virtud. Porque offreciendonos grandes fauores y medios para ganar el cielo, no nos dexan cerrados otros caminos por donde se podria alcançar. Pues para que esto no aya lugar, añado a todo lo sobredicho la necessidad que tiene desta virtud el que tiene possibilidad para vsar della, porque esto es ya como tomarnos por hambre y ponernos el cuchillo ala garganta. Esto nos predican y cõfiessan tambien todas las escripturas sagradas, no menos que lo passado. Porque el mesmo Señor que combida los misericordiosos al reyno de su padre por auer exercitado las obras de misericordia: el mesmo despide a los crueles inhumanos de esse reyno por no las auer exercitado, diziendo: Id malditos al fuego, eterno porque tuue hambre, y no me distes de comer, tuue sed y no me distes de beuer &c. Por do parece, que assi como la misericordia abre alos vnos las puertas deste Reyno, assi la crueldad è inhumanidad las cierra a los otros. Porque como dize el Apostol Santiago, juyzio sin misericordia sera contra el que no huuiere vsado de misericordia. Pues que sera del hombre por justificado que sea, si fuere juzgado sin misericordia? Ay de la vida del hombre por muy loable que aya sido (dize san Augustin) si fuere de ti Señor juzgada sin misericordia. Y tambien de aquel que no vuiere vsado de misericordia, porque sin ella sera juzgado. Assi lo dize sant Basilio por estas palabras; No vsaste de misericordia, no alcançaras misericordia. No abriste las puertas de tu casa al pobre, no te abrira Dios las del cielo. No diste vn pedaço de pan al que auia hambre, no recebiras la vida eterna. Y en otro lugar dize el mesmo sancto: Ten por cierto que el fructo ha de responder a la simiente, sembraste amargura, amargura cogeras. Sembraste crueldad, esta te respondera. Huyste de la misericordia, ella tambien huyra de ti. Aborreciste al pobre aborrecerte ha tambien aquel que por amor de los hombres se hizo pobre.

Matt 23.

idem.

ob. 2.

er. 9. Bess. c.

Estas y otras semejantes amenazas aunque generalmente pertenecẽ a todos los que pueden vsar de misericordia (mayormente quando se offrecen grãdes necessidades, pues to que no fuessen extremas) señaladamente pertenecen a los ricos inhumanos, que teniẽ do las arcas llenas de bienes: dexan perecer de hambre los miserables: Cuya persona representa aquel rico gloton del Euangelio, que tan inhumano fue para con el pobre Lazaro, pues aun hasta las migajas que cayan de su mesa, no le daua. Lo qual deurian notar mucho los ricos deste mundo, considerando que como dize san Augustin no fue este rico condenado por auer tomado las cosas agenas, sino por no auer dado las suyas proprias. Por lo qual puesto en el infierno vino a pedir cosas tan pequeñas (como era vna gota de agua) porque negò el tambien al pobre cosas tan viles como era vna migajuela de pan. Esta mesma persona tambien nos representa el otro rico del Euangelio, que sucediendo le bien la cosecha de vn año, en lugar de dar gracias a Dios por ella, hablo consigo mesmo desta manera. Aqui tienes anima mia muchos bienes que te seruiran para muchos años, come, beue, y huelgate. Sobre las quales palabras dize sant Basilio. O palabras desatinadas, o estraña locura. Dime ruegote? que mas dixeras si tuuieras vna anima de puerco? Saca miserable de la carcel essas riquezas que tiene presas, triumpha dessa casa escura donde esta el dinero de la maldad encarcelado, y toma por almario donde lo pongas las casas de los pobres, y atheſora para ti vn rico thesoro en el cielo. Que impedimento tienes para no hazer esto? No esta el pobre a la puerta de tu casa? No tienes hazienda de que hazer lymosna? No esta el galardon aparejado? No tienes expresso mandamiento desto? y con todo esso no sabes dezir mas que vna sola minima palabra: No tengo, no dare, porque tambien yo soy pobre. Pobre eres por cierto, pobre de caridad, y humanidad de Fe, y de esperança. Mas diras. A quien hago injuria, si guardo mi hazienda? Qual llamas tu hazienda? Por ventura viniendo a este mundo traxiste algo contigo? Porque si piensas eres tu rico y aquel pobre? Cierto

Luc. 16.

Luc. 12.

Cierto no por otra causa, sino porque tu recibas el premio de la benignidad, y fiel administracion de tu hazienda dando lymosna, y el otro sea honrado con la corona de la paciencia. Mira pues lo que hazes en tenerlo que no solo a ti, mas tambien a tu proximo pertenece. Mira que de los pobres es el pan que injustamente guardas, y de los desnudos la vestidura que en tu arca tienes, y del que anda descalço el çapato que en tu casa se enuejece, y del pobre el dinero que tu escondes en la tierra. Mira que las riquezas son redempcion de las animas, y que guardandolas, las pierdes, y perdiendolas por Dios, las guardas. Vi yo algunos que ayunauan, y orauan, y llorauan los pecados passados, finalmente que se exercitauan en todas aquellas obras de virtud, que no les costauan dinero, y con todo esso no querian dar vn marauedi por Dios, teniendo bienes demasiados. Que les aprouechò a estos la diligencia de todas las otras virtudes, pues no por esso alcançaron el reyno de Dios? Hasta aqui son palabras de San Basilio, recogidas dediuersos lugares suyos, las quales bien declaran la necessidad que tienen desta virtud los que tienen abundantemente con que exercitarla. Porque sino bastauan a aficionarnos a ella todas las gracias y excelencias passadas baste alomenos la metma necessidad que todas las cosas vence.

Y para mayor prueua desto, añado aqui aquella temerosa sentencia de San Iuan que dize: Si alguno tuuiere de los bienes deste mundo, y viere a su hermano padecer necessidad, y no abriere sus entrañas para remediarle, como diremos que la caridad de Dios està en el. Hijuelos no auemos con solas palabras, sino tambien con obras, y con verdad. Pues que cosa mas temerosa que esta? Si es argumento de no tener caridad, no socorrer al que padece grande necessidad, que sera delos ricos deste mundo, que tan poca cuenta tienen con esto? Porque donde no ay caridad, no ay gracia, y donde no ay gracia, no ay gloria: y segun esto, con que gusto y consolacion viue, quien en tan peligroso estado viue?

1. Ioan. 3.

§. X.

Todas estas cosas euidentemente nos declaran en quanto precio se deua estimar vna virtud que para tantas y tã grandes cosas nos aprouecha. Y por cierto muy duro, muy auaro, y muy pobre de misericordia ha de ser el coraçon que no se mueua a misericordia con tales prendas como estas. Mas si alguno vuiere tan ciego y tan amigo de su interesse, y tan mal apreciador de las cosas, que estime en mas la vileza de los bienes temporales que todo quanto hasta aqui se ha dicho, demanera que ninguna cosa tiene precio en su coraçon, sino solo el interesse: tampoco por esto no nos desauendremos con el, antes por aqui le daremos las manos llenas para esso mesmo que dessea. Porque es tan soberana y tan admirable la bondad de Dios, y el respecto que tiene a los que hazen bien, que no solo en la otra vida, sino tambien en esta les quiere dar el galardon. Nueua cosa parece esta, mas tambien la hallaremos testificada en las escrituras diuinas, como todas las otras. Y no quiero alegar para esto las autoridades y promessas de la vieja ley, y aquel famoso capit. 28. del Deuteronomio, donde tantas bendiciones y prosperidades temporales se prometen a los guardadores de la ley, porque esto era cosa muy comun en aquel estado, mas alego para esto aquellas palabras de Salomon, que dizen: Honran a Dios con tu hazienda, y haz bien a los pobres de los primeros fructos della, y con esto se hinchiran tus graneros de hartura, y tus lagares de vino. Y allende desta promessa, tenemos otra que dize: El que da al pobre, nunca se vera en necessidad, y el que menosprecia al que le pide lymosna, padecera pobreza. Y esta mesma sentencia repitiò el mesmo Salomon por otras palabras diziendo: Vnos ay que reparten su hazienda, y con esto se hazen mas ricos: y otros ay que toman la agena, y siempre viuen en pobreza. Pero muy mas claro testificò todo esto el Apostol escriuiendo a Timotheo su discipulo, quando dize assi: Exercitare en obras de piedad, porque los exercicios corporales, para poco son prouechosos, mas la piedad para todo vale, pues a ella se prometen los bienes desta vida, y de la otra. Vees luego como todo se promete al misericordioso, lo de aca, y lo de alla: los bienes deste siglo y los del cielo? Por donde sino se mouia tu coraçon a esta virtud, con las promessas de los bienes espirituales, aqui tienes ya lo que desseas, que son bienes temporales, que tambien se prometen al que da lo que tiene por amor de Dios. Y por esto nos aconseja el Sabio que demos siete partes, y ocho partes de nuestra hazienda por Dios: las siete para alcançar por ellas los bienes que pertenecen a esta vida, significada por el numero de siete, que haze

Prou.

Prou.

Prou. 11.

1. Ti.

vna semana, y las ocho (que exceden en vn grado a este numero) para alcançar los bienes de la otra, que por este numero de ocho es significada. Finalmente todas estas autoridades dizen lo que el Saluador en vna palabra resumiò en el Euangelio, diziendo: *Date & dabitur vobis*, que es dezir: Dad, y daros han.

c.6.

Esto nos mostrò muy a la clara el mesmo Señor que lo prometiò con la hazienda que repartiò con Helias essa pobreza que tenia, que no era mas que vn poquito de harina, y vna alcuzilla de azeyte, que para si y para su hijo en vn año de hambre auia guardado.

Reg.17

Pero con todo esto, pidiendole el Propheta lymosna, primero aparejò la comida para el que para si: y no le dio de lo mucho poco, sino esso poco que tenia lo dio todo: y padeciendo su hijo hambre, da de comer primero al Propheta que al hijo: y puesta en tan grande necessidad, primero se acordò de la misericordia, que de la necessidad. Mas por esta fe y liberalidad que tuuo, mereciò que ni la tinagica de la harina, ni el vaso del olio faltasse, hasta que Dios embiò abundancia de agua sobre la tierra. Por do parece, que no quitò la madre a su hijo, lo que diò al Propheta, sino antes por este medio lo acrecentò. Y esta buena muger (como pondera Cypriano) no nouocia a Christo, ni auia oydo su doctrina, ni redemida por el auia recebido su carne y sangre en mantenimiento: y con todo esto fue tan piadosa como has visto, para que por aqui se vea que pena està aparejada para el que viuiendo en la Iglesia de Christo, es rico inhumano: pues esta pobre muger vsò de tanta piedad siendo Gentil.

Mas no es solo este el exemplo que hallaremos para confirmacion desta verdad: porque llenas estan las historias y vidas de santos de semejantes marauillas: donde leemos que las haziendas que con esta fe y caridad se repartieron, fueron multiplicadas, queriendo el Señor mostrar la grandeza de su bondad y fidelidad con los que hazen algo por el, y prouar la verdad de aquella sentencia que el dixo: Dad y daros han.

c.6.

Aora preguntote hermano no crees que todo esto es verdad? Si dizes que no, sigueese que no tienes fe, y que no eres Christiano, pues no crees a las palabras de Christo. Si dizes que si, has de confessar luego, que dando lymosna no pierdes en la ganancia, antes la multiplicas, no solo espiritualmente, sino tambien temporalmente. Y aunque tu no veas camino, ni medio para esso, pero realmente ello ha de ser assi, pues Dios lo dize: Sino dime, porque causa crees que Dios es trino y vno? Diras que porque Dios lo dize, porque esso solo basta para creerlo. Pues el mesmo Dios que dize esso, dize tambien que el que da al pobre, nunca se vera en necessidad. Por donde si tu crees lo vno, aunque sea sobre toda razon tambien has de creer lo otro, aunque assi lo sea. Pues si esso crees con tanta firmeza, como eres escasso en repartir tu hazienda, pues la fe te dize que repartida se multiplica? Si porque sabes que el trigo que siembras se ha de multiplicar, lo derramas confiadamente en la tierra, aunque muchas vezes te falta esta esperança: si crees con mayor firmeza que la lymosna que das es simiente que siembras, y que en el cielo y en la tierra se multiplica, como eres tan escasso en esta sementera, siendo tan liberal en la otra? Si dizes que no vees como derramando tu hazienda se pueda multiplicar, rampo vees como sea Dios trino y vno. Si crees esto porque lo dize Dios, tambien has de creer esso otro, pues lo dize el mesmo Dios, y la autoridad, que tiene lo vno tiene lo otro: sino que lo vno cuesta dineros, y lo otro no. Assi que por esta razon, o has de negar la fe, o has de confessar que es verdad lo que la escriptura dize, que el que da al pobre, no se vera en necessidad. Pues si Dios y la fe asseguran esto, ya que todos los otros intereses espirituales no te mueuen, como no te mueue si quiera este temporal? Mira que por ninguna parte te puedes escusar, porque si lo has por bienes espirituales, aqui te los damos a manos llenas, y si por bienes temporales, aqui tambien los da el Señor por su medida: ca esta virtud para todo sirue, para los bienes desta vida, y de la otra: pues que puedes alegar para no vsar de misericordia?

Conclusion de todo lo dicho.

§. XI.

Tornemos aora puees al principio, y hagamos aquella comparacion que propusimos. Pongamos en vna balança esta perdida de hazienda que se sigue de dar lymosna, y en la otra pongamos todos estos bienes que la palabra de Dios promete a los que dan, para ver si es razon trocar lo vno por lo otro. Pongamos pues la primera excelencia que por aqui se alcança, que es ser semejante a Dios en lo

en lo mas glorioso que ay en Dios para con los hombres, que es la misericordia, y pongamos tambien el ser familiarmente amados del, como personas mas semejantes, a el, que es la segunda: y añadamos a esto el tener tan aparejada y merecida la misericordia de Dios, todos aquellos que vsaron de misericordia con los hõbres: y con esto juntemos todos los otros bienes q̃ tras estos se siguen, que son perdon de pecados, acrecentamiento de merecimientos, thesoro para la otra vida, socorro en las tribulaciones, efficacia en las oraciones, defension para el dia del juyzio, salud y vida perdurable. Y con todo esto ayuntemos la prouision de bienes tẽporales que Dios promete al que partiere lo que tiene con los pobres. Todas estas cosas juntas carguemos en esta balança, y en la otra pongamos vn poco de perdida de hazienda, y esto hecho, veamos si es justo que hombre que tenga seso y razon, dexe de gozar de tan grandes bienes como estos, por vna tan pequeña perdida temporal. Ni se quien aura que esto profundamente considere, que no se auerguence de si mesmo, si algun tiempo se vio para con Dios escasso, offreciendo le este tan rico partido. Por lo qual dize al principio, que falta de luz y de consideracion era la principal causa de nuestros males. Por que quien auria, que poniendo todas estas cosas ante los ojos, no tuuiesse por ganancia perder todo quanto tiene por gozar de tantos bienes? Que perdida podria auer tan grande, que no quedasse sufficientissimamente recompensada cõ todos estos prouechos? Y siendo esto assi, gran marauilla es ver el dia de oy tan encendida la codicia, y tan resfriada la caridad entre Christianos. Y creo cierto que si los infieles supiessen esto, que se espantarian y pasmarian, de como la gente que tiene fe destas verdades, no vende todo quanto tiene, por gozar de tales bienes: por que con menos que esto, no se responde dignamente ala dignidad de tan grandes esperanças, segun que muchos Sanctos lo hizieron.

Pag.228. a.

Mas si toda via fuere alguno tan ciego, y tan obstinado, que quiera alegar el menoscabo de su hazienda, y la prouisiõ de sus hijos, para no hazer lymosna: oya lo que contra esto dize el bienauenturado martyr Cypriano, por estas palabras. Temes miserable que desfallecera tu patrimonio, si fueres largo para Dios: y no miras que temiendo tu que no desfallezca tu hazienda, desfallece cada dia tu vida, y mirando no se disminuyan tus cosas, tu te pierdes y disminuyes, pues eres mas amador del dinero que de ti mesmo: y assi temiendo perder el patrimonio, tu te pierdes por saluar el patrimonio. Temes que te faltara de comer, si fueres largo y piadoso para el pobre. Quando jamas faltò de comer al justo, pues esta escripto que no matara Dios de hambre al anima del justo? A Elias siruen los cueruos de despenseros en el desierto: a Daniel: encerrado en el lago de los Leones para ser comido dellos, se le trae de comer por prouidencia diuina: y tu temes que al que trabaja y sirue a Dios le falta la comida? Mirad (dize el) las aues del ayre, que no siembran ni siegan, ni guardan, y vuestro padre celestial les da de comer. Pues vosotros no soys de mayor precio que ellas? Y las aues apacienta Dios, y a los paxaros da de comer, y a los hijos de los cueruos que le llaman. Pues sino falta el mantenimiento a quien falta el sentido y conocimiento de Dios, como piensas tu que faltara al Christiano, al sieruo de Dios, y al que se ocupa en guardar sus mandamientos, y es amado de su Señor? Sino piensas por ventura que no dara de comer Christo, a quien da de comer al mesmo Christo: o q̃ negara los bienes de la tierra, a quiẽ cõcede los bienes del cielo: o que no dara vn poco de pan y de carne, a quien da su mesma sangre y su carne? De donde nacio en ti esta desconfiança, y este sacrilego y maluado pensamiento? Que haze en la casa de la fe el pecho desleal? como se precia del nombre de Christiano, el q̃ no se fia de Christo? para que te quieres escusar con essas vanas sombras de escusas? Confiessa la verdadera causa de essa dureza: y descubre el secreto de tu coraçon. La causa es, que las tinieblas de la esterelidad han ocupado tu animo: y huyendo de ay la lumbre de la verdad, cegò tu pecho carnal la escuridad profunda de la auaricia. Eres captiuo y esclauo de tu dinero: y estas preso cõ las cadenas de tu codicia: y auiendote vna vez libertado Christo, tu mesmo te buelues a captiuar. Guardas el dinero que guardado no te guarda: y acrecientas el patrimonio, que cõ su peso te derriba. Pon los ojos en aquella biuda del Euangelio, q̃ cercada de las angustias de su pobreza, offrecio en el arca del templo solas dos blancas que posseya. Ayan verguença los ricos de su esterilidad: pues la biuda y la pobre

Prou.10

4.Reg.17

Dan.14.

Matt 6.

Pfal.146

Matt.12. Lucæ.21.

pobre les lleua la delantera en obras de miſericordia. Y como ſea verdad que las lymoſnas ſe den comunmente a huerfanos y biudas, haze lymoſna la que vuiera de recebirla: paraque por aqui entendamos, que pena eſtà aparejada para el rico inhumano, quando aun por eſte exemplo es amoneſtado el pobre, a que ſea miſericordioſo. Y ſi dizes que la muchedumbre de los hijos te haze menos liberal para con los proximos, a eſto te reſpondo, que por el meſmo caſo huuieras de ſer mucho mas: porque mientras mas hijos tienes, mayor neceſſidad tienes de Dios. Porque auiendo mas hijos, tienes mas para quien pedirle mercedes: y mas ſon los delitos que has de redemir, mas las conſciencias que has de curar, y mas las animas que has de remediar. Porque aſſi como en la vida ſecular para mayor numero de hijos, es meneſter mayor patrimonio: aſſi en lo eſpiritual, quanto creciere el numero de los hijos, tanto ha de crecer el numero de los ſeruicios, como vemos que lo hazia el Santo Iob. Y ſi tratas de buſcar padre para tus hijos, no trates del que es temporal y terreno, ſino de aquel que es eſpiritual y eterno. A eſte tal offrece tu hazienda: porque eſte la guardara fielmente a tus herederos. Eſſe ſea el tutor de tus hijos, eſſe el curador dellos, eſſe ſea contra todas las injurias del mundo ſu protector. El patrimonio que ſe pone en las manos de Dios, ni la republica lo toma, ni el fiſco lo ocupa, ni la calumnia de las audiencias ſeculares lo roba. En lugar ſeguro eſtà la heredad que tiene a Dios por guardador. Eſto es prouer a los hijos para adelante, eſto es prouer de remedio a los herederos con piedad paternal. Caſi todas eſtas ſon palabras de Cypriano: por las quales veras quan fria es la eſcuſa de los que por el cuydado demaſiado de ſus hijos, dexan de ſocorrer a los pobres. Deſtos meſmos ſe quexa San Auguſtin por otras palabras ſemejantes diziendo: Chriſto en el pobre te pide, y no le das, diziendo que lo guardas para los hijos. Yo te pongo delante a Chriſto, y tu me contraponeſ a tus hijos? Grande injuſticia es que guardes para que deſperdicie tu hijo, padeciendo hambre tu meſmo Dios, pues el dize: Lo que hiziſtes a vno deſtos pequeños, a mi lo heziſtes. Y ſabiendo tu eſto, no temes ſer eſcaſſo, viendo quien es eſte que padece neceſſidad? Cuentas me el numero de tus hijos, mira que entre eſſos has de añadir otro, y eſſe ſera tu Señor. Tienes vn hijo, eſte ſea el ſegundo: tienes dos, ſea el tercero: tienes tres, haz que ſi quiera ſea el quarto. Haſta aqui ſon palabras de San Auguſtin. Pues que podra reſponder aqui la codicia humana contra toda eſta fuerça de razones? Pues aun ſobre todo eſto ay mas que dezir.

ith. 25.

§ XII.

Porque ſobre todo lo dicho ay otra coſa que nos auia de mouer a miſericordia, porque verdaderamente aunque eſta virtud ni fuera tan neceſſaria para nueſtra ſaluacion, ni traxera conſigo tantos y tan grandes prouechos eſpirituales y temporales, como aqui auemos declarado: ſola la obligacion que tenemos a nueſtro Señor, por las grandes miſericordias que del auemos recebido, baſtaua para hazernos amadores de miſericordia, aunque mas no huuiera. Y deſta razon principalmente ſe aprouecha San Pablo, para perſuadir a los de Corintho eſta virtud, diziendo: Ya ſabeys hermanos qual aya ſido la gracia y miſericordia de Chriſto para con noſotros, pues que ſiendo rico ſe hizo pobre, para enriquecernos con ſu pobreza. Pues ſi Dios llegò a hazerſe pobre por amor de los hombres, que mucho es hazerſe los hombres pobres por amor de Dios. Y ſi Dios ſe dexò vender por amor de los hombres, que mucho es vender los hombres vn pedaço de hazienda por amor de Dios? Quien negara vn pedaço de pan a quien ſe dexò vender por el? Quien no dara vna poca de hazienda, a quien dio por el ſu ſangre? Quien no padeceràvn poco de neceſſidad y pobreza, por quien ſacrificò por el ſu vida? Porque (como dize San Bernardo) ſi mil vezes hizieſſe el hombre ſacrificio de ſi meſmo por eſte Señor, no podria pagar eſte beneficio. Porque, que proporcion ay entre vida de hombre y vida de Dios, y perſona de hombre y perſona de Dios? Pues como ſera eſcaſo de vn pedaço de pan, quien de tantas vidas es deudor? Como no ſe afrentan los que reconocen a eſte Señor por criador y redentor, y glorificador, viendo quan poco hazen por Señor a q̃ tanto deuen. Eſta es vna conſideracion con q̃ el bienauenturado Cypriano pretende confundir y auergonçar a todos los Chriſtianos, viſto lo poco que hazen por ſu Señor haziendo tanto los hijos deſte ſiglo por el ſuyo. Y aſſi dize el: Imagine aora cada vno de noſotros, que ſale el demonio con todos ſus ſeruidores (que es con el pueblo de la perdicion) a denoſtar y auergonçar al pueblo de Dios, en preſencia del meſmo Dios, diziendo: Mira Chriſto, oy por todos eſtos que aqui vees comigo, ni recibì bofetadas, ni ſuffrì açotes, ni padecì en Cruz, ni derramè ſangre por ellos, ni tampoco les prometo el Reyno del cielo, ni la gloria del parayſo, y con todo eſto, mira quan grandes y precioſos dones me offrecen, y quan liberalmente gaſtan en mi ſeruicio, lo que en largos tiempos con mucho trabajo ganaron, haſta empeñar y vender ſu patrimonio, para emplearlo en pompas del mundo. Mueſtrame pues ahora tu Chriſto otros criados tuyos que aſſi te ſiruan, y gaſten ſu hazienda por ti. Mira ſi eſtos ricos y llenos de bienes hazen otro tanto por ti, ſiendo tu el que los eſtas mirando y gouernando en tu meſma Igleſia. Mira ſi llegan a empeñar, o a vender ſus haziendas para gaſtarlas por ti, o (por mejor dezir) para traſpaſſarlas a los theſoros del cielo, y mudarlas en mejor poſſeſſion. Y mira mas, que en eſtos dones que los mios me offrecen, ninguno ſe mantiene, ninguno ſe viſte, ninguno ſe ſuſtenta, porque todo eſto ſe deſperdicia en diuerſas comidas y trages, y aſſi todo ello breuemente paſſa entre el furor del que come, y el error del que mira. Mas con los gaſtos de los tuyos, tu en tus pobres eres veſtido, y apacentado, y tu prometes la vida eterna a quien eſto hiziere: y con todo eſto apenas los tuyos, que han de recebir tan grandes galardones, ſe pueden ygualar con los mios, que han de padecer tan grandes tormentos. Que reſponderemos a eſto hermanos muy amados? Con que color defenderemos las conciencias de los ricos llenas deſta ſacrilega eſterilidad? y cubiertas con vna noche eſcura de tan grandes tinieblas? Que eſcuſa tendremos, viendo que ſomos menos que los ſieruos del demonio, y que ni aun con vn pedaço de pan queremos pagar a Chriſto el precio de ſu ſangre?

2. Cor. 8.

Math. 8.

Math. 26.

Haſta aqui ſon palabras de Cypriano. Las quales por cierto deurian baſtar (aunque nada entreuinieſſe de todo lo dicho) para que ſe confundieſſen los hombres, y ſe hizieſſen mas largos para con ſus proximos, ſolo por lo que deuen a Dios.

Eſta conſideracion mouiò a los Sanctos a hazer tan grandes extremos (ſi aſſi ſe pueden llamar) por correſponder a eſta obligacion, ſegun que nos conſta por las hiſtorias de ſus vidas. Aſſi leemos de Santa Iſabel hija del Rey de Vngria, que deſpues que ſe vio biuda, gaſtò quanto le auia quedado con Hoſpitales y pobres: por lo qual llegò a tan gran pobreza, que vino a mantenerſe del trabajo de ſus propias manos. De Santa Paula eſcriue San Hieronymo, que ſiendo auiſada por el meſmo Santo, que no fueſſe tan demaſiada en hazer lymoſnas, ella reſpondiò, que ninguna coſa mas deſſeaua, que andar pidiendo de puerta en puerta por Dios, y acabar la vida con tanta pobreza, que no dexaſſe vn ſolo marauedi a ſu hija, y que deſpues de muerta, la emboluieſſen en vna ſauana agena. Y de San Exuperio Obiſpo de Toloſa eſcriue el meſmo Santo Doctor, que muriendo el de hambre, daua de comer a los hambrientos: y quitandoſe el pan de la boca, andaua amarillo con la hambre agena: y que fundiendo para eſto los vaſos ſagrados, traya el cuerpo del Señor en vna canaſtica de mimbres, y la ſangre en vn vaſo de vidrio. Y eſta meſma miſericordia ſe eſcriue de San Auguſtin, y de San Ambroſio clariſſimos Doctores de la Igleſia, los quales mandauan fundir los Calices y vaſos ſagrados, para acudir a neceſſidades de pobres. Pues que dire de las miſericordias de otros muchos Santos, que quando no tenian que dar, ſe deſpojauan de ſus meſmas veſtiduras, y las dauan a los pobres que encontrauan, diziendo que mas querian hallarſe ſin veſtidura, que ſin miſericordia? Que dire de nueſtro glorioſo Padre Santo Domingo, que deſpues de auer vendido todos ſus libros, y todo lo demas que tenia para dar a pobres, offreciendoſe vna biuda que le pedia ayuda para reſcate de vn hijo, como el ſanto varon no tuuieſſe ya que dar, offreciò a ſi meſmo para ſer vendido. Y lo que eſte ſanto deſſeò hazer hizo el ſanto Obiſpo Paulino, como lo refiere San Gregorio en ſus Dialogos. Por que como el ſanto Obiſpo huuieſſe gaſtado todo quanto tenia en Redempcion de cautiuos, quando ya no tenia mas que dar, dexoſe vender a vn barbaro, y vendido, vino a ſer ſu hortelano: para que aſſi ſe reſcataſſe el cautiuo. Eſtos y otros infinitos exemplos ſe hallan a cada paſſo en las eſcripturas diuinas. Tobias varon ſantiſſimo, fue hombre de gran miſericordia: y por ella mereciò alcançar tan grande y tan admirable remedio por miniſterio de vn Angel. Zacheo de linage de Gentiles, era tan miſericordioſo, que la mitad de ſu hazienda gaſtaua con pobres: por lo qual me-

Cap. 21. 12. q. 1.

Tob. 1.

Lucæ. 1.

Universidad de Deusto Biblioteca

mereciò ser llamado hijo de Abraham, y (lo que mas es) recebir en su casa por huesped al Señor del mundo. Y aquella Santa muger Thabita, que en los Actos de los Apostoles hazia tantos beneficios a pobres y biudas, alcançò por estas obras despues de muerta ser resucitada por el Principe de los Apostoles. No acabariamos a este passo de referir otros innumerables exemplos de Santos y Santas a este proposito. Mas a quien estos no bastaren, no se que otra cosa podra bastar. Por tanto sera bien que dexada ya esta parte, tratemos ahora de la manera que deuemos tener en vsar desta virtud.

De la manera que han de tener los hombres en dar lymosna y a quien señaladamente pertenece darla.
§. III.

Pues para esto es de saber, que segun se colige de la dotrina de los Santos, el que quiere vsar desta virtud perfetamente, ha de guardar las cosas siguientes. La primera, que sea largo y copioso en hazer bien: esto es, que no sea como algunos, que se contentan con dar a los pobres vna no nada, que parece que les dan mas por redemir su vexacion, y ahorrar de aquella importunidad, que por socorrer a su necessidad: porque del que desta manera da, dize San Augustin: El que da lymosna por escusar la importunidad del que le pide, y no por socorrer a su necessidad, pierde lo que da, y tambien el merecimiento desta obra. Esta condicion es del
2. Cor. 15. Apostol San Pablo, que dize: Hermanos el que poco siembra, poco cogera: y el que siembra en abundancia, en abundancia cogera. Verdad es que esta quantidad mas se ha de tassar por el desseo del coraçon, que por la quantidad de la obra. Porque como dize San Ambrosio, el effecto del que da, haze rico, o pobre al dador, y pone precio a las cosas. Y San Gregorio dize: En los ojos de Dios no està la mano vazia de dones, quando el arca del coraçon està llena de buenos desseos. Porque como dize Sã Hieronymo, nadie fue mas pobre que los Apostoles: pero nadie dexò mas por Christo que ellos, por la voluntad grande con que lo dexaron. Y conforme a esto dize San Leon Papa: No se ha de estimar la medida de la piedad, por la cantidad de la dadiua, sino por la voluntad del dador. Porque mayores son las dadiuas de los ricos, y menores las de los medianos: mas no es differente el fructo de las obras, quando es ygual la voluntad. De manera que sino fuere ygual la facultad, puede ser ygual la piedad: porque la largueza de los fieles no se estima por el valor de la dadiua, sino por la cantidad de la benauolencia.

La segunda condicion que para esto se requiere, parece contraria a la passada, pero no lo es, pues vna virtud no puede ser contraria a otra: y esta es, que aya discrecion y moderacion en dar: porque la liberalidad no venga a mudarse en prodigalidad: si sola a quien no conuiene, y mas de lo que conuiene. Porque esto es, como dize San Hieronymo, perder la liberalidad con la liberalidad. Esta condicion tambien es del Apos- 2. Cor. 8.
tol: el qual dize, que no auemos de dar de tal manera, que los otros queden abastados, y nosotros necessitados, sino con cierta manera de ygualdad, y proporcion: con la qual el que recibe sea remediado, y el que da no pobre. Esta condicion se pone, porque no ha faltado algunos que fueron tan demasiadamente largos en dar sus cosas, que despues, faltandole lo no necessario, tomaron las agenas. Por donde generalmente vemos por experiencia, que toda prodigalidad vino a parar en auaricia, y que nunca hombre fue prodigo de lo que era suyo, que no fuesse despues robador de lo ageno.

La tercera condicion es, dar con alegria y promptitud de voluntad, como se escriue que offreciò Dauid, y los Principes del Reyno todo lo que offrecieron para la fabrica del Templo: por lo qual el Santo Rey dio 2. Par. 29.
grandes gracia a Dios, y le suplicò, quisiesse siempre conseruar aquella promptitud de voluntad en ellos para las cosas de su seruicio. Esta condicion tambien es del mesmo 2. Cor. 9.
Apostol, el qual nos manda que demos lymosna, no con tristeza, ni por fuerça, porque Dios (dize el) ama al dador alegre. Y el mesmo nos aconseja que exercitemos el offi- Rom. 12.
cio de la Hospitalidad sin desfabrimiento, ni 1. Petr. 4.
murmuracion. Y esta condicion haze tanto al caso para agradar a Dios, y para el merito de la lymosna, que mas se estima el valor della por la promptitud y alegria de la voluntad, que por la cantidad de la mesma dadiua, como ya diximos.

La quarta condicion, que en algo tambien parece cõtraria a esta, no lo siendo, es dar con com-

passion del coraçon. Esta condicion guardò perfetissimamente nuestro Saluador en todas las obras de misericordia que hazia, Luc. 8.
pues en todas ellas comunmente escriuen los Euangelistas, que mouido de compassion y misericordia hazia lo que hazia. Y la mas alta obra de misericordia de quantas hizo, que fue la redempcion del genero hu- Luc. 7.
mano, esto dize Zacharias en su Cantico, que procedió de las entrañas de la misericordia de nuestro Dios: por las quales tuuo por Luc. 1.
bien visitarnos dende lo alto. Y esta mesma condicion guardaua en sus obras el Santo Iob. 30.
Iob: el qual despues de auer contado muy por estẽso todas las maneras de piedades que hazia, al cabo añadiò, diziendo: Lloraua yo en vn tiempo, con el que estaua afligido, y compadeciase mi anima del pobre.

La quinta condicion es, que la lymosna se haga secreta: lo qual se entiende de dos maneras. La primera, que no se haga principalmente por el mundo, sino por Dios. La segunda, que se haga secretamente, en especial a los pobres enuergonçantes, y aun tambien a los otros pobres se haga muchas vezes secretamente, por quitar la ocasion de vanagloria: aunque bien es que algunas vezes se haga manifiestamente, y vea el mundo que haze lo que deue como Christiano, como los otros buenos Christianos lo suelen hazer. La qual condicion nos encomienda muchas vezes el maestro del cielo en su Euangelio tan encarecidamente, que no quiere que sepa la mano siniestra lo que hiziere la diestra, paraque assi sea nuestra limosna en escondido, y nuestro padre que la ve en escondido, nos la galardone en publico. Y de los que lo contrario hazen, dize que ya en este mundo recibieron su galardon. La causa de encarecer tanto el Saluador este secreto, es tener el muy bien tomados los pulsos de nuestro coraçon, y saber quan sugeto està al viento de la vanagloria, y entender tambien la sutileza increyble destle vicio, que muchas vezes sin ser sentido, se apodera de nuestro coraçon, y le haze grandissimo daño. Por la qual causa encarece tanto el Saluador este secreto. Porque Matth. 6.
(como dize San Bernardo) liuianamente buela, y liuianamente penetra, mas no hiere liuianamente el vicio de vanagloria. Verdad es que los Prelados y personas obligadas por su officio a vsar de misericordia, assi como estan obligadas a euitar todo escandalo: assi pueden y deuen hazer la lymosna mas en publico, con tanto que la intencion se apure y retifique delante de Dios.

La sexta condicion es, que el que ha de dar lymosna la dè luego sin dilacion, porque desta manera sera tanto mayor su dadiua, quanto fuere mas presta, pues dize el comun Prouerbio, que dos vezes da el que presto Prou. 3.
da. Esta condicion es del Sabio, que dize: No digas a tu amigo, vete ahora, y buelue despues, si luego le puedes dar. Porq̃ argumento es, que da de mala gana el que da tarde, y no se puede dezir que da, si da despues de muy importunado: pues es comun sentencia, que ninguna cosa ay mas cara que la que se compra con ruegos. Exemplo tenemos desto en Genes. 22.
el Patriarcha Abraham, que assi como fue muy presto en la obediencia del sacrificio de su propio hijo (pues luego de noche se leuantò para yr a sacrificarlo) assi tambien lo fue en las obras de misericordia, pues quando viò aquellos tres varones que passauan por su casa, corriò luego al hato de las vacas a traer vn bezerro para ellos: y assi todos los de su casa a gran prissa aparejaron el combite para los huespedes. Pues siendo esta condi- Genes. 18
cion tan importante, en que lugar pondremos a aquellos, que dexan las lymosnas para despues de sus dias? Assi lo pretendia hazer la
Exemplo. madre de Santa Lucia, a quien la santa virgen cortesmente reprehendiò, diziendo: No es mucho dar a Dios lo que no puedes lleuar contigo: y por tanto en vida reparte lo que tienes con Christo. A estos mesmos reprehende San Basilio por estas palabras: Dizes me: Quiero gozar de mis bienes en mi vida: y despues de la muerte hare en mi testamento herederos a los pobres. O miserable de ti. Y entonces quieres ser benigno y liberal para con los hombres, quando estès hecho vn saco de tierra? Mira que nadie negocia bien despues de acabadas las ferias: y que nadie te puede assegurar el genero de muerte que has de morir: para que puedas, o no puedas testar.

La septima condicion es que aunque sea razon examinar las personas a quien das: por que no quites de los verdaderos pobres lo que das a los falsos: mas toda via no querria que fuesses muy curioso examinador de las necessidades agenas: como hazen algunos, que por encubrir su auaricia adelgazan y sutilezan demasiadamente estas materias. Esta condicion es de Gregorio Theologo, que dize assi: No examines con mucho

cuy-

de vanos pensamientos, y passiones desordenadas. 145.
§.4. Continua memoria de Dios. 147.
§.5. Oraciones jaculatorias. 149.
§.6. Licion de libros deuotos y prouechosos. 150.
§.7. Guarda de los sentidos. 151.
§.8. La soledad. 152.
§.9. Tiempos y horas diputadas para la deuocion. 153.
§.10. Continuacion y perseuerancia en los buenos exercicios. 155.
§.11. Tiempo y lugar conueniente. 156.
§.12. Asperezas corporales. 157.
§.13. Obras de Misericordia. 159.
¶ Cap.3. Las cosas q̃ impidẽ a la deuociõ. 161.
§.1. Pecados veniales. 161.
§.2. Remordimiento de consciencia demasiado. 162.
§.3. Scrupulos de consciencia. 164.
§.4. Qualquier dessabrimiento y amargura de coraçon. 167.
§.5. Amor y gusto de las consolaciones sensuales. 167.
§.6. Los cuydados demasiados. 168.
§.7. Las ocupaciones demasiadas è indiscretas. 170.
§.8. La curiosidad. 173.
§.9. La interrupcion de los buenos exercicios. 174.
§.10. regalo y demasia en comer y beuer. 175.
§.11. La mala disposicion y flaqueza del cuerpo. 177.
§.12. Otro genero de impedimentos particulares. 178.
¶ Cap.4. de las tẽtaciones mas comunes que suelẽ fatigar a los q̃ se dã a la oracion. 180.
§.1. Falta de las consolaciones espirituales, porque Dios muchas vezes las quita. 181.
Que se ha de hazer quando estas faltan. 184.
Contra los que menosprecian estas consolaciones. 186.
§.2. Guerra de pensamiẽtos importunos. 187.
§.3. Pensamientos de blasphemia y de infidelidad. 188.
§.4. Temor demasiado. 190.
§.5. Sueño demasiado. 191.
§.6. Desconfiança y presumpcion. 192.
§.7. demasiado apetito de estudiar y saber. 194
El remedio contra esta tentacion. 197.
§.8. Indiscreto zelo y desseo de aprouechar a otros. 200.
¶ Cap.5. de algunos auisos contra los engaños del enemigo. 203.
§.1. Primer auiso de la dignidad y fruto de la Oracion vocal. 204.
§.2. Segũdo auiso dela dignidad y fruto delas sagradas cerimonias y obras exteriores. 205
§.3. Tercero auiso de la reuerencia y obediencia que se deue a los Doctores y Predicadores de la Iglesia. 206.
§.4. Quarto auiso de la discreciõ q̃ se requiere para examinar los buenos desseos. 207.
§.5. Quinto auiso de que juntamente con la Oracion se deue exercitar el hombre en todas las otras virtudes. 208.
§.6. Sexto auiso, que los que se dan mucho a la Oracion, que no por esso desprecian a los que esto no hazen. 209.
§.7. Septimo auiso, que se ha de euitar toda manera de singularidad. 212.
§.8. Octauo auiso, q̃ se deue huyr la demasiada cõuersaciõ de hõbres y mugeres. 213.
§.9. Nono auiso, que cada vno trabaje primero por cumplir las obligaciones de su estado. 214.
§.10. Decimo auiso, del fin que se ha de tener en estos exercicios. 216.
El remedio contra estos engaños. 219.
§.11. Que no se desseen visiones ni reuelaciones. 220.
§.12. Que no descubran a nadie los fauores y mercedes de Dios. 220.
§.13. El temor y reuerencia con que auemos de estar en la presencia de nuestro Señor. 221.
§.14. A tiempos se han de alargar mas los exercicios de la Oracion. 222.
§.15. La discrecion en estos exercicios. 223.
§.16. De como deuemos trabajar, no en sola la Oracion, sino tambien en todas las otras virtudes. 224.
§.17. De que no se tomen estos exercicios como cosa de arte, sino con grande humildad y confiança en Dios. 225.
§.18. Otra manera de oraciones y meditaciones que tienen los mas exercitados. 226.
§.19. Que no conuienen estos exercicios a todo genero de personas.. 226.
Conclusion desta Segunda Parte. 227.

Tercera Parte deste Libro.

TRatado primero, de las alabanças de la Oracion. 232.
¶ Tratado segundo. De las alabanças del ayuno y asperezas corporales. 259.
¶ Tratado tercero. De las virtudes de la Lymosna y Misericordia. 267.

FIN.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dant vidiſſent.

NIlla. ¶Legitur per Bar.& alios cũ.l.hoc iure.ff.eo.& rõ fuit,qa vñr ꝫriæ, ideo fuerunt ſimul lectæ,qa oppoſita iuxta ſe poſita magis eluceſcũt,conabor tñ.ff.demõſtrare ꝙ nõ ſunt contrariæ.diuidunt in tres partes ſm Paul.ſummant vt ꝙ Bart. Vel ſic,ſtipło incipiẽs a ꝺdõne cõſiſtẽte in facto promiſſoris adimplendo certo die eſt ꝺdõnalis & in diẽ, ſed incipiens a cõdõne
1 dependẽte a facto tertij vel a fortuna eſt ſolũ ꝺdõnalis.¶†No. primo ꝙ dies adiecta ꝺdõni dependẽti a facto ꝓmiſſoris intelligit repetita in ꝓmiſſione : ſecus ſi ꝺdõ depẽdat a facto tertij. ita ꝺcordant iſta iura,ſm Bart.& *cõmuniter* alios poſt Io.glo.Sed
☞ quia ſcire,eſt rẽ ꝙ cãm cognoſcere, videdũ eſt quę ſit rõ vtriuſque dicti. Tres reperio aſſignari rõnes,quarũ prima fuit Rayn. quam ſequũ.Pau.& Ial.hic,qa ꝺdõ cõſiſtens in facto ꝓmiſſoris & ipſa promiſſio hñt inter ſe ſimilitudinẽ : & ideo dies in conditione,intelligit repetita in obłone. Nã in habentibus ſymbolum facilis eſt tranſitus.l.in rẽ.§.itẽ quæcũq;.ff.de rei vend.q rõ ceſſat qñ dies fuit adiecta ꝺdõni dependenti a tertio Are.dicit hãc rõnẽ nõ ꝛcludere niſi alr declareť.declarat igit hoc mõ qñ promiſſio fuit facta ſub ꝺdõne depẽdente a facto ꝓmiſſoris de
4 adimplendo certo tpe,ſicut promiſſor voluit poſſe adimplere cõdõnem in quacũq; parte tpis,ita vr voluiſſe habere dilationem ad ſoluendũ promiſſa vſq; ad finẽ tpis quo ꝺdõnẽ adimplere põt. quæ rõ ceſſat qñ promiſſio fuit facta ſub ꝺdõne dependente a facto tertij. Nam hoc caſu dies vr appoſita dũtaxat ad ꝺdõnem citius purificandã.hanc rõnẽ ſic declaratam impugnat hic Aret.qa qualitas adiecta in principali.c.nõ vr repetita in c.acceſſorio.l.qui fundũ.ff.de ꝯhẽ.emp. Tu ſalua quòd illud procedit qñ qualitas fuit adiecta qualitati principali,non autẽ qñ fuit adiecta ꝺdõni.ita declarat Bar.ĩ.l.ſi ita ſtipulat⁹.§.Chryſogonus.j.eod. vel procedit qñ capitula ſunt ſeparata: nos verò loquimur in qualitate adiecta ꝺdõni quæ eſt pars ipſius ꝓmiſſionis.l.j.§.ſi quis ſimplr.ſ.eo.¶ Secunda aſſignat rõ per do.Ial. quia ꝺdõ cõſiſtens in facto ꝓmiſſoris, cenſet adiecta in ꝓmiſ-

illũ t[illegible] ¶ Illud notabile facit ad Bar[illegible] §.ſi domi-
nõ di[illegible] doct. *cõmuniter* hic, & in.l.ſtipulatione
tex.in.l.itẽ quærit.§.ſi in.l.operis.ff.eo.tit.loc. ſequit. d.Ial.hic &
in d.l.diẽ fñcto.col.v. Ad tex.in d.§.ſi dom⁹. rñdet Pau.ſed ei⁹
rñſio nõ placet vt dicã in ſeq.ſal. Aliter rñdet.d.Ial.& fuit rñſio
Are.hic ꝙ in.§.ſi domus.nõ expectat dies, qa ceſſat rõ dilationis,meritò debet ceſſare dilatio.l.Titia.§.vſuras.de lega.ij.nam
cõductor deſerẽdo rẽ cõductã vr remittere patientiã ad quam
tenet locator & ꝓꝓ quã expectãda eſt dilatio, vt declarat Bart.
in.l.ſi ſeruus.§.fi.j.de ſtip.ſer. vel aliter ille text.nõ vr facere ĩ.ꝓpoſito,qa ibi ſtatim agit ad pœnã rõne ꝯuẽtionis,nos verò q-
rimus vtrũ ſtatim poſſit agi rõne purificatæ ꝺdõnis. tũ pro opi.
Pau.adduco tex.in.l.cũ hæres.§.ſeruire.& in.l.ſi peculiũ.§.quædam.& in.l.ſi ſeruus liber.§.de ſta.lib.ſic in ducendo,vltimæ vo
luntates regulant ſm nãm ꝯctus bonæ fidei.l.in minorũ.C.in
quib.cau.reſti.non eſt neceſ.cũ igit in legato libertatis expectet
dies,idẽ dicendũ in ꝯctibus bonæ fidei,& hoc argumento vti
Bar.in ſimili in.l.ita ſtipulatus.magna.in.j.oppo.j.eo.¶ Cõſid-
ra ſi dici poſſit,ꝙ iura ꝓallegata loquũtur in caſibus, in quibus
ante diẽ adimplementi ꝺdõ habetur ꝓimpleta. Nimirũ ſi ex-
pectet dies ne fictũ adimplementũ noceat parti,nos loquimur
4 qñ ſine fictione ꝺdõ fuit purificata. ¶†Sedo limitat vt ꝓcedat
qñ cõſtat ꝺdõnẽ exiſtere non poſſe,vel exiſtere abſq; culpa creditoris : ſecus ſi culpa ipſius ꝓmiſſoris, vt ſi in caſu huius legis
promiſſor añ diẽ occidiſſet Stichũ.ita Pau.hic ꝙ tex.in d.§.ſi domus.¶ Iſta fallentia impugnat a dño Alex.per gñalitatẽ huius
tex.& per tex.in.l.inſulã.in princ.j.eo.intelligendo ꝙ promiſſor
fuerit ibi in culpa,ideſt,in negligentia,ſed Pau.loquit de culpa
in faciendo,tñ ſnĩa Pau.mihi nõ placet,qa cũ ſit in facultate ꝓmiſſoris nõ adimplere ꝺdõnẽ,aut ſoluere conuẽta,nõ vr facere dolũ ſtipulatori.l.nõ vr dolo facere.j.de reg.iur.facit tex.in.l.
plerũque.ff.de iure dot.& ꝯ Pau.vr tex. clarus in d.l.ſi cũ.§.j.ff.
5 ſi quis cau. ¶†Tertio intelligitur qñ ſtipło habet ꝺdõnẽ & diẽ
adiectã diſpõni,aut expreſsè,aut tacitè ꝙ repetitionẽ diei ſubintellectã vt hic : ſecus ſi ſtipło habet diẽ annexã cõdõni tm,vt
in.l.hoc iure.j.eo.& ratio patet ex is quæ dicta ſunt in j.not. Et

bene

...d notabile ita generaliter ceptũ nõ bñ
...Pau.licet nõ exprimat clar.¶In tex.ibi,
...Sed an delinquẽdo?rñde Bar.,pdigũ ex
...licut pupillꝰ pubertati ꝓximus.l.pp...ta.ff.de
...iur.c.j.de deli.puero. ...ista æqparatio Bar.nõ vr̃ ꝓpoſito
ona,qa ꝓcedit quantũ ad acq rendũ,vt dictũ ...hõ quãtũ ad
igãdũ,tũc ꝓdigus eqp...rat furioſo,...&l.furioſi.de reg.
cõmuniter ĩñ tenẽt opi Bar.Pro qua Pau.de Ca.adducit aliã
rõnem,q nõ obligẽt ꝓdigus,ſi...in eius fauorẽ,q non
eſt dignus delinquẽs.l.ẽt.§.j.ff.ſo...natr.l.ſed & ſi.§.quanquã.ff.
quod cũ eo.Iſta rõ in delinquẽte ex iudicio animi vera eſt,nõ
delinquẽte ex defectu cõſilij,ſiue ex ſtultitia,cũ nõ ſit addẽ-
afflicto.l.ſi tã demẽtis.C.de epi.aud. Videndũ ergo vtrũ ꝓ-
gus cõſultò delinquat.text.in d.l.furioſi.dicit furioſi & ꝓdigi
ullã eſſe volũtatẽ,ergo nullũ delictũ qđ a volũtate cauſatur.l.
erũ.l.q iniuriæ.ff.de fur. Sed certè vitiũ ꝓdigalitatis cõcernit
ona,in quorũ diſſipatione nulla eſt volũtas,nõ aũt concernit
ſonã,in cuius cura verſat ſtudiũ & diligẽtia ꝓdigi. Ideo in-
mitas animi circa curã bonorũ nõ debet excuſare malos ꝓ-
digi mores, nec vitiũ ꝓiũctũ vitio debet excuſare maleficiũ.l.i
C.ſi aduer.deli.& ita cõcludit Bart.in.l.ſi curatorẽ hñs.C.de in
eg.reſt.mi.ſequunt Bar.Bal.Ang.& ferè oẽs...mata q̃s in tan-
n.reprobata ſnĩa gl.ibi.C.vñ vi.& ideo ꝓdigus homicida ꝑt
re decapitari.ſm Bal.in.l.furioſum.in fin.C.q teſt.face.poſſ.&
.Alex.hic.¶Intellige † hãc ꝓcluſionẽ in delictis faciẽdo,ſe-
is in omittẽdo,ſm Ang.Imo.Are.Ale.& Mod.ꝓ tex.in.l.Ful-
nius.§.adeo.& ibi Ang.ſ.ex qb.cau.in poſſ.ea.inferentes ma-
ꝓdigã pp nõ petitũ tutorẽ nõ poſſe priuari ſucceſſione filij,
tex.in.l.ij.C.ſi adu.delic.& ſiꝝ excuſare ꝓdigũ q nõ vindi-
ſi necẽ defuncti a pena ſenatuſcõſ.Syllaniani.l.j.§.impubes.
i not.Bal.ff.ad ſyla.q̃ iura loquunt in pupillis doli capaci-
ũ nõ vr̃ bona illatio ad ꝓdigũ, vt dictũ eſt.ſ. Ego putarẽ
ſic erãdã qualitatẽ negligẽtiæ & ꝓſonæ ipſius prodigi, arg.l.
ipſanẽ.eo.tit.ad ſyla.vñ ſi ꝓdigus denegauerit alimentado
ri,dicerẽ eũ priuatũ donatione.iuxta tex.in.l.j.C.de don.q̃
mo.qa hmõi negligẽtia potiꝰ grauat a ꝓdigalitatis vitio.q̃
55 uſet.Sed † an pr̃ poſſit filiũ ꝓdigũ expellere de domo &ei
egare alimẽta? Bal.in c.ex parte.de cõſue.determinat ꝙ ſic.
...ex.¶Cõtrariũ nos docet euãgelica veritas,& ideo di
cebat Iac de Are.in.l.ſi libertus.ff.đ oper.lib.ꝙ pr̃ tenet ẽt alere
filiũ qui aliquid in ludo bona ſibi aſſignata ꝓ alimenti...de
one,dicã rectius,an ꝓbet obligatus ex...ceſſio
enim nõ obligat,ſed ...Breuiter ſi q̃at,an
probet obligatus ex ꝯctu,rñdeo ꝙ nõ, qa ſicut poſt interdictũ
nõ obligat ꝓmittẽdo, ita nõ debet ꝓbari obligatus cõfitendo.
& ita ꝓcedit qđ vult Bal.in.l.j.col.xij.C.de cõfeſ.ſi verò q̃at,an
probet obligatus ex delicto, & tũc rñderẽ ꝙ ſic. habita tũrõne
57 diſtinctionis de qua.ſ.¶Deniq; † dubitat,an ꝯctus prodigi fir-
met iuro? rñdet Bar.nõ firmari, dicẽs ꝙ quidã valẽs Canoniſta
ita cõſuluit.fuit Fede.de Sen.ꝯſi.31.ſequunt alij cõmuniter, vt at-
teſtant Alex.& Mod.& ita ꝯſuluit Bal.in varijs cõſilijs, vt hic ꝑ
Iaſ.& in ꝯſ.277.lib.v.vbi extẽdit ad ꝯctũ factũ ante interdictũ,
& ita ẽt cõſuluit d.Steph.Bertr.cõſi.47. Viſo.lib.ij. Excutiamus
fundamẽta,mouet Bar.qa iurm prodigi interdicti cõtinet in ſe
peccatũ,cũ ꝯhat & iuret ꝯ prohibitionẽ legis & ꝓceptũ iudicis,
eſt.n.peccatũ mortale nõ obedire principi.c.ij.de ma.& obed.
& qui reſiſtit iudici,Deo reſiſtit.c.qui reſiſtit.xj.q.iij.ergo iurm
cõtinẽs in ſe peccatũ nõ eſt obſeruãdũ, vt no.ꝑ gl.in c.licet mu
ãeres.de iureiur.in vj.& fuit fundamẽtũ Fed.in d.ꝯſi.31.qđ tñ
communiter reprehẽdit a doctoribus pluribus rõnibus.¶Primo
quia lex nõ prohibet prodigo ne ꝯhat,licet reſiſtat effectui ip-
ſius ꝯctus,ſm Iaſ.ſed certè & lex & iudex ꝓhibẽt,vt hic in verſ.
interdictũ.& in d.l.Iulianus.¶Scđo qa iſtud interdictũ cenſet
potius cõſiliũ,cũ factũ ſit fauore ipſius ꝓdigi.l.cũ pater.§.man
do.de leg.ij.&.ff.mãda.l.ij.& ita rñdet gl.in c.qs aũt.x.diſtin.do.
Alex.Ial.& alij hic,Alex.ꝯſi.27.lib.j.& fuit rñſio Ant.de But.in
c.cũ cõtingat.de iureiur.Sed mirãdũ de hac ſolutione,qa vr̃ fal
ſa:nã ſi iſtud interdictũ cẽſeat potius cõſiliũ,deberet prodigus
1 tenere illud nõ ſequi.c.cũ tpe.de arbi.l.j.§.ſi plures.ff.de exercito.Et ſi nõ haberet rõ alterius q̃ ſolius fauoris ipſiꝰ ꝓdigi, poſ-
ſet ꝓdigus renũciare ſuo fauori.l.ſi qs in cõſcribẽdo.C.de pac.
¶Tertio rephẽdit Bar.qa lex ꝓhibet minoribꝰ ne ꝯhãt,& mu-
lieri ne alienet fundũ dotalẽ,& tñ eorũ ꝯctus roborat iuro.auc.
ſacramẽta puberũ.C.ſi aduer.vẽd.c.cũ cõtingat.de iureiur.Sed
rñdet ꝙ prohibitio q̃ fit mulieribus & minoribus eſt in rẽ non
in ꝓſonã.l.j.de præd.min.& de rebus eorũ. & de fundo dot.&
ideo ꝯhendo nõ peccãt,ſecus ſi ꝓdigo cuius ꝓhibitio eſt ꝓſo-

nalis vt hic.¶Quarto inſurgit Imo.in d.c.cũ cõtingat.dicens ꝙ
cõtraueniens ꝑcepto legis *ciuilis non peccat mortaliter,qa laicalis* ſanctio nõ põt animas illaqueare.c.eccleſia ſanctæ Mariæ.
de cõſti.Iſta ſolutio Imo.cõmuniter reꝓhendit, qa cõis opi.eſt ꝙ
nõ obediẽs principi ſeculari peccet mortaliter ſm Card.Imol.
Pan.& alios in d.c.ij.ꝑ tex.ĩ d.c.q reſiſtit.& in c.ſi epſs.xviij.diſt.
¶Quinto rñdet Cor.in d.auct.ſacramẽta puberũ.q ꝯueniẽs le-
gi prohibitiuæ ita demum peccat ſi ſubiecta mã hoc ſuadet.cle.
exiui de paradiſo.ver.itẽ qa.de verb.ſign.Sed iſtud nõ planè in
telligo,nã ſi ꝓdigus nõ putat legẽ offendere,iam caret iudicio,
ergo iurm nõ obligat.ſi verò ſciat ſe legẽ violare, & tũc cõmittit
& ꝙr peccat.c.ſciẽdũ.vij.q.j.Ex his habes iuſtificatũ fundamẽ
tum Bar.de quo truſant cõiter tã Legiſtæ,q̃ Canoniſtę,ſed fac
illud eſſe falſum,examinemus alia.¶Scđo igit adducit rõ,quia
iurm prodigi nõ habet iudiciũ.d.l.furioſi.& d.§.diuus.ergo nõ
eſt obligatoriũ.debet n.iurm habere tres comites,iuſtitiã,veri
tatem,& iudiciũ.c.& ſi Chriſtus.de iureiur.not.ꝑ gl.in auct.qđ
eis.C.de nup.Adverte,qa ab iſta rõne depẽdet veritas. Aduer
ſantes negant ꝓdigũ carere iudicio,patet ſm eos, qa delinquẽ
do obligat ſicut pupillus vt dictũ eſt,& qa acquirit ſicut pupil
lus doli capax,ideo ſicut ꝯctus pupilli doli capacis firmat iurꝰ,
ſm Bar.Sal.& alios cõmuniter in d.auct.ſacramẽta puberũ.ita cõ-
tractus prodigi.& ꝑ hãc rõnẽ ꝯ cõem tenẽt.d.Ant.de But.Imo.
& Andr.Sic.in d.c.cũ cõtingat.Lud.Rom.& Are.hic,do.Steph.
Bertr.ſibi ꝯrius.ꝯſi.172.lib.j.& ꝯſi.218. Voluiſſem.lib.ij.& hãc
approbat Capella.Toloſ.q.ccccxcviij. Itẽ fuit q̃ſtũ.¶Quid te-
58 nendũ?Ego† nõ diſcedo a cõi,quia argũ de pupillo doli capace ad prodigũ non recipit qñ agit de obłone ꝯhenda,patet,qa
pupillus obligat nãliter ſi ſit doli capax.l.j.in fin.ĩ.de noua.ſed
prodigus ẽt nãliter nõ obligat,vt hic. Vnde ſi arguo, ꝯctus pu-
pilli doli capacis firmat iurꝰ,quia præexiſtit obło nãlis q̃ veſtit
a iurꝰ.Iſta rõ ceſſat ĩ prodigo,qa nulla in eo eſt obło quę poſſit
roborari,cũ nõ *entis* nullę ſint *qualitates*.l.eius qui.ff.ſi cer.pet.
Ex hoc iuſtificat rõ cõis,ꝙ iurm careat iudicio ſicut etiã ꝯctus,
alioquin ꝓdigus obligaretur nãliter.hanc ꝓnã facit Bar.in.l.
j.in.j.q.j.par.C.de ſacroſan.eccl.Sed fortius vr̃ iurm prodigi ca-
rere iuſtitia & ęqtate tanquã dolo extortũ a ꝯhente cũ ipſo ꝓ-
digo.l.ſi quis cũ ſciret.ſ.pro empto.ergo non eſt obligatorium.c.
quãuis.de pact.in vj.& d.auct.ſacramenta puberũ.quæ hoc mõ
facit pro cõi,in dolo.n.eſt qui ꝯ iura ꝯhit. reg.qui ꝯ.de reg.iur.
in vj.l.quẽadmodũ.C.de ſent.& cõſi. ¶Cõfirmat, qa ꝯctus
quẽ alij *communiter* ſequunt̃ et in.l.oẽs populi.in ij.q.iij.q.pri...
iuſt.& iur.Car.Imo.& Pan.in d.c.cũ cõtingat. arg.l.ſi.C.de non
num.pec.,pdigo aũt interdicta vr̃ adminiſtratio ꝓp deceptio-
nes.d.§.diuus.ergo &c& ita declarat Pan.in d.c.cum cõtingat.
60 col.xij.ver.in eo tñ qđ d.Ant.¶Et ex his inferẽ cautela ad im-
pediendũ vires iuramenti, vt ꝑ ſtatutũ vel ꝑ præconiũ iudicis
interdicat adminiſtratio,tũc ꝯctus interdicti nõ firmabunt iu-
ramento.ita Bal.in,l.ij.col.lix.ver.ſed nũquid eſt dare remediũ.
ff.de iureiu.quod reputat ſingulare Franc.Cremẽ.ſing.cxvij.tu
ſcis ꝙ prodigo,& Thomas Ferratius caut.xvj.¶In tex.ibi,ideo
61 nec fideiuſſor.¶Ex hoc colligit ꝙ ꝓdigus † nõ obligat nãliter,
alioquin fideiuſſor poſſet ꝑ eo interuenire.l.fideiuſſor obliga
ri.§.fideiuſſor.ĩ.de fideiuſſ.Sed in ꝯriũ eſt tex.exꝓſſus in.l.Mar-
cellus.eo.tit.gl.ſi.& Bar.hic in prin.ad ibi dicta ſe remittũt. vera
eſt.iij.& iiij.ſol.ꝙ ille tex.loquit de prodigo nãliter obligato añ
prodigalitatẽ,vel de obligato poſtea ex ꝓſona alterius cui ſuc-
ceſſit.¶In tex.ibi,ſicut nec pro furioſo.Pro iſta æquiparatione
faciũt iura præalleg.in d.l.furioſi.& in d.§.diuus. & in d.l.Fulci
62 nius.§.adeo.& in d.l.j.de cur.fur.Sed hac rõne † huius æquipa-
rationis,an ita poſſit pater exẽpłariter ſubſtituere filio prodigo
ſicut furioſo, ſcripſi poſt Bart.& alios in.l.ex facto.ff.de vulg.&
pup.Plura reſtant quæ cõſultò miſſa facimus ne prodigi videa
63 mur. Pro† Canoniſtis,an prælato prodigo ſit dandus coadiu-
tor & interdicẽda adminiſtratio vel auferendũ beneficium, &
qualiter ꝯ eũ ſit procedẽdũ tradit in c.quia ea.iij.q.ij.vbi glo.&
Are.in c.venerabili. vbi Pan.& alij de off.dele.& ĩ c.ſi.de acc.&
in c.licet Hel.de ſimo.Laus deo opt.max.Auẽ.viij.Maij. 1533.

SVMMARIVM.

1 *Dies adiecta conditioni dependenti à facto promiſſoris intelligitur repetita in promiſſione, ſecus ſi conditio dependeat à facto tertij, & quæ ſit ratio diuerſitatis, latè.*

2 *Dies adiecta conditioni negatiuæ ſuſpendit executionem actus purificati, vſque ad vltimum momentum ipſius diei, Amplia vt ibidem.*

3 *Limita non procedere in contractibus bonæ fidei,de veritate tamen ibi,limita & alijs.iij.modis.nume.4.&.5.*

6 *Stipulatio ſub conditione negatiua committitur quamprimum cõſtat condi.ne-*

gatiuam

Universidad de Deusto
Biblioteca