Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Nuevo León
Biblioteca

tioni destinata per defunctũ, ergo vnus cohꝛs põt ꝑm destinationẽ defuncti transferre dñium. Rñdent Sen. & do. Iaſ. q̃ aliud eſt vti re cõi ad vſum deſtinatum: aliud *trãſferre dñiũ. l. vnica. C. de cõm. rer. aliena.* q̃ rñſio non ſatisfacit, qa nõ procedit qñ res cõis eſt deſtinata ad vſum alienandi, vt in caſu nꝛo. Nam ſi res cõis venalis ſit, ab vno ſolo vẽdi pt. l. eius q̃ in ꝓincia. ff. ſi cer. pet. l. iij. ff. de exer. Ego aꝛ rñdeo negãdo q̃ in caſu nꝛo res poſſit dici neceſſariò & ſimpꝛ alienationi deſtinata, cum totũ dependeat a volũtate cohꝛdũ, vtrũ velint ſpẽm, vel pœnã ſoluere. ¶ Septimo allegaꝛ *tex. in l. ſi cũ vno. ff. ſi ex noxa. cau. aga.* vbi tꝛ *diſſerꝛa, q̃ in his q̃* non põt ꝓ parte explicari vnuſquiſq; ſocioꝝ cenſet hꝛe adminiſtrationem inſolidum. Solu. verũ eſt aſſumptum ꝙtum ad defendendum vt ibi, *non quantum ad* alien ndũ. l. ſi ſeruus cõis. vbi caſus. ff. de noxa. Et ſic vides ꝓclõ nem Bar. non hꝛe aliud fundiũ, excepto tex. in d. §. ſi ignorãtes. ꝓpe cõiter damnaꝛ vt hic per Ale. & Mod. facienda ẽ ergo ꝓclõ ꝙria ꝙ qua allegaꝛ rꝛa. l. id quod nomine. ff. de reg. iur. retinendo cum Bar. rñdet q̃ alienatio fcã a cohꝛde *cenſet* fcã a defuncto, vt in uct. de iureiur. a *morien. præſti.* in prin. niſi dixeris q̃ fcm̃ cohꝛis cenſet fcm̃ defuncti pro portione ſua tm̃, ꝑm gl. in l. j. §. ſi. j. d ꝓto. ſtipul. vel aſt rꝛa procedit niſi ſubſit legitima cã. l. itẽ *ſi ver* atũ. ff. de rei vend. tradit per Fel. in c. quæ in eccleſiarũ. de ꝓ. vꝛ aũt ſubeſſe cã euitandi pœnam & adimplendi volũtatem defuncti. ¶ Scđo allegaꝛ tex. in l. hꝛdes. §. ſi incerto hoſe. ff. fam. ercis. vbi vnus ex hꝛdibus nõ põt *eligere ſine cõſenſu* alio rum quem ſeruum ſoluat legatario. Rñdet Ale. nõ ꝓbare, quia ibi requiꝛit fcm̃ aliorum. i. electio. qđ fcm̃ non pot vnus ꝓ alio face, vt hic in glo. vel ibi præceſſerat aliorum ꝓhibitio, merò impedit tranſactio. l. ſi quis ꝓhibuerit. ff. de pub. vel *ibi* agit de re debita in gñe: nos aũt *loquimur* ire debitaꝛ ꝑcie. ¶ Tertio allegaꝛ tex. in d. l. ſi ſeruus cõis. ver. planè. Sol. ibi non preceſſit præambula defuncti obligatio ſicut in caſu nꝛo. Ve. ibi nõdum ecuꝛa fuerat ꝓemiſſio *dandi* ſeruum ꝓ noxa: aliàs ſecus. tũc. vnus ſolus poſſet *dare*. Vel *tertio ibi* requiꝛit electio an cohꝛdes velint eligere ſeruum dare ꝓ noxa, an verò æſtimationẽ damni. ¶ Quarto S inducunt tex. in l. ij. §. ex his. ſeo. & reſpondent vt hic ꝓ eos, el aſt ibi verſaꝛ fcm̃. ſ. electio *in qua* par te fundi ſit ꝓſtituenda ſeruitus: & eodẽ mõ rñderi pt in l. fidei- cit Are. *hic* ꝙ Bar. ¶ Quinto §. pe. de leg. iij. fundus ſub ꝙdõne. §. ſi liberis pa- Pau. de Ca. allegat tex. ꝙ nihil facit, qa ibi legatum ꝓ ſatre- *ſed ab alijs, meritò in uito* ꝓ ſame- rede in ſeptẽ *vnicuique* ituto nõ põt alij trãſferre *dñium* partis *ſuæ, nos loq mur qñ oẽs cohꝛdes* ſunt obligati. Videtis igr̃ am- *biguum paſſum*. Ex prædictis poteſtis *facere rꝛam*. ¶ Vnus ex
47 cohꝛdib. tradendo ſpẽm cõem ſub pœna debitã nõ trãſfert dominium ꝓ portionib. cohꝛdũ. l. ius nꝛm. de reg. iu. l. hꝛdes. §. ſi in certo hoſe. ff. fa. ercis. ¶ Fallit primo qñ tradẽs hẽt facultatẽ totius rei tradendę, vt qa illã hẽat penes ſe. d. §. ſi ignorantes. ꝑm intell m Io. de Ana. in d. c. olim. tunc. n. ꝑt dici tradentẽ hꝛe tacitũ mãdatũ iuxta tex. in d. l. indebitã. ¶ Fallit ſcõo ſi nihil itereſt aliorũ hꝛdum, tunc coguntꝛ traditionem ratã hꝛe. d. l. Pomponius. & in iſtis terminis põt defendi opi Bar. ¶ Tertio fallit q̃tũ ad euitandos carceres ꝓ ea q̃ dixi in iij. ſolu. ad tex. in d. §. ſi igno
48 rantes. ¶ Scđa ꝓclo in obl onibus dandi vno hꝛde non dante, cõmittiꝛ ſtipl o pœnalis ꝙ oẽs ꝓ portionib. hꝛditarijs. l. v. §. fin. j. eo. aſſignanꝛ plures rõnes. ¶ Prima fuit gl. qa quilibet põt ſoluendo totũ euitare pœnã. l. ſoluẽdo. ff. de neg. geſt. Iſta rõ nõ vꝛ vera. Nã in ſpẽ danda ſtante cõi opi. de qua s. vnº non põt trãſferre dñium partis alterius, ergo rõ falſa. Nam dato ꝙ integra ſpẽs ab vno tradatur, non tamen adimpleta eſt conditio dandi, quæ non aꝛ adimpleꝛ niſi dñiũ inſolidũ transferaꝛ. l. vbi aũt
49 §. fi. j. eo. arg. admodũ ſtringit. † Aliq rñdent ſufficere q̃ ꝙdõ adimpleaꝛ de fcõ qñ poſtea ſequiꝛ effectus iuris. l. mulier. §. j. ff. de ꝙdi. & dem. Vñ cũ tota ſpẽs de fcõ poſſit tradi ab vno, dẽt dici adimpleta ꝙdõ, cum poſtea alij coguntur ratum hꝛe. ¶ Iſta ſol. mihi non placet. Primo qa rꝛa. d. l. mulier. §. j. ꝓcedit qñ a principio ꝙdõ non põt vllo mõ impleri de iure, quod non eſt in caſu noſtro, cum oẽs ſimul a principio poſſint tradere. Secundo ꝓcedit ꝙcurrente voluntate diſponentis, qui talẽ conditionem appoſuit v non eſt in caſu noſtro, in quo ꝙhẽtes a principio diſpo ꝙdõnẽ dꝛe impleri de iure. Tertio non etiã verũ vꝛ q̃ alij cõgantur ratum hꝛe, vt s. dcm̃ eſt. Non ẽt iſta rõ vera vꝛ reſpũ obl onis dandi quantitatẽ, quia ꝙdõ dandi adimpleri nõ põt abſq; ſcia & voluntate debentis eam implere. l. ij. & ibi nota. de ꝙd. & demon. Ad iſtud tñ rñdeꝛ q̃ ꝙrium procedit quantum ad effectũ iuris acquirendi, non aũt quantum ad effectum pœnę euitandę. Ad quam euitandam ſufficit ꝙdõnẽ
dandi impleri a qvocunque, declaꝛat Barto. in l. cũ ſeruus. ſ. eo.
50 Hinc eſt q̃ ad euitandam pœnam aduciatis ſuiſſe ſoluturũ a quocunq; ex neo et hoſe *ſuo proprio* ſm ꝙpe- de loca. §. nunc aliqua. ver. 82. & Bal. in l. arborib. §. cum ꝓcarẽ. ff. de vſufr. & *in l. ſolẽnib*. C. de rei ven. *eſt* verum q̃ dñs a principio cogi non ꝓt *recipere ſolutionẽ* canonis a tertio ſuo noſe offerente, ſm Bal. in l. acceptã. col. ſi. C. de vſu. & do. Iaſ. in l. ij. q. xx. & ſeq. *alia addꝛit*. C. de iure emph. Ego tñ rederem in caſ oſtrę ꝓclonis credꝛoꝝ cogi poſſe acceptare integrã ſolutionẽ ab vno cohꝛde ꝙlatã. per d. l. ſoluti Et quia intereſt ipſius volentis totũ ſoluere, vt pœnã euit ij. C. de nego. geſt. Ex quo inferꝛ alia ſolũ vtꝛium procedat on mpleꝛ cõdõ ꝓ aliũ, cuius non intereſt. ¶ Scđa aſſignatur rõ, quia datio q̃tũ ad euitandam pœnam eſt in ꝙdõne, q̃ ꝙdõ dandi inter hꝛdes nõ diuidiꝛ. l. cui fundus. ff. de ꝙd. & dem. Ergo a quolibet eſt ad implenda inſolidum aꝛs pœnam commiꝛt. Iſta rõ impugnaꝛ per Ruynum, quia ꝙdõ appoſita in defectũ ꝓcedentis diſpõis diuiduæ dẽt rꝛari ſm mmillius, & *ſic* eſſe diuidua, per ea q̃ dicit Bar. *in l.* Stichũ q neus erit. in fi. ff. de leg. j. & in l. ſi decem cum petiero. ſ. eo. ¶ Tu rñdeas q̃ ꝙdicta proceduꝛ qñ implementum ꝙdõnis reſpiciꝛ illud idẽ, ad quod tendit ꝙdõ, tũc cũ ſit ſubrogata in loci *primæ* diuiduę, ſeruare dẽt nam ſubroga- *ti. l.* cũ. §. q̃ iniuriã. ff. ſi qs *cau. Sed nos* loqmur qñ ꝙdõ tendit *ad aliud*. & ad aliud tendebat ꝓcedẽs diſpõ, meritò ꝙdõ ſer
51 *uabit* ſuam nam, cũ non ſit ſubrogata *in locũ alterius*. Alia aſſignaꝛ rõ ꝓ d. laſ. qu nõ *refero* ea de ipſa *ꝓfundit*. Limitaꝛ iſta ꝙclo vt nõ ꝓcedat in dione, q̃ ꝓ aliũ non ꝓt explicari. Nã cũ nihil tũc ſit qđ *poſſit* imputari vni ꝓ lio a ceſſante rõne nõ cadit in pœnã q̃ partẽ ſuã ſoluit. ita litãt d. Bononiẽ. Exẽplũ. Si fcã ſit diuiſio rei dandæ, & *vnus* recuſ uere partẽ ſuam: vel ſi vnus ſolus hẽat integrã rem & *noluit* lint, tunc volentes implere ꝙdõnẽ dandi *pro* te ſua. Verò vel incidere *in* pœnam pulchra eſt & ęqua litatio. Videamus an ſint vera. vꝛ q̃ ſic, quia difficultas impedit cõmitti ſtipl onem pœnalem. l. ſi vehenda. §. idem iuris. ff. ad leg. Rhod. de iactu. q̃ procedit ẽt in difficultate dãdi, ſm gl. in l. qđ te. ff. ſi cert. pet. Et ita tenẽdo hẽris limitationẽ adꝛam. d. l. cui fundus. Sed impugnatur per Senen. *hic* tex. in l. in executione. §. pe. j. eod. ibi, nec poſſit. tũ pœna cõmittiꝛ ꝙ oẽs. Iſte tex. ita inferꝛ eos dari non fallentia, ſed ſolo ꝓ ꝓ ret intelligi vt nõ prohꝛuit hãc *ri partes. l.* oẽs cenſeꝛe vna, q̃ non deꝛ, qa tunc cũ on da- ſint dari, & vna non deꝛ, iuſtũ eſt ꝙ ꝙ omnes pęna cõmittatur. Ergo a ꝙrio ſi omnes partes dari *non poſſint*, non debet cõmitti ſtipl o ꝙ eos q̃ adimplent pro ꝓte ſua. & iſto mõ eſt ibi tex. ꝓ hac lꝛitatione. iuſtificaꝛ meus intell s ex plurib⁹. ¶ Primo, ex illa indefinita, ꝓtes, q̃ ęquipollet vñ. l. ſi puribus. de leg. ij. ¶ Secundo, qa referendo verbum, ꝓtes, ad vnũ. dẽt intelligi eius reſpũ de portionibus aliorũ. ¶ Tertio, qa ſi intelligamus verbũ, vna ceſſante. ſ. poſſe dari, vt intelligunt Sen. non erit bona æq. paratio q̃ ſeq̃, quẽadmodum non prodeſt ad pignus recuperandũ ꝓtẽ ſoluere. Nam in redẽptione pignoris nulla ſoluendi quantitatẽ impoſſibilitas verſari ꝑt, vt no. per gl. & Bar. & alios in d. l. quod te. & dicam. j. Scđo obſt. qa vt difficultas excuſet a pœna oportet ꝙ ſimilis ſit caſui fortuito, ſm Imo. in d. l. ꝙtinuus. §. illud. j. eo. & ꝙ res promiſſa ſit in rerũ nã, vt tũ per promiſſorem ꝑſtari non poſſit, ſm Bar. in d. §. illud. pondera negatiuam præpoſitam, verbo, ꝑt, q̃ denotat omnimodam impotentiã, ſm gl. in l. Gallus. *in prin.* ff. de lib. & poſth. cum igiꝛ vnus poſſit integram ſpẽm hꝛe, licet cum difficultate, non dꝛet excuſari. quòd aũt poſſit hꝛe ꝓbaꝛ ſm Sen. quia põt agere ꝙ cohæredem recuſantem vt tradat partem ſuam. argum. l. ij. §. ex his. ſ. eod. Sed tu rñdeas ꝙ cohæres antequam ſoluat vel pœnam incurrat, non ꝑt agere fami. erci. niſi ad effectum ut ſibi caueaꝛ de indemnitate. l. hæredes. §. idem iuris. ff. fam. erciſcun. ¶ Tertio obſtat, quia difficultas non excuſat a pœna quæ committitur per euentum diei vel conditionis. l. ad diem. j. eod. Solu. Contrarium procedit in obligatione dãdi quantitatem: ſecus in obligatione dandi ſpeciem, de qua nos loquimur. ita declaꝛat Bart. in d. §. illud.
52 in fine. Tertia concluſio † in obligatione ti diuidui ſolus hæres contrafaciens incidit in pœnam pro pa e ſua, & non alij. tex. eſt hic, qa factum vnius non poteſt p ium explicari, ſm gl. & Bal. Sed in ꝙrio vꝛ tex. in l. v. §. fi. j. eo. vbi parere ſnĩæ arbitri eſt fcm̃, quod poteſt eſſe diuiduum, & tñ vno non parente pœna committitur ꝙ oẽs. Sol. Ille text. procedit ſpeciali fauore litium dirimendarum, ſm Ale. in d. §. fina. & Bart. j. in x. oppo. ¶ Secundo rñdet Bartol. in d. §. fina. ꝙ parere ſententiæ arbitri ibi erat ad implendum per dationem. arbiter enim con-

Universidad de Deusto

Universidad de Deusto
Biblioteca

ME IORIAL

DE LA VIDA CHRISTIANA: EN EL QVAL SE ENSEÑA TODO LO QVE VN Christiano deue hazer dende el principio de su conuersion, hasta el fin de la perfection: repartido en siete Tratados, que a la buelta desta hoja se señalan.

Compuesto por el R.P.F. Luys de Granada de la Orden de Sancto Domingo.

PRIMER VOLVMEN, DONDE SE PONE LO QVE pertenece a la doctrina de bien viuir.

Yahora nueuo emendado y corregido por el mesmo Padre

Dirigido a la S.C.R.M. del Rey don Phelipe nuestro señor.



EN BARCELONA.
En la Emprenta de Iayme Cendrat. Año, M. DC.

Impolta de Juan de Bonilla Mercader de L

Universidad de Deusto
Biblioteca

LO CONTENIDO EN este Memorial.

Primer Volumen de lo que pertenece a la Doctrina.

Tratado primero en el qual se contiene vna exhortacion a la virtud, y mudança de la vida.
Tratado segundo de la Penitencia.
Tratado tercero de la sagrada Communion.
Tratado quarto que contiene dos principales reglas de bien viuir.

Segundo Volumen de lo que pertenece a los exercicios de la deuocion y amor de Dios.

Tratado quinto de la Oracion vocal.
Tratado sexto, de la materia de la Oracion Mental, donde se pone vn Vita Christi.
Tratado septimo, del amor de Dios: en el qual consiste la perfection de la vida Christiana.

Va todo sugeto a la correction de la Sancta Madre Yglesia de Roma.

Universidad de Deusto
Biblioteca

EGO Frater Raphael Franc, Ordinis Sancti Franciſci: Sacræ Theologiæ profeſſor, ex commiſsione Illuſtris Don Franciſci Oliuo de Aluernia D. D. Abbatis Sancti Laurentij de Monte, Archidiaconi de Mari, Canonici Eccleſiæ Barcinone, in ſpiritualibus & temporalibus Vicari Generalis & Officialis, pro admodum Illuſtri & Reuerendiſsimo Domino Dopno Ildefonſo Coloma, Dei & Sanctæ Sedis Apoſtolicæ gracia Barcinonen. Epiſcopo, vidi & diligenter legi librum, cui titulus eſt, Memorial de la vida Chriſtiana &c. æditum ab admodum R.P.F. Ludouico Granatenſi, viro doctiſsimo ac pijſsimo, nihilque in eo inueni, quod fidei Catholicę & bonis moribus contradicat: quin potius affirmo opus eſſe mira eruditione, ac vtilitate refertum, digniſsimumque, vt iterum prelo mandetur. In cuius rei fidem nomen meum ſubſcripſi, in Conuentu Sancti Franciſci Barcinonæ. Die nono Decembris, Anni 1599.

Frater Raphael Franc.

EGo Don Franciſcus Oliuo de Aluernia D.D. Abbas Sancti Laurentij de Monte, Archidiaconi de Mari, Canonicus Eccleſiæ Barcinonæ, In Spiritualibus & temporalibus Vicarius Generalis & Officialis, pro admodum Illuſtri & Reuerendiſsimo D. D. Ildefonſo Coloma, Dei & ſanctæ Sedis Apoſtolicæ gratia Barcinonenſis Epiſcopo. Attenta approbatione ſupradicta huius libri, cui titulus eſt, Memorial de la vida Chriſtiana, &c. editi ab admodum R. P. F. Ludouico de Granada Ordinis Pradicatorum, aliàs tam Salamãticæ, quam in hac Ciuitate Impreſsi, & nouiter correcti; Cõcedo licentiam Imprimendi & diuulgandi eum in hac Diœceſi. Dat Barcinonæ, in ædibus meæ ſolitæ reſidentiæ, Die 10. Decembris. 1599.

Don Franciſcus Oliuo de Aluernia, Vicarius Generalis & Officialis Prædictus.

FRAY LVYS DE GRANADA
AL CHRISTIANO LECTOR.

ADuierta el Lector, para que no ſe confunda, que ay otro Memorial de vida Chriſtiana pequeñito: el qual ſe acrecẽto y mudo en eſte, por yr alli las materias tratadas con demaſiada breuedad. En aquel pequeño no ay mas que tres tratadillos, vn vita Chriſti, y vna breue regla de la vida Chriſtiana, y vnas oraciones para diuerſos propoſitos, y para pedir el amor de nueſtro Señor. Mas en eſte grande ay dos volumines de libros, en los quales ay ſiete Tratados, como parece por la tabla q̃ al fin deſte libro ſe pone. Daſe eſte auiſo porque no ſe tome lo vno por lo otro.

AL

AL CHRISTIANO
LECTOR
PROLOGO.

ASSI como fueron diuerſos los guſtos y los juyzios de los auctores que eſcriuieron, Chriſtiano Lector, aſsi fueron diuerſas las materias y argumentos que trataron. Porque vnos huuo, que afficionados a la hermoſura de la eloquencia, procuraron criar vn Orador perfecto, tomandole dende la cuna, y lleuandolo por todos los paſſos y eſcalones deſta facultad, haſta ponerlo en la cumbre della. Otros procuraron formar deſta meſma manera vn Principe acabado: Otros vn grande Capitan: Otros vn Corteſano: y aſsi cada vno procuro eſclarecer y leuantar con ſu pluma aquello que en mas precio tenia. Pues cierto es, que entre todas las coſas humanas ninguna ay de mas precio, ni mas diuina que vn perfecto Chriſtiano: el qual aſsi como ſe ordena para vn fin ſobrenatural, aſsi tambien la vida que viue es ſobrenatural: por lo qual es llamado de los ſanctos hombre celeſtial, o Angel terreno. Pues ſi las otras facultades (que ſon tanto menores que eſta, quanto ſu fin es menor) tuuieron autores que con tanta diligencia enſeñarõ todo lo que para cumplimiento dellas ſe requeria dende el primer principio haſta el vltimo fin, quanto mas deuida coſa ſera no faltar eſto meſmo en eſta profeſſion celeſtial, que quanto es mas alta que las otras, tanto es mas difficultoſa de acertar, y tanto mas neceſsidad tiene de ſer enſeñada?

Pues eſto es Chriſtiano Lector, lo que muchos años ha tengo deſſeado, ver algun particular libro que trataſſe de formar vn perfecto Chriſtiano, y que fueſſe vna ſumma de todo lo que pertenece a la profeſsion deſta vida celeſtial. Porque aſsi como los buenos officiales procuran tener los inſtrumentos que pertenecen a ſu officio, y los que eſtudian alguna arte, o ſciencia, trabajan por tener algun libro, en que eſtẽ recopilado todo lo que pertenezca a aquella ſciencia (para tener en vn ſolo lugar mas recogida la memoria)

assi tambien parece, que conuenia hazer esto mesmo en esta, que es arte de las artes, y sciencia de las sciencias. Y auiédo este recaudo, hallarian facilmente los que de veras desean seruir a Dios, doctrina y luz para su vida: y los confessores y predicadores zelosos del bien comun, tendrian a dónde sin mucha costa pudiessen remitir a sus oyentes, para saber lo que cumple a su profession.

Y bien veo yo, que para esto no faltan oy dia libros de muy sana y catholica doctrina, mas por la mayor parte todos ellos prosigué vn intento particular, y no quieren en poco espacio obligarse a tratár de todo. Y aunque los Catecismos que son summa de la doctrina Christiana, tratan de todo lo que a ella pertenece: pero estos como tienen respecto a declarar la substancia de las cosas, y lo que toca a la intelligencia dellas, es la doctrina dellos mas especulatiua que practica: quiero dezir, mas inclinada a alumbrar el entendimiento, que a mouer la voluntad al exercicio y vso de las virtudes.

Pues por esta causa me determine cõ el fauor de nuestro Señor, y con el ayuda de las escripturas de los Sanctos, que en diuersas partes trataron todos estos argumentos, a recopilar de todos ellos este libro, dónde se tocassen todas estas materias: en el qual pretendo formar vn perfecto Christiano, lleuandolo por todos los passos y exercicios desta vida, dende el principio de su conuersion, hasta el fin de la perfection. Y para esto hago cuenta que lo tomo entre las manos, assi tosco y rudo, como quien lo corta de vn monte con sus ramas y con su corteza: y comiençó a labrar en el poco a poco, hasta lleuarlo a su deuida perfection. Para lo qual en el primer Tratado se le pone delante el paraýso, y el infierno, y los bienes grandes que acompañan la virtud, y las obligaciones que a ella tenemos: para induzirle a que se determine de dexar los vicios, y boluerse al seruicio de su Criador y Señor. Y presupuesta ya esta determinacion (porque la entrada deste camino es la penitencia) enseña se le luego en el segúdo Tratado como la haya de hazer: dónde se le ponen muchas consideraciones y Oraciones que siruen para mouerle a dolor y aborrecimiento de las culpas de la vida passada; y assi tambien se le da doctrina para saberse confessar dellas, y satisfazer a nuestro Señor con deuida satisfaction. Despues de la confession, sigue se la Communion: y assi se sigue luego el tercer Tratado, donde se enseña de la manera que se ha de aparejar para Comulgar dignamente, y las cosas q̃ para esto se requieren, con sus Oraciones para antes y despues de la Comunion. Recebidos estos Sacramẽtos, sigue se luego la emiẽda dela vida. Y para esto se añade el quarto tratado, q̃ desto habla. Y porq̃ ay vnos q̃ se cotẽtan cõ hazer solamẽte lo q̃ es necessario para su saluacion, y otros que quieren passar mas adelante, y caminã a la perfectió (los quales no contentos cõ la carga de los mandamiẽtos, ponen tãbien los ombros a la sobre carga de los cosejos) por esto se ponen aqui dos reglas de bien viuir, vna comũ para los vnos, y otra mas estrecha y mas espiritual para los otros. Y porq̃ nadie puede començar. ni perseuerar en la buena vida, sin el socorro de la diuina gracia (el qual se alcança por la oracion) por esso despues de los documentos y reglas de bien viuir, se trata luego de la oracion Y porque ay dos maneras de oracion, vna vocal, y otra mental: de la primera se trata en el quinto tratado donde se ponen muchas oraciones vocales, para diuersos propositos y vsos de la vida Christiana, y se declaran las condiciones dela buena oracion: mas de la segũda se escriue en el sexto tratado: donde solamente se trata de la materia desta oracion, que es la cõsideració de los principales mysterios dela vida de Christo, y de los beneficios diuinos. Porque lo demas que a este argumento pertenece tratamos ya en el libro de la Cracion y meditació. Despues de todo esto no falta mas que llegar a la perfection (la qual consiste en el amor de Dios) y desta se escriue en el septimo y vltimo tratodo, donde se declaran las cosas que siruen para alcançar esta soberana virtud, y las que la impidẽ, y las consideraciones y oraciones en que el hombre se ha de exercitar para alcançarla.

Este es pues Christiano Lector el curso de toda la vida Christiana, repartido en estas siete jornadas: a las quales se ordena y reduze todo lo q̃ nos enseña esta phliloſophia celestial.

Y porque los quatro primeros tratados pertenecen a la doctrina de lo que se deue hazer, y los otros tres siguientes siruen mas para exercicios de oracion, y de amor de Dios (que son cosas que han de andar siẽpre entre las manos) por esto parecio que se deuia repartir todo este libro en dos volumines; para que el que quisiesse, pudiesse traer este segũdo volumen en el seno sin mucho peso, por ser para todos los tiempos y lugares tan necessario.

Y porque todas estas materias se tratan aqui breuemente, por esso parecio que el libro tuuiesse nõbre de Memorial, donde los hombres suelen escreuir todo lo que han de hazer, pero cõ breuedad. Aunque no es tanta la deste libro, que no se ponga todo lo que parecia necessario para el argumento del. Verdad es, que la materia es muy copiosa y rica, dó-

de ay muchas cosas q̃ dezir,y muy dignas de ser dichas: mas esto quedara para otros ingenios. Y si el Señor alargasse vn poco los plazos de la vida(que tan apressuradamente corre por la posta) podian se tratar algunas partes desta doctrina mas copiosamẽte:en especial la exhortatiõ a bien viuir,y las reglas de bien viuir,y el tratado del amor de Dios con el de la vida de Christo.

§. I.

¶ Y dado caso que lo que pretẽdemos,q̃ es formar vn perfecto Christiano,sea propriamente obra del Spiritu sancto,mas toda via,assi como la gracia no excluye nuestra industria(antes necessariamente ha de cõcurrir con ella) assi tãpoco la enseñança interior de Dios, excluye la exterior de los hõbres,mas necessariamẽte la requiere. El qual officio señaladamente pertenesce alos Sacerdotes y ministros de la Iglesia: a los quales nos remite Dios, para q̃ nos enseñen y informen en su ley. Y por esto entre las vestiduras Sacerdotales, del summo sacerdote estaua vna pieça q̃ se llamaua Racional(q̃ se ponia en los pechos) donde estauan escriptas estas palabras,Doctrina,y Verdad:las quales dos cosas auian de estar en el pecho de Aaron:paraque de alli,como de vna fuente caudalosa se deriuassen en todos los otros. Y es este vn tan principal officio,q̃ solo el reseruo Moysen para si,por cõsejo de su suegro Ietro:el qual dixo:que cometiesse todas las otras causas,y negocios temporales a otros juezes, y que el tomasse para si las cosas q̃ tocauan a la religion y culto diuino,y el enseñar al pueblo las cerimonias de la ley,y la manera en q̃ auia de seruir y honrar a Dios. Y porque algunos Sacerdotes se descuydaron despues en este officio,les mando Dios dezir por vn Propheta. Porque tu desechaste la sciencia y conoscimiento de mi ley,yo tambien te desechare para que no me siruas mas en el officio sacerdotal. Y por grandissimo castigo los amenaza el mismo Dios por Isaias con esta manera de açote diziendo. Que por amor de sus grãdes peccados los castigara el con vn castigo miraculoso y espãtable:q̃ seria perder los sabios la sabiduria,y escurecerse el entẽdimiẽto de los prudẽtes del pueblo.

Exod. 28.

Exod. 28.

Osee. 4.

Isaie. 28.

Pues assi como se pone aqui por vno de los grandes y espantables castigos de Dios,faltar esta sabiduria a los mayores: assi tambien lo es faltar a los menores: por que quitada la luz del entendimiento (que guia toda esta mudança, y que es como la primera rueda deste relox, que rige y mueue toda la vida Christiana) que se puede esperar, sino ceguedades,y desatinos,y otros grandes males? Y que esta sea la causa dellos,claramente nos lo manifiestan todas las escripturas diuinas. Por Isaias dize Dios. No es este pueblo sabio,y por esto no aura misericordia del,

Isaie. 27.

Isai. 5.

del,el q̃ lo crio:ni le perdonara el q̃ lo formo. Y en otro lugar. Por esso(dize el) fue lleuado captiuo,mi pueblo,por q̃ no tuuo sciẽcia,y los nobles dl murierõ de hãbre,y la muchedũbre dellos peresçio de sed. Y esto mismo cõfirma el Propheta Baruc:diziendo,q̃ la causa del captiuerio de los hijos de Israel,y de andar perdidos por tierras de enemigos, era por auer desamparado la fuente de la sabiduria:y a esta misma causa atribuye la condennacion de los Gigantes:diziendo, que porque no tuuieron sabiduria,perecieron por su ignorãcia. Para remedio de lo qual escriue el Apostol a los Colossenses,que la palabra y doctrina de Christo copiosamẽte se predique entre ellos:y que vnos a otros se enseñen y amonesté lo q̃ deuen haxer. Porque ningun officio ay por baxo q̃ sea, que no tenga necesidad de reglas y auisos para hazerse bien hecho,quanto mas el mayor de los officios,que es saber seruir y agradar a Dios, y conquistar el Reyno del cielo, y prevalescer las fuerças y engaños del enemigo? Como sabra vn hombre rudo lo que le importa este negocio,sino le ponen delante las promessas y amenaxas de Dios,y las obligaciones grandes q̃ tiene para seruirle? como se sabra confessar perfectamente,sino le enseñan las partes que tiene el Sacramento de la Confesion,y como se aya de auer en cada vna dellas? Como tendra dolor y arrepẽtimiento de sus peccados:sino le poneys delante las razones y motiuos que ay para dolerse dellos? Como comulgara digna y prouechosamẽte:sino le enseñan las cosas que para esto se requieren? Como sabra ordenar su vida,alcançar las virtudes,y huyr los vicios,sino sabe los medios por do ha de buscar lo vno,y resistir a lo otro,y entender las tẽtaciones y lazos del enemigo? Como hara oracion que sea fructuosa,y la acõpañara con las condiciones y virtudes que se requieren, sino tiene doctrina para esto? Como alcançara el amor de Dios,sino sabe los medios por do se alcança,y las cosas por do se impide, y los exercicios en q̃ para esto se ha de exercitar? De toda esta luz tenemos necesidad para todas estas cosas, pues no la sacamos del vientre de nuestras madres,antes nascimos tales, que con mucha rason somos figurados, por aquel hombre que nascio del vientre de su madre ciego en el Euangelio.

Baruc. 3.

Coloss. 3.

Y dado caso que el officio de los predicadores sea curar esta ceguedad cõ la lũbre de la palabra de Dios,pero ni estos ay en todas partes, ni todos tratã destas materias tã necessarias,ni aun puedẽ facilmente, hablãdo en general,descẽder a las particularidades q̃ requiere esta doctrina moral:q̃ como se exercita en obras particulares,assi requiere doctrinas particulares,q̃ en pulpito no se suelẽ dar. Por las quales causas,es en tã grã manera prouechosa la lection de los buenos libros que son como predicadores

mudos, que ni os empalagan por largos (porque los podeys luego dexar) ni os dexan con hãbre, por cortos, por q̃ esta en vuestra mano continuar la lection dellos, quando os quereys aprouechar.

Pues los fructos de la palabra de Dios, y sancta doctrina de la Iglesia, quien los explicara? Porque ella es lumbre que esclarece nuestro entendimiento, y fuego que inflamma nuestra voluntad, y martillo que ablãda la dureza de nuestro coraçon, y cuchillo que corta las demasias de nuestras passiones, y candela que nos alúbra en todos los passos de nuestra vida, y simiente que da fructos de vida eterna, y finalmente pasto y mãtenimiẽto, que sustẽta, deleyta, engorda y esfuerça nuestras animas en Dios. De los quales fructos goza quien quiera que lee libros de buena doctrina.

Finalmente es tan grande la luz y el fructo de la lection, que por experiencia auemos visto muchas personas que mudaron las vidas por este medio. Porque siendo pregũtadas por el principio y causa desta mudãça, claramẽte respondieron, que leyendo tal, o tal libro, se determinarõ de hazerla. Alomenos aquel thesorero de la Reyna de Ethiopia, leyendo yua en su carro por Isayas, quando Dios le conuertio por medio de sant Philippe: tomando motiuo de aquella lection. Y las obras otrosi tan señaladas y heroycas que el Rey Iosias hizo en todo su Reyno: de donde procedieron sino de la lection de vn libro sagrado, que le fue imbiado por el Sacerdote Helchias, como se escriue largo en los libros de los Reyes? Pues la conuersion admirable del bienauenturado S. Augustin, no tomo tambiẽ principio de la lection de vn libro sancto? Escriue el en el octauo libro de sus confessiones vna cosa digna de memoria, que por ser tal me parecio referir aqui.

Actor. 8.

4. Reg. 22.

Caps. 5.

Dize el, que vn cauallero de Africa, llamado Poticiano, viniendole a visitar vn dia, le dio nueuas de las marauillas que por el mundo se deziã del bienauenturado S. Antonio. Y añadio mas, que vna tarde estando el Emperador en la ciutat de Treueris ocupado en ver ciertos juegos publicos que alli se hazian, el cõ otros tres cortesanos amigos suyos se salieron a passear por el campo, y los dos dellos se apartaron a vna celda de vn monge, y hallando alli vn libro en que estaua escripta la vida de S. Antonio, començo el vno dellos a leer por ella: y subitamente encẽdido su coraçon con vn amor sancto, y mouido con vna religiosa verguença enojado consigo mesmo, dixo al amigo: Dime ruegote amigo, que es lo que pretendemos alcançar con todos nuestros trabajos? Que buscamos, en que andamos tantos años ha, peleando en tantas guerras? Por ventura podemos venir a mejor fortuna en palacio, que ser priuados del Emperador?

perador? Pues en esse estado que cosa ay que no sea quebradiza y de grã peligro? y a este tan gran peligro, por quãtos otros peligros caminamos? Mas si quiero ser amigo de Dios, luego lo puedo ser. Diziendo estas palabras, turbado con el parto de la nueua vida, boluia los ojos al libro, y leya, y mudauase de dentro y despediase de las cosas mundanas, segun q̃ luego parecio. Porque despues que acabo de leer, y se leuãtaron muchas olas en su coraçon, cõ vn grã gemido, dixo a su amigo. Ya yo estoy quieto y descansado, y e dado de mano a nuestras esperanças: y tẽgo determinado de seruir a Dios, y dende esta hora me quedo en este lugar. Tu sino quieres imitarme, no quieras estoruarme. Respondio el otro, que el no podia apartarse del, ni dexar de tenerle compañia con la esperança de tan grande paga. Y assi començaron ambos a leuantar el edificio espiritual con sufficientes expensas: que era con dexar todas las cosas y seguir a Christo Y (lo que no es menos de marauillar) ambos teniã sus esposas: las quales quando esto supieron, se consagraron a Dios, e hizieron voto de virginidad. Esto cuenta S. Augustin. Y este exemplo fue para el de tã grande efficacia, que dio luego vozes a vn amigo suyo con mucha turbacion, diziendo: Que hazemos? que es esto que has oydo? Leuãtanse los ignorantes y roban nos el cielo: y nosotros con nuestras doctrinas andamos sumidos en la carne y en la sangre? Y con esta alteracio y sentimiẽto dize el Sancto, que se entro en vn huerto que alli tenia, y se dexo caer debaxo de vna higuera, y affloxando las riendas a las lagrymas cõ grãde angustia y turbacion de su coraçon, començo a dezir: Y tu Señor hasta quando? hasta quando estaras enojado? No ha de tener fin tu yra? No te acuerdes Señor de nuestras maldades antiguas. Y tornaua a repatir estas palabras: Hasta quando, hasta quãdo? Mañana, mañana? Porque no ahora? porque no se dara oy fin a mis torpezas? Y diziendo esto con vn grande sentimiento, oyo vna voz que le dixo: Toma lee, toma lee. Entõces dize que se leuanto, para tomar vn libro sagrado que cerca de si tenia, para leer por el. Porque auia el oydo del mesmo Antonio, q̃ de vna lection del Euangelio que a caso oyera (la qual dezia: Ve, y vẽde todo lo que tienes, y dalo a los pobres, y ven y sigueme, y tendras vn thesoro en el cielo) se auia determinado de dexar todas las cosas, y seguir a Christo. Pues mouido el con este exemplo, y mas con la voz que auia oydo, dize que tomo el libro, y començo a leer por el: y alli le infundio Dios vna tã grande luz, q̃ dexadas las cosas del mundo, se entrego del todo a su seruicio. Todo esto escriue S. Augustin en el libro susodicho. Donde veras quantas conuersiones tan señaladas tomarõ principio de la sagrada lection, conuiene a saber la de los amigos de Poticiano, y la del bienauenturado

Lib. 18. cõfes. c. 8.

Psalm. 12.

Matth. 19

Universidad de Deusto
Biblioteca

PROLOGO.

turado S. Auguſtin, y la del meſmo S. Antonio. A las quales podria juntar otras muchas, aſsi paſſadas, como tãbien preſentes, q̃ por eſte meſmo principio ſe començaron: mas dexo eſto por la breuedad: porque ſin duda tales ſon y tan ſoberanos los myſterios q̃ la religion Chriſtiana propone a los hombres, y tan poderoſos para mouer ſus coraçones, que no me eſpanto hazer eſta tan grande mudança en quienquiera que atentamente puſiere los ojos en ellos. Y no ſolo para deſpertar a los dormidos (como aqui has viſto) ſino para cõſeruar a los ya deſpiertos, ayuda grãdemẽte eſta ſancta lection: porque por eſſo ſe llama la palabra de Dios en todas las eſcripturas pan, o mantenimiẽto: porque ſuſtenta y conſerua las animas en la vida eſpiritual: aſsi como el pan material ſuſtẽta los cuerpos en la vida corporal.

Y aunque eſto en todos los tiempos fue neceſſario (como lo es el pan para la vida) pero mas ahora en los preſentes, por q̃ antiguamente en la primitiua Igleſia los Curas, y Sacerdotes eran tã ferviẽtes y ſolicitos en el miniſterio de la palabra de Dios, q̃ eſto pudiera baſtar para conſeruar y adelãtar los fieles en la virtud, ſin mas lectio. Mas ahora no piẽſan los Curas q̃ les pertenece mas q̃ el miniſterio de los Sacramentos, y el dezir vna miſſa a ſus tiẽpos: y cõ eſto en la mayor parte de las villas y lugares (y aun de las ciudades inſignes) ſe dã por cõtentos. Por lo qual, quãto es mayor la falta q̃ en eſto ay, tanto es mayor la neceſsidad q̃ tenemos de ſuplir la falta de los buenos miniſtros con los buenos libros.

Recibe pues Chriſtiano Lector eſte pequeño preſente: el qual en poco eſpacio, y a poca coſta podra en alguna manera ſuplir eſta falta. Porque el te podra ſeruir de predicador, que te exhorte a bien viuir: y de doctrina, que te enſeñe a bien viuir, y de Confeſſional, q̃ te declare como te has de confeſſar: y de aparejo para quando hayas de comulgar, y de Deuocionario en que puedas rezar, y de materia copioſa para meditar: en las quales coſas ſe comprehende la ſumma de toda la Philoſophia Chriſtiana. Y ſi alguna coſa merece eſta doctrina, es por ſer tan vniuerſal, que trata de todo lo que a todos los Chriſtianos, aſsi principiantes, como mas aprouechados pertenece. Y ſi quanto a ſido la diligencia y trabajo de recopilar todas eſtas materias, y ponerlas en eſtilo facil y ſuaue (para deſpertar el apetito aun de los enfermos, con quien a vezes hablamos) tanto fuere el fructo que de aqui ſe ſacare, todo el ſe tendra por muy bien empleado: pues ningun trabajo corporal puede ſer tan grande, que yguale con el menor prouecho eſpiritual.

FIN DEL PROLOGO.

COMIENÇA EL PRIMER TRATADO DEL MEMORIAL.

En el qual ſe contiene vna exhortacion a bien viuir.

De las penas que nueſtro Señor tiene amenazadas a los que viuen mal. CAP. I.

VNo de los principales medios, de que nueſtro Señor ha vſado muchas vezes para enfrenar los coraçones de los hombres, y traerlos a la obediẽcia de ſus mandamientos, ha ſido ponerles delante los caſtigos, y penas horribles, que eſtan aparejadas para los rebeldes, y quebrantadores de ſu ley. Porque dado caſo que tambien mueue mucho a eſto la eſperança de los bienes que en la otra vida ſe prometen a los buenos: pero comunmente mas nos ſuelen mouer las coſas triſtes, que las alegres, como veemos por experiencia, que mas nos eſcueze la injuria, que nos deleyta la honra, y mas nos afflige la enfermedad, que nos alegra la ſalud: por donde por el mal de la enfermedad, conoſcemos el bien de la ſalud, como por coſa tanto mas conoſcida, quãto mas ſentida. Pues por eſta cauſa en los tiempos paſſados vſo nueſtro Señor mas deſte remedio q̃ de otros: como parece claro por las eſcripturas de los Prophetas: que eſtan por todas partes llenas de temores y amenazas: con las quales pretendia el Señor eſpantar y enfrenar los coraçones de los hombres, y ſubjectarlos a ſu ley. Y conforme a eſto mando al Propheta Hieremias, q̃ tomaſſe vn libro blanco, y eſcriuieſſe en el todas las amenazas y calamidades que el le auia reuelado, dende el primer dia que auia començado a hablar con el, haſta aquel preſente: y que leyeſſe todo eſto en preſencia del pueblo: para ver ſi por ventura con eſto ſe mouerian a penitencia, y mudarian la vida, para que el tambien mudaſſe la determinacion, que tenia de executar en ellos ſu ira. Y dize la eſcriptura, que como el Propheta puſieſſe por obra lo que Dios le auia mandado, y leyeſſe todas aquellas amenazas en preſencia del pueblo, y de los principales del: q̃ cayo tan grande eſpanto ſobre ellos, que quedaron como atonitos y paſmados, mirandoſe a las caras vnos a otros, por el gran temor que de aquellas palabras auian concebido.

Hiere. 36.

Eſte pues era vno de los principales medios de que Dios vſaua con los hombres en tiempo de la ley de eſcriptura, y no menos en la ley de gracia: en la qual dize el Apoſtol, que aſsi como ſe reuela la juſticia con que Dios haze juſtos a los hombres: aſsi tambien ſe reuela la indignacion y ira, con que caſtiga los malos. Y de aqui es, que con eſta declaracion y embaxada fue embiado el glorioſo precurſor de Chriſto, a predicar al mundo, diziendo: Que ya eſtaua el cuchillo pueſto a la rayz del arbol: y que todo arbol que no dieſſe buẽ fructo, auia de ſer cortado, y echado en el fuego. Y aſsi meſmo que ya era venido otro mas poderoſo que el al mundo: el qual traya en la mano vna pala, para auentar y limpiar con ella ſu era: y que el trigo encerraria en ſu granero: mas que las pajas quemaria en vn fuego, que nũca ſe vuieſſe de apagar. Eſta fue la predicacion y embaxada que el ſancto precurſor traxo al mundo. Y fue tan grande el trueno

Roman.

Lucæ. 3.

 deſtas

deſtas palabras, y el eſpanto que cauſaron en los coraçones de los hombres, que acudieron a el de todos los eſtados y ſuertes de gentes, haſta los publicanos, y ſoldados (que ſuele ſer gente mas deſalmada) y todos preguntauan al ſancto varon cada vno por ſu parte, que auiã de hazer para ſaluarſe, y eſcapar de aquellas tan terribles amenazas que predicaua: tã grande era el temor que dellas auian concebido. Pues eſto es ahora hermano mio, la que tambien aqui de parte de Dios te denunciamos: aunque no con tãto eſpiritu y ſanctidad de vida, pero (lo que haze mas al caſo) con la miſma verdad, y certidumbre, pues no es otra la fe, ni el Euangelio que ſant Iuan entonces predicaua, que el que noſotros agora predicamos.

§. I.

¶ Pues ſi quieres ſaber en pocas palabras que tan grande ſea la pena que Dios tiene en ſus eſcripturas amenazada a los malos, lo que mas propria y breuemẽte ſe puede para eſto dezir, es, que aſsi como el galardon de los buenos es vn bien vniuerſal, en quien ſe hallan todos los bienes: aſsi el caſtigo de los malos es vn mal vniuerſal, en quien ſe hallan en ſu manera todos los males. Para cuyo entendimiento es de ſaber, que todos los males deſta vida, ſon males particulares: y por eſto no atormentan generalmẽte todos nueſtros ſentidos, ſino vno ſolo, o algunos. Y poniendo agora exemplo en las enfermedades corporales, vemos que ay vn mal de ojos, otro de oydos, otro de coraçon, otro de eſtomago, otro de la cabeça, y aſsi otros deſta qualidad. Ninguno de eſtos males es vniuerſal de todos los miembros, ſino particular de algunos dellos. Y con todo eſto vemos la pena que da vn ſolo mal deſtos, y la mala noche que paſſa vn doliente con qualquiera dellos, aũque no ſea mas que vn dolor de vna muela. Pues pongamos agora caſo que algun hõbre eſtuuieſſe padeciendo vn mal tan vniuerſal, que no le dexaſſe miembro ni ſentido, ni coyũtura ſin ſu proprio tormẽto, ſino que en vn miſmo tiempo eſtuuieſſe padeciẽdo agudiſsimos dolores en la cabeça, y en los ojos, y en los oydos, y en los dientes, y en el eſtomago, y en el higado, y en el coraçon, y (por abreuiar) en todos los otros miembros y coyunturas de ſu cuerpo, y que aſsi eſtuuieſſe tendido en vna cama, coziendoſe en eſtos dolores, y teniendo para cada vno de los miembros ſu proprio verdugo: el que de eſta manera eſtuuieſſe penando, que tan gran trabajo te parece que paſſaria? O que coſa podria ſer mas miſerable, y mas para auer piedad? A vn perro de la calle que vieſſes de eſta manera penar, te pondria laſtima y compaſsion. Pues eſto es hermano mio (ſi alguna comparacion ſe puede hazer) lo que no por vna noche, ſino eternalmente ſe padeſce en aquel malauenturado lugar. Porque aſsi como los malos con todos ſus miembros y ſentidos offendieron a Dios: y de todos hizieron armas para ſeruir al peccado: aſsi ordenara el, que todos ſean alli atormentados, cada vno con ſu proprio tormento. Alli pues los ojos deshoneſtos y carnales, ſeran atormentados con la viſion horrible de los demonios, los oydos con la confuſion de las vozes y gemidos que alli ſonaran: las narizes con el hedor intolerable de aquel ſuzio lugar: el guſto con rauioſiſsima hambre y ſed: el tacto y todos los miembros del cuerpo con frio y fuego incomportable: la imaginacion padeſcera con la apprehenſiõ de los dolores preſentes: la memoria con la recordacion de los plazeres paſſados: el entendimiẽto con la conſideracion de los bienes perdidos, y de los males aduenideros.

Eſta muchedumbre de penas nos ſignifica la Eſcriptura diuina, quando dize, que en el infierno aura hambre, ſed, y llanto, y cruxir de dientes, y cuchillo dos vezes agudo, y eſpiritus criados para vengança, y ſerpientes, y guſanos, y eſcorpiones, y martillos, y axenſios, y agua de hiel, y eſpiritu de tempeſtad, y otras coſas ſemejantes: por las quales ſe nos figura la muchedumbre y terribleza eſpantoſa de los tormentos de aquel lugar. Alli tambien aura aquellas tinieblas interiores y exteriores, para cuerpos y animas muy mas eſcuras que las de Egypto que ſe podian palpar con las manos. Alli aura fuego, y no como el de aca, que atormenta poco, y acaba preſto: ſino como conuiene para aquel lugar, que atormente mucho, y nunca acabe de atormẽtar. Pues ſi eſto es verdad, que mayor monſtruoſidad, que los que eſto creen y confieſſan viuan con tan eſtraño deſcuydo? A que trabajos no ſe pondria vn hombre por eſcuſar vn ſolo dia, y vna hora que fueſſe del menor de eſtos tormentos? Pues como por euitar vna eternidad de males, y tan grandes males no ſe ponen a vn tan pequeño trabajo, como

Luc. 16. Matt. 22. Eccleſ. 7. Iſai. ulti. Apoc. 18.

Exod. 10.

como es de la virtud? Coſa es eſta para ſacar de juyzio, aquien profundamente la conſideraſſe.

Y ſi entre tanta muchedumbre de penas, vuieſſe alguna eſperança de termino, o de aliuio, aun ſeria eſto alguna manera de conſuelo: mas no es aſsi, ſino que de todo en todo eſtan alli cerradas las puertas a todo genero de aliuio, y de eſperança. En todas quantas maneras de trabajos ay en eſta vida, ſiempre queda algun reſquicio, por donde pueda recebir el que padece algun linage de conſuelo. Vnas vezes la razon, otras el tiempo, otras los amigos, otras la compañia, del mal de muchos, otras alomenos la eſperança del fin, conſuelan al que padece. Mas en ſolo eſte mal eſtan de tal manera cerrados todos los caminos, y tomados todos los puertos de conſolacion, que de ninguna parte pueden los miſerables eſperar remedio, ni del cielo, ni de la tierra, ni de lo paſſado, ni de lo preſente, ni de lo venidero, ni de otra alguna parte, ſino parece que de todas partes les tiran ſaetas, y que todas las criaturas han conjurado cõtra ellos, y ellos miſmos ſon crueles contra ſi. Eſte es aquel aprieto de que ſe quexan los malauenturados por el Propheta, diziendo: Cercado me han dolores de muerte, y dolores del infierno me han cercado: porque a qualquiera parte que bueluan y rebueluan los ojos, ſiempre veen cauſas de dolores, y ninguna de conſolacion. Entraron (dize el Euangeliſta) las virgines que eſtauan apercebidas al palacio del Eſpoſo, y luego ſe cerro la puerta. O cerradura perpetua, o clauſura immortal, o puerta de todos los bienes que nunca te abriras jamas. Como ſi mas claramente te dixera: Cerrada eſta la puerta del perdon, de la miſericordia, del conſuelo, de la interceſsion de la eſperança, de la gracia, del merecimiento, y de todos los bienes. Seys dias no mas ſe coge el Manna, y al ſeptimo dia (que es el Sabbado) no ſe halla, y por eſſo ayunara para ſiempre, quien con tiempo no ſe proueyo. Por temor del frio, (dize el Sabio) no quiſo arar el perezoſo: y por eſto andara a mendigar en el verano, y no le daran. Y en otro lugar: El que allega en el verano, es hijo diſcreto: y el que entonces ſe echa a dormir: hijo de confuſion. Que mayor confuſion que la que padece aquel miſerable rico auariento: el qual con las migajuelas de pan que ſe le cayan de la meſa, pudiera comprar la hartura del cielo: y que por no auer querido dar eſta poquedad, vinieſſe a tal extremo de pobreza, que pidieſſe y pida para ſiempre vna ſola gota de agua, y no ſe la den? A quien no mueue aquella peticion del malauenturado, que dize, Padre Abraham, ten compaſsion de mi, y embia a Lazaro para que moge la punta del dedo en agua, y me toque en la lengua, porque me atormenta eſta llama. Que mas eſcaſſa peticion ſe pudiera proponer que eſta? No ſe atreuio a pedir vn ſolo jarro de agua, ni aun ſi quiera que mojaſſe toda la mano en agua: y lo que mas es de marauillar, ni aun todo el dedo, ſino ſola la punta del dedo para tocarle la lengua, y aun eſto ſolo no ſe le concedio. Por donde veras quan cerrada eſta la puerta de todo conſuelo, y quan vniuerſal es aquel entredicho, y deſcommunion que eſta pueſta a los malos, pues aun eſto no ſe alcança. De ſuerte que a do quiera que boluieren los ojos, a do quiera que eſtendieren las manos, ningun cõſuelo hallaran, por pequeño que ſea. Y aſsi como el que ſe eſta ahogando en la mar, ſumido ya debaxo las aguas (ſin hallar ſobre que hazer pie, tiende muchas vezes las manos a todas partes en vano, porque todo lo que aprieta es agua liquida y deleznable que le burla y engaña) aſsi acaecera alli a los malauenturados: quando eſten ahogandoſe en aquel pielago de tantas miſerias, agonizando, y batallando ſiempre con la muerte, ſin tener arrimo ni conſuelo ſobre que puedan eſtribar.

Pſal. 114. Matth. 25. Exod. 16. Prouer. 20 Exodi. 10. Luc. 16.

Eſta es pues vna de las mayores penas que en aquel malauenturado lugar ſe padecen. Porque ſi eſtas penas vuierã de durar por algun tiẽpo limitado (aunque fueran mil años, o cien mil millones de años) aun eſto fuera algun linage de conſuelo (porque ninguna coſa es cumplidamente grande, ſi tiene fin) mas no es aſsi, ſino que ſus penas compiten con la eternidad de Dios, y la duracion de ſu miſeria, con la duracion de la diuina gloria. En quanto Dios viuiere, ellos moriran, y quando Dios dexare de ſer el que es, dexaran ellos de ſer lo que ſon. O vida mortifera, o muerte immortal. No ſe como te llame, ſi vida, ſi muerte. Si eres vida, como matas? Y ſi eres muerte, como duras? Ni te llamare lo vno, ni lo otro: porque en lo vno y en lo otro ay algo de bien: En la vida ay deſcanſo y en la muerte termino (que es grande

aliuio de los trabajos) tu ni tienes descanso, ni termino: pues que eres? Eres lo malo de la vida, y lo malo de la muerte. Porque de la muerte tienes el tormento sin el termino, y de la vida la duracion sin el descanso. Despojo Dios la vida, y a la muerte de lo bueno q̃ tenian, y puso en ti lo que restaua, para castigo de los malos. O amarga composision, o purga desabrida del caliz del Señor, del qual beueran todos los peccadores de la tierra.

Pues en esta duracion, y en esta eternidad querria yo hermano mio que hincasses vn poco los ojos de la consideracio, y que (como animal impio) rumiasses agora este passo dẽtro de ti. Y para que mejor esto hagas, ponte a considerar el trabajo que passa vn enfermo en vna mala noche, especialmente si le aquexa algun grande dolor, o alguna enfermedad aguda. Mira que de buelcos da en aquella cama que delassosiego tiene consigo, que tan larga le parece aquella noche, que haze de contar las horas del relox, y quan grande le parece cada vna: y todo se le va en dessear la luz de la mañana, que tan poca parte ha de ser para curar su mal. Pues si este se tiene por tan grande trabajo, qual sera el de aquella noche eterna, que no tiene mañana, ni espera el alua del dia? O escuridad profunda, o noche perpetua, o noche maldita por boca de Diõs, y de sus Sanctos, que desseas la luz, y no la veras: ni el resplandor de la mañana que se leuanta. Pues mira agora que linage de tormento sera viuir para siempre en tal noche como esta, acostado, no en vna cama blanda (como lo esta vn doliente) sino en vn horno de llamas tan terribles? Que espaldas bastaran para suffrir estos ardores? O cosa para temblar: Si solo poner la punta del dedo sobre vna ascua por espacio de vn Aue Maria, parece cosa intolerable: que sera, estar en cuerpo y en anima ardiendo en medio de aquellos fuegos tan viuos, que los desta vida en comparacion dellos son como pintados? Ay juyzio en la tierra! tienen seso los hombres? Entienden lo que quieren dezir estas palabras? Creẽ que esto es fabula de poetas? piensan que esto les toca a ellos, o que se dize por otros? Nada desto ha lugar que se diga: pues de todo esto nos desengaña la fe.

§. II.

¶ Deste mal se sigue otro no menor, que es estar siempre las penas en vn mesmo son, y en vn mesmo punto, sin que aya en ellas ningun aliuio, ni declinacion. Todas quantas cosas ay debaxo del cielo, ruedan con el mismo cielo, y nunca estan en vn mismo ser, sino siempre suben, o descienden. La mar, y los rios tienen sus crescientes y menguantes. Los tiempos, y las edades, y las fortunas de los hombres y de los Reynos, siempre estan en continuo mouimiento. No ay calentura tan rezia, que no tenga su declinacion, ni dolor tan agudo, que despues que ha crecido mucho, no este muy cerca de descrecer. Finalmente todas las tribulaciones y males poco a poco los diminuye el tiempo, y (como dize el Prouerbio) no ay cosa que mas presto se enxugue que las lagrymas. Sola aquella pena esta siempre verde: Sola aquella calentura no tiene declinacion: Solo aquel resistidero de calor no sabe que cosa es tarde, ni mañana. Quarenta dias y quarenta noches llouio Dios a vn peso en el tiempo del diluuio sobre la tierra, sin escampar: y esto basto para anegar el mundo, mas aqui eternalmente llouera lanças y rayos de furor sobre aquella malauenturada tierra, sin escampar vn solo punto.

Genes. 7.

En tanta manera es esto verdad: que aun (segun la sentencia de Sancto Thomas) la pena que alli se dara por los peccados veniales, 1.2. quæst. 87. art. 4. ad. 3. tambiẽ sera eterna, como la que se diere por los mortales. Porque aunque al peccado venial no se deua pena infinita: mas porque en aquel estado no se suffre suelta ni descargo de ninguna deuda (porque ya passo el tiempo de pagar y satisfazer) por esso se estara en aquella pena en vn mismo ser, y para siempre durara. Pues que cosa puede ser de mayor tormento y hastio que padecer siempre de vna manera sin ningun linage de mudança? Por muy precioso que fuesse vn manjar: si se comiesse toda la vida daria en rostro. Porque no pudo ser manjar mas precioso que aquel manna que embio Dios a los hijos de Israel en el desierto: y con todo esto por comer siempre del, vino a causarles hastio y vomito. El camino que es todo llano, dizen que cansa mas que el que no lo es, porque siempre la variedad aun en las penas es linage de consuelo. Pues dime, si aun las cosas sabrosas, quãdo son siempre de vna manera, son causa de hastio y de pena, que linage de hastio sera aquel que de tan horribles penas, se causara, siendo siempre de vna manera? Que sentirã los malauenturados, quando alli se vean tan aborrecidos y desechados de Dios, que ni aun con la suelta de vn peccado venial quiera dar aliuio a sus tormentos? Sera tan grandissima la furia y rabia que contra el concebiran, que perpetuamente nunca cessaran de maldezir y blasphemar su sancto nombre.

Exod. 16. Num. 21.

§. III.

¶ A todas estas penas se añade la de aquel perpetuo gastador, que es el gusano de la cõciencia: de quien tantas vezes haze mencion la escriptura, diziendo: El gusano de ellos no morira: y el fuego dellos nunca se apagara: Este gusano es vn despecho rauioso, y vn arrepentimiento infructuoso, que los malos alli siempre tienen: acordando se del aparejo, y tiempo que aqui tuuieron para escapar de aquellos tan grandes tormentos, y como no quisieron aprouecharse del. Pues quando el miserable peccador se vea assi por todas partes arrinconado, y desahuziado: y se acuerde de quantos dias y años dexo passar en vano, y de quantas vezes fue auisado deste peligro: y como de nada hizo caso, que sentira? Que olas y que desmayos seran los de su coraçon? No has leydo en el Euangelio. Alli sera llanto y cruxir de dientes? Pues estas y otras tales seran las causas de este tan estraño dolor.

Eccles. 7. Isai. 66. Matth. 8. & 22.

Y para que mejor entiendas esto, en que tanto va, quiero te poner vn exemplo semejante. Traygamos a la memoria la historia de Ioseph, y aquella grande hambre de los siete años de Egypto, ante de la qual (dize la escriptura) que fue tan grande la abundancia de trigo, que vuo en los otros primeros siete años, que precedieron a estos, que yguala ua con las arenas de la mar, y sobrepujaua toda medida. Pero acabados estos siete años, succedieron los otros siete de tanta esterilidad, que el primero dellos vino todo Egypto ante el Rey Pharaon, dando vozes, y diziendo. Danos de comer. Y como el Rey los embiasse a Ioseph, pidioles Ioseph todo quanto dinero tenian: y dioles aquel año trigo por el. Gastado ya esto bueluen el año siguiente a Ioseph, diziendo. Danos de comer. Porque consintiras que muramos de hambre en tu presencia, pues ya no tenemos dineros que dar? a los quales respondio. Traedme todos vuestros ganados, y daros he por ellos trigo, pues os ha faltado ya el dinero. Y como ellos le offreciessen todos sus ganados, acabada ya aquella prouision, bueluen otro año, diziendo. Bien sabes Señor, que ya ni tenemos dineros ni ganado que dar: y que no nos queda otra cosa mas que los cuerpos y las tierras. Pues como suffriras que perezcamos aqui de hambre delante de ti? Nuestras personas y nuestras tierras (que solas han quedado de tantos bienes) tuyas son. Compranos por esclauos del Rey, y da nos si quiera para poder sembrar, porque no venga la tierra a quedar yerma y solitaria, pereciendo los que auian de poblar y labrar. De esta manera compro Ioseph toda la tierra de Egypto: porque todos vendieron sus possessiones por la grandeza de la hambre, que padescian. Esta es la hystoria: tomemos de aqui agora lo que haze a nuestro caso. Ruegote me digas que sentirian estos hombres miserables, quando se acordassen de aquellos primeros años de la fertilidad passada, y viessen a quan poca costa se pudieran proueer para adelante, y aun allegar thesoros para toda la vida? Con quanta razon se congoxarian, y reprehenderian, diziendo: Malauenturados de nosotros, q̃ con tanta facilidad nos pudieramos remediar y proueer para toda la vida: y no quisimos. Y si no fueramos auisados desto, por vẽtura tuuiera alguna defensa nuestro descuydo: pero siendo dello auisados tanto antes, y conosciendo que diria verdad en lo venidero quien assi auia acertado en lo presente: y viendo sobre todo esto la priessa que se dauan los mayordomos del Rey a recoger y encerrar todo quanto pan podian (lo qual nos deuiera bastar para entender quan de veras yua aquel negocio) y que con todo esto fuessemos tan descuydados y desprouey dos: que desculpa podemos tener? O quanto nos valiera para este tiempo lo que entonces desperdiciamos: y que riquezas pudieramos agora juntar con lo que alli derramamos. Donde estaua nuestro juyzio? donde nuestro seso, pues no supimos aprouecharnos de tal oportunidad? Estas y otras aun mas graues acusaciones dirian contra si aquellos miserables: y todo aquel tiempo me parece que estarian como desesperados, y despechados, pensando en tan estraño descuydo.

Gen. 41. Gen. 47.

Pues dime agora hermano, que es todo esto en comparacion de lo que aqui tratamos,

Universidad de Deusto Biblioteca

fino vna sombra comparada con la verdad? Aquella fue hambre de siete años, mas la del infierno sera eterna. Aquella tuuo remedio, aunque difficultoso y caro: esta para siempre nunca lo tendra: aquella pudo redimirse con dineros y hazienda: esta nunca jamas sera redimida, ni permutada por otra cosa. Irremissible es aquel castigo, irremissible aquel sambenito: irreuocable aquella sentencia. Finalmente aquellos, passados los siete años, bolvieron a leuantar cabeça, y salir de lazeria: mas alli el que vna vez entrare a padecer, nũca jamas boluera a saber que cosa es descanso. Pues si aquellos con todo esto estarian todo aquel tiempo tan affligidos y congoxados: quanto mas lo estará el que alli se viere tan sin remedio? O si supiesses considerar como estara alli cada vno despedaçandose, y carcomiendose entre si mismo: y diziendo. O miserable de mi, y que tiempo, y que opportunidades dexe passar en vano? Tiempo vuo que con vn jarro de agua fria pudiera ganar vna corona de gloria: y donde aun con las mismas obras necessarias para sustentar la vida, pudiera merecer la vida eterna. Pues como no eche los ojos adelante? Como me cegue con lo presente? Como dexe passar en vano aquellos años de tanta fertilidad y aparejo para enriquecer? Y si yo viuiera entre Gentiles, y no creyera que auia mas que nascer y morir, alguna manera de excusa tuuiera con dezir. No supe lo que me estaua guardado. Mas viuiendo entre Christianos, y siendo yo vno de ellos y teniendo por se que auia de llegar esta hora y auisando me cada dia las vozes de la Iglesia de este dia, y viẽdo muchos q̃ por este auiso se apercibian con tiempo, y se dauan priessa a hazer prouision de buenas obras (cuya vida era aun mayor prueua de lo que se predicaua) y que a todas estas vozes y exemplos me hiziesse sordo, y ni aun debalde quisiesse recebir el cielo: que merece quien tal hizó? O furias infernales: despedaçad y comed mis entrañas, que yo lo tengo merecido. Merezco rauiar de hambre para siempre, pues con tiempo no me prouey. Merezco, no coger pues no sembre: y no tener pues no guarde: y que no me den agora lo que pido pues quãdo me rogauan con ello, lo desseche. Merezco gemir y llorar en vano mientras Dios fuere Dios: y merezco que este gusano me este siempre carcomiendo las entrañas, y representandome lo poco que goze, y lo mucho que perdi, y lo mucho mas que pudiera ganar, con lo poco que no quise perder. Este es pues el gusano immortal que alli ha de estar siempre carcomiendo las entrañas de los malos: que es vna de las mas terribles penas que alli aura.

§. IIII.

¶ Espantado estaras por ventura Christiano lector de leer tantas maneras de penas como aqui estan escriptas, y parescer te ha que ya no ay mas que añadir a lo dicho. Mas al braço de Dios no faltan fuerças para castigar mas, y mas a sus enemigos. Porque todas estas penas que hasta aqui auemos cõtado, son penas que generalmente competen a todos los condenados: mas allende destas generales ay otras particulares q̃ alli padece cada vno, segun la calidad de su delicto. Y conforme a esto los soberuios serã alli abatidos y humillados y llenos de confusiõ: los auarientos padeceran miserable necessidad: los glotones rauiaran con perpetua hambre y sed: los luxuriosos arderan en las llamas que ellos mismos encendieron. Y los que toda la vida anduuieron a caça de plazeres y deleytes, viuiran en continuo llanto y dolor. Y porque los exemplos son muy poderosos para mouer los coraçones, no dexare de traer a este proposito vno solo, por el qual se entiẽda algo desto. Escriuese de vn sancto varon q̃ vio en espiritu la pena de vn hombre carnal y mundano en esta manera. Vio como los demonios en acabando el de espirar, arrebataron su anima: y con grande alegria la lleuaron a presentar al principe de las tinieblas: el qual estaua assentado en vna gran silla de fuego, esperando este presente. Y como se lo pusieron delante, leuantose de la silla, y dixo al miserable huesped, que le queria hazer gracia de aquella silla tan honrada, porque auia sido hombre de honra, y amigo della. Luego como el se assentasse, y con grandes vozes y clamores se quexasse de aquella honra tan pesada, vinieron dos demonios muy feos: y presentaronle vna taça de vn breuage amarguissimo y hediondo, y hizieronse lo beuer por fuerça, diziendo. Razon sera que pues fuyste amigo de vinos preciosos y de regalos, que prueues tambiẽ el vino que todos beuemos en esta tierra. Luego otros dos llegaron con dos trompetas de fuego: y puestos a sus orejas, començaron a soplar le llamas de fuego en ellas diziendo. Este refrigerio te teniamos aqui guardado: porque sabiamos que eras amigo de cãciones y musica alla en el mundo. Luego vinieron otros cargados de viuoras y serpientes: las quales tendieron sobre los pechos y entranas del miserable, diziendo, que pues auia sido amigo de los braços y regalos de las mugeres, que tomasse agora aquel refrigerio en lugar de los deleytes que auia gozado en el mundo. Desta manera (pues como dize el Propheta) se da alli medida contra medida, quando el malo sea castigado: para que en esta tan grande variedad y proporciõ de pena, resplãdezca el orden y sabiduria de la diuina justicia. Esto mostro Dios en espiritu a este sancto varon para nuestro castigo y auiso: no porque en el infierno aya estas cosas materialmente: sino para que por ellas entendiessemos en alguna manera algo de la variedad y muchedũbre de las penas que alli ay. De lo qual no se como algunos Gentiles tuuieron alguna noticia: pues hablando vn Poeta desta muchedumbre de penas, atino a dezir, que aunque tuuiera cien bocas, y otras tantas lenguas, y vna voz de hierro, no fuera poderoso para contar solos los nombres dellas. Poeta era el que dixo esto: mas en ello no hablo como Poeta, sino como Propheta y Euangelista.

Iesi. 27

Pues si todo esto ha de passar assi: qual es el hombre que viendo lo dende agora tan cierto con ojos de fe, no buelue la hoja, y comience a prouecrse para este tiempo? donde esta aqui el juyzio? donde la razon? donde si quiera el amor proprio, que siempre busca su prouecho, y se teme de su daño? ha se por ventura el hombre hecho bestia, pues no vee mas de lo presente? ha perdido los ojos, para mirar adelãte? Sordos (dize Isayas) oyd y ciegos abrid los ojos para ver. Quien es el ciego, sino mi sieruo? Y quien es el sordo, sino aquel a quien embie mis mensageros? y quien es ciego, sino el que se dexo vender por esclauo? Tu que vees muchas cosas no veras esta? Tu que tienes las orejas abiertas, no entenderas este negocio? Si esto no crees, como eres Christiano? Y si lo crees, y no lo prouees, como eres hombre de razon? Dize Aristoteles que esta differencia ay entre la opinion y la imaginacion, que la imaginacion sola no basta para causar temor, mas la opinion si. Porque imaginar yo que vna casa se quiere caer sobre mi, no basta para causar me temor, sino tuuiesse credito, o opinion, que ello es assi: porque ya esto bastante causa era para hazer temer. Y de aqui nace el temor con que andan siempre los homicianos, por la sospecha que tienen de las asschanças de sus enemigos. Pues si la opinion y sospecha sola del peligro basta para hazer temer aun a los muy esforçados, como la certidumbre y fe de tan grandes males (que es sobre toda opinion y sciencia) no te haze temer? Si tu vees que ha tantos años que viues mal, y que alomenos (segun la presente justicia) estas condenados a esta pena, y adelante no tengo mas credito que te emendaras, que lo has hecho hasta aqui a cabo de tantos años: como andando en este peligro no te toma algun sobresalto viendo el estado en que viues, y las penas que te aguardan, y el tiempo que pierdes, y el arrepentimiento immortal que desto has de tener? No ay seso que baste a sentir tan espantable ceguedad.

Isai. 42.

De la gloria de los bienauenturados. Cap. II.

PAra que ninguna cosa faltasse a nuestro coraçon que le mouiesse a la virtud, despues de la pena de los malos con q̃ Dios nos amenaza, propone nos tambien delante el galardon de los buenos (que es aquella gloria y vida immortal de que gozã los bienauenturados) con que muy poderosamente nos combida al amor de ella. Pero que tal sea este galardon y esta vida, no ay lengua de Angeles, ni de hombres que basten para explicarlo. Mas para tener algun olor y noticia della, quiero referir aqui a la letra lo que sant Augustin dize en vna de sus meditaciones, hablando de esta vida. O vida (dize el) aparejada por Dios para sus amigos, vida bienauenturada, vida segura, vida sossegada, vida hermosa, vida limpia, vida casta, vida Sancta, vida, no sabidora de muerte, vida sin tristeza, sin trabajo, sin dolor, sin congoxa, sin corrupcion, sin sobresalto, sin variedad ni mudança. Vida llena de toda hermosura y dignidad, donde, ni ay enemigo que offenda, ni deleyte que inficione, donde el amor es perfecto, y el temor ninguno: donde

capit. 24. 25.

el dia es eterno, y el espiritu de todos vno, dõ de Dios se vee cara a cara: y solo este manjar se come en ella sin hastio. Deleytame considerar tu claridad, y agradan tus bienes a mi desseoso coraçon. Quanto mas te considero, mas me hiere tu amor: Grandemente me deleyta el desseo grande de ti: y no menos me es dulce tu memoria. O vida felicissima, o Reyno verdaderamente bienauenturado, que careces de muerte: que no tienes fin: a quien ningunos tiempos succeden, donde el dia sin noche continuado no sabe que cosa es mudança: donde el cauallero vencedor ayuntado a aquellos perpetuos choros de Angeles, y coronado la cabeça con guirnalda de gloria, canta a Dios vn cantar de los cantares de Sion. Dichosa y muy dichosa seria mi anima, si acabado el curso de mi peregrinacion, mereciesse yo ver tu gloria, tu bienauenturança, tu hermosura, los muros y puertas de tu ciudad, tus plaças, tus aposentos, tus generosos ciudadanos, y tu Rey omnipotente en su hermosa Magestad. Las piedras de tus muros son preciosas, las puertas estan sembradas de perlas resplandecientes, tus plaças son de oro muy subido, en las quales nunca faltan perpetuas alabanças. Las casas son de silleria, los sillares son zafires, los maderamientos son razimos de oro, donde ninguno entra sino limpio, y ninguno mora que sea suzio. Hermosa y suaue eres en tus deleytes madre nuestra Hierusalem. Ninguna cosa en ti se padece de las que aqui se padecen. Muy differentes son tus cosas, de las que en esta vida miserable siempre vemos. En ti nunca se veen tinieblas, ni noche, ni mudança de tiempos. La luz que te alumbra, ni es de lamparas, ni de luna, ni de luzidas estrellas, sino Dios que procede de Dios, y luz que mana de luz, es el que te da claridad. El mismo Rey de los Reyes reside siempre en medio de ti, cercado de sus ministros. Alli los Angeles a choros le dan musica muy suaue. Alli se celebra vna perpetua solennidad y fiesta con cada vno de los que entran desta peregrinacion. Alli esta la orden de los Propheras. Alli el señalado choro de los Apostoles. Alli el exercito nũca vencido de los Martyres. Alli el reuerendissimo conuento de los Confessores. Alli los verdaderos, y perfectos religiosos. Alli las santas mugeres que juntamente vẽcieron los mundanos deleytes con la flaqueza feminil. Alli los mancebos y donzellas, mas ancianos en virtudes que en edad. Alli las ouejas y corderos que escaparon de los lobos y de los lazos engañosos desta vida, tienen perpetua fiesta cada qual en su ventana, todos semejantes en el gozo, aunque en el grado differentes. Alli Reyna la charidad en toda su perfection: porque Dios les es todo en todas las cosas: a quien contemplan sin fin, en cuyo amor siempre arden, aquien siempre aman, y amando alaban, y alabando aman, y todo su exercicio es alabança sin cansancio y sin trabajo. O dichoso yo, y verdaderamente dichoso, quando suelto de las prisiones deste corpezuelo, mereciere oyr aquellos cantares de la musica celestial, entonados en alabança del Rey eterno por todos los ciudadanos de aquella noble ciudad. Dichoso yo, y muy dichoso, quando me hallare entre los capellanes de aquella capilla, y me cupiere la vez de entonar yo tambien mi Alleluya, y assistir a mi Rey, a mi Dios, a mi Señor, y verle en su gloria, assi como el me lo prometio, quando dixo: Padre esta es mi vltima y determinada voluntad, que todos los que tu me diste, se hallen comigo y vean la claridad que tuue contigo antes que el mundo fuesse criado. Hasta aqui son palabras de sant Augustin.

Psal. 136.

Ioan. 17.

Pues dime agora, que dia sera aquel que amanecera por tu casa (si vuieres viuido en temor de Dios) quando acabado el curso de esta peregrinacion, passes de la muerte a la immortalidad, y en el passo que los otros comiençan a temer, comiences tu a leuantar cabeça: porque se allega el dia de tu redempcion? Sal vn poco (dize sant Hieronymo a la virgen Eustochio) de la carcel desse cuerpo y puesta a la puerta desse tabernaculo, pon delante tus ojos el galardon que esperas de los trabajos presentes. Dime que dia sera aquel, quando la sagrada Virgen Maria acompañada de choros de Virgines te venga a recebir: y quando el mismo Señor y esposo tuyo con todos los Sanctos te salga al camino, diziendo: Leuantate y date priessa querida mia, hermosa mia, paloma mia, que el inuierno es ya passado, y el toruellino de las aguas ha cessado, y las flores han aparecido en nuestra tierra.

Lib. de cura Rod. virg.

Cant. 2.

Pues que tan grande sera el gozo q̃ tu anima

ma recibira, quando en esta hora sea presentada ante el throno de aquella beatissima Trinidad, por mano de los Sanctos Angeles (y especialmente de aquel a quien fuyste como a fiel depositario encomendada) quando este con los demas prediquen tus buenas obras, y las cruzes y trabajos q̃ padeciste por Dios. Escriue Sant Lucas, que quando murio aquella sancta limosnera Tabita, todas las biudas, y pobres cercaron al Apostol sant Pedro, mostrandole las vestiduras que les hazia: por las quales cosas mouido el Apostol, rogo a Dios por aquella tan piadosa muger, y por sus oraciones la resucito. Pues que gozo sentira tu anima, quando aquellos bienauenturados espiritus te tomen en medio, y puestos ante el diuino consistorio, prediquen tus buenas obras, y cuenten por su orden tus lymosnas, tus oraciones, tus ayunos, la innocencia de tu vida, el sufrimiento en las injurias, la paciencia en los trabajos, la templança en los regalos, con todas las otras virtudes, y buenas obras que hezist̃e? O quanta alegria recebiras en aquella hora por todo el bien que vuieres hecho, y como conoceras alli el valor y excelẽcia de la virtud. Alli el varon obediente hablara victorias, alli la virtud recibira su premio, y el bueno sera honrado segun su merecimiento.

Actor. 9.

Prouer. 21

Demas desto, que gozo sera aquel que recibiras, quando viendo te en aquel puerto de tanta seguridad, bueluas los ojos al curso de la nauegacion passada, y veas las tormẽtas en que te viste, y los estrechos por do passaste, y los peligros de ladrones y cossarios deque escapaste? Alli es donde se canta aquel cãtar del Propheta, q̃ dize: Sino fuera porque el Señor me ayudo, poco falto paraque mi anima fuera a parar en los infiernos. Especialmẽte quãdo donde alli veas tantos peccados, como cada hora se hazen en el mundo, tantas animas como cada dia descienden al infierno: y como entre tanta muchedumbre de perdidos, quiso Dios que tu fuesses del numero delos ganados, y de aquellos aquien vuiesse de caber tan dichosa suerte.

Que sera sobre todo esso, ver las fiestas y triumphos que cada dia se celebran con los nueuos hermanos, que vencido ya el mundo, y acabado el curso de su peregrinacion, entran a ser coronados con ellos. O que gozo se recibe de ver restaurarse aquellas sillas y edificarse aquella ciudad, y repararse los muros de aquella noble Hierusalem. Con quan alegres braços los recibe toda aquella Corte del cielo, viendo los venir cargados de los despojos del enemigo vencido? Alli entran con los varones triumphantes, tambien las mugeres vencedoras, que juntamente con el siglo vencieron la flaqueza de su condicion. Alli entraran las Virgines Innocentes Martyrizadas por Christo, con doblado triumpho de la carne, y del mundo, con guirnaldas de açucenas, y rosas en sus cabeças. Alli tambien muchos moços y niños que sobrepujaron la ternura de sus años con discrecion y virtudes entran cada dia a recebir el premio de su pureza Virginal. Alli hallan a sus amigos, conocen a sus maestros, reconocen a sus Padres, abraçanse, y danse dulce paz, y reciben la enhora buena de tal entrada y tal gloria. O quan dulcemente sabe entonces el fructo de la virtud, aunque vn tiempo parecian amargas sus rayzes. Dulce es la sombra despues del resistidero del medio dia, dulce la fuente al caminante cansado, dulce el sueño y reposo al seruo trabajador: pero muy mas dulce es a los Sanctos la paz despues dela guerra, la seguridad despues del peligro: y el descanço perdurable, despues de la fatiga de los trabajos passados.

Psal. 109. & 147.

Ya son acabadas las guerras, ya no ay mas porque andar armados a la diestra y a la siniestra. Armados subieron los hijos de Israel a la tierra de promission: mas despues de conquistada la tierra, arrimaron sus lanças, y dexaron las armas, y oluidados ya todos los temores, y alborotos de guerra, cada vno a la sombra de su parra, y de su higuera gozauan del ocio y de los fructos de la dulce paz. Ya pueden alli dormir los ojos cansados de las continuas vigilias: ya puede descendir de su estancia el Prophera velador, que fixaua sus pies sobre el lugar de la guarnicion. Ya puede reposar el Bienauenturado padre sant Hieronymo, que juntaua las noches con los dias, hiriendo sus pechos en la oracion, peleando animosamente contra las fuerças importunas de la antigua serpiente. No suenan alli ya mas las armas, temerosas del enemigo sangriento, no tienen alli lugar las astucias de la culebra enroscada, no llega aqui la vista del poçoñoso basilisco: ni se oyra alli el silbo de la antigua serpiente, sino el silbo del Espiritu sancto, dõde se vee la gloria de Dios. Esta es la region de paz y seguridad,

Mich. 4.

Abac. 2.

3. Reg. 1

Universidad de Deusto Biblioteca

puesta sobre todos los elementos, donde no llegan los nublados y torueIlinos del ayre tenebroso. O quan gloriosas cosas nos
Psalm.83. han dicho de ti ciudad de Dios. Bienauenturados dize el sancto Tobias, los que te
Tob.13. aman y gozan de tu paz. Anima mia bendize al Señor, porque libro a Hierusalem su ciudad de todas sus tribulaciones. Bienauenturado sere yo si llegare las reliquias de mi generacion a ver la claridad de Hierusalem. La puerta de Hierusalem de çafires y esmeraldas seran labradas, y de piedras preciosas se edificara todo el cerco de sus muros. De piedras blancas y limpias seran soladas sus plaças, y por todos los barrios de ella se cantara Allelluya. O alegre patria, o dulce gloria, o compañia bienauenturada: quien seran aquellos tan dichosos que estan escogidos para ti? Atreuimiento parece desseartе, mas no quiero yo viuir sin tu desseo. Hijos de Adam, linage de hombres miserablemente ciego y engañado, ouejas descarriadas y perdidas, si esta es vuestra majada, tras que andays? que hazeys? como dexays perder vn tan grande bien, por tan pequeño trabajo? Si para esto son menester trabajos, dende aqui os llamo a todos los trabajos del mundo, que vengays a dar sobre mi. Llueuan sobre mi dolores, fatiguen me enfermedades, afilijan me tribulaciones, persiga me vno, inquiete me otro, conjuren contra mi
x Augu. todas las criaturas, sea yo hecho opprobrio
i manu. de los hombres, y desecho del mundo: desfallezca en dolores mi vida y mis años con gemidos, con tanto que despues desto venga yo
ip.15. a descansar en el dia de la tribulacion, y merezca subir a aquel pueblo guarnecido y hermoseado con tanta gloria.

Anda pues agora loco amador del mundo, busca titulos y honras, edificare camaras y palacios, ensancha terminos y heredades, manda si quieres a Reynos y mundos: que nunca por esso seras tan grande como el menor de los seruos de Dios nuestro Señor, que recibira lo que el mundo no puede dar, y gozara de lo que para siempre ha de durar.

ucæ.16. Tu con tus pompas y riquezas seras con el rico gloton sepultado en el infierno: mas este con el pobre Lazaro sera por los Angeles lleuado al seno de Abraham.

(?)

De los bienes que de presente promete nuestro Señor a los buenos. Cap. III.

YSi por ventura dixeres que todas estas cosas susodichas son bienes y males que para adelante se prometen, y que desseas ver algo de presente (pues tanto suele mouer el coraçon la vista de los objectos presentes) tambien te daremos aqui las manos llenas desso que desseas. Porque dado caso que nuestro Señor tenga el mejor, y los mejores Genes.15. bocados guardados para el fin del combite: mas no por esso dexa a los suyos ayunos y boquiflecos en este camino: porque sabe el bien que desta manera no podrian durar en el. Por donde quando dixo el a Abrahã: No temas Abraham, porque yo soy tu defensor, y tu galardon sera muy grande, dos cosas le prometio en estas palabras, vna de presente (que era su tutela y amparo para todas las cosas desta vida) y otra de futuro, que es el galardon de la gloria: que se guardaua para la otra. Mas que tan grande sea la primera promessa, y quantas maneras de bienes y fauores encierre en si, no lo podra entender, sino quien vuiere diligentemente leydo las escripturas sagradas, las quales ninguna cosa mas amenudo repiten y encarecen, que la grandeza de los fauores, regalos y beneficios, que nuestro Señor promete a los suyos en esta vida.

Oye lo que dize Salomon en sus Prouer- Prouer.3. bios sobre este caso. Bienauenturado el va- ca.12. ron que halla la sabiduria. Porque mas vale la possession della, que todos los theoros de plata y oro, por muy subido y precioso que sea. Mas vale que todas las riquezas del mundo, y todo quanto el coraçon humano puede dessear, no se puede comparar conella. La lõgura de dias esta en su diestra, y en su siniestra riquezas y gloria. Sus caminos son caminos hermosos, y todas sus sendas son pacificas. Arbol de vida es para todos aquellos que la han alcançado, y el que perseuerantemẽte la posseyere, sera bienauenturado. Guarda pues hijo mio la ley de Dios y sus consejos: porque esto sera vida para tu anima, y dulçura para tu garganta. Entonces andaras seguro en tus caminos: y tus pies no hallaran en que tropeçar. Si tu durmieres, no tendras porque temer, y si reposares, ser te ha tu sueño

sueño reposado. Esta es pues hermano la suauidad y descanso del camino de los buenos:
Eccles.21. mas del que los malos lleuan, mira quan differentes nueuas nos da la escriptura. El camino de los malos (dize el Ecclesiastico) esta lleno de barrancos, y al cabo de la jornada les está aparejados infierno, tinieblas, y pena. Parecete pues que es buen trueque, dexar el camino de Dios por el del mundo auiendo tãta differẽcia del vno al otro, no solo en el fin del camino, sino tambien en todos los passos del? Pues q̃ mayor desatino, que querer mas con vn tormento ganar otro tormento, que con vn descanso otro descanso?

Y para que aun mas claro veas la grandeza deste descanso, y la muchedumbre de bienes que de presente acompañan este biẽ, ruegote que oyas atentamente lo que el mismo Dios y Señor nuestro promete por Isayas a los guardadores de su ley, casi por estas palabras, segun que las declaran diuersos interpretes. Quando hizieres, dize el, tales y tales cosas que yo mando, luego te amanecera el alua del dia claro (que es el Sol de justicia) que deshaga todas las tinieblas de tus herrores, y
Isai.58. tristezas: y luego començaras a tener entera y verdadera salud: y la justicia de tus buenas obras yra como vna candela delante de ti, y la gloria del Señor por todas partes te cercara. Entonces inuocaras el nombre del Señor y oyrte ha, clamaras: y dira. Vees me aqui presente para todo lo que te cumpliere. Entonces en medio de las tinieblas de las tribulaciones y angustias desta vida, te resplandescera la luz del fauor diuino que te consuele, y tus tinieblas seran como el medio dia (porque las mismas calamidades y aun las caydas de los peccados passados ordenara el Señor que te vengan a ser ocasion de mayor felicidad) y darte ha el siempre verdadera paz y descanso en el anima: y en el tiempo de la hambre y esterilidad, te dara hartura y abũdancia, y tus huessos serã librados de la muerte, y de los fuegos eternos. Y seras como vn jardin de regadio y como vna fuente de agua q̃ nunca dexe de correr: y edificarseha en ti lo que de muchos años estaua de sierto: para que permanezca con solidos fundamentos de generacion en generacion. Y si trabajares por sanctificar mis fiestas, no gastandolas en malos passos, ni en hazer tu voluntad contra la mia, guardando muy delicadamente, y con toda solicitud lo que yo mando en este dia, entonces te deleytaras en el Señor (cuyos deleytes sobrepujan a todos los deleytes del mũdo) y leuantarte he sobre todas las alturas de la tierra (que es a vn estado de vida felicissima: donde no puede llegar toda la facultad de la fortuna, ni de la naturaleza humana) y finalmente darte he despues la hartura y abundancia de aquella preciosa heredad, que prometi yo a Iacob tu padre, que es la bienauenturança de la gloria: porq̃ la boca del Señor ha hablado. Casi todas estas son palabras de Dios por Isayas.

Estos pues son los bienes q̃ promete Dios a los suyos, de los quales aunque algunos sean de futuro, los mas dellos son de presente: como es aquella nueua luz y resplandores del cielo, aquella hartura y abundancia de todos los verdaderos bienes, aquel arrimo y confiança en Dios, aquella assistencia diuina a todas las oraciones y peticiones de ellos, aquella paz y tranquilidad de la conciencia: aquella tutela y prouidencia diuina: aquel jardin de regadio (que es el verdor y hermosura de la gracia) aquella fuente donde nunca faltan aguas, que es la prouision de todas las cosas: aquellos deleytes diuinos que sobrepujan a todos los humanos, y aquel leuãtamiẽto de espiritu, a cuya pureza no puede llegar toda la facultad de la naturaleza criada. Todos estos son fauores que Dios promete a los suyos: todas son obras de misericordia, effectos de su gracia, testimonio de su amor, y regalos de la prouidencia paternal que tiene de ellos. Sobre cada vno de los quales auia tanto que dezir, que no suffre la breuedad deste volumen, que cada cosa destas se trate en particular. Pues de todos estos bienes gozan los buenos en esta vida y en la otra: y de todos ellos carecen los malos en la vna y en la otra: para q̃ por aqui veas la distancia que ay de vnos a otros: pues tan ricos estan los vnos, y tan pobres y necessitados los otros. Porque si miras atentamente todas estas palabras susodichas, y miras tambien la condicion y estado de los buenos, y de los malos: hallaras que los vnos estan en gracia de Dios, y los otros en desgracia: los vnos son amigos, los otros enemigos: los vnos estan en luz, los otros en tinieblas: los vnos gozan de consolaciones de Angeles, los otros de deleytes de puercos: los vnos sõ verdaderamẽte libres y señores de si mismos, los otros esclauos de Satanas, y de sus

apetitos

apetitos:a los vnos alegra el testimonio de la buena consciencia, a los otros (sino estan del todo ciegos) remuerde siempre el gusano de la suya: los vnos en la tribulacion permanescen en su mismo lugar, los otros como paja liuiana son arrebatados del viento: los vnos estan amarrados y seguros con el ancora de la esperança, los otros desamarrados y expuestos a los impetus de la fortuna: las oraciones de los vnos son acceptas y agradables a Dios, las de los otros no lo son: la muerte de los vnos es quieta, pacifica, y preciosa en el acatamiento diuino, la de los otros inquieta, congoxosa y llena de mil temores: finalmente los vnos viuen como hijos debaxo de la tutela y amparo de Dios, y duermen dulcemente debaxo la sombra de su prouidencia pastoral: los otros excluydos de esta manera de prouidencia, andan como ouejas descarriadas sin pastor, y sin dueño, expuestas a todos los peligros, y encuentros del mundo.

Pues si todos estos bienes acompañan a la virtud, dime que es lo que te detiene para q̃ no abraces vn tan grande bien? Que puedes allegar en descargo de tu negligencia? Dezir q̃ esto no es verdad, no ha lugar: pues lo vees todo fundado en palabras de Dios, y testimonios de su escriptura. Dezir que estos sean pequeños bienes, no ha lugar, pues exceden (como ya diximos) todo lo que el coraçon humano puede desear. Dezir que eres enemigo de ti mismo, y q̃ no codicias estos bienes, tampo esto osaras dezir: pues el hombre naturalmente es amigo de si mismo, y la voluntad humana tiene por objecto el bien, que es el blanco y paradero de su desseo. Dezir que no entiendes, ni gustas estos bienes, no basta para descargarte de culpa, pues tienes la fe dellos, aunque no tengas el gusto: porque el gusto pierde se por el peccado, mas no la fe: y la fe es testigo mas cierto, mas seguro, y mas abonado que todas las otras experiencias y testigos del mũdo. Pues porque no desmentiras con este testigo a todos los otros? Porque no creeras mas a la fe que a tu proprio paresçer y juyzio? O si quisiesses acabar de determinarte, y arrojarte en los braços de Dios, y fiarte del, como barruntarias luego en ti el cumplimiento destas Prophecias, verias la grandeza de estos diuinos thesoros, verias quan ciegos andan todos los amadores del siglo, pues no buscan este bien: y verias finalmente con quanta razon nos combido el Saluador a esta manera de vida, diziendo: Venid a mi todos los que estays trabajados, y cargados, que yo os dare refrigerio. Tomad mi yugo sobre vosotros: y hallareys descanso para vuestras animas: porque este mi yugo es muy suaue, y mi carga liuiana. No es Dios engañador, ni fallo prometedor, ni grande encarecsedor de las cosas que promete. Pues porque huyes? Porque desechas la paz y la suauidad? porque desprecias el halago, y la dulce voz de tu pastor? Como osas despedir de ti la virtud, teniẽdo tal sobrescripto como este firmado de la mano de Dios? Menores cosas oyo la Reyna Sabba de Salomon: y vino de los vltimos fines de la tierra a prouar lo que auia oydo: pues porque oyendo tu tales, y tan ciertas nueuas de la virtud: no te aventuras a vn poco de trabajo: si quiera por aueriguar la verdad de este negocio? Fiate hermano de Dios y de su palabra, y arrojate confiadamente en sus braços: y suelta de las manos essa nonada que te detiene: y veras como queda vencida la fama de la virtud con sus merescimientos, y como es nada todo lo que se dize, en comparacion de lo que en ella ay.

Matth. 11.

3. Reg. 10.

Que no deue el hõbre dilatar para adelante su conuersion, pues tiene tantas deudas que descargar por razon de las culpas de la vida passada. Cap. IIII.

PVes si por vna parte son tantas y tan grãdes las cosas que nos obligan a mudar la vida, y por otra no tenemos excusa alguna sufficiente para no hazer esta mudança, ruegote que me digas, para quando aguardas a hazerla? Buelue agora hermano vn poco los ojos a la vida passada, y mira (en qualquier edad que agora estes) que ya es tiempo, y passa de tiempo para començar a descargar algo de las deudas passadas. Mira que siendo Christiano reengendrado cõ el agua del santo Baptismo, teniendo a Dios por padre, y a la Iglesia por madre: y auiendote criado cõ la leche del Euangelio (que es con la doctrina de los Apostoles, y Euangelistas) y lo que mas es con el mismo pan de los Angeles (que es el

Rom. 2.

que es el sacramento del altar) con todo esto has viuido con tanta licencia, como si fueras vn puro Gentil, que ningun conoscimiento tuuierra de Dios. Sino dime, que linage de peccado ay que no ayas cometido? que arbol vedado ay en que no ayas puestos los ojos? que prado verde ay, donde alomenos con el desseo no ayas hecho fiesta a tu luxuria? Que se ha offrecido a essos ojos, que no lo ayas desseado? Que apetito dexaste de cumplir acordandote que tenias Dios, y que eras Christiano? Que mas hizieras sino tuuieras fe, sino esperaras otra vida, sino temieras juyzio? Que ha sido toda tu vida sino vna tela de peccados? vn maladar de vicios? vn camino de abrojos? y vna desobediencia de Dios? Con quien has viuido hasta aqui, sino con tu apetito, y con tu carne, y con tu honra, y con el mundo? Essos han sido tus Dioses, essos los idolos a quien has seruido, y cuyas leyes has guardado. Cuenta con Dios, con su ley, y con su obediencia, por ventura no la has tenido mas que si fuera vn Dios de palo. Porque es cierto, que muchos Christianos ay, que con la misma facilidad que peccarian si creyessen que no ay Dios, con essa misma peccã creyẽdo que lo ay: y ninguna cosa menos hazen creyendo lo vno, que harian creyendo lo otro. Pues que mayor injuria, que mayor desprecio puede ser de tan alta magestad? Finalmente creyendo todo lo que la religiõ Christiana cree, de tal manera has viuido, como si creyeras ser la mayor fabula, o mentira del mundo.

Y si no te espanta la muchedumbre de los peccados passados, y la facilidad con que los heziste, como no te espanta si quiera la magestad y grandeza de aquel contra quien peccaste? Alça los ojos, y mira la immensidad y grandeza de aquel Señor, a quien adoran los poderes del cielo: ante cuyo acatamiento esta proistrada la redondez del mũdo, en cuya presencia todo lo criado no es mas que vna paja que se lleua el viento: y mira quan grande mal sea, que vn vilisimo gusanillo como tu se aya tantas vezes atreuido a offender y prouocar a ira los ojos de tan grande magestad.

Mira la grandeza espantosa de su justicia, y los castigos tan horribles que hasta oy tiene hechos en el mundo contra el peccado, no solo en particulares personas, sino tambien en Ciudades, gentes, Reynos, y prouincias, y en todo el vniuerso mundo: y no solo en la tierra, sino en el cielo: y no solo en estraños y peccadores, sino en su mismo hijo innocentisimo: porque se puso a pagar por ellos. Pues si esto se haze en el madero verde, y por peccados agenos, en el seco, y cargado de peccados proprios que se hara? Pues que cosa puede ser mas desatinada, que ponerse a burlar vn tan vil hombrezillo con vn Señor que tiene la mano tan pesada, que si la carga sobre ti, de vn golpe te arrojara en el profundo de los infiernos, sin remedio?

Luc. 23.

Mira otro si la paciencia deste Señor: el qual ha tanto tiempo que te aguarda: quanto ha que le offendes, y que si despues de tantas riquezas de longanimidad y paciencia con q̃ te ha esperado, toda via perseueras en vsar mal de su misericordia para prouocar su ira, desarmara su arco, y sacudira con su aljaua, y llouera sobre ti saetas de muerte.

Rom. 2.

Mira la profundidad de sus juyzios tan altos, de los quales leemos y vemos cada dia tan grandes marauillas. Vemos vn Salomõ despues de aquella sabiduria tan grande, y de aquellas tres mil Parabolas y mysterios profundissimos del libro de los Cantares, desamparado de Dios, y derribado ante las estatuas de los idolos: vemos vno de aquellos siete primeros diaconos de la Iglesia, que estauan llenos del Espiritu sancto, hecho no solo herege, sino hereziarcha y padre de heregi.cs. Vemos cada dia muchas dellas caer del cielo en la tierra con miserables caydas, venir a rebolearse en el cieno, y comer manjar de puercos, los que assentados a la mesa de Dios, se mantenian del pan de los Angeles. Pues si los justos por alguna secreta soberuia, o negligẽcia, o desagradecimiento, que tuuierõ, son assi desamparados de Dios acabo de tantos años de seruicio, que esperas tu, que casi ninguna otra cosa has hecho en toda la vida, sino multiplicar offensas contra Dios.

3. Reg. 11.

2. Pet. 2.

Act. 6.

Apoc. 2.

Pues veamos quien de esta manera ha viuido no seria razon que cessasse de añadir peccados a peccados, y deudas a deudas: y que comenssasse a aplacar a Dios, y descargar su anima? No seria razon que bastasse lo que hasta aqui se ha dado al mundo, y a la carne, y al demonio y que se diesse algo de lo que queda al que todo lo dio? No seria razon, temer (acabo de tanto tiempo, y de tantas injurias) la justicia diuina, que quanto suffre los malos

los con mayor paciencia tãto los castiga despues con mayor justicia? No seria justo temer estar tanto tiempo en peccado y en desgracia de Dios: y tener contra si vn tan poderoso contrario como el, y de padre piadoso, hazerlo juez y enemigo? no seria razon temer la fuerça de la mala costumbre, no venga a cõuertirse en naturaleza? y hazer del vicio necesidad, o poco menos? Como no temes de venir poco a poco a dar contigo en aquel despeñadero del sentido reprouado, al qual despues que viene el hombre, ya no haze caso de nada. Eccle.c. 2.

Dixo el Patriarcha Iacob, a su suegro Laban. Quatorze años ha que te siruo, y que miro por tu hazienda, tiempo es ya que yo tambien mire por la mia: y comience a entender en las cosas de mi casa. Pues si tu tantos años ha que te has empleado en seruicio deste mũdo y desta vida: no sera razon començar ya a ganar algo para tu anima, y para la vida aduenidera? No ay cosa mas breue, ni mas fragil que la vida del hombre: pues porque proueyendo con tanto cuydado lo necessario para esta vida tan breue, no prouees algo para aquella que durara para siempre? Genes.30.

Conclusion de todo lo susodicho. Cap. V.

PVues si todo esto es assi, ruegote agora hermano por la sangre de Christo que te acuerdes de ti mismo: y mires que eres Christiano, y que tienes por summa verdad todo lo q̃ predica la Fe. Pues essa Fe te dize, q̃ tienes sobre ti vn juez, ante cuyos ojos estan presentes todos los passos y momentos de tu vida: y que es cierto que ha de venir dia en que te pida cuenta, hasta de vna palabra ociosa. Essa se te dize, que no se acaba del todo el hombre quando muere, sino que despues desta vida temporal, queda otra vida perdurable: y que no mueren las animas con los cuerpos, sino que quedãdose el cuerpo en la sepultura, el anima entrara en otra nueua region, y nueuo mundo, donde tal tendra la suerte y la compañia, quales tuuo aqui las costumbres y la vida. Essa fe te dize, que assi el galardon de la virtud, como el castigo del vicio, es vna cosa tan grande, que aunque todo el mundo estuuiesse lleno de libros, y todas las criaturas fuessen escriptores, antes se cansarian los escriptores, y se agotaria todo el mundo, que se acabasse de declarar, lo que cada cosa destas comprehende. Essa misma Fe te dize, que son tan grandes las deudas y beneficios que deuemos a Dios: que aunque el hombre tuuiesse mas vidas que arenas ay en la mar, era poco, emplearlas todas en su seruicio. Matth.12.

Pues si tantas y tan grandes cosas nos combidan a la virtud: como son tan pocos los amadores y seguidores della? Si los hombres se mueuen por interesse, que mayor interesse que vida perdurable? Si por temor de castigo, que mayor castigo, que pena para siempre? Si por obligaciones de deudas y beneficios, que mayores deudas que las que se deuẽ a Dios, assi por ser el quien es, como por lo q̃ del tenemos recebido? Si nos mueue el temor de los peligros, que mayor peligro que el de la muerte, cuya hora es tan incierta, y cuya cuenta es tan estrecha? Si la paz, y la libertad, y el sossiego del espiritu, y la suauidad de la vida son cosas que todo el mundo dessea, claro esta que se hallara mejor todo esto en la vida que se rige por virtud y por razon, que en la que se rige por antojo, y por passion: pues el hõbre es criatura racional, y no bestial. Y si todo esto es poco para tener en algo este negocio, no bastara ver que por el baxò Dios del cielo a la tierra, y se hizo hõbre, y auiendo criado en seys dias el mundo, gasto treynta y tres años en esta obra, y sobre ella perdio la vida? Dios muere porq̃ el peccado muera, y con todo esto queremos dar vida en nuestros coraçones, a quien Dios la quiso quitar con su muerte? Que mas dire? Sobrã ya razones, sobran, si por razon se huuiesse de lleuar este negocio. Porque no digo yo mirando a Dios en vna Cruz, mas a do quiera que boluieremos los ojos, hallaremos q̃ todas las cosas nos dan vozes, y nos llaman a este bien: pues no ay criatura en el mũdo (si biẽ se mira) que no nos llame al amor y seruicio del comun Señor. De manera que quãtas son las criaturas del mundo, tantos son los predicadores, tantos los libros, y tantas las vozes, y tantas la razones que nos llamã a Dios.

Pues como es posible que tantas vozes como estas, y tantas promessas y amenazas no sean parte para lleuarnos a el? Que mas auia de hazer Dios de lo q̃ hizo, ni prometer de lo que prometio, ni amenazar delo q̃ amenazo para traernos a si, y apartarnos de peccado? Y con todo esto q̃ sea tan grande, no digo yo el atreui-

atreuimiento, sino el encantamiento de los hombres que tienen esto por se, que no recelen estar todos los dias de su vida en peccado? y acostarse en peccado? y leuãtarse en peccado? y derramarse por todo genero de peccados? y esso tan sin temor, y tan sin escrupulo, y tan sin perder por esso el sueño, ni la comida, como si todo lo que creen fuesse sueño, y todo lo que dizen los Euangelios mentira? Di pues traydor, di tizon aparejado para arder en aquellas eternas y vengadoras llamas: que mas harias delo que hazes, si tuuieras por mentira todo lo que crees? porque veo, que aunque por temor de la justicia del mundo refrenas algo de tus apetitos, mas por temor de Dios no veo que dexas de hazer lo que quieres, ni tomar vengança de quien quieres, ni cumplir todo lo que desseas, si puedes. Di me ciego y desatinado, entre tanta seguridad y confiança que haze el gusano de la conscіencia? donde esta el seso: y el juyzio, y la razon que tienes de hombre? Como no temes tan grandes, tan ciertos, y tan verdaderos peligros? Si te pusiessen vn manjar delante, y algun hombre (aunque fuesse mentiroso) te dixesse que tenia ponçoña, osarias por ventura tocar en el por sabroso que fuesse el manjar, y mentiroso el denunciador? Pues si los Prophetas, si los Apostoles, si los Euangelistas, si el mismo Dios te da vozes, y dize, La muerte esta en essa olla hombre miserable, la muerte esta en essa golosina, que el diablo te pone delante: como osas tomar la muerte con tus manos, y beuer tu perdiciõ? Que haze ay el seso, y el juyzio, y la razon que tienes de hombre? Donde esta su luz, donde sus azeros y sus filos? pues ninguna cosa corta de tus vicios? O miserable frenetico, embaucado por el enemigo, sentenciado a perpetuas tinieblas interiores y exteriores: para que de las vnas vayas a las otras: ciego para ver tu miseria, insensible para entender tu daño, y duro mas que diamãte, para no sentir el martillo de las palabras diuinas. O mil vezes miserable, digno de ser llorado, no con otras lagrymas, que con aquellas que llorauan tu perdicion, diziendo: Si conocieses en este dia la paz, y el descanso, y las riquezas que Dios te offrece, las quales está agora escondidas de tus ojos. O miserable el dia de tu nacimiẽto, y mucho mas el de tu muerte: porque sera principio de tu condenacion. Quanto mejor te fuera nunca auer nascido, si has de ser para siempre condenado? Quãto mejor te fuera no auer sido baptizado, ni recebido la fe, si por vsar mal della, ha de ser mayor tu condenacion? Porque si la lumbre sola de la razõ basto para hazer inexcusables a los Philosophos: porque no conociendo a Dios, no le glorificaron, ni siruieron (como dize el Apostol) quanto menos excusa tendra quien recibio lumbre de fe, y agua de baptismo, y cada año abre su boca para recebir a Dios, y cada dia oye su doctrina, si ninguna cosa haze mas que ellos. Rom.1.

Pues que podemos luego inferir de todo lo susodicho, sino concluyr en breue, que no ay otro seso, ni otra sabiduria, ni otro consejo en el mundo, sino que dexados a parte todos los embaraços y marañas desta vida, sigamos aquel vnico y verdadero camino, por do se alcança la verdadera paz, y la vida perdurable? A esto nos llama la razon, y la prudencia y la ley, y el cielo, y la tierra, y el infierno, y la vida, y la muerte, y la justicia y la misericordia de Dios. A esto señaladamente nos combida el Espiritu sancto por la boca del Ecclesiastico, diziendo assi. Hijo dẽde los primeros años de tu mocedad, oye la doctrina: y en tus postrimerias gozaras del dulce fructo de la sabiduria. Assi como el que ara y siembra, te llega a ella. Y espera con paciencia los fructos que te dara. Eccles.6.

Poco sera lo que trabajaras: y presto gozaras de grandes bienes. Oye hijo mio mis palabras, y no tengas en poco este consejo que te dare. Pon de buena gana tus pies en los grillos della, y tu cuello en sus cadenas. Abaxa los ombros, y lleuala sobre ti, y no te entristezcas con las ataduras della. Allegate a ella con todo coraçon, y cõ todas tus fuerças sigue sus caminos. Buscala con toda diligencia, y descubrirse te ha: y despues que la vnieres hallado, no la desampares, porque por ella vendras a hallar descanso en tus postrimerias: y lo que antes te parecia trabajoso, despues se te hara deleytable. Y ser te han sus grillos defension de fortaleza, y fundamentos de virtud, y sus cadenas vestidura de gloria: porque en ella ay hermosura de vida, y sus vinculos son atadura de salud. Hasta aqui son palabras del Ecclesiastico: por las quales en alguna manera entenderas, que tan grande sea la hermosura, los deleytes, la libertad, y la riqueza de la verdadera sabiduria, que es la misma virtud, y conoscimiento de Dios, de que hablamos. Luca.19.

Y si

Y si aun todo esto no bastare para vencer tu coraçon, alça los ojos a lo alto, y no mires a las aguas del mundo que desuanesce, sino mira a aquel Señor, que esta en la cruz muriendo y satisfaziendo por tus peccados. Alli esta en aquella figura que vees, clauados los pies para esperarte, y abiertos los braços para recibirte, è inclinada la cabeça para darte (como a otro hijo prodigo) nueuos besos de paz. Dende ay te esta llamando (si le sabes oyr) cõ tantas vozes y clamores, quantas llagas tiene en todo su cuerpo. A estas vozes pues hermano mio inclina tus oydos: y mira bien que sino es oyda la oracion del que no oyo los clamores del pobre: quanto menos lo sera del que a tales clamores como estos esta sordo. Pues si determinado ya de oyr esta voz, assentares de mudar la vida, y hazer penitencia verdadera como esta se aya de hazer, el tratado siguiente lo declara.

Prou. 21.

Fin del Tratado Primero.

TRATADO SEGVNdo. De la Penitencia, y Confesion.

PROLOGO.

NTre todos los males que agora ay en el mundo, ninguno ay que mas merezca ser llorado, que el modo que tienen algunos Christianos de confessarse, quando lo manda la Iglesia. Porque (sacados aquellos que viuen en temor de Dios, y tienen cuenta con sus animas) vemos quan mal se aparejan muchos otros para este sacramento: y quan sin arrepentimiẽto, y sin examen de su conscience se llegan a el: De donde nasce que acabando de confessar y comulgar, luego se bueluen a lo passado: y que a penas es acabada aquella semana de la penitencia, quando luego tornan a aquel mismo cieno en que antes se rebolcauan, y bueluen como perros a tragar lo que ya auian rebesSado. Esta es vn gran desprecio de Dios, y de su Iglesia, y de sus ministros y sacramentos: y parece q̃ es andar cada año jugando con Dios, pidiendole perdon de las injurias hechas, y protestando la emienda dellas, y a buelta de cabeça, tornando a hazer otras mayores.

Pro. 26.

2. Petr. 2.

El castigo que merecẽ estos, es el que Dios les da (que es el mayor que se puede dar) que es dexarlos andar en este juego toda la vida, hasta que llegue la muerte: donde les acaezca lo que suele acaecer a los que nunca hizieron penitẽcia verdadera hasta aquella hora: cuyo fin (regularmente hablando como dize el Apostol) sera conforme a sus obras: de las quales nunca hizieron penitencia verdadera, sino falsa, como el mesmo Señor se quexa por vn Propheta, diziendo, No se boluierõ a mi con todo su coraçon, sino con mentira. Y llama aqui mentira, aquella penitencia falsa, y apparente que hazen los tales: que parece penitencia, y no lo es: con la qual no engañan a Dios, mas engañan a si mismos, pues les parece que han hecho penitẽcia verdadera, como quiera que todo lo hecho sea sin fructo.

Isai. 1. Rom. 1. Psalm. 80. 1. Corint. 10. Hier. 3.

Pues si alguno desea conuertirse a Dios de verdad, y hazer penitencia de verdad, aqui le declararemos en pocas palabras lo que para esto deue hazer: poniendole delãte los mas comunes auisos que los Doctores para esto dan: los quales, aunque entre los Theologos sean muy claros, a los simples (para cuya edificaciõ esta escriptura se ordena) son muy ocultos, y por esto conuiene que sean aduertidos dellos, y porque este sacramẽto tiene tres partes principales (que son Contricion Confession, y satisfaciõ) en cada vna destas declararemos sumariamente lo que se deue hazer para que la penitencia sea perfecta.

De la Primera Parte de la penitencia, que es la Contricion, y de los medios por do se alcança. Cap. 1.

PVes el que de veras y de todo coraçon desea boluer a Dios, el que entendida la vanidad del mundo, y la obligacion que tiene al seruicio de su Criador, y Redemptor, se quiere tornar a el: y a manera del hijo prodigo desea holuer a la casa de su padre, lepa que la primera puerta por do ha de entrar es la contriciõ. Porque este es vno de los mas preciosos sacrificios que podemos offrecer a Dios: segun aquello del Psalmo, que dize, Sacrificio es a Dios el espiritu quebrantado: el coraçon cõtrito y humillado, Señor, no despreciaras.

Luc. 15.

Psalm. 50.

Esta

Esta contricion tiene dos partes principales. La vna es arrepentimiento de los peccados passados, y la otra proposito de emendar los venideros. La razon de esto es: porque la contricion (propriamente hablando) es vna detestaciõ y aborrecimiẽto del peccado sobre todo lo que se puede aborrecer, en quanto es offensiuo dela diuina mageStad. Por dõde el que este aborrecimiẽto tiene, assi aborrece los peccados passados, como los venideros, porque assi los vnos como los otros son offensiuos desta mageStad. Mas los passados (como ya no los puede escusar) pesale por auer los cometido: y los venideros (que estan en su mano) propone firmissimamente de euitarlos. Por donde se vee claro, que como dize S. Augustin en el libro de la medicina de la penitencia) no basta al hombre para aplacar a Dios mudar la vida, y apartarse de los peccados passados: sino es menester tambien satisfazer por ellos por el dolor de la penitencia, y con el gemido de la humildad, y con sacrificio del coraçõ contrito y humillado, y con obras de misericordia.

Pues conforme a esto la primera cosa que deue procurar el verdadero penitente, es, el dolor y arrepentimiento de sus peccados, haziendo lo que hazia aquel sancto penitente q̃ dezia: Reboluere Señor en mi memoria delante ti todos los años de mi vida, con amargura de mi coraçon. Y deste dolor y amargura, no ha de ser principalmẽte, porque por sus peccados merecio el infierno, y perdio el cielo con todos los otros bienes que por esto se pierden (aunque esto sea bueno (sino por q̃ por ellos perdio a Dios, y le offendio. Y assi como Dios merece ser amado, y preciado sobre todas las cosas: assi es razõ q̃ sintamos auer le perdido y offendido sobre todas las cosas. Porq̃ la mayor de las offensas, pide el mayor de los sentimiẽtos: y la mayor de las perdidas el mayor delos dolores. Verdad es, q̃ la piedad de nuestro señor, y el deseo q̃ tiene de nuestra saluacion estã grande, q̃ aunq̃ el dolor no sea tan qualificado como este, juntandose con el la virtud del Sacramento (que da gracia ha quien no pone algun impedimento para recebir la) bastara para dar salud. Y esto es lo que comunmente suelen los Theologos dezir, que los sacramentos de la ley de gracia hazen al hombre de atrito contrito. Porque assi como vna candela rezien muerta (y que aun esta humeando) con vn pequeño soplo se enciende, y se haze de muerta viua: assi el anima (que con la virtud de la atricion esta como humeando aunque no encendida) sobreuiniendo el soplo y la virtud del sacramento, viene a encenderse del todo, y hazerse de muerta viua. Mas qual sea la atricion que aqui llegue, no es dado saber a los hombres, sino solo a aquel Señor, a quien ninguna cosa se esconde.

Isaiæ. 38.

Tambien es aqui de notar (para consuelo de los flacos) que este dolor que aqui pedimos, no es necessario que sea siempre como los otros dolores sensibles (que estan en la parte sensitiua de nuestra anima, y que rebientan en lagrymas) porque sin esto puede ser este verdadero arrepentimiento y dolor, quando nuestra voluntad aborrece el peccado sobre todo lo que se puede detestar y aborrecer: lo qual muchas vezes se haze sin lagrymas, y sin esta manera de dolor. Mas como y por que medios se deua procurar esta manera de arrepentimiento y dolor, adelante se tratara en su proprio lugar.

La segunda parte (y tambien muy principal) que para esta contricion se requiere, es el firme proposito de nunca mas offender a Dios en cosa de peccado mortal. Y esto tambien (como el dolor) no ha de ser principalmente por cielo, ni por infierno, ni por algun otro interesse propio, sino por amor de Dios: como vemos que la buena muger tiene assentado en su coraçon de morir ante que quebrantar la fe que deue a su marido, no tanto por el temor, o interesse que del espera, quanto por el amor que le tiene: puesto caso que temer y dessear las tales cosas, no sea cosa reprouada, sino prouechosa y loable, y aun don de Dios.

Y assi como esta obligado a tener proposito de euitar los peccados venideros, assi tãbiẽ es necessario apartarse delos presentes en q̃ esta (si son mortales) porq̃ de otra manera la confessiõ no seria confession, sino sacrilegio, e injuria del Sacramento: y por consiguiente assi el que se confessasse, como el que le absoluiesse, seriã sacrilegos, y deshonradores del Sacramento: y assi la tal confessiõ no seria remission de los peccados viejos, sino acrescentamiento de otros nueuos. Y por tãto el que no quiere hazer de la medicina põçoña, ni vsar para su condenacion de lo que Dios instituyo para su remedio, trabage ante todas las cosas por apartarse de qualquier

Universidad de Deusto Biblioteca

peccado mortal, si por ventura esta en el. Y por tanto el que tiene odio y enemistad formada cõtra su proximo, deue salir desta mala voluntad, y reconciliarse con el, y restituyrle la habla si se la tiene quitada: en caso dõde de no hazerlo assi, se siguiesse algũ escandalo notable a juyzio del prudente confessor: como es, quando el que contra vos erro, os pide perdon en el foro que llaman de la conscien-cia: y vos se lo negays: por que con esto le escandalizays, y prouocays odio contra vos.

Assi mismo, el que tiene lo ageno contra volũtad de su dueño, es obligado a luego restituyrlo. Y digo luego: por que si luego puede pagar, luego es obligado a ello. Y no basta q̃ tenga proposito de restituyr adelante, o en el testamento, si luego lo puede hazer, aunq̃ sea poniendo se en necessidad: mayormente quando aquel a quié se deue, esta puesto en otro tal. Y porque acerca desta obligacion de luego pagar, ay mucho q̃ dezir, y ãbié mucho engaño en los malos pagadores: quié qui siere tener segura su cõsciencia acõsege se cõ quié le sepa desengañar. Y tenga auiso q̃ no solo es obligado a restituyr el q̃ tomo, o hizo algun daño, sino tãbien el q̃ fue causa q̃ se hiziesse, o acõpañando, o aconsejando, o cõsintiendo, o recibiendo en su casa al malhechor, como a malhechor, o cõprando de persona sospechosa, o recibiendo la, o encubriendo la en su casa, o tãbien no atajãdo el mal q̃ se hazia, si era persona q̃ lo deuia, y podia hazer: porq̃ todos estos, y cada qual dellos insolidũ son obligados a restituyr al agrauiado: quando realmente el daño por algunas destas vias si figuio, y restituyendo el los otros quedã obligados a restituyr a este q̃ pago por todos.

Y como ay restitucion de hazienda, assi tambien ay restitucion de fama, si yo eche en la plaça algun delicto graue y secreto de mi proximo: y assi tambien ay de hõra: si le hize alguna injuria de palabra, o de obra, y en lo primero es obligado ha restituyr le su fama: boluiendo adorar cõ buenas palabras lo que antes desdoro (quando desto espera prouecho) y en lo segundo es necessario satisfazer a la persona offendida, o embiandole ha pedir perdon, o recompensando la injuria, o con lo vno y otro juntamente, quãdo el caso lo requiere segun el juyzio del cõfessor. Assi que tenemos aqui tres maneras de restituciõ: vna de hazienda, otra de fama, y otra de hõra: en cada vna de las quales conuiene mirar-se mucho la obligacion que el hombre tiene para descargo de su conciencia.

Assi mismo los que tienen alguna comunicacion deshonesta, o proposito y afficion dañada, estan obligados a despedir de si esta pestilencia, si quieren gozar dela gracia deste sacramento. Y no basta apartar el coraçon del peccado, sino se aparta la ocasion del: por que de otra manera mal se puede euitar este peccado. En lo qual se engañan muchos, que justificado a su parecer el proposito, y la intẽcion, creen que esta ya todo seguro: y no miran que la simiẽte del mal se les queda en casa, la qual al mejor tiempo tornara a brotar. Por lo qual dize S. Bernardo. Cada dia quieres conuersar cõ vna muger, y ser tenido por continente? Ya que lo fuesses, no puedes excusar alomenos la mãzilla de la mala sospecha. Si esso hazes, digote que me eres escandalo: por esso quita la materia y la causa del, porque escripto esta. Ay de aquel por quien viene el escandalo. Pero mucho mas para temer es, lo que el mismo Sancto dize en vn sermon sobre los Cantares desta manera. *Matt. 18.* Por ventura no es mayor marauilla morar con vna muger, y no perder la castidad, que resuscitar vn muerto? Luego sino puedes lo que es menos, como quieres que te crea lo que es mas?

Pues por esta causa cõuiene quitar de por medio todas las ocasiones de peccados: especialmente quando ya vna vez se rompio el velo de la verguença, y se abrio camino para el mal. Porque abierta esta puerta, imposible es (moralmente hablando) dexar de passar el mal adelante. Y si dizes que te es muy difficultoso apartar essa ocasion, porque para esso es menester echar fuera de casa tal y tal persona, a quien tienes grande obligacion, o de que tienes grande necessidad: a esso no se que te responda, sino aquello del Saluador, que dize. Si tu pie, o mano te fuere ocasion de mal, corta el pie y la mano que esta ocasion te da: por que mas vale que coxo y manco vayas al cielo, que con dos pies y manos al infierno. *Matt. 18.* Bien veo que es rezia cura esta. Mas assi como ay algunas enfermedades corporales que no se pueden curar sino con hierro y fuego, cortando a vezes vn miembro por guardar todo el cuerpo: assi te confiesso, que ay algunas enfermedades espirituales, que no suffren mas blandos remedios que estos. Y desto no tiene culpa la

la ley de Dios (q̃ es rectissima y suauissima) sino tu, que rompiste el velo dela verguença, y abriste camino para el mal, y te pusiste a prouocar y enseñar vna fiera, estando dentro de su misma jaula: donde, ni auia pies para huyr, ni guarida para te acoger. Y por esto no es mucho que pagues agora tu merescido, y cojas el fructo de lo que sembraste: y passes mucho trabajo en echar el enemigo de casa, pues tu le abriste la puerta.

Esto es lo que toca a las dos principales partes de la contriciõ, agora tratemos de los medios por donde esta virtud se alcança: y especialmente la primera parte della: que es el dolor y arrepentimiento de lo passado.

De los principales medios por do se alcança la contricion, y especialmẽte el dolor de los peccados. Cap. 11.

PVes el q̃ de veras y de todo coraçon desea alcançar esta piedra preciosissima de la contricion, sepa que el primer medio q̃ para esto ay, es pedir la a Dios con toda la humildad ê instãcia posible. Porq̃ arrepẽtirse el hõbre de los peccados como deue, es vna especialissima gracia y dadiua suya, y vna obra q̃ excede toda la virtud y facultad dela naturaleza humana. Por q̃ esta naturaleza q̃do por el peccado original fuera de la rectitud y orden natural, en q̃ Dios la crio. Por q̃ el la crio derecha y leuantada a Dios por amor: mas el peccado la torcio, ê inclino a si misma q̃ es el amor de los bienes visibles: los quales ama y precia mas que a Dios. Por lo qual assi como vn hõbre q̃ nace torcido y corcobado del viẽtre de su madre, no ay medicina de virtud natural q̃ baste para restituyr lo en su natural rectitud: assi tãbien nasciendo nuestra volũtad cõ esta manera de corcoba y torcimiento espiritual, nadie es poderoso para rectificarla, y endereçar la a Dios (haziendo q̃ le ame sobre todas las cosas) sino el mismo Señor que la crio. Pues assi como no puede el hõbre tener este amor sobre todas las cosas sin Dios: assi tãpoco puede dolerse del pecado sobre todas las cosas por el, sin especial ayuda del mismo Dios, porq̃ de lo vno se sigue lo otro. Y por esto dize el Señor en su Euangelio. Nadie puede venir a mi si mi padre no le traxere. Por que venir a Christo es amarle sobre todas las cosas, y dolerse del peccado sobre todas ellas: y este tal amor y dolor nadie lo puede tener de si (como conuiene tenerse) si el mismo Dios no se la da.

Simil. *Ioan. 6.*

Pues hazer el esto con vn peccador, es la mayor gracia, y el mayor bien que se le puede hazer: porq̃ aunq̃ sea mayor bien dar gloria q̃ gracia, pero mayor cosa es sacar vn hõbre de peccado, y ponerlo en gracia: q̃ despues de puesto en gracia, darle la gloria: pues mayor distãcia ay del peccado a la gracia, q̃ dela gracia a la gloria. Y aun dize S. Thomas (tratãdo de las obras de Dios) q̃ es mayor obra la justificaciõ de vn peccador, q̃ la creacion del mũdo, porq̃ todo el ser del mũdo no es mas que vn bien limitado y finito (como lo son todas las cosas criadas) mas la justificaciõ del hombre, es vna participacion de la dignidad y gloria de Dios, que es bien infinito. *12. q. 113. articul. 9.*

Pues si esta es obra de Dios, y tan grande obra y misericordia suya, siguese q̃ a el se ha de pedir cõ toda la humildad ê instãcia possible: perseuerãdo en esta demanda cõ aquella piadosa Cananea: y diziendo. Ten misericordia de mi Señor, hijo de Dauid: porq̃ mi hija (q̃ es mi anima) es malamente atormentada del enemigo. *Matt. 15.* Y aunq̃ el Señor al principio se nos muestre aspero y riguroso (como a ella se le mostro) no por esso afloxemos, ni desmayemos en este requerimiento: porque por esso se mostro el tal a esta muger, por que en ella aprendiessemos a no desconfiar, quando assi le viessemos: sino antes perseueressemos como ella perseuero: por que (como dize el Apostol) fiel es Dios, y no se puede negar a nadie. *2. Timo. 2.* Y para ayudar a hazer esto mas facilmente, se ponen adelante algunas deuoras oraciones y consideraciones, para que los q̃ no saben por si hablar con Dios, y manifestarle sus necessidades, por aqui se las puedan mejor manifestar, y pedirle esta misericordia. *Cap. 4.*

El segundo medio que para esto ay, es, recogerse el hõbre dentro de si mismo en tiẽpo y lugar conueniente, y considerar todas aquellas cosas que le pueden inclinar a tener este arrepentimiento y dolor: porque quanto mas considerare las causas que para esto tiene, tanto mas claro vera quanta razon tiene para llorar y sentir su mal. Porque no sin causa ordeno la naturaleza que el mismo sentido que sirue para ver, sirue sse para llo-

rar:pues de lo vno se sigue lo otro:porque el que bien vee,biẽ llora:esto es,el que sabe mirar los males como deuen ser mirados, esse los sabe llorar como merecen ser llorados. Abra pues el hõbre los ojos:y ponga los primeramente en la muchedumbre de sus peccados, y despues en Dios contra quien pecco: porque cada cosa destas le dira quanta razon tiene para dolerse dellos.

De las consideraciones que puedẽ ayudar a tener dolor y aborrecimiento de los peccados, y primero de la muchedumbre dellos. Capit. III.

PVes para prouocar tu anima a este dolor,deues primeramente poner ante los ojos todo el curso de tu vida passada,que son todos los peccados que en ella cometiste, juntamente con el abuso de todos los beneficios y mercedes q̃ recebiste de Dios. Y por que el peccado es vn desuio del sumo bien, y del fin, para que el hombre fue cirado, considere primero este fin, y vera mas claro quan desuiado anduuo del.El fin para q̃ Dios en este mundo crio al hombre,no fue cierto para plantar viñas,ni edificar casas,ni amontonar riquezas,y viuir en deleytes (como las obras de algunos dan a entender)sino para q̃ conociesse a Dios,y le amasse,y guardasse sus mandamiẽtos: y por este medio alcançasse el sumo bien,para q̃ fue criado.Para esto le dio ley en que viuiesse,y gracia con que la guardasse,y sacramentos que se la administrassen, y maestros que se la enseñassen, e inspiraciones,q̃ a esto le prouocassen:y sobre todo esto se dio a si mismo en precio y remedio de todos sus males.Para esto tãbien le dio los bienes de naturaleza,que son la vida,la salud,las fuerças,las potencias del anima, los sentidos y miembros del cuerpo:para q̃ todo esto empleasse en seruicio de quien se lo auia dado. Y para esto mismo le proueyo tãbien de los bienes que llaman de fortuna: para que con ellos conseruasse la vida,y ayudasse la necessidad agena: y dellos finalmente se ayudasse tambien para merecer gloria.

Estos y otros tales son los bienes y ayudas q̃ Dios te dio,para q̃ por ellos le amases y conociesses,y cõ ellos le siruiesses. Mira pues agora tu como has vsado de todos estos beneficios:como has cũplido cõ todas estas leyes, y obligaciones.Primeramente si miras el fin para q̃ Dios te crio:y consideras el que tu has lleuado:veras claramente quan descaminado has andado:y quanto te has desuiado del.Por q̃ el te crio para si (esto es) para q̃ en el empleasses todo tu entendimiẽto, tu memoria, tu voluntad:y en el tuuiesses todo tu amor,tu fe,tu esperãça:y tu oluidado de todo esto,empleasteste todo en la baxeza de las criaturas, menospreciando al criador:applicando y atribuyendo a ellas lo que se deuia a solo el.A ellas amaste, y adorafte:en ellas pusiste tu fe, tu esperãça,tu descãso,y todo tu contẽtamiẽto:q̃ fue dar a las criaturas los q̃ era proprio del criador: y poner en las cosas de la tierra, lo q̃ vuieras de poner en los bienes del cielo. Por aqui tãbiẽ veras,quã mal has cũplido cõ la primera de tus obligaciones:q̃ es cõ el primero de los mãdamiẽtos deDios,q̃a este fin pertenesce.Sino mira quã oluidado has viuido deste Señor: pues casi toda la vida se te ha passado sin acordarte del:quã ingrato has sido a sus beneficios : pues tã pocas gracias le has dado por ellos:quan poco caso has hecho de sus mãdamiẽtos:pues tãtas vezes los has quebrãtado:quã poco amor tuuiste a quien tãto merescia ser amado, teniendo lo tan grãde a las poquedades y niñeria de este siglo:y finalmente quan poco temor has tenido a aquella tan grande magested, teniendo tanto a los viles gusanos de la tierra.

Y demas desto,quãtas vezes juraste y perjuraste su nõbre en vano,trayẽdo lo arrastrado en tu boca suzia,para testigo de todas tus por fias y mẽtiras?Como sanctificaste las fiestas ordenadas para glorificarle y alabarle, y para llorar los pecados passados:pues estauas aguardãdo estos dias para añadir peccados a peccados,y hazer fiesta a los demonios?

Que honra cataste a tus padres naturales, y espirituales (que son tus prelados y superiores) pues tan poco caso hezifte de todas sus leyes y mandamientos? Que amor y hermandad tuuiste para con el proximo, pues tantas vezes por tus pundonores y nonadas le hollaste, y despreciaste, y maltrataste, y desseaste la muerte?como guardaste tu cuerpo y anima del vicio carnal, pues tantas vezes por obras,por palabras, por pensamientos, por desseos, y por deleytes voluntarios te enlodaste en este cieno,y prophanaste el tẽplo que Dios tenia para si Sanctificado?

Quien

Quien explicara aqui la soltura de tus ojos? la torpeza de tus pensamientos?la deshonestidad de tus palabras?tus galas,tus passeos,tus tratos y conuersaciones, y inuenciones de maldades? Pues que dire de los hurtos de tu auaricia:pues ninguna otra cosa mas preciauas ni adorauas que el dinero? haziendo del vltimo fin:siruiendo lo,amandolo,y haziendo por el,lo q̃ por solo Dios se deuia hazer? Pues la soltura de tu lengua, tus murmuraciones,detractiones,infamias,injurias,lisonjas,maldiciones,y mentiras, quien las podra explicar, pues casi todas tus platiças y conuersaciones se gastauan en esto?

Despues delos diuinos mandamientos discurre tambien por aquellos siete peccados: q̃ llaman capitales, y veras quãta parte te cabe dellos. Quanta ha sido la ambicion, la presumpciõ,la vana glorio,y soberuia de tu coraçon? la jactancia de tus palabras? y la vanidad de tus obras? quantas han sido tus yras? tus embidias?tu glotoneria, y los regalos de tu cuerpo? tu pereza y pesadumbre para todo lo bueno?y la ligereza,y promptitud para todo lo malo? ¶ Mira tambien por las obras de Misericordia, assi corporales como Espirituales,quã poca cuẽta tuuiste con ellas: yquan poco caso heziste delas necessidades y miserias agenas, siendo tan piadoso para las tuyas.

Pues entrando por los beneficios diuinos, dime ruego te de que manera has vsado dellos?La vida que el te dio,en que la ocupaste? el ingenio, las fuerças y habilidades naturales,en que las empleaste:la hazienda y los otros bienes tẽporales,en que los gastaste?Por q̃ si quisieres dezir verdad,todo esto gastaste en vanidades y offensas suyas. De manera q̃ de los bienes q̃ recebiste del, heziste armas contra el:y por donde estauas obligado a hazerle mayores seruicios,heziste mayores pecados,tomãdo motiuo para mas offenderle, de dõde lo auias de tomar para mas amarle. Finalmente de tal manera has viuido,como si nunca obligacion tuuieras a Dios:como si nada vuieras recebido del,o como si tu mismo te vuieras criado,y no dependieras del.

Pues quien tiene ojos para ver todas estas lastimas,y entender quan perdidos y descarriados han sido sus caminos, y quan mal ha cumplido cõ todas estas obligaciones y mãdamientos,no sera razõ q̃ llore,y se resuelua todo en lagrymas cõ la consideraciõ de males tã grandes? Que siente,quiẽ esto no siente?q̃ llora quiẽ esto no llora? sino quiẽ no tiene ojos para ver tãgrãde estrago como el mismo a hecho en todos los bienes desu anima?

Segunda Consideracion de lo que se pierde por el peccado. §. II.

¶ Cõsiderada la muchedũbre de tus peccados,cõsidera luego lo q̃ se pierde por ellos: para q̃ por aqui veas lo mucho q̃ perdiste, y quãtas vezes lo perdiste: para q̃ esto si quiera te despierte a dolor y penitencia:pues en ninguna otra materia es mas bien empleado el dolor q̃ en esta.Porq̃(como dize S. Chrysostomo)ninguna perdida ay en el mundo q̃ se restaure cõ el dolor, sino sola la del peccado: por lo qual en todas las otras materias es el mal empleado,sino es en sola esta. Pues el q̃ quisiere alcançar este tan saludable dolor, piense con toda humildad y atencion lo que por vn peccado mortal se pierde:y por aqui vera la razon que tiene para dolerse del.

Porq̃ primeramẽte por el peccado se pierde la gracia del Espiritu Sãcto,que es vna de las mayores dadiuas q̃ Dios puede dar à vna pura criature en esta vida. Pierdese tãbien la charidad,y amor de Dios,q̃ anda siempre en compañia de essa misma gracia. Y si es mucho perder la de vn principe de la tierra,biẽ se vee quanto mas sera perder la del Rey del cielo y tierra. Pierdense tãbien las virtudes infusas,y dones del Espiritu Sancto (aunque no se pierda la fe,ni la esperança)con los quales el anima estaua hermosa y atauiada enlos ojos de Dios:y armada y fortalescida contra todo el poder y fuerças del enemigo.Pierde se el derecho del Reyno de los cielos (que tambien procede desta misma gracia) pues por la gracia se da la gloria. Pierdese tambien el espiritu de adopcion, que nos haze hijos de Dios, y assi nos da espiritu, y coraçon de hijos para con el, y junto con este espiritu se pierde el tratamiento de hijo, y la prouidẽcia paternal que Dios tiene de aquellos que recibe por hijos: que es vno de los grandes bienes que en este mundo se pueden posseer. Pierdese tambien por aqui la paz y serenidad dela buena conscience:y pierdense los regalos y cõsolaciones del Espiritu Sãcto: y pierde se el fructo y merito de todos quantos bienes se han hecho en toda la vida

hasta aquella hora. Pierdese tambien la participacion de los bienes de toda la Iglesia: de los quales no goza el hombre de la manera que gozaua, quando estaua en gracia. Todo esto se pierde por vn peccado mortal: y lo q̃ por el se gana es q̃dar el hõbre cõdenado a las penas del infierno para siempre, quedar por entõces borrado del libro de la vida, quedar hecho en lugar de hijo de Dios, esclauo del demonio: y en lugar de templo y morada de la Sanctissima Trinidad, cueua de ladrones, y nido de Basiliscos.

Entre las quales perdidas, la mayor y mas digna de ser llorada es, auer perdido a Dios: porq̃ esta es la rayz y causa de todas las otras perdidas. Porque perder a Dios, es dexar de tener a Dios por especial padre suyo, por tutor, por pastor, por defensor, y por todas las cosas: y de padre piadosissimo, hazerle enemigo y seuero juez, pues quien tan gran bien como este ha perdido, no sera razon que llore y que sienta tan gran mal? No te alegres, o Israel (dize el propheta) note gozes como los otros pueblos: pues fornicaste cõtra tu Dios. *Oseæ.9.*

Iudicũ.18 Caminando vna vez el exercito del tribu de Dan, a cõquistar vna ciudad entro en vna casa que estaua en el camino, y hurto vn Idolo de plata que en el auia: y yendo empos de su dueño llorando, preguntaron le los ladrones por que lloraua, respõdio. Pues como, aueysme leuado a mi Dios: y preguntays me por que lloro? Pues si este malauenturado lloraua tanto por auerle quitado vn Dios de metal, que el mismo se auia fabricado (teniendo por tan justas y deuidas las lagrymas por esta perdida) que sera razon que sienta vn Christiano, pues sabe cierto, que todas quantas vezes pecco, perdio no al falso Dios que el mismo hizo, sino al verdadero Dios que hizo todas las cosas?

Pues este tan grande bien cõ todos los demas se pierden por el peccado: para que veas si tiene razon para gimir de coraçon, quien tantos bienes perdio: y quien de tan grandes riquezas y tanta gloria en tã grande pielago de miserias cayo. Pues como no se llorara, como no se confundira, quiẽ assi se despeño en tãtos males? Abre o anima miserable los ojos (dize vn sancto doctor) y mira lo q̃ eras, y lo q̃ eres: donde estauas y donde estas. Eras esposa del muy alto, eras templo de Dios viuo, eras vaso de escogimiento, eras thalamo del Rey Eterno, eras throno del verdadero Salomon, eras silla de la Sabiduria, eras hermana de los angeles, y heredera de los cielos. Todo esto eras, y cadavez q̃ digo eras, eras, es necessario que gimas. Pues que mudança ha sido esta tan grande? La esposa de Dios se ha hecho adultera de Sathanas? El tẽplo del Espiritu Sancto se ha mudado en cueua de ladrones? El vaso de escogimiento, en vaso de corrupcion? el thalamo de Christo en reuolcadero de puercos? la silla de Dios en cathedra de pestilencia? la hermana de los angeles en compañera de los demonios? y la que volaua como paloma por el cielo, rastrea agora como serpiente sobre la tierra. Llora te pues o anima miserable, llora te, pues te lloran los cielos, pues te llora la Iglesia, pues te lloran todos los sanctos. A ti lloran las lagrymas de S. Pablo, por que peccaste, y no heziste penitencia de los males que heziste. A ti llorã las lagrymas de los Prophetas: por que veen ya venir sobre ti el furor de la diuina justicia. A ti lloran (mucho mas que a las almenas caydas de Hierusalem) las lagrymas de Hieremias, por ver derribada del cielo a la noble Israel, por ver a la hija de Sion perdida toda su hermosura. *2.Cor.12.* *Cap.9.& Threm.1.*

Tercera Consideracion de la magestad y bõdad de Dios contra quien peccamos.

§. III.

¶ Pues si passas mas adelãte, y consideras la grandeza de la magestad y bõdad de Dios contra quien peccaste: aqui aun hallaras mucho mayor materia de dolor. Porque cierto es, que quãto la persona offendida es mayor: tanto la offensa es mayor. De donde nasce, q̃ si la persona ofendida es de infinita dignidad, tambien la offensa hecha contra ella, sera de infinita grauedad, como realmente lo es. Por donde, quanto el hõbre penetrare mas la immensidad de la diuina Magestad, tanto penetrara la grauedad y malicia de su peccado. Le uãta pues los ojos alo alto y mira (si puedes) quan grande sea la nobleza, la riqueza, la dignidad, la sabiduria: la hermosura, la gloria, la bõdad, la magestad, la benignidad, y el poder deste Señor, y quan grandes sean las obligaciones q̃ todas las criaturas le tienen: y por aqui entenderas en alguna manera la grauedad de las culpas que cometiste contra el.

Mas entre todas las grãdezas y perfectiones, la que mas suele mouer los coraçones de los verdaderos penitentes, es la de la diuina bondad,

bondad, especialmente aquien tiene ya alguna experiẽcia y conoscimiẽto della. La qual bondad, aunq̃ se conozca por muchos otros medios, pero principalmente se conosce por el beneficio inestimable de la encarnacion y passion del hijo de Dios: y por la institucion del sanctissimo Sacramento del altar: en que cada dia se offresce por nos: y se nos comunica, y mora en nuestra compañia. Mas en particular se podra conoscer algo desto, por la manera del tratamiento que este Señor haze a sus escogidos y amigos: alos quales muchas vezes visita con tantas y tan grandes consolaciones, con tan grandes fauores, con tan grãde luz, y con tanta abundancia de paz, y de alegria espiritual, que muchas vezes no puede la flaqueza del subjecto humano suffrir el impetu de tan grandes consolaciones. Y assi se escriue de vno de aquellos sanctos padres del yermo, que estando algunas vezes en oraciõ dezia. Señor detened vn poco las ondas de vuestra consolacion. Y aun otra vez dezia, Señor apartaos de mi: porque no puedo suffrir la grandeza de vuestra suauidad. Este es pues Dios, y estos los fauores, los regalos y beneficios q̃ los buenos suelen recebir de tal nobleza, y de tal bõdad, de tal suauidad: y de tal misericordia. Por que no es mucho q̃ les de a beuer del caliz de sus deleytes, quien por ellos beuio el caliz de la passion. *S.Iuã Climaco.c.29 del Abbad Ephrem.* *2.Cor.12.*

Pues quien poniendo ante los ojos esta tal bondad, se acuerda quantas vezes la offendio, no sera razon que llore, y aunque desee hazerse todo ojos, para llorar tan grande mal? De vno de aquellos monges antiguos escriue S. Iuan Climaco, que (por razon de vna culpa enque auia caydo) pidio licencia al Padre del monasterio para yrse a la casa de los penitentes (que se llamaua carcel) a hazer penitencia de aquel peccado. Y auida esta licẽcia (aunque cõtra la voluntad del Padre, por que su culpa era merescedora de misericordia) fue tan grande el dolor que alli su anima recibio, por auer offendido a vn tal Señor, q̃ dentro de ocho dias (traspassado su coraçon con el cuchillo del dolor, que auia aguzado la charidad) dio el alma a Dios. Mira agora tu que tan grande seria el dolor que en tan breue espacio basto para acabar la vida. Desta manera pues sienten el peccado aquellos, cuyos ojos abre Dios para ver la grãdeza de la malicia que ay en el. Pues si este sancto penitente tanto sintio vn solo peccado que auia cometido, que sera razon que sienta quien la mayor parte de la vida gasto en añadir peccados, y multiplicar siempre offensas contra Dios? *Cap.5.* *Cap.4.*

Quarta Consideracion, de la injuria que se haze a Dios en el peccado.

§. IIII.

Considera otro si de mas de lo dicho la injuria grãde que se haze a Dios en el peccado: para que por aqui veas quanto lo deues sentir. Porque todas las vezes q̃ peccamos, passa este juyzio practico en nuestro coraçon: aunque nosotros nole sintamos. Pone se nos por vna parte delãte el prouecho del peccado (q̃ es el deleyte, o interesse porque peccamos) y por otra la offensa que hazemos a Dios: cuya amistad perdemos por aquel peccado. De manera que en vna balãça se pone Dios, y en otra el interesse susodicho, y puesto el hõbre en medio, determinase de perder la amistad de Dios, por no perder aquel interesse.

Pues que cosa puede ser mas horrible que esta? Que cosa mas indigna de aq̃lla tan grãde magestad, q̃ anteponerle vna cosa tan baxa? Que cosa mas semejante a aquella q̃ hizieron los Iudios: quando puestos ante los ojos Christo y Barrabas, para que escogiessen vno delos dos, dixeron q̃ querian mas a Barrabas, q̃ a Christo? Que es esto sino (quãto es de parte de nuestra mala obra) quitar a Dios la corona y la gloria q̃ se le deue como a vltimo fin, y atribuyrla al interesse, o al deleyte? porq̃ quiẽ estima el deleyte en mas q̃ Dios, y lo antepone a Dios (quãto es de su parte) ya quita la dignidad del vltimo fin a Dios: y la da al deleyte: q̃ es como quitar la corona al criador y ponerla a su criatura. Pues q̃ cosa mas horrible q̃ esta? A los mismos cielos mãda Dios q̃ se espãte deste dizieꝺo por Hieremias. Espãtaos cielos sobre este caso, y vuestras puertas se cayã de espãto, porq̃ dos males a hecho mi pueblo: ami desampararõ, q̃ soy fuẽte de agua viua: y fuerõ se a beuer de vnos algibes rotos q̃ no pueden retener las aguas. Pues quiẽ cõsidera quãtos millares de vezes ha hecho a Dios esta injuria, como no tẽblara? como no desseara q̃ sus ojos se hagã fuentes de lagrymas, para llorar dia y noche tan grande mal? Mira pues, o miserable de ti cõtra quiẽ peccaste: y porque peccaste, que dexaste, y que tomaste, que perdiste, y que ganaste, y auerguença te agora que es tiempo: por *Iuan.18.*

que no seas despues confundido eternalmente en el diuino juyzio.

Quinta consideracion, del odio que Dios tiene contra el peccado.

§. V

¶ Ayudarte ha tambien a alcançar este sancto dolor y odio del peccado, considerar profundamente la grandeza del odio que Dios le tiene. El qual es tan grande que no ay entendimiento humano quelo pueda comprehẽder. Y aun es cierto, q̃ si todos los entendimiẽtos criados se hiziessen vn entẽdimiẽto, y de todas las lẽguas, vna lẽgua, que todo esto no bastaria a declarar y entender la grandeza deste odio. Y esta clara la razon. Por que cierto es, que quanto vno es mas bueno, tanto ama mas la bondad, y aborrece la maldad. Por dõde como Dios sea bueno, y no como quiera bueno, sino infinitamente bueno: de aqui nace tener el infinito amor ala bondad, y infinito odio a la maldad, y assi gualardona lo vno con eterna gloria, y lo otro castiga con eterno tormento, y cõ priuacion de biẽ infinito. Y allende desto, es cierto que Dios aborresce el peccado tanto, quanto el merece ser aborrecido: que es conforme a la malicia y deformidad que ay en el: y pues esta malicia es infinita (por ser contra Dios, cuya magestad es infinita) sigue se que es infinito el odio y aborrescimiento que tiene contra el.

Mas para entender la grãdeza deste odio, hara mucho al caso cõsiderar profundamẽte algunos delos mas espantosos castigos que Dios tiene hechos en este mundo contra el peccado, porque pues por las obras se conoce el coraçon: por estos castigos de Dios, conoscerемos algo dela grandeza del odio q̃ tiene contra el. Pues dime agora q̃ tan grande fue el castigo de aquel hermosissimo angel con todos sus sequaces: pues por vn solo peccado siendo tã alta la criatura, fue hecha la mas abominable del infierno? y siendo tan grande amigo de Dios, fue hecho el mayor de sus enemigos? Que castigo fue tambiẽ el del primer hombre con toda su posteridad? y el de todo el vniuerso mundo, cõ las aguas del diluuio? y el de aquellas cinco ciudades, que ardieron cõ llamas del cielo? y el de Dauid por su adulterio? y el de Saul por su desobediencia? y el de Heli por la negligencia en castigar sus hijos? y el de Ananias y Sapphira por su auaricia? y el de Nabuchodonosor por su soberuia? y finalmente el de las penas del infierno (que duraran para siẽpre) que es el castigo proprio de peccados? Mas sobre todo esto que tan grande fue el castigo y satisfaciõ que Dios tomo en las espaldas de su hijo por los peccados del mũdo? Este es aun muy mas espantable q̃ todos los passados, por la dignidad infinita de la persona en quien fue executado. Cada vno destos castigos (si atentamẽte se considerare con todas sus partes y circunstancias) nos aprouechara grãdemente para entender el rigor espantable de la justicia diuina: y el grãde odio q̃ tiene contra el peccado: cõ lo qual se despertara en nuestros coraçones temor del mismo Dios, y dolor y aborrecimiẽto de los peccados: pues en hecho de verdad tanto merecen ellos ser aborrecidos quanto el los aborrece. Mas ya q̃ tu ni nadie les pueda tener este tã grãde aborrecimiẽto, alomenos aborrece los quãto tesea posible, y pide siempre al Señor acreciente en ti este aborrecimiento: porque en el esta muy grãde parte de la verdadera penitencia, y de la justicia Christiana.

Isaiæ.14. Ezech.28 Apoc. 12. Genes. 3. Ibidem.7. & cap.19 2.Reg.12. 1.Reg.15. 1.Reg.2. Actu. 5. Daniel.4

Sexta Consideracion de la muerte, y de lo que despues della se sigue.

§. VI.

¶ Tambiẽ la memoria de las penas del infierno (que son tã horribles) y la de aquel juyzio vniuersal (q̃ sera tã riguroso) y la del particular de nuestra muerte (q̃ a cada hora nos aguarda) es razon q̃ nos mueua a dolor y temor de nuestros peccados: pues cada cosa de estas por su parte amenaza tan grandes males aquien fuere culpado: y tãto mas de cerca, quanto menos le puede quedar de vida. Por q̃ quando este plazo llegare (y cada vno deue pensar que lo tiene muy cerca) que hara? que dira? que sentira? Por que alli es donde cada vno de los malos podra con verdad dezir, O anima mia, ya es llegado el termino de tu soberuia, y de tus vanidades, y de tus locuras, y delos deleytes de tu carne: a los quales amaste mas q̃ a Dios, y obedeciste mas q̃ a Dios: pues por ellos tantas vezes le offendiste. Dõde estas pues agora vanidad y soberuia mia? adonde os fuystes deleytes y regalos mios? que me distes? que me dexastes en las manos por tantos años de seruicio que os serui? Por vosotros troque la vida Eterna, perdi el cielo, y gane el infierno, perdi bienes infinitos, y

tos, y merescí ser compañero perpetuo de los demonios. Pues que es lo que me aueys dexado en recompensa de tanto mal? Pues si esto ha de passar assi: si todas estas espinas y remordimientos de consciencia han de remorder, entonces tu coraçon (y por ventura en vano) quãto mejor sera que los padezcas y sientas agora con gran prouecho, y entres en juyzio contigo, para que no seas alli de Dios juzgado?

Septima consideracion que procede de los beneficios diuinos.

§. VII.

¶ Mas sobre todas estas cosas acrecentara este aborrecimiento y dolor, considerar la muchedumbre de los beneficios diuinos: por que mientra mas profundamente considerares quan bueno ha sido Dios para ti, mayor confusion recebiras de ver quan malo has sido tu para con el. Porque por aqui pretendian muchas vezes los Prophetas induzir el pueblo de Dios a dolor de sus culpas: y por aqui començo Natan Propetha a encarecerle el peccado a Dauid, quando primero que le reprehendiesse del adulterio en que auia caydo, le puso delante las mercedes y beneficios que de Dios auia recebido.

2.Reg. 2.

Pues cõforme a esto puedes traer a la memoria la muchedumbre destos beneficios diuinos: especialmente el beneficio de la creacion, de la conseruacion, de la redempcion, del baptismo, del llamamiento, de las inspiraciones diuinas, de las perseueraciones de males, con otros innumerables beneficios q̃ nuestro señor te aura hecho. Porque si sabes bien echar la cuenta, hallaras que quãtas cosas ay en el cielo, y en la tierra, son beneficios suyos: y que quãtos miembros y sentidos ay en tu cuerpo, son beneficios suyos: y que quãtos momentos viues de vida, son beneficios suyos: y finalmente el pan que comes, y la tierra que huellas, y el sol que te calienta, y el cielo que te alumbra, con todo lo demas son beneficios suyos. Y para dezirlo todo en vna palabra, todos los bienes y males del mundo son beneficios suyos: porque todos essos bienes crio para ti: y de todos essos males te ha librado: o de la mayor parte dellos: pues esta claro, que no ay mal que padezca vn hombre, que no lo pueda padecer otro hombre. Pues que cosa mas digna de sentirse, que hauer viuido con tan grande oluido, y desconocimiento de vn Señor, en cuyos braços andauas? de cuyos pechos te mantenias? con cuyo espiritu viuias? cuyo sol te calẽtaua? cuya prouidẽcia te regia? y en quien finalmẽte te mouias, y viuias, y eres. Que mayor maldad que auer perseuerado tanto tiempo en offender a quien siempre perseueraua en hazerte bien? y auer hecho tantos maleficios, contra quien te hazia tantos beneficios?

Mas sobre todo esto que mayor maldad q̃ offender aquiẽ por ti anduuo tãtos caminos, ayuno tãtos ayunos, derramo tãtas lagrimas hizo tãtas oraciones, sufrio tãtas injurias, padescio tantos trabajos, tãtas deshõras, tantas infamias, tantos y tan grandes dolores? Por q̃ cierto es, que todo esto padescio el por peccados: assi por satisfazer el por ellos, como para darnos a entender el odio que tiene cõtra ellos, pues tanto hizo por destruyrlos. Pues mira tu agora quanta razon tienes para deshazerte en lagrimas viendo quantas vezes con tus peccados de nueuo aboseteaste, açotaste, y crucificaste vn tal señor, que todo esto padescio por ti?

Pues considerando el hombre por vna parte esta tan marauillosa piedad y largueza de Dios para cõsigo, y por otra esta tan grãde ingratitud y rebeldia suya para con el, bueluase a el con vn coraçon contrito y humillado, y diga assi.

Oracion para despertar enel anima compunction y dolor de los peccados. Cap. IIII.

O Vnigenito hijo de Dios, grandes, e ineffables son Señor los beneficios q̃ de vos he recebido. Leuãtastesme del cieno y del poluo de la tierra, y criastes mi anima de nada a vuestra imagen y semejança, y hezistes la capaz de vuestra gloria. Distes me entendimiento, memoria, voluntad, libre aluedrio, con todos los otros miembros, y sentidos para que con ellos os conosciesse y amasse. Guardastesme en la estrechura de las entrañas de mi madre: para que no muriesse alli sin agua de baptismo. Sufristesme tanto tiẽpo despues de tãtos peccados hasta la hora presente auiendo otros muchos menos culpados, que yo, que por no auer los aguardado tanto tiempo estarã agora por ventura penãdo en el infierno. Y sobre

bre todo esto tuuistes por bien hazeros hõbre,y conuersar entre los hombres por mi,y ser por mi angustiado, afligido , entristecido:cubierto de sudor de sangre,preso,atado, abofeteado,escupido, menospreciado , blasphemado,escarnecido , y vestido por escarnio de vestiduras blãcas y coloradaspor mi. Por mi quisistes ser despedaçado cõ açores, coronado cõ espinas,herido cõ vna caña,cubiertos los ojos con vn velo sentenciado ,a muerte,y lleuado al lugar de la muerte cõ la cruz a cuestas:en la qual fuystes con duros clauos traspassado y puesto entre ladrones,y reputado con los malos,y xaropado cõ hiel, y vinagre,y finalmente muerto con crueliſsima muerte Desta manera Señor con tantos trabajos me redemistes,y yo vilisimo y peruersisimo peccador,siendo a todos estos beneficios ingrato,tãtas otras vezes os abofetee, y crucifiq con mis peccados:por donde merecia que todas las criaturas se leuantassen contra mi , y tomassen vengança de vuestras injurias.

Pues que dire sobre todo esto del abuso de vuestros sacramentos?y de las medicinas que con esta preciosa sangre ordenastes para mi? Lauastesme y recebistesme por vuestro en el sancto baptismo.Alli fuy adoptado por hijo:y consagrado como templo vuestro , y vngido como sacerdote,como rey , y como luchador que auia siempre de luchar con el enemigo. Alli despostastes mi anima cõ vos: y me distes todos los atauios que para esta dignidad se requerian. Pues que hize de todas estas joyas que me distes? que cobro puse en esta hazienda? Tomastesme por hijo, y hize me esclauo del pecado:consagrastes me por tẽplo , y hizeme morada del demonio: armastes me cauallero , y passeme al vando de vuestro enemigo:hezistes me rey, y alceme con el reyno que me distes: despostastes mi anima con vos en perpetua charidad , y yo ame mas la vanidad que la verdad: y la criatura,que el criador. Razon fuera Señor mio que vuiera començado a llorar quiẽ todo esto hizo.Esto es lo que ha tanto tiempo que esperays de mi , quanto ha que me days vida. Para esto tantas vezes me llamastes , y me suffristes,y me açotastes,y me halagastes y por todas las vias me quisistes traer a vos. Esperastesme,y vse mal de vuestra paciencia,llamastesme , y hizeme sordo a vuestro llamamiento:distes me de tiempo de penitencia:y yo aprouecheme del para mi soberuia:heristesme y no lo senti:affligistesme , y no quise recebir disciplina. Saludastes y trabajastes por alimpiarme:y con todo esso no salio de mi el orin de mis vicios, ni con fuego.Endurecime con los castigos , y endurecime con los halagos,ingrato para lo vno,y rebelde para lo otro.Mas con todo esto Señor,pues vos tantas cosas por mi passastes,y mãdastes que no desconfiasse, bueluome todo a vuestra misericordia , y suplico os por la gracia de la emienda, paraque de aqui ade lãte de tal manera os agrade y sirua,que nũca jamas me aparte de vos , en los siglos de los siglos.Amen.

Sigueſe otra oracion para pedir perdon de los peccados. Cap. V.

SOberano hazedor de todas las cosas pẽsando conmigo mismo quanto he offendido con mis peccados a vuestra infinita magestad , espanto me de mi locura, considerando quan benigno , y magnifico padre he desamparado , maldigo mi desagradecimiento: viendo de quan noble libertad cay en tan miserable seruidumbre, condeno mi desatino,y no se que pueda poner delante de mis ojos , sino infierno y juyzio:porque vuestra justicia(de quiẽ no puedo huyr espanta mi conſciencia. Mas por el contrario quando considero aquella vuestra grande misericordia , que(segun el testimonio de vuestro Propheta) va delante de todas vuestras obras , luego vn frescor alegre de esperança recrea y esfuerça mi anima entristecida. Porque como desesperare yo de hallar perdon en aquel , que por la escriptura de sus Prophetas tantas vezes combida los peccadores a penitencia , diziendo. Que no quiere la muerte del peccador, sino que se conuierta y viua? Y allende desto vuestro vnigenito hijo nos manifesto por muchas comparaciones , quan aparejado esta vuestro perdon a todos los arrepentidos.Esto nos significo por la joya perdida y hallada : por la oueja descarriada y trayda sobre los ombros de su pastor : y mucho mas por la comparacion del hijo prodigo,cuya imagen en mi conozco. Porque yo soy el que justissimamente desampare a vos mi amantissimo padre,y desperdicie

Psal. 114.

Ezech. 18.

Ibid. 34.

Matth. 18.

Luc. 15.

dicie malamente mi hazienda:y obedeciendo a los apetitos de mi carne, huy de la subjection de vuestros mandamientos , y cay en el torpissimo captiuerio de los peccados, y quede puesto en extrema miseria : de la qual no se otro que me pueda sacar sino solo aquel que desampare.Reciba pues Señor vuestra misericordia al humilde que os pide perdon, a quien hasta agora aueys esperado tan blandamente.No merezco leuãtar a vos los ojos,o llamaros Padre:mas vos que verdaderamente soys padre tened por bien mirarme cõ tales ojos:Porque vuestra vista sola resuscita los muertos,y ella es la que haze boluer en si a los perdidos : pues aun hasta el mismo pesar que de mi tengo,no lo pudiera tener,si vos no me vuierades mirado.Quando andaua lexos de vos perdido,miraste me dẽde el cielo,y abristes mis ojos paraque yo me mirasse,y me hallasse lleno de rantos males, y agora me salis a recebir,dãdome el conocimiẽto y memoria de la innocẽcia perdida.No pido vuestros abraços,ni besos , no demando la vestidura rica que solia vestirme , ni el anillo de mi antigua dignidad : ni os suplico me recibays a la honra de vuestros hijos:assaz me yra bien , si me contaredes entre vuestros esclauos herrados con vuestra señal,y atados con vuestras cadenas, paraque no pueda ya mas huyr de vos. No me pesara ser en esta vida vno de los mas desechados esclauos de vuestra casa,con tanto que para siempre no me vea yo apartado devos.Oydme pues padre piadoso,y dad me el fauor de vuestro vnigenito hijo , y el remedio de su muerte. Dadme vuestro espiritu que purifique mi coraçon,y le confirme en vuestra gracia:por que no torne a boluer por mi ignorancia al destierro de donde me reuoco vuestra clemencia. Vos que viuis y reynays en los siglos de los siglos.Amen.

Luc. 15.

Otra Oracion para pedir perdon de los peccados.

¶ Esta oracion,Christiano lector,deue rezar algunos dias,con todo el sossiego y deuocion que pudiere, el que desea alcançar contricion y perdon de sus peccados:porque en ella vera claramente lo mucho que deue a Dios , y quanto se deue arrepentir por auer offendido a tal señor.

QVien dara agua a mi cabeça,y a mis ojos fuentes de lagrymas, y llorare dia y noche mis peccados , y el desagradecimiento mio contra Dios mi criador? Muchas cosas ay Señor muy poderosas, para compungir los coraçones de los hombres y traerlos a conocimiento de su peccado:mas ninguna tanto como considerar la grandeza de vuestra bondad,y la muchedumbre de vuestros beneficios , aun para con los mesmos peccadores.Pues porque la miserable de mi anima desta manera se confunda, comença re Señor a contar algo de vuestros bienes y de mis males paraque por aqui se vea mas claro,quien soys vos,y quien soy yo:y quien aueys sido vos para mi , y quien he sido yo para vos.

Tiempo huuo,Señor mio,quando yo no era:distesme ser, y leuantastesme del poluo de la tierra, y hezistesme a vuestra imagen y semejança.Dende el vientre de mi madre vos soys mi Dios : porque dende el primer principio de mi ser hasta oy , vos aueys sido mi padre,mi saluador,mi defensor , y todo mi bien. Vos alli formastes mi cuerpo con todos mis sentidos, y criastes mi anima con todas sus potencias,y hasta ahora aueys conseruado mi vida con los beneficios y regalos de vuestra prouidencia. Todo esto era poco para vuestra grandeza porque aun que ello en si era mucho(porque era todo) mas como todo ello no os costaua nada,quesistes darme algo que os costasse mucho ,para tenerme mas obligado. Descendistes del cielo a la tierra , para buscarme por todos los caminos por donde yo me auia perdido. Ennoblecistes mi naturaleza cõ vuestra humanidad,librastesme de captiuerio cõ vuestras prisiones,sacastesme del poder del demonio,poniendo os en manos de peccadores,y destruystes mi peccado ,tomãdo imagen de peccador. Quisistes obligarme con esta gracia,enamorarme con este beneficio, fortalecer mi esperança con estos merecimientos , y hazerme aborrecer el peccado, mostrando me lo que hezistes contra el. Echastes brasas de fuego sobre los carbones muertos de mi coraçon : paraque con tanta muchedumbre de beneficios como se encierran en este beneficio , amasse yo a quien tanto hizo por mi , y tanto amor me descubrio.

Psal. 21.

Veysme aqui Señor redimido: que me aprouecha ser redimido,sino fuera baptizado? Entre tanta muchedumbre de infieles como

como estan derramados por todo el mundo, quisistes que yo fuesse del numero de los infieles: y de aquellos a quien cupo tan dicho sa suerte, como es ser hijos vuestros reengẽdrados por el agua del sancto baptismo. Alli fuy recebido por vuestro, y alli se celebro y assento aquel marauilloso cõcierto, que vos fuessedes mi Dios, y yo vuestro sieruo: vos mi padre, y yo vuestro hijo: y assi contendiessemos a porfia, vos a hazerme obras de padre, y yo a hazeros seruicios de hijo. Que dire de los otros sacramẽtos que ordenastes para mi remedio, haziendo medicina para mis llagas con la sangre de las vuestras?

Con todas estas maneras de socorro fue tan grande mi malicia, que perdi esta primera gracia de innocencia: y a sido tan grãde vuestra misericordia, que me aueys sufrido hasta ahora. O esperança mia y remedio, como puedo yo sin lagrymas acordarme de quantas vezes me pudiera auer lleuado la muerte en todos aquellos tiempos tan mal gastados: y no me lleuo? Quantos millares de animas por ventura arden ahora en el infierno por menores culpas que las que yo entonces cometi, y no ardo yo? Que fuera de mi si me lleuaredes en aquel tiempo, como lleuastes a otros? que juyzio se me aparejara tan rezio, si me tomara la muerte cõ el hurto en las manos? si me hallara la justicia en el fragante delicto. Pues quien ato las manos a vuestra justicia en aquella hora? Quien os rogo por mi quando yo dormia? Quien detuuo el castigo de vuestro furor al tiempo que yo con mis males lo prouocaua? Que vistes en mi, porque quesistes que yo fuesse de mejor condiciõ que aquellos, a quiẽ arrebato la muerte en medio de los fuegos y peligros de la mocedad? Mis peccados dauan vozes contra mi, y vos os haziades sordo para ellos. Mi malicia se alargaua cada dia contra vos: y alargauase el plazo de vuestra misericordia para conmigo. Yo a peccar, y vos aesperarme: yo a huyr, y vos a buscarme: yo cansado de offenderos, y vos cansado de aguardarme. Y como si mis peccados fueran seruicios, y no offensas: assi aun en medio dellos recebia de vos muchas buenas inspiraciones, y muchas piadosas sofrenadas, que reprehendian y condenauan mis solturas. Quantas vezes me llamastes y dis-
Hiere.3. stes vozes detro de mi, diziẽdo: Tu has fornicado con quantos amadores has querido: mas bueluete a mi, q̃ yo te recebire? Quantas vezes con estas y otras palabras amorosas me llamauades? Y otras con temores y amenazas me espantauades, trayendome ala memoria el peligro dela muerte, y el rigor de vuestra justicia? Quantas maneras de predicadores, y de confessores ordenastes, para que con sus palabras y consejos me auisassen y despertassen? Quantas vezes no ya con palabras, sino con obras me seguiades, combidandome con beneficios, y castigãdome cõ sçotes, tomandome todos los caminos (como hazen los caçadores quãdo siguen la caça) paraque no pudiesse huyr de vos?

Pues que os podre yo Señor mio dar por todos estos beneficios? Porque me criastes, os deuo todo lo que soy, pues todo lo hezistes. Porque me conseruays, os deuo todo lo que soy y viuo, pues todo lo sustentays. Pues porque vos mesmo os me distes en precio, q̃ me queda para daros? Si todas las vidas de los Angeles y de los hombes fuessen mias, y todas os las offreciesse en sacrificio: que era todo esto para vna de las gotas de sangre q̃ derramastes por mi?

Pues quien dara ahora lagrymas a mis ojos, paraque pueda yo llorar la mala paga de tantos beneficios? Ayudadme Señor en esta hora: y dadme gracia para que sepa yo confessar mis injusticias cõtra mi. Yo soy aquel malauenturado, que (aunque no lo parezco) soy criatura vuestra hecha a vuestra imagẽ, y semejança. Reconoced Señor esta figura, que vuestra es. Quitad delante lo que yo hize, y hallareys lo que vos hezistes con vuestra mano piadosa. Yo emplee todas mis fuerças en vuestras injurias, y cõ las mesmas obras de vuestras manos offendi. Mis pies corrieron a la maldad, mis manos se estendieron a la auaricia: mis ojos se soltaron por toda la vanidad, y mis oydos estuuieron siẽpre atentos a la mentira. Aquella nobilissima parte de mi anima, q̃ tenia ojos para veros, quito los de vuestra hermosura, y puso los en la flor desta vida miserable. La que auia de escudriñar vuestros mandamientos, escudriñaua noche y dia como quebrantarlos a su saluo. Pues estãdo tal mi entendimiẽto, que tal auia de estar la voluntad? Offrecia des le vos Dios mio los deleytes del cielo, y ella troco el cielo por la tierra: y abrio los braços, que vos auiades cõsagrado para vos, al amor de las criaturas. Esta es Señor la paga

Hier.2. Esai.5. ga de vuestros beneficios, y este es el fructo que lleuaron los sentidos que criastes. Pues que os podre yo responder quando entreys en juyzio conmigo, y me digays. Yo te plãte como a vna viña escogida de muy buenas plantas, como te me has peruertido y hecho tan estraña.

Y si a esta primera pregunta no podre responder, que respondere a la segunda, sobre el beneficio de la conseruacion? Conser-
ua uades vos Señor con vuestra prouidencia al que entendia en quebrantar vuestra ley, y en perseguir vuestros sieruos, en escandalizar vuestra Yglesia, y en fortalecer el reyno del peccado contra vos. Mouiades la lẽgua que os blasphemaua, regiades los miembros que os offendian, y dauades de comer a quien seruia a vuestros enemigos a costa vuestra. De manera que no solo fuy ingrato a vuestros beneficios, sino aun dessos mesmos beneficios hize armas contra vos. Diputastes todas las criaturas para mi seruicio, y enamoreme de todas ellas y con todas ellas adultere: pues tantas vezes por ellas os offendi. Quise mas a los dones que al dador: y de donde auia de tomar ocasiõ para conocer vuestra hermosura, cegueme con lo que vi, y no alce los ojos a ver: quanto mas hermoso seria el hazedor que su hechura. Todas las cosas me distes, porque yo os me diesse: y aprouecheme de todas ellas, y nunca os di ni la gloria, ni el tributo que os deuia. Ellas os fueron obediẽtes en seruirme siẽpre, porque vos selo mandastes, y yo entendi en offender siempre a aquel por quien todo me seruia. Vos me dauades salud, y el demonio se lleuaua el fructo della: vos me dauades las fuerças, y yo las empleaua en seruicio de vuestro enemigo. Que dire? como no bastaron tantas maneras de trabajos y miserias como vi en los otros hõbres, para entender que todos aquellos males agenos eran beneficios mios: pues de todos ellos me librauades? A vos solo es licito no agradecer el beneficio recebido? Quien a quien no deue agradecimiento por el beneficio recebido? Si la fiereza de los leones y serpientes se doma con beneficios, como no bastaron los vuestros para domarme? para q̃
Hier.5. alguna vez si quiera dixesse con el Prophera. Temamos al Señor que nos embia agua del cielo: la temprana y la tardia en sus tiempos: y nos da hartura de todos los bienes cada vn año? Bastaua por cierto Señor para argumẽto de quien vos soys, auer suffrido lo que yo soy, sin que huuiera otras muestras y testimonio de vuestra bondad. Y si tan rigurosa ha de ser la cuẽta que me haueys de pedir destas cosas que os costarõ tan poco: qual sera la que me pedireys delas que os costarõ vuestra sangre? Como peruerti todos vuestros consejos? como (quanto fue de mi parte) deshize todo el mysterio de vuestra encarnacion? Hezistes os hombre para hazerme Dios, y yo (amigo de mi vileza) hizeme bestia, e hijo de Satanas. Baxastes a la tierra por lleuarme al cielo: y yo indigno de tal llamamiẽto, como no lo merecia, no lo conoci: y quedeme sumido en el cieno de mis vilezas. Librastesme, y torne me a mi captiuerio: resucitastesme, y bolui a abraçar la muerte: encorporastesme con vos, y torne otra vez a juntarme con el demonio. Ni bastaron tales beneficios para conoceros: ni tal muestra de amor para amaros: ni los tales merecimiẽtos para esperar en vos: ni tal justicia como en vos fue executada, para teneros temor. Vos os humillastes hasta el poluo dela tierra, y yo me quede leuantado en mi soberuia: vos estuuistes en la Cruz desnudo, y a mi auaricia no basta el mundo: a vos os dieron de bofetadas, siendo Dios, y a mi no han de tocar en la ropa, siendo vn vilissimo gusano.

Qué dire Saluador mio, sino que fue tan grande la misericordia y amor que conmigo vsastes, que os pusistes a morir por matar mi peccado, y yo confiando en essa mesma bondad y amor, me atreuia a peccar contra vos. Pues que mayor blasphemia que esta? Tome ocasion de vuestra bondad para perseuerar en mi maldad, tome motiuo para peccar, del mesmo medio que vos tomastes para matar el peccado. Desta manera peruerti vuestros consejos, e hize inuenciones de mi malicia, las inuenciones de vuestra misericordia. Por ser vos tã bueno, halle yo que podia ser malo: y por auerme hecho tã grãdes beneficios, concluy yo que podia hazeros tan grandes offensas. De manera que la mesma medicina que vos ordenastes contra el peccado, hize yo incentiuo de peccar, y la espada que vos me distes para hazer le guerra, le puse yo en las manos paraque me quitasse la vida. Finalmente vos tomastes por
2.Cor.5. medio el morir para enseñorearnos de vi-
uos y muertos: paraque (como dize el Apostol)

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſtol)los que viuen,ya no viuen para ſi, ſino para vos,que moriſtes por ellos:mas yo(como hijo de Iezabel) tome por medio vueſtra meſma muerte:para deſpojaros de vueſtra hazienda, hurtandome de vueſtro ſeruicio, y haziendome eſclauo del enemigo. 3.Reg.12. Pues que merece quiẽ tal hizo? Si los perros comieron las carnes de Iezabel por eſte peccado,como eſtan enteras las mias, pues hize lo meſmo? Y ſi el Apoſtol tanto encarece la 4.Reg.9. malicia del coraçõ humano,por auer tomado ocaſion de la meſma ley para quebrantar Rom.7. la ley:quanto mayor malicia ſera tomar ocaſion de la gracia, para affrentar la meſma gracia? O pacientiſsimo Señor para ſuffrir bofetadas por los peccadores, y mucho mas para ſuffrir peccadores.

Mas por ventura durara mucho eſta paciencia? Veo que dezis por vueſtro Prophe- Iſai.42. ta. Callé,tuue ſiempre ſilencio, y ſuffri mucho:mas ahora hablare como quiẽ tiene dolores de parto. Veo que la tierra que deſpues Heb.6. de llouida no da fruto, es deſcomulgada, y maldita: y que la viña que deſpues de labrada y cultiuada,en lugar de vuas,da agrazes,es por vueſtro mandamiento deſtruyda y deſamparada. Pues, o ſarmiento ſeco e infruIoan. 15. ctuoſo,como no temiſte la voz de aquel tan ſabio podador,que corta de la vid el ſarmiẽto eſteril,y lo echa en el fuego? Donde tenia el juyzio quien tales juyzios no temia? Que tanto auia enſordecido, quien a tales vozes no acudia? Que tã profundo ſueño dormia, quien no deſpertaua cõ el trueno de tan grãdes amenazas? Contentauame eſta morada terrena tã indigna de mi anima, y tenia por deleytes eſtar entre las eſpinas. Quemauame el fuego de mis paſsiones:pungianme las eſpinas de mis codicias: deſpedaçauame el diſtraymiento de mis cuydados:remordiame el guſano de mi conſciencia, y todo eſto ſoñaua yo que era libertad y deſcanſo:y tales y tan grandes males llamaua paz. O tan engañado para conocerme, quan rebelde para ſeruiros.

Pues que hare Dios mio, que hare? Conozco verdaderamente que no merezco parecer delãte vos,ni alçar los ojos a miraros. Mas adonde yre? adonde me eſcondere de vos? Por vẽtura no ſoys vos mi padre,y padre de miſericordias:las quales no tienẽ taſſa ni medida? Porque aunque yo he dexado de ſer hijo,vos no aueys dexado haſta ahora de ſer padre:y aunque yo he hecho por donde me podays condenar,vos no aueys perdido por donde me podays ſaluar. Pues que otra coſa puedo hazer, ſino echarme a vueſtros pies, y pediros miſericordia? A quien llamare? A quien me ſocorrere ſino a vos? Por ventura no ſoys vos mi criador? mi hazedor? mi gouernador? mi redemptor? mi librador? mi rey? mi paſtor? mi ſacerdote? y mi ſacrificio? Pues a quien yre,o donde huyre,ſino a vos? Si vos me deſechays,quien me recebira? ſi vos me deſamparays, quien me amparara? Reconoced Señor mio eſta oue- Matth.18 ja deſcarriada,que ſe buelue a vos. Si vengo llagado,vos me podeys ſanar:ſi ciego, vos me podeys alumbrar: ſi muerto, vos me Pſal. 50. podeys reſucitar: ſi ſuzio, vos me podeys limpiar. Rociarme heys Señor con hyſſopo,y ſere limpio:lauarme heys, y pararme he mas blanco que la nieue. Mayor es vueſtra miſericordia que mi culpa:mayor vueſtra piedad q̃ mi maldad, y mas podeys vos perdonar, q̃ yo peccar. Pues no me deſpreciey s Señor, ni mireys a la muchedũbre de mis peccados, ſino a la de vueſtras miſericordias. Vos que viuis y reynays en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

De los fructos y prouechos grandes que ſe ſiguen de la verdadera contricion. Cap. VI.

ESTas ſon Chriſtiano Lector, las oraciones y conſideraciones q̃ nos puedẽ ayudar para eſta tan grande gracia de la cõtriciõ. Y he me detenido tanto en eſta parte,por ſer eſta la llaue y el fundamẽto de todas las otras partes de la penitencia, y de todo nueſtro bien. Por tanto eſtas deue el hõbre leer con la mayor deuocion,recogimiẽto, y aparejo que le ſea poſsible, en tiempo cõuenible,y en lugar apartado:porque muchas vezes acaecera,que aſsi como entrando vno en la oracion ſin deuocion, deſpues la viene a hallar:aſsi comẽçando a leer alguna oracion,o conſideracion deſtas ſin contriciõ que en medio de la oracion ſe la dẽ. Porque aſsi como leemos que el Señor ſe transfigu- Matt. 17. ro (como eſcriue ſant Marcos) eſtando en Luc.9. oracion: aſsi muchas vezes en la oracion ſe hazen grandes mudanças en las animas, dãdo

do al fin de la oracion lo que al principio no ſe dio. Por lo qual ſe dize que es mejor el fin de la oracion que el principio.

leſ. 7. Pues como el penitente por eſtos, o por otros qualeſquier medios llega a tener el eſpiritu de verdadera contricion,luego en eſſe punto le es reſtituyda la gracia del Eſpiritu ſancto, y el meſmo eſpiritu le es dado por hueſped,y por ayo, y por gouernador de ſu vida.para que como vn muy ſabio y fiel Piloto le guie ſeguramente por medio de las ondas del mar tempeſtuoſo deſta vida. En eſta meſma hora es luego vnido por caridad con Chriſto,como miembro viuo, con ſu cabeça,para que eſtando encorporado con el ſe haga participante de las influencias de ſu gracia, y de los meritos y trabajos de ſu muerte,y de ſu vida ſanctiſsima. Luego tãbien es recebido y adoptado por hijo de Dios, y nõbrado por heredero de ſu reyno y tratãdo como hijo:tomãdo Dios del aquel cuydado y prouidẽcia,que ſuele tener de los que aſsi recibe por hijos. Aqui el padre piadoſo acoge en ſu caſa al hijo deſperdiciado: y le manda veſtir la primera veſtidura de la gracia,y darle el anillo de los ſecretos de la diuina ſabiduria:q̃ es el nueuo conocimiento que ſe le da de las coſas de Dios,encubiertas a los ojos mundanos.

En eſta hora ſe alegran los cielos, y cantan los Angeles alabanças a Dios, y ſe haze fieſta en aquella corte ſoberana por la buelta del nueuo hermano: y todas las criaturas que ſe entriſtecieron por la offenſa del Criador,y por la perdida de ſu criatura, ahora ſe alegran,y cantan dulcemente Alleluya por ſu nueua reparacion. Y entre todas ellas el buen paſtor(que con tanto trabajo buſco ſu oueja perdida, la traxo ſobre ſus ombros a la manada) ahora junta todos ſus amigos y vezinos,y les dize:Gozaos todos conmigo: porque ya halle la oueja que auia perdido. Luc.15.

Y es aqui de notar que quanto es mayor la contricion y humildad del penitente,tanto es diſpoſicion para mas alta gracia,y tanto ſuele ſer viſpera de mayor miſericordia. Porque aſsi como en los edificios(quãdo ſe hazen muy hondos los cimientos) entendemos que la obra ha de ſer muy alta: y el arbol q̃ echa mas hondas las rayzes, ſuele creeer mas que los otros: aſsi tambien quando aquel ſoberano Señor preuiene al hombre con mayor humildad y arrepentimiento de ſu mala vida, es ſeñal que lo diſpone para mas alta gracia.

El juyzio y la juſticia,dize el Prophe- Pſal.88. ta, q̃ ſon aparejos para la ſilla de Dios. Al juyzio pertenece examinar la cauſa, y a la juſticia executar la ſentencia. Pues el anima que haze lo vno y lo otro, que entrando en juyzio conſigo meſma,reconoce luego humilmẽte lo que hizo(que fue menoſpreciar al Criador por el deleyte de la criatura) y conforme a eſto executa la ſentencia,la qual es,que quiẽ aſsi deshonro a Dios,ſe humille y deshonre a ſi meſmo, y ſe abaxe haſta el poluo de la tierra:y el que ſe deleyto deſordenadãmente enla criatura ſe duela,y caſtigue aſperamente por eſte deleyte:eſte tal ſe apareja para ſer filla de Dios,y caſa de aquella diuina ſabiduria que quiere hazer en ella ſu morada.

Dos pies,dize ſant Bernardo, que tiene Dios,el vno de temor, y el otro de amor: y quando el quiere entrar en vn anima,primero ſuele poner el pie del temor, y deſpues el del amor:y quanto es mayor el temor, que precede, tanto ſuele ſer mayor el amor que deſpues ſe ſigue:El Señor(dize el Propheta) 1.Reg.2. mortifica,y da vida:ſepulta en los infiernos, y ſaca dellos. Porque eſta es la condicion y eſtilo comũ deſte Señor,que deſpues que los hombres han llegado a tener tan grande temor y dolor de ſus peccados, que les parece eſtar ya en los infiernos por ellos, los ſaca miſericordioſamente de ay,y los reſucita: y les embia tan grande conſolacion,quan grãde fue la muchedumbre de los dolores en que ſe vieron.

Por tanto hermano mio quando aſsi te vieres turbado con eſtas deſconfianças, no por eſſo deſmayes,ſinõ entonces reconoce q̃ te dan vna rezia purga,para que cõ ella quedes mas ſano:y q̃ te lauan con vna agua fuerte,para que quedes mas limpio:y que te meten en vna fragua muy encendida, para que deſpidas de ti todo el orin de los vicios que ſe te auia pegado. Entonces deues llamar a Pſal.50. Dios con el Propheta,diziendo:Commouiſte Señor la tierra,y conturbaſtela: ſana ſus quebrantamientos,pues aſsi fue commouida. Y luego veras en ti lo que el meſmo Pro- Pſal.75. pheta dixo:La tierra tẽblo, y ſoſſegoſe:quãdo Dios ſe leuantaua a juyzio. Porque quando tu meſmo(mouido por Dios) començares a hazer en ti aquel juyzio que arriba diximos,entõces temblara la tierra de tu anima

ma con el temor y espanto de la justicia diuina: pero sollegarse ha despues con la paz y confiança que el Señor te embiara de su misericordia. El qual laua las manzillas de las hijas de Sion, y quita la sangre de en medio dellas, con el espiritu de juyzio, y con espiritu de ardor, esto es atemorizando primero el anima con espiritu de juyzio, y con el temor de la diuina justicia: y consolandola despues con espiritu de amor, y con la cõfiança de su diuina misericordia. Primero sintio Helias el estruendo y el temblor de la tierra, y el toruellino que trastornaua los montes, y despues desta tempestad siguiose aquel ayre delgado en que venia Dios.

Esta es la orden que comunmente suele auer en la conuersion de las animas, que es la mesma que nuestro Señor guardo en la santificacion del mundo: el qual primero recibio la ley, y despues el Euangelio: conforme a lo qual primero ha de sentir en si el anima la obra y rigor de la ley: despues la paz y consolacion del Euangelio. La obra de la ley es, atemorizar y espantar como se significo en los temores con que ella se dio en el monte Sinay: mas la obra del Euangelio es consolar y esforçar: como se hizo quando ella se dio el dia de Pentecostes en el monte de Sion. Pues quien quisiere llegar a este monte, ha de passar por el otro monte: quiero dezir, que el que quisiere recebir el espiritu de amor, primero ha de sentir el del temor: y quien quisiere sentir en su anima la obra y consolacion del Euangelio, primero ha de passar por la obra y temor de la ley. Y al anima que assi esta dispuesta, se prometen y offrecen todas las gracias y thesoros del Euangelio: como lo significo el Propheta, quando hablando en persona del Saluador, dixo: El espiritu del Señor esta en mi: porque el me vngio con su gracia: y embio a predicar a los mansos, para que curasse a los que tenian quebrantado el coraçon, y denunciasse a los captiuos redempcion, y a los encarcelados libertad: paraque consolasse a los tristes, y diesse fortaleza alos que lloran a Sion, y les diesse corona por ceniza, y olio de alegria por llanto, y palio de alabança por el espiritu de su tristeza. Mira aqui por quantas maneras de metaphoras se significan por vna parte las obras de la ley y de la penitencia: y por otra las del Euangelio y de la gracia, y como las vnas se prometen por las otras. Y por tanto quien quisiere entrar en el palacio de Christo, y en la celda de los vinos preciosos del verdadero Salomon, sepa que la puerta es la amargura de la penitencia, y la afliction delos trabajos: y que si por otra quisiere entrar, sera salteador, y ladron. Sube pues hermano primero con la Esposa al monte de la myrrha: que es a la amargura del dolor y mortificacion, y oyras aquellas palabras que se siguẽ luego. Toda eres hermosa querida mia, y no ay macula en ti.

Isai. 4.

3. Reg. 6.

Exod. 19.

Acto. 2.

Isai. 61.

Cant. 1.

Cant. 8.

Verdad es que algunas vezes acaece mudar el Señor esta orden, y preuenir primero alos que quiere traer a si con bendiciones de dulcedumbre, porque no se retiren a fuera, y resurtan con los golpes de la desconfiança, y con los temores de la penitencia. Mas despues de confirmados y esforçados ya con estas prendas de su misericordia, luego les imbia vn espiritu de gran dolor: tras del qual se sigue la gracia de la paz, y consolacion de que arriba tratamos. Esso significo el mesmo Señor hablando con el anima del verdadero penitente por el Propheta Oseas, diziendo assi: Yo le dare leche a mis pechos y la lleuare a la soledad, y hablare a su coraçon, y darle he el valle de Achor (que quiere dezir, conturbacion) para abrirle los caminos de la esperança: y allicãtara de la manera que cantaua en los dias de su mocedad. De manera que primero se da aqui la leche de la dulcedumbre espiritual, y despues el valle de Achor, que es la turbacion y amargura de la contricion: y esto hecho luego se siguen los cantares de la mocedad: que son las alegrias y alabanças del anima, que recibe ensi las prẽdas del nueuo amor y gracia q̃ nuestro Señor le imbia: como arras de casamiento, y primicias de su gloria.

Oseæ. 2.

Cant. 2.

Y es mucho de notar, que esta mesma orden que aqui auemos declarado que comunmente se guarda para hazer mudança dela vida, y subir del peccado a la gracia, essa mesma por la mayor parte se guarda para subir de vna gracia menor a otra mayor: por que quando nuestro Señor quiere leuantar vn anima a cosas mayores, primero la dispone con gemidos y desseos, temores, y dolores, y con afflicciones de espiritu, y trabajos de cuerpo para darle sus dones: queriendo que siempre preceda este inuierno lluuioso y tempestuoso al verano florido y fructuoso

fructuoso de sus dones y gracias, y quanto mayores han de ser las gracias, tanto suelen ser mayores las afflicciones y desseos que para esto han de preceder. Por tanto nadie desmaye, ni se desconsuele, quando assi se viere, antes esto tome por señal y prenda de las mercedes nueuas que nuestro Señor le quiere hazer.

DE LA SEGVNDA parte de la penitencia, que es la confesion.

De siete cosas que se deuen guardar en la Confesion. Cap. I.

PIcho ya dela primera parte dela penitencia, q̃ es la contricion, digamos ahora de la segũda, que es la cõfessiõ. Pues el que quisiere acertar a confessarse como deue (cosa que muy pocos saben hazer) despues que huuiere prouey do lo q̃ esta dicho a cerca dela contricion, deue guardar las cosas siguientes.

Lo primero, que tome tiempo antes que se confiesse para examinar su consciencia, y traer ala memoria todos los peccados passados: mayormẽte si ha dias que no se confesso: en lo qual (como dize vn doctor) deue entẽder con aquel cuydado y diligencia, que entenderia en vn negocio graue y de mucha importancia: pues a la verdad este es el mas graue y mas importante de los negocios. Y es esta diligencia tan necessaria, que faltando ella (si el confessor no supiesse esta falta) la confessiõ seria ninguna: como lo seria aquella, donde a sabiendas se dexasse de confessar algun peccado: porque (como dizen los doctores) todo viene a ser vna mesma cuenta, o callar de proposito algun peccado en la confession, o confessarse tan negligentemente y tan sin aparejo, que por fuerça se aya de quedar alguno. Esta es vna cosa que se auia de predicar a vozes por las plaças: por estar tãtas personas en esto tan engañadas: que sin ninguna manera de examen, ni aparejo se van a los pies del confessor.

Las quales (de mas del sacrilegio que cometen) son obligadas otra vez a confessarse, como si de proposito callaran algun peccado por la razon susodicha. Porque el oluido en esta parte, no escusa, sino acusa: pues no viene por defecto de naturaleza, sino por negligencia notable de la mesma persona.

Pues para no incurrir en estos inconuenientes, deue el hombre (como ya diximos) aparejarse primero, y examinar su conscien-cia. Y la manera y orden del examen puede ser, procediendo por los mandamientos, y peccados mortales: mirando en cada vno quantas vezes pecco en el por pensamiento, por palabra, o por obra, con todas las circũstancias que en el peccado entreuinierõ: quãdo son tales, que de necessidad se deuan confessar. De lo qual todo trataremos adelante.

Segundo auiso del confessar el numero de los peccados.

§. II.

¶ Lo segundo, tenga auiso quando se confessare, de declarar el numero de los peccados, conuiene saber, quantas vezes cometio tal, o tal peccado. Porque si este numero no se declarasse, no seria la confession entera. Y si no se acordare distinctamẽte deste numero, alomenos declarelo en la manera que le sea possible, poco mas, o menos, segun que se acordare. Y si aun desto no puede tener memoria (y es peccado que va a la larga, como vna enemistad, o vn peccado de carne) declare quãto tiempo perseuero en el: porque por ay se puede conjecturar poco mas o menos el numero de los peccados que pudo hazer en tanto tiempo. Mas si es peccado que no tiene esta continuacion, sino que se repite muchas vezes (como es perjurar, dezir mal de los proximos, o echar maldiciones, y cosas tales) y no se puede acordar de las vezes q̃ en esto pecco, alomenos diga, si tenia por costumbre caer en este genero de culpas cada vez que se le offrecia occasion para ello: o si algunas vezes boluia sobre si, y resistia. Por que ya si quiera por esta via entienda el medico la disposicion del enfermo, para que le sepa curar.

¶ Tercero auiso de la confession, y de las circunstancias.

§. III.

Y no basta confessar la especie y numero de los peccados, sino es tambien necessario confessar las circunstãcias dellos, quando son tales, que tienen especial repugnancia contra

algun mandamiento de Dios, o de su Yglesia,o quando muy notablemente agrauan el peccado, aunque no muden la especie del. Porque aunque la obra del peccado mortal sea vna, puede yr acompañada con algunas fealdades de tal qualidad, que de necessidad se hayan de confessar: como si vno hurtasse armas para matar a fulano, por tomarle su muger:bien se vee, que aunque esta sea vna sola obra(que es hurtar) y por consiguiente vn solo peccado (porque no es mas de vna obra) pero essa obra tiene otras dos fealdades anexas, que son, querer matar y adulterar:las quales contradizen a aquellos dos mandamientos.No mataras, y No codiciaras la muger agena. Y por tanto esta manera de circunstancias,que assi agrauan el peccado,es necessario que se confiessen.

Mas otra manera de circunstancias, que no son desta qualidad (como es murmurar en la Iglesia , o hazer tal peccado en dia de ayuno,o de fiesta)no es necessario que se cõfiessen: aunque de consejo es muy bien confessarlas,como se confiessan los peccados veniales. Y porque saber hazer differencia de las vnas circunstancias a las otras,es algo difficultoso : por esto pondre aqui las circunstancias que mas comunmente somos obligados a declarar enla confession

Primeramente en los peccados carnales, es necessario declarar las circunstancias de la persona con quien peccaste : porque segun son diuersas las qualidades de las personas, assi son diuersos los peccados. Porque peccar con soltera , es simple fornicacion : con casada , adulterio:con donzella virgen,estupro:con parienta,incesto : y con persona religiosa y dedicada a Dios,sacrilegio, o adulterio espiritual. Y por esto siẽpre se ha de declarar la tal circunstancia en este peccado, no solo quando se comete por obra , sino tambiẽ por solo pensamiento y desseo:pues para con Dios todo es vna manera de peccado.

Tambien en este mesmo genero de peccados y en qualquier otro se ha de declarar la circunstancia del escandalo : y por escandalo entendemos aqui auer dado occasion con alguna mala obra,o palabra, a que otro peccasse , como el que solicita a vna muger paraque peque, o a vn hombre paraque juegue , o a otro paraque se vengue de su contrario,&c. Y por esto en todos los peccados carnales(de mas de lo dicho) se ha tambien de declarar si trabajo el por induzir la parte a que peccasse : o si la mesma parte voluntariamente se offrecio al peccado : porque en lo primero ay escandalo(que es vn peccado graue)y en lo segũdo no. Assi mesmo se deue mirar , si quando cometio el peccado , lo cometio en tal lugar , y delante de tales personas , que con el mal exemplo que dio, les fuesse occasion efficaz de hazer otro tanto: como si vna persona de autoridad se pusiesse a comer carne sin necessidad en dia vedado, o hazer otro peccado delãte de personas que de aqui podian tomar licencia para hazer otro tanto. Porque en este caso necessario seria confessar esta circunstancia del escandalo y mal exemplo que dio. Y esto deurian mirar mucho los señores que tienen tableros y juegos en sus casas , y los padres y madres , cuyas obras y palabras son leyes de sus hijos : porque basta hazer los mayores vna cosa,paraque por el mesmo caso los menores la tengan por licita y honrosa. Matose el Rey Saul con su espada : y como esto vio el page de la lança,que le seguia, desenuayno el tambien la suya,e hizo otro tanto,pareciendole que no hazia mal en hazer lo que hazia su Rey,aunque fuesse matarse. 1.Reg.6.

La circunstancia tambien del lugar sagrado algunas vezes es necessario declararse , y señaladamente en tres casos , que son hurto del lugar sagrado,derramamiento de simiẽte humana, o de sangre humana : quando lo vno ,o lo otro se haze con peccado. Porque cada cosa destas por razon del lugar muda la especie del peccado , y lo haze sacrilegio: que es peccado mas graue.

Tambien si alguno tuuiesse hecho voto, o juramento de hazer , o no hazer alguna cosa (a la qual por otra parte es obligado por especial mandamiento de Dios) como es de no jurar o matar,o fornicar,&c.si despues hiziesse lo contrario desto , seria obligado a declarar la circunstancia del juramẽto,o voto que precedio:porque esta haze que lo que era peccado por vna razon, lo sea tãbien por otra.

Quarto auiso,de como no se ha de confessar mas que la especie del peccado.

§. IIII.

El

El quarto auiso es,que cumplido lo que esta dicho acerca del numero y circunstancia de los peccados,en lo que resta , no se ha de confessar mas que la especie sola del peccado,que es el nombre que tiene de hurto , odio,adulterio,o cosa semejante.De lo qual se infiere primeramente,que no ay necessidad para declarar vn peccado, de contar toda vna historia , sino basta dezir el nombre del peccado,y quantas vezes lo cometio:sin cõtar la historia de como passo. Lo qual si entendiessen bien los penitentes , podriã muy limpia y breuemẽte confessarse de infinitos peccados:reduziendolos todos assus especies, y diziẽdo, mil vezes hurte,o mate,o adultere,&c. Y para saber hazer esto,mire el hombre quando quiere cõtar vna historia destas la causa , o causas porque la cuenta , que es para acusarse de algunas cosas malas que entreuinieron en ella , y entresaque estas de todo el cuerpo de la historia , y acusese dellas:y assi acertar a acusarse como conuiene. Mas si todo no lo supiere hazer, acusese como supiere : porque Dios no pide a nadie mas de aquello que sabe y puede hazer.

De aqui tambien se infiere, que no es necessario explicar por menudo los modos y maneras en que se cometio el peccado , mayormente quando es carnal : sino basta declarar(como diximos)la especie sola del. Y aunque esta materia sea torpe,toda via para tratar del remedio de nuestras torpezas,sera necessario meternos vn poco en este cieno,y offender algun tanto las orejas limpias , declarando esto mas en particular. Para cuyo entendimiento es de saber : que vn peccado deshonesto se puede cometer ,o por pensamiento,o por palabra,o por tocamiento , o por obra consumada. Si fue por obra consumada , basta dezir el nombre de la obra, como es:cometi adulterio,o incesto , o simple fornicacion tantas vezes, sin declarar aquellas particularidades que se entienden, entẽdida la especie de la obra.Si fue por tocamiento,basta dezir,toque deshonestamẽte tantas vezes a tal manera de persona , sin añadir otras particularidades:si del tocamiẽto no se siguio alguna cosa que mudasse la especie deste peccado.Si fue por palabra, basta dezir , dixe palabras torpes para prouocar a mal,o para deleytarme en ellas, sin dezir,dixe tales y tales palabras.Si fue por pensamiento , basta dezir,tuue vn pensamiento deshonesto,y consenti,o deleyteme, o detueme en el,sin dezir,pense tal y tal cosa:como algunos hazen con grande verguença suya , y sin necessidad del sacramento. Todas estas son cosas tan claras y manifiestas, que seria de masiado tratar dellas , sino viessemos que se hazia lo contrario. Mas ay algunos hombres tan rudos , que en medio del dia claro han menester candela para ver. Ni los escrupulosos deuen querer explicar de otra manera sus peccados : porque basta explicarlos de la manera que los doctores dizen que basta:y con esto se deuen contentar:pues no son obligados a mas.

Quinto auiso de la manera del confessar los peccados del pensamiento.

§. V.

Y porque ay especial difficultad en confessar los peccados del pensamiento : declarete tambien summariamente como esto se haya de hazer. Para cuyo entendimiento es de saber,que con vn mal pensamiẽto se puede el hombre auer en vna de quatro maneras:conuiene saber,o desechandolo de si con presteza,o deteniendose algun tanto en el, o determinando ponerlo por obra , o alomenos queriendo de proposito estarse deleytando en el.

En lo primero,claro esta que no ay culpa,sino merecimiento y corona : y por esso no ay que confessar. Y aunque el combate del pensamiento durasse todo el dia , si toda via el hombre resiste fuertemente , no ay aqui peccado , sino corona y merecimiento.

En lo segũdo ay peccado venial, mas menos graue,segun fue mayor , o menor el detenimiento. Y la manera de confessar este peccado,es,diziendo:Acusome que tuue vn pensamiento deshonesto,o de yra,o de odio &c.y no lo deseche de mi tan presto como deuiera : sino antes me detuue algun tanto en el.

En el tercero(que es quando tuuo consentimiento , y determinacion de poner el mal pensamiento por obra , aunque no lo pusiesse) claro esta que ay pecado mortal, y de la mesma especie que seria la obra. Porque(como dizen los Theologos)la obra exterior ninguna cosa essencial añade ala interior

En el quarto caso, que es quando vno se quiere estar, o se dexa estar pensando, y deleytando en vn mal pensamiento (como de vna vengança, o de vna deshonestidad, aunque no tenga intencio de ponerla por obra) tambien ay peccado mortal: el qual llaman los doctores, Delectació morosa: que es (como suelen dezir.) Si no beuo en la tauerna, huelgome en ella: que es vn linage de peccado, en que por la mayor parte suelē caer personas viciosas y desalmadas, y amigas de deleytes sensuales. Porque aunque esto no sea consentir en la obra del peccado, es consentir en el deleyte della: y ponerse en manifiesto peligro de consentir en ella. Esto se entiende, quando el hombre vee lo que piensa, y no lo despide de si. Porque si quando esto aduierte, trabaja por sacudir de si esta llama, ya esto no sera peccado mortal, porque no aduirtio lo que pensaua: mas sera venial: por que deuiera de estar mas sobre auiso para aduertirlo. Y esta manera de peccado puede acaecer en todo genero de peccados mortales: aunque mas ordinariamente acae e en peccados de carne, y de odio, y de seos de vēgança, que comunmente son mas encendidos y pegajosos que los otros.

En este peccado suelen comunmente caer las personas viciosas y deshonestas, las quales quando no tienen aparejo para cumplir sus malos desseos, hazen esso que pueden, que es rebolcarse con el pensamiento en el cieno de la delectacion, mayormente quādo, o por su honra, o por su encerramiento tienen tomadas las puertas para obrar mal.

Assi mesmo estan muy a peligro de caer en este peccado, las personas tocadas de la afficion deshonesta de otra persona, por la gran fuerça que tiene esta afficion para tyrannizar el coraçon, y lleuarlo tras si, y tenerlo fixo en la cosa que ama. Y por esto no ay cosa mas peligrosa, que dar entrada a vna afficion destas: porque es meter en casa vn crudelissimo tyranno, vn destruydor de la innocencia, y vn despertador y causador de infinitos peccados. Tambien estan a peligro de caer en este vicio, los que andan muy encendidos en tratos de casamientos: porque aunque los deleytes de los casados sean licitos quando son casados, mas no antes que lo sean: porque el deleyte esta presente, y el casamiento por venir: el qual por muchas vias se puede impedir, y por esto no es licito el deleyte en aquel tiempo que se recibe.

Pues entendidas estas quatro differencias de pensamiētos, facil cosa sera saber acusarse dellos, declarando el penitente si se detuuo, o si consintio, o si se deleyto morosamente en el mal pensamiento.

Sexto auiso de guardar la fama del proximo.

§. VI.

El sexto auiso sea, que el penitente trabaje por guardar la fama del proximo, confessando de tal manera sus peccados, q̄ no descubra los agenos, ni nombre a nadie por su nombe. Si no diga, peque con cierta persona casada, o soltera, &c. Y si la circunstancia de la persona fuere tal, que por ella entendera el confessor quien era, deue entōces buscar otro confessor que esto no entienda, por escusar esto. Lo qual sino le fuere possible, entonces (siendo el confessor persona tal) bien puede dezir esta circunstancia: porque esto no es propriamente infamar, sino declarar el peccado.

Assi mesmo tenga auiso, que ni escuse sus peccados, ni ponga mas en ellos de lo que ay, ni lo dudoso diga por cierto, ni lo cierto por dudoso: sino cada cosa ponga en su lugar, sin desuiarse de lo que es.

El vltimo auiso sea, que para mayor cumpimiento de todo lo dicho, trabaje por auer tan buen medico para su anima: como lo buscaria para su cuerpo, si estouiesse enfermo: pues en esto va tanto mas. Porque buscar confessor ignorante, es buscar vna guia cierta para el infierno: pues (como dize el Saluador) si vn ciego guia a otro ciego, ambos caē en el hoyo. Y los que esto no hazen, no carecen de grandissimo peligro: porque (como dize sant Chrysostomo) no se pueden escusar por ignorancia, los que tuuieron aparejo para hallar, si tuuieran gana de buscar: porq̄ si la verdad es salud y vida de los que la conocen, no es razon que ella busque a nadie, sino que ella sea buscada de todos. *Matth. 15.*

De los casos en que la confession es ninguna, y se deue yterar. Cap. II.

Y Para que mas claramente se vea lo q̄ importa cada cosa de las susodichas: sera biē cōtar aqui sumariamente los casos mas comunes en que la confession es ninguna: y assi es necessario confessarse otra vez. Entre los quales el primero es quando el penitente mintiesse en la cōfession en materia de peccado mortal. El segundo, si de proposito callasse algun peccado mortal. Esto se entiende, quando la persona tenia lo que assi callo por peccado mortal: porque sino lo tenia por tal, y despues entiende que lo es, basta que se acuse desto, sin que buelua a repetir la confession. Y aunque la ignorancia fuesse tal, que no escusasse de quando aquello se hizo, toda via bastara para escusar desta nueua obligacion. El tercero caso es, si auiendo dias que no se confesso, no examino su conciencia para auerse de confessar. Porque en este caso el oluido no escusa, sino acusa mas al penitēte, como arriba se declaro. El quarto es, quando el penitente no tiene proposito de salir del peccado en que esta: como es dela enemistad, o deshonestidad, o otro qual quier peccado en que viue: o quādo no quiere restituyr lo que deue. El quinto es quando esta descomulgado, y no procura primero la absolucion de la excomunion. El sexto es, quando el confessor es ignorante, no siendo letrado el penitente: y auiendo cosas graues que deslindar en la confession. Porque en este caso no puede dexar de auer yerros que tengan necessidad de otra cura mejor, como arriba se dixo.

Y es de notar, que en qualquiera destos casos en que es necessario reyterar la confession, si esto se hiziere con el mesmo confessor, no es necessario boluer a dezir todos los peccados que ya diximos, si el tiene memoria dellos: sino basta dezir, acusome de todos aquellos peccados, que tal vez os confesse: y allende desto, de tal, o tal culpa, por donde ahora soy obligado a yterar esta confession.

Y por que muchos podran con razon temer, si por ventura aura auido algū defecto de los sobredichos en sus confessiones passadas: por esto me parece muy sano consejo, q̄ vna vez en la vida haga el hombre vna confession general, muy bien hecha para barrer con ella todas estas negligēcias, y de ay adelante mirar por si con mayor cuydado.

¶ Ahora sera bien para socorro de la memoria, que pongamos aqui vn breue Memorial de los peccados paraque por el mas facilmente pueda el penitente examinar su consciència, y aparejarse para este sacramento: que es el primero de los auisos que arriba señalamos. Pero esto sera no desenterrando infinitas maneras de peccados exquisitos (como algunos hazen) sino discurriendo por los mas comunes y ordinarios que suelen acaecer.

Memorial de los peccados,

Acusaciones para el principio de la confession.

PRimeramente acusese de no venir tan aparejado a este sacramento de la penitencia como deuiera, que es no traer aquel dolor y arrepentimiento de sus peccados, ni aquel proposito tan firme de apartarse dellos, como deuiera traer.

De no traer tan examinada la conciencia, y tan pensados sus peccados, como deuiera.

De no auer tenido el dia de la comunion aquel recogimiento que deuiera, assi antes como despues della.

De no auer cumplido tan presto con tanta deuocion la penitencia que le dieron.

De no auer cumplido tan enteramente lo que el confessor le mando. Y aqui sera bien explicar, si en particular le mando restituyr algo, o cūplir algun voto, o apartarse de algun peccado, o de alguna peligrosa occasion del que no cumpliesse. Esto se deue dezir, porque el confessor sepa mejor como se deua auer en esta parte con el penitente.

Despues desto comience a acusarse de los peccados por la orden siguiente.

Primero mandamiento.

Honraras a Dios sobre todas las cosas.

POr quanto (como dize sant Augustin.) Dios es honrado con las tres virtudes Theologales, que son Fe, Esperança y Caridad: aqui conuiene tratar de las obras que contra estas tres virtudes huuieremos hecho. Y conforme a esto se acuse el penitente, primero a cerca de la Fe: si dudo en algun articulo de la Fe: porque el que duda en la Fe, es infiel.

Y ya que no dudasse, alomenos si vacilo, o titubeo algun tanto en las cosas della. Esto es venial.

Si se puso a querer escudriñar con curiosidad las cosas de la Fe.

Si creyo en sueños, agueros, suertes, o

hechizerias,o vso de alguna cosa destas.

Si da credito, o trae consigo nominas supersticiosas, con figuras y nombres escuros y no conocidos.

Si hizo algunas deuociones para algun mal fin, vano, como paraque alguien muriesse,&c.

Acerca de la blasphemia,que toca a la Fe, acusese si blasphemo de Dios, o de sus santos.

Si se indigno contra Dios,o murmuro, o se quexo del por los trabajos que le da, como si no fuesse justo,o misericordioso,&c.

Si con esta indignacion se desseo la muerte,y la pidio, o dixo a Dios que no le agradecia la vida que le daua,&c.

¶ Acerca de la esperança, mire si en los trabajos y aduersidades que le vienen, tiene aquella confiança en Dios nuestro Señor,que deue tener,acompañada con aquel esfuerço y consolacion que la confiança viua ordinariamente trae consigo.

Si por el contrario puso toda su confiança en las criaturas,y en los fauores, y valias del mundo.

Si desconfio de alcãçar perdon de sus peccados,o emienda de su vida.

Si por el contrario con la confiança del perdon dellos,perseuero en mala vida, o dilato la penitencia para la vejez,o para la hora de la muerte.

¶ Acerca de la caridad, acusese si no amo a Dios sobre todas las cosas con todo su coraçon y anima,como es obligado.

Si todas las buenas obras que haze, las haze por algunos interesses,o por algunos respectos humanos, mas que por amor de Dios.

Si tiene cuydado cada dia de encomendarse a Dios.

Si le da gracias por los beneficios que del a recebido. Y principalmente por le auer criado,redemido, y hecho Christiano, no Moro,ni herege,&c.

Si sabe las oraciones de Christiano,y doctrina Christiana.

Si persigue a los sieruos de Dios, y a los q̃ se confiessan,o comulgan,o rezan,y si escarnece,o murmura dellos.

Si se puso en peligro de offender a Dios,haziendo cosa que dudaua si era peccado mortal.

Segundo No juraras el nombre de Dios en vano.

SI juro mẽtira,sabiendo que lo era, o dudando si lo era:o no mirando bien si era verdad lo que juraua.

Si juro prometiendo alguna cosa licita:la qual no cumplio,o no tenia intencion de cũplir quando la juro.

Si juro amenazando a sus criados, sin intencion de hazer lo que juraua,tambien esto es mortal. Pero si despues le pareciesse que era mejor perdonar, y vsar de misericordia mas que de rigor, no sera obligado a lo cũplir.

Si juro amenazando a los que no eran sus criados de hazer cosa que fuesse peccado mortal,es mortal.

Si juro de no hazer algun bien,como emprestar, o fiar, o visitar,o predicar, &c. El qual juramento no obliga como ni el siguiente.

Si por el contrario juro de hazer algun mal.

Aqui tambien se acuse de los juramentos de maldiciones:que son muy comunes, assi como,tal,o tal cosa me venga, o me acõtezca:si por ventura a caydo en ellos.

Si fue causa de alguno jurar falso, o de no cumplir el juramento licito que juro.

Si tiene por costumbre jurar a menudo: lo qual es cosa muy peligrosa, por el peligro en que viue de jurar algunas vezes mentira.

Si dexa de reprehender sus hijos, o criados,quando les vee jurar muchas vezes.

¶ Acerca de los votos,si quebrãto algũ voto,o si dilato mucho el cumplimiento del.

Si hizo voto de hazer algun mal,o de no hazer algun bien,ninguno de los qualẽs votos obliga.

Y mire bien si le comutaren algun voto que sea con gran prudencia.

Tercero sanctificaras las Fiestas.

SI quebranto las fiestas,haziendo,o mandando hazer obras seruiles en ellas, sino fuesse poca cosa.

Si dexo de oyr missa entera en los tales dias sin causa legitima.

Si esta en la Missa y en los officios y lugares sagrados,con aquella deuocion y reuerẽcia que deue:o si esta alli mirando,o hablando,o riendo,o murmurando como no deue.

Si

Si no procuro que sus esclauos, criados e hijos la oyessen.

Si gasto todo el dia de la fiesta en juegos y vanidades.

Si fue negligente en oyr los sermones.

Si estando descomulgado assistio a los officios diuinos, o recibio algun sacramento.

Quarto Honraras padre y madre.

ENtre este mandamiento se trata lo primero del cuydado que tienen los hijos de sus padres, y los padres de sus hijos. Lo segundo, del que tienen los sieruos de sus señores, y los señores de sus sieruos. Lo tercero del que tienen los prelados de sus subditos, y los subditos de sus prelados. Lo quarto,del que tiene la mugerde su marido, y el marido de su muger. Lo quinto, del que tienen los yernos para con sus suegros, y los suegros para con sus yernos. Porque todo esto va casi por vna mesma regla. Y aqui tãbien conuiene examinar como se a auido el hombre con los ancianos y con los bienhechores.

Pues conforme a esto examine primeramente el hijo si desprecio, o desacato, o maldixo a sus padres.

Si los desobedecio en cosas justas.

Si no los socorrio en sus necesidades.

Si deshonro, o affrento a sus parientes por ser baxos,o pobres.

Si no cumplio los testamentos de sus padres.

Si les desseo la muerte por heredarlos.

¶ Tambien miren los padres si tienen cuydado de sus hijos,conuiene saber, de les enseñar las oraciones y doctrina Christiana.

Item de los reprehender y castigar,quando hazen lo que no deuen, o andan en malas compañias.

Itẽ de los ocupar en alguna cosa, porque no anden ociosos y vagabundos.

Si los tratan con sobrado regalo, y los crian en sus voluntades, dexando los cumplir todos sus apetitos.

Lo mesmo han de mirar los señores para con sus criados y esclauos por la mesma orden.

Y allende desto miren si los proueen cõpetentemente de lo necessario.

Item si tienen cuydado de los curar y sacramentar en sus enfermedades.

Item si los dexan estar amancebados, o en otro peccado mortal,pudiẽdolos remediar.

¶ Entre suegros y yernos, o nueras se mire si ay passiones,o malas palabras, o desearse las muertes por herencias,&c.

¶ Entre casados,mire el marido si trata mal a su muger de palabra,o de obra,o no la prouee de lo que es necessario.

Item si la muger trata mal a su marido, desobedeciendole, injuriandole, o dandole motiuo para perder la paciencia, y poner la boca en Dios.

Item si es celoso sin auer causa para serlo.

¶ El subdito mire si desobedecio a sus mayores,o a las leyes,o mandamientos puestos por ellos.

Si los desprecio en su coraçon.

Si murmuro y se quexo dellos.

Si juzgo temerariamente sus cosas a mal fin,diziendo que las hazen por passion,o por interesse,o por otros respectos humanos.

Si desacato por palabra,o obra, las personas constituydas en dignidad.

¶ Si desprecio,o no honro los viejos,o si escarnecio,o hizo burla dellos.

Si fue ingrato a sus bienhechores, oluidandose de sus beneficios, o(lo que peor es) dandoles mal por bien.

Quinto no mataras.

QVanto al anima,mire primeramente si mato espiritualmente a su proximo incitandole,o dandole consejo,o ocasion para peccar mortalmẽte,quees peccado de escandolo.

Si le acompaño,o dio fauor, o ayuda para algun maleficio.

¶ Quanto al cuerpo,si mato, o procuro, o desseo la muerte a su proximo, o se la pidio a Dios.

Si tuuo odio formado contra alguno,desseando tomar del vengança:y quanto duraria en este odio.

Si tiene quitada la habla a alguno con escandalo de los proximos.

Si anda en vandos,o los fauorece.

Si amenazo a otro(que no fuesse su criado) con malas palabras.

Si no quiso perdonar(alomenos en el fuero de la conciencia)a quien humilmente le pidio perdon.

Si auiendo offendido a otro por palabra o

por obra no le quiso pedir perdon, por si, o por tercera persona, o no satisfizo bastantemente por la ofensa hecha.

Sexto no fornicaras.

DAdo que en todos los peccados se pueda pecar por pensamiento, por palabra, o por obra, pero en este mas expressamente suele acaecer esto que en qualquier otro.

Y de qualquier manera destas tres que se peque, se ha de declarar la calidad y circunstancia de la persona con quien peccamos, como arriba se declaro.

¶ Pues segun esta orden acerca de los pensamientos acuse se si fue negligente en resistir cõ presteza alos pensamientos deshonestos.

Si consintio en ellos, desseando poner los por obra, si pudiera.

Si se deleyto morosamente en ellos, viendo lo que hazia.

¶ Acerca de las palabras, si hablo palabras torpes y deshonestas, deleytandose en las tales platicas.

Si por palabra, o por escripto, o por tercera persona solicito a peccar.

¶ Acerca de las obras, si pecco en este peccado por obra consumada.

Si pecco por obras no consumadas, como son tocamientos deshonestos consigo, o con segunda persona.

Si cayo, o procuro alguna polucion voluntariamẽte: o si cayo en ella entre sueños. De lo qual se ha de juzgar segũ la causa precedente, y segun el pesar, o plazer siguiente.

Si hizo cosas para provocar a otros a este peccado: como es, assentarse, vestirse, ponerse en lugares, o ventanas para ser vista, o cosa semejante.

Si por dadivas, o promessas falsas, o verdaderas, o por otros algunos medios, procuro violar la castidad agena.

Sino se quiso apartar de las occasiones deste peccado: como son compañias, o conversaciones peligrosas, o cohabitacion de las puertas adentro, que es la mayor de todas las occasiones.

Si lee por libros deshonestos, que le puedan provocar a mal.

Si no se armo con ayunos, o oraciones, o sacramentos, o otros remedios espirituales, quando se vio muy retado deste vicio.

Casados.

¶ Entre los casados, si pagan vno a otro el debito de la justicia matrimonial.

Si por alguna via procuran impedir el fructo de la generacion.

Si guardan la orden y vso natural.

Si ay alguna polucion fuera del.

Si conocio parienta de su muger dẽtro de los grados prohibidos, es impedimẽto q̃ dirime el matrimonio, si esto aconteciesse antes: pero si fue despues, no puede pedir la deuda del matrimonio sin dispensaciõ del prelado.

Septimo no hurtaras.

SI tomo alguna cosa agena por engaño, rapina vsura, o simonia.

Si retiene alguna cosa agena cõtra voluntad de su dueño, y no se la restituye. Y no basta tener proposito de restituyr adelante, si con effecto no restituye luego, aunque sea cortando por alguna cosa de las que pertenecen a la decencia de su estado: mayormẽte quando el acreedor padece graue daño.

Si retiene la paga de sus criados, o trabajadores, o mercaderes cõtra voluntad dellos.

Si no restituye alguna cosa que hallasse, o viniesse a sus manos, sin saber cuya era.

¶ Si comprando, o vendiendo hizo algun engaño, o en la mercaderia, o en el precio, o en el peso, o medida.

Si compro de quien no podia vender, como son esclauos, o menores, &c.

Assi mesmo si tomo dellos alguna cosa q̃ no podian dar.

Si por sola razon de vender fiado, vendio la cosa por mas del justo precio, no auiendo otra causa legitima para ello a juyzio del prudente confessor.

Si trata en compañia de otro a perdida, o ganancia, pero saluo siempre el principal.

Si en el juego hizo engaños y gano cõ ellos

Si jugo cantidad excessiua a su estado.

Si jugo con menores, lo que ellos no podian jugar.

Si en el juego juro, o peleo, o dixo malas palabras, &c.

Si hizo bien y fielmente el officio de que tenia salario, ora sea trabajador, o depositario, o mayordomo, o guarda, o official de algun señor: porque este tal sera obligado a los daños que nacieron de su descuydo.

Si el q̃ ha de distribuyr officios publicos, o beneficios, o algunas otras cosas es acceptador de personas, dando las por respectos humanos, y no conforme a las leyes de la justicia distributiua.

Si por su voto se dio algun officio, o beneficio a personas indignas.

Si no pago los diezmos a la Iglesia.

Octauo. No leuantaras falso testimonio.

ESte mandamiento tiene dos grandes ramos. En vno está los peccados que se hazen en los juyzios por parte del juez, y de los procuradores, y delos testigos, y del actor y el reo. En el otro ramo entrã las infamias, detractiones, murmuraciones, escarnios, juyzios temerarios, sospechas, mentiras, y lisonjas.

Quanto a la primera parte considere el penitente si es juez, o procurador, o testigo, &c. y conforme a esto se acuse de lo que toca a su officio.

Quanto al segundo ramo, primeramente mire si leuanto algun falso testimonio.

Si la muger con zelos, o con yra pone boca en otra, diziendo que es mala muger, o induzidora para obras deshonestas, o hechizera: o ladrona, quando le falta alguna cosa de su casa. Porque esto tambiẽ es falso testimonio, quando se dize con poco fundamento.

Si dixo mal de alguno con mala vóluntad y con intencion de le hazer mal, que se llama detraction.

Si dixo de alguno delicto graue y secreto, con que la persona quedasse infamada, aunque no lo diga cõ intencion de le hazer mal. Y dado caso que sea verdad lo que dize, toda via esta obligado ha restituyr la fama que quito.

Si oyo de buena gana al que detraya de su proximo, o le ayudo a esso.

Si dixo el mal que de otro auia oydo con liuiandad.

Si no defendio la fama del proximo, quando le infamauan: sabiendo que era innocente.

Si murmuro de vidas agenas.

Si escarnecio, o mofo de los defectos naturales, o morales de sus proximos.

Si juzgo temerariamente los dichos, o hechos del proximo: echando a mala parte lo que se podia hazer a buena.

Y si (lo que peor es) dixo a otros por cosa cierta, lo que el juzgo en su coraçon.

Si es sospechoso, tomando occasion de qualquier cosa liuiana para sospechar mal.

Si sembro discordias entre los proximos, reboluiendo vnos con otros, diziẽdo las culpas de vnos contra los otros, de donde se suelen seguir grandes odios.

Si dixo alguna mentira en perjuyzio, o en prouecho del proximo, o de otra alguna manera.

Si con informacion falsa alcançó lo que por derecho no podia.

Si descubrio el secreto, que le fue encomendado.

Si abrio cartas agenas.

¶ Nono y decimo mandamiento, quedan preguntados en el sexto y septimo mandamientos arriba tratados.

De los siete peccados Capitales.

¶ *De la Soberuia.*

SOberuia es appetito desordenado de la propria excelencia. Es peccado de que muchos otros proceden: entre los quales son los mas principales, Vanagloria, Ambicion, Presumpcion, Iactancia, Hypocresia. Pues conforme a esto se podra acular de cada vna destas especies, por la forma siguiente.

¶ Acerca de la vanagloria, mire si se glorio en cosas malas, como en se auer vengado, o apaleado a otro, o deshonrado lo, &c.

Si se glorio en cosas vanas, e indignas de gloria, como la hermosura de rostro, gentileza de cuerpo, atauios de la persona, acompañamientos de criados, riquezas, linages, o otras cosas semejantes, que son de poca substancia.

Si se glorio vanamente en cosas buenas y dignas de gloria: como son, virtud, sabiduria, prudencia, auiendo de dar la gloria destas cosas a Dios.

Si se glorio en lisonjas, o loores humanos, tomando en ellos contentamiento demasiado, y no dando a Dios la gloria de todo.

¶ Acerca de la Ambicion, si es ambicioso y desseoso de honra y gloria demasiadamente: y haze lo que no deue por ella.

Si es tan temeroso de ignominia, o infamia, o de ser mal quisto, que por huyr destos inconuenientes, haze lo que no deue, o dexa de hazer lo que deue.

Si por miedo de lo que podrian dezir, dexa de hazer algunas cosas buenas, como es

confessar, comulgar, yr a missa, tratar con buenos, &c.

¶ Acerca de la presumpcion, si presume vanamente de lo que no es, teniendose por mas virtuoso, letrado, prudente, y noble de lo que es.

Si presume mucho de lo que es, y no dando dello la gloria a Dios.

Si confia mucho en su proprio parecer, saber y virtud.

Si por esta causa no recibe consejo, o correction, o castigo de otro.

Si por la mesma causa defiende sus culpas manifiestas, buscando escusas en los peccados.

Si por no quedar vencido, porfia contra lo que entiende ser verdad y razon.

Si ha despreciado a otros, y tenido los en poco, diziendo algunas palabras en desprecio dellos.

Si con esta presumpcion rio, y escarnescio de las ignorancias, o faltas agenas.

¶ Acerca de la Hypocresia, si procuro de parecer lo que no es, o mas santo de lo que es, para ganar vnamente honra de bueno entre los hombres.

¶ Acerca de la jactancia, si se jacto, o alabo a si, o a sus cosas vanamente.

Si se loo de algun peccado que hiziesse, como es auer deshonrado alguna muger, o de auer injuriado y maltratado a otro.

Si se alabo de lo que no hizo, mayormente siendo peccado, por parecer hombre de valor, o ser tenido en mas.

Segundo Auaricia.

SI es auaro, y escasso, o athesoro sin causa razonable.

Si por el contrario es prodigo y desperdiciador.

Si gasta mas de lo que tiene, por lo qual viene a ponerse en necesidad, y faltar en las obligaciones de su casa: y no proueer a sus criados y hijas, o a meterlas monjas por fuerça.

Si tiene grande y desordenada afficion al dinero: por donde se oluida de Dios, y de las cosas de su anima, por seruir desordenadamente a las cosas de la hazieda.

Si desseo la muerte a alguno, por alguna herencia, o prouecho que del esperaua.

Tercero, Luxuria.

Desta se dixo ya en el sexto mandamiento.

Quarto, Ira.

ACerca de la Ira, mira primeramente, si consigo mesmo tuuo Ira, desseando, o pidiendo se la muerte.

Si con yra y rabia, puso las manos en si mesmo.

Si se offrecio al demonio, o echo maldiciones, o plagas sobre si.

¶ Para con su proximo, si tuuo yra, o indignacion contra su proximo sin causa.

Si le dixo palabras de yra y desentonadas.

Si le dixo palabras injuriosas, como ladrõ, borracho, necio, &c. no siendo su criado, o esclauo, es mortal.

Si le dixo cõ yra las faltas, o culpas en que auia caydo, por la affrentar.

Si con la mesma yra dixo las mesmas palabras, o descubrio las mesmas culpas en ausencia de la persona.

Si echo maldiciones, o offrecio alos demonios las criaturas de Dios, o pidio peticiones contra ellas, hora sean sus criados, hora no, aunque sea differente la vna culpa de la otra.

Si es porfiado, y colerico, renzilloso, o desentonado en sus palabras y porfias.

Si puso por obra la yra del coraçon, poniendo las manos en otro.

Quinto, Gula.

SI quebro los ayunos de la Iglesia.

Si comio carne en dias vedados, sin causa sufficiente.

Si comio tan excesiuamente, o tales mãjares, que hiziesse daño a la salud.

Si come, o beue mucho, o muchas vezes, o con mucha golosina y apetito.

Si es muy amigo de manjares preciosos, y curiosamẽte aparejados, y gasta en esto largo.

Sexto, Imbidia.

SI deliberadamente tuuo pesar del bien ageno, o de que otro le lleuasse la ventaja: como si es cortesano, de que otro priue mas que el, o sea primero, o mejor despachado que el, &c.

Si se alegro del mal de su proximo, o de le ver caydo de su honra.

Si dixo mal del, por deshazer en su persona y fama, y hazer la suya propia a costa agena.

Si descubrio alguna falta encubierta del: para que publicados sus defectos, no sea tan estimado.

Si por esta causa le peso quando oyo dezir bien del.

Septimo, Accidia.

SI por pereza dexo de hazer buenas obras, como es oyr Missa, rezar, mayormente quando eran cosas de obligacion.

Si haze las obras de Dios friamente, y con tibieza y negligencia.

Si es inconstante en dissistir de los buenos propositos que propone, y dexar sus deuociones y santos exercicios por qualquier ocasiõ.

Si los anda dilatando de dia en dia:

Si duerme mas de lo necessario.

Si gasta mal su tiempo en pensamientos derramados, palabras ociosas, y obras infructuosas.

Si cõ las aduersidades y trabajos se entristece demasiadamente.

Si por el contrario se leuanta, y ensoberuece demasiadamente con las prosperidades, fauores, y buenos successos, no dãdo por esso la gloria a Dios.

De las obras de Misericordia.

ACerca destas se acuse primeramente, si fue negligente en las obras de Misericordia espirituales: especialmente en dexar de aconsejar, o auisar, o reprehender a las personas a que pudiera aprouechar con algo desto: mayormente a las que el tenia obligacion.

Si quando esto hizo, lo hizo con tãta yra, y tan poca moderacion, que hiziesse mas daño que prouecho.

Si se compadece de tantas calamidades, y heregias y males, como ay oy en el mundo: y si ruega a Dios por ellos.

¶ Acerca de las obras de Misericordia Corporales, mire si ayuda a sus proximos en sus trabajos y necesidades: y si haze lymosna a los pobres conforme a su posibilidad.

Si se enfada con ellos, o murmura dellos, o les da malas respuestas, como importunado dellos, o haze burla dellos.

De otras accusaciones mas particulares.

DEspues destas acusaciones, q̃ son comunes a todo genero de personas, ay otras especiales, q̃ pertenecẽ a tales, o tales maneras de estados, o personas, como son Obispos, curas de almas, clerigos, religiosos, mercaderes, medicos, procuradores, juezes, testigos, señores de vassallos, padres de familias, y otras semejãtes: las quales se deuẽ acusar despues destas acusaciones generales de lo q̃ toca a las obligaciones de sus estados y oficios. Y assi los prelados y curas de almas, se deuen acusar de la falta de residencia, y cuydado que tienen de apacentar sus ouejas con doctrina, exemplo, y oracion.

Los clerigos, de su rezar y celebrar.

Los religiosos, de sus votos, y de las obligaciones de su orden.

Los juezes, si por respectos humanos, o sobornos torcierõ la justicia, o la dilataro, &c.

Los procuradores, si defendieron causas injustas, o procuraron dilatarlas, o no pusieron diligencia en estudiarlas.

Los reos, o actores, si traen demandas injustas, o procuran dilatarlas contra justicia, o esconden, o rompen escripturas que la declaran, o peruierten los officiales con sobornos, fauores, o adherencias.

Los testigos, si juran llanamẽte la verdad y sin cautelas y calumnias, &c.

Los mercaderes se acusen de los tratos illicitos en que tratan, y de las compras y ventas injustas, &c. Y assi todos los demas, cada vno en su estado.

Auisos generales para conocer qual sea peccado Mortal, y qual Venial.

ENtodas estas maneras de peccados, que aqui se han apuntado, conuenia declarar lo que era peccado Mortal, y lo que Venial: pues nos consta que el peccado mortal somos obligados a confessar de necessidad, mas no el venial, sino por voluntad. Mas por que esto no se puede bien declarar en pocas palabras, bastara por haora dar algun auiso general para esto, remitiendo lo de mas al juyzio del prudente confessor.

Pues para conocer qual sea peccado mortal, y qual venial, se suelen poner las dos reglas siguientes. La primera y muy general es, que todo aquello que es contra caridad, es peccado mortal: y por caridad entendemos amor de Dios, y del proximo. Pues segũ esto todo lo que fuere contra la honra de Dios, o bien del proximo en materia graue, sera peccado mortal: como es hazerle daño en su hõra, y en su hazienda, o en cosa seme jante. Porque esto apaga la charidad, en la qual consiste la vida espiritual del anima. Y por esso con razon se llama peccado mortal, porque quita la vi-

la vida espiritual. Mas lo que no es contra caridad, sino fuera della, es peccado venial: como son palabras ociosas, que a nadie hazen daño, o alguna vanagloria o yra, o pereza, o gula, que es comer mas de lo necessario, o cosa semejante.

La segunda regla mas especial, es, que todo lo que es contra alguno de los preceptos de Dios, o de su Iglesia, es peccado mortal. Como lo que se haze contra el precepto que dize: No hurtaras, o, No fornicaras, &c. o contra el mandamiento de la Iglesia, que manda pagar diezmos, o confessar se vna vez en el año, y comulgar por Pasquā, &c.

Mas aqui es mucho de notar, que lo que de su naturaleza es peccado mortal, puede ser venial por vna de dos vias. s. o por ser la cosa poca, como quiē hurtasse vn razimo de vuas, o cosa semejante: o por ser la obra imperfecta, por faltarle entero consentimiento, y deliberacion: como puede acontecer en los malos pensamientos, no consentidos pero mal resistidos: donde lo que de suyo era peccado mortal, por la imperfection de la obra, no es mas que venial.

Tambien aqui se deue considerar que ay tres maneras de preceptos: vnos son negatiuos (como, no mataras, &c.) los quales obligā siempre, y por siempre, que es por todo tiempo. Otros ay affirmatiuos, como dar limosnas, tener contricion de los peccados, amar a Dios: y estos obligā siempre, mas no por siēpre, sino en tiempo de necessidad: porque entonces corre su obligacion. Otros son compuestos de entrambos. s. affirmatiuos y negatiuos: como es el restituyr lo ageno. Por que este manda restituyr, y manda no tener lo ageno: y estos tales mandamientos obligan de ambas maneras, siempre y por siempre. Y por esto no basta que el que deue, tenga proposito de restituyr adelante: sino es necessario que luego restituya: porque no tenga lo ageno contra voluntad de su dueño, lo qual es mandamiento negatiuo, que obliga (como diximos) siempre y por siempre. Y el q̄ desta manera tiene lo ageno, mire por si, y restituya lo como esta declarado.

De la tercera parte de la penitēcia, que es la satisfactiō. Cap. I.

DEspues de la contriciō y confessiō, sigue se la satisfaction: q̄ es la tercera parte de la penitencia: a la qual pertenece satisfazer a la honra de nuestro Señor, por las offensas hechas contra el: tomando justa vēgança de quien assi le offendio. La razon desto tratamos en otra parte, hablādo del ayuno: la qual repetimos aqui: pues este es tambiē su proprio lugar. Para cuyo entendimiēto es de saber, que assi como el que quebranta las leyes de la Republica, esta obligado a las penas puestas contra los quebrantadores dellas: assi tambien el que quebrāta las leyes de Dios, esta obligado a cierta manera de penas, que tiene para esto tassadas y señaladas la justicia de Dios.

Estas penas forçadamente se han de pagar en esta vida, o enla otra: esto es, o en el infierno, o en el purgatorio, o en este mundo. En el infierno pagan se con pena eterna: en el purgatorio no se pagan con pena eterna: mas pagan se con vna pena tan rezia y tan intensa, q̄ (como dize Sant Augustin) ninguna pena ay en este mundo, que se pueda cōparar cō ella, aunque entren en esta cuenta todas las penas y tormentos de los martyres, que fueron los mayores del mundo. Pues desta tan grande y tan temerosa pena nos redimen los ayunos y asperezas corporales, aunque sean sin comparacion menores: porque como Dios en estas cosas no mira tanto a la grandeza del trabajo, quanto a la voluntad del sacrificio: porque lo que en este mundo se padece, es voluntario, y lo otro necessario: de aqui es, que vna pena voluntaria desta vida sin comparacion vale mas, y satisfaze mas, que muchas necessarias de la otra.

Mas direys, padre, pues el sacramento de la penitencia no vale para esso, como vale el baptismo, que lo quita todo absoluiendo al hombre de culpa y de pena? A esto se respōde, que ay grande differencia entre el vn sacramento y el otro: por que el sacramento del Baptismo es vna espiritual regeneracion, y nacimiento del hombre interior. Por donde assi como vna cosa que nace de nueuo, dexa luego de ser lo que era, y recibe otro nueuo ser, sin quedar alli nada de lo que antes era: como quando de vna simiente nace vn arbol, la simiente dexa de ser, y el arbol recibe nueuo ser: assi quando vn hombre espiritualmēte nace, luego dexa de ser aquel hombre viejo que antes era (que era hijo de perdicion, y de yra) y comiença a ser otro hombre nueuo, que es hijo de gracia, y assi libre de culpa, y de pena. Mas el sacramento de la penitencia

cia no libra de los peccados passados como regeneracion, sino como medicina: la qual vnas vezes sana perfectamente, y otras no: sino dexando algunas reliquias de la enfermedad passada, que despues a la larga con buen regimiento se han de gastar. Desta manera la penitencia vnas vezes sana perfectamente, librando al hombre de culpa y de pena, quādo en ella interuiniere alguna perfectissima contricion (como fue la de la Magdalena, y otras tales) mas otras vezes (quando la contricion no es tan perfectamente) aunque quita toda la culpa, no quita toda la pena: y esta que queda, se ha de purgar, o en esta vida, o en la otra. Desto tenemos exemplo aun en las cosas humanas. Porque si vn cauallero comete vn delicto contra el Rey, por el qual merecia pena de muerte: puede el hazer le despues tan grandes seruicios, que merezca la gracia del Rey, y perdō general de toda esta pena: y puede los tambien hazer tales, que no merezca tanto, sino algo menos: conuiene saber, la gracia del Rey, y commutacion de la pena de muerte en algun destierro temporal.

3.Reg.14. 2.Reg.15. Assi leemos que lo hizo el Rey Dauid con su hijo Absalon. Porque auiendo este muerto a su hermano Amon: y estando tan justamente el padre indignado contra el, despues de tres años de ausencia, le perdono la culpa passada: mas con tal condicion, que no entrasse en su palacio real, ni pareciesse delante del. Pues desta manera, quando la contricion del penitente no es tan cōsumada y perfecta, perdona Dios al hombre por virtud del Sacramento la culpa, y tambien la pena eterna, que por ella merecia, y parte de la temporal: pero no quiere que luego entre este tal en su palacio celestial, y vea su cara, hasta que este purgado en esta vida, o en la otra. Desta manera se huuo el mesmo Dios con el mesmo Dauid: aquien (por razon de su confession y arrepentimiento) perdono la culpa del adulterio en que auia caydo, y restituyo en su amistad y gracia: la qual auia perdido: mas despues desto le embio grandes açotes y calamidades por el peccado perdonado.

2.Reg.12. Psalm.50. 2.Reg.24. Num.20.

Mas que peccado huuo en el mundo mas perdonado, que el de Moysen y Aaron, en las aguas de la contradicion? Y con todo esto, perdonado el peccado, quedo siempre viua la pena que la diuina justicia sentencio contra el, que fue priuar a aquellos dos tan santos varones dela entrada en la tierra de promission. Pues assi acaece por la mayor parte en este Sacramento: donde por virtud de la passion de Christo (que en el obra) se perdona la culpa, y se alcança la diuina gracia, pero queda el hombre obligado por la imperfection de su contricion a ciertos grados de pena, segun las tassas de la Diuina Justicia.

Y como aya muchas maneras de obras virtuosas, q̄ ayudēal descargo desta pena, señaladamēte siruen para esto las q̄ son mas penosas y trabajosas a nuestra carne. Por q̄ (como dize Sant Gregorio) pues la carne con sus apetitos y deleytes nos traxo a la culpa, ella mesma afligida y açotada es razon que nos descargue della. Y pues por dar contentamiento a ella, descontentamos a Dios, la razon pide que descontentemos y affijamos a ella para aplacar a Dios.

Del origen y causa de la satisfaction. Cap. II.

VIsta ya la necessidad que tenemos de la satisfaction, veamos ahora el origen y principio della: para que por aqui entēdamos mejor qual deua ella de ser. Pues para esto deuemos acordarnos delo que al principio deste tratado diximos, conuiene saber, que la verdadera penitencia y la gracia de la conuersion del peccador, era la mayor gracia y misericordia que se podia hazer en esta vida.

Por que aunque sea mayor cosa la gloria que la gracia (pues la vna es gracia començada, y la otra gracia consumada) pero mayor gracia es sacar Dios a vn hombre de peccado, y ponerlo en estado de gracia, que despues de puesto en gracia darle la gloria.

Y de mas desto assi como el Baptismo (que es la puerta de los Sacramentos, y principio de la regeneracion del hombre) trae consigo (quanto es de su parte) todas las virtudes y dones del Espiritu Sancto, juntamēte con la gracia de quien todos estos bienes proceden: assi tambien la verdadera penitencia (que es el principio de nuestra resurreccion) trae tambien consigo todos estos dones y thesoros, y señaladamēte trae vna nueua luz y conocimiento de las cosas espirituales y diuinas: para las quales estaua el hombre antes quasi ciego, como quien estaua en la region

gion de las tinieblas y sombra de muerte, y trae vna nueua caridad y amor de Dios, que es la forma de la verdadera penitencia, y de todas las virtudes: y la que causa en nuestra anima admirables effectos, y sentimientos pertenecientes a esta virtud. Por que como el amor natural es principio de todos los otros affectos y pasiones naturales: assi el amor sobrenatural de Dios, lo es de todos los affectos y sentimientos espirituales, y tanto mas quãto el fuere mayor. Y assi como son differentes las gracias de las conuersiones, en vnos mayores (como fue la de Sant Augustin, y de Sant Pablo, y otros muchos) y en otros menores, como suelen ser por la mayor parte las ordinarias y quotidianas: assi tambien son mayores, o menores los affectos y mouimientos: interiores que causan esta virtud.

Pues esta virtud causa en el anima vn tan grande arrepentimiento y descontentamiẽto, por auer offendido a Dios, que quisiera el hombre auer antes padecido mil maneras de tormentos, que auer offendido a tal Señor. Causa tambien vn grande temor de la diuina magestad: a la qual vee que desacato, y prouoco a yra con tantas offensas: por las quales conoce auer incurrido en la indignacion de su furor.

Causa tambien vna grandissima verguẽça de parecer ante su diuina presencia: como la que tendria vna muger que huuiesse errado a su marido, quando despues de perdonada, la recibiesse en su casa: qual era la que tenia aquel Publicano del Euangelio, que no osaua leuantar los ojos al cielo de pura verguença y confusion. Causa tambien vn grandissimo desseo de satisfazer a Dios con deuida penitencia, por la offensa que le hizo, y grandissimo desseo de tomar vengança de quien le fue occasion desta offensa, que fue su propria carne. Porque quando considera que esta fue la que con sus apetitos y halagos le hizo estender los braços al desordenado amor de las criaturas, y apartar se del amor y obediencia de su legitimo Esposo y Señor, embrauecese en tanta manera contra ella, que la querria despedaçar y martyrizar, como a causadora de todo su mal.

Lucæ. 18.

Y para mejor entenderse todo esto, imagina lo que haria vna donzella castissima, si despues de desposada en ausencia con vn hõbre noble y principal, alguna mala hembra la engañasse, haziẽdole creer que otro que aquel era su esposo, y assi ella creyendo todo esto, se entregasse a el, y lo tratasse como a tal. Dime pues, la que este engaño huuiesse padecido, y viesse que aquella mala hembra fue la que assi la engaño y deshonro, que haria? que diria? y q̃ corage tomaria contra ella? Sin duda le pareceria poco beuer la sangre de quiẽ assi la huuiesse deshonrado. Puesto caso que esto no dexe de ser peccado. Pues el anima a quien Dios a abierto los ojos, y dado vna particular y nueua luz: con la qual tan perfectamente conoce que el era su verdadero y legitimo esposo, y el vltimo fin para quiẽ auia sido criada: y por otra parte vee que por engaño desta tan mala hembra (que es su propria carne) vino a estender los braços de su amor a las criaturas, abraçandolas con aquel amor, que a solo el se deue quando vee que la causa deste adulterio, fue su carne, como ha de tener paciencia con ella? como no la ha de affligir y maltratar, y tomar vengança de quien tanto mal le hizo? Pues de aqui nacen los excessos que suelen hazer algunos penitẽtes al principio de su conuersion: a los quales no podeys quitar de las manos la disciplina, ni el cilicio, ni el ayuno, ni otras semejantes asperezas, con q̃ muchas vezes vienen a hazer grãdes excessos, y estragar la salud, sino procuran tener en esto mucha cuenta y discrecion.

Oseæ. 7.

Tal era el espiritu de penitencia, que declara el Santo Iob en aquellas palabras, que dize: Peque: que quieres que te haga, o guardador de los hombres? Como si mas claramente dixera, segun expone Sant Augustin: Yo confiesso Señor mi peccado: y es tan grãde la pena que por esto tengo, q̃ ninguna pena rehusare de padecer por el. Mira tu Señor q̃ quieres q̃ haga, que aparejado estoy para todo lo q̃ quisieres hazer de mi. No tengo otra cosa que offrecer, sino vn coraçon dispuesto para todo lo que tu mandares hazer. Si mandares que arda en viuas llamas, o que este mi cuerpo sea despedaçado, o que padezca otro qualquier tormento (por grande que sea) coraçon tẽgo aparejado para ello. Aqui me offrezco atado de pies y manos, y derribado a tus pies, no huyo, no apelo de tu sentencia, no declino jurisdicion, no pongo escusas, ni suplico q̃ me descargues delas penas, sino q̃ me sentẽcies a tu volũtad. Sey tu el cuchillo, yo sere le carne, corta Señor mio por dõde quisieres, cõ tal q̃ me perdone las culpas q̃ cometi.

Desta

Desta manera tambien se affligia el santo Rey Dauid, quando en vn Psalmo de su penitencia, dezia: Affligido estoy y humillado, y doy bramidos delo intimo de mi coraçon: Señor delante de vos esta mi desseo, y mi gemido no es a vos escondido. Mi coraçon se ha turbado, y mis fuerças han desfallecido, y ya me falta la lumbre de los ojos. Desta manera se affligia este sancto penitente: y assi se auian tambien de affligir y humillar, y castigar los que a tal Señor offendieron. Por que (como dize vn Doctor) el anima que contra la voluntad de Dios, desamparado el Criador, se deleyto desordenadamente en la criatura, justo es que purgue y pague con trabajos voluntarios el deleyte voluntario con que se cego. Y pues a la culpa naturalmente se deue pena (con la qual se corrige y ordena la culpa) justo es que abrace y procure las penas quien oso cometer tantas culpas. Y pues el hombre peccando desamparo el sumo bien, y lo troco por vna vilissima criatura (que es grandissima injuria, y menosprecio de aquella soberana magestad) justo es que se humille, y desprecie, y abaxe volũtariamẽte hasta el poluo de la tierra, quien assi menosprecio tan gran Señor.

Psalm. 37.

Desta manera pues trabajan por satisfazer a Dios, aquellos a quien el abrio los ojos con esta lumbre del cielo: con la qual conociendo la immensidad y grandeza de la diuina bondad, en ella conocen la grandeza de su humildad, y conforme a esto le desean satisfazer. Para cuya confirmacion, y juntamente para exemplo y confusion de la tibieza de nuestros tiempos, me parecio poner aqui vn pedaço de historia del rigor y aspereza admirable de vnos sanctos penitentes que Sant Iuan Climaco vio en vn monasterio: la qual refiere este Sancto varon como testigo de vista, quasi por estas palabras.

Cap de penitencia.

Como yo viniesse a este monasterio, vi en el cosas, que ni el ojo del perezoso vio, ni la oreja del negligente oyo, ni enel coraçon del tibio y descuydado pudieron caber. Vi palabras y obras poderosas para hazer fuerça (si dezir se puede) al omnipotente, e inclinar lo a misericordia. Vi muchos de aquellos Sanctos penitentes, que se estauan toda la noche al sereno velando, sin mouerse de vn lugar: y quãdo ya el sueño los vencia, peleauan consigo mesmos: y deshonrandose con palabras injuriosas, quitauan el sueño de los ojos a fuerça de braços, por no dar a sus cuerpos aquel poco de reposo. Otros vi los ojos puestos en el cielo, pidiendo siempre cõ lagrymas y sospiros perdõ y misericordia: y otros por el contrario dezian con el Publicano: que no eran dignos de leuantar los ojos al cielo, ni hablar con Dios: y assi tenian sus rostros inclinados a la tierra, offreciendole sus animas calladas y enmudecidas, llenas de temor y de confusion. Otros estauan vestidos de sacos y cilicios, derribados los rostros sobre sus rodillas, hiriendo muchas vezes la frente en la tierra con amargura de coraçon. Entre estos auia algunos, que tenian el suelo bañado con muchas lagrymas: y otros, que (por que les faltauan estas lagrymas) dolorosamente se quexauan. Muchos dellos (como se suele hazer sobre los muertos) hazian llanto sobre sus animas, llorando y lamentando la cayda y la muerte dellas. Otros a manera de Leones bramauan y gritauan en lo intimo de sus coraçones, reprimiendo dentro de si los gemidos: y a vezes (quando ya no se podian cõtener) prorumpian subitamente en grandes vozes y alaridos. Vi algunos dellos en el parecer, y en las obras, y pensamientos tan enagenados de si mesmos, como si fueran vnas estatuas de piedra: por que la grandeza de la tristeza los auia hecho casi insensibles a todas las cosas. Los quales tenian sus animas como sumidas en el abysmo dela humildad: y con el continuo fuego de la tristeza auian secado ya las fuentes de las lagrymas.

Lucæ. 18.

Y vn poco mas abaxo prosigue el sancto varon, y dize assi: Alli vierades aquellos sanctos penitentes andar entristecidos, e inclinados hazia la tierra, los quales menospreciando ya el cuydado de su carne, mezclauan el pan que comian con ceniza y la beuida con lagrymas. No se oyan entre ellos otras palabras, sino estas: Miserable de mi, miserable de mi, justamente, justamente, perdona Señor, perdona Señor. Muchos dellos teniã las lenguas sacadas a fuera a manera de perros sedientos, traspassados y dessequidos con la grandeza de la sed. Otros se estauan quemando al resistidero del Sol en medio del estio, y otros por el contrario se dexauan estar elãdo en medio del inuierno al frio, y al sereno. Algunos tomauan vna poquita de agua para refrescar la lengua, sin beuer todo lo que era necessario: y otros assi mesmo comian vn poquito de pan, y lo de mas arrojauan de si, dizien-

Psal. 101.

diziendo,que no erã merecedores de comer manjar de hombres,pues auian hecho obras de bestias.

Entre tales exercicios, que lugar tendria alli la risa?o las palabras ociosas?o la yra?o el furor? Donde estauan alli las fiestas? donde el cuidado y seruicio del cuerpo? donde si quiera algun pequeño humo de vanagloria? donde los regalos y deleytes de la gula? Todo su cuydado era dar vozes al Señor dia y noche: y sola se oya entre ellos la voz de la oracion. Vnos auia que hiriendo reziamente sus pechos(como si estuuieran llamãdo a las puertas del cielo)dauan vozes,y dezian: Abre nos piadoso juez la puerta,que nosotros con nuestras maldades cerramos. Otro dezia. Muestra Señor tu cara sobre nosotros, y seremos saluos. Otro dezia. Aparece Señor a estos pobres y miserables, que estan assentados en tinieblas y sombra de muerte. Otro dezia. Presto seamos Señor preuenidos con vuestras misericordias: por que en gran manera somos empobrecidos. Otros dezian. Por ventura el Señor terna por bien algun dia, de alegrarse sobre nosotros? Por ventura oyremos algun dia aquella dulce voz que diga a los presos: Salid ya los que estays en tinieblas: Recebid la luz.

Psalm.79.

Psalm.78.

Tenian siempre la muerte ante los ojos: y hablando se los vnos alos otros dezian: Como pensays que nos caecera en esta hora? y que tal sera nuestro fin? Por ventura sera ya reuocada la sentencia de nuestra condenacion? Por ventura aura ya llegado nuestra oracion al Señor? y si a llegado, como aura sido recebida? quanto nos aura aprouechado? que tanto le aura aplacado? Porque saliendo ella de tan luzios labios, poca gracia auia de hallar delante del. Quien sabra si por ventura los santos Angeles (a quien suymos encomendados) se auran ya acercado a nosotros, o si estan toda via apartados de nos por el gran hedor de nuestras culpas? Algunos dellos a estas y otras preguntas respondian. Quien sabe hermanos (como dixeron los Niniuitas) si el Señor nos perdonara, y se boluera a nosotros, y no pereceremos ahora llamando hasta el fin de nuestra vida: porque misericordioso es el Señor y con nuestra perseuerancia se aplacara. Corramos hermanos, corramos, por que carrera es menester (y muy ligera) para boluer al lugar de do caymos. Corramos siempre para el, y no perdonemos ha esta suzia carne: sino tomemos siempre vengança della, y crucifiquemos la, pues ella primero nos crucifico.

Ionæ.3.

Pues que cosa era ver sobre todo esto la figura y maltratamiento de sus cuerpos. Los rostros tenian como de defuntos, y los ojos sumidos de flaqueza. Las mexillas tenian quemadas y embermegecidas, y los pelos de las cejas caydos con el continuo llorar. En las rodillas tenian hechos callos, a manera de Camellos, con el continuo vso de la oracion. Los pechos tenian tan quebrantados de dar golpes en ellos, que muchos dellos escupian la saliua mezclada con sangre.

Rogauan estos bienauenturados al padre del monasterio (que era vn verdadero Angel entre hombres) que les echasse cadenas al cuello y a las manos, y los metiesse de pies en vn brete, y no los sacasse de alli hasta que los lleuassen a la sepultura: y aun de la mesma sepultura se tenian por indignos.

Mas quando ya se llegaua la hora de espirar entonces era de ver otra cosa de gran temor. Ponian se al derredor de la cama del que moria: y con muy encendidos desseos, con rostros y palabras dolorosas preguntauanle, diziendo: Como te va hermano? como se haze contigo? que nos dizes? que esperança tienes? que piensas que sera deti? Has por uentura alcançado lo que buscauas? has llegado a puerto de salud? han te dado alguna prenda de seguridad? has sentido dentro de tu coraçon alguna nueua luz? has oydo alla dentro alguna voz, que te dixesse: Tus peccados son perdonados? o, tu fe te hizo saluo, o por ventura has oydo otra voz que te diga: Deciendan los peccadores al infierno, y todas las gentes que se oluidan de Dios? o, Atado de pies y manos echadlo en las tinieblas exteriores? o, Sea quitado el malo, para que no vea la gloria de Dios? Que nos respondes hermano? dinos algo (rogamos te) para que de ti sepamos lo que nos esta guardado.

Luca.7.

Psalm.54.

Matt.22.

Por que tu pleyto esta ya para concluyrse: y lo que ahora recibieres, nunca para siempre lo mudaras: mas nuestra causa esta pendiente, y queda por sentenciar. A estas preguntas algunos dellos respondian: Bendito sea el Señor, que no permitio que fuessemos lleuados en los dientes de los enemigos. Otros mas tristemente respondian, diziendo: Ay de aquella anima, que no

Psalm.123.

no guardo su profession enteramẽte, porque ahora entendera bien lo que le esta guardado.

Pues como yo vuiesse visto y oydo las cosas susodichas, quede tan atonito y espantado que poco falto para no caer en vn abysmo de tristeza, considerando la negligencia de mi vida, y la tibieza de mi penitencia, comparandola con la destos sanctos. Pues que dire sobre todo esto del apossento y de la casa en que morauan? Era tan disforme, y tan escura, y hedionda, que estaua tan llena de horror que verdaderamente (como se llamaua) assi lo era carcel: y sola la vista y la figura della bastaua para maestra de penitencia.

Todo esto por ventura parecera increyble, o imposible a los negligentes: mas a los verdaderos penitentes, y a aquellos que saben sentir el bien que por el pecado perdieron, otra cosa parecera. Porque el anima que (perdida aquella primera paz y amistad que tenia con Dios) quebranto aquellos assientos y cõtratos que con el tenia capitulados, y perdio el thesoro inestimable de la gracia, y las consolaciones del Espiritu sancto, y apago el fuego de la caridad (de donde las dulces lagrymas procedian) quando de todo esto se acuerda, es tan fuertemente traspassada de dolor, que no solo lleua todos estos trabajos cõ paciencia, mas aun se querria despedaçar y crucificar, si le fuesse permitido. Pues desta manera, acordandose estos bienauenturados padres de la felicidad del estado en que auiã viuido, y de aquellos tã sanctos y tã dulces exercicios en que se auian criado, dezian con el Sãcto Iob: Quien me hiziesse tan dichoso, que estouiesse yo ahora como en aquellos primeros dias: en los quales me guardaua Dios? como estoue en los dias de mi mocedad, quando secretamente estaua Dios en mi morada? quando resplandecia su candela sobre mi beça, y con su lumbre andaua yo en las tinieblas? quando lauaua yo mis pies con leche, y la piedra me manaua rios de azeyte?

Iob.9.

Desta manera pues acordandose en particular de cada vno de sus exercicios passados, y de los fauores y consolaciones que de Dios auian recebido, llorauã amargamente, y deziã entre si. Dõde esta aquella antigua pureza de nuestra oracion? donde aquella tan grande confiança cõ que orauamos? dõde las dulces lagrymas en medio de nuestras amarguras? dõde la gloria de aquella purissima castidad? donde aquella fe y lealtad para cõ nuestro prelado? donde aquella virtud y efficacia de nuestras oraciones? Perecieron todas estas cosas, y assi como humo desaparecieron.

Y diziendo estas palabras, era tan grande el dolor que destas perdidas tenian, junto cõ el aborrecimiento de si mesmos, que pediã a Dios, les diesse todo genero de tormentos en esta vida, para tomar vẽgança de sus cuerpos, porque les fueron ocasion de tanto mal. Vnos le pediã que les diesse aqui vna grauissima enfermedad: otros q̃ perdiessen los ojos y la vista, y que quedassen hechos vn espectaculo de miserias al mundo: otros que los hiziesse contrechos y lisiados de pies y manos: para que con estos males presentes, mereciessen escapar de los aduenideros.

Mas yo hermanos mios, no se como pude tanto tiempo perseuerar entre tantas lagrymas: porque treynta dias estuue con ellos: los quales acabados, boluime a aquel Sancto Padre que presidia en el monasterio. Y como el me viesse tan espantado y demudado, entendiendo la causa de mi turbacion. Que es esso (dixo) padre Iuan? Viste las batallas de los que pelean? Vi (dixe) padre vi, y estoy marauillado, y tengo por mas dichosos a los que despues de la cayda lloran desta manera, que a otros que nunca cayeron, ni lloran como estos. Porque a los tales me parece que su cayda (obrandolo assi la diuina gracia) les fue ocasiõ de tã marauilloso leuantamiẽto. Quasi todas estas son palabras de sant Ioã Climaco, que da testimonio de todas estas cosas, y de otras aun mas admirables y espantosas: como persona q̃ las vio cõ sus proprios ojos. Quise escreuir estas aqui para muchos effectos. Lo primero, para que nos confundamos y humillemos, vista la tibieza de las penitencias de nuestros tiempos, comparandolas con el feruor y rigor de aquellos padres passados. Lo segundo, para q̃ veamos hasta donde llega la virtud de la caridad, y de la lũbre del Espiritu sancto: la qual esta siẽpre aparejada para todos los fieles, assi para los que entonces fuerõ, como para los que ahora son y seran, si se esforçaren a trabajar como aquellos. Lo tercero, para que con esta esperança y exemplo nos despertaissemos a hazer algo mas de lo q̃ hazemos, visto lo mucho que estos sanctos hazian: pues ni tenian otros cuerpos que nosotros, ni menos otro Señor, o ayudador de sus trabajos. Porque por esso se ponen los exem-

plos de cosas mayores, para que no estrañemos si quiera las menores.

Verdad es, que no por esso deue luego nadie desmayar, sino hiziere lo q̃ estos sanctos hizieron, porque assi como en el cuerpo humano ay muchos miẽbros, vnos mas nobles, y otros menos nobles: y en el cielo muchas estrellas, vnas mas altas y otras mas baxas: assi tãbien en la Iglesia ay diuersos grados de merecimientos, diuersas vidas, y diuersas penitencias, que dispoñẽ para ellas: y lo q̃ es necessario para vna vida, no es necessario para otra.

Ni tampoco deuemos luego querer hazer todo lo que los sanctos hizieron: porque muchas cosas suyas se nos proponen mas para admiracion, que para imitacion: porque lo que viene bien para vn gigante, no viene para vn enano: y lo que se compadece con vn espiritu muy alto, no conuiene para el baxo.

De las tres principales obras con que satisfazemos a Dios. Cap. III.

PVes como sea mas proprio de las obras penales y trabajosas, ser satisfactorias, de aqui es, que (segun la doctrina de los sanctos y de la Iglesia) ponemos tres maneras de obras satisfactorias q̃ son ayunos, lymosnas, y oraciones. Porque todas estas obras (demas de ser sanctas y virtuosas) son tambien penosas a nuestra carne: y assi con el dolor de la pena, satisfazen por el deleyte de la culpa. Y demas desto, como en el hombre aya tres cosas principales: con las quales muchas vezes offendemos a Dios, que son hazienda, cuerpo, y anima, justo es que cõ todas ellas le satisfagamos y que de todas ellas le hagamos sacrificio: el qual se haze con estas tres virtudes. Porque con la lymosna, le sacrificamos la hazienda: y con el ayuno, el cuerpo: y el anima con la oracion. Y demas desto, como todos los peccados sean contra Dios, o contra nos, o contra nuestros proximos: a todas estas maneras de personas tienen respecto estas tres virtudes. Porq̃ el ayuno sirue para nosotros, la haziẽda para nuestros proximos, y la oraciõ para Dios.

De la primera obra satisfactoria, q̃ es el ayuno. §. I.

¶ Por tanto el que dessea satisfazer a Dios de veras y de todo coraçon, en estas tres virtudes principalmente se deue exercitar: y primero comience pôr el ayuno: el qual (como diximos) con el dolor de la pena, paga por el deleyte de la culpa, y castiga la carne, que por la mayor parte fue la causa de todos nuestros peccados. Y demas desto (como dize S. Bernardo) absteniẽdonos (por medio d'l ayuno) de las cosas licitas, alcançamos perdon de las ilicitas: y desta manera con vn breue ayuno, redimimos el tormento de los eternos ayunos. Porq̃ por el pecado merecimos el infierno: donde ningun manjar ay, ninguna consolacion, y ningun termino: donde el rico auariento pide vna sola gota de agua, y no la recibe tãtos años ha. Dichoso pues el ayuno, cõ el qual se redimen tales ayunos, y se escusan tales tormentos. Y (como dize el mesmo sancto) no solo es el ayuno lauatorio de peccados sino tãbien extirpacion de vicios: no solo alcança perdõ de culpa, sino tambien merece gracia: no solo quita los peccados passados q̃ cometimos, sino preserua tambien de los venideros q̃ podriamos cometer. Porque el ayuno (como dize Pedro de Rauena) es alcaçar de Dios, real de Christo, muro del Espiritu sancto, vandera de la fe, señal de castidad, y estandarte de sanctidad. El ayuno (dize sant Augustin) purga el anima, leuanta los sentidos, sugeta la carne al espiritu, cria coraçon cõtrito y humillado, deshaze las tinieblas dela cõcupiscẽcia, apaga los ardores de la luxuria, y enciende la lũbre de la castidad. El ayuno es freno de nuestros apetitos, mortificacion de las passiones, disciplina de la vida, y tẽplança de la codicia. El ayuno es hermano de la pobreza, hijo de la penitencia, madre dela castidad, compañero de la oracion, cuchillo del amor proprio, guarda de nuestra salud, y medio efficacissimo para aplacar a Dios, y alcançar mercedes del. Con este le aplacaron los Niniuitas, con este se humillauan y socorrian siẽpre los hijos de Israel en sus trabajos, con este se ampararon y defendieron aquellos tres moços del furor del Rey de Babylonia: con este fue arrebatado Helias en el carro de fuego, con este recibio Moyses la ley de Dios, y con este se apercibio el hijo de Dios para la predicacion del Euangelio, no por necessidad suya, sino por exemplo nuestro.

Por tanto el que dessea satisfazer a Dios, y tomar vengança de sus enemigos, y gozar

gozar de todos estos priuilegios, armese con vn sancto y fuerte odio cõtra si mesmo (esto es) contra su propria carne, haziendo justicia della, y castigãdola con ayunos, vigilias, disciplinas, cilicios, vestiduras asperas, y dura cama: y con todas la mas asperezas que pudiere: porque con esto no solo satisfara a Dios, mas tambiẽ triumphara del mas poderoso de sus enemigos: y hara su cuerpo y espiritu, templo viuo del Espiritu sancto. Mas todo esto se ha de hazer con discrecion, y moderacion: porq̃ de tal manera castiguemos el enemigo, q̃ no matemos al hombre, y destruyamos el subiecto de q̃ tenemos necessidad para el seruicio de Dios. Porq̃ por esto mandaua Dios en la ley, q̃ en todos los sacrificios se offreciesse sal: para significar la discrecion y templança que deuemos tener en todos estos espirituales sacrificios. Y por falta desto muchas personas espirituales vinieron a estragar y destruyr la complexion, y a faltar a medio camino: donde despues para recobrar la salud, fue necessario afloxar en todos los espirituales exercicios: y (lo que peor es) en la mesma virtud que depende dellos.

De la segunda obra satisfactoria, que es la lymosna. §. II.

Mas para q̃ este ayuno sea mas prouechoso, es necessario acõpañarlo con obras de misericordia. Porque (como dize sant Augustin) tal es el ayuno sin caridad y sin lymosna, qual es la lampara sin el olio. Y en otro lugar dize el mesmo sancto: Vosotros hermanos dad lymosna, para que vuestras oraciones seã oydas, y para que Christo os ayude a emendar la vida, y os perdone los peccados passados, y os libre delos males aduenideros, y os de los bienes perdurables. A este proposito tambien dize Pedro de Rauena, que aunque el ayuno quita las enfermedades de los vicios, y las passiones de la carne, y las causas de los peccados: mas no da perfecta salud sin el vnguento de la misericordia, y sin el rio de la piedad, y sin el socorro de la lymosna. El ayuno (dize el) sana las heridas de los peccados, mas no quita las señales dellos, sin el balsamo de la misericordia. Esta (dize el sancto Tobias) libra del peccado, y de la muerte, y no dexa el anima yr a las tinieblas. Y el Ecclesiastico dize, que assi como el agua mata al fuego: assi la lymosna mata al peccado. Sobre lo qual dize sant Ambrosio: Grande es por cierto la fuerça de la lymosna, que cõ la fuente de su beneuolẽcia apaga las llamas de los peccados, y cõ el rio de su largueza, mata el encendimiento de los vicios: de tal manera, que aunque este Dios offendido, y prouocado a ira, perdona por virtud de las lymosnas, al que determinaua castigar por sus culpas. Y sant Augustin dize: Assi como se apaga el fuego del infierno cõ el lauatorio del agua saludable del baptismo: assi tambien se apaga la llama de los peccados cõ las lymosnas y obras de justicia. De suerte que el perdon de los peccados que vna vez se dio en el baptismo, nos lo da cada dia el exercicio de las lymosnas, como otro segundo baptismo. Bien es verdad que no es en todo la comparacion semejante, mas grãde alabança y gloria es de la lymosna ser cõparada con este lauatorio celestial, que es fuẽte y puerta de la vida. Por donde el Prophera Daniel no hallo otro medio para librar al Rey Nabuchodonosor de aquella tã rigurosa sentencia del cielo que contra el estaua fulminada, sino acõsejarle que se acogiesse a esta sagrada ancora de la lymosna, y assi le dixo: Toma Rey mi consejo, y redime tus peccados con lymosnas, y tus maldades con obras de misericordia hechas a pobres. Porq̃ sabia muy bien este Prophera, quan gran parte era para hallar misericordia delante de Dios vsar de misericordia cõ los hombres: pues es cierto, q̃ por la medida que mediremos, auemos de ser medidos: y por esto el dia del juyzio se ha de hazer tan grande fiesta de las obras de misericordia: pues ellas han de ser alli el arãzel por donde se han de juzgar nuestras vidas. Sobre lo qual dize sant Augustin, Escripto esta: Redime tus peccados con lymosnas. Por esta razon principalmente haze caso el Señor de las lymosnas, porque por ellas finalmente viene a galardonar los suyos. Como si mas claramente dixesse: Difficultosa cosa es auer de examinar diligentemẽte vuestras vidas, y vsar cõ vosotros de misericordia. Mas cõ todo esto yd al reyno eterno, porque tuue hambre y distes me de comer, &c. De manera que no vays al reyno porque no peccastes, sino porque redemistes vuestros peccados con lymosnas: mas a los malos por el cõtrario dira. Yd al fuego eterno, no solo por que peccastes, sino porque no redemistes vuestros peccados con lymosnas: porque si estas vuierades hecho, ellas os libraran ahora deste castigo. Hasta aqui son palabras de sant

Augustin. Pero mas que esto añade aũ Pedro de Rauena, diziendo: Marauillosa cosa es ver quan labroso es a Dios el manteniminto del pobre: pues en el reyno del cielo, y en presencia de los Angeles, y en aquella tan grande cõgregacion de los resucitados no se haze mẽcion, ni de la muerte que padecio Abel, ni del mũdo q̃ saluo Noe, ni de la fe q̃ tuuo Abrahã ni de la ley q̃ dio Moysen, ni de la Cruz en q̃ subio S. Pedro, sino del pan q̃ se dio al pobre. Por dõde marauillado sant Chrisostomo de la efficacia, y hermosura de esta virtud, dize assi en vn sermon: La lymosna es amiga de Dios: y siempre se halla cerca del. Ella alcança gracia para quienquiera: suelta las araduras delos peccados, haze huyr las tinieblas, y apaga las llamas de nuestras passiones. A ella estã abiertas las puertas del cielo: y assi como a reyna, ninguno de los porteros le osa pregũtar quiẽ soys, ni que quereys: antes la salẽ todos a recebir benignamente. Virgẽ es, y alas tiene de oro, y los vestidos de hermosura, su rostro es blãco, y mãso, y cõ las alas y ligereza q̃ tiene siẽpre assiste ante la presencia d̃ Dios.

Gen. 3. & 8. & 15. Ioan. 21. Ioel. 21.

Pues como sea tan grande la efficacia desta virtud, el que dessea satisfazer a Dios y alcançar la misericordia que dessea, vaya vestido desta vestidura, exercitandose en obras de misericordia, compadesciendose de las miserias de los pobres, y ayudandoles, si pudiere con su hazienda, y sino pudiere con su consejo, con su industria, con su oracion y con su intercession, y (quando mas no pudiere) alomenos con la compassiõ de sus trabajos: pues (como dize sant Gregorio) no menos da el q̃ de coraçon se compadece, que el que da de lo que tiene, porque el vno da su hazienda, mas el otro da su anima.

Misericordia

Pero aqui es mucho de notar, lo que S. Augustin escriue a este proposito, diziẽdo: Que como aya muchas maneras de misericordia, con las quales alcançamos perdon de los peccados, ninguna es mayor, que perdonar de coraçon a quien contra nosotros pecco. Conforme a lo qual dize Pedro de Rauena: O hombre mira q̃ no puedes estar sin pecado: y quieres q̃ siempre te perdonen tus peccados. Pues para esto perdona siempre, quando quieres q̃ perdonen a ti. Y si assi lo hizieres, entiende, que perdonando a otro, tu mesmo diste perdon a ti. Quasi lo mesmo dize tambien Cesareo por estas palabras: El que no tiene con que redimir captiuos, ni vestir desnudos, trabaje por no tener en su coraçon odio contra sus proximos, y de no dar mal por mal a sus enemigos: mas antes los ame, y haga oracion por ellos, y este muy confiado en la misericordia y promessas de su Señor, diziendole: Da me Señor porque di, y perdoname porque perdone.

De la tercera obra satisfactoria que es la oracion. §. III.

Oracion

Sobre todo esto ayuda la oracion, no solo a la tercera parte de la penitẽcia (que es la satisfacion) sino tambien a la primera (que es cõtriciõ) pues por ella infunde muchas vezes el Señor este espiritu en las animas delos pecadores: y por ella tãbiẽ alcançan el perdõ de sus pecados: pues cõ esta lo alcanço aquel Publicano del Euangelio: y cõ esta mesma lo alcanço tambien el hijo prodigo. Por lo qual nos aconseja el Prophera, que nos boluamos a Dios por este medio, diziendo: Lleuad con vosotros palabras: y bolueos al Señor, y dezidle: Quita de nos Señor toda maldad, y recibe nuestros buenos coraçones, y offrecertehemos los bezerros de nuestros labios. Pues cõ esta manera de palabras negocia con Dios la oracion, y amansa aquel diuino pecho mas q̃ de diamante para los soberuios, y mas que de cera blanda para los penitentes y humildes. Sino dime quien hasta oy llamo al Señor cõ este coraçon que no sintiesse luego en su anima los indicios y mensãgeros desu clemẽcia? Assi lo tiene el prometido por el Prophera, diziendo: Quienquiera que desta manera inuocare el nombre del Señor sera saluo.

Luce. 18. Luc. 15. Osea. 14. Ioel 2.

Mas para que esta oracion pueda mejor subir a lo alto, es necessario ponerle las dos alas (de que ya tratamos) que son ayuno, y lymosna. Porque con estas buela ella muy ligeramente, y no para hasta llegar a Dios. La razon desta combinacion y hermãdades, porq̃ la misericordia haze que la oraciõ no perezca ante Dios vazia, ni se pueda llamar ruegos secos. Y assi mesmo haziendo misericordia con el proximo, prouoca a Dios a hazerla cõsigo, como lo dize S. Iuan Climaco por estas palabras. Si eres amigo de la oracion, seras lo tambien de la misericordia: porque esta hara que seas misericordiosamente oydo de Dios, pues rambien oyste al proximo por su amor. Mas el ayuno ayuda a la oracion, disponiẽdo al hõbre para ella: porque descargãdo el cuerpo del peso de los manjares, lo haze mas ligero para

ro para volar a lo alto. Por donde la oracion del q̃ ayuna (demas de ser mas satisfactoria) es tambien mas espiritual y mas pura. Por lo qual dize el mesmo sancto: El anima del quẽ ayuna ora con sobriedad y atencion: mas la del comedor y destemplado es llena de imaginaciones y torpes pensamientos.

Y assi como ayuda el ayuno a la oracion, assi tambien la oracion al ayuno. Porque (como dize S. Bernardo) la oracion alcança virtud para ayunar, y el ayuno merece la gracia del orar. De manera que la fortaleza que ha menester el hombre para castigar la carne, el gusto y espiritu de la oracion la da: pues cada qual destas virtudes toma a su cargo la parte que le cabe en la sanctificacion del hombre: porque (como dize sant Hieronymo) con el ayuno se curan los vicios del cuerpo, y con la oracion las dolencias del anima.

Hallamos pues segun esto que la oracion, demas de ser obra satisfactoria) que es lo que haze al presente tratado) es tambiẽ obra meritoria, impetratoria, y causadora de deuocion. Por la parte que es satisfactoria, descargamos con ella las deudas de nuestros peccados: por la que es meritoria, merecemos por ella augmento de gracia y de gloria: por la q̃ es impetratoria, alcançamos por ella lo q̃ humilmente pedimos: y por la que es criadora y causadora de deuocion, alcançamos por ella nueua luz, gusto de Dios, renouacion de buenos propositos y desseos, paz y quietud del anima, aliẽto y prõptitud para biẽ obrar: q̃ es lo que propriamente se llama deuociõ. Estos quatro fructos tan principales trae cõsigo la virtud de la oracion: y por esto en ella conuiene que nos exercitemos con toda la perseuerancia y atencion que sea posible. Mas porque desta virtud se trata adelante mas copiosamente, al presente no hare mas que remitir al Christiano Lector a las oracions y consideraciones que arriba pusimos, tratando de la contriciõ, exercitandose en ellas algunos dias antes, y despues de la confession para despertar con ellas dolor y arrepentimiento de sus peccados, y satisfazer por ellos a Dios: que es lo que aqui pretẽdemos. Y porque vna de las cosas que mas para esto siruen, es la consideracion de los beneficios diuinos, y la de nuestros peccados, en esta principalmente se deue exercitar, como alli esta declarado. Y despues de gastados en esto algunos dias, podra passar a las otras maneras de oraciones y cõsideraciones que adelante se ponẽ en el libro de la Oracion: para que cõ la variedad de los exercicios reciba mas luz, mas gusto, y menos hastio en las cosas de Dios.

Sigue se vna breue manera de cõfessar, para las personas que se confiessan amenudo. Cap. III.

DEspues de auer tratado de la confession para las personas que se cõfiessan de tarde en tarde, sigue se que digamos de la manera en que se deuen aparejar y examinar para esto, las que se confiessan a menudo. Muchas de las quales padecen gran trabajo y escrupulos, porque examinando su conscience no hallan a vezes de que echar mano para auerse de confessar. Porque como por vna parte creen y saben cierto que no carecen de peccados: y por otra al tiempo del confessar no los hallan: congoxanse por esto demasiadamente: y creen de si que nunca jamas se confiessan a derechas.

Desto podriamos señalar dos causas. La vna: que en hecho de verdad es difficultoso negocio conocer el hõbre a si mesmo, y entender muy bien todos los rincones de su cõciencia: porque no embalde dixo el Prophera: Los delictos quiẽ los entiende? De mis peccados ocultos libra me Señor. La otra causa es: porque los peccados de los justos (los quales dize el Sabio que caen siete vezes al dia) mas son peccados de omission, que de comission, los quales son muy difficultosos de conocer. Para cuyo entendimienta es de saber, que todos los peccados se cometen por vna de dos vias, conuiene saber, o por via de comission, que es haziẽdo algunas obras malas, como es hurtar, matar, deshonrar, &c. o por via de omision, que es dexando de hazer algunas buenas, como es dexando de amar a Dios, de ayunar, de rezar, &c. Pues entre estas dos maneras de peccados, los primeros (como consisten en hazer) son muy sensibles y muy faciles de conocer: mas los segundos (como no consisten en hazer, sino en dexar de hazer) son mas difficultosos: porque lo que no es, no tiene tomo para echarse de ver. Por donde no es de marauillar, que las personas espirituales (mayormẽte quando son simples) no hallen a vezes peccados de que acusarse: porque como las tales

Psal 8. Prouc. 20.

personas no caen tãtas vezes en aquellos pecados de comisiõ(que diximos)y los otros que son por via de omisiõ no los entienden: de aqui nace no hallar de que confessarse, y afligirse por esto.

Pues para remedio desto,me parecio ordenar este memorial para las tales personas,en el qual principalmente se trata deste genero de peccados. Y porque los tales peccados pueden ser,o contra Dios,o contra nos, o contra nuestros proximos:por esso va el Memorial repartido en tres partes, que destas tres maneras de negligencia tratan. Muchas de las quales a vezes no seran ni aũ peccados veniales:mas toda via son imperfectiones y desfallecimientos:y muchas vezes podrian ser peccados veniales:por donde los que caminan a la perfection,no del todo deuen dexar la acusacion dellas.Aunque esto no conuiene que se haga siempre,sino algunas vezes,especialmẽte en las fiestas señaladas:porque no se cansen los confessores con nuestra demasiada prolixidad: mas las otras vezes ordinarias podra cada vno tomar de aqui lo q̃ le pareciere que mas haze para descargo de su conscience.

Sigueſe el Memorial.

Dicha la confesion general antes que entre en la acusacion particular de sus culpas,acusese destas quatro cosas siguientes.

Primeramente,de no venir tan aparejado a este Sacramento,ni auer puesto tanta diligencia en examinar su conscience como deuiera.

Lo segundo,de no traer tanto dolor y arrepentimiento de sus culpas, ni tan firme y verdadero proposito de apartarse dellas quãto deuiera.

Lo tercero,de no auerse llegado al Sancto Sacramento de la Communion con aquella pureza de conscience,y con aquella reuerẽcia y deuocion q̃ conuenia:y despues de auer comulgado,de no auer tenido aquel recogimiento,que para tã alto huesped se requeria.

Lo quarto, de no auer puesto tanta diligẽcia en la enmienda de su vida,y procurado de aprouechar cada dia mas en el seruicio de nuestro Señor, sino antes permanecido en vna mesma tibieza,y negligencia,y aun buelto atras.Dicho esto,comience a acusarse por la orden siguiente.

¶ *Para con Dios.*

PAra con Dios, somos obligados a tener aquellas tres virtudes Theologales, Fe, Esperança, y Caridad.Y de cada vna destas se puede el hombre acusar en la forma siguiente.De la Caridad se acuse, de no auer amado a Dios con todo su coraçon y anima, como era obligado: sino antes puesto su amor desordenadamẽte en las criaturas y vanidades deste siglo, oluidãdose desu criador.

De la Fe se acuse,sino ha tenido tan firme fe como deuiera:y no ha desechado de si tan presto las fantasias y pensamientos que el demonio a cerca desto le ha traydo.

De la esperança se acuse,si en los trabajos y necessidades que se han offrecido,no ha recurrido a nuestro Señor cõ aquella seguridad y confiança que deuiera:y si ha desmayado, y congoxadose demasiadamente con ellos,porque esto nace de flaqueza de confiança.

De la pureza de intencion acusese, que las obras del seruicio de nuestro Señor,no las haze con aquella pureza de intencion por solo Dios,como deuia:sino algunas vezes por cumplimiento,otras por sola costũbre,otras porque son conforme a su gusto y apetitos, y otros semejantes intereſſes.

Acusese tambien de auer sido muy floxo y negligente en responder a las inspiraciones de nuestro Señor,y a sus llamamientos, resistiendo en esto muchas vezes al Espiritu sancto,por no hazerse fuerça,y ponerse a vn poco de trabajo. Esta es vna culpa muy espiritual y muy secreta y muy digna de hazer siẽpre conscience della.

Assi mesmo de no auer sido tan agradecido a los beneficios diuinos como deuiera: ni dado tantas gracias por ellos, ni aprouechadose dellos para amar y seruir mas al dador de todo.

Tãbien se acuse del oluido de nuestro Señor:trayendolo muchas vezes como desterrado de su coraçon: auiendo de andar en su presencia,y traerlo ante los ojos.

De la paciencia en las auersidades se acuse, si por vẽtura no ha tenido aquel suffrimiẽto en los trabajos que Dios le embia,ni conocido q̃ son embiados de su mano para su bien, ni dadole aquellas gracias que deue por ellos. Esto se puede especificar mas, si particularmente nos remuerde la conscience de algo.

Acusese tambien de no auer assistido en la Missa,y en los oficios diuinos,y en los lugares sagrados

sagrados en presencia del sanctissimo Sacramento,con aquella deuocion y reuerẽcia que deuiera.

¶ *Para consigo mismo.*

EL hombre tiene en si muchas partes: porque tiene cuerpo con todos sus sentidos, y anima con todos sus apetitos,y espiritu con todas sus potencias,que son entendimiẽto,memoria y volũtad:y assi puede auer peccado contra la rectitud y orden que auia de auer en cada cosa destas.

Acuse se pues primeramente de no tratar su cuerpo cõ aquel rigor y aspereza que deuria, assi en el comer, y beuer, vestir, y dormir, como en todas las otras cosas: antes ser muy blando y piadosa para cõel,y amigo de si mesmo.

De no traer assi la imaginacion como los otros sentidos interiores tã recogidos y guardados como deuria,sino muy placeros y derramados, oyendo,viendo,hablando: imaginando muchas cosas ociosas y escusadas, que despues impiden el recogimiento del coraçon,y la atencion de la oracion.

De no auer mortificado sus apetitos y quebrado su propria voluntad como deuia, antes seguido la, y cumplido la casi en todas las cosas.De no ser tan humilde de coraçon y obra como deuria:ni conocerse por tan vil, y tan misẽrable como es, ni tratado se como a tal.

De auer sido tibio y perezoso en la oraciõ y cortado muchas vezes el hilo della por liuianas causas:y no auer estado en ella con tãto recogimiento y atencion como deuria.

¶ *Para con el proximo.*

Acusese de no auer amado a sus proximos, con aquel amor que el querria ser amado,como Dios lo manda.

De no les auer acudido en sus necessidades con el fauor y socorro que deuiera y pudiera.

De no auer compadecido se tanto de sus miserias,y rogado tanto a Dios por ellas como era obligado.

De las calamidades publicas de la Iglesia (como son guerras,heregias,&c.)de no auer tenido aquel sentimiento que era razõ:ni encomendadolas tanto a Dios como pudiera,y deuiera hazer.

Los que tienen superiores se acusen, de no auerles obedecido y reuerenciado como deuierã. Y los q̃ tienen subditos,hijos y criados, de no auerlos enseñado, castigado, proueydo de lo necessario,y tenido dellos aquel cuydado que era razon.

¶ *De los peccados de commission.*

DEspues que assi se vuiere acusado de los peccados de omisiõ,puede luego acusarse de los q̃ llamã de cõmisiõ: discurriẽdo por los diez mãdamiẽtos,y siete peccados capitales, y acusandose de lo que la conscience le remordiere en cada vno dellos. Y si mas breuemẽte quiere,puede discurrir por los pensamientos,palabras,y obras,en q̃ puede auer peccado,y acusarse dellos.

Y despues de todo esto se deue acusar de todas las culpas annexas al estado,o oficio q̃ tiene,declarãdo lo q̃ a hecho contra las leyes,y obligaciones de su estado:como si es religioso,delos tres votos,y de las cosas desu regla:si es juez,o medico,o mercader,o abogado,&c. de las cosas de su officio:si principe,del suyo.

Acabadas todas estas acusaciones, cõcluya diziendo:De todas estas culpas,y de todas las demas en que e caydo por pensamiento, por palabra,y por obra,me acuso grauemente, y digo a Dios mi culpa,mi culpa,mi muy grãde culpa,y pido a vos padre la absolucion, y penitencia dellas.

Fin del Segundo Tratado de la Penitencia.

TRATADO TERCERO: De como nos auemos de aparejar para la sagrada Communion.

Del aparejo que se requiere para la sagrada Communion Cap. 1.

DIcho ya del Sacramento de la cõfessiõ,sera razõ q̃ tratemos ahora de la sagrada Cõmunion, que despues del se suele seguir. Donde, lo primero que se deuiera tratar,era, de las virtudes y affectos admirables deste sanctissimo Sacramento.Mas porque de esta materia ay mucho que dezir,y no suffre la breuedad de este memorial proseguir materias,tã largas, solamente tratare aqui del aparejo que se requiere para llegarnos a este mysterio: pues va tanto en esto,que qual fuere el aparejo del que lo recibe,tal sera la gracia q̃ se le dara. Porque este Sacramẽto es de infinita virtud:

assi porq̃ contiene en si a Christo, que es fuẽte de gracia, como porque por el se nos communica la virtud de su Passion, que es de infinito valor: y por esto quanto mayor fuere el aparejo con que nos llegaremos a el, tanto mayor sera la gracia que se nos dara. Vemos que el que va a coger agua de la mar, tanta agua coge, quan grande vaso lleua: porque por parte de la mar no puede faltar el agua, sino faltare por la estrechura del vaso. Pues lo mesmo acaece a los que se llegan a este diuino Sacramento, que es mar de todas las gracias. Y assi viene a cũplir se aqui aquello del Psalmo que dize: Ensancha la boca de tu coraçon, porque yo hinchire todo el lugar que me dieres en el. Isai. 80.

Regla es tambien de Philosophia, que todas las causas obran conforme a la disposiciõ que hallan en los subjectos: y por esto arde el fuego en la leña seca, y no en la verde, por estar la vna dispuesta para esto, y la otra no. Pues como en este Sacramento este Christo, que es la causa general de todas las gracias, claro esta que conforme a la disposicion que hallare en el anima que lo recibe, assi obrara en ella, y le communicara su gracia. Esto veẽ por experiencia los que amenudo celebran y comulgan, los quales cada dia experimentan que tal deuocion y fructo sacan deste Sacramento, qual es el aparejo con que se llegã a el.

Y no solo la esperança deste fructo, mas tambien el temor de nuestro daño nos deue hazer diligentes en este aparejo. Porq̃ general cosa es en todos los sacramẽtos de la ley, de gracia, que assi como son de grandissimo prouecho al que dignamente los recibe: assi pueden ser ocasion de grandissimo daño al q̃ los recibe indignamẽte. Conforme a lo qual dize vn Doctor, que assi como el Sol, y el agua, y el ayre, ayudan a crecer y fructificar las plantas, quando estan viuas y arraygadas en la tierra: mas si por el contrario no lo estan, essas mesmas causas è influencias las secan y pudren mas presto: assi tambien este sanctissimo Sacramento (que es causa de todas las gracias) haze crecer y medrar las animas que estan viuas y arraygadas en caridad, mas por el contrario, las que no lo estan, mientras mas amenudo lo reciben, mas se ciegan, y endurecen, y empeoran: no por causa del Sacramento, sino por su mal aparejo. Simil.

Lo qual es aun muy conforme a la naturaleza deste Sacramento: que realmente es manjar espiritual de las animas: porque assi como el manjar corporal sustẽta y haze crecer los cuerpos de los sanos: mas haze grã daño a los mesmos cuerpos quando estan enfermos, y llenos de malos humores: por cuya causa los medicos en este tiempo mandan ayunar, y tener dieta a los dolientes: assi tambien lo haze este diuino manjar, el qual por esta causa es vida verdadera de vnos, y ocasio nalmente muerte de otros, segun la diuersidad de sus buenos, o malos aparejos. Simil.

Mas qual aya de ser el aparejo que para este tan alto mysterio se requiere, la mesma Philosophia y ordẽ natural nos lo dize. Porque vemos que las formas naturales, quanto son mas excelentes, tanto requieren mas noble disposiciõ. Como se vee claro en el mesmo mãjar corporal de que hablamos: el qual se cueze y apareja en el estomago para yr al higado: y ay se dispone con otra forma mas noble, de sangre, para yr al coraçon: y ay vltimamente se dispone con otra mas noble, para yr al celebro, dõde recibe su vltima perfectiõ. De manera que en cada vno destos lugares se refina y perfectiona mas, para alcançar otra mas noble forma, y esto con tal ordẽ q̃ la perfection de la forma q̃ precede, es disposicion para la que se sigue, y lo que es termino de la vna, es dipposicion para la otra. Pues assi tambiẽ auemos de presuponer, que essa mesma orden y proporcion se requiere para las cosas espirituales, y señaladamente para los Sacramentos: los quales quanto son mas excelentes, tanto piden mayor aparẽjo y pureza para auerlos de recebir. Porque algunos Sacramentos ay que para recebirse dignamente, basta tener dolor y arrepentimiẽto verdadero de los peccados, sin ser necessario la confesion: mas este Sacramẽto de que hablamos es de tanta pureza, y excelencia (por estar en el encerrado el mesmo Dios) q̃ demas de lo dicho pide otro Sacramẽto por aparejo, que es de la confession, quãdo precedio algun peccado mortal: y aũ demas desto sobre la confession pide actual deuociõ y reuerencia para recebirse mas dignamente: la qual deuocion no puede estar sin actual atencion y consideracion de las cosas de Dios. Y para esto conuiene despedir por entonces de nuestra anima todas las imaginaciones y cuydados de las cosas del mundo, para q̃ assi pueda ella libremente y sin impedimento fixar el nota +

el coraçon en Dios. Por do parece que en este tiempo no se deue contentar el hombre con yr limpio de todos los peccados, sino deue trabajar por yr tambien limpio de todos los pensamientos y cuydados que le puedan impedir esta atencion y deuocion. Lo qual nos representa muy a la clara, aquella soledad con que Moysen subio al mõte a hablar con Dios, a quien fue mandado, que solo el subiesse a lo alto: y que por todo el mõte no pareciesse hombre, ni bestia, ni ganado, sino solo el. Y aun a esta soledad añadio el Señor vna grande niebla y escuridad, en la qual entrando Moysen auia de hablar con el, para q̃ assi la niebla, como la soledad le quitasse la vista de todo lo que no era Dios, quando auia de tratar con Dios. Porque desta manera se ha de llegar a este Señor, el que dignamente se quiere allegar a el, conuiene a saber, cõ vn coraçon tan solitario, tan recogido, y tan oluidado de todas las cosas terrenas, y tan absorto en Dios, que por entonces le parezca que no ay en el mundo mas que el y Dios. Y esto mesmo tambien nos significa aquel descalçarse los çapatos el mesmo Propheta, para poner los pies en la tierra donde se mostraua Dios. porque de todas las cosas mortales y terrenas ha de yr descalço y desnudo, el q̃ quisiere llegar a el. Exod. 19. nota + Exod. 3.

Y aunque esto parezca imposible ala naturaleza humana, no lo es a la caridad, ni a la gracia diuina. Porque (como dize la esposa en los Cantares) fuerte es el amor como la muerte: porque assi como la muerte corporal haze el cuerpo insensible a todas las cosas del mundo: assi la perfecta caridad de tal manera ocupa el coraçon del hombre, y lo trasslada en Dios, que le haze oluidar de todo lo que no es el. Cant. 8.

Bien veo que esta muerte no es de todos, sino de sola esta esposa celestial, q̃ es del anima que esta dignidad y nombre merece: pero pidese y proponese a todos, por la dignidad deste Sacramento: el qual assi como es pan de Angeles, assi pide pureza de Angeles para auerse de recebir. Mas con todo esto, contentase el Señor con que tengamos algo de ella, que es con hazer lo que es de nuestra parte, para tener por entonces este oluido de todas las cosas: y esta actual deuocion y atenciõ a el. +

Y descendiẽdo a tratar deste aparejo mas en particular, digo que el que quisiere llegarse a este sanctissimo Sacramento como conuiene, deue trabajar por lleuar consigo las cosas siguientes.

De la primera cosa que se requiere para Comulgar, que es pureza de consciencia. Cap II.

PVes la primera cosa que para Comulgar dignamente se requiere, es, reconocer el hombre con grande humildad que ninguna diligencia de hombres, ni de Angeles es bastante para este aparejo, sino entreuiene la mano de Dios, que para ello especialmente nos ayude. Porque assi como nadie se puede disponer para el augmento de la gracia sin gracia, assi nadie se puede disponer para recebir dignamente a Dios sin el mesmo Dios. Y por esto el ha de ser inuocado y llamado con humildes y ardientes desseos, para que el por su mano alimpie, y aderece la casa en que ha de ser aposentado. Vemos que quando vn Rey va de camino a posar a vn aldea, no espera que los aldeanos le aderecen el aposento como el merece, porque nó son ellos parte para esto: sino embia adelante su recamara y sus aposentadores, que es el adereço conueniente para su persona real. Y pues esto assi passa, buen titulo tenemos para suplicar a este Señor, q̃ pues el por la grandeza de su bondad y misericordia quiere venir aposar a nuestra aldea, sea seruido por esta gracia hazernos otra gracia, que es embiar el Espiritu sancto con la recamara de todas sus virtudes y dones celestiales, para que desta manera cõ la gracia y virtud omnipotente de Dios, se apareje la casa en que ha de morar Dios.

Pues para que esto se haga como conuiene, la primera cosa que se requiere es, limpieza de consciencia: esto es, que vamos limpios de todo peccado mortal. Porque por esto dixo el Propheta: Lauare mis manos entre los innocentes, y cercare Señor tu altar: donde primero dize que lauara sus manos (que son las culpas de sus obras) y despues que se acercara al altar, que es la mesa deste Señor. Y por esto mesmo nos amenazo tan espantosamente el Apostol, quando dixo: Quien quiera que comiere el pan, o beuiere el caliz del Señor indignamente, sera reo contra el cuepo y sangre del Señor: en las quales palabras da a entender que los que se llegan en peccado mortal Limpieza de consciencia. Psalm. 25. 1. Cor. 11.

tal a este mysterio,cometen vna culpa semejante a la que cometieron aquellos que crucificaron a Christo, pues los vnos y los otros peccan contra el mesmo cuerpo y sangre de Christo,aunque sea en differente manera.

Y demas desto que se puede seguir de jũtarse en vno dos cosas tan contrarias, como son Christo y el peccador,sino corrupcion de la vna,o de la otra?Porque las cosas semejantes facilmente se juntan vnas cõ otras, como vn hierro con otro hierro, y vna agua con otra agua:mas las contrarias(cõmo son el agua y el fuego)en ninguna manera se pueden juntar sin corromper la vna a la otra. Pues como por medio deste sanctissimo Sacramẽto se junte el hombre con Christo,q̃ se puede esperar desta junta,sino corrupciõ de la parte mas flaca?Como se juntara en vno el bueno con el malo?el limpio con el suzio?el humilde con el soberuio?el manso con el ayrado? y el misericordioso con el crudo? Pues por esto conuiene que aya alguna manera de semejança entre el Christiano,y entre Christo,para ayuntarse dignamente a el. Lo qual todo destruye el peccado,quãdo no se ha purgardo por penitencia.

Y como quiera que todos los peccados mortales hagan esto,señaladamente lo hazẽ dos que mas particularmente repugnan a la condicion deste Sacramento,que son, odio,y deshonestidad. Porque quanto a lo primero este Sacramento,es Sacramẽto de amor y de vnion : porque en el participan los fieles vn mesmo mantenimiento , y vn mesmo espiritu : el qual haze a todos los fieles vna mesma cosa por amor. Y para significar esto dize sant Angustin que nuestro Señor instituo este Sacramẽto en tal genero de cosas,que de muchas vienen a hazerse vna, como son el vino,y el pan:porque de muchos granos de trigo se haze el pan , y de muchos granos de vuas,el vino:para dar a entẽder,que el Sacramẽto que en estas dos especies se administraua , obraua este mesmo effecto en los que lo recebian:que es hazer de muchos coraçones vn coraçon,communicando a todos ellos vn mesmo espiritu quando lo reciben. Pues siẽdo esto assi,que cosa puede ser mas cõtra razon,que llegarse a recebir vn Sacramento de vnion con coraçon diuidido? Que es esto sino pedir al çurujano que os cierre la herida, y trabajar vos por otra parte por te nerla siẽpre abierta ? Pues no es menos contra razon llegarnos a recebir esta medicina espiritual, que tiene virtud de cerrar llagas de los odios y malas voluntades,y juntar en vno los coraçones diuididos: queriẽdo por otra parte resistir de proposito a este beneficio, y romper con particulares odios y dissenciones la vniõ de la paz que esta medicina causa.

Pues el que quisiere euitar este inconueniẽte,no se atreua a llegar a esta mesa sin determinarse de poner por obra aquello que el Saluador nos encomendo,diziendo:Si offrecieres tu offrenda ante el altar,y ay se te acordare que tu hermano tiene alguna querella contra ti,dexa la offrenda a los pies del altar, y ve primero a reconciliarte con tu hermano,y esto hecho,podras boluer a offrecer tu don. Pues con esta manera de satisfaction , o con la determinacion firme della (segun el juyzio del prudẽte confessor) deue el hombre llegarse a esta mesa celestial. Porque de otra manera esta claro que le dira el Señor del combite : Amigo como entraste aqui sin tener ropa de bodas,que es la virtud de la caridad:la qual(como dize el Apostol)cubre la muchedumbre de los peccados? Y deue con mucha razon temer,que(como no tenga que responder a esto)mãda el Señor lo que se sigue,que es,atarlo de pies y manos,y echar lo en el fuego.

El otro peccado contrario a este Sacramento es, qualquiera torpeza y deshonestidad,porque este Sacramento (q̃ en si encierra aquella carne virginal amassada de las purissimas y virginales entrañas de nuestra Señora)pide vna tan grande limpieza de cuerpo y de anima,que aun auer passado por entre sueños alguna illusion del demonio , tienen los Sanctos por impedimento para llegarse a este diuino Sacramento , sino fuesse quando,o la obediencia,o alguna fiesta señalada a esto nos obligasse,o quando no menos deuoto y aparejado se halla el hombre con esto,que sin esto. Y no solo de comulgar,mas aun de ayudar a Missa nos aconseja sant Bernardo,que nos abstengamos,auiẽdo esto precedido:tan grande es la pureza que se requiere para este mysterio. Porque si para solo vacar a la oracion quiere el Apostol que se abstengan los casados dela vida conjugal,quanto mas para llegarse a este Sacramento, donde corporalmẽte se recibe Dios? Y si en la ley vieja vn solo sueño deshonesto desterraua al hombre por todo aquel dia de las tiendas y com-

compañia del pueblo de Dios , quanto mas de la communion y participaciõ del mesmo Dios.

Y no solo de los peccados mortales, mas tambien de los venialesconuiene que vamos limpios para allegarnos a este Sacramento: porque este genero de peccados , aunque no apaga el fuego de la caridad:pero amortigua el feruor de la deuocion : que es el mas proprio aparejo que para este diuino Sacramento se requiere. Y para alcançar limpieza deste genero de peccados,conuiene que preceda la confession antes de la communion:o alomenos el arrepentimiento y dolor dellos,o algunos otros sanctos exercicios de amor y deuocion:para que con ellos se restituya el feruor y deuocion actual que con los tales peccados se perdio. Y quien dexasse de hazer algo desto,no se escusaria alomenos de peccado venial graue , por esta negligencia , y perderia mucho de la suauidad y refectiõ deste Sacramento:que es el proprio effecto que el obra en las animas,que con este aparejo se llegan a el. Mas el q̃ viuiesse caydo en peccado mortal (demas del arrepentimiento susodicho) es necessario confessarse sacramentalmente, so pena de peccado mortal :como expressamente esta mandado en el sancto Concilio Tridentino.

De la segunda cosa que se requiere para commulgar, que es pureza de intencion. Cap. III.

LO segundo que para commulgar dignamẽte se requiere , es rectitud y pureza de intenciõ:que es hazer esto por el fin q̃ se deue hazer. Porque como la intenciõ sea la principal circunstancia de todas nuestras obras , esta es la que principalmente se deue mirar en todas ellas, y mucho mas en esta: porq̃ no peruirtamos las cosas de Dios:vsando para vn fin de lo q̃ el instituyo para otro. Y porq̃ mejor se entienda esto,sera bien poner aqui los fines de los que mal y bien commulgan:para que assi se vea mas claro lo que nos conuiene seguir.

Sacerdotes. Porque algunos sacerdotes ay,a los quales principalmente mueue a celebrar el prouecho temporal, que esperan por el sacrificio. Leuit. 10. Estos parece q̃ son como aquellos dos hijos de Aaron que offrecieron a Dios sacrificio con fuego agẽno:pues los mueue a celebrar,no el fuego del amor diuino,sino el ardor y codicia del dinero. Por dõde assi como salio fuego del sanctuario,y quemo aquellos dos en vn momento , assi deuria temer estos no les acaeciesse otro tanto.

Otros ay que commulgan a mas no poder por pura fuerça,o por temor de la pena: como lo hazen algunos malos Christianos en la communion de la Pascua:los quales van por los cabellos,y como quien va a la Cruz a la mesa del Señor. Estos deurian considerar, que ni con ropa de sayal entraua nadie dentro en el palacio del Rey Assuero:ni con esta manera de animo, y coraçon deue nadie entrar en este sacro palacio,y recebir este sacramento. Con amor se ha de recebir lo que por amor se instituyo: porque no es razon que se reciba con anima puramente de fierro, lo que Dios ordeno con amor de Padre.

Otros ay tambien q̃e van a commulgar tras el hilo de la gente, por hazer lo que los otros hazẽ,sin tener aquella hambre,ni procurar aquel aparejo,ni aquella emiẽda de vida,que para esto se requiere. Y no son muy differentes destos los que commulgã por sola costũbre: como hazẽ algunos,q̃ por tener por costũbre commulgar de tantos a tãtos dias, sin tener ni procurar aquella deuocion que deurian , se allegan a este mysterio. Los quales deurian mirar , que aunque esta costumbre sea buena , no es negocio este que se ha de hazer por sola costumbre,sino por el fructo que de aqui se espera , y con el aparejo que para gozar deste fructo se requiere.

Otros tambien se llegan con vna golosina espiritual, que es con vn apetito y desseo de sentir alguna suauidad y deuociõ sensible en este Sacramento:teniendo este como por vltimo fin deste negocio,y no endereçado esta manera de deuocion al fin que se deue endereçar:q̃ es abraçar la mortificacion y la Cruz de Christo,y seruir al Señor con mayor prõptitud y voluntad.

Todos estos fines son auiessos, y vnas como puertas falsas para entrar a hurtar como ladron,y no recebir como fiel fieruo las mercedes del Señor. Entremos pues por las puertas que entraron los Sanctos , procurando de lleuar la intencion que ellos lleuaron : la qual no es siẽpre de vna manera , sino de muchas y di-

y diuersas:como lo declara sant Buenauentura por estas palabras.

Muchos son los affectos è intenciones de los que se llegan a celebrar,o comulgar. A algunos mueue el amor de Dios: para que por medio deste sacramento traygan mas vezes al amado a la casa de su anima:y alli dẽtro le abracen dulcemẽte,y le tengan consigo: y cõ esta sagrada vnion se enciendan mas en su amor. A otros mueue el conocimiento de su propria enfermedad y flaqueza:para que con el fauor y socorro deste medico celestial sean curados y librados de sus enfermedades. A otros lleua el conocimiẽto desus deudas,y pecados:para que mediante esta diuina hostia y sacrificio de salud,sean purgados y perdonados. A otros lleua la priessa de alguna tribulacion,o tentacion:paraq̃ por virtud de aquel que todo lo puede,sean librados desus aduersidades, y amparados del enemigo. A otros inclina mas el desseo de alguna gracia particular:para que por medio de aquel a quien el padre no puede negar nada, alcancen lo que desseã. A otros mueue el agradecimiẽto de los beneficios recebidos:conssiderãdo que no podemos de nuestra parte offrecer al padre cosa mas agradable por lo que nos ha dado,q̃ recebir el caliz de la salud que el nos comuni co. A otros mueue el desseo de alabar a Dios y a sus sanctos:pues no podemos hõrarlos cõ otra mayor honra q̃ con offrecer de nuestra parte en memoria dellos este sacrificio de alabança. A otros mueue el desseo de la salud de los proximos,y la compassiõ de sus trabajos: sabiẽdo que por la salud de viuos y muertos ninguna cosa aboga con mayor eficacia ante los ojos del padre, que la sangre preciosa de su hijo, que por los vnos, y por los otros se derramo. Hasta aqui son palabras de S. Buenauentura.

Pues el q̃ desssea acertar en la pura y recta intencion q̃ para aqui se requiere, escoja qual destos fines le agrada mas:y a esse enderece su intencion. Y mucho mejor sera considerar primero todos estos fines,que son los fructos admirables deste sacramento:y ponerlos todos ante los ojos:y pretender por este diuino medico conseguirlos todos. Pero el fin mas principal y mas proprio es,procurar por medio deste Sacramẽto(en el qual esta Christo) recebir en nuestras animas el espiritu de Christo,mediãte el qual seamos trãsformados en el,y viuamos como viuio el:que es cõ aquella caridad,y humildad,y paciencia, y obediencia,y pobreza de espiritu,y mortificacion de cuerpo,y menosprecio del mundo,que el vnio:porque esto es el espiritualmente comer y beuer a Christo,transformandose en el, y haziendose vna cosa con el por imitacion de su vida,como auia hecho aquel q̃ dezia: Viuo yo,ya no yo mas viue en mi Christo. Y por tãto este ha de ser nuestro fin principal:y juntamente con esto,hazer lo que el nos encomẽdo,que es,renouar en este sacramento la memoria de su passion:y darle gracias por el beneficio inestimable de nuestra redempcion.

De la tercera cosa que se requiere para recebir este sacramẽto, q̃ es actual deuociõ. Cap. IIII.

LO tercero que para este sacramẽto se requiere,es actual deuocion. Para lo qual es de saber, que este venerable sacramento (assi como todos los otros) tiene vn effecto comun,y otro proprio. El comun es,dar gracia que es tambien effecto de todos los otros sacramẽtos de la ley de gracia:mas el proprio es lo que los Theologos llaman refection espiritual: que es vn nueuo esfuerço y aliento, para bien obrar,y vn gusto y suauidad de las cosas de Dios que aqui se da. Porque assi como el manjar corporal no solo sustẽta la vida del que come,sino tambien le da esfuerço y gusto con la comida, assi este diuino manjar no solo conserua la vida espiritual con la gracia que da,sino tambien esfuerça el espiritu, y deleyta el gusto con su propria virtud. Y este deleyte,dize Santo Thomas,que es tan grande, (alomenos en aquellos que tienen purgado el paladar de su anima) que con ningunas palabras se puede explicar:por gustarse aqui la dulçura espiritual en su mesma fuẽte:que es Christo nuestro Saluador,fuente de toda suauidad.

Pues para gozar deste tan grande beneficio, dezimos que señaladamente se requiere actual deuocion:porque como entre la forma y el aparejo para ella, aya de auer alguna semejança:no puede auer mas conueniẽte aparejo para recebir acrecentamiento de deuocion,que yr con actual deuociõ:como vemos por experiencia,que el mejor aparejo q̃ puede lleuar vn leño para hazerse fuego,es, estar el caliente y seco, que son propriedades del mesmo fuego.

Y si

Y si me preguntares que cosa sea esta actual deuocion,no se como poder te lo mejor explicar que con dezirte,q̃ es vna como agua de Angeles:la qual assi como se destila de diuersas yeruas oloro sas, assi tiene diuersos, y muy suaues olores. Porque esta deuocion es vn affecto espiritual,compuesto de otros espirituales y sanctos affectos y desseos: de los quales ha de yr llena el anima quando se llega a este venerable Sacramento. Porq̃(como dize sant Ambrosio) con quanta contricion y arrepentimiento,con que fuentes de lagrymas,con que temor y reuerencia,con que castidad de cuerpo,y conque pureza de espiritu se ha de celebrar,Dios mio, este diuino mysterio:donde tu carne verdaderamente se come,y tu sangre verdaderamente se beue:dõde las cosas altas se juntan con las baxas: y las diuinas con las humanas:y donde esta la presencia de los sanctos Angeles,y dõde tu mesmo eres Sacerdote,y el sacrificio por vna manera inestimable? Quien pues podra dignamente tratar este mysterio, si tu Señor no le hizieres digno?

Y descendiẽdo mas en particular a tratar desta deuociõ que aqui pedimos, digo q̃ para corresponder de nuestra parte a lo q̃ pide la condiciõ y nobleza deste Sacramento,cõuiene q̃ nos lleguemos a el por vn cabo,cõ grãdissima humildad y reuerencia: y por otro con grandissimo amor y cõfiança:y por otro con grandissima hambre y desseo deste pan celestial. Todas estas maneras de affectos piden las excelencias deste Sacramento: y cada vno destos affectos tiene sus consideraciones con que se despierte.

§. I.

Porque primeramente para despertar el temor y reuerencia,deue el hombre leuantar los ojos a considerar la immensidad y grandeza del Señor que en este Sacramẽto se encierra:porque realmente debaxo de aquel sagrado velo,y de aquellas especies de pan,esta encerrada aquella diuina Magestad,criadora conseruadora,y gouernadora del mundo,ante cuya presencia tiemblan las columnas del cielo, ante cuyo acatamiento esta prostrada toda la naturaleza criada,a quien alabã las estrellas de la mañana, de cuya hermosura el Sol y la Luna se marauillan, ante cuyos ojos no estan limpios los espiritus celestiales, en cuya comparacion esta tã marauillosa fabrica del mũdo no es mas(como dize el Sabio) q̃ vna gota del rocio de la mañana, o vn grano de peso que se carga sobre la balança. Pues como no temera el q̃ con ojos de fe tan cierto vee que se llega a recebir dentro de si vn Señor de tan grande Magestad.

No trato yo agora aqui de la grandeza de sus juyzios,y de su justicia,y del aborrecimiẽto que tiene con el malo,y con su maldad: sino solamente de lo que pide la grandeza de tan alta Magestad:para que no solo el peccador,sino tambien el justo vea quanta razon tiene(quãdo aqui se llega)para temer. Ni nadie deue assegurarse cõ la virtud deste Sacramento,que es vida de las animas: pues(como ya diximos) puede tambien ocasionalmente ser castigo de las que estuuieren mal aparejadas. Embiaron los hijos de Israel por el arca del testamẽto,para dar vna batalla a los Philisteos con el fauor de la presencia della, pareciendoles que con esto ternian segura la victoria. La qual no solamente no alcançaron, mas antes fuerõ en ella desbaratados,y muertos,y presa la mesma arca Sagrada:de tal manera,que muy mayor fue el daño q̃recibierõ despues de venida el arca,que el que auian recebido antes de su venida. Y assi lo que imaginaron que seria para su remedio (considerada la virtud del arca) fue para su destruycion por culpa de su mala vida. Assi tãbien acaecio a aquel gran priuado del Rey Assuero,que se dezia Aman:el qual siendo cõbidado a vn banquete real por la Reyna Esther,y tomando el esto por gran fauor, se le boluio el sueño al reues:porque en el combite se le trato la muerte,y de aquella real mesa fue luego por mandado del Rey lleuado a la horca. Pues por esto clama el Apostol, diziendo: Examine su consciencia el hombre:y desta manera coma de aquel sagrado pan, y beua de aquel caliz:porque el que lo come y beue indignamente,juyzio come y beue para su anima,pues no trata como deue el cuerpo del Señor. Porque si aquel arca del Testamẽto(que no era mas que figura deste sacramento)tanta reuerencia pedia,que se deuera al mesmo sacramẽto? Vemos q̃ por auer mirado cõ curiosidad esta arca los Bethsamitas, mato Dios cinquenta mil hõbres dellos:pues que sera recebir desacatadamente al que por esta mesma era figurado? Quando esta mesma arca abria camino a los hijos de Israel por las aguas del rio Iordan,les mando Iosue que mirassen mucho no se acercassen a ella,

fino

sino q̃ vuiesse siempre por lo menos dos mil codos de espacio entre ellos y ella:porque no los matasse Dios. Pues si tan grande reuerencia se deuia a aquel arca (que no era mas que sombra deste mysterio) q̃ sera menester para recebir dẽtro de si al mesmo Señor, que por aquella arca era figurado? Especialmẽte, quiẽ buelue los ojos azia dentro, y mira a si mismo, y se acuerda que por parte de la naturaleza fue nada, y por parte de la culpa es menos, aũque nada: pues el peccado es menos que nada? Pues quanto sera razon, que tema, quiẽ tantas vezes se ha hecho nada? quien tantas culpas tiene cometidas? tantas fealdades? tantas torpezas, y tantas abominaciones contra Dios? Como no temera recebir vn tan gran Señor en vn coraçon que tantas vezes ha sido cueua de dragones, y nido de serpientes y basiliscos.

hijo prod.º Pues con estas consideraciones humille el hombre su coraçon quanto pudiere, y venga como el hijo prodigo a la casa de su piadoso padre, dando vozes, y diziendo: Padre, peque contra el cielo, y contra vos: ya no merezco llamarme vuestro hijo: hazedme si quiera como vno de vuestros criados. Venga cõ el coLuc.15. raçon de aquel Publicano del Euangelio, que Luc.18. Publico ni osaua acercarse al altar, ni alçar los ojos al cielo: sino heria sus pechos, diziendo: Señor Dios apiadate de mi peccador. Venga con el coraçõ cõ q̃ vẽdria vna muger q̃ vuiesse errado a su marido quãdo el la perdonasse y boluiesse a recebir en su casa, que (si tuuiesse verguença) no osaria leuantar los ojos a mirarle acordandose por vna parte de la deslealtad en que cayo, y por otra de la nobleza del marido, que despues de tal cayda la recibe. Porque realmente otro tanto y mucho mas haze aquel esposo celestial, quando en este Sacramẽto recibe a su mesa, y a su casa, y a sus braços al anima q̃ por el peccado le erro, y adultero (haziendo la voluntad del demonio) y despues se buelue a el. Pues con estas y otras semejantes consideraciones se despierta en nuestras animas la humildad y reuerẽcia que para este diuino Sacramento se requiere.

§. II.

p.a confian. Mas el amor y confiança se atizara considerando por otra parte, que este Señor, quan grande es en la Magestad y en la justicia, y en el aborrecimiento del peccado, tan grande es en la bõdad, y en la misericordia, y en la piedad para cõ los peccadores. Porque esta le hizo baxar del cielo a la tierra, y vestirse de nuestra carne, y andar por caminos y carreras en busca dellos, y comer en compañia dellos, y dezir que el remedio dellos era su comida y sus deleytes. Por estos ayuno, camino, sudo, trabajo, velo, madrugo, y suffrio infinitas persecuciones, y contradictiones del mundo, por estos caminaua y predicaua de dia, y por estos velaua, y oraua de noche, para estos tenia siẽpre abiertas las puertas de sus entrañas: de tal manera, que a ninguno desecho, ni despidio de si, quãto quiera que fuesse miserable y desechado de todos. Y finalmente tanto desseo la salud y remedio destos, que por verlos remediados, no paro hasta ponerse en vna Cruz entre dos ladrones y derramar toda quanta sangre tenia por ellos. Y no contento cõ esto (porque acabado el curso desta vida mortal, no faltasse otro tal recebidor como el) dexo ordenado este diuino Sacramento, en que se queda el mesmo: para que todo este linage de hombres necesitados de remedio, tuuiessen siempre la mesma puerta, y la mesma botica abierta para su remedio. De manera que la mesma causa que le obligo a morir, essa le hizo instituyr este Sacramento: porque assi como amor fue el que le traxo del cielo a la tierra, y le hizo poner en manos de peccadores: assi el amor es el que ahora le haze por esta via venir otra vez al mundo, y el que le pone en las mesmas manos.

En lo qual parece que de su parte no fue otra la causa desta tan grãde obra, sino su immensa raridad, y de la nuestra, no otra mas q̃ nuestra grande necesidad: de la suya, sola misericordia: y dela nuestra, sola miseria. De dõde nace, que este diuino Sacramento es comũ remedio de justos y peccadores: porq̃ no solo es manjar de sanos, sino tambiẽ medicina de enfermos: no solo es vida de viuos, sino tambien resurrection de muertos: porque (como dize sant Augustin) este pan no solo sustenta a los que halla viuos, sino tambien a vezes resucita los muertos. S. Aguſ.

Pues porque titulo me podra nadie defender de la participacion deste mysterio? hospital real

Este es vn hospital real, instituydo por la diuina misericordia, y dotado con la sangre de Christo, para remedio vniuersal de todos los enfermos y necesitados. Pues porque por ser enfermo, me tendre yo por excluydo del? Antes por el mesmo caso que soy enfermo (si desseo sanar) tengo mas obligaciõ de llegarme a el. Porque si estoy enfermo aqui me curar ã: si flaco, aqui me esforçaran: si ciego, aqui me alumbraran: si pobre, aqui me enriquecera: si hambriento, aqui me hartaran: y si desnudo, aqui me vestiran, y cubriran mi desnudez.

Esto es lo que no acaban, o no quieren entender los que con semejantes escusas se apartan, y apartan a otros del vso deste sacramento, no mirando q̃ este diuino mysterio fue instituydo, no solo por manjar de sanos, sino tãbien para medicina de enfermos: no solo para regalo y fortaleza de justos, sino tambien para remedio y esfuerço de penitentes. Del qual aquel tiene mayor necesidad, que se siẽte mas flaco: y por este titulo mucho menos puede viuir sin el, el flaco que el fuerte: porque el fuerte puede por mas tiempo perseuerar sin este socorro: mas el que trae el anima en la boca, y esta tan flaco, y tan sin fuerças, q̃ en desuiando vn poco los ojos de Dios, luego comiença a desfallecer, este tal en que parara, sino se aprouecha deste socorro? Y por esto señaladamente se compadecia el Saluador de este linage de hombres, quando hablando en figura deste myestrio, dezia: Si los dexare caminar ayunos, desfallecerã en el camino: porque algunos dellos vinieron de lexos. Porque sin duda, assi como entonces padeciã mayor peligro los que auian venido de lexos, que los que vinieron de cerca (porque tenian mas larga la jornada) assi tambien aqui lo padecẽ los que son mas flacos, y los que tienẽ mas camino que andar hasta llegar a la perfection del amor de Dios. Y pues para remedio destos se ordeno este pan celestial, no es atreuimiento, sino cõsejo muy saludable, que el desseoso de su remedio, se llegue a su remediador, y se aproueche de la medicina que el para esto, no con menor amor, que costa de sangre le ordeno. Marc.8. nota Simil.

Antes vna de las grandes culpas de los hõbres, y de que mayor cargo se les ha de hazer el dia de la cuenta, ha de ser de la sangre de Christo, conuiene saber, de no auer querido aprouecharse delos remedios, que por medio de aquella preciosa sangre nos fueron instituydos: el mayor de los quales es este: Si vn Rey vuiesse hecho vn famoso hospital, y proueydolo muy copiosamẽte de todas las cosas necessarias para la cura delos enfermos: si despues de acabada la obra con mucho gusto, y diligencia suya, no vuiesse enfermos q̃ se quisiessen curar en el, no tendria esto por mala dicha, viendo que se saliã en blãco todos sus intentos y trabajos? Pues no menos se offende aquel Rey del cielo, si despues de auernos aparejado con su mesma sangre vn tan grande y tan costoso remedio como este, no queremos aprouecharnos del: pues por el mesmo caso (quãto es de nuestra parte) hazemos infructuosos todos sus intentos y trabajos. Y esta es aquella manera de offensa, que el mesmo Señor significo en la parabola de la Cena, quando aparejado ya todo lo necessario para el combite embio a llamar los combidados, y ellos no quisieron venir. Contra los quales fulmino el aquella tan terrible sentẽcia de excomunion, diziendo: Digo os de verdad, que ninguno de aquellos hombres q̃ fueron llamados, gustaran jamas desta Cena. Luc.14.

Pues siendo esto assi, que razon tendras tu para escusarte deste cõbite? Si dizes que eres peccador, ya no es peccador el que desea ser justo, y le pesa por auer sido peccador: porque (como dize sant Hieronimo) los peccados passados no te dañan, sino te agradan. Si dizes que estas caydo y derribado, ya no se puede llamar caydo, el que le pesa porq̃ cayo, y estiende la mano para q̃ lo leuantẽ. Si dizes que eres indigno de llegarte a tan alto mysterio, harto loco eres si piensas que ay en el mũdo quien sea perfectamente digno de llegarse a el: porque por esto se quiso el Señor comunicar a los pequeñuelos: porque por ay se declarasse mas la gloria de su bondad, que quiso communicarse a los tales. Assi que todo esto bien considerado, claramente veras que no solamente no offendes al Señor en llegarte a el, sino antes le offenderias mucho mas, en no querer aprouecharte del remedio q̃ el instituyo para los tales como tu. Pues con estas y otras semejantes consideraciones se despierta el desseo cõ que deuemos llegar a este mysterio. super Mat. cum.ca.6. tom.9. S. Hieron.

§. III.

hambre y deseo. Mas la tercera cosa q̃ es la hambre y desseo deste pan celestial, se despierta considerando las influencias y virtudes deste nobilissimo Sacramẽto, y los affectos que obra en las animas que deuotamente le reciben. Y para conocimiento desto has de saber: que assi como contra aquel primer hombre (que fue el origen y principio de todos nuestros males) prouey Dios de otro segundo hombre (que fue Christo IESV, principio de todos nuestros bienes) nota

bienes)assi tãbien contra la fruta ponçoñosa de aquel arbol(q̃ fue la rayz de todo nuestro daño)prouueyo el mãjar del santissimo Sacramẽto,q̃ es la fuẽte de todo nuestro remedio. Por donde, assi como todos los males q̃ nos vinieron por la desobediencia de aquel primer hõbre,se remediaron por la obediencia del segũdo:assi todos los q̃ nos vinieron por aquel manjar ponçoñoso,se remedian por este sanctissimo Sacramento.Porq̃ el es como vna espiritual triaca,ordenada por cõsejo de aquel sapientissimo medico del mundo,para remedio de la naturaleza humana,inficionada con el veneno y silua de aquella antigua serpiente.Pues segun esto quienquisiere saber quantos seã los bienes que se nos comunican por este manjar,pongase a contar quãtos seã los males q̃ por el otro nos vinieron: porque todos los bienes contrarios a aquellos males, nos vienen por el.Por donde assi como de aquel manjar se dixo:En qualquier dia que comieres del,moriras:assi por el cõtrario se dize deste.El que comiere deste pan, viuira para siempre.Vees pues quan derechamente se contrapone este manjar a aquel manjar, como medicina ordenada contra aquella dolẽcia.

Rom.5.

Gene.2. Ioan.6.

Este es vn medio por donde se conoce algo de los effectos deste sanctissimo Sacramẽto. Otro medio es, considerar lo que en el se contiene.Porque en el realmẽte esta la mesma carne de Christo: la qual por estar vnida con el verbo diuino,participa las virtudes è influencias del: assi como el hierro inflammado y vnido cõ el fuego,participa las mesmas propriedades del. Por lo qual dize Sant Iuan Damasceno: Que aquel verbo de Dios eterno,que da vida a todas las cosas, juntãdose con la carne humana,la hizo dadora de vida.De donde se sigue que este Sacramẽto tiene todas las virtudes y effectos de Christo: pues en el se recibe la carne de Christo, que vnida con el Verbo diuino, participa todas las virtudes del.

Damas.

Pues por aqui puedes facilmente conocer que es lo que obra en ti este Señor quando viene a ti.Porque viene a honrarte cõ su presencia,a vngirte con su gracia, a curarte con su misericordia,alauarte con su sangre, a resucitarte con su muerte, a alumbrarte con su luz,a inflammarte con su amor, a regalarte con su infinita suauidad,a vnirse y desposarse con tu anima,y hazerte participante de su espiritu,y de todo quanto para ti gano en la Cruz con essa mesma carne que te da. Y assi este diuino Sacramento perdona los peccados passados,esfuerça cõtra los venideros, enflaquece las passiones, diminuye las tentaciones, despierta la deuocion,alumbra la fe, enciende la caridad,confirma la esperança, fortalece nuestra flaqueza,repara nuestra virtud alegra la conscience,a, haze al hombre participante de los merecimientos de Christo, y dale prendas de la vida perdurable. Este es aquel pan que confirma el coraçon del hombre,que sustenta los caminantes, leuanta los caydos,esfuerça los flacos,arma los fuertes,alegra los tristes,consuela los atribulados,alũbra los ignorantes,enciẽde los tibios,despierta los perezosos,cura los enfermos,y es comũ socorro de todos los necessitados. Pues si tales y tan marauillosos son los effectos deste Sacramento, y tal la bõdad y amor del q̃nos lo da,quien no sera codicioso de tales riquezas?quien no tendra hambre de tan excelente manjar.

Esteti. tol. Illmo Sacra.

Psal. 103.

Matth. 9

Y puesto caso que este Sacramento sea de tanta dignidad, no por esso deue el hombre apartarse del,considerando su indignidad y pobreza:porque(como arriba diximos)para pobres se proueyo este thesoro,y para enfermos se ordeno esta medicina, y para necessitados se dio este socorro, y para hambriẽtos se adereço este mãjar.Verdad es que el es pan de Angeles:Mas tambien es pan de penitentes.Verdad es que es manjar de sanos,mas tãbiẽ es medicina de enfermos. Verdad es, que es combite de Reyes:mas tambien es pan de trabajadores.Verdad es,que es manjar de robustos,mas tambien es leche de niños. Assi q̃ para todo es todas las cosas:y ninguno por imperfecto que sea,se deue abstener desta medicina,si de todo coraçon desea sanar.No tienen los sanos necessidad de medico, sino los enfermos:y pues para estos señaladamẽte vino Christo al mundo,para estos señaladamẽte viene ahora en este Sacramento. Pues con que hambre,con que desseo, con que alegria sera razon q̃ sea esperado y dessado, el que te viene a hazer tales mercedes? Mira el desseo que tenian aquellos padres antiguos de la venida de este Señor, quando rompian el cielo con clamores, pidiendo le que viniesse: por la qual causa le llamauan el desseado de las gentes. Pues si este mesmo Señor es el que hizo en el mundo:porq̃(como dize Sancto Thomas)assi como quando vino al mundo,dio al mundo vida de gracia, assi quando viene al anima,le da la mesma vida:como no sera esperado y desseado con el mesmo desseo?

Nota

Isai. 45. Agg. 2.

3 p.q. 79. articu. 1.

Mira tambien el desseo que los Apostoles tenian de la venida del Espiritu Sancto, y las oraciones y clamores con que pedian y sospirauan por ella:y por aqui veras quanto deues tu desear esta venida,pues en ella esperas recebir el mesmo espiritu, aunque sea por otra differente manera.

Mira otrosi el desseo con que vna muger casada,y cargada de hijos y necessidades,dessea la venida del marido q̃ esta en las Indias: cõ la qual espera recebir todo consuelo, amparo, compañia, honra,y remedio de todos sus males.Pues como no dessearas tu con mas ardientes desseos la venida de aquel Esposo dulcissimo de las animas,que viene de las Indias celestiales,lleno de todos los bienes,para darte mucho mas que todo el mundo te pueda dar?

Acto. 1.

Estas y otras tales consideraciones sirven para despertar en el anima la deuociõ actual que para este diuino Sacramento diximos que se requeria.

Que se deue tomar tiẽpo para entender en este aparejo susodicho. Cap. V.

PVes para aparejarse el hombre desta manera,conuiene tomar espacio de algunos dias antes de la sagrada cõmunion:para q̃ en este tiẽpo se ocupe,assi en estas santas consideraciones, como en la purificacion y limpieza de su conscience,a, mediante el examen y arrepentimiento de sus culpas, y la confession sacramental dellas. En lo qual es mucho de reprehender el atreuimiento de algunos sacerdotes,que sin auer precedido nada desto, donde les toma la voz,de alli se leuantan,y se van a celebrar:hora esten parlando y riendo, hora esten ocupados en otros negocios temporales y distraydos. Demanera que con el mesmo coraçon y descuydo,que se llegarian a comer vn pedaço de pan material, con esse mesmo van a assentarse a la mesa del Señor,y comer el pan de los angeles:que es vn desacato muy grande. Y esta es vna de las causas por donde a cabo de tantos años q̃ vsan esta medicina,se hallan tan poco aprouechados con el vso della. Porque de otra manera, si cada vez que dizen Missa, recibiessen acrecentamiento notable de gracia,claro esta que acabo de veynte años q̃ celebran, auian de tener recogido ya vn grande thesoro de gracia,lo qual no parece q̃ vemos: pues siempre se son de vna manera:es a saber, tan sensuales y tan indeuotos,como siempre lo fuerõ, y muchas vezes peores. Pues que cosa mas para temer, que llegarse cada dia a la fuente de la gracia, y a la mesa de los angeles, y a la botica de todas las medicinas,y a cabo de tãtos años estarse tan seco, y tan ayuno, y tan lleno de enfermedades y flaquezas como siempre?

Nota Sacerdotes.

Y no son menos dignos de reprehender algunos malos Christianos,que despues de auer viuido en todo genero de vicios,quando al cabo del año vienen a confessarse, a penas hã acabado de bomitar mil maneras de abominaciones y peccados,quãdo luego en leuãtandose de los pies del confessor,se vã a assentar a la mesa del Señor,y comer el pan de los angeles:para el qual era menester (si nos fuera posible) pureza de angeles. Pues no seria razon gastar primero algun dia en aplacar a Dios,y lauar,y regar cõ lagrymas la casa en que ha de ser aposentado? No seria razon celebrar la vigilia antes de la fiesta, y aparejarse primero para tan grande solennidad? Por que si para recebir el pueblo de Israel la ley de Dios,les mando Moysen que se aparejassen tres dias antes, y que lauassen sus vestiduras:y no llegassen a sus mugeres: quanto mas que esto se deuia hazer para recebir al mesmo Dios, dador no solo de la ley, sino de la gracia,que es mas que la ley? Si no que estando aun tan reziente la memoria de los peccados passados,y estando aun tã fresco el hedor de tantas torpezas,quiera el hombre llegarse a vn mysterio de tanta pureza, y recebir vn Señor de tan grande magestad.

malos Xpños.

Exod.9.

Este es vn grande abuso de muchas personas:el qual quien quisiere estimar en lo que es no pensando las cosas con el peso de Canaan (que es peso falso)sino con el peso del Santuario(que es con el juyzio de Dios,y de sus santos)lea el sermõ de Cypriano de lapsis, y alli vera quan reprehendida es esta manera de atreuimiento. Donde hablando de los Christianos que poco tiempo despues de auer sacrificado a los ydolos se llegauan a comulgar, dize

Oseæ. 12a Exod.30. Ezec. 45.

S. Cypr. dize assi: Boluiendose de los mesmos altares del diablo, y teniendo las manos inficionadas y suzias con el tocamiento de los prophanos sacrificios, se llegan a este sacramento. Y estando aun regoldando los manjares mortiferos de los ydolos, y aun las gargantas hediendo a aquellas suzias y pestilenciales comidas, se atreuen a arrebatar el cuerpo del Señor, como quiera que este escripto. Todo hombre que estuuiere limpio, comera deste manjar: y el que no lo estuuiere, morira por ello. Sin hazer caso de nada desto, se llegan a hazer fuerça al cuerpo y sangre del Señor. Mayor es el peccado que ahora con las manos y con la boca hazen, que el que antes hizieron quãdo le negaron. Hasta aqui son palabras de Cypriano. Mira si se pudiera dezir cosa mas para temer que esta. Bien veo que en parte es este encarecimiento: pero toda via por aqui se entendera lo que este Sancto sintiera deste nuestro atreuimiento tan ordinario, y tan quotidiano.

Exod. 12.

Y si me dizes que estas ya reconciliado cõ Dios por medio de la confesion precedente: aunque esto sea assi, no es razon, que luego en essa mesma hora que acabaste de reuesar tantos peccados, le recibas, sin que des vn poco de espacio a las lagrymas, y al dolor, y ala purificacion de tu consciencia: para que assi te allegues a el con mayor pureza. Siete dias estuuo Maria, hermana de Moysen sin entrar en los reales de Dios: aunque estaua ya arrepentida y perdonada de su peccado. Y tres años estuuo Absalon sin entrar en el palacio del Rey Dauid su padre: aunque estaua ya perdonado, por la muerte de su hermano Amõ. Y pues a este (despues de ya perdonado) se dilato la vista del padre ofendido por tres años, no es mucho dilatarse a ti si quiera por tres dias: pues tanto mas grauemente offendiste al padre celestial, auiendo le tantas vezes crucificado su hijo con tus peccados.

Num. 12.

2. Reg. 13. & 14.

Y si por otra parte dizes que en este tiempo no te podras contener de peccar: y que por esso es mejor llegarte luego a comulgar, antes que los nueuos peccados te bueluan a hazer indigno de esse mysterio: a esto respondo. Que si los peccados son veniales, no es esse inconueniente: porque siete vezes al dia cae el justo: y facil es el remedio de esse mal: mas si temes, o crees que seran mortales, que mayor peligro, ni que mas mal aparejo puede ser, que llegarte a comulgar con vna consciencia tan resualediza, y de tan poca firmeza, que no esperes passar si quiera tres dias sin peccado mortal? Donde esta aqui el firme y verdadero proposito de nũca jamas offender a Dios, aun que se pierda la vida? Donde esta el amor de Dios sobre todas las cosas, que teme el peccado sobre todas ellas? No son tan flacas las fuerças de la gracia, ni es tan facil de hazer vn peccado mortal, si el hombre pusiesse de su parte vna mediana diligencia, q̃ no pudiesse por muchos dias y años, y aun por toda la vida viuir libre deste genero de peccados, ayudado con la gracia diuina que nunca falta a quien la busca.

Mas obligar a esto los hombres carnales, y sensuales, aunque sea por tan pequeño espacio, es como quien quisiesse sacar vn gran rio de madre, que como tiene tãtos años a abierta y ahondada la canal por donde corre, es difficultosissima cosa sacarlo de alli: y si con todo esto con fuerça y arte lo sacays, luego en viendo la suya, corre y rompe por do puede, y se buelue a su primera canal. Y assi estos, como a tantos años que estan acostumbrados a viuir con aquella miserable libertad de hazer y dezir quanto se les antoja, y dexar yr su coraçon tras de la corriente de sus apetitos, querer sacarlos deste hilo, y obligarlos a resistir a estos mouimientos apassionados, es les vn tormento tan grande, que no veen la hora de salir de aquella obligacion: y boluerse a la corriente de su antigua libertad. Y por esso se dan tanta priessa por salir de aquel cargo, por poder luego tornar a viuir con la soltura que solian. De manera que auerigua-do bien el negocio, la causa desta aceleracion, es el tormento grande que padecen en obligarlos a ser buenos por espacio de tres dias, segun estan habituados al mal. Malauenturados de vosotros, como presumis por otra parte de saluaros, y ser compañeros de aquellos que fielmente pelean, haziendoseos tan pesada cosa traer acuestas si quiera por tres dias el escudo de la virtud, y las armas desta espiritual caualleria: pues (como dize el Apostol) no sera coronado, sino el que legitimamente peleare?

2. Tim. 2.

Y no piense nadie, que contradize esto a lo que arriba diximos de la confiança, con que hauemos de llegar a este mysterio: por que aquello se dixo para esforçar los pusilanimes y flacos, que con demasiados, e indiscretos temores se abstienen de este

este sacramento: mas esto se dize para enfrenar los atreuidos, no para que se apartẽ deste remedio, sino para que con mas pureza y aparejo se lleguen a el.

Mas qual haya de ser este aparejo, de mas de lo susodicho, el capitulo siguiente lo declara mas en particular.

Lo que se ha de hazer antes dela Communion. Cap. VI.

PVes el que desea hazer en esta parte lo q̃ deue, tome algũ tiempo (como diximos) para este aparejo: y (hablando ahora mas familiarmente cõ los que mas amenudo frequentan este mysterio) seria bien, que assi como Moyses mando a los hijos de Israel (como arriba diximos) q̃ se aparejassen tres dias antes para salir a recebir a Dios, quando les venia a dar la ley: assi nosotros tomemos este mesmo espacio para disponernos a recebir al mesmo Señor, que nos viene a dar ley: no de muerte, sino de vida: no de letra, sino de espiritu: no de temor, sino de amor.

Exod. 19.

Cosa es por cierto de grande confusion, ver lo que la Escriptura diuina cuenta q̃ hazian las mugeres del Rey Assuero para presentarse vna sola vez en el año delante del. Porque los seys meses primeros, dize que gastauan en curar el rostro con vn cierto olio: y los otros seys con no se que otros vnguentos, y confectiones. Pues si tanto se hazia por caer en gracia de los ojos de vn hombre terreno, que se deuria hazer por caer en gracia en los ojos de Dios? No fue esta vna de las principales alabanças que el angel dixo a la sacratissima Virgen? Hallaste gracia en los ojos de Dios? Pues que mucho seria hazer tanto por esta dignidad, quanto se hazia por aquella vanidad? Que mucho seria q̃ toda nuestra vida fuesse vn continuo aparejo para caer en gracia en los ojos de Dios: pues toda la de aquellas miserables mugeres lo era para caer en gracia de los de vn hombre?

Hester. 2.

Luce. 1.

Mas ya que esto no se haze assi, alomenos en estos dias susodichos sera razon, que comencemos a disponernos para este tan grande mysterio, haziendo de nuestra parte todo lo que buenamente pudieremos. Y si preguntares que sea esto? digo, que lo primero sea mirar en este tiempo mas atentamente por ti, y por tus obras, y por tu manera de conuersacion: para no desmandarte en cosa que pueda offender los ojos deste Señor, no solo mortalmente, mas ni aun venialmente en quanto sea posible. Y no solo nos deuemos guardar de los peccados, mas tambien de todas las occasiones dellos: como son risas, platicas, y vanas conuersaciones, y todas aquellas cosas, que pocas vezes passan sin peccado. De manera que assi como vna muger atauiada y limpia (quando se viste de fiesta para salir de casa) se guarda quanto puede de poner las manos en cosa que la puede ensuziar: assi deuriamos andar mas solicitos en este tiempo que en otro, donde nos solemos vestir de fiesta para yr a recebir al Señor de los angeles, y assentarnos a comer con el a su mesa.

Especialmente conuiene guardar en este tiempo la boca: y mirar con todo cuydado, no nos desmandemos en palabras vanas, o dañosas: para que assi este mas limpia la puerta por donde ha de entrar en nuestra anima aquella hostia celestial.

boca

Y aun mucho mas conuiene guardar el coraçon de todo pensamiento suzio, vano, o inquieto: por que pues este es el talamo donde Dios ha de ser aposentado, no conuiene que aya en el cosa de que se puedan offender sus ojos diuinos. Y por que la cosa mas propria del lugar en que este Señor mora, es la paz (como el Psalmista dize sera razon dar de mano en este tiempo a todos los negocios de sassossegados y congoxosos: porque pues el lecho deste soberano Esposo celestial es florido (como la Esposa en los Cantares) no lo tengamos por otra parte lleno de los abrojos y espinas de semejantes pensamientos. Y si la necessidad nos obligare a tratar estos negocios, sea con tal tiento y discrecion, que no se nos traue el coraçon dellos: y assi nos impidan la paz y sossiego del anima.

coraz.

Psalm 75. Paz.

Cant. 1.

Y en estos mesmos dias conuiene que se de mas tiempo a todos los espirituales exercicios de meditaciones y oraciones: por que este es el encienso conque ha de estar perfumada la casa en que se ha de aposentar este huesped celestial. Y particularmente conuendra occupar nuestro pensamiento estos tres dias, en aquellas tres maneras de Consideraciones que arriba pusimos, para despertar en nuestras animas temor, amor, y hambre deste pan celestial.

Y en estos mesmos dias podemos tambien hazer oracion a la Sanctissima Trinidad

cada vn dia a vna de las tres personas Diuinas: para que nos den aquella pureza y gracia que para esta santissima comunion se requiere. Y particularmente podemos recorrer a la sacratissima Virgen nuestra Señora, suplicádole, que por aquella deuocion con que ella concibio en sus entrañas virginales al hijo de Dios, y lo recibio en sus braços despues que nacio, nos alcance gracia para que dignamẽte le recibamos nosotros en nuestras animas. Y supliquemos le tambien, que por aquella deuocion, con que ella despues de la subida de su hijo al cielo comulgaua, y recebia su sacratissimo cuerpo, nos alcance amor y gracia, cõ que nosotros tambien assi le recibamos, Dõde (pidiendo esto) sera bien que cõsideremos la fe, la deuocion, el amor, las lagrymas, y el alegria con que esta sacratissima Virgen comulgaria, y recibiria el cuerpo de vn hijo tã amado, y tan desseado, cubierto cõ el velo de aquellas especies sacramentales: entre tanto q̃ se dilataua la vista clara de su hermosura. Por que quiẽ considerare la alteza de la fe y amor desta virgen, esto es, con quã grande firmeza, y certidumbre creya que en aquel pan consagrado, estaua el preciosissimo cuerpo de su hijo, y quan grande era el amor que le tenia, y el desseo de ver lo, y abraçarlo en sus entrañas, no podra dexar de entender algo de la alegria, y de las grandes alegrias y sentimientos que en aquel sanctissimo coraçon auria al tiempo que comulgaua. Pues desta deuociõ le pidamos vna centella: porque esta bastara para llegarnos como deuemos a este cõbite.

La noche antes de la comunion sera bien escusar la cena, si fuere posible: o alomenos procurar que sea muy templada, sin conuersaciones sobremesa, porque assi sea el sueño mas quieto y mas puro, y tambien para q̃ aya mas aparejo para gastar vn pedaço de aquella noche en estos y otros semejantes exercicios: con que el anima se apareje para la fiesta del dia siguiente.

Y quando se fuere acostar, sea con el mesmo cuydado y pensamiento, suplicando al Señor le guarde aquella noche de las figuras y assechanças del enemigo: para que con mayor pureza de cuerpo y anima se llegue a el. Y quantas vezes despertare, sea con este mesmo pensamiento y oracion cõ que se acosto. Y a la mañana, apenas ha de auer abierto los ojos, quando ya este abraçado con la Cruz de Christo, y cõ la memoria de su passion: en la qual señaladamente nos hauemos de occupar en este dia, considerãdo aquella immensidad de amor con que el hijo de Dios se offrecio por nosotros en la Cruz, y puso sus espaldas a recebir los açotes, que nuestros hurtos merecian: y tambiẽ la caridad con que en esta mesa se offrece a todos para remedio comun de nuestros males.

Porque pues este sacramento fue instituydo en memoria de la passion de Christo, este es el principal pensamiento que deue hazer de nuestra parte. para que assi cumplamos en esto con la intencion del testador. Luce. 22. 1. Cor. 11.

De lo que se deue hazer al tiempo de la communion, y despues della. Cap. VII

DEclarado pues ya de lo que se deue hazer antes de la Comunion: digamos ahora en breue lo que se deue hazer al tiempo del comulgar, y despues de auer comulgado.

Pues al tiempo del comulgar, quando ya te quieres llegar al altar, haz cuenta que suena en tus oydos aquella voz del Euangelio q̃ dize: Ya viene el esposo, salid a recebirlo. Porque verdaderamente en ninguno otro sacramento se muestra Dios tã a la clara ser Esposo de nuestra anima, como en este: pues el effecto del, es vnir la tal anima consigo, y hazer de ambos vna mesma cosa: que es vn matrimonio espiritual. Pues para salir a recebir a este Esposo, es necessario mirar atentamente de la manera que el viene: para que conforme a essa, le salgas tu a recebir. El pues viene a ti lleno de caridad, de suauidad, de bondad, y de misericordia, diziẽdo que con desseo ha desseado celebrar contigo esta pasqua, en la qual se come el cordero Pascual. Tu pues por el cõtrario estas obligado a salirle a recebir cõ toda la deuociõ, amor, temor, y alegria, q̃ te fuere posible: pues vas a recebir al verdadero Esposo de tu anima, a tu Dios, tu criador, y tu señor, y todo tu biẽ. Para lo qual deues cõsiderar la grãdeza de la deuociõ y alegria cõ q̃ aquel santo Simeõ recebio al niño Iesus en sus braços, quãdo la Virgẽ se le ofrecio, para cuya vista solamẽte desseaua la vida: porq̃ essa mesma es razon q̃ tẽga el q̃ se llega a recebir por medio de este Sacramento al mesmo Señor. Mira tã bien la deuociõ y alegria cõ q̃ la mader

dre del Santo Baptista recibio a la deste Señor en su casa, quando dixo aquellas palabras de tanta deuocion. De donde a mi tan grande bien q̃ la madre de mi Señor venga a mi casa? porque con essa mesma es razon que recibas tu a este Señor, diziendo con esta santa muger: De donde a mi tan grande bien, que vos Señor de los angeles, y gloria del cielo, querays venir a mi? O padre, o pastor, o Señor, o Dios mio, o todas las cosas: que no cõtento con auerme criado a vuestra semejãça, y redimido cõ vuestra sangre, sobre todo esso querays ahora venir a mi, y morar en mi, y trãsformarme en vos, y hazerme vna cosa cõ vos, como si vos depẽdiessedes de mi, y no yo de vos? De dõde esto Señor a mi? Por vẽtura por mis merecimiẽtos, o porq̃ ganays vos algo conmigo? No por cierto Señor, sino por vuestra sola bõdad y misericordia: por la qual holgays vos mas de estar conmigo, que yo cõ vos. Por q̃ yo desseo a vos como miserable, mas vos a mi como misericordioso: yo a vos para tener quien me de, y vos a mi, para tener a quiẽ dar. Y porq̃ mas desseays vos dar, q̃ yo recebir (porq̃ soys vos mas bueno, q̃ yo necessitado) de aqui es, q̃ mas holgays vos de venir a mi, que yo a vos: y por esto dixistes que vuestros deleytes eran estar con los hijos de los hombres, porq̃ assi como el deleyte natural del aue es volar, y del pece nadar: assi el deleyte natural del sumo bien es hazer bien y comunicarse a todos. Luca. 1. Prouer. 8.

En estos y otros tales pensamientos deue de occupar el hombre su coraçon antes que reciba, y despues de auer recebido este huesped celestial: para ceuar con ellos la deuocion que para esto se requiere. Mas por q̃ este Esposo es de gran dignidad, y muy amigo de q̃ su Esposa sea vergonçosa, por tanto conuiene que esta deuociõ y alegria vaya mezclada cõ grande reuerencia y humildad: considerando la dignidad del que se recibe, y la indignidad de quien lo recibe. Porque esto es cumplir lo que dize el Psalmo: Seruid al Señor cõ temor y alegraos delante del con temblor. Para lo qual sera bien acordarnos de aquellas tã grãdes amenazas con que Dios mando preuenir a su pueblo al tiempo que daua la ley: sobre q̃ nadie fuesse osado llegar al mõte dõde Dios hablaua, ni hõbre, ni bestia, ni ganado: so pena de q̃ por ello fuesse luego apedreado. Al mesmo Aaron (con ser sumo Sacerdote escogido por Dios) y otros hombres de los mas principales a quien dio licencia q̃ subiessen al mõte, mando que adorassen de lexos, y que no se acercassen a el, sino solo Moysen. Pues considerando esto, encojase el hombre dentro de si mesmo, y abaxese en su coraçon hasta el poluo de la tierra, y hasta los abysmos, quando llega a recebir dentro de su cuerpo y anima, vn Señor de tan gran magestad. Psalm. 2. Exod. 19.

§. II.

Despues que huuiere recebido esta sagrada hostia, detenga la vn poquito en la boca, hasta que se humedezca: porque assi la pueda mas facilmete passar: por q̃ si esto no se haze, muchas vezes acaece pegarse al paladar: y poner tanto cuydado en despegarla, que por atẽder a esto, dexa el hombre de pensar en lo q̃ aquel tiempo requiere.

Y procure de no escupir luego despues de hauer comulgado, fino huuiere especial necesidad: y esto sea en lugar honesto y limpio donde no se pueda hollar.

Ni deue comer luego acabada la comunion, porque no dexa de ser irreuerencia: estãdo aun las especies sacramentales enteras, en el pecho cargarlas luego de otros manjares: mayormente que aquel tiempo que se sigue despues de la cõmunion, es el mejor q̃ ay para negociar con Dios, y para abraçarle dẽtro en su coraçon. Y assi deue el hombre estar este tiempo en la Iglesia, o donde comulgo, dãdo gracias al Señor por este beneficio: y occupãdo su coraço en santos pensamientos y oraciones, que para esto se ponen adelante en el fin deste tercero tratado.

Y en ninguna manera haga lo que hazen muchos, que es, acabando de comulgar, yr luego ha parlar, y reyr con otros.

Este tengo por vn grande desacato, y digno de muy graue reprehension: porque, que mas mala criança puede ser, que acabando de recebir vn tal huesped en vuestra casa, le boluays luego las espaldas, y le dexeys con la palabra en la boca, y hos vays a parlar con otros?

Y de mas desto dize el Cardenal Caietano, que este Sacramento communica su virtud al anima, que lo recibe, no solo quando actualmente lo recibe, sino por todo aquel tiempo que las especies sacramentales estan enteras en el pecho del hombre: para que aqui se pueda tambien dezir Super. 3. p. q. 79. ar. 8.

aquello que el Señor dixo: Mientras estoy en el mundo, lumbre soy del mundo. Y si esto es assi (como este Doctor presupone, aun que aya quien le contradiga) ay mucha razõ, para que por todo este espacio este el hombre muy recogido y deuoto: para q̃ assi se le comunique con mayor abundancia esta gracia celestial: pues (como arriba diximos) este sacramento obra conforme a la disposicion q̃ en las animas halla. Y porque las principales puertas por donde muchas vezes se nos entrã las influencias del Espiritu Sancto, son el entendimiento y la voluntad, dando al entendimiẽto mayor luz, y ala voluntad mayor sentimiento de las cosas de Dios, no es razon q̃ estas dos tan principales puertas esten cerradas en este tiẽpo lo qual haze quiẽ de proposito se diuierte entonces a otras cosas. Y pues este es vno de los principales fructos de la sagrada comunion, y vno de los mejores bocados desta mesa: muy fuera de razõ es, q̃ estãdo ya hecha la costa, y recebido este diuino mãjar, se despida el hõbre al tiẽpo q̃ auia de estar abriendo los senos de su anima, y recibiendo el fructo de su aparejo, y del sacramento.

Ioan. 9.

Nota

Y si me preguntas en que podras mejor ocupar este tiempo, digo que en alabanças y exercicios de amor de Dios. Por que (como dize S. Bernardo) aqui son los abraços, aqui los besos de paz, mas dulces q̃ todos los panales de miel: y aqui finalmente es la dulce vniõ del anima con el Esposo celestial. Por tanto aqui principalmente ha lugar el exercicio de aquellas sanctas aspiraciones: que no son otra cosa que actos de caridad, y desseos entrañables de aquel sumo bien, quales eran los del Prophera quando dezia: *Diligam te Domine fortitudo mea, &c.* Y quando dezia: *Sicut cervus desiderat ad fontes aquarum: ita desiderat anima mea ad te Deus.*

S. Bern.

Psalm. 18
Psalm. 41

Aqui tambien conuiene dar gracias al Señor por todos sus beneficios: y señaladamãte por este: en el qual se nos da el mesmo dador y Señor de todos los bienes. Y porque mejor entiendas la obligacion q̃ a estos tienes, acuerdate de aquel mandamiento q̃ mando Dios a Moysen, quando despues de auer embiado el Manna a los hijos de Israel, le dixo q̃ tomasse, vn vaso de oro, y le hinchiesse del Manna: y lo pusiesse dẽtro del arca del testamẽto, y que estuuiesse alli guardado perpetuamente: para que supiessen todas las generaciones aduenideras con q̃ linage de manjar auia el sustẽtado a sus padres quarẽta años en el desierto. Pues dime ahora, q̃ cõparacion ay entre aquel Manna (que era manjar corruptible) y este sanctissimo Sacramento, que es manjar de vida perdurable? Pues si tal agradecimiẽto y memoria pedia Dios por aquel mãjar corruptible, que pedira por este, q̃ es manjar de vida, y vida eterna? No se puede esto explicar con ningun genero de palabras.

Exod. 19.

Manna

En este mesmo dia tambien deue tener el hõbre sobre si la guarda q̃ pide vna tã solẽne hospederia, como es auer recebido dẽtro de si a Dios. Y si el Propheta Dauid dezia, q̃ tenia reuerencia al lugar en que auian estado los pies de Dios, razon sera que este dia tenga el hõbre vna manera de reuerencia a sus pechos, en los quales recibio al mesmo Dios. Mas esta reuerencia se ha de endereçar, a que por aquel dia no entre en ellos cosa q̃ no sea de Dios, en quanto nos sea posible. Y en este mesmo dia señaladamente cõuiene tapar la boca del horno: porque no se nos salga fuera el calor de la deuociõ, que el fuego del amor de Dios huuiere dexado en el: pues sabemos quan delicado es el espiritu de la deuocion, el qual ligeramente se va y no buelue, sino con mucha difficultad. Desta manera este sancto sacramento nos sera causa de andar todos estos dias recogidos, assi antes como despues de la comuniõ. Por dõde, assi como el Sol alumbra y esclarece el mũdo, no solo quãdo sale, si no tãbien vna hora antes q̃ salga, y otra despues de puesto: assi el Sol de justicia (q̃ en este sacramento se encierra) no solo esclarecera nuestras animas quãdo lo recibieremos, sino tãbien antes y despues de auerle recebido: lo vno con la esperança del recebimiento, lo otro con la memoria del beneficio recebido.

Psal. 131.

Para ayudar a todo esto, se ponen algunas oraciones y meditaciones enel tratado quinto deste memorial: las quales podran ayudar mucho al hombre que las leyere, con toda la deuocion y recogimiẽto que le sea posible: sintiendo lo que dize, y deteniendose en lo que mejor le supiere.

Del vso de los sacramentos, y del prouecho que se recibe cõ la frequencia dellos. Cap. VII.

DIcho ya de la manera en que nos hauemos de aparejar para este Sanctissimo Sacramento, digamos ahora brevemente

uemente del fructo que del vso de los sacramentos se nos puede seguir, si dignamẽte los frequentamos.

Sacramentos

Pues para esto es de saber, que no son otra cosa los sacramentos de la ley de gracia, sino vnas canales del cielo, por donde corren las gracias del Espiritu Sancto: las quales originalmente nacen de la fuente del costado de Christo.

S. Chrys.

Y por tanto el que se llega a comulgar (como dize Sant Chrysostomo) ha de hazer cuenta, que pone la boca en la llaga deste precioso costado: y que de alli beue agua devida. Medicinas son y remedio de nuestra flaqueza: la qual conocia muy bien aquel q̃ fue embiado al mundo para remedio della: y assi supo muy bien ordenar lo que para esto le cõuenia. Por que no era razon, que auiendo tãtas maneras de medicinas para curar nuestros cuerpos, no huuiesse tambien medicinas para curar las animas: pues ni estan menos sugetas a enfermedades que ellos: ni va menos en la cura dellas, sino tanto mas, quãto son de mayor precio que ellos. Pues para este fin fueron instituydos los sacramentos de la ley de gracia: que como ley perfecta, era razon que proueyesse enteramẽte de todo lo que era necessario para nuestra salud. Y por esta causa son muchos los sacramẽtos: porq̃ son tambiẽ muchas y diuersas las dolẽcias de nuestras animas.

Y no solo ayudan para esto los sacramentos por su parte, sino tambiẽ lo que nosotros hazemos por la nuestra, para dignamẽte recebirlos. Por que el que se va a confessar, primeramente se acusa de lo passado, y se arrepiente de lo hecho, y se humilla ante los pies del Vicario de Christo, y pide perdon de sus yerros, y propone la emienda dellos: y alli finalmẽte es recebido de Dios, y por mano de la Iglesia reconciliado con el. Lo qual todo nos ayuda grandemente a traer la vida concertada. Por que trae el hombre cuenta con su conciencia, auiendo tan amenudo de dar la: y como quien camina por entre dos vallados (que no puede desuiar se a vna banda, ni a otra) anda con cuydado de si mesmo por razon de la confession passada, y tambien de la venidera, no se osa tan facilmente desmãdar en cosas malas.

Para esto pues ayuda mucho el sacramento de la confession: cuya necessidad veriã claramente los hõbres, si estimassen si quiera en tanto las cosas espirituales como estiman las corporales. Sino dime, porq̃ es menester escar dar continuamẽte la huerta? y barrer la casa cada dia? y lauar la camisa cada semana? sino porq̃ cada cosa destas ordinariamente se ensuzia? Pues si viuiendo en este mundo tã malo, es tantas vezes amanzillada la pureza de nuestra anima: porq̃ no procuraremos q̃ aya para esto ordinario remedio: pues es tan ordinario el peligro? Porque no se lauara cada semana el anima, como se laua la camisa: pues va tanto mas en la limpieza de lo vno, que de lo otro, quanto vale mas nuestra anima que nuestra vestidura.

nota

Vemos otrosi, quan ordinario es el cuydado que tienen los que nauegan, de acudir a la bomba del nauio a vaziar el agua q̃ siempre coge, mayormente en tiẽpo de lluuia, porque a no hazer esto assi, tomaria el nauio tanta agua que se fuesse a hondo, y se perdiesse. Pues si son tan ordinarios los peccados veniales q̃ cada dia hazemos, los quales son como gotas de agua q̃ caẽ enel nauio de nuestra anima: y estos disponẽ para los mortales, cõ los quales se hũde este nauio: no sera razõ acudir siẽpre al remedio destos peccados menores, para no caer en los mayores, con que todo se pierda?

Pecados veniales

Vemos otrosi, como muchas vezes prouee la naturaleza en los cuerpos llenos de malos humores, de alguna fuẽte, o de algun otro desaguadero, por do se purguen: cõ la qual suelen viuir sanos, los que de otra manera apenas pudieran viuir. Y por esto los medicos no quieren cerrar estas fuentes (aunque puedan) por no quitarles este remedio, Pues lo que en este caso inuento la naturaleza para remedio de los cuerpos, inuento la diuina gracia para el de las animas: porque pues dentro dellas se crian tantos malos humores de peccados, huuiesse este remedio para purgarlos: que es la fuente de la confession, por do purgan las animas todo quanto mal se cria en ellas.

De los effectos del Sacramento de la Communion. §. I.

Desta manera pues se purgan y cobran salud las animas por el sacramẽto de la confession: mas esta salud y vida cõserua el de la sagrada cõmunion: el qual por esso fue instituydo en especie de mantenimiento: porque assi como es proprio del mantenimiento sustentar la vida corporal: assi lo es deste sacramẽto sustentar la espiritual, que consiste en caridad: para que no desfallezca esta virtud con las grandes contradictiones que en este

S. Tho. 3. p. quæst. 79.

Comunion.

mundo padece. Por lo qual dixo el Señor, que
Ioan. 6. su carne era verdadero manjar, y su sangre verdadero beuer. Sobre las quales palabras dizen comunmente los Doctores, que todos los effectos que obra el mantenimiento corporal en los cuerpos, obra espiritualmente este diuino manjar en las animas. Por que el nos sustenta en la vida espiritual, deleyta el gusto interior, rehaze las fuerças sobrenaturales, repara la virtud enflaquecida, fortalece al hombre contra las tentaciones del enemigo, y haze le crecer cada dia hasta su deuida perfection, si por su culpa no queda.

Y si preguntares, como es posible que vna sustancia y comida corporal obre vn effecto tan espiritual, como es conseruar y acrecentar la caridad, y sustentar al hombre en vida espiritual? A esto se responde, que la causa desto es, la virtud sobrenatural de los Sacramentos: los quales Dios instituyo para remedio de nuestra flaqueza: y quiso que debaxo de señales y formas corporales y visibles, obrassen effectos inuisibles: como se vee claro en el agua del sancto baptismo: la qual lauando exteriormente el cuerpo, laua interiormente el anima, y la pone en estado de gracia. Pues lo mesmo haze este diuino Sacramento en su manera: por la parte que es sacramento: y el mayor de los sacramentos. Mas sobre todo esto tiene aun dos ventajas muy grandes sobre todos ellos, por donde mas altamente obra esto. La vna es, que en el, juntamente con la carne de Christo, esta el anima de Christo, y el Verbo eterno de Dios viuo, y vida de todas las cosas: el qual por medio deste sacramento entra en el anima del que comulga: y en ella obra este effecto tan admirable, como es darle vida espiritual. Por donde assi como el medico que quiere curar el enfermo con algunos poluos medicinales, los junta cõ vn poco de agua destilada, y selos da a beuer, para que el agua, que es liquida, lleue la medicina por todas las venas del cuerpo, donde ha de hazer su operacion: assi tambien ordeno aquel medico celestial de juntarse el verbo diuino con esta carne humana: para que entrando el por este medio en los hombres que son de carne, obrasse en ellos esta manera de salud y de vida.

S. Th. 3. p. q. 79. ar. 1. Y de mas desto no solo el Verbo diuino por si, mas tambien la mesma carne que el ayunto a si, participa essa mesma virtud: y assi ella tambien (por medio del, como instrumento suyo) es causadora de vida, segun que arriba declaramos.

Y por esta causa el Saluador, acabando de Matth. 9. Resuscitar la hija de aquel principe de la Sy- Luca. 8. nagoga, le mando dar de comer: para que la vida que el le auia dado con su virtud, se cõseruasse con el mantenimiento: dando nos en esto ha entender, que assi tambien conuiene que a las animas, que han resuscitado ya por virtud de Dios (que obra en el sacramento de la Confession) se administre este diuino manjar: para que la vida que se recibe por el vn Sacramento, se conserue por el otro. En lo qual se vee, quan necessarios sean estos dos Sacramentos para la vida espiritual: el vno para que la de, y el otro para que la conserue. Por lo qual deue el que desea alcançar esta vida, muchas vezes confessar: y el que conseruarla, comulgar.

Y por ser tan pocos el dia de oy los que esto hazen, son tantos los que espiritualmente mueren: y por esto mesmo esta tan apagada la llama de la caridad (en que esta vida cõsiste) por ser tantos los que no se aprouechan destos defensiuos y remedios que Dios para esto nos ordeno. Por que (como dixo muy bien el Cardenal Caietano) la caridad en este mundo esta fuera de lugar natural (que es el cielo) donde teniendo el sumo bien presente, arde sin cessar en el amor del: mas en este mũdo, esta como estrãgera y peregrina, y como fuera de su lugar natural, dõde tiene mil cosas que le son contrarias: por lo qual tiene necesidad de grandes reparos y defensiuos para hauer se de conseruar. Vemos que vna gota de agua echada en la mar, dura para siempre: porq̃ esta en su elemento, donde se conseruara con toda la otra agua q̃ es como ella: mas derramada en la tierra, facilmẽte se seca, por la sequedad natural del elemento en que esta, que le es contraria. La ciudad (otro si) assentada en el coraçõ y medio de vn reyno, segura esta de los enemigos, y no tiene necessidad de gẽte de armas, ni de guarnicio para cõseruarse: mas la q̃ esta en frõtera dellos, si no estuuiere muy pertrechada, y guardada, y velada, a la hora se perdera. Pues en este mesmo peligro esta la caridad en esta vida, dõde esta fuera de su lugar natural, y donde tiene muchos enemigos, cõtra los quales proueyo aquel soberano Emperador (que tambien entendia esto) del reparo deste sanctissimo Sacramento, del qual se pueden muy bien entẽder

Psal. 22. der aquellas palabras del Psalmista, que dizen: Aparejaste Señor delãte de mi vna mesa: la qual me da virtud y fortaleza cõtra todos los que me persiguen. Pues si todos estamos sugetos a los combates destos enemigos, que haremos sin el socorro desta mesa, que Dios para esto nos aparejo? Ay de aquellos (dize sant Bernardo) que son llamados para obras de fuertes, y no comen manjar de fuertes. Pues quien son los llamados para obras fuertes, sino los que el dia que fuerõ baptizados, se declararõ por caualleros d'Christo, y por enemigos de Satanas, y de todas sus pompas? Y qual es el manjar que da fortaleza contra estos enemigos, sino este santissimo Sacramẽto: de quien dize sant Chrysostomo que haze leones (que echan fuego por la boca) a los que se llegan a el? De aqui es, que donde (segun nuestra translacion) dize Dauid: Pã de los Angeles comio el hombre: traslada S. Hieronymo, Pan de los fuertes comio el hombre: porque tal es por cierto el sacramento que por este manjar es figurado.

S. Bern. 17. Xpmo. Psal. 77.

Pues siendo esto assi, con mucha razõ llora este santo a los que siendo llamados para esta quotidiana batalla, y no teniendo otras mejores armas que estas para ella, no quierẽ aprouecharse dellas. De lo qual que se puede seguir, sino la cayda y muerte de tantas animas como vemos? Porque en los tiempos passados con la virtud deste sacramẽto (que tan continuadamente se administraua) prevalecian los Christianos contra todas las furias y rabias de los tyrannos, y dauã de buena gana la vida por la justicia mas ahora es tan grande nuestra flaqueza, que a penas damos vn passo por ella. Pues el que en medio, de tantas muertes y peligros dessea remedio llegue se a esta mesa celestial, sustentese con este pan de fuertes, y trabaje por seguir, no los errores de los presentes sino los exemplos de los passados, si quiere pelear legitimamente, y ser coronado con ellos.

2. Tim. 2.

¶ *Responde a algunas objectiones de algunos negligentes.*

§. II.

Los hombres carnales y amigos de viuir a su voluntad, dizen: que para que es tanta cõfession y communion? que basta confessar vna vez en el año, como lo manda la Iglesia. Estos no tienen conocida, ni la dolencia dela naturaleza humana, ni la virtud desta celestial medicina, ni la necessidad que della tenemos. Si el hombre vna sola vez en el año enfermasse, vna sola vez bastaua vsar destos remedios. Mas si toda la vida el hombre es vna tela perpetua de enfermedades, si tantas vezes nos fatiga el ardor y fuego de la codicia, y de la hinchazon de la soberuia, y las postemas de la inuidia, y la comezon, y lepra de la luxuria, y las llagas encrudecidas de nuestros odios, y el hastio de las cosas espirituales, y la hambre canina de las carnales, como queremos acudir al cabo del año a males tan cotidianos con remedios tan tardios? Muy flacos suelen ser las medicinas, quando caen sobre llagas afistoladas. Porque aunque el sacramento de la confession cure del todo los peccados, mas no quita del todo las rayzes dellos, que son los malos habitos en que estamos enuegecidos y acostumbrados, que son difficultosissimos de curar.

Qual es otro si el hombre, que quando la casa arde o los enemigos baten el muro, espera por el fin del año para prouecr de remedio? Pues si la carne arde con tãtas llamas de codicias, quantos apetitos tiene desordenados, y si los demonios (que son nuestros capitales enemigos) baten continuamente los muros de nuestro coraçon, contra los quales no ay otro mas poderoso remedio que el de los sacramentos, como aguardamos a vsar deste remedio al cabo del año: siendo el peligro tan quotidiano? Sin duda quiẽ esto haze, ni sabe estimar la dignidad de su anima, ni entiende la malicia y peruersidad de su carne, ni conoce la virtud y efficacia de los sacramẽtos, ni el fin para que fueron instituydos: pues es cierto, q̃ no menos fue instituydo el sacramento de la confession para curar las animas, y el de la communion para sustẽtarlas, que la medicina para curar los cuerpos enfermos, y el pan para mantenerlos.

Y si dizes que al cabo del año lo perdona Dios todo, que me dizes de la tyrannia de la mala costumbre que se queda arraygada en tu anima? Que me dizes de las offensas de Dios que pudieras auer escusado, que pesan mas que la perdida de mil mũdos? Que me dizes de los otros peccados que se seguiran desse peccado, pues dize S. Gregorio, que el peccado que no se cura con la penitẽcia, luego acarrea otro con su mesma carga? Pues quanto mejor consejo fuera, preuenir las lla-

S. Greg.

gas,que curarlas despues de hechas? Quanto seria mejor a la muger casada no cometer adulterio,que perdonarla su marido despues de cometido.

Y dado caso que la Iglesia no nos obligue a comulgar mas que vna sola vez en el año:pero esto hizo como piadosa madre, q̃ no quiso dar occasion de comulgar indignamente a los flacos,o de quebrantar su mandamiento, dexando del todo de comulgar, como hazê algunos:y por esto no quiso hazer ley mas que desta sola vez por amor destos flacos:dexando por otra parte la puerta abierta,y la mesa puesta todo el año,para los deuotos.

Otros ay que entienden esto, y conocen por experiencia la virtud destos sacramẽtos: mas dexan de recebirlos a menudo por verguença del mundo Estos parece que son como aquellos Phariseos,de quien dize S. Iuan que conocieron a Christo,mas no lo osaron confessar por miedo del mundo:de los quales dize el, que amaron mas la gloria de los hombres,que la de Dios. Dezidme pues, si vos confessays que este santo sacramento fue ordenado y encomendado por Christo, que otra cosa es tener verguença de recebirlo,sino tener verguença de parecer buen Christiano,y discipulo de Christo? Esse mesmo temor padecio sant Pedro quando nego a Christo, porque tuuo temor y verguença de parecer discipulo suyo:y por esso le dize,que le nego. Pues ahora ya reyna en el cielo, y es adorado del mũdo:y con todo esso se affrẽtan los hombres de hazer cosas con que parezcan discipulos suyos. Qual es (dize Saluiano) la honra que tiene Christo entre los Christianos quando parecer vno muy suyo, es caso de menos valer? Adonde puedẽ mas llegar los males del mundo, que a tenerse la religion,y la virtud por deshonra:siẽdo ella sola merecedora de honra, y para quien todas las leyes diuinas y humanas diputaron la honra?

Ioan. 12

Ioan. 18

Salviano.

Dizesme que te retraen deste mysterio las vozes y clamores del mũdo. Pues como, si tu confessas,que entre los tres enemigos y perseguidores que nuestra anima tiene, vno de los principales es el mundo:el qual persiguio a Christo,y persiguio a los APostoles, y a los Propheras,y a todos los santos:que caso deues tu hazer de quien esto hizo? y de quien assi esta pregonado y declarado por enemigo tuyo? Quien jamas tuuo por seguro el consejo de su enemigo, y enemigo que siempre le haze guerra mortal?

Pues si este enemigo por vna parte te retrae destos mysterios, y por otra te llama Christo a ellos,diziendo: Venid a mi todos los que trabajays,y estays cargados, que yo os dare de comer:siendo esto assi, a qual destas vozes sera mas razon de acudir? Si llamandonos Christo y el mundo,acudimos al mundo y dexamos a Christo,como nos podemos llamar sieruos de Christo? porque de aquel es el hõbre sieruo cuya voluntad haze y a quien desea contẽtar. Y assi dize el Apostol: Si a los hombres desseasse agradar,no seria sieruo de Christo. Y si nos llamara el mũdo para descanso,y Christo para trabajo,alguna manera de escusa pudieramos tener. Mas no es assi,sino de la manera que lo representa sant Augustin por estas palabras: El mundo clama: Yo desfallezco: Christo dize: Yo esfuerço.y con todo esso la miserable de mi anima, mas quiere seguir al que desfallece,que al que nos esfuerça.

Matth. 11

Gal. 1.

In Soli. ca. 13.

Dime otro si,que te hazen estas vozes del mundo? que te dan? que te quitã? Muchas vezes somos como bestias espantadizas que tememos las sombras,y cosas de ayre. El amor proprio es el artifice destos temores,q̃ quiere tener tan seguros sus prouechos, que no solamente recela los peligros verdaderos,si no tambien los imaginados.

Mas ya que huuiesse que temer,y las persecuciones de los hombres bastassen para sacarnos sangre: porq̃ no passariamos esse poco de trabajo,por gozar de tan grande bien? Caro te parece este bocado por esse precio? El osso que va abraçado con la colmena, no se le da nada que por todas partes le piquen las abejas,por gozar de la miel q̃ lleua. Pues lleuando tu contigo vna colmena llena de tantos bienes,como es essa hostia consagrada,y vn panal de miel tan suaue, como es la consolacion deste diuino manjar:porque no suffriras essas picaduras de las lẽguas maldizientes,por gozar de tal bocado?

Perezoso.

Otros ay aũ no menos culpados que estos: los quales por pereza de aparejarse para este sacramento,dexan de recebirlo,y de recebir a Christo en el,q̃ es todo nuestro bien. Pues como tã pequeño te parece este thesoro,que se te haze caro passar esse poco de trabajo por el? Mira,ruegote,en quan differente estima

1. Ign. ma lo tenia el bienauenturado martyr Ignacio: el qual en vna carta dize assi: Fuegos, cruzes,bestias,despedaçamientos de miembros,y todas las penas del mundo, y las que puedan inuentar los demonios, carguen sobre mi, con tanto que merezca yo gozar de Christo. Pues si este santo se ponia a todos los martyrios delos demonios,por gozar de Christo,q̃ es el que:se te da en este sacramento:porque no te pondras tu a tan poco trabajo,como es confessarte, y encomendarte a Dios,para gozar deste mesmo thesoro? Que mayor locura,que dexarse el hombre morir de hambre,por no estẽder la mano a tomar el manjar que tiene delante? Esconde(dize el Sabio)el perezoso la mano en el seno, y parecele gran trabajo llegarla hasta la boca. Pues que cosa puede ser mas reprehensible, ni aun abominable que esta? Que escusa tendra ante Dios en la hora de la cuenta, quien assi desprecio el remedio que se le offrecia tan de gracia por tan pequeña carga?

Prou. 19. & 26.

Ni tampoco se deuen escusar las personas so color de reuerencia,diziendo,que por esso quieren comulgar de tarde en tarde,por comulgar con mayor reuerencia. Para lo qual deues saber, que vna de las marauillas deste sacramento entre otras muchas, es, que como quiera que entre los hombres la mucha conuersacion sea causa de menosprecio,aqui no es assi,quando este sacramento dignamẽte se recibe. Porque como en el se da gracia, mientra mas a menudo se recibe, mas gracia se da:y quanto mas crece la gracia, mas crece el amor,y el temor,y la deuocion,y la reuerencia,y todas las otras virtudes que della proceden, que son los principales aparejos que para este sacramento se requierẽ. De lo qual todo carece el que menos vezes le recibe:y assi le recibira con menor deuociõ.

1. Greg.

Esto mesmo tambiẽ se prueua por la differencia que sant Gregorio pone entre el gusto de los deleytes espirituales(qual es el deste manjar celestial)y de los mũdanales sensuales:la qual es,que los gustos y deleytes sensuales quãdo no se tienen,causan desseo:mas despues de alcançados, hastio:como se vee claro en el hombre hambriento,y enel harto:mas por el cõtrario los espirituales, quãdo no se tienẽ no se desséan,porque no se conocen:mas despues de alcãçados y gustados, quanto mas se posseen, mas se desséan,y mas hambre causan, segun aquello que la diuina sabiduria protesto,diziendo Los que comẽ de mi,tendran mas hambre:y los que beuen de mi, tendran mas sed. Pues si el desseo y la hambre deste pã celestial es vno de los principales aparejos que se requieren para el: y este desseo crece con el gusto y experiencia del:claro esta,que mientra mas a menudo se recibiere, mas se desseara,y assi mas dignamẽte se recibira. De lo qual se infiere claramente,que tanto mas dignamente comulgara el hombre,quãto mas a menudo comulgare. Mas los que dilatan esto mucho tiempo,como por vna parte carecen deste socorro,y por otra cargan de peccados por falta del:de aqui nace que mientras mas tardan en recebirlo,menos dignamente le reciben.

Ecclc. 24.

Y si alegas que eres peccador y flaco,y por esso indigno desta comida:a esto digo, que no estando en peccado mortal, por essa mesma razon te deurias llegar, por lo qual te desuias. Porque este sacramento es perdõ de peccados,y mantenimiento de flacos, y medicina de enfermos,y thesoro de pobres, y remedio comũ de todos los necesitados. Y assi fue el instituydo por Christo,no solo para que fuesse manjar de viuos, y fortaleza de sanos,sino tambien paraque fuesse medicina de enfermos,y resurrection de muertos. Por lo qual dizen los santos,q̃ muchas vezes por virtud del se haze el que lo recibe de atrito contrito, que es como si dixessemos, de muerto viuo.

Acuerdate tambien que comia Christo con publicanos y peccadores,y que a los que deste combite murmurauan, respondio diziendo: No tienen necessidad los sanos de medico,sino los enfermos:y no vine yo a llamar los justos,sino a los peccadores.

Matth. 9.

Bueno es retraerse deste sacramento por temor,y bueno es llegarse por amor:porque lo vno y lo otro es honrar a Dios. Mas (como sancto Thomas determina)mejor es llegarse por amor,q̃ retirarse por temor:porq̃ (resolutamente hablando) mejores son las obras del amor,que las del temor. Conforme a lo qual leemos que Dauid, como vio muerto a Oza por la irreuerencia que cometio cõtra el arca del testamento, no oso hospedarla en su casa,sino mãdola depositar en casa de Obededõ. Mas despues que supo como el Señor auia prosperado la casa de su huesped con abundancia de bienes, esforçado mas con este buen successo,que atemorizado

3. p. q. 80. art. 10. ad tertium.

1. Reg. 6.

zado por aquel castigo, determino de lleuarla a su casa, y no le engaño su esperança.

Qual sea la causa del poco gusto, y deuocion que algunos tienen quando celebran, o comulgan. Cap. IX.

ACerca de lo dicho se podran pregũtar algunas cosas: a las quales sera necessario responder. Entre las quales la primera es, qual sea la causa por donde muchas personas que celebran y comulgan a menudo, no sientẽ en sus animas aquel gusto y cõsolacion que deurian comiendo este pan celestial: y otras que no solamente no sienten esto, mas ni aun parece que aprouechan en la virtud con el vso deste sacramento, sino que se estan siẽpre quasi de vna mesma manera.

Pues a lo primero digo, q̃ vnas vezes falta esto por culpa de la persona: porque no se aparejo para comulgar como deuia, o no viue como es razon, y por esso no es mucho q̃ no sienta lo que sienten los que viuen mejor y van mas aparejados: y assi tienen mas puro y sano el paladar de sus animas: cõ lo qual gustan mas de las cosas de Dios.

Mas otras vezes falta esta manera de cõsolacion, no por culpa de la persona, sino por sola dispensacion diuina: porque assi cumple a la mesma persona. Porque assi como muchas vezes no hallan los justos en la oracion aquel gusto y consolacion q̃ otras vezes suelen hallar, sin auer hecho por donde lo perdiessen: porque cõ estos los purga Dios, y los prueua, y los exercita, y los humilla: assi tambiẽ acaece lo mesmo en la sagrada communion sin culpa dellos.

Otras vezes acaece esto por no saber los hombres buscar la deuocion con la discrecion que se deue buscar, como sant Buenauẽtura lo declara por estas palabras: Acaece (dize el) algunas vezes a personas espirituales, q̃ quanto mas procurã la gracia de la deuociõ (que llaman sensible) menos la hallan: y quãto mas priessa se dan por ella, tãto mas se les alexa: como acaece en las principales fiestas del año (donde mas se procura la deuocion) y señaladamẽte quando se aparejan para comulgar. Y muchos por esta causa se entristecen grandemente: y con vna pusilanimidad de coraçon juzgan que por ventura Dios no quiere que estando assi se lleguen a el, o que los desecha de si, como a indignos deste sacramento: donde viene a ser, que a vezes por esta causa se apartan de la medicina y remedio de su salud, que es este sacramento.

De lo qual puede auer muchas causas: vnas por culpa, y otras tambien sin culpa del hõbre, por especial dispensacion de Dios. Pero quanto toca al presente negocio, vna de las mas comunes, es, buscarse en los tales dias la deuocion cõ demasiada fuerça y vehemẽcia. Porque cõ esto parece que se quita al anima su libertad, y se ahoga la virtud de naturaleza, quando el hõbre trabaja demasiadamente por sacar como estrujado y exprimido el xugo de la deuocion. Y sino la puede luego alcançar como desea, entristecese, y congoxase por esto: y assi queda mas endurecido, é inhabilitado para ella. De donde nace, que quanto mas ahincadamente trabaja para alcançarla, menos la alcança, y mas se seca segũ aquello que esta escripto. El que aprieta mucho los pechos para exprimir leche, sacara sangre. Vemos que no sale tan puro el çumo de vna naranja, o de otras cosas tales, quãdo se estrujan y aprietan con mucha fuerça, como quando las aprietan moderadamente, paraque den lo que buenamente puedan dar. Pues esto mesmo acaece a los que procurã la deuocion: dedonde nace, que quanto el coraçon esta mas libre, tanto es mas dulce, y mas copioso el affecto de la deuocion. Y por esta causa en otros tiempos acaece hallarse el hõbre mas deuoto q̃ en las fiestas señaladas: porque en estas parece que ahogamos mas el espiritu con la solicitud y vehemencia deste desseo. Mas en los otros tiempos, assi como el desseo es mas moderado, assi el espiritu procede en este exercicio con mas libertad y pureza: con lo qual esta mas dispuesto para alcançar la deuocion que dessea.

A la otra pregunta, que es, porque algunos de los que a menudo celebran, o comulgan, no vemos tan aprouechados, no solo en la deuocion, mas ni aũ en las otras virtudes: antes parece que perseueran siempre casi en vna mesma tibieza y negligencia. A esto responde vn Doctor qué (regularmente hablando) esto suele acaecer por vna de dos causas. La vna por culpa de su mal aparejo, como tambien diximos de la falta de deuocion. Esto es, porque no se llegan a este sacramẽto cõ aq̃l feruor de caridad y hãbre deste pan celestial, sino por vna manera de costũbre, o cerimonia, o cumplimiento, o necessidad: y despues de auerlo recebido, luego abrẽ la puerta, y sueltan la lengua y el coraçon a todos sus apetitos, sin razon y sin freno. De manera que ni antes que le reciban se aparejan con tanta deuocion, ni despues de auer le recibido se recogen y miran por si cõ tanto cuydado. Por lo qual no es mucho, que assi como se llegan ayunos a esta mesa, assi tambien se despidan della, o alomenos con muy poco fructo, por auer sido tan flaco su aparejo. Lo qual se confirma por lo que al principio deste tratado fundamos: conuiene saber, que todas las causas obran conforme a la disposicion que hallan en los subjectos: y assi este soberano sacramento (que es fuente de todas las gracias) obra tambien, segun la disposicion que halla en las animas, y assi obra menos en las que estan menos bien aparejadas.

La otra causa es, por razon de algunos defectos y passiones ocultas y mal mortificadas, que los hombres tienẽ en sus animas: las quales los arrebatan y lleuan empos de sus apetitos: y assi les son grãdes estoruos è impedimentos de su aprouechamiento, como son la demasia del amor proprio, y de la propria voluntad, y regalo de sus cuerpos y sentidos: el qual les haze andar buscando aqui y alli diuersos gustos y contentamientos, con que se derraman por las criaturas, y vierten con esto la deuocion, y aun muchas vezes del todo la pierden, como haze vn vaso de barro mal cozido, que no tiene fielmente el liquor que le encomiendan, antes lo trasuina por muchas partes, hasta que del todo le pierde. Y particularmente acaece esto a los que se dan a platicas y risas, y cõuersaciones vanas, y se derraman en salidas y negocios escusados: porque todas estas cosas hazen muy mal la camaa este esposo celestial. Noble cosa es y muy delicada el amistad de Dios, y no admite competidores, sino sola quiere posseer el coraçon.

Sap. 8.

Si es bueno comulgar muy a menudo. Cap. X.

S. Tho. 3. p. q. 80. ar. 10.

POrque en el capitulo passado exhortamos a la frequencia de los sacramentos, y señaladamente al de la sagrada cõmunion: preguntara por ventura alguno quan a menudo se deua este sacramento recebir? La respuesta desta pregunta, por vna parte es muy facil, y por otra muy dificultosa. Porq̃ si solamente miramos a la virtud y efficacia del sacramento: como en el este Christo, que es fuente de todas las gracias: y por el se nos aplique la virtud de su passion, que es de infinito valor: claro esta que si pudiessemos recebirlo infinitas vezes, tantas lo deuiamos recebir: pues tanto mayor gracia, y mayores mercedes recebiriamos por el. Mas por otra parte considerando la disposicion y aparejo que pide este sacramento: segũ la qual communica su virtud, como arriba se declaro: mayormente que no es este sacramento de muertos, sino de viuos, pues el comer presupone viuir: segun esta consideracion, no es bien comulgar muy a menudo, sino segun el aparejo que cada vno tuuiere: para el qual cõuiene mirar muchas cosas.

Porque primeramente para esto se deue tener respecto al estado de cada vno. Ca las personas que estan dedicadas a Dios (como son los sacerdotes, y religiosos y religiosas) mas aparejo tienen (quanto es de parte del estado) para llegarse a este sacramẽto, como personas mas desembaraçadas de los tratos y negocios del mundo. Esto digo quanto es de parte del estado, sin embargo de que muchas vezes suple nuestro Señor la falta del estado con abundancia de gracia: la qual da el a quien quiere, y como quiere, en qualquier estado que este, como lo vemos por Dauid, Abraham, Iob, y otros santos Reyes y Patriarchas, que fueron de grande perfection, aunque el estado no les ayudaua tanto a esso: pero ayudaua los la diuina gracia, que puede mas que todas las ayudas de los estados por muy perfectos que sean.

Tãbien se deue tener respecto, a que primero cumpla cada vno cõ las occupaciones y cargas del estado que tiene: paraque de tal manera se de a los exercicios espirituales, que no dexe de cumplir con estas obligaciones. Porque la muger que tiene marido é hijos a quien seruir, y hijas que guardar, y casa que mãtener: de tal manera se ha de dar a las cosas de deuocion, que no dexe las de obligacion: pues las vnas son de volũtad, y las otr de necessidad: las vnas de consejo, y las ot de precepto. Y vno de los principales f damentos de la buena vida ha de ser, nu

d

dexar las obras de justicia por las de gracia: pues (como dixo aquel Sãto Propheta) mas vale la obediencia que el sacrificio: y obediencia llama todo lo que era obligacion, y sacrificio lo que de voluntad y deuocion. Cõtra lo qual ordinariamente estan inclinados los hombres: porque comunmente mas gusto tienen en las cosas que hazen por su voluntad propria, que en las que hazen por la agena. Y lo que digo de la obligacion de las mugeres para con sus hijos y maridos, esso mesmo digo de la de los hijos y hijas para con sus padres: mayormente quando son pobres, viejos, o enfermos: porque seruir a estos en sus trabajos pertenece al primer mãdamiento de la segunda tabla, que es la primera obligaciõ que tenemos a los hombres despues de Dios. La qual nos es aun encomẽdada con el exemplo tan antiguo y tan celebrado de los hijos de las cigueñas, q̃ cõ grãde piedad y cuydado siruen a los padres que los criaron, en la postrera edad. Mire pues el hõbre que de tal manera se de al vso de los sacramentos, q̃ no dexe de cumplir con estas tan importãtes obligaciones: porque de otra manera no acceptara Dios su deuocion.

Lo tercero deue el hombre tambien mirar la costumbre en que se pone acerca del comulgar a menudo: la qual deue ser tal, que pueda en ella perseuerar, y tenga aparejo para esso. Porque assi como los arboles de regadio, quando les falta el riego acostumbrado padecen notable daño, por faltarles este tan grande y tan vsado beneficio (y aũ a vezes vienen por esto a secarse) assi las animas acostumbradas a este pasto celestial, suelen padecer notable detrimento, quãdo les falta este beneficio, por ser tan grãde el beneficio: tanto que algunos por esto vienen a afloxar en la vida espiritual: y aun a vezes a desistir del proposito comẽçado. Porque general cosa es, los cuerpos flacos acostumbrados a vna prouechosa medicina, hallarse muy mal quãdo la dexan: y lo mesmo acaece a las animas flacas, quando dexan de continuar esta tã saludable medicina por culpa suya. Por lo qual deue la persona en este caso tener tãbien respecto a la commodidad y aparejo que tiene para la frequencia deste sacramẽto, para que se ponga en estilo que pueda siempre continuar, porque no venga a faltar en todo quãdo le faltare este beneficio.

Tambien es razon mirar, que con mas libertad, y menos nota pueden salir los hombres de casa que las mugeres, y correr por do quisierẽ a buscar los sacramentos y los ministros dellos, y entre las mugeres, las de mas edad y mas ancianas, que las de menos. Porq̃ en la edad tierna y sospechosa siẽpre la clausura y encerramiento fue muy alabado y encomendado por todos los santos. Por donde aun en la ley vieja mandando Dios que todos los varones se presentassen tres vezes en el año en el templo, nunca obligo a esto las mugeres, ni vna vez en la vida. Porque sabia el bien el peligro destas saldas: el qual experimento Dina hija de Iacob: pues con vna salida que salio, destruyo a si y a toda la tierra. Por lo qual no sin causa alaba Sant Ambrosio a la Sacratissima Virgen nuestra Señora, que estando tan de espacio en su casa, caminaua a muy gran priessa fuera della, quando yua a visitar a Santa Isabel su parienta.

Exod. 23.

Gene. 34.

Luc. 1.

No digo esto para poner perpetua clausura a las donzellas, sino para que se habituen todo lo possible a tratar con Dios de sus puertas a dentro, y buscarle dentro los rincones de su casa: y salir lo menos que les sea possible fuera, sino es los dias que manda la Iglesia, o quando lo pide el vso deste sacramento: recibiendolo con esta moderacion. Esto digo generalmente hablãdo: porque personas ay de poca edad, en quien concurren tales circunstancias, que cessen todos estos inconuenientes: y assi salgan desta regla general.

Consideradas pues todas estas cosas deue cada vno mirar como le va con la frequencia deste sacramento. Porque si con esto se halla mas deuoto, mas recogido, mas circunspecto en sus palabras, mas diligente en las buenas obras, y mas solicito en la guarda de si mesmo, y mas señor de la yra, y de los otros apetitos y passiones desordenadas (aunque esto no sea con grande ventaja y eminencia) argumento es que aprouecha con este sacramento: y assi deue frequentarlo tanto mas, quanto mas esto sintiere. De suerte que si mientras mas lo frequenta, mejor le va, deue en este caso humilmente continuar lo que siente que le haze prouecho. Mas si nada desto reconoce en si, indicio es del poco fructo que saca del sacramento, y del flaco aparejo con que se llega a el: assi parece que o deue acrecentar el aparejo, o diminuyr la frequẽcia del sacramẽto.

Verdad

Verdad es que algunas vezes obra este sacramento tan secretamente, que a penas lo puede el hombre barrũtar: porque la gracia comunmente obra (como la naturaleza) poco a poco segun parece en vna plãta, que no viendo quando crece, vemos despues que a crecido. Por lo qual no se deue el hõbre en este caso fiar de si: sino poner su causa en manos del prudente y virtuoso confessor, para que el la determine.

Mas aqui es mucho de notar, que no solamente se cuenta por aprouechamiento el passar adelante, sino tãbiẽ el no boluer atras: Sermo 2. Purific. et Epis. 34 pues to caso, que (como dize Sant Bernardo) en el camino de Dios, el no yr adelante, es boluer atras. Pero con todo esto, mas claro vee el hombre quando buelue atras, q̃ quãdo passa adelante: assi como mas claro se veria vna piedra que viene rodando con impetu por vna cuesta abaxo, que la que sube hazia arriba: porque (comunmente hablando) el crecer es difficil, y el descrecer facil: assi como se suele dezir, que es mas facil derribar q̃ edificar: y assi es mas claro de ver Por lo qual digo, que aunque le parezca al hombre que no passa adelante con la frequencia deste sacramento, mas si por otra parte vee que dexandolo de cõtinuar buelue atras, cayendo en muchos defectos, y hallãdose mas flaco para resistir a la tentacion, mas tibio para la oracion, mas tardio para la obediencia, mas perezoso para las obras de misericordia, mas facil para las risas y palabras ociosas, mas prompto para la yra, mas impaciente en los trabajos, y finalmente mas descuydado en la guarda de si mesmo: quando en todas estas cosas, o en alguna dellas se hallo mas falto apartandose del sacramento, y no tanto, quando lo frequenta, argumento es, q̃ toda via aprouecha con el vso del: porque parte es de prouecho incurrir en menos daño: y no es menos necessaria la medicina que nos preserua de enfermedades, q̃ la que nos acrecienta la salud. Lo qual es cosa de grande consolacion para todas aquellas personas que no veen tan palpablemente en si el fructo deste sacramento.

Y dado caso que se vea muchas vezes desuarar en algunos peccados veniales, no por esso se deue apartar deste sacramento, precediendo el arrepentimiento dellos: porque (como dize sant Hilario) si los peccados no son mortales, no se deue el hombre apartar de la medicina del cuerpo del Señor. Mas antes esta razon nos obliga mas a llegar a el: pues vno de los effectos y virtudes deste sacramẽto, es el remedio deste genero de peccados: sin los quales no se passa esta vida.

S. Hilario

Pues conforme a estos presupuestos, facilmẽte podra cada vno determinar las vezes q̃ deue llegarse a este combite celestial. Porq̃ a vnos bastara llegarse por las fiestas principales del año: a otros cada mesa otros cada quinze dias, y a otros tãbien cada semana, como sant Augustin aconseja: con lo qual se deurian contentar todas las personas por virtuosas que fuessen, sino huuiesse algunas particulares causas, o circunstancias por donde esto se deuiesse hazer mas vezes: porque assi como no ay regla sin excepcion, assi no puede establecerse cosa perpetua, que no tenga su limitacion. Y deste parecer es S. Buenauẽtura en vn tratado que escriuio de la perfection a vna hermana suya: en el qual dize en substancia, casi todo lo que aqui auemos dicho por estas palabras.

Lib. de Eccle. dogma. ca. 53. circa prin ci. & S. Thom. 3. p. q 80 art. 10. ad secundum. S. Buen.

Si alguno desea saber qual sera mejor, comulgar muchas vezes, o pocas: pareceme q̃ no se puede señalar en esto vna regla general para todos. Porque como sean diuersos los meritos de los hombres, y diuersos sus propositos y exercicios, y diuersas tambien las obras del Espiritu santo, y los estados tãbien de cada vno, no se puede cortar vna ropa que pueda venir a tantos. Y por esto assi como a los enfermos no se da siẽpre vna mesma medicina, ni en vna mesma quantidad: sino segũ la qualidad de las personas, y delas enfermedades y complexiones, y tiẽpos y lugares se aplica y mide la quantidad de la medicina: assi tambien conuiene hazerse en la medicina espiritual deste santissimo sacramẽto. Porq̃ los q̃ andan embueltos en cuydados y negocios del mũdo, menos vezes pueden desembaraçarse para recebirlo, q̃ aquellos q̃ libres de todos estos negocios tienẽ dedicada su vida a los espirituales exercicios. Y entre estos, vnos ay mas cuydadosos en la guarda de si mesmos, y en la pureza de la conscieẽcia, que otros. Algunos tambien ay, que son grandemente inflammados con el ardor y desseo deste santissimo mysterio. Otros por el cõtrario padecen grandes miedos y temores quãdo han de comulgar: y sino les apretasse la conscientia, o la costũbre de la religiõ, o el temor de alexarse mas de Dios dexãdo de comulgar,

nota

mulgar,pocas vezes comulgarian.Mas a mi parece que pocas vezes se hallaran personas (sacados los sacerdotes, cuyo officio es celebrar)a quiẽ no baste comulgar vna vez en la semana sino huuisse alguna especial causa,o razon para esto,como es alguna enfermedad q̃ sobreuiniesse en alguna principal solennidad,o algun nueuo y no acostumbrado desseo de recebir aquel que solo puede templar y refrigerar el ardor del anima que lo ama. Y porque el impetu de tal ardor piadosamente se puede conjecturar, que es del Espiritu santo(quãdo las otras cosas cõcurran con el)parece que no se deue resistir al tal desseo.Lo qual se ha visto por experiẽcia en algunas personas,cuya vida era Christo: de tal manera, que si muchas vezes no gozauan de la refection deste pan de vida, parecia que desfallecia en ellos la mesma vida corporal: como lo dauan a entender claramente indicios manifiestos de la flaqueza.

Y por tanto,cosa es muy saludable,que el hombre se apareje muchas vezes para recebir la medicina deste sacramento cõ la mayor deuocion que pudiere:y despues de auer lo recebido,mire por si con todo cuydado. Lo qual señaladamente pertenece a los religiosos, que estan dedicados a Dios, porque assi alcancen la innocencia y pureza,que por este sacramento se alcança.

Y aunque algunas vezes no se halle el hõbre tã deuoto,toda via(confiando en la misericordia de Dios)se deue llegar humilmẽte a este pan de vida. Y si le pareciere,que no es merecedor desto,deue pensar, que quanto mas flaco y enfermo se hallare, tanto mas le conuiene buscar el medico de su salud pues (como el mesmo dixo)no tienen necessidad los sanos de medico, sino los enfermos. Ni deues pensar que te llegas tu a Christo para santificar a el con tu santidad: sino paraque el santifique a ti con la suya. Matth. 9

Ni tampoco se deue el hõbre acouardar quando no siẽte en si aquella especial gracia de deuocion que querria(quando el haze lo que es de su parte)o quãdo en la mesma cõmunion,o despues della no se halla tã deuoto,porq̃ muchas vezes suele esto acaecer por especial dispensacion de Dios, por las causas que el suele a tiempos priuar a los suyos desta consolacion. Todo lo susodicho es de S. Buenauentura, cuyo testimonio deue ser de mucha autoridad para cõ todos:por ser este glorioso Doctor tan señalado,assi en letras, como en santidad y espiritu (q̃ lo tuuo muy alto) y assi escriuio y supo mucho en esta materia.

Pues assi por esto,como por todo lo demas q̃ hasta aqui se ha dicho,se entendera la poca razon q̃ tienen los q̃ con demasiado zelo,so color de reuerencia,condenan, y aun predican muchas vezes contra las personas que frequentã los sacramentos:porq̃ ya q̃ en esto huuiesse alguna demasia, ay tãtos otros males en el mundo mayores que reprehender,q̃ no deurian gastar tanto almazẽ en solo este.Mayormente q̃ mirado muy bien el negocio,mucho mayor mal es el que padece el mundo por andar tan alexado del vso de los sacramẽtos,que por llegarse demasiadamente a ellos. Para cuyo entendimiẽto es mucho de notar,que(segũ dize S. Thomas) todas las virtudes morales(como consistẽ en el medio)necessariamente han de tener dos vicios cõtrarios,vno por excesso,y otro por defecto:aunque no todas vezes tienen nombres conocidos. Pues assi tambien dezimos q̃ en el vso de los sacramentos,y generalmẽte en todos los exercicios espirituales,puede auer demasia,y puede auer falta.Pues siendo esto assi,si ponemos los ojos en el mayor destos extremos, hallaremos q̃ mucho mayor mal padece el mũdo por apartarse tanto de los sacramentos,que por llegarse demasiadamente a ellos. Porque el yerro en esta parte, aunque sea yerro, quien no vee quanto mayor es andar los hombres arredrados de los sacramentos, en los quales puso Dios la medicina de nuestras llagas, y el remedio de nuestras animas? Que es lo que haze a los hombres andar tan perdidos, y tan rotos en la consciencia,sino andar tan apartados deste pan de vida?Sino,mira la differencia que ay deste siglo en que ahora viuimos(donde los hombres comulgan de año en año) a aquel en que comulgauan cada dia, y por ay veras la differencia que ay de comulgar a menudo, o comulgar de año en año. Pues el que tiene zelo de Dios, y de su Iglesia, esto clame, y esto llore, ver andar a los hombres tan arredrados de Dios, y de todos los espirituales exercicios:pues este es la principal causa y fuente de todos nuestros males. 12.q. 64. art.1.

Pues por esta causa, assi como los que tienen

tienen cargo de la Republica, dado caso que entiendan muy bien, que assi la demasia como la falta de las vituallas y cosas temporales puede ser dañosa a la Republica:pero todo su estudio emplean en que no aya falta: y nũca les pesa con la abundãcia:porque de aquella parte se puede seguir mucho mayor daño que desta:assi los que tienen cargo de la Iglesia,mucho mas deuẽ acudir a remediar la falta destas espirituales vituallas y medicinas, q̃ a la demasia dellas: pues sin comparacion es mayor mal el que causa la falta, que la demasia. Mayormente que desta nadie puede ser buẽ juez,por lo que vee por defuera,sino vee lo de dentro:y muy temerario es el hombre, que sin auer visto el processo,da sentencia sobre la causa.

Esto basta al presente para esta materia. Ahora pondremos algunas deuotas oraciones y meditaciones en q̃ se pueda ocupar el buen Christiano,antes y despues de la sagrada cõmunion.

Sigue se vna deuota meditacion para antes de la sagrada communion para despertar en el anima temor y amor deste sanctissimo Sacramento.

QVien soys vos Señor mio, y quien soy yo,para que me ose llegar a vos? Que cosa es el hombre paraque pueda recebir en si a Dios su hazedor? Que es de si el hõbre sino vn vaso de corrupcio,hijo del demonio,heredero del infierno,obrador de peccados,menospreciador de Dios,y vna criatura inhabil para todo lo bueno,y poderosa para todo lo malo? Que es el hõbre sino vn animal en todo miserable,en sus consejos ciego, en sus obras vano,en sus apetitos suzio,en sus desseos desuariado:y finalmente en todas las cosas pequeño,y enfola su estima grãde? Pues como vna tan vil y suzia criatura se osara llegar a vn Dios de tan grãde magestad? Las estrellas no estã limpias ante vuestro acatamiẽto,las columnas del cielo tiemblan delãte de vos,los mas altos de los Seraphines encogen las alas,y se tienen por vnos viles gusanillos en vuestra presencia:pues como os osara recebir dẽtro de si vna tan vil y baxa criatura? El sancto Baptista dẽde las entrañas de su madre santificado,no osa tocar vuestra cabeça, ni se halla digno de desatar la correa de vuestro çapato. El principe de los Apostoles da vozes,y dize:Apartaos de mi Señor q̃ soy hõbre pecador,y osare yo llegarme a vos tã cargado de peccados. Si aquellos panes q̃ estauan sobre la mesa del rẽplo(q̃ no eran mas q̃ vna sombra deste mysterio)no podia comer sino quiẽ estuuiesse limpio y santificado,como me atreuere yo a comer del pã de los Angeles,estãdo tã pobre de santidad? Aquel cordero paschual(q̃ no era mas q̃ figura deste Sacramẽto)mãdaua Dios q̃ se comiesse cõ pã cẽceño, y cõ lechugas amargas,calçados de çapatos,y ceñidas las renes: pues como osare yo llegarme al verdadero cordero paschual sin tener nada deste aparejo? Que es de la pureza del pan cenceño sin leuadura de malicia? Que es de las lechugas amargas dela verdadera cõtriciõ? Dõde esta la pureza delas renes,y la limpieza de los pies,q̃ son los buenos desseos? Temo, y mucho temo,como sere recebido en esta mesa,si me falta este aparejo. Desta mesa fue desechado aquel q̃ no se hallo cõ ropa de bodas (q̃ es la caridad) y atado de pies y manos fue mandado echar en las tinieblas exteriores. Pues q̃ otra cosa espero yo si desta manera me hallare en este combite? O diuinos ojos,a los quales estã abiertos y desnudos todos los rincones de nuestras animas:q̃ sera de la mia,si ante ellos pareciere sin esta vestidura? Tocar el arca del testamẽto quãdo se queria caer fue cosa tan graue,q̃ el sacerdote q̃ la toco,fue luego castigado cõ arrebatada muerte:pues como no temere yo el mesmo castigo si recibiere indignamente al q̃ por aquella arca era figurado? No hizierõ los Bethsamitas mas q̃ mirar curiosamente esta mesma arca, quãdo passaua por sus tierras, y por solo este atreuimiẽto dize la Escriptura q̃ mato Dios cincuenta mil hombres del pueblo. Pues, o misericordioso y terrible Dios, quanto mayor cosa es vuestro Sacramẽto, q̃ aquel arca? y quanto mayor cosa es recebiros,q̃ miraros? Pues como no temblare yo,quando me llegare a recebir vn Dios de tan grande magestad y justicia. Iob.26. Luc.1. Matth.3. 1.Reg.21. Exod.12. Matth.22. 2.Reg.6. 1.Reg.6.

Y si tãta razõ tengo para temer,cõsiderãdo vuestra grandeza,quãto mas deuo temer cõsiderãdo mis peccados y mi malicia? Tiẽpo vuo(y plega a vuestra misericordia no lo sea tãbiẽ ahora)quãdo la cosa mas oluidada, y menos amada de mi coraçõ erades vos hermosura infinita,y quãdo el poluo delas criaturas tenia yo en mas q̃ el tesoro de vuestra gracia,y la esperãça d̃ vuestra gloria. Laley d̃ mi vida erã mis desseos:la obediẽcia tenia dada a

mis apetitos, y nō tenia mas cuenta con vos que si nunca os conociera. Yo soy aquel necio que dixo en su coraçon: No ay Dios: porque de tal manera viui vn tiēpo, como si creyera que no lo auia. Nunca por vuestro amor trabaje, nunca por vuestra justicia temi, nunca por vuestras leyes me aparte de lo malo: nūca por vuestros beneficios os di las gracias q̄ deuia, nunca por saber que vos estauades en todo lugar presente dexe de peccar delante de vos. Todo lo que mis ojos desearon, les concedi: y no fuy a la mano a mi coraçon, para estoruarle alguno de sus deleytes. Que genero de maldades ay, por donde no aya passado mi malicia? Que otra cosa fue mi vida, sino vna contradiction y guerra contra vos, y vna renouacion de todos los martyrios que passastes por mi? Que hize las otras vezes q̄ comulgue, y acabando de comulgar os offendi, sino escarneceros cō los soldados, que por vna parte hincadas las rodillas os adorauan, y por otra con la caña os herian? Pues o Saluador, y juez mio, como os ofare recebir en vna tan vil y suzia morada? como depositare vuestro sagrado cuerpo en la cama de los dragones, y en el nido de las serpientes? Que cosa es el anima llena de peccados, sino vna casa de demonios, vn establo de bestias, vn cenagal de puercos, y vn muladar de todas las immundicias? Pues como estareys vos pureza virginal y fuente de hermosura en lugar tan abominable? Que tiene que ver la luz cō las tinieblas? y la compañia de Dios con la de Belial? O flor del campo, y açucena de los valles: como quereys vos ahora ser manjar de bestias. Como se ha de dar esse diuino manjar a los perros? y essa tan preciosa margarita a los puercos? O amador de las animas limpias q̄ os apacentays entre los lirios mientras dura el dia, y se inclinan las sombras: que pasto os podre yo dar en este coraçon, dōde no nacen estas flores, sino çarças, y espinas? Vuestro lecho es de madera de Libano, las columnas tiene de plata, el reclinatorio de oro, y la subida de purpura. No ay en esta casa ninguno destos colores, pues que silla os dare yo quando entrardes en ella? Vuestro sagrado cuerpo fue embuelto en vna sauana limpia, y sepultado en vn sepulchro nueuo, donde nadie auia sido sepultado: pues q̄ parte ay en mi anima que sea limpia y nueua, y donde os pueda yo sepultar: Que ha sido mi boca, sino sepultura abierta, por dōde salia el hedor y corrupcion de mis peccados? Que mi coraçon, sino fuēte de malos desseos? Que mi voluntad, sino casa y cama del enemigo? Pues como ofare yo llegarme cō estos labios suzios, y con este aparejo a recebiros y a daros paz? O redēptor mio, confundome de verme tal. Auerguē çome de qual voy a los braços del esposo del cielo: que de nueuo me quiere recebir.

Psalm. 13.

Eccle. 2.

Ioan. 18.

2. Cor. 6.

Cant. 2.

Matth. 7.

Cant. 2.

Cantic. 3.

19.

Matth. 27

Isal 5.

Segunda parte desta meditacion.

COnozco Señor Dios mio mi indignidad, y conozco vuestra gran misericordia. Esta es la que me da atreuimiento para llegarme a vos tal qual estoy. Porque mientras mas indigno fuere yo, mas glorificado quedays vos, en no desechar y tener asco de tan suzia criatura. No desechays Señor los peccadores, antes los llamays y atraeys a vos. Vos soys el q̄ dixistes: Venid a mi todos los q̄ estays trabajados y cargados, que yo os dare refrigerio: Vos dixistes: No tienen necesidad los sanos del medico, sino los enfermos, y: No vine a buscar a los justos, sino a los peccadores. De vos publicamente se dezia, que recebiades los peccadores, y comiades cō ellos. No aueys mudado Señor la condicion que teniades entōces: y por esso creo que ahora rambien llamays dende el cielo a los que entōces llamauades en la tierra. Pues yo mouido por este piadoso llamamiento, vēgo a vos cargado de peccados, para q̄ me descargueys, y trabajado con mis proprias miserias y tētaciones, para que me deys refrigerio. Vengo como enfermo al medico, para que me sane, y como peccador al justo fuente dela justicia, para que me justifique: Dizen que recebis los peccadores, y comeys con ellos, y que vuestro manjar es la conuersacion de los tales. Si tanto os deleyta esse combite, veys aqui vn peccador con quien podeys comer desse manjar. Bien creo Señor que os deleytaron mas las lagrymas de aquella publica peccadora que el combite soberuio del Pharisco: pues no menospreciastes sus lagrymas, ni la desechastes por peccadora, sino antes la recebistes y la perdonastes, y la defendistes: y por vnas pocas de lagrymas le perdonastes muchos peccados. Aqui se os pone Señor otra nueua occasion de mayor gloria, que es vn peccador con mas peccados, y menos lagrymas. No fue aquella la vltima de vuestras misericordias, ni la primera. Otras muchas rales

Ioan. 3.

Luc. 7.

les teniades hechas, y otras muchas os quedan por hazer. Entra ahora esta en la cuēta dellas y perdonad a quiē mas os ha offendido, y me nos llora, porque os offendio. No tiene tantas lagrymas, que bastē para lauar vuestros pies: mas vos teneys derramada tanta sangre: que basta para lauar todos los peccados del mundo. No os indigneys Dios mio, porque estando tal qual me veys, me oso llegar a vos. Acordaos que no os indignastes, quando aquella pobre muger, que padecia fluxo de sangre se llego a recebir el remedio de su enfermedad, tocando el hilo de vuestra vestidura, antes la consolastes y esforçastes, diziendo. Confia hija que tu fe te hizo salua. Pues como yo padezca otro fluxo de sangre mas peligroso, y mas incurable que este, q̄ puedo hazer sino llegarme a vos para recebir el beneficio de mi salud? No aueys mudado Señor mio la cōdicion, ni el officio que teniades en la tierra, aunque os subistes al cielo. Porque si assi fuera, otro Euangelio vuieramos menester, que nos declarara la condicion que teneys alla, si fuera differente de la de aca. Leo pues en vuestros Euangelios, que todos los enfermos y miserables se llegauan a tocaros, porq̄ de vos salia virtud, que sanaua a todos. A vos se llegauan los leprosos, y vos estendiades vuestra bendita mano, y los alimpiauades. A vos venian los ciegos, a vos los sordos, y a vos los paralyticos, a vos los endemoniados, a vos finalmente acudian todos los monstruos del mūdo, y a ninguno dellos os negastes. En vos solo esta la salud, en vos la vida, en vos el remedio de todos los males. Tā piadoso soys para querer dar salud, quan poderoso para dar la. Pues adonde iremos los necesitados, sino a vos.

Matth. 9.

Luc. 6.

Matth. 8.

Conozco Señor verdaderamente que este diuino sacramento no es solo manjar de sanos, sino tambien medicina de enfermos: no solo es fortaleza de viuos, sino resurrection de muertos: no solo enamora y deleyta los justos, sino tambien sana y purifica los peccadores. Cada vno se llegue segun pudiere, y tome de ay la parte que le pertenece. Lleguense los justos a comer y gozar en esta mesa, y suene la voz de confession y alabança en este combite: yo me llegare como peccador y enfermo a recebir este caliz de mi salud. Por ninguna via puedo passar sin este mysterio, y por ninguna parte me puedo del escusar. Si estuuiere enfermo, aqui me curarā, y si sano, aqui me cōseruaran. Si estuuiere viuo aqui me esforçaran, y si muerto, aqui me resuscitaran. Si ardiere en el amor diuino, aqui me abrasarā: y si estuuiere tibio, aqui me calentaran. No desmayare por verme ciego, porq̄ el Señor alumbra los ciegos, no por verme caydo, por que el Señor leuāta los caydos. No huyre del (como hizo Adam por verse desnudo) porq̄ el es poderoso para cubrir mi desnudez: no por verme suzio y lleno de peccados, porque el es fuente de misericordia: no por verme cō tanta pobreza, porque el es Señor de todo lo criado. No piensso que le hago en esto injuria antes le doy ocasion (mientra mas miserable fuere) para que resplandezca mas misericordia en mi remedio. Las tinieblas del ciego dende su nacimiento si ruierō para q̄ resplādeciesse mas enel la gloria de Dios: y la baxeza de mi condicion seruira para q̄ se vea quā bueno es aquel, qne siendo tan alto, no desdeña cosas tan baxas. Especialmente q̄ no se tiene aqui respecto a mi sino a los meritos de mi Señor Iesu Christo: por los quales, el eterno Padre ha por bien de tomarme por hijo, y tratarme como atal. Pues por esto os suplico clemētissimo padre nuestro Saluador, que pues el Sācto Rey Dauid assentaua a su mesa vn hombre tullido y lisiado, porque era hijo de aquel grāde y muy preciado amigo suyo Ionatas (queriendo en esto honrar al hijo no por si, sino por los meritos de su padre) assi vos eterno padre tengays por bien assentar a este pobre y disforme peccador a vuestra sagrada mesa, no por si, sino por los merecimiētos de aquel tan grande amigo vuestro Iesu Christo nuestro segundo Adam y verdadero padre. El qual con vos viue y reyna en los siglos de los siglos: Amen.

Psal. 145.

Ioan. 9.

2. Reg. 9.

Oracion para despues de la Communion de Sancto Thomas de Aquino.

GRacias os doy Señor Dios Padre todo poderoso por todos vuestros beneficios, y señaladamēte porq̄ quisistes admitirme a la participacion del sacratissimo cuerpo de vuestro vnigenito hijo. Suplico os padre clemētissimo, q̄ esta sagrada communion no me sea obligaciō, ni ocasion de castigo, sino intercesiō saludable de perdon. Sea me armadura de fe, escudo de buena voluntad muerte de todos mis vicios, destierro de todos mis carnales apetitos y acrecentamiento de caridad, de paciēcia, de verdadera humil-

dad,y de todas las virtudes. Sea perfecto sosſiego de mi espiritu,y firme defensiõ de todos mis enemigos visibles è inuisibles,y perpetua vniõ con vos solo mi verdadero Dios y Señor. Y tened por bien lleuarme a aquel combite inefable,donde vos soys luz verdadera, hartura cumplida, y gozo perdurable, en los siglos de los siglos:Amen.

Sigueſe otra meditacion para despues de auer commulgado.

O Dios mio y misericordia mia,que gracias os podre yo dar, porque vos Rey de los reyes,y Señor de los señores aueys querido oy visitar mi anima,y entrar en mi pobre casa, y hazeros vna cosa conmigo mediante la virtud inestimable deste Sacramento?Con que os pagare esta honra?cõ que os seruire este beneficio?que gracias os podra dar vna criatura tã pobre,por vna dadiua tã rica? Porque no os contẽtastes con hazernos aqui participãtes de vuestra soberana deidad: sino tambiẽ nos hazeys de vuestra sancta humanidad,y de todos los merecimiẽtos q̃ nos ganastes con ella. Porq̃ aqui nos days vuestra carne,y vuestra sangre, y con ella nos hazeys participantes de todos los thesoros y merecimientos,que con essa mesma carne y sangre nos ganastes.O marauillosa comunicacion,o preciosa dadiua mal conocida de los hombres,y digna de ser agradecida con perpetuos loores. O clementissimo reparador de nuestras animas,cõ que mayores riquezas las pudierades enriquecer que con estas:Bien dixistes Señor hablando en vuestra oraciõ al Padre: Yo Padre me santifico por ellos:porque ellos sean sanctos de verdad. O nueua manera de santificar,tan costosa para el sanctificado.Porque vuestra es la sanctidad, y mio el fructo:vuestro el trabajo y mio el prouecho: vuestra la costa,y mia la ganancia : vuestra la disciplina,y mio el perdõ:vuestra es la purga y la sangria,y mia la salud y la vida q̃ se alcãça cõ ella. Por mi satisfizierõ aquellas vuestras dolores,aquellos clauos, y aquellas bofetadas y espinas,aquella sangre preciosa,q̃ por mi se derramo.A mi lauarõ aq̃llas lagrymas, a mi sanaron aquellas heridas, y por mi pagaron aquellos açotes.O dichosa comunicaciõ,o carta de marauillosa hermãdad, o compañia de nefables thesoros. Que caudal pusimos nosotros Señor de nuestra parte para esto? Que os dimos, porque tal dadiua nos diessedes? Ninguna cosa vuo cierto de por medio, mas que sola vuestra bondad.Porque alumbra el Sol, porque calienta el fuego? porque enfria el agua? Claro esta que porque es natural propriedad destas criaturas produzir estos effectos.Pues a vos Dios mio es proprio auer misericordia,y perdonar, y (lo que mas es)perdonar a los otros,y no perdonar a vos. Vuestra mesma naturaleza es bondad, y no qualquiera bondad,sino summa bondad.Pues assi como a la bondad pertenece communicarse, assi a la summa bondad,summamente communicarse:y assi lo hezistes vos cõ nosotros, pues en todo os nos distes. Naciendo os nos distes por hermano,comiendo por mantenimiento,muriendo os days en precio,y reynãdo en galardon.

Ioan.17.

Finalmente si quieres anima mia en vna palabra comprehender los bienes que consigo te trae este diuino Sacramento , considera los que traxo este Señor al mundo,quando a el vino.Pues assi como quando vino al mũdo,dio al mundo vida de gracia,con todo lo demas que se sigue della,assi quando por este medio viene al anima,le da esta mesma vida. O manjar diuino, por quien los hijos de los hombres se hazen hijos de Dios,y por quien nuestra humanidad se mortifica, para que Dios viua en ella.O pan dulcissimo,digno de ser adorado,que mantienes el anima, y no el vientre:confirmas el coraçon , y no cargas el cuerpo:alegras el espiritu,y no embotas el entendimiento:con cuya virtud muere nuestra sensualidad,y la voluntad propria es degollada,para que se cumpla en nosotros la voluntad diuina.

Exod. 16. Maná

Pues que gracias,que alabanças os dare yo Señor por este beneficio?Si el agradecimiento ha de responder a la dadiua, que linage de agradecimiento bastara para esta dadiua? En el Exodo leemos,que dixistes a Moysen:Toma vn vaso de oro , è hinchelo de manna , y pon lo dentro el arca del Testamento,y este ay guardado siempre , para que sepan las generaciones aduenideras , con que linage de mantenimiẽto sostente yo a vuestros padres quarenta años en el desierto. Pues si en tanto quisistes que se estimasse aquel manjar corruptible, q̃ lo mandastes guardar por memoria en lugar de tanta veneracion, en quanto sera razon q̃ se tenga este manjar incorruptible,q̃ da vida eterna a quien lo come? Veo claramente

mente que lo q̃ va de manjar a manjar,esso va de beneficio a beneficio,y esso ha de yr de agradecimiento a agradecimiento.Aquel mãjar era de la tierra,este es del cielo: aquel era manjar de cuerpos , este de animas: aquel no daua verdadera vida a los que le comian,este es vida eterna de quiẽ lo come.Mas q̃ ay que hazer comparaciõ de vno a otro,pues lo que va de criador a criatura , esso va de manjar a mãjar.Pues si tal memoria y agradecimiento pedistes, por auer mãtenido aquel pueblo con aquel manjar mortal y corruptible: que pedireys por auer mantenido nos con tanto mas excelente manjar,quanto es Dios mejor que su criatura?No ay agradecimiẽto,ni alabanças que basten para esto.Pues como desahuziado ya de poder pagar esta deuda,no me queda otro remedio,sino recebir con el Prophera el caliz de mi salud,è inuocar el nombre del Señor,esto es,no pagar los beneficios sino pedir nueuos beneficios, y mercedes sobre mercedes.Pido os pues Señor recibays este venerable Sacramento , para satisfaction de todas mis culpas y peccados, y para cũplida emienda de mi vida.Por el reparad todas mis caydas,y suplid todas las faltas de mi pobreza.Por el mortificad en mi todo lo q̃ desagrada a vuestros diuinos ojos , y hazed me vn hõbre segun vuestra voluntad. Por el me conceded que en vos este siempre firme , y a vos perfecta y perseuerantemente ame,y con vos este siempre vnido è incorporado , para gloria y honra de vuestro nõbre.Tãbien Señor aued misericordia de todos los peccadores.Bolued a vuestra Iglesia los hereges y scismaticos. Alumbrad a todos los fieles,para q̃ os conozcan. Socorred a todos los que estan puestos en tribulaciones y necesidades.Ayudad a todos aquellos por quiẽ yo soy obligado a rogar os. Consolad a todos mis padres, pariẽtes,amigos,y enemigos y biẽhechores. Tened misericordia de todos aquellos por quien derramastes vuestra sangre. Dad perdon y gracia a los viuos,y alos defunctos descanso y gloria perdurable. Que viuis y reynays en los siglos de los siglos:Amen.

Psal. 115.

Peticion

Sigueſe otra meditacion muy deuota,para exercita. se en ella el dia de la sagrada communion, penſando en la grandeza del beneficio recebido,y dando gracias a nueſtro Señor por el.

SI todas quantas criaturas ay en el cielo y en la tierra se hiziessen lenguas, y todas ellas me ayudassen a daros Señor gracias por el beneficio q̃ oy me aueys hecho,es cierto que no os las podria dignamẽte dar.O Dios mio y Saluador mio,como os alabare yo , porque me aueys querido en este dia visitar,y consolar,y hõrar con vuestra presencia? Aquella sancta madre de vuestro precursor llena del Espiritu sancto,quãdo vio entrar por sus puertas a la Virgen q̃ dẽtro en sus entrañas os traya,espantada de tã grande marauilla,exclamo:diziẽdo:De dõde a mi tanto biẽ, q̃ la madre de mi Señor vẽga a mi?Pues q̃ hare yo vilissimo gusano,viendo q̃ se me ha entrado oy por las puertas vna hostia cõsagrada, en la qual esta encerrado el mesmo Dios, q̃ alli venia.Con quãta mayor razõ podre exclamar: De dõde a mi tã grãde biẽ,q̃ no la madre de mi Dios, sino el mesmo Dios y Señor de todo lo criado aya querido venir a mi?A mi q̃ tanto tiẽpo fuy morada de Satanas,a mi q̃ tantas vezes le offendi,a mi q̃ tãtas vezes le cerre las puertas y despedi de mi:por dõde merecia nunca mas recebir a quien assi desechè?Pues de dõde a mi Señor,que vos Rey de los reyes,y Señor de los Señores(cuya silla es el cielo,cuyo estrado real es la tierra , cuyos ministros son los Angeles, aquien alaban las estrellas de la mañana,en cuyas manos estã todos los fines de la tierra)ayays querido venir a vn lugar de tan estraña baxeza ? Otra vez Señor mio quereys decender al infierno? otra vez quereys ser entregado en manos de peccadores? otra vez quereys nacer en vn establo de bestias?Bien parece Dios mio que el mesmo coraçon q̃ teniades entonces teneys ahora, pues lo que hezistes vna vez por los peccadores, esso hazeys cada dia por ellos.

Luc. 1.

Y si de otra manera alguna me visitarades,toda via fuera esta grande misericordia: mas que vos Señor ayays querido no solo visitarme,sino entrar en mi,y morar en mi, y trãsformarme en vos,y hazerme vna cosa cõ vos por vna vnion tan admirable,que vino a ser comparada(como vos la comparastes)cõ aquella altissima vnion que vos teneys con vuestro soberano Padre : que cosa mas admirable? Marauillase el Rey Dauid de que vos Señor quisiessedes acordaros del hõbre,y poner en el vuestro coraçon:pues quanto mayor marauilla es,q̃ Dios quiera no solo acordarse del hõbre, sino hazerse hombre por el hombre ? y morar con el hombre ? y morir

Ioan. 6.

Psal. 8.

por el hombre? y darse en mantenimiento al hombre? y hazerse vna mesma cosa con el hombre. Marauillase el Rey Salomon q̃ quisiesse Dios morar en aquel templo que en tã- 2. Reg. 6.
tos años auia edificado. Pues quanto mayor marauilla es, q̃ esse mesmo Señor de los cielos, por otra mas excelente manera, quiera morar en vna tan pobre anima, que apenas trabajo vn dia en aparejarle la posada? Marauillase toda la naturaleza criada de ver a Dios hecho hombre, de ver lo baxar del cielo a la tierra, y andar nueue meses encerrado en las entrañas de vna donzella: y es razon que se marauille, pues esta fue tan grande marauilla. Mas aquellas entrañas virginales estauan llenas del Espiritu sancto, estauan mas limpias que las estrellas del cielo: y assi aparejarõ morada digna para Dios. Mas que este mesmo Señor quiera morar en las mias, que son mas impuras que el cieno, mas escuras que la noche, como no sera esta grande marauilla. O bendigan os Señor los Angeles por tan alta gracia, y por tan gran misericordia. Bien parece que soys sumamente bueno, pues soys sumamente comunicatiuo de vos mesmo: y pues tal y tã admirable medio buscastes para hazernos buenos.

Pues que sera: si con todo esto se jũta el beneficio que en nosotros obra y significa este diuino Sacramento? O quan alegres nueuas me da de vos Señor este venerable mysterio. Traeme firmado de vuestro nõbre que soys mi padre, y no solamente padre, sino tambiẽ esposo dulcissimo de mi anima. Porque oyo dezir que el effecto principal deste Sacramẽto es mantener, y deleytar las animas con espirituales deleytes, y hazerlas vna cosa con vos. Pues si esto es assi, y por las obras se ha de juzgar el coraçon: de qual coraçon salio tal obra como essa? Porq̃ regalo no suele ser de señor a sierno, sino de padre a hijo, y aun hijo chiquito, y tiernamente amado. Porque a tal padre pertenece, no solo proueer a su hijo de lo necessario para la vida, sino tãbiẽ de cosas q̃ siruan para su recreaciõ. Pues tal effecto de amor como este quedaua Señor por descubrir al mundo: y este se guardaua para el tiẽpo de vuestra venida, y para la buena nueua del Euãgelio. De suerte que en la otra manera de sacramentos y beneficios me days a entẽder q̃ soys mi Rey, y mi Saluador, y mi pastor, y mi medico: mas en este (dõde por vna tã alta manera os quisistes ayũtar cõ mi anima, y regalarla cõ tan marauillosos deleytes) claramente days a entender q̃ soys esposo de mi anima, que soys mi padre, padre q̃ tiernamente ama a su hijo. Esto me da a entẽder el effecto deste Sacramento, estas nueuas me da de vos. No ay doblez Señor en vuestras obras: lo q̃ muestran por defuera, esso mesmo tienen de dentro. Pues por este effecto conozco la causa, por esta obra juzgo el coraçon, de ste tratamiẽto y regalo que me hazeys, tomo informaciõ para conocer el coraçon que para comigo teneys. Porque si aquel Mãna que Sap. 16.
tenia en si todo genero de sabor y suauidad, declaraua la suauidad y dulçura de vuestro coraçon para con vuestros hijos: quanto con mayor razõ se dira lo mesmo deste diuinissimo Mãna: pues tiene tãto mayor suauidad? O manjar del cielo, pan de vida, fuente de deleytes, venero de virtudes, muerte de vicios, fuego de amor, medicina de salud, refection de las animas, salud de los espiritus, combite real de Dios, y gusto de la felicidad eterna. Pues q̃ dire Dios mio? que gracias os dare? con que amor os amare por este tan grãde beneficio? Si vos siendo el que soys, assi amays a mi vilissimo y miserable gusano, como no amare yo a vos esposo altissimo y nobilissimo de mi anima? Ameos pues yo Señor, codicie os yo, coma os yo, y beua os yo. O dulcedumbre de amor, o amor de inestimable dulcedũbre coma os mi anima, y del liquor suauissimo de vuestra dulcedumbre sean llenas mis entrañas. O caridad, Dios mio, miel dulce, leche muy suaue, mãjar deleytable, y mãjar de grãdes: hazed me crecer en vos, para que pueda yo gozar dignamente de vos. Hijos de Adã, linage de hombre ciego y engañado, que hazeys? en que andays? que buscays? Si amor buscays, este es el mas noble y mas dulce que ay. Si deleytes buscays estos son los mas suaues, mas fuertes y mas castos que puedẽ ser. Si riquezas buscays, aqui esta el thesoro del cielo, y el precio del mundo, y pielago de todos los bienes. Si honra quereys, aqui esta toda la magestad de Dios, que os viene a honrar.

Segunda parte desta meditacion.

ADmitido pues yo ya a esta compañia, assentado a esta mesa, recebido en estos braços, regalado con tales deleytes, obligado con tantos beneficios, y sobre todo preso cõ tã fuertes lazos de amor: dende aqui Señor

Señor renuncio todos los otros amores por este amor. Ya no aya mas mũdo para mi, ya no mas põpa del siglo para mi. Vayan, vayan fuera de mi todos estos falsos y lisongeros bienes, que solo este es verdadero y summo biẽ. El que come pan de Angeles, no es razõ que se ceue de deleytes de bestias: el que ha recebido a Dios en su morada, no es razon que admita en ella cosa vana. Si vna muger de baxa suerte viniesse a casar con vn Rey, luego despreciaria el sayal, y todas las baxezas passadas: y en todo se trataria como muger de quien es. Pues si a esta dignidad ha llegado mi anima por medio deste Sacramento, como se abaxara ya a la vileza del trage viejo de las costumbres passadas? Como abrira la puerta de su coraçon a pensamientos de mundo, quien dentro de si recibio al Señor del mundo? Como dara lugar en su anima a cosa prophana, auiendo ya sido consagrada y sanctificada cõ 2. Para. 8.
la presencia diuina? No consintio Salomon que la hija del Rey Pharaon su muger morasse en su casa, por auer estado enella vn poco de tiempo el arca del Testamento, aunque ya no estaua. Pues si este tã sabio Rey no quiso que su propria muger (y muger tan principal) pusiesse los pies en el lugar donde auia estado el arca de Dios, por ser de linage de Gentiles, como consentire yo que cosa gentil y prophana entre en el coraçon dõde estuuo el mesmo Dios? Como recibira pensamientos y desseos de Gentiles el pecho dõde Dios moro? Como hablara palabras torpes y vanas la lengua por donde Dios nuestro Señor 3. Regũ. 8.
passa? Si por auer offrecido el mesmo Rey Salomõ sacrificio en el portal del templo, dexo aquel lugar sanctificado, para que no pudiesse ya seruir de cosa prophana, quanto mas razõ sera, que lo sea mi anima: pues dentro della se recibio aquel a quien todos los sacrificios y Sacramentos de la ley significauan?

Y pues tan honrado me dexays Señor con esta visitacion, dadme gracia para que pueda yo cumplir con esta hõra que vos me distes. Nunca jamas distes a nadie honra, sin darle gracia para mantenerla: y pues aqui me aueys honrado tanto con vuestra presencia, sanctificadme cõ vuestra virtud: para que assi pueda yo cumplir con este cargo. Assi lo hizistes siẽpre en todos los lugares en que entrastes. Luc. 1.
Entrastes en las entrañas virginales de vuestra sacratissima madre: y assi como la leuantastes a inestimable gloria, assi le diste inestimable gracia para mantenerla. Entrastes (estãdo aũ en essas mesmas entrañas encerrado) Ibidem.
en casa de sancta Elisabeth, y alli con vuestra presencia santificastes, y alegrastes su hijo, y enchistes su madre del Espiritu sancto. Entra Ioan. 10.
stes en el mũdo a cõuersar con los hombres: y assi como los ennoblecistes cõ vuestra venida, assi los reparastes y sanctificastes con vuestra gracia: entrastes despues en el infierno, y del mesmo infierno hezistes parayso, beatificando cõ vuestra presencia alos q̃ hõrastes cõ vuestra visitaciõ. Y no solo vos Señor, mas el 2. Reg. 6.
arca del testamẽto (q̃ no era mas q̃ sombra de ste mysterio) entro en casa de Obededõ, y luego echastes vuestra bendiciõ sobre ella y sobre todas sus cosas, pagãdo con tã rica mano la hospederia q̃ alli se os hazia. Y pues aueys querido Señor tãbiẽ entrar en esta pobre morada, y ser hospedado en ella, començad ya a bendezir a la casa de vuestro sieruo, y a darme cõ q̃ yo pueda responder a esta hõra, haziẽ Ioan. 15.
dome digna morada vuestra. Quisistes q̃ yo fuesse como aq̃l sãcto sepulchro en q̃ vuestro sagrado cuerpo fue depositado, dadme las cõdiciones q̃ tenia este sepulchro, para q̃ pueda yo ser aquello para q̃ vos me elegistes. Dad me aquella firmeza d̃ piedra, y aquel sudario de humildad, y aquella myrrha de mortificaciõ, con que muera a todos mis apetitos y proprias voluntades, y viua a vos. Quisistes que yo fuesse como vna arca del testamento en que vos morassedes: dadme gracia para que assi como en aquel arca no auia otra cosa mas principal que las tablas de la ley, assi dentro de mi coraçon no aya otro pensamiẽto, ni desseo, sino de vuestra sanctissima ley. Quisistes darme a entender en este Sacramẽto que erades mi padre, pues assi me tratauades como a hijo, y hijo tiernamente amado: dadme gracia para que pueda yo responder a este beneficio, amando os, no solo con amor fuerte, sino con amor tan tierno, que todas mis entrañas se derritan en vuestro amor: y la memoria sola de vuestro dulce nõbre baste para enternecer y derritir mi coraçon. Dadme tambien para con vos espiritu y coraçon de hijo, q̃ es espiritu de obediencia y de reuerẽcia, y de amor, y de confiãça, para q̃ en todos mis trabajos acuda luego a vos cõ tãra seguridad y esperança, como acude el hijo fiel a vn padre q̃ mucho ama. Quisistes sobre todo esto descubrir a mi anima en este sacramẽto amor de esposo a esposa y tratarme

como a tal:dadme pues esse mesmo coraçon para con vos:para que assi os ame yo con amor fiel,cõ amor casto,cõ amor entrañable, y cõ amor tã fuerte, q̃ ninguna cosa me pueda apartar de vos.Esposo castissimo de las animas,estẽded essos dulces y amorosos braços, y abraçad mi anima de tal manera con vos, q̃ ni en vida ni en muerte se aparte jamas de vos.Para esta vniõ ordenastes este sacramento:porq̃ sabiades quanto mejor estaua la criatura en vos q̃ en si: pues en vos estaua como en Dios,y en si estaua como en vna flaca criatura.La gota de agua q̃ esta por si, al primer ayre se seca,mas echada en la mar, y ayũtada cõ su principio permanece para siẽpre.Sacadme pues Señor de mi,y recebidme en vos:porq̃ en vos viuo,y en mi muero:en vos permanezco, y en mi desfallezco,en vos soy estable en mi trãsitorio y corruptible.No os vays,o buẽ Iesu,no os vays quedaos Señor con nosotros: porq̃ viene la tarde y se cierra ya el dia. Luc.24.

Y pues me ha cabido tan dichosa suerte, como es teneros oy en mi casa, donde tanta oportunidad tẽgo para negociar cõ vos a solas mis negocios,no sera razõ perder esta buena coyũtura.No os soltare Señor mio de los braços:cõ vos luchare toda la noche, hasta q̃ me deys vuestra bẽdiciõ.Mudadme Señor el nõbre viejo,y dadme otro nueuo:que es otro nueuo ser,y otra nueua manera de viuir. Encoxadme el vn pie y dexadme el otro sano para q̃ desfallezca en mi el amor del mundo, y quede sano y entero vuestro amor: porque desterrados ya, y muertos todos los otros amores y desseos mundanos,a vos Señor ame, a vos solo desse,en vos solo piense, con vos solo more,a vos solo viua,en vos esten todos mis cuydados y pensamiẽtos,a vos acuda con todos mis trabajos,y de vos reciba todos los socorros,Que viuis y reynas en los siglos de los siglos.Amen. Gen.32.

Fin del Tercero Tratado.

TRATADO QVARTO.

El qual contiene dos reglas principales de vida Christiana.

PROLOGO.

DEspues que el hombre de todo su coraçon se vuiere buelto a Dos,y procurado la purificacion de su anima con estos dos sacramentos, de que auemos tratado:resta luego emplear todo so cuydado y diligencia en la emienda y orden de su vida:de lo qual tratare mos ahora en las reglas siguiẽtes. Y porque assi como la naturaleza en sus obras procede siempre de menos a mas, esto es,de menos perfecto a mas perfecto, assi tãbiẽ procede comunmẽte la gracia: por esta causa procederemos tambiẽ assi aqui en esta doctrina:poniẽdo dos reglas y maneras de viuir: vna para los que de nueuo comiençan a seruir a Dios, y desséan saluar se: y otra para los que demas desto desséan crecer y aprouechar cada dia mas enel camino dlas virtudes 2 Reglas

Para cuyo entendimiento es de saber:q̃ toda esta doctrina de bien viuir,repartio muy bien el Propheta Dauid en dos partes principales:la vna en no hazer mal:y la otra en hazer biẽ:Esto es,la vna en desterrar del anima todos los vicios:y la otra,en poblarla,y adornarla cõ todas las virtudes.Esta es la mas clara y mas perfecta diuision que en esta materia se pudiera dar.Porq̃ con la guarda destas dos cosas, viene el hombre a hazerse nueuo hombre,y nueua criatura,destruyendo cõ lo primero la imagen del Adam viejo y terreno:y reformando con lo segundo la del nueuo,que es nuestro Saluador Iesu Christo. Cõ esto tambiẽ viene a hazerse hombre sobrenatural, y diuino: para que pues fue criado para vn fin sobrenatural y diuino (qual era ver a Dios en su mesma gloria y hermosura) assi la vida q̃ lo dispone para este fin,sea tambien sobrenatural y diuina:pues (segũ reglas de Philosophia) el fin y los medos hã de ser de vna mesma orden y proporcion. Psal.25.

Y dado caso que en el exercicio y platica de la vida:y aun de la doctrina,estas dos cosas anden siempre juntas:porq̃ no se pueden vẽcer los vicios,sin el ayuda de las virtudes: pero toda via para mayor luz y distincion dela doctrina,apartaremos lo vno de lo otro, en quanto sea posible.Tambien conuiene aqui auisar,que entre las cosas q̃ assi en esta regla como en todas las otras semejantes escripturas se ponen,vnas son de obligacion, y otras de voluntad,o de perfection, esto es, vnas de precepto (como son los mandamientos de Dios y desu Iglesia)y otras de consejo(como son todas las demas que en las escripturas diuinas se aconsejan)las quales siruen para guardar mejor las que se nos mandan:y para alcãçar mayor perfection.Esto es muy necessario que

que se presuponga, para que el hõbre sepa lo q̃ es de necessidad, y lo que de voluntad:y entienda el grado en q̃ esta obligado a cada cosa destas:porque mas diligencia ponga en lo que fuere obligatorio,que en lo que fuere voluntario:y paraque nunca por lo vno dexe lo otro(como vemos que lo hazẽ algunos) que es vn grande abuso y peruersion. Y por esta causa se declara luego al principio desta regla lo q̃ es de obligacion) q̃ en muy pocas palabras se cõprehẽde)y despues se añaden otras muchas cosas q̃ siruen para la guarda destas,y para alcançar mayor perfectiõ.Porque dado caso que baste para la saluaciõ del hombre lo que es de precepto,mas porque en el camino de Dios nunca el hombre deue contentarse cõ lo que haze,ni dezir basta:por esto se añaden aqui otras muchas cosas allende de las essenciales,para los que de veras desséan aprouechar y crecer siempre en toda virtud.

Comiença la primera regla de la vida Christiana:en la qual se trata de la victoria del peccado, y de los remedios generales que ay contra el. **Cap.I.**

EL que de veras y de todo coraçon desséa seruir a Dios y saluar su anima, entienda que la summa de todo este tan gran negocio(en cuya comparacion son nada todos los otros negocios,aunque sean de los imperios del mundo)consiste essencialmẽte en vn solo punto:q̃ es,en tener en su anima vn muy firme y determinado proposito de nunca jamas cometer peccado mortal por cosa del mundo:q̃ sea hazienda,que sea honra, que sea vida,o cosa semejante.De manera,que assi como la buena muger, y el buen capitan estan determinados de morir antes que hazer traycio,la vna a su marido,y el otro a su Rey: assi el buen Christiano ha de estar determinado de nunca hazer este linage de traycio a Dios: la qual se comete por vn peccado mortal.

La razon de lo dicho es,porque(como dize sant Pablo) la summa de toda la religion Christiana,cõsiste en la caridad(q̃ es en amor de Dios y del proximo)a la qual no ay cosa q̃ derechamẽte cõtradiga,sino solo el peccado mortal:y por tanto el que este no cometiere, essencialmente,cũple con la ley de la caridad. 1.Tim.1.

Assi mesmo constanos tãbien por la respuesta q̃ nuestro Saluador dio a vn mancebo, que el camino y medio q̃ ay para alcançar la vida eterna, es la guarda de los mãdamiẽtos: y cõstanos tãbien q̃ estos guarda quienquiera que no comete peccado mortal:pues no es otra cosa este peccado, sino quebrantamiento de los tales mandamiẽtos.De lo qual todo se infiere que en solo este punto consiste(como diximos)essencialmẽte la guarda de la ley de Dios,y la saluacion del hombre,que es,en estar firmissimamente determinado de nunca cometer esta manera de peccado:el qual se comete quebrantando alguno de los diez mandamientos de Dios,o de los que manda la Iglesia,que esta en su lugar:los quales comunmẽte son cinco. Matth.19

Y digo esta assi,porq̃ entienda el Christiano,que aquellos siete q̃ comũmente se llaman peccados mortales,no siempre son mortales, sino quando llegan a quebrantar alguno destos susodichos mandamientos: como quãdo la gula es tanta,que llega a quebrãtar los ayunos de la Iglesia,en quien esta obligado a los guardar:y la pereza tanta, q̃ por dormir demasiado,dexala missa de obligacion: y la ira tanta que llega a dezir palabras injuriosas y afrẽtosas asu proximo,y assi todos losdemas.

Esta es pues la suma de todo lo que el buen Christiano deue hazer(cõprehendida en pocas palabras)y esto basta para su saluacion.

Mas porq̃ cũplir cõ esta obligaciõ enteramente,es cosa que tiene grandes difficultades, por los grãdes lazos y peligros q̃ ay en el mũdo,y por la mala inclinaciõ de nuestra carne, y por los cõbates cõtinuos del enemigo: por esto deue el hombre ayudarse de otras muchas virtudes y diligencias q̃ para esto le pueden grandemẽte ayudar:enlo qual esta la llaue de todo este negocio. Y destas pretendemos ahora aqui tratar,apuntando breuemẽte las cosas que nos puedan para esto seruir.

§. I. Peccado mortal.

Entre las quales la primera es, considerar profundamente q̃ tã grande mal sea vn peccado mortal.Paralo qual(entre otrasmuchas cosas)señaladamẽte le ayudara,cõsiderar atẽtamente la deformidad y malicia q̃ el peccado tiene por ser hecho contra vn Señor, de quien tantos y tan inestimables beneficios tenemos recebidos, y a quien por tantos y tan grandes titulos estamos obligados: pues el es Rey y Señor de todo lo criado, principio y fin

fin de todas las cosas dador vniuersal de todos los bienes,pielago de todas las perfectiones,criador,conseruador,redeptor,sanctificador,y glorificador del linage humano. Por losquales titulos cõ otros infinitos,le tenemos todas las obligaciones posibles:cõtra las quales todas haze,quienquiera que mortalmente le offende.Por donde concluye Guillermo Parisiense,que en vn solo peccado mortal se hallan espiritualmente a su modo las deformidades de todos los peccados del mũdo. Y assi dize el,que el peccado mortal es vn linage de traycion espiritual:porque por el rebela el hombre contra su Rey y Emperador:y entrega las llaues del omenage(que es su anima)a su enemigo,y se haze su vasallo. Es tãbien en su manera sacrilegio:pues peccãdo se ensuzia y prophana el templo viuo de nuestro coraçon, que a Dios estaua consagrado. Es tambien a su modo crimen de apostasia, pues se passa el hombre al vando del enemigo de Dios (que es Satanas) a cuyas pompas en el Sancto Baptismo auia ya renũciado. Es otro si adulterio espiritual,pues el anima que auia sido aqui desposada con Dios,quebranta la fe y lealtad que le deuia:y se entrega a todas aquellas criaturas q̃ desordenadamente amo. Es otro si hurto:pues siendo el hombre hazienda de Dios por tantos titulos(como esta dicho)se exime de su seruicio, y le quita lo q̃ por tantos derechos le pertenece.Finalmente pues en solo Dios cabẽ todos los respectos y titulos de honra que se hallan en todas las criaturas,de qualquier condicion que sean (y esto con infinita ventaja) figuese tambiẽ que offender a solo el, comprehẽde las fealdades de todas estas offensas del mundo cõ la mesma ventaja.Por donde con mucha razon exclama vn sancto Doctor contra el peccado, diziendo assi.O mal no conocido,o desacato de Dios,menosprecio de su Magestad, vituperio de su grandeza,muerte de las virtudes, cuchillo de la gracia,priuacion del sumo biẽ, perdimiento de la felicidad eterna,escuridad del ententimiento,preuaricacion de la voluntad,veneno del demonio,vinculo del infierno,destruycion del mundo,camino de la perdicion,muerte del que pecca,simiẽte del diablo,puerta de los abysmos,locura de los hõbres,red de los tentados,pestilencia de las animas,imitacion de los malos espiritus,escuridad horrible,hedor intolerable,summa torpeza,extrema vileza,bestia ferocissima,daño grandissimo,y finalmente causa vniuersal de todos los males.

Del peccado mortal vn S. Bõ.

Esta es vna de las principales consideraciones,que nos pueden mouer a tener vn entrañable odio y aborrecimiẽto del peccado: para lo qual tambien nos seruirã todas las otras consideraciones que arriba pusimos en el segundo tratado de la penitencia,como son,cõsiderar lo mucho que por el peccado se pierde,y lo mucho que Dios lo aborrece, y la injuria grandissima que cõ el a Dios se haze cõ todo lo demas que alli se dixo,para mouer a dolor y detestacion del peccado: lo qual no menos sirue a este lugar que a aquel: mas no se repite aqui,por estar alli ya tratado. Cap.3.

§. II.

Huyr las ocasiones de los peccados

Lo segundo ayuda tambiẽ para esto,huyr prudentemente las ocasiones de los peccados: como son juegos,malas compañias, peligrosas conuersaciones,y mucho hablar, y señaladamente vista de ojos y familiaridad de hõbres y mugeres,aunque sean buenas. Porque si el hombre quedo tan flaco por el peccado, que el mesmo de su proprio estado se cae, y pecca,sin q̃ nadie le prouoque defuera: q̃ hara si la ocasion le tira por la halda,combidãdole con la presencia del objecto,y con la oportunidad del peccado: pues es verdad lo q̃ comunmente se dize,que en el arca abierta el justo pecca?Pues todas estas maneras de ocasiones trabaje siempre por euitar el verdadero seruo de Dios:teniendo por cierto,q̃ (regularmente hablando)no somos mas buenos de quãto huymos las ocasiones de ser malos. Acuerdese que Dauid era sanctissimo, y que la vista de vna muger, y la oportunidad que tuuo para peccar,basto para derribarle en tã grande despeñadero: en que tuuo tanto que llorar, y que lastar toda la vida. Acuerdese tambien de su hijo Salomon, que fue el mas sabio de los hombres,y tan amado de Dios,q̃ le fue puesto por nombre: El amado del Señor:el qual tambiẽ por esta mesma causa vino a dar tan gran cayda. Porque auiendo el Señor mandado a los Iudios que no casassen con mugeres estrangeras,porque no los peruirtiessen,y hiziessen adorar sus Idolos: el cõ todo esto (pareciendole que estaua muy lexos deste peligro)caso cõ muchas dellas, por cuyas persuaciones vino a adorar los Idolos, y a edifficarles templos(cosa tã temerosa de dezir) por el qual peccado el se perdio, y su Reyno tambien con el.Pues si tanto pudo la ocasion

2.Reg.11. Dauid.

2.Esd.13. Salomon

Exod.34.

3.Reg.11.

ocasion con estos dos hombres,el vno tã santo,y el otro tan sabio,quien se osara prometer seguridad,sino huye de las ocasiones?

Huye pues hermano las ocasiones de los peccados assi como los mesmos peccados. Y si el apetito y golosina de la ocasiõ tirare por ti,responde tu a ti mesmo,diziendo,que sino puedes ahora vencer el apetito de essa ocasion, como podras vencer el peligro que de alli resultara,despues de armado y fortificado con la mesma ocasion? Y demas de esto, mire tambien que es tentar a Dios, ponerse en peligro sin necessidad:y que no merece el ayuda diuina,el que no haze lo q̃ es de su parte para merecerla.

Mas entre estas ocasiones, vna de las mas ordinarias es,la compañia de los malos. Porque el mundo esta tal, que apenas podemos dar passo sin ellos.Pues destos procure apartarse el que desea no peccar: porq̃ esta es vna de las mayores pestilẽcias que ay. Porque no daña tanto vn perro rauioso, ni vna viuora ponçoñosa,quanto vna mala compañia,pues es cierto(como dize el Apostol)que las malas palabras corrõpe las buenas costumbres. Escriua pues el seruo de Dios en su coraçon aquello del Sabio,que dize: El que anda con Sabios,sera sabio:y el amigo de los locos, sera vno dellos.Item aquello del mesmo: El q̃ toca la pez,ensuziarse ha con ella:y el que trata con soberuios, no carecera de soberuia. Esta virtud han de zelar mucho los padres y madres para con sus hijos è hijas,y los ayos y maestros para con sus discipulos, sino quierẽ que se pierda en muy pocas horas el trabajo y crianza de muchos años.

1.Cor.15.

Proner.13.

Eccles.13.

§. III.

Tentaciones.

Lo tercero ayuda tambien para esto,resistir al principio de la tentacion con grandissima ligereza: y sacudir de si la centella del mal pensamiento antes que prenda en el coraçon.Porque desta manera resiste el hombre con grande facilidad, y con grande merecimiento,y si se tarda vn poco,acreciẽtase despues el trabajo de la resistencia,y cometese en esto nueua culpa,q̃ por lo menos sera venial, y a vezes sera mortal.Acuerdese que la llama del fuego se apaga facilmente,quãdo comiẽça:y que la planta se arranca ligeramente si es rezien plantada:mas despues de crecida la llama,y arraygada ya la planta,con mucho trabajo se apaga la vna,y se arranca la otra. Muy bien se defiende la ciudad antes de ser entrada de los enemigos: mas despues de ya entrados y apoderados della, mal se pueden echar fuera. Y (como dize vn Pphilosopho)quando vna piedra grande esta enla cũbre de vn monte,cõ pequeño trabajo se puede alli refirmar,para que no cayga: mas despues que comẽço ya a rodar por ladera abaxo,difficultosissima cosa es resistir al impetu y furia deste mouimiento. Lo qual todo nos declara,cõ quãta mayor facilidad se vence el mal pensamiento, resistiendole luego a los principios con suma presteza y ligereza, que dexandole echar rayzes,y apoderandose de nuestro coraçon.

Y la manera en que esto se ha de hazer,es, poniendo luego incontinente ante los ojos del anima la figura de Christo Crucificado, con todo aquel horror y lastima q̃ tenia enla Cruz,vertiendo rios de sangre por todo su cuerpo,y con tãtas llagas y heridas como alli tenia:y acordãdose que todo esto padece por destruyr el peccado,diziẽdole de todo coraçon:Señor,que os pusiesledes vos ay, porque yo no pecasse,y que cõ todo esso os aya yo de offender?No plega a vuestra infinita misericordia y a la sangre q̃ derramastes por mi. Ayudadme Dios mio,y no me desampareys pues no tengo a quien me acoger sino a vos.

Medio.

Y a vezes aprouechara(quãdo el hombre estuuiere solo) hazer muy de presto la señal de la Cruz encima del coraçon,para sacudir mas ligeramente de si el pẽsamiẽto interior con este mouimiento y estremecimiento exterior.

Sant Bernardo escriue de vna mõja de su tiẽpo,q̃ hazia esto muchas vezes:y despues de enterrada,a cabo de algunos años, abriendo su sepultura,hallaron q̃ aquel dedo con q̃ hazia la señal de la Cruz sobre el coraçon estaua entero,siẽdo ya todo lo demas del cuerpo gastado.Otro Doctor escriue, q̃ en la ciudad de Argentina murio vn prior de vn monasterio de la orden de sancto Domingo,que tenia esta mesma deuocion:y abriendo su sepultura despues de algunos años,hallaron q̃ encima de los huessos del pecho que caen sobre el coraçon estaua como esculpida la señal de la Cruz:de tal menera,q̃ el pie della estaua puntiagudo,y los tres braços mas altos se remataũ en tres flores de açucenas: para dar el Señor a entender por esta figura, q̃ la pureza y castidad de aquella anima sancta,se auia conseruado en ella cõ la virtud de la memoria,y de la

S. Bern.

Otro.

de la señal de la Cruz, q̃ el hazia muchas vezes en sus pechos para sacudir de si las tentaciones del enemigo. Y esta marauilla dize el mesmo Doctor que esto escriue, que la vio el con sus proprios ojos, y que camino quarenta y tantas millas por solo verla. Y pues el Señor con estas dos tan grãdes marauillas quiso dar a entender quanto honraua los q̃ hõrã sus deshõras: todos deuiamos tomar de aqui exemplo para hazer otro tanto, para alcãçar por este medio el fauor deste mesmo Señor.

§. IIII.

Lo quarto ayuda tambien a esto, examinar cada dia antes que el hõbre se acueste su conciencia: y mirar en lo q̃ ha peccado aquel dia, o por obra, o por palabra, o por pensamiento, o por otra qualquier manera y señaladamente mire en que genero de palabras se ha desmandado, si ha dicho alguna mẽtira, si ha offrecido al diablo las criaturas de Dios, si ha echado maldiciones, o hablado alguna palabra injuriosa, o desentonada, o deshonesta, o cosa semejante. Y quanto al pensamiento, mire la presteza con que resistio a los malos pẽsamientos, o si se detuuo en ellos, no sacudiẽdolos de si tan de priessa, como vna centella del infierno. Mire tambien como cumplio con las obligaciones de su estado, y de su casa y familia, y assi todo lo demas.

Este cõsejo nos es muchas vezes encomẽdado por muchos sanctos: y assi lo encomienda Eusebio Emisseno en vna homilia suya por estas palabras. Ponga cada vno (dize el) su conciencia ante los ojos de su coraçon cada dia, y hable consigo, diziẽdo assi: Veamos si passe este dia sin algun peccado, sin inuidia, sin contienda, y sin murmuracion. Veamos si en el he hecho alguna obra que sea para aprouechamiento mio, o edificacion de los otros: pienso q̃ oy mẽti, o jure, o me dexe vencer de la ira, o de algũ apetito desordenado: sin auer oy hecho ningũ bien, ni dado algun remedio por el temor de las penas eternas. Quien me tornara a boluer este dia, q̃ assi gaste en cosas vanas? y en pensamientos ociosos, y dañosos? Desta manera hermano nos arrepintamos y acusemos, y condenemos ante Dios en lo secreto de nuestras casas, y de nuestros coraçones. Hasta aqui son palabras de Eusebio.

Mas no se deue aun contentar el hombre con esto, sino que añada a esta diligencia alguna especial penitencia por este linage de culpas: para que assi quede mas hostigado y temeroso de boluer a cometerlas. Conoci yo vna persona, que quando al examen de la noche hallaua que auia excedido en alguna palabra mal hablada, se echaua vna mordaza en la lengua en penitencia desto: y otra que tomaua vna disciplina, assi por este, como por otro qualquier desfecto en que cayesse: y con esto, demas de la satisfaction, de la culpa, quedaua el anima mas castigada y medrosa para no osar otra vez cometerla.

Aprouechara tambien a semanas tomar a pechos la victoria de algunos particulares vicios: y traer para esto algun despertador consigo, que le trayga a la memoria esta empresa como es, ceñir a las carnes alguna cosa que le de pena, &c. para que aquello le este siempre amonestando, y estimulando a que ande sobre auiso en aquel negocio, y no se duerma.

Y no desmaye por muchas vezes que caya, antes si mil vezes al dia cayere, mil vezes se leuante, confiando en la superabundantissima bondad de Dios: ni se turbe por ver que de todo punto no puede vencer algunas passiones: porque muchas vezes se vence a cabo de algunos años, lo que en mucho tiempo no se vencio: para que por aqui vea el hõbre mas claro cuya sea esta victoria. Y a vezes tãbien quiere el Señor que se guarde algun Iebuseo (quiero dezir, alguna passion, o tẽtaciõ) en la tierra de nuestra anima, assi para exercicio de la virtud, como para guarda de la humildad.

Y allende desto a la mañana quando se leuantare, deue armarse y apercebirse con nueua oracion y determinacion contra aquel peccado, o peccados, a que se siente mas inclinado: y poner alli mayor recaudo, donde siẽte mayor peligro.

§. V. *Pecados veniales.*

Lo quinto ayuda tambien para esto euitar quãto sea posible los peccados veniales, porque estos disponen para los mortales. Por dõde, assi como los que temen mucho la muerte, trabajan todo lo posible por conseruar la salud, y huyr la enfermedad, que para ella dispone: assi tambien los que desean euitar los peccados mortales (q̃ son muerte del anima) deuen quanto sea posible euitar tambien los veniales, que son enfermedades que abrẽ camino para ella. Yo para mi tengo por cierto q̃ (regularmente hablando) nũca vn justo que mucho tiẽpo viuio bien, y perseuero en gracia, vino a desuarar en algũ peccado mortal, sino por auerse descuydado en la guarda de si mesmo

mesmo, y caydo en muchos peccados veniales: con los quales enflaquecio la virtud de su anima: y merecio que Dios leuantasse vn poco su mano del: y assi pudo facilmente ser vẽcido, quando fue tentado. Porque (comunmente hablando) nadie de repente ni sube a lo alto, ni cae en el abysmo: sino poco a poco van creciendo los males, y los bienes. Y por esto se escriue en Iob, que antes de la presencia del enemigo, viene la pobreza: porque primero se empobrece, y enflaquece el anima cõ la muchedumbre de las negligẽcias y culpas veniales, que venga a caer en las mortales.

Iob. 41.

Matth. 25. Luc. 19.

Constanos tambien (como el Señor dize) que el q̃ es solicito, y fiel en lo poco, de creer es que lo sera tambien en lo mucho: y quien anda cõ cuydado de euitar los males menores, mas seguro estara de los mayores. Y por peccados veniales entendemos aqui palabras ociosas, risas desordenadas, comer, beuer, dormir mas de lo necessario, y otras cosas tales: las quales, sino es grande el mal que nos hazẽ, es muy grande el bien que nos impiden: pues nos impiden la deuocion, y este feruor de la caridad, que haze andar al hombre solicito y diligente en el seruicio de Dios.

§. VI.

Lo sexto ayuda tambien para esto, la aspereza y maltratamiento de la carne, assi en el comer y beuer, como en el dormir, y vestir, y en todo lo demas: la qual (como sea vn manantial è incentiuo de passiones y apetitos desordenados) quanto mas flaca y debilitada estuuiere, tanto mas debiles y flacas seran las passiones que della procederan. Porque assi como en las tierras secas y flacas nacẽ las plãtas tambien flacas y desmedradas, y de poca substancia: mas por el contrario en las tierras fertiles y gruessas (mayormente si estan muy bien regadas y estercoladas) nacen muy grãdes y verdes y poderosas: assi tambiẽ las passiones y apetitos q̃ nacen de los cuerpos flacos, y gastados con la abstinencia: y las q̃ proceden de cuerpos gruessos, y regalados, y hartos de comer y beuer. Por lo qual el que quisiere enflaquecer estos malos effectos, conuiene q̃ trabaje mucho por enflaquecer las causas dellos.

Constantes tambien, que el mayor enemigo y cõtradictor q̃ tiene la virtud, es esta carne: la qual con la fuerça de sus apetitos, y con el desseo de su bien tratamiẽto y regalo nos impide todos los buenos exercicios, assi de oracion, licion, silencio, recogimiento, y ayunos y vigilias, como todos los demas. Por dõde si nos ponemos en costumbre de rendirnos, y obedecer a sus apetitos, del todo nos quedara cerrada la puerta a todos los buenos exercicios. Y por el contrario, si nos habituamos a resistirla, y contradezirla, y pelear cõtra todas sus viciosas inclinaciones (alcançada esta victoria, y hecho ya habito desto con el vso de pelear) ninguna resistencia hallaremos en la virtud, porque ella por si no es aspera, ni difficultosa, sino por la corrupciõ de nuestra carne. Pues la sal, y remedio que tenemos contra ella, para que no hieda y crie gusanos de apetitos desordenados, es la virtud de la abstinencia, que la cura y desseca, y haze seruir al espiritu. Porque (como dize vn doctor) la abstinencia castiga la carne, leuanta el espiritu, doma las passiones, satisfaze por los peccados, y (lo que mas es de marauillar) corta la rayz de todos los males (que es la codicia) pues el hombre que se contenta con poco, no tiene paraque aya de desear lo mucho. Y no solo lo librara esta virtud de los otros males, sino tãbien de todos los discursos, cuydados y desassossiegos a que estan obligados los que quierẽ regalarse y tratarse bien, y assi queda el hõbre libre y desocupado para darse todo a Dios. Por la qual causa fueron aquellos padres de Egypto, tã dados a esta virtud: y no fue otro el espiritu de sant Frãcisco, que tanto encomendo la pobreza de cuerpo y de espiritu: porque al fin todo viene a parar en vna mesma cuenta, la aspereza de los vnos, y la pobreza y desnudez del otro.

Pues por esto el verdadero amador de Dios no deue cessar, ni dar desẽaso a sus ojos hasta que llegue a este grado de virtud, que venga a tratar su cuerpo, o como a vn grande enemigo y tyranno (pues en hecho de verdad lo es) o como a vn esclauo, ladrõ, y de malas mañas: que le han de dar (como dizen) del pan y del palo: o alomenos como a hijo que vn padre virtuoso y discreto cria sin ningun regalo: antes con todo rigor y aspereza: nũca mostrandole el rostro alegre: haziendo en esto fuerça a su natural afficion, por el bien del mesmo moço. Pues desta manera deue el seruo de Dios tratar su cuerpo: y hasta que aqui aya llegado, no se tenga por muy aprouechado en la carrera de la virtud. Bienauenturado el que aqui llego, el que assi trata su cuerpo, el que assi lo trae arrastrado, fatigado, y maltratado:

tado:alcançado de sueño,y de mantenimiento:el que assi lo haze por fuerça seruir al espiritu:y el que assi ha vencido la mesma naturaleza.Porque el que esto haze,no viue ya segũ carne y sangre:sino segũ el espiritu de Christo:ni milita ya debaxo delas leyes y tributos de la naturaleza corrupta, porq̃ esta hecho señor della:ni se puede llamar puramente hõbre,porque con esto ha venido a ser mas que hõbre. Y si esto es assi,por aqui podras ver la perdicion del mundo: pues en ninguna otra cosa entiende,sino en procurar por todas las vias posibles todo genero de regalo, y buen tratamiento del cuerpo: siendo esto vna cosa tan repugnante al espiritu de Christo, y a la perfection de la vida Christiana.

§. VII.

Lengua. Lo septimo ayuda tambien mucho para esto,traer muy grande cuenta con la lengua: porque esta es la parte de nuestro cuerpo con que mas vezes offendemos a Dios: porque la lengua es vn miembro muy deleznable, que facilissimamente desuara en mil maneras de palabras feas,ayradas,jactanciosas, vanas:y assi tambien en mentiras, juramentos, Prouc.10. maldiciones,murmuraciones,lisonjas,y otras cosas tales. Por donde dixo el Sabio,que en el mucho hablar no podia faltar peccado,y que Pro.18. la muerte y la vida estauan en las manos dela lengua.Por lo qual es muy buen consejo,que todas quantas vezes vuieres de hablar en materias y con personas donde puedes recelar algun peligro de murmuracion,o de jactancia o de mentira,o de vanagloria,&c.que primero leuante los ojos a Dios,y te encomiendes Psal.140. a el,y le digas con el Propheta: *Pone Domine custodiam ori meo, & ostium circunstanciæ labijs meis.* Y junto con esto mientras hablares, lleua grande tiento en las palabras, como lo lleua el que passa vn rio por cima de algunas piedras deleznables que estan en el atrauessadas,para que no desuares en alguno destos peligros.Mas esta materia,porque es mas copiosa,se tratara adelante en su proprio lugar.

amor de las cosas visibles §. VIII.

Lo octauo, ayuda el no dexar pegar el coraçon cõ demasiado amor a las cosas visibles: sean honras,o haziendas,o hijos, o deudos, o amigos,&c. Porque tal amor es vn gran motiuo,casi de quantos peccados,cuydados,enojos,passiones tentaciones y desassossiegos ay en el mundo. Y puedes tener por cierto, que S. Greg. (como dize muy bien sant Gregorio)assi como vno de los principales auisos de los cazadores,es saber a que linage de ceuo son mas aficionadas las aues que quieren caçar, y con esse les arman: assi el principal cuydado de nuestros aduersarios es,saber a que genero de cosas estamos aficionados,porque saben que (como dixo el Poeta) a cada vno lleua tras si su afficion,y su deleyte:y que alli nos podrã armar los lazos donde tenemos los coraçones.Bien veo que los hombres tienen razon con que regirse,mas generalmente hablando)todos por la mayor parte siguen sus afficiones:las quales por esso se llaman pies del anima,porq̃ la lleuan adõde quierẽ. Y en este sentido dixo S.Augustin, q̃ el peso del anima era el amor:y que adonde tiraua este peso,ay tiraua tãbiẽ el anima:si era amor del cielo, al cielo, y si de la tierra, a la tierra. Finalmente lo que son las pesas en el relox,esso son las afficiones en nuestro coraçon que assi lo mueuen,como ellas son. Y por esto assi como el que quiere traer el relox concertado,le ha de poner las pesas muy proporcionadas, de manera que ni sean muy pesadas, ni muy ligeras:sino segun pide el espacio delas horas que ha de dar:assi el que quiere traer su vida compassada y ordenada,trabaje por traer cõpassadas y medidas todas sus afficiones,estimando cada cosa en lo que es:y amandola conforme a esto:y quando aqui vuiere llegado, sepa que ha llegado a lo alto de las virtudes: pues nos consta que muy gran parte dellas se emplea en pesar y moderar estos affectos cõ esta manera de proporcion.

Poeta

Vir. Eglo. 4.3.

Lib.13. cõ fess.ca.9.

Y para mejor acertar en esto: procure el hombre andar siempre con vn especial cuydado y atencion de no dexar pegar el coraçon demasiadamente al amor de las cosas visibles:antes deue siempre tirarle del freno, quando viere que se va de boca: y no querer las cosas mas de lo que ellas merecen ser queridas:que es como bienes pequeños, fragiles inciertos y momentaneos,desuiando el coraçon dellos,y traspassandole a aquel summo y vnico,y verdadero bien. El que desta manera amare las cosas temporales,no se desperecera por ellas quanto le faltaren: ni se ahogara quando se las quitaren:ni cometerá muchas maneras de peccados que se cometen, o por alcançarlas,o por acrecentarlas o por defenderlas. Aqui esta la llaue deste negocio: porque sin duda el que este amor ha renunciado,muy apercebido esta contra todos los lazos del enemigo. Mas el q̃ no lo ha renunciado,no ha começado aun a ser verdadero imitador de Christo. Y esto es lo que muy alta y profundamente nos enseña el por S Lucas,diziendo: Que hombre ay,que comiẽce a edificar vna torre que primero no heche la cuẽta,para ver si tiene caudal para acabarla? porque despues no le den en rostro,diziendo: Este hombre començo a edificar, y no acabo? O que Rey va a pelear con otro Rey que no examine primero si podra pelear con diez mil hombres,contra el que trae consigo vn exercito de veynte mil? Porq̃ si esto no puede hazer,procurara luego de embiarle sus embaxadores,a tratar con el assiẽto de paz. Pues desta manera(dize el Señor)el que no renunciare todo quãto posee,no puede ser mi discipulo. A que proposito viene esta aplicacion con esta comparacion? Porque mirãdo a esta prima faz,mal parece que conciertã entre si, juntar riquezas y exercitos, con renunciar lo que posseemos:pues lo vno es allegar, y lo otro derramar. Mas con todo esso viene muy a proposito la comparacion. Porq̃ sabia bien este maestro celestial,que lo q̃ es para pelear la grandeza del exercito, y para edificar la muchedumbre del dinero,esso es para el edificio y milicia espiritual,la pobreza y desnudez de todas las cosas del mundo. Porque assi como el Rey mientra mayor exercito tiene, mas seguro esta de su enemigo: assi quanto el hombre estuuiere mas pobre y mas desnudo de las cosas del mundo, menos tiene por do le pueda acometer el enemigo del linage humano. Por lo qual el bieñauenturado sant Francisco,y otros muchos Sanctos, viuieron en este mundo tan pobres, y tan desnudos: porque no queriendo nada del mundo,ni ellos touiessen que ver con el mundo, ni el cõ ellos. Mas por el contrario, si el hombre esta con demasiado amor aficionado a algo del mundo,luego el demonio le arma mil lazos. Porque si esto que assi ama es honra,o haziẽda,o cosa semejante, luego le representa mil medios y caminos por do pueda alcançar aquello que ama:y otros tantos despues de alcançado para acrecẽtarlo. Los quales medios y caminos vnos seran licitos,y otros no: mas la veemencia del amor,cegandose cõ su mesma passion,todos los tiene por licitos: y por todos rompe con su furor apassionado. Y si por ventura en la prosecucion destos medios (como siempre acaece)se atrauiessan impedimentos y encuentros de otros que pretenden lo que vos pretendeys,o os van a la mano en lo que desseays,ay es luego la ira,y la inuidia, y el corage,y la indignacion, y los odios, y pleytos,y las injurias y peleas, y finalmente las ondas de todos los desassossiegos y cuydados que de ay se leuantan. De suerte que en lo primero se mueue la parte de nuestra anima, que llaman concupiscible,cõ toda la quadrilla de sus affectos,y en lo segundo la irascible, con todos los suyos,que es (como los Philosophos dizen)vengadora de los agrauios que recibe la parte concupiscible:y con estos viẽtos impetuosos leuantanse tan grandes tempestades y tormentas en nuestras animas,que dan con ellas en mil baxos y peligros. Por lo qual dixo el Apostol,que la codicia es rayz de todos los males:lo qual no solo tiene verdad en la codicia del dinero,mas tãbien en qualquiera otra codicia,quãdo es demasiada:porque de todos estos males y de muchos otros es causa. 1.Tim.6.

Esto mesmo nos significa aquella parabola del Euangelio que trata del combite de las bodas del hijo del Rey, del qual se escusaron los combidados,para acudir vno a su hazienda,y otro a sus negocios:para dar a entender, que el amor desordenado de las cosas del mũdo, tira por nuestro coraçon de tal manera, que le haze despreciar las cosas del cielo. Por donde se vee con quanta razon dixo el Saluador,que no era su verdadero discipulo,el que no auia renunciado el amor de las cosas del mũdo. Ame pues el hombre todas estas cosas moderadamente:y(como dize el Propheta)si le soplare la fortuna,y sele entrare los bienes por casa,trabage porque no se le pegue el coraçon a ellos. Ponga todas sus esperanças en Dios,y del como de verdadero padre, espere el remedio de todas sus cosas: y cõtẽto con lo que el le diere, y con el estado en que le puso, no quiera ser mas de lo que el quiere que sea. Mas los que(siguiendo su apetito) salen desta regla,tengan por cierto, que ni saldran con lo que desseã,ni lo lograran si lo alcançaren:y demas desto caeran en muchos peccados,y assi perderan no solo los bienes de esta vidad,sino tambien los de la otra. Por lo qual dixo Salomon: No leuantes los ojos a las riquezas que no puedes alcançar,porque tomaran alas,y volaran hasta el cielo. Luc.14. Psalm.61. Prouc.23.

§. IX.

Lo nono,ayuda mucho para esto mesmo la leccion de

buenos libros.

la licion de los buenos libros, assi como daña mucho la de los malos, porque la palabra de Dios nuestra luz, nuestra medicina, nuestro mantenimiento, y nuestra guia. Ella es la que hinche nuestra voluntad de buenos desseos, y con esto nos ayuda a recoger el coraçon, quando esta mas retraydo, y a despertar la deuocion, quando esta mas apagada y mas dormida. Y demas desto, con ella se escusa la ociosidad, que es madre de todos los vicios, como adelante se dira. Finalmente, assi como para la conseruacion de la vida natural es menester el mantenimiento corporal, assi tambien lo es la palabra de Dios. Por lo qual

S. Gre. dize sant Hieronymo, que el pasto del anima, es meditar en la ley del Señor noche y dia. Porque con este exercicio se apacienta el entendimiento con el conocimiento de la verdad, y tambien la voluntad con el amor y gusto della. Y como estas dos sean las ruedas principales deste relox (que es la vida cõcertada) andando estas bien ordenadas y reformadas, anda reformado todo lo demas que dellas depende. Y allende desto, con la licion sancta vee el hombre sus deffectos, cura sus escrupulos, halla remedio para sus tentaciones, recibe muchos auisos, alcança muchos mysterios, esfuerçase con los exemplos de la virtud, leyendo los fructos della. Por la qual nos la encomienda tanto Salomõ en sus Pro-

Proue. c. 6. uerbios, diziendo: Guarda hijo mio los mãdamientos de tu padre, y no desampares la ley de tu madre: traela siempre atada en tu coraçon, y colgada como vn Ioel de tu cuello. Quando caminares camine ella tambien contigo: y quando durmieres, sea ella tu guarda: y quando despertares, habla con ella. Porque el mandamiento de Dios, es candela: y la ley luz: y el camino para la vida, es el castigo de la doctrina.

Mas aqui es de notar, que esta licion, para que sea prouechosa, no ha de ser corrida ni seca, ni apressurada, y mucho menos con la curiosidad tomada: sino por el contrario, con humildad y desseo de ser aprouechados con ella. Porque esta manera de licion es muy se-

nota mejante a la meditacion: sino que esta se detiene algo mas en las cosas, rumiando las, y digeriendolas mas de espacio: lo qual tambiẽ puede y deue hazer el que lee: y assi poco menos fructos sacara de lo vno, que de lo otro. Porque la lumbre del entendimiento que aqui se recibe, luego deciende a la voluntad, y a todas las otras potencias del anima, assi como la virtud y mouimiento del primer cielo a todos los otros orbes celestiales. A mes pues la licio de libros sagrados: pero antepõga la oracion a la licion. No lea en vna hora muchas cosas: porque no canse el espiritu con la prolixa licio en lugar de recrearle. Siẽpre reciba la palabra de Dios con hambre espiritual de la lengua de qualquier que la dixere: aunque baxa y grosseramente la pronuncie. Y quando sintiere que la oye sin gusto, humillese, y acuse antes su paladar, que la rudeza del que la dize, creyendo que por su culpa no merecio oyrla, de manera que le agradasse.

Presencia de Dios.

§. X.

Lo decimo, ayuda tambien mucho para esto andar siempre en la presencia de Dios: que es traerle ante los ojos presente, como a testigo de nuestras obras, juez de nuestra vida, y ayudador de nuestra flaqueza, pidiendole siempre como a tal con deuotas y breues oraciones el socorro de su gracia, para no desmandarnos en cosa alguna. Assi nos muestra el Propheta Dauid lo hazia, quãdo dize: Mis ojos traygo siempre puestos en el Señor: porque el librara mis pies delos lazos. Y en otro lugar: Ponia yo (dize el) siempre el Señor delante de mis ojos, porque el anda a mi lado porque no pueda yo ser mouido. Verdad es, que esta tan continuada atencion, no solo ha de ser a Dios, sino tambien al regimiento y gouierno de nuestra vida, de tal manera, que el vn ojo traygamos siempre puesto en el, para reuerenciarlo, y pedirle su gracia, y el otro en lo que vuieremos de hazer: para que en ninguna cosa salgamos de su obediencia. Y esta manera de atencion y vigilãcia es vno de los principales gouernalles y frenos de nuestra vida.

Psalm. 43 Psalm. 15

Mas aqui es de notar, que desta manera de atencion señaladamente nos conuiene vsar cada vez que queramos entrar en algũ negocio peligroso, y aparejado para poder desuarar en algo, como quando vno sale de estar consigo solo, y va a hablar, o negociar cõ personas renzillosas: y tãbien quãdo va a comer, o a cumplir cõ la obligacio de la Missa, o del officio diuino, donde corre peligro de no hazer esto con la atencion y cuydado que conuiene: porque en cada cosa destas importa mucho yr con animo aparejado y dispuesto para los peligros que pueden sobreuenir.

Por

Por donde, assi como los que van camino, quando llegan a algun mal passo, se aparejan para el, y ponen haldas en cinta, y se proueen de otro nueuo cuydado y atencion del que ordinariamente suelen lleuar en el camino llano: assi tambien conuiene proueer nos de otra manera de atencion, y oracion, quando se nos offrecen estas occasiones, que quando andamos fuera dellas. Y por experiencia tãbien se vee, que mas templado y compuesto estara en la mesa el que se apercibe antes cõtra los incentiuos dela gula, que el que va sin esta manera de aparejo. Este es vn auiso, que diligentemente guardado, nos podra escusar de muchos peccados: el qual nos enseña el Eccle. 18. Ecclesiastico quando dize: que antes de la enfermedad aparejemos la medicina: que es apercebirnos contra el peligro, antes que venga el peligro.

§. XI.

Ociosidad. El XI. remedio es huyr la ociosidad, madre de todos los vicios. Lo qual es en tanta manera verdad, que entre quatro causas que Ezech. 15. señala el Propheta Ezechiel, por donde Sodoma llego al extremo de todos los males, esta dize que fue vna dellas. Doctrina es tãbien de aquellos padres del yermo, que el monge occupado no tenia mas que vna sola tentacion: mas que el ocioso tenia muchas, porque para todas hallaua el demonio entrada en el, por la puerta de la ociosidad. De

ocioso suerte (que bien mirado) la ociosidad tiene dos cosas por las quales deue ser de todos los buenos grandemente aborrecida. La vna, que (como esta dicho) abre la puerta a todos los males: y la otra, que la cierra a todos los bienes. Porque como ningun bien ay en el mundo que no se alcãce con trabajo, sea virtud, sea sciencia, sea honra, o hazienda: por el mesmo caso que vn hombre es enemigo del trabajo, carece del instrumento general con que se alcançan todos los bienes. Pues quien no aborrecera vn vicio, que trae consigo dos tan grandes males como estos? Que mayor mal podria tener vna ciudad, que tener dos puertas, vna por donde le entrassen todos los bienes, y otra por donde entrassen todos los males? y que la primera estuuiesse siempre cerrada, y la segunda siempre abierta? Que cosa mas semejante al estado de los que estan en el infierno condenados? Pues tal esta el anima del hombre ocioso, la qual para todos los males tiene abierta la puerta, y para todos los bienes cerrada: pues ningun bien quiso la naturaleza que se alcançasse sin trabajo: de q̃ el ocioso es enemigo.

Pues por esta causa procure el hõbre ordenar de tal manera su vida, y traçar los tiẽpos del dia, que nunca tenga rato desocupado. Las personas pobres, o de baxo estado, ocupense en sus officios, y en obras de manos: mas aquellas a quien no es dado esto, ninguna ocupacion pueden tener mas dulce, ni mas prouechosa, ni mas durable (despues de la communicacion con Dios, y gouierno de sus casas) que es darse a leeren buenos libros. Lib. 10. c. 24. Cassiano escriue de aquellos padres del yermo, que tenian por tan importante cosa esta para perseuerar en la obseruãcia dela virtud y religion, que quando algun monge viuia tã apartado de la compañia de los hõbres, que no le podia prestar para nada su trabajo, no por esto dexaua de trabajar, y al cabo del año pegaua fuego a sus trabajos, para desembaraçar la celda, y començaua de nueuo a trabajar. Y aun dize mas, que aquel trabajo de manos no les impedia el vso de la oraciõ interior, porque con las manos hazian la obra, y con el coraçon vacauan a Dios.

Cassiano.

§. XII. Soledad.

El XII. remedio es la soledad: que es guarda de la innocencia: pues corta de vn golpe las occasiones de todos los peccados: pues quita de delante de nuestros ojos y sentidos los incentiuos y objectos dellos. Este es vn linage de remedio que fue embiado del cielo al bienauẽturado Arsenio: el qual oyo de lo alto vna voz que le dixo: Arsenio, huye, calla, y reposa. Por esto deue el fieruo de Dios trabajar por morar cõsigo sólo: y procurar poco a poco de despedir de si (en quanto le sea posible) todas las visitaciones, conuersaciones, y cumplimientos del mundo: porque ordinariamente nunca en estos faltan murmuraciones, mentiras, lisonjas, y otras cosas, que aunque no seã peccados como estas, toda via dexan al anima vaziade deuocion, y llena de imagines y figuras de lo que oyo, y de lo que vio: que al tiempo de la oracion se le ponen delãte, y le impiden la pureza della. Y si por falta destos cumplimientos algunos se quexaren, o le notaren, tragẽ esto por amor de Dios: porque menos inconueniente es tener a los hombres quexosos, que a el. Y pues los martyres, y todos los otros sanctos tãtas

Arsenio.

cosas hizieron y padecieron por el reyno del cielo: no es mucho passar nosotros este poco de trabajo por esta mesma causa, mayormente que(si bien examinamos el negocio)hallaremos que el trabajo es muy pequeño, y el daño que por otra parte podriamos recebir,muy grãde.Porque tal esta el dia de oy el mundo,y tales los hombres,y las platicas que hablan, que a penas podeys tratar cõ ellos sin peligro.

nota

§. XIII.

Y para mayor confirmacion deste remedio añado otro,que es determinarse el buẽ Christiano de romper con el mundo: pues nadie puede ser juntamente amigo de Dios, y del:ni agradar a Dios, y a el:pues tan contrarios son los caminos,los estylos,las obras, y los intẽtos dela vna parte y dela otra.Estrecha es la cama(dize el Propheta)y no puedẽ caber dos en ella:y el palio es angosto, y no basta para cubrir dos:que son mũdo yDios. Por esto pues conuiene que el sieruo deDios se determine de romper con el mũdo:y despedirse del,no haziendo caso del que diran (no auiendo escandalo actiuo)porque todos estos miedos y respectos examinados bien,y pesados en vna balança, al cabo son viento, y espantajos de niños,que de nada se assombran. Y finalmente el que tuuiere mucha cuenta con el mundo,no puede ser verdadero sieruo de Dios. Porque por esto dixo el Apostol:Si pretendiesse agradar a los hombres,no seria sieruodeChristo:pues de aquellos esel hombre sieruo,a quien dessea agradar,y cuya voluntad dessea cumplir.

Matth. 6.

Isai. 28. v. 20. Lege per tot.

Gal. 2.

§. XIIII.

Tras destos remedios generales, que son muy efficaces, ay otros tres no menores que ellos:los quales son, el vso de los sacramentos,la oracion,y la limosna. Porque el principal remedio que contra el peccado ay, es la gracia(como el Apostol dize) y estas tres maneras de obras son efficacissimos medios para alcançar esta gracia: aunque en differente manera. Porque ordinariamente los sacramentos la dan,y la oracion la pide, y la lymosna la merece: mas no es sola la que la merece, sino otras muchas obras tambien con ella:aunque a esta particularmente atribuymos esto,porque premio es que responde a la misericordia con el proximo, hallar misericordia en los ojos de Dios. Y assi la lymosna no solo sirue para satisfazer por los peccados hechos, sino tambien para no hazer otros nuevos.Por lo qual dixo elEcclesiastico. La lymosna del hombre es como vna bolsa de dinero que lleua consigo, la qual conseruara la gracia del hombre como a lumbre de sus ojos: y peleara contra sus enemigos mas que la lança,y que el escudo del poderoso.

Ecclo.17.

Pues ya los sacramentos, quien no vee que ellos son vnas celestiales medicinas, que Dios instituyo contra el peccado? remedios de nuestra flaqueza? incentiuos de nuestro amor? despertadores de nuestra deuocion? socorro de nuestra miseria? y thesoro de la diuina gracia?

De cada vna destas tres cosas auia mucho que dezir: mas porque de los sacramentos tratamos ya en el segundo y tercero libro deste Memorial, y de la Oracion trataremos en el quinto, y de la lymosna tratamos entre las tres partes de la satisfaction(como de vna dellas)al presente no dire mas: sino remitir al Christiano lector a estos lugares, y aduertirle que para este proposito, vna de las mas principales peticiones que deue siẽpre pedir a nuestro Señor en su oracion ha de ser,que antes lo lleue de su mano, y haga del todo lo que quisiere,y le pareciere,que le dexe caer en cosa de peccado mortal. Y para mayor confirmacion desto, pidale en todas sus oraciones,tres amores, y tres odios conuiene saber. Amor de Dios, y amor de los trabajos por el, y amor de la virtud: y assi mesmo pida le odio cõtra el peccado,y odio contra su propria voluntad,y odio contra su mesma carne, en quanto estas dos cosas son causas del peccado,quando desordenadamẽte se aman. Y para mortificar este mal amor deue instantemente pedir este santo odio: y procurar que las obras y el maltratamiento de si mesmo digan con la petiçiõ: porque aqui esta la llaue de todo.Mas desto se tratara copiosamente al fin deste libro.

§. XV.

Tienes pues aqui ahora Christiano Lector diez y seys maneras de remedios generales cõtra todo peccado mortal:que es vna muy grã parte de la philosophiaChristiana: que a esto señaladamente se ordena. Otros remedios ay particulares cõtra particulares vicios:de que al presente por la breuedad no es necessario tratar. Mas para conlusion y guarda

guarda de todo lo dicho, deues traer siempre ante los ojos cuydado de quatro cosas:cõuiene a saber, de castigar el cuerpo, guardar la lengua:mortificar los apetitos:y traer siempre el espiritu recogido y puesto en Dios. Porque con estas quatro cosas, se reforman las quatro principales partes del hõbre:que son la carne,la lengua,el coraçon, y el entendimiento,las quales reformadas y puestas en orden,todo el hombre queda reformado: y assi cessan las offensas de Dios: que es el fin que pretendemos en este tratado.

A. cosa.

De las mas communes tentaciones de los que comiençan a seruir a Dios,mayormente en las religiones. Cap, 11.

EL Ecclesiastico nos acõseja,que antes de la enfermedad aparejemos la medicina: y toda la doctrina de los Philosophos haze mucho caso de estar el hombre reparado,y preuenido:paraque no le salteẽ los peligros,y le tomẽ desapercebido. Por esso sera bien al fin desta regla apuntar breuemẽte algunas maneras de encuentros y tẽtaciones que suelen padecer los que comiençan a seruir a Dios:alomenos paraque entiendan ser tentaciones:porque esto es vna muy grã parte para vencerlas. Porq̃ assi como elcaçador quãdo arma vn lazo,procura siẽpre q̃ el lazo no parezca lazo, sino ceuo: assi el demonio quãdo nos tiẽta,trabaja todo lo posible,por q̃ su tentaciõ no parezca tẽtacion,sino razon: por lo qual dize, que muy grã parte de la victoria de la tẽtaciõ,era conocer ser tẽtacion.

Pues quien quiera que entra en esta nueua caualleria,presuponga primeramẽte,que ha de padecer grandes encuẽtros, y muchas tẽtaciones del enemigo:porq̃ no embalde nos amonesto elSabio,diziendo:Hijo quando te llegares a seruir a Dios,viue cõ temor,y apareja tu anima para la tentacion. Entre estas tẽtaciones, la primera es de la fe:porque como hasta entonces estaua el hombre como dormido para la consideracion de las cosas de la fe: quando de nueuo comiença a abrir los ojos,y a ver los mysteriosdella,luego(como peregrino en estraña region) comiença como a vacilar enlas cosas que sele ponẽ delãte,por la poca luz y conocimiẽto que tiene dellas. Y assi le acaece como a vn nueuo aprẽdiz,que entra en vna insigne officina de algun official,donde ay muchas maneras de instrumentos y herramienta: y como el no sabe para lo que son,marauillase luego de lo que vee, y comiença a preguntar paraque es esto?paraque lo otro? hasta que despues con el vso,viendo el proposito de cada cosa,sossiega su coraçõ,y viene a parecerle cosa muy conueniente lo que antes estrañaua.

Ecclesi. 11.

2.

Otra tentacion es la de la blasphemia: la qual le representa cosas torpes y abominables,quando se pone a meditar lascosas celestiales:porque como saca la imaginacion del mũdo llena ď las imaginaciones y figuras del no puede luego despegar ď si lo q̃de mucho tiẽpo estaua impresso en ella:y assi a bueltas de las especies y figuras espirituales, se le representã las carnales,q̃ dã grã tormẽto a quiẽ esto padece. Y el mejor modo q̃ ay para vẽcer estas tentaciones,es no hazer caso dellas: pues ala verdad mas sõ vna manera ď asõbro y espãto del enemigo,q̃ verdadero peligro.

nota

Otra tẽtaciõ es de escrupulos,los quales nacẽ dela ignorãcia q̃ los nueuos tienẽ delas cosas espirituales:y por esso andã como el q̃ camina de noche,q̃ a cada passo piẽsa caer:y especialmente acaece esto por no saber hazer differẽcia del pẽsamiẽto al cõsentimiento,y por esso en cada cosa piensan q̃ consienten.

3.

Otra tẽtaciõ es, escãdalizarse facilmẽte de qualquier cosa q̃ veã cõtraria alo q̃ ellos tienẽ dẽtro de si cõcebido. Porq̃ como ellos comiençã a abrir los ojos,y entẽder quã grãde cosa sea seruir a Dios,assi como de nueuo conocẽ esto,assi se marauillã de quien haze lo contrario,y se turbã,é indignã por ello.Los quales aun ni han conocido la grãdeza de la flaqueza humana,ni la alteza de los juyzios diuinos,ni llegado a entẽder lo q̃ dize S.Gregorio,q̃ la verdadera santidad tiene cõpassion:y la falsa,o imperfecta, indignacion.

4.

Homilia 34. super Euang.

Otra tẽtaciõ es,escãdalizarse tãbiẽ delas leyes y ordenaciones de su profesiõ:y quererse hazer juezes y cẽsores de lo q̃ mãda la regla: si es biẽ,o mal ordenado:q̃ regularmẽte es tẽtaciõ de entẽdimiẽtos soberuios y presumptuosos,y q̃ confiã mas de si,q̃ de la experiẽcia de los Padres q̃ las instituyeron. La qual tentacion es muy semejãte a aquella de la antigua serpiente,que pregũtaua:A q̃ proposito os mãdo Dios q̃ no comiessedes de esse arbol? Por donde aconseja el Sabio, que no nos desagradẽ las parabolas(que son doctrinas altas,y al parecer escuras) de los sabios,

Gene. 3.

Prou. 1.

porque no las dizen sin mysterio, aũque nosotros no lo alcancemos. El niño quãdo comiença a leer, cree lo que le dizen, sin pregũtar porque esto, ni porque lo otro, porq̃ esso es cosa que adelante se sabe. Dexese el hombre regir por el parecer ageno, y totalmente resigne el suyo, y viua mas por fe, y obediencia, que por razon, diziendo con el Prophe-
ta: *Vt iumentum factus sum apud te, &c.* Psal. 72.
Quien esto no hiziere, nũca perseuerara en la religion, ni tendra paz en su coraçon.

6. Otra tentacion es, dessear demasiadamẽte las consolaciones espirituales, y entristecerse, y desconsolarse demasiadamente quãdo les faltan, y estimarse mas que los otros quando las tienen, midiendo la perfectiõ por la consolacion: como quiera que no sea esta la medida cierta, sino la caridad, y despues la mortificacion de las passiones, y el aprouechamiẽto en las virtudes: porq̃ estas son indicios de estar mas crecida la caridad. Y otros ay tambien, q̃ quando les faltan las consolaciones espirituales, buscan las sensuales, q̃ es otro inconueniente no menor.

7. Otra tentacion es, tener poco secreto en las visitaciones y mercedes que de Dios reciben, y publicar y manifestar a otros lo que deuian callar, y querer hazerse predicadores y bachilleres antes de tiempo, y començar a ser maestros antes que discipulos: y todo esto so color de bien, y cõ vna sombra de virtud: no mirãdo que el arbol fructuoso ha de dar fructo a su tiempo: y que el officio proprio del que comiença, es ponerse el dedo en la boca, y guardar su anima.

8. Otra tentacion y muy comun es, inquietarse con desseos de mudanças de lugares, pareciendoles que en otra parte estaran mas quietos, o mas deuotos, o mas aprouechados y recogidos. Y no miran que en la mudança de lugares se mudan los ayres, y no los corações, y que do quiera que el hombre vaya, lleua a si consigo: esto es vn coraçon estragado con el peccado (que es vn perpetuo manantial de miserias y desassosiegos) y que este no se cura con mudança de los lugares, sino con el cauterio de la mortificacion, y con el vnguento de la deuocion. La qual de tal manera muda el coraçon del hõbre, que por el tiempo que dura la suauidad deste olor, no se siente el hedor que sale deste muladar de nuestra carne. Por donde el mejor medio q̃ nota ay para huyr de si, es llegarse a Dios, y cõmunicar con el: porque estando en el por actual amor y deuocion, luego esta el hombre ausente de si.

9. Otra tentacion es, entregarse demasiadamente con el nueuo gusto y feruor del espiritu a indiscretas vigilias, oraciones, soledad, y abstinencias, con que vienen a estragar la vista, la cabeça, el estomago, y quedar quasi para toda la vida inhabiles para los espirituales exercicios (como ya yo è visto a muchos) y otros con esto vienẽ a enfermar grauemente: y parte con el regalo de la enfermedad, y parte cõ la falta de los buenos exercicios que se dexan por ella, vienen a crecer las tentaciones de tal manera, que facilmente pueden derribar la virtud desemparada del fauor, y fuerças de la deuocion. Otros habituados al regalo de la enfermedad quedãse con las malas mañas que en ella cobrarõ: y otros (como dize sant Buenauentura) vienen por esta ocasion a amarse demasiadamẽte, y viuir, no solo mas delicadamente, sino mas dissolutamente, haziendo cabeça del lobo de la enfermedad, para dar licencia larga a todos sus apetitos y regalos. S. Buenau.

10. Otros por el contrario peccã por demasiada discrecion: rehusando qualquier honesto trabajo por temor del peligro: y diziendo, que basta para su saluaciõ guardarse de peccado mortal, aunque no se guarden los otros rigores, y cosas mas menudas. Destos dize S. Bernardo. El nueuo, que siendo aun animal, es discreto: y siendo nouicio, es sabio: y siẽdo aun principiante, es ya prudente, no es possible que pueda perseuerar mucho tiempo en la religion. S. Bern.

Pero la mas comun tentacion de los nueuos es dexar el camino començado, y bolnota uerse otra vez al mundo. Para lo qual vsa el demonio de mil maneras. Vnas vezes con fortissimas tentaciones de carne les representa, como vn puerto seguro y vida quieta la de los casados: siendo a la verdad vn golfo de continuas tribulaciones y tormentas: alegandoles para todo esto el exemplo de muchos Patriarchas, que siendo casados fueron santos: haziendole creer que podra para esto hallar compañia conueniente que sea de vn mesmo proposito y coraçon con el, y que assi criara sus hijos en temor de Dios. Y aqui le representa las lymosnas que puede hazer en este estado: las quales no puede en la religion, diziendole q̃ esta es vna

vña gran parte para tener seguro el cielo en el dia del juyzio. Otras vezes por el contrario pretende engañarle con mas altos pensamientos, poniendole delante otras religiones mas apretadas, especialmente de la Cartuxa. Lo qual haze el por sacarle vna vez de la religiõ por este cabestro: y despues que lo tenga fuera de la talanquera en medio del cosso, ennestir en el, y lleuarselo en los cuernos. Otras vezes enamora demasiadamente los coraçones de la soledad, y de aquellos exẽplos, y vida de los padres del desierto: para que lleuãdolos sin compañia por este camino solitario, y teniendolos solos sin la sombra y consejos de sus espirituales padres, facilmente preualezca contra ellos.

Nota Mas entre todas estas maneras de tentaciones, las mas peligrosas son las que vienen so color de bien y con imagẽ de virtud. Porque las cosas q̃ abiertamente son malas, ellas traen consigo su fealdad, y su sobrescripto, con el qual se conocen y se hazen aborrecer. Mas las que tienen aparencia de bien, estas son las mas peligrosas, porque nos engañan mas facilmente con esta sombra y figura de virtud. Por lo qual suele nuestro comun aduersario aprouecharse mas destos, para tentar a los sieruos de Dios. Porque como sabe que estan ya determinados de aborrecer el mal, y abraçar el bien, procura el (si puede) darles a beuer el veneno del peccado, mezclandolo con esta falsa miel. En lo qual parece semejante a aquellos grandes enemigos de Daniel, que desseando reboluerle con el Rey Dario para darle la muerte, y tentados para esto muchos medios en vano, finalmẽte se resolujeron en dezir, que no le podrian armar ningun lazo, sino por medio de algũ mandamiento de la ley: assi lo hizieron, aũque tampoco esto les aprouecho: porque Dios miro por su sieruo. Pues desta materia tienta el demonio ordinariamente los buenos: y por aqui les arma los lazos: y por esto conuiene andar auisados, aun en la afficion de las cosas que nos parecen buenas: porque ya que no ay culpa en la afficion de la cosa, no la aya en la demasia della. Por lo qual toda afficiõ demasiada nos ha de ser sospechosa: porque la demasia en qualquier materia siempre deue ser temida. Dan. 6.

Remedio. Estas son las mas comunes tentaciones de los que comiençan a seruir a Dios: cuyo remedio es la humildad, y la sugecion, y la oracion, y la confession, y la prudencia del buen confessor: que es como el buen piloto que ha de guiar este nauio con mucho tiento por medio de las ondas del mar tempestuoso deste mundo, donde soplan los vientos de los espiritus malignos que leuantan grandes tempestades y tormentas. Mas sobre todo esto es Dios que conoce nuestra flaqueza, y nos acude con su gracia y nos aparta de la tierra de los Philisteos, porque no nos hagan tan crueles guerras a la salida de Egypto: y que finalmente (como dize el Apostol) no permite que seamos tentados sobre lo que podemos, antes acrecienta la gracia, quando nos vee puestos en la batalla. Finalmente los remedios de todas estas tentaciones, son los mesmos que arriba pusimos contra el peccado: porque no puede auer otras armas contra la tentacion del peccado, q̃ las que valen contra el mesmo peccado. Exod. 15. 1. Cor. 10.

Esto baste quanto a la primera regla de los que comiençan a seruir a Dios.

SIGVESE OTRA REGLA DE bien viuir, para personas algo mas aprouechadas en la vida Christiana.

Del fin desta doctrina, que es la imitacion de Christo. Cap. I.

POrque algunas personas no contentas cõ hazer todo aquello que entiẽden ser necessario para su saluacion, quieren passar mas adelãte, y aprouechar en el camino de las virtudes? para estas, tambiẽ es necessario dar doctrina: para la qual podra seruir la regla siguiẽte demas de lo que al fin deste libro se dira en el septimo tratado.

Y porque el fin de las cosas es la regla por donde se han de guiar: por tanto, assi como en la regla passada pusimos vn fin (que fue euitar todo peccado mortal) assi en la presente pondremos otro mas alto, que es la imitacion de Christo: a la qual toda la vida Christiana se ordena. Y aunq̃ en esta segunda regla se repitẽ algunas cosas de la passada, no por esso pierde tiẽpo: porq̃ alli se pusierõ en quanto medios, que seruian para euitar el peccado (que era el fin principal que alli se

pretendia)y conforme a esto se declararon: mas aqui se repiten para otros fines:y cõforme a esto se tratan mas en particular.

§. I.

Pues conforme a esto, el primero y mas general documento,y fin desta doctrina, seã aquellas palabras del Saluador, que dizen: Exemplo os he dado, paraque assi como yo hize,assi vosotros hagays. Porque assi como a los que aprenden a escriuir,suelen los maestros poner delante vna materia de letra muy escogida,paraque de alli tomen la forma de la letra que quieren aprender: assi los que desean Christianamente viuir, conuiene que se les ponga delante otra materia perfectissima(que les sea como vn dechado y regla de su vida) la qual no puede ser otra mas perfecta,ni mas conueniente que la vida de Christo(que nos fue dada en el mundo por maestro y exemplo de virtudes)pues todo lo que el dixo é hizo en su vida, fue exemplo y remedio de la nuestra. Porque sabida cosa es, que assi como toda la perfection de los effectos es imitar a sus causas , y ser semejantes a ellas(como vemos que la perfection del discipulo es imitar a su maestro)assi toda la perfection de la criatura racional , es imitar a su criador(en quanto le sea posible)y parecerse con el. A esta imitacion nos combida el mesmo Señor en todas las escripturas diuinas. En vna parte dize: Sed santos,assi como yo lo soy. En otra dize: Sed misericordiosos , assi como vuestro padre lo es: y en otra dize : Sed vosotros tambien perfectos, assi como lo es vuestro padre celestial.

Ioan. 13.

Leuit. 11. & 19. Luc. 16. Matth. 5.

Pues como toda la perfection de la criatura consista en la imitacion de su criador:y para imitar vna cosa,sea necessario primero verla,y a Dios nadie podra ver en su mesma naturaleza y gloria : y por esta causa (entre otras muchas) el hijo de Dios se vistio de nuestra naturaleza paraque assi pudiessemos ver a quien hauiamos de imitar. Esto es, paraque viessemos de la manera que andando por este mundo conuersaua con los hombres, que palabras hablaua, en que obras entendia,como se auia con las aduersidades,como en las prosperidades , como en la soledad,como en la compañia, como con los enemigos, como con los amigos , como con los grandes, como con los pequeños : y finalmente paraque viessemos la excelencia de sus virtudes,su caridad, su humildad, su paciencia , su obediencia , su mansedumbre,su pobreza,sus ayunos,sus oraciones,sus lagrymas,sus vigilias,sus predicaciones , sus trabajos, el zelo de las animas, el amor de los proximos,el rigor y aspereza,para consigo , y la blandura y piedad para con los otros. Esta pues fue vna de las causas de su venida al mundo:porque por esso vino Dios a hazerse hombre, paraque el hombre se hiziesse Dios : paraque no solamente por oydas,sino tambien por vista , no solo por palabras de Dios,sino tambien por exemplos de Dios , aprendiesse el hombre a viuir como Dios. Esto es lo que significo el Prophe-

Isai. 30.

ta quando dixo : Tus ojos veran a tu maestro,y tus oydos oyrã la voz del que a tus espaldas te yra diziendo:Este es el camino, caminad por el,y no os desuieys a la diestra ni a la siniestra : porque para este mysterio no solo nuestros oydos oyeron la doctrina de Dios,sino tambien nuestros ojos vieron su persona,esto es,vieron el verbo en la carne, y a Dios en el hombre, paraque del aprendiesse el hombre como hauia de imitar a Dios:y no desconfiasse que podria el hõbre hazerse Dios,pues veya a Dios hecho hõbre.

Pues segun esta cuẽta,el que fuere mas semejante a Christo en todas estas virtudes, esse sera mas perfecto. Y esto es lo que principalmente pretende de hazer aquel espiritu diuino, que mora en las animas de los justos,tanto que(como dize vn Doctor) ningun pintor trabaja tanto por sacar su retrato tan semejante al natural,quanto el procura hazer a todos sus escogidos semejantes a Christo crucificado:como el que tambiẽ sabe que esta es la mayor perfection y gloria que en esta vida se puede alcançar.

Mas por ventura diras. Ya que esso sea assi, como sere yo poderoso para imitar las virtudes del hijo de Dios? Yo soy hombre, y el es Dios,yo vn abysmo de flaqueza, y el vn abysmo de virtud: pues como podre yo leuantarme a la imitacion de tan gran pureza?La respuesta es hermano mio , que en hecho de verdad no puede el hombre por si solo leuantarse a esta tan alta semejança , sino por virtud del mesmo espiritu de Dios, que ha de morar en el. Porque por esto fue dado este espiritu a los hõbres,paraque mediante la virtud del espiritu diuino pudiessen viuir vida diuina,y hazer obras,no ya de

hombres,sino de Dios: pues tenian espiritu de Dios. No seria imposible hablar vn hõbre como Tulio,si tuuiesse el mesmo espiritu de Tulio:ni disputar como Aristoteles, si tuuiesse el mesmo espiritu de Aristoteles: y assi tampoco lo es imitar,el hombre en su manera las virtudes,y la vida de Dios,recibiendo espiritu de Dios. No es nueua cosa participar vnas cosas la naturaleza de otras, quando se juntan con ellas. Assi vemos que el manjar dessabrido con la sal se haze sabroso,y con la miel dulce, y con las especies oloroso,y desta manera no es mucho hazerse el hombre diuino,participando el espiritu diuino. Lo vno y lo otro breuissimamente significo el Saluador , quando, dixo.Lo que nace de carne, carne es:mas lo que nace de espiritu,espiritu es.En las quales palabras abiertamẽte nos declaro,q̃ ni era possible la carne por si sola ser mas q̃ carne: ni imposible hazerse espiritu,siendo ayudada cõ la virtud y presencia del diuino Espiritu.

Ioan. 3.

Pues de la participaciõ deste espiritu(como de vna simiente celestial)nacierõ todos los hijos de Dios:y por esso no es mucho,que como hijos se parezcan a su padre,y viuã vida diuina:pues recibieron el espiritu diuino, como lo testifico vno dellos,diziendo. Nosotros,quitado el velo de la cara,recibiendo en nuestras animas(como en vn espejo limpio)la claridad de Dios,somos transformados en la mesma imagen de Dios:obrandolo assi en nosotros el espiritu suyo. Ni tampoco es de marauillar q̃ los llamẽ en su manera dioses,como los llamo el Psalmista,quãdo dixo. Yo dixe,dioses soys vosotros, y hijos del muy alto : porque no es mucho que participen el nombre de Dios,los que participan el espiritu y semejança de Dios.

2.Cor.3.

Psal. 81.

Y esta tan grande dignidad nos vino a dar el mesmo hijo de Dios,y esta fue la principal causa de su venida. Porque por esso se abaxo el a hazerse verdadero hombre:porque el que era verdadero hombre,viniesse a hazerse Dios , no por naturaleza , sino por gracia. Y assi el es por vna parte la causa que llaman exemplar de toda nuestra perfectiõ: pues el nos debuxo en su vida santissima la imagen de la vida perfecta : y el es tambien la causa meritoria della,pues el es el que con el mysterio de su encarnacion,y con el sacrificio de su passion nos alcanço esta tan grande dignidad.

Ioan. 2.

Este sea pues el primer documento de nuestra vida,y este el fin de toda ella:al qual nos combida el Apostol S.Pedro, diziendo: Christo padecio por nosotros, dexandonos exemplo,que sigamos sus pisadas:el qual no hizo peccado,ni en su boca se hallo engaño: el qual maldiziendole,no maldezia, y padeciendo, no amenazaua. Esto mesmo nos pide tambien el Euangelista sant Iuan , por estas palabras : El que dize que esta en Christo , deue trabajar por viuir de la manera que el viuio.Sobre las quales palabras, dize Prospero : Que cosa es viuir como Christo viuio , sino despreciar todas las cosas prosperas,que el desprecio? y no temer las aduersas que el suffrio? enseñar lo que el enseño? esperar lo que prometio? hazer bien a los ingratos? no dar mal por mal a los maldizientes? rogar por los enemigos? auer misericordia de los peruersos? traer a si a los contrarios? suffrir ygualmente a los soberuios,y finalmente(como dize el Apostol)morir a la carne,y viuir a solo Dios?

1.Pet.2.

Prospero.

Ioan. 2.

2.Cor.6.

Estas cosas y otras muchas tales comprehende la imitacion de Christo. Mas porque este documento es muy general,decenderemos ahora a tratar en particular del vso y pratica de las virtudes, como al principio prometimos.

Del exercicio y vso de diuersas virtudes. Cap. II.

PVes entre estas virtudes,la primera(que es como arbol de vida en medio del paraysso)es la caridad : a la qual pertenece amar a Dios sobre todas las cosas, con todo nuestro coraçon,con toda nuestra anima , y con todas nuestras fuerças. Este es el primero y mayor de todos los mandamientos: esta es la reyna de todas las virtudes: este es el principio y fin de toda la vida Christiana : esta es el anima y vida de todas nuestras obras:sin la qual,ni la fe , ni la esperança,ni la prophecia,ni el martyrio , ni todas las otras virtudes valen nada para alcançar esta diuina virtud : entre otras muchas cosas se requieren señaladamente tres. La primera es, purgar el anima de todos los apetitos y passiones desordenadas , y de todos los peccados que dellas proceden: porque (como esta escripto) en la mala

Caridad.

Luc.10.

1.Tim.1.

1.Cor.3.

Sap. 1.

Universidad de Deusto Biblioteca

conſciencia no entrara la diuina ſabiduria, ni morada en el coraçon ſugeto a peccados. Y por eſto, los que deſſean amar a Dios, trabajen por apartarſe de todos los peccados: no ſolo mortales, ſino tambien veniales, en quanto les ſea poſsible. Porque aſsi como quanto vn eſpejo eſtuuiera mas limpio, tanto con mayor claridad recibe los rayos del Sol: aſsi quanto vn anima eſtuuiere mas pura, tanto mas participara la claridad y rayos del diuino amor.

La ſegunda coſa que para eſto ſe requiere, es, recogerſe el hombre las mas vezes que pudiere dentro de ſi meſmo, y ponerſe a penſar todas aquellas coſas que puedē mouer ſu coraçon a amar a Dios: porque ſi eſto hiziere, hallara que todas las razones de amor que ſe hallan en todas las criaturas, ſe hallan en ſolo Dios, y todas en ſummo grado de perfection.

Y porque los Philoſophos dizen, que el bien naturalmente es amable, y que cada vno ama ſu proprio bien, de aqui nace, q̄ dos coſas ſeñaladamente nos mueuen a eſte diuino amor, conuiene a ſaber, la grandeza de las perfectiones de Dios, y la grandeza de ſus beneficios: de las quales dos coſas trataremos adelante en ſu proprio lugar. Con eſto ſe junta, conſiderar tambien el amor grāde que Dios nos tiene, y la razon que noſotros tenemos con el, por ſer el nueſtro padre, nueſtro hermano, nueſtro Rey, nueſtro Señor, nueſtro Dios, y nueſtro vltimo fin: por lo qual es llamado Eſpoſo de nueſtras animas: y por lo qual merece ſer amado con infinito amor, porque tal es el amor del vltimo fin. Pues la conſideracion deſtas coſas, quāto es mas larga y mas profunda, tāto mas hara eſte objecto mas amable. Y poreſto quiē quiſiere aprouechar mucho en eſte amor, gaſte mucho tiempo en eſta conſideracion.

Otro medio ay ſin eſte mas breue y compendioſo, que es quando el anima herida y preuenida con la dulcedumbre deſte Señor, y enamorada de tan grande hermoſura, pide inſtantiſsima y continuamente a aquel que ſolo puede dar eſte theſoro, ſe lo quiera otorgar: pareciendole que mas corto camino es para alcançarlo, pedirlo, que exprimirlo gota a gota a fuerça de conſideraciones. Por lo qual tiene por mejor el orar, que el meditar: y aſsi ora, y pide continuamente con ardentiſsimos y encendidiſsimos deſſeos eſta joya tan precioſa. Para lo qual conuiene tener a la mano algunas palabras dulces y amoroſas cō que el anima religioſa repreſente a Dios eſte ſu deſſeo. De las quales y de todo lo que toca a eſta virtud, ſe tratara adelante en ſu proprio tratado del amor de Dios. Y ten por cierto, que ninguna deſtas palabras y gemidos ſera ocioſa: porque como el Señor ſea tan largo y tan dadiuoſo ſiempre: por ellas, o te dara nueua deuocion, o nueua luz, o nueuo amor, o te acrecentara la gracia, o traera a ſi tu coraçon mas efficazmente, o te recreara mas dulcemente, o te esforçara mas en el bien començado. No quieras pues hermano por vn poco de negligēcia perder tantos bienes, que en cada momento puedes alcançar.

A eſta meſma caridad pertenece tambien purificar el ojo de la intenciō en todas nueſtras obras: pretendiendo en ellas no nueſtro intereſſe, ni nueſtra honra y contentamiento, ſino el beneplacito y contentamiento de Dios. Demanera que todo lo que hizieremos (o por nueſtra voluntad, o por la agena) hagamos, no por cumplimiento, no por pura cerimonia, ni por neceſsidad, ni por fuerça, no por agradar a los ojos delos hombres, ni por otro algun intereſſe de la tierra, ſino puramente por amor de Dios: como ſirue la buena muger a ſu marido, no por el intereſſe que del eſpera, ſino por el amor con que le ama. En lo qual conuiene que el anima ſea tan fiel, y tan caſta, que aſsi como la buena muger ſe atauia y compone por ſolo agradar a los ojos de ſu marido, y no a otros: aſsi ella procure el ornamento y atauio de las virtudes, por ſolo agradar a los ojos de Dios. No digo eſto, porque ſea malo hazer buenas obras por el premio de la vida perdurable (antes es coſa ſanta y loable) ſino porque quanto mas el hombre deſnuare los ojos de todo genero de intereſſe, y mas puramente pretendiere agradar a Dios, tanto mas perfectamente obrara, y tāto mas merecera. Porque (como dize ſant Bernardo) el perfecto amor no cobra fuerças con la eſperança, ni deſmaya con la deſconfiança: porque ni trabaja por lo que eſpera que le daran, ni dexara de trabajar, aunque no eſpere que le den: porque no le mueue al trabajo el intereſſe, ſino el amor. S. Bern.

Y no ſolo al principio, o fin de las obras deue tener eſta intēciō, ſino tābiē al tiempo que

que las haze, de tal manera las deue hazer, que las eſte offreciendo a Dios, y que cō ellas eſte actualmente amando a Dios. De ſuerte, que quando eſtuuiere obrando, mas parezca que eſta amando y orando, que obrando: y deſta manera no ſe diſtrahera en las obras que hiziere: por que aſsi obrauan los ſanctos, y por eſto no ſe diſtrayan quando obrauan. Aſsi ſe dize por figura de la Eſpoſa en los Cantares, que ſus veſtiduras olian a encienſo. Por que por las veſtiduras del anima entendemos las virtudes con que ella ſe atauia: y por el enciēſo que echado en el fuego ſube alo alto con ſuaue olor, entendemos la oracion, que hecha en la tierra, obra en el cielo. Pues dezir ahora que las veſtiduras de la Eſpoſa huelen a encienſo, es dezir, que de tal manera obrauā las obras de las virtudes, que ſu obra no menos parecia orar, que obrar, por la grande deuocion con que hazia ſus obras. Vemos que quā do vna madre eſta lauando los pies a ſu hijo, o a ſu marido (que viene de camino) juntamente le eſta ſiruiendo, y le eſta amando, gozandoſe y tomando particular guſto y contentamiento en aquel ſeruicio que le haze. Pues deſta manera ſe ha de auer nueſtro coraçon, quando entiende en hazer algun ſeruicio a ſu Criador, y deſta manera tambien oleran ſus veſtiduras a eſte encienſo eſpiritual. Cantic. 4.

Lo que deſta manera ſe haze, es de grande merecimiento. Porque el merito de nueſtras obras principalmente pende de la pureza de la intencion, y del amor y deuocion con que ſe hazen. En lo qual parece, que aſsi como en la moneda no hazemos tanto caſo del numero, como del metal: por q̄ poco oro vale mas que mucho cobre: aſsi en las buenas obras no ſe ha de eſtimar tanto la muchedumbre dellas, como el amor y deuocion con que ſe hazē: como nos lo moſtro el cornadillo de aq̄lla viuda del Euangelio que valio mas que las offrendas grueſſas de muchos ricos. Y aſsi tābiē acaecera hazerſe vna buena obra con tāta voluntad, y caridad, y deuocion, que valga mas en los ojos de Dios, q̄ muchas otras que no ſe hazen aſsi. De manera, que aſsi como vna oracion feruoroſa alcança mas de Dios q̄ muchas tibias: aſsi vna obra hecha con mucho feruor y deuocion, merecera mas q̄ otras muchas q̄ no ſe hazen aſsi: lo qual deuen mucho de notar los que viuen en eſtados que los obligan a hazer ſiempre buenas obras: para que miren mucho de la manera que las hazē: Luca. 21. Nota

y para que no ſe enſoberuezcan mucho, por lo mucho, que hazen, ſino lo hazen con mucho amor, y deuocion.

A eſta meſma caridad pertenece tambien no ſolo amar a Dios, ſino tābien al proximo por amor de Dios. Por q̄ como a la caridad pertenezca amar a Dios, y a todas ſus coſas y entre las coſas de Dios, vna de las principales ſea la criatura racional, echa a imagē de Dios y redemida por ſu ſangre, deaqui es, q̄ dela meſma rayz y habito de dōde nace amar a Dios, nace el amar al proximo por Dios: como ſolemos dezir, que quien ama a Beltran, bien ama a ſu can. Y anſi dizen los Doctores, que la caridad es vn ſolo habito: pero que tiene eſtos dos actos: vno de amar a Dios, y otro de amar al proximo por Dios. Eſta es la cauſa final, porque hauemos de amar a los proximos: y aun eſte es el mayor motiuo que tenemos para amarlos, por indignos que ſean de nueſtro amor: porque ni hauemos de mirar a ellos, ni amar a ellos por ellos, ſino por amor de aquel Señor q̄ los crio, y los redimio, y nos māda q̄ los amemos por el: por que dado caſo que en ellos no aya razon para ſer amados, pero en Dios ay infinitas razones: por las quales merece que amemos no ſolo a ellos, mas aun a todos los trabajos y tormentos del mundo por el. Demanera que ſi faltan razones en el proximo para amar lo, en Dios ſobran para eſto, y para mucho mas. amor del proxi.

Eſte amor nos pide, no hazer mal a nadie, no dezir mal de nadie, no juzgar a nadie, tener en gran ſecreto la fama del proximo, y dar ſiete ñudos a la boca antes que tocar en ſu fama.

Y no baſta no hazer mal a nadie, ſino es meneſter tambien, hazer bien a todos, ſocorrer a todos, aconſejar a todos, perdonar aquiē te offendio, y pedir perdō a quien offendiſte, y ſobre todo ſufrir las cargas, injurias, ſimplezas y condiciones de todos, ſegun aquello del Apoſtol, que dize: Lleuad los vnos las cargas de los otros: y aſsi cumplireys la ley de Chriſto. Eſto es lo que pide la caridad: en la qual eſta la ley y los Prophetas: ſin la qual el q̄ quiſiere fundar religiō, no hara mas q̄ el que quiſieſſe formar vn cuerpo viuo ſin anima: lo qual implica contradiction. Galat. 6.

§. I. 2a Epez.

Otra virtud hermana de la caridad, es la eſperança, aunque eſta virtud no pudo auer en Chriſto, como ni la fe, porque tenia otra

Universidad de Deusto
Biblioteca

cosa mayor:a la qual pertenece mirar a Dios como a padre: teniendo para con el coraçon de hijo:pues que realmente assi como no ay bueno en la tierra,q̃ merezca llamarse bueno,comparado cõ el:assi no ay padre en ella que tenga tales entrañas de padre para con aquellos que ha tomado por hijos, como el. Y assi todas quantas cosas en este mundo le sucedieren prosperas,o aduersas,todas tenga por cierto que le vienen para su bien:pues ni vn paxaro cae en el lazo sin su prouidencia:y en todas cosas acuda luego a el con toda confiança, manifestando todas sus tribulaciones delante del,confiando en la immensidad de su largueza, y en la fidelidad de sus promessas, y en las prendas de los beneficios recebidos, y sobre todo en los merecimientos de su hijo, esperando fielmente, que aunque el sea peccador y miserable, aura misericordia del:y por donde el menos piensa encaminara todas las cosas para su bien. Y para esto tenga siempre en la memoria aquel verso de Psalm.39 David. *Ego autem mendicus sum, & pauper: Dominus sollicitus est mei.* Y si mirare atentamente la escriptura de los Psalmos, de los Prophetas,y de los Euangelios,toda la hallara llena desta manera de prouidencia diuina y esperança nuestra: con la qual cada dia cobrara mas animo para esperar en Dios en todas las necessidades y trabajos que le vinierẽ. Y tenga por cierto,que nunca tendra verdadera paz y reposo de coraçon,hasta que tenga esta manera de seguridad y confiança:por que sin ella todas las cosas le turbarã,inquietaran,y desmayaran:y con ella no tiene porque turbarse,pues tiene a Dios por valedor.

§. II.

humil Otra virtud es,la humildad, assi interior como exterior,que es rayz y fundamento de todas las virtudes:la qual de tal manera resplandecio en la persona y vida de nuestro Saluador, que della señaladamente pidio el Matth.11 ser imitado,quando dixo: Aprended de mi, que soy manso y humilde de coraçon. Sobre las quales palabras dize muy bien el Cardenal Caietano, q̃ en estas dos virtudes consiste la principal parte de la Philosophia Christiana: porque la humildad dispone nuestra anima a recebir los dones de Dios,y la mansedumbre nos dispone a tratar dulcemente con los hombres.

A esta humildad pertenece que el hombre se tenga por vna de las mas viles y pobres criaturas del mundo,y mas indigna del pan que come,y dela tierra que huella, y del ayre con que respira:y no sieta mas de si, que de vn cuerpo hediondo y abominable,y lleno de gusanos:cuyo hedor el mesmo no puede comportar,y que todos cierran los ojos y tapan las narizes,por no olerlo,ni verlo. Assi nos conuiene(dize el Bienauẽturado S. Vincente)hermano muy amado,a mi, y a ti que lo sintamos, pero mas a mi que a ti: porque mi vida es hedionda y suzia, y mis obras feas y abominables con la corrupciõ de mis peccados,y (lo que peor es)que cada dia siento, que este mesmo hedor y horror se renueua en mi. S. Vic. In tract. de vita spi rituali.

Y deue el anima fiel sentir este hedor en si con grande verguença:como la que se vee en presencia de aquellos diuinos ojos, que tã claramẽte lo veen todo:y como si ya se hallasse presente en aquel estrecho juyzio, dolerse quãto pudiere dela offensa de Dios,y de auer perdido aquella gracia que tenia quando fue lauado con el agua del santo baptismo:y assi como cree y siente que hiede ante los ojos de Dios,assi tambiẽ imagine que hiede ante los hombres,y angeles,y assi ande como corrido,y cõfundido en presencia dellos. Y si pensare lo que aquella diuina magestad merece, y a quanto estaua obligado quien tantas misericordias auia recebido,y quan mal a respõdido a lo vno y a lo otro:y como en lugar de seruicio tan deuido,le ha hecho tantos desseruicios,vera que merecia que todas las criaturas se leuantassen contra el, y tomassen vengãça del,y lo despedaçassen y comiessen a bocados, pues el tan grauemente injurio y offendio al Señor de todo. Y por esta causa desse ser escupido y menospreciado de todos:y reciba con toda alegria y paciencia todos los vituperios,verguẽças,infamias, injurias,y aduersidades que le vinieren:y en ellas tome tan grande contentamiento,quãto sue le recebir vn enemigo,quando toma vengãça de otro: porque assi es razon que la tome el de si,por auer offendido a Dios.

Ya esta mesma humildad pertenece, que desconfie de si mesmo,y de todas sus habilidades y fuerças,y se conuierta de todo en todo,y recline sobre los braços de Christo pobrissimo,deshonrado,y despreciado,y muerto por amor del:hasta que el tambien llegue a estar como muerto para todos los agrauios,ẽ injurias que padeciere por el.

Y pues

Y pues tal es razon que sea la figura del hombre exterior qual es la del interior: assi como el interior esta en su pensamiento en el mas baxo lugar del mundo:assi exterior procure de abaxarse a imitacion de Christo a lauar los pies(si menester fuere)de todos los otros hombres,y a procurar que el vestir,el andar,el hablar,el seruicio,la casa,la mesa, y todo lo de mas(guardadas las leyes de la discrecion) sea conforme a la humildad interior: porque no sea el hombre differẽte de si mesmo, y doblado, y haga contra aquel mandamiento del Señor que dize:No tomes figura contra tu figura.

§. III.

caridad. Con la humildad esta muy segura la castidad,que es propriamente virtud de angeles, como el Saluador dize. Y digo que esta segura con la humildad, por que en faltando esta virtud,luego estotra corre peligro. Y assi di-S. Anse. ze diuinamente S. Anselmo. Que quãdola soberuia no basta para destruyr la humildad, destruye la luxuria:y quãdo la luxuria no puede destruyr la castidad,destruyela la soberuia. La qual aũ q̃ es polilla de todas las virtudes,mas particularmẽte lo es desta:y por esso el verdaderamẽte casto,acompañe su castidad cõ humildad,porque assi la tenga mas segura.

Pues a esta virtud pertenece tener vn coraçon de angel (si fuesse posible) y huyr cielo y tierra de todas las platicas, vistas, y conuersaciones,o amistades que a esto le pueden perjudicar,aunque sea a vezes de personas espirituales: porque (como singularmente dixo Santo Thomas)muchas vezes el amor espiritual viene a mudarse en carnal, por la semejança que ay entre vno y otro amor. A esta virtud pertenece,que quando el mal pensamiento llegare al coraçon del hombre,en esse mesmo punto con grandissima ligereza lo sacuda de si como vna brasa encendida,segũ que arriba declaramos. Y trabaje en esta parte por ser tan casto y tan fiel a Dios,que tenga los ojos quebrados(si fuesse posible) para no ver cosa con que se pueda offender el dador dellos. Y quãdo algo se le offreciere que mirar,diga dulcemente en su coraçon:Señor mio,no tengo yo ojos para ver cosa con que pueda offender a los vuestros. No plegaa vuestra bondad,que de los ojos que me distes, y que ahora estays alumbrando con vuestra luz,paraq̃ yo viesse vuestras obras, haga yo armas para contra vos. El que esta honestidad y guarda tuuiere en sus ojos, tenga por cierto que Dios le guardara, y que con esta ahorrara de muchas batallas, y peligros, y viuira en grande paz.

Tambien es parte de castidad trabajar, porque nuestro coraçon este tã entregado, y sujeto a Dios,que a ninguna criatura vana,ni perecedera se pegue con demasiada afficiõ. Tengale por verdaderamẽte muerto al mũdo:y como si fuesse sordo y ciego,assi ninguna cosa quiera oyr,ni ver, sino lo necessario, o prouechoso. Y no solo ha de ser el cuerpo y el coraçon casto,mas tambiẽ ha de procurar que los ojos sean castos,y las palabras castas,y la compañia casta,y la vestidura casta,y la cama,y la mesa,y la comida, como luego diremos: porque la verdadera y perfecta castidad,todas las cosas quiere que sean castas:y vna sola que falte a las vezes lo destruye todo.

§. IIII.

A esta virtud ayuda(entre otras cosas) la templança en el comer y beuer:porque (como dize S. Iuã Climaco)el que quiere ser casto,y regala su cuerpo,es como el que quiere despedir de si vn perro,y le arroja vn pedaço de pan:el qual por esso le seguira mas. S. Jn Climaco.

Pues para alcançar esta virtud,tẽga el hõbre cuydado,que dando al cuerpo su mantenimiento,no cargue su estomago y espiritu con demasiado comer y beuer:sino lo vno y lo otro reciba templadamente,no buscando en esto regalo ni deleyte,sino solo satisfazer a la necessidad. Y puesto que naturalmente lleue gusto en lo que come, pero no lo procure el de su parte, ni se saboree en el. Cada bocado que comiere,espiritualmente lo moje en la preciosissima salsa de la sangre del Redemptor: y de las dulcissimas fuentes de sus llagas reciba lo q̃ vuiere de beuer. Quiera mas las grosseras y viles viandas, que las costosas y curiosas:acordandose que nuestro Señor IESV Christo,gusto por hiel y vinagre en la Cruz. Pero aduierta, que quien come manjares viles y despreciados(si con demasiada codicia y glotonia los come) pierde el valor de la verdadera abstinencia: la qual no consiste tãto en la calidad de los mãjares,quanto en la manera de comerlos. Porque(como dize sant Augustin) posible cosa es que vn sabio vse tẽpladamente de vn precioso manjar, y que el no sabio vẽga a destẽplarse en la comida de vn muy vil. Porque

no

no haze gula la calidad de manjar,sino la desorden del deleyte. Assi que el verdadero amador de la vida espiritual ha de traer guerra perpetua con su sensualidad:negãdole prudentemente lo que ella con desorden aparece.Pero de tal manera castigue la carne, que no destruya la naturaleza,ni estrague la complexion con indiscreto rigor de abstinencia, siguiendo en esto solo su juyzio:mas en todo guarde la medida y sancta discrecion: dexandose guiar por el consejo de los Sabios y virtuosos. Y cõforme a esta regla deue menospreciar la varidad,y curiosidad en el vestido seruicio,y aposento , y en todas las otras piecas,y alhajas de que se sirue.

§. V.

Silencio

Tras esta virtud se figuẽ como hermana suya el silencio,madre de la innocencia, llaue de la discrecion,compañero de la castidad, guarda de la deuocion,y ornamẽto dela nueua edad.Pues para alcançar esta excelẽte virtud,procure el sieruo de Dios, que nunca de su boca salgan palabras prejudiciales, ni deshonestas, ni de oydos a los que las hablaren: mas antes procura interrumpir cõ toda discrecion las tales platicas,por la mejor manera que le sea posible. Aborrezca mucho toda palabra de lisonja,o de vanagloria.No sea aspero en sus hablas,sino dulce y amigable: y no seã sus palabras artificiosas y compuestas, sino senzillas y llanas.Guardese lomejor que pueda de palabras ociosas,por el tiempo que en ellas se pierde:y mucho mas de burlas, y donayres:porque se derrama con ellas la deuocion.Pero las dos principales rocas de que se deue desuiar con todo cuydado,son hablar bien de si,y mal de otro. Y para estar mas seguro destos peligros,pudiendo callar sin detrimento dela caridad,o de la obediencia,calle de buena gana:pero no sea pesada,y enojosamente callado:porque su silencio no sea para otros molesto. Y quando le conuiniere hablar,abreuie quãto pudiere sus razones,y hable con cautela y discrecion,y antes que abra la boca,assiente cõsigo de no hablar mas palabras de las que fueren m ster.

No contradiga a otro ligeramente, ni porfie con nadie:mas despues que vuiere affirmado vna,o dos vezes lo que tiene por verdad, sino es creydo,dexe a los otros sentir lo que quisieren,y calle,como si mas no supiesse , en caso que su silencio no fuesse notoriamente prejudicial a la gloria de Dios.No sea cabeçudo en sus pareceres,ni porfiado en sus razones , ni affirme con demasiada asseueracion lo que sabe , sino con modestia y templança, diziendo.Pienso que es assi , o sino me engaño assi es.

Para hablar 7.

Mas para no errar en esta parte(que es tan principal)ni cometer ningũ barbarismo(como dizen los grammaticos)en este lenguage espiritual,deue mirar atentamente estos siete puntos,o circunstancias,quãdo quisiere hablar.La primera,la materia de q̃ habla: porque esta conuiene que sea de cosas buenas,prouechosas,o necessarias,y no malas, inutiles,o dañosas.La segundá,el fin paraque habla:que no sea por hypocresia,ostentacion,vanidad,o jactancia , sino con simplicidad y llaneza: y por fin honesto y necessario. La tercera , el modo con que habla : que no sea con soltura y desentonamiento,ni tampoco con blandura mugeril y affectada,sino con reposo,mansedumbre, y grauedad : aunque esta no ha de ser pesada,sino mezclada con suauidad:como dizen que era la de sant Basilio,y especialmẽte de la muger ha de ser mas llana y mas senzilla: porque dizen que ha de ser como el agua,que ningun sabor ha de tener para q̃ sea buena. Tambien se reprehende con razon el hablar affectadamente con intento de parecer el hombre muy discreto y bien hablado: lo qual en el hombre es grande vicio:mas en la muger gran peligro.La quarta circunstancia,de la persona que habla,porque a los mãcebos no se da tanta licencia para hablar: antes es muy grande ornamento en ellos el silencio,compañero de la verguença,y no menos lo es en las donzellas y virgines,a las quales dize sant Ambrosio.Mira por ti donzella y por las palabras que hablas:porque muchas vezes hablar palabras buenas,es crimen en la donzella.La quinta es,mirar la persona ante quien habla:porque delante delos mas sabios y ancianos, no es dado hablar a todos : sino quando la necessidad lo requiere,y no se puede escusar. La sexta es,mirar el lugar a donde hablamos, porque lugares ay para hablar y lugares para callar,como es la Iglesia y otros tales.La septima es mirar tambien el tiempo en que se ha de hablar:porque(como dize Salomon)tiempo ay de callar y tiempo de hablar:y vna de las principales partes de prudẽcia,es esta.Especialmente quando queremos amonestar,o aconsejar,o reprehẽder:porque en todas las cosas conuiene buscar tiempo y oportu:

Eccles. 3. vers. 1. omnia tempus habent

oportunidad:pero mucho mas en estas,sin la qual totalmẽte se pierde el fructo de la amonestacion. Y del que esta circunstancia guarda,dize el Sabio: Mançanas de oro sobre columnas de plata,es hablar lo que conuiene a su tiempo.

Prouc. 25. vers. 11.

Mala aurea in lectis argenteis, qui loquitur verbum in tempore suo.

Todas estas circunstancias conuiene que mire el que quisiere hablar sin errar:por que en qualquiera dellas que falte,pecca y haze cõtra las reglas del bien hablar. Y porq̃ es gran marauilla no caer en algun defecto destos, por esto es muy buen remedio acogerse el hombre al puerto del silencio,donde ninguno destos baxos ay.

§. VI.

Obediencia

Mortificada y ordenada desta manera la lengua,queda por mortificar la propria voluntad,que es otra llaue de la buena vida: para lo qual vna de las cosas que mas aprouechan, es la obediencia. Por tanto vno de los exercicios que en mas se deue estimar , es el desta virtud:sabiendo que es acceptissimo sacrificio a Dios la perfecta muerte de la propria voluntad. Qualquiera cosa hecha simplemente por obediencia(dado que por si sea de poco valor)Dios la engrandece,y como a excelente la galardona:y ninguna obra (por grande que sea) puede agradarle si es acompañada con desobediencia de Dios, o de los prelados. Obedezca pues el sieruo de Dios, con alegre y deuoto coraçon a sus mayores,y honrelos por respecto de Dios : por que la honra que no merecen por sus personas,por el officio la merecen. Obedezca tambien a los yguales,y aun a los inferiores, en las cosas que fueren licitas y honestas.

1. Petri. 2.

Huelge de ser reprehendido y enseñado por otro qualquiera:y contra los que le reprehenden con enojo,no se defienda con soberuia:mas imitando a su Señor,quiera mas sufrir,y callar:saluo si de su silencio se siguiesse algun escandalo notable.Sugetese humilmẽte a toda criatura por amor deDios:y puesto que reciba del grandes mercedes y consolaciones,no por esso se ensoberuezca , ni tenga por mejor esta causa : pues a la verdad todo lo bueno es de Dios:y solo el peccado puede tener por suyo.

§. VII.

Aprenda tambien a suffrir sin quexas, ni murmuraciones qualesquier injurias , escarnios,acusaciones,afflictiones,y daños,que permitiere Dios que le vengan , creyendo fuera de toda duda que Dios por su justa y piadosa ordenacion se los embia. Por lo qual no se indigne,ni quiera mal a los hombres,por cuya mano le vienen,antes conformandose con su Señor, se muestre para con ellos manso y benigno.

No juzgue los hombres, ni los mida por la miserable y corruptible aparẽcia del cuerpo, sino por la dignidad incomprehensible del anima,que es hecha a imagen de Dios. A nadie haga mal rostro,ni se muestre ayrado, ni dessabrido,ni triste: sino assi en su conuersacion,como en sus palabras y respuestas sea affable y benigno a todos cõ vna mansa grauedad. Las faltas agenas suffra mansamente: pero las que contrariaren a la honra deDios, procure con diligencia emendar las amigablemente por si , o por otro , quando espera que aprouechara.Aborrezca al peccado en el hombre , no al hombre por el peccado:por que el hombre es hechura de Dios , y el peccado hechura del hombre. Este aparejado quando conuenga para hazer bien a todos : y no menos a los que mal le quieren , y compadezca se assi de los que mal hazen , como de los que mal padecen. Pero señaladamente se mueua a compassion de las animas de los fieles defuntos , que en el purgatorio son atormentadas,y ruegue por ellas al Señor. Y para que mas facilmente se duela de los males agenos,ponga a si mesmo en lugar de los que padecen : y assi sentira los males agenos como sentira los suyos proprios. De ningunos tenga embidia,de ningunos murmure:de todos sienta bien : y si algunas siniestras sospechas se leuantaren en su coraçon, prestamente las deseche de si. A ninguno desprecie,y de ningun peccador desespere:por que qnien en esta hora es malo , puede por la gracia de Dios mañana estar mudado. Assiente consigo vn firme proposito de nunca juzgar a nadie,y procure de interpretar los dichos y hechos agenos siempre a la mejor parte , oyendo y mirando todas las cosas con senzillo y benigno coraçon.

nota

No se turbe por los males y desastres que en el mundo acaecen : mas en todas las cosas se fie de la diuina prouidencia: sin la qual no cae vn paxaro en el lazo. Y a la mesma prouidencia diuina encomiende a si,y a todas sus cosas seguramente , estriuando con humilde confiança

Universidad de Deusto Biblioteca

confiança en qualquier trabajo en la misericordia de tan buen Señor, socorriendo se a el con oracion feruorosa, segun amoneſta el Propheta, diziendo: Arroja tus cuydados en el Señor, que el te proueera. Por donde, p uesto que algunas vezes le desempare la consolacion interior (y sobre esto sea grauissimamente affligido) no dexe por esso su santo proposito: mas perseuere ante el Señor con humildad y confiança, sin buscar vanos consuelos con que se recree: por que el lo consolara. psalm. 36.

Si el espiritu maligno pusiere en su coraçon peruersos y abominables pensamientos, no haga caso desto, sino cierre con presteza los ojos del anima: porque mucho mejor vẽcera los tales combates despreciandolos, y escupiendolos, que mirando los, o altercando con ellos. Ni se tenga por llagado con las saetas a que del todo resiste, y prestamente desecha de si: por que no comete en tal caso culpa que sea necessario confessarla: porque los peccados somos obligados a confessar, no las tẽtaciones de los peccados, a que no consentimos. Las torpezas pensadas no ensuzian, sino agradan: por que vna cosa es sentir el mal, y otra consentirle: y sabemos que muchos santos sintieron algunas vezes en su carne grandes incentiuos de vicios: pero con la razon, y voluntad los desterraron.

§. VIII.

No piense que la santidad de la vida cõsiste en sentir en el anima grande consolacion y dulçura: ni tenga por cierta y segura deuocion el sentimiento tierno del espiritu, con que algunos facilmente hazen sus ojos fuentes de lagrymas: porque muchas vezes se hallan en hereges y paganos semejantes blandu-ras. La verdadera deuocion es la prompta voluntad, con la qual esta determinado el hõbre a todo lo que conuiene a la honra y seruicio de Dios. Esta perseuera siempre con fructo, puesto que el anima este seca, y el coraçon esteril. Por tanto no desee el varon espiritual desordenadamente la suauidad interior, mas ygualmente este aparejado para recebirla, y para carecer della quando el Señor quisiere. Si el tuuiere por bien consolarle, reciba con humildad y agradecimiento la merced: y guardese no vse del don para solo su cõtentamiento, ni goze de la dadiua oluidando se del dador. Y tan puro y senzillo, tan humilde y tan sossegado permanezca quando es de Dios visitado, como quando no lo es. Ni deue tanto assegurarse y descansar en los dones de Dios, quanto en el dador de ellos: que es nuestro vltimo fin. Por pequeña gracia q̃ reciba, se juzgue por indigno della, antes crea siempre que es merecedor de pena y no de regalos. Si cantando, o rezando, no pudiere estar tan atento como desea, no por esso desmaye, ni desconfie: porque aun las oraciones hechas con coraçon distraydo son fructuosas y gratas a Dios, quando el que ora padece contra su voluntad tal distraction, y de buena gana haze lo que es en si, offreciendo a Dios la buena voluntad: e insistiendo en la oracion cõ cuydado y diligencia. Por tanto no sea impaciente ni desassossegado, ni se congoxe demasiadamente: mas poniendose en las manos de Dios se esfuerce: porque es Dios tan bueno, y tan piadoso, que con benignidad suffre a los que hablando con el en la oracion rebueluen en su pensamiento cosas indignas de su presencia. Y assi le diga: Señor vos sabeys que mi coraçõ buela por muchas partes: aued misericordia de mi vilissimo peccador. Buen Iesu respõded por mi, y suplid todas mis faltas. Yo por mi flaqueza resualo, tened me vos, y no caere. Mas que dire, que assi debil y enfermo, y dando mas caydas me guardeys?

Dispongase y desee recebir la sagrada comunion a menudo para loor de Dios: y sino la puede recebir sacramentalmente quantas vezes desea: no se turbe ni inquiete: mas conformandose con la voluntad del Señor aparegese para recebir la espiritualmente: por que nadie le podra impedir que no se llegue al Señor, y le reciba espiritualmente, si quiere mil vezes cada dia.

§. IX.

Recojase de noche, y tomese estrecha cuẽta de como a gastado el dia (segun que arriba diximos) y hecho esto, cõponga su corpezillo honestamẽte para dormir, y halle le el sueño (si pudiere ser) pensando en Dios dulcemente: y entretẽga sus amorosos desseos para bol uerse los quando despertare. Y a la mañana en despertando, madrugue luego a la hora su coraçõ a Dios, y enderece sus primeros pẽsamiẽtos y palabras a el, diziẽdo cõ el Propheta: Dios Dios mio a vosvelo yo por la mañana. Y mas abaxo torna a dezir: en la mañana pẽsare en vos: porq̃ fuystes mi ayudador. Desta manera se apareja el hombre para recebir y continuar la gracia de la deuociõ que nunca se

ta se deuria interrumpir. Pero si por la confusion y derramamiento de su espiritu no puede libremente conuertirse a Dios: o si dormiendo padeciere algunos feos y torpes sueños, no por esto desmaye, ni se entristezca demasiadamente: mas luego que despedido el sueño, boluiere al vso de su razon, aborrezca la torpedad que soño, y suffra con paciencia y humildad la molestia que padecio.

Huya no solamente los graues peccados, mas las pequeñas negligencias con todo cuydado y solicitud: por que sino quisiere guardarse de todo lo que a Dios desplaze y de todo lo que impide, o menoscaba su amor, no alcançara la perfecta pureza y paz del coraçon. Y aunque estas negligencias sean liuianas, toda via por tenerse en poco, pueden hazerse grãdes: por que no ay enemigo tan pequeño, que despreciado, no sea tan perjudicial. Por lo qual dize Sant Gregorio. Algunas vezes acaece ser mayor el peligro de las culpas pequeñas, que el de las mayores: porque las mayores quanto mas claro se conocen, tanto mas facilmente se emiendan: mas las pequeñas, quanto menos se conocen menos se euitan, y assi podrian mucho dañar.

Mas por esto no deue el hombre desconfiar quando algun peccado destos cometiere, ni huya luego de la presencia de Dios, mas conuiertase a el humilde y confiadamente: y trate con el del mal que hizo, y de su ingratitud, llorando tiernamente, porque offendio a tan buen Señor. Y no solo ponga los ojos en su profunda miseria, mas juntamente considere la immensidad de la misericordia diuina: la qual no puede faltar a aquellos que de todo coraçon se bueluen a el. Y para entera satisfaction y emiẽda de sus peccados, offrezca al Eterno Padre la sanctissima vida y amarguissima muerte de su vnigenito hijo, y pida amorosamente al mesmo hijo, que con aquella preciosa sangre que por el derramo, laue las maculas de sus peccados. Y esto hecho tenga confiança, y profiga su vida con el mesmo aliento y coraçon que tenia antes que peccara.

Y no desmaye, ni se haga pusilanime por algunos defectos y passiones que por ninguna via puede acabar de vencer en si: mas encomendandolos a la diuina misericordia, y poniendose en sus manos, perseuere con humildad y paciencia, y nunca pierda la esperãça. Y si cien vezes al dia cayere, cien vezes se leuante con esperança de perdon. Y cada hora proponga fuertemente de ser mas vigilante y mas atento a lo que deue hazer: con tanto que no confie en su proposito ni esfuerço, sino en sola la bõdad y misericordia de Dios, y en el fauor de su gracia: la qual nunca falta a quien haze lo que es de su parte. Los affectos de su anima deue tener de tal manera ordenados y endereçados a Dios, que el le sea todo en todas las cosas, y a el solo vea en todas ellas, y a todas ellas en el. No ponga los ojos en ellas, ni quiera gozar dellas por lo que son, sino todo las mire en Dios, considerando lo principal que ay en ellas: que es auer manado del, y representarnos algo del. Desta manera sera el gozo de la criatura no solo mas puro, sino tambien mas suaue y mayor. Todas sus obras y exercicios encomiende a la diuina sabiduria paraq̃ ellas enderece y perfectione: y al mesmo Saluador, y a su Eterno Padre las offrezca en alabança eterna para la salud de toda la Iglesia, encorporadas y vnidas con las sanctissimas obras y exercicios de Christo. Por que desta manera nuestras obras y exercicios se hazen nobilissimos y muy agradables a Dios: por que de las obras heroycas de Christo (a cuya sombra se arriman, y por las quales se nos da gracia) reciben inestimable valor. Por lo qual nos aconseja el Apostol Sant Pedro, que offrezcamos a Dios sacrificios de buenas obras, q̃ le sean agradables por Christo. Y assi quantas cosas padesciere grandes, o pequeñas, interiores, o exteriores, todas las offrezca a Dios: para que del valor y dignidad de su sacratissima passion reciban ellas valor. 1. Petri. 2.

§. X.

No sea arrebatado y apresurado en las cosas que entiende hazer, ni se afficione a ellas con demasiada afficion, haziendose captiuo y esclauo dellas, sino siempre trabage por conseruar su coraçon en verdadera libertad. No siga los mouimientos impetuosos de su animo, aunque sea en cosas de virtud: mas con miramiento y razon prudentemente sea señor de sus affectos y obras. No se fie de que sus affectos y mouimientos sean buenos: por que ninguna virtud sin discrecion es virtud: y hasta el mesmo amor de Dios sin discreciõ seria dañoso.

Desuie de si con toda discrecion qualquiera cosa que le pueda ser ocasion de perder, o impe-

impedir la serenidad y paz de su coraçon, y con principal diligencia destierre desi las desenfrenadas passiones de yra, de codicia, de deleyte, de temor, de gozo, de tristeza, de amor, de odio con las demas: porque estas son las que principalmente destierran la paz del anima.

Y no menos le conuiene echar de si los vanos, e indiscretos escrupulos, y finalmente qualesquier cuydados superfluos, que puedan turbar la paz del espiritu. Nunca sea muy solicito por las cosas que temporalmente le acaecen: pues en cabo todo lo temporal es perecedero, y assi todas las perdidas temporales no son mas que pagas adelantadas, y mercedes de Dios para adelante. Finalmente apartando assi su entendimiento, como su afficion de las cosas perecederas y mundanas, recoja todas las fuerças y potencias dentro de si mesmo: y ay a solas comunique siempre con Dios.

Presencia de Dios. En todo tiempo y lugar confidere reuerentemente la presencia de Dios: porque el a ninguna hora ni parte esta absente, mas todo esta en todo lugar, y como amigo que tiene junto consigo, le hable amorosamente, mostrando le sus fieles desseos, y encendidos affectos. Aprenda a tratar con el a solas, por que esta familiaridad con Dios en gran manera le sera prouechosa. Ni desmaye, o pierda la esperança, viendo tan variable su coraçon, y hallando gran difficultad en tener el pensamiento fixo en Dios: mas perseuere constantemente, y de le tantas sobrefrenadas, hasta que le buelua a la carrera: porque despues que con alguna fatiga se acostumbrare a esto, de ay adelante no solo le sera facil y suaue pensar en Dios y en sus cosas, mas antes no se hallara a estar vna hora sin el. Y quando alguna vez hallare su anima derramada, bueluala a su primer exercicio, diziendo. Donde has andado anima mia? que prouecho traes de auer te apartado de tu Señor, sino perdimiento de tiempo, y derramamiento de coraçon? Mira no seas callegera, y vagabunda, pues ninguna cosa menos conuiene a esposa de tan gran Señor.

Christo Crucifixo. Ponga otro si delante sus ojos la Imagen de Christo Dios y hombre enclauado en la Cruz, y quanto pudiere la imprima en el centro de su coraçon: saludando y haziendo reuerencia con deuocion entrañable a aquellas sus sanctissimas heridas, dignas de perpetua recordacion: y con vna amorosa y humilde osadia se esconda dentro dellas. Y ocupado todo su sentido en esta sagrada Imagen de la vida y muerte del Redemptor, no aura lugar para otras figuras ni imaginaciones estrañas: mas echara fuera todas las fantasias y pensamientos desaprouechados, como vn clauo cõ otro clauo. Assi que quanto le fuere possible, siempre more consigo, y trate dentro de si, desembaraçando su coraçon, y despidiendo del todas las cosas transitorias, mirando de hito en hito a su Dios que siẽpre le esta mirando, trauando siempre cõ el dulces y amorosas palabras. Y tenga por grande perdida alexarse aunque sea por muy breue espacio deste summo bien en quien estan todos los bienes.

De lo que deue el hombre hazer para con Dios, para consigo, y para con sus proximos. Cap. III.

Dicho de las virtudes en general, añadiremos otro capitulo para tratar dellas mas en particular, aplicando lo que hasta aqui se ha dicho a las tres principales obligaciones que tiene el Christiano, que son, hazer lo que deue para con Dios, y para consigo, y para con su proximo, que son aquellas tres partes de justicia, en que el Propheta Micheas puso la suma de todas las virtudes quãdo dixo: Declararte he, o hombre, en que esta el bien, y que es lo que el Señor pide de ti. Pues esto es hazer juyzio, y amar la misericordia, y andar solicito con tu Dios. De las quales cosas, la primera (que es hazer juyzio) es para consigo: y la segunda (que es amar la misericordia) es para con el proximo: y la tercera (que es andar solicito con Dios) pertenece al culto y reuerencia del mesmo Dios. Mich. 6.

§. I.

Pues començando por la mayor destas obligaciones, es mucho de notar, que assi como entre las piedras preciosas ay vnas que de su mesma especie son muy auentajadas a todas las otras (como son los rubies, diamantes y esmeraldas) assi entre las virtudes ay algunas que de su mesma especie y naturaleza son incomparablemente mayores que las otras, y estas son las que miran a Dios, y por esto se llaman Theologales a las quales podemos ayuntar el temor y reuerencia de Dios, y la religion que tiene por officio la veneracion de Dios, con todo lo que toca al culto diuino. Estas son principalissimas entre todas las virtudes: y no solo principalissimas, sino tambiẽ despertadoras y mouedoras dellas: por donde se comparan con ellas, como los cielos cõ todas las otras criaturas inferiores que depẽden del mouimiento dellos. Por donde el que desea llegar a la fineza y perfection de la vida Christiana, aunque deua trabajar vniuersalmente en todas las virtudes: por que assi como todas las cuerdas de la vihuela conuiene que esten templadas para tañer, assi tambien se requiere el cumplimiento de todas las virtudes para la consonancia de la buena vida: pero señaladamente deue trabajar por crecer y aprouechar en estas: porque quanto mas en ellas aprouechare, tanto sera mas perfecto. Y por esto creo que fueron tan señalados en virtud muchos de aquellos sanctos Patriarchas, como fueron Dauid, Abraham, Isaac, y Iacob, y otros tales: porque aunque eran casados, y ricos, y tenian muchas cargas y obligaciones de hazienda con que cumplir, pero cõ todo esso eran santissimos: por que tenian estas altissimas virtudes, como parece en la fe, y obediencia de Abrahan: en el amor y sujecion, y deuocion y confiança que tenia Dauid en Dios: que assi acudia a el en todas sus necessidades, y assi se fiaua del, como vn hijo de su padre, y mucho mas: pues que dezia: Mi padre y mi madre me desampararon, mas el Señor tuuo cuydado de mi. Dauid. Psalm. 26.

Pues para alcançar estas tan nobles virtudes, no ay otro medio mas proporcionado, que persuadirnos y assentar en nuestro coraçon con toda esperança possible, que Dios es nuestro verdadero padre, y mas que padre: pues ni en coraçon de padre, ni en prouidencia de padre, ni amor de padre nadie se puede ygualar con el: pues nadie nos crio, ni nos quiere para mayor bien que el. Y assentado esta en nuestro coraçon, trabajemos siẽpre por mirarle con estos ojos, y con este coraçon de hijos a padre: conuiene a saber, con vn coraçon amoroso, con vn coraçon tierno, con vn coraçon humilde y acatado, con vn coraçon sugeto y obediente a su voluntad, y con vn coraçon confiado en todos los trabajos, y puesto debaxo de las alas de su prouidencia paternal.

Con estos ojos y coraçon deue el hombre mirar a Dios todas quantas vezes se acordare del: lo qual deue hazer quantas vezes entre dia y noche pudiere: para que assi vaya poco a poco con el fauor diuino criando en su anima este coraçon: como lo hazia aquel Sancto Propheta, que dezia: Tu nombre Señor y la memoria del, es todo el desseo de mi anima. Mi anima te desseo en la noche: y con mi espiritu, y cõ mis entrañas por la mañana velare a ti. Isaiæ. 26.

Este linage de affecto y coraçon para con Dios, ni se puede explicar con palabras, ni se puede alcançar con solas nuestras fuerças: y por esto solo aquel lo conoce que lo ha prouado, y solo aquel lo possee que lo ha recebido. Y por tanto deue el hombre continuamente pedir al Señor este coraçon para con el: y esperar que lo alcançara, confiando en la palabra real de aquel Señor, que dixo: Si vosotros siendo malos sabeys dar buenas dadiuas a vuestros hijos, quanto mas vuestro padre que esta en los cielos dara el espiritu bueno a quien se lo pidiere? Y este espiritu es aquel, de quien dize el Apostol: No recebistes otra vez espiritu de temor (como sieruos) sino espiritu de adopcion de hijos de Dios: el qual espiritu nos haze clamar a Dios de todo coraçon, y llamarle de entrañas y a boca llena padre: que es tener para con el este perfectissimo coraçon de hijos a padre, amandole, y reuerenciandole, y obedeciendole, y acudiendo a el en todas nuestras necessidades, y confiando en el como vn verdadero padre. Este coraçon nos promete el Señor por Ezechiel, diziendo. Daros he vn coraçon nueuo, y vn espiritu nueuo: y quitaros he el coraçon que teniades de piedra, y daros he coraçon de carne: y pondre mi espiritu en medio de vosotros, y hare que guardeys mis mandamientos y juyzios, y los pongays por obra. Y no solo este Propheta, mas todos los Prophetas ha vna voz, ninguna cosa mas a menudo prometẽ, que este espiritu de hijos que se nos auia de dar por los meritos de aquel vnico hijo de Dios: el qual señaladamente se nos dio el dia de Pentecostes. Luc. 11. Rom. 8. Ezech. 11. Acto. 2.

Y decendiendo mas en particular, dize el bienauenturado Sãt Vicente, que deue el hõbre tener siete maneras de affectos y virtudes en su coraçon para con Dios: conuiene saber. *In tracta. de uita spiri. c. qui incipit, Qui uult fugere, &c.*

Amor ardentiſsimo, Temor ſummo, Reuerencia grande, Zelo conſtantiſsimo, Hazimiento de gracias, Voz de alabança, Promtitud de obediencia, y Guſto de la diuina ſuauidad. Y para alcançar eſtas virtudes, deue hazer ſiempre oracion a Dios, diziendo: O buen Ieſu, haz que con todas mis entrañas y coraçon, y con todas mis fuerças ardentiſsimamente te ame, y ſumamente te tema y reuerẽcie: y de tal manera procure y zele la gloria de tu ſanto nombre, que qualquier injuria tuya abraſe y deſpedace mi coraçon. Dame tambien que reconozca yo humilmente todos tus beneficios, y con ſummo agradecimiento te de ſiempre gracias por ellos. Y aſſi meſmo, que de dia y de noche ſiempre te alabe, diziendo de todo mi coraçon con el Propheta: Bendezire yo al Señor en todo tiẽpo: y en mi boca eſtaran ſiempre ſus alabanças. Dame tambien gracia para que obedeciendo te en todas las coſas perfectamente, goze de tu ineffable ſuauidad: para que con ella crezca mas en tu amor, y en la guarda de tus ſanctos mandamientos.

Psalm 33.

§. II.

Deue tambien (dize el meſmo ſanto) para cõſigo meſmo tener otros ſiete affectos y virtudes: entre los quales el primero ſea, q̃ ſe confunda y auerguẽce por los peccados cometidos. El ſegũdo, q̃ los llore, y ſienta de todo coraçon por auer ſido tan offenſiuos de Dios, y tan dañoſos a ſu anima. El tercero, que por eſta cauſa deſſee ſer menoſpreciado, y oluidado, y deſechado de todos, como indigniſsimo de toda honra, y fauor humano. El quarto, que trabaje por macerar ſu cuerpo ſeueramente, y con todo rigor, como a vn incentiuo de todos eſtos peccados: y como vn muladar ſuziſsimo y abominable. El quinto, que tenga vna yra implacable contra todos ſus vicios, y contra todas las inclinaciones y rayzes dellos, trabajando ſiempre por cortar no ſolo las ramas, mas tambiẽ las rayzes dellos. El ſexto, que ande ſiempre con vna grandiſsima vigilancia y atencion para regir y endereçar todas ſus obras, y palabras, y todos los ſentidos, y paſsiones de ſu anima, para que ninguna coſa deſdiga de la juſticia, y de la ley de Dios. El ſeptimo, deue tener vna perfectiſsima modeſtia y diſcrecion para guardar la tẽplança, y la medida que conuiene en todas las coſas, eſpecialmente entre lo mucho y lo poco, y entre lo menos y lo mas: para que ninguna coſa aya en el demaſiada ni defectuoſa: y para que ni exceda en lo ſuperfluo, ni falte en lo neceſſario.

§. III.

Deue otroſi tener (como dize luego el meſmo ſanto) para con ſu proximo otros ſiete affectos y virtudes ſeñaladas: por que primeramente deue tener vna compaſsion entrañable de los males agenos, para q̃ aſsi los ſienta como los ſuyos proprios. Lo ſegundo, vna alegria caritatiua: con la qual ſe goze con las proſperidades y bienes de los otros, como ſe gozaria de los ſuyos. Lo tercero, deue tener vn ſuffrimiento ſoſſegado para ſoportar todas las moleſtias, e injurias que le fueren hechas, y perdonar las de todo coraçõ. Lo quarto, deue tener vna benignidad y affabilidad para con todos: tratando los y conuerſando los benignamente: y deſſeando les todo bien, y moſtrando lo aſsi en todas ſus palabras y obras. Lo quinto, deue tener vna humilde reuerencia para con todos, teniendolos por mayores y mejores que a ſi, y ſugetandoſe de coraçon a todos, como ſi fueſſen ſus verdaderos ſeñores. Lo ſexto, tenga con todos vna perfecta vnanimidad y concordia: para que (quanto es de ſu parte, y quanto ſegun Dios ſea poſsible) ſienta y diga vna meſma coſa cõ todos: y aſsi crea q̃ todos ſon el, y el es todos: y aſsi tẽga por ſuyo el beneplacito y querer de todos. Lo ſeptimo, a imitacion de Chriſto, deue tener vn animo para offrecerſe por todos: eſto es, que eſte aparejado a poner ſu vida por la ſalud de todos, y dia y noche rogar a Dios por ellos, y trabajar, por que todos ſeã vna coſa en Chriſto, y Chriſto en ellos. Mas no por eſto pienſe que le obligamos aqui a no huyr la compañia de los malos: antes deue ſaber, que quando ay algunos, cuya compañia le fueſſe ocaſion de peccar, o impedimento de aprouechar, o de diminuyr el feruor de la caridad, deue apartar ſe de los tales como de ſerpientes, por que no ay carbon tan encẽdido, que echandolo en el agua no ſe apague, ni menos tan apagado, que echando lo entre otros muchos encendidos, no ſe abraſe: mas quitada eſta ocaſion aparte, deue el ſieruo de Dios conuerſar ſimplemente con los proximos: y no ver ſus defectos, o ſi los viere, ſuffrir los con mucha paciencia, o auiſar los con charidad, donde eſperare que aprouechara.

Mas

Mas porque la rayz y fundamento de todas eſtas virtudes, es la caridad y miſericordia para con los proximos: eſta es la que mas ha de eſtimar, el q̃ deſſea agradar a Dios: pues ella es la que mas encarecidamente nos encomienda el en todas las eſcripturas ſagradas. *Zacha. 7.* En el capitulo ſeptimo del Propheta Zacharias: preguntando los Iudios a Dios ſi auiã de ayunar tales y tales dias, para agradarle y cũplir ſu ley: reſpõde les el meſmo Señor, y declarales con que genero de obras le auian de agradar, diziendo: Mirad que guardeys juſticia, y juzgueys juſtamente las cauſas de vueſtros proximos, y que vſeys de miſericordia, y de obras de piedad con vueſtros hermanos, y no querays buſcar aſillas para calumniar a la biuda, y al huerfano, y al eſtrangero, y al pobre, y nadie trate en ſu coraçon de hazer mal a nadie: y deſta manera me agradareys, y cũplireys mi ley. Harto encarecido eſta aqui eſte negocio: pero mucho mas lo encarecio el meſmo Señor por Iſayas, quando dixo: Este es mi deſcanſo, que refrigereys y conſoleys a los canſados: porque eſto parece q̃ era lo vltimo q̃ ſe podia encarecer eſte negocio, quãdo el Señor ſe ponia en el lugar del pobre, y tomaua por ſu proprio deſcanſo, el que por el ſe daua a los canſados.

Isaiæ. 28.

Mas ſobre todo eſto me pone grande admiraciõ lo que leo en el capitulo. xvj. de Ezechiel: donde cõtando el meſmo Dios los peccados por donde aquella infame ciudad de Sodoma vino a dar conſigo en el extremo de tan grandes males, los reſumio en cinco peccados, diziendo: Eſta fue la maldad de tu hermana Sodoma: ſoberuia, hartura, abundancia, y ocioſidad, y no auer querido eſtender las manos para ſocorrer al pobre, y al neceſſitado. Pues que mas mal quieres tu oyr deſte vicio, que auerlo pueſto Dios, por el poſtrero de los eſcalones, por donde ſubieron aquellos malauenturados al extremo de tan grande mal? Donde eſtan los que atheſoran ducados ſobre ducados, y cõ todo eſto ſe tienen por ſeguros, teniendo por compañeros en eſta culpa a los moradores de Sodoma? Eſtas y otras coſas ſemejantes dizen los Prophetas. Pues el Euangelio, que es ley de amor que dira? Que mas ſe puede dezir en fauor deſta virtud, que poner el Señor toda la razon y fundamento de la ſentencia del juyzio final en auer vſado, o no vſado de obras de miſericordia? Que mas ſe puede dezir, que lo que ſe ſigue deſpues deſto en el meſmo contexto.

Ezech. 16.

Sodoma.

Lo que a vno deſtos mas pequeñuelos heziſtes, a mi lo heziſtes? Que mas ſe puede dezir, que poner en ſolos eſtos dos mandamientos de amor de Dios, y del proximo la ſumma de la ley y de los Prophetas? Pues en aquel poſtrer ſermon de la Cena, que otra coſa mas encomienda el Saluador, que la caridad y bien querencia para con los proximos? Eſte (dize el) es mi mandamiento, que os ameys vnos a otros, aſsi como yo os ame. Y mas abaxo: En eſto (dize el) conoceran todos que ſoys mis diſcipulos, ſi os amaredes vnos a otros. Y no contento con encomendarles eſto tan encarecidamente, haze luego oracion al Padre por cumplimiento deſta ley, diziendo: Ruegote padre que ellos ſean entre ſi vna meſma coſa, aſsi como tu y yo lo ſomos, para que conozca el mundo que tu me embiaſte. Dando a entender, que la caridad y amor entre los Chriſtianos, auia de ſer tan grande y tan fuera de todo lo que ſe puede eſperar de carne y de ſangre, que auia de ſer argumento para conuencer los entendimientos de los hombres, y hazerles creer que no era poſsible que no fueſſen hombres del cielo los que tal caridad entre ſi tenian. Todo eſto nos declara que tan grande aya de ſer la caridad y miſericordia que deuemos tener con nueſtros proximos, y como los hauemos de ſuffrir y ſocorrer en ſus trabajos: ſegun que arriba ſe declaro, quando tratamos de la caridad.

Matth. 25.

Matth. 22.

Ioan. 15.

Ioan. 17.

Para guardar todas eſtas coſas ſuſodichas, es neceſſario traer ſiempre el hombre ſu coraçon atento y ſolicito con vn perpetuo temor y vigilancia, para no deſuiarſe vn punto de todo lo apuntado: el qual temor ha de ſer tan viuo, tan profundo, y tan continuo, que nunca dexe al hombre deſcuydarſe de lo que deue hazer, antes le ha de ſer vn perpetuo eſtimulo y deſpertador de toda virtud. Eſte ſolicito y continuo cuydado deue traer ſiempre conſigo en medio de todos ſus negocios que es aquella tercera parte que el Propheta nos encomendaua, quando nos pedia el andar ſolicitos con Dios.

Mich. 6.

Eſtas pues ſon hermano mio las principales virtudes deſta vida celeſtial, eſtas las flores deſte parayſo, eſtas las eſtrellas deſte cielo, y eſta es la Imagen que deziamos reformada, y renouada a ſemejança

Vida del Xpno

de Christo: por que tal ha de ser la vida del Christiano, que sea vn dechado de sanctidad, y vn predicador callado, vna lumbrera del mundo, vn argumento y testimonio de la fe, vn espejo en quien resplandezca la gloria de Dios mucho mas que en las otras criaturas: como lo significo el Propheta Isayas, quando dixo: Llamar se han los fuertes y justos plantas que Dios planto para ser en ellas glorificado.

De doze cosas muy principales que el sieruo de Dios deue hazer. *Cap. IIII.*

POrque algunas personas desseã traer siẽpre ante los ojos los principales puntos de la vida espiritual, por tanto recopilare summariamente en estos dos postreros capitulos las principales cosas que el sieruo de Dios deue hazer: y de las que principalmente se deue apartar: para que en este breue sumario como en vn dechado, vea lo que le conuiene hazer.

Pues quanto a la primera parte de lo que deue hazer, la primera cosa es, q̃ trabaje por andar siempre en la presencia del Señor. Y si esto no pudiere hazer a la cõtinua, alomenos leuãte muchas vezes entre dia y noche su coraçon a el con breues, amorosas y humildes oraciones y aspiraciones: pidiendo le siempre su ayuda y amor, como persona que nada puede sin el.

La segunda, que de todo lo que oyere, viere, o leyere, trabaje siempre como el abeja entre las flores por sacar alguna miel que lleue a su colmena: que es alguna deuota y amorosa consideracion, con que pueda criar y sustẽtar dentro de si el panal dulce del diuino amor. Demanera, que assi como vn grande fuego conuierte en fuego todo quãto se echa en el (sea agua, sea hierro, sea lo que fuere) assi tambien su coraçon deue estar tan encendido en el fuego deste diuino amor, q̃ todas quãtas cosas ay en este mũdo le sean materia y incẽtiuos de amor, de qualquier qualidad q̃ sean.

La tercera, q̃ quando alguna vez desuarare en algunos defectos y derramamiẽtos de coraçon, no luego desmaye: ni se dexe caer con la carga, sino bueluase al Señor cõ vna humilde y amorosa conuersiõ, reconociẽdo su gran miseria, y la grandeza de su misericordia, y haziendo lo que es de su parte, por boluer al estado en que estaua, y lleuar adelante lo començado.

La quarta, que en todas las cosas procure la pureza de la intencion en lo que hiziere: para lo qual conuiene que atentamente escudriñe todas sus palabras, y obras, y pensamientos, y mire la intencion que en ellas tiene, y procure siempre de retificar y endereçarla, ofreciendo todo lo que assi hiziere a gloria de Dios: no solamente vna vez al dia, mas todas las vezes que de nueuo començare a poner las manos en alguna obra.

La quinta, q̃ trabaje por andar (aunq̃ sea en tiẽpo de paz) armado y apercebido para recebir cõ humildad y mãsedũbre todas las cosas q̃ de subito se leuãtarẽ cõtra el. Por q̃ la yra, aunq̃ algunas vezes sirua para algo, mas por marauilla acierta a salir biẽ: siẽpre dexa la cõciẽcia escrupulosa y temerosa, si excedio, o no excedio, &c. Demanera q̃ ella es vna de las passiones de q̃ con menor perjuyzio podra carecer el sieruo de Dios: y el q̃ esta passion venciere, esta claro que viuira en grande paz.

La sexta, que no siendo prelado, ni señor de familia, siempre desuie sus ojos de los defectos agenos, y trayalos siempre puestos en los suyos: porque lo primero trae consigo indignacion y soberuia, y juyzios temerarios, y desassosiegos de cõsciencia, y zelos indiscretos, y otras cosas que perturban el coraçon: mas lo segundo trae confusion de la propria consciencia, y temor de Dios, y humildad, y recogimiento de coraçon.

La septima, que no solo con el anima, sino tambien con el cuerpo se aparte de todas las cosas transitorias, y se llege a Dios de todo coraçon: porque quanto mas esto hiziere, tanto tendra menos de hõbre y participara mas de Dios. Porque el que ama las cosas perecederas y transitorias, el tambien passa y se altera con ellas: mas el que ama a solo Dios, participa en su manera la estabilidad y firmeza de Dios. Apartese tambien de la muchedumbre de los negocios, aunque no sean malos, si son demasiados: porque estos tambien distraẽ el coraçon, y no lo dexan perfectamente quietar en Dios.

La octaua, que ponga siempre sus ojos en la vida de Christo, y en su sacratissima passiõ y conuersacion, y doctrina: y trabaje (quanto le sea posible) por imitar aquellos tã illustres

Universidad de Deusto. Biblioteca

TABLA DESTE PRIMER volumen.

Tratado Primero.

CApitulo primero. De las penas que nuestro Señor tiene amenazadas a los que viuẽ mal. Fol. 1.
Cap. ij. De la gloria de los bienaventurados. 7.
Cap. iij. De los bienes que de presente promete nuestro Señor a los buenos. 10.
Cap. iiij. Que no deue el hombre dilatar para adelante su conuersion, pues tiene tantas deudas que descargar por razon de las culpas de la vida passada. 12.
Cap. v. En que se pone la conclusion de todo lo susodicho. 14.

Tratado Segundo.

PRologo deste tratado. Fol. 16.
Cap. j. De la primera parte de la Penitencia, que es la cõtricion: y de los medios por do se alcança. 16.
Cap. ij. De los principales medios por do se alcança la contricion, especialmente del dolor de los peccados. 19.
Cap. iij. De las consideraciones que nos pueden ayudar a tener dolor y aborrecimiento de los peccados y primero de la muchedumbre dellos. 20.
§. ij. Segunda consideracion de lo que se pierde por el peccado. 21.
§. iij. Tercera consideracion de la magestad y bondad de Dios, contra quien peccamos. 22.
§. iiij. Quarta consideraciõ de la injuria que se haze a Dios en el peccado. 23.
§. v. Quinta consideracion del odio que nuestro Señor tiene contra el peccado. 24.
§. vj. Sexta consideracion de la muerte: y de lo que despues dello se figue. 24.
§. vij. Septima consideracion que procede de los beneficios diuinos. 25.
Cap. iiij. De vna oracion para despertar en el anima compuncion y dolor de los peccados. 25.
Cap. v. De otra oracion para pedir perdon de los peccados. 26.
Otra oracion para pedir perdon de los peccados. 27.
Cap. vj. De los fructos y prouechos grandes que se figuen de la verdadera contricion. 30.

De la Segunda parte de la Penitencia, que es la Confession.

CApit. j. De siete cosas que se deuẽ guardar en la confession. 33.
§. ij. Segundo auiso, del confessar el numero de los peccados. 33.
§. iij. Tercero auiso de la confession y de las circunstancias. 33.
§. iiij. Quarto auiso, de como no se ha de cõfessar mas que la especie del peccado. 34.
§. v. Quinto auiso, de la manera del confessar los peccados del pensamiento. 35.
§. vj. Sexto auiso de guardar la fama del proximo. 36.
Cap. ij. De los casos en que la confession es ninguna, y se deue iterar. 36.
Memorial de los peccados para saber los confessar. 37.
Auisos generales para conocer qual sea peccado mortal, y qual venial. 43.

De la Tercera Parte de la Penitẽcia, que es la Satisfaction.

CAp. j. De la satisfaction, tercera parte de la penitencia. 44.
Cap. ij. Del origen y causa de la satisfaction. 45.
Cap. iij. De las tres principales obras cõ que satisfazemos a Dios. 50.
§. j. De la primera obra satisfactoria, que es, el ayuno. 50.
§. ij. De la segunda obra satisfactoria, que es, la lymosna 51.
§. iij. De la tercera obra satisfactoria, que es la oracion. 52.
Cap. iij. De vna breue manera de confessar, para las personas que se confiessan a menudo. 53.
Memorial como cada vno se ha de confessar, assi para con Dios, como para consigo mesmo, y para con los proximos. 54.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Tratado Tercero.

Cap.j. Del aparejo que se requiere para la sagrada cõmunion. 55.
Cap. ij. De la primera cosa que se requiere para comulgar, que es pureza de consciencia. 57.
Cap. iij. De la segunda causa que se requiere para comulgar, què es pureza de intencion. 59.
Cap. iiij. De la tercera cosa que se requiere para recebir el Sacramento de la cõmunion, que es actual deuocion. 60.
Cap. v. Que se deue tomar tiempo para entender en el aparejo de la cõmunion. 65.
Cap. vj. De lo que se ha de hazer antes de la communion. 67.
Cap. vij. De lo que se deue hazer al tiempo de la communion, y despues della. 68.
Cap. viij. Del vso de los Sacramentos, y del prouecho que se recibe con la frequencia dellos. 70.
Cap. ix. Qual sea la causa del poco gusto, y deuocion que algunos tienen quando celebran, o comulgan. 76.
Cap. x. Si es bueno comulgar muy a menudo. 77.
Meditacion deuota para antes de la sagrada communion, para despertar en el anima temor, y amor del santissimo Sacramento. 81.
Oracion de santo Thomas de Aquino, para despues de la communion. 83.
Meditacion para despues de auer comulgado. 84.
Meditacion muy deuota, para exercitarse en ella el dia de la sagrada communion, pensando en la grandeza del beneficio recebido, y dando gracias a nuestro Señor por el. 85.

Tratado Quarto.

PRologo deste tratado. 88.
Cap. j. Comiença la primera regla de biẽ viuir: en la qual se trata de la victoria del peccado, y de los remedios generales que ay contra el 89.
Cap. ij. De las mas comunes tentaciones de los que comiẽçan a seruir a Dios: mayormente en las religiones. 99.

Regla ij. de bien viuir, para personas algo mas aprouechadas en la vida Christiana.

CApitulo. j. De la imitacion de Christo. 101.
Cap. ij. Del exercicio y vso de diuersas virtudes. 103.
Cap. iij. De lo que deue el hombre hazer para con Dios, para consigo, y para con sus proximos. 112.
Cap. iiij. De doze cosas muy principales que el seruo de Dios deue hazer. 116.
Cap. v. De doze maneras de defectos que se deuen mucho euitar en la vida espiritual. 117.

Fin dela Tabla deste primer volumen

SEGVNDO

VOLVMEN DEL MEMORIAL

DE LA VIDA CHRISTIANA, EN EL QVAL SE contienen los tres Tratados postreros que pertenecen a los exercicios de la deuocion, y del amor de Dios.

Van diuidos en la forma siguiente.

Tratado Quinto de la Oracion vocal: en el qual se ponen muchas maneras de Oraciones para diuersos propositos.

Tratado Sexto de la materia de la Oracion mental, dõde se pone toda la vida de Christo nuestro Señor.

Tratado Septimo del amor de Dios con sus Oraciones y consideraciones, para pedir y despertar este sancto amor.

PROLOGO.

Lib. de Spiritu et lit.

SEntencia es muy celebrada de sant Augustin, Christiano Lector, que la ley de Dios fue dada para q̃ se buscasse la gracia: y la gracia fue dada para q̃ se cumpliesse la ley: la qual sin la gracia no se puede cũplir, no por defecto de la ley, sino de la naturaleza corrupta, el qual defecto la ley auia de descubrir, y la gracio auia de sanar. Palabras son estas dignas de tal autor, en las quales breuemẽte se comprehẽde casi la suma de toda la Philosophia Christiana, pues en ella se nos declara la naturaleza, y condicion de la ley de Dios, y la virtud, y necessidad de la gracia, y de los medios por donde se ha de buscar, entre los quales, no es el menos principal la oracion. Por tanto, ya q̃ en el libro precedẽte se dieron reglas y documẽtos para biẽ viuir, q̃ es lo q̃ pertenece a la ley: figuese q̃ tratemos ahora de la oració, con que se alcãça la gracia, la qual pertenece darnos nueuas fuerças para biẽ viuir, segũ q̃ mas claramẽte se declara enel siguiẽte capitulo. Y dado caso q̃ a los Sacramẽtos señaladamente pertenezca dar esta gracia, pero porque destos tratamos ya en el segũdo y tercero libro deste Memorial, por esso al presente no tenemos aqui q̃ dezir. Y como aya dos maneras de oracion, vna que se haze con solo el coraçon (que llaman mental) y otra que a la voz interior del coraçon añade la exterior de la palabra: desta trataremos en el libro presente, y de la otra en el que se sigue; paraque sepa el hõbre como en la vna y en la otra se haya de auer.

DE LA DIFFICVLTAD QVE AY EN GVARDAR LA LEY DE DIOS, y de como el remedio desta difficultad es la gracia: y como esta se alcança por la Oracion.

CAPIT. I.

DOS cosas son necessarias Christiano Lector para bien viuir: la vna es saber, y la otra poder: esto es, saber lo q̃ deuemos hazer para bien viuir, y tener fuerças para ponerlo por obra. Lo vno pertenece (como diximos) a la ley, y lo otro a la gracia del Euangelio: porq̃ la ley nos da luz y conocimiento del bien y del mal, mas el Euangelio nos da gracia para hazer el bien y huyr el mal. De manera, que la ley nos da el saber, y la gracia el poder: la ley alumbra el entendimiento, mas la gracia mueue la voluntad: la ley nos enseña el camino del cielo, mas la gracia nos da fuerças para andarlo: aquella es como cuerpo, esta como espiritu q̃ da vida al cuerpo: aquella nos dio Dios por mano de Moysen, mas esta nos dio por su vnigenito hijo, como dize sant Iuan. La ley fue dada por Moysen, mas la gracia y la verdad fue hecha por Christo. Ioan.1.

§. I.

Entre estas dos partes (que para bien viuir son necessarias) la segunda es tãto mas necessaria y excelente que la primera, quanto lo es mas el espiritu que el cuerpo, y el Euangelio que la ley. Y la razon es porque no peccan tãto los hombres por no saber el bien y el mal (porque basta en alguna manera la lũbre natural para esto) quanto por la corrupcion de nuestro apetito, que huye lo bueno, y sigue lo malo: abraçãdo lo q̃ reprueua, y huyẽdo lo q̃ alaba. Dõde se cũple aquello q̃ el Apostol dize: No hago aquello q̃ quiero, y q̃ juzgo por bueno: sino aquello q̃ no querria, y q̃ cõdeno por malo. Y la causa desto es, la miel q̃ parece a los hõbres q̃ ay en el vicio, y el azibar q̃ hallã en la virtud: por lo qual engolosinados cõ lo vno, y offendidos cõ lo otro, siguen lo q̃ tienen por dulce, y dexan lo q̃ tienen por agrio: aũque esto sea lo saludable, y lo prouechoso. Por lo qual cõ mucha razon dezimos, q̃ tienẽ mayor necesidad los hombres para la virtud de poder que de saber: pues todos saben y conocen lo bueno: mas no todos arrostran a ello por la difficultad que ay en ello. Rom.7.

En lo qual parece que esta el hombre en la mesma disposicion q̃ estaria vn doliẽte, q̃ tuuiesse tã estragado el paladar q̃ no arrostrasse a viãda q̃ le pudiesse aprouechar, sino a solas aquellas q̃ le vuiessen de dañar. Porq̃ este tal quãdo le pusiessen el manjar delante, y le rogassẽ q̃ comiesse, diziẽdole q̃ le yua en ello la vida, biẽ entẽderia q̃ ello era assi, y q̃ le deziã verdad: cõ todo esso no comeria: no porq̃ no entẽdia lo q̃ le va en ello, sino porq̃ no lo puede acabar cõsigo por el hastio grãde q̃ padece. Pues tal queda el hõbre miserable por el peccado: el qual sabe muy bien q̃ su vida y su saluaciõ cõsiste en guardar los mãdamientos de Dios: mas dize q̃ no puede arrostrar a este mãjar. Biẽ vee q̃ la vida de su anima esta en la caridad, y en la castidad, y en la humildad, y en la paciẽcia, y en la tẽplança, y en las otras virtudes: mas el aborrece todas estas virtudes, y ama lo cõtrario dellas: q̃ son la deshonestidad, y la vanidad, y la soltura, y la gula cõ todos los otros vicios y deleytes sensuales.

Mas contra esto podra alguno pregũtar, porq̃ razon ha de ser al hõbre difficultosa la virtud, pues le es tan natural? Porq̃ el hõbre es criatura racional, y la virtud es cõforme a razon: pues porq̃ a de ser difficultoso a la criatura racional, lo q̃ es conforme a razõ? No es difficultoso al cauallo correr, ni al aue volar, ni al pesce nadar, sino muy deleytable, por ser estas cosas cõforme a la naturaleza destas criaturas. Pues si tã cõforme es a la naturaleza de la criatura racional viuir por razõ (q̃ es viuir segũ virtud) porq̃ le ha de ser difficultoso viuir segũ virtud? A esto se respõde, q̃ si la naturaleza humana estuuiera en aquella buena disposiciõ, y entereza en q̃ Dios la crio, no le fuera dificultoso, sino muy suaue el exercicio de la virtud. Mas como ella por el peccado salio de aquel estado felicissimo, y cayo enferma, no es marauilla que no pueda enferma, lo que podia

podia estando sana. Vemos que vn hombre sano corre, y salta, y sube, y baxa, y haze de si todo quanto quiere sin trabajo: como quiera que nada desto puede hazer estãdo enfermo sino con grande difficultad. Pues por esto no es marauilla que le sea difficultosa, y dessabrida al hombre en est: estado la virtud, la qual enel otro le fuera muy facil y muy sabrosa: como cosa tã conforme a su naturaleza: porque (como dize sant Augustin) al paladar estragado es dessabrido el manjar q̃ al sano es suaue: y a los ojos enfermos es penosa la luz, que a los limpios es amable. 1.Lib.cõfess.c.16.

En lo qual se vee claro, que todas aquellas maldiciones q̃ Dios echo a los primeros padres quando peccaron, no menos le comprehendieron espiritualmẽte, que corporalmẽte. Porque a la muger dixo: que pariria de ay adelante los hijos cõ dolor: la q̃ antes no sabia q̃ cosa era dolor. Lo qual no menos a lugar en el parto espiritual de las buenas obras, que de los hijos materiales porq̃ sino uuiera peccado, hiziera el hõbre todas las buenas obras sin ningun trabajo, antes cõ grandissimo deleyte, lo que ahora no haze: porque el peccado estragado la naturaleza hizo difficultosas todas las obras de las virtudes. Al hombre otro si dixo Dios. Cõ el sudor de tu rostro comeras tu pan, lo qual tambien se verifica espiritualmente como lo demas: pues vemos cõ quanto sudor, y trabajo se hã de obrar las virtudes (que son el verdadero pasto de nuestras animas) como quiera que antes del peccado se obraron cõ grande suauidad. Y no menos pertenece tãbien a nuestra carne la maldiciõ de la tierra: de la qual dixo Dios, que produziria abrojos y espinas. Porque quien no vee quãto cõuiene esto a la miserable de nuestra carne? Que tierra ay q̃ lleua tantas espinas como ella? Y si quieres saber quales seã estas espinas, oye lo que dize sant Pablo: Manifiestas son las obras de la carne, las quales son fornicacion, deshonestidad, luxuria, seruidumbre de Idolos, hechizerias, odios, peleas, emulaciones, yras, rẽzillas, dissensiones, sectas, inuidias, homicidios, embriaguezes, comidas desordenadas, y otras cosas semejãtes, las quales el Apostol llama obras de carne, porque la rayz de todas ellas esta en nuestra carne corrompida por el peccado. Estas pues son las verdaderas espinas que de aqui proceden: y esta la mayor maldiciõ q̃ le vino por el peccado. Este es el fructo q̃ nuestra carne lleua de su cosecha: y si otro ha de lleuar, ha de ser a fuerça de braços, y con trabajo y sudor de nuestro rostro. Genes.3. Aug.li.4. Confess.c.10 Galas.5.

De suerte, que assi como esta tierra material que hollamos, sin labor, ni ayuda denadie lleua çarças y espinas, y otras yeruas infructuosas: mas si ha de produzir plantas fructuosas y prouechosas, ha de ser con trabajo y diligencia del labrador, que ha de röper la tierra, y sembrarla, y tener perpetuo cuydado de ella: assi esta tierra de nuestra carne de si mesma sin ayuda de nadie, lleua estas espinas de vicios y apetitos desordenados: mas si ha de produzir flores y fructos de virtudes, para esto es menester trabajo, è industria, y diligencia, y ayuda del cielo, y de la tierra. Esta es pues la causa de la difficultad que ay en la virtud, demas de la fuerça de la mala costumbre que en algunos ay: con q̃ se confirma y fortalece aũ mucho mas la naturaleza deprauada.

De como la gracia nos da fuerça para guardar la ley de Dios. §. II.

Pregutaras pues si esto es assi, que remedio para vencer esta tan grande difficultad? Esta pregunta haze el Apostol, y el mesmo respõde a ella: el qual despues de auer declarado muy por esteso en el cap. 8. de la Epistola alos Romanos, la malicia y rebeldia de nuestra carne, al cabo exclamo diziẽdo: Desuẽturado de mi, quiẽ me librara deste cuerpo de muerte: q̃ es, desta carne sugeta a la muerte del peccado? Respõde el mesmo: La gracia de Dios: la qual se nos da por Iesu Christo. Porque para esso vino este Señor al mundo, para reformar la naturaleza, para sanar nuestras llagas, y para ser nuestro reparador, nuestro Saluador, nuestro remediador, y nuestro ayudador: para q̃ lo que perdimos por culpa del Adam primero, lo cobrassemos por la gracia del segundo: porque assi como aquel con su soberuia y desobediencia destruyo la naturaleza, assi este cõ su humildad y obediẽcia la remedio. Lo qual se haze mediante la gracia que se da a los hõbres por el merito de su passion. Porque esta gracia es la que reforma la naturaleza, la que restituye la imagen de nuestra anima, la q̃ la viste, atauia, y haze graciosa en los ojos de Dios: la que con las virtudes y habitos que de si produze, cura nuestros males, sana nuestras heridas, alũbra nuestro entendimiẽto, inflama nuestra voluntad, es fuerça nuestra flaqueza, adormece nuestras passiones, cu- Rom.8. Rom.5.

ra nuestras malas inclinaciones,enfrena nuestros apetitos,restituye el gusto de las cosas espirituales,pone nos hastio de las carnales,y assi nos haze suaue el yugo de la ley de Dios. Porq̃ assi como dela essẽcia de nuestra anima proceden las potencios conque ella obra,assi dela essencia dela gracia(q̃ es como anima de la vida espiritual) procedẽ todas las virtudes y dones del Espiritu sãcto:los quales repartidos y recebidos en todas las potencias de nuestra anima,las reforman,y habilitã para todas las obras virtuosas,de tal manera,que las q̃ antes estauan como atadas è inhabiles para bien obrar, con esto se hazen habiles y ligeras para todo bien. Por donde con mucha razõ comparan los Theologos estas virtudes y habitos celestiales a la vncion con q̃ se vntan los exes donde van las ruedas de vn carro:porque assi como estas se mueuẽ muy ligeramente quando el exe va vntado y bañado en azeyte, assi las potẽcias de nuestra anima se mueuẽ muy suauemente a todas las obras virtuosas,quando estan desta manera vngidas con la vncion y olio del Espiritu sancto. Verdad es que esto en vnos es mas,y en otros menos, segũ los grados en que cada vno se communica esta gracia celestial.

Desta manera pues con la virtud de la gracia se vẽce la difficultad q̃ ay en lleuar la carga de la ley de Dios: segun que el Propheta Esayas lo significo en pocas palabras,quando dixo, que el yugo se podriria por virtud del olio: dando a entender, que el peso de la ley diuina se aliuiaria con la virtud de la gracia, que por este sancto olio es significada. Y en otro lugar dize el mesmo. Los que esperã en el Señor,mudaran la fortaleza:correrã, y no trabajaran, a ndaran, y no se cansaran. Vees pues como la vi rtud de la gracia fortalece y haze los homb res ligeros para esta carrera? Y en lo que dize:que mudaran la fortaleza: claramente da a entender, que los que tenian antes fuerças de hombres(recibiendo el espiritu y fauor de Dios) vendrã a tener otras fuerças dadas por Dios: con las quales de tal manera se mudaran,que los que antes eran fuertes para el mal,y flacos para el bien, vendran por el contrario a ser flacos para el mal, y muy fuertes y poderosos para el bien.

Isai.10.

Isai.40.

Hiere. 31. Lo mesmo nos promete Dios por Hieremias quando dize que vendra tiempo quando el dara al mundo otra manera de ley muy differente de la passada :la qual escriuira, no en tablas de piedra,sino en las mesmas entrañas y coraçones de los hombres, mediante la virtud del Espiritu sancto:el qual de tal manera los enseñara y alumbrara en la ley de Dios,que los enamorara della, y los inclinara y mouera con ardentissimos y entrañables desseos a la guarda della. Pues cõ que palabras mas claras se podia explicar la condicion de la gracia, y el socorro que por ella se nos da para biẽ obrar,mediante las virtudes y dones que della proceden?

Entre los quales señaladamente nos ayudan para esto tres cosas,conuiene saber:la caridad, y la deuocion, y el alegria espiritual. Porque entre otras muchas y muy grandes excelencias que tiene la caridad,vna es hazer el yugo de Dios suaue,y su carga liuiana, como lo significo sant Augustin por estas palabras. No son trabajosos los trabajos de los que aman:antes suelen ser deleytables, como de los que pescan, montean, y caçan. Y sant Bernardo dize:En aquello que se ama, o no ay trabajo,o el mesmo trabajo se ama. Y en otro lugar hablando el mesmo sancto con Dios dize:El seruicio que te hago,o buẽ Iesu, apenas es de vna hora:y si mas dura, el amor me haze que no lo sienta. Lo qual es en tanta manera verdad, que(como dize sant Basilio en vna epistola suya)mas deleytable es el trabajo con amor, que qualquiera cosa que de suyo sea deleytable con desgusto. Por esta causa cõpara muy biẽ sant Bernardo el amor de Dios con las ruedas de vn carro: el qual, estando sin ruedas,a penas lo podeys mouer: pero poniẽdose las, cõ añadirle nueua carga, se le añade nueua ligereza cõ la nueua carga. Pues tal es el amor de Dios, q̃ con ser la mayor de las obligaciones y cargas q̃ tenemos: de tal manera es carga,que es aliuio para lleuar las cargas,como las plumas del aue: q̃ con tener tambiẽ su peso y su carga,hazen al aue mas ligera para volar.

Ber. Epist. 341.

La segunda cosa que muy particularmente nos ayuda para esto,es la deuociõ:aunq̃ esto es mas difficultoso de entender q̃ lo passado, a quien no tiene experiencia dello. Porq̃ aunque vno no sepa por experiencia que cosa es amor de Dios,mas toda via por la condicion de los otros amores,podra en alguna manera entender la deste. Mas la deuocion(como sea vna virtud sobrenatural,y vn affecto y mouimiẽto interior del Espiritu sancto)como podra saber que es(por mucho que le digan)el que

que nunca la prouo ni experimento? Pero todauia diremos della lo que se puede por palabras explicar.

S. Thom. 2.2.q 6.ar ti.1. & 2.

Has pues de saber, que deuocion es vna prõptitud y ligereza sobrenatural,q̃ el Espiritu sancto immediatamente cria en el anima del varon deuoto, mediante la qual le haze prõpto y ligero para todas las cosas q̃ pertenecen al seruicio de Dios: de tal manera q̃ el q̃ estando sin deuociõ estaua pesado,y desganado y perezoso para ellas,la deuociõ(por virtud del Espiritu sancto)le da vn nueuo esfuerço y alhẽto para hazer essas obras,no cõ pesadumbre,sino con ligereza,no con hastio,sino con gusto:no con tristeza, sino cõ alegria:no con desgana,sino con prõptitud y buena voluntad. En lo qual parece q̃ la deuocion es cõtraria al vicio de la pereza, o tristeza espiritual:por donde assi como la pereza y accidia hazẽ al hõbre perezoso y desganado para las obras de Dios,assi por el cõtrario la deuociõ le haze prompto y alegre para ellas. De suerte,que assi como la fe es vna virtud sobrenatural,q̃ inclina nuestro entendimiẽto a creer firmissimamente las cosas de la fe(aunq̃ sean sobre toda razon)y la caridad es otra virtud, que inclina nuestra volũtad a amar a Dios sobre todas las cosas,y ordenar a nos, y a todas ellas para el: assi la deuocion es vn affecto y mouimiento sobrenatural,que inclina a esta mesma voluntad a hazer con promptitud y alegria todo lo que pertenece al seruicio de Dios. Exemplo tenemos en vn caminante muerto de hambre,que apenas puede dar vn passo,ni menearse:el qual si llegando a la venta come y descansa vn rato, parece que se le buelue el alma al cuerpo,y siente en si vn tan grãde aliento y esfuerço para el trabajo, q̃ se leuanta esforçado y alegre:y poniẽdo haldas en cinta dize a los compañeros:Caminemos. Pues esta mudança que haze en el cuerpo del caminante desmayado la refeccion corporal, haze la deuocion (que es como otra refectiõ espiritual)en el anima del que la tiene.

Mira tambien la promptitud cõ que esta vna madre que tiene vn hijo muy querido en la cama doliente, para todas las cosas que conuiene hazer para su salud, por difficultosas que sean: y la que tiene vn hombre muy codicioso para entender en todas las cosas de que se le sigue alguna notable ganãcia: y por los exemplos destas cosas tan quotidianas y familiares,podras entender la condicion deste affecto sobrenatural, que el Espiritu sancto obra en las animas de los verdaderos deuotos. Los quales quando estan tocados deste affecto,se hallã tan promptos y ligeros para todo lo que entienden ser agradable a Dios, que no contentos cõ las cargas ordinarias de los mandamientos,añaden otras sobrecargas de trabajos voluntarios,y aun pareciendo todo esto poco a su desseo vienẽ muchas vezes a dessear derramar la sangre,y dar la vida por amor de Dios.

Esto es pues hermano mio deuocion,en la manera que se puede explicar,que es vna refeccion del hombre interior,vn aliento y esfuerço espiritual,vn rocio del cielo,vn soplo del Espiritu sancto,vn resplãdor de la fe,vna llamarada de la caridad,y vn rayo de la diuina luz:de la qual nace este buen affecto de la voluntad. Cõforme a lo qual dize vn religioso Doctor. Que cosa es deuocion, sino vna fuente de agua viua que riega todos nuestros espirituales exercicios? vn vino celestial que alegra el coraçon del hombre? vn balsamo suauissimo que sana las llagas de nuestras passiones? vn manjar del anima,con que ella se sustenta y dura en el bien? vna lengua espiritual,con que hablamos con Dios? vn manna del cielo,que en si cõtiene toda suauidad? y finalmente vn panal de miel:el qual no hazen los animales grosseros y suzios: sino las espirituales abejas que andan volãdo por las flores de la vida de Christo.

En lo qual parece quã proporcionada vncion y medicina es esta para la comun dolẽcia de la naturaleza humana. Porque el estado enque el hombre quedo por el peccado,es de la manera que lo figuramos en vn doliente,que tuuiesse el apetito de comer muy perdido y estragado. Pues assi como el remedio de este seria sanarle y rectificarle el apetito,de tal manera q̃ tomasse gusto en lo bueno,y desgusto en lo malo:assi el remedio de nuestras animas cõsiste en la reformaciõ del apetito de las cosas espirituales:lo qual haze la deuociõ: pues ella tiene tan grande fuerça para darnos gusto y aliento en todo lo bueno,y tan grãde desgusto de todo lo malo:porque de la mesma rayz que nace lo vno,nace lo otro.

Y no menos ayuda a esto mesmo el gozo y alegria espiritual:el qual(como dize sancto Thomas) es effecto de la mesma deuocion, y vno de los principales fructos del Espiritu Sãcto, como dize S. Pablo. Esta es pues la q̃ nos

2.2.q. 82. art. 4.

Gala. 5.

haze correr alegremẽte por el camino de los mandamientos de Dios,legũ aquello del Propheta,que dize.Por el camino de tus mandamientos Señor corri,quando dilataſte mi coraçon:la qual dilatacion ſe cauſa del alegria: aſsi como el apretamiẽto ſe cauſa de la triſteza. Mas q̃ digo yo los mandamiẽtos de Dios, pues no ſolo eſtos,ſino todas las cargas y tormentos del mundo hizo padecer alegremẽte a los martyres eſta alegria y dulçura eſpiritual? Aſsi lo dize S. Auguſtin en el cap. xxij. de ſus Soliloquios por eſtas palabras. Tu dulçura Señor hizo a S. Eſteuan que las piedras furioſas ſe le hizieſſen dulces. Tu dulçura hizo a S. Lorenço las parrillas ſuaues. Por tu dulcedũbre yuan los Apoſtoles gozoſos delante del Concilio,por auer ſido dignos de padecer injurias por tu amor. Eſta dulcedumbre auia guſtado aquella ſancta Virgen, de quien leemos,que con grande vſania y contentamiento yua ala carcel,como ſi la lleuaran a vn cõbite. Y eſta meſma auia guſtado el Propheta quando dezia. Quan grande es Señor la muchedumbre de tu dulçura:la qual tienes eſcondida a los que te temen? y a cuya experiencia nos cõbidaua en otro Pſalmo,diziendo:Guſtad y ved quan ſuaue es el Señor.

Pſal. 118.

Acto. 7.

Acto. 5.

Pſalm. 30. & 35.

Pſalm. 33.

Eſta meſma dulcedumbre haze deſpreciar todas las otras dulcedumbres y vanos deleytes del mundo:pues(como dize S. Bernardo) en guſtãdoſe la ſuauidad eſpiritual,luego toda la carne(que es todo deleyte ſenſual) pierde ſu ſabor,y como tal es deſpreciado. Naci-
Geneſ. 21. do Iſaac,dixo Sarra a Abrahã: Vaya fuera de caſa la eſclaua,y el hijo della:porque no ha de ſer eſte heredero cõ mi hijo Iſaac. Y aunque Abraham tomo eſto aſperamente, toda via Aprouo Dios la peticion de la muger: y aſsi mando que ſe cumplieſſe. Que es pues eſto, q̃ antes q̃ nazca Iſaac,es tan deſleado y tan preciado Iſmael:y nacido Iſaac, es tã aborrecido y deſpreciado? Que es pues eſto,ſino que por Iſaac(q̃ es hijo de la ſeñora,y quiere dezir riſa)es figurada el alegria eſpiritual, y por Iſmael hijo de la eſclaua (q̃ es nueſtra carne)es figurada el alegria carnal y ſenſual? Pues antes q̃ conozcan los hõbres por expeciencia la grandeza de los deleytes eſpirituales, figurados por Iſaac, tienen en mucho los carnales: porq̃ no conocen otros mejores. Mas deſpues que les abre Dios vn poco los ojos, y purgado ya el paladar de ſu anima guſtan eſte mãna celeſtial,luego les hieden todos los deleytes del mundo:y luego dan de mano a todos los plazeres ſenſuales,y echando fuera de caſa al hijo de la eſclaua,que es el gozo de la carne,queda ſolo Iſaac hijo de la libre: que es el gozo y alegria del eſpiritu. En lo qual ſe vee claro quanta parte ſea eſte gozo aſsi para el menoſprecio de los deleytes del mundo, como para correr ligeramente por el camino de los mandamientos de Dios.

Eſtas pues ſon hermano mio las quatro principales ruedas que mueuen eſte carro de la virtud:eſtos los principales medios que la diuina prouidencia(deſpues de los Sacramẽtos) ordeno para cura de la naturaleza, y para reformacion de nueſtro apetito:y para facilitarnos el camino del cielo,y hazernos ſuaue el yugo de la ley de Dios.

¶ *De como la Oracion es medio para alcançar la gracia,la caridad,y la deuocion.*

§. III.

Mas por ventura preguntaras: A que propoſito viene todo lo dicho,auiendo de tratar aqui de la Oraciõ? La reſpueſta es: porque no halle otro medio mas conueniente, para explicar la efficacia deſta virtud,y la neceſsidad que della tenemos. Porque ſi tan difficultoſa es la materia de la virtud(como arriba declaramos)y para vencer eſta difficultad haze tãto al caſo la gracia y la caridad, y la deuociõ, y el alegria eſpiritual (como eſta dicho) que tan grande ſera la virtud y efficacia de la deuocion:pues ella es medio conueniẽtiſsimo para alcançar todo eſto?

Porq̃ primeramente para alcançar la gracia,vno de los principales medios que ay es, pedirla inſtantiſsimamente. a aquel que ſolo puede darla:pues(como dize el Apoſtol) tan rico es el Señor para todos los que le llaman. Pues a q̃ otra virtud pertenece eſto, ſino a la oraciõ? Porq̃ la oraciõ demas de ſer obra meritoria(como lo ſon todas las otras obras virtuoſas hechas en caridad)es tãbiẽ impetratoria:porque aſsi como tiene por oficio propio pedir:aſsi le correſponde por galardon propio el impetrar:como claramente nos lo prometio el Saluador, diziendo: Pedid y recebireys:buſcad y hallareys:llamad y abriros hã. Porque todo aquel que pide recibira,y el que buſca hallara:y al que llama abrirlehan. Pues que coſa ſe pudiera dezir mas clara, ni mas liberal,y de mayor conſolacion para el hombre

Rom. 10.

2.2.q 83. art. 15. & 14.

Luc. 11.

Chryſ. bre q̃ eſta? Porq̃(como dize S. Chryſoſtomo) no negara Dios el ſocorro al que lo pidiere, pues el miſmo nos inſtiga a que le pidamos. Porque argumento claro es,q̃ nos quiere dar el q̃ tantas vezes nos manda pedir. Por lo qual
Pſalm. 65. dize Dauid: Bendito ſea el Señor, q̃ no aparto mi oracion y ſu miſericordia de mi. Sobre las quales palabras dize S. Auguſtin. Ten
S. Aguſt. por cierto,que ſi Dios no aparta tu oraciõ de ti, tampoco apartara ſu miſericordia de ti: porque quien te da eſpiritu para q̃ pidas,tambien te dara lo que con eſſe eſpiritu le pidieres. Y el meſmo Señor en otro lugar,exhortandonos aun cõ mayor inſtancia a eſto meſ-
Luc. 11. mo,dize aſsi: Quien de voſotros pedira a ſu padre pan, que reciba en lugar de pã vna piedra? Y ſi le pidiere vn pece,por ventura darle ha en lugar de pece vna ſerpiente? Pues ſi voſotros,ſiẽdo malos,ſabeys dar buenas dadiuas a vueſtros hijos,quanto mas vueſtro padre(q̃ eſta en los cielos) dara ſu eſpiritu bueno a quiẽquiera que lo pidiere? Vees pues como el medio que ay para recebir el eſpiritu bueno(que es el Eſpiritu ſancto,que ſe da por gracia)es pedirla. Finalmente es tan proporcionado eſte medio para eſte fin, q̃ dize ſant
S. Aguſt. Auguſtin en el libro de los Dogmas dela Igleſia eſtas palabras: Ninguno creemos que viene a la ſalud, ſi Dios no lo llama, y ninguno deſpues de llamado,obra lo q̃ cõuiene para eſta ſalud,ſi Dios no le ayuda: y ninguno recibe eſta ayuda,ſino la pide por oraciõ. Loqual dixo eſte ſancto,no porq̃ no ſabia el muy biẽ que ay otros medios para alcançar la diuina gracia:ſino para dar a entender quan propio, y quan proporcionado medio era eſte entre los otros para ello. Porque como la gracia ſea dadiua de Dios,el camino derecho que ay para alcançarla,es pedirla,leuantãdo los ojos
Pſal. 120. a lo alto,y diziendo con el Propheta: Leuante mis ojos a los montes,de donde me ha de venir el ſocorro.

Y no menos ayuda la oracion para alcançar la caridad,que la gracia. ſupueſto que oracion es peticion de lo que no ſes neceſsario, y tambien leuantamiento de nueſtro coraçon a Dios. Porque dos medios ſeñalamos arriba para alcançar el amor de Dios:el vno conſiderar la grandeza deſus perfectiones y beneficios(porque eſto es lo que ſeñaladamente, nos le haze muy amable)y el otro es pedirle inſtantiſsimamente con entrañables deſſeos y oraciones eſta virtud. Pues lo vno y lo otro,aſsi el penſar como el pedir, pertenece a la oracion:por do parece, que pues ſu officio es leuantar el coraçon a Dios,y pedirle mercedes,ella es vn conueniẽtiſsimo y muy proporcionado medio para alcançar eſta virtud q̃ por eſtos dos medios ſe alcança. Item, ſi la comunicacion entre las perſonas ſuele ſer vn grande incentiuo de amor, y no es otra coſa oraciõ,ſino comunicaciõ cõ Dios,q̃ coſa mas a propoſito para alcançar el amor de Dios,q̃ comunicar,o ſiempre, o muy amenudo con el? Item,ſi el meſmo Dios eſſencialmente es fuego de amor,y no es otra coſa orar,ſino llegarſe a Dios,hagueſe que quiẽ mas cerca ſe llegare deſte fuego,mas ſe inflamara,y mas parte recibira de ſu calor. Porq̃ ſi eſte fuego material(por ſer tan noble elemẽto)no ſabe negarſe a quien a el ſe llega:que hara aquel Señor q̃ es infinitamẽte mas noble,mas bueno, y mas communicatiuo de ſi miſmo? Por lo
S. Aguſt. qual dize ſant Auguſtin: Para ſer el hombre algo,conuiene q̃ ſe llegue a aquel de quien recibio que fueſſe algo. De donde nace,que deſuiandoſe del,ſe eſcurece:y llegandoſe a el, ſe eſclarece:deſuiandoſe del ſe enfria, y llegandoſe a el ſe inflama.

Item,como eſte amor ſea vn ſancto affecto y mouimiento de la voluntad:y la voluntad ſea vna potencia ciega, que no ſe mueue ſin que precedan actos del entendimiento:neceſſariamente han de preceder tales conſideraciones en el entendimiento,que enciendan eſte affecto en la voluntad: lo qual pertenece a la oracion,por la parte que es leuantamiẽto de nueſtro coraçon a Dios,como eſta dicho. Vees pues quanto nos ayuda eſta virtud para alcançar el amor de Dios?

Pues aun muy mas propriamente ayuda a alcançar la deuocion,que es la tercera coſa q̃ nos allana eſte camino. Porque de que otras fuentes nace la vena de la deuocion,ſino de la oracion y conſideracion de las coſas diuinas? Aſsi lo dize S. Thomas en la 2.2. en la q 82. en
S. th. la qual tratando de las cauſas de la deuocion, dize q̃ ſon dos: vna que eſta fuera del hõbre: y eſta dize q̃ es el Eſpiritu ſancto, q̃ es el autor è inſpirador deſte affecto celeſtial: y otra que eſta dentro del hombre:y eſta dize que es la meditaciõ y conſideraciõ de las coſas diuinas. Porque como la deuocion ſea vn ſancto affecto y mouimiento de la voluntad,y la voluntad ſea(como acabamos de dezir)vna potencia ciega, que regularmente no ſe mue-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ue sin que preceda alguna luz y consideraciõ del entendimiento, necessario es que preceda esta consideracion, para produzirse este affecto de deuocion. Aunque esto solo no basta: y por esso se añade otra causa de fuera: que es el Espiritu sancto (como diximos) el qual nunca falta a quiẽ haze lo que es de su parte, y assi concurre con aquellos que se aplican humilmente a la consideraciõ de las cosas diuinas, para despertar en ellos este affecto celestial.

Y si preguntares: porque causa el sancto Doctor atribuye este effecto al Espiritu sancto mas que los otros: pues es cierto q̃ todos los habitos y actos de las virtudes infusas tãbien proceden deste mesmo espiritu? A esto se responde, que aunque esto sea verdad, pero que la deuocion (que es el primer acto de la virtud que llaman religion) es vna cosa tan vniuersal, y tan noble, q̃ para esto ay especial razõ para dar por autor della al Espiritu sancto. Porque la deuocion no se contenta cõ inclinarnos a vna particular obra de virtud (como hazen las otras virtudes) sino generalmẽte nos inclina con vna voluntad muy prõpta a todas las obras virtuosas, q̃ es a todo aquello que pertenece al seruicio de Dios: y este tã grande affecto, y tan grande salto, no le puede dar sin especial fauor del Espiritu Sãcto. Esto se puede en alguna manera entender por este exemplo. Dizen muy bien algunos Doctores que no puede vn hombre cõ solas fuerças naturales amar a Dios sobre todas las cosas, pudiendo hazer con solas ellas otras obras moralmente buenas, aunque no meritorias. Mas amar a Dios sobre todas las cosas, es vna como red barredera, q̃ todo lo lleua tras si: porque nadie le puede amar de esta manera, sino ordenando a si, y a todas sus obras a Dios: y posponiendolo todo por el: la qual determinacion es tan vniuersal y tan noble, que nadie la puede tener de verdad, sino es para esto ayudado de Dios. Pues lo mesmo dezimos de la deuociõ: la qual como tẽga de su naturaleza hazer la voluntad del hõbre ligera y prõpta, no para esta, o para aquella obra buena, sino para todas las obras del seruicio de Dios (que son todas las obras delas virtudes) por esso tiene necesidad de vna especial assistẽcia, y mouimiẽto del Espiritu Sãcto, para produzir vn acto tã vniuersal, y tã generoso. En lo qual se vee claro, como la deuociõ, siẽdo acto de vna sola virtud (q̃ es la religiõ) es estimulo de todas las virtudes, y despertadora de todas ellas.

Y esto suele obrar aquel espiritu diuino en la oracion (quando se haze como se deue hazer) donde muchas vezes por vna manera marauillosa se transforman los coraçones de los que oran: de tal modo, q̃ entrãdo en la oracion floxos, tibios, flacos y pesados para todo lo bueno, acabo de vna ora que perseueran allí, llamando humilmente a las puertas de la diuina misericordia, salen tan esforçados, tan alegres, y tan prompros para todo lo bueno: y finalmente tan trocados y tan otros, q̃ ellos mesmos no se conocen. Tanto que vna de las cosas que ay entre las obras de gracia (entre otras algunas) que parecen milagro, es esta tã subita y tan grande mudãça en vn mesmo coraçon. Mas con todo esso no lo es (aunque sea obra sobrenatural, como lo sõ los milagros) porque el modo con que se haze no es marauilloso, sino ordinario y natural cõ que Dios comunmente lo suele hazer.

Pues la quarta ayuda, que es el alegria espiritual, de donde nace, sino de dõde nace la deuocion, que es de la mesma oracion? Assi lo significo el mesmo Dios por Isayas, quando dixo que llenaria sus seruos a su sancto mõte y los alegraria en la casa de su oracion. Porq̃ (como dize S Bernardo) en la oraciõ se beue aquel vino espiritual, q̃ alegra el coraçon del hõbre, q̃ es el vino del Espiritu sancto: el qual embriaga nuestro coraçon, y lo haze oluidar de todos los otros sensuales deleytes. Verdad es que no qualquiera manera de oraciõ basta para esto. Porq̃ (como dize S. Thomas) aunq̃ pueda ser la oracion meritoria y tambiẽ impetratoria, faltandole la atencion actual, quãdo no falta por culpa del que ora: mas esta es necessaria para la otra propriedad principal de la oracion, que es ser causadora de deuociõ y desta alegria espiritual: que es (como dize sancto Thomas) vna refection del anima, y vna suauidad celestial: para lo qual, como digo, es necessario que aya actual atencion.

¶ *Conclusion de todo lo dicho, con exemplos de Sanctos.* §. IIII.

Vees pues quanto nos ayuda la oraciõ para alcançar estas quatro cosas tan principales que tanto nos esfuerçan a lleuar ligeramente la carga de la ley de Dios? Pues por aqui se vea claro quanta necessidad tenga el hombre de la continuacion y exercicios desta virtud, si quiere tener fuerças cõ que pueda guardar la

la ley de Dios. Y por aqui veras quan conuenientemente, despues de auer dado muchos auisos y reglas de bien viuir en el tratado precedente, tratamos ahora de la oracion en el presente: pues la difficultad que ay en lo vno, nos esta pidiendo la facilidad que se alcança con lo otro. Por lo qual dize el Ecclesiastico: El que guarda la ley multiplica la oraciõ: por que como entiẽde la necesidad que tiene del socorro de la oracion para vencer la difficultad de la ley, assi como es cuydadoso en lo vno, assi tambien lo es en lo otro. Y al mesmo proposito pertenece lo que dize en otro lugar por estas palabras. No aya cosa q̃ te aparte de siempre orar, ni tampoco de biẽ obrar, hasta el fin de la vida, pues el galardõ de Dios permanece para siempre. Donde tambien ayunto en vno el siempre orar, y siempre biẽ obrar, por la necesidad grande que ay de lo vno para lo otro. En lo qual parece, que si la oracion fuesse esteril, y no acompañada con buenas obras: ya no seria perfecta oracion, sino por ventura engaño del enemigo. Porque como vna de las mayores alabãças que la oracion tiene, es, ser tan grande ayudadora de la virtud, y de todas las buenas obras, si estas faltan, ya la oracion careceria de vno dessus principales fructos. Por tanto (como dize el Apostol) apartese de toda maldad quiẽquiera que inuoca el nombre del Señor. Y no se contente con no hazer mal, sino procure hazer todo el bien que pudiere: y entonces aura alcançado la perfecta oracion. Conforme a lo qual dize sant Augustin en vn sermon: Con que cara osaras pedir lo que Dios te prometio, sino hazes lo que te mando? Oye pues primero sus palabras, y despues pide sus promessas. Y S Chrysostomo dize: Quiẽ ora y peca, no haze oracion a Dios, sino desacato a Dios.

Todo esto que hasta aqui auemos dicho, comprehẽde perfetissimamente sant Augustin en tres palabras q̃ dizen assi. La ley manda, la gracia cumple, y la oracion, mediante la fe, impetra. Quiere dezir: La ley por si sola no haze mas que mandar, y declararnos lo que deuemos hazer, mas no da fuerças para cumplirlo. Pero esta nos da la gracia del Espiritu sancto, mediante los habitos de las virtudes que della proceden. Y esta gracia alcança la oracion, pidiendola con fe y confiança, como se deue pedir. Y esta tercera particula de claro aun mas distinctamente el mesmo sancto, diziẽdo: El espiritu de la gracia haze que tengamos fe, y la fe orando alcãça gracia, para que cumplamos la ley.

Estas son las principales virtudes y propiedades de la oracion, que hazen a nuestro caso: otras tiene tambien sin estas, de que tratamos en otro lugar: y por esto al presente no dire della mas, de lo que breuemente dize Simon de Cassia por estas palabras: Oracion es obra espiritual en cuerpo terreno: vista del anima q̃ mira a Dios con ojos de fe: orden de nuestra anima para con Dios, a quien se fuerça: voz que hiere las orejas diuinas: suaue clamor en el sentido del coraçon: silencio de todas las otras obras corporales, quando esta se haze: recogimiento de los sentidos: oluido de si, y de todas las criaturas: puerto del espiritu vagabundo, representacion de si ante el juez eterno: condenacion de si mesmo: juyzio ante el diuino juyzio: verdadero espejo del anima: lampara de la conscience: luz inuisible para las obras inuisibles: sombra que templa los ardores de nuestra carne: resignacion en las manos de Dios, no queriendo mas de lo que el quiere. Todas estas cosas competen cada qual en su manera a la perfecta oracion: la qual (como dize vno de aquellos sanctos padres del yermo) entonces es perfecta, quando el mesmo que ora, no sabe de si que ora, porque de si, y de todo lo que no es Dios muchas vezes se oluida.

Pues por estas y por otras grandes vtilidades que tiene la oracion, fueron todos los sanctos tan dados a ella, como leemos en sus historias. Sino dime, que otra cosa mas comunmente hazian aquellos sanctos padres del desierto, aun quando entendian a texer sus canastillas de mimbres, sino vacar a la oracion? Que hizo el primero de todos ellos (que fue sant Pablo) por todos aquellos setenta años q̃ estuuo en el desierto sin vista de hõbre mortal, sino ocuparse dia y noche en oraciõ y cõtemplacion? Paraque el bienauenturado Hilarion sobre diez vezes mudo la celda que tenia, por esconderse de la gẽte que lo buscaua, sino para ocuparse (como escriue S. Hironymo) perpetuamente en ayunos, y Psalmos, y oraciones? Que otra cosa hazian todos los otros monges, que llamauan Anachoritas (que quiere dezir solitarios) sino entẽder siempre en officio de Angeles, que es vacar a la contẽplaciõ de las cosas diuinas? Que otra cosa leemos en los libros de Iudith, y de Esther, y de Tobias, y de los Reyes, y de aquellos nobles

Machabeos,sino marauillas y grandezas alcançadas por oracion? Quien esforço el animo de aquella sancta Iudith,para emprender vna tan grãde hazaña(como fue cortar la cabeça de Holofernes)sino la virtud de la oracion? Puesta su ciudad en muy grande estrecho por el exercito de los Assyrios, los Sacerdotes orauan,la gẽte del pueblo oraua,los niños,tambien orauan,la sancta Iudith en su retraymiento oraua:y al tiẽpo q̃ se partio para el campo de los enemigos,mando que ninguna otra cosa se hiziesse por ellos, sino oració: y estãdo entre ellos cada noche salia fuera de su estancia a hazer oracion:y al tiempo q̃ desenuayno la espada para herir la ceruiz del tyranno,esforço el braço feminil con la virtud de la oracion:y assi cortada la cabeça del enemigo, dio fin a aquella tan memorable hazaña. *Iudith. 8. 12. & 13.* *Iudith*

Y si por ventura dixeres que todos estos padres antiguos(mayormente los que moraua en los desiertos)tenian mas aparejo para este exercicio, porque carecian de todo negocio: para esso te quiero poner ahora delante vno de los mas ocupados hombres del mundo,que fue nuestro glorioso padre sancto Domingo:el qual no por esso dexo de llegar a la cumbre de la perfecta oracion y contemplacion. De suerte q̃ estando en medio de la plaça de todos los negocios que la caridad de los proximos requeria, no por esso carecia de la oracion,y contemplacion que los monges en el desierto tenian. Por donde con mucha razon le compete aquella alabança del Sabio que dize. Fue assi como la oliua,que comiença a brotar,y como el acipres que sube a lo alto. Estraña cosa parece caber en vna persona propriedades de dos cosas tan distantes, como son el acipres alto y esteril, y la oliua baxa y fecunda. Mas sin duda lo vno y lo otro conuiene a este bienauenturado Padre, pues como oliua fructuosa daua olio de misericordia para socorro de los proximos, ocupando se en la vida actiua,y como acipres,que todo se va a lo alto,subia con mouimientos de amor a los exercicios de la vida contẽplatiua. Y assi abraçaua en vno ambas hermosuras de oliua,y de acipres,tomando de la vna la fecundidad,dexada la baxeza,y del otro la alteza,dexada la esterilidad. *S. Domingo.* *Eccles. 50.*

Pues que tan continuas ayan sido las oraciones deste sancto, y de quantas maneras de orar aya vsado,es bien que lo oyã ahora todos,y mucho mas los que se gloriã del nombre de sus hijos:a quien es mas dulce, y mas efficaz la memoria de los exemplos del padre. Pues de la continua oracion deste sancto y de las maneras que tenia de orar, escriue S. Antonio en la tercera parte de sus historias assi. *S. Antonio* *S. Domingo.*

Aunque toda la vida desse sancto era vna continua oracion,toda via(demas de las siete horas Canonicas)vsaua de otros muchos modos de orar para despertar mas con algunos actos exteriores la deuocion interior. De los quales el primero era, inclinandose profundamente en el altar,presuponiendo que el altar era figura de Christo:acordandose que esta escripto. La oraciõ del que se humilla penetra los cielos. Y assi acõsejaua el a sus frayles que se humillassen profundamente, quando passassen ante la imagẽ del Crucifixo por nosotros humillado. *Tit. 23. c. 2. §. 1. circa medium.* *Eccles. 35.*

¶ El segũdo era prostrãdose todo en tierra de largo alargo,de la manera que Christo oro en el huerto:y assi cõpungido en su coraçon,y como hombre confundido dentro de si,dezia:Señor Dios apiadate de mi peccador. Y aquello del Psalmo:Humillada esta Señor en el poluo nuestra anima,y nuestro vientre esta pegado con la tierra. Y exhortando sus frayles a esta manera de orar, les alegaua el exemplo de aquellos sanctos Magos,que prostrados en tierra adorauã al niño Iesus. Añadiendo,que aunque ellos no touiessen peccados porque orar, aunque no ay hombre que no los tenga,como Salomon dixo en su oracion,pero que deuian orar por la conuersion de sus proximos. *Luc 18.* *Psalm. 43.* *Matth. 2.* *2. Paral. 6.*

El tercero era,estãdo en pie, y disciplinãdose con vna cadena de hierro,diziẽdo aquel verso del Propheta: Tu disciplina Señor me corrigio hasta la fin,y tu disciplina me enseñara. *Psalm. 17.*

El quarto era,hincãdose muchas vezes de rodillas,a imitacion de aquel leproso del Euãgelio,que arrodillado ante la presencia del Saluador,dezia: Señor, si quieres puedes me alimpiar,y a imitacion del bienauenturado sant Esteuan que puesto de rodillas hizo oracion por sus enemigos,como sant Lucas escriue en los actos de los Apostoles. Y en esta manera de orar muchas vezes era oydo leuãtar la voz en alto,y dezir. A ti Señor clamare Dios mio no calles tu a mi. Otras vezes hablaua cõ solo el coraçõ en gran silencia:donde le acontecia estar algunas vezes como suspenso y espantado por vn grande espacio:y alli parece q̃ passaua de buelo,y penetraua a los cielos con el entendimiẽto:y despues boluia en si cõ mucha alegria,y limpiaua las lagrymas que de los ojos le corrian, y tornaua con toda compassion y presteza a leuantarse en pie, y despues a hincarse de rodillas como antes. *Luc. 5.* *Acto. 7.* *Psalm. 5.*

¶ El quinto era,estando en pie delante del altar,las manos leuantadas y vn poco estẽdidas a manera de vn libro abierto:y assi estaua como delante de Dios: leyendo con grande deuociõ y reuerẽcia:y meditãdo las palabras diuinas y platicandolas dulcemente consigo.

¶ El sexto era,poniendose en Cruz, como oro el Saluador, quando estando crucificado hizo oracion por nosotros con grande clamor y lagrymas,y fue oydo por su reuerẽcia.

¶ El septimo era,algunas vezes estando en pie,y las manos estendidas y derechas al cielo,como saeta q̃ sube a lo alto de vn arco flechado:y creese que con esta manera de orar (demas de acrescentarse la gracia) alcançaua lo que pedia al Señor para su orden. Y algunas vezes orãdo desta manera,le oyã los frayles dezir aquellas palabras del Psalmo: Oye Señor mi voz quando clamo a ti,y quãdo leuanto mis manos a tu sancto templo. *Psalm. 27.*

¶ El octauo era,despues de las horas canonicas,o de las gracias que se dã despues de comer. Porque en estos tiempos el sancto varõ lleno de espiritu de deuocion,cõ las palabras de los Psalmos que auia cantado, o que auia oydo en la licion de la mesa,luego se recogia en la celdã,o en algũ lugar solitario, y hecha la señal de la Cruz abria vn libro,y comẽçaua a leer por el con grãde suauidad, pareciẽdole q̃ hablaua Dios en aquel libro: y q̃ el oya sus palabras atentamẽte,diziẽdo con el Propheta: Oyre lo que habla en mi el Señor Dios. Y era cosa marauillosa ver de la manera que se auia en este exercicio: porq̃ algunas vezes parecia q̃ disputaua cõ otra persona,y q̃ le hablaua con atencion,y otras vezes que la oya con gran silẽcio: vnas vezes se sonreya, otras llorava: vnas hincaua los ojos en vn lugar, otras los abaxaua. Y assi en este exercicio como en todos los demas,tenia el por costũbre leuantarse siempre de la licion a la meditaciõ,y de la meditacion a la contemplacion. Y era tanta la reuerencia q̃ tenia a las palabras de Dios y a los libros de los sanctos, que quãdo estaua solo, inclinaua la cabeça al libro,y lo tomaua en las manos,y lo besaua,especialmente si era de los Euangelios. *Psalm. 84.*

¶ El nono era,otra muy loable costumbre q̃ el sancto varon tenia,quãdo andaua camino,q̃ siẽpre yua dentro de si orando, y meditando:y para mejor hazer esto,dezia a los cõpañeros q̃ se fuessen delãte,o se q̃dassen atras: por quedarse el solo,alegãdoles para esto dulcemẽte aquellas palabras del Propheta, que dize: Lleuarlahe a la soledad,y alli le hablare al coraçon. Y tenia por costũbre en esta manera de oracion mouer algunas vezes las manos(como si quisiesse oxear algunas moscas delante de si) y signarse muchas vezes con la señal de la Cruz. Y creyan los religiosos que por esta manera de exercicio auia alcançado entendimiento de las escripturas sagradas. Hasta aqui son palabras de sant Antonio. *Oseæ. 12.*

Estos pues son los modos de orar,estos los exercicios,y los exemplos deste glorioso padre. No se aqui por cierto que primero diga, ni de que primero me marauille. Marauillo me quando considero que tan grande seria la suauidad y gusto que este bienauẽturado padre recebia,quando assi perseueraua en estos exercicios,pues ni de dia,ni de noche, ni andando,ni parando, ni comiendo, ni despues de auer comido se cãsaua, ni hartaua de estar siempre ocupado en estos diuinos coloquios. Marauillome de ver tantas maneras de potages y ensaladas,como hallo en este exercicio de oracion para nunca empalagarse, comiendo siempre de vn mesmo manjar, y para despertar mas el apetito de las cosas espirituales cõ esta variedad. Sobre todo esto me marauillo de la destreza deste tã valeroso capitan,que no menos peleaua con la mano siniestra que con la diestra: pues tan continuo era en el socorro de los proximos,y tan continuo en el tratar con Dios, sin impedirse el vn exercicio al otro. De Angeles es entender de tal manera en los negocios de los hombres,que no por esso dexen la vista y contemplacion de Dios: y este Angel de la tierra y hõbre del cielo, de tal manera tenia sus ojos puestos en Dios,que ni la gouernacion de toda su orden,ni el estudio de las letras,ni las ocupaciones del predicar,y confessar, y disputar con hereges,y andar caminos, y acudir a tantas maneras de negocios, como estauan a su cargo, impedian aquella vnion de su beatissimo espiritu con Dios. Y si algunas vezes por algun breue momento le impediã, es de creer

Ezech.12. creer, que luego (a semejança de aquellos mysteriosos animales que vio el Propheta Ezechiel) yua y boluia al secreto de su recogimiẽto, como vn relampago resplãdeciente. Porque como varõ perfecto auia llegado a aquel estado pefectissimo y felicissimo, dõde aquellas dos maneras de vida actiua y contemplatiua hazen vna cõpuesta de ambas, sin que la vna perjudique a la otra, sino que antes se ayudẽ vna a otra. Porque el exercicio de las buenas obras hazia su oraciõ mas efficaz, y la deuocion que sacaua de la oracion, le hazia mas prompto en el bien obrar. Y demas desto cõ la oraciõ guiaua mejor los negocios de la gouernacion: porque los trataua primero con Dios: y con ella tambien guiaua los de la predicacion: porque por ella salian sus palabras teñidas del espiritu de la deuocion, y encendidas como hachas en la fragua del diuino amor.

Pues el que desea imitar los exemplos de los sanctos, y aprouechar en los exercicios de las virtudes, aprouechese desde exercicio: porque este le sera estimulo y ayudador para todos los otros: pues por el se alcãça la gracia, la caridad, la deuocion y el alegria espiritual, q̃ haze al hõbre prõpto y abil para toda virtud.

De seys condiciones que ha de tener la buena oracion. Cap. II.

SEntencia es comun de todos Doctores, que el valor y merito de nuestras obras, no procede tanto de la sustancia de ellas, quanto con el modo con q̃ se hazen. Por donde agudamente dixo vno dellos, que Dios no galardonaua tanto los verbos, como los aduerbios: q̃ es dezir, q̃ no tiene tanta cuenta cõ lo q̃ hazemos, como cõ la caridad y deuociõ, con que lo hazemos. Lo qual aunque en todas las obras tenga verdad, pero señaladamente se vee en la oracion: la qual sino se haze cõ el modo y circunstancias que se deue hazer sera de poco fructo, o de ninguno. Por lo qual dize Sanctiago: Pedis y no recebis, porque no pedis como aueys de pedir. Y por esto tambien el Propheta Dauid exortandonos a cãtar alabanças a Dios, dize: Cantad a nuestro Dios, cantad: mas cantad sabiamente. Por falta de la qual sabiduria respõdio el Señor a la oracion de los hijos del Zebedeo, q̃ no sabiã lo que pediã. Por esto dize S. Bernardo en vn sermõ, que aunque en todas las buenas obras que hazemos sea menester mucha atencion y vigilancia, pero que señaladamente pide esto la oracion.

nota

Cap. 4.

Psalm. 46

Matth. 20

La razon es, porque assi como ay algunos manjares, que aunque por si sean buenos, toda via tienen necesidad de ciertas maneras de adobos y especias con que se guisen, para que sean sabrosos: assi la oraciõ (que por si es vna virtud muy loable) toda via tiene necesidad del ayuda de otras virtudes, para alcãçar por ellas su vltima perfection. Porq̃ de la caridad tiene necesidad para ser obra meritoria: y de la confiança para ser impetratoria, y de alguna manera de atencion, para ser oracion, y de actual atencion, para que por ella se alcance el alegria espiritual y la deuocion, como luego se declarara en el capitulo siguiente. Todas estas virtudes son como formas de la oraciõ: cada vna de las quales le da su propia perfeccion, y por esto de todas ellas ha de ser ayudada, para que sea perfecta. Por lo qual dize sant Bernardo en vn sermon. La oracion que es falta de confiança no penetra los cielos: porque el temor demasiado la detiene, y haze que no solo no suba alo alto, mas que ni passe adelante. La oracion tibia en la mesma subida desfallece: porque no tiene calor ni vigor para subir. La oracion temeraria y atreuida sube a lo alto, mas luego resurte para abaxo: porque halla quien la resista, y no solo no alcança gracia, mas antes incurre en offensa. Mas la oracion fiel, humilde, y feruiente, sin duda penetra los cielos: de los quales nunca boluera vazia. Hasta aqui son palabras de Sãt Bernardo. Por las quales se ve claro como la oracion tiene necesidad del ayuda de otras virtudes, como al principio propusimos. Lo mesmo podemos tambien entender por lo que dize Hilario desta virtud: Menosprecia Dios (dize el) las oraciones leues, desconfiadas, inutiles, y congoxadas con los cuydados del siglo, y llenas de vanos pensamientos, y figuras terrenas, y esteriles, y desacompañadas de buenas obras. Pues si todas estas maneras de desfectos pueden caber en la oracion, necessaria es luego la assistencia y compañia de las otras virtudes para despedirlos, para que assi sea pura y perfecta la oracion.

S. Bern.

Eccli. 35.

§. I.

Presupuesto pues este fundamento, seria bien declarar aqui mas en particular las principales condiciones que ha de tener la oraciõ para

Primera condicion. para que sea perfecta. Entre las quales la primera es, que se haga con espiritu y atencion. Esta condicion nos pide el Saluador, quando

Matth. 6. dixo, que para auer de orar entrassemos en nuestro retraymiento, y que ay en escondido hiziessemos oracion al padre que esta en los cielos. En lo qual se nos encomienda, que al tiempo de la oracion despidamos de nuestra anima todos los pensamientos y cuydados terrenos, porque recogida toda nuestra atencion y espiritu, solos en silencio y quietud podamos vacar a Dios. Porque como no sea otra cosa orar, sino hablar con Dios, y negociar con el los mayores negocios que pueden ser (que son los de nuestra saluacion) bien se vee con quanta atencion y reuerencia esto se deua hazer. Porque si hablando con vn Rey de la tierra, y sobre negocios de tierra, hablamos con tanta reuerencia y atencion, quanto mas conuendra esto, hablando con el Rey del cielo, y sobre negocios del cielo? En figura de lo qual leemos que aquellos dos Cherubines que Salomon puso a los lados del arca del testamento estauan empinados, y leuãtados sobre las pũtas de los pies, y estendidas sus alas,

2. Para. 3. para significar quan leuantado ha de estar el coraçon del hombre de todas las cosas de la tierra, quando quiere llegarse a Dios, y entẽder en negocios del cielo.

Y aun no se deue contentar con sola esta atencion, sino deue tambien trabajar por añadir espiritu a la atencion: que es vna entrañable affection y desseo de alcançar lo que pedimos, quando es cosa que pertenece al seruicio de Dios. A lo qual nos combida el Apostol

Ephes. 6. quando dize, que hagamos oracion en todo tiempo en espiritu. Y dizese esto orar en espiritu, porque orar desta manera, es vn especial mouimiẽto y dõ del Espiritu sancto: de quiẽ

Rom. 4. dize el mesmo Apostol, q̃ haze orar a los sanctos cõ gemidos que no se puedẽ explicar. La qual oracion ordinariamente nunca buelue vazia por la dignidad del Espiritu sancto, que la inflamma y despierta. Por lo qual dize el Propheta. El desseo de los pobres oyo

Psalm. 10. Psal. 140. Dios. Y en otro lugar. Clame con todo coraçon, oyeme Señor. Lo qual dixo el assi, porque sabia muy bien quanta parte era este clamor del coraçon para ser oyda la oraciõ: por

S. Gregorio. que esta es la poluora que la haze llegar a Dios. Conforme a lo qual dize sant Gregorio. Tanto vno menos clama, quanto menos desea, y tanto cõ mayor voz penetra los oydos de Dios, quanto mas estiende para con el sus desseos.

Esta primera condicion se requiere para la misma substancia de la oracion: porque la oracion que careciesse de todo genero de atencion, mas se podia llamar distraction, que oracion. Lo qual dize Cassiano por estas palabras. Poco ora, el que no ora mas de quanto esta incado de rodillas: y ninguna cosa ora, el que aunque este de rodillas orando esta voluntariamente distrahido. Contra los que assi oran dize sant Chrysostomo. Tu no oyes tu oracion, y quieres que la oya Dios? Dizes que estas puesto de rodillas en la Iglesia, es verdad: mas tu coraçon anda distraydo fuera della: tu cuerpo esta en el lugar sagrado, mas tu espiritu corre por todo el mũdo: la boca habla con Dios, mas tu coraçõ por ventura piẽsa en vsuras. Assi que esta tal oracion no es efficaz para alcançar mercedes de Dios, antes muchas vezes sera peccado: quando el hombre se pone a orar sin alguna manera de reuerencia, ni atencion. Porque como dize el Cardenal Cayetano) dado caso que no en todo tiempo sea el hombre obligado a orar: mas ya que ora (pues no es otra cosa orar sino hablar con Dios) ha de hablar con reuerencia y atencion. Y si de proposito no lo haze assi: no se escusa de peccado, alomenos venial. Cõforme a lo qual dize sant Basilio (a quien a este proposito alega sancto Thomas) que el fauor diuino se ha de pedir, no floxamente, ni con coraçon distraydo: porque el que assi lo pide, no solamente no lo alcançara, mas antes indignara a Dios. Por lo qual con mucha razon es notada la manera de rezar de muchas personas, las quales rezan sus horas, o sus deuociones tan sin atencion y reuerencia, que mas parece que estan tomando de coro versos de Virgilio, que hablando con Dios, y pidiendo le mercedes. Los quales si hiziessen reflexion sobre si, y mirassen con quien hablan y sobre que hablan, por ventura tomarian otro tono y otro modo de hablar.

Chrys. nota

2.2 q. 83. arti 13. in arg. 3.

nota

Verdad es que quando este derramamiento de coraçon no viene por culpa de la persona (que haze lo q̃ es en si) sino por vicio de la naturaleza (que no esta del todo subjecta a la razon) no solamente no es peccado, mas antes ay su parte de fructo y de merecimiento. Ca la oracion (como dizen los Doctores) tiene tres prouechos señalados: porque es obra meritoria, impetratoria, y causadora de deuocion.

S Th. 2. 2. q. 83. ar. 13

uocion. De los quales fructos, solo el postrero pide de necessidad actual atencion: porque la deuocion procede de la actual consideracion y intelligencia de las cosas diuinas: mas para los dos primeros fructos, que son merecer, y impetrar, basta la buena voluntad y intencio con que el hombre comença a orar: aunque despues se le derrame el coraçon quando es sin culpa suya. La qual doctrina sirue para cō solacion de las personas humildes y deuotas, que suelen demasiadamente affligirse quādo ueen que se les distrahe el coraçon en este tiē po: como quiera que esto sea natural a todo hombre, por la corrupcion de la naturaleza. S. J. climaco. Conforme a lo qual dize sant Iuan Climaco. No desmayes, si quando estando en oracion, el enemigo subtilmente se entremete, o secretamente te hurta la atencion: antes te deues consolar, si siempre trabajas por tener quieto el pensamiento, que de si es tā deleznable: porq̄ a solos los Angeles es dado estar libres de semejantes hurtos.

Mas aunque esto sea verdad, toda via deue trabajar el varon deuoto, no solo por oxear estas moxcas importunas de los vanos pensamientos al tiempo que ora: sino tambien procurar de ordenar su vida, de tal manera, que no sea muy molestado dellas quando ora. Y el medio que para esto ay, dize el venerable Beda, Beda que es apartarse todo lo posible de hazer malas obras, y de hablar, y oyr vanas palabras: porque todas las imaginaciones y figuras de las cosas que oymos, vemos, y hablamos, vienen despues a assentarse en nuestro coraçon, como en el lugar proprio de donde manaron. Y assi como los puercos (dize el) naturalmente suelen acudir a los cenagales y lugares suzios, y por el contrario las palomas a las corrientes de las aguas claras: assi los pensamientos suzios acuden al anima suzia, y deshonesta, y los limpios al anima pura, y casta.

§. II.

2. Condic. Eccles. 35. ¶ La segunda condicion de la oracion es la humildad: de la qual dize el Ecclesiastico. La oracion del que se humilla penetra los cielos, y no descāsara hasta llegar a Dios, y no se apartara, hasta q̄ el Altissimo la mire: A esta virtud pertenece que el que ora, conozca la extrema desnudez y pobreza, o (por mejor dezir) el abysmo profundissimo de las miserias en que el hombre quedo por el peccado, junto con las que el despues aca por su propria ruindad y malicia a añadido. Porque por el peccado quedo el hōbre miserable, como Luce. 10. aquel caminante que baxādo de Hierusalem a Hierico, cayo en manos de ladrones, los quales le robaron quanto lleuaua, y le dieron tātas heridas q̄ le dexaron medio muerto en el camino. Pues tal quedo el hōbre por el peccado, despojado de todos los bienes de gracia, y herido en todos los bienes de naturaleza: el entendimiento escuro, la voluntad enferma, el libre aluedrio flaco, la memoria derramada, la imaginacio inquieta, el apetito rebelde, los sentidos curiosos, y sobre todo la carne suzia y mal inclinada. Y con esto quedo habilissimo para todo lo malo, y inhabilissimo para lo bueno: muy aparejado para perderse, y muy inhabil para saluarse. Sino dime, q̄ se podria esperar de vn moço de poca edad, puesto encima de vn cauallo furioso: y con vnas riendas flacas en la mano, y en vn camino lleno de despeñaderos y barrācos? Pues en esta misma disposicio esta vn hombre sin gracia: pues su apetito es como vn cauallo furioso y desbocado, y la razon que lo ha de gouernar esta tan escura y tan flaca, y el libre aluedrio con que lo ha de enfrenar, tā debilitado, y este mundo tan lleno de despeñaderos y barrācos, quantos lazos ay en el armados, que son mas q̄ llouidos. Pues q̄ mayor peligro, q̄ mayor pobreza, que mayor miseria que esta?

Finalmente tal esta el hombre miserable, que ni vna sola palabra, ni vn solo buen proposito, ni desseo, ni pensamiento que agrade a Dios puede por si solo tener, sino es para ello cō especial socorro ayudado de Dios. De suerte q̄ si cae en peccado, no se puede leuātar del, si Dios no le leuanta: y despues de leuātado, nō puede obrar por si el bien, sino es mediāte la gracia, y las virtudes q̄ della proceden. Y aun todo esto no basta para lleuar al cabo lo començado, sino es necessario otro nueuo fauor para perseuerar hasta la fin. Mira pues por aqui quan herida y maltratada esta la naturaleza, pues tātos emplastos son necessarios para curarla. Por donde (como vna cosa vieja que por todas partes amenaza la cayda) assi ella a menester todas estas maneras de puntales y remedios para estar en pie, y no caer.

Pues el que por tantas partes se vee tan debilitado y flaco, no te parece que tiene necessidad de clamar a Dios con el Prophera. Saluame Sñor, porque han entrado en las aguas hasta mi anima: y yo estoy sumido en lo mas Psal. 68. baxo

baxo del cieno, y no hallo sobre que estribar? Y si con esto se juntā los males que cada vno por su parte tiene hechos, y el estrago que su anima a recebido con ellos, y la mala compañia del mundo (que esta todo armado sobre vicios y malos exēplos) no te parece q̄ jūtando esto con otro, podras dezir con el mismo Prophera. Saluame Señor: porque han faltado ya los Sanctos en el mundo: y se han disminuydo las verdades entre los hijos de los hōbres.

Pues este tan profundo conocimiento de las propias miserias haze al hombre orar cō espiritu de humildad: porque, que ha de hazer el pobre, sino pedir limosna? y el flaco, fortaleza? y el desnudo, abrigo? y el culpado perdon? y el captiuo libertad? y el enfermo medicina? De manera que quanto mas claro conosce su desnudez y pobreza, tanto mas se mueue a clamar a Dios, y pedirle misericordia. Y assi como vn pobre mendigo dende la mañana hasta la noche, nunca cessa de pedir, antes ninguna otra vida tiene sino esta, assi quāto vn hōbre es mas humilde, y mas claro conoce la grandeza de su necessidad y pobreza, tāto mas cōtinuamēte haze oracio a Dios, y le pide humilmente limosna y misericordia. Mas en este conocimiento conuiene que este el hombre tan fundado y tā resoluto, assi por lo que acerca desto lee, como por la experiencia quotidiana de sus flaquezas, que casi vea con los ojos, y palpe con las manos esta tan grande pobreza y miseria suya.

Mas no solo la grandeza de nuestra miseria, sino tambiē la grandeza de la Magestad de Dios nos deue sumir debaxo de los abysmos quando vamos a hablar con el: como lo S. Bern. significo sant Bernardo, diziēdo. Si es verdad Dan. 7. (como lo es) que millares de Angeles siruen a Dios, y diez vezes cient mil millares assisten delante del: con quanto temor y reuerēcia, y con quanta humildad ha de salir de su laguna la pobre ranilla apresentarse ante tan grāde Magestad? Con este espiritu oro aquel Luc. 18. Publicano del Euangelio: el qual no osaua ni aun leuantar los ojos al cielo: y por esso fue tambien despachado. Y con este mismo se 3. Reg. 21. humillo ante Dios Achab Rey idolatra y maluado, y alcanço por humildad, lo que no se deuia por justicia. Mas que dire que con este mesmo espiritu oro el hijo de Dios quan- Matth. 26 do prostrado en el huerto hizo oracion al padre, protestando con aquella figura exterior,

3. Condi. la humildad, y abatimiento del hombre interior? Pues si desta manera se anonado aquella tan grande innocencia, y tan soberana grandeza, quando hazia oracion a Dios: donde se pondra, o como se humillara el muladar de todas las baxezas y vicios del mundo?

§. III.

Tras de la humildad conuenientissimamente se sigue luego la fe y confiança, que es la tercera condicion de la oracion: porque la humildad nos declara, que no deuemos confiar en nosotros: mas la fe nos dize, que deuemos confiar en Dios. La humildad nos da vn desengaño auisandonos donde no esta el remedio: mas la fe nos da otro desengaño, diziēdonos donde esta. Esta condicion nos pide el Cap. 1. Apostol Sanctiago, quādo dize que pidamos con fe y sin dudar: porque de otra manera no alcançaremos lo que pedimos. Y quanto nos importa esta fe para ello, el mesmo Señor Matth. 7. nos lo declaro por sant Mattheo, diziendo: Qualquiera cosa que pidieredes en la oraciō, ef. 22. creed que os la daran, y darse os ha. Vees pues quanta necessidad tiene la oracion de confiança para auer de impetrar? Por donde entenderas lo que arriba tocamos, que la oracion toma de la caridad el merecer, mas de la fe y confiança el impetrar. Por donde assi como segun la medida de la caridad, sera la del merecer, assi conforme a la medida del confiar, sera la del impetrar. Y assi dize Cypriano en la Epistola a Donato, que Cypr. quan grande fuere el vaso de la fe que cō nosotros lleuamos, tanta sera el agua que de la fuente de la diuina misericordia cogeremos. De lo qual tenemos tres exēplos (entre otros muchos) en el sancto Euangelio. Aquel prin- Matth. 6. cipe de la Synagoga tuuo fe, que si el Señor yua a su casa, y ponia la mano sobre su hija, la sanaria: y assi lo hizo el Señor, y assi la sano. Mas la muger que padecia fluxo de san- Ibidem. gre, passo mas adelante, y tuuo fe, que con solo tocar la fimbria de la ropa del Saluador sanaria: y assi como ella lo creyo, assi se hizo. El Centurion passo aun mas adelāte, y creyo Matth. 8. q̄ sin nada desto bastaua sola la voz y mādamiento del Saluador para sanar a su criado: assi lo creyo, y assi se hizo. En lo qual se vee, que quanto mayor fuere la fe del que ora, tāto su oracion sera mas poderosa para alcançar lo que demanda.

Mas por ventura diras, como podre yo tener

ner essa manera de fe y confiança,auiendo he cho a Dios tan pequeños seruicios ? A esto se responde,que no son los principales estribos desta confiança los seruicios solos del hombre,sino muchos mas los seruicios y meritos de Christo,y la grandeza de la bondad y misericordia de Dios. Y si preguntares,que tan grande sea esta bondad y misericordia, cono cerlo has por la immensidad de la diuina sub stancia:porque (como dize el Sabio) qual es la grandeza de Dios , tal es su misericordia. Porque como es infinitamente grande,assi es infinitamente misericordioso: y como tiene infinitas riquezas que repartir,assi tiene infinita largueza para repartirlas.Ca de otra ma nera,grande imperfection y dissonancia fuera en aquella diuina substancia,si teniendo in finitos bienes que dar,no tuuiera infinito ani mo y coraçon para darlos.

Ecclc.2.

Y aunq̃ todas las perfectiones diuinas sean en el vna misma cosa,y assi todas sean yguales,no se puede negar,sino que enlas obras de misericordia es mas estremado y mas copioso.Porque aunque aya hecho muchas y muy grãdes obras para mostrar las otras virtudes y perfectiones suyas , mucho mayores las ha hecho para mostrar su bondad y misericordia. Porque para mostrar la grandeza de su poder y sabiduria,crio el mundo:y para mostrar la grandeza de su rigor y justicia lo destruyo cõ las aguas del diluuio: mas para mostrar la grandeza de su misericordia, murio por el,y derramo toda su sangre por el. Pues quanto mayor obra es morir Dios, q̃ morir los hõbres, y padecer Dios por el mũdo, que criar el mundo?Por donde en aquella marauillosa visiõ en que Moysen vio la gloria de Dios en el monte,entre las grãdes perfectiones,y marauillas q̃ alli le fuerõ descubiertas, esta fue la q̃ mas grito y proclamo a grandes vozes,diziẽdo,Misericordioso, piadoso,sufridor,Señor de grãde misericordia,que quitas los peccados y maldades de los hombres: y no ay quien delante ti por si sea innocente.

Genes. 1. & 7.

nota Ioan. 19.

Exod. 34.

moyses

Por esto canta la Iglesia Señor Dios aquiẽ es propio auer misericordia , y perdonar. Y esto dize,no porque no le sean tambien proprias todas las otras virtudes y perfectiones suyas:sino porq̃ esta es obra de bondad y misericordia,que es la cosa de que mas se precia, y de que mas quiere ser alabado,y la que mas declara la grãdeza de su poder,y de su gloria: pues a solo aquel pertenece la perfecta misericordia,que esta libre de toda miseria.

Nota

Pues por esto hermano mio,quãdo fueres a pedir a este Señor perdon y misericordia, no te acobardes,ni desmayes pẽsando, que le vas a importunar,o a obligar aque haga cosa cõtraria a suhõra,o a su naturaleza:antes cree q̃ le vas a dar materia de alabãças, y ocasiõ de hazer vna cosa muy honrosa : y muy gloriosa , y muy conforme a quien el es.Porque assi como es natural al Sol alumbrar, y al fuego quemar,y a la nieue enfriar:assi y mucho mas es natural a aquella infinita bõdad hazer biẽ a todas sus criaturas.

Ni tampoco piensas que se enfada el como hazen los hombres quando son importunados,porque los hombres importunãse de que les pidan:porque pierden lo que dã: mas como Dios no pierde lo que tiene, dandolo, por esso no se puede importunar pidiendose lo.Por lo qual dize sant Augustin. No te engañes,pensando que assi como tu recibiendo ganas , assi Dios dando pierde : porque por muy hambriento que traygas el vientre , y muy seca la garganta,la fuẽte vence toda essa sed.

Si. 72 Ho.

El segundo fundamento desta confiança, diximos que eran los merescimientos de Christo, q̃ es nuestro Saluador , nuestro Redemptor,nuestro abogado , nuestro medianero,nuestro Rey,nuestro Sacerdote, y nuestro sacrificio,y no ay otro nombre debaxo del cielo , so cuyo titulo y amparo podamos ser saluos,sino este.Porque assi como no quiso Dios , que vuiesse en el mũdo mas que vn Sol , que solo tuuiesse lumbre de si,y de quiẽ todas las estrellas la recibiessen, assi no quiso q̃ vuiesse mas q̃ vn solo Sanctificador en el mundo, por quien fuessen sanctos todos los que de verdad lo fuessen.Pues este es el nombre, por quien el tantas vezes nos manda pedir mercedes al Padre en el Euangelio: certificandonos , que todo lo que por el pidieremos (que es por sus merecimientos , y seruicios) nos sera concedido. Y no contento con esto , el mismo Señor nos dio palabras conocidas , para que con ellas pidiessemos por el estas mercedes, quando nos enseño la oracion del Pater noster. La qual podemos presentar al Padre soberano , diziendo,que veniamos a el embiados por su hijo,y que por mas señas el nos dio las palabras con que le auiamos de pedir misericordia:las quales puede el muy bien reconocer , que suyas son.

Act. 4.

Matth. 6.

Pater noster

Gene. 38.

son. Assi lo hizo Thamar quando su suegro la mandaua quemar por mala muger , y ella embiole las señas de quien auia concebido, y con esto quedo en comparacion de su suegro justificada , y libre de la sentencia. Pues desta manera suppliquemos al eterno Padre, quiera reconocer las palabras que le dezimos cuyas son,y quien nos embia a el : para que por el sea reuocada la sentencia de nuestra condemnacion : y por el alcancemos lo que por nosotros no merecemos.

Este es pues el templo viuo del verdadero Salomon , y el altar donde todas las peticiones que se offrecen a Dios, le son agradables , como el mismo lo testifico por su Propheta , diziendo. Los holocaustos y sacrificios dellos me seran agradables , offreciendolos en mi altar : el qual no es otro por cierto, que la sacratissima humanidad de Christo. Porque por esso eran tan grandes los zelos que Dios tenia,sobre que no huuiesse mas que vn solo altar de sacrificios en toda la tierra de Israel,y por consiguiente en todo el mundo : para dar a entender, que no auia mas que vn solo summo sacrificio , y vn solo summo altar , y sacerdote, en quien y por quien todos nuestros sacrificios y oraciones le fuessen acceptas , que es Christo.

Malach. 3.

Y porque mejor entiendas hermano, quã grande sea este thesoro, y sepas preciarte del, y dar gracias a Dios por el , ponertehe vn exemplo delante,que bastara para darte alguna manera de luz y conocimiento deste thesoro. Pocos dias a que vn hombre de bien,queriendo pedir mercedes a vn Principe, escriuio vna peticion , en la qual referia por su orden todos los seruicios y jornadas que por su mandado auia hecho vn padre suyo en diuersos tiempos y lugares : y dessPues de referidos y amplificados estos meritos vno por vno , pedia con tan grande rigor la satisfaction y premio de todos aquellos seruicios , como si el mismo los vuiera hecho.Pues esta misma es la causa que tenemos agora con Dios:y esta es la manera que auemos de tener para negociar con el : pues en hecho de verdad todos los que estan en gracia , son hijos adoptiuos de Christo: y el es nuestro padre (como lo llama Isaias) y nuestro segundo Adam(como lo llama sant Pablo) y por consiguiente , nosotros somos sus legitimos herederos , y no abintestato:

Psal. 63; Cor. 15.

Herederos.

Luc. 22.

sino por el testamento que el mesmo el Iueues de la Cena ordeno y confirmo , no con sangre de cabritos , sino con su misma sangre , la qual dixo que derramaua por nosotros,y assi nos hazia herederos della. Por esto tenemos derecho para pedir con toda seguridad y confiança el galardon de sus trabajos :pues todo lo que el en este mundo lasto y padecio, y todos los passos que dio , no los dio para si,sino para nosotros:por nosotros encarno,nascio,trabajo,ayuno,camino, sudo,padecio, murio,&c. y de todo ello nos dexo por herederos en su testamento : porque de nada desto tenia el necesidad para pagar lo que deuia,porque era innocente, ni para alcançar la gracia y gloria que tenia, porque era Dios. Pues si el Patriarcha Iacob alcanço la bendicion que no se le deuia, porque yua vestido de las vestiduras del primogenito a quien se deuia : como no alcançaremos nosotros la bendicion de la gracia, aunque no se nos deua , lleuando con nosotros el derecho del vnigenito hijo de Dios, a quien se deue.

Ioan. 17. & 16.

Gene. 27.

Pues estos son hermano mio los principales estribos,y fundamentos de la esperança del Christiano , demas de la verdad de la palabra de Dios,con la qual tiene prometido su fiel socorro y amparo a todos los que se acogieren a el,como toda la escriptura diuina testifica.

Pues a esta confiança pertenece que cerrados los ojos pongamos todas nuestras cosas en las manos del Señor , y quando huuieremos tentados los medios licitos que su misericordia nos concede,y nos da por instrumento de su prouidencia,poner en nosotros con qualquiera cosa que succeda vna seguridad y contentamiento,que pues nos remitimos a la bondad de Dios, pues parecimos delante del,y hezimos nuestra suplicacion, ello va bien encaminado : y que no nos quede mas , que confiar lo que no entendemos de su infinito saber : pues tenemos por cierto,que nunca su misericordia sabe faltar , ni su palabra.

§. IIII.

¶ Mas no basta orar con esta manera de se, sino es menester acompañar esta se con obras y cõ buena vida.Porque dado caso q̃ alguna vez se estienda la misericordia ineffable de Dios a oyr vn peccador,que esta fuera

4. Condic.

de su gracia, concediendole por misericordia, lo que no se le deuia por justicia: pero regularmente hablando, es verdadera la sentencia de aquel buen ciego del Euangelio, que dize. Sabemos que no oye Dios a los pecadores: mas si alguno fuere honrador y seruidor suyo, a esse oye. Esta es ley general de Dios, promulgada en todas las escripturas diuinas. Sant Iuan en su Canonica dize: Hermano si nuestra conscіencia no nos reprehendiere, confiança tenemos, que alcançaremos del Señor las mercedes que le pidieremos: porque guardamos sus mandamientos, y hazemos su voluntad. Sant Pablo dize. Quiero que los hombres oren en todo lugar, leuantando las manos puras y limpias sin yra, y sin contiendas. S Pedro en su Canonica manda a los maridos que traten benignamente a sus mugeres, como a vasos fragiles y quebradizos: porque no se impidan sus oraciones, si tratando las de otra manera, estuuieren los coraçones inquietos y llenos de Passiones, y por consiguiente inhabiles para tratar con Dios. Dauid en vn Psalmo dize. Si yo vi mi coraçon en alguna maldad, no oyra Dios mi oracio. Pero muy mas claro, y con mas sangre dize esto el mismo Señor por Isaias, por estas palabras. Quãdo leuantaredes las manos para orar, apartare mis ojos de vosotros: y quando multiplicaredes vuestras oraciones: no os oyre: porque vuestras manos estã llenas de sangre. Por tanto, lauaos y estad limpios, y quitad la maldad de vuestros pensamientos delãte de mis ojos, dexad de hazer mal, y hazed bien, socorred al necesitado hazed justicia al huerfano, defended la viuda, y entonces venid y arguidme: quiere dezir: hecho esto, quexaos de mi sino oyere vuestras oraciones. Vees pues la pureza de la vida que pide la oracion y la compañia de las buenas obras? Y para significar esto aun mas claramente, mando Dios, que quando el summo sacerdote entraua en el sanctuario a hazer oracio, lleuasse vna plancha de oro en la frente, donde estuuiessen escriptas estas palabras. La sanctidad al Señor: esto es la sanctidad pertenece, o se deue al Señor, y vn pectoral en el pecho, en q̃ estuuiessen escriptas estas. Doctrina, y Verdad: paraque por aqui se entẽdiesse que el fundamento y aparejo principal de la oracion sacerdotal, hauia de ser sanctidad, doctrina y verdad: porque sin este fundamento, muy desnuda y sola va la oracion. En figura de lo qual tambiẽ leemos, que mandando el Propheta Eliseo al Rey Ioas que tirasse vna saeta con vn arco: para significarle la victoria q̃ le auia Dios de dar cõtra el Rey de Syria: puso sus manos sobre las manos del Rey, y desta manera le hizo tirar la saeta: para que por aqui entiendas, que ambas manos han de cõcurrir en todas nuestras obras, assi las de Dios como las nuestras: las nuestras obrãdo, y las de Dios ayudando: y aquel alcançara obrãdo esta ayuda, q̃ obrãdo metiere jũtamẽte con Dios las manos en la massa.

Ioan. 19.
1. Ioan. 3.
1. Tim. 2.
1. Petri. 2.
Psalm. 65.
Isai. 1.
Exod. 28.
4. Reg.

Y como todas las buenas obras sean legitimas ayudadoras de la oracion, mas particularmente se señalan dos, que son Ayuno, y Limosna: las quales son como dos alas con que ella sube a lo alto. Porque como sea la ley de Dios, que por la medida que midieremos auemos de ser medidos: por el mismo caso que vsamos de misericordia con los proximos, nos hazemos dignos de la misericordia de Dios. Mas el ayuno ayuda a la oracion por otra via. Lo vno, porque templa el cuerpo con la templança del mantenimiento: y assi lo haze mas ligero para volar al cielo. Y lo segundo, porque castigando la carne, para que no rebele contra el espiritu, ya comiença el hombre ayudado de Dios a hazer lo que es de su parte: y assi merece que Dios haga lo que es de la suya. Y mas desto, el que de tal manera busca a Dios, que para esto maltrata su cuerpo, preualeciendo contra el amor proprio, ya parece que le busca de veras. Y el que desta manera le busca, sin dubda le hallara. Mas porque destas tres virtudes, Ayuno, Lymosna, Oracion (que son las tres partes de la satisfactiõ) tratamos ya en su proprio lugar, escriuiendo de la Penitencia, al presente no sera necessario dezir mas.

§. V.

¶ La quinta condicion pertenece a la materia de la oracion, que es lo que en ella se deue pedir. Y si el hombre mirare con attencion la grandeza del Señor a quien va a pedir mercedes, luego vera que a vn tan gran Señor, y que tanto dessea nuestro bien, se han de pedir grandes bienes: quales son todos los espirituales y eternos, porque todo lo demas que para esta vida se puede pedir, es nada, pues la misma vida es nada. Verdad es, que aunque estas cosas por si sean nada: pero quando

quando siruen a lo espiritual, pueden ya llamarse algo: y por esta razon se pueden pedir con esta moderacion, poniendolo todo en las manos de Dios: el qual sabe mejor lo que nos cumple, que nosotros mismos. Porque muchas vezes lo que segun nuestro juyzio parece prouechoso, segun el de Dios (que todo lo vee) puede ser dañoso: y en este caso misericordiosamente nos niega, lo que rigurosamente nos concederia. Y assi dize sant Augustin. Gran misericordia es que no reciba el hombre aquello de que ha de vsar para su daño. Y por esto, si pide cosas tales, mas razon ay para temer no le de Dios, estando ayrado, lo que prouechosamente le negara estãdo propicio. Y a este mismo proposito dize en otro lugar. El que fielmente haze oracion a Dios por las necessidades desta vida, misericordiosamente es oydo, y misericordiosamẽte no es oydo. Porque lo que conuiene al enfermo, mejor lo sabe el medico, que el enfermo.

Pidamos pues todas estas cosas tẽporales con condicion, remitiendo las a la benignidad y prouidencia paternal de nuestro Señor, mas las otras pidamos sin condicion: entre las quales la primera sea el perdon de nuestros peccados: y la segunda, firmeza para nũca cometer cosa que sea peccado mortal: y la tercera, pedirle en particular las virtudes mas principales que mas auemos menester, como son la charidad, la humildad, la castidad, la paciencia, la obediencia, la victoria de si mismo, y assi todas las otras cosas semejantes.

Entre las quales tambien le pidamos la gracia del pedir (que es la virtud de la oracion) la qual es dadiua de Dios, como sant Gregorio dize por estas palabras. Los sanctos varones, quanto mas ardientemente se llegan a Dios, tanto mas reciben del espiritu para pedirle lo que entienden que mas le agrada: y assi del mismo reciben el agua, y del tambien reciben la sed. Lo quarto, pida luego socorro para todos los estados de la Iglesia, y para sus padres, parientes, amigos, encomendados, y bienhechores: y para todos los pobres enfermos, encarcelados, y necesitados, y para todos los infieles, y herejes, y malos Christianos, y para todos los hõbres, assi viuos como defunctos: porque esta es vna oracion muy agradable a Dios, el qual como sea tan grande amador de los hombres (como quien los crio y redimio) siempre quiere ser rogado por ellos. Por lo qual dize sant Gregorio en los Morales. El que procura rogar a Dios por los otros, a si mismo haze prouecho con esto, y tanto mas presto merece ser oydo, quando ruega por si, quanto mas deuotamente ruega por los otros. Y S. Chrysostomo sobre sant Matheo dize. La necessidad nos obliga a rogar por nosotros, mas por los otros la charidad. Pero entre estas dos oraciones, mas dulce es ante Dios la que procede de la charidad, que la que nace de la necesidad.

Hom. mil. 14 in imperfecto circa princip.

§. VI.

¶ La vltima condicion sea la paciencia, y perseuerancia que deuemos tener en la oracion: para no desmayar ni desistir de nuestra demanda, por mucho que nuestro Señor dilate el cumplimiento della. Antes cõuiene ser tan pertinazes (si dezir se puede) en esta parte, que digamos con el sancto Iob. Aunque me mate esperare en el. Esta condicion nos encomienda el Saluador en el Euãgelio, el qual para esto trae la comparacion de vn amigo, que a la media noche va a pedir a otro su amigo dos panes prestados para vn huesped que le vino de fuera: como el se escusasse, porque estaua ya acostado con sus hijos y con su gente, toda via por la importunidad del que llamaua, se huuo de leuantar, y darle todo lo necessario. Donde cõcluye el Señor, que si perseuerare mos, llamãdo a las puertas de la diuina misericordia, lo que no alcançaremos por amistad, alcançaremos por importunidad: tãto puede la perseuerancia con el.

Cap. 13.
Luc. 11.

Esta virtud nos es para la oracion muy necessaria: porque muchas vezes el Señor dilata las mercedes que le pedimos, o para prouar nuestra fe: para ver si por tardarse aquello, acometemos a buscar el remedio por illicitos y malos caminos: o paraque mas conozcamos nuestra necesidad, o para encender en nosotros mayor feruor de oracion con esta dilacion: o porque assi cumple para nuestro prouecho, o por otras causas que entiende. Pues por esto es muy necessaria esta virtud en la oracion, paraque conserue el fructo della, y la tentacion no nos quite tanto bien de entre las manos. Porque ay muchos que por vn poco de tiempo se disponen a orar, y ponen grande efficacia en esto: y suffriendo en otras

cosas mucho trabajo, no saben suffrir la dilacion de su desseo: y esto los haze desmayar y no yr adelante con su demanda. Y por esto conuiene mucho que el hombre este aduertido de la condicion y estilo de nuestro Señor: el qual muchas vezes aguarda a embiar el remedio en el postrer peligro, quando ya del todo estaua perdida la esperança de todo socorro humano: como le acaecio a sancta Susana: y a Dauid quando le tenia Saul en vn monte cercado: y a la ciudad de Bethulia, quando estaua el exercito de los Assyrios sobre ella. Otras vezes le parece al hombre que esta Dios oluidado del, que se le haze sordo, y como dormido, segun que se figuro en el sueño del Saluador, quando nauegando con los discipulos en la nauezica, se leuanto aquella braua tormenta: no por que en Dios (en quanto Dios) puede caber sueño, sino para significarnos esta manera de desamparo y oluido. Y aun otras vezes passa el negocio mas adelante: porque no solo parece al hombre que esta dormido, sino que esta contra el ayrado, y que le tiene ya desamparado: como claramente se nos figura en la peticion de la Cananea: a la qual parece que desechaua el Saluador de si con las duras palabras que le respondia: y como aun mas claro lo representa Dauid en todo aquel Psalmo que comiença. *Domine Deus salutaris meæ*, donde el sancto Propheta nos propone grandes miedos y temores, y desamparos de Dios: y con todo esto, no solo no desistia de su oracion, mas antes entonces la redoblaua: porque antes clamaua de dia, mas en este tiempo juntaua la noche con el dia diziendo: Señor Dios de mi salud, de dia estoy clamando, y de noche delante de vos. Lo qual ningun hombre mortal podria hazer, sino fuesse porque el mismo Señor que espãta, llama: y el que desecha, combida: y el que parece que os haze huyr, os haze pedir: atemorizando os por vna parte, y poniendo os esperança por otra.

Susana Dan. 12. 1. Reg. 23 Iudith. 5.

Matth. 8.

Matth. 15.

Psalm. 87.

Con esto tambien se junta, que como las virtudes y dones que muchas vezes pedimos a Dios, sean de grandissimo y inestimable valor, quiere el con mucha razon que sean primero muy pedidos, y muy desseados, paraque assi los sepa despues el hombre estimar, y guardar, y reconocer, y agradecer, dãdo dignas gracias y alabanças al dador de tales bienes.

Pues como por todas estas vias dilate muchas vezes el Señor el cumplimiento de las peticiones de los suyos, de aqui nace, que pareciendoles que los tiene como oluidados, le dan vozes diziendo. Leuantate Señor, porque duermes? leuantate, no nos desampares perpetuamente. Y el Propheta Abacuc començo su Prophecia con esta querella, diziendo. Hasta quando Señor clamare, y no me oyras? dare vozes a ti, viendome perseguido, y no me responderas? Sobre las quales palabras dize sant Hieronymo. Assi como el enfermo, que arde con vna calentura, pide al medico que le de agua, dando vozes y diziendo, que arde, y que muere, y que perece de sed: mas el piadoso y prudente medico le puede muy bien responder, yo se muy bien el tiempo en que tengo de dar lo que pides, y por esso no vso agora de essa misericordia contigo: porque essa misericordia es crueldad, y tu voluntad pide contra ti. Pues desta manera aquel Señor que conoce muy bien el peso, y la medida de sus misericordias, a vezes no oye al que llama, para mejor prouarle y prouocarle mas a que llame: y desta manera passandole por esta fragua de trabajos, le haze mas justo y mas puro. Y por esta causa el Propheta Hieremias dezia que llamaua a las tribulaciones, y miserias. Porque assi como otros llaman a Dios paraque los libre dellas, assi este esforçado y nunca vencido caualliero desafiaua y llamaua los trabajos y las miserias paraque por ellas quedasse mas prouado y mas purificado. Hasta aqui son palabras de S. Hieronymo sobre el primero capit. del Propheta Abacuc. Pues lo que este sancto varõ desseaua para su prouecho, esso mismo ordena la diuina prouidẽcia en la dilacion de nuestras peticiones para lo mismo.

Psal. 141. Cap. 1. S. Hyer.

El remedio pues de todo esto es, la perseuerancia, y junto con ella la confiança en la bondad y misericordia de aquel Señor, que (como dize el Apostol) encamina todas las cosas para bien de sus escogidos, y como sabe lo que nos ha de dar, assi tambien sabe el tiempo en que lo ha de dar. Conforme a lo qual dize sant Gregorio en los Morales. El Señor todo poderoso entendiendo lo que nos cumple, haze que no oye las vozes del que ora, por hazer lo que mas le conuiene: paraque la vida se purgue con la penitencia: y paraque la quietud de la paz, que en esta vida

Rom. 8. S. Greg.

vida no se halla, se busque en la otra. Y en otro lugar del mismo libro dize assi. Muchas vezes nuestra oracion mientra mas se dilata, mas se cumple: y quando parece que nuestras vozes se desprecian entonces nuestros desseos en la rayz de nuestro coraçon mas se fortifican: como acontece a las semẽteras: las quales quanto mas se tardan en crecer con las eladas, tanto despues acuden con mayor esquilmo.

Esta es vna manera de perseuerancia en la Oracion: la qual pide continuacion de muchos dias: otra ay que tambien es necessaria para durar por largo espacio la Oracion: como la que tuuo nuestro Saluador en el huerto: donde puesto en aquella tan grande agonia, hazia mas larga su oracion. Esta manera de perseuerancia nos conuiene mucho tener para durar en este exercicio, y gozar de mayor fructo, y vencer el hastio de la prolixidad y trabajo del orar. Porque assi como los q̃ cauan algun pozo, mientra mas ahondan en la tierra, mas xugo hallan en ella: assi los que se ponen en oracion, mientra mas entran en este exercicio, suelen hallar mas xugo, y mas prouecho: por lo qual dixo el Sabio, que era mejor el fin de la oracion, que el principio. Porque en la oracion (como en todas las otras cosas) ay principio, y medio, y fin: en el principio comunmente ay sequedad y guerra de pensamientos, en el medio calor y deuocion, mas en el fin suele auer vna grande quietud y suauidad. De suerte que assi como el fuego que se comiença a encender en leña verde, no luego leuanta la llama, sino poco a poco va labrando: demanera que quanto mas va, mas se enciende, hasta que a cabo de vna hora esta ya del todo encendido: assi puedes tener por cierto, que se va encendiendo poco a poco el fuego de la deuocion: de tal manera que la que al principio estaua apagada, al medio esta ya mas viua, y al fin del todo encendida. Y como el demonio sabe esto, trabaja quanto puede por impedirnos este bien. Para lo qual (como dize sant Basilio) finge mil maneras de causas y necessidades para sacarnos con ellas de la Oracion, tirando por nosotros con cuerdas de apparente razon. Mas nosotros (como gente auisada deste peligro) deuemos estar apercebidos contra el: y perseuerar en este exercicio, llamando a las puertas de la diuina misericordia, no se offreciendo por entonces alguna obligacion de justicia. Sant Hieronymo escriue de si en vna Epistola a Eustochio estas palabras. Acuerdome que vna vez junte el dia con la noche, clamando en Oracion, y no cesse de herirme los pechos, hasta que el Señor embio tranquilidad a mi anima. Pues quien desta manera perseuerare llamando, que no alcançara de aquel que es vn pielago de infinita bondad y misericordia?

Matth. 26 Luc. 22.

Eccle. 7.

S. Hyer.

Esto baste para entender las condiciones con que ha de yr acompañada la buena oracion. Y si te pareciere que es mucho lo que aqui te pedimos, pon los ojos en lo que prometemos: porque sin duda el fructo desta virtud es tan grande, que ninguno lo podra creer sino lo huuiere prouado. Porque (dexados a parte otros argumentos) a muchas personas de mucha virtud y autoridad he oydo, que (acordandose del tiempo en que no sabian que cosa era Oracion, y del tiempo en que començaron a darse a ella, y viendo la disposicion que su coraçon tenia entonces, y la que agora tiene) no acabauan de alabar a Dios, y espantarse de ver las passiones y tormentos que entonces padecian por cada nonada: y ver por otra parte la paz y quietud que agora tienen aun en las grandes perdidas de sus casas. Y assi por esto, como por otras tales mudanças que en si veyan, reconocian la virtud, la omnipotencia, y la bondad de Dios: con la qual por vna manera marauillosa se confirmauan mas en la fe, y se inflammauan en la charidad, y se fortalecian mas en la esperança. De donde viene a ser, que creciendo en estas virtudes (que son fuentes de todas las otras) crezcan mas en todas ellas, y assi lleguen a estado de tan grande perfection.

S. Greg.

Del tiempo que ha de durar la Oracion. Cap. III.

S. Th. 2. 2. q. 83. arti. 14. S. Basilio

Despues de las condiciones de la Oracion figuese que digamos tambien del tiempo en que se ha de hazer. Esto pregunta sant Basilio: y el mismo responde a esta pregunta diziendo, que el tiempo de la Oracion ha de ser la mesma vida. De manera que no le señala ciertos tiempos, porque quiere que comprehenda todos los

tiempos: conformandose con la sentencia del Saluador, que dize. Conuiene siempre orar, y no desfallecer: aunque esto no sea mandamiento, sino consejo que nos da. Lo qual como se aya de entender, ya en otra parte se declaro. Porque no se entiende esto, como lo entendera vn Mathematico, sino como las cosas morales se deuen entender que es con la mayor continuacion que nos sea possible, segun que nos lo permitieren las necessidades y occupaciones desta vida. Entre las quales no del todo falta tiempo, ni aparejo para leuantar el coraçon a Dios, y andar siempre en su presencia: pues realmente el esta en todo lugar presente, y ya diximos que Oracion es leuantar nuestro coraçon a Dios, lo qual en toda parte se puede hazer.

Luc. 18.

Esto nos declara y encomienda aquella embaxada que traxo Moysen a los hijos de Israel de parte de Dios, baxando del monte Sinay: en la qual en nombre del mismo Dios les dixo assi. Vosotros haueys visto las grandezas y marauillas que por vosotros hize en Egypto, y como os he traydo hasta aqui sobre alas de Aguila. Pues si quisieredes guardar mis mandamientos, sereys mi heredad, y mi pueblo entre todos los pueblos de la tierra (porque mia es toda ella) y ser me heys vn reyno sacerdotal, y gente santa. Esta fue la embaxada del Propheta. Pues que es, veamos esto que Dios aqui promete y que pide: quando dize que sera reyno sacerdotal y gente santa? Ya sabemos que el officio de los sacerdotes es orar, y applacar a Dios, y offrecerle sacrificios. Pues este queria Dios que fuesse vno de los principales officios y occupaciones de aquel pueblo que el para si hauia escogido. De manera que todos queria que fuessen sacerdotes, no en el grado, o en la dignidad, y ministerio sacerdotal, sino en la imitacion deste tan principal officio sacerdotal, que es orar, y honrar a Dios. Y en esto queria que se differenciasse este pueblo de todos los otros pueblos: porque los otros como no tenian tal valedor y defensor como el, gastauan la vida en las guarniciones y prouisiones de su republica, como gente que viuia por su braço: mas este como no viuia principalmente por su braço, sino por el de Dios, su principal intento hauia de ser, orar, seruir y applacar a Dios: porque haziendo ellos esto, el tomaria a su cargo la defension de los que en estos exercicios se occupassen. Por do parece, que las principales armas y municiones del pueblo Christiano, son religion y oracion. Assi lo confesso Ioas Rey de Israel, aunque idolatra (de quien arriba hezimos mencion) el qual lastimado, porque se le moria Heliseo (en quien tenia todas las esperanças de sus victorias) dixo estas palabras. Padre mio padre mio, carro de Israel, y gouernador del, o (como dize otra letra) caro de Israel, y cauallero del. Como si dixera (segun declara vna glossa) tu eres nuestra defension y nuestro reparo: porque con tu oracion eres mas parte para defender este reyno, que todos los carros y cauallos que ay en el. Este es pues el officio que entonces Dios pedia, y este el galardon que prometia. Y si tales queria que fuessen los fieles de aquel tiempo, mucho mas ha de querer que lo sean los de agora: pues viuen en estado de mayor perfection. Por lo qual no te deues marauillar que alargue tanto sant Basilio los plazos de la oracion, señalandole por tiempo toda la vida: pues toda se ha de gouernar y proueer por ella.

Exod. 19.

4. Reg. 13.

Y començando a poner en platicas el mesmo sancto esta doctrina, dize assi. En amaneciendo el dia comencemos a hazer oracion, alabando con cantares y Hymnos espirituales al comun Criador de todas las cosas: y quando el Sol ya se estendiere por la tierra comencemos a poner las manos en las obras que estan a nuestro cargo: mas esto sea acompañandolas con Hymnos y oraciones: las quales assi como sal han de salgar todos nuestros negocios y trabajos: para que assi nos sean mas suaues.

Y en otro lugar platicando esto mas en particular, dize assi. En assentandote a la mesa, ora, y poniendote el pan delante da gracias al que te lo da: y socorriendo a la flaqueza del cuerpo con el vso del vino, acuerdate del don de Dios, que lo crio para alegria del coraçon, y remedio de la flaqueza humana. Passo la hora de la comida, no passe luego la memoria del que te dio de comer. Vistiendote a la mañana, enciende tu coraçon en amor de Dios: y cubriendote con el manto, da gracias a aquel que para remedio del calor y del frio nos proueyo del vestido necessario, con el qual conserua nuestra vida, y cubre nuestra desnudez. Acabase el dia, da

da gracias a aquel que nos dio el Sol para ministro y ayudador de las obras del dia: y junto con el nos dio el fuego, y la Luna, y las estrellas para la noche, con otras muchas ayudas que siruen a las necesidades de la vida. Mas la noche que succede te dara otros nueuos motiuos para hazer oracion. Porque quando leuantares los ojos al cielo, y contemplares la hermosura de aquellas lumbreras que en el resplandecen, es razon que des gracias al Criador de todas las cosas visibles y que adores aquel artifice soberano, que cõ tan gran sabiduria crio todas las cosas. Y quando en este tiempo contemplares el silencio de la noche quieta, y el sueño reposado de todos los animales, torna otra vez a adorar aquel Señor, que con el sueño nos repara de los trabajos del dia, y despues de reparados en breue, nos habilita para tornar de nueuo a trabajar. No pienses pues que la noche toda esta diputada para solo dormir: ni es razon que tu consientas que la mitad de la vida te lleue el sueño inutil y desaprouechado: sino toma vn pedaço para el sueño, y otro para la oracion. Hasta aqui son palabras de sant Basilio: en las quales puedes muy bien ver la grande deuocion deste sancto Monje y Prelado. A cuyos exercicios añade S. Hieronymo diziendo. Quando salieremos de casa, armemonos para los peligros de la oracion: y boluiendo a la casa, sea primero el orar, que el descansar: de manera que no descanse primero el cuerpo, que el anima reciba su mantenimiento.

Este exercicio, dize sant Iuan Climaco, que era muy platicado entre aquellos sanctos Monjes de su tiempo: los quales trabajauan mucho, porque en todo lugar y tiempo, y nunca desuiassen el coraçon de Dios. Y para no faltar en esto, porque el coraçon humano con su proprio peso se inclina a las cosas de la tierra, dize el, que muchos de los que morauan en los Monesterios, tenian concertado entre si de auisarse, y despertarse vnos a otros, esto con ciertas señales quando estuuiessen en la mesa, o se encontrassen por casa, o se ayuntassen en communidad, o en otros lugares semejantes. Pues que cosa mas dulce, ni mas deuota que esta? Entiende por aqui las diligencias y inuenciones que buscan los que siruen a Dios con feruor de espiritu, para nunca oluidarse del.

§. I.

¶ Pues tornando al proposito, este es el tiempo que sant Basilio diputo para la oracion, y esto deue pretender el que de veras y de todo coraçon se ha entregado al seruicio de nuestro Señor: porque dado que no llegue a esta continuacion, toda via menos alexada andara della, mientra mas trabajare por ella. Alomenos todo buen Christiano deuia procurar de tomar cada dia tanto tiẽpo para darse a la Oracion quanto bastasse para traer su coraçon deuoto, y recogido, y esforçado para todo lo que huuiesse de hazer. De manera que assi como los hijos de Israel cogian tanto de aquel Manna que Dios les embiaua en el desierto, quanto bastaua para mantenimiento de aquel dia que lo cogian: assi nosotros auiamos de procurar cada dia tanta deuocion, quanta bastasse para conseruar la vida espiritual en aquel dia: sin desfallecer en los trabajos, ni desuarar en los peccados: porque lo que era el Manna para la sustentacion de aquella vida, esso es la deuocion y Oracion para el reparo y conseruacion desta: pues assi como alli auia calor natural que tenia necesidad del reparo de aquel mantenimiento: assi aca ay otro calor pestilencial, assi de la naturaleza corrupta como de la misma vida humana, que no menos tiene necesidad deste reparo contino. Lo qual declara y encomienda el bienauenturado sant Gregorio en el Pastoral, por estas palabras. Porque nuestro coraçon se derrama y enfria continuamente con el vso del hablar: y la conuersacion y communicacion quotidiana con los hombres haze affloxar la solicitud y circunspection que deuiamos tener para las cosas de Dios: conuiene mucho reparar continuamente esta falta con la meditacion de las palabras de la escriptura diuina. Y porque la compañia de los hombres del mundo nos lleua siempre a las costumbres de la vida vieja, conuiene que el exercicio de la compuncion nos renueue siempre el amor de la patria celestial. Y pues vemos que el desassossiego de las occupaciones derriba cada dia nuestro coraçon, conuiene siempre trabajar por leuantarlo con el estudio de la meditacion y Oracion. Hasta aqui son palabras de sant Gregorio.

Exod. 23.

Pues conforme a esta doctrina deue el seruo de Dios entrar en cuentra consigo,

y segun el estado de la vida que tiene, mirar el gasto ordinario de su conciencia, y conforme a esto proueer el recibo de tal manera, que todo lo que por vna parte gasta la mala inclinacion de nuestra carne, restaure la deuocion del espiritu: y lo que perdemos con la conuersacion de los hombres, cobremos con la communicacion de Dios.

§. XII.

¶ Pues para esto haze mucho al caso tener entre noche y dia algunas horas señaladas, paraque sin negocios podamos mas libre y enteramente vacar a Dios. Porque del espiritu y deuocion que aqui se concibe, queda muchas vezes tan tomado el coraçon, y tan preso de la deuocion, que siempre huelga de perseuerar en lo mismo, y abre de mala gana la puerta a lo que esto le puede impedir. De suerte, q̃ assi como el cuerpo anda con fuerça y vigor con la virtud del mantenimiento que recibe vna, o dos vezes al dia, assi lo anda tambien el hombre interior con la virtud deste pasto celestial.

Para lo qual señaladamente son muy encomendados dos tiempos, el de la mañana, y el de la noche: como ya en otro lugar tratamos. Y assi lo muestra con su exemplo el Propheta Isayas, quando dize: Mi anima Señor te desseo en la noche y con mi espiritu, y con mis entrañas por la mañana velare a ti. Y el sancto rey Dauid. Madrugaron (dize el) Señor mis ojos por la mañana para meditar las palabras y misterios de vuestra ley. Y es cosa cierto mucho para notar, ver como vn tan gran Rey, sobre quien cargauan tan grandes negocios, assi de paz, como de guerra, que tuuiesse el coraçon tan libre, y tan desapegado de todas las cosas: que el primero y el mayor de todos sus cuydados fuesse madrugar por la mañana, no solo a orar (que es cosa que se puede hazer breuemente) sino a meditar en las palabras y obras de Dios, que requiere mas largo espacio y sossiego de coraçon. Y con ser tan grandes los negocios de los Reyes, y que tanto tiempo demandan, no por esso se escusaua el sancto Rey de tomar tanta parte del mejor tiempo del dia para vacar a Dios, y quitarla a los negocios: porque alli disponia y encaminaua mejor los mismos negocios tratando los primero con Dios.

Isai. 26.

Mas paraque la Oracion de la mañana sea mas perfecta, haze mucho al caso la Oracion de la noche, porque esta dispone para la de la mañana: porque como dexa el coraçon occupado con sanctos pensamientos, queda como hecha la cama para estotra oracion, y assi suele ser ella mas pura y mas deuota. Para lo qual importa mucho acostarse el hõbre con este cuydado, y quando despertare de noche, despertar con el, y mucho mas a la mañana. Donde es menester que el primer pensamiento sea de Dios, y que este occupe la posada, y tome la possession della, y cierre con presteza la puerta a todo otro pensamiento: porque en aquel tiempo esta el anima tan dispuesta, y tan viua, que la primera cosa que se imprime en ella, de tal manera la prende, que es despues muy mala de echar de casa. Por lo qual dize sant Augustin. Ni de dia, ni de noche apartes tu coraçon de Dios: y en despidiendo el sueño de los ojos, luego tu sentido vele en la Oracion. Y el fructo deste trabajo es tan grande, que ordinariamente trae el hombre la vida concertada todo el dia, quando perfectamẽte cumplio con la oracion de la mañana. Y assi escriue sant Iuan Climaco, que vno de aquellos sanctos padres del yermo le auia dicho, que en la oracion dela mañana veya todo el curso del dia: porque segun le yua en aquella oracion assi le solia succeder todo lo demas en el mesmo dia.

De dos maneras de Oracion vocal, y mental. Cap. IIII.

REsta agora dezir que ay dos maneras de oracion, vna que se haze con solo el coraçon (por esso se llama mental) y es quando pensamos attentamente en las cosas de Dios, y representamos nuestras necessidades a aquel Señor a quien no es menos claro lenguaje el del coraçon, que el de la lengua, de cuya materia hablaremos en el tratado siguiente: porque de lo demas ya en otro libro se trato. Otra manera de oracion ay, que a la voz del coraçon añade las palabras de la boca que es la que llaman vocal. La qual es en gran manera prouechosa para todo genero de personas, y mucho mas para los que comiençan, si se haze con aquella attencion y deuocion que se deue hazer

zer. Por que la deuocion tiene a qui grandes despertadores en las palabras de Dios: q̃ suelen ser vnas espirituales saetas que hieren el coraçon (como dize Sant Augustin) y vnas espirituales brasas que lo encienden en su amor, como dize Hieremias. Y assi los q̃ por falta de saber no tienen materia de meditacion, o por falta de deuocion no tienen lengua para hablar con Dios, vanse empos destas sentencias y palabras diuinas: y por aqui guian y, leuantan su espiritu, como hazen los niños, que quando no saben por si andar, se arriman a vnas carretillas hechas artificiosamente para esto, y assi se mueuẽ al mouimiẽto dellas, los que por si solos no se pudieran mouer. Pues desta manera los que no saben aun hablar con Dios con palabras proprias, hablanle con las agenas: con las quales tambien prouocan y despiertan su deuocion. Y quando los negocios y cuydados desta vida mortal, como pesas de plomo, tiran por nuestro coraçon, y lo abaxan a la tierra, entonces las palabras sanctas y deuotas lo leuantan al cielo: porque la licion dellas prende el entendimiento: y assi no le dexan por entonces distraer, ni derramarse en otras cosas estrañas.

Lib. 9. cõf. c. 2. Hieremi.

Y no solo para los principiãtes, sino tambien para los aprouechados y perfectos ayuda muchas vezes esta manera de oracion, quãdo por distrahimiento de negocios, o trabajo de caminos, o fatiga de enfermedades, no pueden tan facilmẽte leuantar el espiritu a Dios: por que entonces es gran remedio, yr poco a poco despertando y encendiendo la deuociõ con palabras sanctas y deuotas. Conforme a lo qual leemos del bienauenturado Sant Augustin, que diez dias antes que muriesse mando que le escriuiessen los siete Psalmos penitenciales, y los pusiessen en vna pared enfrente del: y alli los estaua leyendo, derramando muchas lagrymas quando los leya. Y con este mismo intento la sancta madre Iglesia llena del Espiritu Sancto, ordeno los cantares delos Psalmos, y delos otros officios diuinos, para despertar con aquellas celestiales vozes la deuocion de los que oran. Donde no solo la virtud y sentido de las palabras, sino tambien la suauidad y melodia de las vozes penetra el coraçon: y despierta la deuocion: como leemos del mismo Sãt Augustin, el qual derramaua muchas lagrymas, y sentia grande dulçura, oyendo los cantares y hymnos de las vozes de la Iglesia que dulcemente resonauan. Por que (como dize vn Philosopho) naturalmente es tan deleytable la musica a nuestra anima, que hasta los niños en la cuna se adormecen y callan con la suauidad de las vozes de las madres, que les estan dulcemente cantando.

Lib. 9. cõf. c. 6. et li. 10. c. 33.

Mas assi como las palabras sanctas y deuotas ayudan ha desperrar la deuocion quando esta dormida, assi despues que esta ya despierta y encedida muchas vezes la podrian impedir. Por que quando el anima se leuanta y suspende en algun grande affecto y sentimiento de amor, o temor de Dios, o de la admiracion de sus obras, entonces querria ella estarse queda y no salir de alli (donde el Espiritu Sancto le da aquel sentimiento) y pensar, o hablar en otra cosa le es grande trabajo. Y quanto mas aqui se juntan las fuerças del anima a gozar desta fiesta que Dios le haze, tanto queda mas enuarada la lengua, y todos los otros miembros y sentidos para menos poder vsar de sus officios, ni acudir a otra cosa.

Pues quando algunas vezes el hombre se viere en esta disposicion, y sintiere que la pronunciacion de las palabras le es algun impedimento de su deuocion, deue dexar luego las palabras (como dize Santo Thomas en la secunda secundæ, en la quæstion ochenta y tres) porque no es razon, que lo que se ordeno para la deuocion, milite contra essa misma deuocion, para la qual se ordeno. Por do parece que no aciertan algunas personas deuotas, que rezando algunas oraciones por sus libros, o por sus cuentas, y dandoles nuestro Señor alguna señalada deuocion y sentimiẽto en ellas, y viendo que entonces el proceder y passar adelante les impide el gusto y sentimiento de aquello que se les dio, toda via prosiguen su intento: no mirando que esto es huyr de lo que buscan, y desechar lo que ya tenian, pues nos consta que todo esto se ordeno a la deuocion: y que las palabras deuotas tanto tienen de mas, o menos prouecho, quanto mas, o menos siruen para este proposito. Verdad es, que esto no se entiende en las oraciones publicas, que se ordenaron para edificacion del pueblo: ni en aquellas a que el hombre esta obligado por razon de algun voto, o de otro vinculo semejante: sino en las que el toma por su voluntad, para despertar con ellas su deuocion.

q. 83. art. 12.

Y porque regularmente hablando al prin-

Universidad de Deusto
Biblioteca

cipio de la Oracion esta el hombre frio, y al medio y fin mas encendido (como arriba declaramos) por tanto es muy buen consejo (quando assi se hallare: que es siempre, o casi siempre) que comience por la Oracion Vocal, y acabe en la Mental: rezando primero por el libro, o de coro las oraciones que para esto tuuiere señaladas, y despues quando ya la deuocion se començare a encendender, proceda a la otra manera de orar, pensando en algun passo de la vida de Christo, o en algunos de sus beneficios, &c. o hablando con el, o dandole gracias por los beneficios, o pidiendole nueuas mercedes, segun que adelante se declara. Este auiso es muy importante, para los que no tienen tan faciles las entradas a la deuocion.

Esto baste para preambulo deste tratado: en el qual se ponen diuersas oraciones para diuersos tiempos y propositos, y para pedir al Señor diuersas virtudes, como por ellas se vera. Y señaladamente se ponen catorze oraciones, entre las quales, las siete contienen summariamente los principales passos y mysterios de la vida de Christo: las otras siete son exercicios, y obras de algunas altissimas virtudes, que tienen por officio, amar, temer y esperar en Dios, y darle gracias por sus beneficios, y alabar sus perfectiones. Las quales oraciones puede el que tuuiere tiempo repartir por los dias de la semana para que se despierte mas la deuocion, y se sienta menos el hastio de repetir cada dia vna misma cosa.

Al cabo de todos estos preambulos torno a repetir, que trabaje el que ora por acompañar su oracion con aquellas condiciones que arriba señalamos, si quiere gozar de los fructos tan señalados que desta virtud se predican. Porque los que assi no lo hazen, muy poco fructo, o ninguno sacaran de su oracion. Por la qual causa veemos el dia de oy muchos grãdes rezadores, los quales estã tã llenos de sus passiones y cobdicias, y vanidades y pundonores, como los que nunca supieron en su vida que cosa era rezar: por no acompañar su oracion con estas partes susodichas, de lo qual no tiene culpa la oracion, sino la negligencia de los que no vsan bien de ella: lo qual se deue mucho de mirar.

(?)

Si-

SIGVENSE VNAS SIETE MVY DEVOTAS ORACIONES, EN LAS quales breuemente se comprehenden todos los principales mysterios de la sacratissima humanidad de Christo nuestro Saluador, que son todos los passos de su vida, y de su muerte sanctissima: los quales podra cada vno repartir por los dias de la semana, rezando cada vn dia la suya: y procurando sentir y considerar attenta, y sossegadamente lo que cada vno destos mysterios representa.

Oracion Primera de la vida de Christo.

Ioan. 1. GRacias te doy dulce Iesu, q̃ por mi tuuiste por bie descender de tu casa real, y del altissimo seno del Padre a este valle de miserias, y tomar carne humana en el castissimo vientre de la sacratissima Virgen tu madre. Ruegote Señor quieras aparejar mi coraçon para tu morada, y para esto le atauies y adornes de virtudes: para que tu solo perpetuamente mores en el. O si el fuesse tal, que mereciesse yo combidarte a el humilmente, y recebirte en el amoroso amente, y tenerte en el perseuerãtemẽte. O si con tan fuertes braços de amor te abraçasse, que nunca jamas ni con el afficion, ni con el pensamiento me desuiasse de ti.

Luc. 1.

Luc. 1. Gracias te doy dulce Iesu, que quisiste que la sanctissima Virgen, auiendo te concebido, fuesse a visitar a Elisabeth su parienta, para q̃ la saludasse y siruiesse en su preñez. En cuyas limpissimas entrañas no te desdeñaste estar escondido por espacio de nueue meses. Dame gracia de verdadera humildad, e imprime la en lo mas intimo de mi coraçon: para que con ella me halles siempre aparejado para las cosas de tu seruicio. Haz señor que mi coraçon tenga siempre hastio de las cosas mundanas: y este siempre hãbriento y codicioso de tenerte dentro de si por morador y posseedor.

Matth. 2 Luc. 2. Gracias te doy dulcissimo Iesu, a quien la Virgen sacratissima pario sin dolor y sin menoscabo de su virginal pureza: y poniendo te como a pobre y passible en vn pesebre, humildemente te adoro y reuerencio. Plega a tu misericordia, que continuamẽte nazcas dentro de mi por nueuo feruor de caridad: y plegate Señor de ser de mi coraçon vnico desseo, vnica suauidad, y vnica esperança. O si a ti solo buscasse, en ti solo siempre pensasse, y a ti solo amasse con ardentissimo amor.

Luc. 2. Gracias te doy dulce Iesu, que no rehusaste naciendo en el rigor del frio, ser embuelto en pobres pañales, y mamar leche a los pechos de tu madre, como niño de teta. Dame Señor que sea yo siempre delante de ti verdadero niño y humilde, y verdadero pobre de espiritu. Dame que por tu nombre suffra de buena gana qualesquier cosas asperas y trabajosas, y que ninguna cosa en este mundo ame sino en ti, y ninguna quiera posseer fuera de ti.

Luc. 2. Gracias te doy dulce Iesu, que siendo reziẽ nacido, fuyste con alegres cantares alabado de los angeles: a quien los pastores deuotamẽte buscaron y adoraron con grande admiracion y alegria. Concede me Señor que en tus loores perseuere yo alegremente, y te busque con los pastores diligentemente, y buscando, te halle y possea perdurablemente.

Luc. 2. Gracias te doy dulce Iesu, que en el dia octauo quisiste (segun la general costumbre de los otros niños) ser circuncidado: y siendo aũ ternezico derramar sangre: y para nuestro marauilloso consuelo llamarte Iesus. Plegate Señor tener me señalado y contado en el numero de los tuyos, y circuncidar de mi anima todos los excessos y demasias: esto es, todas las malas palabras, obras y pensamientos desuariados. Tu Señor te llamas Iesus, que quiere dezir Saluador. Porque a ti solo cõuiene dar salud.

salud. Pido te pues Señor,q̃ la memoria deste suauissimo nombre despida de mi toda desordenada pusilanimidad y flaqueza,y me dessirme confiança de tu misericordia: y me defienda de todas las persecuciones y assechãças del enemigo.

Matt.2. Gracias te doy dulce Iesu,a quien los Magos(buscando te con entrañable deuocion y fe) hallaron por la guia de vna resplandeciẽte estrella,y derribados ante ti,te offrecieron oro,encienso,y myrrha. Concede me que cõ estos dichosos varones te busque yo siempre en el pesebre de mi coraçon,y dentro del te adore en espiritu y en verdad: y con ellos te presente oro de resplandeciente caridad, enciẽso de deuociõ,y myrrha de perfecta mortificacion: y finalmente que todas las fuerças de mi anima emplee y occupe en hazer tu santa voluntad.

Lucæ.2. Gracias te doy Christo Iesu, que por darnos exemplo de obediencia y humildad,quisiste por nosotros sujetarte a la ley y ser lleuado al templo en los braços de tu sanctissima madre,y que por ti se offreciesse offrenda de pobres. Donde el justo Simeon y la prophetiza Ana alegrando se con tu presencia,dierõ magnificos testimonios de tu gloria.O si nũca tocasse en mi coraçon ni vn solo punto de

Lucæ.2. vanidad. O si de mi se desterrasse muy lexos toda manera de presumpcion y muriesse en mi todo appetito de fauor,y todo el amor desordenado de mi mesmo.Concedeme Señor que huya yo todo loor humano,y que a todos los hombres por ti me sujete, y a todos obedezca de buena voluntad.

Matth. 2. Gracias te doy dulce Iesu,niño chiquito,q̃ cõ tu tierna madre luego fuyste peseguido,y no te desdeñaste de huyr y ser desterrado en Egypto. Concede me que en todas las tempestades de mis persecuciones,y en todas mis tribulaciones y tentaciones a ti solo me acoja, a ti solo busque,a ti solo llame: y quanto de tu mano me viniere,alegremente lo reciba,y cõ manso coraçon lo suffra:dando te siẽpre gra-

Lucæ.2. cias por todo lo que de mi quisieres hazer.

Gracias te doy dulce Iesu, a quien tu piadosa madre (quando te quedaste en el tẽplo) cõ grãde tristeza anduuo buscãdo tres dias,y despues dellos cõ suma alegria te hallo en medio de los doctores, oyẽdolos y preguntando les muy sabiamẽte. O si de tal manera te me diesses,assi te me communicasses, que nunca mas de ti me desuiasses,ni desamparasses. Sacude Señor de mi coraçon toda pereza, destierra del toda tibieza, que a ti es muy desagradable:y da me pefecta deuocion,y ardiente sed de tu justicia:la qual de tal manera possea mi coraçon,y todo quanto esta dentro de mi,que nunca jamas me harte,ni me canse de seruirte. Pater noster. Aue Maria.

Segunda Oracion a Iesu.

GRacias te doy dulce Iesu,que entrando en el rio Iordan quisiste ser baptizado por la mano de tu sieruo Sant Ioan. Matth.3. Tẽ por bien Señor de purificarme en esta vida por tus merecimientos, y limpiarme de mis vicios:y embriagarme con tu amor, y con el desseo de la patria celestial. Ten por bien antes que mi anima salga desta carne,hazer me tal, qual tu quieres que sea:para que partiendo desta peregrinacion y destierro,luego me jũte contigo,dõde te vea y goze en aquella bienauenturada eternidad,que para siempre permanece.

Gracias te doy dulce Iesu,que morando en el desierto antes de la predicacion del Euan- Matth. 3. Marc. 1. gelio entre los animales fieros,y perseuerando quarenta dias y quarẽta noches en ayunos, y velando a la continua en gemidos y oraciones,permitiste ser tentado de Satanas: y despues de la victoria fuyste festejado y seruido de los angeles. Dame que con tu gracia castigue yo,y sujete todas mis afficiones viciosas, y con tu perseuerancia me ocupe en ayunos, vigilias,oraciones,y en todos los otros espirituales exercicios:y especialmente me concede, que con el socorro de tu gracia sea yo librado del vicio de la gula,y de todos los otros lazos y celadas del enemigo. Ninguna tentacion me ensuzie,ninguna me aparte de ti:mas antes todas ellas me sean ocasion de acudir siempre a ti,y de juntarme y abraçarme contigo.

Gracias te doy dulce Iesu,que por mi fuyste affligido en este mundo con muchas penas y necesidades,con frio,con calor con sed y con hambre,con cansancios y con sudores, con caminos y con vigilias, con persecuciones y contradiciones de muchas maneras. Da me Señor que todas las aduersidades reciba yo alegremente como dadas de tu mano,y cõ paciente coraçon las suffra por tu amor,y en qualquier plazer,o pesar,y en qualquier desastre,y

stre,y acaecimiento,perseuere yo en ti sin mouerme,procurãdo siempre que se haga tu voluntad,y no la mia.

Gracias te doy dulce Iesu,que suffriste muchos trabajos,buscãdo(como verdadero pastor y Saluador del mundo) la conuersion de las animas:desuelandote en oraciones:fatigãdote en caminos,publicando la doctrina celestial,discurriendo de tierra en tierra, de ciudad en ciudad, de aldea en aldeal, de castillo en castillo. Dame Señor gracia para que nũca jamas empereze en las cosas de tu seruicio: mas antes este siempre presto y ligero para todo lo bueno. Dame que con ardentissima sed codicie la salud de todos,y (quanto en mi fuere)la procure,y siempre en todo lugar tẽga zelo de tu honra, y en ella me emplee todo.

Gracias te doy dulce Iesu, que conuersando con los hombres, quisiste benignissimamente consolarlos , y con muchos milagros curar misericordiosamente sus enfermedades. Dame coraçon lleno de affecion piadoso con todos,y de sancta compassion, para q̃ me compadezca de las afflictiones de todos,y siẽta las miserias agenas como las mias propias, y suffra con yg ual coraçon las imperfectiones de todos,y socorra alegremente quãto pudiere a sus necessidades. Limpia Señor y sana mi anima perfectamente de todas las viciosas passiones y malos desseos de que esta enferma, para que curada de todos estos males,y suelta ya destos impedimentos, se leuante libremẽte a lo alto, y no descanse hasta que por amor purissimo merezca llegar a tus diuinos abraços.

Gracias te doy dulce Iesu,que por mi padeciste muchas injurias,blasphemias,denuestos calumnias,y persecuciones de aquellos mesmos , a quien hazias tan grandes bienes. Dame coraçon verdaderamente innocẽte y simple:para que puramẽte ame a mis enemigos, y me duela dellos en mis entrañas,y dẽtro de mi los escuse : para que dando bien por mal, sea imitador de tu perfecta charidad y paciencia.

Matth.21 Gracias te doy dulce Iesu, que viniendo a Hierusalem manso y humilde,sentado sobre vna asna,y cantando los que solennemente te recibieron glorioſos loores , tu derramaste dolorosas lagrymas,sintiendo la destruycion de aquella ciudad,y la perdicion de tantas animas. Concedeme Señor entrañable conocimiento de mi mesmo,para q̃ vea claramẽte mi indignidad,y assi profundissimamẽte me humille y desprecie en mis propios ojos. O Lucæ.19. si nunca me deleytassen los fauores y alabanças de los hombres : mas entendiesse siempre en llorar mis peccados.O si los daños agenos tuuiesse por mios , y por los peccados agenos lloraſſe como por los mios proprios. Pater noster. Aue Maria.

Tercera Oracion a Iesu.

GRacias te doy dulce Iesu , que para dar Matt.26. fin a la ley comiste el cordero Pasqual en Hierusalem con tus discipulos:y dando les exẽplo de ineffable humildad y amor, lauaste sus pies hincado de rodillas,y los limpiaste con la toualla que tenias ceñida. Plega te Señor,que este exemplo penetre mi coraçon,y derribe qualquiera presumpcion y so- Ioan.13. berua que aya en el. Dame Señor humildad profundissima, con la qual sin alguna alteracion huelgue yo de sujetarme a todos. Dame perfecta obediencia, con que guarde enteramente tus mandamientos,y los de aquellos q̃ nos gouiernan y mandan en tu nombre. Dame caridad feruentissima , con la qual puramente ame a ti,y a todos los hombres por amor de ti.

Gracias te doy dulce Iesu,que cõ altissima Lucæ.22. caridad instituyste el Sacramento de tu cuerpo y sangre,y con liberalidad espãtosa te nos diste por mãjar,y quedaste desta manera corporalmente con nosotros hasta la fin del mũdo. Despierta(yo te suplico Señor)dentro de mi desseos vivos,y vna encendida hãbre deste venerable sacramento. Dame que con casto amor,con profunda humildad , con pureza de corrçon me allegue a recebirte en esta mesa de vida:y tãta sed tenga de ti mi anima, y tãto este llagada de tu amor,que despues en tu reyno merezca gozar de tus eternos deleytes,para honra y gloria de tu sancto nombre.

Gracias te doy dulce Iesu, que queriendo Ioan 13. partir deste mundo,amonestaste y consolaste usq ad.17 a tus discipulos con palabras llenas de ineffable amor,y con oracion no menos encendida los encomendaste al padre,declarando manifiestamente con quan tiernas entrañas amauas a ellos , y a todos los que por su doctrina hauiamos de creer en ti. Haz que mi coraçõ tome

tome sabor en tus palabras,y siempre las halle dulces mas que la miel y el panal. Infunde Señor en mi pecho el espiritu de aquella tu abrasada amonestacion, para que todo yo sea transformado con ellas en tu amor. Endereçame Dios mio en todas las cosas:para que en mi, y por mi se haga siempre tu Sancta voluntad.

Luc. 22. Matt. 14. Gracias te doy dulce Iesu,que quando se acerco tu passion, començaste a espantarte, y congoxarte,y tener tristeza, significando en ti la flaqueza natural de tus espirituales miembros,para consolar los, y esforçarlos con esta ternura,quando ellos temiessen, o esperassen la muerte.Defiendeme Señor por este trabajo tuyo,assi de la viciosa tristeza, como de la vana alegria.Dame que todas las penas y tristezas que hasta ahora he tenido, y adelante tendre,se enderecen a gloria de tu sancto nõbre y al perdon de mis peccados. Aparta de mi toda desconfiança,y toda desordenada pusilanimidad y tristeza y sustenta siempre mi espiritu contigo.

Matt. 26. Gracias te doy dulce Iesu, que derribado en tierra,hezisteoracion al padre, y te offreciste todo a su disposicion diziendo, que en todo se cumpliesse su voluntad, y no la tuya. Dame que en todas mis necessidades a ti me socorra por oracion,y todo me entregue a tu prouidencia, sin election de mi propria voluntad,ni de algun interesse proprio. Nunca huya las aduersidades, ni por ellas buelua atras del bien començado, mas todas las cosas reciba con animo sossegado, como dadas de tu mano piadosa: y todas las suffra por tu amor con coraçon manso y humilde.

Ioan.18. Gracias te doy dulce Iesu, que consentiste ser lleuado cõ gente armada, atado como ladrõ y malhechor a casa de Anas y parecer en juyzio delante del. O marauillosa mansedũbre de mi Redemptor, siendo preso, siendo maltratado, siendo atado, no te quexas,no murmuras,no resistes:mas callãdo sigues los passos de los que te lleuan, obedeces a los que te mandan, y suffres con summa paciencia a los que te atormentan. Haz Señor mio que los exemplos de tantas y tan excelentes virtudes resplandezcan en mi para gloria y honra de tu santissimo nombre.

Ioan.18. Gracias te doy dulce Iesu,Rey del cielo y de la tierra,que estando ante el soberuio põtifice como vn hombre baxo y despreciado, suffriste con mansedumbre la cruel bofetada que vno de sus ministros te dio en la cara. Refrena Señor en mi todos los impetus de yra y brauezа,mortifica todas las repuntas de indignacion y rancor, y apaga todas las centellas de codicia,y de vengança:para que siendo yo injuriado,no por esso me turbe,ni altere:mas suffriendo lo todo mansamente,haga bien a todos los que mal me hizieren por ti. Pater noster. Aue Maria.

Quarta Oracion a Iesu.

Matt. 26. Ioan. 18. GRacias te doy dulce Iesu,por que en aquella noche fuyste por mi escarnecido,y acossado de tus enemigos, y herido cõ bofetadas y puñadas:y cõ diuersas maneras de injurias y baldones deshonrado.Biẽ sabes Señor mio,quan duro me es suffrir aun cosas muy pequeñas. Bien sabes que ninguna virtud tengo,que mi voluntad es perezosa,y frios todos mis buenos desseos. Ayuda Señor misericordiosamente mi flaqueza, y dame gracia para que ningũ imperu de aduersidad me espante,ni me derribe. Dame que no desmaye con los males que me sobreuinieren,ni me altere por las injurias que me hizieren: mas dando gracias en todas las cosas, todo lo refiera a gloria y honra de tu sancto nombre.

Ioan.19. Gracias te doy dulce Iesu, que estando en la Audiencia de Pilato callauas a todas las falsas acusaciones y deshonras que te hazian,como manso cordero que no abre su boca, ni resiste a los que le tresquilan.Concedeme Señor que no me turben las murmuraciones,e infamias que de mi se dixeren, mas callando vença a todos los que me hazen injurias. Dame gracia de perfecta humildad, por la qual ni cobdicie ser loado, ni tema ser infamado por tu amor.

Matt. 27. Gracias te doy dulce Iesu,que con grande abatimiento,y con grande ruydo de pueblo fuyste lleuado por medio de la ciudad a Herodes del juzgado de Pilato. Cõcede me fortaleza para que no me quebranten las persecuciones de mis enemigos, ni me embrauezcan sus injurias,ni me affrentẽ sus desprecios: mas todo lo suffra con mansedumbre, y callando passe por todo:para que conforme a la ley de tus sanctos mandamientos, en mi paciencia possea mi anima.

Luc. 23. Gracias te doy dulce Iesu, que preguntado por Herodes por muchas palabras y acusado por los põtifices y sacerdotes de muchas maneras,a ninguna cosa respodiste:sino todo lo venciste callando. Dame Señor gracia para refrenar mi lengua, y no me consientas hablar palabras viciosas,ni perder tiempo en fabulas ociosas: mas concedeme que siempre hable lo que es justo y honesto,y prouechoso segun tu voluntad. Dame que aborrezca el vicio de maldezir,y dame hablar y sentir biẽ de todos.

Ioan. 9. Gracias te doy dulce Iesu,que siendo comparado con el famoso ladrõ Barrabas, fuyste juzgado por mas malo, y menos digno de la vida : y assi fue perdonado el homicida, y tu autor de la vida condenado a muerte. O rey de gloria,adonde Señor mio pudiste inclinar mas la alteza de tu magestad?Bien parece Señor que tu eres aquella piedra viua que reprouaron los hombres, y escogio Dios para si.

Psal. 117. Matth. 21. O si ninguna cosa yo antepusiesse a ti, y por ninguna te trocasse,mas todas las cosas tuuiesse por vassura en comparacion de ti. Concede me Señor que el veneno de la inuidia nunca inficione mi anima, sino que en ti solo

Ioan. 19. reposse,y en ti solo halle toda mi salud.

Gracias te doy dulce Iesu, que consentiste desnudar tu sacratissima y virginal carne,y atarla a vna columna,y alli ser açotada cõ ter-

Coloss. 3. ribles açotes:para que con tus heridas sanasses las nuestras.Desnuda Señor mi coraçõ de todo pensamiento feo, despojame del hombre

Ioan. 19. viejo con todas sus obras: y visteme del nueuo que a semejança tuya es criado en justicia y verdadera sanctidad,y concede me que suffrã yo cõ toda humildad y paciencia los açotes de tu paternal correction.

Gracias te doy dulce Iesu, a quien despues de tantos açotes recebidos,y tãta sangre derramada injuriaron con diuersas maneras de

Ephes. 4. baldones,y vituperios: por que para mayor deshonra te vistieron vna ropa colorada,y apretaron a tu diuina cabeça vna corona de espinas, y pusieron en tu mano vna caña en lugar de sceptro, e hincando fingidamente las rodillas delante de ti te saludauan , diziendo: Dios te salue Rey de los Iudios. Enclaua Señor en mi coraçon la continua memoria desse passo doloroso, e hierelo con las saetas agudas de tu ardentissima caridad. Dame que a ti solo a me,en ti solo piense y en ti solo seguramente repose,y ninguna tribulaciõ,ninguna angustia,ninguna persecucion me aparte de ti:ni tenga yo por mengua ser amengua do y despreciado contigo.

Ioan. 19. Gracias te doy dulce Iesu , que de mas de los otros denuestos e injurias que por mi suffriste , quisiste lleuar la Cruz hasta el monte Caluario con mucho trabajo y fatiga de tu cuerpo,y de tus ombros muy quebrantados. Dame Señor que con esforçado y deuoto coraçon abrace yo tu cruz , negando a mi mesmo:e imitando cõ feruiente caridad los exẽplos de tus virtudes,merezca humilmente seguir te hasta la muerte.

Luc. 23. Gracias te doy dulce Iesu,que en aquel tristissimo camino(quando yuas a ser crucificado) benignamente amonestaste a las mugeres que te llorauan , que por si mesmas y por sus hijos , y no por ti llorassen. Dame Señor lagrymas de piadosa compassion y de sancto amor,que derritan la dureza de mi coraçõ :y le hagan gracioso delante de ti. Concedeme tambien que encendido con tu ardentissimo amor,todas las cosas por ti me den en rostro, a ti solo ame,y en ti solo descãse en los siglos de los siglos.Amen.Pater noster.Aue Maria.

Quinta Oracion a Iesu.

Matt. 27. GRacias te doy dulce Iesu, que fatigados los hombros con el peso de la Cruz,llegaste cansado al lugar del sacrificio:dõde estando sediento y affligido te dierõ a beuer vinagre mezclado con hiel. O si con esto matasses en mi el regalo de la gula,y los deleites de la carne,e hiziesses que en ningun tiempo consintiesse a ninguna fea delectaciõ. Dame pues Señor aquella honestissima y muy necessaria virtud de la templança en comer y beuer:para que refrenados todos los desordenados apetitos de la gula, de ti solo tenga hambre y sed , y en ti solo sean todos mis deleytes.

Ioan. 19. Gracias te doy dulce Iesu, que en los ojos de todo el pueblo consentiste q̃ te desnudassen,donde al quitar de las vestiduras al redropelo,se renouaron tus llagas,y torno a manar sangre dellas,y a renouar se tus dolores.Concede me,Dios mio,verdadero amor de la pobreza, y dame gracia para que nunca me entristezca por cosa que me falte. Dame paciẽte suffrimiento de las necessidades y males desta vida:desnuda mi coraçon de todas imaginaciones y afficiones terrenas,y renueua cada dia

dia en mi desseos viuos de tu sancto amor:

Marc. 15. Gracias te doy dulce Iesu, que no rehusaste ser estirado cruelmente en el madero, y ser descoyutadas las junturas de tus sacratisimos miembros, y ser traspassados con agudos clauos, y affixados en la mesma Cruz. Concedeme Señor que cõ anima fiel y agradecida tenga yo siempre memoria desta tu ardentisima caridad, con la qual tan benignamente estendiste tus braços y abriste tus manos para que fuessen enclauadas: y entregaste tus pies para que fuessen barrenados. Ea pues Señor ensancha mi coraçon con perfecta caridad, traspassa y enclaua con el mesmo clauo de tu amor todos mis sentidos, y encierra dentro de ti solo todos mis pensamientos y desseos.

Matt. 27. Gracias te doy dulce Iesu, que tres horas estuuiste colgado padeciendo en el affrentoso madero de la Cruz, y derramando copiosamẽte tu sangre, sẽtiste grauisimo dolor en todos tus miẽbros. Cuelga Señor desse mesmo madero esta miserable anima q̃ yaze en la tierra: y limpiala dela suziedad de sus pecca dos y apetitos cõ los arroyos dessa sangre. O sangre dadora de salud, y de vida. Tẽ por biẽ Señor, tẽpor biẽ lauarme cõ essa sangre, ypurificarme, y sãtificarme cõese precioso liquor. Ten por bien Señor offrecerla a tu padre para perfecta satisfaction y remedio de todos mis males. Suplicote q̃ con afficionadisimo amor merezca yo beuer con mi coraçon, y lamer con la lengua de mi anima las preciosisimas goras dessa sangre diuina, y aqui guste yo quan suaue es tu espiritu, y quan dulce este precioso liquor.

Marc. 15. Gracias te doy dulce Iesu, que por mi quisiste ser puesto en medio de dos ladrones, y tenido por vno dellos, para que con tu increible humildad y paciencia curasses nuestra impaciencia y soberuia, y del todo la destruyesses. Leuanta Señor mi espiritu a lo alto para que dende alli desprecie todas las cosas que en este mundo se veen, y en ti solo ponga mis ojos, a ti solo ame, en ti solo piense, por ti solo suspire, de ti hable, a ti sueñe, a ti sepa, y en ti me deleyte, y fuera de ti no quiera tener contentamiento alguno.

Luc. 23. Gracias te doy dulce Iesu, que tan bueno fuyste aun para con los muy malos, que por los mesmos que te cruzcificaron, heziste oracion, diziendo: Padre perdona los que no saben lo que hazen. Dame Señor gracia de verdadera paciencia y mansedumbre: con la qual (conforme a tu exemplo y mandamiento) ame yo a mis enemigos, y haga bien a los que me hizieren mal, y humilmente te supplique por ellos, y los perdone de coraçon.

Matth. 5. Gracias te doy dulce Iesu, a quien escarnecieron tus peruersos enemigos con grandes blasphemias, quando tu suffrias intolerables dolores y angustias en la cruz. Dame Señor que acordandome de la ineffable humildad, y paciencia con que suffriste tantos dolores, y vituperios, pacientemente suffra cosas semejantes, y cõtigo perseuere en la cruz de la paciencia hasta la muerte. Ningun impetu de tentaciones, ninguna tempestad de tribulaciones, ningun torbellino de injurias me desuie del buẽ proposito comẽçado: ni la muerte, ni la vida ni lo presente ni lo venidero, ni alguna otra criatura me aparte de ti.

Matt. 27. Gracias te doy dulce Iesu, que suffriste a vno de los dos ladrones que te escarneciesse, y al otro que confesso su injusticia, y con piado sa fe predico tu innocencia, prometiste la gloria del paraysso. O quien fuesse tan dichoso q̃ mereciesse ser mirado cõ aquellos misericordiosos ojos con que miraste este dichoso ladron, paraque ayudando me tu gracia, viuiesse vida tan innocente, que en el termino de la vida mereciesse oyr de ti essa tan dulce palabra. Oy seras comigo en el paraysso. Pater noster. Aue Maria.

Sexta Oracion a Iesu.

Ioan. 19. GRacias te doy dulce Iesu, que viendo dende la Cruz a tu dulcissima madre llena de dolor, y de lagrymas, compadeciendo se tu coraçon de su angustia la encomendaste a tu discipulo Sant Ioan, y luego a ella encomendaste al mesmo discipulo, y en el a todos nosotros. Pues concede me que yo ame y honre a esta señora con ardentisima amor: para que teniendo la yo por madre, me rezca que ella me tenga por hijo, y me trate como a tal. Da me la Señor por ayudadora en todas mis necessidades, mayormente en la hora, de mi fallecimiento. Amen. Marc. 15.

Gracias tedoy dulcissimo Iesu, que aun teniendo tus llagas abiertas, y la cabeça rodeada de espinas, y colgado de los braços de la Cruz dixiste: Dios mio, Dios mio, porque me desamparaste? Dame que en todas mis aduer Psalm. 22.

sidades y tentaciones, y desamparos me socorra a ti padre piadoso, y desconfiando de mi, en ti solo confie: y todo me ponga en tus manos. Llaga Señor lo interior de mi anima con la memoria de tus llagas, imprime las en lo intimo de mi coraçon, embriagame de tal manera con tu sangre, que ninguna otra cosa piense ni busque sino a ti, a ti halle, y a ti tenga, y a ti possea perdurablemente.

Gracias te doy dulce Iesu, que gastado y seco ya tu cuerpo, por la grandeza de los tormentos y derramamiento de tanta sangre, padeciendo vehementisima sed y abrasado con el ardor y desseo de nuestra salud, dixiste. Sed he. Dame Señor vna sed encendidissima de tu honra, y de la saluacion de las animas para que conforme a tu sancta voluntad, me emplee todo en su prouecho, en quanto (segun la medida de mi estado) me fuere concedido. Dame que ningun amor de las cosas perecederas me prenda, ninguna criatura me enlaze, y las cosas q̃ fueren para amar, en ti las ame: y a ti ame sobre todas ellas, y en ti solo sea todo mi descanso.

Ioan. 19.

Matt. 27. Gracias te doy dulce Iesu, que a la hora de tu muerte quisiste que para matar la sed, te pusiessen en la boca vna esponja llena de vinagre: para que gustando en passo tan trabajoso este tan amargo refrigerio, satisfiziesses al padre por todas nuestras golosinas y deleites, y nos dexasses exemplo marauilloso de pobreza y aspereza. Dame Señor, que por tu amor desprecie yo qualesquier sabores de comeres y regalos exquisitos, y de los que me concedes para sustentar este corpezuelo, vse medidamente dandote por ello las gracias. Limpia Señor y sana el paladar de mi anima, para que todo lo que a ti agrada me sea sabroso: y todo lo que te desagrada dessabrido.

Matt. 27. Gracias te doy dulce Iesu, amador feruentisimo del linage Humano, que tan cumplida y ordenadamente acabaste la obra de nuestra Redempcion, offreciendo a ti mesmo en sacrificio viuo en el altar de la Cruz, por los peccados del mundo. Dame Señor que tu solo seas el blanco y paradero de todos mis pensamientos, palabras, y obras: para que en todas las cosas con derecha y casta intencion busque sola tu honra: y fuera de ti ninguna cosa busque ni desee. Dame que en tu seruicio nunca affloxe ni desmaye, mas renouando cada dia el fauor del espiritu, me apressure mas y mas a alabarte y seruirte.

Ioan. 19. Gracias te doy dulce Iesu, que de tu voluntad llamaste la muerte, abaxando tu venerable cabeça: y en comendando tu espiritu en las manos del padre, le despediste de tu carne: donde claramente nos enseñaste, como eres tu aquel buen pastor que pusiste tu vida por tus ouejas. Concedeme Señor que Ioan. 10. muera yo a todos mis vicios y malos desseos, y a ti solo viua, a ti solo sienta: para que acabado el curso desta vida en caridad verdadera, luego entre en ti, que eres el verdadero paraysso de nuestras animas.

Ioan. 19. Gracias te doy dulce Iesu, que con lança de vn caualiero quisiste que tu suauissimo coraçon fuesse abierto, de donde manasse agua y sangre para lauar y dar vida a nuestras animas. O si llagasses mi coraçon con la lança de tu amor, de tal manera, que ninguna cosa pudiesse ya querer, sino lo que tu quieres. Entre Señor, entre mi anima por la llaga de tu costado el secreto de tu charidad, y al thesoro de tu diuinidad: para que alli adore a ti mi Dios verdadero por mi crucificado y muerto: y raydas de mi memoria todas las figuras de las visibles, a ti solo entienda y vea siempre en todas las cosas.

Ioan. 19. Gracias te doy dulce Iesu, que con grande Marc. 15. llanto de tus amigos, fuyste quitado de la Cruz, y vngido con olorosos vnguentos, y embuelto en vna sauana limpia, y puesto en agena sepultura. Sepulta Señor contigo, sepulta todos mis sentidos, todas mis fuerças y afficiones, para que ayuntado contigo con vn fuerte vinculo de amor, quede como fuera de mi para todo lo que es a ti contrario: y a ti solo sienta vnico Redemptor mio: vnico bien y thesoro mio. Pater noster. Aue Maria.

Septima Oracion a Iesu.

Osee. 13. GRacias te doy dulce Iesu, que poderosamente descendiste a los infiernos: donde quebrantado el poder del diablo, alegraste con tu presencia a los antiguos padres que estauan alli captiuos: y sacandolos de sus tinieblas y prisiones, los lleuaste a los deleytes del paraysso. Pues decienda ahora, yo te suplico, la virtud de tu sangre, y de tu passion sobre las animas de mis padres, parientes, amigos, y bienhechores, y de todos los fieles defunctos, para que sueltas de las pe-

Ephes. 4. Zacha. 9. Eccle. 24. Acto. 2.

nas de purgatorio, sean recebidas en el seno de la eterna felicidad.

Marc. 6. Luc. 20. Luc. 14. Matt. 28. Gracias te doy dulce Iesu, que saliendo victorioso del Sepulchro, con nobilissimo triũpho, vencida la muerte, resuscitaste de entre los muertos, y boluiendo su hermosissima claridad a tu cuerpo precioso, diste inestimable gozo con tu visitacion a tus amigos. Da

Roma. 6. me Señor, que resuscitando yo de la muerte de los vicios, y de la vieja conuersacion, ande de aqui adelante en nouedad dela vida, y busque las cosas altas, y no las baxas: para que quãdo tu mi vida aparecieres otra vez en la tierra, yo tambien aparezca contigo en la gloria.

Luc. 24. Gracias te doy dulce Iesu, que cumplidos quarenta dias, despues de tu resurrection, delante de tus discipulos subiste glorioso triũphador a los cielos: donde assentado a la diestra del padre, viues y reynas por todos los siMarc. 16. Act. 1. Ephes. 4. glos. O si mi anima estuuiesse enferma de tu amor: o si de todas las cosas mundanas tuuiesse hastio, y por las celestiales siempre suspirasse, y dellas tuuiesse vn continuo, y encendido desseo. O si ninguna cosa me afficionasse, ninguna me alegrasse, sino tu solo mi Señor y mi Dios.

Gracias te doy dulce Iesu, que embiaste tu espiritu sobre tus escogidos, que perseue- Act. 2. rauan en Oraciõ, y los embiaste a enseñar las gentes por toda la redondez del mundo. Limpia Señor lo interior de mi coraçon, dame verdadera pureza y limpieza de consciencia: para que el mesmo consolador hallando en ella agradable posada, la hermosee con los abundantes dones de su gracia, y el solo me consuele, me confirme, me rija, y me possea todo.

Matt. 25. Gracias te doy dulce Iesu, que quando boluieres en el dia postrero a juzgar el mundo, daras a cada vno segun sus obras galardon, o castigo. Piadosissimo Señor Dios mio concede me que passada innocentemente (segun tu santa voluntad) la carrera desta miserable vida, salga mi anima de la carcel deste cuerpo tan adornada de merecimientos, y virtudes, que sea recebida misericordiosamente en las moradas de tu gloria, donde con todos los sanctos te alabe, y bendiga en los siglos de los siglos por siempre jamas. Amen, Pater noster. Aue Maria.

SIGVENSE OTRAS SIETE ORACIONES, QVE PERTENECEN al culto y veneracion de nuestro Señor Dios, y tratan de las perfectiones y obras de su Sanctissima Diuinidad.

Preambulo para entender el intento y manera destas Oraciones.

Prouc. 23. QVANDO te assentares (dize el Sabio) a la mesa del poderoso, diligentemente considera lo que se te pone delante, para que por ay entiendas lo que por tu parte deues aparejar. Pues conforme a este documento el que se llega a tratar con Dios en la oracion, ponga primero los ojos en el Señor, con quien va a tratar, y considere atentamente su grãdeza: por que tal coraçon y tales affectos conuiene que tenga para con el, qual es el que alli se le pone delante. Leuante pues humilmente los ojos a lo alto, y mire le assentado en el trono de su magestad sobre todo lo criado: y considere como el es el q̃ tiene en su vestidura y en su muslo brosLado el titulo de su dignidad, que es rey de los reyes, y Señor delos señores: y tambien como es el infinitamente perfecto, hermoso, glorioso, bueno, misericordioso, justo, terrible, y admirable: y como tambien es benignissimo padre, y liberalissimo bien hechor, y clemetissimo Redemptor y Saluador. Y despues que assi le huuiere mirado, entienda luego cõ que virtudes y affectos deue por su parte corresponder a estos titulos: y hallara que por la parte que es Dios, merece ser adorado: por la que es infinitamente perfecto y glorioso, alabado: por la q̃ es bonissimo y hermosissimo, amado: por la que es justissimo y terrible, temido: por la que es Señor y Rey de todas las cosas, obedecido: por razon de sus beneficios, merece infinitas bendiciones y gracias: y por ser nuestro Criador y Redemptor, merece q̃ le offrezcamos todo lo que somos, pues todo es suyo: y por ser nuestro ayudador y Saluador, conuiene que a el pidamos el remedio de todas nuestras necessidades. Estos y otros semejãtes actos de virtudes deue la criatura racionala estos titulos y grãdezas de su criador. De manera que a su diuinidad se deue adoracion: a sus perfectiones, alabanças: a sus beneficios, agradecimiento: a su bondad, amor: a su justicia, temor: a su misericordia, esperança, al señorio de su magestad, obediẽcia: a la possession de todas las cosas, que todo se le offrezca, y el officio continuo de ayudar y perdonarnos, que todo se le pida. Estas son las virtudes y estos los affectos con q̃ de nuestra parte hauemos de corresponder y hõrar a este Señor: que assi como es todas las cosas, assi quiere ser venerado y acatado con todos estos affectos y sentimientos. Los quales aunque virtualmẽte se exerciten, y entreuengan en todas las obras que se hazen por su amor, pero señaladamente se suelen exercitar en la oracion: en la qual se tratan todas estas cosas, pues para este fin se ordenarõ estas siete oraciones que se siguen, para cumplir en alguna manera con estas obligaciones: las quales se recopilaron de diuersos dichos de sanctos, y de Prophetas, especialmente de los Psalmos, y del bienauẽturado Sant Augustin. Y porque el justo al principio es acusador de si mesmo, y la puerta pri- Prou. 14. mera para entrar a Dios es la penitencia y la humildad, deue el hombre antes de su oraciõ rezar la Confession general, o alguno de los siete Psalmos, lo mas deuotamente que pudiere: y esto hecho, puede començar luego su oracion.

Oraciõ primera, en la qual la criatura adora humilmẽte a su criador, cõsiderãdo la grãdeza de su magestad por la qual merece ser adorado como Dios, diziẽdo assi.

SI aquel Publicano del Euangelio no osaua leuantar los ojos al cielo, sino dende lexos heria sus pechos, diziendo, Señor Dios mio, apiadate de mi peccador: Luc. 18. Publicano

dor:y si aquella sancta peccadora no osó parecer ante la cara del Señor,sino rodeando por las espaldas,se derribo a sus pies,y con lagrymas de sus ojos alcançó el perdõ de sus peccados:y si aquel sancto Patriarca Abrahã, queriendo hablar Señor con vos dezia : Hablare con mi Señor,aunq̃ sea poluo y ceniza:si estos assi estauan derribados y humillados,quando se presentauan ante vuestra magestad siendo quien eran:q̃ hara vn tan pobre y miserable peccador como yo?que hara la podre y la ceniza?que hara el abysmo de todos los peccados y miserias? Mas porque no puedo yo Señor alcançar aquel temor y reuerencia que se deue a vuestra magestad,sino poniẽdo los ojos en ella,dadme licencia para que ose yo leuãtar mis ojos lagañosos a vos,sin que el resplãdor de vuestra gloria reuerbera la flaqueza de mi vista. Biẽ veo q̃ soys vos aquel Dios grãde q̃ vẽce nuestra sabiduria. Biẽ se q̃ ningũ entẽdimiẽto criado ospuede cõprehẽder:mas cõ todo esto,aunq̃ nadie os cõpręda nadie puede hazer mejor cosa,q̃ poner los ojos en vos.

Iob. 36. Pues o sumo, omnipotentissimo, misericordiosissimo,justissimo,secretissimo,presentissimo,hermosissimo,fortissimo,estable, e incõprehensible,simplissimo, y perfectissimo: inuisible,y que todo lo vee:immutable,y que todo lo muda:a quien ni los espacios dilatan, ni las angosturas estrechã,ni la variedad muda,ni la necessidad corrompe,ni las cosas tristes perturban,ni las alegres halagan,a quiẽ ni el oluido quita,ni la memoria da, ni las cosas passadas passan,ni las futuras succeden,a quien ni alguna causa dio principio,ni los tiempos augmento,ni los acaecimientos daran fin:por que en los siglos de los siglos permaneceys para siempre. Vos soys el que alcançays de cabo a cabo juntamẽte, y disponeys todas las cosas suauemente. Vos soys el que criastes todas las cosas sin necessidad,y las sustẽtays sin cansancio,y las regis sin trabajo,y las moueys sin ser mouido. Vos soys todo ojos,y todo pies,y todo manos. Todo ojos,porq̃ todo lo veys: todo pies,porque todo lo sustentays:y todo manos,porque todo lo obrays. Vos estays dẽtro de todas las cosas,y no estrechado:fuera de todas,y no defechado:debaxo de todas , y no abatido:encima de todas y no altiuo. O sumo y verdadere Dios: y suma y verdadera vida, de quien,y porquien viuen todas las cosas que verdadera y bienauẽturadamẽte viuen. Vos Señor soys la mesma bondad y hermosura, de quien,y porquien es bueno y hermoso todo lo que es bueno y hermoso. Vos soys el q̃ mandays que os pidamos,y hazeys que os hallemos,y nos abris quando os llamamos. Vos soys de quien apartarse es caer,quien llegarse es leuantar , y en quien estar es permanecer. Vos soys de quien nadie se aparta,sino engañado,a quien nadie busca sino amonestado,y a quien nadie halla sino purgado. Vos soys aquel a quien conocer es viuir,a quien seruir es reynar,y a quien alabar es salud, y alegria de quien os alaba.

Pues,o Rey mio,y saluador mio, que podre yo dezir pobre gusanillo de la grandeza de vuestras alabanças ? Dire lo que vuestros Prophetas cõ vuestro espiritu dixeron. Quiẽ (dize Isayas) midio las aguas cõ el puño,y los cielos con vn palmo? Quien tiene de tres dedos colgada la redondez de la tierra:y assiento los montes en su peso,y los collados en su balança? Quien ayudo al espiritu del Señor? o quien fue su consegero,y le enseño algo? Todas las gentes son como vn hilico de agua , y como vn granico de peso delante del. Todas las islas son vn poco de poluo en su presencia, y toda la leña del monte Lybano , con todos quantos ganados ay en el,no bastarã para ofrecerle vn digno sacrificio. Todas las gentes assi son delante del como si no fuessen : y como nada seran reputadas en su presencia. Porque,si en presencia del Sol ninguna cosa luzẽ todas las estrellas del cielo , antes son delante del como sino fuessen,siendo el y ellas criaturas,q̃ pareceran todas las cosas en vuestra presencia,siendo vos el criador de todas ellas.

Por tanto Señor mio,a vos primeramente adoro cõ la mas profunda humildad y reuerencia que puedo, y con aquella adoracion de latria que a vos solo se deue,y no a alguna criatura:de la manera que os adoran las Dominaciones del cielo,y todas las criaturas del mundo: muchas de las quales aunq̃ no os conozcan toda via no puedẽ cada qual en su manera dexar de adorar el sceptro de vuestra diuinidad,y reconocer vuestra grandeza:por que vos solo soys Dios de los dioses , Rey de los reyes, Señor de los señores , y causa de las causas. Vos soys Alpha,y O, que es principio y fin de todas las cosas:y principio sin principio,y fin sin fin. Vos soys el q̃ solo soys: porq̃ todas las otras cosas(por altissimas que sean) tienen el ser dependiente,y empresta do:mas el vuestro es sumo,perfecto,vniuersal, y q̃ de nadie

nadie depende. Por lo qual con mucha razõ se dize,que vos solo soys el que soys:pues que todo lo criado no tiene ser delante de vos. Pues confessando yo Señor todas estas marauillas y grandezas,prostrado ante vuestro diuino acatamiento,con toda la humildad que me es posible, os adoro como os adoran todos aquellos espiritus bienauenturados , que derribados ante el trono de vuestra magestad,y poniẽdo sus coronas ante vuestros pies, os adoran y reuerencian, confessando que todo lo que tienen es de vos. Pues assi yo la mas vil de todas las criaturas mil vezes os reuerẽcio y adoro,confessando que vos soys mi verdadero Dios y Señor , y que todo lo que soy, viuo,tengo,y espero,es todo vuestro:y assi pido a todas las criaturas que ellas tambien juntamente conmigo os alaben y adoren , y assi las llamo y combido a esto con aquel Canticõ de vuestro Propheta que dize.

Venid alegremonos delante del Señor , y cantemos a Dios nuestro Saluador:presentemonos ante su cara confessando su gloria , y cõ Psalmos le alabemos. Por que nuestro Señor es gran Dios, y Rey grande sobre todos los dioses : porque no desechara el Señor su pueblo:ca en su mano estan todos los fines de la tierra,y las alturas de los montes suyas son. Suyo es tambien el mar,y el lo hizo:y la tierra fundaron sus manos. Venid pues,y adoremos este Señor , y prostremonos y lloremos delante del porque el es nuestro Señor Dios: y nosotros somos su pueblo, y ouejas de su manada . Y pues vos mi Dios y Señor tan digno soys de ser adorado y reuerenciado, dadme gracia para que assi os adore,y reuerẽcie perpetuamente,no solo con las palabras y con la boca , sino tambien con el coraçon y con las obras,y con la vida. Vos que viuis y reynays en los siglos , de los siglos por siempre jamas , Amen . Pater noster. Aue Maria.

Segunda Oracion en la qual el hõbre se humilla y estremece,considerando la grandeza de Dios, y su Iusticia.

ASsi como a solo vos Señor se deue adoracion como a verdadero Dios,assi tãbien a solo vos se deue sumo temor , y reuerencia,segun que vos mesmo nos lo testificastes quãdo dixistes: No querays temer los que matan el cuerpo,y no tienen mas que hazer:sino temed aquel que despues de muerto el cuerpo,puede embiar el anima al infierno. Esto mesmo nos enseña la Iglesia quando en el officio de los Angeles canta. En presencia de las gentes no tengays temor:mas vosotros en vuestro coraçon adorad y temed al Señor, porque su angel anda con vosotros para os librar. Tema os pues Señor mi anima y mi coraçon:pues en vos(que soys todas las cosas)no menos ay razon para ser temido,que para ser amado. Porque como soys infinitamẽte misericordioso,assi soys infinitamẽte justo:y assi como son innumerables las obras de vuestra misericordia,assi lo son tambien las de vuestra justicia,y (lo que mas es para temer) sin comparacion son muchos mas los vasos de yra,que los de misericordia : pues tantos son los condenados , y tan pocos los escogidos. Tema os pues yo Señor por la grandeza de esta justicia,y por la profundidad de vuestros juyzios,y por la alteza de vuestra Magestad, y por la inmensidad de vuestra grandeza , y por la muchedumbre de mis peccados,y atreuimientos:y sobre todo por la resistencia tan continua a vuestras sanctas inspiraciones. Tema os yo,y tiemble delante de vos:ante cuyo acatamiento tiemblan las columnas del cielo,y toda la redondez de la tierra. Pues quien no os temera Rey de las gentes? Quien no temblara de aquellas palabras que vos mismo dezis por vuestro Propheta.

Pues como , a mi no me temereys, y delante de mi cara no os dolereys? que señale las arenas por termino de la mar , y le puse mandamiento eterno q̃ no quebrantara ? Y embrauecer sehan,y leuantarsehan sus olas,y no lo traspassarã jamas. Pues si todas las criaturas del cielo , y de la tierra , desta manera os obedecen y temen : que hare yo vilissimo peccador,poluo y ceniza ? Si los Angeles tremen quando os adoran y cantan vuestras alabanças , por que no tremera mi coraçon, quando entiende en este mesmo officio? Miserable de mi , como se ha endurecidõ mi anima , para no derramar muchas lagrymas, quando habla el sieruo con su Señor : la criatura con su criador : el hombre con Dios , el que fue hecho de lodo,con aquel que todo lo hizo de nada? Tema os tambiẽ yo Señor por la grandeza de vuestros juyzios : que dende

el principio del mundo hasta oy haueys obrado. Iuicios de dios.

Esaiæ.14. Apoca.12. Ezech.28. Gē.3.et.7. Gran juyzio fue la cayda de aquel angel tā principal y tan hermoso. Gran juyzio fue la cayda de todo el genero humano por culpa de vno. Gran juyzio fue el castigo de todo el mundo con las aguas del diluuio. Gran juyzio fue la election de Iacob, y la reprobacion de Esau: el desamparo de Iudas, y la vocacion de sant Pablo: la reprobacion del pueblo de los Iudios, y la election de los Gentiles: con otras marauillas semejātes: que sin que lo sepamos, passan de secreto cada dia sobre los hijos de los hombres. Y sobre todo esto es espantable juyzio, ver tantas naciones sobre la haz de la tierra yazer en la region y sombra de la muerte, y en las tinieblas de la infidelidad, caminādo por vnas tinieblas a otras tinieblas, y por trabajos temporales a tormētos eternos. Tema os pues yo Señor por la grandeza destos juyzios: pues aun no se yo si

1. Petr.4. fere vno destos desamparados. Por que si el justo con difficultad se saluara, el peccador y

Iob.15. peruerso donde parecera? Si tiembla el innocentissimo Iob del furor de vuestra yra, como del impetu de las olas embrauecidas, como no tiembla quien tan lexos esta desta in-

Hiere. 11. nocencia? Si tiembla el Propheta Hieremias dentro del vientre de su madre sanctificado, y no halla rincon donde se esconda, por estar lleno del temor de vuestra yra, que hara quiē salio del vientre de su madre con peccado, y despues aca ha añadido y multiplicado tantos peccados? nota.

Psal 49. Psal.96. Tema os tambien yo Señor por la muchedumbre innumerable de mis maldades, con las quales tengo de parecer ante vuestro juyzio, quando delante de vos vendra aquel fuego abrasador, y vna grande tempestad: quando juntareys el cielo y la tierra para juzgar a vuestro pueblo. Pues alli delante de tantos millares de gentes se descubriran todas mis maldades: delante de tantos coros de angeles se publicaran todos mis peccados, no solo de palabras y obras, sino tambien de pensamientos. Donde tantos terne por juezes, quātos me precedieron en las buenas obras: y tātos seran contra mi testigos, quantos me dieron buenos exemplos. Y con esperar tal juyzio no acabo de poner freno a mis vicios, antes toda via me estoy pudriendo en las hezes de mis peccados: toda via me enuilesce la gula, y me persigue la luxuria, y me enuanece la soberuia, y me estrecha la auaricia, y me consume la inuidia, y me despedaça la murmuracion, y me leuanta la ambicion, y me perturba la yra, y me derrama la ambicion, y me entorpece la pereza, y me abate la tristeza, y me leuanta el fauor. Veys aqui Señor los cōpañeros con quien, e viuido dende el dia de mi nacimiento hasta ahora. Estos son los amigos con quiē he conuersado, estos los maestros a quien he obedecido, estos los señores a quien he seruido. Pues no entreys señor en juyzio con vuestro sieruo: por que no sera justificado delante de vos ninguno de los viuiētes: porque a quien hallareys justo, si lo juzgaredes sin piedad? Pues por esto derribado a Psal.142. vuestros pies con espiritu humilde y atribulado llorare con vuestro Prophera y dire. Señor no me arguyays en vuestro furor, ni me castigueys en vuestra saña. Aued misericordia Señor de mi, porque soy enfermo: sanadme Señor, por que todos mis hueſſos estan conturbados. Y mi anima esta grandemente turbada, mas vos Señor hasta quando? Conuertios Señor, y librad mi anima y hazed me saluo por vuestra misericordia. Porque no ay en la muerte quien se acuerde de vos, y en el infierno quien os alabara? Vos que viuis y reynays en los siglos de los siglos por siempre jamas. Amen. Pater noster. Aue Maria.

Psalm.6. & 37.

Tercera Oracion, que trata de las alabanças diuinas: en la qual se cuentan muchas perfectiones de nuestro Señor Dios.

EN los exercicios de temor y penitēcia me conuenia Señor gastar toda la vida, pues tanto tengo que temer, y que llorar. Mas con todo esto la grandeza de vuestra gloria, assi como nos obliga a adoraros y reuerenciaros, assi tambien a alabaros y glorificaros: porque a vos solo se deue el hymno, y la alabāça en Sion: por ser (como lo soys) vn pielago de todas las perfeciones, vn mar de sabiduria, de omnipotencia, de hermosura, de riquezas, de grandeza, de suauidad, de magestad: en quiē estā todas las perfeciones y hermosuras de quantas criaturas ay en el cielo y en la tierra: y todas en sumo grado de perfecion. En cuya comparacion toda hermosura es fealdad: toda riqueza es pobreza: todo poder es flaqueza, toda sabiduria es ignorancia: toda dulçura, amargura: y finalmente todo quāto en el cielo y en la tierra resplandece, mucho menos es delante de vos que vna pequeña candelita delante del Sol. Vos soys sin deformidad perfecto, sin quantidad grande, sin qualidad bueno, sin enfermedad fuerte, sin mētira verdadero, sin sitio donde quiera presente, sin lugar dōde quiera todo: en la grādeza infinito, en la virtud omnipotente, en la bondad sumo, en la sabiduria inestimable, en los consejos terrible, en los juyzios justo en los pensamientos secretissimo, en las palabras verdadero, en las obras sancto, en las misericordias copioso, para con los peccadores pacientissimo, y para con los penitentes piadosissimo. sabiduria

Augu.c.11 Medit.

Psal. 138.

Pues que dire Señor de la grādeza de vuestra sabiduria? Vos Señor (dize el Propheta) entendistes todos mis pensamientos dende lexos: y la senda e hilo de mi vida vos la alcāçastes. Vos vistes abiertos todos mis caminos, y no ay palabra mia que vos no sepays. Vos Señor conocistes todas las cosas antiguas y venideras, vos me criastes, y pusistes vuestra mano sobre mi. Marauillosa es vuestra sabiduria en mis ojos: mas alta es de lo q̄ yo puedo alcançar. Donde me alexare de vuestro espiritu: y a donde huyre de vuestra presencia? Si subiere al cielo, ay estas: y si descendiere al infierno, tambien os hallare ay presente: y si tomare alas por la mañana, y fuere a parar al cabo de la mar, de alli me sacara vuestra mano, y alli me sosterna vuestra diestra. Y dixe, por ventura las tinieblas me esconderan dōde no parezca? mas estas seran las que os descubriran los hurtos de mis deleytes: por que las tinieblas no son tinieblas delante de vos, y la noche se hara como dia en vuestra presencia. Vuestros ojos (dize vn sabio) estan sobre los caminos de los hōbres, y vos teneys cuēta con todos sus passos: no ay tinieblas ni sombra de muerte, donde se os puedan esconder los que obran maldad. Omnipotencia

Iob.34.

Psalm.73.

Pues que dire de la grandeza de vuestra omnipotencia? Dios (dize el Propheta) que es nuestro Rey ante todos los siglos obro salud en medio de la tierra. Vos abristes camino por la mar, y quebrantastes las cabeças de los dragones en las aguas. Vos quebrastes la cabeça del dragon, y lo distes por manjar a los pueblos de Ethiopia. Vos abristes fuentes y arroyos: y vos secastes los rios de Ethan. Vuestro es el dia, y vuestra la noche, vos fabricastes el Sol y la mañana. Vos heziſtes todos los terminos de la tierra, y el inuierno, y el verano obras son de vuestras manos. Y en otro lugar. Señor Dios de las virtudes quien sera semejante a vos? Poderoso soys Señor, y vuestra verdad esta al derredor de vos. Vos teneys señorio sobre el poder dela mar: y vos amansays el furor de sus olas. Vos humillastes y derribastes al soberuio, y con la virtud de vuestro braço desbaratastes a vuestros enemigos. Vuestros son los cielos, y vuestra la tierra: la redondez della con todas las cosas de que esta poblada, vos la fundastes: la mar y el viento del Norte que la leuanta, vos los criastes.

Psalm.8.

El monte Thabor y Hermon en vuestro nombre se alegran: y solo vuestro braço es el poderoso. Y no menos altamente sentia el Sancto Iob de vuestra omnipotencia quando dezia. En el esta la sabiduria, y la fortaleza, y tiene el consejo y la intelligencia. Si el destruyere, no ay quien edifique: y si el cerrare, no ay quien abra. Si detuuiere las aguas, todo se secara: y si las dexare correr, todo se anegara. En el esta la fortaleza, y la sabiduria: y el conoce al engañador, y al engañado. El trae los consegeros a locos y desastrados fines: y a los juezes haze que queden pasmados. Quita la cinta a los Reyes glorioſos: y haze ceñir con vna soga sus lomos. Descubre el profundo de las tinieblas: y saca a luz la sombra de la muerte. Multiplica las gentes, y destruye las: y despues de destruydas, torna las a restituyr. Si el concediere la paz, quien la quitara? y si el esconditere su rostro, quien le mirara? Pues que dire Señor de las riquezas de vuestra gloria, y de la vena de vuestra felicidad? Si peccares (dize la Escriptura) en que le dañaras, y si se multiplicaren tus maldades, que haras contra el? Y si fueres justo, que le daras por esso? o que recebira de tu mano? Al hombre que es como tu, dañara tu maldad: y al hijo del hombre aprouechara tu justicia. Mas vos Señor tal soys y tan bienauenturado, y tan dentro de vos esta la vena de vuestra gloria, que de nadie teneys necesidad.

Iob.12.

Iob.35.

Pues por tal Señor os confiesso, y por tal os alabo, y glorifico vuestro Sancto nombre. Dadme vos lumbre en el coraçon, y palabras en la boca, para que mi coraçon piense en vuestras grandezas, y mi boca sea llena de vuestras alabanças. Mas nota

porque no es hermosa la alabança en la boca del peccador, pido yo a todos los angeles del cielo, y a todas las criaturas del mundo, que ellas juntamente conmigo os alaben, y suplã en esta parte mis faltas, combidandolas a esto con aquel glorioso Cantico, que aquellos tres Daniel. 3. sanctos moços en medio delas llamas del fuego de Babylonia os cantauan diziendo. Bendito seays vos Señor Dios de nuestros padres: y alabado y ensalçado en todos los siglos. Y bendito sea el nombre de vuestra gloria que es sancto y alabado, y ensalçado en todos los siglos. Bendito seays en el throno sancto de vuestro Reyno, y alabado y ensalçado en todos los siglos. Bendito seays vos que estays assentado sobre los cherubines mirando los abysmos, y alabado y ensalçado en todos los siglos. Bendito seays en el firmamento del cielo: y alabado y ensalçado en los siglos delos siglos. Amen. Pater noster. Aue Maria.

Quarta Oracion, en la qual se dã gracias al Señor por los beneficios recebidos.

GRracias y loores os doy Señor Dios mio, por todos los beneficios y mercedes que me haueys hecho dende el dia que fuy concebido, hasta el dia de oy: y por el amor que dende ab eterno me tuuistes, quando dende entõces determinastes de criarme, y redemirme, y hazerme vuestro, y darme todo lo que hasta ahora me haueys dado: pues todo quanto tengo y espero vuestro es. Vuestro es mi cuerpo con todos sus miembros y sentidos, vuestra mi anima con todas sus habilidades y potencias, vuestras todas las horas y momentos que hasta aqui he viuido: vuestras las fuerças, y la salud que me aueys dado: vuestro el cielo y la tierra que me sustenta, vuestro el Sol, y la Luna, y las estrellas y los campos, y las aues, y los peces, y los animales, y todas las otras criaturas q̃ por vuestro mandamiento me siruen. Todo esto Señor mio es vuestro: y por ello os doy todas quãtas gracias os puedo dar. Pero mucho mayores os las doy: por que vos quisistes ser mio, pues todo c[illegible]ffrecistes y expẽdistes en mi remedio: pues para mi os vestistes de carne, para mi nacistes en vn establo, para mi fuystes reclinado en vn pesebre, para mi embuelto en pañales: para mi circuncidado al octauo dia: para mi desterrado en Egypto: para mi en tantas maneras tentado, y perseguido, y maltratado, y açotado, y coronado, y deshõrado, y sentenciado a muerte, y en vna Cruz enclauado. Para mi ayunastes, y orastes, y velastes, y llorastes, y caminastes, y padecistes los mayores tormentos y deshonras que se padecierõ jamas. Para mi ordenastes y confecionastes las medicinas de vuestros sacramentos cõ el liquor de vuestra sangre, y señaladamente del mayor de los sacramentos (que es de vuestro sanctissimo cuerpo) dõde estays vos mi Dios, para mi reparo, para mi mantenimiento, para mi esfuerço, para mis deleytes, para prenda de mi esperança, y para testimonio de vuestro amor. Por todo esto os doy quãtas grãcias os puedo dar, diziendo de todo coraçon con el sancto Rey Dauid. nota Psal. 102.

Bendize, o anima mia al Señor: y todas quantas cosas ay dentro de mi, bendigan su sancto nombre. Bendize o anima mia al Señor, y no eches en oluido las mercedes que te a hecho. Porque el se apiada de todos tus maldades: y sana todas tus enfermedades. El libro tu vida dela muerte, y el te corona con misericordia y con piedad. El cumple todos tus buenos desseos, renouarse ha tu juuentud, como la del aguila. El Señor vsa de misericordia, y haze justicia a todos los que padecen agrauio. Misericordioso y piadoso es el Señor, largo de coraçon y muy piadoso. No se ensañara para siempre, ni para siempre amenazara. No lo hizo con nosotros segun nuestros peccados, ni nos dio nuestro merecido, segun nuestras maldades. Quan grande es la altura q̃ ay del cielo a la tierra, tanto ensalço su misericordia sobre los que le temen. Quãto dista el Oriente del Occidente, tan lexos aparto nuestros peccados de nosotros: dela manera que el padre se compadece de sus hijos, assi se compadece el Señor delos que le temẽ: por que el conoce la massa de que somos cõpuestos. Acordose que eramos poluo, y que el hombre es como heno, y que sus dias se passan como la flor del campo. Porque despedir se ha su espiritu del: y luego desfallecera, y no tornara mas a su lugar. Mas la misericordia del Señor perseuera dende los siglos sobre aquellos que le temen. Y la justicia del sobre los hijos de los hijos destos que guardan su testamento, y se acuerdan de sus mandamientos, para hauerlos de cumplir. El Señor aparejo en el cielo su silla: y su reyno tendra

dra señorio sobre todas las cosas. Bendezid al Señor todos sus angeles, que soys poderosos en virtud, y hazeys sus mandamientos, y obedeceys a la voz de sus palabras. Bendezid al Señor todas sus virtudes, y sus ministros que hazeys su voluntad. Bendezid al Señor todas sus obras: y en todos los lugares de su señorio: bendize, o anima mia al Señor. Pater noster. Aue Maria.

Quinta Oraciõ para pedir a nuestro Señor Dios su fauor.

SI tanta obligacion tenemos Señor a nuestros bienhechores, por razõ de sus beneficios: y si cada beneficio es como vn tizõ, e incentiuo de amor: y si segun la muchedũbre de la leña assi es grãde el fuego que se enciende en ella: que tan grande ha de ser el fuego de amor que ha de arder en mi coraçon, si tanta es la leña de vuestros beneficios que lo encienden? Si todo este mundo visible, e inuisible es para mi beneficios vuestros: que tan grande es razon que sea la llama de amor que se ha de leuantar de todos ellos? Especialmente, que no solo os deuo yo amor por esto: sino tambien porque en vos solo se hallan todas las razones y causas de amor que ay en todas las criaturas: y todas en summo grado de perfection. Porque si por bondad va, quien mas bueno que vos? Si por hermosura va, quien mas hermoso que vos? Si por suauidad y benignidad va, quien mas suaue, y mas benigno que vos? Si por riquezas y sabiduria va, quiẽ mas rico y mas sabio que vos? Si por amistad va, quien mas nos amo que el, que tanto por nosotros padecio: Si por beneficios va, cuyo es todo lo que tenemos, sino vuestro? Si por esperança va, de quien esperamos todo lo que nos falta, sino de vuestra misericordia? Si a los padres naturalmente se deue tan grande amor, quien mas padre que aquel que Matth. 22 dize: No llameys a nadie padre sobre la tierra: porque vno solo es vuestro padre, que esta en los cielos. Si los esposos son amados con tan grande amor, quiẽ es el esposo de mi anima sino vos? y quien hinche el seno de mi coraçon, y de mis desseos, sino vos? Si el vltimo fin dizen los Philosophos que es amado con infinito amor: quien es mi principio, y mi vltimo fin, sino vos? De donde procedi, y adonde voy a parar, sino a vos? Cuyo es lo que tẽgo, y de quien espero recebir lo que me falta, sino de vos? Finalmẽte, si la semejança es causa de amor, a cuya imagen y semejança fue criada mi anima, sino a la vuestra? Pues si este titulo, y cada vno de todos estotros por si solo es tan sufficiente motiuo de amor: qual conuiene que sea el que de todos estos titulos procede? Ciertamente la ventaja que haze la mar a los rios que en ella entran, esta conuenia que hiziesse este amor a todos los otros amores. nota- amor de Dios.

Pues si tãtas razones tengo yo Señor Dios mio para amaros: porque no os amare yo cõ cõ todo mi coraçon, y cõ todas mis fuerças, y todas mis entrañas? O toda mi esperança, toda mi gloria, toda mi alegria. O amable principio mio, y summa sufficiencia mia, quando os amare con todas mis fuerças, y con toda mi anima? Quando os agradare en todas las cosas? quando estara muerto todo lo que ay en mi contrario a vos? quando sere del todo vuestro? quando dexare de ser mio, quando ninguna cosa fuera de vos viuira en mi? quãdo me abrasara toda la llama de vuestro amor: Quando me arrebatareys, anegareys, y transportareys en vos? Quando, quitados todos los impedimentos y estoruos, me hareys vn espiritu con vos, paraque nunca me aparte mas de [illegible]os? A ti Señor, que os cuesta hazerme tanto bien? que quitays de vuestra casa? que perdeys de vuestra hazienda? Pues por que Señor siendo vos vn pielago de infinita liberalidad y clemencia, deteneys en vuestra vuestras misericordias para conmigo? Porque han de vencer mis maldades vuestra bondad? porque han de ser mas a parte mis culpas para condenarme, que vuestra bondad para saluarme? Si por dolor y penitencia lo aueys: a mi me pesa tanto por aueros offendido, q̃ quisiera mas auer padecido mil muertes, que auer hecho vna offensa contra vos. Si por satisfaction lo aueys: catad aqui este cuerpo miserable: executad Señor en el todos los furores de vuestra saña, con tanto que no me negueys vuestro amor. No os pido oro ni plata, ni otra cosa criada: porque todo esto no me harta sin vos: y todo me es pobreza sin vuestro amor quiero, amor. Amoros pido, amoros demãdo, por vuestro amor sospirodad me vuestro amor, y bastame. Por q̃ Señor me dilatays tanto esta merced? porque me veys penar dia y noche, y no me socorreys? Hasta quando Señor me oluidareys? Hasta quando Psalm. 12.

apartareys vuestro rostro de mi? Hasta quando andara mi anima fluctuando con tan grãdes ansias y desseos? Miradme Señor mio, y aued misericordia de mi. No os pido la racio copiosa que se da a los hijos, con vna sola de las migajuelas de vuestra mesa me contentare. Aqui pues me presento, como vn pobre y hãbriento cachorrillo ante vuestra rica mesa aqui estoy mirando os a la cara, viendo como comeys, y days de comer a vuestros hijos con el pasto de vuestra gloria: aqui estoy mudando mil semblãtes y figuras en este coraçon, para inclinar al vuestro a que aya misericordia de mi. No me hartan Señor las cosas desta vida: a vos solo quiero, a vos busco, vuestro rostro Señor desseo, y vuestro amor siempre os pedire, y con vuestro Propheta
Psal. 17. cãtare. Ameos yo Señor fortaleza mia: el Señor es mi firmeza, y mi refugio, y mi librador, y mi Dios, y mi ayudador: esperare en el. El es mi amparo, y defensor de mi salud, y mi recibidor. Alabando inuocare al Señor: y sere saluo de mis enemigos. El qual viue y reyna en los siglos de los siglos por siempre jamas. Amen. Paternoster. Aue Maria.

Sexta Oracion, en la qual la criatura se offrece y resigna en las manos de su Criador, poniendo en el toda su esperança, y dãdole su obediencia.

TOdas las razones y causas que me obligã señor Dios mio a amaros, me obligan tãbien a poner toda mi esperãça en vos. Porque en quien tengo yo de esperar, sino en quien tanto me ama? y en quien tanto biẽ me ha hecho? y en quien tãto por mi a padecido? y en quien tantas vezes me a llamado, y esperado y suffrido, y perdonado, y librado de tãtos males? En quiẽ tẽgo de esperar, sino en aq̃l q̃ es infinitamente misericordioso, y piadoso, amoroso, benigno, suffridor? y perdonador En quiẽ tẽgo de esperar, sino en aquel que es mi padre, y padre todo poderoso: padre para amarme, y poderoso para remediarme: padre para quererme bien, y poderoso para hazerme bien: el qual tiene mayor cuydado y prouidencia de sus espirituales hijos, que ningun padre carnal de los suyos? En quien finalmẽte tengo yo de esperar, sino en aquel que cõ en todas sus escripturas continuamente me manda que me llegue a el, y espere en el, y me promete mil cuentos de fauores y mercedes, si assi lo hiziere: dandome en prendas de todo esto su verdad, y palabra, y los beneficios hechos, y los tormentos por mi padecidos, y la sangre derramada en confirmacion desta verdad: pues que no esperare yo de vn Dios tan bueno, y tan verdadero? de vn Dios que tanto me amo, que se vistio de carne por mi, y suffrio açotes, y repelones, y bofetadas por mi: finalmẽte de vn Dios que se dexo morir en vna Cruz por mi, y se encerro en vna hostia consagrada por mi? Como huyra de mi quando lo buscare, el que assi me busco quando yo le huya? Como me negara el perdon quando se lo pidiere, el que me lo merecio quando yo no lo pedia? Como me negara el remedio, quãdo ya no le cuesta nada, el que assi me lo procuro, quando tanto le costaua. Pues por todas estas razones cõfiadamẽte esperare yo en el, y con el S. Propheta en medio Psalm. 9.
de todas mis tribulaciones y necessidades esforçadamẽte cantare. El Señor es miluz, y mi salud: a quien temere? El Señor es defensor de mi vida: de quien aure miedo? Si se assentarẽ contra mi reales de enemigos, no temera mi coraçon: si se leuantare batalla contra mi, en el esperare yo. *Obediencia*

Mas porque no esta segura la esperança sin Psalm. 36.
la obediencia: segũ aquello del Psalmista, que dize: Sacrificad sacrificio de justicia, y esperad en el Señor: por tanto, dadme vos Dios mio que con la esperãça de vuestra misericordia, junte yo la obediencia de vuestros mandamientos: pues no menos os deuo yo esta obediencia, que todo lo demas, pues vos soys mi Rey, y mi Señor, y mi Emperador: a quien el cielo: y la tierra, y la mar, y todas las otras criaturas obedecen: cuyos mandamienios y leyes hasta agora han guardado, y guardaran para siempre. Pues obedezca os yo Señor mas que todas ellas, pues soy mas obligado que ellas. Obedezca os yo Rey mio, y Señor mio, y guarde enteramente todas vuestras sanctissimas leyes. Reynad vos Señor en mi: y no reyne mas en mi el mundo, ni el principe deste mundo, ni mi carne, ni mi propria voluntad: sino la vuestra. Vayan fuera de mi todos estos tyrannos, y surpadores de vuestra silla, ladrones de vuestra gloria, peruertidores de vuestra justicia, y solo vos Señor mandad y ordenad,

denad, y vos solo y vuestro sceptro sea reconocido, y obedecido, paraque assi se haga vue
Matth. 6. stra voluntad en la tierra, como se haze en el cielo. O quando sera este dia? O quando me vere libre destos tyrannos? O quando no se oyran en mi anima otras vozes, sino las vuestras? O quando estaran tan rendidas las fuerças y las lanças de mis enemigos, que no aya contradicion en mi para el cumplimiento de vuestra santa voluntad? Quando estara tan sossegado este mar, quãdo tan sereno este cielo, quando tan calladas y mortificadas mis passiones, que no aya onda, ni nuue, ni clamor ni otra alguna perturbacion que altere esta paz y obediencia: y que impida este vuestro reyno en mi? Dadme vos Señor esta obediẽcia: o (por mejor dezir) dadme este señorio sobre mi coraçon: paraque de tal manera me obedezca el a mi, que del todo lo subjete yo a vos. *Resignacion*

Y assi como estoy obligado a obedeceros, assi tambien lo estoy a entregarme, y offrecerme a vos, y resignarme en vuestras manos: pues soy todo vuestro, y vuestro, por tãtos y tan justos titulos. Vuestro, porque me criastes y distes este ser que tẽgo: vuestro, porque me conseruays en el con los beneficios y regalos de vuestra prouidencia: vuestro, porque me sacastes de captiuerio, y me comprastes, no con oro ni plata, sino con vuestra sangre: y vuestro, porque tantas otras vezes me aueys redemido, quantas me aueys sacado de peccado. Pues si yo por tãtos titulos soy vuestro, y vos por tantos titulos soys mi Rey, mi señor, y mi redemptor, y mi librador: a qui os bueluo a entregar vuestra hazienda que soy yo: aqui me offrezco por vuestro esclauo, y captiuo: aqui os entrego las llaues y omenaje de mi voluntad, paraque ya de aqui adelante no sea mas mio, ni de nadie, sino vuestro: paraque yo no viua para mi, sino para vos: ni haga mas mi volũtad, sino la vuestra: de tal manera, que ni coma ni beua, ni duerma, ni haga otra cosa, q̃ no sea segun vos, y para vos. Aqui me presento a vos, paraque dispongays de mi como de hazienda vuestra a vuestra volũtad. Si quereys que viua, que muera, que este sano, que enfermo, que rico, que pobre, que honrado, que deshonrado, para todo me offrezco y resigno en vuestras manos, y me desposseo de mi para que no sea ya mas mio sino vuestro: paraque lo que es vuestro por justicia, lo sea tambien por mi voluntad: y esto para siempre en los siglos de los siglos. Amẽ. Pater noster. Aue Maria.

Septima Oraciõ para pedir a nuestro Señor todo lo que pertenece a nuestra saluacion.

MVchas gracias os doy Señor Dios todo poderoso, y padre de misericordias, porque vos mismo nos animastes a q̃ os pidiessemos misericordia, diziẽdo nos por boca de vuestro sacratissimo hijo: Pedid, y Luc. 11. v. 9.
recebireys: buscad, y hallareys: llamad, y abriros han: assi mismo por vuestro Propheta nos animastes a lo mismo, diziendo: Dios justo y saluador no lo ay sino yo. Conuertios a Isai. 45. v. 5. 6. 15. 21. y 22.
mi todos los fines de la tierra, y sereys saluos. Pues si vos mismo Señor nos llamays, y cõbidays, y abris los braços paraque nos llegue mos a vos, porque no cõfiaremos que nos recebireys en ellos? No soys vos Señor como los hombres, que se empobrecen quando dã: y por esso se importunan quando les piden. No soys vos assi: porque como no os empobreceys en lo vno, no os importunays en lo otro. Y por esso pediros misericordia, no es importunaros, sino obedeceros, pues vos mãdays que os pidamos, y tambien honraros y glorificaros: porque cõ esto protestamos que vos soys Dios, y vniuersal Señor y dador de todo, a quien todo se ha de pedir, pues vos solo lo podeys todo dar. Y assi vos mismo nos pedis este linage de sacrificio diziendo. Lla- Psal. 49. v. 15.
mame en el dia de la tribulacion y librarteshe, y honrarmehas. Pues mouido yo por este tan piadoso mandamiento, me llego a vos, y os pido tengays por biẽ darme todo esto que os deuo yo, conuiene saber, que assi os adore, assi os tema y reuerencie, assi os alabe, assi os de gracias por todos vuestros beneficios, assi os ame con todo mi coraçon, assi tenga toda mi esperança puesta en vos, assi obedezca a vuestros sanctos mandamientos, y assi me offrezca y resigne en vuestras manos, y assi os sepa pedir estas y otras mercedes: como conuiene para vuestra gloria, y para mi saluacion. Pido os tambien Señor me otorgueys perdon de mis peccados, y verdadera contricion, y confession de todos ellos, y me deys gracia paraque no os offenda mas en ellos, ni en otros: y señaladamente os pido virtud para

ra castigar mi carne,enfrenar mi lẽgua,mortificar los appetitos de mi coraçon, y recoger los pensamiantos de mi imaginacion:para que estando yo assi todo renouado y reformado, merezca ser templo viuo y morada vuestra. Dadme tambien todas aquellas virtudes,con que sea no solo purificada, sino tambien adornada esta morada vuestra, que son profundissima humildad, entera paciencia,clara discrecion,pobreza de espiritu,continua fortaleza, y diligencia para todos los trabajos de vuestro seruicio,y sobre todoardentissima charidad para con mis proximos y para con vos.

Y porque yo nada desto merezco, acordaos Señor de vuestra misericordia, a quien muchas vezes basta sola miseria, para auerse de executar. Acordaos que no quereys la muerte del peccador(como vos mismo dixistes)sino oque se cõuierta y viua.Acordaos que vuestro vnigenito hijo no vino a este mundo(como el mismo lo dize) a buscar justos, sino peccadores. Acordaos de quanto en este mundo hizo,y padecio, dende el dia que nacio,hasta que espiro en la Cruz:pues nada desto padecio por si,sino por mi : lo qual todo os offrezco en sacrificio por mis necesidades y peccados:y por el,y no por mi, os pido esta misericordia.Porque pues de vos se dize que honrays los padres en los hijos,haziendo mercedes a los vnos por amor de los otros (como hizo Dauid a Miphiboseth por amor de su padre Ionathas) honrad a vuestro vnigenito hijo, haziendo bien a mi por el:pues el es mi padre,y mi segundo Adam:y yo su hijo aunque mal hijo. Acordaos Señor que me socorro a vos,y q̃ me entro por vuestras puertas : y como a verdadero medico y señor os presento mis necesidades y llagas, y con este espiritu os llamare cõ aquella oracion que el Propheta Dauid compuso diziendo.

Ezech. 18. v. 32. Lege tot. capit.

Matth. 9.

Eccle. 3.

1. Reg. 9.

Psal. 85.

Inclina Señor tus oydos,y oyeme:porque pobre y necesitado soy yo. Guarda mi anima , porque a ti estoy offrecido : salua Dios mio a este tu seruo,que espera en ti. Ten misericordia de mi Señor,porque a ti clame todo el dia:alegra el anima de tu seruo , porque a ti Señor la leuante. Porque tu Señor eres suaue,y manso, y de mucha misericordia para todos los que te llaman. Recibe Señor en tus oydos mi oracion: y attiende a la voz de mi supplicacion. En el dia de mi tribulacion clamare a ti, porque me oyste. No ay quien entre los dioses sea semejante a ti Señor:no ay quien haga las obras que tu hazes. Todas las gentes que hezist, vendran y adoraran delante de ti Señor , y sanctificaran tu sancto nõbre.Porque grande eres tu, y obrador de maravillas:tu solo eres Dios. Guiame Señor por tu camino, y ande yo en tu verdad:alegrese mi coraçon , paraque tema tu sancto nombre.Alabartehe Señor Dios mio de todo mi coraçon,y tu nombre para siempre glorificare en los siglos de los siglos por siempre jamas. Amen. Paternoster. Aue Maria.

Siguese vna muy deuota Oracion para dezir luego por la mañana:en la qual propuestos los titulos y obligaciones grandes que el hombre tiene para con Dios,haze humilmente lo que es de suporte,que es darle gracias por sus beñeficios, y offrecerse a el,y pedirle su gracia.

Psalm. 62.

DIos,Dios mio, a vos velo yo por la mañana : dize el sancto Rey Dauid en vn Psalmo:y luego mas abaxo. Acordeme yo (dize el)Señor de vos estãdo en mi cama: y en la mañana pensare en vos, porque aueys sido mi ayudador. Pues yo tãbien Señor Dios mio con este sancto Rey quiero luego por la mañana velar a vos. Este sea el primero de mis negocios, y el primero de mis cuydados: pues esta es la mayor de todas mis obligaciones,y el fin paraque fuy criado , y paraque todas las cosas fueron criadas:q̃ es para alabar y glorificar:y engrãdecer vuestro sãcto nõbre. Porque vos señor soys principio y fin de todas las cosas,y principio sin principio,y fin sin fin.Porque assi como nadie las pudo criar sino vos:assi para nadie pudieron ser criadas,sino para vos:esto es, paraq̃ todas ellas os siruiessen y alabassen,y todas predicasẽ vuestra gloria.Vos soys vniuersal dador de todos los bienes:pues ningũ biẽ ay de naturaleza,ni de gracia,ni de cuerpo,ni de anima, q̃ originalmẽte no mane de vos, que soys fuente vniuersal de todos los bienes. Vos soys pielago de todas las perfectiones,abismo de todas las grandezas,mar de infinita bõdad y misericordia,retablo de incomprehensible hermosura. Vos soys Dios de los dioses,Sancto de sanctos,Rey de los reyes,Señor de los señores, causa de las causas,ser de los seres , vida de los viuientes, orden

orden del vniuerso,hermosura del mundo,y gloria del cielo.

Vos soys mi criador , que de nada me hezistes a vuestra imagen y semejança:vos mi cõseruador, que siempre me estays conseruando,paraq̃ no me torne a la misma nada : vos mi sanctificador,que me leuantays a otro mas alto ser por gracia:y vos mi glorificador,que me criastes para otro ser aun mas alto,que es el de la gloria. Vos para esto soys mi despertador,mi ayudador,mi defensor , mi preseruador,mi pastor,mi bienhechor,mi rey , mi señor,y mi padre,esposo y centro de mi anima , y mi vltimo fin en quien solo esta toda mi felicidad y bienauenturança , y la vltima perfection de toda mi vida. Todo esto me soys Señor en quanto Dios.

1. Cor. 1.

Mas en quanto hombre , vos soys mi Redemptor,mi Saluador,mi librador, y(como dize vuestro Apostol)vos soys mi sabiduria, mi justicia,mi sanctificacion,mi redempcion mi sacrificio,mi cordero , mi sacerdote , mi abogado,mi intercessor,mi pastor , mi maestro,mi exemplo mi esfuerço,mi consuelo, y medico vniuersal de todos mis males : pues vos curastes mi soberuia con vuestra humildad,mi auaricia con vuestra pobreza,mis deleytes con vuestros dolores,mi yra con vuestra mansedumbre , mi inuidia con vuestra charidad,mi gula cõ la hiel y vinagre q̃ beuistes por mi,y mi pereza cõ los trabajos immẽsos que passastes por mi.Por mi ayunastes , y caminastes,y sudastes,y velastes , y orastes , y lloraste,y fuystes desterrado, perseguido,escupido,deshonrado,açotado,coronado, crucificado,y affligido sobre todos los hombres del mundo.

Todas estas cosas Señor mio son beneficios vuestros, y titulos por donde me teneys obligado,y derechos por dõde soy todo vuestro, y vinculos con que me teneys captiuo y preso. Pues que os podre yo Señor mio dar por todos estos beneficios? con que os podre seruir tantas y tan grandes mercedes? Porque es cierto que si yo tuuiera todos los coraçones de los hombres, y cõ todos ellos os amara,no pudiera satisfazer por sola vna destas obligaciones:pues como podre Dios mio cõ tãtas? o como os negare vn solo coraçon que tengo,por todas,deuiendo os tanto por cada vna? Pues que hare Dios mio , que hare? No puedo mas hazer que daros infinitas gracias por la muchedumbre destos beneficios:y pedir a todas las criaturas del cielo y dela tierra, que ellas me ayudẽ a alabaros,y daros las gracias, que yo por mi solo no os puedo dignamente dar? y assi las llamo con aquel Cantico que os cantaron aquellos sanctos tres mancebos en el horno de Babylonia diziendo assi.

Dan. 3.

Bendezid todas las obras del Señor al Señor,alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Bẽdezid Angeles del Señor al Señor,alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Cielos bẽdezid al Señor,y alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Aguas que estays sobre los cielos bendezid al Señor,alabad,&c. Fuego y estio bendezid al Senor,alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Frio y verano bendezid al Señor , alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Rocio y eladas bendezid al Señor:alabadlo y ensalçadlo,&c.

Desta manera se puede acabar todo este Cantico.

YNo solo os deuo todas estas bendiciones y alabãças:pues soy todo vuestro, y vuestro por tantos y tan justos titulos. Compra en Guinea vn hombre a otro hombre a vezes por vn bonete colorado:y aquel hombre assi comprado por tan baxo precio, queda tan captiuo del que lo compro , que no es señor ni de vna hora de tiempo, ni de vn mauedi que sea suyo. Y quando quiere , lo haze estar encerrado en vna casa, y aun metido de pies en vn cepo:y si es menester alli lo açota,y le pringa,y haze todo quanto quiere del. Pues si yo señor Dios mio por tantos titulos soy vuestro:vuestro porq̃ me criastes,y vuestro porque con vuestra misma sangre me rescatastes:y vuestro, porque todos los puntos y momentos de la vida continuamente me estays conseruando,de tal manera que no abro la boca,ni meneo la lẽgua,ni puedo bullir pie ni mano sin vos : si por tantos titulos Señor mio soy vuestro , como me podre yo eximir de vuestro seruicio? como os negare vuestra hazienda? como podre yo ser Señor de mi para viuir a mi voluntad , siendo por tantos titulos vuestro? Por tanto señor Dios mio,reconociẽdo humilmente esta tan grãde obligacion , dende aqui me entrego y offrezco por vuestro perpetuo esclauo: y assi os offrezco todas las cosas que en este dia y toda la vida pensare,hiziere, dixere y padeciere:el comer

comer, el beuer, el dormir: con todo lo demas q̃ todo ello sea para vuestra gloria y alabança. Y sobre todo ello offrezco a mi mesmo, para no ser ya mas mio, sino vuestro: ni viuir ya mas para mi, ni trabajar para mi, ni buscarme a mi, sino en todo, y por todo procurar vuestro seruicio, y el beneplacito de vuestra diuina voluntad de tal manera que todas quantas vezes lo contrario hiziere, entienda que soy ladron y vsurpador de lo ageno, pues hurte el seruicio y obediencia que a vos mi Dios por todos estos titulos tan justamente os deuia.

Mas porque yo no puedo cumplir con esta tan grande deuda sin vuestra gracia, pido os Señor mio que me ayudeys a ello, y crieys en mi vn coraçõ nueuo: el qual ninguna hora tẽga por suya, q̃ no la emplee en vuestro amor: y vna voluntad nueua, q̃ no quiera otra cosa mas que cumplir la vuestra: y vn entendimiẽto y memoria, q̃ nunca se oluide de vos. Dadme tambien Señor freno para regir mi lengua, guarda para mis ojos, limpieza para mi coraçon, rigor para con mi carne, y mortificaciõ para todos mis appetitos y proprias voluntades. Dadme profundissima humildad de coraçon, paciencia, obediẽcia, mãsedũbre, pureza de intencion, verdadera discrecion, pobreza de espiritu, zelo de vuestra hõra, amor y sufrimiento para con mis proximos y cõpasion entrañable de sus trabajos. Vos viuis y reynays, &c.

Auiso acerca desta Oracion.

ESta Oracion. Christiano Lector, no es necessario que se reze siempre assi palabra por palabra como esta: sino deue el hõbre entẽder las partes y las fuerças della, y platicar las en su coraçon con las palabras que su deuocion le administrare. Porque desta manera la hallara de cada vez mas nueua: y assi despertara nueuos affectos y deuocion en su coraçon con ella. Para lo qual aduierta, que el fundamento desta Oracion es la consideracion de aquellos titulos y beneficios: por los quales estamos tan obligados a nuestro Señor. Los quales deue el hombre profundamente considerar quando los passa por la memoria: paraque assi se mueua el coraçon al amor y seruicio de vn Señor a quien tantas obligaciones tiene. Las quales si el hõbre llegasse a penetrar como ellas son verse ya cercado de tan grandes beneficios y cadenas, que sabria muy biẽ proseguir luego las otras tres partes que se siguen, que son. Nascimiento de gracias, Offrecimiento, y Peticion. Lo qual se puede estender mucho mas de lo que aqui esta: decendiendo a pedir en particular todas las cosas que huuieremos menester para nos y para todos nuestros proximos: y despues al cabo nos podemos detener quanto quisieremos en la vltima peticion, que es el amor de Dios: la qual es la mas deuota y mas dulce, y mas prouechosa de todas.

Y tanto es este auiso mas necessario, quanto esta oracion es para luego como el hombre se leuanta: que muchas vezes es antes del dia. Y platicando este exercicio mentalmente, no sera menester buscar lumbre para rezar: sino a escuras podra el hombre cõ mayor recogimiento proceder por los passos deste exercicio. Y rezando aquel Cantico de los tres moços aduierta que a cada medio verso repite en la escriptura diuina aquella palabra. Alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos: la qual palabra es de grande virtud y deuocion para el coraçon que sabe que cosa es amar a Dios. Demanera que casi quantas vezes se repite, tantas saetas traspassan el coraçon. Y sino quisiere acabar todo el Cantico, basta llegar a la mitad. Y si mas aũ quisiere de lo que ay esta, vaya por todos los choros de los Angeles, y de los Patriarchas, y Prophetas, Apostoles, y Euangelistas, Martyres, y Cõfessores, Virgines, y viudas. Y a todos pida q̃ le ayuden a alabar y a glorificar al comun Señor, y repitiẽdo con cada vno dellos aquellas mismas palabras. Alabadlo, y ensalçadlo en todos los siglos.

Oracion para pedir al Señor perdon de los peccados.

O Padre todo poderoso, todo piadoso y misericordioso, yo miserable peccador,, derribado ante tus pies confiesso mis grandes culpas, con las quales offendi a ti benignissimo padre. Confiesso tambien mi grande desagradecimiento a tus infinitos beneficios, que es a tanto amor y benignidad como conmigo vsaste, esperandome tanto tiempo a penitencia, y no echandome en los infiernos, como lo merecia mi malicia, sino antes prouocandome, y combidandome con tu

tu gracia. O quantas vezes Señor mio llamaste a las puertas de mi anima con muchas inspiraciones? quantas vezes me prouocaste con beneficios? quantas me halagaste con regalos? quantas me heriste con açotes? pero con todo esto te despedi de mi, y te bolui las espaldas, sufriendome tu toda via con ineffable paciencia. O quan justamente me pudieras Señor auer echado en el abysmo de los infiernos: y por tu sola clemencia detuuiste el impetu de la yra que yo tenia tan merecida. Marauilla es por cierto, o padre dulcissimo, como mi coraçon no rebienta de dolor, quãdo tales cosas considero. Indigno soy de llamarme tu criatura, y de que la tierra me sustente, y me de con que viua. Marauilla es como no han tomado de mi vengança todas las criaturas, por las injurias y desacatos que he cometido contra ti. Pero ya padre misericordioso ten misericordia de mi, y abreme las entrañas de tu infinita piedad. Perdoname por que tanto dilate boluerme a ti. Descubreme esse benignissimo pecho de padre, y dame el mantenimiento que sueles dar a tus hijos. Supplicote Señor obres agora en mi esso: paraque tanto tiempo me esperaste. Claramente Señor confiesso que soy el mas vicioso de quantos viciosos el mundo tiene: mas con todo esso confio en tu bondad. Porque dado que mis peccados no tengan cuento: tampoco lo tiene la muchedumbre de tus misericordias. O padre amantissimo, si tu quieres puedes alimpiarme. Saname Señor, y sere sano: pues claramente confiesso que peque contra ti. Acuerdate de la palabra de tanta consolacion, que pronunciaste por vno de tus Prophetas, quando dixiste: Tu fornicaste con muchos enamorados: pero bueluete a mi, que yo te recibire. Por lo qual padre piadoso confiado en esta promessa, de todo coraçon me bueluo a ti, como si a mi solo huuieras llamado, y a mi solo combidaras con esta voz tan amorosa. Porque yo soy aquella miserable y desleal criatura, aquel hijo prodigo y desperdiciador, que me alexe de ti. Padre de las lumbres de quien todos los bienes decienden, y como oueja modorra me perdi de tu rebaño, destruyendo tã largas mercedes como me hauias concedido. Dexãte fuente de aguas viuas, y fuyme a beuer a los pozos salobres de amargas consolaciones, que subitamente se agotan, pues es cierto que todos los sensuales deleytes, mas presto que el humo desparecen. Dexe te pan de vida, y comi las bellotas desechadas, y holladas de los puercos: siguiendo mis afficiones viciosas: y mis appetitos bestiales. Desamparete summo y perfectissimo bien, y fuyme tras los terrenos y perecederos bienes, y con ellos me perdi. Mas agora padre mio, supplicote quieras oluidarte de los desseruicios que te hize, por los trabajos y seruicios que tu vnigenito hijo hizo por mi.

Luc. 15.

Y tu, o dulcissimo hijo, Saluador, y señor mio, ten misericordia de mi. En tu diuina clemencia, y en tu benigna gracia, y en las sacratissimas llagas que por mi recebiste, descargo todas mis maldades, todo mi desagradecimiento, mi deshonestidad, mi yra, mi soberuia, mi auaricia, mi desobediencia, mis soltura, mis desuerguenças, mis atreuimientos, con todos los otros males que cometi cõtra ti. Tu eres toda mi esperança, y todo mi amparo y esfuerço. Quanto me turban mis peccados tanto me alegra y esfuerça tu bondad y los merecimientos de tu passion. Y dado que mis peccados sean grandes y innumerables, pero muy pequeños y pocos son comparados con tu misericordia. Por la qual cõfiesso, que por tu bondad no dexaras perecer a quien criaste a tu imagen y semejança: y por quien te heziste consorte de nuestra misma naturaleza, nuestra carne, y nuestra sangre. Finalmente espero que no sere de ti condenado, pues con tantos trabajos, y por tan caro precio me redemiste. Tu que viues y reynas, &c.

Oraciõ para dar al Señor gracias por los beneficios recebidos.

Creacion.

GRacias te doy dulce Iesu, porque me criaste a tu imagen y semejança, por este cuerpo que me diste con todos sus sentidos, y a esta anima con todas sus potencias: para que con ellas te conociesse y amasse. Dame Señor gracia paraque de tal manera sirua yo a ti mi Criador y padre celestial, que muertas todas mis passiones y viciosas afficiones, bueluan a reformar en mi esta imagen que tu criaste, y hazerme semejante a ti por innocencia de vida.

Conseruacion.

Gracias te doy por el beneficio de la conseruacion: porque tu mismo que me criaste, me estas siẽpre conseruando en este ser q̃ me diste:

diste:y porque para esta mesma conseruacion crialte quantas cosas ay en este mundo:el cielo,la tierra,el mar,el sol,la luna, las estrellas, los animales los peces,las aues,los arboles, y finalmẽte todas las otras criaturas:de las quales vnas heziste para mantenerme,otras para curarme,otras para recrearme,otras para enseñarme,y otras tãbien para castigarme.Supplicote Señor me concedas, que te pa yo vsar como deuo de todas estas cosas,y aprouechar me dellas para lo que tu las crialte:esto es, para que por ellas venga en conocimiento de ti mi verdadero Dios y señor:y por ellas te encienda mi coraçon en admiracion y amor de tu santo nombre.

Redẽpciõ. Gracias te doy dulce Iesu por el beneficio de la redempcion:que es, por aquella incomprehensible bondad y misericordia que conmigo vsaste:y por aquella ardentisima charidad con que me redemiste,decẽdiendo a la tierra para lleuarnos al cielo:haziendote hõbre para hazernos dioses:y padeciendo cruel muerte por darnos vida verdadera.

Gracias te doy por la humildad de la encarnacion,por la pobreza del nacimiẽto,por la sangre de la circuncision, por el destierro de Egypto,por el ayuno del desierto, por las vigilias de las oraciones por el cansancio de los caminos,y por la pobreza y humildad de toda tu vida santisima. Gracias te doy por todas las fatigas y deshonras que por mi causa padeciste en tu affligidisima y deshonradisima muerte.Gracias te doy por la oraciõ del huerto,por el sudor de sangre, por la prision,por las bofetadas, por las blasphemias, por los açotes,por la corona de espinas,por la vestidura de purpura, por los escarnios y vituperios,por la hiel,y vinagre,por los clauos, por la muerte,y por la Cruz: pues todo esto padeciste y ordenaste para mi salud.

Vocacion. Gracias te doy dulce Iesu,que dende el nacimiento y principio de mi vida me recebiste en el gremio de tu Iglesia, y me criaste en la fe Catholica, y me heziste Christiano, y sustentaste y conseruaste mi anima y mi cuerpo hasta el dia presente. Plega a tu piedad q̃ tu solo seas manjar sabroso de mi coraçon,y de ti solo fuente de vida tenga siempre sed mi anima hasta que acabado el curso desta peregrinacion, goze en tu bienauenturança de aquel abũdantisimo rio de deleytes que corre de ti fuente de vida.

Gracias te doy dulce Iesu, que hasta el tiẽpo presente sin sentirlo yo,me has librado de muchos y grandes peligros,assi del cuerpo como del anima,mereciendo yo por mis grandes y continuas maldades ser muchas vezes de ti desemparado.

Gracias te doy,porque estando yo durmiẽdo en el suzisimo muladar de mis vicios,me suffriste con tanta paciencia,y me esperaste a penitencia:offendiendote yo tantas vezes, y resistiendo a tus santas inspiraciones.Concedeme Señor que de aqui adelante siga con humilde afficion,y con toda presteza y obediẽcia abrace tus santas inspiraciones, y despida de mi coraçon el amor de todas las cosas visibles, paraque todo entero se emplee en ti: sin nunca jamas apartarse de ti.

Gracias te doy Señor sobre todos estos beneficios, porque ordenaste para mi remedio tales y tan marauillosos sacramentos:porque me visitas con tantas inspiraciones: y por la bienauenturança de la gloria, que me tienes aparejada, si yo por mi grande culpa no me hiziere indigno della.

Estos son Señor mio los communes beneficios que yo se,otros muchos aura que yo no se: por los quales no deuo menores gracias q̃ por los passados,sino tanto mayores, quanto mas en esto se conoce la grandeza de tu bondad: pues al tiempo que yo dormia, velauas tu para defenderme de mil peligros,y hazerme muchas mercedes. Por lo qual assi como tengo razon para pedirte perdon, no solo de los peccados sabidos, sino tambien de los no sabidos, assi tambien la tengo para darte quantas gracias puedo, no solo por los beneficios que yo se, sino tambien por los que no se:y assi te adoro,alabo,y bendigo por todos ellos.Dame pues Señor que de tal manera vse yo de todos estos beneficios,que no me sea occasion de soberuia, o negligencia: sino de mayor humildad,agradecimiento, y desseos de tu servicio.Tu que viues y reynas en los siglos de los siglos.Amen.

Oracion en la qual offrece el hombre los trabajos y meritos de Christo nuestro Saluador, para pedir mercedes por ellos.

QVe dare yo al Señor por todo lo que el me ha dado? con que le seruire tantos bene- Psal. xv.

beneficios que le offrecere por tantas misericordias? Oquan mal he respondido a tan largo,y tan piadoso bienhechor. Porque siempre fuy desagradecido a tus beneficios,siempre puse impedimento a tus inspiraciones,añadiendo culpas a culpas,y peccados a peccados. Confiesso Señor que no merezco nombre de hijo: mas toda via te reconozco por padre. Porque tu eres verdaderamente mi padre y toda mi confiança: tu eres fuente de misericordia,que no desechas alos suzios que corren a ti, sino antes los lauas y recreas. Pues vees a qui,o suaue socorro mio, como yo el mas pobre de todas las criaturas vengo a ti, sin traer otra cosa conmigo mas que la carga de mis peccados. Humilmẽte me derribo a los pies de tu piedad, humilmente pido tu misericordia: perdoname esperança mia certisima,y saluame por tu infinita clemencia.

Dulce Iesu en remision de todos mis peccados te offrezco aquella espantable caridad, por la qual tu Dios de infinita Magestad no te desdeñaste hazer hombre por nosotros, y viuir en este mundo treynta y tres años con muchos trabajos,tristezas,persecuciones,cõtradiciones,cansancios y fatigas. Offrezcote aquella congoxa mortal,aquel sudor de sangre,aquella agonia,que orando en el huerto al padre, hincadas las rodillas tu piadoso coraçon affligia. Offrezco te aquel ardiente desseo que de padecer tenias, quando tan de voluntad te entregaste a tus enemigos, y te offreciste por nosotros en sacrificio. Offrezcote las prisiones, los açotes,los denuestos,las injurias, las blasphemias, las bofetadas, los pescoçones, las saliuas de las torpes bocas de tus enemigos, con todos los otros linages de tormentos que en la casa de Anas y Cayphas toda aquella noche dolorosa por nuestra causa padeciste. Todas estas cosas te offrezco,rogando a tu piedad sin medida, que por estos merecimientos perdones mis peccados, purifiques mi anima,y la lleues a la vida eterna.

Offrezco tambien aquella inefable humildad y paciencia que tuuiste quando te coronauan con espinas,y para mayor escarnio te vistieron vna ropa colorada, y burlando te saludauan,y escupian,y herią con la caña,que en la mano tenias.Offrezcote aquel cansancio doloroso de tu sacratisimo cuerpo,aquellos tan cansados passos,y aquella tan pesada carga de la Cruz que en tus delicados y fatigados ombros lleuauas.Offrezcote aquel sudor y sed que en la Cruz padeciste, con otras muchas penas que con mansisimo coraçon suffriste,todo esto te offrezco con las gracias que yo te puedo dar,rogando a tu piedad immensa,que por estos merecimientos perdones mis peccados, purifiques mi anima, y la lleues a la vida eterna.

Dulce Iesu,por todas mis maldades te offrezco los crudelisimos dolores que suffriste,quando quitandore la vestidura que estaua pegada a las espaldas,se renouaron las llagas de tus açotes, quando se enclauaron tus pies y manos en el sancto madero, quando se descoyuntauan tus miembros,quando tu preciosa sangre(como arroyo desus fuentes)corria de tus heridas.Offrezcote cada gota dessa sangre preciosa,offrezcote aquella benignidad y mansedumbre con que suffriste la contradicion y vituperios de aquellos maluados que meneando sus cabeças te escarnecian, escusandolos tu benignamente,y rogando por ellos Offrezcote tambien aquellos incõprehensibles tormentos que suffriste,quãdo dexado de todas partes a la fuerça de las angustias,y desamparado de todo consuelo,dolorosamente estauas colgado en la Cruz entre dos ladrones. Offrezcote la gran sed que alli padeciste, y aquella humildad y reuerencia con que inclinada la cabeça al padre le encomendaste tu espiritu.Offrezcote aquella piadosa y saludable sangre que de tu costado herido y alanceado salio en tanta abundancia. Todo esto te offrezco, junto con las gracias que yo te puedo dar, suplicando te por estos merecimientos perdones mis peccados,purifiques mi anima, y la lleues a la vida eterna. Tu que viues y reynas en los siglos de los siglos por siempre jamas:Amen.

Oracion a Dios y a todos los Sanctos para pedir todo lo que es necessario, assi para nos como para nuestros proximos

PAdre benignisimo,Padre piadoso y misericordiosisimo, aue misericordia de mi.Yo por todos mis peccados,y por los de todo el mundo te offrezco la vida, la passiõ y la muerte de tu vnigenito hijo. Offrezcote,quãto en este mũdo hizo y padecio por nuestra causa.Offrezcote los merecimientos

de su dulcissima madre, y de todos los sanctos para que por todos ellos me perdones, y ayas misericordia de mi, y me des la vida eterna.

Piadoso Iesu Redẽptor y Señor mio, aue misericordia de mi. Gracias te doy por la infinita muchedumbre de tus misericordias, y por las mercedes sin cuento, que a mi indigno haz hecho, y hazes cada dia. Ruegote piadoso Señor, me quieras hazer particionero de tus merecimientos: para que encorporado en ti, y hecho vna cosa contigo por amor y imitaciõ de tu vida Sãctissima, merezca yo gozar de ti, como el sarmiẽto dela vida, pues tu eres verdadera vid y vida d todos tus fieles.

Ioan.15.

Espiritu sancto cõsolador, ayudame Dios y Señor mio. A ti encomiendo mi anima, y mi cuerpo, y todas mis cosas. En tus manos pongo el processo y fin de toda mi vida. Dame que acabe yo en tu seruicio, haziendo verdadera penitencia de mis peccados, antes que parta deste cuerpo mortal. Yo ciego y enfermo mientra en este mundo viuo, facilmente caygo en el lazo de mis afficiones, facilmente yerro y facilmẽte soy engañado. Por esto me entrego a ti: y me pongo debaxo de tu amparo. Defiende Señor a este pobre sieruo tuyo de todos los males. Enseña y alumbra mi entẽdimiẽto: gouierna mi anima, rige mi cuerpo, fortalece mi espiritu contra la desordenada flaqueza de mi coraçon. Dame cierta fe, firme esperança, pura y perfecta caridad. Dame que con suauidad te ame, y que en todo lugar y tiempo cumpla tu sancta voluntad.

Adoro, reuerẽcio, glorifico a ti sancta Trinidad, Dios todo poderoso, Padre, Hijo, Espiritu sancto. Ante tu diuina Magestad del todo me derribo, y a tu sanctissima voluntad irreuocablemente me entrego. Señor aparta de mi, y de todos los fieles todo lo que te desagrada, y concede nos todo aquello que contenta a tus beatissimos ojos, y haz que seamos tales quales quieres que seamos. Encomiendote a mis padres, hermanos, parientes, bienhechores, amigos, familiares, y a todos aquellos por quien deuo rogarte. Encomiendote a toda tu Iglesia: haz que todos Señor te siruã, todos te conozcan, todos te amen, y se amẽ entre si. A los errados buelue al camino, apaga las heregias, y conuierte a la fe a todos los que aũ no tienen conocimiento de tu sancto nombre. Danos paz, y conseruanos en ella: assi como tu lo quieres y a nosotros conuiene. Recrea y consuela a todos los que viuen en tristezas, tentaciones, desastres, y afflictiones espirituales y corporales. Finalmẽte debaxo de tu fiel amparo encomiẽdo todas tus criaturas: para que a los viuos concedas gracia, y a los muertos eterno descanso.

Saludote resplandeciente lirio de la hermosura y sossegada primauera Virgen sacratissima Maria. Saludote olorosissima violeta de suauidad diuina. Saludote fresquissima rosa de celestiales deleytes, de quien quiso nacer y mamar leche el Rey de los cielos Iesu Christo resplandor de la gloria del padre, y figura de su substancia. Alcançame Señora mia dela mano de tu hijo todo aquello que tu conoces ser necessario para mi anima. Ayuda piadosa madre a mi flaqueza en todas mis tẽtaciones y necesidades, y en la hora de mi muerte: para que por tu fauor y socorro merezca estar seguro en aquel grande y postrero trabajo.

Hebr.1.

O bienauẽturados espiritus angelicos, que con suaue melodia a vna voz glorificays vn comun Señor, y gozays siempre de sus deleytes, aued misericordia de mi. Y principalmẽte tu sancto Angel guardador de mi anima y de mi cuerpo, aquien especialmente soy encomendado, ten de mi fiel y diligente cuydado. O Sanctos y Sanctas de Dios, que despues de nauegado el turbio y tempestuoso pielago deste siglo, y salidos deste destierro, llegastes al puerto de la ciudad celestial, sed mis medianeros y abogados, y rogad al Señor por mi: para que por vuestros merecimientos y oraciones sea yo fauorecido agora, y en la hora postrera de mi muerte. Amen.

Oracion de S. Thomas de Aquino para pedir todas las virtudes.

TOdo poderoso y misericordioso Señor Dios, dadme gracia para que las cosas que son agradables a vuestra diuina voluntad, ardientemente las dessee, pru dentemente las busque, verdaderamente las conozca, y perfectamente las cumpla para gloria, y honra de vuestro sancto nombre. Ordenad Señor el estado de mi vida: y lo que me pedis que haga, dadme luz para que lo entienda, y fuerças para que lo obre, assi como conuiene para la salud de mi anima. Seame Señor el camino para vos seguro, derecho, y perfecto: y tal, que entre las prosperidades y aduersidades desta vida no desfallezca: para que en las prosperidades os alabe, y enlas aduersidades no desmaye, y ni me ensoberuezca en las vnas, ni desconfie en las otras. De ninguna cosa tenga tristeza, ni alegria, sino de lo que me llegare a vos, o me apartare de vos. A nadie dessee mas contentar que a vos: ni tema descontentar a otro mas que a vos. Sean me viles todas las cosas transitorias por amor de vos, y muy caras, y preciosas todas las vuestras, y vos Dios mio sobre todas ellas. Deme Señor en rostro todo gozo sin vos, y no dessee alguna cosa fuera de vos. Seame deleytoso qualquier trabajo por vos, y enojoso qualquier descanso que tomare sin vos. Dadme que amenudo leuante a vos mi coraçon, y si alguna vez esto faltare, recompense esta falta, con pesarme della, y proponer de emẽdarla. Hazedme S ñor Dios mio humilde sin fingimiento, alegre sin distraymiento, triste sin descaecimiento, maduro sin pesadumbre, prompto para vuestro seruicio sin liuiãdad, verdadero sin doblez, casto sin corruption, temeroso sin desesperacion, y confiado sin presumpcion. Dadme que anise yo al proximo sin fingimiento, que le edifique con palabras y obras sin soberuia: que obedezca a los mayores sin contradicion, y que suffra voluntariamente los trabajos sin murmuraciõ. Dadme dulcissimo Dios mio vn coraçon velador, que ningun pensamiento lo aparte de vos: vn coraçon noble que ningun baxo desseo lo captiue: vn coraçon valeroso, que ningun trabajo lo quebrante: vn coraçon libre, que ningun poder lo fuerce: y vn coraçon derecho, que ninguna mala intencion lo pueda doblar. Dadme dulcissimo y suauissimo Señor entendimiento que os conozca, cuydado que os busque, sabiduria que os halle, vida que siempre os agrade, y perseuerancia que confiadamente os abrace. Dadme que merezca yo ser enclauado en vuestra Cruz por penitencia, y que vse de vuestros beneficios en este mundo por gracia, y goze de vuestras alegrias en el cielo por gloria. Amen.

Oracion al Espiritu sancto.

Año.1.

OEspiritu sancto consolador, que en el dia sancto de Pentecostes decendiste sobre los Apostoles, y hinchiste aquellos sagrados pechos de caridad, de gracia, y de sabiduria: suplicote Señor por esta ineffable largueza y misericordia, hinchas mi anima de tu gracia, y todas mis entrañas de la dulçura ineffable de tu amor. Ven, o Espiritu Sãctissimo, y embianos dẽde el cielo vn rayo de tu luz. Ven, o padre de los pobres: ven dador de las lumbres, y lũbre de los coraçones. Ven consolador muy bueno, dulce esposo de las animas, y dulce refrigerio dellas. Vẽ a mi, limpieza de los peccados, y medicina de las enfermedades: vẽ fortaleza de los flacos, y remedio de los caydos: ven maestro de los humildes, y destruydor de los soberuios: vẽ singular gloria de los que viuen, salud vnica de los que mueren: ven Dios mio, y aparejame para ti con la riqueza de tus dones y misericordias. Embriagame con el don de la sabiduria, alumbrame con el don del entendimiento, rigeme con el don del consejo, cõfirmame con el don de la fortaleza, enseñame con el don de la sciencia, hiereme con el don de la piedad, y traspassa mi coraçon con el don del temor.

O dulcissimo amador de los limpios de coraçon, enciende y abrasa todas mis entrañas con aquel suauissimo y preciosissimo fuego de tu amor: para q̃ todas estas abrasadas, sean arrebatadas y lleuadas a ti, que eres mi vltimo fin, y abysmo de todos los bienes. O dulcissimo amador de las animas limpias: pues tu sabes Señor que yo de mi ninguna cosa puedo, estiende tu piadosa mano sobre mi: y haz me salir de mi: para que assi pueda passar a ti. Y para esto Señor derriba, mortifica, anichila, y deshaz en mi todo lo q̃ quisieres, para que del todo me hagas a tu voluntad, y assi toda mi vida sea vn sacrificio perfecto, q̃ todo se abrase en el fuego de tu amor. O quiẽ me diesse que a tan grande bien me quisiesses admitir. Mira q̃ a ti sospira esta pobre y miserable criatura tuya, dia y noche. Tuuo sed mi anima de Dios viuo, quando vendre, y parecere ante la cara de todas las gracias? quando entrare en el lugar de aquel tabernaculo admirable, hasta la casa de mi Dios? quando me hinchiras de alegria con tu rostro: quando me vere harto con tu glorioso presencia: quando por ti sere librado de la tentacion, y en ti traspassare el muro desta mortalidad? O fuẽte de resplandores eternos, buelueme Señor a aquel abysmo de donde procedi: donde te conozca de la manera que me conociste, y te ame como me amaste, y te vea para siempre en compañia de todos los escogidos. Amen.

Psalm.41.

Psalm.17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Oracion para mientras se dize la Missa: en la qual se ofrece al padre la muerte de su hijo: tomada de muchas palabras de S. Aug.

In lib. medit. cap. 6.

CLementissimo y soberano Criador del cielo y de la tierra: yo el mas vil de todos los pecadores juntamẽte cõ la Iglesia te offrezco este preciosissimo sacrificio (q̃ es tu vnigenito hijo) por todos los peccados q̃ yo he hecho, y por todos los beneficios q̃ de ti he recebido. Mira clemẽtissimo rey al que padece, y acuerdate benignamẽte por quien padece. Por vẽtura no es este Señor el q̃ entregaste a la muerte por remedio del fieruo desagradecido? Por vẽtura no es este el autor de la vida, el qual lleuado como oueja al matadero, no rehuso padecer vn tan crudelissimo linage de muerte? Buelue Señor Dios mio los ojos de tu Magestad sobre esta obra de ineffable piedad. Mira al dulce hijo estẽdido en vn madero, y sus manos innocẽtes corriẽdo sangre, y tẽ por biẽ perdonar las maldades q̃ cometierõ las mias. Cõsidera su pecho desnudo, y herido cõ el cruel hierro de la lãça, y renuuame cõ la sagrada fuẽte q̃ de ay creo auer salido. Mira estos sacratissimos pies (q̃ nũca estuuierõ en el camino de los peccadores) atrauessados cõ duros clauos, y tẽ por bien endereçar los mios en el camino de tus Sãctos mãdamiẽtos. Ruegote Rey de los reyes, por este Sancto de los sanctos, por este Redẽptor mio q̃ sea yo ayũtado cõ el en espirito: pues el no tuuo asco de juntarse cõmigo por carne. Por vẽtura no cõsideras piadoso padre la cabeça descaecida del amãtissimo hijo, su blãca ceruiz inclinada, y cayda con la presencia de la muerte? Mira clemẽtissimo Criador qual esta el cuerpo del hijo tan amado, y tẽ misericordia del fieruo redemido. Mira como esta blãqueãdo su pecho desnudo, como bermeja su sangriento costado, como estan estiradas sus secas entrañas, como estan descaydos sus ojos hermosos, como esta amarilla su real figura, como estan yertos sus braços tendidos como estã colgadas sus rodillas de alabastro, y cõmo riegan sus atrauessados pies los arroyos de su sangre diuina. Mira glorioso padre los miembros despedaçados del amãtissimo hijo, acuerdate de las miserias de tu vil criado. Mira el tormento del Redẽptor, y perdona la culpa del redemido. Este es nuestro fiel abogado delante de ti padre todo poderoso. Este es aquel sumo Põtifice, q̃ no tiene necessidad de ser sanctificado cõ sangre agena, pues el resplãdece rociado cõ la suya. Este es el sacrificio sancto, agradable, y perfecto, offrecido y aceptado en olor de suauidad. Este es el cordero sin manzilla, enmudecido ante los q̃ le tresquilauã: el qual herido cõ açotes, affeado con saliuas, y injuriado con oprobrios, no abrio su boca. Este es el que no auiẽdo hecho peccados, padecio por nuestros peccados, y sano nuestras heridas con las suyas.

Isai 53.

Pues q̃ heziste tu, o dulcissimo Señor, por q̃ assi fuesses juzgado? Que cometiste innocẽtissimo cordero, porque assi fuesses tratado? Que fuerõ tus culpas, y qual la causa de tu cõdenaciõ? Verdaderamẽte Señor yo soy la llaga de tu dolor, y la ocasiõ de tu muerte, y yo la causa de tu cõdenaciõ. O marauillosa dispẽsaciõ de Dios. Pecca el malo, y es castigado el bueno, offẽde el reo, y es herido el innocẽte, y lo q̃ comete el fieruo, paga el Señor. Hasta dõde, o hijo de Dios? hasta dõ de decẽdio tu humildad? hasta dõde se estẽdio tu caridad? hasta dõde procedio tu amor? hasta dõde llego tu cõpassion? Yo cometi la maldad, tu suffres el castigo: yo hize los peccados, y tu te subjectas a los tormentos: yo me ensoberuezi, y tu eres humillado: yo fuy el desobediẽte, y tu hecho obediẽte hasta la muerte, pagas la culpa de mi desobediẽcia. Cata aqui Rey de gloria, cata aqui tu piedad, y mi impiedad, tu justicia y mi maldad. Mira pues agora padre eterno como ayas de auer misericordia de mi, pues deuotamẽte te he offrecido la mas preciosa ofrenda q̃ se te podia offrecer. He te presentado a tu amãtissimo hijo, y puesto entre ti y mi este fiel abogado, recibe cõ serenos ojos al buẽ pastor, y mira la oueja descarriada q̃ el te trae sobre sus ombros. Ruegote piadoso padre, q̃ por esta oraciõ le merezca yo tener por ayudador: pues de gracia sin que yo te lo mereciesse me lo diste por Redemptor.

c. 7. medit. Augustin.

Sigueſe otra Oraciõ, que tambien ſe puede dezir en el miſmo tiẽpo de la Miſſa, o en qualquiera otro.

ADoro, alabo, y glorifico te Señor Ieſu Chriſto, bendigote, y doyte gracias Hijo

Hijo de Dios viuo: porque tus digniſsimos miembros quiſiſte que por mi remedio fueſſen en tãtas maneras afligidos y laſtimados: yo los ſaludo a todos vno a vno, por tu honra y amor. Saludo os pies de mi Señor, por mi canſados, affligidos, y con duros clauos traſpaſſados. Saludo os venerables rodillas tantas vezes por mi en la tierra hincadas, y tantas vezes canſadas en caminar. Saludo te pecho florido, por mi con cardenales y heridas affeado. Saludote coſtado ſacratiſsimo que fuyſte por mi con lança herido y traſpaſſado Saludote coraçon amabiliſsimo, ſuauiſſimo, y piadoſiſsimo por mi rompido y alãceado. Saludo os eſpaldas por mi con açotes raſgadas, y enſangrentadas. Saludo os dulciſſimos y chariſsimos braços, por mi en la Cruz tendidos y eſtirados. Saludo os delicadas manos cruelmente por mi con duros clauos heridas y traſpaſſadas. Saludo os hermoſiſsimos ombros por mi con el peſo de la Cruz molidos y quebrantados. Saludote boca y garganta ſuauiſsima, por mi con vinagre y hiel amargada. Saludo os benigniſsimos oydos, por mi offendidos con injurias y affrentas. Saludo os bienauenturados ojos, llouidos de lagrymas por mis peccados. Saludo te venerable cabeça por mi coronada con eſpinas, llagada con heridas, y con la caña laſtimada. Clementiſsimo Ieſu, saludo todo tu precioſo cuerpo por mi açotado, llagado, crucificado, muerto y ſepultado. Saludote ſangre precioſa por mi offrecida, y derramada. Saludote nobiliſsima anima por mi entriſtecida y anguſtiada. Amabiliſsimo Señor ruegote por tus ſanctiſsimos miembros que ſanctifiques los mios, y laues todas las manzillas que yo les pegue, vſando mal de todos ellos. Tu q̃ viues y reyna en los ſiglos de los ſiglos por ſiempre jamas: Amen.

SIGVENSE SIETE MVY DEVOTAS ORACIONES A LA SACRATISSIma Virgen nueſtra Señora: y en las tres primeras ſe pone vn deuoto memorial de ſu vida ſanctiſsima. Y podra repartir el hombre eſtas ſiete Oraciones por los dias de la ſemana: para que cada dia ſe renueue ſu deuociõ con nueuas Oraciones.

Oracion Primera de la vida de nueſtra Señora.

IOs te ſalue ſuauiſsima Virgen Maria, a quien Dios eſcogio por madre ſuya antes de todos los ſiglos. Tu eres aquella bienauenturada hembra de quien el Rey del cielo y de la tierra quiſo tomar carne, para redemir el linage humano. Tu eres aquella piadoſa medianera entre Dios y los hombres: por la qual ſe junto el cielo con la tierra, y las coſas altas con las baxas. Tu eras guia de nueſtra vida, puerta dela diuina gracia, y tu puerta deſte ſiglo tempeſtuoſo. Alcançame Señora perdon de mis peccados, y gracia, para que con todo cuydado honre y ame a tu hijo mi Saluador, y a ti madre de miſericordia.

Dios te ſalue Virgen ſuaue, aquien los padres antiguos deſſearon con entrañables deſſeos, y repreſentaron con diuerſas figuras: y prometieron con muchas prophecias y reuelaciones. Recibe me Señora por tu fieruo prohijame madre de gracia y cõcedeme, que ſea yo del numero de los que amas y tienes eſcriptos en tu pecho virginal: a los quales enſeñas, endereças, y defiẽdes en todas las coſas.

Dios te ſalue Virgen ſuaue, aquien Dios hermoſeo marauilloſamente en el vientre de tu madre, y adorno de todas las perfectiones y gracias. O Virgen clariſsima, Virgen reſplandeciente, Virgen puriſsima, eſcogida entre millares: no me deſeches Señora, aunque ſea el que tu ſabes que ſoy: ſino oye

al miserable que te llama, socorre al pobre q̃ te busca: y ayuda al que tiene puesta en ti su esperança.

Dios te salue Maria suaue, cuyo nacimiẽto esperado en tantos siglos, y desseado de tãtas gentes, alegro el mundo con nueua luz, y nueuo gozo. O Virgen innocentissima, haz que yo sea innocente, y deshaz todo lo que en mi desagrada a tus limpissimos ojos. Aue misericordia de mi, pues dende tu niñez, por todas las edades creció contigo la misericordia.

Dios te salue Maria suaue, en quien Dios derramo toda hermosura corporal: y toda gracia espiritual: con la qual te hizo amable a todas las gentes, O elegantissima y bellissima Virgen, atauia Señora (yo te suplico) mi anima con ornamentos espirituales: planta en mi coraçon viuas affectiones de pureza y castidad, para que assi te agrade yo en todas las cosas, y sea verdadero imitador y sieruo tuyo.

Dios te salue Maria suaue, a quien tus sanctissimos padres traxeron al templo, y presentaron al Señor, y offrecieron a su seruicio: donde heziste vida de Angeles en todo piadosa, en todo mansa, en todo suaue, en todo agradable al Señor.

Concedeme que sienta yo en mi el olor de tu sanctissima conuersacion: para que quanto en mi fuere, a nadie sea pesado, a nadie escandalize, a nadie offenda: mas a todos consuele, a todos prouoque al amor de Dios, y desprecio del siglo.

Dios te salue Maria suaue, alferez y Virgẽ de las virgines: que consagrandote toda para Dios, heziste voto de virginidad con alegre y determinada voluntad. Tu eres perfecto dechado de perfecta castidad, y pureza, cuya sanctissima y castissima conuersacion penetraua los coraçones de los que te miraua cõ vna lumbre celestial, y criaua en ellos amor de limpieza y castidad. Alcãçame Señora verdadera limpieza del anima y del cuerpo, de tal manera que ninguna fealdad me ensuzie, ningun vicio me possea, y a ningunos deleytes consienta: mas despreciando todos los regalos y codicias de la carne, en solo tu bendito Hijo sean todos mis deleytes y descansos.

Luc.1. Dios te salue Maria suaue, a quien en sus sagrados estudios y exercicios de contemplacion consolaua Dios con familiar ministerio de los Angeles, y con vn marauilloso gozo de la pureza de tu consciencia. Alcãçame por tus merecimientos amor del silencio y del repoſo, y ocupacion en sanctas oraciones, y sagrada licion, y en otros espirituales exercicios con sinceridad y sossiego de mi anima y que estos sean mis deleytes de todo el tiempo que fuere detenido en la miserable carcel deste cuerpo.

Luc.1. Dios te salue Maria suaue, q̃ siẽdo Virgen fuyste desposada cõ el sancto Virgen Ioseph, por diuino cõsejo. No cõsiẽras apartarme de tus mas mirame siempre con benignos ojos. Porque como no puede viuir para siempre aquel a quien tu mirares con offendidos ojos: assi no podra perecer para siẽpre aquel a quiẽ mirares con ojos benignos. Recibe Señora mia al anima que te ama, y conserua al q̃ confia en ti. Sed conmigo siempre piadosa: para q̃ por ti halle gracia en los ojos del Señor que te escogio.

Dios te salue Maria suaue, a quien estando en altissima contemplacio, el Angel Gabriel saludo humilmente dentro de in secreto retraymiento, y ay te Dio parte de los mysterios del consejo diuino. O si toda mi alegria fuesse saludarte muy amenudo, y presentarte muy deuotos seruicios. O si ninguna cosa en mi viuesse que offendiesse tu vista mas pura que de Angeles?

Dios te salue Maria suaue, que en tus castissimas entrañas cõcebiste al Hijo de Dios. O la mas dichosa de las mugeres, dime que sentiste en aquella hora en lo secreto de tu coraçõ, y cõ quanta dulçura tu bienauenturada anima se derritio, quando aquella vena de aguas viuas y principio de toda dulcedumbre entro en tu sanctissimo thalamo, y se vistio de tu purissima carne? Alabo y glorifico Virgen gloriosa, y humilmente reuerencio tos sanctissimas entrañas Virginales: y tu Señora ten por bien guardar y acrecentar siempre en mi anima el don de la pureza y castidad.

Dios te salue Maria suaue, que llevando al Rey de la gloria encerrado en tu vientre, subiste a los montes de Iudea, y visitaste y seruiste a la bienauenturada sancta Elisabeth tu parienta. Visita gloriosa Señora mi anima: y haz que en todos los dias de mi vida deuotissimamente te sirua, y te ame con todo mi coraçon.

Amen.

Segunda

Segunda Oracion de la vida de nuestra Señora.

Luc.2. Dios te salue Maria suaue, que con tu sanctissimo esposo Ioseph donzella delicada y preñada te partiste para Betlehẽ a pagar el censo comun que todos pagauan. Dame gracia para suffrir pacientemente las miserias deste destierro, y para anhelar siempre a la celestial Bethlehem, donde esta el pã de vida Christo Iesu nuestra salud.

Luc.2. Dios te salue Maria suaue, que cansada del camino quando llegaste a la ciudad, no hallaste posada: en lugar de la qual escogiste vn establo donde morasses, y pariesses al Rey dela gloria. Gouierna Señora todas las afficiones de mi anima: para que ninguna cosa viciosamente ame, y ninguna me prenda: fino que como peregrino y estrangero en este mundo sospire con todos mis desseos por las eternas moradas, y en solo Dios ponga mi descanso.

Dios te salue Maria suaue, que sin dolor ni detrimento de tu purissima virginidad pariste al Saluador del mundo, y alegria del cielo. Tu eres Virgen y juntamente madre, tu templo del verdadero Salomõ, tu arca y sanctuario de Dios, tu la puerta cerrada que vio Ezechiel, tu el huerto cerrado y fuente sellada del Esposo celestial.

Ezec.44. Cant.4.

Hinche Señora mi coraçon y todos mis sentidos de tu gracia, para que renouado con este socorro, viua vida agradable a tu hijo y a ti.

Luc.1. Dios te salue Maria suaue, que emboluiste a Iesu fructo de tu castissimo vientre en pobres pañales, y le reclinaste en vn pesebre. O si tu amor tanto ocupasse mi espiritu, y tu pureza de vida tanto hermoseasse mi anima, que viniesse a ser como vn niño rezien nacido, para que en qualquier tribulacion mereciesse ser de ti ayudado, y recreado cõ tus beneficios.

Dios te salue Maria suaue, que al niño Iesu diste a mamar leche de tus virginales pechos: y teniendole dulcemẽte en tus braços, humilmente le besaste y adoraste. Dame Señora q̃ quando viniere fatigado de los trabajos y miserias de esta vida, me socorra al seno de tu maternal piedad: y recreado por ti con leche de espiritual consolacion, desprecie todas las otras consolaciones deste siglo perecedero.

Dios te salue Maria suaue, que a los quarẽta dias presentastes el niño en el templo, dõde el sancto Simeon lo recibio en sus braços, y canto aquella tan dulce cancion: Aunque despues mezclo los cantares con lagrimas, declarando te los trabajos, y persecuciones que estauan aparejados a aquel sancto niño, y el cuchillo de dolor que auia de traspassar tu coraçon. Suplicote Señora sea yo imitador de esta tan larga Cruz y paciencia, tomando todos los trabajos que el Señor me embiare con ella, y reconociendo por este exemplo la gran merced que me hizo con ellos. Luc.2.

Dios te salue Maria suaue, que auisada por el Angel, como el Rey Herodes andaua como Leon furioso buscando el niño para matarle: y por tanto que fuesses a Egypto, a esconderle de su furor, te partiste a la media noche: y dexando la tierra, y la casa, y essa pobreza que tenias, te fuyste a Egypto, donde estuuiste siete años en tierra de barbaros, y infieles, peregrina, pobre, y estrangera. Dame Señora que te acompañe yo siempre en estos piadosos caminos: imitando tu pasciencia y tu humildad, y tu pobreza, y viuiendo en este mundo como desterrado, y peregrino. Matth.2.

Dios te salue Maria suaue, que subiendo con el niño IESVS de edad de doze años al templo le perdiste de vista sin culpa tuya: y le buscaste con grandissimo dolor y diligencia: y le hallaste despues en el templo disputãdo entre los doctores con grandissima alegria. Concedeme Señora, que quando alguna vez perdiere yo la gracia de la deuocion por culpa mia, la busque con essa misma diligencia: y assi la halle despues de buscada, y le ponga mejor cobro despues de hallada: para estar con ella mas prompto en las cosas del seruicio de mi Criador. Luc.2.

Tercera Oracion de la vida de nuestra Señora.

Dios te salue Maria suaue, que diligentemente seruiste y curaste en la niñez y tierna edad al Saluador: y despues en su juuẽtud y edad de varon (quando predicaua) deuotamente le seguiste. Dame que despreciadas todas las cosas transitorias, a ti ame, a ti siga, y siempre sospire por tu presencia.

Dios te salue Maria suaue, que sentiste con gran- Ioan.13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

grandissimo dolor los crueles dolores y persecuciones de tu amado hijo,y enlas entrañas de tu coraçon te compadeciste de su terrible y affrentosa muerte.Dame que al mismo Señor alabe yo siempre por todas las cosas que por mi hizo y padecio:y por el tambien me compadezca de todos quantos estuuierē puestos en trabajos,y afflictiones.

Dios te salue Maria suaue,cuya anima bienauenturada traspasso el cuchillo de dolor, quādo estuuiste bañada de lagrimas al pie de la Cruz,mirando con piadosos ojos las heridas y la sangre del hijo que padecia.Dame Señora que yo fielmente perseuere contigo al pie de la Cruz,y con deuoto coraçon celebre la pasion de tu vnigenito hijo mi Redemptor.

Dios te salue Maria suaue, que estando en este mismo lugar oyste aquella dolorosa palabra de la boca de tu hijo santissimo que dezia:Muger cata ay a tu hijo: con la qual en ausencia te encomendaua al amado dicipulo, proueyendo a el de madre,y a ti de hijo en su lugar.Assi mismo le oyste alli dezir que padecia sed:y no te fue concedido dar vn poco de agua al hijo que la pedia muriendo, en lugar de la qual viste que le dieron vinagre. Assi mismo viste con inestimable dolor espirar al hijo que tanto amauas,y despues le viste rom per su sacratissimo costado con vna lança: la qual herida no sintio el,porque estaua muerto:mas sintiola tu purissimo y maternal coraçon,que aunque para las cosas del mundo estaua como muerto:mas para los dolores de tu amado hijo estaua mas que viuo. Por todos estos tan estraños dolores te pido Virgē sacratissima,quieras herir mi coraçon con la compassion y memoria de todos los dolores que mi Redemptor padecio por mi:y hazerme participāte del fructo dellos: para que no pierda por mi culpa el remedio que el me gano por su gracia.

Dios te salue Maria suaue,a quien Iesus alegro con su triumphal Resurrection, y despues de su glorioſa Ascēcio a los cielos, lleuo consigo, y assento sobre todos los choros de los Angeles en vn throno Real, como Reyna y Señora de todo lo criado. Rogamos te pues humilmente Señora, y madre nuestra, quieras tener fiel cuydado de nosotros:y abogar por nos ante el tribunal de tu muy amado hijo:paraq̄ quando viniere a juzgar los viuos y los muertos, seamos por tu intercessiō librados de la muerte perdurable, y colocados a su diestra en compañia de aquellos que hā de reynar en los siglos de los siglos. Amē.

Ioan.19.

Quarta Oracion a nuestra Señora.

DIos te salue excelentissima Señora,despues de Dios entre los Sanctos sanctissima Maria: que con Virginidad de madre,y con maternidad de Virgen marauillosamente engendraste a Iesu Christo Saluador del mundo. Tu eres gracioſissimo templo de Dios, tu sagrario del Espiritu sancto. Tu recamara glorioſa de la sanctissima Trinidad. Por tu hijo Señora viue la redondez de la tierra,contigo se recrean los viuos,y cō la memoria de tu dulce nombre se alegrā las animas de los finados.Inclina Señora los oydos de tu piedad a las oraciones deste vil fiero:y con los rayos de tu Sanctidad destierra la escuridad de mis vicios:para que assi pueda yo agradar a tus purissimos y beatissimos ojos.

Dios te salue benigniſsima madre de misericordia.Dios te salue reparadora de la gracia y del perdon.Quien no te amara? Quien no te honrara ? Quien no se encomendara a ti? Tu eres en las cosas dudosas nuestra luz, en las tristezas consuelo,en las angustias aliuio, y en los peligros y tentaciones fiel socorro. Tu eres despues de tu vnigenito hijo cierta salud, y esperança nuestra. Bienauenturados los que te aman,y los que por sanctidad de vida se hazen tus familiares fieruos y deuotos. A tu piedad encomiendo Señora mi anima, y mi cuerpo:rige,enseña,y defiēdeme en todas las horas y momentos,o dulçe amparo y vida mia.

Dios te salue magnifica sala y resplandesciēte palacio del Emperador eterno.Tu eres aquella hembra amable, piadosa , prudente, generosa,elegante:y digna de ser honrada sobre todas las criaturas.Tu eres aquella Reyna del Cielo,que resplandeces como la mañana que se leuanta,hermosa como la Luna,escogida como el Sol , y terrible a los Demonios,como las hazes de los reales bien ordenadas.Dame Señora que entre las tempestades desta vida siempre tenga los ojos en ti,paraq̄ despreciadas todas las cosas visibles,contemple aquellos hermosos deleytes y deleytables hermosuras de las moradas eternas.

Dios

Dios te salue estrella resplandeciēte,y clarissima lumbrera Maria,de quiē nacio el Sol de justicia Christo nuestro Saluador.Tu eres Virgen sobre toda hermosura hermosa , tu eres madre sobre toda honestidad graciosa, que con benignos ojos miras a los hijos de la Iglesia doquiera que estan por todo el mundo.Tu dulce nombre recrea los cansados, tu sereno resplādor alumbra los ciegos,el suaue olor de tus virtudes alegra los justos, el bendicto fructo de tu virginal vientre harta los bienauenturados. Tu despues del Señor eres la primera q̄ merece todos los loores de los Angeles,y de los hombres.Ruega por mi Señora , para que ayudado con tus ruegos merezca ver al Dios de los Dioses, y a ti Señora de las Señoras en Sion,que es en la gloria perdurable.

Dios te salue bienauenturada madre deſoberana clemencia y consolacion:porquiē descendio al mundo la bendicion celestial , y la gracia de la felissidad eterna.De ti tomo carne,y de tu virginal vientre salio aquel niño IESVS vnico autor de nuestra salud:el mas suaue,el mas hermoso,el mas noble de todos los hijos de los hombres.Tu religiosa memoria consuela los tristes:tu casta contemplaciō alegra los Sanctos : tu perfecta innocencia esfuerça los peccadores. Alcançame Señora perfecta limpieza de coraçon , para que me cuentes en el numero de aquellos que merecen ser amados de ti , y de tu vnigenito hijo.

Dios te salue Maria Virgen bellissima, Virgen mas clara que el Sol, mas luziēte que las estrellas,mas dulce que la miel,mas suaue que el balsamo,mas hermosa que las rosas , y mas blanca que el açucena.Tu eres fuente del paraysso,tu pozo de aguas viuas, tu trono del verdadero Salomō, tu vaso purissimo vazio de toda amargura , y lleno de toda consolacion.El Señor te crio virgen sin manzilla , el Señor te escogio por sierua humilde , el Señor te amo como esposa dignissima.Tu eres gloria del linage humano,y singular hermosura y ornamento de todo el vniuerso. No bueluas Señora los ojos de mi peccador miserable:mas de suzio me haz limpio, de peccador justo,de perezoso,diligente , y de tibio y seco,feruiente y deuoto.

Dios te salue esperança segura de los que de si desesperan,y efficacissima ayudadora de todos los desamparados: a quien tanta honra haze tu hijo,que todo quanto le pides, te cō cede:y todo lo que quieres cumple.Tu tienes las llaues del thesoro celestial,tu eres mas hō rada que los Cherubines,mas alta que los Seraphines: y tu gloria y honra del linage humano.Todas las edades y generaciones te bē dizen: y todas las criaturas alaban la gloria de tu nombre.Ensalçada eres,o Señora,sobre los choros de los Angeles: y como a la prima uera te acōpañan las flores y rosas, y las frescuras de los valles.Saname,o bienauenturada y sere sano,y bendezirte he enlos siglos delos siglos por siempre jamas:Amen.

Quinta Oracion a nuestra Señora.

DIos te salue alegria del cielo,y gozo de la tierra,Maria.Tu eres aquella serenissima madre de la luz,que amorosamēte alumbras las animas de los que te amā.Tu eres aquella dulcissima madre de piedad,que dichosamente lleuas a tus fieles fieruos a las alegres moradas del cielo.Tu hermosa como paloma sube sobre los rios delas aguas,cuyos vestidos son de inestimable suauidad.A ti Señora leuanto mi rostro,a ti miran los ojos de mi coraçon,en ti confia mi anima:aue misericordia de mi,porque despues de tu vnigenito hijo en ti esta toda mi salud.

Dios te salue entera,y de todo pecado limpia,madre de Dios Maria.Dios te salue amparo certissimo de todos los que te llaman. Tu eres castillo fortissimo:dentro de cuyos muros estan seguros los que a ti se acogen: tu eres fidelissima defensora de todos los que te alaban:tu resplandeciente nuue que templas el ardor de nuestros apetitos:tu rocio deleytable que apagas el fuego de nuestras codicias,tu llaue esmaltada de perlas preciosas, q̄ abres las puertas del paraysso:tu flor entre las espinas,y rosa de los valles, q̄ alegras los ojos de los que te miran. Toda eres mansa , toda deleytable, toda resplandeciente , y toda benigna. Socorreme dulcissima abogada mia: y despues de las ondas deste siglo , lleua me al puerto de la bienauenturança perdurable.

Dios te salue alabança de los Prophetas, honra de los Apostoles,esfuerço de los Martyres,Confessores y Virgines.Tu eres palma hermosissima de justicia,tu lirio purissimo de castidad,tu fresco jardin de celestiales deleytes,tu arca del Testamento donde esta el

manna escondido,tu tierra bendita q̃ lleuaste el fructo del arbol de vida,tu piedra de donde manarõ arroyos de aguas viuas. Alimpia Señora mi coraçon de toda fealdad de pecca do: quita de mi todo lo que desagrada a tus virginales ojos:llora mi anima de los desseos terrenos, y leuantala al amor de los bienes celestiales,para gloria y honra tuya, y de tu vnigenito hijo.

Dios te salue preciosissima margarita, y perla singular del linage humano.Toda eres hermosa(o sacratissima Virgen)y no ay macula alguna en ti.Tu eres vaso de escogimiẽto,y armario riquissimo de todas la gracias. Tu excedes en fe a los Patriarchas, en sciẽcia a los Prophetas,en zelo a los Apostoles,en paciencia a los Martyres,en tẽplança a los Confessores,en humildad,è innocencia a las Virgines.Tu adornada de preciosissimas joyas, leuantas,y suspendes en tu admiracio a todos los cortezanos del cielo. Tu eres clarissimo Sol,que nunca se eclypsa dende la tierra alũbraqas los cielos,y ahora dende los cielos alumbras la tierra,y deshazes las tinieblas del mundo:No me desprecies,o esperança mia, fino ayuda y socorre en todas sus necesidades a este miserable peccador.

Dios te salue Virgen sacratissima, y entre las mugeres bendita singularmente, dotada de singular bendicion. Tu valle deleytoso, hermoseado de flores eternas. Tu rosa hermosissima, que da de si olor de inestimable suauidad:tu estrella de Iacob resplandeciente q̃ aclaras los cielos y la tierra.Tu vara de Iesse florida,que alegras el mundo:todos los Angeles se marauillan de tu hermosura,y todos se alegran de ver tu cara. Atiẽde Señora mis lagrymas, y gemidos: visita y consuela este siervo inutil,y alcançale perdon de sus peccados.

Dios te salue singular ornamento del cielo,y amparo de la tierra.Dios te salue madre mil vezes dichosa del Rey eterno:tu Señora despues de tu vnigenito hijo tienes el imperio de todas las cosas. A ti todas las edades y todas las generaciones inclinã la cabeça, a tus pies se derriba toda la redondez de la tierra: porque despues de la ineffable y summa Trinidad,no tiene el palacio del cielo otra cosa mas hermosa que tu.Oyendo tu nombre,tiẽblan los demonios:descubriendose tu resplãdor,huyen las tinieblas y a tu querer se abrẽ de par en par las puertas del cielo. O esperança de los Christianos despues de Christo tu hijo. O Reyna de misericordia, dulçura de vida a ti sospiro desterrado en este valle de lagrimas hijo de Eua.Ayudame Señora en mis trabajos,defiendeme en mis peligros,esfuerçame en mis desmayos, y despues deste destierro muestrame al bendito fructo de tu vientre Iesu Christo:el qual viue y reyna en los siglos de los siglos:Amen.

Sexta Oracion a nuestra Señora.

Dios te salue limpissima recamara del Espiritu sancto,y sagrado relicario del Verbo diuino. Dios te salue sanctissima madre, que pariste al gozo de los Angeles, y a la salud de los hõbres Christo IESV: y en su niñez le emboluiste en pañales, le apretaste en tus braços,le acallaste en tu regaço,le criaste a tus pechos,y le regalaste cõ besos y abraços.Ruegote Señora por esse misericordioso y virginal coraçon, y por la diligencia y solicito cuydado con que seruiste y prouueyste ala niñez de tu vnigenito hijo,que defiendas ante el mi causa,deshagas mis peccados,y me alcances perdon de todos ellos. Fauoreceme piadosa gouernadora mia miẽtras en este peligroso mar nauego, y principalmente en el termino de mi vida para que guiandome y alumbrandome tu, prosperamente llegue al puerto de la celestial Hierusalem,donde para siempre te alabe en los siglos de los siglos.

Dios te salue serenissima y suauissima madre del Saluador del mundo Maria. Tu eres aquella tortola castissima,cuya voz dulcissimamẽte sono en los oydos del todo poderoso Tu eres aquella paloma honestissima, cuyo gemido agrado summamente al Espiritu sancto.O Virgen graciosa,Virgen de marauillosa hermosura,aclara las tinieblas interiores de mi anima con el rayo de tu luz:para que quitada la escuridad de mis vicios:pueda yo contemplar la grandeza de tu hermosura.

Dios te salue Virgen piadosa Maria.Dios te salue puerta de Oriente siempre serrada: por la qual vino a nuestras tierras aquel mas hermoso de todos los hijos de los hombres. Buelue, o clarissima, buelue a mi aquellos blandissimos ojos de tu virginal rostro,y destierra las tinieblas de mi ceguedad, con la clari-

claridad de tu venida.Aparta Señora mi anima de todas las cosas que estan debaxo del cielo: y suspendela en la contemplacion purissima de tu grandeza,haziendola gustar aquellos dulcissimos liquores dela felidad eterna.

Dios te salue amadora de la soledad, y diligentissima guardadora de la quietud interior. Dios te salue Virgen dotada de marauillosa honestidad, y de ineffable sabiduria. O Virgen escogida, Virgen la mas hermosa de las hijas de Hierusalem,recoge los pensamientos derramados de tu sieruo: y haz reposar en ti mi espiritu derramado y destruydo. Tu eres sacratissimo tabernaculo de la Diuinidad, tu vergel cercado, donde se cogio aquella hermosissima y vnica flor IESV Christo Saluador de nuestras animas.

Dios te salue violeta de altissima humildad, rosa de caridad, y lirio purissimo de castidad. Dios te salue generosissima madre del Criador soberano.O Virgen suaue,llegue hasta mi el olor de tus perfumes aromaticos: sienta te mi espiritu en la noche,gozense cõtigo mis entrañas en el dia. A ti se afficione suauemente mi coraçon,a ti ame entrañablemente mi anima:y alegremente se ocupe en tus alabanças. Tu eres florido thalamo del Esposo celestial, tu deleytable paraysо de los Angeles,tu recamara de los Sacramentos diuinos, tu madre,tu hija,tu esposa de Dios altissimo: tu seas siempre mi esperança, y dulce amparo de mi vida. Amen.

Septima Oracion anuestra Señora.

O Virgen gloriosa y bienauenturada,como parecera Señora mi oracion delãte de ti: pues la gracia que merecí por la passion de mi Redemptor, perdí por la maldad de mi culpa? Mas aunque yo sea tan grande peccador,viendo que mi demanda es justa,osare rogarte que me oyas. O Reyna y Señora mia, suplicote ruegues a tu sagrado Hijo,que por su infinita bõdad y misericordia quiera perdonarme. Y si esto por mi indignidad no mereciere, seame concedido, porque nõ perezca por mi culpa lo que el crio a su imagen y semejança. Tu eres luz de las tinieblas,tu eres espejos de los Sanctos, tu eres esperança de los peccadores. Todas las generaciones te bendizen,todos los tristes te llaman, todos los buenos te contemplan, todas las criaturas se alegran en ti: los Angeles en el cielo con tu presencia,las animas de purgatorio con tu consuelo, los hombres en la tierra con tu esperança. Todos te llaman, y a todos respondes,y por todos ruegas.Pues que hare yo peccador tan indigno para alcançar tu gracia:que mi peccado me turba,y mi desmerecer me affligе,y mi malicia me enmudece? Ruego te Virgen preciosissima por aquel tan graue y mortal dolor que sentiste, quando viste a tu amado hijo caminar con la Cruz acuestas al lugar de la muerte, quieras mortificar todas mis passiones y tentaciones: porque no se pierda por mi maldad lo que el redimio por su sangre. Aquellas piadosas lagrymas que derramaste siguiendolo hasta la Cruz,pon siempre en mi pensamiento: porque contemplando en ellas, salgan tantas de mis ojos,que basten para lauar las maculas de mis peccados. Porque qual peccador osara parecer sin ti ante aquel eterno juez,que aunque es manso en el suffrimiento,es justo en el castigo,pues quien sera tan justo,que para este juyzio no tenga necessidad de tu ayuda? Que sera de mi Virgen bienauenturada,si lo que perdi por mi peccado,no gano por tu intercession? Gran cosa te pido segun mis yerros,mas muy pequeña segun tu virtud. Nada es lo que yo te puedo pedir, segun lo que tu me puedes dar. Reyna de los Angeles emiẽda mi vida,y ordena todas mis obras, de tal manera,que merezca yo (aunque malo) ser de ti oydo cõ piedad.Muestra Señora tu misericordia en mi remedio:porque desta manera los buenos te alaben, y los malos esperen en ti. Los dolores que passaste en la passion de tu amantissimo Hijo, y Redemptor mio IESV Christo, esten siempre ante mis ojos: y tus penas sean manjar de mi coraçon. No me desampare tu amparo, no me falte tu piedad,no me oluide tu memoria. Si tu Señora me dexas, quien me sostendra? Si tu me oluidas,quien se acordara de mi? Si tu (que eres estrella de la mar,y guia de los errados)no me alumbras,que sera de mi? No me dexes tentar del enemigo:y si me tentare, no me dexes caer:y si cayere, ayudame a leuantar. Quiẽ te llamo Señora,que no le oyesses? Quien te pidio, que no le otorgasses? Quien te siruio,que no le galardonasses con mucha mag-

magnificencia? Haz Virgen glorioſiſsima q̃ mi coraçon ſienta el traſpaſſamiento que tenias, quando deſpues de abaxado de la Cruz tu precioſiſsimo hijo, lo tomaſte en tus braços, mirando aquella imagen precioſiſsima, de los Angeles adorada, y entonces de los malos eſcupida: y viendo la eſtraña crueldad cõ que pago la innocencia del juſto, por la deſobediencia del peccador. Contemplo yo reyna mia qual eſtauas entonces los braços abiertos, los ojos mortales, inclinada la cabeça, ſin color en el roſtro, ſintiendo mayor tormento en el coraçon que nadie pudiera ſentir en ſu propio cuerpo. Eſten ſiempre en mis oydos eſtas dolorosas palabras que pudieras dezir a los que te miravan. O voſotros que paſſays por el camino, ved y mirad ſi ay dolor ſemejante a mi dolor: porque por ellos merezca yo ſer oydo de ti. Hinca Señora en mi anima aquel cuchillo de dolor que traſpaſſo la tuya, quando puſiſte en el ſepulchro aquel deſconyuntado cuerpo de tu precioſiſsimo hijo, porque me acuerde que ſoy tierra, y que al cabo he de boluerle lo que della recebi: porque no me engañe la gloria perecedera deſte ſiglo. Pon Señora en mi memoria quantas vezes boluias a mirar el monumento donde tanto bien dexauas encerrado: porque alcance yo tal gracia de ti, que quieras boluer a mirar mi peticion. Sea mi compañia la contemplacion de la ſoledad en que eſtuuiſte aquella noche dolorosa: donde no tenias otra coſa viua, ſino tus dolores, beuiendo el agua de tus piadoſas lagrymas, y comiẽdo el manjar de tus laſtimeras contemplaciones: para que llorando las anguſtias que padeciſte en la tierra, merezca ver la gloria que alcançaſte en el cielo, en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Preambulo para las Oraciones ſiguientes que ſiruen para antes de la ſagrada Communion.

TOdos los Sacramentos de la nueua ley quieren diſpoſicion y aparejo para recebirſe dignamente: pero vnos mas que otros. Porque vna manera de aparejo pide el Sacramento del Baptiſmo, y otra la extrema vncion, y otra aũ mayor que eſta, la confeſſion, porque requiere eſpecial atencion y declaracion de los peccados: otra aun mas alta pide el Sacramento del altar: porque como eſte ſea el mas noble de los Sacramentos, aſsi requiere mayor diſpoſicion y aparejo para recebirſe. Para cuyo entendimiento es de ſaber, que el effecto propio deſte ſacramento es la refection eſpiritual del anima: que es vngueſto eſpiritual de Dios, y vn aliento para bien obrar. Y para gozar mas enteramente deſte beneficio, conuiene que aya de parte del hõbre actual deuocion y atencion a Dios quando comulga: porque aunque la gracia ſe pueda recebir ſin eſta diſpoſicion: mas eſta eſpiritual refection, pide eſta manera de deuociõ y atencion. Pues para tener el coraçon deſta manera, y libertarlo de todos los cuydados y penſamientos del mundo en eſta hora es meneſter aparejarlo antes, no ſolo con el Sacramento de la confeſsion, que a eſto ſe ordena, ſino tambien con ſanctas oraciones, liciones y meditaciones: para que aſsi ſe halle al tiempo de la communion mas puro, mas deuoto, y mas atento a Dios. Porque ſi tal ſe hallare, aſsi como en la leña ſeca ſe enciẽde luego el fuego, aſsi tambien ſe encendera en ſu coraçon la llama de aquel diuino fuego, que lo purifique, è inflãme, y trasforme en Dios. Pues para eſto lo podran ayudar algun tanto las oraciones ſiguientes, que ſiruen para antes, y deſpues de la ſagrada Communion, ſi las leyere no apreſſa, ni de corrida, ſino con aquel eſpacio y atencion, y con aquellas pauſas y eſtaciones que requiere vn tan grande myſterio.

Oracion para antes de la Communion de ſancto Thomas de Aquino.

AQui me llego, todo poderoſo y eterno Dios al Sacramento de vueſtro vnigenito Hijo mi Señor IESV Chriſto, como enfermo al meſtico de la vida, como ſuzio a la fuente de miſericordia, como ciego a la lumbre de claridad eterna, como pobre al Señor de los cielos, y de la tierra, y como deſnudo al Rey de la gloria. Ruego pues Señor a vueſtra infinita bondad y miſericordia, tengays por bien ſanar mi enfermedad, alimpiar mi ſuziedad, alumbrar mi ceguedad, enriquecer mi pobreza, y veſtir mi deſnudez, para que aſsi pueda yo recebir al pan de los Angeles, al Rey de los Reyes, al Señor de los ſeñores, con tanta reuerencia y temor, cõ tanto dolor y verdadero amor, cõ tal fe y pureza, y con tal propoſito y humildad, qual cõuiene para la ſalud de mi anima. Dadme Señor que reciba yo, no ſolo eſte Sacramento, ſino tãbiẽ la virtud y gracia del Sacramẽto. O piadoſiſsimo padre, otorgame que eſte vnigenito hijo vueſtro (al qual yo propongo ahora recebir encubierto en eſta vida) q̃ lo merezca yo ver para ſiempre y ſin velo en la otra. El qual con vos viue y reyna en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Sigueſe otra deuota Oracion para antes de la ſagrada Communion.

GRacias y alabanças os doy Saluador y Señor mio IESV Chriſto, por todos vueſtros beneficios, y ſeñaladamente por el myſterio de vueſtra ſancta encarnacion: por vueſtro ſancto nacimiẽto, por vueſtra circunciſion: por vueſtra preſentacion en el templo, por la huyda a Egypto, por el ayuno y tentacion, por los trabajos de vueſtros caminos, por el diſcurſo de la predicacion, por las perſecuciones del mundo, por los dolores y tormentos de vueſtra acerbiſsima paſſion, y por todo lo que en eſte mundo heziſtes, y padeciſtes por mi, y mucho mas por el amor con que lo padeciſtes, que ſin compracion fue mayor. Y ſobre todo eſto os doy gracias, porque teneys por biẽ de aſſentar vn tan vil y miſerable peccador a vueſtra meſa, y hazerlo participante de vos meſmo, y de los ineſtimables theſoros de vueſtra ſagrada paſsion. O Dios mio y Saluador mio, con que os pagare yo eſta nueua miſericordia, cõ que teneys por bien de inclinar los cielos de vueſtra grandeza, y deſcender al muladar de nueſtra vileza? Quien ſoys vos, y quien noſotros, para que vos Señor de la Mageſtad querays deſcender a nueſtras caſas de barro? El cielo es vueſtra ſilla, y la tierra es el eſcaño de vueſtros pies, y todo lo hinche la gloria de vueſtra Mageſtad: pues como quereys Señor aposentaros en tan viles pajares? Es poſsible (dize Salomon) que aya de morar Dios en la tierra con los hombres? Si el cielo y los cielos de los cielos con toda ſu grandeza no baſtan para daros lugar: quanto menos baſtara eſta pequeña caſa que yo os he edificado? O como es grande marauilla que el que eſta aſſentado ſobre los Cherubines, y dende alli mira los abyſmos, que ahora deſcienda a aſſentarſe en eſtos abyſmos, y poner ahy la ſilla de ſu Mageſtad?

Dan. 8.

Poco le pareció a vueſtra infinita bondad auer embiado los Angeles para nueſtro ſeruicio: ſino que vos meſmo Señor de los Angeles quiſieſſedes venir a noſotros, y entrar en nueſtros cuerpos, y animas, y tratar alli por vueſtras proprias manos los negocios de nueſtra ſalud. Alli viſitays los enfermos, esforçays los flacos, leuantays los caydos, conſolays los triſtes, animays los desconfiados, enſeñays los ignorantes, encaminays los deſcarriados, days de comer a los hábrientos, y encendeys en vueſtro amor a los tibios. Finalmente vos meſmo ſoys el que nos curays de todos nueſtros males: y eſto no con otras manos, que con las vueſtras, ni con otra medicina, q̃ con vueſtra carne y vueſtra ſangre. O buen paſtor y quan fielmente cumpliſtes aquella palabra que nos diſtes por el Propheta, diziendo. Yo apacentare mis ouejas, y les dare ſueño repoſado: yo buſcare lo perdido y boluere al aprieſco lo deſecbado, y eſforçare lo flaco, y lo gordo y fuerte yo lo conſeruare.

Pſalm. 90. Hebr. 1. Matt. 18. Ezec. 34.

Mas quien ſera digno deſtas mercedes, y deſta vnion tan admirable? No ay en el cielo ni en la tierra dignidad, ni meritos, que de ſi para ello baſten. Y por eſto Señor vueſtra miſericordia es la que para eſto nos habilita, y vueſtra gracia nos haze dignos de tãto biẽ. Y pues ſin ella nadie es digno, ella ſea Dios mio la que me fauorezca, la que me ayunte con vos, la q̃ me haga participante deſte myſterio, y agradecido a eſte tan ineſtimable beneficio. Suplas mis defectos vueſtra gracia, perdone mis peccados vueſtra miſericordia, aparege mi anima vueſtro eſpiritu, enriquezcan mi pobreza vueſtros merecimientos, y laue todas las manzillas de mi vida vueſtra ſangre precioſa: para q̃ aſsi pueda dignamente recebir el Sacramento de vueſtro precioſiſsimo cuerpo.

Alegrome Dios mio quando me acuerdo de aquel grã milagro que hizo el cuerpo del Propheta Heliſeo deſpues de muerto: el qual reſucito a otro muerto, q̃ acaſo vnos ladrones

Iſai. 66. 2. Reg. 8. 4. Reg. 13.

nes escondieron en su sepultura, y lo juntarõ con el. Pues si tanto pudo el cuerpo muerto de vn Propheta, quanto mas podra el cuerpo viuo del Señor de los Prophetas? No soys vos por cierto Señor menos poderoso que vuestro Propheta, ni mi anima esta menos muerta que aquel cuerpo: ni es de menos virtud este tocamiento que aquel. Pues porque no esperare yo tambien de aqui este mesmo beneficio? Porq̃ hara mayores marauillas el cuerpo concebido en peccado, que el que fue concebido del Espiritu sancto? Porque ha de ser mas honrado el cuerpo del sieruo que el del Señor? Porque no resucitara vuestro sagrado cuerpo las animas que se llegaren a vos, pues aquel resucito los cuerpos que se llegaron a el? Y pues aquel sin buscar la vida recibio lo que no buscaua por virtud de aquel sancto cuerpo: plega a vuestra infinita misericordia Señor mio, que pues yo la busco por medio deste venerable sacramẽto, sea yo por el de tal manera resucitado, que ya no viua mas para mi, sino para vos. O buen IESV, por aquella inestimable caridad y amor que os hizo encarnar, padecer, y morir por mi, humilmẽte os suplico, me querays alimpiar de todos mis peccados, y adornarme con vuestras virtudes y merecimientos y darme gracia para que reciba este Sacramento cõ aquella humildad y reuerencia, con aquel temor y temblor, con aquel dolor y arrepentimiẽto de mis peccados, y con aquel proposito de enmendarme dellos, y con aquel amor y caridad que conuiene para tan alto mysterio.

Dadme tambien aquella pureza de intencion, con que reciba yo este Sacramento para gloria de vuestro sancto nombre, para remedio de todas mis flaquezas y necesidades, para defenderme del enemigo con estas armas, para sustentarme en la vida espiritual con este manjar, y para hazerme vna cosa jcõ vos mediante este Sacramẽto de amor, y para offreceros este mysterio por la salud de todos los fieles assi viuos como defunctos: para que todos sean ayudados, y socorridos con la virtud inestimable deste sacramento, q̃ para la salud de todos fue instituydo. Vos q̃ viuis y reynays en los siglos de los siglos. Amen.

Fin del Quinto Tratado

TRA-

TRATADO SEXTO DE LA MATERIA DE LA ORACION MENTAL,

en la qual se ponen breuemente los principales mysterios de la vida de nuestro Saluador, con otras cosas.

Compuesto por el R.P.F. Luys de Granada, de la Orden de Sancto Domingo.

PROLOGO.

PRocediẽdo mas adelante por nuestro Memorial, ya que hasta aqui auemos tratado de la Oracion vocal (que es mas facil y mas comũn a todo genero de personas) sera bien tratar ahora de la mental, q̃ es algo mas dificultosa: y assi pertenece a personas mas exercitadas. Porque por esta orden procede la naturaleza subiẽdo siempre de las cosas mas faciles a las mas difficultosas: y assi es razon que proceda el arte imitadora de naturaleza, mayormente en esta parte. Porque de la manera que las plantas tiernas y delicadas, quando comiençã a crecer, han menester algun arrimo, o estaca en que se sostengan, y con que suban a lo alto: mas despues de ya crecidas, y apoderadas de la tierra, no tienẽ necessidad desta ayuda: porque ellas por si bastan para esso: assi tambien los nouicios que comiençan a nacer en la vida espiritual, quando quierẽ hablar cõ Dios, deuen ayudarse para esto de algunas oraciones vocales: para que con ellas leuanten su coraçon a el, y sepan hablarle mas despues de ya fundados y arraygados en su amor, y tocados de vn poco de deuocion, essa les dara palabras, y enseñara como deuan de hablar y cõuersar con el. Y porque desta manera de oracion tratamos largo en el libro de la Oraciõ y meditacion, al presente no trataremos aqui mas que de la materia della: que es de las cosas en que podremos fructuosamente ocupar nuestra consideracion. Para lo qual se ponen aqui los principales mysterios de la vida de Christo, con algunas otras cosas que siruan para esto, de las quales no se trato en aquel lugar.

Del fructo de la Oracion mental. Capit. I.

EN otra parte declaramos ya, como ninguna differencia essencial auia entre la oracion vocal y mental: pues como la vna es acto de aquella nobilissima virtud que llaman religion, assi tambien lo es la otra: y ambas tienen vn mesmo officio, que es pedir y mosna a nuestro Señor, aunque la vna la pide con solo el coraçon, y la otra con el coraçon y con la boca juntamente. Solamente podra aqui entreuenir alguna differencia accidental por parte de las circunstancias con que se puede hazer la vna oracion y la otra. Porque siendo verdad que la deuocion y espiritu con que oramos es como vida de la oracion, tanto vna oracion sera mas excelente que otra, quanto se hiziere con mayor espiritu y deuocion. Por donde si el que reza por vnas cuentas, o por vn libro, ora con mayor espiritu y deuocion que el otro, essa sera mas fructuosa y mas efficaz oracion. Porque orar de esta manera, es muy gran parte para ser oydo, segun aquello del Psalmo que dize: Clame con todo mi coraçon, oyeme Señor. Y en otro lugar: El desseo de los pobres oyo Dios: Esto es, la oracion que se haze con espiritu: porque no es otra cosa orar en espiritu, sino pedir con entrañables sospiros y desseos del coraçon, como ya diximos. Tal fue la oracion de Anna madre de Samuel, que viendose acossada de su competidora, hizo oracion a Dios con grande ansia desu coraçon, de dõde le vino que con la fuerça y embeuecimiẽto del espiritu hazia tales gestos por defuera, que el Sacerdote Heli creyo que estaua beo-

Psal. 118. *Psalm. 9.* *1. Reg. 1.*

da:

da:mas no era cierto del vino que el perfuua fino del vino de la deuocion, que se auia exprimido en el lagar de su anima con el husillo de la tribulacion.

Mas aqui es de notar,que tambien llamamos oracion mental a la meditacion y consideracion de las cosas de Dios:aunque quando en esto nos ocupamos,no pidamos por entonces nada. Y esta consideracion no se puede negar,sino que es de grande è inestimable prouecho.Porque assi como la speculacio y estudio de las sciencias humanas es vn muy principal medio para alcançar la sabiduria humana: assi la consideracion de las cosas diuinas es vn muy principal medio para alcançar la sabiduria diuina:que es el mayor delos dones del Espiritu sancto, al qual se ordenan todos los otros.

Y demas desto, esta consideracion es vn muy principal medio para alcançar la verdadera deuocion,que haze al hombre ligero y prompto para toda virtud(como luego dire mos)que es la cosa que mas declara y engrandece la excelencia deste exercicio.

Trae tambien consigo esta manera de orar otro grã prouecho,que es la digestion y sentimiento de las cosas espirituales. Porque el que reza por sus horas,o por sus cuentas,passa por las cosas mas ligeramente,hasta llegar al termino de su oracion,y dar cabo a sus oraciones ordinarias:mas el que considera no tiene cuenta con esto,sino con estarse en vna palabra de la escriptura,o en vn mysterio de la vida deChristo,todo el tiempo que halla que rumiar en ella:que a vezes acaece durar grãde espacio,como se lee de sant Francisco,que toda vna noche entera se estuuo repitiendo estas dos palabras: Dios mio,conozcate a ti,y conozca me a mi. Y mucho mas aprouecha vn mysterio desta manera considerado, que muchos otros passados apressuradamente y de corrida.Bien es verdad, que tambiẽ el que reza por vn libro podria hazer esto mesmo, si todas las vezes que llegasse a vn passo dulce y deuoto,hiziesse alli vna estacio, y se pusiesse a considerar de espacio lo que alli el Espiritu sancto le diesse a sentir. Y assi ay algunas personas que se estan vn grã pedaço de tiempo rezando la oracion del Pater noster, o el Symbolo de la Fe(que es el Credo)deteniendose en la consideracion delos mysterios que alli se contienen con grande gusto y aprouechamiento. Y esta manera de rezar (demas de ser muy facil a todo genero de personas) es de grande prouecho, y es la mesma que aqui enseñamos y encarecemos, que es la que tiene annexa a si la consideracion.

De la materia de la Oracion mẽtal. Cap. II.

POrque por la oracion mental entendemos tambien la consideracion de las cosas de Dios(como acabamos de dezir)sera bien declarar aqui,qual sea la materia desta consideracion:q es el argumento proprio deste Tratado. A lo qual breuemente se responde,que todas aquellas cosas q puedẽ mouer nuestro coraçõ a amor,o temor de Dios, aborrecimiento del pecçado, y menosprecio del mundo,&c.son materia desta consideracion:y assi todas las escripturas sanctas, y todas las vidas y exẽplos de los sanctos y finalmente toda la fabrica deste mundo, cõ todas quantas criaturas ay en el:porque de todo esto saca el varon deuoto materia de consideracio.Pero entre todas estas cosas señala sancto Thomas,en la 2.2.enla questiõ ochenta y dos articulo tercero,donde dize que la verdadera deuocion se despierta en nosotros con la consideracio,assi de las perfectiones de Dios, como de sus beneficios:y tambien cõ la consideracion de nuestros propios deffectos, y peccados: porque con lo vno aprouechamos en la caridad,y con lo otro en la humildad:y assi lo vno es como echar rayzes firmes en lo baxo,y lo otro como crecer y subir a lo alto, y lo vno y lo otro es necessario para el aprouechamiento de la vida espiritual. Y para mayor declaracion desto,añadire aqui lo que el CardenalCayetano dize sobre este articulo de sancto Thomas, por estas palabras,que son mucho para notar.

En este articulo tercero deues notar dos causas intrinsecas que el sancto Doctor señala de la deuocion: las quales son por vna parte la meditacion de las perfectiones de Dios,y de sus beneficios:y por la otra la consideracion de los propios deffectos. A la primera parte pertenece la consideracion de la bondad,misericordia,justicia, caridad, y hermosura de Dios, con todos los atributos y perfectiones suyas: y señaladamente la de la caridad, y amor para con todos los hombres, y particularmente para con cada vno

cada vno dellos.Item la consideracion de los beneficios diuinos, y señaladamente la creacion, la redempcion, el baptismo, el sacramento del altar,las inspiraciones diuinas, los llamamientos y vozes de Dios, o por si, o por otras causas segundas: el auernos esperado tanto tiempo a penitencia, el auernos misericordiosamente preseruado de tantos peligros, assi de cuerpo, como de anima: y el auer diputado sus mesmos Angeles para nuestra guarda, con todos los otros beneficios.

A la segunda parte pertenece la consideracion de si mesmo, conuiene saber, de los propios defectos y miserias, assi de las culpas presentes,como de las passadas.La facilidad y promptitud tan grande que tenemos por parte de nuestro apetito para peccar. El estrago de la propia hazienda (que es de las habilidades, y bienes de naturaleza que Dios nos dio)por auer habituado las potencias de nuestra anima a mal obrar. La habitacion en esta region tan distante, y tan apartada de la conuersacion y amistad de Dios. La peruersidad de nuestro apetito, que mas siente los prouechos y daños temporales, que los espirituales. La desnudez y pobreza de las virtudes. Las heridas y llagas espirituales de nuestra anima, que son ceguedad, malicia, concupiscencia, y flaqueza. Las cadenas con que estamos atados de pies y manos: que son los impedimentos grandes que por parte de nuestra carne tenemos para bien obrar. El estar en tinieblas,y hedores, y amarguras, y no sentirlo.No oyr la voz del pastor que nos llama de dentro.Y sobre todo esto auer hecho tantas vezes a Dios nuestro capital enemigo, peccando mortalmente: y por consiguiente auerle hecho tan grande injuria, como si no lo quisieramos tener por Dios: y auer puesto en su lugar,y hecho dioses al vientre,y al dinero,y a la honra,y al deleyte: y otras cosas semejantes,las quales antepusimos, y preciamos mas que a Dios.

Pues con estas meditaciones,las quales hauian de ser quotidianas a los religiosos, y a todas las personas espirituales(dexado a parte el mucho hablar de las oraciones vocales, quando no son de obligacion) se engendra la deuocion, y con ella juntamente todas las otras virtudes.Y no merecen nombre de religiosos, ni religiosas, ni de personas espirituales, los que alomenos vna vez al dia no se exercitan en esto. Porque assi como no se puede alcançar el effecto sin la causa, ni el fin sin el medio, ni el puerto sin la nauegacion que para el se ordena : assi tampoco se puede alcançar la verdadera religion,sin frequentar y repetir los actos de las causas y medios de donde ella procede. Hasta aqui son palabras de Caietano en las quales vees quanto alaba, y quan encarecidamente encomienda aqui el exercicio desta meditacion. Porque primeramente dize, que con la consideracion quotidiana destas cosas se engendra la deuocion, y con ellas consequentemente todas las otras virtudes: cuyo estymulo es la deuocion. Lo segundo, que no merecen nombre de religiosos,ni de personas espirituales,los que alomenos vna vez al dia no se recogen vn poco para vacar a este sancto exercicio. Lo tercero,que assi como no se puede conseguir el fin sin los medios, el puerto sin la nauegacion: assi tampoco la pureza y perfection de la religion,sin los exercicios de la oracion y consideracion,que son las causas della.

Y lo que dize, que para esto se deue dexar el mucho hablar de las oraciones vocales,no lo dize para condenar por esto el vso de la oracion vocal:porque no es cosa que cabe en entendimiento de hombre de razon,alabando la oracion Mental, condenar la Vocal. Porque si es sancta cosa llamar a Dios con el coraçon, como puede ser no sancta añadir a la voz del coraçon tambien la de la boca y de la lengua,que el crio para su alabãça? Mas dize esto,para condenar no el vso,sino el abuso de las oraciones vocales de algunas personas que rezan tan apresuradamente, y tan de corrida, y tan sin atencion y deuocion, que ningunfructo,o casi ninguno sacan desta manera de rezar. Y aun algunas vezes en lugar de fructo sacaran daño:quando ya que se ponen a rezar y hablar con Dios,no hazen esto con la reuerencia y atencion, y con las otras circunstancias que deuian : como lo declara este mesmo Doctor en la Summa de peccados. Y pluguiesse a Dios no fuessen muchos los que en esta culpa caen.Mas quien mira de la manera que muchos clerigos y sacerdotes el dia de oy rezan y cantan las horas y el officio diuino, assi en publico como en secreto, y el poco fructo y deuocion que desto sacan, vera claramente con quanta razon reprehende este Doctor , no el vso, sino el abuso desta manera de orar.

Todas quantas vezes leo esta doctrina, confiessote Christiano lector, que me marauillo mucho de ver en quan pocas palabras comprehendio aqui este Doctor todos los exercicios, y casi toda la doctrina de quantos libros espirituales ay: porque quien quiera que atentamente los leyere, vera q̃ aunq̃ en la manera de las palabras parezcã differentes, pero en la substãcia, ni dizen mas, ni pretenden mas de lo que este Doctor enseño, ni aun encarecen y autorizan mas sus exercicios, de lo que este los encarecio. Por do parece claro como la Iglesia se rige por vn mesmo espiritu, y como todos los sieruos de Dios tienen vn mesmo maestro, pues todos vienen a dar en vn mesmo fin, y en vn mesmo camino: Haz tu lo q̃ este Doctor enseña, que es señalar cada dia vn pedaço de tiempo para pensar en tus peccados, y en los beneficios de Dios: entre los quales el mas principal es el de nuestra redempcion, donde entran todos los mysterios principales de la vida de Christo, y trabaja como animal limpio, para rumiar las palabras y obras de la vida deste Señor: que ni es otra cosa el Rosario de nuestra Señora, ni otra la que todos los libros deuotos enseñan. Todo es vn mesmo manjar: mas como son diuersos los gustos, vnos lo guisan de vna manera, y otros de otra. Lea quien pudiere los Opusculos de Sant Buenauentura, que fue vn Doctor tan señalado en letras, en deuocion, en religion, en prudencia de gouernar, pues a los treze años de su profession fue general de su orden: y despues Cardenal, y ay vera quantas maneras de potages haze este sancto de la vida y passion de Christo: enseñandola a meditar vnas vezes por las horas del dia, otras por los dias de la semana, otras reduziendo la a hymnos y oraciones vocales, otras haziendo della vn arbol de la vida del Crucificado. Y todo esto hazia el sancto varon: porque entendia por vna parte quanto nos importaua este sancto exercicio, y por otra quan differentes eran los gustos de los hombres: y por esto guisaua este manjar de tantas maneras.

Leuit. 11.

Para declaracion del fructo que de aqui se sigue, no alegare mas de lo que este sancto Doctor alego, que es la esperiẽcia de muchas personas, que el escriue en su tiempo grandemente aprouechadas por medio destos exercicios: y lo mesmo podemos alegar ahora: pues quien quiera que mirare este negocio con claros ojos, hallara por cierto, que todas las personas que tienen sus tiempos diputados para emplearse en estas sanctas meditaciones y consideraciones, regularmẽte hablãdo, estan mas aprouechadas en el seruicio de Dios, y en el camino de las virtudes, y mas promptas para todas las obras de piedad y misericordia, y para todos los trabajos y asperezas de la penitencia, y para apartarse con mas cuydado de todas las offensas de Dios.

Conclusion de todo lo dicho.

TEnemos pues aqui segun esta doctrina, tres generos de cosas que podemos llamar materia de la cõsideracion. La primera es, de las perfectiones diuinas, como son la bondad, la charidad, la hermosura, la justicia, la misericordia, y la prouidencia de nuestro Señor con todas las demas. La segunda es, de los beneficios diuinos: y señaladamente del beneficio de la redempcion: donde entran todos los passos y mysterios de la vida de nuestro Saluador, porque todos ellos son partes deste soberano beneficio. La tercera es del conocimiento de si mesmo: esto es, de sus propios defectos y miserias: de donde nace el desprecio de si mesmo, y la virtud de la humildad, que es fundamento de todas las virtudes. Entre las quales consideraciones, la primera que es de las perfectiones diuinas (porq̃ señaladamente sirue para el amor de Dios) quedara para el tratado siguiente, que desto habla: mas de las otras tres trataremos aqui. De las quales como de vn publico deposito puede tomar el hombre materia para considerar todas las vezes que quisiere recogerse a philosophar en esta celestial philosophia.

Para lo qual vnos ay tan ocupados, que no pueden recogerse mas que vna sola vez al dia: los quales pueden tomar cada vez vn passo, o dos de la vida de Christo, o de los beneficios diuinos: y desta manera proceder de dia en dia, hasta auer passado por todos estos mysterios, o beneficios: y esto acabado, tornar á comẽçar de nueuo, y proceder por los mesmos passos, occupando la vida en esta rueda. Este imagineo q̃ es vn espiritual Zodiaco, q̃ desta manera passo a passo se ha de andar, y replicarse despues de andado: pues deste espiritual processo y mouimiẽto depẽde todo nuestro bien: assi como del processo del Sol por el Zodiaco, el gouierno deste mundo inferior.

Mas

Mas los que tienen la vida mas desocupada (como son las personas ecclesiasticas y religiosas, cuyo officio es vacar a Dios, y rogar por los peccados del mundo, y otras tambien que estan mas libres de negocios) puedẽ muy bien recogerse dos, o tres vezes al dia: y conforme a esto deuen repartir estos misterios de tal manera, que para cada vno destos tiempos tengan sus passos diputados en que puedã occuparse: y acabado este discurso, tornar (como diximos) a començar de nueuo.

Y señalase tan copiosa materia para esto, por no obligar al hombre a pensar cada dia vna mesma cosa, porque esto podria causar hastio en los menos perfectos. Mas por el contrario la nouedad de los mysterios ayuda mucho a despertar la deuocion: como dize sancto Thomas en vn Opusculo. De donde nace, que muchas vezes los nouicios suelẽ tener al principio de su conuersion mayores feruores y guitos sensibles de Dios, que despues de mas aprouechados? porque la nouedad y grandeza del conocimiento delas cosas no experimentadas, causa en ellos mayor sentimiento y admiracion.

De cinco partes que pueden entreuenir en este sancto exercicio. Cap III.

AVnque la materia principal de la Oracion que aqui tratamos, sea la consideracion de las cosas susodichas: pero puede y deue acõpañarse conotras cosas q̃ han de preceder, y seguirse despues desta consideracion. Porque antes deue preceder vna deuota preparacion, con la qual el hombre se apareje para entrar en su exercicio: y despues se pueden seguir tres cosas, que son: Hazimiento de gracias: Offrecimiento, y Peticion: de las quales trataremos breuemente en este lugar, porque ya en otro se trato dellas mas copiosamente.

Pues quanto a la primera parte, que es la Preparacion, deue el hombre buscar para esto lugar y tiempo conuenible segun la condicion y estado de su vida: y el tiempo es muy conuenible el de la media noche, o el de la madrugada: y el lugar tanto es mejo, quanto es mas escuro y solitario, para que assi este el coraçon mas recogido, no teniendo en que derramarse la vista.

Puesto el hombre en este lugar, y armado el coraçon y la frente con la señal de la Cruz, leuante los ojos de su anima a cõsiderar estas tres cosas: cõuiene saber, que va a pedir, y que va a hazer, y con quien va a hablar.

Quanto a lo primero, si mirare que va a pedir, hallara que va a pedir gracia y gloria con todo lo demas que para estas dos cosas le pueden ayudar: que son las mayores que se pueden pedir: cuya peticion, para que sea efficaz, ha de yr acompañada con todas aquellas condiciones que arriba pusimos: y señaladamente con vna grande attencion, y humildad de coraçon, como alli se declaro: porque estas cosas hazen que las tales peticiones no bueluan vazias.

Pues si passas adelante, y miras lo que vas a hazer, hallaras que vas alli a procurar el espiritu de deuocion, por medio de la consideracion de las cosas de Dios, que es causa della: y por aqui veras, que aun para esto es menester mas que para lo passado: pues (como diximos) basta para impetrar la attencion, que llaman virtual, aunque falte la actual: mas no basta para alcançar deuocion (como dize sancto Thomas) porque este buen affecto procede desta actual attencion y consideracion de las cosas de Dios. Por dõde veras cõ, quãta solicitud y cuydado deues entender en este negocio, para que no se derrame el coraçon: porque de otra manera no alcançaras lo que pretendes. *2.2 q. 83 artic. 13*

Mas si miras lo tercero: que es, con quien vas a hablar, hallaras que vas a hablar con aquella soberana Magestad, que hinche cielos y tierra: por lo qual entenderas no solo con quanta attencion, sino tambien con quanta humildad y reuerencia deues hablar sobre tan importantes negocios con tan grande Magestad.

Y para mejor sentir esto, y entender que quando estamos en oracion no hablamos al ayre, ni que esta lexos de nosotros el que nos ha de oyr, pongamos ante los ojos la presencia deste Señor que esta en todo lugar, no solo por potencia y presencia, sino tambien por verdadera y real essencia. Porque donde quiera que ay algo que tenga, ay esta el como causa y fuente del ser, dandolo a todas las criaturas: porque la causa y el effecto de necessidad han de estar juntos, y tocarse vno a otro. Y por esto en todo lugar es necessario que este Dios presente, y assi lo con-

templaua el Propheta Helias, quando dezia:
3.Reg.17. Viue el Señor Dios de los exercitos, en cuya presencia estoy. Pues assi has de entender que lo esta el en tu oracion, oyendo tus palabras, mirando tu deuocion, y deleytandose en ella: porque aunque vniuersalmẽte assista a todas las cosas, mas particularmẽte assiste a los que oran como nos lo denuncia la escriptura diuina diziendo. No ay nacion en el mundo tã
Deut. 4. grande, que tenga sus dioses tan cercanos, a si, como nuestro Dios assiste a todas nuestras oraciones. Pues que mas quieres tu, que saber tan cierto (aunque no lo veas con ojos de carne) que te vee y te oye desta manera aquel que tan piadoso y poderoso es para remediar tu vida?

Pues quando delante del assi te veas, deues hazerle vna profundissima reuerencia.

Y llamo aqui reuerencia, vn reconocimiento de la magestad de aquel a quien vas a hablar. Para lo qual deues leuantar vn poco los ojos a pensar la grandeza, la magestad, la infinidad, la immensidad, la omnipotencia, la sabiduria, la bondad, la hermosura, y las otras perfectiones deste soberano Señor: las quales sobrepujan todo entendimiento criado: porque esta consideracion basta paraque te humilles hasta el poluo de la tierra, y encojas tus alas, y te sumas en los abismos en presencia de tan gran magestad. Y esta misma te hara estar con temor y temblor delante este Señor: porque quanto tu coraçon estuuiere mas tomado deste temor, tanto menos se descuydara ni derramara en otros pensamiẽtos peregrinos.

Prou. 14. & 18. Hecha esta reuerencia (porque el justo al principio es acusador de si mismo) comience luego a acusarse de sus peccados, trayendo summariamente a la memoria la mala vida passada, y pidiendo humilmente perdon della: para que con esto haga propicio al juez con quien ha de negociar sus negocios. Para lo qual podra dezir con toda deuocion la confesion general o, el Psalmo Miserere mei Deus, o otra cosa semejante, para despertar con estas santas palabras la tibieza que el coraçon suele tener al principio de la oracion. Y no solo pida al Señor perdon de los peccados, sino tambien ayuda, para que aquel poco de tiempo que quiere llegarse a hablar con el, este alli con aquel temor y reuerencia que se deue a tan alta magestad, y con aquella attencion y humildad que se requiere para recibir el Espiritu santo, y la gracia de la deuocion que en el exercicio se reparte a todos los que religiosamente perseueran en el. Esto basta para la preparacion: en la qual puede el hombre estender las velas todo quanto quisiere en el conocimiento de si mismo, y de sus proprias miserias, como adelante se declara.

Tambien ayudara mucho para esta misma preparacion, quando el animo estuuiere muy derramado, recogerlo con la licion de algun libro deuoto, o con algunas oraciones vocales (como arriba diximos) porque estas suelen ayudar mucho a recoger el coraçon, quando se rezan deuotamente.

De la meditacion.
§. II.

DEspues desta preparaciõ, figuese la Meditacion, o consideracion de alguna cosa de las susodichas en el capitulo precedente: conuiene saber, o de algun passo de la vida de nuestro Saluador, o de alguno de los otros beneficios suyos. &c. Porque esto es como el fundamento y substancia deste exercicio. Y porque la principal materia desta consideracion, es la vida de nuestro Saluador, sera bien declarar aqui en breue como nos auemos de auer en ella.

Pues para esto sera bien que el hombre lea primeramente en este libro, o en algun otro semejante, el passo, o passos de la vida de Christo que quiere meditar, sino tiene ya en la memoria la substancia dellos, por auer las otras vezes leydo: y quando despues quisiere rumiar esto, y tratarlo en su coraçon, deue hazer cuenta que aquel mysterio passa alli delante del, figurandolo assi en su imaginacion: pues para semejãtes cosas nos fue dada por Dios esta potencia. Y procure assistir alli con vn coraçon humilde, compassiuo, amoroso, y deuoto: contentandose con mirar senzillamente, y sin demasiada especulacion aquel sagrado mysterio que tiene delante, con las principales circunstancias que ay en el. Las quales (si tratamos de la vida y passion de Christo) son quatro: conuiene saber. Quien padece, por quien padece, porque causa, y en que manera. Quien? Dios de infinita magestad, &c. Por quien? Por el hombre, criatora tan ingrata y desconocida. Porque causa? Por sola bondad y misericordia. Mas de que manera? Con grandissima humil-

humildad, y charidad, y mansedumbre, y paciencia, y obediencia, &c. Estas son las principales circunstancias que en estos mysterios deuemos considerar.

Aqui es mucho de notar, que aunque este sancto exercicio sea juntamente del entendimiento y de la voluntad: porque el entendimiento va considerando las cosas, y la voluntad sintiendolas, y afficionandose a ellas: pero mucha mas cuenta se ha de tener con el exercicio de la voluntad, que con el del entendimiento, por ser este mas fructuoso. Por que muchos letrados ay que conocen muchas y muy altas cosas de Dios, y con todo esto le
Rom. 1. aman poco: y muchos Philosophos, dize el Apostol, que huuo en el mundo, los quales tambien conocieron a Dios: mas no por esto le glorificaron ni siruieron. Y por esto no pretendemos a qui tãto alcançar conocimiẽto especulatiuo de Dios) aunque este sea bueno) quanto amor y temor suyo, aborrecimiẽto del peccado, menosprecio del mundo, y de si mesmo, alegria en el Espiritu sancto, y entrañable deuocion, con otros tales affectos: que son mouimientos y obras de la voluntad, en las quales consiste todo nuestro bien. Mas porque la voluntad (como arriba diximos) es potencia ciega, que no puede obrar sin que preceda alguna luz, o obra de entendimiento (qualquiera que ella sea) por esso nos seruimos aqui del entendimiento, para que alumbre, guie, y despierte la voluntad a estos sanctos affectos y mouimientos. De suerte que assi como el aguja es necessaria para coser: no porque sea ella la que cose, sino el hilo: mas no puede entrar el hilo sin ella: assi tambien es necessario el vso del entendimiento para el de la voluntad: puesto caso que lo que principalmente se pretende, sea el de la voluntad: aunque bien veo que no es en todo semejante la comparacion: sino solo en que lo vno es medio para lo otro. Por donde assi como seria grande yerro gastar el hombre todo su tiempo y trabajo en los medios, dexando el fin: assi tambien lo es el de algunos, que poniendose a considerar estos sagrados mysterios, mas vsan del entendimiento que de la voluntad: y mas parece que estan alli estudiando para predicar, que meditando para orar, y para afficionarse a las cosas de Dios.

Pues para euitar este inconueniente, trabaje el hombre por aplicar lo mas que pudiere el sentimiento de su voluntad a estos mysterios: pensando en ellos con vn coraçon humilde, deuoto, amoroso, temeroso, y encogido ante la presencia de Dios con quien esta tratando: porque este es el fin, y el principal fructo deste exercicio. Ca no dieron los Angeles, quando el Señor nacio, paz a los hombres de buen entendimiẽto, sino a los de buena voluntad, en cuya reformacion esta nuestra sanctificacion: pues muchas vezes vemos Luc. 2
que se halla buen entendimiento sin buena voluntad: mas nunca se halla buena voluntad sin sano entendimiento.

Y este documento no solo deue el hombre guardar todas las vezes que se recogiere a pensar en Dios: sino tambien todas las que fuera deste recogimiento, entre dia y noche leuantare su coraçon a el: aplicando aqui su voluntad, con toda la humildad y reuerencia, con todo el amor y deuocion que le sea posible. Y tenga por cierto (si a esto se habituare) que en muy poco tiempo alcançara inestimable prouecho. Porque despues que su coraçon se habituare a esto, hallara vn tan dulce nido y morada para Dios en su coraçon, que no se hallara a viuir sin la paz, y calor, y consolacion que por aqui se le communicara.

Pues quando desta manera, y con este affecto huuiere pensado en algunos destos mysterios, si con todo esto hallare su coraçon seco y frio, no por esso desmaye: porque a los que fielmente y con paciencia aguardan por la visitacion del Señor, y hazen medianamẽte lo que es en si, suele el hazer grandes mercedes, recompensando la tardança de la venida con alguna gracia señalada.

Ni tampoco se fatigue mucho procurando casi forçadamente por sacar la deuocion como exprimida a fuerça de braços: sino contentese (como diximos) con vna humilde y senzilla vista de estos mysterios: y con assistir y acompañar al Señor en estos piadosos passos que por nuestra causa dio. Ni tampoco desmaye si fuere a qui combatido de diuersos pensamientos, pues esto no esta siempre en manos del hombre, ni es muchas vezes culpa de la persona, sino de la naturaleza corrupta: con tal que el haga lo que es de su parte, oxeandolos de si, y peleando varonilmente contra ellos. Ni menos deuia desistir de su exercicio, si luego a las primeras açadonadas no sacaua agua: porque muchas

vezes se da al cabo al que fielmente perseuera, lo que se niega a los principios: y aqui esta la llaue deste negocio. Por tanto trabaja hermano mio, y perseuera, y porfia, acordandote que tales son las mercedes que aqui el Señor suele hazer a tiẽpos, que muchos años de trabajos serian muy bien empleados por ellas.

Verdad es, que vna de las principales causas (entre otras) desta sequedad, es traer el coraçon muy ocupado en negocios exteriores: por donde con difficultad, y tarde se viene a prender y tomar de las interiores. Por esto conuiene mucho traerlo (quanto sea possible) ocupado en cosas de Dios, porque andando con esto caliente y deuoto, facilmente lo podremos leuantar a el quando quisieremos. Para lo qual señaladamente ayudan dos cosas: la primera, licion ordinaria de libros espirituales y deuotos: la qual trae el coraçon ocupado en aquello de que anda lleno: y la segunda y mas principal, trabajar todo lo possible por andar siempre en la presencia de Dios, y nunca perderlo de vista, o alomenos leuantar muchas vezes entre dia y noche el coraçon a el, con algunas breues oraciones: tomando ocasion de las mesmas cosas que vemos, o que tratamos: y assi deue el hombre tener su manera de oraciones y consideraciones diputadas para quando se acuesta, y para quando se leuanta, y para quando ha de comer, o hablar, o negociar, para quando es tentado, para quando oye el relox dar la hora, quando vee los campos floridos, y el cielo estrellado: o quando vee algunos males corporales, o espirituales de proximos, para que todo esto le sea motiuo de leuantar el coraçon a Dios, y assi pueda conseruar siempre dentro de si con estos tizones el fuego de su amor. Porque assi como en la leña seca se enciende presto la llama, assi tambien se enciẽde la deuocion en el coraçon que anda siempre caliente con el vso de la continua oraciõ, y licion, y meditacion de las cosas de Dios.

Del hazimiento de gracias.

§ III.

Despues de la meditacion, puede seguirse vn deuoto hazimiento de gracias, assi por aquel mysterio y beneficio que acabamos de considerar, como por los otros beneficios diuinos, assi generales como especiales: assi manifiestos, como ocultos, de los quales trataremos adelante. Y aqui podremos hazer vn general llamamiento de todas las criaturas del cielo y de la tierra, paraq̃ todas ellas nos ayuden a bendezir y dar gracias al Señor por todos estos beneficios: como en el libro precedente tratamos en la oracion, que esta señalada para rezar luego por la mañana.

Del offrecimiento.

§. IIII.

Despues de dadas desta manera las gracias, se puede luego seguir vn deuoto offrecimiento de nosotros mesmos, y de todo quanto en este mũdo hizieremos y padecieremos: paraque todo ello milite y sirua a la gloria y honra de nuestro Señor porque acabada la memoria y reconocimiẽto de los beneficios, luego el mesmo coraçon esta preguntando con el Propheta: Que dare yo al Señor por todo lo que el me a dado? A lo qual parece q̃ en alguna manera responde el hombre, offreciendo a si mismo y a todas sus cosas, y entregandose todo al Señor como esclauo suyo, herrado con su propio hierro, para hazer en todo su santa voluntad, negada la propia. *psal. 115.*

Mas sobre esto, puede, y deue offrecer todos los trabajos y meritos de Christo nuestro Saluador: que es la offrenda mas alta, mas efficaz, y de mayor merecimiento, que se puede offrecer: la qual es toda nuestra, pues el Señor della es todo nuestro, nuestra carne, y nuestra sangre, y nuestra salud y redempcion: el qual nos dexo en su testamento por herederos de todos sus merecimientos y trabajos. Y assi los podemos relatar vno por vno, y offrecerlos al Padre eterno de nuestra parte, para descargo de nuestras culpas, remedio de nuestras miserias, y gloria de su sancto nombre.

De la peticion §. V.

TRas desto se puede luego muy bien seguir la peticion de todo lo que es necessario para nuestra saluacion: como en el tratado precedente se declaro en el capitu. II. en la quinta condicion, donde se trata de la materia de la oracion.

Mas aqui es de notar, que procediendo por estas cinco partes, deue el que ora trabajarlo mas que pudiere por tratar las hablando humilmente con Dios, ante cuya presencia esta. Porque el hablar con Señor de tan grande mageſtad, leuanta mas los espiritus, y pide mas

mas atencion, mas reuerencia, y mas deuociõ, por razon de la persona con quien habla: que quando habla con su propia anima, o quando piensa alguna cosa santa rumiandola dentro de si mesmo: como quando vno piensa en la muerte, o en el juyzio, o en las penas del infierno, o cosa semejante. Por lo qual entre estas cinco partes susodichas, son muy principales las tres postreras: que son. Hazimiento de gracias, Oracion, y Peticion: porque no se pueden exercitar sin hablar actualmente con Dios, o dandole gracias, o pidiendole mercedes, o offreciendose a el, &c. Lo qual (como dize) leuanta mas el espiritu, y parece como que lo empina para llegarse a aquel Señor q̃ esta en lo alto. Por lo qual deue el hombre procurar, que tambien en la Preparacion y Meditacion (donde se suffriere) hable desta manera con Dios.

Estas son (Christiano Lector) las principales partes que puede tener la Oracion, las quales nos son encomendadas muchas vezes en diuersos lugares de la escriptura diuina, y en la doctrina de los sanctos, que por escusar prolixidad a qui no alego: y estas deue el hõbre juntar y exercitar en vn mesmo tiempo de recogimiento, como aquise ha declarado, aunque con breuedad: por estar ya todo esto tratado mas a la larga en el libro de la Oracion y meditacion.

Mas aqui deuo auisar, que esta orden se pone, no para hazer ley general, ni poner edictos publicos, que siempre se hayan de guardar: sino para introduzir a los nueuos en este camino: porque despues de vna vez entrados en el, y admitidos a la recamara del esposo, y a la casa de sus vinos preciosos, la experiencia y la deuocion les enseñara mejor lo que han de hazer. Porque por experiencia se sabe, que si a vn nouicio principiante no hazeys mas que alabarle en comun la Oracion, o meditacion, sin ponerle en el camino, y señalarle en particular la materia, y la manera deste exercicio, que con lo que respondera al fructo de vuestra exhortacion, sera con ponerse a meditar ya esto, ya lo otro, con vn coraçon vagabundo, sin firmeza ni estabilidad en alguna cierta y piadosa inquisicion. Lo qual, aunque sea consideracion, no es de las mas fructuosas y prouechosas de que aqui queremos tratar. Para lo qual es de saber (como dize Ricardo) que debaxo deste nombre de consideracion, se comprehenden tres cosas, conuiene saber, cogitacion, meditacion, y contemplacion: las quales differen entre si desta manera: que la cogitacion discurre sin trabajo y sin fructo, o alomenos con poco trabajo, y poco fructo: la meditacion insiste en vna cosa con trabajo, y con fructo: mas la contemplacion permanece fixa en vna mesma cosa sin trabajo y con fructo. Por la qual distincion se collige lo poco que aprouecha esta manera de cogitaciõ: que es la que sin tener materia ni atencion cierta, discurre por diuersos pensamientos, dexando se lleuar ya de vno, ya de otro, sin firmeza, sin estabilidad, y sin atencion solicita y diligente: estando ya aqui, ya alli: y tratando este negocio tan tibiamente, que facilmente es lleuado de qualesquier otros pensamientos peregrinos.

Por esto pues es cosa conueniente, que aya (alomenos en los principios) materia determinada: y tiempos tambien señalados para este exercicio, exemptos de las otras ocupaciones del dia, y diputados para Dios: assi como los tiene la Iglesia para las oraciones publicas, y officios diuinos. Aunque ni tampoco esto se pide con tanto rigor, que sea luego peccado hazer lo contrario. Porque fuera de aquellos tiempos y lugares señalados, puede el hombre leuantar su espiritu a Dios: assi con aquellas meditaciones, como con otras que le mueuan a deuocion: por que como este sea el fin que se pretende, qualquiera cosa que sirua para esto no se ha de tener por estraña deste exercicio. Por donde vno de los mas communes auisos que en esta parte se dan, es, que quando estando el hombre en vna consideracion, se le offrece euidentemente mas fructo, y mas miel en otra, siempre deue preceder esta a la otra: pues por ella se consigue mejor el fin que se busca, que es la deuocion.

Pues conforme a esto, los confessores y padres espirituales, que quieren introduzir en este sancto exercicio a los desseosos de aprouechar en el, la manera que para esto podran tener, sera esta. Primeramente deuen les yr poco a poco leyendo, o platicando la historia de todos los passos principales de la vida de Christo: y despues los puntos sobre que podran philosophar en esta mesma historia, como adelante se platica. Y para que mejor esto se les quede en la memoria, es muy buen auiso (donde esto se puede hazer

commodamente, como es en casas de nouicios,&c.)pedir les cada dia cuenta dela licion passada: mandandoles que digan primero la historia del mysterio,y despues los pũtos sobre que podran philosophar en el:porque desta manera se ha visto por experiencia, quedar los hombres en pocos dias muy bien enseñados y aprouechados. Y introduzidos en el camino por este modo,facilmente podran ellos por si aduertir y notar algunos puntos y consideraciones sobre los dichos passos,con que vnas vezes se mueuan a imitacion de los exemplos de Christo,otras a agradecimiento de sus beneficios,otras a compassion de sus trabajos, otras al amor y deuocion de vn Señor que tãto los amo,y otras a otros affectos y documentos semejantes.

Presupuesto pues ahora este pequeño preambulo,començaremos a tratar dela materia de la Meditacion, o Oracion Mental: de que señaladamente se escriue en este tratado. Y como entre todas las materias que para esto siruen, la principal sea la vida de nuestro Saluador:que es la que mayor conocimiento nos da dela diuina bondad,justicia, misericordia, prouidencia, y amor para con los hombres,desta trataremos primero,aunque con la breuedad, que a este Memorial pertenece:puesto que la materia es la mas rica,mas copiosa, y mas diuina de todas quantas se pueden tratar.

Sigueſe vn deuoto Memorial de los principales myſterios de la vida de nueſtro Saluador: dõde primero ſe trata de la conſideracion deſtos ſagrados myſterios. Cap. IIII.

LA materia requeria antesque tratassemos de la consideracion de la vida de nuestro Saluador,q̃ declarassemos el fructo grande de que deste sancto exercicio se suele seguir. Mas porque en esto ay mucho que dezir, y la breuedad que en esta escriptura seguimos,no nos da lugar a tanto,solamente dire al presente,q̃ella es la q̃ mas alumbra y esclarece nuestro entendimiento, y mayor conocimiento nos da de Dios, que es el principio de nuestra felicidad.La razõ desto es,porq̃ a Dios en esta vida mortal no conocemos por si mesmo,sino por sus obras:y tãto mas por ellas,quanto son mas excelentes y mayores.Pues como sea cierto q̃ entre todas las obras de Dios,la q̃ sin alguna comparaciones mayor,sea la humanidad de Christo nuestro Saluador (q̃ es auerse Dios hecho hõbre por amor de los hõbres) assi ella es la q̃ mas nos descubre la grandeza de las perfecciones diuinas:conuiene saber,la sabiduria,la bondad,la caridad,la misericordia,la justicia,la prouidencia,la benignidad,y las otras perfectiones suyas. Y assi ella es aquella escalera mystica que vio el Patriarcha Iacob,por la qual los Angeles subiã y descẽdiã: porque por aqui suben los varones espirituales al conocimiento de Dios,y por aqui tambien deciendẽ al conocimiẽto de si mesmos. *Gene. 28.*

Tiene tambien otra cosa esta consideracion,que es vniuersalmente prouechosa para todo genero de personas, assi principiantes como perfectas.

Porque esta es el arbol de vida,que está en medio del paraysso de la Iglesia, donde ay ramas altas y baxas:las altas para los grãdes,que por aqui suben a la contemplacion de las perfectiones diuinas,de que ya diximos, y las baxas para los pequeños:que por aqui contemplan la grandeza de los dolores de Christo,y la fealdad de sus peccados:para mouerse a dolor y aborrecimiento dellos.

Este es vno de los mas proprios exercicios del verdadero Christiano, andar siempre empos de Christo, y seguir al cordero por do quiera que va. Y esto es lo que Isaias nos enseño, quando(segun la traslacion Chaldea)dixo, que los justos y los fieles serian la cinta de las renes de Christo: y que andarian siempre al derredor del. Lo qual espiritualmente se haze, quando el verdadero fiero de Christo nunca se aparta del,ni le pierde de vista,acompañandole en todos sus caminos,y meditandole en todos los passos y mysterios de su vida sanctissima. Porque verdaderamente no es otra cosa Christo(para quien tiene sentido espiritual) sino (como dize la esposa) vn suauissimo balsamo derramado: el qual(en qualquier passo que le mireys) esta siempre echando de si olor de sanctidad, de humildad,de caridad,de deuocion, de compassion,de mansedumbre,y de todas las virtudes. De donde nace, que assi como el que tiene por officio tratar,o traer siempre enlas manos cosas olorosas, anda siempre oliendo a aquello *Capa.*

a aquello que trata,assi el Christiano que desta manera trata con Christo, viene por tiẽpo a oler al mesmo Christo: que es parecerse con Christo,en la humildad,en la caridad,en la paciencia, en la obediencia, y en las otras virtudes suyas.

Pues para este affecto se escriuio este presente Tratado: que es de dos principales passos y mysterios de la vida de Christo: poniẽdo breuemente al principio de cada vno la historia de aquel passo:y despues apuntando con la mesma breuedad algunas piadosas cõsideraciones sobre el,para abrir el camino de la meditacion al anima deuota. De las quales vnas siruen para despertar la deuocion,otras para la compassion, otras para la imitacion de Christo,y otras para mouernos a su amor, y al agradecimiento de sus beneficios,y otras para otros propositos semejantes. Imite en este tratado entre otros que sant Buenauentura hizo, vno llamado Meditaciones de la vida de Christo,que el escriuio a vna hermana suya: y otro llamado arbol de la vida del crucificado,que para este mesmo affecto por este sancto Doctor fue compuesto: y puse lo assi en breue, para que se pudiesse traer en el seno, lo que deue andar siempre en el coraçon: y assi pudiesse dezir el hombre con la Esposa en los Cantares. Manogico de myrrha es mi amado para mi, entre mis pechos morara. *Cant. 5.*

COMIENÇAN LOS PRINCIPALES MYSTERIOS DE LA Sacratissima vida, y dolorosa muerte, y gloriosa Resurrection de nuestro saluador.

De la anunciacion del Angel a nuestra Señora.

PVES començando a discurrir por los principales passos y mysterios dela vida del Saluador,la primera cosa que se offrece, es la embaxada del Angel a la sacratissima Virgen nuestra Señora. Donde ante todas cosas es razon poner los ojos en la pureza y sanctidad desta Señora, que Dios ab eterno escogio para tomar carne della. Por que assi como quando determino criar el primer hombre,le aparejo primero la casa en que le auia de aposentar (que fue el paraysso terrenal)assi quando quiso embiar al mundo el segundo (q̃ fue Christo) primero le aparejo lugar para lo hospedar, que fue el cuerpo y anima de la sacratissima Virgen. Y assi como para aquel Adam terreno,conuenia casa terrenal: assi para este que venia del cielo,era menester casa celestial: esto es, adornada con virtudes y dones celestiales. Y porque la condicion de Dios es hazer las cosas tales, qual es el fin para que las haze:assi como esta virgen fue escogida para la mayor dignidad que ay despues de la humanidad del hijo de Dios, que es ser madre suya:assi le fue concedida la mayor sanctidad y perfecion que ay despues del. Y porque ella era madre del sancto de los sanctos,a ella fueron concedidas por muy alta manera todas las gracias y priuilegios que se otorgaron a todas las sanctas y sanctos:y sobre esto le fueron concedidos otros siete priuilegios de grãdissima dignidad y admiracion. Entre los quales el primero y el mayor fue,ser madre de Dios. El segundo,no sentir en si ningun genero de mala inclinacion, ni apetito desordenado. El tercero,nũca jamas en sessenta y tãtos años de vida,auer cometido vn solo peccado no solo mortal,pero ni venial:que es cosa que sobrepuja toda admiracion. El quarto auer concebido por virtud del Espiritu Santo. El quinto,auer parido sin dolor,y sin detrimento de su purez virginal. El sexto, auer sido leuada en cuerpo y anima al cielo,sin q̃ su cuerpo supiesse que cosa era corrupcion. El septimo,

estar assentada al lado del hijo en los mas altos bienes de gloria, que a otra pura criatura fueron communicados. Pues siendo esta Virgen tan priuilegiada y auentajada sobre todos los Sanctos, y tan llena de gracia, que cosa fuera ver la vida que en este mundo viuiria? Que fuera ver su pureza, su humildad, su caridad, su benignidad, su honestidad, su mesura, su misericordia, y todas las otras virtudes que en ella mas que rubies y esmeraldas resplandecian? Que fuera verla en este mundo conuersar cõ los hombres, y viuir entre ellos, la que por otra parte conuersaua con los Angeles, y trataua con ellos? Que fuera ver sus exercicios, sus lagrymas, sus vigilias, sus abstinencias, sus oraciones, en que gastaria los dias y las noches con Dios? Que cosa mas admirable, que en sessenta y tantos años de vida, cõuersando con los hombres, y viuiendo en cuerpo sugeto a la hambre y necesidades de los otros cuerpos, nunca jamas descompassar se solo vn punto: ni en comer, ni en beuer, ni en dormir, ni en hablar, ni en otra cosa alguna: trayendo siempre todas las potencias de su anima, su memoria, su entendimiento, su voluntad, y su intencion puestas con Dios? Quan llena de luz, de amor, y deleytes celestiales estaua la que desta manera perseueraua, vnida con eterno vinculo de amor y suauidad con Dios. Finalmente tal era su vida, su pureza, y la hermosura de su anima, que quien tuuiera ojos para mirarla, mucho mas conociera por aqui la sabiduria, omnipotencia, y bõdad de Dios q̃ tal anima auia formado y perfectionado, que por la fabrica y hermosura de todo este mundo.

Aparejada pues esta casa, que es este paraysso de deleytes para este segundo Adam, despues que se cumplio el tiempo que la diuina sabiduria tenia determinado para dar remedio al mundo, embio el Angel Sant Gabriel a esta Virgen llena de gracia: la mas bella, y la mas pura, y escogida de todas las criaturas del mundo: por que tal conuenia que fuesse la que auia de ser madre del Saluador del mundo. Y despues que este celestial embaxador la saludo con toda reuerencia, y le propuso la embaxada que de parte de Dios le traya: y le declaro de la manera que se auia de obrar aquel mysterio, que no auia de ser por obra de varon, sino por Espiritu Sancto, luego la Virgẽ con humildes palabras y deuota obediencia consintio a la embaxada celestial: y en esse punto el verdadero Dios omniporente descendio en sus entrañas virginales, y fue hecho hombre: para que desta manera haziendo se Dios hombre, viniesse el hombre a hazerse Dios.

A qui puedes primeramente considerar la conueniencia deste medio que la sabiduria diuina escogio para nuestra salud: porque esta es vna de las consideraciones que mas poderosamente arrebata y suspende el coraçon del hombre en admiracion desta ineffable sabiduria de Dios, que por tan conueniente medio encamino el negocio de nuestra salud: dando le juntamente cõ esto gracias, assi por el beneficio que nos hizo, como por el medio porque lo hizo, y mucho mas por el amor con que lo hizo, que sin comparacion fue mayor.

Considera tambien aqui la ineffable caridad de Dios, que al tiempo que nosotros dormiamos, y menos cuydado teniamos de nuestra salud, y ni cõ oraciones, ni sacrificios procuramos nuestro remedio, se acordo el de remediarnos: y pudiendo hazer esto por otras muchas maneras, lo quiso hazer por esta que a el era tan costosa, por ser la mas conuenie̅te que auia para nuestra salud. De la qual caridad dixo el mesmo Señor en el Euangelio: De tal manera amo Dios al mundo, que le dio su vnigenito hijo: para que mediante la fe y amor que tuuiessemos con el, alcançassemos la vida eterna.

Considera tambien la marauillosa vergue̅ça y silencio desta Virgen, que apenas hablo vna palabra necessaria, despues de muchas q̃ el Angel le hablo. Y considera tambien su grãde humildad, pues teniẽdo tãta razõ para temer, teniẽdo delãte de si vn angel en tã resplãdeciẽte figura, no se haze menciõ deste temor, sino del q̃ recibio en oyrse alabar, y llamar se llena de gracia, y bẽdita entre las mugeres: porq̃ para el verdadero humilde, ninguna cosa ay mas nueua, ni mas temerosa, q̃ oyr sus alabanças: porque estas son los ladrones y robadores del thesoro de la humildad.

Considera tambien el amor inestimable que esta Virgen tenia a la castidad: pues ella fue la primera que en el mundo hizo este nueuo voto, sin tener exemplo que imitar. Y que tan grande aya sido el amor que tuuo a esta virtud, parece claro: pues offreciendo le tan grande gloria, como es ser madre de Dios, toda via trato de bol-

boluer por la gloria desta virtud: y toda via (como Sant Bernardo dize) sintio pensar si por ventura para esto se hauia de dispensar el voto de su pureza virginal.

Piensa tambien en la fe desta Señora, de la qual con mucha razon fue alabada de Sancta Elisabeth: pues creyo tãtas marauillas juntas, y tã increybles a todo humano entendimiẽto. Pues si tanto alaba el Apostol la fe de Abraham, porque creyo que vna muger esteril pariria: quãto fue mayor la fe desta donzella, q̃ creyo q̃ vna Virgen pariria, y q̃ Dios encarnaria, y que todo esto seria por Espiritu sancto sin obra devaron? De donde aprenderas hõbre flaco a creer y fiarte siempre de todas las palabras y promessas de Dios, aunque al seso humano parezcan increybles.

Considera despues de todo este tan dulce Dialogo, con quanta humildad y obediencia se resigno esta Señora en las manos de Dios, diziẽdo: He aqui la sierua del Señor, &c. Mas sobre todo esto es mucho mas para considerar los mouimientos, los jubilos, y los regalos que en aquel purissimo coraçõ entoces auria con la superuencion del Espiritu Sancto, y cõ la encarnacion del Verbo diuino y con el remedio del mundo, y con la nueua dignidad y gloria que alli sele offrecia, y con tan grandes obras y marauillas como alli le fueron reueladas, y obradas en su persona. Mas que entẽdimiento podra llegar a entender lo que en esto passo?

La visitaciõ a sancta Elisabeth.

Luce.

COmo el Angel denuncio a la sacratissima Virgen, que su parienta Elisabeth en su vejez auia concebido vn hijo, dize el Euangelista que se partio con gran priessa a visitar la. Y entrando en su casa, y saludando la con humildad: como oyo Elisabeth la salutacion de Maria, salto de plazer el niño en su vientre, y en esse punto fue llena del Espiritu Sancto Elisabeth su madre: y exclamo con vna grande voz, diziendo: Bendita tu entre las mugeres: y bendito el fructo de tu viẽtre: Y de donde a mi tan grande bien, que la madre de mi Señor venga a mi, &c.

Tres personas tienes a qui en q̃ poner los ojos despues del hijo de Dios, que estas marauillas obro: cõuiene a saber, el niño Sant Iuã, su madre, y la Virgen. En el niño cõsidera vna tã estraña manera de sentimiẽto y alegria, como esta q̃ aqui refiere el Euangelista. Porq̃ en aquel punto le fue acelerado el vso de la razõ, y le fue dado conocimiento de quiẽ era el Señor que alli venia, y del mysterio ineffable de su encarnacion. De lo qual fue tan grande el alegria que su anima recibio, que vino a hazer aquella manera de salto y mouimiento con el cuerpo: por la grande alegria que recibiera de su espiritu. Por dõde podras conjecturar, que tan grande seria esta luz y alegria: pues no se pudo contener que no redundasse en el cuerpo, y se declarasse con aquel salto y mouimiẽto tan desacostumbrado. Tambiẽ podras por aqui entender que tan grande sea el mysterio y beneficio de la encarnaciõ del hijo de Dios: pues con tal manera de sentimiento y reuerencia quiso el Espiritu Sancto que fuesse por este niño celebrado: y por consiguiente que es lo que deue hazer el que es ya hombre perfecto: pues este niño encerrado en las entrañas de su madre tal sentimiento mostro.

Mas en la madre considera, que tan grande seria la admiracion y alegria desta sancta muger, con el subito resplandor de tan grande luz: que es, con el conocimiento de tan grãdes marauillas como alli fueron reueladas: pues en aquel instante, por vna manera ineffable le fue hecha relacion casi de todo el mysterio del Euangelio, y de la redempcion del genero humano. Por que alli conocio que aquella donzella que tenia delante era madre de Dios, y que auia concebido del Espiritu Sancto: y que el hijo de Dios estaua encerrado en sus entrañas: y que el Mesias era ya venido al mundo: y que el genero humano hauia de ser con su venida redemido. Alli sepo que era cumplido el desseo vniuersal de todos los Patriarchas, la predicacion de los Prophetas, la esperança de todos los siglos, presentes, passados, y venideros. Alli conocio el mysterio ineffable de la sanctissima Trinidad: por que entendido que el hijo de Dios era concebido, y concebido por Espiritu Sancto: tambien auia de entender la distincion de las personas diuinas: conuiene saber, el Padre cuyo hijo auia encarnado: y el Hijo que auia encarnado: y el Espiritu Sancto por cuya virtud se auia obrado este tan grande mysterio. Pues segun esto que podia sentir aquel piadoso coraçon con el resplandor de tan altos y tan incomprehensibles mysterios? especialmente si cõsideras la differencia que ay entre la enseñan-

ça de

ça de Dios,y la de los hombres: por que esta commũmente no haze mas que alumbrar el entendimiento,sin mouer la voluntad: mas la de Dios es de tanta virtud y efficacia, que quanto alũbra el entendimiento,tanto mueue la voluntad a sentir la grandeza de las cosas que el entendimiento concibe. Pues si tãtos y tan grandes eran los resplandores de su entendimiento, quales seriã los ardores y affectos de su voluntad? Esto es el alegria,la suauidad, y la admiracion de tan grandes sacramentos? No ay palabras que basten para explicar esto como es:porque por aqui veas quã grandes seã las cõsolaciones y dones de Dios aun en esta vida mortal, para con los suyos: pues assi los visita y recrea con sentimientos de cosas tan admirables. Todo esto nos descubre en vna palabra el Euangelista, quando dize, que la sancta muger exclamo con vna grande voz:porque la grãdeza desta voz claramente nos enseña la grandeza del affecto y sentimiento de donde ella procedia.

Entendido pues por esta via el coraçon desta sancta muger, trabaja por entender el coraçon de la Virgen,y las palabras de aquella marauillosa cancion que alli canto sobre este mysterio. Mira pues lo que podria sentir aqui la Virgen con esta segunda confirmacion y testimonio de las grandezas y marauillas q̃ Dios en ella auia obrado:y quales serian aqui los sentimientos y arrebatamiẽtos de su anima, las lagrymas de sus ojos, el alegria de su coraçon, y el reconocimiento de tan grandes beneficios, quando començo a cantar aquel diuino cantico de Magnificat? Que tanto alabaria y engrandeceria su anima a Dios, y quanto se alegraria su espiritu en el, viendose toda cubierta de resplandores y dones tã admirables? O bienauenturada Virgẽ,que sentia tu piadoso coraçon quando dezia: Engrãdece mi anima a Dios:y mi espiritu se alegro en Dios? E hizo en mi grandes cosas el todo poderoso? Que grandezas y marauillas erã essas,no es dado a nosotros escudriñarlas sino marauillarnos,y alegrarnos, y quedar atonitos cõ la consideraciõ dellas. O dichosa suerte la de los justos,pues tan altamente son visitados y consolados de Dios.

Mira tambien que como esta Señora conocia tanto de la misericordia y gracia de Dios,y del medio por do se alcança (que es la humildad)assi todo aquel cantico empleo en declarar estas dos cosas: por que quien tambien auia negociado por medio desta virtud, en ninguna cosa conuenia mas que soltasse su lengua que en las alabanças della:para que por aqui entienda el que desea alcançar la diuina gracia, que la ha de buscar por esta mesma via.

Y no menos se deue considerar aqui la dignidad y excelencia desta Virgen:pues assi como sono la voz de su salutacion (que seria: Dios te salue,o Dios sea contigo) en los oydos de Sancta Elisabeth, luego en esse punto fue Dios con ella por esta tan especial manera:pues luego fue llena del Espiritu Sancto,cõ cuya luz conocio tantas y tan grandes cosas. De manera que assi como quando al principio del mundo dixo Dios: Hagase luz, luego fue hecha la luz: assi en diziendo la Virgen: Dios te salue,entro la luz y la salud en su anima junto con la voz: puesto caso que la manera de obrar fuesse differente:porque lo vno fue mandado como Criador,y lo otro rogãdo y suplicando como sanctissima criatura. En lo qual veras quanto nos va en ser esta Señora nuestra abogada, y tener especial deuocion con ella:pues tanta virtud tienen sus palabras para dar salud:y no menos ahora en el cielo,que tuuieron entonces en la tierra.

La reuelacion de la virginidad y parto de nuestra Señora al sancto Ioseph.

BVelta la Virgen a su casa,como el sancto Ioseph la vio preñada, y no sabia de dõde esto fuesse,dize el Euangelista,que no queriendo acusarla,se quiso yr,y desamparar la, hasta que el angel de Dios le aparecio entre sueños,y le reuelo este tan gran mysterio.

Acerca de lo qual primeramente considera la grandeza del trabajo que padeceria la Virgen en este tiempo, viendo al esposo tan amado con tan grande turbacion y afflictiõ como consigo traya,y con tan grande ocasiõ para tenerla: para que por aqui veas como a tiempos parece que desampara el Señor a los suyos, y los prueua con grandes angustias y tribulaciones,para exercitar su fe,su esperança,su caridad,su humildad,y su paciencia: las quales virtudes con estas tribulaciones se perfectionã y creceẽ:assi como el oro se apura cõ el fuego,y el fuego se enciẽde mas cõ el ayre.

Consi-

Considera tambien la paciencia y el silencio con que la Virgen padeceria este trabajo: pues ni por esto perdio la paz de su conciencia:ni la humildad de su anima:ni descubrio el secreto de aquel gran mysterio, pudiendo alegar vn testimonio tan abonado de su pureza como era el de sancta Elisabeth: de mas de la sanctidad,e innocencia de su vida,tan agena de toda sospecha. Nada desto hizo sino puesta en oracion, descubria y encomendaua al Señor su causa, remitiendose en esto y en todo a su diuina prouidencia.

Assi mesmo considera la grandeza de su fe y esperança: pues en vn caso de tanta dificultad (donde parece que ninguna manera de remedio, ni salida prometia la prudencia humana)no solo no desconfio,sino antes con toda confiança espero,que de donde auia procedido el mysterio, de hay vendria el remedio:y quien era autor de lo vno, tambien lo seria de lo otro:pues las obras deste Señor no son mãcas y defectuosas, sino acabadas en toda perfection. Y por lo vno y por lo otro conoceras la verdad de aquella sentencia que el Propheta dixo. Muchas son las tribulaciones de los justos: mas de todas ellas los librara el Señor.

Considera tambien la sanctidad deste glorioso Patriarcha: que teniendo tanta ocasion para acusar y condenar la inocente:y poniendo le la mesma ley el cuchillo en las manos, no quiso ensangrentar las con la acusaciõ que el tenia por tan merecida:sino antes quiso yrse por essos mundos descaminado,q̃ con pleytos y acusaciones seguir su derecho. Por que la verdadera justicia siempre esta llena de misericordia:y la verdadera caridad nunca tiene por ganancia propia la que esta mezclada cõ perdida agena. Por donde veras quan familiar es a los buenos la virtud de la misericordia:y con quanta razon dixo el Ecclesiastico, que el justo tenia compassion aun de las bestias,mas las entrañas de los malos eran crueles: No parece auer sido esta obra de hõbre, sino de angel. Por que de demonios es hazer mal a los que no lo merecen:y de hombres a los que lo merecen: mas de Angeles,ni aun a los mesmos q̃ lo merecen. Y tal era este bienauenturado y nueuo angel de la tierra, pues to caso que la Virgen estaua tan salua de toda culpa.

Tras desto considera luego la reuelacion hecha a este sancto Patriarcha: para que por aqui entiendas como el Señor açota y regala, mortifica y da vida, derriba hasta los abysmos,y saca dellos: y como finalmente es verdad lo que dize el Apostol: Sabe muy bien el Señor librar a los justos de la tribulaciõ. Dõde se offrece luego materia para considerar que tan grande seria el alegria y admiracion que este sancto recibiria, quando hallasse innocencia donde tanto desseaua hallarla: y no solo innocencia para no desampararla, sino tan grande dignidad y gloria para tenerla en tanta reuerencia? Que gracias,que alabanças daria a Dios,por auer lo assi alumbrado, assi desengañado,assi despenado,assi apartado de sus vanos propositos y caminos: y escogido para ser guarda y depositario de tã gran thesoro? Como se yria luego a la Virgen sanctissima,que por ventura estaria en aquella hora celebrando las vigilias de sus maytines, y pidiendo con sus oraciones aquel remedio:y cõ que deuocion y lagrymas le derribaria a sus pies? y le pediria perdon de la sospecha passada? y como le daria cuenta de la reuelacion del Angel? y qual seria alli el alegria y las lagrymas de la sanctissima Virgen, considerãdo por vna parte la fidelidad de Dios para cõ los suyos en sus trabajos,y por otra viendo al sanctissimo esposo despenado, y bueltas sus lagrymas en alegria: cuya pena tanto sentia, quanto le amaua. Porque dado caso que quãto al vso del matrimonio, no le conocia por marido:mas quanto al amor y reuerencia cõjugal,nunca se hallo jamas tal coraçon de casada para con marido. Y si (como dize el Ecclesiastico) es hermosa la misericordia de Dios en el tiempo de la tribulacion: que sentimiẽtos auria alli de la hermosura desta misericordia en tiempo de tan grande tribulacion? Que maytines celebrarian alli entrambos? que laudes cantarian? y con quantas lagrymas se celebrarian estos officios, y se darian gracias por esta misericordia? Eccles. 12.

Del nacimiento del Saluador.

EN aquel tiempo(dize el Euangelista)mãdo el Emperador Cesar Augusto que todas las gentes fuessen a sus tierras a escreuir se, y pagar cierto censo al Imperio Romano: por cuya causa la Sacratissima Virgẽ camino de Nazaretha Bethleema cumplir este mandamiento:donde acabado el tiempo de los

de los nueue meses pario su vnigenito hijo:y (como dize el Euangelista) lo embolvio en pobres pañales, y acosto en vn pesebre: porque no tenia otro lugar en aquel meson. Esta es la suma deste soberano mysterio.

Salid pues ahora hijas de Sion (dize la Esposa en los Cantares) y mirad al Rey Salomõ con la corona que le corono su madre en el dia de su desposorio, y en el dia del alegria de su coraçon. O animas religiosas y amadoras de Christo, salid ahora de todos los cuydados y negocios del mũdo: y recogidos todos vuestros pensamientos y sentidos, poneos a contemplar al verdadero Salomon, pacificador de cielos y tierra, no con la corona que le coronó su padre, quando lo engendro eternalmente, y le comunico la gloria de su diuinidad: sino con la que le coronó su madre, quãdo le pario tẽporalmente, y le vistio de nuestra humanidad. Venid a ver al hijo de Dios, no en el seno del padre, sino en los braços de la madre: no entre los coros de los angeles, sino entre vnos viles animales: no assentado a la diestra de la Magestad en las alturas, sino reclinado en vn pesebre de bestias: no tronando ni relampageando en el cielo, sino llorando y temblando de frio en vn establo. Venid a celebrar este dia de su desposorio, donde sale ya del thalamo virginal, desposado con la naturaleza humana, con tan estrecho vinculo de matrimonio, que ni en vida, ni en muerte se haya de desatar. Este es el dia de la alegria secreta de su coraçon, quando llorando exteriormente como niño, se alegraua interiormente por nuestro remedio como verdadero redemptor.

Mas para proceder en este mysterio ordenadamente, considera primero los trabajos que la sacratissima Virgen passaria en este camino que hizo de Nazareth a Bethleem. Por que el camino era largo, los caminantes pobres, y mal prouey dos: la Virgen muy delicada, y vezina al parto, el tiempo muy contrario para caminar: por los grandes vientos y frios que hazia, y por el mal aparejo de las posadas a causa de ser tãtos los huespedes que de todas partes acudirian. Camina pues tu en espiritu en esta santa romeria, y con vna pureza y simplicidad de niño, y con humilde y deuoto coraçon sigue estos passos piadosos, y sirue en lo que pudieres a estos santos peregrinos: y mira como en todo este camino vnas vezes hablan de Dios, otras van hablando con Dios: vnas vezes orando: y otras dulcemente platicando: y assi trocando los exercicios, vencian el trabajo del caminar. Camina pues tu hermano con ellos, para que siendo compañero del camino y del trabajo lo seas despues del alegria, y de la gloria del mysterio.

Considera luego la extrema pobreza y humildad que el Rey del cielo escogio en este mundo para su nacimiento: pobre casa, pobre cama, pobre madre, pobre axuar: y adereço tã pobre, que la mayor parte de lo q̃ alli siruio, no solo fue pobrissimo y baxissimo, sino tãbien (como dize Sant Bernardo) prestado, y prestado de bestias. Tal fue la posada que escogio el criador del mundo, y tales los regalos y deleytes que tuuo aquel sagrado parto. O Señor Dios nuestro (dize Cypriano) quan admirable es vuestro nõbre en toda la tierra. Verdaderamente vos soys Dios obrador de marauillas. Ya no me marauillo de la figura del mundo, ni de la firmeza de la tierra, estãdo cercada de vn cielo tan mouible: no de la succesion de los dias, ni de la mudança de los tiempos, en los quales vnas cosas se secã, otras reuerdecẽ, vnas mueren, y otras viuen: de nada desto me marauillo: sino marauillome de ver a Dios en el vientre de vna donzella: marauillome de ver al todo poderoso en la cuna: marauillome de ver, como a la palabra de Dios se pudo pegar carne: y como siẽdo Dios substãcia espiritual, recibio vestidura corporal. Marauillome de tantas expensas, y de tan largo processo, y de tan grandes espacios como se gastaron en esta obra. En mas breue tiempo se pudiera concluyr este negocio, y cõ vna palabra de Christo se pudiera redemir el mundo, pues con vna se crio. Mas bien parece quanto mas noble criatura es el hombre racional, que este mundo corporal: pues tãto mas se hizo para su remedio. En los otros mysterios toda via hallo salida, mas en este, la grandeza del espanto roba todos mis sentidos, y con el Propheta me haze clamar. Señor oy tus palabras y temi: cõsidere tus obras y quede pasmado. Con mucha razõ porciertο os espantays Propheta: por q̃, que cosa mas para espantar, que la que aqui en tan pocas palabras nos refiere el Euangelista? diziẽdo. Pario su vnigenito hijo, y embolviole en vnos pobres pañales, y acostole en vn pesebre, porque no tenia otro lugar en aquel establo. O mysterio de grande veneracion, o cosa no para dezir

Habac. 3.

ra dezirse, sino para sentirse: no para explicarse con palabras, sino cõ silencio y admiracio. Que cosa mas admirable que ver aquel Señor a quien alaban las estrellas de la mañana: aquel que esta assentado sobre los Cherubines, que buela sobre las plumas de los vientos, que tiene colgada de tres dedos la redondez de la tierra, cuya silla es el cielo, y cuyo estrado real es la tierra, que aya querido venir a tãgrande extremo de pobreza, que quando naciesse (ya que quiso nacer en este mundo) le pusiesse su madre en vn pesebre, por no tener otro lugar en aquel establo? Que persona tã baxa llego jamas a tal extremo de pobreza, q̃ por falta de otro mejor abrigo, viniesse a reclinar a su hijo en vn pesebre? Quien junto en vno de dos extremos tã distãtes como son Dios y pesebre? Que cosa mas baxa que pesebre, que es lugar de bestias? y que cosa mas alta q̃ Dios, que esta assentado sobre los Cherubines? Pues como el hombre no sale de si, considerando estos dos extremos tan distantes, Dios en vn establo, Dios en vn pesebre, Dios llorando, y tẽblando de frio, y embuelto en pañales? O Rey de gloria, o espejo de innocencia, que a ti con estos cuydados? que a ti con lagrymas? que a ti cõ el frio, y desnudez, y con el tributo y castigo de nuestros peccados? O caridad, o piedad, o misericordia incomprehensible de nuestro Dios. Que hare Dios mio? que gracias te dare? con que respondere a tantas misericordias? Con que humildad respondere a esta humildad? con que amor a este amor? y con que agradecimiento a este tan grande beneficio? Veo me por todas partes cercado de tãtas obligaciones. Veome como anegado debaxo las olas de tantos beneficios: y no veo de que manera pueda salir de tan grande cargo. Antes se me figuraua que merecia mil infiernos el que te offendia: mas ahora despues de tan grandes y tan nueuos titulos, ya no ay pena que baste para castigo del que no te ama. Bendito seas para siempre Dios mio, que con tales cadenas me prẽdiste, y tales pesas echaste a mi coraçon para llevarlo a ti, y cõ tales beneficios y mysterios quisiste encenderme en tu amor, y confirmarme en tu esperança, y aficionarme al trabajo, a la pobreza, a la humildad, al menosprecio del mundo, y al amor de la Cruz.

Mas desuiemos ahora vn poco los ojos deste sancto pesebre, y põgamos los en el thesoro que esta en el: dexemos el panar de cera, y trabagemos por gustar la miel que en el esta encerrada. Considera pues la ineffable suauidad y misericordia del Saluador, que señaladamente resplandece en esta edad, y ternura de miembros, y en esta figura de niño q̃ por defuera parece. Esta Dios (dize vn sancto) colgado de los pechos de vna donzella: estaliado con faxas, y sueltas las lias, estiende sus dichosos pies y manos por aquella estrecha cama. Sonriese como niño a la madre, halagala con el rostro, y buelue sus alegres ojos a mirar la. Y verdaderamente como el sea vn pielago de suauidad, mas suaue lo haze aqui la ternura de sus miembros. Esta dulcedumbre es incomparable, y esta piedad ineffable, que vea yo al Dios que me crio a mi, hecho niño por amor de mi: y aquel de quien antes se dezia: Grande es Dios y muy loable: ahora se diga del: Chico es Dios, y muy amable.

Mirando assi el hijo, pongamos luego los ojos enla madre, que no es la menor parte deste mysterio. Considera pues el alegria, la deuocion, las lagrimas y la diligencia desta Señora: y mira quan perfectamente exercito aqui ambos officios de Martha y de Maria. Mira con quanta solicitud y diligencia sirue en todo lo que pertenece a este niño: pues ella toma al niño en sus braços, embuelvelo, desembuelvelo, aprietalo, abraçalo, adoralo, besalo, y dale la teta. Todo este negocio esta lleno de gozo: porque ningun dolor ni injuria huuo en aquel sagrado parto. Ni auia alli (dize Cypriano) necesidad de baños ni lauatorios, que se suelen aparejar a las paridas: porque ninguna injuria auia recebido la madre del Saluador: la qual pario sin dolor, assi como auia concebido sin deleyte. El fructo ya maduro y con sazon se cayo del arbol que lo traya: y no auia necesidad de arrancar con fuerça, lo que de su voluntad se nos offrecia. Ningun tributo se pago en este parto: ni el deleyte precedente (que no huuo) pidio alguna vsura de dolor. Y por esto no conuenia q̃ la que era innocente, fuesse affligida de balde: ni cõsentia la diuina justicia que aquel armario del Espiritu Sancto fuesse agrauiado con las injurias de las otras mugeres: pues en sola la naturaleza communicaua con ellas, no en la culpa. Los adereços de casa que alli faltauã, aunque los huuiera, no huuiera ojos que los miraran: porque la presencia del niño, assi tenia ocupados los ojos de Ioseph, y de quienquiera que alli estuuiesse, que en solo el parecia

cia, estar la summa de todos los bienes, y no auia necessidad de mendigar por partes, lo q̃ en si sola representaua aquella omnipotente niñez. Mas no es de creer q̃ alli faltasse el seruicio de los angeles, ni tampoco la presencia del Espiritu Sancto, que en la Virgen sobreuino. Alli estaua, alli posseya su palacio, alli adornaua el templo que para si auia dedicado, y guardaua su sagrario, y honraua aquel talamo virginal, y alegraua con inestimables cõsolaciones aquella anima bẽdita, y oxeaua della las injurias de todos los peregrinos pensamientos: de manera que la ley de la carne no contradezia a la del espiritu, ni alguna manera de repugnancia turbaua la paz y reposo de su coraçon. El niño mamando en los braços de la madre gozaua de aquella leche proueyda del cielo: y la fuente del sagrado pecho infundia en la boca del niño purissimo liquor. Hasta aqui son palabras de Cypriano. Despues de todo esto puedes tambien leuãtar los ojos a considerar por vna parte el cantar de los angeles, y por otra la adoracion de los pastores: alabando al comun Señor cõ los vnos, y adorandole con los otros. Porque si los angeles con vn tan grande concurso y deuocion alaban al Señor, y le dan gracias por esta redempcion que vino del cielo, no siendo ellos redemidos, que deuen hazer los redemidos? Si aquellos assi dã gracias por la gracia y misericordia agena, que deue hazer el q̃ fue redemido y reparado por ella?

La Circuncision del Señor.

PAssados los ocho dias despues del Nascimiento, dize el Euangelista, que fue circũcidado el niño, y le fue puesto nõbre Iesus, el qual nombre fue declarado por el Angel, antes que en el vientre fuesse concebido.

Acerca deste mysterio puedes primeramente cõsiderar el dolor que padeceria aquella delicadissima y tiernissima carne con este nueuo martirio: el qual era tan grande (especialmẽte al octauo dia) que acaecia morir del. Por dõde veras lo que deues a este Señor, que tã tẽprano comẽço a padecer tã graues dolores, y hazer tã dura penitencia por la torpeza de tus culpas. Y mira como el primer dia de su nacimiẽto derramo lagrymas, y el octauo sangre: para que veas como no se cansa la caridad de Christo, y como le va costando el hombre cada vez mas. Considera tambien el dolor y lagrymas del sancto Ioseph, que tan tiernamente amaria este niño: y mucho mas el de su Sacratissima madre, que mucho mas le amaua: y mira la diligencia que põdria en arrullar y acallar el niño, que como verdadero niño, aunque verdadero Dios, lloraua, y cõ que reuerencia recogeria aquellas sanctas reliquias, y aquella preciosa sangre, cuyo valor ella tambien conocia.

Mira otro si quan tarde començo el hijo de Dios a predicar, y quan temprano a padecer: pues a los treynta años començo la predicacion, y a los ocho dias padecio la Circuncision, y començo a hazer officio de Redemptor. Mira como aquel Esposo de sangre comiença ya a derramar sangre por su Esposa la Iglesia, y como el segundo Adam salido del parayso de las entrañas virginales, comiença a saber como vno de nosotros de bien y de mal. Y mira tambien como aquel caudaloso mercader y Redemptor del linage humano comiença ya a dar señal de la paga aduenidera: derramando ahora esta poquita de sangre, en prendas de la mucha que adelante derramara. Por aqui veras cõ que desseos viene al mundo: pues tan tẽprano començo a dar por el hombre este thesoro. Adora pues, o anima mia, adora y reuerencia esta preciosa gota de sangre: en la qual esta todo el precio de tu salud: la qual sola bastara para nuestro remedio, si la superabundante misericordia de Dios no quisiera tan copiosamẽte satisfazer por nuestros peccados. Mira tambien aqui como oy le ponen por nombre Iesu (que quiere dezir Saluador) para que si te desmayaua la señal de peccador, te esfuerce este sanctissimo y efficacissimo nombre de Saluador. Alaba pues o anima mia, abraça y besa esse dulcissimo nõbre: mas dulce que la miel, mas suaue que el olio, mas medicinable q̃ el balsamo, y mas poderoso q̃ todos los poderes del mundo. Este es el nombre q̃ desseauan los Patriarchas, por quien sospirauan los Prophetas, a quiẽ repitiã y cantauã los Psalmos, y todas las generaciones del mũdo. Este es el nõbre q̃ adorã los angeles, q̃ temen los demonios, y de quiẽ huyen todos los poderes cõtrarios, y cõ cuya inuocaciõ se saluã los peccadores. O nõbre dulce, nõbre suaue, nõbre glorioso: quiẽ te traxesse siẽpre escripto cõ letras de oro en medio del coraçon. O pues hõbre flaco y descõfiado, sino basto la blandura del niño reziẽ nacido para hazerte llegar a el, basté la virtud y efficacia deste nombre para que no huyas del. Llegate confiadamente a el, y dile con el deuotissimo Anselmo. O Iesus, por honra de tu Sancto nombre seas para mi Iesus. Porque, que quiere dezir Iesus, sino Saluador? Muestra pues Señor en mi la efficacia deste sanctissimo nombre, y dame por el enmplida y verdadera salud.

La adoracion de los Magos.

Matth. 2. ENtre las marauillas que acaecieron el dia que el Saluador nacio, vna dellas fue, aparecer vna nueua Estrella en las partes de Oriente, la qual significaua la nueua luz que hauia venido al mundo, para alumbrar los que viuian en tinieblas, y en la region, y sombra de la muerte. Pues conociendo vnos grandes sabios (que en aquella region hauia) por especial instincto del Espiritu Sancto, lo que esta Estrella significaua, parten luego a adorar este Señor. Y llegados a Hierusalem, preguntan por el lugar de su nacimiento, diziendo: donde esta el que es nacido Rey de los Iudios? Y informados alli del lugar de su nacimiento, y guiandolos la mesma Estrella que hauian visto en Oriente, llegaron al porralico de Bethleem, y alli hallaron al niño en los braços de su madre: y prostrados en tierra, le adoraron, y offrecieron sus dones, que fueron, Oro, Encienso, y Myrrha. Donde puedes claramente ver la bondad y charidad ineffable deste Señor: el qual ha penas hauia nacido en el mundo, quando començo a comunicar su luz, y sus riquezas al mundo, prayendo con su Estrella los hombres tras si de tan lexas tierras: para que por aqui veas que no huyra de los que le buscan cõ cuydado, el q̃ con tanta diligencia busco a los que estauan tan descuydados.

A qui tienes primeramente que cõsiderar la deuocion, la perseuerancia, la Fe, la offrenda destos Sanctos varones: por que en cada cosa destas ay mucho que considerar y que imitar. Considera pues primeramente la grandeza de su deuocion: la qual los hizo poner a vn tan largo camino, y tan gran trabajo y peligro, por venir a adorar este Señor, y gozar de su presencia: para que tu por aqui condenes a tu pereza: viendo por quan poco trabajo dexas muchas vezes de gozar deste mesmo beneficio, por no acudir a la casa de Dios, donde podrias ver este mesmo Señor, y gozar de su presencia: y aun recebirlo dentro de tu anima por medio de la Sagrada Comunion.

O Mira tambien su grande constancia, y perseuerancia, pues desamparando los la guia celestial, no por esso desmayaron ni boluieron atras: sino prosiguieron constantemente su camino, vsando de toda buena industria quando les falto la guia. Donde se nos da vn grande exemplo, para no desmayar, ni afloxar en nuestros buenos exercicios, quando nos desampara el rayo de la deuocion, y la luz, y alegria de la suauidad interior: sino trabajar por passar adelante, perseuerando y continuando nuestros exercicios: haziendo lo que es de nuestra parte, y teniendo por cierto que la luz de la consolacion que primero vimos, boluerá a visitarnos por mandado del Señor, como hizo a estos Sanctos la Estrella, segun aquello del santo Iob, que dize: En sus manos esconde la luz, y manda le que otra vez torne a nacer, declarando por ella a sus amigos, que el es su possession. Cap. 36.

Considera tambien la grande Fe destos Sanctos varones: pues entrando en vn tan pobre aposento, y no viendo ningun aparato ni insignias de Rey, no dudaron ser aquel Señor y Rey de todo lo criado: y assi prostrados por tierra con suma reuerencia le adoraron. Grande fue la Fe del buen ladron: el qual en medio de las injurias de la Cruz confesso el Reyno del crucificado: y tambien fue grande la destos Sanctos varones, pues en vna tan grande pobreza, y humildad adoraron y reconocieron la churidad, y la magestad. O marauillosa niñez a cuyos peñales velan los Angeles, siruen las Estrellas, tremen los Reyes, y se inclinan en tierra los seguidores de la sabiduria! O bienauenturada choça, o silla de Dios, segun dadel cielo, adonde no resplandecen antorchas encendidas, sino resplandecientes Estrellas. O palacio celestial, donde no mora Rey coronado, sino Dios humanado: que tiene por estrado real vn duro pesebre, y por palacios dorados y haltheça humada, pero adornada y esclarecida cõ resplãdor celestial.

Despues desto nos queda por mirar la offrenda con que estos sanctos varones acompañaron su Fe: reconociendo que la Fe: no ha de ser sola y desnuda, sin yr acõpañada con buenas obras. Y considerando mas profundamente el mysterio desta offrenda, hallaremos que en ella nos esta significada la summa de toda la justicia Christiana. Por que tres son las principales cosas que comprehende esta justicia. La primera es, hazer el hombre lo que deue para con Dios: y la Segunda para consigo: y la Tercera para con su proximo: y con todo esto cumple el que espiritualmente offrece las tres especies que estos sanctos offrecieron.

Por que por el encienso entendemos la oracion, que es obra de la virtud de la religion: a la qual pertenece adorar y honrar a Dios. Por lo qual dezia el Prophete: Suba Señor mi Oracion assi como encienso. Por que assi como el encienso sube a lo alto con suauidad de olor, assi la Oracion sube de la tierra al cielo con grande suauidad y accepcion de Dios. Mas por la Myrrha, que por vna parte es muy amarga, y por otra muy saludable, y de muy suaue olor, entendemos la mortificacion de nuestros apetitos y passiones: la qual es muy amarga a nuestra carne mas muy saludable, y muy suaue a nuestro espiritu. Por el oro entendemos la charidad: porque assi como el oro es el mas precioso de los metales, assi la charidad es la mas excelente de las virtudes.

Psal. 103.

Pues segun esto, el que quisiere hazer lo que deue para con Dios, Offrezca le Encienso: que es vn coraçon deuoto, y leuantado siempre de la tierra al cielo por consideracion y memoria de su sancto nombre: por que esto es offrecer encienso: y cuyo olor sube siempre a lo alto. Mas el que quisiere hazer lo que deue para consigo, offrecera Myrrha de mortificacion, castigando su carne, enfrenando su lengua, recogiendo sus sentidos, y mortificando todos sus apetitos (por que esta es Myrrha de suauissimo olor ante el acatamiento de Dios, aunque sea muy dessabrida y amarga a nuestra carne. Pero el que de mas desto desseaua cumplir con sus proximos, offrezca oro de charidad, partiendo lo que tiene con los necessitados, suffriendo y perdonando con charidad a los descomedidos, y tratando benignamente a todos. De suerte que el que quisiere ser perfecto Christiano, ha de trabajar por traer siempre en vn coraçon tres coraçones, vno para con Dios, y otro para consigo, y otro para con su proximo, conuiene saber, vn coraçon deuotissimo, y humilissimo para con Dios: y otro muy aspero y muy seuero para consigo: y otro liberalissimo y benignissimo para con su proximo. Bienauenturado el que adora la Trinidad en vnidad: y bienauenturado el que tiene estas tres maneras de coraçones en vn coraçon.

Despues desto puedes considerar el alegria que la sagrada Virgen recibiria en este passo, viendo la deuocion y fe destos sanctos varones: y leuantando los ojos a las esperanças que aquellas tan dichosas primicias prometian, y viendo este nueuo testimonio de la gloria de su hijo sobre los otros que hauian precedido, que eran hijo sin padre, virgen y madre, parto sin dolor, cantar de Angeles, adoracion de pastores, y agora esta offrenda de personas tan principales venidas del cabo del mundo. Pues quales serian aqui las alegrias de su anima? las lagrymas de sus ojos? los ardores y jubilos de su coraçon? mayormente viendo que ya començaua a Reynar el conocimiento de Dios en el mundo, y fundarse la Iglesia, y cumplirse todas las marauillas que estauan prophetizadas? Pues la que tanto desseaua la gloria de Dios, y la salud de las animas, que tanto se alegraria con las primicias desta tan grande obra? Si tanto se alegro su espiritu con las promessas destas marauillas, quanto se alegraria con tan prosperos principios, y prendas dellas?

La Purificacion de nuestra Señora.

CVmplidos los quarenta dias que mandaua la ley (para auerse de purificar la muger q̃ paria) dize el Euangelista que fue la Virgen a Hierusalẽ a cumplr esta ley, y offrecer al santo niño en el tẽplo, dõde fue recebido en los braços del santo Simeõ que tanto tiempo aguardaua por este dia: y dõde tambien fue conocido y adorado de aquella santa viuda Ana, que acudio alli a esta sazon.

Aqui

Aqui puedes primeramente considerar la humildad profundissima desta Virgen, que auiendo quedado de aquel parto Virginal mas pura que las Estrellas del cielo, no se desdeño de sujetar a las leyes de la Purificacion, y offrecer sacrificio, que pertenecia a mugeres no limpias. Donde veras quan differente camino lleuan la madre y el hijo, del que lleuamos nosotros. Porque nosotros queremos ser peccadores, y no parecer lo: mas Christo nuestro Redemptor, y su madre Sanctissima, no quieren ser peccadores, y no se desdeñan de parecerlo. Por que del Hijo se dize, que despues de los ocho dias se sujeto al remedio de la Circuncision, que era señal de peccadores: y de la madre, que despues de los quarenta se sujeto a la Ley de la Purificacion: que era sacrificio de no limpias.

Considera tambien la humildad y charidad del Hijo de Dios, el qual en este mesmo dia se offrecio por nosotros en el templo, y se entrego por nuestra offrenda suauissima ante los ojos del Padre: para que tuuiessemos este nueuo titulo y derecho que alegar en todas nuestras necessidades y peticiones: que es auerle offrecido de nuestra parte, y offrecerle cada dia vn tan rico presente. De donde puedes considerar quan de buena gana la Sacratissima Virgen offreceria este primogenito, y vnigenito suyo al Padre Eterno por la salud del mundo, como aquella que tan llena de charidad estaua, y tanto desseaua la salud del mundo, y tan bien entendia el valor y precio de aquella offrenda, que por el se offrecia. Mas mucho mas es de considerar la promptitud, y alegria de voluntad, con que el mesmo primogenito hijo de Dios se offreceria alli a su Eterno Padre por el remedio de los hombres: como aquel que tanto los amo, y tanto desseo su remedio: pues por ellos baxo del cielo a la tierra, por ellos se vistio de carne Humana, en busca dellos anduuo treynta y tres años en este mundo, por ellos se offrecio en vna Cruz, y la conuersion y salud dellos dezia que era su comer y su beuer: y el desseo de su remedio declaro con aquella grande sed que padecio en essa mesma Cruz.

Pues el que desta manera amaua y desseaua la salud de los hombres, quan de buena voluntad se offreceria aqui al Eterno Padre por la salud dellos? Los otros padres quando se veen en extremas necessidades venden sus hijos, y a vezes los matan para mantenerse con ellos, mas este soberano Padre del siglo aduenidero que nos vino del cielo, a si mesmo entrega y offece por la vida dellos.

Mira tambien, como la Virgen Santissima, acompaña esta offrenda de tanto precio con otra de tan pequeño valor, como era con aquellas aues que mandaua offrecer la Ley: para que tu de aqui aprendas a juntar tus pobres seruicios con los de Christo: para que con el valor y precio de los suyos, sean recebidos y preciados los tuyos. La yedra por si no sube a lo alto: mas arrimada a vn arbol, sube quanto el arbol sube.

Pues assi tambien en su manera sube la baxeza de nuestras obras, si las ayuntamos a este arbol de vida puesto en medio del parayso de la Iglesia, que es Christo nuestro Saluador. Iunta pues tus oraciones con las suyas, tus lagrymas con las suyas, tus ayunos y vigilias con las suyas, y offrece las al Señor: para que lo que por si es de poco precio? por el sea de mucho valor. Vna gota de agua por si tomada, no es mas que agua: mas lançada en vn gran vaso de vino, toma otro mas noble ser, y haze se vino? y assi nuestras obras, que por parte de ser nuestras son de poco valor, ayuntadas con las de Christo, se hazen de precio inestimable, por razon de la gracia que se nos da por el.

Mira otro si que la offrenda se offrecio es de aues: y de aues que tienen el gemido por canto: para que por aqui entiendas: que la vida de los Sanctos en este destierro, no es otra que gemir y volar: y de lo vno se figue lo otro: porque del buelo de la consideracion, se figue el gemido de la compuncion. Porque el que continuamente anda considerando la ausencia de Dios, las miserias deste siglo, y la peregrinacion deste destierro, y los peccados, los peligros, y engaños del mundo, como puede dexar de viuir en continuo gemido? Como puede dexar de dezir con el Propheta: Fueronme mis lagrymas pan de noche y de dia, mientras dizen a mi anima. Donde esta tu Dios.

Despues desto considera tambien la grandeza del alegria que aquel Sancto Simeon recibiria con la vista, y presencia deste niño: la qual excede de todo encarecimiento. Por que quando este varon (que tanto zelo tenia de la gloria de Dios, y de la salud de las animas, y tanto desseaua ver antes de su partida aquel, en cuya contemplacion respirauan los desseos de todos los padres, y en cuya venida estaua la salud, y remedio de todos los siglos quando le viesse delante de si, y le recibiesse en sus braços, y conociesse por reuelacion del Espiritu Sancto que dentro de aquel corpezico estaua toda la magestad de Dios nuestro Señor: y viesse juntamente en presencia de tal hijo, tal madre: que sintiria su piadoso coraçon con la vista de dos tales lumbreras: y con el conocimiento de tan grandes marauillas? Que diria? que sentiria? Que seria ver alli las lagrymas de sus ojos? y los colores y semblantes de su rostro? y la deuocion con que cantaria aquel suauissimo cantico en que esta encerrada la summa del Sacro Sancto Euangelio? O Señor, y quan dichosos son los que te aman y siruen, y quan bien empleados sus trabajos: pues aun antes de la paga aduenidera de la otra vida, tan grandemente son remunerados, y consolados en esta.

Despues que assi huuieres considerado el coraçon deste Sancto viejo, trabaja por entender el coraçon de la sanctissima Virgen: y hallar la has por vna parte llena de ineffable alegria y admiracion, oyendo las grandezas, y marauillas que deste niño se dezian: y por otra llena de grandissima, he incomparable tristeza mezclada con esta alegria: oyendo las tristes nueuas que este Sancto varon del mesmo niño le prophetizaua, diziendo que hauia de ser como vn blanco, adonde el mundo, y todos los hombres carnales tirarian todas las saetas de su furor, y harian todas las contradiciones que le pudiessen hazer: con las quales el coraçon de la Virgen Sanctissima, seria atraueSSado con vn muy agudo cuchillo de dolor. Pues por que quisiste Señor que tan temprano se descubriesse ha esta innocentissima Esposa tuya vna tal nueua, que le fuesse perpetuo cuchillo y martyrio toda la vida? Por que no estuuiera este mysterio debaxo de la llaue del silencio, hasta el mesmo tiempo del trabajo, para que entonces solamente fuera martyr, y no lo fuera toda la vida? Por que Señor no se contenta tu piadoso coraçon con que esta Señora sea siempre Virgen: sino quieres tambien que sea siempre martyr? por que affliges a quien tanto amas? a quien tanto te ha seruido: y a quien nunca te hizo por donde mereciesse castigo? Ciertamente Señor por esso la affliges por que la amas: por no defraudar la del merito de la paciencia, y de la gloria deste espiritual martyrio, y del exercicio de la virtud, y de la imitacion de Christo nuestro Redemptor, y del premio de los trabajos: que quanto son mayores, tanto son dignos de mayor corona. Nadie pues infame los trabajos, nadie aborrezca la Cruz, nadie se tenga por desfauorecido de Dios quando se viere atribulado: pues la mas amada y mas fauorecida de todas las criaturas, fue la mas lastimada y affligida de todas.

La huyda a Egypto.

DEspues que los Sanctos Magos se boluieron a su tierra por otro camino (segun que les fue dicho por el Angel) viendo Herodes burladas sus esperanças (como no tuuiesse nueua cierta del niño) determino matar todos los niños que hauia en la tierra de Bethleem, por matar entre ellos ha este que tanto desseaua. Entonces apareciendo el Angel en sueños a Ioseph, le dixo que tomasse al niño, y a su madre, y huyesse con ellos a tierra de Egypto: por que Herodes andaua en busca del niño para matarlo. El qual leuantando se de noche, tomo el niño y a su madre: y fuesse a Egypto: y estuuo alli siete años hasta la muerte de Herodes: despues de la qual fue otra vez por el mesmo Angel amonestado que se boluiesse a la tierra de Israel: por que ya eran muertos los que procurauan la muerte del niño.

Aqui puedes considerar qual seria el sobresalto que la Virgen Sanctissima recibiria, con esta nueua tan triste despues de las alegrias passadas? viendo que vn Rey tan poderoso andaua en busca del hijo que ella tan amaua, para matarle: y quan ligeramente acudiria a poner cobro en aquel tan precioso thesoro: y que lagrymas de compassion yria derramando por todo aquel camino sobre el rostro del niño que en sus virginales braços leuaua, viendo como ya començauan ha cumplirse las prophecias dolorosas del Sancto Simeon, que eran las persecuciones, y trabajos que aquel Señor hauia de padecer.

Mira pues con quanta presteza se leuantaria, y se abraçaria con el niño, y quan poco pararia en dexar la tierra, los parientes, los amigos, y la casa con todas sus alhajas: por guardar lo que tanto mas valia. Y mira tambien los trabajos que estos piadosos caminantes padecerian en este tan apressurado, y peligroso camino, especialmente yendo tan mal proueydos, assi por razon de su pobreza, como por la priessa, de la partida, y mucho mas los que padecerian en aquel destierro de siete años en tierra de Idolatras, y Gentiles: donde seria tan poca la charidad, y humanidad para con los estraños, quan sobrada la maldad de inhumanidad aun para con los suyos: Mayormente siendo la Virgen tan pobre, que por falta de Cordero, offrecio el dia de su Purificacion vn par de Tortolas, o Palominos, que era offrenda de pobres. Estauan peus alli como gente necessitada estrangera arrinconada, mal apossentada, y desfauorecida del mundo, aun que alegre, y contenta por tener en saluo su thesoro. Por aqui pues entenderas como trata nestro Señor a sus muy grandes amigos en este mundo, como los atribula, y prueua, y exercita en esta vida para regalarlos y coronar los en la otra.

Y juntamente con esto considera quan temprano començo este Señor ha padecer destierros, y persecuciones, y contradiciones del mundo: para que por aqui entiendan los que fueren miembros suyos, y participaren su mesmo espiritu, que no han de esperar menos del mundo, de lo que el Señor dellos espero.

Pon tambien los ojos en la crueldad deste maluado Rey, que pudo acabar con su coraçon derramar tanta sangre de innocentes: por donde veras quan furioso y pestilencial es el vicio de la ambicion, y de la codicia? pues tanto pudo con este cruel tyranno, que le hizo descabeçar tantos niños, por matar aquel solo, por quien el imaginaua que se podia menoscabar su imperio. Aprende pues de aqui hermano a huyr las mundanales honras, y despreciar las falsas y engañosas riquezas, por que no te sean occasion de semejantes despeñaderos.

Y mira tambien con esto como a penas era nacido Christo, quando luego se leuanto vn Herodes para matallo: por donde entenderas, que a penas aura nacido Christo en tu coraçon, quando luego se leuantaran otros muchos Herodes que le quieran quitar la vida. Por que luego el mundo con sus persecuciones, y la carne con sus halagos, y los falsos amigos con sus malos consejos, y el demonio con todos sus artificios, han de trabajar por apartarte de tus buenos propositos, lo qual no es otra cosa, que matar en ti a Christo rezien nacido. Huye pues entonces con aquella santamuger del Apocalypsi al desierto (que es la soledad y aprtamiento de los hombres) mayormente de aquellos que te pueden dañar. Y mira que mas seguro estuuo Christo en Egypto que en Iudea (esto es en tierra de infieles que de fieles) porque a vezes esta mas seguro el Christiano entre paganos, que entre carnales y malos Christianos. Por que menos peligroso es el enemigo publico, que el traydor secreto y menos daño haze el lobo en figura de lobo, que debaxo de piel de oueja. Por donde dize el Apostol. Escriuios vna carta, que no tuuiessedes communicacion con los hombres carnales y fornicadores: no entendays que hablo de los fornicadores deste mundo, porque para esso era menester salir del mundo: sino que si alguno de los que tienen nombre de hermano, es fornicador, o suzio, o auariento, deste os aparteys de tal manera, que ni aun a comer os assenteys con el. *Apoca.12.* *1. Cori.5.*

Llegado pues el Saluador a Egypto, no te sea graue juntarte con esta sancta compañia en aquel destierro que suffrieron por tu causa, prometiendo ser les siempre leal compañero: ca no menos mereceras algunas vezes acompañandolos con piadosas meditaciones, que si corporalmente los acompañaras. Lo que en Egypto hizieron, no declara la escriptura: mas tu por ti mesmo puedes hazer muchas consideraciones acerca de su niñez, que te mueuan a deuocion. De la misma manera imagina que bueluas con ellos,

Universidad de Deusto Biblioteca

ellos, jornada por jornada, quando tornan a su ciudad. Y vnas vezes ayudales en lo que fuere necessario para el camino: otras platica con la madre en las cosas de su dulcissimo hijo, otras halaga al graciosissimo niño: y pidele que te tome por suyo, y te de su bendicion: Con la qual platica tu coraçon se derritira, y con la familiaridad del verdadero sol de justicia, recibira lumbre y calor de deuocion.

Finalmente a cabo de siete años muerto Herodes, boluiose el niño y la madre a su tierra, para que veas como en muy breue espacio se acaba la prosperidad delos malos, y los trabajos de los buenos, sino que la prosperidad de los vnos pare tristeza eterna, y el trabajo de los otros alegria perdurable. Assi lo dize el Señor por vn Prophera. Por vn punto y por vn breue espacio de tiempo te desampare: mas con misericordia eterna me acordare de ti. Isaiæ. 43.

De como se perdio el niño Iesus de doze años.

YSiendo ya el niño de doze años, subiendo sus padres a Hierusalem, segun la costúbre del dia de la fiesta, quedose el niño Iesu en el templo, sin que ellos lo entendiessen. Y despues que lo echaron menos: y le buscaron tres dias con grandissimo dolor: finalmente le hallaron en el templo assentado en medio de los Doctores, oyédolos, y preguntandolos muy sabiamente: y poniendolos en admiracion con la alteza de su prudencia, y de sus respuestas. Aqui puedes considerar la grandeza del dolor que padeceria la sacratissima Virgen en este passo. Para cuyo entendimiento es de saber, que tres affectos huuo en el coraçon desta Virgen tan grandes y tan admirables, que exceden todo lo que nuestra capacidad puede entender. El primero fue la grãdeza del amor que tenia a su hijo: por que en ella concurrian todas las causas de amor que puede auer, y todas en altissimo grado de perfection.

Por que ay amor de naturaleza, amor de gracia, y amor de justicia. El amor de naturaleza era el mayor que nunca fue, ni sera jamas: por que era amor de madre a hijo vnico que es el mayor amor q̃ hallo el Rey Dauid, quãdo quiso comparar el suyo para con Ionathas su muy intimo amigo, diziendo: Assi como la madre ama a vn solo hijo que tiene, assi yo te amaua. Pues este amor era tambien de madre a vn solo hijo: aunq̃ tal manera de madre, sin cõpañia de padre: y tal manera de hijo nũca lo huuo, ni aura jamas. Pues el amor de gracia, tãpoco lo huuo, ni aura mayor en esta vida: porq̃ a ninguna pura criatura se dio la gracia en tãta abundãcia, como a esta Virgẽ: y cõforme al tamaño dela gracia se le dio la caridad, y el amor para cõ el. El tercero amor, q̃ llamamos de justicia, q̃ es el q̃ se deue a la cosa amada por razõ de sus perfectiones: tãbiẽ tuuo el mayor moriuo q̃ podia ser. Porq̃ el amado era no solo hijo de la Virgẽ, mas tambien hijo de Dios, infinitamẽte perfeto: y assi digno de ser amado cõ amor infinito, si este fuera posible. Porq̃ si quãto vn hijo es mas perfecto, tanto mas merece ser amado; quanto lo merecia ser aquel q̃ era infinitamẽte perfeto? Pues estos tres rios tã caudalosos de amor jũtos, q̃ tanta agua lleuarian? estos tres fuegos tã encẽdidos, ayũtados en vno, amor de naturaleza, amor de gracia, y amor de justicia; esto es amor de Dios, amor de hijo, y mas tal hijo, que tan grande llama leuantarian? No ay lengua que esto pueda explicar.

El segũdo affecto q̃ se sigue deste, es, la grãdeza de la alegria q̃ la Virgẽ tendria cõ la cõpañia y presencia de tal hijo. Por q̃ el alegria nace de la presencia y fruyciõ de la cosa amada, de tal manera, q̃ quanto es mayor el amor, tanto es mayor esta alegria. Pues la q̃ tan grãde amor tenia a tal hijo, q̃ tan grãde seria el alegria q̃ recibiria de traer lo siẽpre a su lado, de verlo cada dia a su mesa: de oyr sus palabras, de gozar de su presencia, de ver aquel diuino rostro, aquellos ojos, aquella mesura, y aquella magestad q̃ en aquel santo corpezico resplandecia? Que de vezes estaria a la mesa sin comer, viendo comer aquel q̃ mãtiene los angeles? Que de vezes se le passarian las noches de claro, hincada de rodillas par de la cama del niño, viẽdo como dormia aquel q̃ velaua sobre la guarda del mundo? Si la memoria sola deste Señor bastaua para desperrar de noche al Propheta Isayas, quando dezia: Mi anima Señor te desseo de noche: y si de algunos santos leemos, que contemplando en las perfectiones y hermosura deste Señor, se arrebarauan, y salian de si, y se leuantauan en el ayre, como se lee de Sant Antonio, de S. Frãcisco, y de Sãto Thomas, y de otros muchos: esta Señora que tanto mayor caridad y gracia Cap. 28.

cia ternia que todos los sanctos: esta que tan presente tenia al santo de los santos: que haria? que sentiria? y qual seria el alegria, y los mouimientos y sentrimientos de su coraçon? Aura lengua que esto pueda explicar? Pues de aqui podremos inferir la qualidad del otro tercero affecto que se sigue destos: que es la grandeza del dolor que la Virgen sentiria quando a deshora se viesse desposseyda de tan gran theforo, especialmente acordando se de las prophecias de aquel santo Simeon, y de la persecucion de Herodes, de la muerte de los innocentes, del destierro de Egypto, del temor de Archelao: porque todas estas cosas amenazauan y prometian de si grandes trabajos: De la madre de Tobias se escriue, que tardando vn poco su hijo envn camino, lloraua con lagrymas irremediables, diziendo: Porque te embiamos a peregrinar baculo de nuestra vejez, lumbre de nuestros ojos, esperança de nuestra posteridad, y consuelo de nuestra vida? Cap. 10.

Pues si esto sentia aquella madre, que sentiria esta? Que comparaciõ ay de madre a madre, y de hijo a hijo, y de theforo a theforo, y de perdida a perdida? Pues lo que va de vno a otro, esso va de dolor a dolor. Pues en todo esto tiempo que haria la sacratissima Virgẽ? quales serian sus lagrymas, sus gemidos, sus discursos, sus oraciones? si comeria? si beueria? si daria sueño a sus ojos hasta hallar al que amaua su anima? Hijo mio (diria ella) porque me desamparaste? Donde estaras? donde dormiras? donde comeras? donde reposaras? O manssissimo y suauissimo cordero, como podiste atrauessar con tan agudo cuchillo el coraçõ de tu madre? Tres dias de espacio se dieron al Patriarcha Abraham despues de auerle mandado sacrificar a su hijo, para que en este tiempo padeciese el piadoso padre el dolor que la memoria dela muerte de tan amado hijo le auia de causar, y otros tãtos se dieron a esta piadosissima madre, para que sufriesse el dolor que esta tan triste ausencia le causaria. O Señor que hazeys de affligir a los que amays? que cuydado teneys de darles materia de merecimientos y coronas, offreciendoles tantas ocasiones de padecer, de orar, de temer, de esperar, de humillarse, y acudir siẽpre a vos en todos sus trabajos?

Despues del dolor de la Virgen considera la diligencia que esta piadosa Señora tendria, buscando la joya perdida, y preguntãdo por ella en todas partes: y señaladamente dize el Euangelista, que le busco entre los conocidos y parientes, y que no le hallo: para que tu por aqui entiendas que no se halla Christo en los affectos y regalos de carne y de sangre, sino en la renunciacion y mortificacion de todas estas ternuras. A quien (dize el Propheta) enseñara Dios su sabiduria? a quien reuelara sus mysterios? A los destetados de la leche, y a los apartados de los pechos. Por esso se dize a la hija del rey. Oye hija, y vee, e inclina tu oreja, y oluidate de tu pueblo, y de la casa de tu padre, y codiciara el Rey tu hermosura. Isaiæ. 62. Psal. 44.

Pues como no hallasse al niño entre los parientes, boluiose al Templo de donde auian partido a buscarle: donde le hallo entre los doctores de la ley, oyendolos y preguntadoles muy sabiamente, con grande admiracion de los que presentes estauan: y alli le dixo: Hijo por que lo aueys hecho assi con nosotros? Mira que vuestro padre y yo, con dolor os auemos buscado. Pues tu que buscas al niño perdido, quiero dezir el feruor de la deuociõ passada, y la dulcedumbre de la diuina familiaridad ya gustada, no pienses que la podras todas vezes hallar, sino buscas como esta Virgen busco, que es con gran dolor, y diligẽcia. Psal. 50. El Propheta Dauid primero repitio muchos versos dolorosos, y dio grandes gemidos en aquel famoso Psalmo de la penitencia, y despues al cabo vino a dezir: Buelue me Señor el alegria de tu salud: y confortame con Espiritu principal.

Prudentissimamente dixo vn Religioso Doctor. Lo que nada cuesta, nada vale: y assi, lo que mucho vale, mucho es lo que nos ha de costar. Aquella glorioſa muger del Apocalypsi no pare sin grandissimos dolores: para que por aqui entiendas, que no conseguiras el fructo glorioso de la perfection, sino con el doloroso parto de la affliction. Por lo qual dize Sant Buenauentura, que regularmente hablando, ninguna notable graeia es communicada a las animas, sino por affliction y oracion.

Vase luego el niño cõ sus padres, y obedece con toda humildad y sugecion a dos criaturas el Señor de todo lo criado. Humillate pues poluo y ceniza, y aprẽde por este exemplo a obedecer no solo alos mayores, e yguales, sino tãbien a los menores por amor deste Señor. Mas que quiere dezir, q̃ por vna parte les obedece con tanta humildad, y por otra les

les reſponde con tanta liberalidad? Para que me buſcauades(dize el)no ſabiades que en eſtas coſas que ſon de mi padre me conuenia a mi eſtar ocupado. Para que por aqui entiendas como la Philoſophia Chriſtiana ſabe juntar en vno muchas virtudes que parecen entre ſi contrarias:como ſon humildad y magnanimidad, grauedad y ſuauidad, ſugecion y libertad, feruor y diſcrecion, juſticia y miſericordia, cõ otras ſemejãtes. Y por eſto quãdo la razõ, o la honra de Dios lo pide, deue el verdadero Chriſtiano paſſar de buelo ſobre todas las coſas humanas, y poner debaxo los pies todas las criaturas:como lo hazia el Apoſtol:el qual(ſegun la calidad de los negocios) vnas vezes ſe hazia moſquito, otras elephante: vnas ſe ponia debaxo los pies de los hombres, otras ſe ſubia ſobre todo el mundo.

Del Batiſmo del Señor.

DEnde eſtos doze años haſta los treynta no tenemos en el Euangelio coſa eſcripta de la vida del Saluador: porque todo eſte tiempo quiſo el dedicar a vna principal licion que nos conuenia ſaber, que es el ſilẽcio:(y eſte nos enſeño callãdo treynta años, el qual ſiendo niño eſtaua lleno de ſabiduria, y eſcogiendo ſolos tres para predicar: para q̃ veas quanto tiempo dedico al recogimiento del ſilencio, y quan poco al officio de la predicacion. Noſotros(como dize Sant Bernardo) eſtamos llenos de bocas, y por todas querriamos hablar. Si algo penſamos que ſabemos, no podemos callar, ni nos tenemos por ſabios, ſi los otros no ſaben lo que ſabemos. De manera que todas nueſtras habilidades (por pequeñas que ſean) querriamos que fueſſen publicadas en las plaças.

Cumplidos pues eſtos treynta años, vino el Señor dende Galilea a Iudea al rio Iordan al baptiſmo de Sant Iuan:donde puedes conſiderar, quan pobre, quan ſolo, y quan deſacõpañado vino el Saluador eſte camino (pues aũ no tenia diſcipulos que le acõpañaſſen) y ſobre todo mira como viene en cõpañia de publicanos, de peccadores, y de phariſeos, como ſi fuera vno dellos eſperando q̃ le cupieſſe la vez, para ſer cõ ellos baptizado. Pues quiẽ cõſiderando eſto no ſe abaxa haſta el poluo de la tierra? quien oſara juſtificarſe, y enſoberuecerſe, y anteponerſe a los otros? Pues o hermoſura del cielo, fuẽte de limpieza y de vida, que a ti con el lauatorio de las immundicias? que a ti con el remedio de los peccados, pues fuyſte concebido ſin peccado? No era razon que tan grande humildad paſſaſſe ſin teſtimonio de alguna grande gloria, pues la condiciõ del Señor es, humillar los ſoberuios, y glorificar los humildes. Y aſsi a caecio en eſte paſſo:por que alli ſe le abrieron los cielos, y baxo el Eſpiritu Sancto en forma de paloma:y ſono aquella magnifica voz del Padre, que dezia: Eſte es mi Hijo muy amado, en quien yo me agrade, a el oyd. Y generalmente acaecio eſto en todos los paſſos dela vida deſte Señor: que donde quiera q̃ el mas ſe humillo, ay fue mas particularmẽte glorificado. Nace en vn eſtablo, y ay es alabado con cãtares del cielo. Es circuncidado como peccador:y ay le ponẽ por nombre Ieſus, que quiere dezir Saluador de peccadores. Muere en vna Cruz entre ladrones:y ay ſe eſcurecen los cielos, y tiembla la tierra, y ſe deſpedaçan las piedras, y reſuſcitan los muertos, y ſe alteran todos los elemẽtos. Pues aſsi en eſte myſterio por vna parte es baptizado como peccador entre peccadores, y por otra es publicado por hijo de Dios. Donde veran todos los que fueren miembros ſuyos, que nunca jamas ſe humillaran por amor de Dios, que no ſean glorificados y honrados por el meſmo Dios.

Matth. 3.

Del ayuno y tentacion.

DEſpues del ſacro muyſterio del baptiſmo, y del magnifico teſtimonio del cielo, es lleuado Ieſus, por el Eſpiritu Sãto al deſierto, para q̃ alli ſea tẽtado del enemigo. Que conſequẽcia tienen entre ſi eſtos myſterios? Como dizen en vno los trabajos y ſoledad del deſierto, cõ los pregones del cielo? y las tẽtaciones del enemigo cõ los fauores del Eſpiritu Sãto? Primeramẽte por aqui entẽderemos q̃ el regalar Dios a ſus ſieruos, no espara aſſegurarlos, ſino para esforçarlos y diſponerlos a mayores trabajos. Aſsi cura y da de comer el caminãte a ſu cauallo, para esforçarlo en el camino: y aſsi arma y fauorece el capitan a ſu ſoldado, para ponerle en el mayor peligro. Y por eſto el que aſsi ſe viere viſitado de Dios, no por eſſo ſe tẽga por mas ſeguro, ſino antes por citado y emplazado para el mayor peligro.

Donde tambiẽ es de conſiderar, como antes que el Saluador dieſſe principio a la predicacion

dicacion del Euangelio, ſe aparejo con ayuno de quarenta dias, y con la ſoledad y exercicios del deſierto: para que tu por aqui entiendas quan grande ſea el negocio de la ſalud de las animas:pues aquel Señor que era ſummamẽte perfecto (ſin tener de eſſo alguna neceſsidad) ſe diſpuſo para el con tan grandes aparejos. Y por aqui tambien entenderan los officiales deſte officio, en que genero de exercicios ſe han de exercitar, antes que comiencen eſte negocio. Porque ninguno deue ſalir a lo publico de la predicacion, ſi primero no ſe huuiere exercitado en el ſecreto de la contẽplacion:pues(como dize ſant Gregorio) ninguno ſale ſeguro fuera, ſi primero no eſta exercitado de dentro. Para lo qual es de ſaber, que tres maneras de vidas virtuoſas ſeñalan los ſantos: vna puramente actiua: que principalmente entiende en obras de miſericordia:y otra puramẽte contemplatiua (mas perfecta que eſta) que ſe ocupa en exercicios de oracion y contemplacion, ſino es quando la obediencia, o la neceſsidad de la charidad pide otra coſa. Otra ay mas perfecta que eſta, compueſta de ambas, que tiene lo vno y lo otro, qual fue la vida de los Apoſtoles, y qual deuia de ſer la de todos los predicadores perfectos. Pues la orden que ſe ha de tener en eſta vida(ſegun ſant Buenauentura) es que regularmente hablando, ninguno deue paſſar a la ſegunda, ſino deſpues de exercitado en la primera, ni menos a la tercera, ſino ſe ha exercitado en la ſegunda. Porque (como dize ſant Gregorio) los verdaderos predicadores han de recoger en la oracion, lo que derraman en la predicacion. De ſuerte, q̃ la principal maeſtra de los verdaderos predicadores (deſpues de las ſciencias para eſto neceſſarias) ha de ſer la ſoledad, donde Dios habla al coraçon palabras que ſalgan de coraçon:y reuela los ſecretos de ſu ſabiduria a los verdaderos humildes.

Amemos pues la ſoledad, la qual el Señor ſanctifico con ſu exemplo: porque el que no conuerſa con los hõbres, forçado es que conuerſe con Dios. O miſeria del ſiglo preſente. Donde eſtan ahora aquellos dichoſos tiempos? donde los deſiertos de Egypto? de Thebas? de Scithia? y de Paleſtina, llenos de monaſterios y de ſolitarios? Donde eſta aquel deſierto de que dixeron los Prophetas: Hara el Señor que el deſierto eſte lleno de deleytes, y que la ſoledad ſea como vn vergel de Dios? Donde eſtan aquellas flores ſiempre verdes, aunq̃ plantadas en tierra deſierta, y ſin aguas? Ya los hombres deſampararon los deſiertos, y ſe entregaron a la vida carnal llena de cuydados. Por donde ſi (por eſtar ya cubierto de yerua eſte camino) no tienes aparejo para yr al deſierto, a lo menos haz dentro de ti vn eſpiritual deſierto: recogiendo tus ſentidos, y entrando dentro de ti meſmo: porque por aqui entraras a Dios. En el deſierto vio Moyſen la gloria de Dios, y en eſte eſpiritual deſierto ſe da Dios a conocer y aguſtar a ſus amigos. Mas entrando en eſte deſierto, cõuiene que con el meſmo Moyſen ſubas al monte:eſto es, que dexadas las baxezas de la tierra, leuãtes el coraçon a las coſas del cielo. Para lo qual ſeran neceſſarias dos alas, vna de oracion, y otra de ayuno: el qual es neceſſario para eſſa meſma oracion. Porque el vientre cargado de mantenimiento, no eſta habil para ſubir a lo alto. Porque ſi permaneciendo en eſte deſierto careces deſtas alas, ya puedes entẽder la parte que te cabra de aquella ſentencia del Philoſopho, que dize: El hõbre que viue en ſoledad, o es diuino, o beſtial. Ayuno aquella carne ſanctiſsima, que no ſabia que coſa era rebelar contra el eſpiritu, porque ayune la tuya peruerſiſsima, que a manera de aquel horno de Babylonia, ſiempre leuãta llamas para inflammarlo. Y mira que entre las obras exteriores començo el Señor por el ayuno: porque la primera batalla del Chriſtiano es contra el vicio de la gula: la qual el que no venciere, en vano trabaja contra las otras. Mas no ſolamente ayuno, ſino tambien oro y peleo con nueſtro aduerſario, y todo eſto para nueſtro prouecho. La ſoledad para nueſtro exemplo, la oracion para nueſtro remedio, el ayuno para ſatiſfaction de nueſtras deudas, y la pelea con el enemigo, para dexar vencido y debilitado nueſtro aduerſario. Acompaña pues tu hermano mio al Señor en todos eſtos exercicios y trabajos tomados por tu cauſa: pues aqui ſe eſtan haziendo tus negocios, y pagandoſe tus delictos. Imita en todo lo que pudieres a eſte Señor, ora con el, ayuna con el, pelea con el mora a tiempos en la ſoledad con el, junta tus trabajos y exercicios con los ſuyos, para que por eſte medio ſean ellos agradables a Dios.

De la

De la predicaciõ, doctrina y obras admirables de Christo.

DEspues del Baptismo, y de los quarenta dias de ayuno, començo el Saluador a conuersar con los hombres y entender en el negocio de la predicación, y dar al mundo conocimiento de quien era con las marauillas que hazia. Donde se nos offrecen en comun quatro cosas que considerar: que son la alteza de su doctrina, los exemplos de sus virtudes, los discursos y trabajos de sus caminos, y los beneficios que al mundo hizo andando en ellos. *Matth. 4.*

Pues quanto a lo primero, es de notar que la alteza de la doctrina de Christo (de que señaladamente trata el Euangelio) es tan alta, y tan perfecta, que no es posible imaginarse otra mejor. Para cuyo entendimiento es de saber, que como esta tan grande y tan admirable fabrica del mundo se diuida en dos ordenes de criaturas: vnas espirituales (como son los Angeles) y otras corporales (como son los cielos, y todo lo q̃ esta debaxo dellos) el hombre esta en medio de las vnas y de las otras: y assi participa la naturaleza de entrãbas. Porque con las vnas tiene cuerpo, como lo tienen todas las cosas corporales: y con las otras tiene espiritu, como lo tienen los Angeles: y assi es de la naturaleza de las vnas y de las otras. Por lo qual puede aplicarse a la parte que quisiere, imitando la pureza y perfection de los Angeles (pues tiene espiritu para esso como ellos) o la brutedad y vida de las bestias, porque tambien tiene cuerpo y sentidos y apetitos como ellas: aunque para lo primero tenga necesidad de ayuda del cielo. De suerte, que assi como vn hombre que aprendio Medicina y Cirurgia, puede vsar de qualquier destas sciencias (como quisiere) o puede ser Medico, o çurujano, pues tiene de vno y de otro: assi tambien el hombre, por tener carne y espiritu, puede inclinandose a la carne, hazerse todo carnal y bestial: o inclinandose todo a las obras y exercicios del espiritu, hazerse todo espiritual: como generalmẽte fueron todos los sanctos.

Pues entendiendo esto los Philosophos, y señaladamente los que figuierõ la escuela de Platon, determinaron que toda la perfection del hombre consistia en morir (quanto fuesse posible) a la parte bestial que en si tiene, renunciado, y despreciando todos sus deleytes, y appetitos, y todos los bienes terrenales, y materiales, en q̃ esta parte se deleyta, no tomãdo dellos mas de lo que puntualmente es necessario para la vida, y trabajando por viuir con sola la otra parte espiritual y diuina que en si tiene (donde esta el entendimiento y la voluntad) empleando estas dos nobilissimas potencias en aquello que las emplean los Angeles, que es en el conocimiento, amor y fruicion del summo bien: ayuntandose desta manera con el, y transformandose en el por amor: que es la cosa mas alta y mas diuina, a q̃ vna criatura puede llegar. Y assi dixo vn Philosopho Platonico (como refiere sant Augustin) que la perfection y bienauenturança del hombre consistia por vna parte en vn purissimo y perfectissimo apartamiento de toda materia, y de todas las cosas terrenas y sensuales, y por otra en vn allegamiento y vnion cõ el summo Padre por conocimiento y amor, y actual contemplacion, porque assi llaman los Philosophos Platonicos a Dios. Y desta manera (segũ dize el mesmo Platon en el dialogo llamado Phedon) viene el hombre a juntarse y hazerse espiritualmente vna mesma cosa, no solo con aquellas soberanas inteligencias (que nosotros llamamos Angeles) sino tãbien con aquel supremo entendimiento no criado (q̃ es Dios) aunque esto no es por naturaleza, ni por essencia, sino por participacion de su sanctidad, felicidad y pureza: como vemos que el hierro echado en el fuego, sin dexar de ser hierro, participa las mesmas propriedades y condiciones del fuego.

Mas si contra esto dixeres: Como es possible que vn hombre en esta vida pueda llegar a tan gran pureza, que se haga semejante a Dios y a sus Angeles, ocupandose en lo mesmo que ellos se ocupan? porque los Angeles no tienen cuerpos para quiẽ hayan de trabajar, ni a quien hayan de seruir y proueer: y por esto pueden libremente volar a lo alto, y ocuparse siempre en cosas espirituales, como criaturas puramente espirituales: lo que no pueden los hombres por la carga de sus cuerpos, a cuyo seruicio estan obligados? A esto breuemente se responde, que por esta causa los sanctos trabajaron siempre (aunque fuesse a costa del cuerpo) de tomar siempre para el lo menos, que fuesse possible, y lo que con difficultad bastasse para solo viuir, y sustẽtar la naturaleza cõ increyble escasseza, para que ya

ya que del todo no podian dexar de seruir al cuerpo, el seruicio fuesse tal, que se reputasse casi por ninguno, y assi no perdiessen por este el nombre de espirituales: ni de llamarse Angeles de la tierra, o hombres del cielo.

Esta es pues (como dixe) la mayor perfection a que vna criatura puede llegar en esta vida: y esta es la que señaladamente nos enseño el hijo de Dios en su doctrina, y esta es la que generalmente siguierõ todos los sanctos, y señaladamente aquellos que juntamente cõ el mundo dexaron quantas cosas auia en el, y se fueron a los desiertos, donde satisfaziendo a las necessidades del cuerpo con rayzes de yeruas, y cõ otras cosas poco mejores, emplean su espiritu en la contemplacion y amor de las cosas celestiales a manera de Angeles. Pues esta es la perfection de la vida del Euangelio: la qual muy al proprio nos representaron, no solamente los Apostoles, sino otros varones tambien Apostolicos y euangelicos, como fue sant Francisco, que tan perfectamẽte dio de mano, y renuncio todas las cosas del mundo, viuiendo en summa desnudez y pobreza, y occupando la vida en el amor y contemplacion de las cosas eternas: en lo qual gastaua no solamente los dias, sino tambien la mayor parte de las noches. Pues el que desea saber qual sea el blanco, y la summa de toda la Philosophia del Euangelio, sepa que no es otra que esta que aqui auemos en pocas palabras resumida: que es (como diximos) la mas alta manera de perfection que se puede imaginar? Porque assi como ninguna cosa ay en el mundo mejor que Dios: assi ninguna doctrina puede ser mejor, que aquella que despreciadas todas las cosas nos enseña a juntar con el, y hazernos vn mismo espiritu con el, de la manera que esta declarado.

Mas para esta tan gran mudança son necessarias todas las virtudes: vnas para ayudarnos a apartar del mundo, y otras para ayuntarnos con Dios: vnas para mortificar el afficion de las cosas terrenas, y otras para encender el amor de las cosas eternas: vnas para cortar los impedimentos de la subida, y otras para poner los escalones que nos ayudan en ella, de las quales todas trata el santo Euangelio. Y como entre ellas aya sus grados y ordenes differentes: porque vnas ayudan mas y otras menos: el Euangelio trata principalmente de las mas altas, y que mas para esto nos ayudan, quales son primeramente aquellas tres altissimas virtudes, Fe, Esperança, y Caridad: y despues destas, de la humildad, castidad, mansedumbre, paciencia, obediencia, misericordia, lymosna, oraciõ, pureza, de intencion, limpieza de coraçon, pobreza de espiritu, menosprecio del mundo, mortificaciõ de appetitos, amor de la cruz, y negamiẽto de si mesmo, y de la propia voluntad, con otras virtudes semejãtes, las quales deue procurar sobre todas las otras, el que dessea ser varon euangelico, y verdadero discipulo, y imitador de Christo.

Y para salir mejor con esto, ponga los ojos en los exemplos de la vida deste Señor: donde hallara todas estas virtudes, mas explicadas por sus obras, que por sus palabras: porque sabia el muy bien quanto mas compendioso camino para la virtud era el de la vida, que el de la doctrina. Y aunque todos los exemplos de virtudes resplandezcan en su vida sanctissima, pero señaladamente resplandece la profundidad de su humildad, la grandeza de su caridad, la suauidad de su mãsedumbre, la dulçura de su conuersacion, la benignidad de sus palabras, y la paciencia y moderacion en todas las cosas.

Tambien ay mucho que considerar en los discursos y trabajos de sus caminos, mirando de la manera que este Señor anduuo por el mundo, procurando la salud de las animas, de prouincia en prouincia, de ciudad en ciudad, de villa en villa: ya en Iudea, ya en Galilea, ya en Samaria. Mira pues con quanta caridad este buen pastor andaua por montes y valles, buscando la oueja perdida para traer la sobre sus ombros a la manada: y quantos trabajos, pobrezas, frios, calores, cansancios, persecuciones, contradiciones, y calumnias de Phariseos padecio andando en esta demãda, predicando de dia, y orando de noche, y tratando siempre los negocios de nuestra salud como verdadero padre, pastor, saluador, y remediador nuestro. Mira quan benignamente trataua con los peccadores, entrando en sus casas, y comiendo con ellos, para enamorarlos con su conuersacion, atraer los con sus beneficios, edificarlos cõ su exemplo, y enseñarlos con su doctrina. Testigo desta misericordia es Matheo el Publicano, testigo Zacheo, *Matth. 9.* principe de los publicanos, testigo aq̃lla muger peccadora, que a sus pies fue recebida, y *Luc. 19.* testigo la muger adultera, que tan benignamente fue perdonada. *Ioan. 8.*

Y no

Y no menos son de considerar los beneficios que al mundo hizo en estos caminos, sanando los enfermos, alumbrando los ciegos, alimpiando los leprosos, restituyendo los paralyticos, lançando los demonios, resucitando los muercos, y (lo que mas es) sacando de poder del enemigo los peccadores. Desta manera conuerso el Señor con los hombres: y assi corrio toda aquella tierra, haziendo beneficios generales a todos. Assi conuenia por cierto que cõuersasse con los hombres, el que se hizo hombre por ellos: y assi conuenia que viuiesse en el mundo, el que decendio del cielo a la tierra a visitar el mundo. Tal era razon que fuesse su doctrina, su vida, sus exemplos, sus obras, y sus beneficios: en los quales se declarasse la grandeza de su poder, y la grandeza de su bondad. Porque si Dios auia de encarnar y conuersar entre los hombres, tales conuenia que fuessen las entradas y salidas de su vida, y tal el successo, y fructo della.

De la Samaritana, Cananea, Magdalena, y muger adultera.

Y Aunque todas las obras y beneficios deste Señor sean mucho para considerar, señaladamẽte sirue para esto la benignidad y misericordia que vso con aquellas quatro mugeres peccadoras, Samaritana, Cananea, Magdalena, y muger adultera.

Ioan 4. Matth. 15 Luc 7. Ioan. 8.

Para cuyo entendimiento es de saber que (como se collige del Ecclesiastico,) el fin para que Dios hizo todas sus obras, assi las de naturaleza, como de gracia, fue para manifestaciõ de su gloria, esto es, para declaracion de sus grãdes y admirables virtudes y perfectiones. Las quales aunq̃ sean innumerables, e infinitas (assi como el es infinito) pero señaladamente se reduzen a dos ordenes. Porque vnas pertenecen a su misericordia, y otras a su justicia, y assi vnas son para ser amado, y otras para ser temido. Y aũque estas dos maneras de perfectiones resplandezcã en todas sus obras (en las quales se halla siẽpre mezelada misericordia cõ justicia) pero toda via ay vnas en que mas resplandece la justicia, y otras en q̃ mas la misericoadia. Porque la justicia señaladamente resplãdecio en el castigo del Angel que se ensoberuecio, y en el del hombre que desobedecio, y en todo el mundo que fue destruydo con las aguas del diluuio, y finalmente en todos aquellos q̃ se han de condenar: los quales por esto llama el Apostol vasos de yra. Mas por el cõtrario la grãdeza de la bondad y misericordia resplãdece en todos los escogidos, y en los beneficios que Dios les haze, para effectuar su election, los quales por esta causa se llaman vasos de misericordia.

Mas para mayor declaracion destas dos perfectiones, determino el Señor dos tiẽpos señalados, y dos maneras de obras, que son dos venidas al mundo: vna para declarar la grandeza de su justicia, que sera la venida a juyzio: y otra para mostrar la de su bondad y misericordia, que fue la venida en carne a obrar nuestra redempcion. Por la qual venida hazia oracion el Rey Dauid, quando dezia. Muestra nos Señor tu misericordia, y embia nos tu salud: porque sabia el muy bien quanto se hauia de declarar al mundo la grandeza desta misericordia en esta venida, y con esta obra. Pues a esto vino el hijo de Dios al mundo, a dar a los hombres conocimiento de la grandeza de la misericordia suya y de su padre: que es toda vna misma misericordia. Por lo qual dezia el a vno de sus discipulos. Philippe, quien vee a mi vee a mi padre. Y vn poco antes: Si a mi conociesse des, tambien conoceriades a mi padre: y agora le conoceys y ya le aueys visto: como si dixera: Agora le conocereys mas perfectamente, quando el Espiritu sancto venga, y os de mayor luz y conocimiẽto del. Y ya le aueys visto: pues aueys visto a mi de la manera que e tratado con los hombres, con tanta mansedumbre y bondad, y misericordia: porque tal es mi padre como yo: y si el viniera al mundo, y tratara, y conuersara con los hombres, desta mesma manera tratara y conuersara, y las mesmas palabras hablara, porque todo lo que yo hablo y obro, el lo habla y obra en mi.

Psal. 84

Ioan. 14.

Por tanto quien desea conocer qual sea la bondad y misericordia del padre eterno: ponga los ojos en su vnigenito hijo, que es perfectissima imagen, no solo de su substancia y hermosura, sino tambien de su bondad y misericordia: la qual vino a declarar a los hombres aca en la tierra, assi como lo declara a los Angeles en el cielo: paraque aca y alla a hombres y Angeles sea siempre imagen de la gloria de Dios: pues al hijo pertenece ser imagen y traslado de su padre. Ponga pues el hombre

hombre los ojos en este Señor, mire su encarnacion, su nacimiẽto, su vida, su muerte, y todos los passos que en este mundo dio: porque todos estan llenos de bondad y misericordia, a la qual se ordenaua esta segunda venida: paraque por aqui vea quan grãdes motiuos tiene para amarle cõ todo su coraçon, y esperar en el en todas sus tribulaciones, porq̃ tan grãde bondad, esta pidiendo grandissimo amor (pues el objecto de la voluntad es la bondad) y tan grãde piedad y misericordia esta pidiẽdo toda nuestra confiança: porque de otra manera en vano alaba la misericordia de Dios, quien al tiempo del menesterno sabe esperar en ella: y aquel no sabe esperar, que desmaya en la tribulacion, y no confia en la oracion.

Y si quieres mas en particular contemplar esta misericordia (dexada a parte otras obras de su vida sanctissima) pon los ojos en lo que passo cõ aquellas quatro mugeres peccadoras q̃ arriba diximos: y en cada qual dellas veras como en vn espejo, la piedad, y misericordia deste nobilissimo y benignissimo Señor: paraque quanto mas esto conocieres, mas crezcas en este amor y confiança.

De la Samaritana.

Ioan. 4.

PVes acerca de la Samaritana se nos offrece primeramente aquella ardentissima sed que el Saluador tenia de nuestra salud, la qual excede todo lo que se puede encarecer. De sancta Catharina de Sena se escriue, que quando veya passar por la calle algun predicador, salia de su casa, y besaua la tierra que el predicador auia hollado con grande deuocion. Y preguntada porque hazia esto, respondio que le auia dado nuestro Señor conocimiento de la hermosura de las animas q̃ estauan en gracia: y que por esto tenia por tã dichosos a los hombres, que entendian en este negocio: que no podia dexar de poner la boca donde ellos ponian los pies, y besar la tierra que hollauan. Pues si tal zelo tenia esta sancta muger por aquella poca de luz y gracia que tenia, qual seria el zelo de aquel que era la mesma fuente de gracia? de aquel tan grande amador de las animas? de aquel que venia a ser padre del siglo aduenidero? y de aquel cuyas entrañas comia el zelo de la gloria de Dios. Pues este tan grande amor hizo a este Señor decender del cielo a la tierra. Este le fatigaua, y le desuelaua, y le hazia sudar y trabajar, y andar siempre buscando animas que saluar. Andando pues en estos passos, llego vna vez a vna ciudad de Samaria a hora de medio dia, cansado assoleado, sudado, y fatigado con el trabajo del camino. Demanera que aqui por nuestra causa se canso el descanso, sudo el refrigerio, padecio hambre el pan de los Angeles, y tuuo sed la fuente de vida. Assientase apar de la fuentezilla la fuente de agua viua, assi como qualquiera otro hombre pobre, y flaco y necesitado. Ni pienses que se assento para beuer, porque no se haze mencion alli de que beuiesse, sino por esperar opportunidad para caçar vna anima que alli auia de venir, y armarle vn piadoso lazo en aquel beuedero. Demanera que aunque estaua cansado del caminar, no lo estaua para bien obrar: y assi llegando vna muger peccadora a aquella fuente, pidiole agua como cansado: y offreciole gracia, como desseoso y sediento de su salud. Muger (dize el) dame de beuer. Considera pues aqui la humildad, affabilidad, y benignidad incomparable deste Señor, que tan facilmente se puso a platicar con esta anima enseñandola, alumbrandola, respondiendo a sus preguntas, combidandola con su gracia, y dandole motiuos para pedirsela, como ella la pidio, aunque no entendia lo que pedia. Y si esto passara con alguna persona discreta y de reputacion, no fuera tanto de marauillar: mas todo este dialogo passo con vna muger de cantaro, Samaritana, Idolatra, muger de cinco maridos, y que actualmente estaua en peccado: que son las mayores baxezas que ay: y con todo esto platico el Señor tan benignamente con ella: y no solo platica mas descubrele tan claramente quien el era, por terminos tan expressos, que a penas se hallaran otros mas claros en todo el Euangelio. Y no contento con esto, añade otra mayor misericordia, que de Samaritana la haze Euangelista, y Apostola de Samaria: y todo esto hizo viniẽdo esta muger al pozo por vn cantaro de agua sin traer otros mas altos propositos y pensamientos: quando ninguna cosa menos pensaua, ni buscaua que lo que hallo. O juyzios y marauillas de Dios. O secretos de su bondad y sabiduria. Pues quien no vee aqui la grandeza de la bõdad y misericordia deste Señor? Que ay entoda esta obra q̃ no sea pura gracia, pura bõdad y pura

y pura misericordia? Porque donde ningun linage de merito ay de parte del hombre(fino tantas repugnancias y demeritos) que pue de auer de parte de Dios, sino sola bondad y misericordia?

Y porque nada faltasse al cumplimiento desta misericordia, hizo la el Señor tan de voluntad, y quedo tan contento de auer la hecho, que quando los Discipulos vinieron y le combidaron a comer, respondio el: Yo tengo ya que comer vn manjar que vosotros no sabeys. Y preguntando ellos, que manjar era este, respondio. Mi manjar es hazer la voluntad del Padre que me embio, y entender en la obra que me mando, que es la saluacion de los hombres. Pues quien no vee por tales obras y palabras como estas, la immensidad de la bodad y misericordia desteSeñor, el qual tiene por su comer y su beuer nuestra salud.

De la Cananea.

PVes no menos se descubre esta misericordia en lo q̃ passo con la Cananea: porq̃ aun q̃ en lo de fuera se huuo differẽtemẽte cõ ella, pero todo fue obrar vna mesma salud y misericordia, aunque por differẽtes caminos.

Saliendo pues el Saluador de los fines de Iudea, saliẽdo esta muger de su tierra, se obro la salud que desseaua: para que entiendas, q̃ haziẽdo el hombre lo que es de su parte, y Dios lo que es de la suya, se alcança la verdadera salud. Ni basta que el hombre obre, si Dios no ayuda: ni basta que Dios ayude, si el hombre no obra: porq̃ lo vno y lo otro es necessario, segun lo significo el Propheta quando dixo: Si el Señor no edificare la ciudad, en vano trabajan los q̃ la edificãn. Mas esta gracia, y ayuda celestial no se reparte siempre de vna manera: sino segun que lo ordena la sabiduria y misericordia diuina. Porque a vnos la da con tanta facilidad, que parece que el biẽ se les entra por las puertas, sin que lo busquen ellos: y a otros no, sino buscandolo con mucho trabajo. De manera que vnos ay a quiẽ busca Dios, y otros que buscan a Dios: vnos que son como el que halla el thesoro escondido en el cãpo, sin buscarlo: y otros como el diligẽte mercader, que buscaua la perla preciosa, y la hallo. De lo vno y de lo otro tenemos clarissimo exemplo en estas dos mugeres peccadores: de las quales la vna con tanta facilidad hallo loq̃ no buscaua: y la otra que con tantos clamores y perseuerãcia alcanço lo que desseaua. Y aun que alli resplãdezca mas la diuina misericordia, y aqui la justicia: pero no es menor esta misericordia que aquella: pues buscar a Dios con fe, humildad, y perseuerancia, tambien es don de Dios, y obra de su misericordia. Pues el que desta segunda manera buscare a Dios, si quisiere saber como le ha de buscar, ponga los ojos en esta muger peccadora, y busque como ella busco, y hallara como ella hallo.

Psal. 125.

Mas de que manera busco? Con grande fe, con grande humildad, con grande paciencia, y perseuerancia. Y assi clamo, siguio, importuno, perseuero, suffrio, confio, humillose, y prostrose a los pies de Christo, y con esto hallo lo que desseaua. Busca tu pues a Dios desta manera, y ten por cierto que aunque ayas sido idolatra y Cananeo, finalmente le hallaras. Hallarme heys (dize el Señor) si me buscaredes con todo vuestro coraçon: y buscarle con todo coraçon, es buscarle con fe, con humildad, con paciencia, con perseuerancia, y con continua oracion, como esta muger le busco.

Ierem. 29.

De la Magdalena.

NI resplandece menos esta bondad y misericordia del Saluador en la conuersiõ de la Magdalena. Porque como se conuirtiera vna muger tã perdida con tan grãde feruor y contricion, si el Señor no la despertara, y alumbrara, y preuiniera con su grã misericordia? Por lo qual dize S. Gregorio. De que nos marauillamos hermanos? de q̃ Maria venga, o de que el Señor la reciba? Que la reciba digo, o q̃ la trayga? Dire mejor que la trae, y q̃ la recibe. Porque el que con su misericordia la traxo de dentro, el mesmo con su mansedumbre la recibio de fuera.

Luc. 7.

Estando pues el Señor comiendo en casa de vn Pharisco, dize el Euangelista, que vino esta muger peccadora: y llegandose por las espaldas a el (porque no oso parecer delãte de su rostro) començo a regar sus pies cõ lagrymas, y enxugarlos con sus cabellos, y besarlos y vngirlos con vnguento. Pues que inuenciõ, que modo de satisfaction y penitencia se pudiera hallar mas propia ni mas conuiniente para esta manera de vida? A quien no mouera a lagrymas y penitencia este tan nueuo linage de penitencia? Alomenos mouio al bienauenturado. Sant Gregorio el qual hablando desta peccadora, dize assi? Pensando yo en esta penitencia de Maria, querria mas llorar que dezir algo. Porque, que coraçon aura tan de piedra a quien no mueuan a penitencia las lagrymas desta peccadora? Ca pensando ella en lo que hasta alli auia hecho, no quiso poner tassa en lo que deuia hazer. Y assi entro donde estauan los combidados, y vino sin que la llamassen, y entre los manjares offrece lagrymas: para que por aqui veays con que amor arde, la que entre las fiestas de los combidados no se empacha de llorar. Porque como conocia la torpeza de su anima, corrio a la fuente de la misericordia a lauarse en ella, sin auergonçarse de los que presentes estauan. Porque como ella estaua tan confusa de dentro, no tuuo en que empacharse de todo lo que veya de fuera. Y prostrada a los pies del Señor, començo a regarlos con lagrymas, y enxugarlos con sus cabellos, y besarlos, y vngirlos con vnguento. Hasta aqui auia vsado esta muger de preciosos vnguentos para regalo de su carne: mas agora emplea en seruicio de Dios loablemente, lo que hasta entonces auia vsado torpemente. Con los ojos auia mirado y codiciado las cosas terrenas: mas agora las castigaua derramando por ellos muchas lagrymas. Con la boca auia hablado palabras soberuias: mas agora santificaua esta boca, poniendola en los humildes pies del Redemptor. De los cabellos auia vsado para la compostura del rostro. mas agora con ellos enxugaua las lagrymas que auia derramado sobre los pies de Christo. De manera que de todos los deleytes que para si tenia, hizo holocaustos y sacrificios: y desta manera conuirtio al exercicio de las virtudes, todo lo que auia seruido al de los vicios: para que todo lo que auia offendido a Dios en la culpa, le siruiesse agora en la penitencia. Pues quien no vee aqui quan grande aya sido esta penitencia: y quan grande la gracia y misericordia diuina, que fue el principal despertador y causador della? Porque, que cabeça, que coraçon, que ojos fueran bastantes para derramar de si vn tan copioso rio de lagrymas que bastassen para lauar los pies de Christo? y que ingenio basta para descubrir vna tan nueua inuencion para alimpiarlos, como era seruirse para esto de los cabellos: sino de la gran luz y amor que el Señor en su anima auia criado? Y de donde nacio esta dadiua tan grande para vna tan indigna criatura, sino de su grandissima bondad y misericordia? Mas toda esta grande penitencia no basto para que no condenasse a esta muger el Pharisco soberuio: pero con todo esso absuelue la Christo callando ella: para que veas quã differentes sean los juyzios de Dios, y los de los hombres: y quan buena defensa es callar el hombre, para hazer a Dios su defensor.

De la muger adultera.

EN el caso de la muger adultera, tambien tienes que considerar la incomprehensible suauidad y misericordia deste Señor: la qual dio lugar a esta calumnia de sus aduersarios. Porque tal era su vida, su doctrina, sus obras, y sus palabras que parecio cosa imposible a sus contrarios, poder salir por aquella suauissima boca palabra de condenacion. No hallaron los aduersarios de Daniel aparejo para calumniarle, sino procurando impedirle la oracion que el tanto vsaua: ni los del Saluador, sino poniendole a peligro la misericordia y mansedumbre de que el tanto se preciaua. Esta nos declaro el en su Euangelio de muchas maneras. Porque, que mayor misericordia que encomendar esta virtud con tan gran encarecimiento, que dixesse aquellas palabras. Lo q̃ hezistes a qualquiera destos pequeñuelos hermanos mios, a mi lo hezistes. Y casi las mesmas palabras repite por el Propheta Isayas, diziendo. Este es mi descanso y mi refrigerio, que refrigereys y consuleys a los cansados. En el mesmo Euangelio leemos, que caminando el Señor por tierra de Samaria, no queriendo recebirle los Samaritanos, indignados los discipulos contra aquella gente, dixeron al Saluador. Quieres que mandemos que venga fuego del cielo, y los queme? A los quales con su acostumbrada mansedumbre y misericordia respondio el señor: No sabeys de cuyo espiritu soys hijos? El hijo de la Virgen no vino a destruyr las animas, sino a saluar las. Esta mesma misericordia y mansedumbre vio en espiritu el Propheta Isayas, quando hablando de las condiciones del Mesias, dixo.

Ioan. 3.

Marc. 12.

Luc. 19.

Cap. 42.

No porfiara con nadie, ni sera acceptador de personas, ni se oyra su voz fuera. La caña

caxcada

caxcada, no la quebrara: y là mecha de lino que humea, no la apagara. Lo qual manifiestamente se vee en la sentencia desta muger adultera: a quien pregunto el Señor: Muger, donde estan los que te acusauan? Ninguno te condeno? Respondio la muger: Ninguno Señor. Pues tampoco yo (dixo el) te condenare: Vete en paz, y no quieras mas peccar. Esto es pues lo que el Propheta significo, quando dixo: que ni quebraria la caña caxcada, ni apagaria la torcida de lino que humea: declarando en esto la grandeza de la misericordia de que el Señor hauia de vsar en su primera venida. Tales pues conuiene que sean hermano mio tus entrañas, tales tus obras, y tus palabras si quieres ser vn hermosissimo traslado deste Señor. Y por esto no se contenta el Apostol con mandarnos queseamos misericordiosos, fino dize q̃ nos vistamos como hijos de Dios de entrañas de misericordia. Mira pues tu qual estaria el mundo, si todos los hombres traxessen este vestido. Coloss. 3.

Todo esto se a dicho, paraque por estas obras tan señaladas se conozca algo de aquel tan grande pielago de la bondad y misericordia de nuestro Saluador: la qual en estas obras tan claramẽte resplandece: pues (como arriba se dixo) no podemos en esta vida conocer a Dios por si, sino por sus obras, de la manera que se conocen por sus effectos las causas. Mas aqui conuiene auisar que este reconocimiento, no ha de ser para tomar de aqui occasion (como hazen los malos) para perseuerar en su mala vida, haziendo largas mangas de la misericordia de Dios: y vsando de su bondad para instrumento de su maldad: que es vna grande blasphemia. Pues para que? Para que (como ya diximos) este conocimiento nos sea estimulo para amar tan grande bondad, y esperar en tan grande misericordia: pues la bondad pide lo vno, y la misericordia lo otro. En lo qual vemos faltar muchos, aun de los que han alcançado otras virtudes: los quales en leuantandoseles vna tribulacion, parece que nunca leyeron, ni oyeron nada desta bondad y misericordia: pues assi desmayan y dexan caer los coraçones en ella: como si nada supieran della: no mirando que casi todos los Psalmos y escrituras diuinas para esto señaladamente nos predican la diuina misericordia, y la esperança en ella: para que con estas tan fieles prendas de la palabra de Dios, confiemos en el tiempo de la tribulacion, y no perdamos la esperança en la oracion.

Mas aqui tambien conuiene auisar, que nunca de tal manera nos transportemos en mirar la diuina misericordia, que no nos acordemos de la justicia: ni de tal manera miremos la justicia, que no nos acordemos de la misericordia: porque ni la esperança carezca de temor, ni el temor de la esperança. Porque estos son (segun dize sant Bernardo) como dos pies de Dios: los quales conuiene que besemos y adoremos juntos, y no el vno sin el otro: porque la esperança sin temor no venga a parar en presumption: y el temor sin esperança en desesperacion. Por donde el Propheta dize, que cantara el Señor misericordia y juyzio juntamente: porque sabia el muy bien quan peligroso era cantar lo vno sin lo otro: que es misericordia sin juyzio, o juyzio sin misericordia: porque desta manera ni la esperança sea atreuida, ni el temor desconfiado. Psal. 100.

De la Transfiguracion del Señor.

ENtre los principales passos de la vida de nuestro Saluador, es muy señalado y muy deuoto el de su gloriosa transfiguracion, quando tomando en su compañia tres discipulos suyos de los mas amados y familiares, subio a vn monte: y puesto alli en oracion (como dize sant Lucas) se transfiguro delante dellos, de tal manera que su rostro resplandecio como el Sol: y sus vestiduras se pararon blancas como la nieue. Considera pues aqui primeramente el artificio marauilloso de que este Señor vso para traernos a si. Vio el que los hombres se mouian mas por los gustos de los bienes presentes, que por las promessas de los adeuenideros, conforme a aquella sentencia del Sabio que dize: Mas vale ver lo que desseas, que desear lo que no sabes. Pues por esto, despues de auerles predicado muchas vezes, que su galardon seria grande en el reyno de los cielos: y que estarian assentados sobre doze sillas, &c. ahora les dio a gustar vna pequeña parte desta galardon, para que mostrando al luchador el palio de la victoria, le hiziesse cobrar nueuo aliento para el trabajo de la pelea. Matth. 7. Eccle. 6.

Mas no mostro aqui la mejor parte desta pro-

promessa, que es la gloria essencial de los bienauenturados, porque esta sobrepuja todo sentido: fino sola vna parte de la accidental, que es la claridad y hermosura de los cuerpos gloriosos, y esto con mucha razon. Porque esta carne es la que nos impide este camino, esta es la que nos aparta de la imitacion de Christo, y esta la que nos estorua el lleuar su Cruz: y por esto conuenia que para despertarla, y abiuarla le mostrassen la grandeza desta gloria, para que assi se esforçasse mas al trabajo de la carrera. Por lo qual si desmayas oyendo que te mandan crucificar, y mortificar tu carne, esfuerçate oyendo lo que dize el Apostol: Esperando estamos en IESV Christo nuestro Saluador, el qual reformara el cuerpo de nuestra humanidad, haziendolo semejante al cuerpo de su glorioso claridad. Philip. 4.

Considera tambien como celebro el Señor esta tan gloriosa fiesta en vn monte solitario y apartado: la qual pudiera el muy bien si quisiera celebrar en qualquiera valle, o lugar publico, para que entiendas que no suelen conseguir los hombres este beneficio de la transfiguracion en lo publico de los negocios del mundo, sino en la soledad del recogimiento: ni en el valle lodoso de los apetitos bestiales, sino en el monte de la mortificacion, que es en la victoria de las passiones sensuales. Pues en este monte solitario se vee Christo transfigurado, en este se vee la hermosura de Dios: en este se reciben las arras del Espiritu sancto: en este se da a prouar vna gota de aquel rio q̃ alegra la ciudad de Dios: y en este finalmente se da la cata de aquel vino precioso, que embriaga los moradores del cielo. O si vna vez llegasses a la cumbre deste monte, quan de verdad dirias con el Apostol sant Pedro: Bueno es Señor que estemos aqui. Como si dixera: Troquemos Señor todo lo demas por este monte, troquemos todos los otros bienes y regalos del mũdo por los bienes deste desierto. Mas dize el Euangelista, que no sabia Pedro lo que dezia: para que entiendas quanta es la grandeza deste deleyte, y quanta la fuerça deste vino celestial: pues de tal manera roba los coraçones de los hombres, que del todo los enagena, y haze salir de si: pues tan alienado estaua sant Pedro, que no sabia lo que se dezia, ni se acordaua de cosa humana, por la grandeza de la suauida y gusto que aqui sentia. Ni quisiera el jamas apartarse de aquel suauissimo liquor, por lo qual dezia: Señor bueno es que nos estemos aqui. Si os parece, hagamos aqui tres moradas: vna para vos, y otra para Moysen, y otra para Helias. Pues si esto dezia sant Pedro no auiendo gustado mas que vna sola gota de aquel vino celestial, viuiendo aun en este destierro, y en cuerpo mortal, que hiziera si a boca llena beuiera de aquel impetuoso rio de deleytes que alegra la ciudad de Dios? Si vna sola migajuela de aquella mesa celestial, assi lo harto y enriquecio, que no desseaua mas que la continuacion y perseuerancia deste bien, que hiziera si gozara de aquella abundantissima mesa de los que veen a Dios, y gozan de Dios, cuyo pasto es el mismo Dios? Pues por esta marauillosa obra entenderas, que no es todo Cruz y tormento la vida de los justos en este destierro: porque aquel piadoso Señor y Padre, que tiene cargo dellos, sabe a sus tiempos consolarlos, visitarlos, y darles algunas vezes en esta vida a prouar las primicias de la otra, para que no cayan con la carga, ni desmayen en la carrera.

Mira tambien como estando el Señor en oracion, fue desta manera transfigurado: para que entiendas, que en el exercicio de la oracion, suelen muchas vezes transfigurarse espiritualmente las animas deuotas, recibiendo alli nueuo espiritu, nueua luz, nueuo aliẽto, y nueua pureza de vida, y finalmente vn coraçon tan esforçado, y tan otro, que no parece que es el mesmo que antes era, por auer lo Dios desta manera mudado, y transfigurado.

Y mira tambien lo que se trata en medio de estos tan grandes fauores: que es de los trabajos que se han de padecer en Hierusalem: para que por aqui entiendas el fin para que haze nuestro Señor estas mercedes: y quales hayan de ser los propositos y pensamientos que ha de concebir el fierno de Dios en este tiempo: los quales han de ser determinaciones y desseos de padecer, y poner la vida por aquel q̃ tã dulce se le ha mostrado: y tan digno es de que todo esto y mucho mas se haga por el. De manera que quando Dios estuuiere communicando al hombre sus dulçores, entonces ha de estar el pensando en los dolores que ha de padecer por el, pues tales dadiuas como estas, tal recompensa nos demãdan.

Preambulo de la sagrada Passiõ, en el qual se trata de la manera que deuemos tener en considerarla.

ACabados de tratar breuemẽte los principales mysterios de la vida de nuestro Saluador, sigueſe que tratemos con la mesma breuedad de los de su sagrada Passiõ. Cuya consideracion es de tanta virtud y cõsolacion para las animas, que seria menester mucho espacio para tratar dignamente este argumento. Por lo qual dexada esta materia para otro lugar, solamente trataremos aqui en breue como nos hayamos de auer en la cõsideracion della, para que mas fructuosamente la pensemos. Porque algunas personas ay, que quando en esto se ocupan, no tienen respecto a otra cosa mas, que a compadecerse de los dolores que el Saluador por nuestra causa padecio. Lo qual aunque sea bueno y sancto: mas no es solo este el fructo que se coge deste arbol de vida.

Pues para esto es de saber, que demas desto ay otras cinco cosas a que podemos tener respecto, quando pensamos en la sagrada passiõ: como ya en otra parte se trato mas copiosamente. Porque lo primero, aqui podemos inclinar nuestro coraçon a dolor, y arrepentimiento de nuestros peccados: para lo qual se nos da vn grande motiuo en la passiõ del Saluador: pues es cierto, q̃ todo lo que padecio, por los peccados lo padecio: de tal manera, q̃ sino vuiera peccados en el mundo, no fuera necessario este tã costoso remedio. De manera, que los peccados, assi los tuyos, como los mios, como los de todo el mundo fueron los verdugos que le ataron, y le açotaron, y le coronaron con espinas, y le pusieron en Cruz. Por donde veras quanta razõ tienes aqui para sentir la grandeza y malicia de tus peccados: pues realmente ellos fueron la causa de tantos dolores, no porque ellos necessitassen a padecer al Hijo de Dios, sino porque dellos tomo ocasion la diuina justicia para pedir tã grande satisfaction.

Y no solo para aborrecer el peccado, sino tambiẽ para el amor de las virtudes tenemos aqui grandes motiuos en los exemplos de las virtudes deste Señor, que señaladamente resplandecen en su sagrada passion: en las quales tãbien deuemos poner los ojos, para prouocarnos a la imitacion dellas: y particularmẽte en la grãdeza de su humildad, paciẽcia, mãsedũbre, y silẽcio con todas las demas: por q̃ esta es vna de las mas altas y prouechosas maneras que ay de meditar la sagrada passion, que es por via de imitacion.

Otras vezes deuemos poner los ojos en la grandeza del beneficio que el Señor aqui nos hizo, considerando lo mucho que nos amo, y lo mucho q̃ nos dio, y lo mucho que le costo lo que nos dio, con todas las otras circunstãcias deste negocio (segũ que arriba tocamos) para que assi nos inclinemos a darle infinitas gracias y alabanças por el.

Otras vezes conuiene leuantar por aqui los ojos al conocimiento de Dios, esto es a cõsiderar la grandeza de su bondad, de su misericordia, de su justicia, y de su benignidad, y señaladamente de su ardentissima caridad, la qual en ninguna otra obra resplandece mas que en su sagrada passion. Porque como sea mayor argumento de amor padecer males por el amigo, que hazerle bienes, y Dios podia lo vno, y no lo otro (por donde no tenian los hombres entera noticia de su amor) plugo a su diuina bondad vestirse de naturaleza en que pudiesse padecer males, y tan grandes males: para que estuuiesse el hombre del todo certificado deste amor: y assi se mouiesse a amar a quien tanto le amo.

Otras vezes finalmente puede considerar por aqui la alteza del consejo diuino, y la conueniencia deste medio, q̃ la sabiduria de Dios escogio para remedio del genero humano: esto es, para satisfazer por nuestras culpas, para inflãmar nuestra caridad, para fortalecer nuestra paciencia, para confirmar nuestra esperança, para curar nuestra soberuia, nuestra auaricia, y nuestros regalos: y para inclinar nuestras animas a la virtud de la humildad, al menosprecio del mundo, al aborrecimiento del peccado, y al amor de la cruz, y otras virtudes semejantes.

De suerte que tenemos aqui seys maneras de meditar la sagrada passiõ. La primera por via de compassion, la segunda de compuncion, la tercera de imitaciõ, la quarta de agradecimiento, la quinta de amor, y la sexta de admiracion de la sabiduria y consejo diuino. Porque para todas estas seys cosas hallaremos motiuo en qualquier passo de la passion: y assi en todas ellas deuemos poner los ojos,

ojos, ya en vnas, ya en otras, segun que el Espiritu sancto nos abriere el camino. Verdad es que algunas destas cosas pertenecen mas a vn linage de personas que a otras: porque a los principiantes esta muy bien la primera y segunda manera de consideracion, que es por via de compassion y de arrepentimiento de los peccados: pero a los mas aprouechados, las otras, que siruen para despertar y encender mas el amor de Dios: aunque lo vno y lo otro sea tambien comun a todos.

Mas aqui es mucho de notar, que el fundamento de todas estas consideraciones, es entẽder y penetrar quãto nos sea possible la grãdeza de los dolores de Christo. Porque primeramente quanto mayores entendieremos que fueren estos dolores, tanto se nos offrecera mayor motiuo de compassion: pues es cierto que la mayor passiõ merece mayor compassion. Assi mesmo, quanto mayores fueron los dolores q̃ este Señor padecio por destruyr el peccado, tãto mayor motiuo se nos da para aborrecer cosa que el con tanto costa suya destruyo. La grandeza tambien de sus virtudes mas altamente resplandece en la grandeza de sus dolores: pues esta claro que mayor es la paciẽcia que mas suffre: y mayor la humildad q̃ a mayores extremos se abaxa: y mayor la mansedumbre que a mayores injurias calla: y mayor la obediencia que se pone a mayor carga, y assi podemos discurrir por todas las demas. Y no menos es este motiuo de mayor amor: porq̃ si estamos obligados a amar a Christo por lo que por nuestro amor padecio: quanto mayor fuere esta passion, tanto sera mayor esta obligacion. Ni menos se conoce tambien por aqui la gradeza deste beneficio: pues quanto mas caro costo al Saluador nuestro remedio, tanto por esta causa le somos en mayor cargo. Este mesmo sirue tãbiẽ para el conocimiẽto q̃ diximos de Dios, esto es, para conocer la grandeza de su caridad, de su bondad, de su misericordia, y de su justicia: q̃ son las cosas, cuyo conocimiẽto mas importa para induzir los coraçones de los hõbres al amor y temor de Dios, y guarda de sus mãdamiẽtos. Porq̃ quanto mas conocieremos la acerbidad y grandeza de sus dolores, tãto mas claro veremos, quanto fue la caridad que tãto padecio, y la bondad que a tanto se estendio, y la misericordia que tales miserias sobre atomo, y la justicia que tan rigurosamente afligia la culpa, aun en su mesma persona.

Por do parece claro, como el fundamento de todas estas consideraciones, es entender la grandeza destos dolores. Y despues de hecho pie en esto, tendremos motiuos para hazer todas estas salidas susodichas, vnas vezes a vnas, y otras a otras. Y segun que nuestra anima fuere hallando pasto en estas consideraciones, assi se puede detener en ella mas, o menos, conforme al fructo que en esto hallare. Porque no siempre es necessario correr por todas estas estaciones: mas proponese todo esto, porq̃ todo ello es deuido, y sancto: y porque los que no hallaren gusto en vna cosa, lo hallen en otra. Pues por esto me parecio seria bien antes de entrar en los mysterios de la sagrada passion, tratar aqui brevemente de la grandeza de los dolores q̃ el Saluador padecio, para este proposito susodicho, y de las causas dellos, de las quales se trato mas copiosamente en el libro de la Oracion y meditaciõ: mas aqui tocarlas hemos mas en breue.

De la grandeza de los dolores de Christo.

PRegunta Sancto Thomas en la tercera parte, si los dolores que padecio Christo en su sacratissima passion, fueron los mayores que se han padecido en el mundo? A lo qual responde el, diziendo: que quitados aparte los dolores de la otra vida, que son los del infierno, y del purgatorio estos fueron los mayores que en el mundo se padecieron, ni padeceran jamas.

Esta conclusion prueua el por muchas razones.

La primera por la grandeza de la caridad de Christo, que era la mayor que podia ser: la qual le hazia dessear la gloria de Dios, y el remedio del hombre con sumo desseo. Y porque miẽtra mayores dolores padecia por los peccados, mas enteramente satisfazia a la honra de Dios offendido, y mas copiosamente redimia al hombre culpado: por esto quiso el q̃ sus dolores fuessen grauissimos: porque assi fuesse perfectissima esta redemption.

La segunda causa era la pureza de sus dolores: los quales ninguna mixtura tenian de aliuio, ni consolacion. Porque jamas en esta vida padecio nadie dolores tan puros, que no se aguassen con alguna manera de cõsolaciõ, con la qual se hiziessen a vezes tolerables, y a

vezes tambien alegres, como acaecio a los Martyres. Mas en Christo no fue assi: porque por la razõ susodicha, cerro el todas las puertas por donde le pudiesse entrar algun rayo de luz, o de consolacion: y assi cruzados los braços se entrego al impetu de los tormentos: para que sin contradicion, ni mitigacion alguna le atormentassen todo quanto le pudiessen atormentar.

La tercera causa fue la delicadeza de su cuerpo: el qual no fue formado por virtud de hõbres, sino del Espiritu sancto, por lo qual fue el mas perfecto y mas bien complexionado de todos los cuerpos: y assi era el mas delicado y mas sentible dellos: por lo qual sentia mucho mas que otro alguno sus dolores.

Iuntamente con esto le affligia grandemẽte la memoria y cõpassion de su bendita madre: cuyo coraçon sabia el que auia de ser atrauessado con el mas agudo cuchillo de dolor que nũca martyr alguno padecio. Porque assi como ningun martyr amo tãto su propia vida, quanto ella la de su hijo: assi nunca martyr sintio tanto su propia muerte, quãto ella la del hijo.

Tambiẽ naturalmẽte le affligia la representacion y memoria de su propia muerte. Porque assi como es natural el amor dela vida, assi lo es el horror de la muerte: y tanto mas, quanto mas merece ser amada la vida. Por dõde dize Aristoteles, que el Sabio ama mucho su vida: porque como Sabio entiende que tal vida merece ser muy amada. Pues segun esto quanto amaria el Saluador aquella vida, de la qual sabia que vna hora valia mas que todas las vidas criadas? Pues estas quatro causas de dolor affligian aquella anima santissima, sobre todo lo que se puede encarecer. En lo qual parece auer sido mucho mayores los dolores de su anima q̃ los de su cuerpo: y mucho mayor la passion inuisible que padecia de dentro, que la visible que padecia defuera.

Demas desto, el mesmo linage de muerte que fue de Cruz, es penosissimo (como adelãte se vera) con la qual se junta, q̃ en esta muerte concurrieron tantas maneras de injurias y tormentos, que ninguna cosa vuo en toda aquella sagrada humanidad (facada la portion superior de su anima) en la qual no padeciesse su propio tormento. Porque el primeramẽte padecio en su anima santissima los dolores que auemos dicho, y padecio en su cuerpo los que nos quedan por dezir. Padecio tãbien en la fama con los falsos testimonios, y titulos ignominiosos con que fue condenado. Padecio en la honra con tantas inuenciones y maneras de escarnios, injurias, y vituperios como le fueron hechos. Padecio en la hazienda: que erã solas aquellas pobres vestiduras que tenia: de las quales tambien fue despojado, y puesto en la Cruz desnudo. Padecio en sus amigos, pues todos huyeron, y le desãpararon, y le dexarõ solo en poder de sus enemigos. Padecio tambien en todos los miembros y sentidos de su sacratissimo cuerpo, en cada vno su propio tormento. La cabeça fue coronada con espinas, los ojos escurecidos cõ lagrymas, los oydos atormentados con injurias, las mexillas heridas con bofetadas, el rostro affeado con saliuas, la lengua xaropada con hiel y vinagre, la sagrada barba repelada, sus manos traspassadas con clauos, el costado abierto con vna lança, las espaldas molidas con açotes, los pies atrauessados cõ duros clauos, y todo el cuerpo finalmente descoyuntado, ensangrentado, y estirado en la Cruz. Porque assi como todos los miembros de su cuerpo mystico, estauan especialmente heridos y llagados: assi todos los del verdadero y natural estuuiesse heridos y atormentados. Y assi mesmo, pues nuestra malicia auia sido tal que con todas nuestra cosas, y con todos nuestros miembros y sentidos auiamos offendido a Dios, la satisfacion de Christo fuesse tal, que en todas las cosas padecieesse tormentos, pues nosotros con todas las nuestras auiamos cometido peccados.

Crecio tambien esta pena con la cõtinuacion y muchedumbre de trabajos que el Saluador padecio dende la hora de su passion, hasta que espiro en la Cruz. Porque en este tiempo todos a porfia trabajauan por atormentarle, cada qual de su manera. Vno le prẽde, otro le ata, otro le acusa, otro le escarnece, otro le escupe, otro le abofetea, otro le açota, otro le corona, otro le hiere con la caña, otro le cubre los ojos, otro le viste, otro le desnuda, otro le blasphema, otro le carga la Cruz de cada qual su manera de tormento. Bueluẽle y rebueluenle, lleuanle y traenle, de juyzio en juyzio, de tribunal en tribunal, de Pontifice a Pontifice, como si fuera vn publico ladron y malhechor. O Rey de gloria, que te deuemos Señor por tantas inuẽciones y maneras

neras de trabajos como padeciste por nos? Pues estas y otras semejantes causas claramẽte prueuan que los dolores q̃ el Saluador padecio, sobrepujan todos quantos dolores hasta oy se han padecido en esta vida, y padeceran jamas.

Pues que fructo sacamos desta consideracion? Verdaderamente grãde è inestimable. Porque todo quãto enseña la Philosolophia Christiana, nos enseña en breue la Cruz de Christo: y todo quanto obran la ley y el Euãgelio (dandonos conocimiento del bien y amor del) todo esto en su manera enseña y obra la Philosophia de la Cruz. Porque primeramente por aqui mejor, que por todos los medios del mundo se conoce la grauedad y malicia del peccado: viendo lo que el Hijo de Dios padecio por el, y lo q̃ hizo por destruyrlo. Por aqui se conoce la grandeza de las penas del infierno: pues en tal infierno de penas y dolores, quiso entrar este Señor por sacarnos dellas. Por aqui se conoce quan grandes sean los bienes, assi de gracia como de gloria: pues tal merito fue menester para alcançarlos despues de perdidos, por via de justicia. Por aqui se vee la dignidad del hombre, y el valor de su anima, considerando en lo que Dios la estimo, pues tal precio quiso dar por ella. Por aqui tambien mas que por otro medio venimos en conocimiento de Dios, no qual le tuuieron los Philosophos que tan poco les aprouecho, pues poco mas conocieron que la omnipotencia y sabiduria suya, la qual resplandece en las cosas criadas: mas tal qual conuiene para hazer a los hombres sanctos y religiosos, que es de la bondad, de la caridad, de la misericordia, de la prouidencia, y de la justicia de Dios: porque este conocimiẽto causa en nuestras animas amor y temor de Dios, y confiança en su misericordia, y obediencia a sus mandamientos: en las quales virtudes consiste la summa de la verdadera religion. Pues quanto resplandezcan estas perfectiones diuinas en este mysterio, parece claro por esta razon. Porque a la bondad pertenece cõmunicar, y darse a si mesmo: al amor hazer biẽ al amado: a la misericordia, tomar sobre si todas las miserias y males del miserable: y a la justicia, castigar seueramente los delictos del culpado. Pues siendo esto assi, que mayor bondad que la que llego a communicar a si mesmo: y hazerse vna mesma cosa cõ el hombre? Que mayor caridad, que la que repartio quantos bienes tenia con el hombre? Que mayor misericordia, que la que tomo sobre si todas las miserias y deudas del hombre? Que mayor misericordia, que recebir Dios en sus espaldas los açotes que nuestros hurtos merecian? padecer nuestra cruz? beuer nuestro caliz? y querer ser atormentado por nuestros deleytes, deshõrado por nuestras soberuias? despojado en la Cruz por nuestras codicias? y finalmente entregado al poder delas tinieblas, por librar los hombres de ellas? puede ser mayor misericordia que esta? Pues no es menor la justicia, que aqui resplãdece. Porque, que mayor justicia, q̃ auer querido tomar Dios tan estraña manera de vengança de los peccados del mundo, en la persona de su amantissimo è innocentissimo hijo? Porque justissimo es el juez que a su mesmo hijo no perdona: por auer tomado sobre si la culpa agena. Pues siendo esto assi, quien no temera tal justicia? y quien no esperara en tal misericordia? y quien no amara tal bondad? Verdaderamente no era posible dar se al hombre mayores motiuos de amor, de temor, de obediencia y de confiança de los que aqui le fueron dados: y el coraçon que con esto no se vence, no sé cosa que lo pueda vencer.

Demas desto, que tan grandes son los exẽplos y motiuos que aqui se nos dan para todas las otras virtudes, y señaladamente para la virtud de la humildad, de la obediencia, de la paciencia, de la mansedumbre, dela pobreza de espiritu, y para todas las demas? Porque (como dize sancto Thomas) los exemplos de las virtudes, tãto son mas efficaces, quãto son de personas mas altas. Porque quien tendra coraçon para yr a cauallo, quãdo vee su Rey yr a pie? o para quedarse en la cama, quãdo lo vee entrar en la batalla? Pues si tanto pueden exemplos de Reyes, que al fin son hombres mortales como nosotros, quanto mas deuen poder los exemplos de aquella Real Magestad que tanto mas hizo por nosotros? Especialmẽte q̃ los exẽplos de Christo tienen otra dignidad y fuerça admirable q̃ en ningunos otros se puede hallar. Porque sus exemplos, de tal manera son exemplos, que tambiẽ son beneficios, y remedios, y medicinas, y estimulos de amor, y de deuocion, y de toda virtud.

Demos pues infinitas gracias al Señor por este tã grãde beneficio: esto es por lo mucho que el nos dio, y por lo mucho que le costo, y

mucho mas por lo mucho que nos amo: porque mucho mas amo, que padecio: y mucho mas padeciera, si nos fuera necessario. Por todos estos titulos le deuemos eterno agradecimiento, y pues de nuestra parte no tenemos cosa digna que le dar, alomenos trabajemos, porq̃ toda nuestra vida sea suya, pues la suya fue toda nuestra. Presupuesto pues ahora este pequeño preambulo, contaremos en summa los principales passos de la passion, començando por la entrada del Señor en Hierusalem con ramos: porque esta fue principio y camino para ella.

De la entrada en Hierusalem con los ramos.

Matth. 21 PVes como se llegasse ya el tiempo en que el Saluador tenia determinado offrecerse en sacrificio por la salud del mundo, assi como el por su propia voluntad se quiso sacrificar: assi por ella mesma se vino al lugar del sacrificio, que era la ciudad de Hierusalem: para que en la ciudad, y en el dia que el cordero mystico era sacrificado, en esse lo fuesse tambien el verdadero: y donde auian sido tantas vezes muertos los Prophetas, alli tambien lo fuesse el Señor de los Propheras: y donde poco antes auia sido tan honrado, y celebrado, alli fuesse cõdenado y crucificado: para que assi fuesse su passion tanto mas ignominiosa, quanto el lugar era mas publico, y el dia mas solenne. Y por esto auiendo escogido el aldea de Bethleem para su nacimiento, escogio la ciudad de Hierusalem para este sacrificio: porque la gloria de su nacimiento se escondiesse en el rinconcillo de Bethleem: y la ignominia de su passiõ se publicasse mas en la ciudad de Hierusalem.

Entrando pues en esta ciudad, fue recebido con grande solennidad, y fiesta: con ramos de olivas y palmas, y con tender muchos sus vestiduras por tierra, y clamar todos a vna voz: Bendito sea el que viene en el nombre del Señor: Saluanos en las alturas.

Aqui primeramente se nos offrece luego que considerar la grandeza de la caridad de nuestro Saluador, y la alegria, y promptitud de voluntad con q̃ yua a offrecerse a la muerte por nosotros: pues en este dia quiso ser recebido con tan grande fiesta, en señal de la alegria y fiesta que en su coraçon auia, por ver q̃ se llegaua ya la hora de nuestra Redempciõ, porque si de sancta Agueda se dize, que siẽdo presa por Christiana, yua a la carcel con tan grãde alegria, como si fuera llenada a vn cõbite por la honra de Dios: con que prõptitud y deuocion yria, el que tanto mayor caridad y gracia tenia, quando fuesse a obrar la obra de nuestra Redempcion por la obediencia y honra del mesmo Dios? Donde claramente aprenderas con que manera de promptitud y voluntad deues entender en las obras de su seruicio: pues con tanta alegria entendio el en las de tu remedio: acordandote que por vna parte dize el Apostol, q̃ huelga mucho Dios con el alegre seruidor: y que por otra se dize: Maldito sea el hombre q̃ haze las obras de Dios pesada y negligentemente. Hier. 48

Considera tambien las palabras de la Propheeia cõ que esta entrada se representa, que son estas: Alegrate mucho hija de Sion, y haz fiesta hija de Hierusalem: y mira como viene para ti tu Rey pobre, y manso, assentado sobre vna asna y vn pollino hijo suyo. Todas estas palabras son palabras de grande consolacion. Porq̃ dezir, tu Rey, y para ti, es dezir, que este Señor es todo tuyo: y que todos sus passos y trabajos son para ti. Para ti viene, para ti nace, para ti trabaja, para ti ayuna, para ti ora, para ti viue, para ti muere, y para ti finalmẽte resucita y sube al cielo. Y no te escãdalize el nombre de Rey: porque este Rey no es como los otros Reyes del mundo, que reynan mas para su prouecho, que para el de sus vassallos: empobreciendo a ellos para enriquecer a si, y poniẽdo a peligro las vidas dellos, por guardar la suya. Mas este nueuo Rey no ha de ser desta manera: porq̃ el te ha de enriquecer a costa suya, y defenderte con la sangre suya, y darte vida, perdiẽdo el la suya. Por que para esto dize el por sant Iuan, que le fue dado poderio sobre toda carne: para que a todos los que fueren suyos, de el la vida eterna. Este es aquel principado de que dize el Propheta, que esta puesto sobre los ombros del que lo tiene, y no sobre los de su pueblo: para que el trabajo de la carga sea suyo, y el prouecho y fructo sea nuestro. Ioan. 17. Isai. 9

Y dize mas que viene manso y assentado sobre vna pobre caualgadura. De manera q̃ aquel Dios de vẽgãças, aquel q̃ esta assentado sobre los Cherubines y buela sobre las plumas de los viẽtos, y trae millares de carros de Angeles apar de si, esse viene ahora tã mãso y humilde como aqui se nos representa: para que ya no huyas del, como lo hizo Adam en el paraysso, y como el pueblo de los Iudios, quando les daua ley: antes te llegues a el, viẽdole hecho cordero, de leon: porq̃ el que hasta aqui no vencio tu coraçon con la fuerça del poder, ni con la grandeza de la magestad: quiere ahora vencerlo con la grandeza de su humildad, y con la fuerça de su amor. Esta es la nueua manera de pelear que escogio el Señor (como dixo la sancta Prophetissa) y con esto quebranto las puertas de sus enemigos, y vencio sus coraçones. Y esto es lo que por figura se nos representa en este tan solenne recebimiento que aqui se hizo: donde (como dize el Euangelista) toda aquella ciudad se reboluio, y todos salieron a recebirle con ramos de palmas y olivas en las manos, y otros echando sus vestiduras por tierra, cantando sus alabanças, y pidiendole salud eterna. Pues que es esto, sino representarnos aqui el Espiritu sancto, como auiendo este Señor batallado antes con el mundo con rigores, con diluuios, con castigos, y amenazas espantosas, sin acabar de rẽdirlo, despues que escogio esta nueua manera de pelear, y procedio, no con castigos, sino con beneficios: no con rigor, sino con amor: no con yra, sino con mansedũbre: no con magestad, sino con humildad, y finalmente no matando a sus enemigos, sino muriendo por ellos, entonces se apodero de sus coraçones, y traxo todas las cosas a si, como dize el en su Euangelio. Si yo fuere leuãtado en vn madero (poniendo la vida por el mundo) todas las cosas traere a mi: no con fuerças de azero, sino con cadenas de amor: no con açotes y castigos, sino con buenas obras y beneficios. Entonces pues començaron luego los hombres vnos a cortar ramos de olivas, despojandose de sus haziendas, y gastandolas en obras de piedad y misericordia (que por la oliua es entendida) y otros passaron mas adelante, que tendieron sus ropas por tierra, para adorar el camino por do yua el Saluador, que son los que con la mortificacion de sus apetitos y propias voluntades, y con el castigo y maltratamiento de su carne, y con la muerte de sus propios cuerpos, siruieron a la gloria deste Señor: como lo hizieron innumerables martyres, que dexaron arrastrar y despedaçar las tunicas de sus cuerpos por la confesion y gloria del. En lo qual se nos encomiendan tres maneras de virtudes 1. Reg. 2. Ioan. 12.

cõ que auemos de salir a recebir a este Señor: quando viene espiritualmente a nuestras animas. La primera es la oraciõ, figurada en aq̃llos que le alabauan cõ sus vozes, y le pedian salud. La segunda es la lymosna y misericordia, que es figurada en los otros que cortauan ramos de olivas: porque ya dixymos que por la oliua se entiende la misericordia. La tercera es la mortificacion de la carne, y el menosprecio de si mesmo, q̃ es figurada por aquellos que arrastrauan sus ropas por tierra, para que fuessen pisadas y acoceadas por honra de Christo. De las quales virtudes: la primera (q̃ es la oracion) te deue a Dios: la segunda (que es la misericordia) al proximo: mas la tercera (que es la mortificacion) deue el hombre a si mesmo. Estas son tres cruzes espirituales que ha de traer el Christiano siempre sobre si: y quando se leuãtare por la mañana, assi como acabare de dar gracias a Dios, y encomendar le todo el curso de aquel dia, luego se ha de cargar destas tres cruzes, q̃ son estas tres grãdes obligaciones, y andar todo el dia con vna perpetua atencion, para cumplir con ellas, trayendo vn coraçon deuotissimo para con Dios, y otro piadosissimo para con su proximo, y otro muy seuero para consigo, castigando su carne, enfrenando su lengua, y mortificando todos sus apetitos.

Sobre todo esto tienes tãbiẽ aqui vn grãde argumento y motiuo para despreciar la gloria del mũdo, tras que los hombres andan tan perdidos, y por cuya causa hàzen tãtos extremos. Quieres pues ver en q̃ se deue estimar essa gloria? Pon los ojos en esta honra q̃ aqui haze el mundo a este Señor: y veràs, q̃ el mesmo mundo q̃ oy le recibio con tanta honra, de ay a cinco dias lo tuuo por peor q̃ Barrabas, y le pidio la muerte, y dio cõtra el vozes, diziendo: Crucificalo, crucificalo. De manera q̃ el q̃ oy le predicaua por hijo de Dauid (q̃ es por el mas sancto de los sanctos) mañana le tiene por el peor de los hõbres: y por mas indigno de la vida q̃ Barrabas. Pues q̃ exemplo mas claro para ver lo q̃ es la gloria del mũdo y en lo q̃ se deuen estimar los testimonios y juyzios de los hõbres? Que cosa mas liuiana? mas antojadiza? mas ciega? mas desleal? mas incõstãte en sus pareceres, q̃el juizio y testimonio deste mũdo? Oy dize, y mañana desdize: oy alaba y mañana blasfema: oy liuianamẽte os leuãta sobre las nuues, y mañana cõ mayor liuiãdad os sume en los abysmos: oy dize que mundo

soys hijo de Dauid,mañana dize,q̃ soys peor que Barrabas. Tal es el juyzio desta bestia de muchas cabeças,y deste engañoso monstruo, que ninguna fe, ni lealtad, ni verdad guarda con nadie, y ninguna virtud, ni valor mide sino con su propio interesse. No es bueno si no quien es para con el prodigo, aunque sea pagano: y no es malo sino el que le trata como el merece, aunque haga milagros: porque no tiene otro peso para medir la virtud, sino solo su interesse. Pues q̃ dire de sus mentiras y engaños? A quien jamas guardo fielmente su palabra? A quien dio lo que prometio? Cõ quien tuuo amistad perpetua? A quiẽ cõseruo mucho tiẽpo lo que le dio? A quiẽ jamas vendio vino, q̃ no se lo diesse aguado cõ mil çoçobras? Solo esto tiene de constante y de fiel, que a ninguno fue fiel. Este es aquel falso Iudas, que besando a sus amigos, los entrega a la muerte: este aquel traydor de Ioab, q̃ abraçando al que saludaua como amigo, secretamente le metio la espada por el cuerpo. Pregona vino, y vẽde vinagre: promete paz, y tiene de secreto armada la guerra. Malo de cõseruar, peor de alcançar, peligroso para tener, y difficultoso de dexar. O mundo peruerso, prometedor falso, engañador cierto, amigo fingido, enemigo verdadero, lisongeador publico, traydor secreto, en los principios dulce, en los dexos amargo, en la cara blando, en las manos cruel, en las dadiuas escasso, en los dolores prodigo, al parecer algo, de dentro vazio, por defuera florido, y debaxo de la flor espinoso.

mundo

Del lauatorio de los pies.

Ioan. 13. EL dexo con q̃ el Saluador del mũdo acabo la vida, y se despidio de sus discipulos antes que entrasse en la conquista de su passion, fue lauarles el mesmo los pies cõ sus propias manos, y ordenarles el sanctissimo Sacramento del altar, y predicarles vn sermõ lleno de toda la suauidad, doctrina y cõsolaciõ que podia ser. Porque tal gracia, y tal despedida como esta pertenecia a la suauidad y caridad grande deste Señor. Pues el primero destos mysterios escriue el Euangelista sant Iuan, diziendo: Que antes del dia de la Pascua, sabiendo IESVS que era llegada la hora en que auia de passar deste mundo al Padre: auiẽdo el amado a los suyos que tenia en el mundo, en el fin señaladamente los amo. Y hecha la Cena, como el demonio huuiesse ya puesto en el coraçon de Iudas que le vendiesse, sabiendo el que todas las cosas auia puesto el Padre en sus manos: y que auia venido de Dios, y boluia a Dios, leuantose de la Cena, y quito sus vestiduras, y tomando vn lienço, ciñose con el: y echo agua en vn baño, y començo a lauar los pies de sus Discipulos, y limpiarlos con el lienço con que estaua ceñido. Hasta aqui son palabras del Euãgelista.

Pues como aya muchas cosas señaladas q̃ considerar en este hecho tan notable, la primera que luego se nos offrece, es este exemplo de humildad inestimable del Hijo de Dios, cuya grandezas començo el Euengelista a contar al principio deste Euangelio, para que mas claro se viesse la grandeza desta humildad, comparada con tan grande Magestad. Como si dixera: Este Señor que sabia todas las cosas, este que era hijo de Dios, y que del auia venido, y a el se boluia: este en cuyas manos el Padre auia puesto todas las cosas, el cielo, la tierra, el infierno, la vida, la muerte, los Angeles, los hombres, y los demonios, y finalmente todas las cosas: este tan grande en la magestad, fue tan grande en la humildad, que ni la grãdeza de su poder le hizo despreciar este officio, ni la presencia de la muerte oluidarse deste regalo, ni la alteza de su Magestad dexar de abatirse a este tan humilde seruicio, que es vno de los mas baxos q̃ suelẽ hazer los seruos. Y assi como tal se desnudo, y ciño y echo agua en vna bacia, y el con sus propias manos, con aquellas manos que criaron los cielos: con aquellas en que el Padre auia puesto todas las cosas, començo a lauar los pies de vnos pobres pescadores, y (lo que mas es) los pies del peor de todos los hõbres, que eran los de aquel traydor q̃ le tenia vendido. O immensa bondad, o suprema caridad, o humildad inefable del hijo de Dios. Quien no quedara atonito, quando vea al Criador del mundo, la gloria de los Angeles, el Rey de los cielos, y el Señor de todo lo criado prostrado a los pies de los pescadores, y mas de Iudas? No se contento con baxar del cielo, y hazerse hombre, sino decendio mas baxo (como dize el Apostol) a deshazerse y humillarse, de tal manera, que estãdo en forma de Dios, tomasse, no solo forma de hombre, sino tambien de seruo, haziendo el officio propio de los seruos. Marauillase el Pharisco

Philip. 2.

Luc. 7.

risco que combido a Christo, de ver que se dexasse tocar los pies de vna muger peccadora: pareciendole ser esto cosa indigna de la dignidad de vn Propheta. Pues si por tan indigna cosa tienes, o Phariseo, que vn Propheta dexe tocar sus pies de vna muger peccadora: que hiziera si creyeras que esse Señor era Dios, y que cõ todo esso dexaua tocar sus pies de essa peccadora? Y si esto te pusiera grande admiraciõ, dime ruego te, q̃ hizieras, si creyẽdo que este Señor era Dios (como lo era) vieras que no solo dexaua tocar sus pies de peccadores, sino que el mesmo prostrado en tierra lauaua los pies de los peccadores? Quanto mayor cosa es Dios que vn Prophera, y quanto mayor, lauar el los pies agenos, que dexarse tocar los suyos propios? Pues quanto mas atonito y pasmado quedaras, si esto vieras, y lo creyeras? Creo cierto que los mesmos Angeles quedaron espantados y marauillados desta tan estraña humildad.

Quitose (dize el Euangelista) las vestiduras, &c. O ingratitud y miseria del linage humano. Dios quita todos los impedimentos para seruir al hombre, pues porque no los quitara el hombre para seruir a Dios? Si el cielo assi se inclina a la tierra porque no se inclinara la tierra al cielo? Si el abysmo de la misericordia assi se inclina al de la miseria, porque no se inclinara el de la miseria al de la mesma misericordia? El mesmo fue el que se ciño, y el q̃ echo agua en el baño, y el q̃ lauo los pies de los discipulos: para que por aqui entiendan los amadores de la virtud, y los que tienen cargo de animas, que no han de cometer a otros los officios de piedad, sino ellos por si mesmos hã de poner las manos en todo. Porque si el hombre dessea el galardon en si, y no en otro, por si mesmo ha de hazer las obras de virtud, y no por otro.

Mira tambien quan a proposito vino este auto, quando el Señor lo hizo. Porque comẽçaron entonces los discipulos a disputar qual dellos era el mayor: la qual disputa auian ya otra vez tenido entre si, y no se curo cõ la amonestacion q̃ el Señor entonces les hizo de palabra: y por esto acudio ahora a curar la cõ otra medicina mas efficaz: que es con la obra: haziẽdo entre ellos, y para ellos esta obra de tanta humildad, demas de las que tenia hechas, y de las que se quedauan por hazer. Porque sabia muy bien este Señor la necessidad que los hombres tienen desta virtud: y la repugnancia grande que por su parte ay para ella: y por esto acudio a curarla con esta tan fuerte medicina.

Mas no solo nos dexo aqui exemplo de humildad, sino tambiẽ de caridad: porque lauar los pies no solo es seruicio, sino tambiẽ regalo: el qual hizo el Saluador a los pies de sus amigos, vispera del dia que auian de ser enclauados y lauados cõ sangre los suyos, para que veas quan dura es la caridad para si, y quan blanda para los otros. Pues este exemplo de caridad y humildad dexa el Señor en su Testamento por manda a todos los suyos, encomendandoles en aquella hora postrimera, q̃ se tratassen ellos entre si, como el los auia tratado, y se hiziessen aquellos regalos y beneficios que el entonces les auia hecho. Pues que otra ley, que otro mandamiento se pudiera esperar de aquel pecho tan lleno de caridad y misericordia mas proprio que este? Que otro mandamiento dexara vn padre a la hora de su muerte a hijos que mucho amasse, sino que se amassen ellos entre si, è hiziessen para consigo lo que el hazia para con ellos? Este fue el mandamiento que el sancto Ioseph dio a sus hermanos quando los embio a su padre, diziendo: No tengays passiones en el camino. Caminad en paz, y no os hagays mal vnos a otros. Mandamiento fue este de verdadero hermano, que de verdad amaua a sus hermanos, y desseaua su bien. Pues para mostrar el Señor este mesmo amor para con los hombres, pone aqui este mandamiento (q̃ por excelencia se llama el mãdato) en el qual nos mando la cosa q̃ mas conuenia para nuestra paz, para nuestro bien, y para nuestro regalo. Tanto, que si este mandamiento se guardasse en el mundo, sin duda viuirian en el los hombres como en vn parayso. Donde aduertiras tambien, quales sean los mandamientos que nos manda Dios nuestro Señor. Porque tales son, y tã prouechosos para los hombres que si bien se considera, mas deuemos nos a el por las cosas que nos manda, que el a nos por la guarda de lo que manda: pues aun quitado a parte el galardõ del cielo, ninguna cosa se nos podia mandar en este mundo, que fuesse mas para nuestro prouecho.

De la institucion del Sanctissimo Sacramento.

ENtre todas las muestras de caridad, que nuestro Saluador nos descubrio en este

mundo, con mucha razõ se cuenta por muy señalada la institucion del sanctissimo Sacramento. Por lo qual dize Sant Iuan: que auiẽdo el Señor amado a los suyos que tenia en el mundo (esto es a sus escogidos) en el fin de la vida señaladamente los amo: porque en este tiempo les hizo mayores beneficios, y les descubrio mayores muestras de su amor. Pues para entendimiẽto destas palabras (que son fundamento, assi deste mysterio, como de todos los demas q̃ se siguen) conuiene presuponer que ninguna lengua criada es bastãte para declarar la grandeza del amor que Christo tenia a su eterno padre, y consequẽtemente a los hombres que el le encomendo. Porque como las mercedes y beneficios que este Señor en quanto hombre auia recebido deste soberano Padre fuessen infinitas, y la gracia otro si de su anima (de donde procede la caridad) fuesse rambien infinita: de aqui es, que el amor que a todo esto respondia, era tã grande que no ay entendimiento humano, ni Angelico, que lo pueda comprehender. Pues como sea propio del amor desear padecer trabajos por el amado, de aqui nace, que tampoco se puede comprehẽder la grandeza del desseo que Christo tenia de beuer el caliz de la muerte, y padecer trabajos por la gloria de Dios: y por la salud de los hombres que el tãto desseaua por su amor. Pues este diuino amor que hasta este dia estuuo como detenido y represado, para que no hiziesse todo lo que el desseaua y podia hazer, este dia le abrieron las puertas, y le dieron licencia para que ordenasse, y hiziesse, y padeciesse todo quanto quisiesse por la gloria de Dios, y por la salud de los hombres. Auida pues esta licencia, la primera cosa que hizo, fue abrir la puerta a todos los dolores y tormentos de su passion, para que todos juntos enuistiessen primero en su anima sanctissima con la aprehension y representacion dellos: y despues en todo su sacratissimo cuerpo. Los quales fuerõ tales, q̃ la imaginacion y representacion dellos basto para hazerle sudar gotas de viua sangre. Este mesmo le entrego luego en manos de peccadores, y le ato a vna columna, y le corono cõ espinas, y le hizo lleuar vna Cruz a cuestas, y en ella mesma le crucifico. Este le hizo entregar sus manos, para que las atassen, y sus maxillas para que las abofeteassen, y sus barbas para que las pelassen, y sus espaldas para que las açotassen: y sus pies y manos para que los enclauassen, y su costado precioso para que lo alanceassen, y finalmente todos sus miembros y sentidos paraque por nuestra causa los atormentassen. Y de aqui se ha de tomar la medida de los trabajos de Christo: no de la furia desus enemigos, porque esta no yguala ua con su amor, ni de la muchedũbre de nuestros peccados, pues para estos bastaua vna so la gota de su sangre: fino de la grandeza deste amor. Mas ante todas estas cosas, este mesmo amor le hizo ordenar vn Sacramento admirable: el qual por doquiera que le mireys, esta echando de si llamas y rayos de amor. Por donde el que dessea saber que tan grande sea este amor, ponga los ojos en este diuino Sacramento, y considere los effectos y propositos para que fue instituydo: porque estos le daran nueuas ciertas de la grandeza de la caridad que ardia en el pecho donde este Sacramento procedio. Porque todos los indicios y señales que ay de verdadero y perfecto amor en este diuino Sacramento se hallan.

nota

Porque primeramente, la principal señal y obra del verdadero amor, es dessear vnirse y hazerse vna cosa con lo que ama. De donde viene a ser que el que ama, todos los sentidos tiene en la cosa que ama: el entendimiento, la memoria, la voluntad, la imaginacion, cõ todo lo demas. De suerte q̃ el amor es vna alienacion y destierro de si mesmo: que nace de estar el hombre todo trasladado, y trasporta do en el amado. Pues este tã principal effecto de amor nos mostro Christo en este Sacramento: porq̃ vno delos fines para que lo instituyo, fue para encorporarnos, y hazernos vna cosa consigo: y por esto lo instituyo en especie de manjar: y porque assi como del mãjar, y del que lo come se haze vna mesma cosa: assi tambien de Christo, y del que dignamẽte lo recibe: como el mesmo lo significo, diziendo: El que come mi carne, y beue mi sangre, el esta en mi y yo en el. Lo qual se haze por la participacion de vn mesmo espiritu, que mora en ambos, que es como estar en ambos vn mesmo coraçon, y vn anima: de donde se sigue vna mesma manera de vida, y despues vna mesma gloria, aũque en grados diferẽtes. Pues que cosa mas para preciar y estimar que esta?

La segunda señal y obra de verdadero amor es, hazer bien a la persona amada, y darle parte de quãto tiene, despues que le ha dado su coraçon, y a si mesmo. Porque el verdadero amor nunca esta ocioso, ca siempre obra, y siempre trabaja por hazer bien aquien ama. Pues que mayores bienes, que mayores dadiuas, que las que nos da Christo en este sacramento? Porque en el se nos da la mesma carne y sangre de Christo, y el fructo que con el sacrificio de essa mesma carne y sangre se gano. De manera que aqui se nos da el panal juntamente con la miel: ques Christo con sus merecimiẽtos y trabajos, de que aqui nos haze participantes por virtud deste Sacramento, segun la disposicio y aparejo del que lo recibe. De donde assi como en tocando nuestra anima en la carne que deciende de Adã, quando Dios la infunde y la cria, luego es hecha participante de todos los males y miserias de Adam: assi por el contrario, en tocando por medio deste sanctissimo Sacramento dignamente en la carne de Christo, se haze participante de todos los bienes y thesoros de Christo. Por lo qual se llama este Sacramento Communion, porque por el nos communica Dios, no solamente su preciosa carne y sangre, mas tãbien su parte de todos los trabajos y meritos que con el sacrificio de essa carne y sangre se alcançaron.

La tercera señal y obra de amor, es dessear vsar en la memoria del amado: y querer que siempre se acuerde del: y para esso se dan los que se aman quando se apartan algunos memoriales y prendas que despiertan esta memoria. Pues por esto ordeno tambien el Señor este Sacramento, para que en su ausencia fuesse memorial de su sacratissima passiõ y de su persona. Y assi acabandolo de instituyr, dixo: Cada vez que celebraredes este mysterio, celebradlo en memoria de mi. Esto es, para acordaros de lo mucho que os ame, de lo mucho que os quise, y de lo mucho que por vuestra causa padeci. Pues quien esta memoria con tales prẽdas y memoriales nos pedia, cõ que amor es de creer que nos amaua? Mas no se contenta el verdadero amor con sola la memoria, sino sobre todo pide retorno de amor: porque toda otra paga tiene por peque ña en comparacion desta: y a vezes llega este desseo a tanto, que viene a buscar maneras de bocados y artificios para causar este amor, quando entiende que no lo ay. Pues hasta aqui llego el soberano amor de Dios, que desseando ser amado de nosotros, ordeno este mysterioso bocado con tales palabras consagrado, que quien dignamente lo recibe, luego es herido y tocado deste amor. Pues que cosa mas admirable que esta?

La quinta señal y obra de amor (quando es tierno) es, dessear dar plazer y contentamiẽto al que ama, y buscarle cosas acomodadas para esto: como hazen los padres a los hijos chiquitos, que les procuran y traen algunas cositas, q̃ siruan para su gusto y recreacion. Pues esto mesmo hizo aqui este soberano amador de los hombres: ordenando este Sacramento, cuyo effecto propio es dar vna espiritual refection y consolacion a las animas puras y limpias: las quales reciben con el tan grande gusto y suauidad, que (como dize sancto Thomas) no ay lengua que lo pueda explicar.

Y mira, ruegote, en que tiempo se puso el Señor a aparejarnos este bocado de tãta suauidad, que fue la noche de su passion, quando a el se le estauan aparejando los mayores trabajos y dolores del mundo. De manera que quando a el se aparejauã los dolores, nos aparejaua el estos sabores: quando a el se aparejaua la hiel, nos aparejaua el esta miel: quando para el se ordenauan estos tormentos, nos ordenaua el estos regalos: sin que la presencia de la muerte y de tantos trabajos como le estauan aguardando, fuesse parte para ocupar su coraçon: de tal manera, que lo retraxesse de hazernos este tan grande beneficio. Verdaderamente con mucha razon se dize, que es fuerte el amor como la muerte: pues las muchas aguas, y los grandes rios de passiones y dolores no bastarõ, no solo para apagar, mas ni aun para escurecer la llama deste diuino amor.

La vltima señal y obra de amor, es dessear la presencia del amado, por no poder suffrir el tormento de su ausencia. Esto vera claro, quien leyere los extremos que hazia la madre de Tobias por la ausencia de su hijo: y lo que hizo el Patriarca Iacob, por la vista de Ioseph: pues a cabo de ciento y treynta años de edad, partio con toda su casa y familia para Egypto, por ver antes que muriesse cõ sus ojos lo que tanto amaua su coraçon. Porque la cõdicio del verdadero amor, es querer tener presente lo que ama, y gozar siempre de su compañia. Pues por esta causa este diuino amador instituyo este admirable Sacramento: en q̃ realmente esta el mesmo en substancia: para que estando este Sacramento en el mundo, se quedasse el tambien con nosotros en el

Genes. 48

en el mundo,aunque se repartiesse para el cielo.Lo qual es manifiesto argumento de su amor,y de lo que el desseaua nuestra compañia:porque la grãdeza deste amor no sufriria esta ausencia tan larga.

Y hazer el esto con nosotros, fue la mayor honra,el mayor prouecho,el mayor cõsuelo,y mayor remedio que nos pudiera quedar en este mundo:paraque en el tuuiessemos en quien poner los ojos,a quiẽ llamar en nuestras necessidades,a quien hablar cara a cara, quando nos fuesse menester : cuya presencia despertasse nuestra deuocion, acrecẽtasse mas nuestra reuerencia, esforçasse mas nuestra confiança, y encendiesse mas nuestro amor. Dan.4. Engrandecia Moysen al pueblo de Israel,diziendo : que no auia en el mundo nacion tan grande,que tuuiesse dioses tan cerca de si,quãto lo estaua nuestro Dios en todas nuestras oraciones. Si esto dezia el aun antes de la institucion deste diuino Sacramento,que dixera ahora,quãdo en el,y por el tenemos a Dios presente,que nos vee,y le vemos,y con quien rostro a rostro platicamos? Verdaderamente mucho hizo el Señor en ordenar este Sacramento para que le recibiessemos dẽtro de nosotros,pero mucho hizo tãbiẽ en querer q̃ le tuuiessemos perpetuamente en nuestra compañia en los lugares sagrados. Dichosos los Christianos, que todos los dias pueden visitar estos lugares,y assistir a la presencia deste Señor,y hablar cara a cara con el. Pero mucho mas los Sacerdotes y Religiosos,que moran en los mesmos tẽplos,y dia y noche pueden gozar desta mesma presencia,y tratar familiarmente con Dios.

Ves pues como todas las señales y obras de perfecto amor, concurren en este diuino Sacramento:y todas en summo grado de perfectiõ? Por dõde no queda lugar para dudar de la grandeza deste amor: pues con tantos y tan euidentes argumentos se nos declara. En lo qual conoceras,que no es Dios menos grãde en amar, q̃ en todas las otras obras suyas. Porque assi cõmo es grande en galardonar,y en consolar, y en castigar : assi tambien lo es en amar. Pues que mayor thesoro, que mayor consolacion puede ser que esta? Porque cierto es,que(hablando en todo rigor)el mayor bien que nuestro Señor puede hazer a vna criatura, es amarla. Porque el amor, dizen los Theologos,que es el primer don, y la primera dadiua que se da:de la qual nacen todas las otras dadiuas como arroyos de su fuẽte,o como effectos de su causa:pues siendo esto assi,que mayor riqueza,ni consolaciõ pueden tener los seruos de Dios, que saber que desta manera son amados de Dios? Porque dado caso que desto no se puede tener euidẽcia, si Dios no lo reuelasse : pero toda via se pueden tener grandes congecturas, qua les las tienen los que perseueran mucho tiempo sin peccado mortal:y esto basta para recebir con esta manera de noticia grandissima consolacion,y no solo consolacion,sino tambiẽ grãdissimos estimulos y motiuos:assi para amar a Dios,como para esperar en el.Porque si cõ ninguna cosa se enciende mas vn fuego que con otro fuego,con que se podra mas encender en nuestros coraçones su amor,que cõ tal fuego de amor ? Y si ninguna cosa esfuerça mas la confiãça,que saber que nos ama el que puede remediarnos:como no tendremos cõfiança en quien nos tiene tan grande amor? Que negara el que a si mesmo se dio ? y el que tanto nos amo? Pues la primera de las dadiuas es el amor.

Mas ay aun aqui otra cosa,q̃ declara mucho la grandeza deste amor. Porque ya que esta dadiua era tan grande,si la diera el a quien la mereciera,o a quien la agradeciera,o a quien supiera aprouecharse dignamente della, no fuera tanto:mas darla a muchos que tan mal la conocen,y tan poco la agradecen, y tã mal se saben della aprouechar:esto es de caridad, y misericordia singular. Quisiste Señor declarar la grandeza de tu caridad al mundo, y supistelo muy bien hazer, porque para esto buscaste vna tan ingrata y tan indigna criatura como yo,para que tanto mas resplandeciesse la grandeza de tu gracia,quanto mas indigna era esta persona.Los pintores quando pintan vna imagen blanca,suelen ponerla en vn campo negro,para q̃ salga mejor lo blanco par de lo prieto. Pues assi tu Señor vsaste desta tan marauillosa gracia,con vna tan indigna criatura,como es el hombre : para que la indignidad desta criatura,descubriesse mas la grandeza de tu gracia. Pues, o Rey de gloria, que tiene este hombre porque tanto le amas,y tanto quieres ser amado del ? O cosa de grande admiracion.Si todo tu ser y gloria dependiera del hombre (assi como toda la del hombre pende de ti)que mas hizieras de lo q̃ heziste para ser amado del? Cosa es por cierto marauillosa,que estãdo toda mi salud, toda

toda mi gloria,y bienauenturança en ti,huya yo de ti,y teniendo tu tan poca necessidad de mi,hagas tanto por amor de mi.

Nres menos argumento desta caridad, la especie en que este Señor quiso quedar aca cõ nosotros : porque si en su propia forma quedara,quedara para ser venerado:mas quedando en forma de pan, queda para ser comido y venerado:para que con lo vno se exercitasse la fe,y con lo otro la caridad. Y llamase pã de vida, porq̃ es la mesma vida en figura de pan:por esso estotro pan poco a poco va dãdo vida a quien lo come, despues de muchas digestiones,mas el que dignamẽte come este pan,en vn momento recibe vida,porque come la mesma vida. De manera, que si tienes horror deste manjar porque es viuo,allegate a el,porque es pan:y si lo tienes en poco porque es pan,estimalo mucho,porque es viuo.

La Oracion del huerto.

Matth.26 ACabados los mysterios de la Cena, y el sermon de sobremesa,dizen los Euãgelistas, q̃ se fue el Saluador al huerto de Gethsemani a hazer oracion antes de entrar en la conquista desu passiõ.Donde puedes primeramẽte cõsiderar,como acabada esta mysteriosa Cena,y con ella los sacrificios del testameuto viejo, y ordenados los del nueuo, abrio el Saluador la puerta a todos los dolores,y martyrios de su passion:para que todos ellos juntos estuuiessen primero en su anima, que atormentassen su cuerpo.Y assi dizen los Euangelistas,que tomo configo tres discipulos suyos,de los mas amados:y comẽço a temer y angustiarse,y dixoles aquellas tan dolorosas palabras : Triste esta mi anima hasta la muerte:esto es,llena de tristeza mortal,bastante a causar la muerte,si el no reseruara la vida para mas largos trabajos.Y apartandose vn poco dellos,fuesse a hazer oracion: y la tercera vez que oro,padecio su bẽdita anima la mayor tristeza y agonia q̃ jamas en el mundo se padecio.Testigos desto fueron aquellas preciosas gotas de sangre, q̃ de todo su cuerpo corrian:porque vna tã estraña manera de sudor nunca visto en el mundo, declara auer sido esta vna de las mayores tristezas y agonias del mundo.Porque quien jamas oyo, ni leyo sudor de sangre,que bastasse a correr hilo a hilo hasta la tierrra ? Y pues este sudor exterior era indicio de la agonia interior en que estaua su anima:assi como dende q̃ el mũdo es mundo nunca se vio tal sudor,assi nunca se vio tal dolor.Las causas desto fuerõ muchas.Porque vna fue la perfectissima aprehẽsion de todos los dolores y martyrios que le estauan aparejados:los quales fueron alli tan distinctamente representados,que cõ esto fue Interiormente(si dezir se puede)açorado,escupido,abofeteado,coronado, reprobado, y crucificado:y assi con esto padecio en la parte affectiua de su anima grandissimos dolores conforme a la representacion de todas estas imagines.

Huuo tambien otra causa mas principal, que fue la grandeza del dolor que padecio cõ la representacion y memoria de todos nuestros peccados. Porque como el por su immensa caridad se quiso offrecer a satisfazer por ellos,era razon que antes desta santisfaciõ padeciesse este tan grande dolor. Y para esto puso ante sus ojos todas las maldades, y abominaciones del mundo,assi las hechas como las que estauan por hazer,assi las de los que se han de saluar, como las de los que se han de condenar,y de todas recibio tan gran dolor, quan grãde era su caridad,y el zelo que tenia de la honra de su padre.Por donde assi como no se puede estimar este zelo y amor, assi tãpoco este dolor.Porque si Dauid por esta causa dize,que se deshazia y marchitaua,quando veya las offensas de los hombres contra Dios, que haria aquel que tanto mayor caridad renia que Dauid,y tanto mayores males veya q̃ Dauid : Pues tenia ante si todos los peccados de todos los siglos presentes,passados,y venideros? Estos serã aquellos toros y canes rauiosos que despedaçauan su anima sanctissima: mucho mas crueles que los que atormentauã su cuerpo:de quien el dezia en el Psalmo.Cercado me han muchos nouillos, y toros brauos estã al derredor de mi. Esta pues era vna muy principal causa deste dolor.

Otro era el peccado y perdicion de aquel pueblo,que auia de ser tan espantosamente castigado por aquel tan gran peccado:lo qual sin duda sentia el Señor mucho mas que su mesma muerte.Y este era el caliz que el bendito Señor rehusaua (segun la exposicion de sant Hieronymo)quando suplicaua al padre que si fuesse posible ordenasse otro medio por donde el mundo fuesse redemido:sin que aquel antiguo pueblo suyo cometiesse tã grã maldad y se perdiesse. Pues assi estas como

otras

otras consideraciones semejantes, affligieron tanto su bendita anima en aquella oracion, que le hizieron sudar este tan estraño sudor. Pues, o buen Iesu, o benigno Señor, que affliction es esta tan grande? que carga tā pesada, que dolencia es essa, que assi os haze sudar gotas de sangre? La dolencia Señor es nuestra: mas vos tomays el sudor della. La dolencia es toda nuestra, mas vos recebis las medicinas. Vos padecistes la diera que nuestra gula merecia: quando por nosotros ayunastes. Vos recebistes la sangria que nuestros males merecian, quando vuestra preciosa sangre derramastes. Vos tambien tomastes la purga que a nuestros regalos se deuia, quando la hiel y vinagre beuistes: y vos agora tomays el sudor: quando puesto en essa mortal agonia, sudays gotas de viua sangre. Pues que os daremos Señor por esta manera de remedio tan costoso para el remediador, y tan sin costa para el remediado.

Mira pues, o hombre quanto es lo que deues a este Señor: mira qual esta por ti en este passo, cercado de tantas angustias, batallando y agonizando con la presencia de la muerte, yendo y viniendo de los Discipulos al Padre, y del Padre a los Discipulos: y hallando en ambas partes todas la puertas de consolacion cerradas: porque el Padre no oya la oracion que por parte de la innocentissima carne de Christo se le hazia: los Discipulos en este tiempos dormian: Iudas y los principes de los sacerdotes armados de furor y de inuidia velauan: y sobre todos estos desamparos, era mayor aun el de si mesmo: porque, ni de la parte superior de su anima, ni de la diuinidad recibia alguna consolacion. De manera que a este amantissimo Hijo dio el Padre a beuer el caliz de la passion puro sin mezcla de alguna consolacion: por donde vino a de-
Psalm. 87. zir aquellas palabras del Psalmo: Por mi Señor passaron tus yras: y tus espantos me conturbaron. Y dize muy bien passaron, y no permanecieron: porque no merecia el la yra como peccador, sino como fiador y Saluador de peccadores. Pues, o cordero innocentissimo, quien puso sobre vuestros ombros essa tan pesada carga: que solo imaginarla os haze sudar gotas de sangre? Quien os a herido Señor? que sangre es essa que esta goteando de vuestro rostro? No veo agora verdugos que os atormenten, no parecen aqui señales de açotes, ni de clauos, ni de espinas, ni de Cruz: entiendo Señor que vuestra caridad quiere ser la primera en sacaros sangre sin hierro y sin cuchillo: paraque se entienda que ella es la que abre camino a todos los otros perseguidores.

En este passo doloroso tienes hermano no solo materia de compassion, sino tambié exemplo de oracion: porque aqui primeramēte nos enseña el Saluador a acudir a Dios en todas nuestras necessidades como a Padre de misericordia: el qual muchas vezes nos embia estos trabajos, por darnos motiuo de acudir a el en ellos, y experimentar su prouidencia paternal en nuestro remedio. Enseñanos tambien aqui a perseuerar en la oracion: y no desistir luego de nuestra demāda, quando no somos luego despachados a nuestra voluntad: sino que perseueremos en ella como lo hizo este Señor: q̄ tres vezes repitio vna mesma oracion: porque muchas vezes lo que al principio se niega, al fin se viene a conceder. Tambien aqui nos enseña a orar por vna parte con grande confiança, y por otra con grāde obediencia y resignacion en la voluntad de Dios. La confiança nos muestra quando dize. Padre mio: que es la palabra de mayor ternura y confiança que puede ser, la qual ha de tener el que ora: y la resignacion nos descubre quando dixo: No se haga lo que yo quiero, sino lo que vos quereys.

La prision del Saluador.

DEspues desto considera como acabada esta oracion, vino luego todo aquel esquadron de gente armada, y con ellos tambien muchos de los principes de los sacerdotes y Phariseos, para prender al cordero. Porque no se atreuieron a fiar este negocio de los ministros y soldados mercenarios (porque no les acaeciesse lo que otra vez, quāndo la predicacion del Señor los conuertio y hizo boluer vazios) sino ellos mesmos vinieron en persona, como gente tan confiada de su malicia, que ni por sermones, ni cosas que viessen, esperauan desistir de su maldad. De manera que los que eran mayores en la dignidad, fueron los mayores en la maldad, quāndo vinieron a estragarse. De donde aprenderas, que assi como del mejor vino se haze mas fuerte vinagre (quando se viene a corrōper) assi aquellos què por razon de su estado estan mas altos y mas allegados a Dios (como son todas

todas las personas Ecclesiasticas y dedicadas a Dios) quando se dañan vienen a ser peores de todos los otros hombres, como vemos q̄ el mayor Angel se hizo mayor demonio quā do pecco.

Venia Iudas por adalid y capitan de este exercito, caydo ya (como otro Lucifer) del mas alto estado dela Iglesia, en el mas profundo abysmo de maldad: que era ser el primer cōjurado en la muerte de Christo. Mira pues a que extremo de males llego este miserable, por no resistir a los principios de sus codicias: ay de ti, sino resistes a las tuyas. Porque, que se podra esperar de ti, que no tienes tantos aparejos para la virtud como tenia este, pues no aprēdes en tal escuela, no vees tales milagros, no conuersas con tal maestro, ni cō tales Discipulos? Pues que puedes esperar de ti, si por todas partes no te velas? Auiales este traydor dado señal, diziendo: A quien quiera q̄ yo besare, esse es, tenedlo fuertemente. El Maestro dulcissimo, y fuente de caridad, y amor, con q̄ otro ceuo le auian de armar lazos? con q̄ otra señal le auian de prender sino con señal de amor? Accepto el Señor este cruel beso, por quebrantar si quiera con la dulçura de la māsedumbre la dureza de aquel rebelde coraçō: mas al animo obstinado y peruertido, por demas son los remedios. Mas tu anima mia considera, que si este dulcissimo cordero no desecho el engañoso beso del que tan cruelmente le vendia, como desechara el beso interior del que entrañablemente le ama?

Mas porque conociesse la presumpciō humana, que ninguna cosa podia contra la omnipotencia diuina, antes que le prendiessen, cō vna sola palabra derribo aquellas huestes infernales en tierra: aunque ellos como ciegos y obstinados en su malicia, ni aun con esta tā euidente maruilla se conuertieron: para que veas adonde llega vn hombre desamparado de Dios, y quan incurable es aquel a quien el no cura: pues esta tan efficaz medicina no sano aquel a quien le auia desamparado. Maldito sea su furor tan pertinaz: pues ni con la vista de tan gran milagro se rindio, ni con la dulçura de tan grande beneficio se amanso.

Mas no solo mostro aqui el Señor su poder, sino tambien su misericordia, restituyendo la oreja q̄ sant Pedro auia cortado, y tornando la a su lugar. Donde son tambien para considerar las palabras que el Saluador dixo a Pedro en este auto. Buelue (dize) la espada a su lugar. El caliz q̄ me dio mi Padre, no quieres que beua? Este es el escudo general con q̄ se ha de defender el Christiano en todas las tribulaciones, y trabajos q̄ se le offrecieren: porque todo es caliz que nos da a beuer el Padre eterno, para nuestro exercicio, y purgatorio. Assi lo confesso el sancto Iob, quando viendo se tan affligido, y maltratado del demonio, dixo. El Señor lo dio, y el Señor lo quito: como al Señor plugo, assi se hizo, sea el nombre del Señor bendito. Assi lo confesso tambien el Rey Dauid, quando le maldezia Semey, diziendo, que Dios le auia mandado que le maldixesse. Y pues todos estos son calices del Padre, no ay porque temer la purga, ordenada por mano de physico tan sabio, y que tiene nombre y obras de padre: ni tāpoco ay porque recelar el amargura del vaso, despues que aquellos dulcissimos labios del Hijo de Dios (en quien toda la gracia fue derramada) quedaron impressos en el. *2. Reg. 16.*

Acabada esta cura, huyen luego los Discipulos, y desamparan al Señor. Acompañaōle en la Cena, y dexaronle solo en la passion. Todos somos en esta parte imitadores delos Discipulos: pues todos huymos de los trabajos: y dexamos de seguir a Christo quando camina a la Cruz: desseandole seguir quando camina a su Reyno. Y si por vētura alguna vez le seguimos, seguimos le dende lexos (como los Discipulos le seguian) que es poniēdonos a muy pequeñas cosas por el. Mas ay de mi, q̄ ellos huyan de vos Señor por el peligro que veyan: mas yo sin peligro huyo: y no solo sin peligro, mas antes viendo el peligro q̄ se me sigue de apartarme de vos: pues apartarme de vos, es apartarme de la luz dela vida, de la paz, y de todos los bienes. Quāto es pues mayor mi culpa que la suya?

Desamparando pues al Saluador los Discipulos, arremete luego toda aquella manada de lobos hambrientos al cordero sin māzilla, q̄ solo auia quedado en sus manos. Mas quien podra oyr sin dolor de la manera que aquellos crueles sayones estendieron sus sacrilegas manos, y ataron las de aquel māsissimo Señor, que ni contradezia, ni se defendia? Y q̄ seria ver de la manera, que assi maniatado lo lleuarian cō grande priessa y grita, y cō grande concurso y tropel de gentes por las calles publicas y casa de los Pontifices? Qual seria entōces el dolor de los discipulos, quādo viessen su dulcissimo Maestro apartado de su cōpañia,

pañia, y lleuado desta manera, vendido por vno dellos, pues el mesmo traydor q̃ lo vendio, sintio tanto el mal q̃ auia hecho, q̃ de pura pena desespero y se ahorco? Pues quiẽ por mas duro q̃ fuesse, no se moueria a cõpasion, poniendo los ojos en vn Señor de tanta sanctidad, y q̃ tantos bienes auia hecho en toda aquella tierra, lançando los demonios, y curã do todos los enfermos, y enseñando tan marauillosa doctrina: quando le viesse lleuar cõ tanto impetu por las calles publicas, con vna soga a la garganta, atadas las manos, y cõ tãta ignominia? O crueles coraçones como no os mueue a piedad tanta mansedumbre? Como podeys hazer mal a quiẽ os ha hecho tãto biẽ? Como no mirays si quiera essa tã grãde innocẽcia y mansedũbre: pues prouocado con tãtas injurias, ni os amenaza, ni se quexa, ni se indigna contra tantas descortesias.

De la presentacion del Saluador ante los Pontifices, Annas, y Cayphas: y de los trabajos que passo la noche de su passion.

PResto pues el Saluador desta manera lleuan lo con grandes vozes y estruendo a casa de Annas: porque era suegro de Cayphas, el qual era Pontifice de aquel año. Considera pues primeramente aquella tan grãde affrenta que el Saluador recibio en casa deste maluado suegro del Pontifice. Porque pregũtandole por sus Discipulos y por su doctrina, y respondiendo el como publicamente auia enseñado a los hõbres, y que dellos podia saber esto: vno de los criados deste peruerso dio vna bofetada al Señor, diziendo: Assi respondes al Pontifice? Mira pues aqui como el mal Pontifice y los q̃ presentes estauã se reyrian de ver al Señor tan duramente herido: y por el contrario como los que eran de su parte, se entristecerian, no pudiendo suffrir tan grande injuria en persona de tan grande dignidad. Mira otro si cõ quanta caridad y mãsedumbre hablo al que le auia herido, diziendo: Si mal hable, muestrame en que: y si bien, porq̃ me hieres? Como si claramente dixera. Mal me has injuriado sin auer telo merecido.

Considera luego como de ahy fue lleuado a casa de Cayphas, y las injurias que alli recibio, quando respondio a la pregunta del Põtifice que le preguntaua quien era. Porque alli no vno solo, sino muchos de los q̃ presentes estauan, arremetierõ al cordero como lobos rauiosos, y todos a vna le herian sin ninguna piedad. Vnos le dauã bofetadas y pescoçones: otros escupian en sũ rostro, otros arrancauan sus venerables cabellos, y otros deziã contra el muchos denuestos y escarnios. De manera que aquel rostro adorado de los Angeles, el qual con su hermosura alegra la corte sobera na, es aqui por estas infernales bocas affeado con saliuas, injuriado con bofetadas, affrentado con pescoçones, deshonrado con vituperios, y cubierto con vn velo por escarnio. Finalmente el Señor de todo lo criado es aqui tratado, como vn sacrilego, y blasphemo, estando el por otra parte con vn rostro sereno y manso padeciendo todas estas injurias.

Luc. 22.

Mas aunque todo esto sea mucho para sentir, no es menos lo que sant Lucas cuenta, diziendo. Que esta mesma noche los soldados que le guardauan, estauan haziendo escarnio del, hiriendole, y cubriendole el rostro, y diziendo: Prophetizanos agora Christo, quien es el que te hirio. Y otras muchas cosas blasphemando, dezian contra el: las quales el Euangelista no escriue: mas de la paciencia y caridad del Señor, y de la crueldad y furor de aquellos crueles coraçones que el demonio atizaua, podemos inferir, qual seria la noche que el Señor alli passaria en medio de tan crueles sayones.

La presentaciõ ante Pilato y Herodes, y los açotes a la columna.

YPassada esta noche dolorosa con tantas ignominias en casa de los Pontifices, otro dia por la mañana lleuarõ al Señor atado a casa de Pilato: q̃ en aquella prouincia por parte de los Romanos presidia: pidiẽdole con gran instancia q̃ le cõdenasse a muerte. Y estãdo ellos con grandes clamores acusandole, y alegando contra el mil falsedades y mentiras, el entre toda esta confusion de vozes y clamores, estaua como vn cordero mãsissimo ante el que lo trasquila, sin escusarse: sin defenderse, y sin responder palabra: tanto que el mesmo juez estaua grandemente marauillado de ver tanta grauedad y silencio, en medio de tanta confusion y griteria. Mas aũque el Presidente sabia que toda aquella gente se

Matth. 27.

te se auia mouido con zelo de inuidia: pero vencido con pusilanimidad y temor humano, mando açotar al innocentissimo cordero, pareciendole que con esto se amansaria el furor de sus enemigos. Dado pues este cruel mandamiento: llegan los ministros de la maldad, y desnudando al Señor de sus vestiduras, atanlo fuertemente a vna coluna, y comiençan a açotar y despedaçar aquella purissima carne, y añadir açotes a açotes, y llagas a llagas, y heridas a heridas. Corren los arroyos de sangre por aquellas sacratissimas espaldas, hasta regarse la tierra con ella, y teñirse de sangre por todas partes. Pues que cosa mas dolorosa, ni mas injuriosa, que esta? Porque castigo de açotes no es de hombres honrados y nobles, sino de esclauos, o ladrones, o publicos malhechores. Por donde los Romanos tenian hecha ley, que ningun ciudadano de Roma por delicto que hiziesse, pudiesse ser açotado: por ser este castigo vilissimo, y de personas muy baxas. Por lo qual encarece mucho en vna oracion Tulio la tyrannia de vn juez, que auia mandado açotar vn ciudadano de Roma: el qual viendose assi injuriado, en medio de los açotes dezia: Ciudadano soy de Roma. Pues si tan indigna cosa es açotar vn ciudadano de Roma, di tu anima mia que sera ver al Señor de todo lo criado amarrado a vna coluna, y açotado con tan crueles açotes, como vn publico malhechor? Que harian los Angeles que tan claramente conocia la magestad deste Señor quando assi le viessen açotado y maltratado? Que es esto Rey soberano? que castigo es este? que penitencia es esta? que hurto aueys Señor cometido, por donde assi soys açotado? Claro esta Señor que la causa destos açotes, son mis hurtos y maleficios, y no los vuestros. Porque assi como por vuestra imminensa charidad tomastes mi humanidad: assi tambien tomastes con ella todas las deudas y obligaciones a que estaua sugeta: y por ella padeceys estos tormentos. Los quales claramente dizen quien soys vos: y quien soy yo: quien yo, pues cometi tales peccados que merecieron tal castigo: y quien vos, pues fue tanta vuestra charidad, que tomastes sobre vos tales delictos. Quãto aya sido el numero destos açotes, no lo dizen los Euangelistas, mas dizelo la muchedumbre de nuestras culpas, y la crueldad destas infernales furias, que tanto gusto tomauan en la sangre y dolores del Saluador. O pues hombre perdido, que eres causa de todas estas heridas, mira quan grandes motiuos tienes aqui para amar, temer, y esperar en este Señor, y compadecerte del: para amar, viendo lo mucho que padecio por ti: para temer, viendo el rigor cõ que en si mesmo castigo tus peccados: para esperar, considerando quan copiosa redempcion, y satisfaction se offrece aqui por ellos: y para compadecerte del, considerando la grandeza deste tormento, y la mucha sangre que el Señor aqui derramo.

La coronacion de espinas, y el Ecce homo.

ACabado este tormento de los açotes, comiençase otro, no menos injurioso que el passado, que fue la coronacion de espinas. Porque acabado este martyrio, dize el Euangelista, que vinieron los soldados del presidente a hazer fiesta de los dolores, e injurias del Saluador, y texiendo vna corona de juncos marinos, hincaron se la por la cabeça: paraque assi padeciesse por vna parte summo dolor, y por otra summa deshonra. Muchas de las espinas se quebrauan al entrar por la cabeça: otras llegauan (como dize sant Bernardo) hasta los huessos, rompiendo y agujerando por todas partes el sagrado celebro. Y no contentos con este tan doloroso vituperio, vistenle de vna ropa colorada que era entonces vestidura de Reyes: y ponenle por sceptro real vna caña en la mano: y hincandose de rodillas, dauanle bofetadas, y escupian en su diuino rostro, y tomandole la caña de las manos, herianle con ella en la cabeça, diziendo: Dios te salue Rey de los Iudios. No parece que era posible caber tantas inuenciones de crueldades en coraçones humanos: porque cosas eran estas, que si en vn mortal enemigo se hizieran, bastaran para enternecer qualquiera coraçon: mas como el demonio era el que las inuentaua, y Dios el que las padecia, ni aquella tan grande malicia se hartaua con ningun tormento, segun era grande su odio: ni esta tan grande piedad se contentaua con menores trabajos, segun era grande su amor.

Ioan. 19.

No se determinar qual fue mayor, o la injuria que el Saluador aqui recibio, o el tormento que padecio. Porque cada dia vemos poner coronas en las cabeças de al-

gunos malhechores, para deshonrarlos con esta ignominia: mas estas aunque traen deshonra, no sacã sangre, ni causan dolor: mas corona de espinas hincada por el celebro, que por vna parte causasse tan grande ignominia, y por otra tan gran dolor, quien jamas la vio, ni la leyo? Demanera que la crueldad y fuerça destos coraçones no se contento con los tormentos vsados y conocidos en todas las edades del mundo: sino que vino a descubrir nueuas artes y maneras de tormentos nunca vistos: los quales de tal manera deshonrassen la persona, que tãbien la affligiessen y atormẽtassen. Pues que dire de las otras fallas con que azedaron esta purga tan amarga, como fue vestirle de vna ropa colorada como a rey, y ponerle vna caña por sceptro real en la mano, y hincarse de rodillas por escarnio, y herirle con la caña en la cabeça, y dar bofetadas en su diuino rostro? Quando jamas dẽde que el mundo es mundo, se vio tal farsa, tal inuencion, y tal manera de fiesta tã cruel y tan sangrienta? Nada desto leemos, ni en las batallas de los Martyres, ni en los castigos de los malhechores: donde aunque auia muchas maneras de crueldades, no auia estas inuenciones de salsas y potages tan amargos. Mas todo esto se guardaua para este Señor: el qual como satisfazia por los peccados de los hombres: con la grandeza de sus dolores, pagaua nuestros deleytes, y con la deshonra de sus ignominias satisfazia por nuestras soberuias. En lo qual tambien senos declara la grandeza de su bondad y charidad: la qual no se contẽto cõ morir qualquier manera de muerte: sino escogio la muerte mas acerba, mas ignominiosa, y mas injuriosa que podia auer: y quiso que en ella entreuiniessen todas estas maneras de ignominias: paraque con esto fuesse su charidad mas conocida, y nuestra redempcion mas copiosa. Y que esta aya sido obra de su immensa bondad y charidad, parece claro por esta razon. Porque cierto es que sin comparacion era mayor la bondad y charidad de Christo, que la malicia y odio del demonio. Pues si esta malicia y odio bastaron para inuentar estos modos de injurias, mucho mas auia de bastar la bondad y charidad de Christo no solo para suffrirlas, sino tambien para desearlas.

Pues como el presidente tuuiesse claramente conocida la innocencia del Saluador, y viesse que no su culpa, sino la inuidia de sus enemigos le condenaua, procuraua por todas vias librarle de sus manos. Para lo qual le parecio bastante medio sacarlo assi como estaua a vista del pueblo furioso: porque el estaua tal, que bastaua la figura que tenia (segun el creyo) para amansar la furia de sus coraçones. Pues tu o anima mia procura hallarte en este espectaculo tan doloroso, y como si ay estuuieras presente, mira con atencion la figura con que salia a vista del pueblo este Señor, que es resplandor de la gloria del Padre, y espejo de su hermosura. Mira quan auergonçado estaria alli en medio de tanta gẽte, con su vestidura de escarnio, con sus manos atadas, con su corona de espinas: con su caña en la mano, con el cuerpo todo quebrantado y molido de los açótes, y todo encogido, affeado y ensangrentado. Mira qual estaria aquel diuino rostro: hinchado con los golpes, affeado con las saliuas, rasguñado con las espinas, arroyado con la sangre, por vnas partes reziente y fresca, y por otras fea y denegrida. Y como el sancto cordero tenia las manos atadas, no podia con ellas limpiar los hilos de sangre que por los ojos corrian, y assi estauan aquellas dos lumbreras del cielo eclypsadas, y casi ciegas, y hechas vn pedaço de carne. Finalmente tal estaua su figura, que ya no parecia quien era, y aun a penas parecia hombre: sino vn retablo de dolores, pintado por mano de aquellos crueles pintores, y de aquel mal presidente: a fin de que abogasse por el ante sus enemigos esta tan dolorosa figura.

De la comparacion de Christo con Barrabas.

A Esta injuria se añadio otra: y por ventura la mayor de quantas el Señor recibio en su passion. Porque siendo costumbre de aquella tierra dar la vida a algun condenado por honra de la Pascua, desseando el presidente librar al Señor de la muerte, propusoles juntamente con el vno de los peores hombres que en aquel tiempo auia: que era Barrabas: el qual auia rebuelto la ciudad, y muerto a vn hombre en esta rebuelta (cuya muerte todos con mucha razon deuian desear) pareciendole que por no dar la vida a este famoso malhechor la darian al Saluador. Porque siendo el cõpetidor tan indigno de la vida, creya el juez que no serian tan desatinados, ni tan ciegos, que juzgassen por mas digno de la vida aquel reboluedor de la tierra, que a vn hombre tan manso. Desta manera pues penso el juez que pudiera librar al inocente. Donde ya primeramente ves hasta donde llego la humildad deste Señor: pues vino a competir con Barrabas: ya que se pusiesse en dispura qual de los dos era mejor, y mas digno de la vida. Pero passa el negocio aun mas adelante: porque puestos ambos en juyzio, salio el Señor condenado, y libre y suelto Barrabas. Pues a quien no pondra en espanto esta tan grãde abgecion y humildad del hijo de Dios? Mas parece que se abaxo aqui, que en la Cruz. Porque en la Cruz fue cõdenado por malhechor, y crucificado con malhechores, como vno dellos: mas aqui hecha comparaciõ con este malhechor, por comun sentencia y acclamacion del pueblo, es sentenciado por peor que el. O Rey de gloria, hasta donde Señor baxo tu humilda? hasta donde llego tu paciencia? hasta donde tu charidad? Pues dime hombre, que tan grande te parece la soberuia que con tan estraña humildad huuo de ser curada, y que aun con todo esto tu no la curas? Y dime tambiẽ, que caso deues hazer delos juyzios y pareceres del mundo: pues tal parecer tuuo en esta causa, y tanto desatino en ella? y no solo en ella, sino tãbien en la condenacion de los Prophetas, de los Apostoles, y de todos los Martyres: los quales tan injustamenta condeno? Porque si a vn criado tuyo tomas en vna sola mentira, a penas le crees cosa que te diga por parecerte q̃ tambien mẽtira en lo vno como en lo otro: pues segun esto, que credito sera razõ que demos al mundo, a quiẽ en tantas mentiras auemos tomado, quãtos santos tiene cõdenados? y mas en esta tan horrible y desuergonçada mentira, como fue tener al hijo de Dios por peor que Barrabas? Sin duda esto solo bastaua paraque cerrassemos los ojos, y rapassemos los oydos a todos los hechos, y dichos desta bestia de muchas cabeças, tan furiosa, tan ciega, y tan desatinada en todos sus juyzios y pareceres.

De como el Saluador lleuo la Cruz a cuestas.

MAs como todo esto nada aprouechasse, dio se finalmẽte sentencia q̃ el innocẽte muriesse. Y paraque por todas partes creciesse su tormento, ordenaron sus enemigos, que el mesmo lleuasse sobre si el madero de la Cruz en que auia de padecer. Toman pues aquellos crueles carniceros el sancto madero (que segun se escriue era de quinze pies) y cargaronlo sobre los ombros del Saluador: el qual (segun los trabajos de aquel dia, y de la noche passada, y la mucha sangre que auia perdido) a penas podia tenerse en pie: y sustentar la carga de su propio cuerpo: y sobre esto le añaden tan grãde sobrecarga, como era la de la Cruz. Esta fue otra inuencion y manera de crueldad nunca vista ni platicada en el mundo. Porque general costumbre es, quando vno ha de padecer, escõderle los instrumentos de su passion. Y por esto cubrẽ los ojos al que ha de ser degollado, porque no vea la espada que le ha de herir: mas aqui vsose de tan estraña crueldad con este innocẽtissimo cordero, que no le esconden la Cruz de los ojos, sino hazen se la lleuar sobre sus ombros: paraque con la vista de la Cruz padeciesse su anima, y con el peso della penasse su cuerpo: y assi padeciesse dos cruzes primero que en vna fuesse crucificado. No leemos que se hiziesse esto con los dos ladrones que cõ el auian de padecer: porque aunque hauian de morir en cruz, no los obligaron a lleuar sobre si la cruz como al Saluador: queriendo en esto dar a entender q̃ su culpa era mayor, pues el castigo era mas atroz. Pues q̃ cosa mas injuriosa, y mas para sentir. Quiẽ me diera o buẽ Iesu, q̃ os pudiera yo seruir en esse tan trabajoso camino? Toda la noche aueys velado, y los crueles sayones a porfia se han entregado en vos, dando os boferadas, y diziendo os injurias: y despues de tã largo martyrio, despues de enflaquecido ya, y dessangrado el cuerpo con tantos açotes, cargan la Cruz sobre vuestros delicadissimos ombros, y assi os lleuan a justiciar. O delicado cuerpo, que carga es essa que lleuays sobre vos? A do caminays Señor con esse peso? Que quieren dezir essas insignias tan dolorosas? Pues como vos mesmo hauiades de lleuar a cuestas los instrumentos de vuestra passion? Mira pues aqui, o anima mia al Señor en este camino, y mira esta tan pesada carga que lleua sobre si: y entiende que parte de aquella carga eres tu que vas en ella, con todo el peso de tus peccados: de los quales cada vno pesa mas que todo el mundo, y da gracias a esse buen pastor que assi lleua la oueja

descarriada sobre sus ombros, para boluer la a la manada.

Suelen en este passo tan doloroso contemplar las personas espirituales y deuotas, como el Señor en este tan trabajoso camino se arrodillaria con la carga tan pesada q̃ lleuaua sobre si. Porque aunque esto no digan los Euangelistas, es cosa muy verisimil que assi seria: pues el Señor en aquel tiempo estaua tan debilitado, assi por estar molido y dessangrado con los açotes que auia recebido, y la cabeça tan enflaquecida con el tormento de la corona de espinas, como por la mala noche que auia passado en poder de aquellos crueles sayones, y por el mesmo peso de la Cruz que sobre si lleuaua, y por la prissa del caminar: mayormente pues el no se queria ayudar de la virtud y fuerça de su diuinidad, para dexar de padecer todo lo que la crueldad y fiereza de sus enemigos quisiesse. Pues que cosa mas para sentir, que ver al Saluador del mundo caer en tierra con aquella carga tan pesada, que sobre sus delicadissimos ombros lleuaua? Pues que coraçon aura tan de piedra, que considerando al Señor assi arrodillado, assi prostrado, y quebrantado, no se quebrante con dolor, mayormente considerando que en aquella mesma carga le cargaua mas el peso de nuestros peccados, que el de su mesma Cruz.

En este mesmo passo aun tenemos otro espectaculo, no menos doloroso que considerar que es el encuentro, y la vista de la madre santissima en este mesmo camino: porque desto ay especial estacion que se muestra oy dia en Hierusalem. Pues que lengua podra explicar hasta donde llego el dolor del bendito Señor, quando viesse a su benditissima madre, y entendiesse tambien quan agudamente traspassaua sus maternales entrañas este cuchillo de dolor? pues realmente el la amaua como verdadero hijo a verdadera madre, y tal madre, con incomparable amor. Y que sentiria otrosi el piadoso coraçon de la Virgen, quando viesse al innocentissimo cordero en medio de aquellos lobos carniceros, con aquella corona en la cabeça, y con aquella carga tan pesada, y con aquel rostro tan demudado, y fatigado: el qual representaua bien la carga de los trabajos que padecia: y sobre todo esto viendole lleuar sentenciado, y pregonando al torm ento de la Cruz? Ocomo se le representarian alli las prophecias antiguas del sancto Simeon, y quan cumplidos veria alli todos los dolores que aquel sancto viejo le prophetizo. Pues donde estan agora Virgen bendita aquellas tan magnificas promessas del Angel que os dixo: Este sera grande, y sera llamado hijo del muy alto, y darle ha el Señor Dios el reyno de Dauid su padre, y reynara en la casa de Iacob para siempre. Donde esta pues agora este reyno? donde esta corona? y donde esta silla real en la casa de Dauid? Aqui aprenderan los que han de esperar en el Señor, con quanta paciencia y longanimidad deuen aguardar por el cumplimiento de sus promessas, acordandose de aquello que Isaias dize. El que creyere, no se appressure, porque assi en este exemplo como en otros, vera el hombre como el Señor muchas vezes dilata el cumplimiento de sus promessas, por donde muchos vienen a desconfiar por causa desta tardança. Assi vemos que dilato el por muchos dias el reyno de Dauid que le auia prometido, dexando le primero passar por muchos trabajos: y assi tambien dilato la publicacion y magnificencia del reyno de Christo, verdadero Rey y Señor en la casa de Dauid, que es la Iglesia Christiana, figurada en el mesmo reyno de Dauid. Por lo qual nos auisa el Propheta, diziendo: El aparecera en la fin, y no faltara su palabra: y si te pareciere que se tarda, toda via la espera: porque finalmente vendra, y no tardara. Esta mesma paciencia nos enseña a tener el Apostol en la Epistola a los Hebreos: porque sin este fundamento de paciencia, luego desmayara la confiança.

Acompaña pues, o anima mia con la Virgen al Señor en este tan doloroso camino, oye los pregones publicos que sobre el se van dando, ayudale a lleuar essa Cruz por cõpassion de lo que padece: junta tus lagrymas con las dessas piadosas mugeres que le van llorando, y entiẽde por ay que se hara en el madero seco, pues esto se haze en el verde. Y juntamẽte cõ esto acompaña cõ toda humildad a la sacratissima Virgẽ, y al amado discipulo hasta el lugar de la Cruz: y penetra si puedes hasta donde llegaria su dolor en este passo. Porque si el Señor yua tal por este camino, q̃ quebraua los coraçones de las mugeres que no le conocian, ni le eran nada, qual estaria el coraçon de la madre q̃ le amaua con tan grande y tan incomparable amor? Por donde veras como trata Dios a sus grandes amigos en esta vida: y como los que determinaren de serlo, han de passar por estas leyes de amistad, por do passaron todos los que de verdad le amaron.

De como fue crucificado el Saluador.

LLegado el Saluador al monte Caluario, fue alli despojado de sus vestiduras: las quales estauã pegadas a las llagas que los açotes auian dexado. Y al tiempo de quitarselas, es de creer que se las desnudarian aquellos crueles ministros con inhumanidad, que bolueriã a renouarse las heridas passadas, y a manar sangre por ellas. Pues que haria el bendito Señor quãdo assi se viesse desollado y desnudo? Parece que leuãtaria entonces los ojos al padre, y le daria gracias por auer llegado a tal punto, que se viesse assi tan pobre, tan deshonrado, y desnudo por su amor. Estando el pues assi, mandanle estender en la Cruz (que estaua tendida en el suelo) y obedece el como cordero a este mandamiento: y acuestase en aquella cama que el mundo le tenia aparejada: y entrega liberalmente sus pies y manos a los verdugos para el tormento. Pues quando el Saluador se viesse assi tendido sobre la Cruz, y sus ojos puestos en el cielo, que tal estaria su piadoso coraçon? que pensaria? que diria en este tiempo? Boluerse hya a su eterno Padre, y dezirle hya assi. O padre eterno, gracias doy a vuestra infinita bõdad por las obras q̃ en todo el discurso de la vida passada aueys obrado por mi. Agora fenecido ya con vuestra obediencia el curso de mis dias, bueluo a vos, no por otro camino que el de la Cruz. Vos mandastes que yo padeciesse esta muerte por la salud de los hombres: yo vengo a cumplir esta obediencia, y offrecer aqui mi vida en sacrificio por vuestro amor.

Tendido pues el Saluador en esta cama, llego vno de aquellos maluados ministros con vn gruesso clauo en la mano, y puesta la punta del clauo en medio de la sagrada palma, comẽço a dar golpes con el martillo, y hazer camino al hierro duro por las blandas carnes del Saluador. Los oydos de la Virgen oyeron estas martilladas, y recibieron estos golpes en medio del coraçon: y sus ojos pudieron ver tal espectaculo como este sin morir? Verdaderamente aqui fue su coraçon traspassado cõ esta mano: y aqui fueron cõ este clauo sus virginales entrañas rasgadas. Con la fuerça del dolor de la herida, todas las cuerdas y nervios del cuerpo se encogieron azia la parte de la mano clauada: y lleuaron empos de si todo el peso del cuerpo. Y estãdo assi cargado el buẽ Iesu azia esta parte, tomo el cruel sayon la otra mano, y por hazer que llegasse al agujero que estaua hecho, estirola tan fuertemente, q̃ los huessos del sagrado pecho se desabrocharõ, y quedaron tan señalados y distinctos, (que como el Propheta dize) vno a vno los pudieran contar. Y desta mesma crueldad es de creer q̃ vsaron, quando le enclauaron los pies: y desta manera quedo el sagrado cuerpo affixado en la Cruz.

Este tormento de Cruz fue el mayor de los tormentos corporales que el Saluador suffrio en su passion. Porque este linage de muerte de Cruz era vno de los mas acerbos y penosos que en aquel tiempo se acostumbrauan. Porque las heridas son en pies y en manos: que son los lugares del cuerpo en que ay mas junturas de huessos, y de nervios: los quales son organos y instrumentos del sentir: y assi las heridas en esta parte son mas sentibles, y mas penosas. Y tambien esta manera de muerte no es accelerada como otras: sino prolixa y larga, en la qual los matadores, no solo pretenden matar, sino tambien atormẽtar al que muere. Y en todo este espacio tan largo, el cuerpo que esta en el ayre colgado de los clauos, naturalmente carga para baxo: y assi esta siempre rasgando las llagas, y rompiẽdo los nervios, y ensanchando las heridas, y acrecentando continuamente el dolor.

Y con ser tal este tormento, que vn animal bruto que lo padeciera, pudiera mouer a cõpassion: sus enemigos eran tales, que en este mesmo tiempo estauan meneando la cabeça y haziendo fiesta, y diziendo donayres, y haziendo escarnio del Saluador. Pues que era esto sino estar echando sal en las llagas rezientes y frescas, y crucificaron con las lenguas, a quien con los clauos auian ya crucificado?

Mas aun no se acaban aqui los trabajos del Saluador, sino passan mas adelante: porque ni el feruor de su charidad, ni el furor de sus enemigos se contentauan con esto. Y assi añadieron ellos otra nueua, y nunca vista crueldad a todas las otras. Porque estando el Señor ya todo dessangrado, secas las entrañas, y agotadas todas las fuentes de las venas, como naturalmente padeciesse grandissima sed, y

dixesse aquella dolorosa palabra,Sitio: que es,Sed he:aquellos maluados enemigos vsaron con el de tanta crueldad,que en este tiempo le dierõ a beuer vna espongia de vinagre. Pues que mayor crueldad que acudir con tal beuida,a quiẽ tal estaua en esta sazon:y negar vn jarro de agua a quien la pedia muriendo? En lo qual parece como no quiso este piadoso Señor que alguno de sus miembros quedasse sin su propio tormento, y por esto quiso que la lengua tambien padeciesse su pena, pues todos los otros miembros auian padecido la suya. Pues si a este linage de pobreza y aspereza llego el Señor de todo lo criado por nuestro remedio,como el Christiano redemido por este medio, y enseñado por este exemplo,y obligado con este tan grande beneficio,pondra toda su felicidad en deleytes y regalos de carne,y no holgara de padecer algo por imitacion y honra de Christo?

Aqui es razon de considerar, que aunque fue tan acerba y dolorosa la passion deste Señor(como aqui auemos visto) no menos fue injuriosa que dolorosa:porque con lo vno padeciesse la vida, y con lo otro padeciesse la honra.Porque el linage de muerte que padecio fue ignominiosissimo, que era muerte de Cruz(que en aquel tiempo era castigo de ladrones) el lugar tambien lo era, porque era publico,y donde justiciauã los publicos malhechores:y la compañia tambien lo era, pues fue de ladrones y malos hombres: y demas desto el dia era solenne, porque era vispera de la fiesta,adonde auia acudido mucha gente de todas partes.Y para mayor confusion y deshonra suya,fue puesto en la cruz desnudo: que es cosa vergonçosa y affrentosa para nobles coraçones. De lo qual todo parece claro como en la sacratissima passiõ del Señor huuo summa deshonra,summa pobreza,y summo dolor. Lo qual conuenia assi, porque su sagrada passion auia de ser cuchillo y muerte del amor proprio, que es la primera rayz de todos los males: de la qual nacen tres ramas pestilenciales, que son amor de honra, amor de hazienda, y amor de deleytes: las quales son yesca y incentiuo de todos ellos. Pues contra el amor de la honra milita esta summa ignominia: y contra el amor de la hazienda, esta summa pobreza: y contra el amor del regalo, este summo dolor. Y desta manera el amor propio,que es el arbol de la muerte, se cura con el bendicto fructo deste arbol de vida:el qual es general medicina de todos los males,cuyas hojas (como dize sant Iuan)son para salud de las gentes.

Mas desuiando agora vn poco los ojos del hijo, pongamos los en su santissima madre, que a todos estos trabajos y dolores se hallo presente. Pues que sentiria vuestro piadoso coraçon Virgen bienauenturada:la qual assistiendo a todos estos martyrios, y beuiendo tanta parte deste caliz, vistes con vuestros propios ojos aquel cuerpo santissimo que vos tan castamente concebistes, y tan dulcemente criastes, y que tantas vezes reclinastes en vuestro seno, y traxistes en vuestros braços ser despedaçado con espinas, deshonrado cõ bofetadas, rasgado cõ clauos,leuantado en vn madero,y despedaçado con su propio peso:y al cabo xaropado con hiel y vinagre? Y no menos vistes con los ojos espirituales aquella anima santissima llena de la hiel de todas las amarguras del mundo,ya entristecida,ya turbada,ya congoxada, ya temiendo, ya agonizando, parte por el sentimiento viuissimo de sus dolores, parte por las offensas y peccados de los hombres,parte por la compassion de nuestras miserias, y parte por la compassion que de vos su madre dulcissima tenia,viendo os assistir presente a todos estos trabajos.Verdaderamente aqui fue su bendicta anima espiritualmente crucificada con su hijo:aqui fue traspassada con agudissimo cuchillo de dolor,y aqui xaropada con la hiel y vinagre que el beuio. Aqui vio muy por entero cumplidas las prophecias que aquel sancto Simeon le auia prophetizado: assi de las persecuciones que auia de padecer el hijo,como de los dolores que auian de traspassar el coraçon de la madre. Aqui vio la immensidad de la bondad de Dios, la grandeza de su justicia, la malicia del peccado, el precio del mundo, y la estima en que el tiene los trabajos llenados en paciencia: pues tan a manos llenas los reparte con sus tan grandes amigos.

Despues desto puedes considerar aquellas siete palabras q̃ el Saluador hablo en la cruz: pues las palabras que los hombres hablan al tiẽpo que partẽ desta vida,suelen ser muy notadas y encomendadas a la memoria: mayormente quando son de padres, o amigos,o de personas señaladas. Y pues el mas sabio de los sabios,y mas amigo de los amigos,y mas padre que todos los padres, hablo siete palabras al fin de la vida, justo es que nosotros que somos sus espirituales hijos las tengamos siempre en la memoria,y que en ellas estudiemos toda la vida.Mira pues con quanta charidad en estas palabras encomendo sus enemigos al Padre, con quanta misericordia recibio al ladron que le confessaua, con que entrañas encomendo la piadosa madre al amado discipulo, con quanta sed y ardor mostro que desseaua la salud de los hombres: cõ quan dolorosa voz derramo su oraciõ,y pronuncio su tribulacion ante el acatamiento diuino,como lleuo hasta el cabo tan perfectamente la obediencia del Padre,y como finalmente le encomendo su espiritu,y se resigno todo en sus bendictissimas manos.

Por do parece,que en cada vna destas palabras esta encerrado vn singular documento de virtud:Porque en la primera se nos encomendo la charidad para con los enemigos: en la segũda la misericordia para con los peccadores: en la tercera la piedad para con los padres:en la quarta el desseo de la salud de los hombres:en la quinta oracion en las tribulaciones:en la sexta, la virtud de la obediencia y perseuerãcia:y en la septima, la perfecta resignacion en las manos de Dios,que es la summa de toda nuestra perfection.

Con esta postrera palabra acabo el Saluador juntamente con la vida la obra de nuestra redempcion, y la obediencia que le era encomendada: y assi como verdadero hijo de obediencia,inclinada la cabeça, y desuiandola del honroso titulo de la Cruz, encomẽdo su espiritu en las manos del Padre.Entonces el velo del templo subitamente se rasgo, y la tierra temblo, y las piedras se hizieron pedaços: y las sepulturas de los muertos se abrieron. Entonces el mas hermoso de los hombres,escurecidos los ojos, y cubierto el rostro de amarillez de muerte, quedo el mas maltratado de todos, hecho holocausto de suauissimo olor, por ellos: para reuocar la yra del Padre que tenian merecida. Mira pues,o sancto Padre dende tu santuario en la faz de tu Christo, mira esta sacratissima hostia, la qual te offrece este summo Pontifice por nuestros peccados: y mira tu tambien hombre redemido, qual y quan grande es este que esta pendiente en el madero, cuya muerte resucita los muertos, cuyo transito lloran los cielos:cuyos dolores sientẽ las piedras,y todos los elementos del mundo. Pues o coraçon humano mas duro que todas ellas, si teniendo tal spectaculo delante, ni te espanta el temor,ni te mueue la compassion, ni te ablanda la piedad.

La lançada del Señor,y la sepultura.

YComo sino bastaran todos estos tormẽtos para el cuerpo viuo:quisieron tãbien los maluados executar su furor en el muerto: y assi despues de espirado el Señor, vno de los soldados le dio vna lançada por los pechos, de donde salio agua y sangre, para baptismo y lauatorio del mundo. Leuantate pues, o esposa de Christo, y haz aqui tu nido como paloma en los agujeros de la piedra:y como paxaro edifica aqui tu casa:y como tortola casta esconde aqui tus hijuelos.

Mandaua Dios en la ley q̃ se señalassen ciertas ciudades en la tierra de promision, para que fuessen lugares de refugio,adonde se acogiessen los malhechores:mas en la ley de gracia los lugares de refugio donde se acogen los peccadores, son estas preciosissimas llagas de Christo:donde se guarecen de todos los peligros y persecuciones del mũdo. Mas para esto señaladamente sirue la de su precioso costado, figurada en aquella ventana que mando hazer Dios a Noe a vn lado del arca:para que por ella entrassen todos los animales a escaparse de las aguas del diluuio. Pues todos los affligidos y atribulados con las aguas turbias y amargas deste siglo tẽpestuoso, todos los desseosos de verdadera paz y trãquilidad, acogeos a este puerto,entrad en esta arca de seguridad y reposo,y entrad por la puerta q̃ esta abierta deste precioso costado.Esta sea vuestra guarida,vuestra morada,vuestro paraysso,y vuestro tẽplo dõde para siẽpre reposeys.

Tras desto resta considerar con quanta deuocion y compassion desclauarian aquellos sanctos varones el sacratissimo cuerpo de la Cruz,y con que lagrymas y sentimiento lo recibiria en sus braços la affligidissima madre, y quales serian alli las lagrymas del amado discipulo, de la sancta Magdalena, y de las otras piadosas mugeres: como lo embolueria en aquella sauana limpia, y cubririan su rostro con vn sudario: y finalmente lo lleuarian en sus andas, y lo depositarian en aquel huerto donde estaua el sancto Sepulcro.

Universidad de Deusto
Biblioteca

En el huerto se començo la passion de Christo, y en el huerto se acabo: y por este medio nos libro el Señor de la culpa cometida en el huerto del paraysо:y por ella finalmente nos lleua al huerto del cielo. Pues, ó buen Iesu, concedeme Señor (aunque indigno) ya que entonces no mereci hallarme con el cuerpo presente a estas tan dolorosas obsequias, me halle en ellas meditandolas, y tratandolas cõ fe y amor en mi coraçon, y experimentando algo de aquel affecto y compassion que tu innocentissima madre, y la bienauenturada Magdalena sintieron en este dia. – – –

Esta es hermano mio la suma de la sagrada passion, estas son las heridas y llagas que por nosotros recibio el hijo de Dios. Esta sea pues nuestra gloria, nuestra guarida, nuestras oraciones, y lamentaciones todo el tiempo de nuestra vida, como lo eran de aquel religiosissimo y deuotissimo sant Buenauentura, que hablando sobre esta materia, dize assi: S. Buenauentura ami. O passion amable, o muerte deleytable. Si yo fuera el madero de aquella sancta Cruz, y en mi fueran enclauados los pies y manos del buen Iesu, dixera a aquellos sanctos varones que le decendieron de la Cruz: No me aparteys de mi Señor, sino sepultadme con el, para que nunca jamas sea yo apartado del. Mas lo que no puedo hazer con el cuerpo, quiero lo hazer con el coraçon. O que buena cosa es estar con Iesu Christo crucificado. Quiero hazer en el tres moradas, vna en los pies, y otra en las manos, y otra perpetua en su precioso costado. Aqui quiero sossegar, y descansar, y dormir, y orar. Aqui hablare a su coraçon, y concedermeha todo quanto le pidiere. O muy amables llagas de nuestro piadoso Redemptor. Entrando vna vez por ella los ojos abiertos, la sangre que dellas salio, cegome la vista: y despues que ya otra cosa no pude ver sino sangre, atentando con las manos entre dentro, hasta las entrañas de su charidad: en las quales assi me halle embuelto, que ya mas no pude de ay salir. En ellas moro, y de sus manjares me sustento, y beuo de su dulce liquor: el qual es tan suaue, que ni yo lo se, ni puedo explicar. Mas e gran temor de salir desta tan deleytable morada, y perder la consolacion en que viuo: pero tengo firme esperança, que pues sus llagas estan siempre abiertas, por ellas me boluere a entrar: porque mi morada sea para siempre en el. O bienauenturada lança, y bienauenturados clauos: que nos abristes el camino de la vida. Si yo fuera el hierro de aquella lança, nunca quisiera de aquel diuino pecho salir, sino antes dixera: este es mi descanso en los siglos de los siglos: aqui morare, porque esta morada escogio. Hasta aqui son palabras de sant Buenauentura.

Cata aqui pues, o anima mia al Saluador en la Cruz: donde duerme, donde reposa, y donde apacienta sus cabritos al medio dia. Aqui tienes el pasto de tu vida, aqui la medicina de tus llagas, aqui el remedio de tus ignorancias, aqui la satisfaction de tus culpas: y aqui el espejo en que veas todas tus faltas. Este es el espejo que mando Dios poner en el templo, donde los sacerdotes se mirassen antes de entrar a ministrar en el: porque aqui el anima deuota mirandose en esta cruz, y contemplando las virtudes y perfectiones del que en ella esta crucificado, vee mas claro que vn espejo limpio todas las faltas de su vida. O espejo claro y hermoso de todas las virtudes, y quan a la clara descubres dende essa cruz todos mis vicios y peccados. Essa cruz dolorosa condena mis desordenados appetitos y deleytes: essa desnudez tan estremada, todas mis superfluydades y demasias: essa corona de espinas, todas mis galas y atauios: essa hiel y vinagre tan amarga, mi demasiado y curioso comer y beuer: essos braços tan estendidos para abraçar a amigos y enemigos, cõdenan mis odios y mis passiones: essa oracion que hezиste por tus enemigos, reprehende las yras que yo tengo contra los mios, esse coraçon abierto para todos, y para los mesmos q̃ lo alancearon, condena la dureza del mio tan cerrado para las necessidades de mis hermanos: essos ojos desmayados, y llorosos por mis peccados, castigan la vanidad y dissolucion de los mios, y essos oydos que con tanta paciẽcia oyeron tantas injurias, descubren la grandeza de mi impaciencia, que con vna sola paja se turba. Demanera que tu todo de pies a cabeça me eres vn espejo de perfection, y vn dechado singular de toda virtud. Aqui señaladamente resplandecen aquellas quatro nobilissimas virtudes, charidad, paciencia, obediencia, y humildad. Con estas quatro piedras preciosas quisiste Señor adornar los quatro braços de la Cruz: de las quales (como dize S. Bernardo) la charidad esta en lo alto: la humildad (fundamẽto de todas las virtudes) en lo baxo: la obediencia a la mano derecha: y la paciencia a la siniestra. Con estas quatro esmeraldas enriqueciste esta gloriosa bandera: mostrando te en ella tan paciente en las heridas, tan humilde en las injurias, tã amoroso para con los hombres, y tan obediente para con Dios.

Aqui pues tienes anima mia donde aprẽder, y con que te reprehender, y tambien cõ que te consolar, porque todos estos officios hazen las virtudes y llagas de Christo. Enseñan a los dẽligentes, corrigen a los negligẽtes, curan a los enfermos, y esfuerçã a los flacos y desconfiados. Satisfaga pues, o Eterno Padre ante tu diuino acatamiento su obediẽcia por mi desobediencia, su humildad por mi soberuia, su paciẽcia por mi impaciẽcia, su largueza por mi auaricia, y sus trabajos y asperezas por mis deleytes y regalos. Su preciosa y no deuida muerte te offresco por la muerte q̃ yo te deuo: y sus penas por las penas que yo merezco: y su cumplida satisfaction, por todas las deudas de mis peccados: pues todo lo que por mi parte falta, el lo suple por la suya. Y pues tu Señor no castigas vna cosa dos vezes perfectamente, ya que en el castigaste mis culpas, no las quieras otra vez eternalmente castigar en mi, sino dame gracia para que llorando y castigandolas yo con mis trabajos en esta vida, merezca Reynar para siempre con el en su gloria.

La Resurrection del Señor.

ACabada ya la batalla dela passion, quãdo aquel dragon infernal penso que auia alcançado victoria del Cordero, comenco a resplandecer en su anima la potencia de su diuinidad: cõ la qual nuestro Leõ fortissimo decendio a los infiernos: y vencido y preso aquel fuerte armado, lo despojo de la rica presa q̃ alli tenia captiua, para que pues el tyranno auia acometido a la cabeça, sin tener derecho a ella, perdiesse por via de justicia el q̃ pensaua tener en los miembros. Judic. 16. Entonces el verdadero Sanson muriendo, Zachar. 9. mato sus enemigos. Entõces el Cordero sin 1. Reg. 17. manzilla con la sangre de su testamento saco sus prisioneros del lago donde no auia agua. Entonces el verdadero Dauid con la espada de Golias, corto la cabeça a Golias, quãdo el Saluador cõ la muerte vencio el autor de la muerte, el qual por medio della lleuaua todos los hombres captiuos a su reyno. Auida pues esta tan gloriosa victoria, al tercero dia el autor de la vida, vencida la muerte, resucito de los muertos: y assi salio el verdadero Ioseph dela carcel del infierno, por voluntad y mandamiento del Rey soberano, tresquilados ya los cabellos de la mortalidad y flaqueza, y vestido de ropas de hermosura y immortalidad.

Aqui tienes luego que considerar el alegria de todos los aparecimientos que huuo en este dia tan glorioso: que son el alegria de los padres del Limbo, a quien el Saluador primeramente visito y saco de captiuos: el alegria de la Sacratissima Virgen nuestra Señora: el alegria de aquellas sanctas mugeres que le yuan avngir al Sepulchro: y el alegria tambien de los discipulos, que tã desconsolados estauan sin su maestro, y tanta consolacion recibieron en le ver Resuscitado.

Pues segun esto, considera primeramente q̃ tan grande seria el alegria de aquellos sanctos padre del Limbo en este dia, con la visitacion y presencia de su libertador: y que gracias y alabanças le darian por esta salud tan desseada y esperada. Dizen los que bueluẽ de las Indias Orientales en España, que tienen por bien empleado el trabajo de la nauegacion passada, por el alegria que reciben el dia que entran en su tierra. Pues si esto haze la nauegacion y destierro de vn año, o de dos años, que haria el destierro de tres, o quatro mil años el dia que recibiessen tan grã salud, y viniessen a tomar puerto en la tierra de los viuientes?

Pues el alegria que la Sacratissima Virgẽ recibio este dia con la vista del hijo Resuscitado, quien la explicara? Porque es cierto q̃ como ella fue la que mas sintio los dolores de su passion: assi ella fue a quien mas parte cupo del alegria de su Resurrection. Pues q̃ sentiria esta bendita Señora, quando viesse ante si su hijo viuo, glorioso acompañado de todos aquellos Sanctos Padres que Resuscitaron: quales serian sus abraços y besos? y las lagrymas de sus piadosos ojos? y los desseos de yrse tras el, si le fuera concedido?

Pues que dire del alegria de aquellas Sanctas Marias, y especialmente de aquella que perseueraua llorãdo par del Sepulchro, quãdo se derribasse ante los pies del Señor, y le viesse en tan gloriosa figura? Y mira bien que despues de la madre, a aquella primero

aparecio,que mas amo, mas perseuero, mas lloro,y mas solicitamente le busco:para que assi tengas por cierto que hallaras a Dios, si con estas mesmas lagrymas y diligencias le buscares.

Despues desto considera tãbien por vna parte la flaqueza de los discipulos,que tã presto desfallecieron, y perdieron la fe cõ el escandalo de la passion:y entiẽde por aqui quã grande sea nuestra miseria,y quan pocas cosas bastan para hazernos perder el esfuerço, y la confiança,por mayores prendas y firmezas que tengamos. Y considera por otra la bondad y prouidencia paternal del Señor, q̃ no desampara a los suyos por mucho tiempo,sino luego los consuela, y socorre con el regalo de su visitacion. Conoce muy bien nuestra flaqueza,sabe la massa de que somos compuestos: y por esto no permite que seamos tentados mas de lo que podemos. Cinco vezes les aparecio el mesmo dia que resucito:y los tres dias del Sepulchro abreuio en quarenta horas, contando dende que espiro en la cruz(que aun no hazen dos dias naturales) y en lugar destas quarenta horas de tristeza,les dio quarẽta dias de alegria:para que veas quan piadoso es este Señor para con los suyos:y quanto mas largo en darles consolaciones:que trabajos.

Considera tambien dela manera que aparecio a los dos discipulos que yuan a Emaus, en habito de peregrino: y mira quan affable se les mostro,quan familiarmente los acompaño,quan dulcemente se les disimulo,y en cabo quan amorosamente se les descubrio, dexando los con toda la miel y suauidad en los labios. Sean pues tales tus platicas,quales eran las de estos,y trata cõ dolor y sentimiẽto lo que tratauan estos,que eran los dolores y trabajos de la passion de Christo,y ten por cierto que no te faltara su presencia y compañia, assi como a estos no falto.

La subida a los cielos.

ACabados estos quarenta dias, saco el Señor a sus discipulos fuera de la ciudad al monte Oliuete:y despidiendose alli dulcemente dellos, y de su benditissima madre,leuantadas las manos en alto, viendo lo ellos,subio al cielo en vna nube resplandeciente:lleuando consigo sus prisioneros a su reyno:y haziendo los ciudadanos del cielo,y moradores de la casa de Dios.

Mas que lengua podra aqui explicar con quanta gloria,con que alegria,y con que vozes y alabanças, seria recebido aquel noble triumphador en la ciudad soberana?qual seria la fiesta,y el recebimiento que le harian? que seria ver alli ayũtados en vno hombres y Angeles, y todos a vna caminar a aquella ciudad? poblar aquellas sillas desiertas de tãtos años?y subir sobre todos aquella sacratissima humanidad,y assentarse a la diestra del padre? Todo esto es mucho de considerar, para que se vea quan bien empleados son los trabajos padecidos por Dios:y como el que se humillo y padecio mas que todas las criaturas, es aqui engrandecido y leuantado sobre todas ellas.

Pues en este mysterio tan glorioso puedes primeramente considerar como dilato el Señor esta subida por espacio de quarenta dias,lo vno para confirmar los discipulos en la fe,y esperança de la resurrection:y lo otro para yrlos poco a poco acostumbrando a viuir sin el: y suffrir la ausencia de su dulcissima compañia.La qual si subitamente les quitara,no pudieran dexar de recebir grandissima desconsolacion y tormento. Y por esto assi como la madre va quitando poco a poco la leche al niño que cria:y no se la quita luego del todo la primera vez(porque la naturaleza no suffre estas subitas mudanças)assi tampoco era razon que subitamente se quitasse del todo a los discipulos la leche suauissima de la conuersacion y cõpañia de Christo, sino que poco a poco los fuesse entreteniendo hasta la venida del Espiritu sancto, el qual los auia del todo de destetar, y hazer andar por su pie, y comer pan con corteza. En lo qual marauillosamente resplandece la prouidencia deste Señor, y la manera que tiene en tratar a los suyos en diuersos tiempos: como regala los flacos, y exercita los fuertes,da leche a los pequeñuelos, y destета los grandes:consuela a los vnos,y prueua los otros,y assi trata a cada vno segun su necessidad. Por donde, ni el regalado tiene porque presumir, pues el regalo es argumento de flaqueza: ni el desconsolado porque desmayar,pues esto es muchas vezes indicio de fortaleza.

Acabados pues estos quarenta dias, en presencia de los discipulos,y viendo lo ellos, subio

subio al cielo:por que ellos hauian de ser testigos destos misterios,ninguno es mejor testigo de las obras de Dios, que el que las sabe por experiẽcia.Si quieres saber de veras, quan bueno es Dios,quan dulce, y quan suaue para con los suyos: quanta sea la virtud y eficacia de su gracia, de su amor,y de sus cõsolaciones y deleytes, pregũtalo a los que lo han prouado, que essos te daran dello sufficiente testimonio.

Quiso tambiẽ que le viessen subir al cielo:por que le siguiessen con los ojos,y con el espiritu:para que sintiessen su partida, y les hiziesse soledad su ausencia: por que este era el mas cõueniente aparejo que auia para rebir su gracia. Pidio Eliseo a Helias su espiritu,y respondiole el buẽ maestro: Si vieres quando me parto de ti,sera lo que pedista. Pues segun esto,aquellos seran herederos del espiritu de Christo, a quien el amor hiziere sentir la partida deChristo:los que sintieren su ausencia,y quedarẽ en este destierro sospirando siempre por su presencia.Por que el Espiritu Sancto ama los amadores de Christo:y de tal manera los ama, que el mas conueniente aparejo que pide para communicarles su gracia, es este amor. Assi lo hizo con aquella sancta peccadora,de quien se dixo.Fueronle perdonados muchos peccados, por que amo mucho.

Pues qual seria la soledad,el sentimiento, y las lagrymas de la Sacratissima Virgen?del amado discipulo?y de laSancta Magdalena? y de todos los Apostoles?quando viessen yrseles, y desparecer de sus ojos aquel que tan robados tenia sus coraçones? No se puede esto explicar con palabras. Mas con todo esto se dize que boluieron a Hierusalem con grande gozo,por lo mucho que le amauan: por que el mesmo amor que les hazia sentir tanto su partida,por otra parte les hazia gozar se mucho mas de su gloria:porque el verdadero amor no busca a si,sino al que ama.

Mas no pienses,que porque este Señor se ausento de los hombres, y esta reynando en el cielo,se oluida de los hijos que dexo en este mundo:porque assi como aqui nos ayudo cõ sus trabajos, assi alli nos ayuda con su intercesion: haziendo en la tierra officio de Redemptor, y en el cielo de abogado. Por que Hebre. 11. tal couenia que fuesse nuestro Pontifice,sancto,innocente,limpio,apartado delos peccadores,y mas alto que los cielos:el qual assentado a la diestra de la Magestad, esta alli presentando las señales de sus llagas al padre por nosotros, gouernando dende aquella silla el cuerpo mystico de su Iglesia: y repartiẽdo diuersos dones a los hombres para encorporar los consigo,y hazer los semejantes a si. Por donde assi como el (que es nuestra cabeça) fue en este mundo affligido y martyrizado con diuersos trabajos,assi tambien quiere el que lo sea su cuerpo:porque no aya deformidad ni desproporcion entre la cabeça y los miembros. Por que gran fealdad y dissonancia seria,si estãdo la cabeça atormẽtada,los miembros fuessen regalados,y si estãdo ella tan humillada, ellos quisiessen ser adorados, y no teniendo ella sobre que reclinarse, ellos quisiessen ser señores de todo. Pues por esta causa ordeno la diuina sabiduria, que todos quantos sanctos a auido en la Iglesia dẽde el principio del mũdo,fuesen cõ diuersas maneras de trabajos prouados y exercitados,los Patriarchas,los Profetas, los apostoles,los martyres,los Cõfessores,las virgines,ylos Monges,los quales todos fueron en diuersos tiẽpos examinados,y purgados con muchos y muy grãdes trabajos. Y por esta mesma fragua han de passar todos los otros miembros viuos de Christo hasta el dia del juyzio,ordenandolo el assi dende lo alto:para que despues vengan a cantar con el Pro- Psalm. 55.
pheta,diziendo. Passamos por fuego y por agua,y traxiste nos Señor a refrigerio. Desta manera assentado nuestro Pontifice en aquella silla,gouierna todo este cuerpo mystico de su Iglesia. Gracias pues te de, o Eterno Padre, toda lengua por esta tan grande dadiua:enla qual nos diste tu vnigenito hijo, para que fuesse porvna parte nuestro gouernador y por otra nuestro abogado: por que tales y tantas eran nuestras culpas,y tales y tãtas nuestras miserias, que otro que el no era bastante para remediar las.

La venida a Iuyzio.

DEspues desta subida al cielo,testificarõ los Angeles en aq̃lla hora,q̃ de la mesma manera boluera otra vez este Señor a juzgar el mundo, q̃ auia subido al cielo:queriendo nos aduertir en esto: que de tal manera pensassemos en la misericordia dela primera venida, que nos acordassemos del

rigor

rigor y justicia de la segunda: para que esta memoria fuesse freno y correctiuo de nuestra vida. Pues quan terrible haya de ser este juyzio, no se puede explicar con palabras. Porque muchos otros particulares juyzios a mostrado Dios en el mundo, como quando anego todo el genero humano con las aguas del diluuio: quando abraso a Sodoma, y las ciudades comarcanas: quando hirio a Egypto con mucha diuersidad de plagas, quãdo abrio la tierra enel desierto para tragar a los peccadores: mas todos estos a respeto del que se hara en el vltimo dia, son como sombras comparadas con la verdad.

Pues para entender algo de la terribleza deste dia, considera primeramente las espãtosas señales que le precederan: las quales habra en el Sol, y en la Luna, y en las Estrellas, y en la Mar, y en la Tierra. Y assi dize el Euangelio, que andaran los hombres atonitos
Luc.21. y ahilados de muerte, cõ el temor de los males que han de sobreuenir al mundo.

Mira el sonido de aquella terrible trompeta, que se oyra por todas las regiones del mundo, y aquella espantosa voz del Archangel, que dira: Leuantaos muertos y venid a
1.Thess.4 juyzio. Mira el espanto que sera resuscitar todos los muertos, vnos del mar, y otros de la tierra, con aquellos mesmos cuerpos con que en este mundo viuieron: para recebir en ellos segun el mal, o el bien que hizieron. Y mira que marauilla tan grande sera, que estando los cuerpos de los muertos vnos hechos tierra, otros ceniza, otros comidos de peces, y otros de los mesmos hõbres, de alli sabra Dios entresacar a cabo de tantos años, lo que es propio de cada vno, sin que se confunda con otro. Pues que tan grande espanto sera ver arder el mundo, caer los edificios, tremer la tierra, alterarse los elementos, escurecerse el Sol, y la Luna, y las estrellas, morir todas las criaturas, abrirselos sepulchros, oyr la voz de la trompeta, temblar las gentes, descubrirse las conciencias, ver los espãtables demonios, y el humo del infernal fuego encendido? Mas sobre todo esto sera cosa temerosa ver en el ayre leuantado el estãdarte real de la Cruz, con todas las otras insignias dela passion: y ver alSeñor hazer cargo a sus enemigos de tantos dolores como por ellos passo.

Considera tãbien la venida del juez, y el espanto q̃ los malos recebiran quando le veã venir con tanta gloria: pues diran entonces á los montes que cayã sobre ellos, y a los collados q̃ los cubran por no parecer delante del.
Luc.23. Mira el repartimiẽto que alli se hara de todos los hombres, poniendo los humildes, y mansos a la mano derecha: y los soberuios y desobedientes a la yzquierda, y el espãto que los grandes deste mundo recibiran, quando vean alli los humildes y pobrezitos q̃ ellos despreciaron, tan leuantados y sublimados.

Considera el rigor de la cuenta que alli se
Matth.12. pedira: pues nos consta por texto expresso del Euangelio, que hasta de vna palabra ociosa se ha de pedir cuenta en aquel juyzio. Y si quieres entender quã rigurosa aya de ser esta cuẽta, pon primeramẽte los ojos enla terribilidad del juez Christo: cuyo aspecto no mostrara otra cosa q̃ vengança, como en su primera venida no mostro otra que mansedũbre. Del qual, porque es supremo juez, no podras apelar: y porque es poderosissimo no podras huyr: y porq̃ es Dios de las sciencias, ninguna cosa le podras encubrir: y por que en gran manera le desagrada el peccado, ninguna cosa dexara de castigar. Entonces te cõuendra dar razon de tantas cosas, que la menor dellas bastara para ponerte en gran trabajo. Quiẽ podra satisfazer a tãtas deudas, quantas alli se demandaran? Alli te preguntaran como has gastado el tiempo: como has tratado tu cuerpo: como has recogido los sentidos, como has guardado el coraçon, como has respondido a las inspiraciones diuinas: como has reconocido y vsado de tantos beneficios. En la qual acusacion seran tãtos los testigos, quantas las criaturas de que malvsaste, las quales en aquella hora assi te turbaran, que si fuesse posible, los immortales moririan en aquel tiempo de temor. Pues segun esto quan terrible cosa sera verse el malo alli por todas partes cercado de tantas angustias: porque a ningun lugar boluera los ojos, que no halle causas de temor. En lo alto estara el Iuez ayrado: en lo baxo, el infierno abierto: a la diestra los peccados que le estaran acusando: ala siniestra los demonios aparejados para lleuarle al tormento: fuera del estara el mundo ardiendo, y dentro de la conscIencia remordiendo. Pues cercado el malo de tantas angustias, adonde yra? Escõderse, es imposible: y parecer intolerable: por que si el justo a penas se saluara, el peccador y malo donde parecera?

Vlti-

Vltimamente considera el trueno de aquella yrreuocable sentencia, que dira: Id
Matth 25 malditos al fuego eterno, que esta aparejado para Satanas, y para sus angeles. Porque tuue hambre, y no me distes de comer: sed, y no me distes de beuer, &c. Donde veras el valor de las obras de misericordia, y el alegria y contentamiento que alli recibira el que aqui fue piadoso para con sus proximos: pues alli lo sera Dios para con el: y por el contrario, el tormento que recibira el que por no querer dar lo que dexo en este siglo, se vea alli para siempre despedido del cielo.

De las penas del infierno.

Despues desta sentencia yran los justos a la vida eterna: y los malos al fuego eterno. Pues para entender la condiciõ desta pena, deues imaginar el lugar del infierno por algunas semejanças que los Sanctos para esto nos dexaron. Imagina pues que el infierno es vna escuridad horrible, y vn lago que esta debaxo de la tierra abominable, y vn pozo profundissimo lleno de llamas de fuego. Imagina tambien que es vna ciudad espantosa y escura: cuyos moradores estan dia y noche despedaçando se con alaridos, y desesperaciones, por la grandeza y rabia de los dolores que padecen.

Piensa luego en la acerbidad de las penas que alli se passan, y en la muchedumbre, y duracion dellas. Y quãto a la acerbidad, mira quã intolerable tormento sera el de aquel fuego abrasador: el qual estara siempre quemando y atormentando, sin acabar de consumir ni atormẽtar. Y lo mesmo has de en-
Matth.13 tender del frio intolerable, y del hedor que ay en aquel detestable lugar. La acerbidad destas penas se declara por el cruxir de dientes, y por el gemido y llanto, y por las blasphemias y rabias que alli dize la escriptura que ay.

Piensa tambien en la muchedumbre destas penas. Porque alli ay fuego que no se puede apagar: y frio que no se puede suffrir, hedor horrible, y tinieblas palpables, quales eran las de Egypto, y mucho mas. Alli padeceran y penarán todos los sentidos, cada vno con su proprio tormento. Los ojos, cõ la vista horrible de los demonios. Los oydos, cõ los gemidos, y clamores lamẽtables de aquella miserable cõpañia, y de aquellos crueles atormentadores (que ni se cantan de atormẽtar, ni saben que es piedad) los quales entonces escarneceran, y daran grita a los malos diziendoles: Donde esta ahora la gloria y el fausto de vuestros estados? donde las manadas de criados y lisonjeros q̃ trayades al derredor devosotros? Assi tambien padecera el gusto, y el tacto, con todo lo demas, y no me nos padeceran todos los otros miembros q̃ fueron armas, he instrumento del peccado, cada vno conforme a la qualidad de su delicto.

Despues de las penas exteriores del cuerpo, piensa en las interiores del anima, especialmẽte en aquel gusano que no muere, que es el remordimiento perpetuo de la conciẽcia, por razon de la mala vida passada. Mas quien sera sufficiente para pẽsar que tan grãde sera el despecho y rabia que alli padecerã los malos, quando consideren con quan pequeños y cortos trabajos pudieran escusar tã largos, y tan intolerables tormentos? Y no menos los atormentara la memoria de las prosperidades y deleytes: por donde vendrã a dezir aq̃llas palabras de la Sabiduria. Que
Sapien. 5. nos aprouecho nuestra soberuia, y el fausto de nuestras riquezas? Passarõ todas estas cosas como sombra que buela, o como el correo que va por la posta.

Grauissimas son todas estas penas, pero no es menos molesta la compañia de los condenados, y la triste y escurissima noche de tinieblas que alli los cubre: y sobre todo el dolor de auer perdido a Dios sin esperança de jamas cobrarle. La qual pena sobrepuja tanto las otras penas sensibles, quanto la hermosura diuina es mayor que toda la fealdad del infierno.

Sobre todo esto considera la duracion destas penas, las quales (demas de ser tan grandes, tan vniuersales, y tan continuas: pues en ellas no se da vn solo punto ni de entretenimiento, ni de declinacion, ni de aliuio) por otra parte nunca tendran fin, ni despues de mil años, ni de mil cuentos de millares de años, ni despues de tantos, años, quãtos se pueden contar con todos los numeros: por que alli, ni aura termino, ni fin, ni redempcion, ni apelacion, ni año de Iubileo, ni lugar de penitencia, ni remission de culpa: sino perpetuo dolor y desesperaciõ en todos los siglos. Desuerte que si los malauenturados esperassen,

sen,que quando se acabasse de agotar toda el agua del mar Oceano,sacando del acabo de mil años,o de cien mil años vna sola gota de agua: esto tendrian por grandissima consolacion:porque esto en cabo(aunque muy tarde) fielmente se acabaria. Mas aun este tan pobre y miserable consuelo y esperança no les queda. Pues dime hombre loco y desatinado,si tener la mano sola sobre vnas brasas de fuego por espacio de vn Credo,te parece intolerable tormento, y no auria cosa en el mundo que no hiziesses por escusar esta pena:como no hazes algo por no estar acostado en esta cama de fuego:que durara eternalmente en los siglos de los siglos?

De la gloria del paryso.

ASsi como los malos seran condenados a las penas del infierno,assi por el contrario los buenos seran coronados y lleuados a la gloria del parayso. Pues para poder mejor contemplar la grandeza desta gloria,deues tambien imaginar el lugar della,segun las semejanças con que los Sanctos lo describen:conformandose en esto cõ nuestra capacidad. Imagina pues vna ciudad toda de oro purissimo, marauillosamente labrada de piedras preciosas,y cada vna de sus puertas de vna piedra preciosa. Imagina vn campo llano, espaciosissimo, y hermosissimo, lleno de todas las flores y frescuras que se puedẽ pensar:donde ay perpetuo verano,y florestas siempre verdes,con olor de inestimable suauidad. Imaginando pues assi el lugar,mira primeramente que gloria sera ver aquella beatissima Trinidad,que es vn perfectissimo retablo,en el qual resplandece toda la hermosura,toda la nobleza, toda la bondad,y toda la suauidad, que se puede hallar: en cuya vision tendras todo lo que quisieres, y sabras todo lo que desseares, segun la medida que te cupiere de gloria.Porque este es el libro q̃ llama de la vida,cuya origen es eterna,cuya essencia es incorruptible,cuyo nacimiento es vida,cuya doctrina es facil, cuya sciẽcia es suaue,cuya profundidad no se puede medir, cuya escriptura no se puede borrar, y cuyas palabras no se pueden explicar. Piensa luego en la segunda gloria que se sigue tras esta,que es la vision clara de aquella sacratissima Humanidad de Christo:que para nuestra salud fue crucificado en vn madero, y para nuestra gloria reside en el cielo: pues en esto hazemos ventaja a los Angeles, en que el comun Señor de los vnos y de los otros verdaderamente es hombre,y no Angel:aunq̃ el sea todo en todas las cosas. Mira despues el gozo que el anima recibira de la compañia de todos los otros sanctos,que son innumerables,de cuyos gozos gozaras tu tã bien con ellos:por que la grandeza dela charidad q̃ alli reyna,haze todos los bienes cõmunes:y assi lo que no tuuieres tu en ti,tendras en ellos.

Considera tambien aquellos singulares dotes que alli recibirã los cuerpos de los Sãctos en premio de auer sido fieles ayudadores de las animas a quien siruieron: que son subtileza,impassibilidad,ligereza,y claridad tan grande,que no se puede explicar. Y no son menores los dotes de las animas:que son plenitud de sabiduria en el entendimiento, con destierro de toda ignorancia,y plenitud de alegria en la voluntad,cõ destierro de toda tristeza,cõ otros bienes inestimables que alli recibiran.

Aqui pues podra el varon deuoto espaciarse quãto quisiere,y aqui podra alargar la vista, y estender los ojos,considerando la grandeza deste tan soberano bien q̃ nos esta guardado.Pues que deues al Señor q̃ para tã gran bien te crio? y te redimio? y te ha esperado hasta ahora? y te ayuda siempre con su gracia para alcançar esta corona? O bienauenturado reyno,donde con Christo reynã todos los Sanctos:cuya ley es la verdad,cuya paz es la charidad,cuya vida es la eternidad:el qual no se diuide con la muchedumbre delos que reynan,ni se haze menor con la muchedumbre de los que lo participan, ni se confunde con el numero,ni se desordena con la variedad,ni se estrecha con el lugar,ni se varia cõ el mouimiento,ni se altera con el tiempo q̃ altera todas las cosas: sino que eternalmente durara en los siglos de los siglos.Amen.

Preambulo para tratar del conocimiento de si mesmo.

AL principio deste sexto Tratado diximos q̃ segun doctrina de Sancto Thomas,dos generos de cõsideraciones seruiã para despertar la deuocion. Las vnas erã de

de las perfectiones y beneficios diuinos:y las otras de las culpas y miserias humanas.Delas quales, las vnas pertenecen al conocimiento de Dios, y las otras al conocimiento de si mesmo: y assi las vnas siruen para encender la charidad: y las otras para criar la humildad: con las vnas echa el hombre rayzes en la virtud,y con las otras crece y se haze mas perfeto en ella. Hasta aqui pues auemos tratado del mayor de todos los beneficios diuinos:que es dela redempcion,donde entra toda la vida de nuestro Saluador,que es vna excelentissima y suauissima materia de consideracion:mas de los otros beneficios,y delas perfectiones diuinas, escriuiremos luego en el tratado siguiente,que es del amor de Dios: para el qual señaladamente sirue esta consideracio.Resta ahora para cõclusion deste tratado dezir algo del conocimiẽto de si mesmo: del qual (como diximos) procede de la virtud la humildad,q̃ es fundamẽto de todas las virtudes,y la q̃ haze lugar en nuestra anima para Dios,el qual mora en los coraçones de los humildes, y destierra della todos los humos de presumpcion y de soberuia, que son los principales impedimentos de la deuocion.

Pues para alcãçar esta virtud,deue el hõbre cõsiderar dos cosas muy principales que para esto siruen. Vna es la muchedumbre de las miserias y males que el hombre tiene por su parte:y otra es,como ningun bien tiene q̃ sea suyo, que no le aya venido por parte de Dios. Con lo vno vera quan pobre es,y quã desnudo:con lo otro quan herido esta,y quã llagado. En lo vno vera claro como no tiene porque gloriarse:pues como dize el Apostol: Que tienes que no ayas recebido? y en lo otro vera quanta razon tiene para humillarse y despreciarse,pues tantas miserias reconoce dentro de si.

Primera parte deste Exercicio.

PVes quãto a la primera parte deste Exercicio, que es de las miserias y males propios,ay mucho que dezir en esto por ser como es el hombre muy rico en esta materia de miserias y males. Porque como el esta compuesto de cuerpo y de anima,assi tãbien padece males de cuerpo, y males de anima. Y entre los del anima(que son los mayores) vnos ay comunes a todos los hombres, que son males de la mesma naturaleza, y otros ay particulares,que son propios de cada persona:entre los quales vnos ay que pertenecẽ a la vida passada(en q̃ otro tiempo caymos) y otros a la presente,en que cada dia caemos: y de todos estos trataremos aqui por su orden,aunque breuemente, abriendo camino para el que quisiere philosophar en esta Philosophia tan prouechosa y tan Christiana.

De los males del cuerpo. §. I.

COmençando pues por los males del cuerpo,puedes breuemente considerar en el estas tres cosas:conuiene saber, lo que fuyste antes que nacieses, y lo que eres despues de nacido, y lo que seras despues de muerto. Antes que nacieses fuyste vna materia suzia y abominable, e indigna de ser nombrada: por donde podras entender que tal sera la obra que de tales materiales es cõpuesta:pues ningun effecto puede sobrepujar la condicion de su causa. Despues de nacido (si bien te sabes mirar dentro y fuera)hallaras que eres vn muladar cubierto de nieue,y vna sepultura por defuera blanqueada,y dẽtro llena de corrupciõ,y vn saco de mil miserias y enfermedades,y finalmente vna criatura la mas flaca del mũdo,sugeta a mas peligros desastres,accidentes, y enfermedades, y miserias,que arenas ay en la mar.

Aqui podras si quieres tender los ojos de la consideracion por las miserias de la vida humana:la qual es breue,incierta,fragil, variable,engañosa,y miserable,y mas quebradiza que vn vaso de vidrio: de las quales cõdiciones tratamos mas copiosamente en otro lugar. Para cuya confirmacion no dexare de referir aqui, que al tiempo que esto se escriuia, vino nueua a esta ciudad que a vna villa llamada Azurara,llego vna arca de paños de cierta tierra donde hauia peste: y solo esto basto para inficionar el ayre de tal manera,que a esta sazon eran ya muertas ochenta personas:y quedauan treyta heridas,y temia se que por alli se podia inficionar todo el Reyno sino huuiesse grande guarda, y recaudo en todos los lugares. Dime pues ahora que vidrio,que barro,que tela de arañas puede ser mas fragil, y mas quebradiza, que nuestra vida, pues a tales peligros esta sugeta, y tan pequeñas causas bastan para acabarla?

Don-

Donde estan los que tan grandes castillos de viento fundan sobre tan flaco cimiento? y que tanto estienden sus esperanças, siendo tã fragiles y dudosas nuestras vidas?

Pues (tornando al proposito) si consideras lo que seras despues de muerto, vete a vna sepultura, y pon los ojos en vn cuerpo de dos o tres dias sepultado: y mira el color, el olor, el desamparo, el horror, la fealdad, y la figura miserable, o abominable que alli tiene, y ahy veras lo q̃ es el cuerpo despues de muerto: y veras quan poca differencia ay del á vn rocin muerto, que esta tendido en vn muladar heruiendo de gusanos con vn hedor, y figura tan horrible, que el caminante se tapa los ojos, y las narizes, y se da priſſa por huyr de cosa tã pestilencial. En esto paran las mitras y los imperios, y en esto se conuierte toda la gloria y hermosura del mundo. Y los cuerpos que poco antes quando viuian eran tratados con tãto regalo, proueydos cõ tanto cuydado, seruidos con tanta reuerencia, curados con tanta diligencia, vestidos con tanta curiosidad, perfumados cõ tantos olores, para cuyo regalo seruia la mar, y la tierra con todas las delicias de Oriente y Occidente, vienẽ a ser la cosa mas fea, y mas horrible, y mas deshonrada del mundo, y mas indigna de parecer ante los ojos de los hombres. Y no auiẽdo en el mundo animal mas hermoso ni mas poderoso que vn hombre viuo, no ay cosa mas fea ni mas flaca que el mesmo despues de muerto.

De los males del anima: y primero de los que son comunes a todos los hombres.

§. II.

QVanto a las miserias y males interiores del anima, puedes considerar estas tres, conuiene saber los males comunes de la naturaleza humana que pertenecen a todos, y despues los tuyos propios, assi los de la vida passada antes que Dios te llamasse, como los de la presente, si por ventura has sido por el llamado. Y quanto a los primeros, deues saber que no ay lengua humana q̃ baste a declarar la pobreza, la desnudez, y el estrago en que la naturaleza humana quedo por el peccado, y quan inhabil esta para todo lo bueno, sino fuere ayudada con especial fauor del Espiritu Sancto. Mas entre todos sus males, y miserias, puedes cõsiderar estas quatro, que son como rayzes y fuentes de todas las otras. Entre las quales, la primera es ser concebido en peccado: que es aquella miseria que en su descargo alegaua Dauid, quando dezia: Mira Señor que fuy concebido en maldades, y que en peccados me cõcibio mi madre. Y llama el aqui maldades y peccados al peccado original: por que (como dize vn Doctor) aunque el sea vn solo peccado en acto, es todos los peccados en potẽcia: por que desta mala rayz como de vn veneno de muerte, nacen todos ellos, y de aqui procede ser tã difficultosa la carrera de la virtud: como lo significo el Sancto Iob quando dixo: Quien podra hazer limpia vna criatura concebida de massa suzia, sino tu solo Señor? Por que assi como el paño tinto en lana es muy malo de desteñir assi la mala inclinacion del pecado que tiene su principio y fundamẽto en el hombre (esto es en la materia del hombre) antes aunque sea hombre, quien la vencera, sino fuere muy particularmente ayudado de Dios? Y si los sabios que se mamaron en la leche, dizen que son tan malos de vencer: que haran los que son mas antiguos que la leche? los que salieron del vientre de la madre? y cuya rayz y principio es mas antiguo que el hombre, pues al tiempo de la fundacion se fraguaron con la mesma fabrica y massa del hombre?

Psalm. 50.

Iob. 14.

De aqui nace otra miseria muy grande, q̃ es la corrupcion y estrago de todas las fuerças y potencias del hombre: porque assi como la leuadura se estiende por toda la massa, y la auinagra y azeda toda si la dexan mucho labrar en ella, ya assi como la ponçoña beuida cunde por todos los miembros del cuerpo, y los hincha y emponçoña a todos: assi la leuadura y ponçoña de aquel peccado se estendio por todas las fuerças de nuestra anima: y en todas ellas labro, y comunico su malicia. Y assi el entendimiento (q̃ es la primera y mas principal destas potencias) quedo escurecido para entender las cosas de Dios, el libre albedrio enfermo, la voluntad para lo bueno flaca, el apetito para lo malo fuerte y desenfrenado, la memoria derramada, la imaginaciõ inquieta, los sentidos curiosos, y la carne suzia y mal inclinada.

Mas entre estas fuerças, mira quã inquieta y desassossegada quedo la imaginacion, y quan desobediente a la razon, pues a penas podemos rezar vn Credo con el pensamiẽto fixo

fixo en Dios, sin que luego quasi sin sentirlo, nos hurte el cuerpo, y se salga de casa, y corra por todos essos mundos sin parar. Desuerte, que apenas ay hoja de arbol q̃ assi se mueua a todos vientos, como ella se mueue con qualquier accidente.

Pues que dire del estrago de nuestro apetito? Que muladar ay tan suzio, que laguna tã cenagosa, que tales hedores y vapores hechе de si? Por lo qual con mucha razon dixo el Ecclesiastico. Que cosa mas mala, que los pensamientos, que la carne y sangre produzen de si? Porque quien podra explicar la muchedumbre de torpezas, y las inuenciones de passatiẽpos y deleytes que a cada hora se leuantan en el? La imaginaciõ parece que le tañe, y el bayla al son que ella le haze: porque quantos objectos y figuras le representa essa imaginacion, a tãtas se estiende el desseo de su affeciõ, sino acudimos luego a enfrenarle con la razon. Pues si sales aca fuera a los sentidos exteriores, y miras los peligros a q̃ esta nuestra anima sugeta por sola la vista, en tenderas luego con quanta razon dixo el Ecclesiastico: Que cosa ay en el mundo peor que los ojos del hombre? Por que, que males ay que no ayan tenido principio dellos?

Eccles. 17. v. 30.

Eccles. 31. v. 15.

La causa de todo esto fue, perderse la justicia original y la gracia por el peccado. Porque assi como la carne se conserua con la sal sin corrupcion: mas faltãdo esta, luego se daña y cria gusanos: assi la naturaleza humana se conserua con este don celestial: mas perdido el por el peccado, todas las potencias del hombre quedaron estragadas y maltratadas. De donde nace estar ellas tan promptas para todo lo malo, y tan pesadas para lo bueno, si por la gracia diuina no fueren reformadas y reparadas.

Desta mesma rayz nace la tyrannia del amor propio hijo primogenito del peccado Original: porque el vno buelue las espaldas a Dios, y el otro buelue los ojos del amor a si mesmo, amandose mas que a todas las cosas, y mas aun que al mesmo Dios. Este dize Sancto Thomas que entra en todos los peccados del mundo: y que es el atizador y manantial de todos ellos, porque ninguno pecca sino por algun bien que desordenadamẽte ama: el qual antepone a Dios, y a la obediencia de sus Sanctos mandamientos. Desta mala rayz nacen otros mil males, que son causa de nuestra perdicion. Por que de aqui nace ser el hombre tan diligente para sus cosas propias, y tan negligente para las diuinas: sentir tanto vn punto de su honra, y darse tan poco por la honra de Dios: estar tan feruiente para las cosas de su prouecho, y tan tibio para las del seruicio diuino: passar tantos trabajos por lo que a el cumple, y ser tan pesado para dar vn passo por Dios: hazer tanto por la salud del cuerpo, y darsele tan poco por la del anima: ser tan sensible por las perdidas temporales, y tan insensible para las espirituales: ser tan amigo de todo genero de deleytes, y tan enemigo de todas las virtudes: tener tanta cuenta con los ojos de los hombres, y tan poca con los ojos de Dios: procurar tanto por las cosas desta vida, y darsele tan poco por las de la otra: sentir tanto vna perdida corporal, y no hazer caso de vn peccado mortal: y finalmente de aqui nace estar el hombre tan prompto para todos los males, y tan pesado para todos los bienes: pues para lo vno le lleuaran con hilo de lana, que es con qualquier antojo que se le offrezca: y para lo otro, ni bastan todas las vozes de la Iglesia, ni todas las promessas y amenazas diuinas, ni todos los beneficios y mysterios de Christo, ni todos los tormentos que por esta causa padecio: pues todo esto se endereço a este fin. Y si quieres que con vn exemplo te muestre como con el dedo, la ligereza que tenemos para el mal, y la pesadumbre para el bien: mira quanto tiempo y trabajo es menester para encender tu coraçon en vn poco de deuocion, o feruor de espiritu: quan presto se apaga despues de encendido: pues a buelta de cabeça a vezes con vna palabra se pierde y desaparece. Y por el contrario, si se offrece a la imaginacion vn mal pensamiento, aunque sea de corrida, en esse punto no solo el apetito, mas aun hasta el mesmo cuerpo se enciende, y tan fuertemente se apega, que a fuerça de braços lo aueys de despedir de vos. De suerte que el mal pensamiento mas parece fuego que pensamiẽto: pues en tã breue espacio prẽde, y labra, y leuanta llama en el coraçon. En lo qual se vee quan dispuesta quedo de si la naturaleza para lo malo: y quan indispuesta para lo bueno: pues para lo vno esta como yesca muy seca, y para lo otro, como leña verde y corriendo agua: y assi alli vna sola sentella basta para encender fuego en vn punto: mas aqui aun cõ mu-

cho fuego apenas se enciende en grande espacio.

Desta tan grande desorden y estrago dela criatura racional procede otra grã miseria, q̃ es venir el hõbre abastardear y torcer dela generosidad de su naturaleza, y hazerse bestial: que es aquella miseria que el Propheta lamentaua, quãdo dezia. El hombre criado en honra, no entendio, y vino a compararse con las bestias, y hazerse semejante a ellas. Por que (dexadas otras muchas semejanças que ay departe) vemos que assi como las bestias ninguna otra cosa aman, ni procuran, ni desseã, ni platican, ni tratan, ni procuran, ni sueñan, sino solos estos bienes terrenos: sin acordarse ni que son hombres, ni que tienen razon, ni fe, ni ley, ni esperança de otra vida: sino como vnas puras bestias, que todo su mal y biẽ miden con el prouecho del cuerpo. Y desta manera viuen no solo todas las naciones de infieles y hereges (que son innumerables) sino tambien la mayor parte de los Christianos, sino es qual, o qual que viue en temor de Dios.

Y dado caso que todos estos tengan razõ, y vsen della, lo que nõ hazen las bestias: mas dime ruegote, de que les sirue esta razon, sino de ser esclaua, y despensera, y cozinera de su carne, y descubridora he inuentora, no solo de todas las vanidades y deleytes del mundo, sino de todas las maldades y crueldades del. Por donde viene el hombre miserable a ser bestia, no solo mas culpablemente, sino mas perjudicialmente: pues las bestias, son vna vez bestias, mas el es dobladamente bestia: pues es bestia cõ el apetito, y el tãbiẽ se haze bestia cõ la razon, obligãdo la a seruir a solo este apetito, y apartãdola de Dios. Cosa es esta de que vn Philosopho gentil se auergonçaua, diziendo: Mayor soy, y para mayores cosas naci, que para ser esclauo de mi carne. Pues que cosa mas miserable, ni mas para sentir, que ver vn hombre baptizado (y que tiene prendas para passar de buelo sobre los angeles) venir por su propria voluntad a hazerse semejante a las bestias? De que escalon mas alto pudiera caer el hombre en mas baxo lugar.

Seneca in Epistola.

Tal pues has de entender hermano mio que quedo el hombre por el peccado, hecho semejante a las bestias (aunque criado en rãta honra) despojado de todos los bienes de gracia, y herido en todos los bienes de natura leza, echado del paraiso, y desterrado en este mundo, enemigo de Dios, hijo de yra, y despedido de todos los bienes de la gloria: y tal sale a este mundo del vientre de su madre, porque esta es la herẽcia que le cabe por parte de Adam. Finalmente si quieres entender la disposicion y figura que tiene en este estado: mira qual quedo aquel santo Iob despues que por dispensacion de Dios fue entregado a los açotes del demonio, robada su hazienda, quemados sus ganados, caydas sus casas, muertos sus hijos, cubierto de llagas de pies a cabeça, sin tener mas que vn muladar en q̃ se assentasse, y vn casco de teja conque rayesse la podre de sus llagas: por q̃ tal paro el demonio nuestra anima por el peccado: qual paro el cuerpo deste Sancto sobre que le fue dado señorio: y assi quedo el hombre despojado de todos los bienes de gracia, y llagado en todos los bienes de naturaleza: echado del paraiso en el muladar deste mũdo, sin tener mas aparejo para limpiar la podre destas espirituales llagas (que son todas sus malas inclinaciones) que vn casco de teja, que es vn pedaço de libre aluedrio: que aunque tiene libertad y señorio para no consentir por algun tiempo en los peccados, no la tiene para no ser tentado y combatido con todo genero de malos pensamientos. Pues como tal se deue el hombre presentar delante de Dios, o (si quisiere) como aquel pobre Lazaro del Euangelio cubierto de llagas de pies a cabeça, desseando hartarse si quiera de las migajuelas que caen de la mesa rica de su misericordia diuina, para remedio de su miseria.

De los males propios de la persona: assi de la vida presente, como de la passada.
§. III.

DEspues que assi huuieres considerado los males comunes dela naturaleza humana, pon luego los ojos en los particulares de tu propia persona: assi en los de la vida passada como enlos dela presẽte: para q̃ por aqui veas quãto ayas acrecẽtado por tu parte tu propia miseria: pues lo q̃ nacio estragado por la culpa original, estragaste tu cõ la actual, y con la costumbre de peccar. Porque ninguna cosa ay mas contraria a la criatura racional, que viuir contra razon: por donde assi como ninguna cosa destruye mas vn cõtrario, que otro contrario: assi ninguna cosa mas destruye la naturaleza humana, que la costumbre de la mala vida.

Buelue pues vn poco los ojos a la vida passada (quãdo mas alexado anduuiste de Dios) y hallaras que por vẽtura en todo aquel tiẽpo viuiste con tanta rotura de conciẽcia, como vn hombre sin Dios, como vna bestia desenfrenada y suelta en todos sus apetitos, como vn hijo deste siglo, como vn esclauo del peccado, y del demonio, y como vn Gẽtil que ninguna ley ni conocimiẽto tiene de Dios. Por que dado caso que tenias fe, pero ninguna cosa menos hazias teniendo la, que sino la tuuieras: pues assi blasphemauas, y perjurauas, y maldezias, y robauas, y codiciauas todo lo que veyas, como sino tuuieras Dios, ni pensaras que auia mas que nacer y morir: pues vemos que por la mayor parte todos aquellos en quien no ha amanecido la luz de la gracia, viuen assi, sin tener otra ley, sino la de sus miembros y apetitos: ni otra cuenta sino con los ojos de los hõbres, ni otro dios, sino su vientre y su vanidad: ni otros bienes, y males, sino los que tocan a su cuerpo.

Considerados desta manera los males de la vida passada, deues poner los ojos en los de la presente, que es en los defectos y males de cada dia, los quales has de tener tan conrados, y tan decorados, que assi como vn doliente señala al medico todas las partes del cuerpo que tiene maltratadas: assi tambien las has tu de señalar a Dios, para que el te sane y te cure. Mira pues si eres ayrado, regalado, vanaglorioso, curioso, inconstante en los buenos propositos, hablador, inuidioso, glorioso, malicioso, doblado, apetitoso, presumptuoso, ambicioso, hecho a tu voluntad, floxo, parlero, inhumano, malacõdicionado, dessabrido, inconsiderado, muy amigo de ti mesmo, viuo y yerto en todos tus affectos y propia voluntad. Por que el conocimiento desto es la llaue y fuente de la verdadera humildad, y del propio aprouechamiento: por que sin este conocimiento, ni nadie puede ser verdaderamente humilde, ni saber lo que ha de pedir a Dios, ni como ha de curar sus males.

SEGVNDA PARTE
Deste exercicio, de como todos los bienes que tenemos son de Dios.

DESPVES que assi ayas considerado todas estas miserias y males que tenemos de nuestra parte, resta considerar como todos los bienes q̃ tenemos son de Dios: para que mas claro veas lo que eres por tu parte, y lo que por la suya: con lo qual para contigo seas humilde, y para con el agradecido. Y como todos los bienes se reduzgan a tres ordenes: porque, o son de naturaleza, o de gracia, o de fortuna (como el mundo los llama) discurre por todos ellos, y veras claramente como todos son de Dios, y nada tuyo, sino el peccado y la mesma nada.

Y començando por los bienes de naturaleza, el primero es el ser: que es el fundamẽto de todos los otros bienes, pues todos ellos pertenecen al ser, y lo presuponen. Considera pues como esta anima racional que tienes (la qual te da el ser) es beneficio y obra delas manos de Dios, la qual el crio de nada. Que cosa es nada? La mas baxa cosa que se puede imaginar: menos que vna piedra, menos que vna paja, menos que vn atomo delos que parecen entre los rayos del Sol: finalmente nada. Imagina pues esta nada como vnas tinieblas escurissimas, y vn abysmo profundissimo q̃ esta debaxo de todas las cosas enel mas infimo lugar del mũdo, y ahy te deues tu poner: pues esto eres de tu parte, y esso eras ante que Dios te criasse: y esso fuyste ab Eterno, hasta de pocos dias a esta parte: y haziendo esto cumpliras con aquel mandamiento del Euangelio, que nos manda assentar en el mas baxo lugar, quando fueremos llamados al combite. Assentado pues en este lugar par de la nada, imagina que essa eres tu, y esse el lugar natural q̃ a ti se deue: y por consiguiente, que esse es el centro dõde tu anima ha de reposar con el conocimiento de essa verdad: porque ninguna cosa es mas propia tuya, ni que mas te conuenga, que esse nada: por que assi como ninguna cosa conuiene mas a Dios que el ser, assi ninguna cõuiene mas de si ala criatura que el no ser: Essa es pues la co-

Luca. 14.

Universidad de Deusto Biblioteca

sa del mundo mas vezina y mas parienta tuya,y mas semejante a ti,y donde como en vn espejo claramẽte puedas ver lo que eres.Por Iob. 7. donde assi como el Sancto Iob, assentado en aquel su muladar,y cercado de llagas y gusanos,dezia:A la podre dixe:Tu eres mi padre, y a los gusanos dixe: Vosotros soys mi madre,y vosotros mis hermanos: assi tu (visto como realmente quanto es de tu parte) eres nada,abraçate con essa nada , y dile: Tu eres mi madre, y tu eres mi hermana:pues ninguna hermana ay mas semejante a otra hermana,que vna nada a otra nada. Assientate pues muy de espacio en este lugar,porque (si del todo no estuuieres ciego) dende ahy veras y entenderas todo quanto te conuiene saber. Dende ahy veras como todo lo que ay en ti despues de essa nada,que es cuerpo, alma,vida,salud,fuerças,razon, discrecion,con todas las otras habilidades y facultades naturales, con todo lo demas,es ageno: porque todo es puramente misericordia , y dadiua de Dios. Dende ahy veras quanto deues amar,alabar, seruir,obedecer,y agradar a quien todo esto te dio de pura gracia:pues la nada nada merecia.Dẽde ahy veras quã lexos deues de estar de toda presumpcion , ambicion , soberuia, vanagloria, y estima de ti mesmo. Porq̃ assi como el que vee vn cauallo muy enjaezado, y cubierto de oro y seda , entiende que nada de aquello es de su propia cosecha, sino q̃ todo es ageno y postizo,y assi no tiene por que gloriarse dello:assi entenderas que todo lo q̃ tienes mas que nada,es ageno y postizo,y cõmunicado de Dios,y assi no tienes de que te gloriar.Dende ahy veras el engaño y oluido de los hõbres,y la vanidad de sus pensamiẽtos,pues tan oluidados andan de su origen y principio(que es de quien todo selo dio)y tã engañados en el conocimiẽto de si mesmos. Con esta consideraciõ te mediras con tu propia medida,humillaras tus pensamientos, abaxaras las alas dela soberuia,sugetarte has a Dios, y hallaras aqui vn centro, vn lugar de refugio, y vn puerto seguro adonde acogerte,todas las vezes que las olas de la vanidad combatieren tu coraçon:y conoceras por experiencia que no ay en el mundo otros dos mas conuenientes lugares para el coraçõ del hombre que Dios y nada:por que en solo estos dos permanece seguro , en todos los demas padece tormento : por que en el vno esta en charidad (por que esta en Dios) y en el otro esta en humildad y en verdad,por que esta en el conocimiento verdadero, de si mesmo. Cata aqui pues hermano cuyo es el ser que tienes.

Pues todos los otros bienes de naturaleza, quien puede negar que sean del autor y Señor de la mesma naturaleza? Y si quieres estender aun mas los ojos , hallaras que todas quantas cosas ay en este mundo de los cielos abaxo,con los mesmos cielos, y con todo lo que se comprehende debaxo dellos,son partes deste beneficio:pues todo esto sirue(cada cosa en su manera)para nuestra conseruaciõ.

Pues los bienes q̃ el mundo llama de fortuna,no los da fortuna(pues en el mundo no ay fortuna)sino solo Dios , como claramẽte lo testifica el Ecclesiastico por estas palabras. Ecclesi. 11. Los bienes y los males , la vida y la muerte, la pobreza y las riquezas Dios las da. Porque aunque estas cosas parece q̃ vienen por medio de otras causas segundas,mas es cierto, q̃ ninguna cosa se haze en esta gran republica del mundo,sino por mandamiento y orden de aquel summo Emperador que la gouierna. Y assi dize Sant Basilio,que la summa de toda la Philosophia Christiana es,atribuyrlas causas de todas las cosas , assi grandes como pequeñas a Dios:pues nos consta por palabras del Euangelo,que vn paxaro no cae en Matt. 10. el lazo,sin su dispensacion y voluntad.

Pues los bienes que llaman de gracia , el mesmo nombre dize cuyos son,y porque se dan : que es por pura gracia y misericordia de Dios. Porque(como arriba declaramos) el hombre quedo por el peccado tan pobre, tan desnudo,y tan inhabil para todo lo bueno , que no puede por si solo , ni dar vn passo bueno , ni poner las manos en vna buena obra , ni abrir la boca para inuocar el nombre de Iesus , de manera que el se agrade , si para esto no le despierta,y da la mano el mesmo Dios con su gracia. De suerte que todos quantos buenos desseos , o pensamientos , o propositos en toda la vida ha tenido , y tiene , todos han sido dadiuas y misericordias suyas.

Y si quieres discurrir por todos los bienes de gracia(los quales militan y siruen para effectuar nuestra saluacion) todos veras clarissimamente que son gracias , y misericordias de Dios. Entre las quales la primera es la gracia de la predestinacion: que es la primera de todas las gracias, y el fundamento de todas ellas. Pues esta ya se entiende, que es pura gracia y misericordia de Dios:pues no presupone merecimientos:antes es todo merecimiento por solo el beneplacito de la voluntad de Dios. La segunda es la gracia de la vocacion y justificacion con que Dios saca a vn hombre de peccado, y le pone en estado de gracia:y de enemigo le haze amigo:porque este bien se vea que es tambien pura gracia y merced de Dios,y que tãpoco cae debaxo de merecimiento:pues estãdo vn hombre en mal estado , y siendo enemigo de Dios , no puede hazer cosa que sea merecedora de tan grande bien. La tercera es la gracia que llaman concomitante , que nos acompaña en la buena vida , y haze que nuestras obras sean agradables a Dios,y merecedoras de vida eterna:la qual aunque procede de nuestros merecimiẽtos, toda via no dexa de ser gracia , pues el merecer procede de la gracia. La quarta es la gracia,o don de la perseuerancia , que es perseuerar hasta el cabo en la buena vida , sin faltar en la carrera: pues esta tambien es gracia y misericordia de Dios:y de tal manera es gracia,que no cae debaxo de merecimiento: por que nadie puede hazer obra:por la qual de justicia merezca vn tan grande bien. Y sin esta gracia poco vale todo lo passado: pues (como dize Sant Hieronymo)no se alaban entre Christianos los principios,sino los fines. Sant Pablo començo mal,y acabo bien:Iudas por el cõtrario tuuo los principios prosperos, mas el fin fue reprouado. La quinta es la gloria, que es gracia consumada , y esta tambien es gracia:pues (como dize el Apostol) por la gracia de Dios se da la vida eterna. De las otras maneras de gracias que llaman gratis dadas (si algunas tienes) el mesmo nombre se lo dize,que son dadas por la gracia , y por consiguiente , que todas se deuen al dador. Vees luego como todo quãto ay en ti, y fuera de ti,es de Dios.

Que se sigue desto? Que de aqui adelante mires a Dios como a fuente y origen de ti mesmo,y de todo quanto ay en ti,y fuera de ti , y de todo lo que eres , y puedes ser: y por consiguiente,que ya no sacrifiques a tus redes , ni a tu industria, ni a tu braço de carne, sino a solo el:pues de solo el procede lo que fuyste,lo que eres,y lo q̃ esperas de ser. Pues segun esto, con que ojos sera razõ que mires a tal Señor? Quiero te poner algunas comparaciones para esto:porque mejor sepas como le has de mirar:y hagote saber,que desta manera de aspecto se deriuã todas las influẽcias del verdadero Sol de justicia en nuestras animas.

Mira le pues de la manera que miran todos los affectos a sus causas:de las quales procede todo su ser(a las quales tienen siempre vna grande sugecion y reuerencia)pues el es causa vniuersal de todas las causas, assi conuiene que sea mirado. Mirale como mira el hijo a su padre(q̃ es principio de su ser) pues el es padre,y mas q̃ padre,y el es origẽ y principio de nuestro ser. Mira le como la esposa (al esposo de quien depende todos sus bienes, assi presentes como futuros) pues el es el verdadero Esposo que solo da a nuestras animas cumplido contentamiento. Mira le como el cuerpo al anima (de quien recibe toda la vida honra,y hermosura que tiene) pues el es como anima de nuestra anima,y vida de nuestra vida. Mira le como naturalmẽte mira la tierra al cielo(de quien recibe toda la fertilidad y hermosura que tiene) pues el es espiritual cielo que nos alumbra y gouierna, de quien procede toda nuestra vida y hermosura. Mira le como los rayos del Sol al mesmo Sol de do proceden, y por quien se conseruã,pues el es el q̃ nos dio todo este ser que tenemos,y el que siempre nos esta conseruando en el. Finalmente mirale con aquellos ojos cõ que mira la sacratissima Humanidad de Christo al verbo diuino, con quien esta vnida, y de quien recibe todas las perfectiones que tiene, hasta el mesmo ser cõque subsiste.La qual vista , es la mas humilde , la mas casta , la mas hermosa y mas leal de quantas el entendimiento humano puede comprehender. Y assi trabaja tu por mirar en algo esta manera de vista,segun el espiritu y fauor que el Señor te diere.

Pues segũ esta cuẽta,si todo tu ser, y todos tus bienes,presentes,passados,y venideros,procedẽ deste Señor, a quiẽ has de mirar? a quiẽ temer? a quiẽ agradar? a quiẽ obedecer? a quiẽ reuerẽciar? a quiẽ alabar? en quien esperar? a quien guardar fe y lealtad,sino a el,o por el? Vayan pues fuera de ti todos los otros respectos humanos , vayan todos los otros cũplimientos terrenos : pues ni tu tienes que ver con ellos,ni elles tienen que ver contigo , sino solo el Criador y Señor de todo. Bueluete pues de todo coraçon a este Señor,y dile assi.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Señor si vos soys mi principio y mi fin, a quien tengo de amar sino a vos? Si vos mi Rey y mi Señor, a quien tengo de obedecer sino a vos? Si en vuestras manos esta todo mi bien y mi mal, a quien tengo de temer y reuerenciar sino a vos? Si de sola vuestra misericordiosa mano recebi todo lo que tengo, y della espero recebir todo lo que me falta, en quien ha de estar toda mi esperança, sino en vos? Si vos solo soys mi padre, mi Señor, mi criador, y mi gouernador a quien tengo de recorrer en todas mis necessidades, sino a vos? Si de vos tengo recebidos y recibo cada dia tantos bienes, a quien tengo de alabar y dar gracias sino a solo vos? Y si los criados siruen a sus Reyes y señores con tanta fidelidad y diligencia, y en negocios de tantos trabajos y peligros, por lo que dellos han recebido, y por lo que esperan recebir: yo que tanto mas he recebido de vos, y tanto mas espero recebir: por q̃ no os seruire Dios mio con mayor fidelidad? con mayor diligencia? con mayor cuydado? y en mayores trabajos? pues vos Señor mereceys mas, y yo os deuo mas, y sin comparacion es mucho mas lo que espero yo de vos.

Hazimiento de Gracias.

TOdo lo susodicho hasta aqui pertenece al conocimiento de si mesmo, despues del qual se pueden muy bien seguir aquellas tres partes q̃ arriba pusimos: las quales deuen interuenir en qualquier exercicio de oracion, que son hazimiento de gracias, offrecimiento, y peticion. Las quales de mas de ser tan prouechosas y essenciales en este negocio, estan por otra parte tan trauadas, y encadenadas entre si, que cada vna dellas con vna marauillosa consequencia demanda la otra. Porque para el principio del exercicio ninguna entrada ay mas conueniente que la acusacion y conocimiento de si mesmo, entrando por la puerta de la humildad, como ya diximos.

Despues deste conocimiento, ninguna cosa ay q̃ mejor se sigua, que el hazimiẽto de gracias por los beneficios de Dios. Por que despues que el hombre a considerado como el desuyo es nada: y esto a venido quasi a palpar con las manos, luego se le abren los ojos y vee claramẽte como todo lo que tiene sobre nada, es ageno, dado graciosamente por la mano de Dios. Y quanto mas claro esto vee, tanto mas da de coraçõ gracias al Señor por ello. Demanera que assi como las atalayas se suben a vna torre alta, para que dende alli puedan descubrir mejor la tierra por todas partes: assi por el contrario el que quiere ver lo que deue a Dios, se ha de poner en el mas baxo lugar del mundo que es en la nada (de que fue formado) porque dende esta atalaya vera clarissimamẽte, como todo lo que tiene es de Dios: q̃ es todo lo q̃ es mas q̃ nada.

Despues deste agradecimiento por lo recebido, cõuenientissimamẽte se sigue el offrecimiento: que es dar algo de nuestra parte a quien tanto nos ha dado. Y porque ninguna cosa podremos mejor dar que los merecimientos y trabajos de Christo: justissima cosa es q̃ por tales merecimientos, pidamos grãdes mercedes: y assi despues del offrecimiẽto conuenientissimamente se sigue la peticion, que es la vltima parte deste exercicio.

Tiene tambien otra muy grande comodidad este exercicio: que assi como es muy breue para los muy ocupados, assi puede ser muy largo para los deuotos, porque en cada parte destas ay mucho que pensar, assi en el conocimiento de si mesmo, como en el hazimiento de gracias, y en la consideraciõ de los beneficios diuinos (que son tantos y tan grandes) y assi tambien en el offrecimiento: porque se puede en el discurrir por todos los passos y mysterios de la vida de Christo: offreciendo los todos y cada vno por si al Eterno Padre: y assi tãbien en la peticion ay mucho que pedir, pues de tantas cosas tenemos necessidad. *Psal. 57.*

Al cabo de todo esto me parecio auisar, q̃ los que son mas señores del tiempo, y desseã aprouechar mas en el camino de Dios, pueden tomar cada dia dos espacios para su recogimiento, vno para pensar en la vida de Christo, y otro para examinar su conciẽcia, y entender en el conocimiẽto de si mesmos: por la orden que aqui se a dado, o por qualquiera otra que mejor les pareciere. Mas si por razõ de sus ocupaciones, y obligaciones de estado, no pudieren recogerse mas q̃ vna sola vez al dia: comiencen por este conocimiento de si mesmo (pues el justo al principio es acusador de si mesmo) y despues procedan a la consideracion de la vida de Christo: porque esta es mas vniuersal, y mas copiosa materia de consideracion.

VER-

VERSOS DE M. MARVLO, EN QVE se tocan quasi todas las materias del Vita Christi deste presente Tratado: preguntando el Christiano, y respondiendo le Christo breuemente dende la Cruz.

Pregunta el Christiano.

PIadoso y clementissimo Señor, por que te vestiste de carne humana, y quisiste baxar del cielo a la tierra.

Para que el hombre terreno (a quien su culpa auia derribado) pudiesse cõ mi fauor y ayuda subir dende la tierra al cielo.

¶ Quien a ti (que eres innocente, y estauas libre de peccado) forço a padecer muerte y dolores por los peccados?

El amor grande que tuue al hombre, para que lauado el con mi sangre, se hiziesse habil para morar en el cielo.

¶ Porq̃ tienes los braços tẽdidos en esse madero, y los pies jũtos y traspassados cõ vn clauo?

Por que de vna parte y de otra llamo las gentes del mundo: y las vengo a juntar en vnion de vna mesma fe.

¶ Porque estando en essa Cruz tienes inclinada la cabeça: y los ojos humilmente baxos y puestos en tierra,

Porque con esta figura enseño a los hombres a no leuantarse con soberuia: sino abaxar humilmente la ceruiz, y poner la debaxo de mi yugo.

¶ Porque estas en esta Cruz desnudo? y por que esta esse rostro, y esse diuino cuerpo tan consumido y tan flaco?

Por que con esto quise enseñarte a despreciar las riquezas y bienes deste mundo, y ha padecer hambre y pobreza comigo.

¶ Porque tienes cubiertos los lomos con vn velo de lienço? que es lo que me significa essa cobertura real?

De aqui quiero q̃ aprendas que me agradan los cuerpos limpios y castos: y que aborrezco toda torpeza y fealdad.

¶ Que quierẽ dezir essas bofetadas, saliuas, açotes, coronа despinas, y los otros tormentos y Cruz.

Que tenga paciencia en las injurias, y no quiera dar mal por mal, el q̃ desea sobre las estrellas del cielo viuir en perpetua paz.

La vida es breue el trabajo pequeño, el galardon grande: y que durara para siempre.

Mas si alguno ay q̃ no fiẽta la grandeza del premio, alomenos mueualo el miedo, y el horrible tormento, y horrible compañia de aquella carcel infernal.

Y aquellos fuegos que nunca se apagan, y aquellas tinieblas que nunca resplandecen, y aquel gusano que siempre muerde: y aquella miseria que nunca cessa.

Porq̃ tales cosas estã guardadas para los q̃ a hora tiene captiuos la vana hõra, y el fugitiuo deleyte, engañãdolos cõ diuersos alagos.

Offreciẽdo riq̃zas a los auariẽtos, descãço a los perezosos, torpes pasatiẽpos a los carnales vino precioso a los amigos del viẽtre, põpa y fausto a los soberuios, y despojos a los esforçados.

Con este ceuo engañado el pueblo miserable, oluidado de su propia salud, camina derecho y corre a su perdicion.

Y ni oye mis amonestaciones, ni haze caso de mis exemplos, y finalmente no tiene cuenta con mi juyzio.

Pues quando venga este horrible juyzio, este dia sera dia de yra, dia de tinieblas y de toruellinos.

Quando los cielos se estremeceran, y sacudiran de si las estrellas, que caeran del cielo en la tierra.

Entonces espantara al mundo la Luna cõ cara sangrienta: y el Sol se escurecera, y escõdera los rayos de su luz.

Todas las cosas temblaran, y el mundo se acabara: y hasta los choros de los angeles se estremeceran.

Vna llama de fuego abrasador volara por el mundo, y la mar y la tierra quedaran hechos vna foguera.

Entonces vẽdre yo cõ grã poder y mageſtad,aſſentado en vna nuue reſplandeciente.

Al derredor de mi vendran millares de ſanctos glorioſos,y millares de eſpiritus bienauenturados.

Luego vna trompeta dara vn terrible ſonido de lo alto: el qual raſgue las tierras y llegue al profundo de los infiernos.

Y luego ſin tardança reſuſcitaran todos aquellos que perdida la lumbre de la vida, nueſtra gran madre la tierra recibio en ſu grande gremio.

Y eſtara toda eſta cõpañia reſucitada delãte de mi juſto tribunal,eſperãdo cõ temeroſo coraçõ la terrible ſentencia de mi juyzio.

Ningu na coſa ſecreta ni eſcondida paſſara ſin examen: aunque ſea lo que el hombre penſo dentro de ſu coraçon.

Y ſegun los meritos ſe dara a cada vno ſu galardon: a vnos vida perpetua: y a otros muerte que nunca morira.

O pues hõbres miſerables q̃ eſtays enredados cõ tantos engaños,miẽtras teneys poder ahora,ſacad vueſtros pies deſſos lazos.

Abrid los ojos y velad, por que el dia eſcuro deſte tiempo no os tome deſapercebidos,y cargados de ſueño.

Mirad con quanta ligereza huyen y ſe paſſan los tiempos,y como las horas apreſſuradas no ſaben ſentir tardança.

Dichoſo aq̃l,q̃ emplea biẽ los dias de la vida y pienſa q̃ el fin del,o ſera oy,o ſera mañana.

Habla del Crucifixo que eſta a la entrada de la Igleſia,compueſto en verſo por Lactancio Firmiano.

QVien quiera q̃ por aqui paſſa,y ſube por eſtas gradas del tẽplo,eſpera vn poco, y põ los ojos en mi: q̃ ſiendo innocẽte por tus culpas tã cruel muerte padeci. Yo ſoy aquel, q̃ auiendo laſtima de la cayda miſerable del genero humano, vine a eſte mũdo a ſer medianero de paz,y perdon copioſo de la culpa comũ. Aqui ſe dio vna clariſsima luz a la tierra: aqui eſta la imagẽ dela verdadera ſalud: aqui ſoy tu deſcãſo,camino derecho,redẽpciõ verdadera, bandera de Dios, y eſtandarte Real digno de perpetua recordacion.

Por tu cauſa,y por amor de tu vida entre en el viẽtre de vn virgẽ.por ti fuy hecho hõbre:y porti padeci terrible muerte,ſin hallar deſcãſo en todos los fines dela tierra,ſino en todo lugar amenazas,y en todo lugar trabajos. El eſtablo y las majadas aſperas de Iudea fueró la hoſpederia de mi nacimiẽto,y las cõpañeras de mi pobre madre. Aqui entre las beſtias brutas tuue vna cama d̃ paja en vn angoſto y humilde peſebre. Los primeros años de mi edad viui en tierra de Egypto deſterrado del reyno de Herodes: y buelto d̃ ay, gaſte los otros en Iudea: dõde ſiẽpre padeci hãbre ſiẽpre trabajos,y extrema pobreza. Y cõ eſto ſiẽpre trabaje por encaminar alos hõbres cõ ſaludables cõſejos al eſtudio dela virtud,acõpañando,y cõfirmãdo mi doctrina cõ obras marauilloſas. Por las quales coſas la maluada Hieruſalẽ mouida cõ crueles odios,y rabioſa inuidia,y ciega cõ furor,eſtẽdio ſus manos cõtra mi,y me procuro en vna terrible cruz muerte cruel. La qual ſi yo quiſiera explicar por ſus partes, y tu quiſieres cõmigo acõpañarme,y ſentir todos mis dolores,põ primero ante los ojos los ayũtamiẽtos y cõſejos de mis enemigos,y las celadas q̃ me armaron,y del precio vil demi innocẽte ſangre,y los beſos fingidos demi diſcipulo,y el acometimiẽto,y los clamores de aq̃lla cruel cõpañia. Piẽſa tãbiẽ aq̃llos crueles açotes,y aq̃llas criminoſas lẽguas tã aparejadas para mẽtir,aq̃llos teſtigos falſos,y aq̃l peruerſo juyzio d̃ ciego Preſidẽte,y aq̃lla grãde y peſada cruz cargada ſobre mis enflaquecidos ombros y eſpaldas cãſadas:y aq̃los paſſos dolorioſos cõ q̃ camine a la meſma cruz. Y deſpues de puesto en ella mirame leuãtado en alto, y deſuiado delos ojos d̃ la dulce madre,y rodeame dẽde los pies haſta la cabeça por todas partes. Mira los cabellos quajados cõ ſangre,y la ceruiz enſangrentada debaxo dellos,la cabeça agugerada cõ crueles eſpinas,corriendo hilos de ſangre viua ſobre el diuino roſtro. Mira tãbiẽ los ojos cerrados y eſcurecidos,y las mexillas affligidas, y la lengua ſeca y atoxicada con hiel,y el roſtro amarillo cõ la preſencia de la muerte. Mira los braços eſtendidos, y las manos atraueſſadas con clauos,y la herida grãde en el coſtado,y el rio de ſangre q̃ mana della: los pies enclauados, y todos los miẽbros ſangriẽtos. Hinca pues las rodillas, y adora eſte venerable madero de la cruz, y beſando la tierra ſangriẽta cõ boca humilde derrama ſobre ella muchas lagrymas, y nũca

ca me pierdas de viſta,ni me apartes de tu coraçon,ſiguiendo ſiẽpre los paſſos de mi vida. Y conſiderando eſtos tormẽtos,y eſta muerte cruel,cõ todos los otros innumerables trabajos y dolores mios,aprende de aqui a padecer aduerſidades, y tener perpetuo cuydado de tu ſalud.

Hymno en alabança de Chriſto.

AIESV las virgines caſtas,a Ieſu la ſancta juuentud,a Ieſu los varones,los viejos,y las mugeres ancianas alabemos,en cuya fe viuimos:el qual nos fauorece y ama con amor de padre. Eterno hijo del ſummo Dios, criador delas eſtrellas,dela tierra,y dela mar, ninguna coſa encierra en ſi la immẽſidad del cielo,y la redõdez grãde de la tierra, q̃ no ſea hecho por tu dieſtra. Tu aſſentado en el ſeno del padre,ſuſtẽtas y gouiernas todas las coſas. Tu cõ tu immẽſa charidad apiadado de nueſtra miſeria,te veſtiſte de cuerpo mortal:y en clauado en vna aſpera Cruz,cõ tu muerte nos libraſte de los fuegos eternos. Tu vencida la muerte,boluiẽdo a tu palacio real, colocaſte contigo alos tuyos en eſſa parte del cielo dorada. A ti cãta dias y noches la cõpañia de los moradores del cielo. De ti da teſtimonio aq̃l eterno Eſpiritu, diziendo q̃ eres vnico autor de nueſtra ſalud. Tu eres repoſo, lũbre,y deleyte de las animas. Tu eres paſtor y cordero que quitas los peccados del mũdo. Tu eres eterno Pontifice,poderoſo para aplacar la yra del padre ſoberano. Pues quien no te alabara Señor? Quien no te amara con todo ſu coraçõ. Pues o benigno Ieſu enciẽde Señor mi anima en eſte amor: mueſtrame eſſe roſtro hermoſo: y haz bienauẽturados mis ojos con los tuyos: y no quieras negar,o ſanto amador alq̃ te ama,beſo de paz. Tu eres eſpoſo de mi anima: a ti buſcaella,a ticõ lagrimas llama. Tu Sãto auiẽdo la librado de la muerte cõ tu muerte,y heridola cõ tu amor, no lahas de aborrecer. Pues porq̃ la miſerable no ſiẽte la dulçura de tu preſencia? O yeme Dios mio, y Saluador mio,dame coraçon que te ame: pues ninguna coſa ay mas dulce q̃ arder ſiẽpre en tu amor.

TRATADO SEPTIMO
DEL AMOR DE DIOS EN EL QVAL conſiſte la perfection de la vida Chriſtiana.

Que coſa ſea Caridad,y de los fructos y excelencia della. Cap. I.

POrque nueſtro principal intẽto en eſte libro a ſido formar vn perfecto Chriſtiano con todas las virtudes y partes q̃ ha de tener, ya que haſta aqui auemos tratado de todas las otras virtudes q̃ para eſto ſe requieren, reſta q̃ tratemos ahora de la mas principal, q̃ es la charidad: en la qual cõſiſte la perfection de la vida Chriſtiana, con cuya perfection ſe alcança la perfection deſta vida. Para lo qual diremos primero de la excelencia deſta virtud, y luego de la perfection della, y deſpues delos medios por do eſta perfection ſe alcança.

Pues quanto a lo primero,es de ſaber,(que como dize Proſpero en el Libro de la vida contemplatiua) charidad es vna voluntad recta apartada de todas las coſas perecederas, y vnida cõ Dios, abraſada cõ el fuego del Eſpiritu S. (de quiẽ ella procede,y a quiẽ ſe ordena) libre de toda immũdicia, agena d̃ corrupciõ, ſeñora de toda mudãça, leuãtada ſobre todas las coſas q̃ carnalmẽte ſe amã: la mas poderoſa de todas las affectiones, amiga de la diuina contemplacion, vencedora de todas las coſas, ſummario de todas las buenas obras: fin de los mãdamiẽtos celeſtiales, muerte de los vicios, vida de las virtudes, virtud de los q̃ pelean, corona de los q̃ vencen: armadura de las animas ſanctas, cauſa de todos los merecimiẽtos: ſin la qual nadie agrado a Dios, y con la qual nadie le deſagrado: fructuoſa en los que comiençan, alegre en los q̃ aprouechã, glorioſa en los q̃ perſeueran, victorioſa en los Martyres, y trabajadora continua en todos los fieles. Haſta aqui ſon palabras de Proſpero, por las quales en alguna manera ſe declara breuemente que coſa ſea charidad, y quan grandes ſean los fructos, y excelencias della.

Mas la mayor de todas ſus excelencias es, ſer ella la mayor de las virtudes, y el fin y ſummario de todas ellas. De lo qual tenemos argumento en la dignidad de aquellos ſupremos eſpiritus que llaman Seraphines: en los quales ſeñaladamẽte reſplandece la charidad, mas que en todos los otros coros de Angeles: y por eſta cauſa tienen el ſupremo lugar entre todos ellos, porque les exceden en eſta virtud, que es la mas alta de las virtudes. Y a eſta orden dize ſant Gregorio que pertenecen en ſu manera todos los que en eſte mundo arden en amor de Dios, por eſtas palabras: Ay algunos que encendidos ſus coraçones con la contemplacion de las coſas celeſtiales, arden en el deſſeo de ſolo ſu Criador, ninguna otra coſa deſte mundo deſſean, y con ſolo el amor de la eternidad ſe ſuſtentan, deſprecian todas las coſas terrenas traſpaſſan con el eſpiritu las coſas temporales, aman y arden, y en eſſe meſmo amor deſcanſan: amando arden, y hablando encienden a los otros, y a los que con ſus palabras tocan, luego tambien los hazen arder. Pues como llamare a eſtos ſino Seraphines, cuyo coraçon conuertido ya en fuego reſplandece y abraſa? Haſta aqui ſon palabras de ſant Gregorio.

Tiene tambien otra grande excelencia la charidad, que (es como dize ſant Auguſtin) llamarſe el meſmo Dios charidad, de donde nace participar ella vna grande ſemejança con el meſmo Dios. Por donde aſsi como Dios es todas las coſas, aſsi tambien la charidad en ſu manera es todas las coſas, pues para todas aprouecha, y a todas da vida y perfectiõ. Porque la charidad primeramẽte haze los hombres ſanctos: pues (como dize ſant Bernardo) ſegun la medida de la charidades la de la ſanctidad: porque tanto ſera vno mas ſancto, quãto fuere mas amigo de Dios. La charidad otroſi haze ſabios, ſegun aquello del Pſalmiſta que dize: El mandamiento del Señor es reſplandeciente, y aſsi alumbra los ojos del anima. Por lo qual dixo S. Auguſtin. Quien quiſiere conocer a Dios de manera que le agrade, amelo, y conocerloha. La charidad tambien es la que principalmente haze perlados dignos deſte nombre. Por donde queriendo el Señor hazer a ſant Pedro principe de ſu Igleſia, en ninguna otra coſa le examino, ſino en eſta virtud, preguntandole tres vezes ſi le amaua mas que los otros. La charidad tambien haze martyres: porque todos los que lo fueron, con la fuerça deſta virtud lo fueron: pues (como dize S. Auguſtin) no ay coſa mas poderoſa en el mundo que el amor. La charidad tambien haze virgines: pues (como dize ſant Ioan Climaco) caſto es aquel que con vn amor vẽce otro amor, y con el fuego del eſpiritu vence el fuego ſenſual de la carne. La charidad tambien haze al hombre vencedor en todas las tentaciones: y aſsi dize Pedro de Rauena. Ama hombre a Dios, y amale de todo coraçon, porque aſsi puedas ſin trabajo vencer todas las tentaciones del enemigo. Y mira biẽ que es muy delicada batalla, y muy tierna manera de pelear, triumphar de todos los vicios con la dulçura del amor. Finalmente la charidad es la perfection y cumplimiento de la ley, y de los Prophetas, como lo ſignifico el Apoſtol quando dixo: El cumplimiento de la ley es amor: porque en eſta palabra ſe encierra todo.

Pareceſe otroſi el amor de Dios con el meſmo Dios en las propiedades y noblezas que tiene muy conformes a las de Dios, porque (como dize vn Doctor) el amor es noble y generoſo, es ſabido y hermoſo, es obrador de grandes coſas, es dulce, fuerte, fructuoſo, ſenzillo, caſto, inexpugnable y vencedor de todas las coſas. El amor es todo alegre, todo gracioſo, todo deleytable, y todo admirable. El amor penetra y rompe, leuanta y humilla, y vence todas las difficultades. El amor es alto, y profundo, llaga, y ſana, da muerte y vida, no ſe puede encubrir, ni pagar, ſino con amor, y todo lo da por amor, porque no buſca ni quiere otra coſa ſino amor. El coraçon del que perfectamente ama, ſiempre pienſa en amor, y la lengua ſiempre habla de amor: el recoge la memoria, eſclarece el entendimiento, inflamma la voluntad, roba los ſentidos, ſanctifica el anima, y transforma todo el hombre en Dios.

Pues ſiendo eſto anſi, razon es que todo nueſtro eſtudio y diligencia ſe emplee en alcançar eſta virtud, pues ella trae en ſu compañia todas eſtas tan altas y tã excelentes virtudes. Aſsi leemos auer lo enſeñado nueſtro Señor a vna ſancta anima, a la qual entre otros notables documentos de virtudes, dixo aſsi: Quando rezares la oracion del Pater noſter: toma eſta palabra: Hagaſe tu voluntad, y trabaja todo lo poſsible por cõformar ſiempre tu voluntad con la diuina en todas las coſas (aſsi proſperas como aduerſas) que el ordenare

denare acerca de ti. Y quando rezares el Aue Maria, toma el nombre de Ieſus, el qual eſte ſiempre fixo en tu coraçon, paraque el te ſea eſcudo, guia, y dulçura en la carrera deſta vida, y en todas las neceſsidades della. Y del reſto de toda la eſcriptura diuina toma eſta palabra, Amor: con el qual andaras ſiempre derecha, pura, ligera, ſolicita, diligente: porq̃ el es poderoſo para obrar todas las coſas ſin fatiga, ſin miedo, y ſin canſancio: de tal manera q̃ haſta el martyrio ſe haze ſuaue por el. No ſe puede dezir vna ſola centella de la virtud y fuerça del verdadero amor, y delas obras q̃ haze. El te ayudara a cõſumir todas tus malas inclinaciones, y todos los apetitos y ſentimiẽtos deſordenados de las coſas deſta vida.

Mas entre todas eſtas alabanças nos combida mucho al amor y deſſeo deſta virtud, ſaber que en ella conſiſte no ſolamente la perfection de la vida Chriſtiana, mas tambien muy gran parte de la felicidad y bienauenturança que el coraçon humano puede alcançar en eſta vida. Porque (como dize Boecio) toda la vida delos mortales, que en tantas maneras de exercicios y trabajos ſe ocupa, ninguna otra coſa pretende por todos eſtos medios, ſino ſolo vn fin, que es ſu felicidad y bienauenturança. Eſta bienauẽturança procede de auer llegado el hombre a alcançar vn bien en quiẽ eſtan todos los bienes: por donde como aqui la volũtad lo halla todo, no tiene porque buſcar mas de lo que hallo: ni puede padecer hãbre de otra coſa, pues aqui tiene quãto deſſea. Eſte bien no puede ſer otro que Dios: y aſsi ni fuera del puede hallar cumplido repoſo, ni lo puede dexar de auer en el. Y aũque eſto principalmente ſe guarda para la otra vida quando ſe poſſeera Dios perfectamente por gloria, pero tambien en ſu manera ſe alcança en eſta, quando ſe poſſee menos perfectamente por gracia. Aſsi mueſtra ſant Bernardo que lo gozaua y poſſeya quando en vn tratado que eſcriuio del amor de Dios dize aſsi: Eſtando yo en la caſa de la ſoledad como animal ſolitario, que haze ſu habitacion en la tierra yerma y apartada, començando a ſentir el viento de amor, abri mi boca, y atraxe el eſpiritu: y algunas vezes Señor eſtando yo como cerrados los ojos, ſoſpirando por ti, pones en la boca de mi coraçon vna coſa, que no me conuiene a mi ſaber lo que es. Siento el ſabor y ſiento la dulçura: la qual de tal manera me conforta, que ſi cumplidamente ſe me dieſſe, no me quedaua mas que deſſear. Haſta aqui ſon palabras de ſant Bernardo: con las quales (aunque por diuerſas ſemejanças) concuerdã las del Eſpoſo en los Cantares, que dize: Yo duermo y vela mi coraçon. Porque? que quiere dezir eſto? ſino que aſsi como el que duerme tiene por todo aquel tiempo ſuſpenſos y en ſilencio todos ſus ſentidos (ca ni oye, ni vee, ni habla, ni deſſea nada) aſsi algunas vezes ſe communica Dios al anima con vna tan grandiſsima ſuauidad y amor, y derrama ſobre ella como vn rio de paz, con el qual queda tan harta, tan ſatisfecha, y tan cõtenta, que por entonces duerme a todos deſſeos y cuydados deſta vida, porque no tiene mas cuẽta con ellos que el que eſta durmiendo.

Y no ſe contenta con llamar eſte ſueño: ſino en otra parte del meſmo libro lo llama muerte, diziendo: Fuerte es el amor como la muerte. Las quales palabras declara vn ſancto diziendo, que es tan grande la fuerça del amor de Dios (quando eſta en ſu perfection) que arrebata con la grãdeza de ſu deleyte todas las potencias de nueſtra anima, y las haze por entonces eſtar como muertas a todos los guſtos y apetitos del mundo. Eſto es propio de aquella charidad que llaman los ſanctos violenta. Porque el alegria y ſuauidad q̃ trae conſigo, eſta manera de charidad es tan grande, que todas las fuerças de nueſtra anima poderoſamente, aunque dulcemente, arrebata y lleua empos de ſi, y las aparta del amor y guſto delas coſas terrenas, y las traslada en Dios. Y eſta meſma ſe llama por otro nombre charidad que hiere: porque de tal manera hiere, y traſpaſſa el coraçon, que aſsi como el que eſta herido, no puede dexar de eſtar penſando en el dolor de la herida: aſsi el que eſta herido con eſte amor, no puede dexar de penſar, ni deſapegar el penſamiento de lo que ama, ſino con grande difficultad. Porque ſi quando el dolor es agudo, no podeys dexar de penſar en el, como no hara otro tanto el deleyte quando es grande: pues no es menor la fuerça de vn contrario, que la del otro cõtrario? Conforme a eſto leemos de vno de aquellos padres del yermo, q̃ yendo otro a pedirle cierta coſa de ſu celda, como el entraſſe a buſcarla, luego la perdio de la memoria: y como eſto le acaecieſſe por tres, o quatro vezes, finalmente vino a dezir al otro q̃ entraſſe el y la buſcaſſe, porque de verdad el no podia por aquel tan breue eſpacio retener en la memo-

memoria lo q̃ le pedia:tan grande era la suspension, y embeuecimiento q̃ su anima tenia en Dios. Y no es esto de marauillar, porq̃ sin duda las cosas espirituales son de tanta dignidad y nobleza, que el anima, que ayudada con la lumbre del Espiritu santo, las entiende y gusta, a penas puede arroſtrar a otra cosa desta vida por excelẽte que sea. Y assi se escriue del Abbad Syluano, quando salia de la oracion, que le parecian tan baxas y apocadas todas las cosas de la tierra, que cerraua los ojos por no verlas, y hablando cõsigo mesmo dezia: Cerraos ojos mios, cerraos, y no mireys cosa del mundo, porque no ay en el cosa digna de mirar.

Que exẽplos estos, y que argumentos para entender hasta donde llega la potencia deste amor, y la hartura y suauidad deste affecto celestial? Y si quieres otro exemplo, oye lo que el bendito S. Hieronymo cuenta de los exercicios y deleytes con que Dios exercitaua y apacentaua su anima, estando en aquel desierto quemado (como el dize) con los rayos del Sol. Si auia (dize el) algũ risco muy alto, o algun valle muy hondo, esse era mi lugar de oracion. Y como el Señor mé es testigo, despues de muchas lagrymas, y de tener los ojos fixos en el cielo, algunas vezes me parecia q̃ estaua entre los choros de los Angeles, y con alegria y gozo cantaua: Empos de ti Señor corremos al olor de tus vnguẽtos. Esto escriue a la virgen Eustochia. Mas escriuiendo a otras virgines dedicadas a Dios, dize assi: Creed hijas a vn viejo experimentado. Si vna vez gustastes quan dulce es el Señor, del podreys auer oydo esta palabra: Venid y mostraroshe todos los bienes. Y entonces os mostrara tales cosas, quales nadie puede conocer, sino el que las a prouado. Se lo que digo muy amadas hermanas: y confessando os mi ignorancia digo, que yo hombrezillo tan despreciado y tan vil en la casa del Señor, viviendo en este cuerpo, me halle muchas vezes entre los coros de los Angeles, sustentandome por algunos dias con la dulçura deste pasto. Despues de los quales restituydo al cuerpo, y sabidas muchas cosas aduenideras, lloraua por lo que auia dexado. Mas quan grande fuesse la felicidad de que en este tiempo gozaua, y quan ineffable la suauidad que alli sentia, testigo es la sanctissima Trinidad, y testigos los bienauẽturados espiritus que presentes estauan, y testigo mi propia cõsciencia: la qual gozaua de tales y tan grandes bienes, quales no podra explicar la flaqueza de mi lengua. Y luego añade mas. No puede leuantarse a la dulçura desta contemplacion el coraçon lleno de negocios terrenos: sino conuiene que muera al mundo, y que viua y se allegue a solo Dios por sanctas meditaciones y desseos. Porque (como dize el Saluador) el grano de trigo que cae en tierra, sino muere, el solo permanece: mas si muere da mucho fructo. Hasta aqui son palabras de sant Hieronymo. Pues que dire del bienauenturado Sancto Thomas de Aquino: el qual muchas vezes de tal manera estaua absorto en Dios, que el cuerpo seguia al espiritu, y se leuantaua a lo alto: y otras vezes quedaua sin ningun sentido? Por donde acaecio que estando vna vez desta manera con vna candela encendida en la mano, acabose la candela, y quemose la mano: sin que nada sintiesse, de lo qual quedaron por testigos las llagas de la quemazon en la mesma mano. Y otra vez auiendo de recebir vn cauterio de fuego, se puso en oracion: y de tal manera se arrebato y quedo suspenso en Dios, que ninguna cosa sintio.

Y si esto nos pone admiracion no menos la deue poner lo que Aristoteles escriue: el qual hablando de la alteza de la contemplaciõ del varõ sabio y perfeto dize: q̃ la vida del sabio alguna vez llega a ser tal, qual es siẽpre la vida del primer principio, que es Dios. Dãdo por aqui a entender que llega a participar algunas vezes vna semejança de aquella paz, tranquilidad, y felicidad en que siempre viue Dios. Pues si esto dixo vn hombre que no sabia que cosa era gracia ni amor sobrenatural de Dios infundido por el Espiritu sancto, que sera razon que digan los que tienen y conocen los affectos y obras admirables del Espiritu sancto? Porque si los habitos morales, y la sabiduria y diligencia humana basta para leuantar vn hombre a tal estado, que por entonces se diga que esta como Dios, tan quieto, tan contento, y tan cerrada la puerta de todos sus desseos? adonde os parece que lo subiran las gracias y dones del Espiritu sancto, y la perfection del Euangelio? Pues siendo esto assi, parecete que sera razõ comprar esta perla preciosa, y dar todo quanto se nos pidiere por ella? Porque si tanto hazen y padecen los hombres por los bienes imperfectos desta vida (que mas atizan que matan la sed de nuestra anima) que sera razon hazer por vn bien

bien que assi apaga la codicia y llama de todos los otros bienes? Es rico el que tiene el oro en el arca (dize sant Augustin) y no lo sera el que tiene a Dios en su consciencia?

§. II.

Esta es pues vna de las principales razones (entre otras muchas) que nos hauian de forçar a nunca tomar descanso, hasta alcançar este tan precioso thesoro. A lo qual nos combida vn religioso Doctor con muy dulces y eficaces razones, diziendo assi: Como sea verdad que solo Dios (que es infinito y summo bien) pueda quitar los desseos del anima racional, con mucha razon deue anhelar todo hombre a la perfection de la vida espiritual, porque por medio della venga a juntarse intimamente con este summo bien, y assi se haga participante del. Porque si aqui llegasse, sin duda recibiria a Dios dentro de si con superabundante gracia: el qual con su alegre y diuina presencia desterraria de su anima toda pobreza y miseria, y la enriqueceria con verdaderas riquezas, y la hinchiria de vn gozo ineffable. Por donde ya el hombre no andaria derramado buscando en las criaturas los falsos y contrahechos deleytes: porque luego le seria desabrido todo lo que Dios no es. Vemos que el espiritu racional es tan capaz y tan noble, que ningun bien caduco lo pueden hartar: porque claro esta que lo que es menos, no puede hinchir el seno de lo que es mas. Y cierto es que el cielo, y la tierra, y la mar, y todas las cosas visibles son mucho menores que el hombre: por lo qual ninguna destas cosas, ni todas juntas, pueden hinchir el seno de su voluntad. Solo Dios es infinitamente mayor que el, por lo qual con solo el esta lleno, y contento, y no con otra cosa menor. Ni aun los Angeles bastan para esto: porque aunque sean mayores en la naturaleza, no lo son en la capacidad. Por lo qual mientra el hombre no posseyere este vnico y summo bien, y lo abraçare con braços de amor, siempre andara derramado sin quietud, congoxoso sin descanso, y hambriento sin verdadera hartura. Y aunque este lleno de todas las riquezas, y deleytes del mundo, no alcançara el descanso que dessea, sino mediante el tocamiento deste diuino amor. Mas despues que huuiere hallado este summo bien, facilmente dara de mano a todas las criaturas, y con el Psalmista dira. Bueno es a mi llegarme a Dios: y con el sancto Iob: En mi nido morire, y como palma multiplicare los dias. Este tal no busca ya fuera de si consolaciones terrenas: porque dentro de si tiene aquel que es pielago de inestimables consolaciones, y de todas las cosas que el coraçon humano puede dessear. Y de tal manera es tocado con el gusto, y conocimiento experimental de Dios, y con tanta claridad penetra la verdad de los mysterios de la fe, que si todos los hombres del mundo le dixessen: Engañas te miserable, engañas te: porque no son verdaderas las cosas de la fe que professas: el confiadamente responderia: Vosotros soys los miserables, y los que os engañays: porque lo que yo creo, es summa verdad. Esto responderia con grandissima firmeza, no solo por la lumbre y habito de la fe que a esto le inclina, sino tambien por la experiencia y gusto que tiene de Dios: el qual es tan grande y tan admirable, que quando entra en vn anima con abundancia de sus dones, el trae consigo las señales y muestras de quien es. Y los que desta manera andan vnidos con Dios, no pueden dexar de ser muy familiares amigos suyos: y assi alcançan muchas vezes con sus oraciones mayores bienes para la Iglesia en vn hora, que muchos otros que tales no son en muchos años.

Estos otrosi gozan de vna marauillosa tranquilidad y libertad de animo. La qual los leuanta sobre todos los cuydados y perturbaciones del mundo, y sobre todos los temores de la muerte, del infierno, y del purgatorio: y sobre todas las calamidades que se les pueden offrecer en este mundo: porque confiados y abraçados con Dios, todas las cosas tienen debaxo los pies. Y ni la compañia de los hombres, ni las ocupaciones exteriores los apartan de la presencia interior de Dios: porque ya estan habituados y enseñados a conseruar la vnidad y simplicidad del espiritu en la muchedumbre de los negocios: como quien a recebido estabilidad essencial, y conuersion perpetua del coraçon a Dios. Y de aqui nace, que de todas quantas cosas veen y oyen, toman motiuos para leuantar el coraçon a el, de tal manera, que todas las cosas (si dezir se puede) se les bueluen en Dios: pues en todas ellas ninguna otra buscan con la intencion, y con el amor sino a el. Los quales como estan dentro de si tan ocupados y tan vnidos con Dios, andan como

fuera

fuera de si, viendo las cosas como ciegos, y oyendo como sordos, y hablando como mudos porque trasladado todo su espiritu en Dios, andan entre las criaturas como si estuuiessen fuera dellas. Desta manera viuen vna vida angelica y sobrenatural: por lo qual se pueden llamar angeles de la tierra: pues conuersando con solo el cuerpo en la tierra, todo lo de mas esta en el cielo. Tal fue el espiritu, la vida y la conuersacion de todos los sanctos: a cuya imitacion hauian de encaminar los fieles todos sus intentos y desseos.

§. III.

Mas aqui es de notar, q̃ no qualquier grado de charida basta para dar al hombre esta paz, y hartura interior de que hablamos, sino sola la perfecta charidad. Para lo qual es de saber, que esta virtud assi como va creciendo, assi va obrando en el anima mayores y mas excelẽtes effectos. Porque primeramente ella (quando Dios la ordena) trae consigo vn conocimiento experimental de la bondad, suauidad y nobleza de Dios: del qual conocimiẽto nace vna grande inflammacion de la volũtad, y desta inflammaciõ vn marauilloso deleyte, y deste deleyte vn encendidissimo desseo de Dios: y del desseo vna nueua hartura: y de la hartura vna embriaguez: y desta vna seguridad y cũplido reposo en Dios: en el qual nuestra anima descansa, y tiene su Sabbado espiritual con el.

En lo qual parece que estos ocho grados vã de tal manera encadenados, que vno abre camino para el otro: y el que precede, abre camino y dispone para el que se sigue. Porque el primer grado, que es aquel conocimiento experimental de Dios, es vna muy principal puerta por donde entran los dones y beneficios de Dios en el anima: y la enriquecẽ grãdemente. Porque deste conocimiento q̃ esta en el entendimiento (aunq̃ derribado del gusto de la voluntad) procede vna grande inflãmacion y fuego en essa mesma voluntad: cõ el qual arde en el amor de aquella immensa bõdad y benignidad que alli se le descubrio. Y deste fuego nace vn suauissimo deleyte: que es aquel manna escondido que nadie conoce, si no el que lo a prouado: el qual es propiedad natural, q̃ anda en cõpañia del amor, y procede del: assi como la lũbre naturalmente procede del Sol. Este es vno de los principales instrumentos que toma Dios para sacar los hõbres del mundo, y destetarlos de todos los deleytes sensuales. Porque es tan grande la ventaja que haze este deleyte a todos los otros deleytes, que facilmente renuncia el hombre a todos los otros por el.

Y porque las cosas espirituales son tan excelentes y tan diuinas, que mientras mas se gustan, mas se desean: luego deste gusto nace vn encendidissimo desseo de gozar y posseer este thesoro: porque ya el anima en ninguna otra cosa halla verdadero gusto ni descanso, sino en el. Y porque sabe que este bien se alcança con el trabajo de las virtudes y aspereza de la vida, y con la imitacion de aquel Señor, que dize: Yo soy camino, verdad, y vida: nadie viene al Padre sino por mi: de aqui nace otro encendidissimo desseo, no solo de meditar, sino tambiẽ de imitar la vida deste Señor, y andar por todos los passos que el anduuo. Y los passos son humildad, paciencia, obediencia, pobreza, aspereza, mansedumbre, misericordia, y otros tales.

A este desseo sucede la hartura (tal qual en esta vida se puede posseer) porque no da Dios desseos a los suyos para atormentarlos, sino para cumplirlos, y disponerlos para cosas mayores. Y assi como el es, el que mata y da vida, assi tambien el es el que da a los suyos el desseo, y la hartura: con la qual se engendra en la anima vn tan grande hastio de las cosas del mundo, que las viene a tener como debaxo los pies: con lo qual queda ella pacifica, satisfecha, y contenta consolo este dulcissimo bocado, en quien halla todos los gustos y deleytes juntos: y conoce por experiencia, que en ninguna otra cosa puede la criatura racional hallar cumplido reposo, sino en solo el.

A este tan alto grado sucede la embriaguez que sobrepuja a la hartura: a que nos combida el esposo en el libro de los Cantares: con la qual el anima se oluida de todas las cosas perecederas, y a vezes de si mesma, por estar sumida y anegada en el abysmo de la infinita bondad y suauidad de Dios.

Desta celestial embriaguez se sigue el septimo grado, que es seguridad, aunque no perfecta: qual es la de la gloria, sino qual se suffre en esta vida: que es mayor de lo que nadie puede imaginar: con la qual canta el hombre alegremente con el Propheta (segun traslada S. Hieronymo) diziendo: Tu Señor me heziste morar seguro en la confiança. Porque despues de prouada por tales medios la immensidad dela

dela bondad y prouidencia paternal de Dios, viene a participar vna marauillosa seguridad y confiança en esta prouidencia: la qual haze animosamente dezir aq̃llas palabras del Propheta: El Señor es nuestro refugio, y nuestra fortaleza: por tanto no temeremos aunque se turbe la tierra, y se trastornen los montes, y vengan a caer en el coraçon de la mar.

Pues desta tan grande seguridad y confiãça nace la tranquilidad del anima, que es vn cumplido reposo, y vna holgança espiritual, vn silencio interior, vn sueño reposado en el pecho del Señor, y es finalmente aquella paz que el Apostol dize que sobrepuja todo sentido: porque no ay seso humano que baste a comprehender lo que es, sino aquel que lo a prouado. Y la felicidad destos dos postreros grados prometio el Señor a sus escogidos por Isayas, quando dixo: Assentarse ha mi pueblo en la hermosura dela paz, y en los tabernaculos de la confiança, y en vn descanso cumplido, y abastado de todos los bienes. Este es her mano mio el reyno del cielo en la tierra, y el parayso de deleytes, de que podemos gozar en este destierro, y este es el thesoro escondido a los ojos del mundo, en la heredad del Euangelio: por el qual el sabio mercader vẽde todo quanto tiene por alcançarlo.

§. IIII.

Pues qual es el hombre, que oydas estas nueuas, y sabiendo que tan aparejada esta la diuina gracia para el, como para todos los sanctos, no trabaja por entrar por esta puerta a gozar de tan grandes bienes en esta vida? O perdidos y ciegos hijos de Adam, para que andays buscando con tanto trabajo, y en tantos lugares, lo que con menos trabajo se halla todo junto en solo Dios? Verdaderamente los caminos de Sion estan llorando, porque no ay quien venga a esta solennidad, a esta fiesta, y a este Sabbado espiritual, en que el anima fiel huelga, y reposa en Dios. Porque si es verdad (como arriba alegamos de Boecio) q̃ todos los cuydados y trabajos de los hõbres, tiran a vn solo blanco, que es alcançar descanso y hartura de su voluntad: la qual es impossible hallarse fuera de Dios (que es nuestro vltimo fin) que locura es buscarla fuera de su propio lugar? Caminan los hombres a las Indias, y rebueluen la mar y la tierra buscando cosas en que piensan hallar descanso: y no miran quan grande yerro es buscar con tanto trabajo fuera de si, lo que dentro de si hauian de buscar. No dize el Saluador, que el reyno de Dios esta dentro de nos? Y que otra cosa es este reyno sino (como dize el Apostol) justicia y paz, y alegria en el Espiritu sancto? Donde la justicia es como la rayz deste bien, mas la paz y alegria, como los fructos que se siguen desta rayz: en lo qual consiste nuestra quietud y felicidad. Y esto nos significã aquellos dos nombres de Melchisedech: el qual se llamaua rey de justicia, y rey de paz: las quales dos cosas andan siempre tan hermanadas, que nunca jamas se hallan, ni la paz sin la justicia, ni la justicia sin la paz. Por lo qual en vano trabaja por hallar paz y alegria verdadera, quiẽ la busca sin justicia, y sin buena conscіencia. Rom. 8.

Algunos ay que oyendo esto comiençan luego a disponerse para buscar a Dios, mas no con aquella humildad y simplicidad, ni con aquella determinacion que el negocio requiere. Los quales como no tienen rayzes hõdas de propositos firmes y amor de Dios, luego a los primeros soles se secan: porque vencidos de vn poco de difficultad que hallan a los principios, luego se bueluen del camino. Otros ay que muchas vezes caen y se leuantan, y vnas vezes desmayan y desconfiã, y otras se esfuerçan y cobran animo. Los quales toda via, aunque cayendo y leuantando, finalmente ayudados con la diuina gracia aprouechan en este exercicio, y llegan al cabo. Otros ay que dizen, bastanos viuir como los otros viuen: que necessidad ay ahora de hazer singularidades y estremos, pues sin esto nos podemos saluar? Desta manera andan batallando los hombres a los principios: porque pelean entre si la voluntad carnal y espiritual: el amor mundano y el diuino. Y porque el amor mundano a los principios esta fuerte, resiste al amor diuino, porque no querria perder su nido, ni el derecho que dende su niñez en el hombre posseyo. Y no se puede negar, sino que es muy trabajoso este diuorcio, y como desafio de dos partes tan poderosas: mas la gracia de Dios, y la firme voluntad y perseuerancia todolo vence: porque poco a poco continuando los espirituales exercicios, viene a esforçarse la parte superior del anima contra la inferior, de tal manera que la parte superior recibe mayores gustos y sentimientos de Dios, y la inferior menores gustos y contentamientos del mundo: y assi cae la naturaleza corrupta debaxo

baxo del poder y virtud de la diuina gracia. Porque el exercicio continuado de las deuotas lectiones, oraciones, y meditaciones, ſanctifica y purifica nueſtro coraçon: el qual aſsi purificado comiença a guſtar quan ſuaue es el Señor: y guſtada la eſpiritual ſuauidad, luego toda carne pierde ſu ſabor, y luego el hõbre corre ligeramente por el camino de Dios al olor de ſus vnguentos. Deſta manera pues continuando el hombre ſus exercicios, crecẽ ſiempre los buenos deſſeos, y ſiempre halla nueuos paſtos con que ſe ſuſtente, porque en ninguna parte ay mayor materia de admiracion, ni mayor cauſa de deleyte. Pero eſta gracia mas ſe alcança con intima compuncion, que con profunda eſpeculacion: mas con ſoſpiros, que con argumentos: mas con lagrymas, que con palabras: y finalmente mas con oracion que con leccion: aunque toda via es de mucho fructo la deuota lection.

De como la perfection de la vida Cristiana consiste en la perfection de la charidad, y qual sea la perfection de essa charidad Cap. 11.

SEntencia es comun de todos los ſanctos, q̃ la perfection de la vida Chriſtiana cõſiſte en la perfectiõ de la charidad: por lo qual el Apoſtol en vn lugar llama vinculo de perfection: y en otro fin de toda la ley. La razon deſto es: porq̃ (como dize S. Thomas) entonces vna coſa eſta en toda ſu perfection, quando ha llegado a ſu termino, y al vltimo fin para que fue criada: porque ſobre eſto no tiene mas a donde ſubir, pues llego a lo poſtrero q̃ podia llegar. Y conſtanos tambien, que el vltimo fin, y como centro de la criatura racional es Dios, en quien ſolo ſe halla todo lo que el entendimiento humano puede entender, y todo lo que la volũtad puede amar, como en vn bien vniuerſal que todo lo comprehẽde. De donde ſe infiere, que en aquella virtud ſeñaladamente eſtara toda la perfection deſta criatura, que tiene por officio ayuntar el hõbre con eſte ſummo bien, y hazerle vna coſa con el: lo qual es propio de la charidad, que ayunta al hõbre con Dios por amor, y le haze vna meſma coſa con el, como lo teſtifica el Euangeliſta S. Iuan, diziẽdo: Dios es charidad, y quien eſta en charidad, eſta en Dios, y Dios en el. Por do parece, q̃ pues la charidad entre todas las virtudes, es la que junta nueſtra anima con Dios, y la que la pone en ſu centro, y haze conſeguir ſu vltimo fin, que en ella conſiſte la perfection de la vida Chriſtiana: y aſsi ſegun que ella eſtuuiere, mas, o menos perfecta, aſsi ſera mas, o menos perfecta eſta vida. Demanera q̃ el que fuere perfecto en la charidad, ſera perfecto en eſta vida. Ioan. 4.

Mas preguntaras: En que conſiſte la perfectiõ deſta charidad? A eſto reſpõde el meſmo ſancto Doctor, diziendo: que tres grados, o maneras de perfectiones ay en eſta virtud. El primero pertenece a ſolo Dios, el ſegundo a los que claramente veen a Dios, y el tercero a los q̃ en eſta vida por gracia caminã a Dios. Pues la primera y ſumma perfectiõ de la charidad (que pertenece a ſolo Dios) es amarle tã to quanto el merece ſer amado. Lo qual nadie puede hazer ſino el: porque aſsi como el ſolo perfectamẽte ſe comprehende, aſsi el ſolo perfectamente ſe ama. La ſegunda perfection es de los que claramente veen a Dios en ſu hermoſura: los quales le aman con el vltimo de todas ſus fuerças: y eſto ſiempre actualmente, ſin jamas ceſſar, ni poder ceſſar. Porque aſsi como el q̃ tiene los ojos abiertos no puede dexar de ver el objecto que tiene delãte: aſsi la voluntad teniendo delante de ſi el ſummo bien por objecto, no puede dexar de eſtar amandolo ſiempre y actualmente, con todas ſus fuerças, y conlo vltimo de ſu poder: porque la excelẽcia deſte bien de tal manera le arrebata y lleua empos de ſi, que no puede dexar de eſtar ſiempre amandolo con eſta fuerça. La tercera perfection es de los que en eſta vida aman a Dios: la qual aunque no puede llegar a eſte grado de los bienauẽturados, mas esfuerçaſe quanto puede por llegar a el: para lo qual trabaja por deſpedir de ſi no ſolo todos los peccados, ſino tambien todos los impedimentos que la apartã de eſtar actualmente amando a Dios, o que puedã entibiar ſu affection para con el. Y como todos eſtos nazcan de la concupiſcẽcia del amor propio, por eſſo toda ſu contienda y guerra es contra el: y cõforme a la victoria deſta paſsion, ſe determina eſta manera de perfection. Y aſsi dize S. Auguſtin, q̃ la põçoña del amor de Dios, es el amor propio: y la perfectiõ del amor de Dios, es la mortificacion deſte amor (porque eſte es el effecto que ſe ſigue deſta cauſa: aunq̃ eſta mortificaciõ no puede ſer del todo perfecta en eſta vida: porque (como dize el meſmo Sãcto) la concupiſcẽcia puede en eſta vida menoſcabarſe, mas no acabarſe. De aqui pues concluye el ſancto Doctor, q̃ la perfecta caridad deſta vida: es aquella q̃ poderoſamente reſiſte y deſpide de ſi todo lo que entibia y aparta el anima deſte actual amor de Dios: q̃ ſon todos los peccados, y todos los otros impedimentos que por parte del amor propio la hazen diuertir de la continuaciõ y exercicio deſte amor. De manera, que quanto la affection de la caridad eſtuuiere mas inflamada y mas vnida con Dios por actual amor, tãto reſiſte mas fuertemente a todos los otros peregrinos amores que le apartã deſte amor: y tanto ſera ella mas perfecta, como mas ſemejante a la de aquellos ſoberanos moradores del cielo: que ſiempre, y actualmente con todas ſus fuerças arden en el amor de Dios.

Eſte es pues el dechado que ſe nos pone para amar a Dios: y a eſto tira aquel precepto que nos manda amarle con todo nueſtro coraçon, y con toda nueſtra anima, y con todas nueſtras fuerças: no porque eſte mandamiento ſe puede perfectamẽte cumplir en eſta vida, ſino para que por aqui ſupieſſemos a que blãco auiamos de endereçar todos los paſſos, é intentos della. Y conforme a eſto dize el meſmo ſancto Doctor, que la perfection poſſible a la caridad en eſta vida es, q̃ el hombre emplee todo ſu eſtudio y diligencia en amar a Dios, renunciando todos los otros cuydados y negocios terrenos: ſino es en quanto la obligacion del eſtado, o la neceſsidad natural puntualmente lo pidiere. Eſta es vna tan grãde verdad, que haſta los meſmos Philoſophos, ſin tener lumbre de Fe, alcançaron por ſola razon. Porque vno dellos dize aſsi: El principio y fin de la perfecta y bienauenturada vida es vn continuo mirar a Dios, y vn abraço interior, y vna entrañable affection de nueſtra voluntad para con el. Por lo qual eſtando el anima con firmes rayzes afixada en el, conſeruarſe ha y conſeguira aquella perfection, para que Dios la crio. Pero quando de aqui ſe apartare, vẽdra a ſecarſe, y marchitarſe, aſsi como el ramo quando le cortan del arbol, que luego pierde todo ſu verdor y hermoſura. Todo eſto ſupo dezir vn Philoſopho Gentil, para q̃ veas quanta ſea la fuerça deſta verdad.

Pues ſegun eſto, quando el hombre en eſta vida mortal llegare a vn tal grado de amor, que deſpreciadas todas las coſas perecederas, en ninguna tome guſto, ni contentamiento deſordenado: ſino que todo ſu guſto, todo ſu amor, todos ſus cuydados y deſſeos, y penſamientos ſean en Dios: y eſto con tan grande continuacion, que ſiempre, o caſi ſiẽpre trayga ſu coraçon puesto en el, por no hallar deſcanſo fuera del, y hallarlo en ſolo el: quando deſta manera muriendo a todas las coſas viuiere a ſolo Dios, y con la grandeza de ſu amor triumphare de todos los otros amores, entonces aura entrado en la bodega de los vinos precioſos del verdadero Salomon: dõde embriagado con el vino deſte amor, ſe oluidara de todas las coſas, y de ſi meſmo por el.

Bien veo que pocos pueden llegar a eſte grado, y que las neceſsidades de la vida, y las obligaciones de juſticia, y la meſma caridad nos pide muchas vezes (ſi dezir ſe puede) que dexemos a Dios por Dios: pero toda via ſe dize eſto aſsi, para que veamos el termino adonde auemos de caminar, en quãto nos fuere poſsible: porque aũque nadie puede llegar a el, pero mas cerca llegaran los q̃ eſtẽdieren ſus animos y propoſitos a coſas mayores, que los que puſieren raya a ſus deſſeos en mas baxo lugar. Conforme a lo qual dize vn Sabio: En todas las coſas buenas auemos de deſſear lo ſummo: porque alomenos alcancemos ſi quiera lo mediano. Y cõ eſte affecto y deſſeo, dezia Sãt Bernardo: Muera Señor mi anima, no ſolo muerte de juſtos, ſino tãbien de Angeles, conuiene ſaber, que eſte tã muerta a todas las coſas del mundo, y tan fuera dellas como lo eſtan no ſolamẽte los juſtos, ſino tambien los Angeles, ſi eſto fueſſe poſsible. Porq̃ el deſſeo muy abraſado y encendido no tiene cuenta con las propias fuerças, no reconoce terminos, no ſe mide con la razon, no deſſea ſolamente lo poſsible: porque no mira lo que puede, ſino lo que quiere.

Eſte amor llaman los Theologos myſticos vnitiuo: porq̃ ſu naturaleza es vnir de tal manera al que ama con la coſa amada, que no halla repoſo fuera della: por lo qual ſiempre tiene el coraçon puesto en ella. Tal era el amor que por figura atribuyo el ſancto Propheta a Benjamin, quando dixo: Benjamin muy amado del Señor, morara ſeguramente, todo el dia ſe eſtara en ſu tabernaculo, y entre ſus braços dulcemente repoſara. Porque

propio es de lamor grande hazer esta liga, y tanto mas apretada, quanto el es mas fuerte, como dize S. Dionysio. Tal muestra el Propheta Dauid que era su amor en muchos de sus Psalmos: porque vnas vezes dize, q̃ su anima andaua siempre ligada cõ Dios: otras dize, que traya siempre al Señor delante de si: otras, que tenia sus ojos siempre puestos enel. Tal era tambien el del Propheta Isayas quãdo dezia: Señor, vuestro nõbre, y vuestra memoria es todo el desseo de mi anima. Mi anima os desseo en la noche, y con todo mi espiritu y entrañas a la mañana velare a vos. Tal era el del bienauenturado sant Bernardo, de quien se escriue que al principio de su cõuersion andaua tan absorto en Dios, y tan perdido por esto el vso delos sentidos, q̃ ni sabia lo q̃ comia, ni lo q̃ vestia, ni donde estaua, ni por donde caminaua, por andar tan vnido, y tan eleuado su espiritu en Dios. Porq̃ esta es propiedad natural del amor quando es perfecto, vnir el coraçon del q̃ ama con la cosa amada, y el engrudo desta liga es la dulçura y suauidad inestimable q̃ de esse mesmo amor (como propiedad suya natural) procede: la qual de tal manera prende el coraçon cõ la fuerça de su deleyte, q̃ le es muy penoso dexar este bocado: porq̃ todo lo demas halla dessabrido. Y assi se escriue del bienauẽturado S. Augustin, que le erã dessabridos todos los negocios del siglo, por la gran dulçura que hallaua en Dios, y en la hermosura de su casa q̃ el amaua. Y no es esto mucho de marauillar, porq̃ quien cõ lũbre del Espiritu sancto llegare a entender q̃ tan grande sea la bõdad y hermosura de Dios, y la benignidad y blãdura de q̃ vsa cõ sus fieles amigos, nada desto tẽdra por increyble, porq̃ mucho mas se ha de esperar de tal bõdad, de tal caridad, y de tal nobleza. Ni deue querer nadie medir por su frialdad, y flaqueza la perfectiõ de los sanctos, ni la virtud de la caridad, sino por quiẽ es Dios, y por la mesma caridad. Porque si los padres q̃ tienen hijos dizen q̃ no puede nadie saber q̃ cosa sea amor de hijos, sino el que los tiene (fiẽdo esto cosa tan natural y tan comun) como podra saber que cosa es amor sobrenatural de Dios, sino el que arde en este amor?

Entẽdido pues este principio, facil cosa sera ver quan cõuenientemẽte dize vn Doctor, que el principal estudio del seruo de Dios ha de ser, trabajar todo lo posible, porq̃ la anima este siempre vnida con Dios por oraciõ, contemplacion, y actual amor, qne es lo que hasta aqui auemos declarado. Mas porq̃ para llegar a esto son necessarios medios y escalones: dellos trataremos breuemente en lo que resta deste Tratado: el qual se diuidira en dos partes principales: en la primera trataremos de las cosas q̃ nos ayudan a alcançar el amor de Dios, y de las que nos lo impiden: y en la segunda pondremos algunas oraciones, y cõsideraciones, assi de los beneficios de Dios, como de sus perfectiones, para con ellas despertar y atizar nuestros coraçones en el amor deste Señor.

Isai. 28.

PRIMERA PARTE DE ste Tratado de las cosas que ayudan, y de las que impiden el amor de Dios.

Del principal medio por do se alcança el amor de Dios, que es vn ardentissimo desseo del. Cap. III.

DEclarado ya como el fin de la vida Christiana consiste en el amor de Dios, conuiene q̃ declaremos luego, porq̃ medio se alcãça este amor: aunq̃ mejor sera dezir de q̃ manera lo suele communicar Dios a las animas: para q̃ por aqui sepa el hõbre como se aya de yr acomodando y aparejãdo a recebir este beneficio de Dios: haziẽdo lo q̃ es de su parte, y obrãdo juntamẽte cõ el.

Para lo qual primeramẽte conuiene presuponer, q̃ ninguna diligencia humana por si sola es bastante para alcançar esta virtud: porque ella es obra y dadiua graciosa de Dios: y principalissima entre todas sus dadiuas. Y assi dize el Apostol. La caridad de Dios se ha infundido en nuestros coraçones por mano del Espiritu sancto q̃ nos fue dado. De suerte q̃ el Espiritu sancto (el qual entre las personas diuinas essencialmente es amor) esse mesmo es el q̃ deciẽde en el anima del justo: y el que influye y cria en ella este habito celestial: el qual lo inclina y mueue a amar a Dios. Por donde assi como el mesmo Espiritu mediãte el habito de la fe inclina nuestro entendimiento a creer todo lo q̃ dize Dios: assi este habito de la caridad inclina nuestra volũtad (que estaua resfriada en su amor) a que le ame sobre todo lo que se puede amar. Buscaron los hombres inuenciones y artificios con ciertas maneras de hechizos para criar amor donde no lo auia, y esto para destruyr las animas, y enlazarlas en los vicios. Y pues aquella diuina bõdad y prouidencia no es menos ingeniosa y cuydadosa en buscar inuenciones para el biẽ q̃ los malos para el mal: no es marauilla criar el este habito sobrenatural en los coraçones de los hombres para encenderlos en el amor de las cosas sobrenaturales è inuisibles, para que estauan resfriados.

Es pues ahora de saber, q̃ la mas comun y ordinaria manera q̃ nuestro Señor tiene para acrecẽtar y perfectionar esta virtud en sus escogidos, es darles primero vn nueuo gusto y conocimiẽto experimẽtal de la dignidad, suauidad, y hermosura desta virtud, para encender en el anima vn grandissimo desseo della, y de trabajar todo lo posible por ella. Demanera q̃ se ha en esta parte como vn mercader q̃ quiere vẽder vn vino muy precioso: el qual primero da a prouar al q̃ lo ha de cõprar, para q̃ afficionado a la bõdad de la mercaduria, se aparege a dar todo quanto le pidieren por ella. Esto en figura nos representa el casamiẽto del Patriarca Iacob cõ Rachel: el qual primero vio la hermosura desta dõzella, y desta vista se siguio en el vna muy entrañable afficiõ de casar cõ ella: y esta le hizo dezir a su padre: Seruirtehe siete años por tu hija Rachel, y parecerle poco todo esto por la grãdeza del amor. Pues q̃ es esto, sino aquello mesmo que leemos en el libro de los Cãtares: Si diere el hõbre todo quãto tiene por la caridad, como nada lo despreciara? Oye pues ahora hermano: Este vino y esta Rachel todo es vna mesma cosa. Porque este vino es la caridad: y esta Rachel es la figura de la diuina contẽplacion q̃ se ordena a la mesma caridad. Este es el vino q̃ el Señor hizo de agua en las bodas, el vino a que nos combida la esposa, quando dize. Beued amigos, y embriagaos los muy amados, el vino finalmente que dezia Dauid: El caliz que me embriaga, quã esclarecido es. La qual palabra no se halla en los exẽplares Hebreos: adonde solamente dize el Psalmista: El caliz que me embriaga: y quedose alli como suspenso, sin querer passar adelante: porque no hallo palabra que bastasse para hinchir la medida de lo que sentia su coraçõ: y por esto quiso encubrir como con vna sombra lo que con colores no podia declarar.

Genes. 29.

Psalm. 22.

Pues la primera cosa que haze el Señor cõ los suyos quando los quiere hazer crecer en esta virtud, es darles a prouar vn poco de la inestimable suauidad deste vino, que es darles vn conocimiẽto, no humano, sino diuino: no natural, sino sobrenatural: no especulatiuo, sino experimental: cõ el qual da a sentir al hõbre la ineffable suauidad y hermosura desta virtud, y juntamente le enseña como ella es reyna de todas las virtudes, y muerte de todos los vicios: como ella es la que leuanta al hombre sobre los cielos, y le junta con Dios, y haze participãte de la suauidad celestial: para que preuenido con bendiciones de dulcedumbre, y ceuado cõ este pasto, y visto el precio desta mercaduria, trabaje todo lo posible por alcãçarla. Demanera q̃ esto da nuestro Señor como de antemano, y sin trabajo: pero todo lo demas quiere que se cõpre cõ el. Y assi leemos q̃ primero recibio Iacob a Rachel por esposa, mas despues se siguierõ los siete años de seruicio por ella. Y assi tambien el mercader da primero a prouar el vino de gracia, pero todo lo demas da por su justo precio.

§. I.

Pues desta manera de conocimiento susodicho, se sigue en el anima vn encẽdidissimo desseo desta virtud: el qual desseo es tambien vn muy especial don de Dios: assi como tambien lo es el conocimiento de dõde nace. Mas que tan grande sea este desseo en algunas personas, a penas ay comparaciones con que se pueda explicar. Grãde es el desseo que el auariento tiene de su dinero, y el ambicioso de su honra, pues por esto el vno y el otro beuẽ los vientos, y trastornan el mundo: todo esto es poco en cõparaciõ deste desseo: el qual assi como procede de mas noble principio, y pretende mas alto fin, assi es sin comparacion mayor. Este desseo tenia el Sabio quando hablando desta virtud dezia: Esta ame, y busque dẽde el principio, y procure tomarla por esposa, por andar grãdemẽte enamorado de su hermosura. En las quales palabras da a entẽder, q̃ assi como vn hombre q̃ anda perdido por amor de vna dõzella (como se escriue q̃ andaua Amõ por Thamar hija de Dauid) ni come ni beue, ni duerme, ni reposa, ocupado en este pẽsamiẽto (porq̃ la llaga de la affeciõ entrañable no le dexa sossegar) y no ay trabajo, ni peligro a q̃ no se põga: por esta causa, ni esta

esta habil para entender en otro algun negocio:porque todos los sentidos trae ocupados en este:assi tambien el que desta manera arde con entrañable desseo de aquella esposa celestial,que es la diuina sabiduria,y la caridad, ninguna otra cosa piensa, ninguna mas precia,ninguna mas dessea, y ninguna otra pide con mayor instancia:ni ay trabajo,ni dificultad a que no se ponga por ella.

Pues el anima q̃ desta manera anda como cierua herida con la saeta deste amor,la q̃ arde è hierue cõ este desseo,porq̃ a recebido ya las primicias y arras del Espiritu sancto,y gustado ya cõ el paladar purgado y limpio vna gota de aquella ineffable suauidad y bondad de Dios,esta tal por ninguna via puede reposar,hasta llegar a la fuente de aquella agua de vida q̃ ya prouo.Y assi como el perro del cançador anda floxo y perezoso quãdo no ha dado en el rastro de la caça, mas despues q̃ la ha sentido,hierue con vna grande ligereza,buscando en vnas y otras partes lo que olio,y no descansa hasta hallarlo: assi tãbien lo haze el anima despues q̃ vna vez de verdad sintio el olor de aquella infinita suauidad,corriẽdo al olor deste tan precioso vnguento.Desta manera nos mãda el Señor q̃ busquemos, y nos promete q̃ alcãçaremos:en aquellas palabras, q̃ dize:Pedid,y recibireys:buscad,y hallareys: llamad,y abriros han.Las quales palabras declara assi Eusebio Emiseno:Pedid orãdo,buscad trabajando,y llamad desseando: porque muy grande cõuiene q̃ sea en nosotros el desseo y ardor de las cosas celestiales, para q̃ con la grandeza de los premios,cõcuerde la grãdeza de los desseos.No quiere el Señor que se hagan viles sus dones con la facilidad de alcãçarlos.Vn tan precioso thesoro, y tan digno de ser desseado, pide vn codicioso amador, y vn auariento negociador. De suerte q̃ aquel magnifico prometedor de tan grandes cosas, no huelga cõ el tibio,desprecia el fastidioso, no admite el forçado,y desecha el indeuoto: porque tiene por grãde injuria del dador, ser el hombre flaco y poco agradecido a sus dones. Desseemos pues hermanos todo quanto pudieremos: pues no podemos quanto deuemos. Y mas abaxo en la mesma homelia nos torna a encomendar este mesmo ardor y desseo,diziendo:El desseo encendido de alcãçar,y la costumbre de aprouechar,nos leuanta siempre a cosas mayores: y viendo Dios nuestra deuoció encendera mas nuestro coraçon:y quãto creciere mas nuestro desseo; tanto crecera mas su socorro, y quanto fuere mayor nuestra diligencia,tanto sera mayor su gracia,segun aquello que esta escripto: Al que tiene darle han,y abundara. Y en otro lugar:Puse yo(dize Dios)ayuda en el poderoso:esto es, ayude al que se ayudaua. De manera que segun esto,la gracia nace de la gracia:y el aprouechamiento,del aprouechamiento,y la ganancia,de la ganancia: para q̃ quanto alguno mas adquiere,mas se esfuerce y deleyte en adquirir:el fructo de la diligencia acreciẽte el desseo de la ganancia. Pues el que de esta manera buscare,tẽga por cierto que hallara. Mas el q̃ careciere de la flor deste desseo, tãbien carecera deste tan dulce fructo,como lo comprehendio breuemente sant Bernardo en vna Epistola por estas palabras:Assi como la fe dispone para el perfecto conocimiento: assi el desseo para el perfecto amor: y assi como el Prophera dixo:Sino creyeredes,no entendereys:assi tambien conuenientemente se puede dezir:Sino dessearedes no amareys perfectamente.

Matth.25

Isai.7.

Pues este desseo tan encedido es la primera simiente deste arbol de vida, como claramente lo testifico el Sabio quando dixo: El principio de donde nace la diuina sabiduria, es vn encendidissimo desseo della. Porque este desseo mueue al hombre a todos los medios y trabajos q̃ para alcançar la fe se requieren.Porque(como dize muy bien vn Sabio) no ay trabajo ni difficultad alguna para el q̃ de verdad dessea. Tal era el desseo que tenia el Propheta Dauid,quando con juramento y voto dezia,que ni entraria en el tabernaculo de su casa,ni reposaria en el estrado de su cama,ni daria sueño a sus ojos, ni descanso a los dias de su vida,hasta hallar lugar para el Señor,y morada para el Dios de Iacob.Pues este noble desseo es la flor hermosissima de dõ de nace este fructo celestial:y esta es la vispera y vigilia desta fiesta,como claramente lo significo el Sabio,quando dixo:Si buscares la Sabiduria con aquella mesma ansia q̃ los hõbres buscan el dinero,y cauan para hallar los thesoros,ten por cierto, que la hallaras. Todo esto comprehendio sant Buenauẽtura en pocas palabras,diziendo: Este dõ celestial no lo tiene sino quien lo recibe,y no lo recibe sino quien lo dessea, y no lo dessea sino aquel a quiẽ el fuego del Espiritu sancto primero inflama:el qual Christo vino aponer en la tierra.

Psal. 131.

Prouer. 8.

Luc. 11.

De otros medios mas particulares, que siruen para alcançar el amor de Dios. Cap. IIII.

PVes este desseo(como diximos)es la rayz de dõde nacen todas las ramas de virtud, que para alcançar este bien tan desseado se requieren.Porque la impaciẽcia del desseo no dexa reposar el coraçon,sino antes continuamente lo esta espoleando,a que por todos los medios posibles procure lo que dessea.

¶ *De las oraciones,y aspiraciones continuas al amor de Dios.* §. I.

Pues primeramente porque sabe el hombre que este bien desseado esta en poder de Dios,y que el es el que en sus manos esconde la luz,y le manda que torne a nacer (como se escriue en el libro de Iob) y sabe tambiẽ que vno de los principales medios que ay para alcançar mercedes deste Señor, es la feruiente oracion segun aquello del Psalmo q̃ dize:Cerca esta el Señor de los que le llaman, si le llaman de verdad,esto es con entrañables y verdaderos desseos:entendiendo esto, dase tanta priessa a importunar a Dios,que dia y noche, en los tiempos de la oracion,y fuera dellos, y aun en medio de los mesmos negocios q̃ trata,nunca cessa de gemir como paloma,y solicitar las entrañas de su piadoso padre,pidiendole esta merced. Y anda en esto tan embeuecido,que ni comiendo,ni beuiendo,ni andãdo reposa,ni cessa de hinchir el cielo y la tierra de clamores,llamando a todas las puertas donde piensa hallar socorro:y especialmente implorando el fauor de la sacratissima Virgen,y de todos los Sanctos para que le ayudẽ en este requerimiento.No descansa, ni reposa,ni piensa que viue mientras se vee pobre deste thesoro. Y con esta ansia se presenta ante el acatamiento diuino con aquel leproso del Euangelio,diziendo.

Oracion del Leproso.

Señor, si vos quisiessedes, bien podriades alimpiar mi anima de todos sus peccados en la fragua de vuestro amor.Si vos quisiessedes bien podriades subitamẽte enriquecer al pobre.Si vos quisiessedes biẽ me podriades hazer el mas alegre y mas dichoso del mundo, con vna sola centella de vuestro amor.Señor q̃ os cuesta hazerme tanto bien? Que poneys de vuestra casa? Que perdeys de vuestra hazieda? Pues porq̃ Señor(siẽdo vos vn pielago de infinita liberalidad y riquezas)deteneys en vuestra ira vuestras misericordias para comigo? porq̃ han de poder mas mis maldades que vuestra bõdad? porq̃ hã de ser mas parte mis culpas para cõdenarme,q̃ vuestra misericordia para saluarme? Si por dolor y satisfactiõ lo aueys,a mi me pesa tanto de aueros offendido,q̃ quisiera mas auer padecido mil muertes,q̃ auer peccado contra vos.Si por satisfaciõ lo aueys,catad aqui este cuerpo, executad en el Señor todos los castigos de vuestra ira, cõ tãto q̃ no me negueys vuestro amor. Ame os pues yo Señor Dios mio,fortaleza mia,firmeza mia,refrigerio mio,librador mio,ayudador mio,y esperança mia.A vos solo quiero,a vos solo desseo,y a vos Señor mio llamo: pues vos solo soys mi principio,y mi vltimo fin.No me hartan Señor las cosas desta vida, no tienen gusto,ni ser,ni firmeza:todo es pobreza quãto veo fuera de vos,todo aguas turbias y salobres,que no quitan,sino acrecientã la sed.A vos solo quiero,a vos solo busco,vuestro rostro Señor desseo,vuestro rostro buscare,no aparteys vuestra cara de mi.

Con estos y otros semejantes clamores (q̃ el mesmo desseo enseña al anima despues de preuenida con este amor)anda siempre solicitando los oydos de Dios:y cõ aquella piadosa Cananea, y con aquel amigo importuno del Euãgelio nũca cessa de llamar,è importunar, y pedir esta merced. Y es muy cõueniẽte medio para esto,tomar el hõbre en si el coraçõ y espiritu de los pobres q̃ andã mendigãdo:como lo tomaua el sancto Rey Dauid, q̃ vnas vezes se llama huerfano, otras enfermo, otras pobre mẽdigo y desamparado: y cõ este coraçõ tã humilde clamar a Dios, y pedirle esta limosna.Y no solo ha de imitar a estos en la diligẽcia y cõtinuaciõ del pedir,sino en todas las otras diligẽcias de que para esto vsan. Mira pues de la manera q̃ andan estos llagados,perniquebrados,y enfermos,sufriẽdo hãbres,frios, y calores, cõ todas las injurias del dia y dela noche,buscãdo de comer,y cõ quãta paciẽcia estan esperãdo todo el dia vna pequeña lymosna:la qual muchas vezes no alcãça.Pues si todo esto se haze y padece por vn pedaço de pan,q̃ sera razon hazer por aquel pan de los Angeles,que mantiene las animas? mira otro si, como estos procuran saber los lugares mas oportunos para pedir, como

Universidad de Deusto Biblioteca

son las Iglesias y las personas mas limosneras, y assi acude a pedir socorro. Pues assi este espiritual mẽdigo busca el lugar del silẽcio, y de la soledad, que es mas conueniente para orar y pedir limosnas a Dios: y de ay se conuierte a los Sanctos, que son como casas de ricos, piadosos, para pedirles tambien ayuda. Mira tãbien como este encubre el bien que tiene (si algo tiene) y descubre las llagas y los miembros mas podridos, para mouer a misericordia a los que le pueden ayudar: y assi estotro no descubre en la oraciõ las riquezas que tiene (como hazia el soberuio Pharisco) sino las llagas y miserias de los peccados, como el humilde Publicano, para prouocar la misericordia diuina cõ la representaciõ de su miseria. Finalmente assi como este pobre mẽdigo en ninguna otra cosa gasta todo el dia dende la mañana hasta la noche, sino en andar pidiendo de puerta en puerta, aprouechãdose de todas quantas ocasiones para esto le puedẽ ayudar: assi este espiritual mẽdigo trabaja quãto le es posible, porque toda su vida sea vna perpetua oracion: y de todas las cosas toma ocasion para encẽderse mas en este desseo, y perseuerar mas en esta demanda, y leuantarse su coraçon a Dios. Quando vee la hermosura deste mundo, y de todas las criaturas que ay en el, por ellas entiende (como dize el Sabio) quanto mas hermoso sera el criador que las crio: y quanto mayor admiraciõ y amor causara la vista del: y esto le mueue a pedirle con mayor instãcia este amor. Si vee alguna cosa fea, entiẽde por aqui q̃ no ay otra fealdad mayor q̃ la del anima q̃ carece deste amor, y assi pide al Señor q̃ no permita en ella esta tã grã de fealdad. Finalmẽte todas quãtas criaturas ay en el cielo y en la tierra, entiende q̃ son beneficios de Dios, y muestras de su bõdad y perfection: y assi le parece que todas ellas le estã dãdo vozes, y pidiẽdole el amor de tal Señor

Para este negocio es biẽ tener el hombre aparejadas algunas breues y deuotas oraciones q̃ trayga siempre en la boca de su anima, con q̃ pida a nuestro Señor este amor, y se encienda mas en el. Porque las palabras de Dios son como atizadores deste fuego celestial: de las quales se pondran algunas en el fin deste Tratado: Aunque para esto suelen ser mas cõuenientes aquellas que el mesmo desseo y hãbre desta gracia enseña a dezir, mayormente quando es grande. Porque (como dize muy bien Sant Bernardo) la lengua del anima es la deuocion: y por esso quando ella esta deuota, muy bien sabe alegar de su derecho, y presentar sus necessidades a Dios. Mas para quãdo no lo esta, suele ser este muy conueniente medio, como dize sant Augustin, el qual para este effecto dize que escriuio el Manual, donde estan muchas destas oraciones.

Este es pues el primer exercicio q̃ procede deste sancto desseo: el qual es muy encomẽdado por todos los que desta materia tratã, por ser vno de los principales medios que siruen para alcançar la perfection desta virtud. Porque dado caso que aya otros muchos medios por donde ella crezca y se haga mas perfecta, pero señaladamẽte crece cõ sus propios actos (q̃ es con exercicio de amar a Dios) y tanto mas qnanto ellos son mas feruorosos, y vehementes. Porque assi como mas se hinca vn clauo con vna martillada grande, q̃ cõ muchas pequeñas: assi crece mucho mas la caridad con vn acto generoso y vehemẽte, que con muchos tibios y remissos. Los quales aun que siendo multiplicados podrian acrecẽtar la caridad, mas por otra parte viene cõ el vso dellos el hõbre a hazerse poco a poco tibio y remisso: con lo qual se va disponiendo a perder essa mesma caridad: que es mucho para temer y considerar. Mas porque estos desseos y oraciones encendidas de que hablamos, o son actos de caridad, o muy propinquos a ella: de aqui nace ser tanta parte para aprouechar en ella, y ser tan encomendados por todos los maestros desta mystica Theologia.

Del recogimiento de los sentidos y muchedumbre de los negocios. §. II.

Sabe tambien este deuoto orador, que para que la oracion sea atẽta y deuota es menester apartarse de la muchedumbre de los negocios no necessarios: recoger tambiẽ los sentidos, especialmente los ojos, y los oydos, porque lo vno y lo otro ahoga el espiritu con la muchedũbre de los cuydados, y con la diuersidad de las cosas que por estos sentidos entrã en nuestras animas. Por lo qual trabaja todo lo posible por encerrarse dẽtro d̃ si mesmo apartãdose todolo q̃ buenamẽte puede de los negocios no necessarios: y recogiẽdo los sentidos y potẽcias de su anim: para q̃ desta manera vnido cõsigo mesmo este todo entero sin diuidirse, para leuãtar puramẽte su coraçõ a Dios, y emplearse todo a el. A lo qual nos cõbida sant

da sant Anselmo, diziendo assi: Ea pues hombre miserable huye vn poco de tus ocupaciõnes, y escondete de tus pensamientos inquietos, despide de ti los cuydados cargosos, y põ a vn cabo los trabajosos distraymientos, y recoge tu coraçon para vacar a Dios, y reposar en el. Huye las ocupaciones de las obras exteriores, escondete del desassosiego de tu imaginacion, despide los cuydados de la razõ, põ aparte los derramamientos de la voluntad, y apareja tu espiritu para vacar a Dios. Mas mira que de tal manera hagas esto, que no hagãburla los enemigos de tus sabbados: q̃ es del reposo de tu contemplacion. Por tanto mira que de tal manera te has de dar a Dios, que no solo le veas con el entendimiento, sino q̃ tambien le gustes con la voluntad: porque desta manera facilmente despreciaras todas las otras cosas por el. Porq̃ (como dize Ricardo) no puede ninguno tener hastio de los bienes exteriores, sino ha gustado los interiores, ni tãpoco gustar los interiores, sino apartãdose poco a poco delos exteriores. Por tãto el varon deuoto recoja su coraçon de las cosas exteriores, a las interiores, y de las interiores a las superiores, para que todo su trato y conuersacion sea con Dios: que es propio de los que aspiran a la perfection.

Ricardo.

De los ayunos, disciplinas, y otras asperezas §. III.

Sabe tambien que las oraciones acompañadas con ayunos, disciplinas, y afflictiones corporales son muy poderosas para alcançar mucho ante Dios: como fueron las del Propheta Daniel por esta causa, segũ q̃ el mesmo Angel se lo reuelo. Porque (como dixo muy bien vna persona religiosa) nada es lo q̃ nada cuesta. Y por tãto lo q̃ mucho es, mucho nos ha de costar. Ni a la dignidad de los dones de Dios, ni a la seguridad del hõbre cõuiene, q̃ se de por poco precio, lo q̃ se ha de cõseruar cõ mucho recaudo. Por esto dize Eusebio Emiseno. No sabe cõseruar el beneficio, el q̃ no sabe dessearlo: y peligro corre la gracia, quãdo no se busca con diligencia. La razon y orden que Dios puso en las cosas es, que aya proporcion entre la causa y el effecto, entre los medios y el fin, y entre la forma y las disposiciones que le han de preceder. Y pues el fin y forma que pretendemos es tã excelente: porque por medio del amor de Dios alcançamos al mesmo Dios: que trabajo, q̃ diligencia aura q̃ sea grande, cõparada con este fin? Responda pues la diligencia a la gracia, y concuerde el trabajo con el galardon. No quiere el Señor q̃ se tengan en poco sus dones: y por esso aun que algunas vezes los dio a quien no los buscaua, y desperto a quiẽ dormia (como lo hizo cõ S. Pablo, y cõ algunos otros) pero, generalmẽte hablãdo, no los da sino a quien los busca de verdad, y no los busca desta manera, sino quien los busca con affliction de cuerpo y de alma. Y pues la gracia que se pide no es para el anima sola, sino para todo el hõbre: justo es que todo el hombre juntamẽte la procure, el anima cõ desseos, y el cuerpo cõ afflictiones: para que assi sean participantes en el trabajo, los que lo han de ser en el fructo.

Entẽdiẽdo pues esto el desseoso del amor de Dios: comiença luego a offrecerse alegremente a todo genero de trabajos, de ayunos, de cilicios, de diciplinas, de vigilias, y de otras semejantes asperezas. Y de tal manera se deleyta en esto, que anda en los trabajos sin trabajo, y en las fatigas sin fatiga: porque no mira a los trabajos, sino al fructo, ni a las fatigas, sino a la causa dellas, q̃ es el amor de Dios: por lo qual no menos le parecẽ pequeños sus trabajos, que a Iacob los suyos por el amor de Rachel.

De las obras de misericordia. §. IIII.

Entiende tãbien que la llaue de todo este negocio esta en agradar a Dios, y hazer su santa voluntad. Porq̃ (como dize el Propheta) los ojos deste Señor estã sobre los justos, y sus oydos en las oraciones dellos. Porque condicion es del Señor amar a quien le ama, y oyr a quiẽ le oye, y hazer la voluntad de quiẽ haze la suya. Cõsidera pues q̃ vna de las obras q̃ mas agradã a este Señor, y q̃ el mas encarecidamẽte nos encomiẽda, es, socorrer a los necesitados, seruir a los enfermos, visitar a los affligidos, y ayudar a los q̃ poco puedẽ, diziẽdo, q̃ el mesmo es el que recibe este beneficio, y q̃ a el se haze lo q̃ se haze por el. Pues quãdo esto cõsidera, alegrase grãdemẽte cõ la ocasiõ q̃ por aqui se le da de poder auer a las manos a su Señor ensus criaturas, y tiene por grã dissima merced y prouidencia suya auer pobres en la tierra: pues en ellos esta el Señor de ellos, y por ellos se le abre camino para poder seruir y acoger en su casa a quiẽ es poderoso para hazerle tãto biẽ: y cõ este presupuesto no sirue al pobre como pobre: ni le mira como a tal:

Psal. 10.

tal:fino mirale como a aquel que representa, y con la mesma alegria y deuocion le sirue. Porque con los ojos de la fe que tiene,no mira la persona del pobre,fino la palabra de aquel que dixo. Lo que hezistes a vno destos pequeñuelos hermanos mios, a mi lo hezistes. Por donde assi como los que andan en algun grande requerimiento con los Reyes de la tierra,tienen por muy bueua dicha que algun priuado suyo passando de camino venga a posar a su casa,pareciendoles que con esta ayuda grangearan mejor su negocio: assi tambiẽ lo hazẽ estos quando vienen a aportar a sus casas los pobresde Christo,por cuyo medio esperan ser fauorecidos en sus negocios delante del.

Y aunque sean los que esto hazẽ personas pobres,nunca para hazer bien se hallan pobres,porque el desseo de dar los haze ricos: y assi de aqui,o de alli siempre buscã algo que den.Porque assi como dizen que al tahur nũca le falta que jugar,porque la gana que desto tiene le haze sacar el dinero de debaxo la tierra:assi el desseoso de hazer bien, por pobre que sea,nunca le falta con que lo haga. Y quando le falta la hazienda,alomenos no falta la persona,por dõde sino tiene q̃ dar, puede seruir y trabajar,que a las vezes importa mas.

Del amor de la pobreza, y de las persecuciones y menosprecios por Dios.

§. V.

Oye tambien dezir,q̃ la semejança es causa de amor:y que vna de las cosas q̃ mas agradan a Dios,y que mas haze al hombre semejante a el,es padecer trabajos, persecuciones, injurias,y pobrezas por su amor.Por lo qual considerando el,que toda la vida de Christo fue vn pielago de trabajos,de dolores, de pobrezas,y persecuciones,viene a vezes a tener tan gran desseo de todas estas cosas,q̃ no dessean tanto los hombres del mundo las riquezas y el descanso,quanto este desséa el trabajo por amor deDios.Cõforme a lo qual leemos del bienauenturado padre sant Francisco,que mucho mas desseaua el la pobreza, que ningũ auariento las riquezas:y del bienauenturado sancto Domingo,que assi desseaua el martyrio,como el ciervo desséa las fuentes de las aguas. Y como si fuera poco vn martyrio para su desséo,desseaua para cada vno de sus miẽbros vn martyrio, para que assi fuesse mas perfecto imitador de Christo. Bien veo que esta perfection no es de todos,pero proponese a todos, para que con los exemplos de cosas tan grandes nos animemos si quiera a cosas menores.Mayormente considerando que quanto mas voluntariamẽte tomaremos los trabajos,tanto nos seran mas faciles de lleuar. Dizen del Crocodilo animal fiero, que huye si le acometeyes,y acomete si le huys.Pues tales son los trabajos,y fatigas desta vida, que huyen y dexan de ser trabajos al q̃ por amor de Dios los acomete y los busca,mas persiguẽ y fatigan al que los huye:porque la fatiga no esta en la carga del trabajo, sino en la repugnancia de la voluntad.

Pues cõ esse mesmo espiritu viene el seruo de Dios a despreciar lo que el mundo estima,y pisar lo que el adora,que son honras regalos,y riquezas,y comiença a desséar ser vituperado y despreciado por Christo: y hasta que en algo desto se vea, no reposa, ni tiene por fino su amor, hasta que lo vea prouado en la fragua de la tribulacion. Huelga con la pobreza, aborrece la demasia, despide de si toda superfluydad quanto puede, y pesale por lo que no puede. Y en qualquier estado que viua,halla manera para seguir la pobreza,dechando siempre lo superfluo, y tomando puntualmẽte lo que a su estado es necessario. Dizen de los perros de Egypto, que quando beuẽ del rio Nilo,beuẽ atragos muy apriessa corriendo por la ribera del:por temor de las serpientes y animales ponçoñosos que estan debaxo del agua.Pues desta manera vsan los seruos de Dios de las cosas necessarias para la vida:tomando las muy escassamẽte,y muy de prissa,sin beuer a boca llena, porque no se prendan sus coraçones de la codicia y amor desordenado dellas.

De la paz del coraçon y confiança en Dios.

§. VI.

Vee tambien que por el mesmo caso que se determina de dar libelo de repudio al mũdo,y morir a el,y que no quiere adorar dioses agenos,ni esperar socorro dellos: porque no quiere coger dõde no siembra,ni recebir donde no da,considerando esto,y viẽdo por otra parte,que la vida humana esta sugeta a muchas necesidades, y miserias: y que tiene necesidad de muchos cuentos y apoyos para sostenerse:para esto determina de poner todos sus presidios y esperanças en aquel por cuyo amor lo dexa todo, creyendo que el es tan bueno,tã fiel,y tã cuydadoso de los suyos (segũ que todas las escripturas testifican) que el solo le basta para todo lo que ha menester. Y haziendo esto no piensa que esta desprouey do,ni que queda en el ayre, antes se tiene por tanto mas seguro,quanto vee que por este medio ha cobrado mayor valedor. Y no recibe pequeño esfuerço para esto leyẽdo los Psalmos,y las otras escrituras sagradas:en las quales vee q̃ a penas ay capitulo, en q̃ no este Dios prometiẽdo fauores y mercedes,y pronidẽcias a todos aquellos que en el esperã:no echandose por esso a dormir, ni dexando de trabajar,y hazer lo que es de su parte:porque lo contrario seria tentar a Dios. Y con este arrimo se halla rico en la pobreza, contento en las necesidades,seguro entre los peligros, y pacifico en las contradiciones, diziendo cõ el Apostol:Muy bien se de quiẽ me he fiado, el qual es poderoso para guardar el deposito que en sus manos tengo puesto. Y quando se le offrecen trabajos y difficultades,leuãta sus ojos a los montes,de donde le ha de venir el socorro:porque sabe q̃ no duerme, ni se descuyda el que es guarda de Israel: y por esso duerme el seguro, porque sabe que tiene sobre si vn tan solicito velador.

2. Tim. 1.

Desta manera con la virtud de la esperança consigue la paz del coraçon, que es la mas propia disposicion q̃ ay para la diuina vnion y contemplacion:porque confiando en Dios en todas las cosas que se offrecen, y creyendo que el le sacara el pie del lodo, no tiene porq̃ turbarse, ni congoxarse, ni derramarse por toda la tierra de Egypto buscãdo pajas,y diuertirse de las cosas que pertenecẽ a su amor. La qual paz no saben que cosa es los malos: porque como no tienen esta manera de confiãça viua enDios, todas las cosas los desassossiegan,y alteran,y roban el coraçon: porque como lo tienen puesto en ellas, todas las tormentas que padecen ellas,padece su coraçon.

De los principales impedimentos del amor de Dios: y primero del amor propio.
Cap. V.

Estas cosas que hasta aqui auemos dicho, nos ayudan para llegar a la perfectiõ del amor de Dios. Mas no basta procurar las cosas que para esto nos ayudan, sino trabajamos por despedir tambien las que esto nos impiden. Entre las quales la primera y mas principal(de quien todas las otras proceden) es el amor propio:esto es el amor sensual y desordenado que tenemos a nuestro cuerpo. Cuya mortificacion y victoria es tan necessaria para alcançar el diuino amor,q̃ en el grado que vencieremos este amor,en esse alcançaremos el otro:como al principio deste Tratado se declaro.Donde diximos,que a la perfection de la caridad en esta vida, pertenecia la perfecta mortificacion y victoria de la cõcupiscencia(que es este mesmo amor)porque esta es (como dize sant Augustin) el venero de la caridad:y por esto quienquisiere aprouechar en el amor de Dios,ha de tener siempre guerra con el amor propio.

Las causas desto son muchas, y es menester entenderlas:para que mas claro veamos lo que en esto nos va.Para lo qual es de saber que(como dize muy bien vn Philosopho)el que de verdad ama,no puede perfectamente amar mas que vna sola cosa.Porque la capacidad del coraçon humano es tan pequeña, q̃ empleandose del todo en vna cosa,a penas le queda caudal para otra.Por donde assi como vna mesma tierra no puede lleuar muchas simientes juntas,assi tampoco ni vn coraçon muchos amores: especialmente quando son contrarios.Pues que cosa mas contraria que amor propio,y amor de Dios?Porq̃ el amor propio todo lo quiere para si, y todas las cosas ordena a si,y a si haze vltimo fin de todo. Mas por el contrario el amor de Dios todo lo ordena paraDios,y a si mesmo niega y crucifica por el.Pues assi como estos fines son cõtrarios:assi todas las otras affectiones y obras que de aqui proceden lo son: y por esto imposible es caber ambos en vn coraçon.Porque como se compadecerã en vno, amor de Dios,y amor de mundo?amor de tierra, y amor de cielo?amor de carne,y amor de espiritu?amor propio,y amor diuino? Como se juntaran en vno la verdad con la vanidad?las cosas temporales con las eternas?las altas con las baxas?las dulces con las amargas?las quietas con las inquietas?y las espirituales con las carnales?Por lo qual dize muy bien sant Iuã Climaco,que assi como es imposible cõ vn mesmo ojo mirar al cielo y a la tierra:assi lo es con vn mesmo coraçon amar las cosas celestiales, y las terrenales.

Entendieron muy bien esto algunos grãdes philosophos. Y para significarlo, imaginaron que el mundo estaua repartido en dos partes, en la vna de las quales estauã las cosas eternas, y en la otra las temporales: y que en medio de las vnas y de las otras estaua el hõbre como en el orizõte de entrambas: que es en medio del tiempo, y de la eternidad. Porque por la parte que tiene cuerpo corruptible, pertenece a las cosas temporales: y por la que tiene anima incorruptible, pertenece a las eternas. Y presuponiendo esta consideracion, dezian, que assi como el que esta sobre este orizonte, que es sobre este medio mũdo, no puede ver las cosas q̃ estan en el otro medio contrario a este, ni los que estã en el otro pueden ver las deste: assi el hombre que esta dentro deste orizonte del tiempo, no puede ver las cosas de la eternidad: y el que esta todo ocupado en las cosas de la eternidad, no tiene ojos para ver las cosas del tiempo. De donde nace andar los hombres espirituales tan ocupados en Dios, y tã oluidados del mũdo: y por el contrario los sensuales tan metidos en el mundo, y tan oluidados de Dios: porque los vnos estan en el medio mundo del tiẽpo, y los otros en el otro medio de la eternidad.

Pues como nuestra anima este puesta entre estos dos extremos tan differentes, como son eternidad, y tiempo, criaturas, y criador: dize sant Augustin, q̃ conuertiendose al Criador, queda clarificada y edificada en el: mas cõuertiendose a las criaturas, queda escurecida, descolorida, y menoscabada cõ ellas. Imaginaua este sancto Doctor, que assi como vna cosa que esta entre almizcle y cieno, si se junta con el almizcle, huele al almizcle, y si cõ el cieno huele a cieno, assi el anima que esta puesta entre Dios y las criaturas, viene a hazerse tal, qual es la parte con que se junta. Lo qual tambien confirma el Apostol quãdo dize: El que se llega a la mala muger, vn mesmo cuerpo se haze con ella: mas el que se llega a Dios, vn espiritu se haze con el. 1. Cor. 6.

Mas no solo impide este amor propio al diuino por esta via (que es, por tener los fines y los medios tan contrarios) sino tambiẽ por otras muchas vias. Porque demas de ser este amor causa general de todos los peccados, è impedimento de todas las virtudes (que son dos males tan grãdes y tan cõtrarios al amor de Dios) impide tambien, porque ocupa todo el tiempo en buscar todo lo que sirue al prouecho y gusto del cuerpo. Porque assi como el pece y el paxaro, y el animal bruto en ninguna otra cosa entienden toda la vida, sino en buscar su vida, porque no tienen capacidad para otra cosa mayor: assi los amadores de si mesmos como no tienen cuenta con la otra vida, sino con esta, ni precian otra cosa sino lo que a ella pertenece, assi en ninguna otra se ocupan sino en esta: por lo qual siempre les falta tiempo para los exercicios que pide el amor de Dios, que son leer, orar, meditar, confessar, comulgar y seruir a todas las cosas que pide la caridad.

Y no menos impide con los desassossiegos y cuydados que traen consigo estas mesmas ocupaciones. Porque nunca se grangean los negocios ni aun los descansos sin cuydados, con que el anima se despedaça y congoxa, y assi pierde la paz, la libertad, y la pureza del coraçon: que es el lecho florido y blando en que reposa el verdadero Salomon. Desta manera impiden las malas plantas a las buenas, ahogandolas para que no crezcan: como lo represento Christo en aquella parabola del sembrador: donde dize, que la buena simiente que cayo entre las espinas, assi como salio a luz, las espinas que nacieron la ahogaron. Y estas dize el que son los cuydados y congoxas temporales: las quales traen consigo este mal amor. Luc. 8.

Impide tambien con su regalo: porque los grandes amadores de si mesmos son muy regalados, y amigos de passatiempos, y deleytes: porque aunque no alaban por palabra la sentencia de Epicuro (que ponia la felicidad en deleytes) alabanla con las obras: pues toda la vida gastã en ellos. Y por esto siempre andan buscando algun refresco de plazeres y recreaciones, ya en musicas, ya en caças, ya en fiestas, ya en risas, y conuersaciones, y platicas alegres, y en otras ferias semejantes: aborrecẽ la soledad, huyen el recogimiento, son amigos de su vientre, y enemigos de la Cruz, es les muy pesado el silencio, y la licion, y mucho mas la oracion. Los que tal coraçon tienen, que habilidad les queda para los exercicios del amor de Dios? porque no es esta empressa de coraçones regalados y mugeriles, sino de grandes varones, y de animos esforçados. Aquella muger fuerte tan alabada de Salomon, estendio su mano a cosas fuertes, y ciñio sus lomos cõ fortaleza, y fortalecio tambien Prouer. 31

bien sus braços para auer de trabajar. Mas estos por el contrario rehusan vestir las armas y embraçar el escudo, y hazer rostro a los trabajos. Finalmente no ay dos cosas mas contrarias que el amor del regalo, y el amor del trabajo. Y pues el amor de Dios se alcança con trabajos, como lo alcançara aquel, cuya vida es toda regalo?

Pues el seruo de Dios, que entiende muy bien la verdad desta Philosophia, luego pone haldas en cinta, y comiẽça a tomar las armas contra si mesmo, y a militar debaxo de aquella real vãdera, y de aquel noble alferez que dize: Si alguno quisiere venir empos de mi, niegue a si mesmo, y tome su cruz, y siga me. Y si quieres saber qual sea esta cruz, digote que no es otra que aquella q̃ dixo el Apostol: Los que son de Christo, crucificaron su propia carne con todos sus vicios y codicias. Ni es otra cosa negar a si mesmo, sino contradezir a todas sus affectiones y malas inclinaciones, y propias voluntades, quando son contrarias a la de Dios. Porque esto es negar a si, y no tener ley consigo, por tenerla con el mesmo Dios.

De la mortificacion de la propia voluntad. §. II.

El segundo y muy principal impedimento de la caridad, es la propia volũtad sensual, la qual dize sant Bernardo, q̃ es fuente de todos los peccados: que son los mayores cõtrarios que tiene la caridad. Y demas desto no se puede perfectamente cumplir la voluntad diuina, sino se renuncia la humana que le suele ser contraria. Pues como esto entienda el amador de Dios, determina de hazerse vn espiritual Nazareo, que quiere dezir hombre dedicado a Dios: y esto no por tiempo limitado de cierto numero de dias: sino por toda la vida: para q̃ de ay adelante no viua mas para si, sino para Dios, ni tenga mas cuenta cõsigo, sino con Dios: que es aquella muerte espiritual que tantas vezes encomienda el Apostol, diziendo: que estemos muertos al mundo, y viuamos a solo Dios. Cuya figura eran aquellos sacrificios de la ley, que se llamauan holocaustos, en los quales todo el animal entero ardia y se sacrificaua a Dios. Tales son pues todos aquellos que de tal manera consagrarõ a Dios sus cuerpos y animas, y propias voluntades, que ninguna cosa reseruaron para si: porque todo lo sacrificaron al Criador. De suerte que assi como vn caliz, o vnos corporales despues de consagrados, no pueden seruir en vsos prophanos, assi tambien desea en su manera estar tan dedicado a Dios, que no se divierta a otros negocios estraños que le aparten del. Y por esto se determina de no ser ya mas suyo, ni de nadie, sino de Dios: ni pretender, ni buscar mas a si, sino a el: ni tener ya mas cuenta, ni con su voluntad, ni con sus apetitos, ni con su contentamiento, ni con el dezir del mundo: sino con solo el beneplacito y contentamiento de Dios: estimando por vn linage de hurto espiritual ocuparse en algo que no sea para el, pues ya todo se despossey de si, y se consagro a el.

Y si a alguno pareciere que pedimos aqui mucho, y que es muy alta esta philosophia, acuerdese que llegamos ya al cabo de la jornada, y que tratamos aqui de la vida perfecta: la qual puede muy biẽ llegar a este grado. Y por tanto nadie se deue quexar de que enseñemos el camino, pues no le obligamos a andarlo.

Del euitar todo genero de peccados. §. III.

La causa porq̃ condenamos tanto el amor propio, y la propia voluntad, es por ser estas las principales rayzes y fuentes de todos los peccados: por donde mucho mayor ogeriza auemos de tener con los mesmos peccados: q̃ con las causas dellos: las quales no serian vituperables, sino por razõ destos malos effectos que produzen. Pues segun esto el que anda en busca del amor de Dios, acuerdese que esta escripto: Los que amays a Dios, aborreced el peccado: pues no ay cosa mas contraria a este amor q̃ el. Porque si es mortal, del todo apaga la caridad, y si venial, apaga el feruor de la caridad, y dispone para apagar la mesma caridad. El vno es como muerte, el otro como dolencia, que dispone para la muerte. El vno es como llegar al arbol a ponerle fuego: el otro como quitarle el riego: con lo qual queda triste y marchito, y no tan habil para fructificar.

Y allende desto considere el hombre, que el que busca el amor de Dios, pretende hazer su anima casa y silla de Dios, y sabemos que a la casa de Dios conuiene sanctidad, y que el juyzio y la justicia son el aparejo de la silla de Dios, como dize el Propheta: Pues que es sanctidad, sino limpieza de consciencia? y q̃ juyzio

zio y justicia,sino examinar el hombre diligentemente su vida,y velar sobre la guarda de su anima,para no hazer cosa que sea contra las leyes de justicia?Este es pues el principal aparejo de la silla y casa de Dios, porque (como dize sant Augustin)tan limpio Señor, en muy limpia casa ha de ser aposentado.Sea pues todo nuestro cuydado trabajar para cõseruar en todo esta pureza.Assi leemos de vna sancta anima que traya tanta cuenta con esto,que muchas vezes repetia esta palabra, pureza, pureza. Porque sabia muy bien que estaua escripto:Bienauenturados los limpios de coraçon:porque essos veran a Dios. Deue pues andar el hombre con vn perpetuo y diligentissimo cuydado,mirando siempre dõde pone los pies de su anima, para que no se le ensuziẽ.Y digo perpetuo,porque muchos ay que dan vna arremetida por vn poco de espacio,y luego affloxan:los quales a tiempos miran por si,mas no continuan este cuydado. Porque como en este ay especial difficultad, es menester para ello especial estudio y recaudo.

Para lo qual, aunque generalmente deua el hombre velarse y atalayarse por todas partes,y andar con vn sancto temor y solicitud en todos sus passos (como quien anda entre enemigos)mas particularmente deue mirar por su coraçon,y por su lẽgua,esto es, por sus pensamientos y palabras:porque estos son los dos principales puertos donde se embarcan todos los peccados: los quales quien diligentemente guardare, conseruara su anima en mucha pureza.Porque del vno dize Salomõ: Con toda guarda vela sobre tu coraçon:porque del procede la vida:mas del otro dize el mesmo en otro lugar:El que guarda su boca y su lengua,de angustias guarda su anima.

Recapitulacion de todo lo dicho.

§. IIII.

De lo dicho parece claro que las dos principales cosas que siruen para alcançar esta diuina vnion que se haze por amor,son la oracion y la mortificacion:porque la mortificacion despide del hombre todo lo que es contrario a Dios:y la oracion junta al hõbre con Dios,y assi le haze semejante a el.Porque assi como el principal medio que ay para hazer del hierro fuego,es juntarlo con el fuego: assi vno de los principales medios que siruen para transformar el hombre en Dios, por participacion de su mesmo espiritu, es traer siẽpre el coraçon vnido con el. Y por esta causa en el libro de los Cantares señaladamente se haze mẽciõ destas dos virtudes,porque estas son las q̃ mas principalmente leuãtã el hõbre a esta dignidad.Dela qual marauillados hasta los mesmos Angeles pregũtã,diziẽdo: Quiẽ es esta q̃ sube del desierto como vna vara de humo que sale de myrrha y encienso, y de todos los otros poluos oloroso?Donde haziẽdo en comun mencion de todos los poluos oloroso,significa toda la vniuersidad de las virtudes que para esta subida se requierẽ:mas haziendo especial memoria de la myrrha, y del encienso(que son mortificaciõ y oraciõ) da a entender que estas dos virtudes señaladamente ayudan a esta transformacion:porque la vna mortifica todo lo que ay enel hombre contrario a Dios:y la otra ayuntandolo con el,le haze vn espiritu con el.En las quales virtudes se deue el hombre exercitar juntamente,pidiendo siempre al Señor su gracia,y trabajando en esta cõquista:porque ni basta pedir,sino trabajamos:ni podremos durar en el trabajo,sino pedimos.

Recapitulando pues en suma todo lo passado,digo que podremos en alguna manera comparar todo el discurso desta subida a vn arbol perfecto:cuya rayz es aquel primer gusto y conocimiento experimental de la dulçura y hermosura inestimable: assi del amor de Dios como del mesmo Dios: porque esta luz es el principio de todo.El tronco que sube desta rayz es,aquel ardentissimo y encendidissimo desseo y cuydado de alcançar este bien tan estimado. Las ramas son todas las otras virtudes y diligẽcias sobredichas,q̃ deste desseo proceden.Mas el fructo es la perfectiõ de la caridad,y la diuina vnion, q̃ es el fin de toda esta jornada. Que esto proceda por esta orden,claramente se muestra en el libro dela sabiduria,presuponiendo primero q̃ la Sabiduria de q̃ en este libro se trata es assi la mesma caridad de q̃ aqui tratamos:sino q̃ la caridad dize principalmente acto de voluntad,y presupone el del entendimiento:pero esta sabiduria dize,acto de entendimiento,mas este acõpañado cõ el amor y gusto de la volũtad. Mira pues como este Sabio comiença en el capitul.vj.y vij.a alabar la sabiduria y dezir marauillas della,para incitarnos cõ esta luz,è informacion al desseo de cosa tan excelente. Y assi dize luego,q̃ con esso se encendio en su coraçon

coraçon vn grandissimo desseo della, tanto que viene a dezir estas palabras:A esta sabiduria ame yo,y busque dende mi jouẽtud,y procure tomarla por esposa,y quede enamorado de su hermosura,y en otro lugar:Amela (dize el)mas que a la salud,y que a toda hermosura,y determine tomarla por luz y por guia de mi vida.Vees pues quanto encarece aqui la grandeza del desseo con que desseaua este thesoro.Pues deste desseo nacio la diligencia que luego puso en buscarlo,vsando de todos los medios que para esto se requerian. Y assi añade luego,y dize:Pẽsando estas cosas en mi coraçon rodeaua por todas partes, buscando manera para posseer este tan grãde bien.Mira como dize,rodeaua:para q̃ entiendas la solicitud y diligencia de su inquisicion y la diuersidad delos medios por donde lo buscaua: dando a entender,que assi como los q̃ tienen puesto cerco sobre vna gran fuerça,la rodean y cercan por todas partes,para ver por donde mejor la entrarã:assi el anima desseosa deste bien,anda siempre con diligentissima solicitud y cuydado,considerando porque medios lo alcançara.

Y porque entre todos estos medios,vno de los mas principales es la oracion (porque como esta sea dadiua de Dios,por este medio señaladamẽte se ha de negociar) acogese luego a este sancto exercicio,y assi comiença luego a dezir:Señor Dios de mis padres dame aquella sabiduria que assiste a tu silla:pues es cierto q̃ si alguno fuere perfecto entre los hijos de los hombres, y careciere de tu sabiduria, en nada sera tenido. Y lo vno y lo otro (esto es el desseo y la oracion)ayunto en vno mas claramente,quando dixo: Desseé, y fueme dado sentido:hize oracion, y vino en mi el espiritu de la sabiduria,&c. Vees pues como del conocimiẽto nacio el desseo,y del desseo,la oraciõ,y todos los otros medios por do se alcãça este bien?Estas pues son las partes principales deste arbol de vida:y estos los passos cõtados por do se sube a la perfection de la caridad.

De algunos auisos necessarios para los q̃ buscan el amor de Dios: y primero del humilde conocimiento de si mesmo. Cap. VI.

DEmas de lo dicho sera necessario proueer de algunos auisos importantes para los que van por este camino,entre los quales el primero sea,que el prudente mercader del Euangelio que anda en busca desta perla preciosissima con determinacion de dar quãto le pidierẽ por ella,este persuadido, que no basta para ello todo su caudal è industria, y todo quanto pueda poner de su casa, sino es muy especialmente ayudado por la gracia y misericordia diuina. Porque (como dize el Propheta)si el Señor no edificare la ciudad, en vano trabaja el que la edifica, y si el no la guardare,en vano vela el que la guarda. Pues si esto tiene verdad,aun en los bienes que llamã de fortuna,que sera en los bienes de gracia:que tanto mas penden de la voluntad diuina?Entiẽda pues el hõbre,que solo este Señor es el distribuydor destos bienes,y el repartidor desta hazienda:el esconde la luz en sus manos,y la manda tornar a nacer quãdo a el le plaze:y por tanto en el ha de poner toda su esperãça:pues esta dadiua es toda suya.Entiẽda luego,que assi como toda la claridad que tiene la Luna de tal manera procede del Sol, que con su vista la clarifica:y en dexãdo la de mirar,la dexa de esclarecer:assi tambiẽ toda la claridad y hermosura espiritual de nuestra anima procede de Dios:de tal modo, que en el punto que el la dexare de mirar,dexara ella de ser.Sino diganlo Dauid y Salomon,padre è hijo sanctissimos varones:los quales en el punto q̃ este Sol de justicia desuio vn poco sus ojos dellos,el vno tomo la muger agena, y el otro adoro los dioses agenos.

Conozca pues el hombre lo que tantas vezes nos repitẽ las escripturas diuinas, que assi como la massa del barro esta enlas manos del ollero: assi nosotros en las manos de Dios. Por tanto conuiene q̃ nos humillemos debaxo desta mano poderosa:para que el nos leuãte en el dia de la visitaciõ.Derribemonos humilmente a sus pies,conozcamos nuestra pobreza,entendamos que somos concebidos en peccado,que somos de nuestra parte pesados para todo lo bueno,q̃ somos hijos de padres desnudos,y que este Señor es el que facilmẽte puede si quiere enriquecer y vestir al pobre. Este humilde conocimiẽto de nosotros mesmos es el principio y fundamento de la humildad,y esta lo es de todas las virtudes, y señaladamente de la caridad. Todas las aguas de los montes generalmente corren a los valles:y todas las gracias diuinas alos coraçones humildes,porq̃(como dize el Apostol) Dios resi-

resiste a los soberuios, y a los humildes da su gracia. Por tanto desconfiando el hombre de si mesmo, conuierta todo su espiritu, y todos sus pensamientos y esperanças a Dios: en el estribe, en el confie, a el llame, sobre el descãse, a el importune, en el se glorie, y sobre esta piedra firme assiẽte la fabrica de su edificio. Quien ay (dize el Propheta) entre vosotros que tema a Dios, y oya la voz de su seruo? Quien anduuo en tinieblas y no tiene lumbre para andar? Quien quiera que este sea (si dessea remedio) espere en el nombre del Señor: y estribe sobre su Dios. Pues sobre esta firme coluna deue el hombre estribar, y no sobre el baculo quebradizo de Pharaon, que son el poder y fuerças de la carne.

Del temor de Dios.

§. I.

Esta humildad y confiança deuemos acõpañar con vn sancto religioso temor: el qual nazca deste mesmo principio, que es, de considerar el hombre quã desnudo, y miserable, quan pobre, quan deleznable, y quan resualadizo es de si mesmo: y quan colgado deue estar de Dios, si quiere no caer. Por esso dixo el Apostol: Con temor y temblor obrad vuestra salud: acordando os que assi el començar como el acabar pende de la volũtad de Dios. Como si mas claramente dixera: Andad siẽpre temblando, y mirando no offendays los ojos de aquel Señor, de quien estays tan colgados: pues la summa de todos vuestros bienes pẽde del. Mirad qual estaria vn hombre si viesse q̃ otro le tenia colgado de vna cuerda en vna torre altissima, de donde si cayesse, yria a dar consigo en algũ gran despeñadero: este tal quan temeroso estaria, quan cortes y obediente al que assi le tuuiesse colgado: y quan lexos de hazer, ni dezir cosa con que le diesse motiuo de enojo. Pues desta manera ha de mirar el hõbre a Dios que le tiene como colgado de vn hilo, que es de su paternal prouidencia. Y con este mesmo recelo ha de andar siempre temblando por no offender los ojos de aquel que tanto mal y bien le puede hazer: si los apartare del.

Y no solo deue este temor acompañarle en todas las cosas que hiziere, y en toda la vida, mas tambien en los mesmos exercicios de deuocio que trata: en los quales quanto mas deuoto se hallare, y mas fauorecido y regalado del Señor, tãto ha de estar alli mas humilde, mas encogido, mas vergonçoso y mas temeroso: considerando la grandeza de la Magestad ante quien esta, y con quien trata, imitando la deuociõ del bienauẽturado S. Augustin: el qual auia aprendido (como el mesmo dize) a allegarse delante de Dios con tẽblor.

De la pureza de intencion en sus exercicios.

§. II.

Sobre todo esto conuiene mucho, que el hombre mire la intencion que tiene en estos sanctos exercicios. Porque como algunas vezes visite nuestro Señor a los suyos con grandes consolaciones, y les haga sentir la abundãcia de su marauillosa suauidad, de aqui nace, que el amor propio (que naturalmente es amicissimo de todo genero de deleyte) ceuado con el gusto deste pan celestial, viene a hazer por el todo quanto sabe q̃ para ello se requiere, no pretẽdiẽdo en esto mas q̃ su gusto, y propia consolacion: como lo haria en otra qualquier mercaduria, q̃ tambien le supiesse. Lo qual biẽ mirado no es buscar a Dios, sino buscar a si, so color de Dios: y trabajar por su descanso, y ayunar para su gusto, y hazer mas por los dones, q̃ por el dador: y finalmẽte vsar mal de los beneficios diuinos, pues de lo q̃ nos dio para seruirle, tomamos ocasion para nuestro propio gusto. Lo qual aunque no sea siempre peccado, siempre es imperfectiõ. Que sentiriades de vn hombre a quien diessedes de comer y dineros para yr vn camino, y el despues de almorzado, y tomado el dinero, se fuesse a passear y os dexasse en blanco? Pues esto mesmo hazẽ en alguna manera los que recibiendo del Señor estos fauores para q̃ le siruã de despertadores para la virtud, y de incentiuos para su amor, se alçan a mayores con ellos tomandolos para descansar en su manera en ellos, y no para yr puramente por ellos a el. Lo qual muchas vezes se haze tãbien callada, q̃ el mesmo que padece este engaño, no lo entiende: porque viendo la buena obra q̃ haze por defuera, parecele q̃ tal deue ser la intenciõ dedentro. Y no es assi, porque la naturaleza del amor propio es muy sutil, y por do quiera se cuela, sin que lo sintamos.

Desto pues deue tener grãdes zelos el verdadero amador de Dios, retificando su intẽcion, y procurando buscar puramente a Dios por el mesmo Dios, con la mayor sinceridad y pureza que le sea possible: y tenga por cierto que la mas cierta señal que tenemos para hallarle, es buscarle desta manera. Lo qual cõfirma

firma sant Bernardo por estas palabras: Sino queremos buscar debalde al Señor, busquemos le de verdad, busquemos le con perseuerancia: y no busquemos por el otra cosa, ni con el otra, ni dexemos a el por otra. Y desta manera mas facil cosa sera caerse el cielo y la tierra, que no hallar el que assi busca, no recebir el que assi pide, y no abrirse las puertas al que assi llama.

Y si quieres saber mas en particular los intentos y fin que en estos exercicios has de tener, el fin es, guardar los mandamientos de Dios, cumplir su voluntad, negar la propia, desterrar de casa el amor propio: introduzir el amor diuino, mortificar los apetitos sensuales, aprouechar en el exercicio de las virtudes, procurar de trabajar mas que todos, y ser en su pensamiẽto el menor de todos, y finalmente (pues la sospecha toda deste mal nace del amor propio) hazer en todo guerra a este amor, y vsar para esto de todos los fauores y consolaciones de Dios: y desta manera licito y sancto es dessear y procurar estas cõsolaciones: mas de otra manera corre el peligro que auemos declarado.

Pero sobre todo esto, el que quisiere vsar deuidamente destas cõsolaciones, ha de estar tan aparejado para carecer dellas, como para gozarlas: resignandose humilmẽte en las manos del Señor: y tomando dellas cõ hazimiẽto de gracias todo lo que el quisiere dar: pues el nos ama mas que nosotros nos amamos, y sabe mejor lo que nos cumple, que nosotros lo sabemos, y tiene mas gana de dar, que nosotros de recebir. Este es vno de los mas sustanciales puntos desta doctrina.

De la discrecion en estos exercicios.

§. III.

Tambien conuiene tener discrecion y tẽplança, assi en el rigor de las asperezas corporales, como en el vso de los exercicios espirituales. Porque algunos ay a quien comunica el Señor sus dones con mucha largueza: los quales despues de gustada esta suauidad celestial: de tal manera se entregã a ella, y a todos los otros exercicios y medios por do se alcãça, que muchas vezes se oluidan de comer su pan: quiero dezir, de acudir a la flaqueza natural, y tomar el mantenimiento y sueño cõ lo demas que para esto se requiere. Con lo qual vienen poco a poco a estragar la salud, y quedar tales, q̃ ni prestan para esto mesmo, ni para otra cosa de trabajo. Pues los tales deuẽ tener este tiento y discrecion, para q̃ de tal manera vsen de las mercedes de Dios, que no se pongan a tentar a Dios: queriendo que el miraculosamente conserue lo q̃ ellos por otros medios licitos pueden conseruar. Los que vã por la mar muchas vezes corren peligro, no solo con el mal tiempo, sino tambien con el bueno, quando es demasiado: y assi a muchos puede ser occasion de cayda su mesma prosperidad, sino saben vsar della con temor y discrecion. Muy loable es el feruor del espiritu, y la diligencia madre de todas las cosas buenas: pero la demasia en qualquier materia es peligrosa. Coma pues el hõbre este pan por tassa, y beua desta fuẽte celestial por medida: considerando que tambien puede auer su manera de gula y demasia en los manjares espirituales, como en los corporales. Esto se dize por aquellos a quien esta gracia se comunica a manos llenas: no para aquellos a quien se da gota a gota y como distilada.

Y no solo para esto, mas para otras muchas cosas es necessaria esta discrecion: y particularmente para encubrir el hombre (quãto buenamente pudiere) sus exercicios y propositos virtuosos, antes (como dize sant Bernardo) con mayor cuydado trabage por encubrir las virtudes, que los vicios, o por el peligro de la vanagloria (que es muy general, muy dañoso, y muy oculto) o por escusar juyzios y contradiciones del mundo, que siempre fue enemigo de la virtud: y ahora parece que ha llegado a tal estado, que, o no querria que vuiesse virtud, o que de tal manera la huiesse, que no se pudiesse ver: porque con la vista sola della se offende.

De la perseuerancia y continuacion en los buenos exercicios. §. IIII.

El postrero auiso sea acerca de la perseuerancia que en estos sanctos exercicios se requiere, si queremos llegar al fin desseado. Porque aqui pretendemos dos cosas las mas arduas y sobrenaturales que ay en el mundo: la vna es desterrar de nuestra anima el amor propio con todo su exercito: y la otra introduzir el amor diuino: que es destruyr el reyno del peccado original, con que el hombre nace, è introduzir el Reyno de Dios, que viene defuera. Lo qual es dar bateria a la mesma naturaleza corrupta, q̃ es la cosa mas inexpugnable

nable que ay en el mundo. Porque la fuerça de las inclinaciones naturales es tan grande, que aunque las despidays de vos a fuerças de braços, luego se tornan a vos. Tienen sus rayzes en nuestros mesmos humores: y por esso aunque les corteys todas las ramas, facilmente tornan a brotar. Son como el perro hambriento y goloso, que aunque le echeys a palos de casa, por vna puerta sale, y por otra se buelue a entrar. Vemos que vna piedra dura (la qual despues de gastada con el calor del fuego la frialdad natural) se hizo cal, mudada ya en otra naturaleza differẽte, y perdido juntamẽte con la especie su propio nombre: con todo esto amassandose con vn poco de arena, luego torna a su antigua dureza, y a su primer natural: porque veas quã poderosa es la naturaleza en todas las cosas. Pues no es menos poderosa la naturaleza del amor propio, antes esta es la primera y la mayor de nuestras naturales inclinaciones: y por esto grande gracia y grande diligencia es menester para vencerla. Mas con todo esto ninguna cosa ay en el mundo tan ardua, a que no de cabo la perseuerancia porfiada con la gracia diuina. Que edificios tan grandes se acaban poco a poco, añadiẽdo vna piedra a otra piedra! Que caminos tan largos finalmente se acaban de andar midiendolos a pies! Y el cãtero que quiere cauar vna gran pila de agua en vna piedra marmol, aunque no saque de cada golpe con el escoda mas que vna cabeça de alfiler, despues de pocos dias perseuerando sale con su obra al cabo. Pues si tanto puede la perseuerancia sin la gracia, quanto mas podra ayudada con ella?

Por tãto perseuere el hombre en esta jornada tan gloriosa, y continue siẽpre sus buenos propositos, y exercicios, hora con deuocion, hora sin ella: porque en cabo de pocos dias vera el fructo de sus trabajos, y cobrara mas aliento para perseuerar con ellos. Y sepa, que assi como es mas facil cosa peynar los cabellos cada dia (quãdo el peyne entra y sale por ellos sin difficultad) que de tarde en tarde (quando mas se repelan que se peynan) assi es mas facil continuar los buenos exercicios, que interpolarlos: porque despues que el coraçon humano se habitua a andar deuoto y ocupado en Dios, la costumbre viene poco a poco a hazerse casi naturaleza, y a tomar deleyte en lo que antes tenia difficultad. Y si los negocios, enfermedades de cuerpo, o sequedades de espiritu le molestaren, y sacaren deste curso, torne luego acabada la ocasion a proseguir su camino, y no desmaye por cõtradictiones que le vengan: acordandose que lo ha cõ aquel Señor, que es vn abysmo de piedad, y que conoce muy biẽ nuestra flaqueza y que no se puede negar a quien le busca, aunque muchas vezes le pierda de vista.

De las principales señales de nuestro aprouechamiento. Cap. II.

ESto baste por ahora para luz y auiso de los que caminan a la perfectiõ de la caridad: aunq̃ la materia es tã copiosa, q̃ pedia mucho mas, si el titulo, y breuedad del Memorial diera licẽcia para ello. Y si alguno de los que andan por este camino desea entẽder si a aprouechado, las principales señales que aqui le podremos dar (entre otras muchas) son quatro. La primera es, si toma tanto gusto y sabor en las cosas de Dios (mayormente en la comunicacion con el) que no solo en el tiẽpo y exercicio de la oracion, sino en todo tiempo y exercicio por la mayor parte trae el coraçon puesto en el, con vna humilde y amorosa atencion: de tal manera, que no se halla, ni anda con gusto quando esta fuera deste recogimiẽto. Porq̃ esto es propio deste amor, que se llama vnitiuo, como arriba se declaro. Tal era el amor de aquella virgẽ, de quien canta la Iglesia, que dias y noches no cessaua de los coloquios diuinos, y del exercicio de la oracion.

La segunda señal es vn feruor y desseo viuo de affligir y maltratar su cuerpo con ayunos, cilicios, vigilias, disciplinas, y otras asperezas corporales por amor de Dios. Porq̃ este es argumento q̃ preualece ya el amor diuino cõtra el amor propio, de dõde nace este desseo de affligir y maltratar su cuerpo: del qual ordinariamẽte carecen los grãdes amadores de si mesmos: porque no pueden acabar consigo de maltratar a quien mucho aman. Mas por contrario vemos que todos los Sanctos generalmente fuerõ extremados en estos rigores y asperezas, y en el maltratamiento de sus cuerpos: alomenos los que tuuieron edad y fuerça para esto: como los que estauan tan lexos del amor propio que auian passado ya al odio sancto de si mesmos.

La ter-

La tercera señal es, vn gran feruor y charidad para con los proximos, y grande estudio y diligencia en ayudarlos y socorrerlos en sus trabajos con entrañas de amor, y con sana y senzilla voluntad, y con palabras y obras extraordinarias, de las que communmente suele auer entre los otros hombres: de tal modo que el que esto viere pueda muy probablemente dezir con los Magos de Pharaon. El dedo de Dios esta aqui: porque tal manera de animo y tratamiento no se halla entre los hombres, ni es propio de carne y de sangre, sino del espiritu de Dios: cuyo olor se comiença ya a sentir aqui. Y que esta sea señal de la perfection de la caridad, esta claro: porque no puede crecer el amor de Dios, sin que tambien crezca el del proximo: pues ambos son actos de vn mesmo habito, como dos ramas que proceden de vna mesma rayz: por donde, si por auer crecido la rayz crece la vna, necessariamente ha de crecer la otra: y si desta manera ha crecido, no puede dexar de manifestarse en alguna manera el crecimiento por el fructo.

La quarta señal es, vn entrañable desseo de padecer trabajos, pobreza, persecuciones, vituperios, y despreciospor amor de Dios: y aun de derramar sangre por el. Porque como en la charidad aya muchos grados, vnos mayores y otros menores, aquel parece mas alto, que llega a poner vida, honra, y hazienda alegremente por amor de Dios: porque como estas tres cosas sean los principales objectos a donde tira el amor propio, quando el hombre viene no solo a suffrir la perdida de las cosas con paciencia, sino a desseallas con grande anfia, señal es que ya el amor propio esta rendido, y que reyna poderosamente el amor de Dios, pues assi passa y rompe sin contradiction por los ydolos del propio amor.

Estas quatro son las principales señales de la perfection y fineza de la charidad. Las quales experimentan muchos en si al principio de su nouiciado, o conuersion: aquellos que misericordiosamente son preuenidos del Señor con abundancia de lagrymas, y bendiciones de dulcedumbre: la qual les acarrea estos y otros muchos bienes: mas con todo esto muy pocos son los que saben poner cobro en este thesoro, perseuerando fielmente hasta la fin en lo començado. Porque despues destos tan prosperos principios, vienen muchas vezes a aflaxar en sus buenos exercicios, o por su propia negligencia, o por alguna secreta soberuia, o por entretenerse en demasiadas ocupaciones, con que ahogan el espiritu, y otras vezes por enfermedades largas: despues de las quales no bueluen con el feruor acostumbrado a lo que solian: y otras vezes por darse anssi demasiada, e indiscretamente a la ambicion del saber, que dexan por otra parte los exercicios de deuocion: por lo qual no es marauilla secarseles el coraçon, pues se oluidaron de comer su pan. Por tanto el que alli llegare, trayga siempre en su anima aquellas palabras de sant Ioan, que dizen: Ten lo que tienes: porque no se de a otro tu corona. Los que esto hizieren, yran cada dia aprouechando de virtud en virtud, hasta llegar a la perfection: donde gozaran de aquellos thesoros, que ni ojo vio, ni oydo oyo, ni en coraçon humano pueden caber. Mas los que assi no lo hazen, de mas de perder lo recebido, vienen a parar en vna perpetua sequedad de espiritu, y lloran quando se acuerdan de lo que perdieron: y quando quieren boluer a esto, no aciertan con la puerta, porque esto es el pago que por justo juyzio de Dios merecen los que no supieron poner cobro en sus mercedes: y muchos ay que despues de todos estos fauores vienen a parar en mayores males: que es vna triste señal de reprobacion, segun aquello del Ecclesiastico que dize: Al que se passa de la justicia ala meldad, Dios lo tiene aparejado para el cuchillo. (?)

Apoc. 10.

Eccle. 26.

SEGVNDA PARTE
DESTE TRATADO EN EL QVAL SE ponen algunas oraciones y consideraciones, que siruen para encender en nuestros coraçones el Amor de Dios.

Preambulo desta Segunda Parte.

DEspues de aparejada la casa, y purificada la conciencia con las virtudes y aparejos susodichos, cõuiene leuãtar nuestro coraçon a Dios con algunas sanctas oraciones y consideraciones, las quales nos prouoquen y enciẽdan en su amor. Porque como el sea fuego abrasador, es cierto que mientras mas nos acercamos a el, mas cõsumira el orin de nuestros vicios, y mas nos encendera en su amor. Porque si este fuego material tan liberalmente cõmunica su calor a quien quiera que se allega a el, por ser el mas noble y mas actiuo de los elementos: quanto mas hara esto aquel Señor, que assi como es infinitamente mas noble, assi es mas communicatiuo de si mesmo, y de sus dones?

Para esto señalan los sanctos dos vias: la vna llaman scholastica, que es considerar todas aquellas cosas que pueden encender nuestro coraçon en su amor, como son señaladamente sus beneficios y perfectiones, porq̃ cada cosa destas nos combida a queamemos vn Señor tan digno de ser amado, y de quien tantos bienes auemos recebido: y la otra llaman mistica, que es pedir al mesmo Señor con ardentisimas oraciones y desseos inflamados, este don celestial (como arriba diximos) pues verdaderamẽte este es don suyo, y aun el mayor de sus dones: el qual el solo puede dar, y dalo de muy buena voluntad a quien lo pide con la instancia y perseuerãcia q̃ el merece ser pedido. Porq̃ es cierto que nunca de su parte faltara, sino faltare quien pida como es razõ. Pues por estas dos vias deue el hõbre insistir en esta demanda, y mas por la segunda q̃ por la primera: porq̃ es mas breue y mas efficaz.

Y porque no es de todos, ni saber considerar estas cosas, ni pedir como conuiene este don, por esto se ponen aqui algunas consideraciones assi de los beneficios de Dios como de sus perfectiones diuinas, con algunas inflammadas y deuotas oraciones, en que se pueden exercitar (a lo menos a los principios) los que desseã aprouechar en esta virtud. Porque despues deste exercicio, el tiempo, y la experiencia, y el Espiritu sancto, que es el verdadero maestro desta philosophia, les enseñara mejor lo que deuen hazer. Porque aunq̃ estas oraciones, y consideraciones escriptas sean para muchos tiempos y propositos necessarias, pero muchas vezes se haze esto con mayor feruor y deuocion quando sale de solo el coraçon, con las palabras que la mesma deuocion administra. Y como este sea el fundamento de todo, deue el hombre vsar principalmente de aquellos medios, que mas para esto le puedan seruir. Y suele ser muy buena orden comẽçar el exercicio por estas oraciones y cõsideraciones escriptas, y despues que sintiere vn poco mouido su coraçon, proseguir lo de mas con solo el, o como mejor se hallare, con tal que las oraciones sean como vnas centellas viuas q̃ salgan de aquel tan inflammado desseo, que arriba declaramos.

Sigueſe vna deuota consideraciõ delos beneficios diuinos.

VNa de las cosas que mas suele mouer los coraçones a amor, es la consideracion de los beneficios recebidos. Porque como el hombre naturalmente ama a si mesmo, assi tambien ama a quien quiera que le hizo biẽ. Y es tan natural esta ley de amor, que hasta los brutos animales, y aun los tigres, leones y serpientes, reconocen y amã sus bienhechores, y les hazẽ todo el bien que pueden. Pues si esto hazen las bestias, q̃ deuẽ hazer los

los hombres que tienen vso de razon para saber estimar lo que reciben? Y si este agradecimiento y amor se deue a los communes beneficios, que se deuera a los beneficios diuinos, que son tantos y tan grandes: pues no ay en nosotros, ni fuera de nosotros cosa buena ni en ser de naturaleza, ni en ser de gracia que no sea suya?

Y aunque estos beneficios sean innumerables, mas para ayuda de la memoria podremos los reduzir aqui a diez ordenes de beneficios: los quales componen aquel Psalterio de diez cuerdas: en el qual cantaua el Rey Dauid las alabanças diuinas, con las quales le daua gracias por los beneficios recebidos. Entre los quales el primero es de la creacion: el ij. de la conseruacion: el iij. de la redempcion: el iiij. del baptismo: el v. del llamamamiento: el vj. de las inspiraciones diuinas: el vij. de las preseruaciones de males: el viij. de los sacramentos: el ix. de los beneficios particulares: el x. de la bienauenturança de la gloria que nos esta prometida. En cada vno destos beneficios auia mucho que encarecer y que dezir: mas yo no hare por ahora mas que correr summariamente por cada vno dellos: para que se entienda la importancia del beneficio, y el agradecimiento y amor que se deue por el.

§. I.

Pues entre estos beneficios, el primero y el fundamento de todos es, auernos Dios hecho a su imagen y semejança. Demanera que oy a tantos años que eras nada, y fuyste ab eterno nada (que es menos que vna hormiga, menos que vna piedra, finalmente nada) y assi pudieras ser eternalmente nada: y tan honrado se quedara el mundo que fueras tu en el como que dexaras de ser: y siendo esto assi, plugo a aquella diuina bondad ante todo merecimiento tuyo, por sola misericordia y nobleza suya, sacarte de aquel abysmo, y de aquellas profundissimas tinieblas en que ab eterno morauas, y darte ser, y hazerte algo: y no qualquier algo: esto es, no piedra, ni aue, ni serpiente, sino hombre: que es vna de las mas nobles criaturas del mundo, en el qual beneficio nos dio este cuerpo con todos sus miembros y sentidos, de los quales quanto valga cada vno, la falta dello muestra quando la ay, y esta anima racional con todas sus potencias hecha a su imagen y semejança, conuiene saber, immortal, incorruptible, intellectual, y capaz del mesmo Dios, y de su mesma bienauenturança. Por dondeveras, que si tanto deues a los padres, porque fueron instrumentos de Dios para formar tu cuerpo: quanto mas deueras al que con ellos formo tu cuerpo, y sin ellos crio tu anima: sin la qual el cuerpo no fuera mas que vna bestia muda, o vn pedaço de carne podrida.

§. II.

El segundo beneficio es de la conseruacion porque no solo te saco de no ser a ser, mediãte el beneficio de la creacion: sino tambien te conserua en este ser que te dio de tal manera, q̃ si vn solo punto desuiasse sus ojos de ti, luego desfallecerias, y te boluerias en aq̃lla mesma nada de que fuyste criado. De suerte, que assi como el Sol produze de si los rayos de la luz en este ayre, y el mesmo que los produze los conserua en el ser que les dio: assi tambien lo haze este mesmo Señor con nosotros sacandonos de no ser a ser: y despues conseruãdonos en este mesmo ser: de manera que lo q̃ vna vez nos dio, siempre nos lo esta dando y conseruando, que es como si de nueuo siempre nos estuuiesse criando.

Para esto crio todas quantas cosas ay en el mundo: pues todas vemos que siruen a la conseruacion del hombre: cada qual en su manera. Porque vnas son para mantenerle, otras para vestirle, otras para curarle, otras para recrearle, otras para enseñarle, y otras tambien para castigarle: porque de todo es razon que aya en la casa del buen padre. Y es cosa muy para considerar, ver la largueza y abundancia con que este Señor nos proueyo de todo esto. Que de manjares crio para sustentarnos? que de cosas para vestirnos? que de yeruas para curarnos? y sobre todo esto, que differencias de cosas para recrearnos? Porque vnas siruen para recrear los ojos (que son todas las flores y differencias de colores) otras para los oydos, que son todas las musicas y cantos de aues: otras para las narizes, que son todos los olores de especies aromaticas: otras para el gusto, que son casi infinitas maneras de frutas, de peces, de aues, y de animales. Porque todas estas cosas son mas para el hombre, que para si mesmas: pues mas goza el hombre del seruicio y vsufructo dellas, que ellas mesmas. Mira pues quan largamente y quan regaladamente se huuo el Señor contigo en esta parte, y quantas maneras de beneficios te hizo en este beneficio. Porq̃en

el se comprehenden todas las criaturas del mundo, que fueron criadas para tu seruicio: pues el para el suyo no tenia dellas necesidad. Y no solo las de la tierra, sino tãbien las del cielo, como son el Sol, la Luna las estrellas, y los planetas: y aun las que estã sobre los cielos, como son los Angeles que veen su cara: los quales aunque fueron criados para su gloria, diputo el para nuestra guarda.

§. III.

El tercero beneficio es de la redempcion, el qual excede todo lo que la lengua mortal puede encarecer y dezir. Porque si consideras en el estas cinco cosas: conuiene saber, lo que el Señor por este beneficio nos dio, el medio por donde lo dio, el amor con que lo dio, la persona que lo dio, y la persona que lo recibio: cada cosa destas te pondra nueuo espanto y admiracion: y entenderas que ni la dadiua pudo ser mayor, ni el medio mas excelente, ni el amor mas subido, ni la persona que lo dio mas digna, ni la que lo recibio (quitando a parte los demonios) mas indigna.

En cada cosa destas ay mucho que considerar: y particularmente en la grandeza del amor con que el Señor obro todo esto, que bastara para padecer mil vezes mas de lo que padecio si nos fuera necessario: y assi mesmo en el medio que escogio para hazer esta obra que fue tomar sobre si nuestros males para hazernos gracia de sus bienes. Aqui entran todos los passos y mysterios de su muerte, y de su vida santissima: los quales todos son parte deste beneficio, y cada vno dellos por si grandissimo beneficio. Aqui entran la humildad de la encarnacion, la pobreza del nacimiento, la sangre de la circuncisiõ, el destierro de Egypto, el ayuno del desierto, los caminos, las vigilias, los trabajos, y persecuciones de la vida, los dolores y affrentas de la muerte (que fueron tantas, quantas nunca jamas se vieron) por las quales todas, y por cada vna en particular deuemos dar infinitas gracias a este Señor: que por tan asperos caminos nos busco, y por tan caro precio nos compro: para darnos mas claro testimonio de lo mucho que nos amaua, e incitarnos por este medio a que assi le amassemos como el nos amo.

§. IIII.

El quarto beneficio es del baptismo: por el qual aquel Señor de infinita piedad y misericordia sin preceder algun merecimiento de nuestra parte, por sola bondad y misericordia suya tuuo por bien lauarnos con aquella agua que salio de su precioso costado, y desterrar cõ ella la fealdad de nuestras animas: y librarnos de la tyrannia de nuestros enemigos, q̃ son peccado, infierno, demonio, y muerte: y hazernos templo viuo y morada suya, y darnos alli espiritu de adopciõ, que es ser recebidos por hijos de Dios: y proueernos de todos los atauios que para esta dignidad se requerian, que son la gracia, y las virtudes infusas, y dones del Espiritu sancto: con las quales parezcamos hermosos en los ojos de Dios, y cobremos nueuas fuerças cõ que triũphar del demonio: para que assi podamos cõseguir el fin para que fuymos criados, que es el Reyno de los cielos. Pues con que pagaras al Señor este beneficio?

Que le daras porque entre tanta muchedumbre de naciones barbaras, de infieles, de Turcos, de Moros, de Gentiles que adoran piedras, y palos, y serpientes, quiso el Señor que fuesses Christiano: y que te cupiesse la suerte en el gremio de la Iglesia, y en la heredad y casa del Señor, y en la arca del verdadero Noe: para que no perecieses con todo el otro restante del mundo en el diluuio de la infidelidad: donde tantos millones de animas cada dia perecen. Mira quantas animas crio Dios el dia que crio la tuya: de las quales vnas cayeron en Turquia, otras en Guinea: otras en Berberia, &c. y assi pudiera caer la tuya, y no quiso este Señor que cayesse, sino en el paraysso y gremio de su Iglesia: que es la casa de los hijos de Dios y de sus predestinados. Pues que le daras por este beneficio?

§. V.

El quinto beneficio es del llamamiento: y entiendio aqui por llamamiento: si algun tiempo viuiste rotamente sin ningun temor de Dios, y ahora viues de otra manera, trabajando con todas tus fuerças por euitar todo peccado mortal, a este põgo nombre de llamamiẽto: porque es grandissima conjectura para creer q̃ eres llamado a la gracia: pues essa mudãça no parece de carne ni de sangre, sino de la diestra del muy alto.

Pues si auiendo viuido algun tiempo en aquel estado miserable, te saco Dios de alli con su piadosa y poderosa mano, y te puso en este: que gracias sera razon le des por este beneficio? Porque no entra aqui vn solo beneficio, sino otros muchos, que andan en compañia deste. Porque vn beneficio fue esperarte tanto tiempo a penitencia, sin cortarte el hilo de la mala vida: el qual por ventura se corto a otros que quiça por esta causa estaran ahora penando en los infiernos. Otro fue, sufrir tantos peccados, tantos atreuimientos, tantas torpezas, tantas desobediencias, y tantas desuerguenças como en aquel estado te suffrio con tan larga paciencia. Otro fue en lugar de castigos embiarte tantos auisos, y maestros, y despertadores, y tantas buenas inspiraciones para despertarte, y sacarte de aquel peligro. Otro fue llamarte con tan poderoso llamamiento, que bastasse para romper las cadenas con que estauas preso, que erã el deleyte del vicio, y el poder del demonio, y la fuerça de la mala costumbre: que es la soga de los tres ramales con que el demonio tiene presos a los suyos, la qual difficultosissimamente se rompe. Otro fue recebirte finalmente como al hijo prodigo en su casa, y perdonarte tantos peccados (si por ventura estas ya perdonado) y hazerte llano el camino del cielo: y darte otro coraçon, con el qual te fuesse dulce lo que antes era amargo, y te amargasse lo que antes era dulce: para que assi pudiesses perseuerar en el bien.

Y sobre todo esto es mucho mas de notar, auer hecho el Señor esto por pura gracia y misericordia: que es ante todo merecimiento tuyo: porque en aquel estado no se puede hazer cosa que tenga de condigno merito ni precio delante del. Pues quantos millares de animas piensas que estaran ahora por ventura penando en el infierno, por no auer vsado el Señor con ellas de tan grande beneficio: esto es, o por q̃ no las espero tanto tiempo, o porque no las suffrio con tanta paciencia, o porque no las llamo con tan poderoso llamamiento, o porque no las confirmo con tan abundante gracia? Pues que heziste tu mas que ellas? que mas mereciste que ellas, para que fuesses tanto mas dichoso que ellas? Si eres tu vno de los dos que estauan moliendo en vna mesma atahona: o durmiendo en vna cama, esto es en el mesmo deleyte, o en la mesma culpa, porque hauias de ser tu mas el que tomaron para la gloria, que el que dexaron para la pena, estando ambos en vna mesma culpa? porque hauias de ser tu escogido para vaso precioso de la mesa de Dios, y el otro dexado por vaso suzio de que se sirue el demonio?

Corre por todas las edades passadas, y acuerdate de los niños, y de los moços que tuuiste, o por vezinos, o por amigos, o por compañeros de tus vicios: los quales permanecieron, o acabaron por ventura en aquel mesmo estado de donde Dios a ti saco: y mira quan gran misericordia fue, que permaneciendo ellos en aquel mesmo estado, sacasse Dios a ti de tal peligro, auiendo nauegado con ellos en el mesmo nauio. Bueluete pues a Dios, y dile: Señor que vistes en mi? que necesidad teniades vos de mi? que seruicio os hize yo? de donde a mi tanto bien, que dexando aquellos en sus tinieblas, embiasssedes a mi este rayo de luz? Que gracias os dare por este beneficio? Con que palabras os alabare por esta misericordia? Alabeos Señor mi lengua, y mi coraçon, y todos mis huessos digan: Señor quien es como vos? Quien pudiera hazer esta mudança sino vos? Quien pudiera librarme de las gargantas de aquel dragon infernal, sino vos? Quien me pudiera hazer amargo lo dulce, y dulce lo amargo sino vos? Alabad (dize el Propheta) al Señor, porque es bueno: y porque su misericordia permanece en todos los siglos. Quien quieres Propheta que le alabe? quien tendra lengua para saber pronunciar sus alabanças? Alabenlo (dize el) los que han sido redemidos del Señor: los que el libro de la mano del enemigo: porque essos señaladamente tendran lengua para alabarle, los quales tienen experiencia de esse tan grande beneficio.

§. VI.

El sexto beneficio es de las inspiraciones y buenos propositos que el Señor nos embia: con que nos despierta siempre, y nos llama a todo bien. Porque assi como el coraçon esta siempre embiando espiritus, y calor a todos los miembros del cuerpo, assi el Espiritu sancto (que segun sancto Thomas, es como coraçon de la Iglesia) esta inspirando buenas inspiraciones y propositos en el anima donde mora. Pues segun esto, todas quantas buenas obras has hecho: quantos buenos desseos y propositos has tenido, quantas lagrymas has derramado, quantas consolaciones del Espiritu santo has recebido, quantos passos buenos has dado, quantas

lumbres y sentimientos de Dios has tenido, quantos buenos pensamientos has pensado: en quantos negocios has acertado, todos son beneficios de Dios. Porque assi como todas quantas gotas de agua caen en la tierra vienẽ de la mar (que es fuente de todas las aguas) assi quantas maneras de bienes succeden alos hombres, todas nacen del pielago de todos los bienes que es Dios.

De donde, assi como quando vn hombre enfermo de modorra, esta muy cargado de sueño le ponen otro al lado, que de rato en rato le esta auisando que no se duerma, assi hauemos de imaginar que esta el Espiritu santo a nuestro lado exercitando con nosotros este mesmo officio, y esto por tantas vias y maneras, y tan a la continua, que parece que desocupado de todas las otras cosas, no tiene otro officio en que entender sino este. Por donde cada vez que el hombre sintiesse que interiormente le mueuen a ca dentro a que despierte, y se acuerde de Dios, o que ponga las manos en alguna buena obra, luego hauia de reconocer la visitacion y beneficio de la presencia diuina, y hazerle vna profunda reuerencia en su anima: y darle gracias por esta gracia: y acudir luego a poner por obra lo que se le manda.

§. VII.

El septimo beneficio es de las preseruaciones de males: el qual comprehende todos los males del mundo de que el Señor por su misericordia nos a librado. Entre los quales ay males de naturaleza, y males de fortuna, y males de culpa: que son todas las maneras de males que ay en el mundo.

Pues has de tener por cierto, que ningun mal ay, que tenga vn hombre, que no le pueda tener otro hombre, pues es hombre como el, y hijo de Adam como el, y concebido en pecado como el, y finalmente compañero de la mesma naturaleza, y de la mesma culpa: y assi sugeto a la mesma miseria.

Pues segun esta cuenta hallaras por cierto, que todos quantos males ay en el mundo son beneficios tuyos: pues en todos ellos pudieras auer caydo, si Dios por su misericordia no te huuiera preseruado. Vees vno ciego, otro coxo, otro manco, otro loco, otro con dolores de la gota, otro de la piedra, otro preso tantos años, a otro captiuo, otro condenado a las galeras, otro al cuchillo, con otros millones de males que vees a cada passo y a cada hora por este mundo. Cada vez que esto viesse, hauias de hincar las rodillas del coraçon a Dios, y leuantar las manos al cielo diziendo: Señor esto os deuo yo a vos. Sea para siempre bendito vuestro sancto nombre, que yo pudiera ser como este, y como aquel: y si assi me viera, quiça perdiera la paciẽcia, y desseara acabar la vida, y diera todos los thesoros del mundo por no ver me assi, y besara los pies a quien desto me librara, y offreciera me le por esclauo toda la vida. Pues beso Señor mio vuestros pies, y vuestras manos millares de vezes: y offrezco me por vuestro perpetuo esclauo, y doy os infinitas gracias, porq̃ por sola vuestra misericordia endereçastes mi vida, de tal manera que carecieste yo de todos estos males.

§. VIII.

El octauo beneficio es de los Sacramentos, y señaladamente de la confession y communion de q̃ gozamos a menudo. Pues quanto deues al Señor por auerte dexado vna fuente abierta en su precioso costado, para que en ella te bañasses, y lauasses todas quantas vezes sintiesses tu anima amanzillada con algun peccado? Que es el sacramento de la confession, sino vna fuente limpissima para lauar nuestras maculas: y vna medicina perfectissima para sanar nuestras enfermedades, y vn medio efficacissimo para reconciliarnos con Dios a costa de la sangre de Christo? Dime si estuuiesses sentenciado a vna muerte affrentosa, o a cien açotes por las calles publicas: y vn amigo tuyo por pura nobleza y misericordia se pusiesse a passar aquella verguença, y recebir aquellos açotes por ti: y tu le viesses desta manera yr açotando por las calles con vna soga a la garganta, con que ojos le mirarias? con que coraçon le agradecerias aquel tan grande beneficio? Pues esto mesmo has de pensar q̃ es el sacramento de la confession. Porq̃ tu estauas sentenciado a açotes, y a muerte perpetua por tus peccados: y el hijo de Dios mouido de pura lastima, y compassion, se atrauesso de por medio, y se puso a esperar los açotes y sentencias que tu merecias, y en virtud desta satisfaction, manda Dios al sacerdote que te de por libre de la pena eterna: porq̃ ya se entrego de la deuda que le deuias en las espaldas de su hijo. Pues con que coraçon, con que amor, con que ojos sera razon que mires a quien tal hizo por ti? y que sera razon que tu hahas por el?

Pues

Pues del sacramento de la communion que dire? Este es el sacramento de sacramentos, el mysterio de mysterios, el beneficio de beneficios, y el memorial de todas las marauillas de Dios. Este es Sacramento de gracia, sacramento de amor, sacramento de vnidad, sacramento de deuocion, y de remission, y de todos los bienes. Aqui es el hombre visitado de Dios, aqui es honrado con la presencia diuina, aqui es hecho templo viuo del cuerpo de Christo, aqui se da la gracia en mayor abũdancia, aqui se gusta la diuina suauidad en su mesma fuente, aqui se enciende el fuego del amor de Dios, aqui se abraça el anima con su verdadero y legitimo esposo: de donde resultan en ella marauillosos deleytes. Este es el viatico con que se ha de andar el camino del cielo: y este es el pan de trabajadores, con que se esfuerçan los que trabajan y cauan en la viña del Señor: Aqui se renouan los buenos propositos aqui se reuerdecen los buenos desseos, aqui se acrecienta la deuocion, aqui se abren las fuentes de las lagrymas, aqui se refresca la juuentud del anima, y aqui finalmente se mantiene y come de Christo, que es su propio pasto, y el mayor bien que en esta vida puede recebir Porque no es otra cosa comer a Christo, sino hazernos participantes de su espiritu, de su sangre, de sus merecimiẽtos, y de sus trabajos. Porque assi como el que come haze suyo lo que come, assi el que come a Christo, aplica a si el espiritu y la gracia de Christo: paraque transformado ya en el, sea en su manera mirado del Padre eterno con aquellos ojos que es mirado el: no ya como estraño y peregrino, sino como hijo suyo. Pues con que pagaremos al Señor tan grã de beneficio.

§. IX.

Todos estos beneficios de que hasta aqui auemos tratado, por la mayor parte son cõmunes a todos los fieles: quedan despues destos los particulares y occultos, que cada vno por su parte aura recebido, de los quales assi como nadie puede hazer summa, assi el que los a recebido tendra dellos mayor noticia. Discurre pues por todas aquellas tres maneras de bienes que se hallan en los hombres, que son bienes de naturaleza, de fortuna, y de gracia, y mira en lo que te ha auentajado el Señor sobre otros muchos hombres, y reconoce que de todo esto le eres deudor. Mira, quanto a los bienes de naturaleza: las habilidades naturales q̃ te a dado, el ingenio, la condicion, la discrecion natural, los padres, la patria, el linage, las fuerças, la salud, y la vida, y otras cosas semejantes. Quanto a los bienes de fortuna mira la hazienda que te dio, la honra, el lugar, el officio y otras cosas semejantes, que no nacen con nosotros, sino que despues nos vinieron por la prouidencia de Dios: aunque el mundo los llama bienes de fortuna. Quanto a los bienes de gracia, mira si por ventura has recebido algunos particulares dones del Señor, como son lagrymas, deuocion, castidad, charidad, menosprecio de hazienda, de officios, y dignidades, y contentamiento con lo que Dios te dio. Mira si ha mucho tiempo que te preseruo de peccado mortal: que es vna grande y señalada prenda de la diuina gracia. Mira los peligros y tentaciones que por su misericordia y prouidencia has vencido, y otras cosas semejantes.

Mira tambien con los bienes de gracia los aparejos que el Señor te a dado para bien viuir, los maestros, los confessores, los predicadores, los compañeros, la doctrina, el officio y el estado en que te puso. Si eres sacerdote, si bien casado, o por ventura libre de las cargas del matrimonio: y con esto viues contento y seguro, que es mayor bien que el primero. Y sobre todo mira si eres religioso, mayormente en Prouincia, o monasterio donde florece la obseruancia regular: porque si ay cosa en el mundo que tenga imagen y semejança del cielo: es la congregacion obseruante de la vida religiosa.

Otros beneficios ay mas ocultos que estos los quales aun el mesmo que los tiene, no conoce. Porque muchas vezes infunde el Señor algunos dones y virtudes en el anima tan secretamente, que el mesmo que los recibe no lo sabe: como lo significo el sancto Iob, quando dixo: Si viniere a mi, no le vere, y si se fuere, tambien esto ignorara mi anima. Y assi tambien leemos de Moysen, que abaxando del monte la cara llena de resplandor, no veya el la luz que traya consigo, hasta que por los otros fue auisado. Y ahzer el Señor esto assi, es doblada misericordia: porque esto es assegurarnos del peligro de la soberuia: para que assi este en nosotros mas segura la gracia: que es como quien da el theſoro, y da tambiẽ la llaue para guardarlo.

Y assi como ay dones ocultos: assi tambien ay perseueraciones de males ocultos que el mesmo hombre preseruado no los entiende. Que sabes tu si estando alguna vez para passar por vna calle (donde por ventura se te offreciera alguna ocasion como a Dauid) te estoruo Dios esse camino, o te puso en coraçon que fuesses por otra parte para escusarte esse peligro? Quantas vezes aura hecho el Señor cõ nosotros aquello que hizo con sant Pedro, quando le dixo? Pedro, Satanas anda a ua muy solicito para acriuaros, y auentaros como a trigo: mas yo hize oracion por ti, porque no desfalleciesse tu fe. Quantas vezes pues aura el Señor preuenido con su prouidencia paternal nuestros peligros: y atajado los passos al demonio: y enflaquecido las fuerças de nuestro aduersario, paraque no prualeciesse contra nosotros? Pues por estos beneficios ocultos no menos le deuemos gracias, que por los manifiestos, sino muchas mas. Porque (como dize muy bien vn Doctor) assi como por los peccados ocultos le deuemos pedir perdon: assi por los beneficios ocultos le deuemos agradecimiento.

§. X.

El decimo beneficio es de la glorificacion, que adelante se nos promete por corona, y ahora se possee por la esperança. Aqui puede el hombre espaciarse quanto quisiere en la consideracion deste soberano galardon: aqui puede alargar la vista, y estender los ojos, y considerar la grandeza deste bien, que nos esta guardado. Sube pues hermano con el espiritu a esta noble region, y mira atentamẽte que sera ver la hermosura de aquella ciudad soberana, aquellos muros y puertas de piedras preciosas? aquellas plaças de oro purissimo? y aquellas fuentes de aguas de vida? Que sera ver aquellos nueue Coros de Angeles repartidos en sus Hierarchias: tan hermosos, tan glorioso, tan bien ordenados, y tan resplandecientes? Que sera ver aquellas ordenes y sillas de Virgines, de Confessores, de Martyres, de Apostoles, de Patriarchas y de Prophetas? Que sera ver la Sacratissima Virgen Señora y abogada nuestra sobre todos los coros de los Angeles ensalçada? Que sera ver aquella Sacratissima humanidad de Christo Señor nuestro, y hermano nuestro, assentado a la diestra del Padre, abogando por nosotros, y haziendo nuestros negocios? Que sera sobre todo esto ver aquel a quien ver, es ver lo todo, gozarlo todo, y possеerlo todo, y saberlo todo de vna vez. Que sera ver aquella luz immensa? aquella hermosura infinita? aquel pielago de riquezas? aquel abysmo de deleytes? y aquella fuente de todos los bienes? Que sera oyr aquella musica? assentarse a aquella mesa? passear por aquellas plaças? y conuersar con aquellos ciudadanos, tan nobles, tan sanctos, y tan hermosos, y tan discretos? Pues que deues al Señor que para tã grande bien te crio? y te redimio? y te ha esperado hasta ahora? y te ayuda siempre a alcançar esta corona?

§. XI.

Pues por todos estos beneficios deues dar infinitas gracias a este Señor: y paraque con mayor atencion puedas hazer esto, es muy buen consejo proceder en este hazimiento de gracias, hablando con el mesmo Señor, y endereçando las palabras a el. Porque (como arriba tocamos) mas atento esta el coraçon, y mas leuantado el espiritu, y mas religioso, quando considera estas cosas hablando las con Dios, que quando las piensa consigo mesmo: porque el hablar con aquella soberana magestad, es vna cosa que leuanta y empina el espiritu del hombre: y assi no esta tan descuydado, ni tan floxo, ni tan facil para ser lleuado de qualquier imaginacion: porque el temor y reuerencia de aquel con quien esta hablando tiene mas atento y fixo su coraçon.

Despues de dadas las gracias por esta manera: podra el hombre conuocar todas las criaturas del cielo, y de la tierra, paraque todas le ayuden a bendezir y alabar a este Señor, que tan magnificamente lo a hecho con el: para lo qual podra seruir el Cantico siguiẽte, si lo dixere con vn ardentissimo y dulcissimo desseo de gloria de Dios.

Cantico.

BEndezid todas las obras del Señor al Señor: alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Angeles y Archangeles bendezid al Señor. alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Virtudes y dominaciones bendezid al Señor: alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Principados y potestades, bendezid al Señor: alabadlo, &c. Bienauenturados tronos en que se assienta y juzga el Señor, bendezid al Señor: alabaldo, &c. Patriarchas y Prophetas bendezid al Señor: alabadlo, &c. Apostoles y Euangelistas fundadores de la Iglesia Christiana, bendezid al Señor: alabadlo, &c. Exercito glorioſissimo delos Martyres bendezid al Señor: alabadlo, &c. Sanctos. Pontifices y Confessores bendezid al Señor: alabadlo, &c. Todos los Sanctos monges y hermitaños moradores de los desiertos y lugares solitarios bendezid al Señor: alabadlo, &c. Virgines gloriosas y continentes, bẽdezid al Señor: alabadlo, &c. Cielos, Bendezid al Señor: alabadlo, &c. Estrellas que resplandeceys en el cielo, bẽdezid al Señor, alabadlo, &c. Sol y Luna que alumbrays al mũdo, bendezid al Señor, alabadlo, &c. Dias y noches bendezid al Señor: alabadlo, &c. Inuierno y verano vestido de sus flores y arboledas, bendezid al Señor: alabadlo, &c. Aguas y nieues, bẽdezid al Señor: alabadlo, &c. Rocios y eladas, bẽdezid al Señor, alabadlo, &c. Truenos y relampagos bendezid al Señor: alabadlo: &c. Aues del Ayre bendezid al Señor, alabadlo, &c. Todos los peces dela mar, bendezid al Señor: alabadlo, &c. Montes y valles bendezid al Señor, alabadlo, &c. Bosques y florestas bendezid al Señor, alabadlo, &c. Rios y fuentes de la tierra bendezid al Señor: alabadlo, &c. Animales y ganados bẽdezid al Señor: alabadlo, &c. Espiritus y animas de los justos bendezid al Señor: alabadlo, &c. Todas las obras del Señor bendezid al Señor: alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Bendicion, claridad, y sabiduria, y hazimiento de gracias, honra, virtud, y fortaleza sea en nuestro Dios, en los siglos de los siglos. Amen.

Siguen se vnas siete Oraciones muy deuotas para pedir y procurar el amor de Dios.

DEspues desta consideracion de los beneficios de Dios, siguense otras consideraciones, assi de las perfectiones diuinas, como del amor que nuestro Señor tiene a los hombres: porque vna delas cosas que mas prouocan a amar, es ser amado. Y porque este amor que nuestro Señor nos tiene señaladamente, resplandece enla oracion del Pater noster, donde se declara como Dios es nuestro padre, y nosotros sus hijos adoptiuos: por esto, despues delas tres primeras oraciones que tratan de las perfectiones diuinas, se ponen otras tres sobre la oracion del Pater noster, cõ otra que se pone al cabo: en la qual con ardientes desseos pide el hombre a Dios su amor: para que con este numero de siete, pueda el hombre cumplir si quisiere con los siete dias de la semana, teniẽdo para cada dia su oracion, por no enfadarse rezando vna mesma oracion cada dia. Y al cabo de cada vna destas oraciones puede añadir este Cantico precedente, conuocando todas las criaturas, para que todas le ayuden a alabar al comun Señor. Esto es cosa que ayuda mucho a encender nuestro amor para con el. Porque como amar, sea querer biẽ: alomenos vn effecto principalissimo del amor, no tenemos cosa mas q̃ querer a este Señor de que el sea de todas sus criaturas alabado y glorificado. Porque como el esta lleno de todos los bienes, esto solo (si dezir se puede) le falta: aunque esto en el no haze falta (pues no lo a menester) sino en nosotros que somos dello deudores.

Para hazer esto mas facil y mas deuotamente, ay sus Psalmos enel Psalterio de Dauid. Porque como ay siete Psalmos notables de la penitencia, assi ay otros siete muy principales de las alabanças diuinas, que son. *Benedic anima mea Domino, & omnia quæ intra, &c. Benedic anima mea Domino Domine Deus meus, &c. Exaltabo te Deus meus rex et benedicam, &c. Lauda anima mea Dominum, &c. Laudate Dominum quoniam bonus est Psalmus, &c. Laudate Dominum de cælis, laudate eum, &c.*

Destos Psalmos, los dos primeros estã en los Maytines del Sabado, y los de mas al cabo del Psalterio. Podra pues el deuoto amador de Dios despertar su coraçon con estas palabras diuinas cada vez que quisiere: o rezare vn Psalmo destos al fin de cada vna destas siete Oraciones: o si esto no sabe hazer, puede (como dixe) acabar cada oracion con el Cantico arriba puesto, o con el, *Te Deum laudamus*, segun que mejor se hallare.

Primera Oracion de las perfecciones Diuinas.

AMeos yo Señor (dize el Propheta) fortaleza mia: el Señor es mi firmeza, y mi refugio Psal. 17.

refugio y mi librador, Dios mio, ayudador mio, esperare en el. Si nuestra voluntad estuviera Señor en aquella pureza q̃ vos la criastes, y enriquecistes con los dones de vuestra gracia, no tuuiera necessidad de tantas consideraciones, y motiuos para inclinarse a vuestro amor. Por que el manjar precioso ante el paladar sano, el por si mesmo se combidara a comer. Mas despues que por el peccado se estrago, son menester muchas salsas de cõsideraciones para hazer comer el pan de los Angeles a quien tiene puesto su gusto en deleytes y manjares de bestias. Y pues la condicion de nuestra voluntad es amar todas las cosas excelentes y perfectas, querria yo ahora Señor mio leuantar vn poco estos ojos de murciegalo a considerar la luz de vuestras perfecciones, y de vuestro admirable ser: para encender con esto la tibieza de mi coraçõ en vuestro amor. Corre pues, o anima mia, corre como abeja solicita por todas las flores de las perfectiones deste hermosissimo jardin cerrado: y assientate en cada vna dellas, y coge de ahy el rocio de la suauidad Eterna, conque te sustentes, e hinchas todos tus senos de la dulçura deste liquor celestial.

Ameos pues yo Señor con todo mi coraçon, con toda mi anima, y con todas mis fuerças, assi como vos lo mandays: pues vos soys infinitamẽte perfecto, y assi mereceys ser infinitamente amado. En vos solo se hallã las perfectiones y hermosuras de todas las criaturas: y todo quanto esta esparzido por este mundo tan hermoso que vos criastes, todo ello con infinita ventaja esta en vos. Por que si vos distes a las criaturas todas las perfecciones que tienen, y nadie puede dar lo que no tiene, necessariamente ha de estar en vos, lo q̃ distes a todo lo q̃ criastes fuera de vos. Si huuiesse vn solo Emperador en el mundo, debaxo de cuya jurisdiction estuuiessen innumerables officiales y gouernadores puestos por su mano, claro esta que todas las jurisdictiones y principados destos estauan por mas alta manera, en aquel summo y vnico principado, de quien todos los otros procedieron. Y pues vos Señor soys el summo Emperador y Monarcha deste mundo, y el Criador de todas las perfectiones que ay en el, necessario es que todo esto se halle en vos, pues todo lo criastes vos. Vemos otro si, que el maestro que tiene por officio enseñar al discipulo, y hazer le sabio, necessariamente ha de ser el sabio, si tal ha de hazer a su discipulo. Pues si vos Dios mio encaminays todas las cosas a su vltima perfection, necessariamente ha de estar auentajado en vos, lo que a todas vuestras criaturas communicays. Y esta es la causa porque la escriptura diuina os pone tantos nombres, para significar por esta via la muchedumbre de vuestras infinitas perfectiones. Por q̃ vnas vezes os llama Sol, otras luz, otras mar, y otras aguila Real, otras Leon, otras cordero, y otras pan del cielo, otras agua de vida, otras estrella de la mañana, otras flor del campo, y açucena de los valles, y otras cosas semejantes: por que como vos Señor seays vn mar de todas las perfectiones, y las criaturas sean tan pobres en vuestra comparacion, vsa de muchas y diuersas comparaciones, para que por muchas se declare lo q̃ no podia por vna. Por lo qual dixerõ muy biẽ algunos Philosophos, que cõ ninguna cosa podiades ser mejor cõparado que con el mesmo mundo que vos criastes: con tal condicion que quitassemos todo lo material, e imperfecto que en el huuiesse, y todo lo perfecto pusiessemos en vos. Porque assi como quando dezimos que vna estatua es imagen de vn hombre, no queremos dezir que la piedra de que es hecha sea imagen suya, sino sola la figura: assi tabien quando dezimos que este mundo es imagen vuestra, hauemos de apartar del todo lo material, e imperfecto, y todo lo perfecto aplicar a vos. Pues desta manera con razon dezimos que el mundo entre todas sus cosas se parece mas con vos: por q̃ assi como en este mundo visible estan todas las cosas, assi tambien por vna mas excelente manera lo está en vos. Y assi vos soys vn mundo de perfecciones, y hermosuras, vn mundo de sabiduria, de omnipotencia, vn mundo de bondad, de suauidad, de justicia, de misericordia, y de todas las riquezas. Y assi como todas las cosas que ay en el mundo estan presentes al mũdo, de tal modo, que ninguna puede estar tan escõdida, q̃ no este presente a el: assi nadie ay que no lo este a vuestros ojos diuinos: porque ninguna cosa puede huyr del seno de vuestra grandeza, y de vuestra infinita sabiduria. Por lo qual dixo el Prophera: Adonde Señor me desuiare de vuestro espiritu? o donde huyre de vuestra cara? Si subiere al cielo, ahy estays presente: y si descendiere al infierno, ahy tãbiẽ os hallare. Y si tomare las alas dela mañana, *Psal. 138.*

ñana, y fuere a parar a los vltimos terminos de la mar, de alli me sacara vuestra mano, y alli me tendra vuestra diestra. Por que si el mundo abraça y tiene en si todas las cosas, mucho mas las abraça vuestra omnipotencia: y por esto nadie podra hallar camino para huyr de vuestro diuino poder, y el que no os tuuiere aplacado, sepa cierto que os hallara ayrado, como dize el Psalmo: ni basta huyr a Oriente, ni a Occidente, ni a los montes mas desiertos: porque Dios es juez de todo, y todo lo vee.

Por lo qual assi como al hombre llamamos mundo pequeño en comparacion deste grande: porque en el se halla abreuiado este mayor: assi a vos Señor llamamos mundo grandissimo: porque de vos salio este pequeño, como effecto de su causa, y como hechura de su hazedor. Y por esto todo lo que ay en el, ay en vos, sino que en el esta imperfectamente, como en criatura, mas en vos perfectissimamẽte, como en su omnipotẽte Criador. En el estan las cosas corporal y temporalmente, como cosas corruptibles: mas en vos estã espiritual, y eternal, y diuinamente: porq̃ en Dios todas las cosas son Dios. Pues deste mundo grande salio este pequeño, hermoso de hermoso, rico de rico, y perfecto de perfecto: aunque visible de inuisible, y de Eterno temporal. Por que aunque fue hecho de nada quanto a la materia: mas no fue hecho de nada quanto a la forma exẽplar pues fue traçado por las formas, y figuras, y por el modelo que estaua dentro de vos. Por q̃ assi como en la simiente del arbol por vna marauillosa y secreta manera esta todo el arbol: assi en vos (que soys principio y hazedor del mundo) esta todo el mũdo que de vos salio, sino que alli el arbol esta en su simiente como en causa material: y por esto esta confusa y perfectamente, como la letra en la tinta: y la casa en los materiales de que se haze, mas en vos esta el mundo como en causa sufficiẽte y formal: y por esso esta en vos muy mas distincta y perfectamente que en si mesmo.

Y si es licito comparar las cosas altas cõ las baxas, assi como en la officina de vn famoso Impressor, demas del maestro mayor que rige la estampa, ay muchas formas y differencias de letras, vnas grandes, y otras pequeñas, vnas quebradas, y otras iluminadas, y de otras muchas maneras: assi Dios mio contemplo yo vuestro diuino entendimiento, como vna grande y real officina, de donde salio toda la estampa deste mundo: en el qual no solamente esta la virtud efficiente y obradora de todas las cosas, mas tambien infinitas differencias de formas, y de hemosissimas figuras: conforme a las quales salierõ las especies y formas de todas las cosas criadas q̃ vemos, y que no vemos: aunque estas formas en vos no son muchas, sino vna sola que es vuestra simplicissima essencia: la qual de diuersas maneras por diuersas criaturas es participada. De suerte que no ay criatura fuera de vos, q̃ no tenga su forma y modelo dentro de vos, conforme a cuya traça fue sacada. Estas son aquellas ideas, que los Philosophos ponian en vuestro diuino entendimiento: que son como formas de letras que estan en la officina del Impressor, de las quales salio a luz este mundo hermosissimo: y pudieran salir con la mesma facilidad otros mil mundos: por que para todos auia dechados y perfecciones en vos.

Pues si vos Dios mio distes su ser, y sus perfectiones a todas las cosas, siguese que todas ellas por muy alta manera estan en vos. En vos estan las perfectios de todos los Angeles, la grandeza de los cielos, el resplandor del Sol, de la Luna, y delas estrellas, la virtud de los Planetas, la hermosura delos campos, la gracia de las flores, la frescura delos valles, la claridad de las fuentes, la dulçura delos sabores, la suauidad de los olores, la sabiduria de los sabios, la fortaleza de los fuertes, y la sanctidad de todos los sanctos. Y assi de todas estas cosas gozara, quien gozare de vos, y todas estas cosas vera en vos mas perfectamente que si las viesse en si mesmas: por dõde este se llama conocimiento de la tarde, y el que es en vos de la mañana. Pues si tan amable es la perfectiõ de todas las cosas, quãto mas lo sereys vos Dios mio, en quien estã todas las perfectiones infinitamente auẽtajadas? Ameos pues yo Señor, sino tanto quãto vos mereceys, alomenos tanto quanto en esta vida me sea posible. Ameos con todo mi coraçon, cõ toda mi anima, y con lo vltimo de todas mis fuerças. O dulcissimo, benignissimo, amantissimo, carissimo, suauissimo, amabilissimo, hermosissimo, piadosissimo, elementissimo, altissimo, admirable, ineffable, inestimable, incomparable, poderoso, magnifico, grande, incõprehensible, infinito, immenso, todo poderoso, todo piadoso, todo

todo amoroso, mas dulce que la miel, mas blanco que la nieue, mas deleytable que todos los deleytes, mas suaue que todo liquor suaue, mas precioso que el oro y piedras preciosas: y q̃ digo quando esto digo? Dios mio, vida mia, vnica esperança mia, muy grande misericordia mia, y dulcedumbre bienauenturada mia. O todo amable, o todo dulce, o todo deleytable. Dadme Señor mio gracia q̃ en vos solo me alegre, en vos solo descanse, a vos siempre ame, a vos sirua, en vos piense velãdo de dia, y en vos sueñe durmiendo de noche: para que assi todo yo sea siẽpre vuestro: y vos seays siempre mio en los siglos de los siglos, Amen.

Segunda Oracion de las mesmas perfectiones diuinas.

AMeos yo Señor Dios mio, y criador mio, por razõ de vuestro nobilissimo y perfectissimo ser, el qual es en vos tã essencial, y tan propio, que no es posible caber en entendimiento de quien sabe que cosa es Dios, que vos no seays. Porque si vos no fuessedes, ninguna cosa seria, pues todo lo q̃ tiene ser, pende de vos. Mas vuestro ser no pende de nadie, sino de vos mesmo: por que no es ser participado, sino propio: y por esso no es limitado ni medido, sino vniuersal, he infinito: pues el solo comprehende todo ser.

Ameos tambien yo Señor mio, pues vos soys regla y dechado de todas las cosas, y (como vn Philosopho dixo) la medida de todas las substancias: porque cada vna dellas, quanto mas se llega a vos, y mas participa de vos, tanto es mas noble y mas perfecta en su ser. Entre las quales estã como en el mas baxo lugar, las cosas que no tienen mas que ser, como son los elementos, y vn poco mas adelante, las que tienen vida, como son las plantas: y tras destas las que tienen sentido, como son los animales: y luego las que tienen entẽdimiento y sabiduria, como son los hõbres, y sobre todos estos, los que estan en charidad y gracia: por que estã mas cerca de vos, y participan mas de vuestra bondad: pues (como dixo vuestro Euangelista) Dios es charidad: y el que esta en charidad, esta en Dios, y Dios en el.

Ameos tambien yo Señor, pues vos soys causa vniuersalissima de todas las cosas: la qual por natural razon alcançaron los Philosophos, viendo que no era posible proceder en infinito en las causas essencialmente ordenadas: sino que todas ellas finalmente hauian de tener su paradero, y venir a rematarse en vna primera causa de quien procediessen todas, y por quien fuessen mouidas: que es como la primera rueda de vn relox, que mueue todas las otras, o la primera cabeça de vna republica, de quien se deriuan las otras: la qual en esta grã republica del mundo soys vos.

Ameos tambien yo Señor, pues vos soys vida y felicissima vida, y autor de todo lo q̃ tiene vida. Porque si es mejor tener vida que carecer della, y vos soys el mejor de todas las cosas, sigueſe necessariamente que haueys de tener vida: y si es mejor la vida racional, que la irracional sigueſe q̃ vuestra vida es racional, e intelectual sobre todo entendimiento. Y si es mejor vida feliz que infeliz, sigueſe que vuestra vida es feliz: y por que vos soys el mayor y mejor de todas las cosas, sigueſe que vuestra vida ha de ser felicissima sobre todas las vidas. Ameos pues yo Señor Dios mio fuente de felicidad y de vida: de quien recibieron vida todas las cosas que viuen: en quien viuimos, nos mouemos y somos, y de quien y por quien viuen todas las cosas que dichosamente viuen.

Ameos tambien yo Señor, pues vos soys poderosissimo mantenedor, y sustentador, de todas las criaturas: las quales como no pudieron salir de no ser a ser sin vos, assi tampoco se podrian conseruar en esse mesmo ser sin vos. Vos soys el que estays assentado sobre los tronos de los cielos, y dende ahy llega vuestra vista hasta los abysmos. Vos teneys (como dize el Propheta) con tres dedos colgada la redondez dela tierra: es a saber cõ la grandeza de vuestra omnipotẽcia, de vuestra sabiduria, y de vuestra bondad, con los quales cargastes sobre ella los montes y los collados por su justo peso y medida. Vos pusistes sus puertas y cerraduras a la mar, y le señalastes sus leyes, y dixistes: Hasta aqui llegaras, y no passaras adelante, y aqui quebrantaras el furor de tus olas. De vos canta con mucha razon aquel gran Philosopho Cgristiano en sus versos, diziendo: O sumo Dios, Criador de tierra y cielos: que con perpetuas leyes gouernays al mundo, que mandastes a los tiempos dẽde el principio correr por su orden,

Isaiæ. 40.

Iob. 38.

Boccio.

orden: y estando siempre en vn mesmo ser variays y moueys todas las cosas. Vos soys el principio y sustentador dellas: vos la guia, y la senda, y el termino de todas ellas, vos soys puerto y descanso quieto de los buenos, y ver vuestra cara, es el fin de todos nuestros desseos.

Ameos tambien yo Señor, porq̃ vos soys fuente de sabiduria: de quien proceden todos los thesoros de la sabiduria y de la sciencia. Porque assi como este Sol visible es principio y causa de toda la luz del mundo: y por el vemos todo lo q̃ vemos: assi vos soys vna luz inuisible y Sol de nuestros entendimientos, de quien se deriua la luz de todos ellos: por cuya claridad y beneficio, entienden todo lo que entienden. Vos soy la razon, y orden de las cosas: y el q̃ segun la regla de vuestra rectissima voluntad las pusistes en aquellos grados y lugares que quisistes. Vos hezistes vnas criaturas corporales, y otras espirituales, y otras medias participãtes de entrãbas. Vnas hezistes corruptibles, y otras incorruptibles: vnas simples, y otras compuestas, vnas para regir, otras para ser regidas, vnas para causar, otras para ser causadas: vnas altissimas y nobilissimas, otras baxas y pequeñas, otras medianas entre las vnas y las otras: assi como conuenia para la perfection deste vniuerso. Vos tambien señalastes sus lugares a todas las cosas segun la condicion de sus naturalezas: y assi vnas pusistes en lo alto, otras en lo baxo, y otras en lo medio: para que assi no huuiesse lugar en el mũdo que no estuuiesse poblado de las obras de vuestras manos, y cada cosa tuuiesse el puesto que mas conuenia para su naturaleza. Desta manera ordenastes quasi infinitas cosas muy diuersas a vn mesmo fin: y de todas ellas hezistes vna musica tan concertada: vn mundo tan hermoso: y vna republica tan perfecta, que no ay cosa con que se pueda comparar. Pues si tan grande bien es la sabiduria, y tan digna de ser preciada: y la vuestra Señor es tã grãde, quanto la vniuersidad de todas vuestras obras testifican, porq̃ no os preciare yo? Por que no os amare con todas mis fuerças y con todo mi coraçon? Porque no me seran todas vuestras obras testigo de vuestra gloria? espejos de vuestra hermosura? predicadores de vuestra sabiduria? y despertadoras de vuestro amor? pues todas ellas a vna voz dizen que os amemos. Ameos tambien yo Señor: porque vos soys bondad essencial he infinita: porque no soys por qualidad bueno, sino por essencia: de tal manera, que vuestra mesma naturaleza es la mesma bondad. Lo qual se parece bien por vuestras obras: porq̃ tãto vna cosa es mas buena, quanto es mas comunicatiua de si mesma: como lo es el Sol entre las criaturas corporales: que tan liberalmente comunica su luz y su calor a todo el mũdo. Pues quien Señor ay en los cielos y en la tierra tan liberal, y tan communicatiuo como vos? Que criatura ay tan pequeña, que no participe algo de vos? que no este llena de vuestras riquezas? pues ninguna tiene otro patrimonio, ni otro ser, mas del que vos le distes? De manera que vos soys el thesoro de todo el mundo, vos el sumo bien, y vniuersalissimo bien. De aqui nace, que como todas las cosas naturalmente desseen su perfection y su propio bien, assi todas desseen llegarse a vos, y ser participantes de vos: q̃ soys su perfectiõ y su bien: por donde hasta la mesma materia primera (que es la mas baxa cosa q̃ vos criastes, y mas sin ser) essa como tan pobre de ser, desea el ser, con el qual participe algo de vos, y tenga alguna manera de semejança con vos. Pues si esta criatura tan baxa, que ni tiene ojos para veros, ni voluntad para amaros, ni aun ser entero por el qual sea algo (estando tan vazia y pobre de todo, no lo esta de vuestro amor y natural desseo) que sera razon que haga Dios mio, quien tiene ojos de razon para conoceros, y coraçon hecho para amaros, y a quiẽ solo teneys hechas todas las mercedes q̃ hezistes a todas las criaturas del mũdo: por lo qual se llama menor mundo? Quien tãto a recebido, y tanto deue, y tanto vee, y tãto con vuestra ayuda puede amaros: como se dexa vencer de la materia primera en la requesta de vuestro amor? Ameos pues yo Señor mio por esta infinita bõdad que ay en vos, q̃ es la mas fuerte causa de amor, y de la qual nos viene todo el bien. Porq̃ assi como es propia condicion del Sol alumbrar, y del fuego calentar, y de la nieue enfriar: assi y mucho mas es propio a vuestra summa bondad, hazer a todos bien y comunicarse. Pues quien sera tan enemigo de si mesmo, que no ame tal bondad, de la qual le viene tanto bien? Ciertamente Señor todos corremos a vos (dize Sant Bernado) por la mansedumbre grande que se nos predica de vos: porque no despreciays al pobre, no huys

del

del peccador,no desechastes al ladron que os confessaua,ni a la muger peccadora que lloraua,ni a la Cananea que os llamaua,ni a la q̃ fue tomada en adulterio, ni al Euangelista q̃ estaua enel cambio,ni al Publicano que oraua en el templo,ni al discipulo que os negaua, ni al perseguidor de vuestros discipulos,ni a los mesmos que os crucificauan.Pues por esto Señor corremos empos de vos al olor destos tan preciosos vnguentos: por que ninguna cosa ay en el mundo mas suaue, ni mas amable,ni mas dulce de aplacar quevos. Pues siendo vos Dios mio vn tã grande pielago,y no solamente pielago,sinovn mundo de tantas p-rfectiones y virtudes, como no os amare yo con todo mi coraçon, y con todas mis fuerças? Y si cada vna de vuestras perfectiones por ser infinita merece ser amada con amor infinito :con que amor amare al q̃ en si encierra perfectiones infinitas? Cõ que lengua os alabare?con que palabras predicare vuestras grandezas ? y con que entrañas amare vuestra bondad? La deuda esta Señor conocida,y tambien la pobreza del deudor. Vos Señor suplid esta falta:y pues tanto mereceys ser amado, y tan encarecidamente me mandays que os ame,dadme vn coraçon nueuo, con el qual os ame yo de la manera que vos mandays:a quiẽ solo se deue infinito amor,perpetua alabança, eterna gloria,sumo poder,reyno perpetuo,e imperio sin fin en los siglos de los siglos,amen.

Tercera Oracion, de las mesmas perfectiones diuinas.

SI entre todas las cosas que prouocan a amor,vna de las principales es la hermosura,por que no os amare yo Señor pues vos soys fuẽte de todas las hermosuras? Vos soys hermosura del vniuerso, pues todas las cosas criastes cada qual en su manera hermosas:de cuya hermosura elSol y laLuna se marauillan:en cuya cara desean mirar los Angeles:con cuya vista tienen su vltima felicidad y gloria todos los espiritus soberanos. De vos recibieron su hermosura las aues,las flores,las fuẽtes,los campos,los rios,los mares,los bosques,los arboles,la tierra, los mõtes,los valles , y todas las cosas. Vos hermoseastes el cielo con estrellas, el ayre con aues, el agua con peces,los prados con flores , y la tierra con infinita diuersidad de Plantas , y de animales. En todos los lugares del mũdo soys hermoso:porque en todos ellos se hallã rastros y señales de vuestra hermosura.Enel cielo soys hermosura de gloria, en el infierno de justicia,enlos buenos de gracia,y enlos malos de paciencia.

Ameos tambien yo Señor mio , pues vos soys perfectiõ de todas las cosas. Vos soys alabança de los Angeles,galardõ de los sanctos, esperãça delos Patriarchas,lũbre delos Prophetas,alegria delos Apostoles,corona delos Martyres,gloria delosCõfessores,pureza de las Virgines,y salud de todos los escogidos. A vos alaban todos los espiritus bienauenturados:devos tiẽblan las colũnas del cielo,y a vos acatã yreuerenciã todas las criaturas del mundo. Vos inchis todas las cosas sin estẽderos, y passays por todas ellas sin moueros , y estays dentro de todas ellas sin estrecharos. Vos las criastes sin necessidad,y las gouernays sin trabajo,ylas mudays sin mudaros. Vos solo juzgays sin error,y castigays sin passiõ, y hazeys mercedes sin perder nada de vuestros thesoros. Porque si la mar dando tantas aguas a la tierra no se menoscaba no siendo infinita,como se menoscabarã vuestros thesoros dando los vos,pues son infinitos? Vos solo soys a vos,y a todas las cosas sufficiẽtissimo. Y por esso quien a vos solo tiene,todo lo tiene:y quien a vos no tiene(aunq̃ todo lo de mas tẽga)es pobre, miserable,y mẽdigo.

Todas estas perfectiones y alabanças con otras infinitas cabẽ Dios mio en vos:las quales,ni el entendimiẽto puede cõprehender, ni la lẽgua mortal explicar,por dõde la mayor alabança que de vos puede predicar nuestra baxeza,es dezir, que del todo soys incõprehensible, y que (como dixo vn Philosopho) cõ silencio haueys de ser venerado:dãdo esta soberana gloria a vuestra substancia , que sola ella es infinita en la essencia, en la omnipotencia,en la sabiduria, en la bõdad,en la hermosura,y en todo lo demas:y como es infinita en todo,assi no puede ser comprehẽdida cõ nuestro entendimiẽto,y mucho menos explicada con nuestra lengua mortal. Por dõde assi como si se hallasse algun mar sin suelo despues que huuiessemos decendido por el cien mil cuentos de leguas , quedarian otras infinitas por baxar: assi despues que el entendimiento criado huiere ahondado mucho en la profundidad de vuestras excelencias,aun le quedara infinito cãpo por descubrir.Porque vos soys aquel grã Dios, de quien esta escripto. Mas alto es que el cielo,mas profundo que los abysmos,mas largo que la tierra,y mas ancho que la mar. Este es el Dios grãde en su fortaleza,y no ay entre los sabios y hazedores de leyes quiẽ se compare con el. Quiẽ podra escudriñar sus caminos ? o quien se atreuera a dezir le que hizo algo mal? Mira que ni aũ las obras del puedes perfectamente comprehender:de las quales han escripto grandes varones. Todos los hombres le veen : mas cada vno mira de lexos. Este es el Dios grande que vence nuestra sabiduria: y el numero de sus años es inestimable. De las quales palabras manifiestamente se colige,como por todas partes soys Señor ineffable,he incomprehensible. Mas alto soys que todo lo que se puede imaginar y figurar : y aun mas alto que todo lo que se puede entender , y contemplar : y aun sobre todo esto mas alto que todo lo que se puede amar y gozar , y desear, por que a todo esto sobrepuja la immensidad de vuestra grandeza. De manera que (como dize Sant Dionysio) a todas las criaturas soys incomprehensible : por que ni el sentido os alcança, ni la imaginacion,ni la opinion,ni la razon , ni la sabiduria,ni otra virtud alguna criada. Y pues vuestra immensidad sobrepuja todos nuestros entendimientos , esta sera Señor la mejor de nuestras confelsiones : y la mayor de vuestras alabanças,confessaros por incomprehẽsible. Assi lo confessarõ hasta los mesmos Philosophos,assi lo testifica vno dellos por estas palabras:Si mirares(dize el)las palabras de Platon,hallaras que Dios es vna tã alta y tan noble substãcia,que no ay palabra ni pensamiẽto que la pueda comprehender. Y si algo dixeres del,de sus cosas podras dezir,mas a el nunca lo diras. Podras dezir que es causa de todas las cosas:mas quien sea el, y de que manera sea,no ay entendimiento que lo alcãce. Porq̃ nuestros entẽdimiẽtos luego nos inclinan a nuestras mesmas cosas:y todo lo q̃ entẽdemos,entẽdemos a nuestro modo: pensando que es de la manera que nosotros somos: y lo que no es como nosotros , no lo conocemos , ni podemos atinar como sera. Sea pues esta la primera verdad y confesion del primer principio,conocer que es incomprehensible. Y por tanto quando le ayas adorado, llamandole incomprehensible, he ineffable:la segunda honra que le offreceras, sera confessar que el es desseo comun de todas las cosas: y la tercera que es principio y causa de todas ellas.

Iob. 2.

Iob. 38.

Pues si esto supo dezir vn Philosopho sin lumbre de fe,que sera razon que diga Señor de vos , quien por el testimonio de vuestras palabras tiene conocimiento de vos? Si vos soys el desseo de todas cosas (por que todas hallan envos quanto han menester,pues vos soys el finvniuersal de todas)como entre todas ellas sere yo solo el que no os desseare?O bien vniuersal del mundo , vltimo fin para quien mi anima fue criada,consentireys vos Señor tal monstruosidad en la tierra,que yo solo sea el que en ella no os ame, y os desse? O Dios mio y todas las cosas , porque no os amare yo con todos los amores? Vos soys Dios mio verdadero,padre mio sancto , Señor mio piadoso,Rey mio grande, amador mio hermoso , pan mio viuo,sacerdote mio eterno , sacrificio mio limpio , lumbre mia verdadera,dulcedumbre mia sancta,sabiduria mia cierta , simplicidad mia pura , heredad mia rica, misericordia mia grande , redempcion mia cumplida , esperança mia segura,charidad mia perfeta,vida mia eterna, alegria y bienauenturança mia perdurable. Pues si vos Dios mio me soys todas estas cosas,porque no os amare yo cõ todas mis entrañas,y con todo mi coraçon? O alegria y descanso mio : o gozo y deleyte mio, ensanchad Señor mi coraçõ en vuestro amor:por que sepan todas mis fuerças y sentidos , quan dulce cosa sea resoluerse todo,y nadar, hasta sumirse debaxo delas olas de vuestro amor. Vn rio de fuego arrebatado y encẽdido dize el Propheta,q̃ vio salir de la cara de Dios. Hazedme Señor nadar en esse rio,ponedme en medio dessa corriente,para que me arrebate,y lleue empos de si,dõde nunca mas parezca,y donde sea todo consumido y transformado en esse fuego de amor. Esta sea Señor mi demanda , este mi estudio perpetuo, en esto gaste los dias:en esto piẽse las noches, ni vea cosa de los ojos, que no sea despertador y estimulo de vuestro amor. Con este cuydado viua , y esta sea la postrera palabra con que muera:pues son bienauenturados los que en vos mueren , y en vos muere quien a vos viuien do ama.

Iob. 2.
Iob. 36.

Daniel. 7.

Ora-

Oracion primera, sobre la Oracio del Pater noster.

DIxo Señor vno delos Sabios deste mũdo, que la eloquencia que no ponia en admiracion a los oyentes, no merecia nombre de eloquencia. Dando en esto a entẽder, que a la facultrad, he ingenio de vn hõbre mortal, pertenecia hazer sus oraciones y razonamientos con tã estraño primor y artificio, q̃ bastassen a poner admiracion a todos quantos las oyessen. Pues si a esta manera de perfection llega el ingenio de los hombres, qual sera Señor Dios mio la perfection de vuestras obras? por que cierto es que lo que va de causas a causas, esso va de effectos a effectos, y de obras a obras: pues si tanta auentaja haze vuestro poder, vuestra bondad, y vuestra sabiduria a todo el poder, y saber de los hombres: quanto serã Señor mayores y mas admirables todas vuestras obras, que las de los hombres? Por aqui pues Dios mio entiẽdo que vuestra natural condiciõ es hazer tales vuestras obras, que ni aya lengua que las pueda explicar, ni entendimiẽto que las pueda comprehender, ni alabanças que basten para las engrandecer. Porque tales conuiene Ioan. 1. que sean vuestras obras, que se parezcan con vos: y assi como vos soys infinitamẽte sabio, poderoso, y bueno, y por consiguiente incõprehensible: assi es razon que en su manera lo sean vuestras obras, mayormente las de vuestra bondad y misericordia de que vos mas os preciays: de tal modo, que todos los entendimientos que atentamente las miraren, queden como atonitos, y fuera de si. Por 3. Reg. 10 que si esto mesmo acaecio a la Reyna Saba, quando miraua las obras de Salomon (que alcabo era hombre mortal como nosotros) quanto mas para pasmar seran las obras dessa infinita sabiduria y bondad que reyna en todos los siglos. En esta cuenta entra principalmente el mysterio de la sacratissima encarnacion de vuestro vnigenito hijo, y assi mesmo el de su sacratissima passion, y la institucio del sanctissimo: Sacramento, que nos dexo en este mundo: y en esta mesma entra querer vos Dios y Señor de immensa magestad y grandeza adoptarnos por hijos, y ofreceros a ser nuestro padre. Por que desta manera nos manda vuestro vnigenito hijo que os llamemos, y este nombre os pone en toda la escriptura de su Euangelio. En vna parte dize: Sabe vuestro padre las cosas de que teneys necessidad. En otra dize: Mirad las aues del ayre que no siembran ni cogen, &c. Y vuestro padre les da de comer. En otra dize: No es la voluntad de vuestro padre que perezca vno destos pequeñuelos. En otra manda dezir a sus discipulos: Mira que subo a mi padre, y a vuestro padre: a mi Dios, y a vuestro Dios. Por la qual causa dize el Apostol, que no se affrenta el de llamarnos hermanos, diziendo: Predicare Señor vuestro nombre a mis hermanos.

Matth. 6. Ibidem. Ioan. 20. Hebr. 2.

Esta tan grande dignidad nos alcanço y merecio el mesmo hijo vuestro por el mysterio de su encarnacion y passion, como el mesmo Apostol lo significo, diziendo: Embio Dios a su hijo al mundo, nacido de muger, y hecho obediente ala ley, para redemir a los que viuiã debaxo de la ley: para que assi recibiessemos la adopcion de hijos de Dios. E porq̃ ya soys hijos infundio Dios el espiritu de su hijo en vuestros coraçones: el qual cõ vn entrañable affecto os incita a llamarle de todo coraçõ Padre, Padre. De suerte que no solo nos dio nombre de hijos, sino tambien espiritu y coraçon de hijos: infundiendo en nuestras animas el mesmo espiritu que por excelẽcia moro en la suya, para que morando tambien en las nuestras, nos hiziesse participantes deste tan glorioso titulo y dignidad. Lo mesmo confirma Sant Iuan, diziendo: A todos los que recibieron a Christo dio el mesmo Christo poder para que fuessen hijos de Dios: los quales recebida esta dignidad, no viuen ya conforme a los apetitos y desseos de carne, y de la sangre: sino con la pureza y Sanctidad que pertenece a hijos de Dios. Y porque no pensemos que la dignidad de padre era de solo nombre, y no de obras y amor, añadio vuestro mesmo hijo, diziendo: No llameys a nadie padre sobre la tierra: porque vno solo es vuestro padre, que esta en los cielos. Dando a entender, q̃ en comparacion del amor y prouidencia paternal vuestra para con los hombres, todos los otros amores y prouidencias de padres no venian a cuenta: pues esta claro, que ningun padre nos diputo para tan grande biẽ como vos, ni hizo tanto por esta causa como vos: pues nos diputastes para vuestra gloria: y entregastes a la muerte a vuestro hijo para dar

Ioan. 1. Matth. 5. Galat. 4.

nos la. Por esto con mucha razon dixo Da- Psalm. 26. uid: Mi padre y mi madre me desampararon: mas el Señor me recibio. Y el Prophe- Isaie. 63. ta Isayas: Vos (dize el) Señor, soys nuestro padre, y Abraham no nos conocio, he Israel no supo de nosotros. Y vos mesmo Señor Isaie. 49. por el mesmo Prophera dezis: Que madre ay que se oluide de su hijo, y que no tenga compassion de lo que salio de sus entrañas? Mas si ella se oluidare yo no me oluidare de ti, porque en mis manos te traygo escripto, y tus muros estan siempre delante de mi.

Padre nuestro.

PVes conforme a esta tan grande, e ineffable misericordia nos da licencia: y nos manda Señor vuestro vnigenito Hijo: que os hagamos oraciõ, diziendo. Padre nuestro que estays en los cielos. O palabra real, o palabra dulce, o palabra de inestimable cõsolacion y deuocion. Quien osara Señor hablaros desta manera si vuestro vnigenito hijo, no nos diera esta licencia? Quien soys vos Señor, y quien soy yo, para que os ose yo llamar padre? Vos soys el q̃ soys, yo soy el que no soy: mas antes todo este tan grande mundo que vos criastes, delante de vos no es. Pues que mayor marauilla, que mayor misericordia, que vos Dios de infinita magestad, Rey de los reyes, Señor de los señores, Sancto de los sanctos, Dios de los dioses, gloria de los Angeles, y alegria de los bienauenturados, querays ser mi padre, y me adopteys por hijo, siẽdo yo vn vilissimo lodo, vn pobre gusano, y vna peruersissima criatura? O marauillosa piedad, o longura, o largueza, o alteza y profundidad de caridad, y bondad de Dios. Padre nuestro, o palabra de consolacion, o palabra de amor, o palabra de confiança. Que os daremos Señor por esta gracia? con que palabras engrandeceremos esta misericordia, que entendimiento no quedara atonito, considerando esta tan admirable largueza? Padre nuestro: Que miel ay tan dulce, que leche tan suaue, que balsamo tan deleytable, como esta palabra? O alegria inestimable, o dulçura ineffable, tener osadia para llamaros Padre. Que mas pudierades vos Señor hazer, y que mas pudiera yo dessear que tener a vos por padre? O como 1. Ioan. 3. sentia esto aquel amado Euangelista, quando dixo: Mirad qual fue el amor que Dios nos tuuo, pues nos dio que fuessemos llamados hijos de Dios, y que lo fuessemos. Esto es, no se contento con darnos el titulo de hijos, sino tambien el ser de hijos: para que assi tuuiessemos por cierto ser el nuestro padre, pues ni ay padre sin hijo, ni hijo sin padre. De suerte que el padre nos tomo por hijos, y el hijo por hermanos, y el Espiritu Sancto por Templos viuos y Sagrarios suyos. Pues que mayor gloria, que mayor dignidad que esta? Dixo vn Philosopho, que la cosa mas dulce del mundo era la ganancia: pues todos los trabajos de los hombres se hazen dulces con ella. Pues si la mayor ganancia de las ganancias es tener a Dios por Padre, no solo de nombre, sino tambien de obra: que cosa puede ser en el mundo mas dulce ni mas suaue que esta? Esta palabra hiere los coraçones, resuelue las entrañas, regala el espiritu, conforta el coraçon, alegra el anima, y haze correr las fuentes de las lagrymas.

Padre nuestro, o palabra compendiosa, o palabra abreuiada que hizo Dios sobre la tierra. Dezia el Apostol que no sabia mas que a Christo, y este crucificado: y tenia mucha razon, porq̃ en solo este mysterio se encierra todo quanto se puede saber. Yo Señor despues desta sciencia no quiero saber mas q̃ esta palabra: Padre nuestro. En esta quiero leer, en esta estudiar, en esta dia y noche meditar, por que esta me basta. Dizen que el hombre es mundo menor: porque en el esta abreuiado todo quãto ay en este mayor. Assi tambien se puede llamar esta palabra sabiduria abreuiada: que en ella esta encerrado todo lo que enseña la escriptura diuina. Porque toda ella se resume en dos partes principales: la vna es prometer, y la otra pedir: por que la vna se emplea en pedir al hombre lo que deue a Dios: y la otra en prometer al hombre obediente fauores y mercedes de Dios, y assi la vna nos enseña lo q̃ deuemos hazer, y la otra lo que deuemos esperar. Pues que promessas ay, que no se comprehendan debaxo deste nombre de Padre? y que obligaciones ay que no se encierren en esta palabra, hijo? Porque, que bienes, que mercedes, que prouidencias no esperare yo, de quien verdaderamente se llama padre? Por q̃ muy bien se figue, si es mi padre, amar me ha, prouecrme ha, endereçarme ha, ayudarme ha,

defenderme ha,aconsejarme ha,curarmeha, enseñarme ha,honrarme ha,heredarme ha, y quãdo fuere menester assi como padre castigarme ha,por que, que hijo ay a quien no castigue su padre? Viuir pues debaxo de la tutela y prouidencia de tal padre es dulce estado,seruidumbre libre,guarda perfecta,temor alegre,castigo blando, pobreza rica , y possession segura:porque del padre es tomar sobre si los cuydados , y partir el fructo con los hijos.

Item mas,si este padre es Dios todo poderoso,y señor de todo lo criado, que me puede faltar teniendo tal padre:pues en todos los bienes del padre tienen su parte los hijos? Que tribulacion,que tempestad aura,que sea parte para turbar me, teniendo tal padre. Si me persiguieren mis enemigos,el me defendera:si me quitaren los bienes temporales:el me proueera:si tuuiere dudas y perplexidades,el me enseñara:si anduuiere en medio de las tinieblas y sombra de muerte,el me acõpañara, si me leuantaren falsos testimonios, el respondera por mi: si se juntaren batallas contra mi,no las temere: por que vos Señor estays conmigo. Pues que mayor gloria,que mayor honra , que mayor misericordia que esta? La primera dignidad que ay en el mũdo es ser hijo de Dios por naturaleza:y la segunda es ser hijo por gracia. Y por que no era posible que fuesse mas que vn solo hijo por naturaleza,pusistes nos Señor enel segũdo lugar: que es ser hijos por gracia:sobre la qual dignidad no se puede imaginar otra mayor. Por do parece que todas vuestras promessas juntas se comprehenden en esta palabra: mas antes esta sola dize mas que todas ellas:pues mucho mas es hazeros vos Señor nuestro padre,que todo lo q̃ fuera desto nos pudierades dar,pues siendo vos padre, y nosotros hijos,somos herederos devusteros bienes, y particioneros en vuestra hazienda con vuestro vnico hijo.

Y no menos me enseña esta palabra lo que deuo hazer,que lo que deuo esperar:por que como vos soys mi padre, assi yo tambiẽ soy vuestro hijo, no solo de palabra, sino de obra,de don de se sigue,que yo estoy obligado a hazer obras de hijo,comovos las hazeis de padre. Y siendo esto assi , sigueſſe q̃ estoy obligado a amaros como a padre , seruiros como a padre,honraros como a padre, obedeceros como a padre, poner toda mi esperãça en vos como en verdadero padre, recorrer entodas mis necessidades avos,como apiadoso padre,zelar y procurar vuestra hõra como ahõra de mi padre,seruiros cõ purissima intenciõ, por puro amor, como sirue el hijo al padre, poner me todo en vuestras manos, como en manos de padre, suffrir alegremẽte todos vuestros castigos,como castigos de padre:y finalmente arrojar todos mis cuydados y pensamientos en vos, como en verdadero padre. Todo esto Señor me pide por justicia el nombre de hijo : y todo esto deuo yo a vos como a verdadero padre. Y pues en esto se comprehende la summa de todo lo que vos en vuestras escripturas me enseñays,siguese que en esta palabra tengo yo abreuiada toda esta doctrina:y assi en ella tẽgo que estudiar toda la vida.

Y aun esto se vera mas claramente juntando la segunda palabra con la primera , y diziendo:Padre nuestro:por q̃ no quiso vuestro vnigenito hijo que dixessemos mio : ni en toda esta oracion se halla mio,ni tuyo,sino vuestro: porque a todos quiso el estender y comunicar la gloria desta dignidad,para q̃ todos fuessen por gracia, lo q̃ solo el era por naturaleza : Pues diziendo , Padre nuestro, claramente confessamos que todos somos hermanos,como hijos de vn mesmo padre: y assi a ellos deuemos amar como hermanos , y a vos como a nuestro comun padre. Donde parece que en estas dos palabras se nos encomienda el amor deDios,y del proximo : en los quales dos mandamientos esta la ley y los Prophetas.Pues que doctrina pudo ser mas alta , ni mas cõpendiosa que esta: la qual en solas dos palabras tan claramente enseña todo lo que nos conuiene saber?

Y de mas desto, no solo me enseñan aqui lo que deuo esperar , y lo que deuo hazer, mas tambien me abren el camino de la penitencia , y las puertas de la esperança, quando me las cerrare la culpa. Por que no por esso desmayare,ni desconfiare : sino antes imitando el exemplo de aquel hijo desperdiciado, boluere a vos mi padre con las palabras y confessiones que aquel boluio,diziendo: Padre peccado he contra el cielo y contra vos. Aquel hijo recebida la parte de la hazienda que le cabia , en apartandose de vos,luego la desperdicio,por que en esto para la hazienda posseyda sin la prouidencia de tal padre. De manera que la hazienda sin vos desnudo al hijo,sacolo del gremio de su padre,echole de su casa,desterrolo de su patria , despojolo de su fama , desnudo le de la castidad,e hizo lo guardador de puercos:para que su miseria le enseñasse quan mal auia hecho en apartarse detal padre,y por el mal que padecia , conociesse el bien que auia perdido. Pues boluiendo este miserable en si, començo a dezir: quantos moços de soldada viuen hartos en casa de mi padre, y yo aqui perezco de hãbre. Boluio sobre si para boluer a su padre:porque de si se aparto,quando se aparto de su padre. Y sin duda muy mucho se aparto y alexo de si : pues perdida la dignidad de hijo, y aun la de hõbre, vino a hazer se semejãte a las bestias,y tener su trato y mantenimiento comun con ellas. Boluiẽdo pues el miserable en si , q̃ de si andaua tã alexado,determino de boluer avos su Padre. Mas cõ q̃ prẽdas cõ q̃ cara? cõ q̃ esperãça buelues a el? No con otra mas,que con saber que es mi padre:porque aunque yo perdi la dignidad de hijo,el no a perdido la piedad y condicion de padre.Pues el padre como vio el hijo,cubrio su peccado,y dissimulo la persona de Iuez por hazer officio de padre:y la indignaciõ mudo en perdõ,deseãdo q̃ su hijo boluiesse y no pereciesse. Y llegãdo se a el,echole los braços encima,y diole beso de paz, mãdo luego q̃ muy aprisa traygã la primera vestidura,y le vistan. No dixo: Donde vienes? donde estuuiste? donde esta lo que lleuaste ? por que trocaste tan grande honra por tan grande ignominia? No vee los delictos la fuerça del amor:no sabe el padre que cosa es tardia misericordia : luego le mando poner vn anillo en el dedo:porque no contento con restituyrle a su innocencia , quiere le tambien ennoblecer conesta señal de honra. Manda que le den calçado, para que torne a andar por la carrera de la justicia que hauia desamparado:y para que se vea la pobreza a que hauia venido quando se fue de su padre: pues aun no traya çapatos en los pies. Manda otro si matar vn bezerro gordo: por que no contento con qualquiera otro,quiere hõrar la fiesta deste recebimiento , y declarar en esto la grossura y abundancia de su caridad para con el. Pues mouido yo ahora Señor con este exemplo,y atraydo con tan grã de muestra de caridad, despues de todos mis descarriamientos y destierros , con toda la humildad y verguença que me es posible vengo Señor a vos , diziendo con este hijo desperdiciado: Padre peccado he contra el cielo,y contra vos:ya no merezco llamarme hijo vuestro:hazedme como vno delos moços jornaleros de vuestra casa. Estas palabras Señor dire:y si las dixere con el coraçon que aquel las dixo , espero yo que aun antes que las acabe de pronunciar , me saldreys al camino,y me echareys los braços encima , y me dareys besos de paz,porque esto se espera de las entrañas de padre, procurar de traher a si el hijo perdido. Muy bien dize vn Doctor , que assi como quando vna aue vee a su hijuelo caydo del nido donde estaua seguro,trabaja por boluerlo a el:y si vee alguna biuora,o serpiente acercarse a el para comerselo,buela ella con toda solicitud y prouidencia al derredor del,piando y dãdo vozes por librarlo:assi aquel Padre Eterno procura la salud de sus hijos,y cura sus enfermedades,y persigue a la bestia fiera (que es el demonio)y buelue su pollo al nido,y oluida se de la injuria passada , y procura traer le a penitencia. Y sobre todo esto nũca cessa como verdadero padre de amonestarnos,acon sejarnos,encaminarnos,y darnos salud. Porque assi como quando vno quiere ver de dia no busca la luz, porque ella mesma se offrece al que mira,assi al que quiere leuantar sus ojos al cielo , y mira al Padre , nunca le falta asta soberana y resplandeciente luz que a todos se comunica.

Segunda Meditacion,en la qual se prosigue la declaraciõ del Pater noster.

¶ Que estas en los cielos.

DEspues de la primera palabra , que es Padre nuestro , se sigue la segunda no menos dulce,ni menos rica, ni menos compendiosa que la passada. Por q̃ si vos Señor que soys mi Dios,y mi padre,y mi heredad,estays en el cielo : que tengo que ver en la tierra,teniendo todo mi thesoro enel cielo? Y si vos mi padre estays en el cielo,sigue se q̃ soys estrãgero y peregrino en este mundo:y q̃ no tengo aqui ciudad permaneciẽte, sino que busco la venidera. Y pues el peregrino q̃ camina a su patria,el cuerpo solo tiene en el camino,mas el coraçon y pensamiẽ-

to en la patria donde tiene su casa: siendo yo Señor peregrino mientra estoy apartado de vos: donde ha de estar mi coraçon y mi desseo, sino en vos?

Esta mesma palabra fortalece tambien mi confiança, y assegura mi partido: por que si vos padre mio estays en los cielos, ya yo tengo derecho a los cielos, ya tengo vn pie dentro dessa morada estando vos en ella, y siendo el mesmo señor della. Donde han de estar los hijos, sino donde esta su padre? donde los miembros, sino donde esta la cabeça? donde las aguilas, sino donde estuuiere el cuerpo? No excluye el padre de su casa, al que hizo participante del titulo de hijo, y de su herencia.

Esta mesma palabra engrandece y leuanta mi anima sobre todas las cosas del mũdo. Porque, que mayor hufania, que mayor gloria, que morando en la tierra, tener el padre en el cielo, y ser por el Rey del cielo? O los que desseays honra y gloria, en q̃ andays buscando glorias de humo que se lleua el viento: y dexays vna tan grande gloria como es ser hijos del Rey del cielo? Si esto no creeys, como soys Christianos? y si de verdad lo creeys como andays cõ tã grãdes ansias buscando las vanas honras q̃ huyen de vos, y dexando esta verdadera que se os offrece de gracia? Alegraos en el Señor, y gozaos los justos y gloriaos todos los limpios de coraçon: pues teneys tal prenda en el cielo, pues teneys a Dios por padre. Quiero pues Señor tomar alas de aguila, y dexadas las baxezas de la tierra, volar a vos a lo alto, porque como podre yo estimar nada en la tierra, viendome heredero del cielo? Como podre yo arroſtrar, o a los deleytes bestiales del mundo, o a las riquezas perecederas de la tierra, estando ya hecho en vos mi padre posseedor de los cielos? Mayor deshonra seria esto para mi, que andar vn hijo de algun grande Rey alimpiando muladares, o almohaçando cauallos. Y si vn principe aun que aya heredado, por el derecho que tiene al Reyno de su padre, es tan estimado en todo su Reyno: teniendo yo este mesmo derecho por palabra de Dios viuo, no al reyno perecedero y mal seguro de la tierra: sino al del cielo: como dende luego no me tendre por rico y dichoso con tal derecho y esperança?

¶ *Sanctificado sea vuestro nombre.*

O Quan conuenientemẽte se sigue esta peticion con todas las demas. Porque si yo Señor estoy ya recebido por hijo vuestro, que cosa me esta mejor, que procurar la gloria de vuestro santo nombre, la victoria de vuestro reyno, y el cumplimiento de vuestra sancta voluntad. Pues que es pediros yo estas cosas, sino recebida esta nueua dignidad de hijo, tomar luego la possession della, y executar las cosas que derechamente pertenecen a los hijos. Porque assi como acabando vn hombre de ser electo por Rey, o por prelado luego toma la possession desta dignidad, y comiença a entender en las cosas que son de su officio: assi yo Señor, recebida por vuestra gracia esta nueua dignidad, comienço luego a tomar la possession y execucion della: diziendo, y pidiendo lo que es proprio del hijo de tal padre: que es dessear y procurar la sanctificacion de su nombre, y la gloria d' su reyno: esto es, que el sea en todo el mundo conocido, adorado, y glorificado: pues esto mesmo es hazer el hombre su propio negocio: siendo cierto que la gloria del padre es tã bien del hijo: assi como la del buẽ hijo de su padre, segũ dixo el sabio.

Y si es tan propio y natural del buen hijo amar a su padre, y el amor transforma al que ama en la cosa amada: de tal manera q̃ oluidado de si mesmo, todo su estudio es dessear y procurar lo que el amado para si dessea, como si fuesse otro el: que tengo yo Señor de dessear para vos despues de transformado por amor en vos, sino lo que vos mesmo desseays? Y pues ninguna cosa mas desseays que la gloria de vuestro sancto nombre (porque ninguna ay mas digna de ser desseada) que tengo yo de hazer, sino desear y procurar esta mesma gloria? Bien veo Señor que no teneys vos necesidad desto: por que aunque la lengua mortal calle, todas las criaturas (como el Psalmista dize) dan vozes, y predican vuestra gloria, y nos combidan a hazer lo mesmo. Porque si miramos los espiritus angelicos, todos os celebran perpetuamente fiestas de gloria, y perpetuo loor. Y si miramos la composicion espantable de los cielos, y cõ ojos claros consideramos sus marauillas: la concordia de tan differentes elementos, las crecientes y menguantes de la mar tan ordinarias, los mineros perpetuos de las fuentes, los continuos cursos de los rios, *Psal. 18.*

rios, tantas differencias de arboles, tantas diuersidades de yeruas, tantas especies de animales, y de otras innumerables cosas: y cada vna con su propia virtud natural, como vos Señor le quisistes dar todas estas cosas q̃ cada dia vemos? que otra cosa dizen y predican, sino la gloria y magnificencia de vuestro nõbre? A vos Señor pregonan por verdadero y solo Dios, solo eterno, solo immortal, solo omnipotente, solo sabio, solo bueno, solo misericordioso, solo justo, solo verdadero, solo admirable, y solo merecedor de ser infinitamente amado. Mas entre todas estas criaturas el hombre mas que todas ellas esta obligado a sanctificar y celebrar vuestro sancto nombre. Por que como el aya recebido de vos en si solo las habilidades y perfectiones de todas ellas (por lo qual se llama mundo menor) si cada vna es obligada a sanctificaros por la parte que le cupo, que obligacion tendra el que todo lo recibio, y para quien todo quanto ay en este mũdo visible se crio? Por tanto desseo yo Señor con todo mi coraçon que vuestro nombre sea sanctificado en todo el mundo, de tal manera, que todas las nacios y lenguas, todas las edades y qualidades de personas en todo lugar se conformen para alabar y glorificar vuestro sancto nombre. No os pido Señor riquezas de la tierra, ni honras del mundo, no deleytes de carne, solamente os pido que vuestro nõbre sea sanctificado y glorificado en el mundo. Esta sea la primera y la mayor de mis peticiones, este el primero de mis cuydados, y el mayor de todos mis desseos: pues el amor q̃ a vos se deue ha de ser el mayor de todos los amores. Y si para despues desta vida os pidiere vuestra gloria, no la pida yo para solo mi prouecho, sino para vuestra mesma gloria: y por esto tengo por bienauenturados a los moradores de vuestro reyno: por que en los siglos de los siglos os alabaran.

Venga a nos vuestro Reyno.

SEñor otros muchos reyes, o (por mejor dezir) tyrannos se han apoderado de nosotros, el demonio cõ su potencia, el mũdo con sus pompas, la carne con sus deleytes y halagos, y nuestra propia voluntad con sus apetitos. Todos estos crueles señores nos hã tyrannyzado, y eximido de vuestra jurisdicion y reyno: incitando nos siempre a hazer su voluntad, y viuir conforme a sus leyes, desamparadas las vuestras. Pues o Rey del cielo, bolued Señor por vuestra honra, y no permitays mas esta tyrannia en vuestro reyno. Vayan fuera estos tyrannos: leuãtaos Señor, y sean disipados vuestros enemigos, y huyan los que os aborrecen de vuestra presencia. Reynad vos Señor en nosotros, vos solo nos regid y gouernad, y solo vuestro sceptro y Reyno sea de nosotros reconocido. Vuestra voluntad sea nuestra ley, vuesta palabra nuestra luz, vuestros mandamientos nuestra alegria, ser vuestros, nuestra riqueza, y padecer por vos, nuestra gloria. Regidnos Señor con vuestra prouidencia, defendednos con vuestra diestra, guiadnos con vuestro espiritu, enseñadnos con vuestra palabra, gouernadnos con vuestras leyes, enriquecednos cõ vuestros dones, y castigadnos (quãdo fuere menester) cõ vuestra mano misericordiosa. No tenga q̃ ver mas con nosotros el mũdo, no la carne, no la propia voluntad, no el demonio. Vaya fuera el principe deste mũdo, y vos solo reynad en mi, vos solo me regid, vos solo morad dentro de mi anima, y todo mi coraçon ocupe vuestro reyno: vos solo seays lumbre de mi entendimiento, y vos solo refection de mi voluntad: a vos solo busque, a vos solo quiera, y a vos solo desse. Para que ando yo discurriendo, y distrayendome por diuersas cosas: pues para mi basta solo vuestro reyno? Dadme pues Señor que de aqui adelante ninguna otra cosa piense, ninguna otra dessee, ni procure sino solo el: el sea mi ocupacion, y en el sea toda mi conuersacion. Vos solo soys bueno, vos solo hermoso, vos solo amable, y amador de nuestras animas: por tãto vos solo Señor me regid, posseed, y endereçad. En vos solo se regale mi pecho en vos repose mi coraçon: corra yo a vos vltimo fin mio, centro y reyno mio, donde las animas puras descansan.

Venga tãbien Señor a nos vuestro reyno celestial, q̃ es el fin de todas nuestras esperanças, y el comũ puerto de nuestros desseos: dõde veamos a vos nuestro rey y padre en vuestra hermosura, y gozemos eternalmẽte de vuestra presencia. Porque, q̃ mas natural, ni mas propio desseo de los hijos, q̃ vera su padre en su reyno? O quãdo llegara esta hora? quando vẽdra este dia? quando vere esta luz? quando vendre y parecere ante la cara de mi Dios? Quãdo vere aquellos palacios de oro? aquellos jardines de flores eternas? aquellas fuen-

fuentes de vida? aquellos muros y puertas de piedras preciosas? aquellos millares de Angeles? aquellos choros de virgines que siguẽ el cordero por do quiera q̃ va? aquellos cantores y cantoras, que con perpetuos hymnos celebran y alaban aquel soberano Rey y comun padre de todos? O Hierusalem madre nuestra, quando te vere? quando sera el dia que llamare a tus puertas de oro? y vere tus muros labrados de jaspe? y oyre la musica y las vozes de alabança que alli resuenan? O quan amables son vuestros tabernaculos:
Psalm.63. Señor Dios de las virtudes: codicia y desfallece mi anima desseando las moradas del Señor. Assi como el ciervo acossado de los caçadores dessea las fuentes de las aguas: assi dessea mi anima a vos mi Dios. Este es desseo natural de hijos, y propiedad de aquella agua que da saltos hazia la vida eterna, leuãtando el coraçon del hombre de la tierra al cielo. Esta hazia al bienauenturado martyr Ignacio (quando yua a padecer) dezir estas palabras: *Amor meus crucifixus est, & non est in me. Aqua autẽ quædam in me manet dicens mihi: Vade ad patrem.* Quiere dezir: Mi amor fue crucificado, y no esta conmigo: mas vna agua quedo dentro de mi, que me esta diziẽdo: Ve a tu padre. Este es pues el comun padre que desseamos, y por quiẽ sospiramos en este destierro, dandovozes, y diziendo. Vẽga Señor a nos vuestro reyno.

Hagase vuestra voluntad, como en el cielo assi en la tierra.

ESta voluntad, dize Cypriano, que es la q̃ vuestro vnigenito hijo hizo, y nos enseño. Esta voluntad es humildad en la cõuersacion, estabilidad en la fe, verguença en las palabras, justicia en las obras, en las necessidades agenas misericordia, y en las costumbres disciplina: no hazer a nadie injuria, y sufrirla despues de hecha: tener paz cõ los hermanos, querer a Dios de todo coraçon, amar lo como a padre, temerlo como a Dios, no anteponer nada al amor de Christo, pues el ninguna cosa antepuso al nuestro. Hasta aqui son palabras de Cypriano. Pues esto Señor quiero, esto con todas mis entrañas desseo: q̃ en mi, y por mi se haga vuestra voluntad, y que yo todo sea vuestro, y todo me emplee en vuestro seruicio. Ya no me lleue mas tras si mi apetito, ni tenga ya mas respecto a mis interesses, no a la afficiõ sensual de los pariẽtes y amigos, no a las vozes del mundo, no a los affectos de carne y de sangre, no piense qual cosa sea amarga, o dulce, honrosa, o deshonrada, facil, o difficultosa: mas solamente pretenda hazer en todo vuestra sancta volũtad: esto solo me sea alegre, esto suaue. Esta sea toda el alegria y gozo de mi coraçon, estar en todo tiempo y lugar haziendo vuestra voluntad. O si yo solo pudiesse cumplir cõ todos los seruicios que se os deuen? Ciertamente Señor si yo fuesse por vuestra honra despedaçado, esto deuria querer mas que gozar de todos los deleytes que pudiesse hauer: saluo si estos deleytes no redũdassen mas en vuestra gloria: por q̃ ya entonces no dessearia los deleytes por los deleytes, sino por solo vuestro seruicio: porque ya no tengo q̃ ver cõ mi voluntad, sino cõ la vuestra. Que cosa puede ser a mi mayor, mas dulce, y mas amable, q̃ resoluerme todo en vuestra honra? O que alegria sera para mi, poder tragar alguna cosa que fuesse aspera y difficultosa por vuestra hõra. Este es el gozo de los Angeles, el desseo de los sanctos, el alegria delos justos seruir a vos perfetamẽte, y cõformar se en todo cõ vuestra sancta volũtad, y traer siempre los ojos puestos en vuestra honra. Y no dudo Señor que mas se alegran los Angeles y las animas sanctas de la magnificẽcia de vuestra honra, que de la grandeza de su gloria. Y por tanto assi como vuestra volũtad perfectamente se cumple en el cielo, assi se cumpla en la tierra de tal manera, que todos cõ grandissimo feruor de coraçõ la sigamos por hõras y por deshõras, por infamias y por buena fama, por aduersidades, y prosperidades, renunciando todas las otras volũtades y respectos que no sean segun vos y por vos: pues vos solo soys nuestro Dios, vos solo por exelencia nuestro padre, vos solo rey de los reyes, y señor delos señores, y assi a vos se deue suma obediencia, perfecta reuerencia, eterna gloria y alabança en los siglos de los siglos. Amen.

Tercera meditaciõ sobre la Oracion del Pater noster.

¶ *Nuestro pan de cada dia dad nos lo oy.*

QVan a proposito vienen Señor todas estas peticiones. Que cosas mas propiamente deuen desear los hijos, que la honrra de sus padres, la prosperidad de su

de su reyno, y el cumplimiento de su voluntad? Pues no es menos propio de los hijos (mayormente quando son chiquitos) pedir a sus padres pan. Esta palabra repiten muchas vezes, quando padecen hambre, con vna dolorosa voz, con la qual solicitan las entrañas de sus padres, y les hazen partir el pan. Pues yo padre mio, como vno de vuestros hijuelos, grãde en los años, mas pequeño en los merecimientos: acossado de mi hambre y necessidad, con el derecho que tienen los hijos, pido a vos padre mio pan, que es mantenimiẽto para esta vida, que vos me days. Y porque en mi ay dos substancias, vna corporal, y otra espiritual: para la vna y para la otra os pido pã: para la corporal pido pan de la tierra, mas para la espiritual el pã del cielo: que es el pan de Angeles los quales como criaturas espirituales no viuen de otro mantenimiento que de vos que soys pasto de las sustancias espirituales. Assi q̃ padre mio yo que vn tiẽpo estuue assentado en la tierra de Egypto par de las ollas podridas de los deleytes mundanos, despreciado ya este mãjar de bestias, sospiro por el pan de los Angeles, que del cielo descendio. Este busco, este quiero, este humilmente os demando. O gracia inestimable, o misericordia nunca oyda. El Dios de los dioses, el Señor de los señores, el galardon de los Sanctos, el gozo de los Angeles, el verbo del Padre, la sabiduria eternal, la luz del mũdo, el sol del cielo es hecho mantenimiẽto mio. Pues que cosa deuo yo mas desear, ni mas preciar? Sea pues lexos Señor de mi deleytarme en cosas del mũdo, despues de auer hallado vn tã precioso y deleytable pasto. El qual aunq̃ no pueda yo recebir siempre sacramentalmẽte, alomenos siẽpre lo deuria recebir espiritualmẽte, morando mi espiritu por amor y cõtinua recordacion con el. Verdaderamente grã maraujlla es como el coraçõ humano no se deshaze todo con la dulçura deste mãjar. Y pues vos o buen Iesu os aueys hecho mi mantenimiento y mi refection, a vos solo quiero cõmer, y de vos solo con vn insaciable desseo quiero tener hãbre. Porq̃ si vuestro olor solo basta para mãtener a todo el mundo, quanto mas vuestra refectiõ? Si cõ la palabra de vuestra boca viuimos todos, y somos alimẽtados quanto mas viuirã las animas cõ la refection sacramẽtal de vuestro cuerpo? Pues como Señor no se resueluẽ en vuestra presencia todos nuestros coraçones? como no se alegra tanto mi anima en vos, que se oluide de si, y de todas las cosas por amor de vos? Si las cosas de la tierra, y aun las imagines y figuras solas dellas occupan algunas vezes tanto mi coraçon, que me hazen oluidar de vos, como vuestra verdadera, y real presencia no me arrebata de tal manera, que me haga oluidar de todo el mundo por vos?

Pues, o Padre celestial, dadnos oy este pan paraque ahora, y en todo tiempo lo poseamos. Acordaos Señor que vuestro hijo llama este pan quotidiano, y nos manda que lo pidamos oy. Dezidnos pues, o buen Iesu porque tanto os apressurays a estar con nosotros, que nos mandays pedir para oy, y no esperays para mañana? Que aueys visto en nosotros, por donde estays tan embriagado de nuestro amor, que no quereys esperar por mañana. Si assi os constriñe el amor que nos teneys, que no querays alargar el plazo de vuestra venida, sino que luego quereys estar con nosotros, no ganando vos en esto nada: quanto mas nosotros que somos vilissimos gusanos, y tanto ganamos con vos, deuriamos apressurarnos a estar con vos summo bien, nuestro espejo sin manzilla, y alegria de los Angeles? Y pues vos, o buen Iesu segun lo que aqui mostrays no quereys dilatar este negocio, ni nosotros tampoco lo queremos dilatar: y pues vos nos mandays que os pidamos no para otro dia, sino para oy, para oy Señor pedimos esta gracia: y oy esperamos alcançarla. Porque de otra manera no tendria cõsequencia vuestra doctrina si nosotros pidiessemos para oy, y no pudiessemos alcançar para oy. Por tanto pues nosotros os desseamos de presente, y os queremos luego possseer, y este mesmo desseo teneys vos, venid luego Señor a nuestro coraçon que esta sospirando por vos. Vos Señor estays embriagado de nuestro amor, y nuestro coraçon lo esta del vuestro. Y pues el peso del amor a vos lleua a nosotros, y a nosotros lleua a vos: hazed Señor que quitados todos los impedimentos mi anima os abrace con tan grande amor, que entre vuestros braços desfallezca con el gusto de vuestra ineffable suauidad. Y pues vos Señor cada dia quereys que os pidamos (porque siempre quereys estar con nosotros) nosotros tambien queremos estar con vos, y nunca apartarnos de vos, manjar suauissimo, y esposo dulcissimo delas animas limpias.

¶Y perdonanos nuestras deudas, assi como nosotros perdonamos a nuestros deudores.

O Buen Iesu, aunque vos Señor benignissima, e instantissimamente os offreceys en este pan de cada dia a nosotros, mas toda via temo yo llegarme a vos. Temo Señor el cõbite de la Reyna Hester: porque no me acaezca lo que acaecio a Aman, que siẽdo 2.Reg. 6.
por ella combidado a su mesa, fue luego despues della ahorcado por sus delictos. Y aunq̃ no sea Señor esta vuestra intencion, pero yo temo mi disposiciõ, por la muchedumbre de mis peccados que se han multiplicado sobre las arenas de la mar. Porque, quien contara la muchedumbre de mis vanos pensamiẽtos? de mis malas obras? y de mis desordenadas palabras? pues a penas los justos sabẽ del todo refrenar su lengua? Pues los peccados de omissiones y negligencias, quien los contara? Que hare pues Señor en este conflicto? donde por vna parte vos me combidays a vuestra mesa, y los Angeles me llaman a ella: y la hambre me cõstriñe a dessearla: y por otra la muchedũbre de mis peccados me retiran y desmayan? Ya se lo que hare. Pues vos me days licẽcia para que os llame padre, yr me he a vos cõ arrepentimiento y coraçon de hijo, y pediros he perdõ de mis peccados, los quales justamẽte llamo deudas. Porque deudor es de otro, quien le hurta lo que es suyo: y pues nosotros con todas nuestras cosas somos vuestros, las quales hauiamos de emplear en vuestro seruicio (lo qual no auemos cumplido assi, antes con todas ellas os auemos offendido) claro esta que os somos deudores del seruicio y hõra que os negamos. Perdonadnos pues Señor estas deudas, pues vos mandays q̃ os pidamos este perdon. O marauillosa clemẽcia de nuestro Dios. Auiendole nosotros despreciado y trocado por tan baxas cosas, con todo esto el mesmo nos manda que le pidamos perdon, y siendo el offendido, nos combida con la paz. No vso el desta misericordia con los Angeles que peccarõ: por lo qual estan siempre y estarã en su maldad. Y pues vos Señor recebistes ya tan grande satisfaction de nuestras deudas con la sangre de vuestro hijo, y nos mandays pedir este perdõ: perdonadnos todas nuestras offensas, assi como nosotros perdonamos a nuestros offensores. O dichosa offensa, o bienauenturada deuda, la qual despues de perdonada merece ser alegada en el juyzio de Dios para nuestro perdon. Por lo qual no nos deuiamos entristecer, quando los hombres nos offenden, persiguen y hazen todo mal: antes nos deuiamos alegrar y dessear las tales cosas: porque perdonando estas offensas, mas facilmente podemos alcançar perdon. Y no ay q̃ dudar, sino que esta alegacion q̃ aqui nos enseña nuestro mesmo juez y abogado, deue ser de gran precio delãte del. Por lo qual de buena gana suffria el Rey Dauid los denuestos, e injurias de Semey que le maldezia: porque entendia quanto esto le valia para reconciliarse con Dios. Hester 4.

Y no nos trayas en tentacion, mas libranos de mal, Amen.

Que me aprouecha Señor salir delas deudas viejas, si torno a entrar en otras nueuas? Que monta lauarme por auer tocado vn muerto, si acabandome de lauar lo torno a tocar? Por tanto Señor si vos permitieredes que nosotros seamos tentados para nuestra humildad, y para nuestro exercicio, y para nuestra paciencia, y para nuestra corona, y finalmẽte para que viendo nos afligidos recorramos a vos como a nuestro padre: no permitays que seamos vencidos en la tentacion. Nuestra flaqueza es tã grande, q̃ no podemos dexar de caer sin vuestra gracia, y despues de recebida la gracia, no podemos perseuerar en ella sin vuestra especial ayuda: pues a muchos se da la gracia, y no la perseuerancia. Las contradiciones y enemigos que tenemos, vos los veys. La carne es enemigo familiar, cõtino, y blãdo: el mũdo es engañoso, mẽtiroso y traydor: el demonio es cruel, fuerte, astuto, y muy exercitado en pelear. Pues estãdo Señor entre tantos esquadrones de enemigos, entre tãtos fautores de nuestra carne, y entre tantos ahogadores y perse guidores del espiritu, que sera de mi Señor si vos os apartays de mi? Que sera de vna oueja entre tantos lobos? y de vna criatura tan flaqua entre tãtas espadas de enemigos? pues q̃ deuo yo Señor aqui hazer, sino clamar a vos mi padre como haze el hijo de la golondrina, y gemir como paloma? Que tẽgo de hazer, sino leuãtar mis ojos a los mõtes, de dõde me ha de venir el socorro? A vos pues leuãto mis ojos q̃ morays en los cielos, a vos leuanto mi anima Dios mio, en vos espero, no sea yo confundido: Señor Dios entended en mi ayuda. Señor no tardeys en me ayudar. Hasta quãdo Señor me haueys d̃ oluidar? Hasta quãdo apartareys vuestro rostro d̃ mi?

Hasta

Hasta quãdo triũpharãmis enemigos de mi? quãtos son los dias de vida q̃ queda a vuestro sieruo? Pues quãdo haueys de hazer justicia de los q̃ me persiguẽ? Quãdo me vere del todo libre dellos para volar a vos? Quãdo nadiese ra parte para desuiarme de vos? Quando morire a todas las cosas, ya mi mesmo para huyr a vos? Quando echare todas las cosas en oluido, por tener fixos todos mis sentidos y pensamientos en vos? Quãdo todas las cosas me serã viles y dessabridas sino solo vos? Quãdo sere todo vuestro por mi voluntad, pues assi como assi lo soy por justicia? O padre de misericordias, y Dios de toda cõsolaciõ, vsad comigo desta misericordia, q̃ muera yo a todos mis apetitos, y muera tãbiẽ a mi y a todos mis enemigos, y viua yo a solo vos. O padre, o Rey, o Señor, o sumo biẽ mio, o cẽtro de mi anima, more yo en vos, descanse en vos y no tenga otra gloria, ni otro thesoro sino solo a vos.

Todas estas mercedes os pedimos Señor por vuestro vnigenito hijo, q̃ es nuestro abogado, nuestro sacerdote, nuestro sacrificio, y nuestro medianero delãte d̃ vos. Porq̃ no osamos (como dixo vuestro Propheta) presentar nuestras peticiones cõfiados en nuestra justicia, sino en la grãdeza de vuestras misericordias: y en los meritos de vuestro hijo: pues todo lo q̃ el en este mundo hizo y padecio por nuestra causa lo padecio. Pues por el Señor os pedimos q̃ seamos misericordiosamẽte librados y remediados. Por el criastes todas las cosas, y por el mesmo despues de perdidas las reparastes. Por el criastes el hõbre a vuestra imagẽ y semejãça y por el restituystes essa mesma imagẽ y semejãça. El es el fundamẽto de nuestra justicia, la causa de nuestros merecimiẽtos, el intercessor de nuestras oraciones, el abogado de nuestra causa, y el estribo principal de nuestras esperãças. Por el pues os pedimos Señor todas estas mercedes: pues lo q̃ no se deue a nuestra justicia es deuido a su gracia. Sino teneys q̃ mirar en nosotros, en el teneys mucho q̃ mirar. Si de nuestra parte faltã merecimiẽtos, sobrã de la suya. Por el, pues os pedimos, por el os suplicamos, a el hõraden nosotros: porq̃ lo que a nosotros days, a el lo days, pues todo lo que se da a los miembros, se da ala cabeça cuyos son los miẽbros. Si no tenemos por nuestra parte q̃ offreceros para no parecer vazios en vuestra presẽcia, a el os ofrecemos con todos los trabajos, y seruicios q̃ el os hizo dende el pesebre hasta la cruz, pues en todos ellos somos participantes. Pues con estos titulos y prẽdas venimos Señor a pediros misericordia por justicia: justicia si mirays a vuestro hijo, y misericordia si mirays a nos.

Y sobre todo esto mirad padre eterno q̃ venimos embiados por vuestro mesmo hijo: el qual nos mando pedir en su nõbre, y nos dio palabras conocidas, q̃ son estas q̃ aqui auemos pronũciado. Reconocedlas Señor, porq̃ palabras son de vuestro mesmo hijo: q̃ por ellas trata de nuestro remedio. Acordaos q̃ quãdo aquella buena muger de Tecue pidio al Rey Dauid perdon para Absalon hijo del mesmo Dauid: assi como el buen Rey entendio que aquella peticiõ venia ordenada por Ioab capitan general de su exercito, luego se rindio y otorgo lo que se le pedia, por lo qual el mesmo Ioab le dio las gracias, confessando que aquella merced se hazia a el, y no a la muger que la pidiera. Y pues yo Señor soy aqui embiado por vuestro vnigenito hijo: y el es el q̃ me puso estas palabras en la boca para que os las dixesse: el es el q̃ por mi os pide: y a el days lo que a mi me days, y el es el q̃ os dara eternas gracias y alabanças por ello. 2.Reg.14. Luc.16.

Acordaos tambien Señor, q̃ no cõdenastes antes alabastes al mal dispensador de vuestra hazienda, por auer grãgeado amigos q̃ le vniessen y acogiessen en sus casas quãdo le viessen en necessidad. Pues yo el mas pobre delas criaturas, y q̃ mas mal egastado vuestra haziẽda, trabajo por allegarme a vuestro hijo, y valerme del: para q̃ pues soy tã pobre de merecimiẽtos, sea socorrido y ayudado con los suyos. Y pues tãto nos importa no parecer ante vuestra cara sin traer con nosotros a nuestro espiritual hermano Bẽjamin (q̃ es vuestro vnigenito hijo) aqui le traemos, y presentamos delãte de vos, paraq̃ por el seamos benignamẽte recebidos y mirados. Y vos vnigenito hijo de Dios, que tambiẽ soys hijo del hõbre estended señor sobre nosotros vuestro palio, pues soys nuestro deudo, para cubrir nuestra desnudez y pobreza: y no despidays de vuestra gracia, a los que hezistes hermanos y cõsortes de vuestra mesma naturaleza. Ruth.3.

Septima oracion para pedir el amor de nuestro Señor.

SI tanta obligacion tenemos Señor. Busca esta oracion atras en el Tratado quinto, fol. 41.

Fin de la Segunda parte del Memorial de la vida Christiana.

Universidad de Deusto
Biblioteca

TABLA DESTA SEGVNDA
Parte deste Memorial.

Tratado Quinto de la Oracion Vocal.

CAPITVLO primero. De la dificultad que ay en guardar la ley de Dios, y de como el remedio desta difficultad es la gracia: y como esta se alcança por la oracion. Fol. 2.
§. II. De como la gracia nos da fuerças para guardar la ley de Dios. 3.
§. III. De como la oracion es medio para alcançar la gracia, y la charidad, y la deuocion. 6
§. IIII. Conclusion de todo lo dicho con exẽplos de sanctos. 8
Cap. II. De seys condiciones que ha de tener la buena oracion. 12
Cap. III. Del tiẽpo q̃ ha de durar la oraciõ. 21
Cap. IIII. De dos maneras de oracion vocal y mental. 24
¶ Siguense vnas siete muy deuotas oraciones de la vida de Christo. 27
Preambulo para entender el intẽto y manera de las siete oraciones siguientes. 35
Oracion primera, en la qual la criatura adora humilmente a su Criador, considerãdo la grãdeza de su magestad, por la qual merece ser adorado como verdadero Dios. 35
Oracion segũda, en la qual el hombre se humilla y estremece, considerando la grandeza de Dios y de su justicia. 37.
Oracion tercera, que trata de las alabanças diuinas, en la qual se cuentan muchas perfectiones de nuestro Señor Dios. 38
Oracion quarta, en la qual se dan gracias al Señor por los beneficios recebidos. 40
Oracion quinta, para pedir a nuestro Señor Dios su amor. 41
Oracion sexta, en la qual la criatura se offrece y resigna en las manos de su Criador poniendo en el toda su esperança, y dandole obediencia. 42
Oracion septima, para pedir a nuestro Señor todo lo q̃ pertenece a nuestra saluacion. 43
¶ Sigue se vna deuotissima oracion para dezir luego por la mañana, en la qual propuestos los titulos y obligaciones grandes, que el hombre tiene para con Dios haze humilmente lo que es de su parte: que es darle gracias por este beneficio, y offrecerse a el, y pedirle su gracia. 44
Oracion para pedir al Señor perdon de los peccados. 46.
Oracion para dar al Señor gracias por los beneficios recebidos. 47
Oracion en la qual offrece el hombre los trabajos y meritos de Christo nuestro Saluador para pedir mercedes por ellos. 48
Oracion a Dios y a todos los sanctos para pedir todo lo que es necessario, assi para nos, como para nuestros proximos. 49
Oracion de sancto Thomas de Aquino para pedir todas las virtudes. 50
Oracion al Espiritu sancto. 51
Oracion para mientra se dize la Missa, en la qual se offrece al padre la muerte de su hijo tomada de muchas palabras de Sant Augustin. 52
Oracion q̃ tambien se puede dezir en el mesmo tiẽpo dela missa, o en qualquier otro. 52
Siete muy deuotas oraciones a la sacratissima virgen nuestra Señora. 53
Preambulo para las oraçiones siguientes que siruen para antes, y despues de la sagrada communion. 60
Oracion para antes de la communiõ de sancto Thomas de Aquino. 60
Oracion deuota para antes de la sagrada cõmunion. 61

Tratado sexto de la materia de la oracion. Mental.

PRologo. 63
Cap. j. Del fructo dela oracion mental. 63
Cap. ij. De la materia de la oraciõ mẽtal. 64
Cap. iij. De cinco partes que pueden interuenir en este sancto exercicio. 67
§. ij. De la meditacion. 68
§. iij. Del hazimiento de gracias. 70
§. iiij. Del offrecimiento. 70
§. v. De la peticion. 70
Cap. iiij. De vn deuoto memorial de los principales mysterios de la vida de nuestro Saluador: donde primero se trata de la consideraciõ destos sagrados mysterios. 72
De la Annunciacion del Angel a nuestra Señora. 73
La visitacion a sancta Elisabeth. 75
La reuelacion de la virginidad de nuestra Señora al sancto Ioseph. 76
Del nacimiento del Saluador. 77
La Circuncision del Señor. 80
La adoracion de los Magos. 81
La Purificacion de nuestra Señora. 82
La huyda a Egypto. 84
De como se perdio el niño Iesu de doze años 86
Del baptismo del Saluador. 88
Del ayuno y tentacion. 88
De la predicacion, doctrina, y obras admirables de Christo. 90
De la Samaritana, Cananea, Magdalena, y muger adultera. 92
De la Transfiguracion del Señor. 96
Preambulo de la sagrada Pasion: en el qual se trata de la manera que deuemos tener en considerarla. 98
De la grandeza de los dolores de Christo. 99
De la entrada en Hierusalem con los ramos. 102
Del lauatorio de los pies. 104
De la institucion del sanctissimo Sacramento 105
La oracion del huerto. 109
La prision del Saluador. 110
De la presentacion del Saluador ante los Põtifices, Annas y Cayphas, y de los trabajos que passo la noche de su Pasion. 112
La presentacion ante Pilato y Herodes, y los açotes a la coluna. 112
La coronaciõ de espinas, y el Ecce homo. 113
La cõparacion de Christo con Barrabas. 114
De como el Saluador lleuo la Cruz a cuestas. 115
De como fue crucificado el Saluador. 117
La lançada del Señor y sepultura 119
La resurrection del Señor. 121
La subida a los cielos. 122
La venida a juyzio. 123
De las penas del infierno. 125
De la gloria del parayso. 126
Preambulo para tratar del conocimiento de si mesmo. 126
Primera parte deste exercicio. 127
§ 1. De los males del cuerpo. 127
§. II. De los males del anima, y primero de los que son comunes a todos los hombres. 128
§. III. De los males propios de la persona: assi de la vida presente, como de la passada. 130
Segunda parte deste exercicio, de como todos los bienes que tenemos son de Dios. 131
Hazimiento de gracias. 134
Versos de M. Marulo, en que se tocan quasi todas las materias del Vita Christi deste presente tratado, preguntando el Christiano, y respondiendole Christo dende la Cruz. 139
Habla del Crucifixo que esta a la entrada de las Iglesias, compuesta por Lactancio Firmiano. 140
Hymno de Flaminio en alabança de Christo. 141

Tratado Septimo del Amor de Dios: en el qual consiste la perfection de la vida Christiana.

CAp. I. Que cosa sea la charidad, y de los fructos y excelencias della. 141
Cap II. De como la perfection de la vida Christiana consiste en la perfection de la charidad: y qual sea la perfection dessa charidad. 148
Cap. III. del principal medio por do se alcãça el amor de Dios: que es vn ardentissimo desseo del. 150
Cap. IIII. De otros medios mas particulares que siruen para alcançar el amor de Dios. 153
§. I. De las oraciones y aspiraciones cõtinuas al amor de Dios. 153
§. II. Del recogimiento de los sentidos y muchedumbre de los negocios. 154
§. III. De los ayunos, disciplinas, y otras asperezas. 155
§. IIII. De las obras de misericordia. 155
§. V. Del amor de la pobreza, y de las persecuciones y menosprecio por Dios. 156.
§. VI. De la paz del coraçon, y confiança en Dios. 156
Cap. V. De los principales impedimentos del amor de Dios: y primero del amor propio. 157

§.II. De la mortificacion de la propia volũtad. 159
§. III. Del euitar todo genero de peccados. 159.
§.IIII. Recapitulacion de todo lo dicho. 160
Cap. VI. De algunos auiſos neceſſarios para los que buſcan el amor de Dios: y primero del humilde conocimiento de ſi meſmo. 161
§.I Del temor de Dios. 162
§.II. De la pureza de intencion en ſus exercicios. 162
§.III. Dela diſcrecion en eſtos exercicios. 163
§.IIII. De la perſeuerancia y continuacion en los buenos exercicios. 163
De las principales ſeñales de nueſtro aprouechamiento. 164
¶ Segunda parte deſte Tratado, en la qual ſe ponen algunas oraciones y conſideraciones que ſiruen para encender en nueſtros coraçones el amor de Dios. 166
Preambulo deſta ſegunda parte. 166
Vna deuota conſideracion de los beneficios diuinos. 166
Siete oraciones muy deuotas para pedir y procurar el amor de Dios. 173
Tres oraciones de las perfectiones diuinas 173
Otras tres oraciones, o meditaciones ſobre la oracion del Pater noſter. 180

FIN.

ADI-

ADICIONES AL MEMORIAL DE LA VIDA CHRISTIANA, que compuſo el R. P. F. Luys de Granada, de la Orden de Sancto Domingo.

EN LAS QVALES SE CONTIENEN DOS Tratados: vno de la perfection del Amor de Dios, y otro de algunos principales myſterios de la vida de nueſtro Saluador.

A LA MVY REVERENDA SEÑORA, LA Señora Soror Anna de la Cruz en Sancta Clara de Montilla.

ENtre las principales partes de la Doctrina Chriſtiana, muy Reuerenda Señora, las mas prouechoſas y deuotas ſon las que tratan del Amor de Dios, y de los principales myſterios de la vida y muerte de nueſtro Saluador: las quales ſon tan hermanas, y conformes entre ſi, que la vna ayuda grandemente a la otra. Porq̃ tres coſas ſeñaladamente mueuen nueſtra voluntad a amar a Dios: que ſon ſu incomprehenſible bondad, y ſu immenſa Caridad, y ſus grandes beneficios: las quales, de tal manera ſe hallan en la vida de nueſtro Saluador, q̃ en ninguna coſa criada ſe hallan mas perfectamẽte. Porque en ninguna otra obra moſtro nueſtro Señor al mundo, mayor bondad, ni le deſcubrio mayor amor y Caridad, ni le hizo mayores beneficios, que en ſu ſanctiſsima vida y paſsion: y aſsi en ninguna parte hallaran los deſſeoſos deſte diuino amor mayores motiuos, y eſtimulos para el.

Deſtas dos materias trate yo en el Memorial de la vida Chriſtiana, pero breuemẽte, como el titulo de Memorial requeria. Mas por ſer ellas tan principales y tan prouechoſas para la vida Chriſtiana, y auer tanto que eſcriuir dellas (q̃ toda la vida ſeria muy breue eſpacio para eſto) me pareció deuia ſuplir la falta de aquella breuedad, y eſtender mas eſta materia, para los que en ella quiſierẽ aprouechar. Mas en el primero deſtos dos Tratados, que es del Amor de Dios, no me contente con tratar en comun deſte amor, ſino tambien de la perfection del, y de los principales medios por do ſe alcança. Para lo qual es de ſaber, que (como el Apoſtol nos enſeña) el fin de la vida Chriſtiana, y de todos los mandamientos de Dios, y de todos los conſejos del ſancto Euãgelio, es eſte ſancto amor. Porque todos ſon como medios y eſcalones para ſubir a el. De donde ſe infiere que aſsi como el fin de la vida Chriſtiana, es eſte amor: aſsi la vltima perfection deſta vida eſtara en la perfection del: de tal modo, que quando el fuere perfecto, ſera tambien perfecta la vida del que lo tuuiere. Por cuya cauſa en eſte meſmo libro tambien ſe trata de la perfection de la vida Chriſtiana, a la qual, aunque

no todos sean obligados,todos se deuen esforçar a caminar para ella:porque con este intento y presupuesto aprouecharan mucho mas en la virtud,que los que contentos con vna mediana vida,no quieren passar adelante.

Pues pensando yo a quien podria dirigir y offrecer libro que trata de la perfection de esta vida,no se me offrecio persona, ni a quien yo tuuiesse mayor obligacion, ni a quien mas a proposito viniesse esta doctrina,que a V.R.pues todo el mundo es testigo del exemplo de la virtud,y perfection que ha dado en toda su vida:de la qual toda,casi dende los primeros años,soy yo testigo de vista.Pero dexando a parte los dos estados de donzella, y de casada(en los quales sembraua nuestro Señor el fructo de las virtudes que ahora coge) despues que nuestro Señor lleuo al Illustrisimo Conde de Feria, que en el cielo y en la tierra tendra perpetua honra y gloria,quedando V.R.biuda de veynte y quatro años, luego dexastes todo lo que en el mundo se podia dexar,y mas vna hija por acabar de criar, y tomastes el habito de sancta Clara con tanta voluntad y deuocion,que parecia a V.R.que no solo su cuerpo,mas tambien su anima auia vestido aquel sancto habito. Y despues recogida en vna celda,la qual tiene vna ventana sobre el altar mayor de la Iglesia donde esta el santissimo Sacramento,gastays la mayor parte del tiempo en assistir en la presencia deste soberano Señor,contemplandolo ahora debaxo de vn velo cubierto,mientra se dilata la hora en que lo aueys de ver y gozar en la gloria descubierto.Y no contenta con solo assistir a su presencia,recebistlo muy a menudo en vuestra anima,assegurando la promessa de la gloria con la prenda que en este diuino Sacramento se recibe della.SanHieronymo escriue de vna señora Romana,que entre los desassossiegos de las ciudades auia hallado el desierto de los monges:mas V.R.en medio de toda essa tan esclarecida familia,y de la hija y nietos que nuestroSeñor os ha dado,aueys hallado el desierto y soledad de los mõges,y dado a entẽder al mundo que la verdadera y perfecta soledad no la hazẽ los lugares sino los coraçones. Solo esta,quien esta con Dios:y solo esta,quien viue dentro de si mesmo:y solo esta, quien corto y despidio de su coraçon todas las afficiones del mundo,porque fuera esta ya del mundo, quiẽ no quiere nada del,ni tiene porque recebir pena,ni gloria de las cosas que no ama:pues donde no ay amor,no ay pena,ni cuydado, ni alegria, ni turbacion. Reciba pues V. R. este pequeño presente,que si por si no tiene precio,tenerlo ha por la voluntad con que se offrece.Del qual recibira parte la señora Marquesa de Pliego, q̃ como hija de tal madre, no desgustara desta Doctrina: y assi mesmo la Señora Doña Teresa, y la Señora Abbadessa desse sancto Monasterio con todo el,donde muy mas perfectamẽte se exercita el Amor de Dios, de lo que en este libro se platica. A todas estas Señoras soy deudor de mucho tiempo, y a todas offrezco este pequeño presente:pues no tengo otra cosa con que pueda satisfazer esta obligacion. Mas aquel Señor, que sin deuer nada, pago por todos, suplira lo que por mi parte falta:el qual la muy Reuerenda persona de V.R.conserue siempre en su sancto temor y amor.

De Lisboa, a 25. de Iunio, de 1574.

Sieruo y orador de V. R.

Fray Luys de Granada.

Al Christiano Lector.



SOS dias passados Christiano Lector,escriui vn libro intiulado Memorial de vida Christiana:dõde fue mi intento formar vn perfecto Christiano, lleuandolo por todos sus grados,dẽde el principio de la conuersion, hasta el fin de la perfection:la qual consiste en la perfection de la Caridad: que es el amor de Dios: declarando en cada vno destos estados lo q̃ deuia hazer.Mas porque la materia cõprehendia tantas cosas, no se pudo tratar todo esto sino con breuedad,como el mesmo nõbre de Memorial lo significa: esperando que si nuestro Señor me diesse espacio de vida,podria tratar algunas de aquellas materias mas copiosamẽte,segun q̃ ellas lo requieren. Lo qual en parte esta hecho:porque el libro de la oracion y meditacion, y la Guia de peccadores, siruen para algo desto.Mas ahora me parecio acrecentar otros dos tratados en estas Adiciones: vno del Amor de Dios, que corresponde al septimo tratado del Memorial,donde se trata el mesmo argumento: pero aqui se trata mas estendida y copiosamente: y otro, de algunos passos y mystrios deuotos de la vida de nuestro Saluador, que corresponde al Vita Christi del dicho libro:donde estos mysterios se escriuierõ breuemẽte,mas aqui se tratan mas estẽdidamente: porq̃ como estos sagrados mysterios esten llenos de deuocion y suauidad,cõuenia se tratassen mas por estẽso.

Y no deue nadie tener por cosa superflua escriuir dos tratados del Amor de Dios,porque ay tanto que dezir de las excelencias desta virtud,y de las cosas que nos ayudan para alcançarla,y de las que por el cõtrario nos la impiden,y assi mesmo de las obligaciones y motiuos grandes que tenemos para amar a nuestro Criador, que aunque se escriuiessen infinitos libros,no se podria agotar lo que ay q̃ dezir desta materia. Y yo procurarẽ(quanto la memoria me ayudare)de no repetir en este libro cosa que este dicha en el otro, puesto caso que procedere por la mesma orden, porque la materia lo requiere assi.Y pues vemos por nuestros peccado añadirse cada dia tantos libros de nueuas caũallerias fabulosas y mentirosas a los viejos (donde no se saca mas fructo,que vanidad y deshonestidad, y perdimiento de tiempo)que mucho es, que a los libros que tratan del Amor de Dios, y de las obras de su vida sanctissima(en cuya contemplacion consiste gran parte de nuestra bienauenturança)en esta vida se acrecienten cada dia nueuos tratados,que son nueuos estimulos del Amor de Dios, y de toda virtud?

Y quã grande sea el fructo desta liciõ declarolo muy bien sant Bernardo en vn trato, que escriuio a vn hermana suya(digno de tal autor y tal espiritu) en el qual tratãdo de la licion,dize assi: Hermana muy amada, si quieres estar siempre con Dios,siempre ora, y siempre lee:porque grandemente nos es necessaria la liciõ:ca por ella aprẽdemos lo que deuemos hazer,y lo que deuemos huyr,y adonde auemos de caminar. Por lo qual dixo el Propheta:Tus palabras Señor son candela para mis pies,y lumbre para mis caminos.La licion mueue nuestros sentidos, y alumbra nuestros entendimientos: la licion nos enseña como auemos de orar,y obrar:la liciõ nos informa,de lo que auemos de hazer en la vida actiua y contemplatiua. Por lo qual dize el Psalmista:Bienauenturado el varon q̃ piensa en la ley del Señor dia y noche.La licion y la oracion son armas con que el demonio es vencido,è instrumentos con que se alcança la vida eterna.Por la oraciõ y liciõ se destruyen los vicios,y se crian en el anima las virtudes. La sierua de Dios siempre deue orar y leer,y assi dize el Psalmista.Entonces Señor no sere confundido, quando estudiare en todos tus mandamientos.Por tãto hermana muy amada,procura ocuparte en la oracion, y perseuera muchas vezes en la meditaciõ de las palabras de Dios y de sus leyes sanctissimas. El exercicio de leer te sea muy continuo y tu licion sea la meditacion quotidiana de la ley de Dios.La liciõ, quita los errores de la vida, y aparta el hombre de la vanidad del mundo.Hasta aqui son palabras de sant Bernardo: las quales deuian bastar para poner silencio a los que reprehenden la licion de los libros espirituales y deuotos,que nos enseñan el camino de Dios: cuya licion tantas vezes por este sancto, y por sant Hieronymo en todas sus Epistolas,y por otros muchos sanctos nos es encomendada.

Bernard. Sero. ser.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Y dado caſo que eſte libro, en quãto trata de la perfection del amor de Dios (en cuya perfection cõſiſte la de la vida Chriſtiana, de q̃ tambien aqui ſe trata) principalmente pertenece a perſonas religioſas: las quales por razõ de ſu eſtado eſtan obligadas a caminar a la perfectiõ: mas no faltan muchas perſonas fuera deſſe eſtado, q̃ caminan a ella cõ grã pureza de vida, ſin tener eſſa obligaciõ. Porq̃ la diuina gracia es tã poderoſa y tan admirable, q̃ aunq̃ el eſtado no ayude (antes en parte impida) puede ella cõ ſu grande virtud vencer todos los impedimentos del eſtado. Antes muchas vezes el autor de la gracia, para moſtrar ſu poder, leuãta a grãde perfectiõ a los q̃ mas impedimentos tienen para ella: porq̃ aſsi como eſcogio vnos rudos peſcadores para conuertir el mũdo: porq̃ en eſto reſplãdecia mas la grandeza de ſu virtud, aſsi muchas veze eſcoge perſonas a quiẽ la cõdicion de ſu eſtado ayuda poco a la perfection, para moſtrar en ellas la efficacia y poder de ſu gracia. Y aſsi ſe hallan cada dia en la Igleſia Chriſtiana muchas perſonas en todo genero de eſtados de grandes, de pequeños, de ricos, de pobres, de caſados, y no caſados, q̃ caminã cõ grande pureza a la perfection deſta vida, vẽciẽdo cõ el fauor del ſocorro diuino, los impedimentos del eſtado. De ſuerte, q̃ aſsi como el Apoſtol hablãdo de la malicia del comũ peccado del genero humano, dixo, q̃ dõde abũdo el delicto, abũdo mucho mas la gracia: aſsi dõde ay mayores impedimentos en el eſtado, acreciẽta muchas vezes el Señor en tanto grado el fauor de ſu gracia que facilmente puedan vẽcerlos. Porq̃, que mayores impedimẽtos, q̃ los q̃ tiene el eſtado y vida de los reyes? Pues con todo eſſo leemos que ha auido muchos reyes ſanctiſsimos, de quiẽ la Igleſia haze fieſta particular. Callo los reyes del teſtamento viejo, Dauid, Ioſaphat, Ezechias, y Ioſias, que fuerõ grandes ſanctos y muy proſperos reyes. En el nueuo teſtamento tenemos a S. Luys Rey de Frãcia, y a otro S. Luys hijo del Rey de Aragon y de Sicilia, y ſancta Iſabel biuda, hija del Rey de Vngria, y a la Reyna ſancta de Portugal, q̃ haſta oy dia haze manifeſtiſsimos milagros, de q̃ andã los libros llenos, y S. Eduardo Rey de Inglaterra en quien ſe moſtro biẽ la virtud y poder de la diuina gracia. Porque ſiendo moço, y caſado cõ vna donzella honeſtiſsima y digna de tal caſamiento, ambos de comun conſentimiẽto hizieron voto de perpetua virginidad: y viuiendo y conuerſando jũtos toda la vida, perſeuero en ellos el amor ſinceriſsimo de caſados, con la pureza deſta virtud. Y diziendo S. Bernardo, que es mayor milagro guardar caſtidad viuiendo jũtos hõbres y mugeres de ſoſpechoſa edad, que reſucitar muertos: eſtos dos moços conuerſando ſiempre, y en medio del regalo y aparato de la vida real, pudieron con el fauor de la diuina gracia conſeruar eſta pureza haſta el fin de la vida. Por lo qual todos los Chriſtianos confiados en el ſocorro de eſta gracia, deuen anhelar a la perfectiõ deſta vida: porq̃ ya que no lleguen a ella, menos baxos quedarã procurando ſubir a lo alto, que ſi ſe contentaſſen con eſtar en lo mas baxo, ſin querer paſſar adelante, mayormente, que ſiempre es razon que ſea mas lo que deſſeamos y proponemos, que lo que hazemos.

Y dado caſo que ſea grande ayuda para la perfection renunciar todas las coſas del mũdo, para ſeguir deſnudos a Chriſto deſnudo, y eſtar mas deſembaraçados para entregarnos perfectamente al amor y ſeruicio de ſolo el Criador, mas eſta renunciacion no eſta tanto en deshazerſe de la poſſeſsion de los bienes, quanto en perder la afficion deſordenada dellos: porque eſta es la que principalmente impide eſte ſancto propoſito. Porque ricos eran eſtos ſanctos reyes que aqui propuſimos, y ricos tambien fueron muchos de los ſanctos Patriarcas (qual fue Abraham padre de todos los creyentes como llama el Apoſtol) pues pudo juntar vn exercito de trezientos y deziocho criados que tenia en ſu ſeruicio: y con todo eſto no dexaron de ſer perfectos, poſſeyendo tantas riquezas: porque no tenian ſu afficion pueſta en ellas. Por tanto procuremos hazer aquello q̃ el Prophera dize, que ſi ſe multiplicaren las riquezas, no peguemos el coraçon con ellas: porq̃ eſtando libre el coraçon deſta afficion no ſerã impedimento las riquezas para caminar a la perfection.

Mas aqui es de notar que aunque el titulo deſte libro ſea de la perfectiõ del amor de Dios, no por eſſo ſe dexa de tratar en el, de la perfection de la vida Chriſtiana: porque como el fin de toda la ley, y de todos los conſejos de la vida Euangelica ſea el amor de Dios, ſigueſe que en la perfection deſte amor cõſiſte la deſta meſma vida. Lo qual claramẽte ſe vera en el proceſſo deſte libro: porq̃ todos los documentos q̃ ſiruen para llegar a la perfection deſte amor, ſiruẽ para cõſeguir la perfectiõ deſſa meſma vida. Porq̃ dexadas a parte otras difiniciones, vida perfecta, es la q̃ deſcriue S. Hieronymo en vna palabra tratãdo de aq̃llos ſanctos padres de Egypto, de los quales dize, q̃ viuiã en carne, como ſi eſtuuieratã fuera della. De ſuerte, q̃ muertos al mũdo, viuiã a ſolo Dios: eſto es, muertos a la carne, viuiã cõ ſolo el eſpiritu vida eſpiritual y diuina mas q̃ humana. Para cuyo entendimiento ſera biẽ ſeñalar la diferẽcia q̃ ay entre hõbres carnales y eſpirituales. El officio de los carnales es, tener pueſto todo ſu amor, todos ſus cuydados, intẽtos, y deſſeos en el regalo y buẽ tratamiẽto del cuerpo, ſin tener cuẽta cõ ſu anima, mas q̃ ſino la tuuierã: mas por el cõtrario el intẽto de los varones eſpirituales (como el meſmo nõbre lo ſignifica) es, entẽder ſiẽpre en la pureza de ſu eſpiritu, eſclareciẽdo ſu entẽdimiẽto cõ la lũbre y cõſideraciõ de la primera verdad, y d las coſas eternas, y adornãdo ſu volũtad cõ todas las virtudes, y dones del Eſpiritu ſancto, ſin tener mas cuẽta cõ el cuerpo, q̃ cõ ſolo aquello q̃ pũtualmẽte es neceſſario para cõſeruar la vida, y aũ eſto le dã eſcaſſamẽte y por medida. La imagen perfectiſsima deſta vida, nos repreſentarõ Chriſto y ſus Apoſtoles, y todos aq̃llos padres del yermo, q̃ deſpreciadas todas las coſas del mũdo, emplearõ toda la vida en la cõtẽplacion y amor de ſu Criador. Y muy particularmẽte caſi en nueſtros tiẽpos, repreſẽto eſta vida el B. S. Frãciſco, perfectiſsimo ſeguidor de la vida Euãgelica: el qual deſpedidos de ſi todos los negocios y cuydados terrenos, dia y noche ſe ocupaua en la cõtẽplaciõ de las coſas celeſtiales, exercitãdo en la tierra el officio q̃ hazen los Angeles en el cielo. Pues en eſte glorioſo ſancto quiſo el Eſpiritu ſancto pintar tan al proprio la perfectiõ deſta vida, q̃ ſin duda ella me parece vn comẽtario viuo deſta vida, y de la perfectiõ Euãgelica: el qual no cõ palabras, ſino cõ obras declara mucho mas la cõdicion deſta vida, q̃ otros comẽtarios cõ mucha eſcriptura. Porq̃ aſsi como conoce mejor la figura y traça de Roma quiẽ la vio cõ ſus ojos, q̃ quiẽ en algũ libro la leyeſſe cõ palabras declarada: aſsi entiẽde mejor la cõdiciõ dela vida Euãgelica quien vee al ſancto q̃ la viue, que quien lee al comentario que la deſcriue.

Pues ſegũ eſto, vida perfecta es la q̃ eſte dechado nos enſeña, q̃ es eſtar en la tierra, y morar con el eſpiritu en el cielo: viuir entre los hõbres, y cõuerſar cõ los Angeles. Vida perfecta es, participar eſpiritualmẽte aquella bẽdiciõ q̃ ſe dio al Patriarca Iacob, quãdo le excoxarõ del vn pie y dexarõ el otro ſano. Por q̃ por eſtos dos pies ſe entiẽden dos amores, q̃ ſon, amor propio, y amor diuino. Pues entõces participara el hõbre eſta bendiciõ, quãdo quedare coxo el vn pie del amor propio, que dãdo el otro ſano del amor de Dios. Lo qual es neceſſario q̃ aſsi ſea: porque ſino eſtuuiere debilitado y coxo el amor deſordenado de ſi meſmo, no podra eſtar entero en nueſtras animas el diuino amor.

Pues por eſte exẽplo ſe entiende, q̃ tratar de la perfection de la vida Chriſtiana, y de la perfectiõ dela caridad, es vn meſmo argumẽto, pues ambas coſas ſe ordenã a vn meſmo fin, y procedẽ por los meſmos medios a eſſe meſmo fin: pues lo q̃ ſe requiere para la perfection deſta vida, ſe pide para la perfection de la caridad. Y aunque deſte argumento no deuiera eſcriuir ſino quien fuera perfecto (pues como dize el Sabio, los q̃ nauegan por la mar, cuentan los peligros della) mas no es inconueniente que leyendo las eſcripturas de los ſanctos, que deſta materia tratã, pueda vn imperfecto recopilar y ordenar lo que ellos a cerca deſto nos dexaron eſcripto. Lo qual yo procure en eſte tratado a gloria de nueſtro Señor, y edificacion de los fieles.

Mas en fin deſte prologo me parecio auiſar, que para leer prouechoſamẽte eſte libro, y entender el lenguage del, conuiene que ayã precedido los exercicios de la penitẽcia, y de la oracion y deuocion: de tal manera, q̃ el anima aya ſentido ya dentro de ſi algunas cõtellas y mouimientos del amor de Dios: ſin el qual no podra entender biẽ la doctrina deſta virtud. Lo qual dize S. Bernardo por eſtas palabras: Si alguno deſſea tener noticia de las coſas que tocan al amor de Dios, cõuiene que ame a Dios. Porque de otra manera, debalde oyra, o leera los cantares deſte diuino amor, el qual no le tiene: porque no tienen cabida las palabras encendidas en el pecho frio. Porque aſsi como no entiende al que habla en Griego, el que no ſabe Griego, ni al q̃ habla Latin, el que no lo ſabe (y lo meſmo ſe entiẽde de todas las otras lenguas) aſsi la lẽgua del amor ſera barbara al que no ama: y tal como el metal que retiñe, o la campana que ſuena. Hasta aqui ſon palabras de ſant Bernardo. *Bern. ſer. 79. ſuper Cantica.*

TRATADO DEL AMOR DE DIOS.

En cuya perfeccion consiste la perfeccion de la vida Christiana.

De nueue grandes excelencias que tiene el amor de Dios.
CAPIT. 1.

ANtes que tratemos de los exercicios y medios q̃ sirven para alcançar el amor de Dios, sera biẽ tratar de los fructos y excelẽcias de este amor, para que sepan los que por esta virtud trabajan por quan preciosa joya trabajan: pues nos consta que aliuia mucho la carga del trabajo, la grandeza del galardon. Porque despues de alcanda no dudo que digamos con la Esposa en los Cantares: Si el hombre diere todo lo que tiene por la caridad, parecerle ha nada todo quanto por ella dio. Por esso es biẽ que con aquella muger fuerte de los Proverbios de Salomon, gustemos primero algo de la excelencia desta virtud, porque tengamos por muy buẽ negocio dar todo lo que se nos pidiere por ella.

Cant.8.

Prouer.31

Mas no por esto piẽse nadie que se podra comprehender en pequeña escriptura todo lo que esta virtud merece: y aun no se si fuera por ventura mejor honrar cõ silencio lo que con palabras no se puede dignamente alabar: porque como la caridad sea el fin de todos los mandamientos diuinos, segũ dize el Apostol: Todo lo que esta escripto, assi en las letras sagradas, como en todos los libros de los Sanctos, o es caridad, o pertenece a la caridad. Por do parece claro lo poco que aqui se podra dezir desta singular virtud: pues ni todo lo escripto, ni aun lo que se puede escriuir, basta para agotar el pielago de sus grandezas. Solamente apuntaremos aqui en breue algunas señaladas excelencias, que tiene sobre todas las virtudes: para que por aqui se entienda algo de lo que ella es.

1.Tim.1.

§. I.

Pues la primera excelẽcia que esta virtud tiene, es q̃ hablando en todo rigor de Theologia, es reyna de las uirtudes, y la mayor de todas ellas. Para cuyo entendimiẽto es de saber, que las virtudes que llaman Theologales (que son, Fe, Esperança, y Caridad) tienen el principado sobre todas las otras: porque estas honran y miran a Dios, como a fin sobrenatural, y ordenan al hombre para con el: aunque en differente manera. Porque la Fe le mira, como a la primera verd, dãdo firme y entero credito a todas las cosas, que el nos tiene reueladas: La Esperança le mira como a altissimo y soberano bien que pretende alcançar, ayudada con la diuina gracia y con buenas obras. Mas la Caridad le mira como a summo bien, digno de ser amado por quien el es, con summo amor. Y esta es mas excelente manera de mirar y honrar a Dios: y por esto es mas noble esta virtud que la Fe y la Esperança. Porque la Fe mira a Dios cõ obscuridad, y como debaxo de velo: y la Esperança miralo, como a bien arduo q̃ aun no possee, mas espera posseer, y miralo con vn poco de interesse, porque lo quiere para si, esto es para su propia perfection: lo qual en su manera pertenece al amor que los Theologos llamã de concupiscencia, mas la Caridad amale con amor de verdadera amistad, que es con amor puro y desinteressado. Del qual dize sant Bernardo: El amor puro configo solo se contenta, y no tiene respecto a interesses. Pues con esta manera de amor possee el anima a Dios dentro de si: porque la condicion del perfecto amor es, tener todos los sentidos en la cosa que ama, y estar todo vnido y trasportado en ella: y assi lo esta el verdadero amador de Dios, segũ aquello que dize sant Iuan, Dios es Caridad, y el que esta en Caridad esta en Dios, y Dios en el. La qual manera de vnion con el summo bien, por ser tan intima, haze que la Caridad tenga excelencia

S.Th.2. q.66.ar.6

August.

lencia sobre todas las virtudes: y assi dize sant Augustin. Ninguna cosa ay mayor que el anima q̃ tiene caridad, sino es el mesmo Señor, que dio la caridad. De donde se infiere, que si esta virtud es la mas excelẽte de todas las virtudes, q̃ la obra y exercicio della, sera el mas excelente de todos los otros exercicios. Porque aquella es mas excelẽte obra, que procede de mas excelente principio y habito: por donde si el habito de la caridad es el mejor de todos los habitos espirituales: siguese que el acto desta virtud, que es amar actualmente a Dios, sera el mejor y mas meritorio de todos los actos que aca ay. Y no haze contra esto la excelencia singular del martyrio, que en la vida presente ay: porque si este es tan agradable a Dios no lo es tanto por si, quanto por razon de la caridad q̃ lo haze agradable: sin la qual el martirio no seria martirio, sino tormento infructuoso, como dize el Apostol.

1.Cor. 13.

§. II.

La segunda excelencia desta virtud es, ser ella no solo la mas excelente de las virtudes, sino el fin de todas las virtudes, y de todos los mandamientos y consejos diuinos: los quales todos se ordenan a ella. De suerte que assi como el manjar se ordena a sustentar el cuerpo y la vestidura a cubrirlo, y la medicina a sanarlo, assi toda la ley de Dios se ordeda a amar a Dios, y al proximo por amor de Dios. Y no solo toda la ley de Dios y todas las escripturas diuinas, mas tambien todas las cosas criadas en el cielo y en la tierra (que es toda esta tan grande machina del mundo) se ordena a este mesmo fin: porque para este principalmente fue criada. Por donde vera el hõbre la obligacion q̃ tiene a amar a Dios, pues para esto fue por las manos del mesmo Señor formado, para esto viue, y para esto el cielo, y la tierra, la mar, y el ayre, y todas las criaturas le siruen: lo qual todo (quanto es de su parte) haze infructuoso y vano, quando no se ocupa en este officio.

§. III.

La tercera excelẽcia es, que esta virtud no solo es fin de todas las otras virtudes, sino tãbien vida y anima, y perfection de todas ellas. Por donde assi como el cuerpo sin anima es verdadero cuerpo, mas no tiene vida: assi las virtudes sin caridad, aunque sean habitos buenos, no tienen vida, ni valor, ni merito ante Dios, para hecho de satisfazer a Dios por los pecados, ni merecer gracia, ni gloria, aunq̃ no dexen de aprouechar para otras muchas cosas. La razon es, porque no siendo el hombre grato a Dios, tampoco le es grata la obra que se haze por persona que no le agrada. Y demas desto, assi como ningun hombre esta obligado a tomar en cuenta lo que no se haze por el: assi Dios no tiene porque agradecer ninguna obra por excelente que sea quando no se haze por su amor. Porq̃ si vno ayunare, y diere limosna, y fuere casto, justo, y sufrido, y nada desto hiziere por Dios (como lo hizieron muchos Philosophos Gentiles) que tiene Dios que ver, ni que agradecer aqui? De suerte, que sola esta virtud es tan auentajada, y tan singular entre todas las otras, que sola ella por si es hermosa y agradable en los ojos de Dios, y fuera della no ay cosa que lo sea sino por ella. Por donde con mucha razon se puede comparar en cierta manera cõ el mesmo Hijo de Dios. Porque assi como no ay criatura racional en el cielo, ni en la tierra q̃ sea grata en los ojos de Dios, sino por el gratissimo Hijo de Dios, assi ninguna virtud, ni obra ay tan excelente, q̃ sea agradable a Dios, sino va acompañada y hermoseada con esta virtud. Y por esto con razon se dize, que la caridad es rayz y principio de todo merecimiento, y de toda la vida espiritual: porque todo lo que algo vale delante de Dios, es por el valor que della recibe. De manera que lo q̃ es la rayz en el arbol, y el anima en el cuerpo, y el Sol en el mundo, esso es la caridad en el coraçon del Christiano. No tienen verdura los ramos, sino estan vnidos con su rayz: ni vida los miembros, sino estan informados con su anima, ni tendria luz el mundo, si el Sol se quitasse de por medio: y assi no tienen vida, ni valor, ni luz nuestras obras, sino se la diere la caridad. Lo qual muy por estenso testifica el bienauenturado sant Pablo por estas palabras: Si hablare con lenguas de hõbres y de Angeles, y no tuuiere caridad, sere como vn metal que suena, o como vna campana que retiñe. Y si tuuiere don de Prophecia, y supiere todos los misterios y toda la sciẽcia, y si tuuiere tan grande fe, q̃ baste para trasladar los montes de vn lugar a otro, y no tuuiere caridad, nada soy. Y si repartiere toda mi hazienda cõ pobres, y entregare mi cuerpo para que arda en viuas llamas, y no tuuiere caridad, ninguna cosa me aprouecha para quanto toca a ser agradable a Dios, y merecer delante del. Por do parece que todas las

1.Cor. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

virtudes y dones de Dios que valen algo,por esso tiene n valor,porque la caridad se lo da.

Y lo que mas es,no solo las obras virtuosas hechas con caridad son aceptas delãte de Dios,mas aũ las obras que de suyo son indifferentes,y las que son naturales y necessarias para sustentacion de la vida,hechas con caridad,rambien lo son. Demanera que sin la caridad,el oro de las virtudes se haze escoria,y la escoria de qualesquier obras desta calidad, por baxas que sean,se haze oro fino por esta virtud. Por lo qual dixo sant Augustin: Ama y haz lo que quisieres,si callares,calla por amor:y si perdonares,perdona por amor: y si castigares,castiga por amor:porque lo q̃ por este amor se haze, es meritorio delante de Dios.Pues que cosa puede ser mas diuina,que la que de las obras indifferentes haze diuinas? Arriba diximos que la caridad era oro, ahora dezimos que de tal manera es oro,que todo lo que toca buelue en oro. Quedarian los hombres por vna tal arte de alquimia,que cõ ella conuertiessen todos los metales en oro? Pues en que tanto se deue tener aquella virtud,que del plomo haze oro? y del hierro haze oro? quiero dezir,que qualquier obra por baxa que sea haze merecedora de vida eterna?

Augusti.

Por esta razon el mayor de nuestros cuydados auia de ser,cumplir lo que el Apostol dize,que es,hazer todas nuestras obras en caridad. De suerte que como el mesmo en otra parte dize: El comer, y el beuer , y otra qualquier obra que hagamos,todo lo hagamos a gloria de Dios. Como si dixera:qualquier obra que hizieredes por baxa que sea, hazedla con caridad,que todo os sera meritorio. No auia en el templo de Salomon cosa que no estuuiesse vestida de oro : y assi no auia de auer en el templo viuo de nuestras animas obra,que no fuesse vestida de caridad.

1.Cori.16.

2.Cor.10.

3.Reg.10.

Y aun passa mas adelãte la efficacia desta virtud:porque no solamente haze buenas las obras indifferentes , mas tambien haze proprias las agenas. Lo qual dize sant Gregorio por estas palabras: Nuestros son tãbien aquellos bienes que amamos en los otros, aunque no los podemos imitar: porque del que ama, se haze aquello que enel proximo se ama. De donde pueden pensar los imbidiosos , quan grande sea la virtud de la caridad,la qual , sin trabajo ni hecho haze nuestros los trabajos agenos.

Gregor.

Y aun estiendese a mas esta virtud:porque no solo haze nuestros los bienes del proximo,de que por amor de Dios nos gozamos, sino tambien nos haze participãtes de todos los bienes de Christo , y de su Iglesia , que es todo el cuerpo mystico:porque pues la caridad nos vne con la cabeça deste cuerpo, que es Christo,y con el mesmo cuerpo , que es la Iglesia , siguese que ella es , por quien nos cabe parte de los bienes de la vna cosa,y de la otra:assi como la salud comũ de todo el cuerpo , es beneficio propio de cada vno de los miembros.

§. IIII.

La quarta excelencia es , que no solo esta virtud es vida de todas las virtudes , sino tãbien estimulo y despertador de todas ellas, porque ella es la que las auiua y prouoca a hazer sus officios,y entender en sus exercicios. Porque del amor de Dios(quando es grande) procede vn feruentissimo desseo de agradarle,y hazer su sancta voluntad:y como sabe ya el hombre que ninguna cosa le agrada , sino la obediencia y guarda de sus mandamiẽtos, y las obras de las virtudes , procura luego exercitarse en todas ellas,y mandarles que todas entiendan en su seruicio. De manera que assi como la esposa,o la muger casada q̃ ama mucho a su marido,quanto mas le ama, tanto mas procura todo aquello q̃ le puede dar contentamiento,assi en el seruicio de la casa, como en los atauios de la persona:assi el anima que de todo coraçõ desea agradar al Esposo celestial,busca todos aquellos arreos y atauios con que mas piensa de le agradar. Y porque sabe ya que no ay otros atauios que le agraden,sino las virtudes:por esso se entrega luego de todo coraçon al exercicio dellas. En lo qual se vee la semejança que la caridad tiene con el mesmo Señor a quien ama: porque assi como siendo el vno simplissimo en su essencia,es todas las cosas en perfectiõ y omnipotencia,assi la caridad en su manera tiene en su poder,y como debaxo de su imperio todas las virtudes. Por cuya causa el Apostol se las atribuye todas, como adelante veremos. Porque aunque ellas no sean qropriamente hijas suyas(por quanto ella no tiene mas de dos hijos propios , que son amor de Dios , y del proximo) pero todas ellas son criadas suyas,que obedecen a su imperio.

Y para mas claro entendimiento de esto, podemos imaginar dos maneras de arboles,

vno de muerte,y otro de vida:vno de los vicios,y otro de las virtudes,y ambos con vna mesma proporcion,y correspondencia. Enel arbol de muerte (como en todos los otros arboles)ay rayz,tronco , ramas,y fructo. La rayz es el peccado original:que (como dizen los Theologos)es vn peccado en acto,y todos los peccados en potencia. El trõco,es el amor propio,quando es demasiado. Las ramas son todas las passiones y desseos desordenados , q̃ procedẽ deste amor. La fructa son los vicios, y malas obras que destos tales desseos nace. Esta es la causalidad y orden deste arbol de muerte:y semejante a esta es , la que ay en el arbol de vida. Porque deste arbol la rayz es la gracia del Espiritu sancto. El tronco principal que desta rayz nace,es la caridad,y las ramas son las virtudes,sobre quiẽ la mesma caridad tiene(como diximos)su mando è imperio:y destas virtudes nacẽ las buenas obras, y el cumplimiento de los mandamientos de Dios. Por lo qual dixo sant Pablo , que el cũplimiento de toda la ley,era amor:y que el q̃ ama:ya tiene cumplida la ley : por esto mesmo dize sant Gregorio: El amor de Dios nũca esta ocioso:porque siempre obra grandes cosas,si es verdadero amor: y por esta razon se compara muy bien con el fuego , que es el mas actiuo de todos los elemẽtos:porque assi el amor diuino,quanto es mas vehemente y mas arde con el desseo de lo que ama , tanto menos sosiega,y mas se apressura por agradar a quien ama. Conforme a lo qual dixo S. Augustin: A mi me parece,que es breuissima y sufficientissima difinicion de la virtud,llamarla orden de amor. Porque aquel es verdaderamente virtuoso,que da a todas las cosas su justo peso de amor:amandolas con aquella medida de amor que cada vna deue ser amada,y no mas.

Rom.13. 1.Tim.1.

Gregor.

Augusti.

Virtud.

De aqui nace el que este amor tiene,en todas las cosas guarda el compas,y la medida q̃ deue,conforme a lo qual dize el mesmo sant Augustin : La caridad en las aduersidades es paciente,en las prosperidades templada , en las passiones fuerte, en las buenas obras ligera,en las tentaciones segura , en la hospitalidad larga,entre los verdaderos hermanos alegre,y entre los falsos suffrida. Y en otro lugar,la caridad,dize el , en medio de las injurias esta segura,en los odios bienhechora,entre las iras mansa,entre las celadas delos malos innocente,en la verdad quieta,en los males agenos triste,y en las virtudes alegre.

Augusti.

Augusti.

Augusti.

Mas mucho mejor es oyr todas estas excelencias de la boca del Apostol: El qual alabando esta virtud,y atribuyendole el imperio y señorios de las otras virtudes,de q̃ ahora tratamos,dize assi: La caridad es suffrida,y benigna, la caridad no tiene embidia de nadie,no haze cosa mala,no se ensoberuece , no es ambiciosa,no es amiga de su prouecho,no se ayra contra nadie,no piensa mal de nadie, no se alegra con la maldad, sino alegrase con la verdad todo lo suffre,todo lo cree,todo lo espera,y todo lo lleua sobre si,la caridad nũca desfallece. Las quales palabras glossa muy bien sant Bernardo en esta manera : La caridad en las aduersidades no desfallece, porque es suffrida:y en las injurias no procura vengança, porque es benigna, a quien la prosperidad agena no atormenta , porque no tiene embidia,a quien la conciencia no remuerde, porque no haze cosa mala:no se leuanta con las honras , porque no es soberuia , ni con el propio desprecio se confunde , porque no es ambiciosa:no se dexa vẽcer de la codicia:porque no busca su propio prouecho,no se apassiona con las injurias,porque no se ayra: ni cõ las sospechas se carcome,porq̃ no piensa mal de nadie:a quien los males agenos no alegrã, porque no se gozа con la maldad:a quien los errores no engañan,porq̃ se alegra cõ la verdad:a quien las persecuciones no quebrantã, porque todo lo suffre:aquien la incredulidad no endurece,porque todo lo cree : a quien la desesperacion no derriba,porque todo lo espera:a quien ni la mesma muerte puede matar,porque aunque las obras de las otras virtudes cessen en la gloria despues de la muerte,esta sola nunca cessara. O virtud inuencible,q̃ al mesmo Señor de todas las cosas venciste , y aquel a quien estan sugetas todas las cosas,pusiste debaxo de tu yugo, quando siendo vencido de amor,se hizo oprobrio de los hombres,y desecho del mundo. Porque por el grande amor que nos tuuo , no quiso mas entretener su ira sus misericordias , sin que offreciesse su vida muy amada alos enemigos por amor de los amigos. Hasta aqui son palabras de sant Bernardo. Las quales aũque mas no vuiera bastauan para enamorar nuestro coraçon de vna virtud que tantas y tã admirables excelencias tiene.

1.Cor.13. todo el capitulo.

Bernard.

De lo dicho se infiere, que assi como esta virtud es estimulo de todas las otras virtudes,

assi tambien es cuchillo de todos los vicios: porq̃ assi como dessea agradar a Dios, y por esso procura todas las virtudes, porque estas le agradan, assi teme desagradarle: y por esso huye de todos los vicios, porque estos solos le desagradan.

§. V.

Mas aunque la caridad sea tan grande esti mulo y ayuda para todas las virtudes, señaladamente lo es para vna muy principal virtud, que es vna fortaleza general, la qual ayuda a lleuar la carga de todas las otras virtudes. Esta fortaleza es tan propia del amor de Dios, que no ay en el mundo cosa tan fuerte como el. Porque este diuino amor es el que emprende cosas grandes, el que no rehusa los trabajos, el que acomete los peligros, el q̃ esfuerça los coraçones flacos, el que pone espuelas a los negocios, el que haze atreuidos a los couardes: porque no mide las difficultades cõ la razon, sino con el desseo.

La razon desto es, porque como los effectos naturalmente sigan a la condicion de sus causas, quanto las causas son mas poderosas y fuertes, tanto lo son los effectos que proceden dellas. Pues como el fin sea la primera y principal de todas las causas (porq̃ el mueue todas las otras a obrar) de aqui es, que quãto es mayor el amor del fin, tanto con mayor fuerça mueue todas las otras causas a obrar, y procura lo que conuiene para cõseguir esse mesmo fin. De aqui nace, que quanto mayor amor tiene vno al dinero, o a la honra, o a estudio de las letras, tanto se pone a mayores trabajos, por alcançar lo que ama. De manera que como dizen del agua, que tanto sube, quanto deciende, o quanto peso tiene, assi tãbien podemos dezir que en todos los negocios, tanto ay de fortaleza quãto ay de amor. Testigos son desto hasta los mesmos animales, que por flacos que sean, se meten muchas vezes por las lanças y por los venablos de los monteros, por defension de sus hijos, dandoles el amor las fuerças y el animo, que la naturaleza les nego. Porque el amor grande siempre tiene por pequeños sus peligros, y por grandes los de la cosa que ama: y por esto facilmente auentura los vnos por los otros, y despide el temor de su propio daño, porque no teme el suyo, sino el ageno.

Pues por aqui parece claro como el amor de Dios es causa de fortaleza, y q̃ quanto vno tuuiere mas deste amor, tanto tẽdra mas de esfuerço, para ponerse aqualquier trabajo por el. Que otra cosa quierẽ dezir aquellas palabrass de los Cãtares: Fuerte es el amor como la muerte? Que cosa es mas fuerte, ni mas poderosa q̃ la muerte? Que armas han hasta oy preualecido contra ella? de quien no tiene alcançado triumphos? Pues assi como la muerte es vẽcedora de todas las cosas, assi todas las cosas vẽce el amor de Dios, pues aun hasta la mesma muerte vencedora de todo, es vencida deste amor, porque el verdadero amador de Dios, bien puede ser muerto, mas nunca jamas vencido. Quien dira que sant Lorenço no fue vencedor de la muerte, y de las llamas, y de todos los poderes del mũdo? pues todos ellos se pusieron en armas, è hizieron vltimo de potencia por combatir su fe, y su constancia: y quedo la muerte vencida, y las llamas apagadas, y el cuerpo despedaçado, mas la fe, y la fortaleza de su animo tan entera quedo entre toda aquella bateria de tormentos, como el fino diamante, que antes rompe la yunque, y penetra el martillo, y cansa el braço del martillador. De donde otro si salio aquella voz y confession de Daciano, el qual despues de auer prouado tanto genero de tormentos en el cuerpo del glorioso martyr sant Vicẽte, espantado de su constancia dixo: Vencidos somos: sino desta fortaleza inexpugnable de la caridad: pues quedando vencida la muerte, y el tyranno, quedo el martyr vencedor? Clara es, y manifiesta la victoria, quando la parte contraria se rinde, y confiessa la gloria del vẽcedor. Cant. 8.

Mas que mucho es que sea la caridad vencedora de la muerte, pues es vẽcedora de quãtas fuerças y poderes ay enel mundo? Sino digalo aquel grande amador de Christo, q̃ con la obra fue vencedor de la muerte, y con el proposito de todas las cosas. El pues dize assi: Quiẽ nos apartara de la caridad de Christo? aura tribulacion, o angustia, o persecucion, o hambre, o desnudez, o peligro, o cuchillo, q̃ para ello baste? No por cierto: segun que esta escripto por el Propheta: Por ti Señor todo el dia somos entregados a la muerte, y tratados como ouejas que estan diputadas para el matadero, mas en todas estas cosas salimos vencedores, por amor de aquel que nos amo. Porque cierto estoy, que ni muerte, ni vida, ni Angeles, ni Principados, ni potestades, ni las cosas presẽtes, ni las venideras, ni la alteza de los cielos, ni la profundidad de los infiernos, ni Rom. 8.

nos, ni otra criatura alguna sera bastante para apartarnos del amor de Dios, el qual tenemos por Iesu Christo. Hasta aqui son palabras de sant Pablo: en las quales no se de que primero me marauille, o del esfuerço y determinacion deste sancto Apostol, o de la fortaleza y excelencia dela caridad, que tan grãde señorio tiene sobre todas las cosas criadas de que aqui se haze vencedora: la qual es tan fuerte, que de la criatura mas flaca del mundo, q̃ es el hombre, tan temeroso de su daño, quan amigo de su prouecho, haze la cosa mas poderosa del mundo.

Mas que es menester andar haziendo cõparacion de las fuerças de la caridad, con las de las criaturas, pues tuuo fuerças para vencer al Señor de todo lo criado? Porque quien le abaxo de los cielos a la tierra? quien le ato a vna columna? quien le echo clauos en pies, y manos? quien le hizo (como el mesmo se llama) ministro y sieruo de los hombres? quien le hizo juntar con el trono del cielo el madero de la Cruz, sino el amor de nuestra salud? Porque ayuno, y sudo, y trabajo, y velo, y murio, sino por este amor? O caridad quan grãde es tu poder? si cõtra Dios preualeciste, como no preualeceras contra los hombres? O dulce tyranno, con quanta blandura y halagos armas los coraçones, y los hazes acometer cosas tan grandes? Esta es aquella fortaleza celestial que prometio el Señor a los Discipulos el dia de Pentecostes, quando auia de descender sobre ellos el Espiritu sancto, que essencialmente es amor en forma de fuego, diziendoles: Assentaos en la Ciudad, hasta que seays vestidos de fortaleza de lo alto. Vestidos dize, para significar que este sancto amor es como vn arnes trançado, que cubre al hombre de pies a cabeça, sin que en el quede lugar descubierto al golpe del enemigo. Luc. 24.

Verdad es luego lo que vn sancto Doctor dize del amor diuino, por estas palabras: La fuerça del coraçon, el amor de Dios es: porque el legitimo y verdadero amor es siempre fuerte, no sabe boluer atras, no teme los peligros, no rehusa los trabajos, acomete cosas arduas, suffre con paciencia las contrarias, no siente los dolores, y siempre procura de passar adelante con desseo de aprouechar: Si se leuantan guerras, si retientan vicios, si todo el mundo se pusiere en armas contra el, si tiene verdadera caridad, nunca sera vencido.

Y lo que sobre todo es aun mas de marauillar, que no solo es fuerte la caridad para con los otros, sino mucho mas contra su mesmo posseedor. Pongamos exemplo en vna madre que ama mucho a vn solo hijo que tiene, al qual trabaja por enriquecer por todas las vias que puede. Pues que cosa es en esta el amor, sino vn verdugo cruel de si mesma, y ella vn esclauo de lo que ama? Que mayor captiuerio, que ni comer, ni beuer, ni dormir, ni viuir para si, sino para otro? Quita los plazeres, despoja de la hazienda, acrecienta los cuydados y dolores, y peor quo a esclauos los trata: hazeles trabajar de noche y de dia, sin pretender ganancia ni prouecho propio, sino el ageno. Este es su interesse, y cõ esto se alegran, porque mas dulce les es el prouecho de aquel por quiẽ padecen, que desfabrido el mesmo padecer. Por donde en la hiel, halla miel, y en las fatigas descanso. Por do parece que ninguna cosa ay en el mundo mas dulce, ni mas fuerte, ni mas cruel, ni mas piadosa q̃ este linage de amor: Dulce es para el coraçon que ama, fuerte para acometer los trabajos, cruel para si mesmo, y piadoso para con el amado. Por lo qual con mucha razon nos combida sant Bernardo al amor de esta virtud que tantos bienes trae consigo, diziẽdo: Seruid hermanos a aquella caridad que echa fuera el temor, que no siente los trabajos que no tiene respecto a los merecimientos, que no busca galardon, y con todo esto nos incita mas a la virtud, que todas las cosas. Bernard.

Destos mesmos principios se infiere, que la caridad, no solo es fuerte para padecer por quien ama, sino tambien liberalissima para darle quanto tiene: siendo muy escassa para si. Testigos desto son los padres, que se despoſ seen de lo que tienen para enriquecer sus hijps, y desnudan para vestirlos, y aun hasta los mesmos brutos animales quitan de la boca el manjar para ellos. De donde nace que el que ama a Dios mas que a si, todo lo que tiene mas lo quiere para Dios, que para si. Y de aqui procede la pureza de intẽcion que los tales tienen en sus obras, que es vna altissima virtud: porque como aman a Dios mas que a si, y a si mesmos quieren para Dios, no son sieruos mercenarios, ni hazẽ las cosas por su interesse, ni ordenan a Dios para si, ni desean la hõra, ni otra cosa para si, sino todo lo quieren para aquel que aman mas que a si. Y quãto mas

Universidad de Deusto Biblioteca

to mas libres estan de codicia,tanto mas llenos estan de caridad:y quanto menos pretenden ganar,ganan mas,y quanto mas lexos estan del espiritu de jornalero,tanto es mayor su jornal: porque no les pagan como a fieruos trabajadores,sino como a hijos herederos de los thesoros de su padre.Pordonde dixo sant Bernardo,que la caridad no era mercenaria,mas no por esso carecia de su jornal. Bernar.

§. VI.

La sexta excelencia desta virtud es, traer consigo(quando esta muy encendida)alegria y gozo espiritual, porque assi como del Sol nace la luz,y del fuego el calor:assi nace el alegria,con la presencia de lo que se ama. Y esta alegria espiritual es vno de los fructos del Espiritu sancto,que por esso se llama paracleto (que quiere dezir consolador) por el officio que tiene de consolar y recrear las animas que trabajan por amor de Dios.Estas consolaciones y deleytes,por muchas vias exceden a todos los deleytes sensuales.Porque primeramente son mas propios y mas corforme a la naturaleza del hombre,que es criatura racional:y por este titulo necessariamente han de ser tanto mayores que todos los otros, quanto por mas excelente parte le competen. Porque son deleytes de las mas nobles potencias, que ay en el hombre, que son el entendimiento,y la voluntad:las quales,quãto son mas nobles que todas las otras, tanto son capazes de mayores deleytes. Lo segundo, porque los deleytes que deste diuino amor nacen, no son deleytes de naturaleza,sino de gracia: porque proceden de los dones del Espiritu sancto,y señaladamente de la caridad, que es la mas alta de todas las gracias, y assi trae consigo altissimos y nobilissimos deleytes. Lo tercero, porque estos deleytes no son de criaturas, que son finitas y limitadas, sino del mesmo Criador y Señor de todas las criaturas que es bien vniuersal è infinito: y assi es poderoso para causar mucho mayores alegrias y deleytes. De suerte que todas las cosas son por esta parte mas auentajadas,el subjecto,las potencias,la causa, y el objecto de los deleytes, que es aquel eterno y summo bien: el qual contiene en si summa perfection, y assi es el nuestra vltima perfection: en la qual esta toda nuestra felicidad y contentamiento.Porque el mayor contento que puede tener vna criatura es,llegar a su centro,y a su vltimo fin,porque esta es el termino de todos sus desseos:y como no le queda mas que dessear, assi no tiene mas de que gozar.Pues como Dios sea el summo bien, y vltimo fin, y como centro de la criatura racional, de aqui es, que alcançar este summo bien,sea summo contentamiento,el qual no se alcança con los braços, sino con los abraços: que es con la vnion de este sancto amor.

Ay tambien otra razon para esto,y es,que el deleyte: o alegria se causa de alcançar el hombre el bien que dessea.Porque como dize sancto Thomas, desseo es vn mouimiento del coraçon,cuyo termino es el biẽ desseado: y llegando este mouimiento a su termino,necessariamẽte ha de descãsar y alegrarse con el.Mas es aqui de notar (como dize el mesmo sancto) que qual fuere el bien que se alcança, tal sera el alegria que se recibe. Y porque todos los bienes desta vida son limitados y particulares, es tambien limitado el gozo dellos: mas por el contrario, porque Dios es bien vniuersal, en quien solo se hallã todos los bienes, por esso es mucho mayor sin comparaciõ el alegria que se recibe en el, que en todos los bienes del mundo juntos. De lo qual nadie se deue marauillar: porque si el Sol,que es vna pura criatura, es mas parte para alumbrar el mundo, que todas las estrellas juntas(antes ellas ninguna cosa alumbran en presencia del) que marauilla es, que solo el Criador sea mas sufficiente para alegrar y satisfazer a vn coraçon, que todas las criaturas juntas?Antes es grandissima locura buscar los hombres contentamiento fuera de Dios. Porque notoria cosa es, que no puede vna criatura tener cumplido contentamiento fuera de su centro, o de su vltimo fin:porque mientra estuuiere fuera del,siempre ha de estar piando y sospirando por el. Y notorio es tambien,que el vltimo fin para q̃ el hombre fue criado,es Dios:pues si el hombre no puede ser bienauenturado,sino gozãdo deste vltimo fin,y este es Dios,que mayor disfate que buscar perfecto gozo y contento fuera de Dios? S. Thom.

Y aunque el cumplimiento desse gozo sea en la otra vida donde mas perfectamente se vera y gozara este bien: mas toda via communica este Señor a sus familiares amigos en este valle de lagrymas vna pequeña parte, como primicias y relieues de aquella mesa celestial, para consuelo de los trabajos que passan

passan por el. Y de aqui nace,que quando este dulce y amoroso Señor quiera cõsolar al anima que de verdad le busca y ama, el esclarece su entendimiento con vna tan grande luz, è inflamma su voluntad con tan grande amor y alegria del Espiritu sancto,que la abũdancia del viene a redundar en la parte inferior del anima:de tal manera, que puede dezir con el Propheta: Mi coraçon y mi carne se alegraron en Dios viuo.Esto nos muestran claramente los exemplos de tantos sanctos, a los quales eran tan dulces las cosas de Dios, y tan dessabridas las del mundo, que a todas ellas dieron de mano, y las renunciaron alegremente,y se fueron a los desiertos, teniendo por compañia las fieras,y por mantenimiento las yeruas, y por habitacion las cuevas de las montañas. Lo qual por ninguna via pudieran tolerar toda la vida,sino hallaran mayor consolacion en lo que Dios les daua, que no en lo que en el mundo dexaron. Psalm.83.

Y no es esto de marauillar:porque si muchos de los Philosophos dexaron todas las cosas del mundo,por darse a la contemplacion de las cosas naturales,por el gusto grande que hallauan en ellas,que mucho es hazer esto los grandes amigos de Dios por la contemplacion de las cosas sobrenaturales y diuinas,ayudada cõ los dones del Espiritu sancto,y con la gracia.

§. VII.

De esta excelencia se sigue otra no menor, y es,que assi como la miel no solo es dulce en si, mas tambien haze dulces todos los manjares con que se junta: assi la caridad,no solo es en si suaue, mas tambien haze suaue y liuiana la carga de los mandamientos de Dios. Porque como el amor tiene tan puestos los ojos y los desseos en lo que ama, quando entiende que los medios para alcançarlo son trabajos,ama tambien essos mesmos trabajos: porque no considera en los trabajos que son trabajos,sino que son medios para alcançarlo:y mas alegria le dan por esta razon,que pena por su aspereza. Por esto dize sant Augustin.En aquello que se ama,o no se trabaja, o el mesmo trabajo se ama. Y en otro lugar: No son (dize el) pesados los trabajos de los que aman,sino antes ellos mesmos deleytan, como los de los que pescan, y montean,y cazan. Y sant Bernardo dize: Si alguno es embriagado con el gusto del amor de Dios luego esta prompto y alegre para todo bien: trabaja, y no se cansa:fatigase, y no lo siente: haze burla del,y no mira en ello. Y en otro lugar dize el mesmo sancto: O yugo de sancto amor,quan dulcemente prendes!quã suauemente fatigas!y quan deleytablemente nos cargas! Y en otro lugar mas breuemene dize:Donde ay amor no ay trabajo,sino sabor. Bernard.

Mucho es andar siete años por montes y valles guardando ganado:mas todo esto parecia poco al Patriarca Iacob por amor de su Rachel.Pues quãto menos parecera a vna anima llena del amor de Dios el trabajo de las virtudes,quando considera que por el ha de conseguir aquel summo biẽ,y venir a tener por esposo al Señor de todo lo criado? Tal era el espiritu y la deuocion del bienauẽturado sant Bernardo,quando dezia:Cõfiesso Señor que no he suffrido el peso del dia,y del estio,sino vna muy liuiana carga, q̃ el padre de familia puso sobre mis ombros.Mi trabajo apenas es de vna hora, y si mas es,el amor me haze que no lo sienta.Dulcissima cosa es por cierto,la que puede hazer todas las cosas dulces:y si alguna ay que esto haga,no es otra sino el amor de Dios,como el mesmo sancto lo dize por estas palabras:O buẽ IESV, tu amor nunca esta ocioso, en aquellos que te aman: Acordarse de ti, es mas dulce que la miel:pensar en ti,es manjar suaue: hablar de ti,es cumplida hartura:meditar en ti, es perfecta consolacion,y llegarse a ti, es vida perdurable. Genes.29. Bernard.

Por lo dicho se entendera la verdad de aquellas palabras del Señor,en las quales dixo, que su yugo era suaue,y su carga liuiana:porque su carga es su ley,y el cumplimiento desta ley es amor:y el amor es muy suaue, y tan suaue, que haze todas las cosas suaues:y dado caso que se llame yugo,y se llame carga,mas de tal manera es carga, que es como la de las plumas de las aues, que las hazen mas ligeras para volar.Por lo qual con mucha razon exclama vn sancto Doctor, diziendo:O yugo del amor suaue,quan dulcemente prẽdes, quan poderosamente atas, quan fuertemente aprietas,quan blandamente apremias, y quan deleytablemente nos pones la carga encima. Matth.11.

Pues que virtud puede ser mas para dessear, que la que me haze todas las otras virtudes suaues? Porque por sola esta ventaja que hallan los hombres en los vicios,desamparan

Paran las virtudes:pareciendoles que el vicio con todos sus males es sabroso, y la virtud cõ todos sus bienes dessabrida:por donde engolosinados con el cebo del deleyte, corre tras el vicio,y desamparan la virtud. Pues luego de quanto precio sera aquella virtud que pone miel en todas las virtudes,y las despoja de la difficultad,y aspereza que tienen? Que es esto,sino reduzir al hombre en cierta manera a vna imagen de aquel estado felicissimo de la innocencia,donde la tierra daua fructo sin trabajo,y la muger pariera sin dolor:quiero dezir, donde sin el sudor de su rostro cogiera el hombre el fructo de la virtud, y sin dolores de parto produxera fructo de buenas obras?

Tiene aun otra excelencia demas destas la Caridad,que es vnir al hombre con Dios, y transformarlo en el.Porque(como dize sant Augustin) el amor es vida, que ajunta al que ama con la cosa amada, y de dos cosas haze vna. Por donde, esta differencia ponen los Philosophos entre el entendimiento y la voluntad,que el entendimiento,quando entiende, haze las cosas semejantes a si, de manera que de materiales las haze espirituales è intelectuales,proporcionandolas consigo, para auerlas de entender: mas la voluntad por el contrario,quando ama las cosas,hazese semejante a ellas,porque toda se transformo en ellas,abraçandose y amassandose con ellas, en lo qual parece que el entendimiento es como sello que todo lo que toca haze semejante a si: mas la voluntad como cera blanda, que luego toma la figura de aquello con que se junta.Por lo qual dixo sant Augustin,tal es cada vno,qual es el amor que tiene. Si tierra amas, tierra eres: si a Dios amas, que quieres que te digas?Dios eres.Pues que mayor excelencia se puede predicar del amor de Dios, que ser el poderoso para transformar el hõbre en Dios.

Mas para entender esto, auemos de presuponer que esta transformacion, no es natural, sino espiritual,o moral,porque no muda la naturaleza de vna cosa en otra, sino muda los coraçones,esto es los affectos,los desseos, y toda la vida:pongamos exemplo,vna madre ama a vn hijo mas que a si. Dime que hara el hijo por si,que no lo haga su madre por el?el hijo por razon del amor que tiene a si mesmo, entiende siempre en su prouecho, y toda la vida emplea en esto. Que menos haze la madre que assi lo ama? Todo su negocio y pensamiento es en el, y por el. Procura lo que le cumple,huelgase con su prouecho,pesale con su daño, ponen la en cuydado sus cuydados, affligenla sus dolores,llora con el que llora,alegrase con su alegria, las injurias del hijo tiene por propias, y las enfermedades del tiene por suyas.De suerte que assi como la sombra de vn cuerpo haze todo lo que haze el mesmo cuerpo, y sigue en todo los mouimientos y figura del: assi si pudiessemos ver estos dos coraçones, hallariamos q̃ de la manera que esta el vno, esta el otro: y que los accidentes y semblantes que muda el vno,muda el otro.Lo qual es cosa tan natural,y tan ordinaria, que parece que la persona se oluida de si mesma,y de su propia naturaleza.Porque assi vemos que la madre se oluida de si, por acordarse de su hijo: y despoja a si, por enriquecer a el. En lo qual parece que mas esta en el,que en si: pues a si mesma oluida y desampara por el. Por donde dixo muy bien Platon,que el que verdaderamente ama, esta muerto en su cuerpo propio, y viue en el ageno.

Pues el anima q̃ desta manera ama a Dios, viene a transformarse en el mesmo Dios, de tal modo, que lo que el quiere, quiere ella: y lo que a el desagrada, desagrada a ella: y lo que el ama,o aborrece,tambien ella lo ama y aborrece, y ni tiene cuenta consigo, ni con su prouecho, ni con su honra, ni con su contentamiento, sino con el contentamiento de Dios, y con su honra, y assi en todo y por todo viene a tener vn querer, y vn no querer, y vna mesma voluntad con Dios: y mudada la voluntad,luego se muda la vida, y las obras que proceden della. Porque assi como quando cortan la rama de vn arbol, y enxiren otra, la fructa que de ay nace,ya no es cõforme a la que se corto, sino a la que se enxirio: assi cortada la voluntad del hombre, y enxerta la de Dios, los fructos de palabras, y obras, y pensamientos que de ay proceden, no son ya conformes con la voluntad antigua del hombre, sino con la nueua de Dios. De suerte que assi como vn pedaço de hierro echado en vn grande fuego, sin dexar de ser hierro,tiene las propiedades y condiciones de fuego: assi el hombre que desta manera arde en el amor de Dios, sin dexar de ser hombre, participa de la pureza y sanctidad de Dios, como sant Dionysio lo refiere de sant

sant Pablo por estas palabras: El amor tiene fuerça para vnir las cosas entre si, y no dexa ser a los amadores señores de si mesmos,sino de aquel que aman. Por donde aquel grande amador de Dios dezia: Viuo yo,ya no yo,mas viue en mi Christo. Galat.2.

Esta mesma transformacion se prueua tãbien por otra razon. Porque natural cosa es trabajar los hombres con todas sus fuerças por mudarse en aquello que aman. De donde el que mucho ama las virtudes, procura ser muy virtuoso:el que las letras, letrado, el que las armas, cauallero: y el que los juegos, jugador:y assi el grãde amador de Dios,procura de imitar y participar la pureza y sanctidad del mesmo Dios,trabajando por cumplir aquello que el mesmo Señor manda,quãdo dize:Sereys sanctos,assi como yo soy sancto. Leuit.20.

Parecera aun esso mas claro, si consideramos el señorio que tiene el amor sobre la voluntad,y la voluntad sobre todas las potẽcias del hõbre:porque lo q̃ es el Rey en su Reyno,esso es la voluntad en el hombre. Y por esto quando la voluntad se inclina a alguna cosa,luego lleua empos de si todo quanto ay en su Reyno. Por donde assi como el primer cielo con su mouimiento arrebata y lleua empos de si todos los otros cielos: assi la voluntad lleua tras si todas las otras potencias del anima,y assi lleua la memoria el entendimiento,y el desseo,y los miembros del cuerpo con todo lo demas.Pues como la voluntad tẽga este señorio sobre todo el hombre, y el amor lo tenga sobre la voluntad (porque adonde se inclina el amor,alli se inclina ella)siguese que adonde se acostare el amor,alli se acostara la voluntad, y esso abraçara todo el hombre,con todo lo que ay dẽtro de su Reyno, y assi vendra a ser tal, qual fuere aquello q̃ ama.De aqui viene a ser, que si vno ama los vicios por el mesmo caso ya es vicioso:y si al mundo,mundano:y si la carne,carnal:y si el espiritu,espiritual:porque lo que assi abraça el amor,todo el hombre jũto con todas sus potencias lo abraça:y esto basta para hazerlo tal,qual es aquello que ama.Por lo qual dixo el Propheta hablãdo de los malos,que se auian hechos abominables como las cosas en que pusieron su amor. Osee.9.

Pues si el amor tiene virtud para hazer esta transformacion,que tan alta cosa sera el amor de Dios,pues por el sera el anima transformada en Dios? Puede auer mayor dignidad,mayor gloria,ni mayor nobleza q̃ esta? Adõde puede el hombre yr,que mas medre, adonde puede subir,que mas valga? que cosa puede hazer,cõ que mas sea ennoblecido,que amar a Dios,y participar aquella tan grã nobleza y pureza de Dios?Esto podra cada dia experimentar el hombre en si mesmo,quando se llega a Dios, que si en este exercicio es tocado con vna centella deste amor, luego siente en si nueuos propositos y desseos de mejorar su vida. Por do parece, quan ennoblecida tendra el amor de Dios el anima dõde perpetuamente reposa, pues assi la ennoblece,quando passa por ella.

§. VIII.

Otras innumerables excelencias tiene esta virtud de la Caridad, que seria vn processo infinito querellas explicar:y por esto dare fin a esta materia, diziendo, que assi como esta virtud es la mayor de todas las virtudes, y el fin de todas ellas,assi ella es en quien essencialmente cõsiste la perfection de la vida Christiana,y de donde se toma la medida, assi de la perfection que los justos alcãçan en esta vida,como de la gloria que recibirã en la otra. Y conforme a esto dize sant Bernardo, tratando de la cãtidad del anima estas palabras: El que tiene grande caridad,grãde es:y el que pequeña,pequeño es: y el q̃ ninguna,nada es. Pues dize el Apostol:Sino tuuiere caridad,nada soy.Demanera,que si vna viegezica se hallasse a la hora de la muerte con mayor caridad que otro, que vuesse hecho muchos milagros,y conuertido muchas animas, sin duda tendria mas gloria essencial en el cielo, pues tuuo mas caridad en este mundo: porque como dize sancto Thomas,el auer padecido mas trabajos,y conuertido mas animas, no pertenece al premio essencial,sino al accidental.Mas el que tuuiere mayor caridad,tẽdra mayor premio essencial, conforme a lo qual dize sant Augustin: No la muchedumbre de los trabajos,ni la antiguedad del seruicio,sino la mayor caridad, haze mayor el merito y el premio. Bernard. 1.Cori.13. S.Thom. August.

Y no es de marauillar que esto sea assi, porque puesto caso que todo lo que el hombre haze de su parte es poco para lo que recibe de Dios,pero con todo esto, mucho haze,y mucho da,el que mucho ama:porque amando da a si mesmo,y haze el mayor seruicio que se puede hazer.Porq̃ como la volũtad (segun

(segun diximos) sea reyna y señora de todo lo que ay en el hombre, y el amor sea señor de la voluntad, el que plenariamente offrece su amor, offrece tambien la voluntad con tãto quanto tiene, sin que le quede cosa por offrecer. La qual offrẽda es deuida a solo Dios: porque en ella haze el hombre lo vltimo de lo que puede: y por esto Dios responde a este seruicio como quien el es, dãdose todo a quiẽ todo se le da.

Esta doctrina es de gran consolacion y esfuerço para los pobres, que no tienẽ que dar, y para los que ni con letras, ni con ingenios, ni con trabajos corporales, por ser viejos, o enfermos, pueden hazer a Dios grandes seruicios: porque sin estas cosas pueden amar mucho a Dios, y mucho puede, quien mucho ama: mucho da, quien da a si, y mucho haze quien mucho dessea hazer: pues ante Dios que ve los coraçones, no es de menos valor la buena voluntad, que la buena obra: sino puedes hazer mucho, dessea mucho, y ama mucho, que en esse amor lo hazes todo. Si eres pobre de riquezas para hazer lymosna, seas rico de amor para dessear hazerla, y ten por cierto que ya la heziste. No ay quien te despedace, ni te dessuelle por Dios: dessea de todo coraçõ ser assi tratado, y seras como Martyr en los ojos de Dios. Porque como dize Cypriano, vna cosa es faltar el coraçõ al martyrio, y otra faltar martyrio al coraçon. Por q̃ lo vno es de flaqueza humana, mas lo otro es de dispensacion diuina.

Cypriano.

§. IX.

Cata aqui pues Christiano Lector, para quantas y quan grãdes cosas vale la caridad, pues ella es la mayor de las virtudes, y el fin de todas ellas, y la vida y perfection, y la suma y recapitulacion de todas ellas. Dizen los Theologos, que el amor desordenado de si mesmo, es principio de todos los peccados. Pues como el amor de Dios sea su contrario, figuese q̃ sera cuchillo de todos los pecados, y principio general de todas las virtudes. Pues quien no procurara con toda diligencia vna tan efficaz medicina de tan grande enfermedad? Quien no trabajara por alcançar vna virtud que tanto nos ayuda para todas las virtudes? O marauillosa virtud, rayz de todas las virtudes, hija mayor de la gracia, maestra de Sanctidad, espejo de religion, peso de merecimientos, vestidura de bodas, heredad de los hijos de Dios, llaue del paraysо, mantenimiento del anima, dulçura del coraçon, fortaleza de los que pelean, corona de los que vencen, hermana de la verdad, madre de la sabiduria, compañera de los Sanctos, alegria de los Angeles, espanto de los demonios, victoria de los vicios, y cumplimiento de toda perfection. Sin ti desfallecen las fuerças humanas, escurecese el entendimiẽto, queda sin vida la fe, presume vanamente la confiança, pierdese el merito de todo el bien que se haze, deshazese la liga del amor fraternal: mas contigo esta el hõbre en las tentaciones fuerte, en las prosperidades humilde, y en las aduersidades seguro.

Pues si tantos fructos acarrea consigo esta virtud, no sera razon que el sabio mercader del Euangelio, hallada esta preciosa Margarita, de todo lo que tiene por ella? Que exercicios, q̃ mortificaciones, que trabajos se podran aqui enseñar, que no sea muy bien empleado todo lo que se gastare en ellos por esta joya tan preciosa? Mucho es lo que se pide, mas que es todo lo que el hombre puede dar comparado con Dios, el qual se possee por la caridad? Dios es caridad (dize sant Iuã) y quiẽ esta en caridad, esta en Dios, y Dios en el. Sobre lo qual dize sant Bernardo: Dios es caridad, que cosa mas preciosa? y quien esta en caridad, esta en Dios: q̃ cosa mas segura? y Dios en el: que cosa mas deleytable? Poco es dezir que Dios es caridad? poco es tener a Dios en si? A solo la caridad cõuiene este prinuilegio, que Dios se llame caridad. Porque no se dize que Dios es humildad, ni castidad, ni obediẽcia: porq̃ como toda virtud sea don de Dios, sola esta entre todas las virtudes goza de este priuilegio, que sea don de Dios, y se intitule de nombre de Dios.

1. Ioan. 4.

Bernard.

Pues que sera luego todo lo que se da por la caridad, sino vn poco por el todo: q̃ es vna pequeñita parte de lo criado: que es el hõbre todo, por el Criador de todo? Quien no dira de coraçon aquellas palabras, que vn grande amador desta virtud escriuio, diziẽdo: O caridad, si supiesses quanto es lo que vales, qualquier cosa que me pidiesses daria por ti. Mas sin duda excedes tu valor a todo lo q̃ yo poseo, y no hallare tu precio dẽtro de mi. Mas cõ todo esto dare lo que tuuiere, y dare lo todo. Y despues que todo lo vuiere dado, todo lo tendre en nada. Dare de buena gana todos los plazeres de mi carne, y todos los gustos de mi coraçon por alcançarte. Porque tu sola

tu sola me seras mas amable, mas prouechosa, mas deleytable, y mas suaue. Tu eres la que mejor alegras, y mas hartas, y mas seguramente defiendes, y mas dulcemente recreas. Finalmente tu eres la que mas engrandeces y leuantas nuestras animas en Dios.

Mas en fin de todo es de notar, que tratando en este libro de la perfection dela charidad (en la qual consiste la perfection de la vida Christiana) necessariamente hauemos de pedir al desseoso della, cosas muy altas, muy espirituales, y difficultosas a la naturaleza, aunque faciles a la gracia. Porque como esta perfection consiste en la vnion del hombre con Dios (lo qual se haze por imitacion y semejança con el mesmo Dios) no se pueden dexar de pedir cosas muy espirituales, si hauemos de llegar a hazernos vn mesmo espiritu con el. Mas ni por esso tiene nadie razon para quexarse: pues a esta perfection no nos obligamos a nadie, sino auisamos a aquellos, que de su propia voluntad anhelan a ella, aunque todos deurian de anhelar a ella: porque pues en el desseo de los bienes temporales no ponemos tassa, mucho menos la hauiamos de poner en los celestiales y espirituales.

De los principales medios por do se alcança el amor de Dios. Cap. II.

Dicho ya de las excelencias de la charidad, y afficionados los coraçones al amor desta joya tan preciosa, luego el hombre dessea saber el camino y los medios por do se alcança. Pues para esto seruira todo lo que en este libro se escriue. Para lo qual sera necessario entender primero la naturaleza y condicion del fin que pretendemos, el qual no es otro que el amor de Dios. La condicion deste amor acabamos ahora de explicar: que es vnir y transformar al hombre en Dios, teniendo vn mesmo querer, y no querer con el, imitando (en quanto nos sea posible) su sanctidad y pureza. Esto nos pide el mesmo Señor en muchos lugares de la escriptura sagrada, como quando dize: Sed sanctos, assi como yo tambien lo soy. Y no solo las escripturas diuinas quieren, que enderecemos nuestra vida a este fin, y la reglemos por esta primera regla que es infalible, mas tambien la Philosophia humana llego aqui. Porque Platon en vn Dialogo que llaman Theeto, viene a dezir lo mesmo en persona de Socrates, por estas palabras. No es posible faltar los males en el mundo, porque no viuimos aqui entre dioses, sino entre hombres. Por lo qual deuemos trabajar con todas nuestras fuerças, por passar deste mundo al otro. Y este transito no es otra cosa, sino huyr de las cosas de la tierra, e imitar a Dios, en quanto al hombre sea posible. Y aquel imita a Dios, que imita su justicia, su sanctidad y prudencia. Porque como Dios sea justissimo, ninguna cosa ay mas semejante a el, que el hombre justo. De donde se infiere, que el conocimiento de Dios es la verdadera sabiduria, y la virtud verdadera: y el no conocerlo es rudeza, y manifiesta malicia. Y qualquier otra manera de sabiduria fuera desta, parece sabiduria, mas no lo es. Hasta aqui son palabras de Socrates en el sobredicho Dialogo. Por las quales parece que aun la lumbre de la razon alcanço, que toda la perfection del hombre consistia en la imitacion, y semejança de aquella summa sanctidad y pureza, de donde la mesma criatura racional procedio.

Pues deste principio facilmente se entienden los medios que se requieren para conseguir este fin. Porque si el fin es la imitacion y transformacion en Dios, y ninguna cosa puede venir a ser lo que no es, sino dexando de ser lo que es, claro esta que el principal medio que para esta mudança se requiere es el despedir de nosotros las propiedades, e imperfectiones del hombre viejo para vestirnos del nueuo, que es reformado a imagen y semejança de Dios. Porque assi como naturalmente hablando no puede auer generacion sin que preceda corrupcion (pues no nace el grano de trigo, si primero no se corrompe) assi no puede hazerse el hombre diuino, si primero no dexa de ser humano, que es dexando (en quanto sea posible) las flaquezas, e imperfectiones de hombre. Assi vemos que no puede ser vno sabio, sino dexa de ser ignorante, ni puede estar sano, sino dexa de ser enfermo: assi tampoco puede ser justo, sino dexare de ser peccador, ni menos diuino, sino dexare en este sentido de ser humano. Dos terminos ay

Universidad de Deusto
Biblioteca

en todos los mouimientos, vno de donde la cosa parte, y otro a dõde camina, y no es possible llegar al vno, sino saliendo del otro. Y pues en este espiritual mouimiento camina el hõbre de si a Dios, no podra llegar a Dios, sino saliere primero de si. No puede el fuego hazer de vn madero fuego, si primero no gasta la humidad, y frialdad, y todo lo que tiene contrario a la forma del fuego: ni tan poco el hombre concebido en peccado, y cercado de carne y de sangre, podra llegar a transformarse, e imitar la santidad y pureza de Dios, sino perdiendo primero los resabios y sinestros que repugnan a esta pureza y santidad. Lo qual principalmente haze la
Deut. 4. omnipotente gracia del Señor. El qual por essa causa se llama en la escriptura fuego que consume, porque su officio es consumir todos los sinestros, e imperfectiones de los hombres, y purificarlos de todos sus peccados, para communicarles a si mesmo. Por-
S. Diony. que (como dize sant Dionysio) su naturaleza es traer todas las cosas a si, y hazerlas participantes de si.

Mas porque este Señor aunque crio el hõbre sin el hombre, no santifica el hombre sin el hombre: quiero dezir, sin que el obre juntamente con el, y haga lo que es de su parte, ayudando a tirar el arado con Dios, y juntando sus manos con las de Dios: de aqui es, que assi como Dios pretende consumir todo lo malo que ay en el hombre, assi mesmo el hombre deue por su parte procurar lo mesmo: que es mortificar y consumir todo esto que en el impide la semejança de Dios: para que assi pueda venir a la desseada vnion y semejança del. Vemos que para plantar vna huerta en vn monte brauo, primero es necessario arrancar el monte, y los arboles silues-tres: y esto hecho, luego se suelen plantar los frutuosos y prouechosos. Pues lo mesmo ha de hazer el que quisiere que su anima sea vergel de Dios, y parayso de sus deleytes: por que primero deue insistir en arrancar las espinas, y çarças de los vicios y malas inclinaciones que contradizen a esta vnion: y esto hecho, podra luego plantar las buenas plantas de virtudes que quisiere: y señaladamente esta de que aqui tratamos (que es como arbol da vida en medio del parayso) de quien todas ellas proceden, de la manera que arriba
Gene. 21. se declaro. Esto nos representa el nacimiento del Patriarcha Isaach: el qual (como dize la escriptura diuina) nacio quando ya su madre Sarra de tal edad, que todas las cosas que son propias de mugeres, auian ya faltado en ella. Lo qual dado caso que se escriua para mostrar que miraculosamente concibio y pario este hijo, mas tambien nos significa que entonces el anima religiosa concibe y pare al verdadero Isaach, que es el gozo espiritual, hijo legitimo de la charidad, quando vienen a faltar en ella las flaquezas, e imperfectiones, y resabios de la naturaleza corrupta. Porque como aqui se pretenda hazer de vn hombre carnal, otro espiritual, o por mejor dezir, de vn hombre Dios por amor, (pues es propio del amor transformar al que ama en la cosa amada) necessariamente se ha de destruyr primero la carne, y el hombre sensual, que se engendre el espiritual. Por donde assi como los que por arte de alchimia quieren hazer del cobre oro, necessariamente han primero de corromper el cobre, para que del se haga oro (si esto fuesse possible) assi tambien como en esta alchimia espiritual pretendemos hazer de la tierra cielo, de la carne espiritu, y del hombre Dios, necessariamente hauemos de destruyr primero el vn estremo, porque pueda succeder el otro.

De lo qual todo se infiere ser verdad lo que communmente dizen los sanctos Doctores, y señaladamente Cassiano en la primera de sus Colaciones, que la pureza del coraçon es el principal medio que ay para alcançar el amor de Dios: a la qual pertenece desterrar de nuestra anima todo lo que impide este sancto amor: que es todo lo animal y terreno, y finalmente todo lo que es contrario y dessemejante a Dios. Y en esta cuenta entra primeramente la purificacion y mortificacion del amor propio, y en el segundo lugar la de la propia volũtad, hermana deste mesmo amor: y en el tercero la de los peccados: y en el quarto la de las perturbaciones y passiones del anima: en el quinto la de los cuydados desordenados: en el sexto la de los negocios demasiados: en el septimo la mortificacion de todos los otros resabios y malas inclinaciones del hombre: y en el octauo finalmente la pureza de la intencion: donde entra la purificacion de todo genero de interesse, assi espiritual como temporal: de las quales cosas trataremos por su orden en los capitulos siguientes.

Mor-

Mortificados pues todos estos resabios y sinestros de nuestra carne, luego florece y reyna el espiritu, y queda dispuesto assi para yr el a Dios por amor, como para venir Dios a el por su gracia. Porque assi como la piedra, que esta en lo alto, quitados los impedimentos que alli la tienen contra su natural inclinacion, luego ella por si corre a su lugar natural: assi nuestra anima, que es substãcia espiritual, quitadas las prisiones de los apetitos sensuales que la tienen presa con la afficion de las cosas terrenas, luego ella ayudada con la diuina gracia (como substancia espiritual, y hermana de los Angeles) se allega y abraça con las cosas espirituales, que son conformes a la dignidad y condicion de su naturaleza.

Mas aunque esto bastasse para leuantar el anima al amor de su Criador, toda via juntaremos con esto algunos exercicios y consideraciones que la enciendan en este diuino amor, y la ayuden a essa mesma mortificacion. Porque como sea verdad lo que el Apostol dize, q̃ los que se llegan a Dios se hazẽ vn
1. Cor. 6. espiritu con el: y este allegamiento no sea cõ passos de cuerpo, sino de espiritu (que es con deuotas cõsideraciones y affectos amorosos) desto tambiẽ era razon que tratassemos. Por que con este espiritual allegamiento a Dios, viene el anima a participar en su manera los rayos de su sanctidad y resplandor: cõ los quales queda ella tan resplandeciente y hermosa, como vna nuue quando es enuestida de la claridad y lumbre del Sol, que se parece con el mesmo Sol. Y conforme a esto se diuidira este libro en dos partes principales: en la primera trataremos de las cosas que nos son impedimẽto para esta espiritual vnion cõ Dios, q̃ se haze por la charidad: en la segunda de las virtudes q̃ mas ayudan a esta vnion. Y a esta añadiremos algunos discursos, y cõsideraciones, y oraciones deuotas, que siruan para encẽder nuestro coraçon en amor de Dios.

Tambien conuiene aduertir en este lugar, que la principal difficultad deste negocio no esta en el exercicio de amar a Dios (porq̃ esta es obra de gran suauidad) sino en desterrar de nuestra anima los impedimẽtos deste amor: de que en esta primera parte se trata. Assi vemos que toda la difficultad que ay en hazer de vn leño fuego, esta en consumir lo q̃ alli contradize a la forma del fuego (que es la humedad y frialdad, y materia de vapores que ay en el) porque esto hecho, en vn punto, se leuãta la llama del fuego y arde. Pues lo mesmo acaece quando vn coraçon frio y afficionado a las cosas del mundo, queremos q̃ venga a arder en amor de Dios. Porque no esta la difficultad en el amor, sino en cõsumir lo que impide este diuino amor.

De donde se infiere vn auiso muy notable y que sirue para entender y euitar muy gran parte de los engaños que aqui pueden entreuenir, y es que no deue el hombre medir su aprouechamiento en este camino, por la suauidad, ni por las consolaciones, o ternuras, o lagrymas que algunas vezes tiene (aũque esto sea loable cosa y sancta) sino por la mortificacion y victoria de todos estos padrastros, de q̃ en esta primera parte hauemos de tratar: que son desordenado amor propio, y propia voluntad, con todos los apetitos que de aqui proceden. Porque ay algunas personas tiernas de coraçon, que con qualquier pensamiento o de la passion del Señor, o de otra cosa tal, luego se resueluen en lagrymas, y sienten grande suauidad. Mas como esto mas proceda en los tales de natural ternura de coraçon, quede puro amor, no deuen juzgar por aqui su aprouechamiento, sino juntaren con esto la victoria de su propia voluntad, y de sus apetitos, y malas inclinaciones.

Tambien conuiene aqui aduertir, que como en los exercicios de las oraciones y consideraciones de la segũda parte aya gusto y suauidad, y en los de la primera difficultad, muchos se entregã mas a lo dulce que a lo agro: mas en ningun caso conuiene que sea assi: porque desto se seguirian peligros, e inconueniẽtes: sino igualmente se deue el hombre dar a lo vno y alo otro: poniendo el vno de los dos ojos en la mortificacion, y el otro en la oracion y en las consideraciones que nos enciendan en el amor de Dios: porque con la suauidad de lo vno, podamos tragar el dessabrimiento y trabajo que ay en el otro.

Del primer medio que se requiere para alcançar el amor de Dios, que es victoria del amor propio. Cap. III.

ANtes que comencemos a tratar desta primera parte, conuiene presuponer,

que en aquel bienauenturado estado en que Dios crio el hombre, ninguna cosa le era mas facil, ni mas natural, ni mas suaue, que amar a su hazedor. Por q̃ que cosa mas natural, que amar la criatura a su criador, el effecto a su causa, el principiado a su principio, y la parte al todo de do procede? Porq̃ desta manera vemos que el braço se pone delante de la cabeça, a recebir el golpe de la espada, por conseruar a ella: donde se vee claro que mas ama la parte a su todo que a si mesma.

Mas siendo esto assi, estando la naturaleza entera, atrauessose el peccado de por medio, y estragose la naturaleza: y ya el hombre no camina como antes caminaua, ni puede lo q̃ antes podia, por los grandes impedimentos que por esta parte se le recrecieron. Porque el que antes del peccado amaua a Dios mas que assi, despues del peccado ama a si mas que a Dios. Mas antes el peccado original no es otra cosa, que vn torcimiento y adulterio espiritual con que el hombre nace afficionado y enamorado de si mesmo y desafficionado a Dios.

Pues este amor desordenado con todas las otras afficiones que nacen del, es el principal impedimẽto que tenemos para amar a Dios: porque tirandonos para si, nos aparta del: y llamandonos al amor de los bienes terrenos, nos haze boluer las espaldas a los celestiales. Por lo qual si este amor se quitasse de por medio, no auria impedimento en el amor de Dios.

Pues segun esto el que de veras y de todo coraçon dessea alcançar el amor de Dios, tenga se por dicho que ha de pregonar guerra publica contra el amor propio. Y por amor propio entiendo siempre en este tratado, el desordenado amor de su propio cuerpo, y de todo lo que al cuerpo pertenece. Y digo desordenado, porque si es bien ordenado y reglado, no es malo sino bueno y necessario para la conseruacion de la vida. Porque no es cosa nueua sino muy posible, ser vna cosa de su naturaleza buena y necessaria para la vida, la qual siendo demasiada o desordenada, es dañosa. Assi vemos que la sangre es necessaria para la conseruacion de la vida: mas si ay pujamiento desta sangre, succeden enfermedades, y a vezes muerte por ella. Lo mesmo se entiende en el calor natural, en la qual consiste la vida del animal: mas si es demasiado, causa fiebres y enfermedades. Tambien los rios caudalosos, quando corren por sus madres a ninguna cosa dañan: mas quãdo se desmandan y crecen, anegan todos los lugares por do passan. Pues assi dezimos que el amor propio con todas las otras afficiones que del proceden, assi de honra, como de hazienda, quando son medidas con la regla de la razon y de la ley de Dios, son saludables y virtuosas: mas quando salen deste compas, son perjudiciales y viciosas.

El officio y naturaleza deste amor propio es: dessear desordenadamente todos los bienes que siruen al cuerpo: los quales son casi innumerables: pero reduzelos sant Ioan a solos tres, que son hazienda, honra, y deleytes corporales. Pero assi como ponemos en el mundo quatro vientos principales que soplá de las quatro partes del: entre los quales contamos otros casi innumarables, que se reduzen a estos: assi tambien se señalan estas tres maneras de bienes temporales, debaxo de los quales se comprehenden todos los demas. Porque debaxo de la honra se comprehenden officios, dignidades, titulos, mandos, señorios, priuanças, exempciones, libertades, preeminencias, cargos, fausto, pompa, acompañamiento, y otras cosas tales que siruen a la honra mundana.

Debaxo de la hazienda, se comprehenden todas las especies y maneras que ay de interesses y prouechos temporales: como son patrimonios, heredades, rentas, ganancias, y otras infinitas maneras que ay de bienes desta qualidad.

Debaxo deste nombre de deleytes, se comprehende otra gran flota de diuersas cosas en que se deleytan, assi los sentidos exteriores del cuerpo, como los interiores del anima. Porque los ojos naturalmente se deleytan en la variedad y hermosura de los colores, de los edificios, de las tapicerias ricas, de las danças y bayles, y de todo genero de hermosuras. Los oydos huelgan con todas las maneras que ay de musicas, assi naturales como artificiales: que son las delicias que ay en los palacios de los principes. El sentido del oler huelga con todas las confections de vnguentos y aguas olorosas, y con infinitas maneras de especies aromaticas que para esto nacen, o se hazen cada dia. Pues ya para el gusto, no tienen cuenta las differencias de manjares que la naturaleza proueyo, y mucho menos la delos potages y guisados

guisados que el arte inuento, y los combites que para esto cada dia se celebran. Pues para el sentido del tacto, tambien sirue la cama blanda y la vestidura preciosa, con todas las inuenciones de trages, que sin fin y sin medida se descubren cada dia.

Con estos ay otros objectos mas espirituales, que siruen para los otros sentidos mas delicados. Porque la curiosidad de los ingenios humanos es amiga de saber, y de tener todas las cosas muy polidas y primas: para lo qual siruen las alhajas preciosas, los libros y estudios mas curiosos que prouechosos, las praticas, las conuersaciones, las vistas, las salidas, las visitaciones, y discursos a diuersas partes, para deleytar con la variedad de las cosas todos estos sentidos.

Pues como no sea otra cosa amar sino querer bien, claro esta, que el que desordenadamente ama a si mesmo, tambien dessea desordenadamente todos, o alomenos muchos destos bienes para si. Y por esto, este amor cõ razon se llama fecundissimo: porque tiene todos los bienes corporales del mundo por objectos. Y assi este desordenado amor parece que es como el vientre de vna viuora preñada, de donde salen muchos viuoreznos, no menos ponçoñosos que la mesma madre que los pare. Pues aquel que busca el puro y perfecto amor de Dios, ha de despedir de si, y mortificar todos estos apetitos y amores, quãdo son (como diximos) demasiados. Demanera que a todos ha de dar libelo de repudio, y a todos ha de echar fuera de casa, si quiere triumphar del propio amor. Porque assi como no se puede arrancar vn arbol de quajo, sino le cortan todas las rayzes con q̃ esta prefo: assi tampoco se puede arrancar este arbol de muerte (que es este amor desordenado) si no es cortando todas estas rayzes de particulares bienes que del proceden, y le sostienen. De donde, assi como escriuen las historias de nuestros tiempos, que para conquistar la ciudad de Granada, primero fueron conquistados vno por vno todos los castillos y fuerças q̃ estauan en torno della y la defendiã: assi tambien para conquistar este amor tan poderoso, es necessario yr poco a poco venciendo todos los otros amores que deste proceden y le sustentan, desapegando del coraçon el amor de todas las cosas transitorias y visibles, y trasladandolo a las inuisibles: para que assi reyne sin contradicion en nuestras animas el amor de Dios. Porque de otra manera (como dize sant Iuan Climaco) assi como es imposible con vn mesmo ojo mirar al cielo y a la tierra: assi tambien lo es con vna mesma voluntad amar desordenadamente a si, y amar a Dios.

¶ *De como no se compadecen juntos, amor de Dios, y desordenado amor de si mesmo.*

§. I.

Y porque quanto mas certificado estuuiere el hombre desto, y mas desengañado, mas se esforçara a tomar las armas y pelear contra este gigãte, apuntare aqui las razones, por las quales claramente se vea la incompatibilidad y contrariedad destos dos amores.

Primer impedimẽto. S. Auguſt. Porque primeramente ya se sabe q̃ (como dize sant Augustin) el amor propio es causa de todos quantos peccados ay en el mundo: y el es el que edifica y puebla la ciudad de Babylonia de sus ciudadanos, que son los hijos de confusion: assi como por el cõtrario el de Dios edifica la de Hierusalem. Porque ningun hombre pecca, sino por alcançar alguna cosa que desordenadamente ama: como pecco Iudas por codicia de los treynta dineros que le dieron por Christo: y Dauid por la codicia de la hermosura de Bersabe: y nuestra primera madre por la golosina del arbol vedado: y assi todos los demas. Pues todos estos desseos y codicias, claro esta que son hijos del amor propio: pues esse es el que desseando desordenadamente essos bienes, nos haze cerrar los ojos a Dios, y traspassar sus mandamientos. Pues si ninguna cosa ay mas contraria a la charidad, que el peccado mortal, porque la charidad es vida del anima, y el peccado muerte: que tan contrario sera a la charidad, lo que es causa de todos los peccados del mundo, que es este amor desordenado? Vees quan grande impedimento sea este para alcançar esta virtud.

Segũdo impedimẽto. Haze nos tambien daño por otra via: por que no solo es incentiuo de los peccados, sino tambien el mayor impedimento que ay para alcançar las virtudes: a las quales pertenece disponer el anima para el amor de Dios: a quien todas ellas se ordenan, assi como las medicinas a la salud. La razon deste impedimento es, por que (como toda la Philosophia confiessa) propio es de la virtud, exercitarse en cosas arduas y difficultosas: a lo qual

repugna el amor propio, cuya naturaleza es huyr toda difficultad y trabajo: y por esto necessariamente ha de huyr de la virtud, por estar abraçada con el. Por donde assi como los que son enemigos de dulce, no pueden comer manjar que este guisado con cosa dulce, aunque el por si sea muy sabroso: assi el que es capital enemigo del trabajo, tambien lo ha de ser de la virtud, por muy preciada que sea, por andar siempre acompañada con el. Por lo qual dixo muy bien Seneca, que en el reyno del deleyte no tenia lugar la virtud. Y en otro lugar dize el mesmo, que muy poco estimara la virtud el que fuere muy amigo de si mesmo. *Seneca.*

Tercero impedimẽto. Con esto tambien se junta que la mayor parte de las virtudes morales se emplean en moderar las passiones naturales, apartandolas delos estremos (porque son viciosos) y reduziendolas a vna templada mediocridad, en la qual consiste la virtud. Pues a esto contradize tambien la desorden deste amor: el qual assi como es desaforado y vehemente en todos sus desseos: assi tambien lo es en todas las otras passiones q̃ naturalmente se figuen del: y quanto estas son mas furiosas y vehementes, tanto menos puede la virtud apoderarse dellas y enfrenarlas: assi como el cauallero al caballo furioso, y de mala boca, y desobediente al freno. Pues segun esto lo q̃ tan grande impedimento es para alcançar las virtudes, tanbien lo sera para alcançar la charidad, que no puede estar sin ellas.

Quartoim pedimẽto. Y de mas desta ay aun otra razon por dõde este mal amor nos cierra la puerta para el amor de Dios. Porque como arriba tocamos vno de los principales medios por donde se alcança este sancto amor es la profunda oracion y consideracion de todas aquellas cosas que pueden encender nuestro coraçon en este amor: para el qual exercicio cierra la puerta este otro mal amor, quando esta muy apoderado de nuestro coraçon. La razon es, porque donde esta el amor, ay esta todo el hombre con todas sus potencias y sentidos, sin auer quien de ay las aparte. Porque quien dixo que donde estaua el amor, estauan los ojos, aunque dixo verdad, dixo poco. Porque por la razon que estan ay los ojos (que es por el gusto que tienen de mirar lo que aman) por essa mesma estan todos los otros sentidos gozando cada qual en su manera de la presencia deste objecto. Y por esso de mas de la voluntad (que es la que esta abraçada con lo que ama) ay tambien esta el entendimiento, pensando en ella: y la memoria, acordando se della: y la lengua, hablando y platicando della: y assi todos los otros sentidos. Por lo qual dixo el Saluador: Donde esta tu thesoro (que es donde tienes puesto tu amor) ay esta tu coraçon: que es tu voluntad, y tu pensamiento, con todo lo de mas que del coraçon (esto es de la voluntad) depende. Porque la primera cosa que haze el amor es tomar la voluntad, haziendo que ella quiera lo que el quiere: y como la voluntad sea reyna de todo el hombre, y de todas sus potencias, adonde esta la voluntad, ay estan todas ellas. Y de aqui nace aquella comun sentencia, que dize, que el anima mas esta donde ama, que en el mesmo cuerpo donde mora y da vida. *Matth. 6.*

Esto mesmo se confirma por aquella muy celebrada sentencia de sant Augustin, la qual dize, que lo que es el peso en los elementos y cuerpos naturales, esso es el amor en las criaturas racionales. Por donde, assi como todas las cosas naturales se mueuen conforme al peso que tienen, y assi vnas se mueuen a lo alto, como el ayre y el fuego, y otras a lo baxo como la tierra, y el agua, y todos los cuerpos pesados, assi tambien las criaturas racionales se mueuen, conforme al amor que en ellas predomina y reyna. Demanera que si predomina el amor de la tierra, todos los mouimientos, y desseos, y tratos, y exercicios son de la tierra: mas si por el contrario predominare el amor del cielo, todo esto sera en el cielo: como lo era en el Apostol que dezia: Nuestra conuersacion es en los cielos. En lo qual parece que el amor de Dios es como fuego, que naturalmente sube a lo alto, y alli solamente reposa: mas este otro es como tierra pesada, que naturalmente tira para abaxo, porque alli tiene su centro, y alli solamente descansa. Por do parece de quã differentes vidas sean causa estos dos amores: pues el vno haze que la vida toda sea terrena, y el otro toda celestial. *Augus.*

Pues boluiendo a nuestro proposito, si es verdad que el principal medio para alcançar el amor de Dios, es traer el hombre todas las potencias de su anima leuantadas y puestas en el, pensando dia y noche en sus grandezas y marauillas, y en todo lo que nos pudiere mouer a su amor: como podra hazer este officio el

el hõbre lleno del amor de las cosas terrenas: el qual tiene su entendimiento, su voluntad, su memoria, su imaginacion, y su affection, y todos sus sentidos, y cuydados presos y captiuos en ellas? Donde hallara aqui lugar desocupado el amor de Dios? donde se aposentara? de que potẽcias se seruira? en que obrara? pues todo esta ya tomado y ocupado por otro peregrino amor. Vna tabla escripta, o pintada de vnas figuras, como estara capaz de recebir otras, sino se borran las primeras? Vna tierra sẽbrada de vna simiẽte, como podra recebir y dar el fruto de otra differẽte? Pues segun esto, vn coraçon q̃ esta todo tomado del amor del mũdo, como estara abil para recebir el amor de Dios, mayormente siendole tan contrario? Por lo qual dixo muy biẽ Seneca, que el que de verdad amaua, no podia amar mas que vna cosa sola. Porque de aqui nacen los celos tan brauos entre los que carnalmente se aman: porque luego entiende la vna parte que no ay amor entero para ella, si se pone en otro lugar: como acaece en las aguas de las fuentes, que quanto mas dan por vn caño, menos tienen que dar por otro. Por la qual causa dixo el Señor por Isaias, hablando con las animas que dexauan a el por otros amadores. Estrecha es la cama, y por esso vno ha de caer della: y la vestidura es angosta, y no basta para cubrir a dos. La qual sentẽcia en ninguna cosa se puede mejor verificar, que en la obra del amor. *Seneca.* *Isai. 28.*

Pues de aqui nace estar las tales personas inabiles para los exercicios del amor de Dios; como se vee por experiencia. Porque en queriendo recogerse vn poco y leuantar el coraçon a el, son tantas las imagines y figuras y tãtos los pensamiẽtos y cuydados que se les ponen delante, que a penas pueden tener por vn breue espacio fixo el coraçon en Dios: porque estos cuydados lo lleuan en pos de si: y aun muchas vezes lleuan coraçon y cuerpo junta mẽte, por acudir al prouecho de las cosas que demasiadamente aman. Demanera que este tyranno no se cõtenta cõ tomar el coraçon, y cuerpo, con todos los sentidos y potẽcias, mas toma tanbien todo el tiempo, y todas las horas, para que, ni quede cuerpo, ni espiritu, ni coraçon libre para las cosas de Dios. Desta manera el amador del interesse, o de la honra, o de letras (quando se aman desordenadamente) acude luego a todas las maneras de tratos, de negocios, o de exercicios por donde estas cosas se alcançan, pareciendoles tiempo perdido el que fuera desto se gasta.

Quintoim pedimento. Mas que dire que no solo por todas estas vias corta el hilo este mal amor a todos los espirituales exercicios, sino tambien los haze pesados y desabridos? Porque (como dize el Apostol) el hombre animal no entiende las cosas que son del espiritu de Dios: y como no las entiende, no las ama: y como no las ama, no las gusta: y donde no ay gusto, no ay trabajo ni exercicio. Porque como dize muy bien el Prouerbio: El deleyte acaba las obras. *1. Cor. 2.*

Sexto impedimento. Impide tambien por otra via este amor: porque por la mayor parte corrompe la intencion, y fin de nuestras obras: las quales son tales, quales es el fin que les ponemos. Por donde, assi como el amor de Dios todas las cosas ordena a Dios (demanera que a el haze vltimo fin), y a todas las otras cosas medios para el) assi por el contrario el amor propio todas las cosas ordena para el bien de su dueño, y a el haze su vltimo fin. Item el amor de Dios en todas las cosas busca a Dios, aunque sea con menoscabo suyo, mas el amor propio en todas ellas busca su interesse, y su honra, aunque sea con menoscabo de la de Dios. Item el amor de Dios en todo procura agradar a Dios, y hazerle la voluntad, negando la suya propia: mas el amor propio en todo busca su propio contentamiento y voluntad, aunque sea contra la de Dios. De donde nace, que el amor de Dios procura exercitarse en todas las virtudes, por que con estas huelga Dios: y el amor propio en todo lo que le acarrea contentamiento: porque con esto se deleyta el. Por las quales differencias claramente se vera, quan imposible sea morar estos dos amores en vn coraçon, siendo tan contrario el vno del otro: y por esso es necessario que vaya fuera el vno, si queremos recebir el otro. Por donde, assi como vn vaso que esta lleno de vn liquor, es necessario que se vazie, si ha de recebir otro liquor, mayormente quando el vno es amargo, y el otro dulce: assi es tambien necessario vaziar nuestro coraçon del amargura del amor propio, si queremos infundir en el la dulçura del amor diuino. Lo qual elegantemente explico sant Augustin por otra comparacion, diziendo: Penssad hermanos q̃ la mano es el amor: la qual, si tiene vna cosa, no puede recebir otra. Dõde para poder *S. Augustin.*

tomar lo que le dan,ha de soltar lo que tiene. En lo qual quiero dezir, que quien ama al mundo,no puede amar a Dios, porque tiene ocupada la mano de su anima con esse amor.

Por do parece que estos dos amores son como dos balanças de vn peso : las quales se han de tal manera , que necessariamente si la vna sube,la otra baxa,y al reues. Porque quãto crece el amor de Dios,tanto descrece el amor propio:y quanto crece el amor propio, tanto descrece el amor de Dios. Por donde se vee claro,quan lexos estan del amor de Dios, los grandes amadores de si mesmos , quales son los hombres interessales , ambiciosos, regalados, y pusilanimes:porque estos como tienen los coraçones pequeños , todas las cosas que les tocan , tienen por grandes: y assi conforme a esto las temen y aman , y procuran desordenadamente.

Mas porque no se espante nadie, ni tenga por cosa muy pesada la que aqui le pedimos, entienda que algo desto alcançaron los Philosophos antiguos , sin tener la lumbre del Euangelio,y exemplos de Christo,que nosotros tenemos:porque Platon,despues de auer tratado muy copiosamente como la verdadera sabiduria , y la perfection del hombre consiste en morir a la afficion desordenada deste cuerpo , y a las cosas que le pertenecen, para viuir,en quanto sea possible , con sola la mejor parte de nosotros , que es el espiritu, empleandolo en la consideracion y amor de Dios(como lo hazen siempre aquellas altissimas sustancias que carecen de cuerpo) vino a resumir toda la perfecta sabiduria en dos cosas,que es,en Auersion,y Conuersion. Esto es,en apartar el amor de todas las cosas transitorias,y cõuertirlo a las eternas. Y este mesmo parecer siguieron despues todos los Philosophos que de aquella escuela salieron. Pues segun esto,no es marauilla que la fe y lumbre del Euangelio professe,lo que rastreo la lumbre de la razon.

De los medios y ayudas q̃ ay para alcãçar victoria del amor desordenado de si mesmo. Cap. IIII.

MAs porque la difficultad de vencer esta tan poderosa inclinacion no nos haga desmayar , sera bien declarar aqui las ayudas que para esto tenemos. Entre las quales la primera y mas principal es la del mesmo amor de Dios: que assi como es tan contrario al amor propio, assi es el q̃ mas guerra le haze,y mas ayna le echa de casa. Porque assi como la luz de la mañana despide las tinieblas de la noche , de tal manera que el crecer de la luz,es descrecer las tinieblas:y descrecer estas, es crecer mas la luz:assi tambien quanto mas crece el amor de Dios, tanto descrece el amor propio : y quanto este mas descrece, tanto el otro crece mas. Lo mesmo tambien se declara por otro exemplo muy conueniẽte. Porque assi como para que el ayre entre por vna ventana , es menester primero abrir las puertas della , las quales abre el mesmo ayre que entra:assi tambien paraque entre en nuestras animas el amor diuino , conuiene echar fuera el amor desordenado: mas este diuino amor es el que mas ayuda a despedir del anima todo otro contrario amor. La razon desto es,porq̃ juntamente con este amor de Dios entra el mesmo Dios,que es el autor desta virtud celestial , y mora con aquel que viue en su amor , y juntamente con el vienen otros bienes y deleytes de tan grande dignidad y suauidad, que facilmente acaba consigo el hombre que los ha gustado, despedir y dar de mano a todos los otros bienes por estos bienes,y a todos los otros gustos por este gusto:porque vee por experiencia quãto mas le rentan estos que todos los otros. Por dõde, assi como de muy buena gana resigna el clerigo vn beneficio pequeño,porque le dẽ otro mayor:y de mejor gana dexaria vn labrador el arado, si supiesse que del arado le hauiã de passar a otro mas alto estado:assi facilmente despide de si el amor de los bienes terrenos, el que sabe que por esto le han de dar aun en esta vida otros sin comparacion mayores. Lo qual es en tanta manera verdad, que (como dize S. Augustin)vna sola gota que se beua de este rio del paraysso, basta para apagar la sed de todos los bienes del mundo. Mas si creemos a S. Bernardo (como es razon) no solo basta para perder el desseo destos bienes, sino tambien para escupirlos,y abominarlos : como claramente lo muestra el, tratando aquellas palabras del libro de los Cantares: con las quales amenaçando y enseñando el Esposo celestial a su amada Esposa, le dize assi: Si no te conoces,o la mas hermosa de las mugeres, salte,y vete empos del rastro de tus ganados, y apacienta tus cabritos par de las majadas de los pastores. Sobre las quales palabras este Sancto glorioso dize assi: El anima que ya vna vez aprendio del Señor a entrar dentro de si mesma,y a sospirar dentro de si por su presencia,y gozar della en su manera,no se si tomaria antes por partido padecer por algũ tiempo las penas sensitiuas del infierno, que ser destetada , y carecer de la dulçura destos pechos diuinos, y quedar obligado a boluer otra vez a buscar recreaciones sensuales en las cosas humanas. Porque esto es apacentar sus cabritos (que son sus affectos y sentidos) par de las majadas de los pastores, que es dõde los hombres del mundo apacientan sus apetitos y desseos sensuales. Mira pues ahora ruego te quã lexos estara el verdadero amador de Dios,de dexar su amor por los amores y deleytes del mundo,si ha llegado a gozar de otras tan grandes consolaciones , que en comparacion dellas,tiene a todos los gustos y plazeres del mundo, por poco menos trabajosos que las penas del infierno. En lo qual tambien aprenderas , que tan grandes sean aquellas consolaciones y bienes,en cuya comparacion,todos aquellos bienes por que los hombres del mundo se desperecen:vienẽ a parecer infierno. Assi que hermano mio no desmayes, pues la mesma caridad q̃ buscas,te ayudara a echar de casa a los mesmos enemigos que te hazen la guerra:pues(segun esta declarado) assi como ella va creciendo, assi los enemigos van affloxando,y perdiendo las fuerças.

Augus. *Bernard.* *Cant. 1.*

Iob. 6.

Ayuda tambien a esto mesmo la instancia de la oracion,con que se alcança la diuina gracia, que es mas poderosa que la naturaleza dañada,y assi preualece contra ella. Acuerdate que con el sonido delas trõpetas sacerdotales, cayeron por tierra los muros de Ierico:para que por aqui entiendas,que al sonido de la oracion (que es propia de los sacerdotes)caẽ por tierra las fuerças de todos nuestros aduersarios. Lo qual veen por experiẽcia cada dia los que se dan a esta virtud : pues tantas vezes saliẽdo della,hallan sus animas tan alegres y tan esforçadas, que por entonces no les parece que ay lança enhiesta contra ellas.

§. I.

Mas con todos estos socorros no se deue el hombre descuydar , sino antes deue continuamente aparejarse , y disponerse con la pureza de la vida a las influencias de la gracia: porque no aya de su parte cosa que para esto le cierre la puerta:y desta manera juntara en vno estas dos manos,que para cada buena obra se requieren:que son trabajo del hõbre,y gracia de Dios. Pues para esto deue primeramẽte hazer todo lo possible,por desarraygar de su anima este mal amor. Y porque el esta preso con tantas rayzes , quantos apetitos tiene de bienes terrenos,todos estos ha de trabajar,de cortar cada vno por si con el cuchillo del amor y temor de Dios.

Pues conforme a esto,primeramente trabaje por mortificar el amor desordenado de las honras y alabãças humanas,y el ayre popular que passa mas ligero que el viento con todas las otras pompas y dignidades y fausto del mundo , pues el desseo desordenado destas cosas es lenguage del mundo,obra de vanidad,y ramo de sorberuia,que fue la primera puerta de perdicion,que se abrio en el cielo,y en el paraysso, y ahora esta abierta en el mundo. Para esto señalademẽte ayuda aquella nobilissima virtud de la humildad , rayz y fundamento de todas las virtudes , assi como la soberuia lo es de todos los vicios , de que trataremos adelante: a la qual pertenece escoger siempre el lugar mas baxo,assi en la interior reputaciõ y desprecio de si mesmo, como en todo tratamiento y seruicio exterior de la persona, desseando antes seruir , y lauar los pies de los otros con Christo , que escoger el mas alto lugar con el demonio, guardando con todo el decoro que se deue a la persona,y autoridad del officio.

Por la mesma manera trabage por mortificar el amor desordenado de la hazienda, pues no ay razon para que sea tan amado vn bien,que ni perseuera con su dueño,ni es parte para hazerle mejor ni mayor , ni mas sabio,ni mas alegre:antes es a muchos materia de vicios,nutrimẽto de regalos,despertador de cuydados , y estimulo de soberuia y presumpcion. Y lo que mas es aun para solo esso que parece que pudiera aprouechar,no aprouecha: que es para apagar el apetito de la codicia. Por lo qual dixo muy bien Seneca: De que mal nos pueden librar las riquezas, pues no nos libran de la codicia de si mesmas? Para esto le ayudara la virtud de la pobreza Euangelica:que es la primera de las ocho bienauenturanças de Christo , a la qual pertenece no solo el desprecio voluntario

Seneca. *Matth. 5.*

de todas las riquezas del mũdo(como lo tuuo Sant Gregorio en medio de tantas riquezas)ſino tambien el amor,he imitacion dela deſnudez y pobreza de Chriſto. Por el qual deue el hombre eſcoger todas las coſas que ſe requieren al vſo de la vida,viles,y pobres, pobre caſa,ypobre cama,pobre meſa,pobre veſtidura,y pobres alhajas, y finalmente todo lo de mas ſea tal,que trayga conſigo olor de pobreza:guardando con todo eſſo la decencia del eſtado de la perſona, como ahora acabamos de dezir. Y ſi eſto hiziere,ſepa cier
2.Reg.18. to,que de mas del reyno del cielo(que el Saluador promete en premio deſto) ſera libre de la codicia, peſtilencia comun del genero humano,deſtruycion de la Igleſia,y ſimiente vniuerſal de todos los peccados y cuydados del mundo. Y allende deſto,ſepa,q̃ quãto mas pobre fuere en el cuerpo, tanto mas rico ſera en el eſpiritu.

Tras deſto trabage tambien por mortificar todos los deleytes de los ſentidos aſsi de los ojos,como de los oydos, y como tambiẽ
2.Reg.23. del guſto, y del tacto,con todos los otros apetitos de coſas curioſas,y viſtoſas,haziendo ſacrificio a Dios de todos eſtos deleytes, y derramando cõ Dauid por amor del la deſſeada agua de la cyſterna de Bethleem, y ſa-
Geneſ.22. crificando con Abraham el hijo tan amado, renunciando de buena gana por el,todos eſtos deleytes, y abraçando la aſpereza de ſu cruz. Mire para eſto, quan aſperamente trataron ſus cuerpos todos los ſanctos:y ſeñaladamẽte aquel que por boca del Saluador fue
Matt. 11. pronunciado por no inferior a ninguno dellos:pues ſe veſtia de vn cilicio,y comia langoſtas y miel ſilueſtre,y nunca beuio vino,ni ſidra,y moraua en los deſiertos, alexado de toda recreacion y conſolaciõ humana:y trabage quanto pudiere,por imitar algo del rigor y aſpereza dellos, ſi quiere gozar de las conſolaciones dellos:pues eſta claro que eſtas no ſe dan ſino a los que aſsi ſe affligieren como ellos.Porque ſi el Eſpiritu Sancto no viuo ſobre los diſcipulos miẽtra eſtuuo el Saluador corporalmente con ellos (porque no quiſo la ſabiduria diuina q̃ tuuieſſen dos conſoladores juntos)mucho menos querra embiar conſolaciones del cielo a los que ſe entregan a conſolaciones de la tierra. Lo qual
Iob. 28. entendia muy bien el ſancto Iob,quando dixo,que la ſabiduria diuina(eſto es el conocimiẽto amoroſo y ſuaue de Dios)no ſe hallaua en la tierra de los que ſuauemente viuian: para que por aqui entiendas,quan lexos anda de hallar a Dios,quien en eſta tierra le buſca: que es el que regaladamente viue.

Deſta manera pues deue el hõbre yr muriendo cada dia a todas eſtas afficiones para que viua a ſoloDios,y aſsi ſe haga todo eſpiritual:y quanto mas eſpiritual, tanto mas ſemejante a Dios,q̃ es eſpiritu puro, y mas diſpueſto para vnirſe y hazerſevna coſa con el. Y de mas deſto, porque aqui principalmẽte pretendemos mortificar el amor propio, y vn contrario no ſe puede vencer ſino con otro contrario, por tanto deuemos trabajar todo lo poſsible por introduzir en nueſtras animas vna juſta indignacion y odio ſancto de nueſtra carne con ſus deſordenados apetitos, para que eſte eche fuera el amor propio ſu contrario.Lo qual nos enſeño el Saluador Matt. 16.
quãdo dixo: Si alguno quiſiere venir empos de mi,niege a ſi meſmo y tome ſu cruz y ſigame. Porq̃ quien amare deſordenadamẽte ſu vida,la perdera: y quiẽ la aborrece en eſte mundo por amor de mi,la hallara enla vida eterna. En las quales palabras encomiẽda el Señor la mortificacion y negamiento de ſi meſmo(que es la cruz de la vidaChriſtiana) y porque entendia el muy biẽ que eſto no ſe podia hazer,ſino echãdo fuera de caſa vn amor malo,con vn odio bueno,añadio luego diziendo:El que ama ſu vida,eſſe la perdera: y el q̃ la aborreciere,eſſe la hallara. Mas por q̃ no ſe eſpante nadie, quãdo oye dezir odio y aborrecimiento de ſi meſmo, ſepa que no tratamos aqui de lo que es obra y criatura de Dios,ſino de lo q̃ es obra de aquella ſerpiente antigua,q̃ con ſu ponçoñoſo ſiluo inficiono nueſtra carne,y dexo en ella todos los reſabios y apetitos deſordenados, y malas inclinaciones que tiene,contra las quales es eſte ſancto odio que aqui llamamos.El qual aunque ſea propiamente contra eſtas malas inclinaciones que manaron del peccado, mas porque ellas eſtan afixadas en nueſtra carne, y con el regalo della crecen ellas, por eſſo tambien maltratamos a ella, como a receptadora,y fautora de nueſtros enemigos.Mas eſte mal tratamiento que procede de vna juſta indignacion y odio ſancto contra ella, aunque le llamaron odio, verdaderamente es el mayor amor qne el hombre le puede tener. Lo qual ſe prueua muy bien por
Bernar. vna reſpueſta que Sant Bernardo dio a vnos que

que ſe eſpantauan de ſus monges, por tratar tan mal ſus cuerpos, diziendo que les tenian odio capital. A los quales reſpõdio el ſancto varon,diziendo:que ellos de verdad eran los que aborrecian ſus cuerpos: pues por darles vn poco de guſto de deleytes ſenſuales, los obligauan a tormentos eternos:mas los mõges de verdad los amauan, pues los affligian vn poco de tiempo,para merecerles deſcanſo perdurable.Porque no aborrece el padre al hijo enfermo,quãdo le quita de las manos la golofina que le ha de dañar: ni tan poco quando lo caſtiga aſperamente, ſi es trauieſſo,antes entonces mas de verdad ſe ama.

Pues el que quiſiere ſaber de que manera ſe podra criar en nueſtras animas eſte ſancto y amaroſo odio de nueſtra carne,ſepa que ſe cria como el meſmo amor. Por que aſsi como multiplicando obras de amor de Dios, ſe va criando y fortificãdo eſte ſanto amor: aſsi tambien multiplicando obras de odio (que ſon rigores,y malos tratamientos de ſu cuerpo)ſe va poco a poco introduziendo, y criando eſte ſancto odio. Por lo qual el deſſeoſo deſte diuino amor, deue trabajar por hazer a ſu cuerpo todos los malos tratamiẽtos que buenamente y con diſcrecion pudiere:acordandoſe que de los que hazen lo contrario, eſta eſcripto: El que delicadamente
Prouc.29. cria ſu ſieruo dẽde ſu primera edad, deſpues lo hallara rebelde y contumaz. Pues por no venir a eſto,trabage ſiempre el hombre por tratar eſte mal ſieruo con rigor y aſpereza en todas las coſas,en el comer,enel beuer,en el dormir,enel veſtir,y en todo lo de mas dãdole el pan por taſſa,y caſtigando lo muchas vezes con diſciplinas,con cilicios,cõ ayunos, y cõ dura cama, ſegun que lo ſuffriere el eſtado,la ſalud,y condicion de cada vno. Y muchas vezes deue hazer eſto aun en coſas no neceſſarias,por criar en ſi eſte habito tan neceſſario para cumplir las neceſſarias, como lo hazen los que ſe crian para la guerra que exercitan en tiempo de paz, lo que han de hazer en tiempo de guerra. Y eſta me parece auer ſido vna de las cauſas por donde todos los ſanctos,y ſeñaladamente aquellos padres del yermo (a quien los muchos años de vida y abſtinencia auian pueſto fuera de los peligros y tentaciones de la carne) con todo eſſo nunca dexauan la acoſtumbrada aſpereza y maceracion della:no tanto por los peligros della,quãto por no perder el exercicio de mal natural,haziendo ſiempre coſas contrarias al amor propio.

Y para poder con mas facilidad vſar el hombre deſte rigor y ſeueridad con ſu cuerpo,deue cõſiderar que el hombre no es criatura ſenzilla,como lo ſon todas las otras criaturas aſsi del cielo,como de la tierra(las quales ſon,o puramente eſpirituales, como ſon los angeles,o puramente corporales, como ſon todas las de mas) ſino es compueſto de dos partes,vna eſpiritual,y otra corporal,tan differentes entre ſi, que a la vna llama el Apoſtol hombre interior,y a la otra hombre exterior.De ſuerte que en vn hõbre en cierta manera ay dos hombres,tã contrarios en ſus inclinaciones, quan to lo ſon en ſus naturalezas. Porque el cuerpo ama las coſas corporales y temporales:mas el eſpiritu las eſpirituales y eternas,como coſas ſemejantes, y proporcionadas a ſu naturaleza. Pues gran parte del eſtudio y exercicio de la virtud cõſiſte,en hazer que eſta parte corporal obedezca a la eſpiritual, y deſiſtiendo de ſus apetitos,y reſabios,y malas inclinaciones, ſe conforme (en quanto ſea poſsible) con la parte eſpiritual del hombre,como lo hazia el Apoſtol:el qual dize, que caſtigaua ſu cuerpo, y lo hazia eſtar a raya,y ſeruir al eſpiritu, y no a ſus apetitos. De manera que ſe auia con el,como vn cauallero que va ſobre vn cauallo furioſo y mal enfrenado,del qual con induſtria y valor ſe apodera y le haze caminar por do quiere,y al paſſo que quiere.Algunos Philoſophos huuo, que encarecieron tanto eſta diuiſion de las dos partes del hombre,q̃ el eſpiritu dezian ſer el verdadero hombre, y el cuerpo tenian por vna como veſtidura de que eſtaua cercado eſte hombre. De donde procedio, q̃ Necrocion tyranno de Chypre,auiendo a las manos a Anaxarcho inſigne Philoſopho, acordandoſe de cierta injuria que del auia recebido en tiempo de Alexandro Magno,le mando moler en vn almirez de hierro,con maços de hierro. Donde el animoſo Philoſopho pronuncio a quella memorable palabra. Quebranta y muele quanto quiſieres tyranno la veſtidura de Anaxarcho,porque en Anaxarcho no tocaras. E traydo eſte exemplo, para que el amador de la perfection entienda la diuiſion deſtas dos partes que ay en el hombre (aunque no de la manera que eſte Philoſopho lo entendia) para que quando ſu eſpiritu caſtigare a

ſu

Universidad de Deusto
Biblioteca

su cuerpo, entienda que no pelea contra si mesmo, sino contra vn contrario que tiene apar de si.

Y para esta seueridad y sancto odio le ayudara grandemente (como diximos) el amor de Dios, de quien esta escripto en los Cantares, que es fuerte como la muerte. Y el sentido destas palabras es, que assi como la muerte aparta al hombre del amor y trato de todas las cosas del mundo: assi el amor de Dios apoderado de nuestro espiritu, lo fortalece de tal manera, que se aparta de la afficion que tiene a su carne, de tal modo, que no se dexa lleuar de sus apetitos y codicias, y malas inclinaciones della, mas antes haze que la carne sirua a los desseos del espiritu. Y esto es lo que el Apostol breue y diuinamente significo, quando dixo, que la palabra de Dios era viua, y penetraua mas que qualquier cuchillo de ambas partes agudo: la qual llegaua a hazer diuision y apartamiento entre el espiritu y el anima: entendiendo por anima, la parte sensitiua della, donde estan nuestros apetitos sensuales, que por otro nombre se llaman carne. En lo qual dio a entender la virtud de la palabra de Dios, y de su gracia, la qual haze que nuestro espiritu se aparte de todos los apetitos, y resabios, y malas inclinaciones de nuestra carne, y no se dexe lleuar dellas como lo hazen los espiritus de los hombres carnales, que en todo y por todo se dexan lleuar dellos: y toda su abilidad y agudeza emplean en buscar, he inuentar todos los modos y maneras que puede para hazer fiesta a su carne: y darle cumplimiẽto de todos sus apetitos. De suerte que assi como el mesmo Apostol dixo, que el que se llega ala mala muger, se haze vn cuerpo con ella: assi llegandose el espiritu desta manera a nuestra carne, viene a caer de su natural generosidad y nobleza, y hazerse todo carne. Lo contrario de lo qual haze la palabra de Dios, y su gracia en los sanctos: poniendo esta saludable diuision y enemistad entre el espiritu y la carne. 1. Cor. 6.

Estos son documentos generales, que vniuersalmente pertenecen a todos, pues en todos ay amor propio, y propia voluntad. Mas con esto quiero juntar otros particulares para remedio de particulares resabios, y malas inclinaciones con que cada vno nace, o q̃ por mala costumbre a adquirido. Por que aunque estos no sean males tan generales como estotros, pero toda via vna sola mala inclinacion no vencida, basta para impedimento de la perfection, y para abrir la puerta a todos los enemigos del anima. Pues por esto conuiene que sea el hombre diligentissimo escudriñador de todos sus resabios y malas inclinaciones, y pida a nuestro Señor lumbre para conocerlas: y conocidas procure hazerles guerra perpetua, no perdiendo la esperança de la victoria. Porque quien pudo en su Euãgelio hazer del agua vino, y cada dia haze de las piedras hijos de Abraham, tambiẽ podra mudar sus naturales condiciones en otras, y hazerlas de malas buenas. Desta manera pues y con estos exercicios se yra poco a poco vẽciendo la naturaleza, he introduziendo en nuestra anima este sancto odio, que basta para hechar fuera sus contrarios, que son amor desordenado de si mesmo, y propia voluntad. Ioan. 2.

§. II.

Mas por vẽtura replicaras, como sera posible q̃ nadie pueda cõcebir odio cõtra si mesmo: esto es cõtra su propio cuerpo, de quiẽ naturalmẽte es tã amigo, mayormẽte diziẽdo el Apostol, q̃ ninguno tuuo odio a su propia carne antes cada vno la cria y regala. Esta replica propiamẽte es de carne y de sãgre: mas el espiritu y la gracia antes pregontara con mayor razon, como es posible que esto dexe de ser assi? Porque que cosa ay debaxo del cielo mas abominable y aborrecible que el peccado? Comparalo con el mesmo infierno, y hallaras que es mayor mal el peccado, que el infierno: porq̃ el peccado es causa del infierno, y el infierno es menor castigo del q̃ merece el peccado. Pues quien a sido ocasiõ de la mayor parte de los peccados, que en este mundo tienes hechos, sino tu propia carne? Pues no te parece que merece ser pisada y despreciada vna cosa, que te ha sido ocasion y motiuo de tanto mal? Quantas vezes te a puesto en el infierno? quantas vezes te a hecho offender aquella infinita bondad? de quãtos bienes espirituales te ha priuado? quantas vezes pone tu saluacion en peligro, cada hora? Pues como no te indignaras contra quien tantos males te a hecho, y tantos bienes te a impedido, y en tanto peligro te pone? Si aborreces al demonio, y le tienes por capital enemigo, por la guerra y daño que te haze: sabe te cierto, q̃ ni todos los demonios juntos te pueden hazer, ni tan cruel guerra, ni Ephes. 5.

ni tan continua, quanto tu con tu propia carne, que viue contigo. Por que muy poco podriã essos demonios, sino tuuiessen de su parte essa Eua, para hazerte guerra por ella. De suerte que siendo los mayores enemigos del hombre el infierno, el demonio, el mundo, nuestra carne, y el peccado: despues del peccado, que es el mayor, el segundo es nuestra carne: que es la madre, y la simiente del peccado: por lo qual el Apostol la llamo peccado. Y por esto, el primer odio del verdadero amador de Dios, ha de ser contra el peccado, y el segundo contra las malas inclinaciones de su propia carne, que es la atizadora del peccado.

Mas poco dixe en dezir que la carne por parte de sus apetitos es la principal occasion de quantos peccados has cometido contra Dios: porque con la mesma verdad y razon dire, que lo es tambien casi de todos quantos peccados se han hecho, y haran, y hazen cada dia en el mundo. Y si el mundo esta el dia de oy como esta, hiruiendo en tantas maneras de delicias, de codicias, de vanidades, de juegos, de inuenciones de trages, y de potages, y deleytes sensuales, claro esta q̃ la carne es vna delas mas principales fuentes de dõde todo esto procede: y ella es la que principalmente tiene destruydo el mundo, y tan abatida la gloria y honra, del Señor que lo crio.

Y aun si quieres concebir mas justa indignacion contra ella, acuerdate que los vicios y peccados que della procedieron, fueron los que crucificaron a tu Dios y Señor, y los que lo açotaron, y abofetearon, y escarnecieron, y coronaron, y dierõ a beuer hiel y vinagre: pues esta claro que sino huuiera peccados de por medio, no auia porque padecer lo q̃ padecio. Pues siendo esto assi, como sera posible que ames desordenadamente a quien assi conjuro contra la muerte de tu Señor? En lo qual veras, como mirando esto con ojos de razon, mayor marauilla es auer quiẽ ame tanto su propia carne, recibiendo estas obras della, que auer quien la aborrezca. Mas este mal haze, no la razon, sino el vinculo de naturaleza, que nos haze tanto amar, a quien tã to deuieramos de despreciar. Lo qual me parece que veo diuinamente figurado, en aquel estraño amor que Dauid tuuo a su hijo Absalon, pues auiendo recebido del las mayores offensas que recibio padre de hijo, toda via procuro su vida, y lloro su muerte con gran dolor. Pues lo que aqui hazia el vinculo de naturaleza, haze el amor desordenado que tenemos a nuestra carne. Porque por lo de mas, no merece ella ser mas amada que lo merecia Absalon, el peor delos hijos del mũdo. Assi que no procede esto por orden de justicia, sino por miserable dolencia de naturaleza. 2. Reg. 18.

Demas desto, para eximirte deste jugo, deues tambien considerar quã fea cosa sea, que vna criatura tan generosa como el hombre (que es capaz de Dios y de su gloria) venga a ser esclauo de vna cosa tan bestial como es su carne con sus aperitos y deleytes. Diuinamẽte dixo Seneca. Mayor soy, y para mayores cosas naci, que para ser esclauo de mi propio cuerpo: Que otra cosa es hazer esto sino en buen romance, andar con el hijo prodigo a guardar puercos? Porq̃ assi como los puercos se deleytan con el hedor del cieno, assi los apetitos de nuestra carne en ninguna otra cosa se deleytan, sino en el cieno suzio de los deleytes sensuales. Y por esto, quien desta manera viue: sepa que en los ojos de Dios anda con este hijo prodigo guardando puercos. Pues que cosa mas indigna de la generosidad y nobleza del hombre, que para tan grandes cosas fue criado, que gastar la vida en tan vil ocupacion, en la qual (por nuestra grã cegue dad) se ocupa oy la mejor y mayor parte del mundo? Porq̃, q̃ otra cosa con mayor cuyda do y ansia procuran los hombres, que el regalo, y pompa, y buen tratamiẽto de sus cuerpos, y las riquazas del mundo con que poder sustentar todo esto? Cõtra los quales no quiero alegar lo que los santos dizen, sino lo que aquel Mercurio Trimegisto Philosopho gẽtil dize, exclamando assi: O hõbres que morays en la tierra, q̃ os aueys entregado al sueño, y a la embriaguez, y a la ignorancia, viuid ya templadamente, y apartaos del regalo y seruicio de vuestro vientre. Por que ceuados con la dulçura del sueño bestial, correys al despeñadero de la muerte, no faltando os aparejo para alcançar la immortalidad? Bolued sobre volotros los que viuis en pobreza de vuestras animas y en tinieblas de ignorancia. Salid dessa escurecida lumbre, procurad la immortalidad, y huyd la corrupcion. Hasta aqui son palabras de Mercurio: las quales siruen para grandissima confusiõ del pueblo Christiano: donde ay tantos, que de tal manera se han entregado al seruicio de su vientre Seneca. Mercurio Trimegisto.

Universidad de Deusto Biblioteca

vientre, que debaxo deste nombre de Christo, viuen como discipulos de Epicuro, que ponia la bienauenturança en el deleyte.

Mas ya que llegamos a hazer mençiõ deste gran Philosopho, referire aqui otra admirable sentẽcia suya, que alega Ludouico Celio, en el quarto libro de las lectiones antiguas: la qual verdaderamente me puso admiracion quando la ley. Porque con ser esta doctrina que aqui hemos tratado la mas alta del Euangelio, el dize en pocas palabras quãto aqui esta dicho deste odio santo desi mesmo, y juntamente enseña los motiuos de que para este mesmo odio nos deuemos de ayudar. Dize pues assi: O hijo, sino aborrecieres tu cuerpo, no puedes de verdad amar a ti mesmo: mas despues que te dexares de amar, y amares a Dios, luego tendras verdadero y sano juyzio: y este juyzio alcãça luego la verdadera sabiduria: porque imposible cosa es ocuparse vn hombre juntamente en las cosas mortales, y en las diuinas. Por tanto conuiene despojarte dela ropa que traes vestida, que es vestidura de ignorancia, fundamento de maldad, vinculo de corrupcion, velo escuro y sombrio, muerte viua, cuerpo muerto y sensible, sepultura mouediza, y finalmente ladron de casa, el qual mostrando que ama, nos aborrece, y aborreciendo, nos tiene embidia. Es tambien escuridad enemiga, que abate el espiritu a las cosas de la tierra, para que no aborrezca la malicia del cuerpo, si viere la hermosura de la verdad. Hasta aqui son palabras deste Philosopho, a quien los antiguos tuuieron en tanta reputacion, que le pusieron por nombre Trismegisto, que quiere dezir, tres vezes grandissimo. Y verdaderamente tuuieron razon para poner este nombre, a quiẽ en medio delas tinieblas de la gentilidad alcanço tanta luz, como la que en estas palabras esta encerrada. En las quales se deuẽ notar los nombres que se puso a este cuerpo (a quien el Apostol llama cuerpo de muerte) mas este Philosopho le llama vestidura de ignorancia, muerte viua, sepultura mouediza, cuerpo muerto y sensible: para significar, que el anima esta cercada del, como el hombre de su vestidura, y como cuerpo muerto en su sepultura: la qual llama mouediza, porque esta el anima como sepultada en el, pero mouiendose de vna parte a otra. Y llamalo muy al propio vestidura de ignorancia, porque el, cõ la niebla de sus passiones ciega la lumbre de la razon, para que no vea la verdad. Y llamalo muerte viua: viua porque siente: y muerte, porque mata al anima, teniendola dentro de si como muerta, pues no la dexa vsar de la generosidad, y alteza de su naturaleza. Y añade mas, que el cuerpo con sus apetitos abate nuestro espiritu a las cosas de la tierra: para que ahogado y embuelto en ellas, no se leuante a conocer la hermosura dela verdad, y assi venga a despreciar y aborrecer su cuerpo, de quien tanto daño recibe.

Ludouico. Celio.

Rom. 7.

Pues estas consideraciones bien entendidas, criaran en nuestros coraçones esta sancta indignacion: de donde nacera el aspero tratamiento de nuestro cuerpo, que es lo que aqui se pretende. Y si aun con todo esto no pudieremos llegar a este odio alomenos lleguemos a tratar nuestros cuerpos de la manera que trata vn discreto padre a vn hijo que cria muy bien criado: al qual nunca muestra rostro alegre, sino seuero y graue: acostumbrando lo a trabajos, y proueyendo como el comer, el vestir, el dormir, y todo lo de mas sea aspero y ageno de todas las delicias y regalos del cuerpo: para que assi crie los cueros duros, y haga callos en el trabajo, y se abilite para todo lo que cõ virtud y honestidad conuenga hazer: pues ninguna virtud ay sin trabajo y difficultad.

Mas porque esta bestia es tan indomable, que aun todo esto apenas bastara para vencerla, deue el hombre añadir a esto otra cosa semejante a la que haze para alcançar el amor de Dios. porq̃ assi como el desseoso deste amor lo pide a Dios cõ toda instancia noche y dia: y juntamente cõ esto se exercita en considerar todas aquellas cosas que puedan imflammar su coraçon en este amor, como es principalmente en la consideracion de los beneficios de Dios, y en las perfectiones diuinas: assi el que quiere criar este sancto odio en su anima, pidalo siempre a Dios, como le pide su amor: y ponga se algunas vezes a cõsiderar todo lo que a este sancto odio le pueda incitar, como es la muchedumbre de maleficios que desta mala carne hauemos recebido (como ya se dixo) junto con las malicias y resabios que ella en si tiene, para que esto nos despierte a tener contra ella la indignacion que nos merece. Todo esto y aun Dios y ayuda es menester, para criar en nuestras animas este affecto: pues no es negocio

cio de menor difficultad aborrecer el hombre a si, que amar a Dios.

Vna persona deuota auia, que acordandose de como el Bienauẽturado Sant Francisco, desseando mucho conocer a Dios, para amarlo: y a si mesmo para despreciarse, gasto la mayor parte de vna noche repetiendo en vna oracion estas palabras: Dios mio, conozca yo a ti, y conozca a mi: Dios mio, conozca yo a ti, y conozca a mi: esta persona tambien por exemplo del mesmo sancto repetia en su oracion otras palabras semejantes a estas, diziendo: Dios mio, amor y odio Dios mio, amor y odio: entendiendo por amor, el de Dios: y por odio, esta justa y saludable indignacion, y seueridad contra los apetitos de su carne. Y algunas vezes tomando vna disciplina, repetia las mesmas palabras todo el tiempo que duraua, pidiendo a nuestro Señor este sancto affecto, y juntamente exercitandose en la obra conque el se cria: que es el castigo y rigor para con su cuerpo. Esta es buena manera de negociar con Dios, con la oracion en la boca (como dizen) y cõ la mano en la obra.

Y no se marauille nadie de tanta fabrica y municion como aqui se prouee contra este amor propio: porque es tan poderoso y tan general esta passion, que todo esto, y mucho mas es menester para reduzirla a aquella tẽplança y moderacion que conuiene, para que no sea impedimento de las virtudes. Por dõde assi como quando queremos endereçar vna vara torcida la doblamos, e inclinamos hazia la parte contraria, no para que se quede assi, sino para que finalmente venga a estar derecha: assi tambien cargamos la mano tãto cõtra el amor propio, no para destruyrlo, sino para endereçarlo, y templarlo, de la manera que arriba se declaro.

De la Purificacion y mortificacion de la propia voluntad. Capit. V.

DEspues de la mortificacion y purificacion del amor propio, figuese la de la propia voluntad, hermana he hija del mesmo amor. Mas poruentura preguntara alguno, en que se differencie la propia volũtad del amor propio. A esto dezimos, que en la significacion que tomamos aqui estos dos nombres, por amor propio (segũ esta dicho) entendemos el desordenado amor de todas las cosas que siruen al regalo del cuerpo, y al excessiuo aparato y pompa del mundo. Mas por la propia voluntad entendemos, no solo el apetito destas mesmas cosas, sino tambien los apetitos, he inclinaciones vehemẽtes que los hõbres tienen a otras cosas. Porque vnos naturalmente son inclinados a jugar, otros a caçar, otros a montear, otros a pescar, otros a edificar, otros a parlar y conuersar, otros a murmurar, otros a las letras profanas, otros a las armas, otros al regalo y buen tratamiẽto de sus cuerpos, otros a pompas y vanidades, otros a leer libros de cauallerias, otros mudanças de lugares, otros al vicio de la curiosidad, que es dessear ver cosas nueuas, y saber las vidas agenas, otros son como los Athenienses, que en ninguna otra cosa se ocupauan, sino en oyr nueuas: otros ay muy aprehensiuos, los quales tambien son muy volũtarios: y assi son muy vehementes en todas las cosas que quieren. Y finalmente otros a otros infinitos generos de cosas: las quales son tantas, quantas son las condiciones de los hombres, que quan differentes son en los rostros, tanto lo son en las condiciones, y en los particulares apetitos, e inclinaciones que dellas proceden. Esto es pues lo que llamamos aqui propia voluntad. Pues esta manera de voluntad, ni es menos dañosa que el amor propio, ni menos difficultosa de vẽcer: cuya victoria no es menos necessaria, que la del. Por que como la summa de toda la religion Christiana consiste en el amor de Dios, assi tambien consiste en perfectissima obediencia y conformidad con su sancta voluntad: lo qual es propio effecto del mesmo amor de Dios Porq̃ (como dize vn Sabio) la verdadera y firme amistad, es, tener vn mesmo querer y no querer con nuestro amigo. Por donde son estas dos virtudes tan hermanas entre si, que el mesmo Señor en vna parte dize: El que me ama, guardara mis mandamientos: y en otra dize: El que tiene mis mandamientos y los guarda, esse es el que me ama.

Ioan. 14.

Ibidem.

Pues esta perfectissima obediencia y conformidad de voluntades, es la que haze el hombre verdadero siruo de Dios: por que assi vemos que la mejor cosa que puede tener vn siruo, es ser obedientissimo a su Señor, y hazer, en todo y por todo su volũtad.

Pues

Pues esta mesma promptitud de obediencia ha de tener el sieruo de Dios a todo lo q̃ mãda el, y los que estan en su lugar, obedeciendo a quanto el nos tiene declarado en sus escripturas diuinas. Y no solo ha de obedecer en lo que manda por palabras sino tambien en lo que significa por inspiraciones y llamamientos, con tal que sean conformes a las escripturas diuinas, y doctrina de los sanctos. Pongamos exemplo: Sientese vn hombre que le va bien con los exercicios de la oracion, y del recogimiento. Por otra parte es el mas inclinado a otro virtuoso exercicio, en que no halla su anima, ni tan guardada, ni tan recogida, ni tan limpia de defectos como en el otro, a que el no es tan inclinado. Este es indicio grande, que le llama Dios al otro exercicio mas que a este. Por lo qual le conuendra vencer en esta parte su propio gusto, e inclinacion, y dexarlo menos por lo mas: quando esto no militare contra su particular officio y obligacion. *Thess. 4.* Porque aquella parece ser la volũtad de Dios, la qual siempre tira (como el Apostol dize) a nuestra sanctificacion.

Y no solo en esto, mas tambien en todas las diuersidades, enfermedades, pobrezas, desamparos, y sequedades de espiritu, nos deuemos conformar con la diuina voluntad, estãdo siempre puestos en sus manos, y aparejados para tomar dellas el caliz, que nos quisiere dar.

Iud. 19. Los que esto hazen, son los fieles y verdaderos sieruos de Dios, e hijos de obediencia: mas a los desobedientes, llama la escriptura hijos de Belial: que quiere dezir, sin yugo: Por ser rebeldes y de dura ceruiz, como lo era aquel pueblo a quiẽ dixo Dios por vn prophe- *Isai. 48.* ta: Se yo muy bien que eres tu duro, tieso, y hecho a tu voluntad, y tu ceruiz es como vna barra de hierro: y assi dende el vientre de tu madre te llamare rebelde.

Pues para euitar este nombre tan vergonçoso, y gozar de aquella dignidad tan grande de hijos de obediẽcia, es necessaria la negaciõ y mortificacion de la propia volũtad. La qual *Iob. 7.* suele ser a vezes tan repugnante a la diuina, q̃ dezia el Sãcto Iob: Porque Señor me pusiste cõtrario a ti, y soy hecho pesado a mi mesmo? Pues siendo esto assi, imposible es que reyne perfectamente en nosotros la volũtad diuina, si no muriere la nuestra propia. De suerte q̃ assi como arriba diximos, que para alcançar el amor diuino, era necessario mortificar el amor propio: assi tambien para que reyne en nosotros la volũtad de Dios, ha de ser destruydo el reyno de la nuestra. Y pues ambas volũtades, ni pueden reynar, ni viuir juntas, sino forçadamente ha de morir la vna, para que viua la otra: que cosa mas justa, que viuir la voluntad de Dios, y no la del hombre? reynar Dios, y no el hombre? Para lo qual no ay cosa que mas conuenga, que estudiar siempre en desapropiarnos de nuestra volũtad, para que se haga masdulcemente la voluntad de Dios. Los que lleuan carros, procurã vntar los exes en que van las ruedas con azeyte, paraque assi corran mejor: mas nosotros, paraque se cumpla en nos sin contradicion la volũtad diuina es necessario desterrar primero la nuestra propia.

Este exercicio nos encomiendã los sanctos, debaxo de diuersos nombres. Porque vnas vezes lo llaman abnegacion, otras mortificacion, y otras resignaciõ, los quales todos significan vna mesma cosa, aunque por diuersos nombres: Llamase abnegacion, porque negamos nuestra propia voluntad y libertad, que es vna de las cosas mas intimas, y mas principal que ay en nosotros, poniendola en manos agenas, y desistiẽdo del señorio natural della, y desposseyendonos, y enagenandonos de nosotros mesmos: que es el mayor sacrificio que *Rom. 8.* podemos offrecer a Dios. Llamase tambien mortificaciõ: porq̃ matamos nuestro propio querer haziẽdo a Dios sacrificio del. Lo qual porque no se haze sin dolor, con razon tiene nombre de sacrificio, y mortificacion. Y llamarse tambien resignacion (que es vocablo mas significatiuo) porque pone al hombre en las manos y sugecion de Dios, y lo despoja de si mesmo, como haze el que resigna vn beneficio en manos de vn prelado: lo qual no es otra cosa, que desapropiarse del, y ponerlo en la disposicion y voluntad del superior. Desta manera los sanctos varones se despojan de sus propias voluntades, y se sugetan a la de Dios, de tal manera que parece que estan siempre *Actor. 9.* diziendo con el Apostol: Señor que quereys que haga?

Pues a este exercicio nos combida el mesmo Señor, debaxo de nõbre de mortificaciõ, diziendo: En verdad os digo, que si el grano, *Ioan. 12.* de trigo que cae en la tierra, no muriere, el solo permanecera: mas si muriere, dara mucho fruto. Por do parece, que en la perfecta mortificacion esta escondido el fructo de la verda-

verdadera vida: porque el que siempre muere en si mesmo, siempre viue de nueua manera en Dios. El anima resignada y mortificada es como vn razimo de vuas maduro y suaue: mas la que no lo esta, es como vuas verdes, que son azedas y dessabridas. Ninguna cosa se puede offrecer a Dios mas agradable, que la resignacion dela propia voluntad: porque ninguna cosa ay mas amada del hõbre que ella. Por donde, quando vn hombre resiste a esta voluntad sensual, aunque sea en cosas pequeñas, tenga por cierto que haze a Dios vn seruicio muy agradable. Si assentado a la mesa se offrece vna vianda sabrosa, la qual puede el hombre comer sin peccado, si con todo esto la dexa por amor de Dios, contradiziendo y negando en esto su apetito, sepa que haze vn agradable seruicio a este *2. Reg. 23.* Señor: como se escriue que lo hizo Dauid, quando no quiso beuer el agua de la cisterna de Bethleem que tanto auia desseado, no por que pensasse el que hazia mucho en derramar vn vaso de agua por Dios, sino por que en esto sacrificaua el desseo de su voluntad, que auia sido muy grãde, y assi entendia que offrecia grande sacrificio a Dios. Pues si tan grande galardon da Dios por vna tã pequeña mortificacion, que tendra aparejado para aquellos que por su amor a si, y a todas las cosas negaron? Para exercitarse en esta virtud, deue muchas vezes el hombre dezir entre si. Por amor de vos Señor no quiero ver aquello, ni oyr lo otro, ni gustar este bocado, ni tomar ahora esta manera de recreacion: porque en todo esto merecera, y se habituara a negar su propia voluntad. Desuerte que assi como arriba diximos, ayuda mucho para la mortificacion del amor propio, resistir a sus apetitos aun en las cosas licitas: assi tambien aprouecha para la mortificacion de la propia voluntad, resistir muchas vezes a sus desseos en las mesmas cosas: porque pues estas dos passiones son entre si tan semejantes, tambien lo han de ser los remedios y la cura dellas. Por que assi como el amor propio es vna passion vehementissima y difficultosissima de vencer, y que las mas vezes se entremete en todas las obras que hazemos, assi tambien lo haze la propia voluntad: la qual es vn abysmo profundissimo, que a penas se puede apear, ni entender. Por que en muchas cosas (sin que lo sintamos) por mil maneras se atrauiessa con color, ya de discrecion, ya de charidad, ya de necessidad, ya de cumplimiento, ya de misericordia, ya de justicia, ya por exemplos de otros, o por no les ser molesto, y por otros honestissimos titulos, so color de los quales haze el hombre mas lo que quiere, que lo que conuiene, y mas su propia voluntad, q̃ la de Dios: y muchas vezes sin que lo entienda, antes creyendo lo contrario. Lo qual aunque no todas vezes sea peccado, toda via no dexa de ser engaño, hazer nuestra propia voluntad, creyendo que hazemos la de Dios. Por tanto (pues los enemigos son los mesmos, y el cõbate de vna manera) tambien la resistencia ha de ser de la mesma manera, concibiendo dentro de nos vn santo odio cõtra esta mesma voluntad, y negãdola en todo lo que nõs fuere posible, rigiendo nos de mejor gana por volũtad agena, que por la nuestra, y holgando mas con la humilde sugecion de la obediencia, que con la libertad de la propia volundad: y teniendo por sospechoso todo lo que quisieremos muy querido, sino fuere muy examinado. Y de mas desto todas las cosas que le succedieren, tome como de la mano de Dios, por muy asperas que sean: el qual tiene contados todos los cabellos de los suyos, y sin cuya voluntad no cae en tierra vna hoja de vn arbol: diziendo siempre en todos los trabajos aquellas palabras del Saluador: El caliz que me dio mi Padre, no quieres que beua?

Y quando vencido de su propia volũtad, cayere en algũ defecto, sospire, y gima de coraçõ: mas no por esto desmaye, aunq̃ le acaezca esto muchas vezes al dia: sino llame al Señor, y digale: Ha Señor Dios mio, quã miserable soy, pues assi viuen las pasiones en mi: O quã flaco y deleznable me hallo: pensaua que estaua ya mortificada mi voluntad, y ahora hallo la tan rebelde, y tan dura, como de antes. Mas no desconfio Señor de vuestra piedad, ni de vuestra gracia. Aued Señor misericordia de mi, y ayudadme: por que otra vez por vuestro amor determino de negar a mi, y a todas las cosas por vos. Desta manera haga oracion, y se esfuerce, y no por esso piẽse que esta en desgracia de Dios, por ser tan imperfecto: por que no puede dexar de ser acepto a este Señor, quien de todo coraçon trabaja por ser lo: y bienauenturado aquel, a quien en medio desta empresa se le acabare la vida. Bien veo que esta mortificaciõ a los

Universidad de Deusto
Biblioteca

principios es difficultosa, pero despues que el hombre por algũ espacio se huuiere exercitado en ella, luego con el fauor y ayuda del Señor se le hara facil, como se hazen todas las cosas (por asperas que sean) con el vso y exercicio dellas.

Pues por estos medios se alcança la mortificacion de la propia voluntad: y de los que a ella han ya llegado, se entienden aquellas palabras del Apostol: Y a vosotros hermanos estays muertos, y vuestra vida esta escondida con Christo en Dios. Y si desseas saber, quando a llegado el hombre aqui, esto es quãdo esta desta manera muerto, digo que entõces lo estara, quando dexa su voluntad por la de Dios, quando despide de siel propio amor, quando renuncia los deleytes del mũdo, quãdo mortifica los desseos desordenados de su carne, quando se tiene por el mas vil de todos, quando promptamente obedece a los hombres por Dios, quando no se embuelue en cuydados superfluos, quando no juzga los hechos ni dichos de nadie, sino dexa cada cosa ser lo que es, quando ni se alegra con las alabanças, ni se affligue con los de nuestos, quãdo suffre qualesquier injurias y aduersidades pacientemente, quando de nadie se quexa, y quando a todos los hombres abre el seno de su coraçon, y los mira, como a templos de Dios. El que todo esto haze, es el que de verdad esta muerto al mundo, y viuo a Dios.

Coloss. 3.

De la mortificacion y purificaciõ de los apetitos y passiones naturales. Cap. VI.

DEspues de mortificado el amor propio, y la propia voluntad, siguense las passiones, he inclinaciones que de aqui proceden: y assi conuiene mortificarse, como cosas que nacieron de tal rayz: para cuyo entendimiento es de saber, que en nuestra anima ay dos partes principales, que los Theologos llaman porcion superior, he inferior: En la superior (que llama espiritu, o mente) esta la voluntad y el entendimiento, que rige essa mesma voluntad, y es como ojos della. En la inferior esta el epetito sensitiuo con la imaginacion, que es tambien como ojos deste apetito, y assi se mueue por ellos. En este apetito ponen los Philosophos, onze affectos, que podemos llamar passiones, o mouimientos naturales, que son amor, y odio, tristeza, y alegria, desseo, y huyda, temor, y osadia, confiança, y desconfiança, he yra. Estas dos partes, y como republicas, ay en el hombre: la vna como de bestias, la otra como de Angeles, por que todo lo que ay en esta porcion inferior, tambien lo tienen las bestias, y los otros animales, como nos. Mas es de saber, que antes del peccado, esta porcion inferior estaua perfetamẽte sugeta a la superior, como cosa menos noble a la mas noble, y como natural sieruo a su señor. Mas por el peccado se perdio esta sugecion: la qual no se restituye por el sacramento del Baptismo, aunque por el se quite el peccado que causa: y assi toda via queda en nosotros esta exempcion y rebeldia de nuestro apetito para materia de merecimientos, y exercio de virtud.

Pues en la victoria y moderacion destas passiones, esta la virtud, y esta la paz interior y la verdadera libertad del hombre. Y por esto, aqui se emplea muy gran parte de las virtudes morales en domar y moderar estas passiones, especialmente la fortaleza, y la tẽplança, con todas las otras partes y especies destas virtudes, que se comprehenden debaxo dellas. De manera, que assi como la sanidad y buena disposicion del cuerpo, consiste en la proporcion de las quatro calidades y elementos de que somos compuestos, y la enfermedad en la desorden dellas: assi tambien la salud espiritual de nuestras animas, y la buena, o mala disposicion dellas, consiste en la templança, o desordẽ destas passiones: por que quando estan moderadas, estamos bien, y quando desordenadas, mal.

Por tanto deue el hombre estar siempre velando sobre la guarda destas passiones: como en figura se dize q̃ lo hazian aquellos pastores, a quien anuncio el Angel el nacimiẽto del Señor: los quales estauan velando las y guardãdo viglias de la noche sobre su ganado. Pues no menos deuemos estar nosotros atentos, sobre la guarda destas passiones naturales: las quales a manera de bestias, se mueuen con la presencia de sus objectos, como qualesquier otras bestias: prueueniendo muchas vezes la razon, y tomandole la delantera. Y assi estas son las que nos hazen muchas vezes semejantes a las bestias, en la manera de proseguir nuestros apetitos, derribandonos de la silla y dignidad

Luc. 2.

dad real de hombres, y haziendonos como brutos animales, borrando por entonces la imagen de Dios, y poniendo nos imagen de bestias. Estas nos hazen esclauos del demonio, rebeldes a Dios, captiuos del peccado, sieruos del mundo, y sugetos a todas las miserias y mudanças del. Estas ciegan el entendimiento, captiuan la voluntad, y enflaquecẽ el libre aluedrio, turban la paz de la conscięcia, destierrã el alegria espiritual del anima, priuan la de la verdadera libertad, quitan el reposo de la conscięncia, echan fuera del anima las virtudes, he introduzen los vicios en su lugar, y son finalmente causa (no siendo moderadas) de todos los males, y de assi os siegos del mundo. Pues con estas cosas, como tendra lugar el amor de Dios, mayormente siendo estas passiones hijas legitimas del amor propio, y armas suyas?

Pues por esta causa vno de los principales cuydados del sieruo de Dios ha de ser, traer siempre enfrenado este apetito, con todas sus passiones, como a vn cauallo desbocado y de malas mañas, no soltando lo de la mano, ni dexando lo yr de boca tras delas cosas que apetece, haziendo lo estar a raya, y dando le a comer por tassa, sin dexar le hartar de lo q̃ el quiere. Por tanto no dexe enlazar su coraçon con demasiada afficion a las cosas visibles y perecederas. No se afficione demasiadamente a ninguna cosa, aunque sea buena. Porque aunque el objecto sea bueno, nunca es buena la afficion quando es demasiada: pues vemos que no menos impide la vista de los ojos vna plancha de oro, que vna de plomo. En todas las cosas q̃ viere, oyere, tocare, posseyere, o tratare, mire siẽpre, no se le traue el coraçõ con algũ affecto demasiado, o de amor, o de temor, o de tristeza, o de alegria, o de yra: porq̃ cada cosa destas haze impressiõ, en el anima, y dexa en ella su semilla, que despues produze fructo de pensamientos y figuras que se le ponen delante, y la inquietan al tiempo de la oracion. Quando oyere algunas historias y negocios de cosas terrenas, oya las con vna manera de despegamiento y libertad, como en cosas en que no va mucho, pues todo es poco lo que no es por Dios, y para Dios. Por donde, assi como vna candela de cera metida dentro del agua, sale della tan exuta, como estaua de antes: assi tambien tal ha de estar el coraçon del sieruo de Dios, que aunque ande en medio del mundo, no se tome de las cosas del. Nada pues encima de todas las cosas, y no se dexe ahogar en ellas, assi como lo haze el olio entre todos los liquores, que infundido en medio dellos, siempre sube a lo alto. Y no menos ha de tener este cuydado en el despegamiento de las cosas pequeñas, que de las grandes, pues (como diximos) no menos embaraça el anima la afficion de las vnas que de las otras, quando es demasiada. En lo qual (como dize Cassia- no) se engañã muchas personas, que despues de auer dexado por amor de Dios todas las cosas del mundo, vienen a embaraçar se de tal manera en el amor de algunas cosas pequeñas, que por ellas se turban, y pierden la paz interior de sus animas.

Cassiano.

Pues el que desta manera traxere registradas, y domadas sus passiones, alcãçara las virtudes morales, q̃ cõsistẽ en la moderaciõ dellas, quietara su anima, y hazer la ha dicipula de la verdadera sabiduria, q̃ cõ esta quietud se alcãça: y alcãçara tãbien la verdadera libertad, y paz interior de su anima, q̃ es el fructo de la justicia, y la que apareja morada para Dios, que es lo que aqui procuramos.

De la mortificacion de las malas inclinaciones, y resabios particulares de cada vno. Cap VII.

ES tanta la flaqueza y miseria en que la naturaleza humana quedo por el peccado, que despues de purificada el anima de todas estas passiones, y propias voluntades que hauemos dicho, que generalmente se hallan en todos los hombres, quedan nos por vencer otros particulares resabios, y malas inclinaciones, con que cada vno nace, o que por mala costumbre a adquerido. Y assi vemos vnos naturalmente inclinados a yra, otros a gula, otros a pereza, otros a vanagloria, y otros a codicia. Vnos son muy interessales, resabios, malicios os, otros pusilanimes, imbidios os, y maldizientes: otros son de suyo vanos, y amigos de ayre, y honra popular, otros son naturalmente presumptuos os, y estimadores de si mesmos, otros son apetitos os y muy voluntarios en todo lo que desean, otros son cabeçudos, y amigos de su propio parecer. Otros son capitales enemigos de toda molestia y trabajo, por la grandeza de amor que tienen a su propio cuerpo, no que-

riendo darle pena en nada. Mas quien podra contar todas las maneras de finiestros, y resabios, que ay en los hombres, los quales son casi tantos como los mesmos hombres?

Todo esto ya se vee quan contrario es a Dios, y quan mala cama puede hazer a su amor, y assi conuiene que todo esto con lo demas vaya fuera de la posada que se apareja para Dios: pues vna sola mala inclinacion no vẽcida, basta para impedimẽto de la perfectiõ, y para abrir la puerta a los otros enemigos del anima. Pues por esto cõuiene q̃ sea el hõbre diligẽtissimo escudriñador de todos sus resabios y malas inclinaciones, y pida siẽpre a nuestro Señor lumbre para conocerlas, y fortaleza para vencerlas. Porque quien pudo en su Euangelio hazer del agua vino, Ioan. 2. tambien podra mudar las naturales condiciones, y hazerlas seruir a la virtud. Y porq̃ alli es mayor la batalla, donde es mayor la fuerça dela naturaleza rebelde, aqui ha de ser mayor el trabajo, y la vigilancia, y la lucha. Y mire no le impida el amor propio, el conocimiento de si mesmo, porque siempre es sospechoso qualquier juez amigo en su propia causa. Huelge de ser auisado en todos sus defectos, y piense que le descubrio vn thesoro, quien le auiso de algũ defecto, que como no lo conocia, no lo emendaua.

Mas no se ha de contentar con pedir siẽpre a nuestro Señor esta lumbre, y fortaleza, para conocerse y vencerse, sino (como suelẽ dezir, con el maço dando, y a Dios llamãdo) el tambien batalle, y haga de su parte todo lo que fuere en si. Meta pues la mano en su seno, y mire muy bien todos los rincones de su conscience: examine todos los vicios a que se siente mas inclinado, si a odio, si a yra, si a gula, si a pereza, si a inuidia, si a parleria, si a lisongeria, si a jactancia, si a vanagloria, si a liuiandad y facilidad de coraçon, si a regalo y buen tratamiento de su cuerpo, si a soberuia, si a pusilanimidad, y flaqueza de coraçõ, si a apretamiento y escasseza, y assi de todos los otros vicios, y determinese tomar esta tã gloriosa empresa en las manos, como es vẽcer a si mesmo, y desterrar todos estos monstruos de su anima, y limpiar la tierra de promission destas bestias ponçoñosas: y no descansar ni dar sueño a sus ojos hasta salir al cabo con ella. Y las malas inclinaciones y vicios, por ninguna via los entenderan mejor, que trabajando por alcançar las virtudes cõtrarias. Porque al abraçar de la virtud, se declara la contradicion del vicio que le repugna. Por que nunca el hombre conoce bien la fuerça de sus vicios, hasta que trabaja por salir dellos.

Para esto le ayudara bien el examen ordinario de la propia consciencia, que alomenos se ha de hazer vna vez al dia: en el qual deue de entrar en juyzio consigo, y sacar ha plaça todos sus malos effectos y finiestros, y examinar todas sus palabras, obras, y pensamientos, y la intencion que tiene en lo que haze, y el feruor y deuocion con que lo haze, y castigarse y penitenciarse por lo que mal hiziere con algunas maneras de penitencias, que para esto deue de tener señaladas, y pedir a Dios instantemente gracia para salir vencedor. Conoci yo vna persona, que quando al examen de la noche hallaua que hauia excedido en alguna palabra mal hablada, se echaua vna mordaza a la lengua en penitencia de lo que hablo: y otra, que tomaua vna disciplina por esta culpa, o por qualesquier otros defectos. Y con esto, de mas de la satisfaction de la culpa, quedaua el anima mas hostigada y medrosa, para no osar otra vez desmandarse en cosa mala, y assi puede cada vno traçar su manera de penitencia conforme a estas.

Aprouechara tambien a semanas tomar a pechos la victoria de algunos particulares vicios, y traer para esto algun despertador consigo, que le traya a la memoria esta empresa como es ceñir a las carnes alguna cosa que le de pena, para que aquello le este siempre amonestando, y estimulando, a que ande sobre auiso en aql negocio, y no se duerma.

Desta manera pues yra desterrando todos los Iebuseos, que son todos los vicios, y malas inclinaciones, de la tierra de promission, que es su anima, para que venga a morar en ella Dios, y assi sea ella transformada en el mesmo Dios: pues (como esta dicho) si no despidieremos de nuestra anima todo lo que es contrario y dessemejante a el, no podremos ser transformados en el.

De la victoria y purificacion de todos los peccados. Cap. VIII.

DIcho auemos hasta aqui de las principales rayzes, y fuentes de todos los peccados, que son el amor propio, la propia voluntad, las passiones, y las malas inclinaciones de nuestra carne. Estos son los quatro vientos principales, que rebueluen la mar, y la tierra. Estos son como los quatro elementos, de que se componen todos los peccados del mundo. Estos son los quatro rios principales que salen, no del paraiso, sino de la corrupcion del peccado, con que se riegan todas las plantas de los vicios, que nacen de nuestra carne. Y pues auemos ya tratado de las rayzes, y semilla de los males, sera razon que tratemos tambien del fruto dellos, que son los mesmos peccados y males: pues estos son los que mas daño hazen al anima, y mas cierran la puerta al amor de Dios que aqui buscamos: pues esta escripto: Los que amays a Psal. 69. Dios, aborreced la maldad. Y assi mesmo, que en la mala anima no reposara la sabiduria, ni morara en el cuerpo, sugeto a pec- Sapien. 1. cados.

Y como aya dos maneras de peccados, vnos mortales, y otros veniales, de los mortales, asaz esta dicho en el segundo libro de Guia de Peccadores: donde se trato del remedio de los siete vicios capitales. Restan los veniales, que aunque no apagan la charidad, apagan el feruor della, y disponen para su muerte, y de mas desto, escurecen el anima, impiden la deuocion, desmayan el coraçon, cortan el hilo de los buenos exercicios: distrahen el hombre, y ponen como vna nue entre Dios y el. Por tanto conuiene que cada vno vele diligentemente sobre la guarda de si mesmo, con tantos ojos, como nos Ezec. 10. representan los animales de Ezechiel, atayandose por todas partes, y examinando cõ diligencia todas sus obras, palabras, propositos, desseos, y pensamientos, para no desdezir en nada (quanto nos sea posible) del niuel Psalm. 88 de la ley de Dios. Por que esta es principal disposicion, que se requiere para buscar a este Señor, y para adereçarle la posada, segun aquello del Psalmo que dize: El juyzio, y la justicia, son el aparejo dela silla de Dios. Porque con tales adereços ha de ser adornada la casa deste Señor: el qual como es sancto, assi quiere que sea sancto el Tabernaculo en que ha de morar. Arriba diximos, que la pureza del coraçon era el principal medio para alcançar el amor de Dios, y no es pequeña parte desta pureza, la limpieza de la conciencia, que libra al hombre de todo peccado, y sanctifica la casa del Señor. El muy precioso y fino esmalte, no se assienta sobre hierro, sino sobre oro: y assi esta virtud celestial, no se communicara a las animas suzias, sino a las purificadas y limpias. Lo qual por muchas maneras de palabras nos representa el Ecclesiastico, diziendo: que Dios mã- Eccl. 24. do a la sabiduria que se heredasse en Israel, y q̃ en medio de sus escogidos echase sus rayzes, y que morasse en la ciudad sanctificada, y se detuuiesse en la compañia de los sanctos. Pues por todas estas maneras de palabras se nos da a entender, quan pura y limpia ha de estar la casa donde ha de reposar la sabiduria diuina. Y esto cierto con mucha razon: Porque assi como quanto vn espejo esta mas puro y limpio, tanto mas resplandecen en el los rayos del Sol: assi quanto mas limpia, y pura estuuiere vna anima, tanto mas en ella resplandeceran los rayos de la sabiduria diuina, y tanto mas perfectamente alcançara la intelligencia de todas las cosas por su gran pureza. Por todas estas causas deue el hombre andar muy sobre auiso, mirando donde pone los pies, para no desuarar en peccados, temiendo en todas cosas, y apercibiendose para cada vna dellas, he implorando siempre el fauor y ayuda de Dios: trayendo primero a juyzio, y haziendo reflexion siempre, sobre todo lo que huuiere de hazer, para que no desdiga del compas de la razon. Mas con todo esto pare mientes que de tal manera se indigne contra si, y se castigue, que del todo no pierda los estribos, ni desmaye, y corte el hilo de sus buenos exercicios, por muchas vezes que desuare en algunos defectos liuianos, sin los quales no se puede passar esta vida. Por que natural cosa es traher consigo el peccado, desmayo y temor, como dixo el Sabio: La fortaleza del varõ senzillo, es andar por el camino de Dios, mas por el Prouer. 10. contrario, siempre andan con temor los que obran mal. Pues como este miedo sea tan natural al peccado, muchos se entregan de tal menera a el, que pierden el vigor y esfuerço, que es menester para continuar los exercicios de la virtud. Por lo qual conuiene tener tal remplança entre el esfuerço y el temor, q̃ ni la demasia del temor nos haga desmayar, ni la falta del esfueço aflo-

xar en el propositio començado.

(?)

De otros impedimentos del amor de Dios y señaladamente de las occupaciones, quando son demasiadas. Cap. IX.

ESTos son los principales impedimentos del amor de Dios: pero fuera destos ay otros, que tambien impiden esta virtud, facil es de enseñar, y no tan facil es devencer. Pero esta se puede tener por regla general, que todo lo que es dessemejante, o contrario a Dios, es tambien contrario a su amor. Por que como la condiciõ deste amor sea vnir el anima con Dios, y transformarla en el, y la vnion presuponga semejança de las cosas que se hã de vnir, todo lo que impide la semejãça, tãbien impide la vnion, y por cõsiguiente el amor. Assi vemos que naturalmente no puede juntarse el fuego con el agua, por que son cosas contrarias, ni tampoco el agua con el olio, por que aunque no sean entre si contrarias, son dessemejantes. Tan poco se puede amassar el barro cõ el hierro, por la mesma causa, porq̃ el vno es duro, y el otro blãdo. Mas muy bien vn olio con otro olio, y qualquier otro liquor con otro que le sea semejante. Pues por esta causa no solo conuiene que el desseoso del amor de Dios, despida de su anima todos los pecados mortales (que son cõtrarios a este diuino amor) sino tambien todas las perfectiones, y todo lo q̃ fuere dessemejante a Dios, para que assi se pueda vnir a el, y hazerse (en quanto a la flaqueza humana se concede) semejante a el. Lo qual vino a alcançar Plotino Philosopho Platonico: el qual dixo, que porque en Dios hauia tres propiedades, que eran, ser el vnico y sumo bien, tal se hauia de hazer el hõbre en su manera, para vnirse con el. Y por tanto (dize el) quien quisiere vnirse y hazerse semejãte al bueno, cõuiene se aparte de todas las cosas malas: y quien al summo, de todas las baxas, y quien al vnico, de las muchas. Donde en pocas palabras apunto tres grados necessarios para esta vnion. El primero y mas necessario es apartarse de todas las cosas malas: que es de todos los peccados. El segũdo grado mas alto que este, es apartarse de todas las cosas baxas, aunque no sean malas: como es, entẽder en negocios de tierra, y en tratos de hazienda, por que aunque estos no sean malos, toda via son exercicios viles y baxos: sino es quãdo a ellos nos obliga, o la obediencia, o la necessidad, o la charidad. El tercero es aun mas alto, que es apartaros de entender en muchas cosas, aunque ni seã malas ni baxas, sino buenas, quando son demasiadas: quiero dezir, quando nos cargamos de mas ocupaciones de lo que puede suffrir la flaqueza de nuestro espiritu, y de nuestro cuerpo Por dõ de venimos muchas vezes a dar con la carga en tierra, y ahogar el espiritu, y perder la deuocion. Por que con la muchedumbre de los negocios, ni nos queda tiempo, ni coraçõ para las cosas della. Contra la qual escriue muy largo Sant Bernardo al Papa Eugenio. Y cõ tra esto mesmo nos amonesta el Sabio, diziendo: Hijo, no te ocupes, ni te derrames en muchas obras: porque el que en menos obras se ocupare, aprouechara mas en el estudio de la sabiduria: La qual quiere el que aprendamos en el tiempo de la quietud: y conforme a esto mãda el bienauẽturado Sant Frãcisco a sus Religiosos en su Regla, que trabagen: mas de tal manera que no sea tanto el exercicio dela ocupacion, que ahoguen el espiritu de la oracion: al qual han de seruir todas las cosas. Y esta verdad que nos enseña este sancto, enseña tambiẽ Seneca: el qual tiene por tan grande impedimento las muchas ocupaciones para la virtud, q̃ dixo estas palabras. Ninguno jamas llego a tener buena cõciencia, estando demasiadamente ocupado. Esto pudo dezir vn Philosopho, y no es esto de marauillar. Porq̃ pues la virtud es la mayor de todas las cosas del mundo, no es mucho ser necessario desocuparnos de todo otro negocio, no necessario para alcançar cosa tan ardua. Pues el que estos tres impedimentos quitare de por medio, tẽga por cierto que alcançara este tan gran thesoro.

Bernard.

Seneca.

Y no se marauille nadie que aya yo aqui cargado tanto la mano en este negocio de la mortificacion: porque la experiencia nos ha mostrado auer muchas personas dadas a los exercicios de la oracion, y aun de otras virtudes y buenas obras: las quales cõ todo esto estan tan enteras en su propia volũtad, y tienen tan viuas sus passiones, como si ningun trato y comunicacion tuuieran con Dios. Y assi vienen a rebentar cõ impaciencia en palabras desordenadas, quando en algo les tocan, como lo declara Sant Chrysostomo en los libros del sacerdotio, y como cada dia nos lo

Chrysost.

muestra la experiencia. Los quales parece que mas se ocupan en la oraciõ por su gusto, y entretenimiento den la vida, q̃ por conseguir el fin a que ella se ordena, que es el cumplimiento de la voluntad diuina, y la mortificacion de la propia: pues esta claro que ha de morir la vna, para que viua la otra.

Y si al Christiano lector le pareciere, que es mucho lo que aqui le pedimos, acuerde se que le pedimos assi, y le damos a Dios. La causa de la difficultad que en esta jornada ay, es la grandeza de lo que se busca. Por que aunque Dios sea tan largo, y tan comunicatiuo de si, y de todas sus cosas, pero toda via como es infinitamente sabio y justo, dispone todas las cosas con grande orden y proporcion. Y a esta pertenece, que para recebir tã grandes dones, se disponga el hombre con grandes trabajos, para que aya alguna manera de proporcion y correspondencia, entre lo que se da y se recibe, entre la disposiciõ y la forma, y entre la mercaduria y el precio della.

Estas son, Christiano lector, las principales cosas que ha de mortificar y purificar en si el anima que desséa hazerse vn espiritu cõ Dios, y que ha de ser admitida al thalamo, y recamara de aquel esposo celestial. Esto nos es figurado en la escriptura diuina, de muchas maneras. Por que esto primeramente, *Iosue. 5.* significa aquella circuncision general, q̃ mãdo Dios hazer a Iosue en todos los hijos de Israel, passado el rio Iordan, quando entrauã en la tierra de promision. Por que la tierra de promision, adonde todos en esta vida caminamos por el desierto de la penitencia, es la perfection de la charidad: en la qual nadie entrara, sino despues dela circuncision general del amor propio con todos los otros males, e imperfectiones que nacen del. Esto es aquel descalçarse el mesmo Iosue los çapatos por mandado del Angel, por auer ya comẽçado a poner los pies en esta mesma tierra, *Psalm. 32.* que es la region del amor de Dios. Este es aquel Psalterio de cuerdas, y aquel adufre de *Psal. 80.* pargamino, que Dios nos pide en el Psamo, y en que el quiere ser alabado, que es vn cuerpo y vna anima mortificada ya, y libre de todos los amores y refrigerios sensuales. Por que assi como la cuerda, y el pargamino que ha de seruir en estos instrumentos, es necessario que esten enxutos, y curados de toda aquella humedad y verdura que sacã del cuerpo del animal, assi cõuiene que este hombre tenga mortificadas y consumidas (en quanto sea posible) las humanidades y flaquezas q̃ saco del vientre de su madre, si quisiere ser instrumento viuo de las alabanças de Dios: Quando las aguas otro si del rio Iordan se *Iosue. 2.* secaron, entonces dize la Escriptura, que desmayarõ todos los Reyes de la tierra de promission, y que luego se dieron por perdidos, y la tierra por conquistada. Y assi lo hazen los demonios, quando veen secarse los rios de nuestras passiones y apetitos sensuales, que luego se tienen por vencidos, y conquistada la region deste amor celestial. Mas no desmaye el hombre, pareciendole cosa difficultosa, o imposible, desterrar de si todas estas humanidades, y flaquezas, por que esto mesmo que aqui le pedimos, le ayuda Dios a hazer, como el mesmo lo prometio por su Propheta, en la ley por estas palabras: Circuncidara el Señor tu coraçon, y el de tus hijos, para que le ames con todo tu coraçon, y cõ toda tu anima, para que puedas viuir. De las quales palabras se infieren claramente dos cosas. La primera, ser necessario cortar las ramas del amor propio, con su mesma rayz (quanto nos sea posible) para dar lugar al amor de Dios: porque no es otra cosa esta circuncision del coraçon, sino la mesma mortificacion, de que hasta aqui hauemos tratado. Lo segundo se infiere, que a esta obra, que es sobre toda naturaleza, ayuda singularmente la diuina gracia: pues el mesmo Señor promete que el ha de hazer esta circuncision: la qual promessa cumple, dandonos espiritu, y fortaleza para circuncidar, y mortificar todo lo que impide su amor. Aqui damos fin a la primera parte deste Tratado, y començaremos (como al principio prometimos) la Segunda.

Deut. 30.

(?)

SEGVNDA PARTE DESTE

TRATADO QVE ES DE LAS principales virtudes y exercicios, con que se alcança el amor de Dios.

Del Primero destos exercicios: que es la cõtinua memoria de Dios, y peticion deste diuino amor. Capit. X.

DOS cosas diximos al principio deste tratado, que eran necessarias para alcançar la charidad. La vna es, despedir de nuestra anima todo lo que en ella ay contrario, o dessemejante a Dios: y la otra, procurar siempre de traher la ocupada y vnida con el, cõ exercicios amorosos y deuotos. Esto se declara por este exemplo. Vemos q̃ para hazer conserua de vna fruta verde y azeda, la primera cosa que se haze es, darle vn fuerte cozimiẽto, para sacarle todo aquel verdor y amargura natural q̃ tiene. Y esto hecho, dasele otro cozimiento luego en açucar, o miel, para que perdida ya cõ el primer cozimiento la amargura y desfabrimiento natural que tenia, tome por el segundo la dulçura del liquor con que se junta. Pues assi tambien, para transformar el hombre en Dios por amor, es necessario desterrar primero del todo lo que en el ay, contrario a Dios (que es todo lo malo) y esto hecho, conuiene que se ayunte cõ el, por exercicios de oracion y de amor, para q̃ por medio deste ayuntamiento, venga a hazer se vn espiritu con el. Y pues hasta aqui auemos tratado de lo primero, resta tratar de lo segundo: que es de los exercicios y medios con que nuestra anima se junta con Dios, que es, el fin de toda la perfection.

Pues para esto deuemo ante todas las cosas presuponer que (como dize vn Doctor) el principal estudio del sieruo de Dios ha de ser, trabajar que su anima ande siempre ayũtada con el, por oracion, y actual amor. Porque perseuerando el en esto, aquel Sol de justicia, que tan comunicatiuo es de los rayos de su luz, de tal manera la enuestira cõ ellos, que la haga semejante a si: por que cõ este espiritual ayuntamiento se para ella tan hermosa como vna nuue, quando el Sol la hiere y enuiste con sus rayos, con los quales la haze tan resplandeciente, que se parece con el mesmo Sol. Esto tiene fundamento en dos principios de Philosophia, delos quales el vno es, que las causas naturales pretenden hazer todas las cosas semejãtes a si: como vemos, que el fuego engendra otro fuego: el frio frio: y el calor otro calor.

Lo qual tanto mas haze cada vna destas causas, quanto es mas noble, y mas poderosa para obrar. El segundo es que todas estas causas obran, teniendo la materia en que han de obrar apar de si: por q̃ si estuuiesse desuiada, no podrian obrar en ella: porque el fuego no calienta sino a los que se llegan a el. Pues como sea verdad q̃ entre todas las causas la primera, y la mas noble, y la mas poderosa para obrar, sea Dios: figuese q̃ ella es la mas actiua, y mas comunicatiua de si mesma, y de su diuina semejança, en quien fuere capaz della, como es el hombre. Mas para esto es necessaria aplicacion: esto es, que se junte el hombre con Dios, para q̃ assi se aplique a recebir las influencias de su luz. El qual ayuntamiẽto no se haze con passos de cuerpo, sino de espiritu: que es con juntar nuestro entendimiento y voluntad con Dios por consideracion y amor. Y quanto mas el hombre esto continuare, y mas en ello perseuerare, tanto mas participara los rayos de su luz. Y dize Sant Bernardo, que esto señaladamente se haze con quatro exercicios, que son licion, meditacion, oracion, y contemplacion: que son los quatro muy principales escalones, por donde los varones deuotos y recogidos suben a Dios: entre los quales

quales ay esta differencia (como dize vn Doctor) que la licion anda, la meditacion corre, la oracion buela, mas la contemplacion llega al cabo de la jornada, y reposa en Dios. Pues como qualquiera destos exercicios nos ayude a yr a Dios, en cada vno dellos ay mas y menos. Porq̃ entre las liciones, aquella sirue mas para este proposito, q̃ es mas affectiua, y mas deuota y mas trata del amor de Dios: como sõ las meditaciones de S. Augustin el estimulo del amor diuino de sant Buenauentura, y otros muchos tratados deste sancto que escriuio altamente destas materias espirituales.

Mas entre las meditaciones, aquellas hazen mas a este caso, que son de los beneficios, y perfectiones diuinas, y de todas aquellas cosas que mas pueden encender nuestro coraçon en el amor de Dios. Entre las oraciones, aquellas ayudan mas a esto, que insistẽ mucho en pedir este diuino amor, mayormẽte aquellas que nacen de vn encendidissimo desseo del. Y delos que traen siempre ocupado su coraçon en estas sanctas oraciones dize sant Augustin, en vna de sus meditaciones: Bienauenturados Señor aquellos, cuya esperança eres tu solo, y cuya vida es vna perpetua oracion. Grande cosa es esta por cierto, mas no muy difficultosa, como algunos imaginan. Porque no entẽdemos aqui por oracion estar siempre de rodillas rezando, o hablando siẽpre con Dios, porque basta para esto traer el coraçon recogido, y guardado con su sancto temor, y respecto a Dios, y con vn cuydado perpetuo y desseo de agradarle, y de andar en su presencia, que es cosa muy familiar a los q̃ estan muy entregados a su seruicio. Augustin.

Mas entre todas las cosas que para esto nos pueden mas ayudar, es el mesmo vso y exercicio de amar a Dios: porque esta noble virtud, con ningunas obras crese mas, que con las suyas propias: assi por ser mas propias como por ser las mas excelentes y meritorias, porque proceden de la mas excelente virtud, que es la charidad. Por donde assi como los habitos que se adquieren con el vso y exercicio de alguna obra, con esse mesmo crecen y se hazen mas perfectos (como vemos que pintando, se haze vno pintor, y escriuiendo, escriuano) assi tambien acaece, en los que Dios infunde en nuestras animas: y señaladamente en este nobilissimo habito de su amor, aunque en este sea por otra differente manera, que es mereciendo el hombre, y acrecentando Dios esta virtud: de donde se infiere, que el que mas continuamente se ocupare en amar a Dios, esse crecera mas en esse amor.

§. I.

Este es pues el mas conueniente exercicio para este negocio: y assi dize vn Doctor, que dado caso, que aya muchos caminos para alcançar la perfection de la charidad, pero que el mas compendioso y efficaz es este q̃ enseña S. Dionysio, y otros muchos despues del, que es leuantar nuestro coraçon a Dios, con afficiones y desseos encendidos de su amor: conuersando con el, y hablando con el, andando siempre recogido en su presencia, y tomando motiuo de todas las cosas para mejor conocerle, y mas amarle. Este exercicio es el propio estudio de la verdadera sabiduria y mystica theologia, la qual no se aprende leyendo ni disputando, sino orando, y leuantando la pura afficion a Dios, para que con el mesmo gusto y experiencia de su bondad, suauidad, y nobleza, conozca el hombre por experiencia quien es Dios, por auer participado y recebido en si los beneficios y effectos del mesmo Dios: assi como sabe vno de vn principe que es liberal y bien acondicionado, no porque lo leyo, ni aprẽdio de otros, sino porque el mesmo le trato, y conuersó mucho tiempo, y experimento con los muchos beneficios q̃ recibio de la grandeza de su liberalidad y nobleza. Por donde podemos conocer la differencia que ay entre la theologia escolastica, y la mystica, porque la vna se aprende cõ actos de entendimiento, y la otra con affectos amorosos de la voluntad que dan nueuas al entẽdimiento de quan bueno, y quan suaue es el Señor. Pues segun esto, el camino para alcançar esta sabiduria es, tratar siempre con Dios, y conuersar dia y noche cõ el, como lo hazia aquella sancta Virgen Cecilia, de quien se escriue, que traya el Euangelio de Christo en su pecho, y que ni de dia, ni de noche se apartaua de los coloquios diuinos, y de la oracion. Al qual exercicio nos cõbida el Espiritu sancto muy de proposito en los libros de la sabiduria, debaxo de muy hermosas semejanças, diziendo assi: Bienauẽturado el varõ que mora con la sabiduria, y piensa en las obras de justicia, y contẽpla con atẽcion las cosas de Dios: el que trata en su coraçõ los caminos de la sabiduria, y escudriña los secretos della, siguiẽdo el rastro della, como quien la va a buscar, y perseuerando en los caminos della, el que se Eccle. 14. v. 22.

pone a mirar por sus ventanas, y a oyr la por entre sus puertas: el que haze su asiento par de la casa della, y arrima su bordon a las paredes della. Este tal edifica su casa al lado della, en la qual se hallara siempre abundancia de todos los bienes. Pondra sus hijos debaxo de la sombra della, y morara debaxo de sus ramos, y cõ la sombra della se defendera del calor del dia, y en la gloria della descansara. Todas estas son palabras del Espiritu sancto. Mira pues ahora con quantas maneras de palabras, y semejanças nos pinta, y representa aqui el Espiritu sancto los exercicios del hombre estudioso, y desseoso de alcançar este thesoro: el qual desocupado de todos los negocios del mundo, en ninguna cosa entiende sino en andar en busca del perpetuamente, tomando motiuo de todas quantas cosas oye, vee, y piensa para aprouechar cada dia mas en el conocimiento y amor de su Señor. Esta sue la vida, este el estudio y exercicio continuo de los sanctos: y esto es lo que significa aquel seguir el rastro de la sabiduria, y andar en busca della, y mirar por sus ventanas, y oyr por entre sus puertas, y arrimar su bordon a las paredes della, y edificar par della su casa: insistiendo continuamente en la contemplacion de las cosas diuinas, y descansando en su sombra: que es gozando dulcemente de los fructos y refrigerios admirables desta sabiduria.

A este mesmo exercicio nos combida tambien el Apostol, aunque por claras y simples palabras, diziendo: que andemos dentro de nosotros mesmos platicando en psalmos, y hymnos espirituales, cantando y alabando en nuestros coraçones al Señor, y dandole gracias por todas las cosas. Esto mesmo que el Apostol nos aconseja, cumplia el muy enteramente: porque siendo vno de los mas occupados hombres del mundo, andaua tan recogido, y tan vnido cõ Dios, que el mesmo testifica de si, que su conuersacion toda eraen los cielos, porque todo su coraçon y pensamiento estaua en ellos. Coloss. 3. v. 16.

Y assi entre las alabanças del varon justo, vna de las mas principales que canta la Iglesia es, que viuiendo en este mundo, el cuerpo solo tenia en el, mas con los pensamientos y desseos moraua siempre en aquella patria celestial.

Y aun por esta causa los varones justos se llaman en la escriptura diuina cielos, porque libres de todas las affectiones y passiones desta vida, como de vnas impressiones peregrinas, todo su trato, su pensamiento, sus desseos, sus gozos, y sus esperãças estan en el cielo: por lo qual con mucha razon se llamã cielos: pues la menor parte de si tienen en la tierra, y la mayor y mejor en el cielo.

Y aun por esta mesma causa dize el Psalmista, que haze el Señor a sus ministros llamas de fuego, porque assi como esta llama naturalmente sube siempre a lo alto, assi los justos siempre estan con el coraçon aspirando, y leuantandose como vna viua llama a los bienes de aquella morada celestial. Psal. 103.

Y aunque los negocios desta vida algunas vezes los embueluan en las cosas de la tierra, luego el espiritu de Dios que mora en ellos, los torna a leuantar al cielo: como haze vn madero, que si por fuerça lo meteys debaxo del agua, luego por su natural ligereza se sube a lo alto, porque lo que aqui haze la naturaleza, alli hazen la buena costumbre, y la diuina gracia, que son mas poderosas que la naturaleza. Porque si la costumbre basta para hazer mansos los animales fieros, que marauilla es, que por virtud de la gracia lo humano se haga diuino, y lo terreno celestial? Psal. 48.

§. II.

Pues conforme a esta doctrina deue el sieruo de Dios (si quiere ser discipulo desta sabiduria celestial) fabricar dentro de si vn oratorio, donde siempre ande recogido: quiero dezir, que de tal manera ande siempre en la presencia de Dios, de tal manera entienda en todos sus negocios, que siempre le parezca que tiene a Dios delante, y que nunca del todo pierda aquella manera de recogimiento y deuocion, que desta presencia se le causa. Assi nos muestra el Propheta que lo hazia, quando dize: Ponia yo siempre el Señor delante de mis ojos, porque el anda a mi diestra, para que no pueda yo ser mouido. Esto mesmo haga el sieruo de Dios, leuantando siempre su coraçon a el, no con impetu y violencia, sino con tranquilidad y simplicidad, inclinando amorosamente su espiritu en aquella soberana Deidad. Y no se desconsuele, quando viere que se distrae muchas vezes por la instabilidad de nuestro coraçon, sino buelua luego a recogerlo, y representarlo a Dios: porq̃ despues q̃ se huuiere habituado

habituado a esto, mudarse ha la costumbre en naturaleza, y ni hallara difficultad en este recogimiento, ni aun se hallara sin el. Como el pesce que no se halla fuera del agua, y assi luego procura tornarse a ella. Mas acuerdese, que ninguna cosa puede hazer por si, sino con ayuda de Dios: el qual nunca falta al que con este espiritu de humildad haze lo que es en si. Encierrese pues dentro de si mesmo, y more dẽtro de si, porque aqui hallara a Dios: el qual aunque esta generalmente en todas las cosas, señaladamẽte esta en lo intimo del anima racional: porque en ella mora el como en su propia imagen y figura. Por lo qual, presupponiendo que este Señor esta dentro del, trabaje por estar con vn sancto temor, reuerencia, y humildad delante de sus ojos, como parece que lo hazia Elias quando dezia: Viue el Señor en cuya presencia estoy. Y muchas vezes tãbien repetia dentro de si estas palabras: El Señor esta presente, el Señor me vee: con las quales deue restituyrse y boluerse a su presencia, quando se hallare fuera della. Encierrese con el Propheta dentro de Dios, y escondase en lo mas escondido de su rostro, y alli este como en vna casa guardado, y alegrese de que tan facilmente pueda hallar dentro de si a Dios, y posseer en su anima vn tan grande bien. 4. Reg. 3.

Y si algunas vezes las platicas y negocios de la vida humana le fueren impedimento para no estar tan recogido, no por esso del todo cayga deste proposito, ni salga del todo fuera de si, sino siẽpre le quede vna partezica del coraçon abierta para mirar a Dios: porq̃ esto seruira para que mas facilmente pueda luego acabado el negocio tornarse a el. Bienauenturado el hombre a quien ni la cõpania de los hombres, ni otros tales impedimentos y estruẽdos pueden apartar desta diuina presencia. Lo qual vendra a ser quãdo de tal manera estuuiere encerrado y arraygado en Dios, y de tal manera vnido y enlazado por amor con el, que siẽpre le tenga mas presente que todas las otras cosas. Porque sin duda el que tuuiere su anima desnuda de todas las cosas que desordenadamente se aman, y el que fundado en verdadera humildad, ninguno de los dones de Dios atribuye a si, aunque este en medio de todos los negocios, y occupaciones del mundo, no recibe detrimento notable con ellas: conforme a lo qual dixo vno de aquellos sanctos padres: El varon perfecto no tiene su coraçon pegado con las cosas terrenas: antes passa por cima dellas, y las dexa correr su camino, y no cura de embaraçarse ni examinar lo q̃ no le pertenece, diziendo dentro de si: Yo a solo Dios busco con toda mi afficion y atencion: todas las otras cosas esten en paz, vayan y corran por su curso. El que esto haze, y en ninguna cosa busca a si mesmo (antes passando desnudo por todas las cosas, assi prosperas como aduersas, camina con el Apostol puramente a Dios) podra hazer todas sus obras sin derramamiento de coraçon, y estar dẽtro de si quieto en medio de la muchedumbre delos negocios. Nunca cesse pues el sieruo de Dios deste sancto exercicio, ni por su inhabilidad, ni por la molestia q̃ a los principios recibira: pues no es cosa nueua hazerse deffectuosamente y con difficultad al principio, lo que cõ el exercicio se viene a facilitar. Digo esto porque algunos ay, que si despues de auer gastado algun tiempo en este trabajo, no alcançan lo que buscauan, luego vienen a desmayar, y desistir de su buen proposito: los quales no entienden que para llegar al estado de la perfection, es necessaria lõganimidad y perseuerancia, para despues del largo camino, llegar a la tierra de promissiõ: puesto caso que algunos ay a quien la diuina bondad suele hazer este camino mas corto.

Mas para continuar este exercicio con facilidad y suauidad, hara mucho al caso saber el hombre de coro algunos hymnos deuoros, o psalmos, o versos de Dauid, o de otros sanctos: con los quales pueda muchas vezes encẽder y leuantar su coraçon a Dios, como quãdo este Propheta dize: Assi como el cieruo desea las fuentes delas aguas, desea mi anima a ti Dios. Tuuo sed mi anima de Dios viuo: quando vendre y parecere ante la cara de mi Dios? Fueronme mis lagrymas pan, de noche y de dia, mientra dizen a mi anima, dõde esta tu Dios. Item aquellos versos del Psalmo que comiençan: Amete yo Señor, fortaleza mia, el Señor es mi firmeza, y mi refrigerio, y mi librador, Dios mio, ayudador mio, esperare en el. Y no solo de los hymnos y psalmos mas de qualquiera otra parte deue tener el hombre a la mano otros muchos versos, oraciones, prosas, y palabras deuotas y amorosas, conuertiendo muchas vezes los cãtares prophanos, en espirituales y diuinos, con los quales se acueste y se leuãte, y despierte de noche, y repita muchas vezes entre dia, para recoger Psal. 41. Psal. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ger su coraçon, y leuantarlo a Dios, y traer siempre el palacio de su anima perfumado, y oloroso, con el encienso de las deuotas oraciones. Podra pues algunas vezes dezir assi.

Oracion para pedir el amor amor de Dios.

O buen Iesu, o salud de mi anima, quando Señor os agradare en todo y por todo? quando morire a mi, y a todas las criaturas por vuestro amor? Aued misericordia de mi Señor, y ayudadme. A qui me presento ante vuestro diuino acatamiento, y dende aqui saludo todas vuestras rosadas y hermosas llagas. Escõdedme Señor en ellas, para que ay sea yo perfectamente alimpiado, y embriagado de vuestro amor. O Señor Dios mio, o admirable principio mio, o clarissima luz de mi entendimiento, o descanso de mi voluntad, quando os amare ardentissimamente? Ea Señor tened por bien herir mi anima con las saetas de vuestro dulcissimo amor. O todo mi desseo, toda mi esperança, todo mi refrigerio, o si fuesse mi anima digna de ser toda abrasada cõ vuestro amor, para que assi toda su tibieza fuesse consumida con esse diuino fuego. O Saluador mio, a vos todo desseo, y a mi todo offrezco, todo a todo, vno a vno vnico a vnico. Ninguna otra cosa quiero, ninguna otra cosa desseo, ni pido sino a vos, porque vos solo me bastays: vos soys mi Rey, y mi Señor, y mi gouernador, mi padre, y todas las cosas: vos soys todo amable, todo deleytable, y todo fiel. Quiẽ tan liberal, como el que portan vil criatura a si mesmo dio? quien tan humilde, que assi inclinasse la grandeza de su magestad? O Señor que a nadie despreciays, de nadie teneys asco, a nadie que os busque desechays: sino antes lepreuenis, y despertays, y le salis al camino: porque vuestros deleytes son, estar con los hijos de los hombres. O bẽdigan os Señor los Angeles, que hallastes en nosotros, sino miserias y peccados: para que querays estar en nuestra compañia, hasta la fin del mũdo? No bastaua auer padecido por nosotros y dexado nos los sacramentos, y los Angeles para nuestro remedio: sino con todo esto querays vos Señor de la magestad, tambien estar en nuestra compañia? Hagamos pues Señor vn trueque (si os plaze) vos tened cuydado de mi remedio, y yo lo tendre de vuestro seruicio, y hazed de mi lo q̃ vos quereys, y sabeys que me conuiene: porque vuestro quiero ser, y no de otro. Dadme Señor q̃ ninguna otra cosa dessee sino a vos, que todo me offrezca a vos, sin que mas me buelua a tomar. O fuego que me enciendes, o charidad que me inflamas, o lumbre que me alumbras o descanso mio, o amor que siempre ardes, y nunca mueres: quando Señor os amare perfectamente? quando os abraçare con los braços de mi anima desnudos? Quando menospreciare a mi, y a todo el mundo por vuestro amor? Quando mi anima con todas sus fuerças se vera vnida cõ vos? Quando se vera sumida y anegada en el abysmo de vuestro amor? Dulcissimo, amantissimo, hermosissimo, sapientissimo, riquissimo, nobilissimo, preciosissimo, y dignissimo de ser amado, y adorado. O vida de mi anima, que por darme vida padecistes muerte, y muriendo matastes la muerte: mortificad Señor tãbiẽ a mi del todo: esto es, todas mis malas inclinaciones, y propias volũtades, y todo aquello que puede ser impedimento para que vos no viuays en mi: y despues que assi me huuieredes muerto, hazed me viuir en vos: esto es, en vuestro amor, y obediencia, guardando fielmente vuestros mandamientos, y los de mis mayores, y haziendo siẽpre vuestra santa voluntad. O buen Iesu dadme Señor perfecto apartamiento y aborrecimiento de todo peccado, y perfecta conuersion de mi coraçon a vos, para que en vos solo esten todos mis pensamientos, mis desseos, mis cuydados, mi memoria, mi entendimiento, mi volũtad y todas mis fuerças. Amen.

De los exercicios particulares de cada dia y del feruor con que se ha de procurar, y pedir el amor de nuestro Señor. Cap. XI.

DIcho auemos del principal medio que se requiere para amar a Dios, que es la continua oraciõ y exercicio de su amor: digamos ahora de las cosas que principalmẽte a esto nos pueden ayudar. Entre las quales la primera es, tener cada dia alomenos dos tiempos diputados para recogernos y vacar a Dios en silencio, continuando en el las oraciones y consideraciones, que adelante se ponen, para inflammar nuestro coraçon en el amor deste Señor. Porque cõ esta manera de exercicio quotidiano (si haze como cõuiene) podemos mas facilmente traer nuestro coraçon recogido, como esta ya declarado. Porq̃ deste exercicio suele muchas vezes quedar vna tan dulce affection, e impression en el anima que la haze oluidar, y desgustar de las otras cosas y perseuerar en esta, con que tambien le fue. De suerte, que assi como a los que toman el agua del palo, mandan por medicina ordinaria tomar cierta quantidad della dos vezes al dia: y despues, que todas las vezes que entre dia quisieren beuer, beuan siempre della, porque ella es la que les ha de dar la salud: assi para alcançar esta gracia que desseamos, conuiene tener sus ciertos tiempos diputados para este sancto exercicio, demas del cuydado perpetuo que deuemos tener, de andar siempre en la presencia de nuestro Señor como ya diximos.

Mas aduierta que en este sancto exercicio deue entender con tal auiso, que tenga siempre las riendas al entendimiento, para que no sea muy especulatiuo, ni demasiadamẽte parlero, aunque sea con Dios, porque no se impidan con esto los affectos y mouimientos de la voluntad, pues aqui no tratamos tanto del conocimiento y especulacion de Dios, quanto de su amor. Por lo qual afloxando siempre las riendas a la voluntad, las deuemos apretar al entendimiento, no dandole mas licencia para especular, de la que baste para alumbrar y guiar la voluntad, poniendole a Dios delante cõ vna simple representacion: para que ella estienda humilmente los braços de su affection, y con ellos lo abrace. Este auiso es de mucha importancia, porque por no aduertir esto muchos, se hazen mas con estos exercicios bachilleres, y predicadores, que amadores de Dios. Porque como el entendimiento sea la primera puerta por donde las cosas entran en la voluntad, muchas vezes acaece detenerse tanto en esta primera estancia, que no llegan a la segunda: y assi queda harto el entendimiento, y ayuna y seca la voluntad: que es quedarse todo el hombre vazio, y casi sin fructo.

Y para que mejor se entienda quanto mas excelente cosa es amar a Dios, que conocerlo, referire aqui vna notable sentencia de aquel doctissimo y famoso Conde de la Mirandula, el qual despues de auer prouado por experiẽcia quanto mas fructuosa cosa era amar a Dios, que especular la condicion y naturaleza de Dios, en vna carta que escriue a vn amigo suyo, dize assi: Mira amigo, quan gran locura es la nuestra: Consideradas las potencias que tenemos para ayuntarnos a Dios, y gozar del, es mucho mas lo que podemos amar con la voluntad que lo que podemos alcançar cõ el entẽdimiento: y amandole aprouechamos mas, y trabajamos menos, y nuestros seruicios le son mas acceptos: y con todo esto nosotros como desatinados, queremos mas con demasiado trabajo de estudio andar siempre buscandole por conocimiẽto, sin poderle hallar: que emplearnos en buscar a quel que si no le amamos, por nuestro mal le hallariamos. Hasta aqui son palabras de este Sabio: por las quales manifiestamente se vee quanto mas fructuosa y excelente cosa sea amar a Dios, q̃ conocerlo, aunque todo sea necessario.

Y si contra esto me alegares, que segun sentencia de sancto Thomas, la bienauenturança de los sanctos en el cielo essencialmente consiste en conocer a Dios: por do parece ser mas excelente cosa conocerlo, que amarlo: a esto se responde, que en el cielo veremos a Dios como el es en si mesmo, y esto basta para hazer bienauenturado al que le vee: mas en esta vida no le vemos como el es, que es en su mesma gloria y hermosura, sino como a nosotros es possible, segũ la medida de nuestra capacidad, que es muy pequeña: como vemos que el mar Oceano, quando entra por el estrecho de Gibraltar, no entra con toda la latitud y grãdeza que el tiene, sino con la que tiene la boca de aquel estrecho por do entra. Pues desta manera entendemos aqui a Dios, estrechandolo y conformandolo con la medida de nuestro entẽdimiento: el qual vee las cosas espirituales y diuinas como por tela de cedaço: esto es imperfectamẽte. Mas el amor de Dios no es assi: porque propio es del amor transformar al que ama en la cosa amada: el qual oluidado de si mesmo, esta todo transladado en ella, y hecho vna cosa con ella. En lo qual parece quan differente cosa sea entender a Dios, y amarle: porque en esta vida entendemosle como podemos, mas amamosle como el es: en lo vno proporcionamos y estrechamos a Dios con la capacidad de nuestro entendimiento: mas en lo otro proporcionamonos y trãsformamonos en Dios como el es, por medio deste amor. Y por esta mesma

razon

carta del conde de la Mirandula

razon se dize, que es mejor amar las cosas altas y diuinas que entenderlas: como quiera q̃ sea mejor entender las cosas baxas, que amar las:por que entendiẽdo las cosas baxas,ennoblecemoslas,y espiritualizamoslas , para hazerlas intellectuales , y proporcionarlas con nuestro entendimiento:pero amãdolas, abatimos nuestra voluntad y enuilecemosla, inclinandola a amar cosas viles. Mas por lo cõtrario entendiẽdo las cosas altas y diuinas, no las ennoblecemos ni engrãdecemos, sino antes las apocamos y estrechamos, proporcionandolas con nuestro flaco entendimiento, para que las pueda entender. Mas amandolas, no es assi:porque no mudamos a ellas quando las amamos:sino antes nos mudamos enellas: pues nos cõsta,que tal es cada vno, quales son las cosas que ama:si buenas, bueno : si malas, malo. De lo qual todo se infiere quanto mayor cuydado deuemos tener en esta vida, de amar a Dios que de conocerlo,y como a esto señaladamẽte deuemos endereçar todos nuestros exercicios.

Tambien conuiene mucho auisar, que no basta ocuparse el hombre sus tiempos ordenados en este sancto exercicio, si esta en el floxo,tibio,y relaxado:pues con las obras floxas y remissas no crecen los habitos de las virtudes,y mucho menos el de lacharidad. Por tãto conuiene que este el hombre alli con toda la atencion, y deuocion q̃ le sea posible:aunque no deue hazer en esto demasiada fuerça a la naturaleza , pensando que ha de exprimir la deuocio a fuerça de braços : pues esta es dadiua graciosa de Dios , que se da a los humildes y diligentes. Y sepa , que vn rato de oracio desta manera,vale mas que otros muchos que no son tales. Muy bien dixo vn Philosopho,que no era justo el que hazia obras justas, sino el que las hazia justamẽte. Lo qual como sea verdad en todas las obras virtuosas , muy mas particularmente lo es en esta. Porque no se puede llamar deuoto el que reza mucho tiempo, ni muchas oraciones , sino el que las reza con deuocion:porque muchos sacerdotes rezan cada dia todo el officio diuino, y lo que mas es,celebran cada dia,y no todos son deuotos : porque no lo hazen con deuocion. En lo qual parece claro, que ni la quantidad del tiempo,ni de las oraciones , ni aũ la excelencia dellas,es la q̃ causa la deuocion , sino la maneradel orar. Por lo qual cõ esta principal mẽte deue tener cuẽta el verdadero orador.

Y para esto va mucho en el modo cõ que se dispone y apareja para entrar en la oracio, porque lo de mas suele communmente responder a este principio.

Tambien procura que el tiẽpo de la oracion,demas de ser conueniente, sea el mas largo que pudiere ser:mayormente quando nauegare con prospero viento : porque entonces ni se deue de cortar el hilo al Espiritu sancto,que nos viene a ayudar, ni se deue dexar passarla en vano vna tan buena ocasion: en la qual podremos descubrir mucha tierra, y passar la raya comun de nuestro aprouecha miẽto con esta nueua luz,nueua gracia,y nueuo esfuerço para la virtud. Este es vn auiso de grande importancia:con el qual a menos costa podra el hombre aprouechar mucho en poco tiempo.

Mas porque desta materia(en quanto toca a la oracion y deuocion)tratamos en el libro dela Oracion y Meditacion,por esto remitimos alli al Christiano lector:y aqui solamente trataremos de lo que nos puede ayudar al amor deDios. Mas paraque este exercicio sea mas fructuoso, ha de proceder (como diximos de vn encendidisimo desseo deste fuego celestial el qual nace de auer preuenido Dios al hombre con bẽdiciones de dulcedumbre, y dandole gusto y experiencia de la suauidad, y excelencia del. Y para que mejor se entienda la instancia y condicion deste desseo, pondra para ello algunos exemplos. Mire de que manera anda vno q̃ perdio vna pieça de mucho valor, quando la busca,que ni reposa , ni se quieta,ni le sabe bien lo que come,ni a vezes quiere comer por buscar lo que desea, ni querria que por entonces le hablassen en nada,ni aun esta atento a lo que hablan:porque como esta todo absorto en lo que busca,a penas puede estar atento a otra cosa.

Pues si desta manera y cõ esta ansia se busca vna joya temporal : con quanto mayor se deuia buscar aquella margarita preciosa del Euangelio? Pues el que con este desseo lo busca,trae dentro de si,no solo vn perpetuo predicador,sino tambiẽ vn continuo mouedor, que siempre lo inclina , y mueue a buscar a Dios,de tal manera , que en todas las cosas q̃ vee con los ojos,y trata con las manos, le parece que todas le son motiuos para amar a Dios. De suerte que assi como el que tiene vn vidrio verde ante los ojos,todas las cosas que mira,le parecen verdes:assi el que tiene el coraçon

raçon tomado deste amor, todo quanto vee le parece materia de amor, y todo lo combida y despierta al mesmo amor:como acaece en vn grande fuego , que todas las cosas que toca,conuierte en fuego:y de todo haze materia con q̃ se sustente,y hasta la mesma agua que le es contrario,conuierte en fuego.

Pues este continuo estudio de estar actualmente amando a Dios,y desseando y pidiendo continuamente este amor, porfiando con fe, humildad , y deuocion en esta demanda: clamando de lo intimo del coraçon a Dios, y pidiendole vna centella deste diuino fuego,es el propio estudio dela mystica theologia,que es del conocimiẽto amoroso de Dios:el qual se frequenta no tanto con discursos de entendimiento,quanto con affectos , y gemidos, y desseos de la voluntad:a los quales nunca dexa de responder aquella infinita bondad,viẽdo el anima andar triste y afligida (como otra Magdalena)en busca del. Mayormente siendo el mesmo Señor el que desta manera la llama , y la mueue , y la trae en pos de si al oler de sus vnguẽtos. Porque como sera possible que se niegue a los que le buscan , el que mueue a que le busquen, y el que ninguna cosa mas desea que comunicarse a todos?

Este sancto exercicio de q̃ todos los Theologos mysticos hablan, vi yo muy a la clara, representado en vna pobre muger:la qual fiẽdo por culpa de su marido condenada a perdimiento de toda su hazienda,y considerãdo quan perdida quedaua,fuese al Señor , que tenia derecho a esta hazienda,a pedirle misericordia,y fue tanta la instancia y porfia cõ que la pidio,y fuerõtãtos los gemidos y lagrymas que derramo,y tantas las razones, y piedades que para esto alego que bastaran para enternecer coraçonesde piedra. Y vnos pocos dias que anduuo en este negocio,corria por todas las personas que en esto le podian ayudar , y con todas lloraua , y a todos ponia por intercessores , y algunas vezes dormia de noche a las puertas de la casa deste Señor , llorando,y manteniendose de lo que por ay le dauan:hasta que finalmente tanto insistio en esta demãda , que suplio con su importunidad la falta de su justicia, y alcanço lo que quiso:y fue tan grande el alegria y agradecimiento que despues tuuo por la merced recebida , que poco menos importuna fue despues en el dar de las gracias,q̃ antes lo auia sido en pedir las mercedes. Este exemplo me declaro mas en breue la condicion deste sancto exercicio, que quanto escriuen del prolixamente muchos Doctores. Porque mudada la materia de lo que aqui se pretendia, y aplicando todas estas diligencias,y desseos a las cosas eternas,como aqui se aplicauan a las temporales, andaria el hõbre al passo que merece este tan gran thesoro. Porque tal ha de ser el desseo,tal el estudio,y el calor,y la instancia , y la perseuerancia con que ha de andar el hombre en este negocio, llamando a vnas puertas y a otras , inuocando ya el fauor de Dios, ya el de los sanctos , aprouechandose para ello de todos los valedores que pudiere , humillandose y afligiendose ante todos , paraque todos sean sus intercessores , y siendo despues tan agradecido alcançando lo que desea , como esta buena muger lo fue , por el beneficio recebido.

Esta manera de pedir y de buscar a Dios significo el Apostol quando dixo,que el Espiritu sancto pedia mercedes para nosotros cõ gemidos tan grandes , que no se pueden con palabras explicar. Lo qual dize el, no porque el Espiritu sancto sea el que pide:pues el es a quien todas las mercedes y gracias se piden: sino porque el da a las animas de los familiares amigos y seruos suyos vna nueua luz para conocer la dignidad y excelencia de las cosas espirituales, y vn tan encendido y abrasado desseo dellas:que les haze pedir las con ardentisimos desseos,y con estos gemidos, que no se pueden explicar. Mas que es de marauillar que se procuren con tan grande ansia los thesoros del cielo despues de conocidos, pues con tanta busca los hombres el polvo de la tierra que se lleua el viento? Pues el que con este ardor y cuydado buscare esta joya tan preciosa , tenga por cierto que la hallara. Y esto es lo que Salomon nos declaro , quando dixo , que si buscassemos la sabiduria con el ardor y cuydado que los hombres buscan el dinero,y cauan para hallar thesoros,sin duda la hallariamos. Porque quien desta manera busca a Dios, sepa cierto que nunca le buscara debalde. Y esto es lo que tantas vezes nos promete el Espiritu sancto en las escripturas diuinas. Porque en vna parte dize:Bienauenturado el varõ q̃ oye mis palabras, y el q̃ vela mis puertas cada dia, y aguarda a los postigos de mi casa. Porque el que me hallare hallara la vida, y recibira consolacion del Señor. Y en otra parte dize:El que por la mañana madrugare

gare a buscar la sabiduria, no trabajara mucho porque a las puertas de su casa la hallara esperandole.

De la pureza de la intencion en las buenas obras. Cap. XII.

AYuda tambien grandemente para este exercicio la pureza de la intencion, ca siendo ella qual deue ser, es como otra segunda oracion: porque a ella primeramente pertenece, quando vamos a entender en alguna buena obra (aũque sea de las necessarias a la vida humana) endereçarla actualmente a Dios, refiriendola para gloria y honra de su sancto nombre. Porque esto haze que qualquier obra destas sea de mucho merecimiento. Mas a cerca desta materia dare aqui vn auiso de mucha importancia: y es que quando ponemos la mano en alguna obra, a fin de que della resulte algun prouecho general o particular de los proximos, no pongamos principalmente los ojos en el fructo, o buen successo de la obra, sino en hazer en ella la volũtad de Dios, de tal manera, que esto sea lo formal, y como el blanco de nuestra intencion. De suerte, que assi como los mathematicos tratã de las quantidades y figuras de los cuerpos, sin hazer caso de la materia en que estan, sea oro, sea plata, sea otra qualquier materia, porque esta no pertenece a ellos: assi el siruo de Dios en las obras que hiziere, principalmẽte ponga los ojos en hazer su sancta volũtad, y assi sera su intencion mas pura, y gozara de mayor paz. Porque el que esto haze, no se turba quando por alguna via se le impide, o imposibilita el successo y fructo que pretendia en la buena obra. Lo contrario de lo qual padecen los que se afficionan al prouecho y fructo de las buenas obras que hazen: porque si por alguna via se les impide el effecto de su buen desseo, turbanse a las vezes desordenadamente, y vienen a perder no solamente la paz del coraçon, mas tambien la paciencia, y algo mas. Lo qual es argumento que no buscaua el hombre puramente a Dios, sino que tãbien se buscaua a si: porque donde esta presa la affection, ay esta luego la turbacion, quãdo se impide lo que desseas. De lo qual esta libre el que como espiritual mathematico, no mira tanto el successo y fructo de las obras, quanto hazer en ellas todo lo que es en si, para gloria de Dios. Y el mesmo auiso se ha de tener en el amor y seruicio de nuestros proximos, oluidandonos de todos los respectos humanos, y mirando en ellos a solo Dios, esto es, a miembros suyos: y cosas suyas para que assi como con el mesmo amor q̃ ama la madre a su hijo, ama todas las cosas de su hijo, aunque seã los esclauos de su casa: assi tambiẽ con los mesmos ojos de charidad que miramos a Dios, miremos tãbien a los proximos, como a cosas de Dios, no mirando en ellos otra razon humana, mas que ser hijos de Dios, y encomendados por el. Porque por esto dizen los Doctores, que la charidad es vna sola virtud y habito, que tiene dos actos, que son amor de Dios, y del proximo por amor de Dios. Y assi como es virtud Theologal, quãdo mira a Dios en lo vno, assi tambien lo es en lo otro. O quan pura y casta sera el anima q̃ aqui llegare, y que desta manera, y con esta simplicidad amare sus proximos. La que tal es, no se distrae con el seruicio dellos, ni con la cura de los enfermos: porque no mira los enfermos: como a enfermos, sino como a Dios que esta en ellos: por cuyo solo amor haze lo que haze.

Mas sobre todo esto conuiene mirar particularmente por la pureza de intencion que se deue tener en este sancto exercicio, con que se busca el amor de Dios: que es cosa que importa mucho para el bien deste negocio, mas desta trataremos a baxo en su propio lugar.

De la pureza y guarda del coraçon. Cap. XIII.

TRas de la pureza de la intencion se sigue la pureza y guarda del corçon: que es el principal medio que señalan los sanctos para alcançar el amor de Dios. A esta pureza principalmente pertenece, limpiar el anima de todo genero de peccados, y de todas las occasiones y rayzes dellos: que son amor desordenado de si mesmos, propia voluntad, passiones y malas inclinaciones: de lo qual todo se trato en el principio deste libro.

Mas a esta primera pureza (que es como essencial) se añade otra como accidental, aunque tambien necessaria para este proposito: q̃ es pureza no solo de todos los peccados, sino tambien de todos los cuydados demasiados, y de todas las affectiones y pensamientos terrenos.

renos. Porque de todo esto ha de estar vazio y limpio el coraçon que ha de estar lleno de Dios. Porq̃ como nuestro entẽdimiento sea tan limitado, q̃ no pueda en vn mesmo instãte entender muchas cosas juntas (como haze el entendimiento diuino) necessaria cosa es q̃ si queremos q̃ en todo tiẽpo este occupado en Dios, le vaziemos de todo lo q̃ no es Dios, o por Dios. Y pues en la tierra q̃ sembramos trigo, no sembramos en medio otra semilla porque no ahogue la vna a la otra) assi en el coraçon dõde queremos que more siempre Dios, no hauemos de consentir que cayga otra semilla fuera de Dios. Haga cuenta que el es vn tẽplo viuo de Dios (como a la verdad lo es) y de la manera que este lugar esta cerrado a todos los tratos y negocios terrenos y prophanos (por ser lugar diputado para Dios) assi piense tambien que lo es su coraçon. Por que con este presupuesto estara el mas limpio y mas guardado.

Para lo qual conuiene primeramente poner guarda en todos los sentidos. Por que assi como los q̃ quierẽ guardar vna casa, o vna viña, ponẽ guardas en todas las puertas y entraderos della: assi los que quierẽ guardar su anima limpia de todos los pensamientos y figuras terrenas, deuen poner diligẽte guarda en todas estas puertas: porq̃ por aqui suelẽ entrar todas estas imagines y figuras: pues es comun sentẽcia de Philosophos, que ninguna cosa ay en el entẽdimiento que no aya entrado primero por las puertas destos sentidos. Y por esto, quando quiso Dios hablar con Moysen en el monte Sinay, cubrio primero todo aquel lugar con vna niebla muy espessa, donde los ojos del Propheta ninguna cosa veyan: y entrãdo el en esta niebla, se puso a hablar con Dios. Por tãto el que quisiere alcançar la perfecta pureza del coraçon, assiente consigo esta ley general, que no tenga ojos, ni oydos, ni lengua mas que para solo Dios, y para las cosas de su seruicio, y trabaje por dar de mano a todo aquello, que para esto no le sirue.

Y quando alguna vez le fuere necessario oyr, o tratar cosas del mundo, oyalas (como dizen) a media rienda, sin dexar pegar el coraçon a ellas, porque no se le impriman las imagines dellas, y despues se le põgan delãte quando quisiere tratar con Dios. Y si esto le parece mucho, acuerdese que siempre hã de ser mayores los propositos y los desseos que las obras: y por tanto el proposito ha de ser este, y la obra llegue donde mas pudiere. Ni aun es esto tan imposible, que no ayamos visto algunas personas, que teniendo el apetito muy viuo para las cosas de Dios, lo teniã tan mortificado a las del mundo, que oyendo hablar dellas, se dormiã de la manera que otros se duermen en oyendo predicar, o hablar de Dios. Y aun otros auemos visto, cuyos coraçones estauan tan affixados en Dios con los clauos de la charidad, que les era menester hazerse fuerça para desuiar el coraçon desta suauidad celestial, y aplicarlo a oyr y tratar negocios humanos.

Conuiene tambien para esto mesmo no entregar nuestro coraçon a las affectiones y cuydados de las cosas terrenas, pues es cierto que donde esta el cuydado, y la affection, ay esta el coraçon, y la imaginaciõ con tã fuerte impresion, que a penas puede el hombre dexar de pensar en lo que assi tiene preso su coraçon: y assi no esta habil para occuparse en Dios, por tener occupada la casa cõ otros huespedes.

Mas aqui es mucho de notar que esta guarda y recogimiento del coraçon a los principios no se puede conseruar sin grãde fuerça y trabajo. Porque la imaginaciõ (que como bestia saluage esta acostumbrada a correr y andar por donde quiere) no puede tã presto domesticarse, y reconocer vn lugar y pesebre cierto adõde huelgue de estar, hasta habituarse a esto. Por lo qual conuiene mucho (como aconseja sant Dionysio) prender con vna fuerte cadena nuestros sentidos y pensamientos, para que no anden baldios por do quisieren, y mucho menos por los vedados: afferrando la fuertemente con duros clauos y prisiones al pie de la Cruz.

Mas porque desta materia esta ya en parte dicho algo, al presente no hare mas de aduertir, que para esta soledad y recogimiẽto interior ayuda mucho la exterior, procurando el hombre escusar (quanto le sea possible) todas las conuersaciones, visitaciones, platicas, y cumplimientos de mundo (quando no fueren por Dios) donde se pierde tanto tiempo, y donde tantas vezes se desmanda la lengua, y el anima buelue a casa llena de tantas imagines y figuras, que quando quiere recogerse, no puede sino cõ trabajo y difficultad: assi viene a quexarse cõ el Propheta, diziendo: q̃ no hallaua su coraçon, quando lo

Universidad de Deusto
Biblioteca

buscaua. Ni deue hazer mucho caso de algunas quexas humanas, que sobre esto puede auer: porque si a esto miramos, toda la vida se nos yra en visitaciones, y cumplimientos: y assi nunca tendremos tiempo para lo que mas importa.

De la paz y quietud interior del anima. Capit. XIIII.

DEspues de la pureza del coraçon se sigue la pazy quietud del coraçō no menos necessaria para nuestro proposito que lo demas. Este es vno de los principales fructos del Espiritu sancto (como dize el Apostol) y es tambien fructo dela justicia (como dize Isayas) y es muy gran parte del reyno de Dios, q̄ esta dentro de nos: quees (como dize el mesmo Apostol) justicia, y paz, y alegria, en el Espiritu sancto, y es finalmente la q̄ apareja lugar para Dios, como dize el Psalmo. In pace factus est locus eius. Por dōde se dize de aquella sabiduria celestial, que en todas las cosas busco quietud y reposo: porque este es el lugar donde ella descansa. Lo qual entendieron hasta los Philosophos gentiles: pues todos cōfiessan, q̄ nuestra anima se hazē sabia, quādo esta quieta cōuiene saber, quādo las passiones y apetitos sensuales estā mortificados y quietos: porq̄ en este tiempo no ay passiones vehementes, q̄ con sus desordenados mouimientos perturben la paz del anima, y cieguē el ojo de la razon, como ellas lo hazen quando estā alteradas. Porq̄ como sea propio dela passiō cegar la razō, y diminuyr la libertad de nuestro aluedrio, sossegadas estas, el entendimiēto queda claro para conocer lo bueno, y la voluntad libre para abraçarlo, y assi viene el hombre a hazerse sabio y virtuoso.

Gala. 5. Isai. 32. Rom. 14. Psal. 75. Eccle. 24.

Pues el que desea que su anima sea thalamo y silla desta sabiduria, trabaje por alcançar, y cōseruar esta paz, y (como dize el Propheta) no solamente la siga, mas tambien la persiga hasta la alcançar.

Psalm. 33.

Y pues arriba diximos que esta paz era fructo de justicia, necessariamēte ha de proceder de obras de justicia: y estas nos conuiene aueriguar diligentemente quales sean.

Hallamos pues que esta paz procede primeramente de la victoria y mortificacion de las passiones (de que arriba tratamos) y de que muchas vezes hazemos mencion: porque esta señaladamente sirue a esta paz. Porque lo que son los vientos en la mar, son estas passiones en nuestro coraçon, que assi lo alteran y desassossiegan con sus apassionados apetitos y mouimientos. Y señaladamēte haze esto la yra, enemiga de la paz, y perturbadora della: y assi ella es la que mas nos desassossiega, inquieta, y haze perder la tranquilidad y sossiego del anima, quādo se desmanda. Lo mesmo haze tambien la propia voluntad, q̄ quanto mas inclinada esta a vna cosa, tanto mas se turba, y desassossiega, quando se le impide lo que desea. Y esto mesmo hazen todos nuestros apetitos y desseos, quādo son muy encendidos: porque assi como el alegria nace de alcāçar lo que desseamos, assi la tristeza y turbacion de no alcançarlo, y lo vno y lo otro es viento, q̄ rebuelue el mar de nuestro coraçon. Dedonde nace, q̄ los hōbres q̄ hieruen con muchos y varios desseos de diuersas cosas, necessariamente han de tener dētro de si mesmos materia de infinitas turbaciones y desassossiegos. Por lo qual dixo el Propheta: Que el coraçon del malo era como el mar, quando anda desassossegado cō tormenta.

Isai. 57.

Y no menos son materia de turbacion qualesquier affectiones desordenadas de criaturas: porque donde esta la affection, ay esta el coraçon sugeto a todas las mudanças que padece esta mesma criatura. Sabida cosa es q̄ de la parte de nuestra anima que llaman cōcupiscible (de dondeproceden las affectiones y desseos de las cosas humanas) nace la yra scible, que es madre de todas las turbaciones. Y por tanto quiē quisiere carecer delas perturbaciones de la segunda, trabaje por cortar las rayzes de la primera.

La segunda cosa que sirue para conseruar esta paz, es aquella pureza de intencion que arriba diximos, la qual pone los ojos en solo el beneplacito de la diuina voluntad, sin enlazarse en el successo y fructo de lo que pretende: porque desta manera no se turba quando sin culpa suya se impiden sus buenos propositos e intentos: mayormente sabiēdo que aquel que conoce los coraçones accepta su buena volūtad: y assi no por esso se turba, ni pierde su paz: como en el capitulo precedente se declaro.

La tercera cosa que tambien ayuda grandemente para esto, es aquella perfectissima obedien-

obediencia y conformidad con la diuina voluntad (de que arriba tratamos) la qual con ygual coraçon toma todo lo que viene de la mano de Dios, sea prospero, sea aduerso: porque quien assi estuuiere perfectamente sugeto y rendido a esta voluntad, no se turba con cosa que le succeda: porque todo lo toma como venido de arriba. Por lo qual dize el Sabio: No entristecera al justo cosa q̄ le acaezca. Y en otro lugar: El justo permanece en su sabiduria, sin mudarse, como el Sol: mas el loco con qualquier acaecimiento se altera y muda como la Luna.

Prou. 12. Eccle. 27. v. 12.

La quarta cosa, q̄ muy especialmente ayuda a conseruar esta paz, es vna familiar y filial confiança que los justos tienē en Dios (de que trataremos adelante) la qual en algunos es tan grande, que no ay hijo en el mundo q̄ este en todas las necessidades tan cōfiado en la protection de su padre, quāto ellos lo estā en la de Dios: porque saben que no ay padre en la tierra que merezca nombre de padre comparado con el: y saben que este padre tiene contados todos los huessos de su cuerpo, y aū todos los cabellos de su cabeça: y que ni vno solo les sera quitado sin su disposicion y voluntad. Saben esto y otras cosas tales por fe, y saben las tābien por experiencia de particulares fauores, prouidencias, y regalos que han recebido, del, con la qual viuen tan confiados, y se tienen por tan prouey dos en todas sus necessidades, que cantan dulcemente con el Propheta diziendo: El Señor me rige, y es mi pastor, y por esto ninguna cosa me puede faltar. Y mas abaxo: Si anduuiere (dize el) en medio de la sombra de la muerte, no temere mal alguno, porque tu Señor estas comigo. Estas promessas se repitē a cada passo en mil lugares de la escriptura diuina, con cuya verdad esta cercado el justo, como con vn escudo fortissimo: y assi no setur ba ni altera con los acaecimientos desta vida, por que todo lo que le qnitaren por vna parte, confia que Dios se lo boluera por otra en cosa que mas le valga.

Psalm. 22. v. 1. v. 4. Ibidem.

Pues desta manera (como dize Isaias) reposan los hijos de Dios en vna hermosissima paz, y en los tabernaculos de la confiāça, y en vn descanso cūplido, dōde todo se halla en aquel que es todas las cosas. Donde junto muy bien el Propheta la paz con la confiança, porque de lo vno se sigue lo otro, esto es, de la confiança la paz: porque quiē esta muy confiado en Dios, no tiene que temer, ni que turbarse, pues tiene a Dios por valedor y proueedor.

Isai. 42.

Estas quatro cosas nos ayudaran a conseruar esta paz, que es como vn silēcio interior del anima, donde estando calladas y quietas las passiones, duerme dulcemente aquel esposo celestial. Y el q̄ sobre estas quatro columnas assentare esta virtud, tenga por cierto que la tiene biē fundada. Y por esto diximos que esta paz era fructo de justicia, porq̄ assi como de todos los beneficios que se hazen a vn arbol, procede el fructo del: assi de todas las virtudes y señaladamēte destas quatro, resulta esta hermosissima paz y tranquilidad del anima: q̄ es (como diximos) lugar propio de Dios, y vna como imagē de aquella eterna felicidad. Y por esto señaladamēte se cuenta entre aquellas ocho bienauēturanças del Euangelio, dōde se dize: Bienauēturados los pacificos: porque ellos seran llamados hijos de Dios. Donde por pacificos, no solamente se entiēden los q̄ tienen paz cō sus proximos, sino mucho mas los q̄ la tienē con Dios, y cōsigo mesmos: quādo rendidas y domadas las passiones, reyna Dios pacificamēte y sin cōtradiction en nuestras animas. Por do parece, q̄ assi como dizen los medicos, que de la templança y proporcion de las quatro primeras qualidades resulta la sanidad del cuerpo humano: assi de la moderacion y templança de las passiones de nuestra anima, resulta, esta hermosissima paz.

Matth. 5.

De la virtud de la humildad. Cap. XV. *lee con mucho espacio.*

AVnque este libro principalmente trata del amor de Dios, no se puede dexar de tocar en otras virtudes, que señaladamente ayudan a alcançar este amor. Entre las quales no tiene el postrer lugar la humildad, que es fundamento de todas las virtudes, y aparejo para recebir todas las gracias. Lo qual nos enseñan todas las escripturas, assi del viejo como del nueuo testamento, q̄ prometē estas gracias, vnas vezes a los humildes, otras a los pequeñuelos, otras alospobres de espiritu llamādo por estos y por otros tales nōbres a los verdaderos humildes, diziēdo q̄ Dios resiste a los soberuios, y q̄ a los homildes da su gracia. La razō desto es, porq̄ el

Luc. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

verdadero humilde quanto mas se conoce, tanto mas se encoge, y se humilla, y desconfia de si: y de aqui toma motiuo para poner toda su confiança en Dios: con lo qual se dispone, y da lugar para que obre en el. Y por la mesma razõ se dize, q̃ la humildad es fundamento de todas las virtudes, y de todo el edificio espiritual: porque para fundar bien vna casa, es necessario abrir primero los cimientos, y echar fuera todo lo mouedizo, hasta llegar a lo firme, para edificar sobre ello. Pues esto pertenece a la humildad, la qual echa fuera todo lo mouedizo (que es la flaqueza de las fuerças humanas) y funda sobre Dios, que es la piedra firme, sobre la qual esta seguro el edificio. Digo esto, porque algunos ay que desseando aprouechar en el camino de las virtudes, tacitamente, y casi sin sentirlo, presumen y confian en si mesmos, vnos en la delicadeza de su ingenio, otros en su buena condicion, otros en sus letras y sabiduria, otros en su buen natural, otros en su casta y nobleza, otros en los maestros con que han aprendido, otros en la buena compañia con que han tratado, y otros en la buena criacion que han tenido: pareciendoles que estas cosas los haran mas excelẽtes en el estudio de la virtud, que los otros que destas partes carecẽ: verdad es, que todas estas cosas cada qual en su manera ayudã ala virtud, mas sin la gracia, todo esto es humo. Por donde los que por estas cosas presumẽ de si mas que los otros, y se prometen mayores cosas que ellos, sepan que edifican sobre arena, porque todo esto es mouedizo y en comparacion de la diuina gracia es como nada. Y por tanto quien quiere que su edificio sea firme, no confie en esto mouedizo, sino funde sobre solo Dios, que es aquella piedra angular, que dize el Apostol, sobre quien se funda este espiritual edificio: lo qual pertenece a las virtudes de la humildad, y de la confiança, la vna de las quales desconfia de si, y la otra confia en Dios: y assi vna y otra fundan este edificio, y dan lugar a Dios para que more, y obre en el.

Ephes. 2. v. 20. 21.

Y para que mejor esto se entiẽda, es de saber q̃ por parte de Dios no tienen limite sus gracias y misericordias: porq̃ assi como el es infinitamẽte bueno, assi es infinitamẽte dadiuoso, y cõmunicatiuo de si mesmo, y de sus cosas. Y si en este grado no se cõmunica, no es por falta suya, sino del vaso, q̃ no es capaz demas. Demanera q̃ su misericordia es como aql olio de la biuda del Propheta Heliseo: el qual nunca dexo de correr, sino porque faltaron los vasos en que lo recebir.

4. Reg. 4.

Pues tal es el olio de la diuina misericordia, que por si no se limita, sino por parte del subjeto, a quien se communica: el qual quanto mayor lugar apareja para este sagrado olio, mayor quãtidad recibira. Y si me preguntares con que se apareja este lugar, respondo que con todas las virtudes: mas especialmente con estas que dezimos, que son, la humildad, y confiança: porque, con la vna se vazia el hombre de si mesmo desconfiando de si, y con la otra atrae a si a Dios, confiãdo en el: y desta manera la vna y la otra le hazẽ la cama, y aparejan este lugar.

Pues para alcançar perfectamente la primera destas dos virtudes, q̃ es, la humildad, es necessario alcãçar todos los grados della. Los quales aunque diuersos Doctores põgan de diuersas maneras, pero aqui señalaremos seys muy principales. Entre las quales el primero es conocer el hõbre, q̃ todo lo bueno q̃ ay en el (si algo ay) es de Dios. Porq̃ assi como todos los bienes de naturaleza que tenemos son suyos, assi tambiẽ lo son los de gracia: y tanto mas estos, quanto son mayores. Por dõde, assi como nadie puede dar vn passo, ni hazer vna obra natural, sin el cõcurso de la primera causa, q̃ es Dios: assi tampoco puede hazer obra sobrenatural (que es obra de gracia) sin que obre juntamente con el la primera causa sobrenatural, que es el mesmo Dios. De donde se infiere, que assi todo lo gratuito como lo natural, se ha de referir a su mesma fuente, que es Dios, de quien todo bien procede: y mucho mas lo que es mayor bien. Por donde se vee claro quan locos son los que atribuyendo a Dios las obras de naturaleza, atribuyen a si las obras de la gracia: siendo estas sin comparacion mas excelentes: tomando para si lo que es mas, y dexando a Dios lo menos.

Entienda pues el hõbre que assi como no puede dezir, este cabello es mio, porque yo lo hize sin Dios, assi tampoco puede dezir esta buena obra es mia, porque yo la hize sin el. Esto nos enseña el maestro del cielo, por vna muy propia comparacion diziendo: Assi como el sarmiẽto no puede dar fruto por si mesmo sino esta vnido cõ la vid, assi nadie puede hazer obra meritoria por si mesmo, si no

Ioan. 15. v. 4. 5.

sino estuuiere vnido conmigo: porque sin mi ninguna cosa podeys hazer. Es tambien doctrina muchas vezes repetida de S. Pablo, el qual dize en sus Epistolas, que ni obrar, ni hablar, ni desear, ni pensar, ni començar, ni acabar podemos cosa que sirua para nuestra saluacion, sin Dios: de quiẽ toda nuestra sufficiencia procede. Por tanto hermano mio, todas quantas vezes en ti sintieres qualquier buen desseo, qualquier buen proposito, qualquier gemido, o pensamiento bueno, ten por cierto que esto procede de vn especial tocamiento de Dios, que te quiere saluar, y te mueue a bien obrar: y assi lo deues reconocer, y agradecer a cuyo es. Y no se contente el verdadero humilde con tener este conocimiento especulatiuo, sino conuiene q̃ este tan resoluto en esta verdad, como si la viesse con los ojos, y palpasse con las manos. Este primer grado de humildad (entre otros prouechos) haze al hombre por vna parte agradecido, y por otra deuoto: lo primero por lo que ha recebido, y lo segundo, por lo que vee que le falta. Y armalo tambien contra el espiritu de la vanagloria, y de las alabanças humanas, de tal manera que muchas vezes quando las oye, no le parece que hablan con el, si no con otro, a quien aquellas alabãças pertenecen, que es Dios.

1. Cor. 3. 5.

§. II.

El segundo grado de humildad, es conocer el hombre, que esso que tiene de Dios (si algo tiene) no lo gano por sola su lança, sino por la gracia y misericordia diuina. Porque algunos ay que fundados en el primer grado ya dicho, conocen que lo que tienen es de Dios, pero dentro de si tienen vna tacita persuasion, con la qual creen que todo esso alcançaron por sus trabajos y merecimientos como sea verdad q̃ essos mesmos merecimientos no menos sean gracia de Dios, que lo que por ellos se alcança: pues esta ya dicho, que ni vn solo pensamiento, ni desseo bueno podemos tener que no sea de Dios. Y demas desto, esse mesmo valor y merecimiẽto de nuestras obras, no le tienen ellas de si, sino de la gracia con que se hazen, la qual tãbien es dadiua de Dios. Porque assi como el valor que tiene la moneda, no lo tiene de suyo, sino del cuño, con que se labra: assi el merito de nuestras obras no nace de sola la sustãcia dellas, sino de la diuina gracia, que les da esse valor: y assi quando por ellas se nos da algo, siẽpre se da vna gracia por otra gracia: assi como si vn amigo os diesse cien ducados, y despues os diesse vn cauallo por ellos, esto seria jũtamẽte cõpra y gracia: lo vno por lo q̃ vos days, y lo otro por lo q̃ os dan. Y ambas cosas significo el Propheta Isaias, quando dixo: Venid, y comprad sin dinero, y sin alguna otra mercaduria, leche y vino, q̃ son manjar de principiantes, y de perfectos. En las quales palabras mandandonos comprar, significo nuestra industria, y excluyẽdo el dinero, y la mercaduria manifesto la gracia. Lo qual todo nos declara como no tiene el hõbre en si de q̃ se gloriar, pareciẽdole q̃ por si tiene lo que tiene: antes deue cõ mucha razon pẽsar q̃ de si tiene infinitos peccados, con q̃ ha merecido otros tantos infiernos: y esto es de su cosecha. Todo lo demas, si algo es, ageno es, y dado de gracia: pues el mesmo merecimiento tambien es gracia.

Isai. 55. cap. 1. 2.

§. III.

Mas no bastan estas dos cosas, para q̃ vno sea verdadero humilde. Porque muchos ay q̃ conociẽdo que todo lo bueno es de Dios, y dado por gracia, toda via piensan que tienẽ mas de lo que tienen, o que tienen mas que sus vezinos, pareciendoles que en sola su casa amanece, y no en las de los otros: creyendo q̃ estan mas desengañados, que los otros, o tienen mas luz, mas espiritu, mas discrecion, y mas virtud que ellos: y finalmente estã muy llenos de si mesmos, y de su propia estimacion. Y esto algunas vezes les haze creer el enemigo tan de callada, y por vna mina tan secreta, que muchas vezes los mesmos que padecen el engaño no lo entienden, antes les parece lo contrario.

En este grado de soberuia estaua aquel Pharisẽo del Euangelio: el qual daua gracias a Dios, porque no era el como los otros hõbres. Porque en dezir q̃ daua gracias a Dios, parece que reconocia ser de Dios todo lo que auia recebido, lo qual pertenece al primer grado de la humildad: mas faltaua el tercero: pues creya de si que tenia lo que no tenia, y que era por esto mejor que todos los otros. Y en el mesmo engaño estaua aquel miserable a quien mando Dios dezir en el Apocalypsi: Dizes que eres rico, y que de nada tienes necesidad: y no entiendes que eres miserable, pobre, ciego, y desnudo. Tales son porcierto los que presumen de si, y piensan que son algo: porque por el mesmo

Luc. 18. v. 10. 11.

Apoc. 3. v. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

caso que esto piensan, merecẽ ser desposseydos de todo: pues ningun argumento ay mas cierto para creer que vno es nada, que pensar de si que es algo.

Pues para remedio desto se añade el tercer grado de humildad, al qual pertenece q̃ teniendo el hombre los ojos abiertos para ver las virtudes agenas, sea ciego para ver las suyas: y assi viue siẽpre con vn sancto temor con el qual estan ellas mas seguras. Porq̃ aunque la hazienda temporal este mas segura, quãto en mas la estimays y conoceys: mas la espiritual por el contrario, tanto esta mejor guardada quanto es menos conocida.

Y por esta mesma causa muchas vezes este mesmo Señor permite que los suyos padezcan grandes y viles tentaciones del enemigo, por que con esta manera de lastre camina el nauio mas seguro. Por lo qual permite que tengan dentro de si muchas cosas que mirar, con que deshagan la rueda de la vanidad.

§. IIII.

A este grado se añade el quarto: porq̃ no basta q̃ el hombre conozca quan pobre esta de los verdaderos bienes, sino es necessario q̃ conozca tambien quan abastado esta de verdaderos males, esto es quan lleno de amor propio, de propia voluntad, y de su propio parecer: quan viuas tiene toda via sus passiones, y quan enteras sus malas inclinaciones, y quan inconstãte es en los buenos propositos, y quan facil en la lẽgua, quan descuydado en la guarda del coraçon, y quã amigo de su interesse propio, y de cũplir sus apetitos, y assi otras cosas desta qualidad. Conocer esto es la mas alta sciencia de quantas ay en el mundo, y de mayor prouecho: porque las otras sciẽcias (como dize el Apostol) enuanecen, mas sola esta humilla. Verdad es q̃ no basta para este conocimiẽto solo nuestro exercicio, sino es tambien necessaria lũbre del cielo: para q̃ no impida la vista de nosotros mesmos la niebla del amor propio, que es muy ciego juez de quiẽ lo tiene. Porq̃ si es sospechoso por las leyes el juez amigo de la parte, quãto mas lo sera el hombre en su propia causa, siendo tan amigo de si mesmo? Pues por esto deue pedir a Dios esta luz, y pedir la con la instancia que la pedia el humilde S. Francisco, el qual repetia muchas vezes estas palabras en la oracion: Dios mio conozca te a ti, y conozcame a mi.

1. Cor. 8. v. 1. 2. y 4.

el Hum. Co S. Fran.

§. V.

Y no se contente con tenerse por tan pobre y tã peccador, mas no descanse hasta tenerse por el mas vil de todos los peccadores: que es otro grado mas adelante: porque (como dize vn Doctor) ninguna cosa te perjudicara ponerte debaxo de los pies de todos: y puede hazerte daño, anteponerte a solo vno. Para lo qual no veo otro mejor medio, q̃ el q̃ vsaua este mesmo sancto: el qual como se reputasse en su coraçon y en sus palabras por el mayor de todos los peccadores, preguntado como podia el sustentar la verdad desta opinion, respõdio. Que verdaderamẽte conocia, q̃ si Dios leuantasse su mano del, seria el peor de todos los hombres: y si por el contrario la diesse al mayor de todos los peccadores, como la dio a el, seria mejor q̃ el.

S. Fran. de Assis.

Y para este grado ayuda mucho considerar el hombre la muchedũbre de los beneficios que de nuestro Señor ha recebido, y de los aparejos que tiene para seruirle, y juzgar de si, que no responde a lo vno ni a lo otro, ni emplea como deue los talentos y ayudas que este Señor le dio para acrecentar el caudal de las virtudes. Porque esta es vna de las cõsideraciones con q̃ mas se humillan los grãdes sanctos: conociendo que no solo les han de pedir cuenta de los peccados cometidos, sino tambien de los beneficios recebidos, si fueron mal empleados.

Y para lo mesmo ayuda tambien considerar las virtudes excelentes, y la pureza de vida de los sanctos que ahora estan en el cielo, y de algunos grandes sieruos de Dios que viuen en la tierra: porque mientra el mundo fuere mundo, nunca han de faltar en la Iglesia personas en quien more y obre el Espiritu ancto: y con la comparacion de la pureza destos, humillarse y encogerse, viendo quan lexos esta de llegar a este grado de virtud y simplicidad. La qual cõsideraciõ tanto mas le aprouechara, quanto mas estimare las virtudes agenas, y despreciare las suyas. Lo qual hazia el bienauẽturado S. Bernardo, de quiẽ se escriue q̃ siendo grande en los ojos de todos los otros, en solos los suyos era vil.

§. VI.

Todos estos grados pertenecen a la humildad interior del coraçon: a los quales se deue añadir el sexto, que es de la humildad exterior: la qual ha de proceder de la interior. Porq̃ la verdadera humildad del coraçon,

çon, no solo es conocimiento de si mesmo, sino desprecio de si mesmo: ya este desprecio pertenece, que tal se muestre el hombre por defuera, qual se estima de dentro: quiero dezir, q̃ assi como se desprecia interiormente en sus mesmos ojos, y se tiene por indigno de toda hõra: assi sea el tratamiento, el habito, el seruicio, el aparato, y la compañia, y todo lo demas, q̃ diga cõ esto. Desprecie los vanos titulos, assientese (como el Señor dize) en el lugar mas baxo, no se desprecie de tratar con humildes, huelgue cõ los oficios humildes, acordandose q̃ el hijo de Dios vino a este mundo a seruir y no a ser seruido, y q̃ la vltima manda q̃ nos dexo en su testamento al tiẽpo de la despedida, fue, lauar los pies vnos a otros: y que procure en este mũdo ser menor, el q̃ quisiere en su reyno ser mayor.

Luc. 14.

Ioan. 13.

Mas todo esto se entiẽde conforme a las reglas de discrecion y prudencia, guardado el decoro q̃ se deue a la dignidad de la persona, y la autoridad del officio: cumpliendo siempre con todo esto, e inclinãdose mas a la humildad y baxeza, que a la alteza: por ser esto mas seguro, y mas contrario a la vanidad de nuestro coraçõ. Este postrer grado de la humildad exterior, aunque nace de la interior (como diximos) toda via acreciẽta essa mesma fuente de donde nace: y assi la vna cosa se ayuda a la otra. Por lo qual dize S. Bernardo, que la humiliacion es camino y medio para la humildad, como la paciencia para la paz. Por tanto si quieres (dize el) alcançar la humildad, no huyas de los exercicios de la humiliaciõ: porque sino te quieres abaxar y humillar, no alcançaras la virtud de la humildad. Y aunque este abatimiento sea de gran precio en todo genero d̃ personas, pero mucho mas lo es en las altas y generosas. Por lo qual dixo sant Bernardo: Puesto el hombre en lugar alto, no tener pensamientos altos, sino conuersar cõ los humildes, cosa es muy agradable a Dios, y a los hombres. Esta es pues la philosophia, y la policia de la escuela y republica de Christo: que es contraria a los nortes y philosophia del mundo.

Bernard.

Bernard.

§. VII.

Pues por estos seys grados subiremos al trono del verdadero Salomon, q̃ es, la virtud de la humildad: donde esta assentado este rey pacifico, como S. Augustin lo significo por estas palabras: Notad hermanos este grã milagro. Alto es Dios, y si te leuãtas huye de ti:

August.

S. Aug.

y si te humillas, viene a ti. Pero muy mas claro testimonio es del Propheta Isaias, que despues de engrandecida la casa de la eternidad dõde mora Dios, le da otra casa muy pequeña, que es, el coraçon del humilde. Porque el que esta virtud tiene, ya tiene la silla apareja da para Dios, y para todas las virtudes. Este tal no sera amigo de su propio parecer, no sera porfiado, ni intratable, siempre juzgara y condenara a si mesmo, y no los hechos de sus proximos, porq̃ la verdadera humildad no vee los defectos agenos, sino los suyos. El verdadero humilde siempre desea ser despreciado, y (como dize S. Bernardo) no quiere parecer humilde, sino vil. A todos se sugeta, a todos obedece, a todos hõra: a nadie reprehẽde indeuidamẽte, no se ayra, no vsa de palabras, ni de mouimiẽtos ni de gestos que tengan imagen de hypocresia: no escudriña con curiosidad los secretos de Dios, no desea ver señales, ni prueuas de su bõdad: no es doblado ni malicioso: no confia en si, ni en sus obras por buenas que parezcan, sino toda su esperança pone en Dios. Las palabras, los meneos, y el aspecto del verdadero humilde, es, manso, deuoto, dulce, benigno y gracioso. Todas estas virtudes y fructos trae consigo la verdadera humildad, q̃ para todas las cosas aprouecha. O poderosa virtud que assi leuãtas a los caydos, y enriqueces los pobres, curas los enfermos, y alumbras los ciegos. Tu hazes que conuersando el hombre en la tierra, sea possedor del cielo: y del abysmo de los peccados, le pones en las puertas del paraysо. El desseo que el Señor tuuo de que fuessemos sus amadores, le traxo del cielo a la tierra, y del seno del padre a las entrañas de la madre, y ponerlo en vn estrecho pesebre, y despues en vna cruz. Entonces pudo hazer de Dios hombre, y ahora puede hazer del hombre Dios.

Isai. 66. v. 2.

San Bernard.

Pues esta tan fructuosa virtud no es menos deuida a Dios que la charidad: porque assi como la charidad se deue a Dios por razon de su infinita bondad: assi tambiẽ la humildad y reuerẽcia por su infinita magestad. La vna de las quales pide q̃ le amemos con infinito amor (si esto nos fuesse posible) y la otra q̃ le honremos y nos humillemos ante el con infinita reuerencia. Mas porque esto no cabe en nosotros, alomenos cõuiene que nos derribemos en el mas profundo abysmo q̃ nos sea posible, ante su diuina magestad.

y no hombre, oprobrio de los hombres, y desecho del mundo. Vos soys summa bondad, summa dulçura, summa hermosura: vos gloria de los santos, thesoro riquissimo, verdadera luz, clarissimo resplandor, fuente de vida, vida de nuestras animas, lũbre del cielo, y lumbre del mundo. Mas yo soy abismo tenebroso, tierra miserable, hijo de yra, vaso de injurias, engendrado en peccados, y nacido en miserias. Yo soy muladar suzio, lleno de hedor y de corrupcion, enfermo, ciego, coxo, sordo, mudo, pobre para todas las cosas buenas, y lleno de mil miserias. Mi principio fue peccado, y mi fin sera muerte: la qual me vino por el peccado. O Señor mio que soy yo, sino sombra de muerte, y todo vanidad, pozo de inmundicias, tierra esteril y maldita, cuyo fructo es abrojos, y espinas, y confusion? Pues o Dios de misericordia ten piedad desta pobre anima, que quanto es de su parte, es para nada, y menos que nada por razon del peccado: pielago de vanos desseos, fuente de culpas, por las quales si huuiesse de ser justamente castigado segun la muchedũbre y grandeza dellas, hauia de recebir tanta pena, quanto vos Señor teneys de magestad, y grandeza pues tan grande es la culpa, quanta es la magestad offendida. Peccado he Señor sobre el numero delas arenas de la mar, y no merezco leuantar los ojos al cielo, por la muchedumbre de mis maldades. Mas por la mansedũbre que de vos se predica, o buen Iesu, corremos empos devos, oyendo que no despreciays los pobres, ni estranays los peccadores. Acordaos pues Señor de vuestras misericordias antiguas, y sanad mi anima, porque vos soys mi salud. O Señor bolued ahora los ojos de vuestra misericordia, y socorred a este pobre mendigo, y de todas las cosas necesitado. Por que tanta es Señor mi pobreza, que yo de mi no puedo querer el verdadero bien, sin vuestro querer: y esso que quiero, no puedo dignamente obrar, si vuestra clemencia no me ayuda y esso que puedo obrar, no puedo lleuar al cabo, si vuestra sabiduria no me alumbra, y vuestra potencia no me socorre, y vuestra bondad no me esfuerça.

O Señor quien soy yo que presumo hablar con vos, siendo vos aquel Dios grande, verdadero, omnipotente, immenso, eterno, incomprehensible, y admirable a los angeles? O Señor oyd mis clamores, mirad mis lagrymas, sentid mis sospiros, y socorred a mi anima. Aquella charidad que os mouio a redemirme, os mueua a oyrme. No se pierda por mi malicia, lo que en mi obro vuestra omnipotencia. Quando no era, vos me hezistes: quando erre, vos me guiastes: quando era ignorante, vos me enseñastes: quãdo cay, vos me leuantastes: quando estuue en pie, vos me tuuistes, quando estuue triste, vos me consolastes: quando para desesperar, vos me esforçastes: quãdo dormia, vos me guardastes: quãdo estuue enfermo, vos me curastes: quãdo viene a vos, benignamẽte me recebistes. Pues ahora que os llamo, oydme Dios mio. O dulce Señor, no basta que me saneys, y me alimpieys, sino venis a mi, y morays en mi, para que me aguardeys. Por tãto venid a mi Dios mio: aued piedad de mi, dulce Redemptor mio: tenedme de vuestra mano dulce esperança mia: prẽded me cõ vuestro amor, y no me dexeys apartar de vos fortaleza y salud mia. O vida de mi vida sin la qual muero, por la qual sospiro. O vida de los que viuen, y vida de los que os aman, la necesidad grande que padezco me haze clamar a vos. Venid Dios mio, venid fortaleza mia, venid vnica esperança mia: abrid Señor vuestros oydos a mis clamores, y vuestras manos a mis necesidades. O alto y glorioso Señor, no despreciey lo que criastes a vuestra semejança, y gouernays con vuestra prouidencia, y redemistes con vuestra sangre. O dulce Señor mio, dadme ojos para que os conozca: porque el que biẽ os conoce, os ama, y el que os ama, de si se oluida, y ama a vos mas que a si. Y esta es la causa Señor, por que yo os amo poco: por que os conozco poco. Venid pues a mi, o mi gran thesoro, venid desseo de mi anima, venid fortaleza de mivida. O fuẽte de dulçura, mãjar del anima, lũbre del entendimiento: alumbrad Señor este ciego, dad de comer a este hambriẽto: curad este enfermo, vestid este desnudo, visitad este encarcelado, redemid este captiuo y sieruo de tantos tyrannos quantas pasiones lo tienẽ cercado, y quantos peccados tiene cometido. Por que pues vos Señor mandastes a los hombres, que son abysmo de miserias, vsar desta misericordia, vos que soys abysmo de misericordia, hazed conmigo lo que nos mandastes hazer con los otros, que viuis y reynays en los siglos, de los siglos. Amen.

Segun-

Segundo auiso de la discrecion, y templança que en estos exercios sanctos se deue tener Cap. XVIII.

EL segũdo auiso es acerca de la moderacion y templança q̃ en estos sanctos exercicios se deue tener: por que ay algunas personas, a quien nuestro Señor se communica con muy larga mano: las quales de tal manera, y tan sin rienda se dan a estos exercicios, continuando mucho la oracion, y entregandose tanto a estos feruores y consolaciones, que vienen a estragar la salud, y la complexion, y hazerse inhabiles assi para estos mesmos exercicios, como para todos los demas. Y esto aun acaece mas vezes, quando con ello se junta descuydo y maltratamiento del cuerpo, y demasiada atencion y fuerça en la oracion, por recoger el coraçon, y echar fuera las moscas de los vanos pensamientos. Por que esta atencion y fuerça quando es demasiada, suele hazer notable daño a la salud. La razon desto es, por que la virtud de nuestra anima es como el agua de vna fuente, que se reparte por diuersos caños: de dondeviene a ser, q̃ quanto mas agua imbia por los vnos, tãto menos tiene que repartir por los otros. Pues desta manera si nuestra anima se empleare toda con demasiada atencion en la cõsideracion, y trato de las cosas diuinas, no acudira a la obra de la digestion, y gouierno del cuerpo: y con la continuacion desto vendra a estragarse la complexion. De lo qual Sant Bernardo se quexaua de si mesmo, diziendo, que con demasiados rigores de abstinencias auia inhabilitado su cuerpo para no poder seruir tan cumplidamente a los officios de la religion, segun que en su vida se escriue.

Pues por essa razon deue el hombre tener tiento assi en el mal tratamiento de su cuerpo, como en la continuacion, y vehemencia de sus exercicios, para que de tal manera se entregue a estas visitaciones y consolaciones de nuestro Señor, que tenga respecto al daño que con la demasia desto puede la naturaleza recebir: la qual quanto mas da de si en vn officio, tanto menos le queda para los otros. Verdad es que en estos, vnos han menester freno, y otros espuelas: porque vnos son muy mas amigos de si mesmos, y otros menos: y assi cada vno mide esta necessidad conforme a la amistad, o enemistad que se tiene.

Por lo qual es aqui menester mucha consideracion y tiento: por que nadie se engañe consigo mesmo. Y si a alguna parte se huuiere de acostar, mas sea contra si, que por si, porque siempre se ha de tener por sospechosa la naturaleza del amor proprio.

Mas aqui se offrece vna duda graue acerca de algunas personas, aquien nuestro Señor se comunica tan liberalmente, y con tanta abundancia de lagrymas y consolaciones, que a penas han leuãtado el coraçon a Dios, quãdo sus ojos se hazẽ fuentes de lagrymas, y su coraçon como cera blanda, que al fuego deste diuino amor se derrite. Porque si estos del todo se entregan aeste exercicio, corre el peligro que tenemos dicho: y si por otra parte cierran las puertas a la gracia (mayormente quando ella los preuiene, y los busca sin ser buscada) parece que resisten al Espiritu Sancto, y al esposo celestial, que los llama. Pues en este caso que se hara? A esto responde Sãt Buenauentura en vn Tratado que escriuio de la perfection a vna hermana suya, con grã desalvas, diziendo, que en este caso le parece que el hombre deue con humildad y discrecion diuertirse algun tanto destas sanctas consideraciones, y exercicios, y comer deste Manna celestial por tassa y por medida, por no destruyr la naturaleza. Por que mas vale gozar de Dios a la larga, aunque sea menos, que gozar ahora mucho, y despues perder lo todo. Ca muchos (dize el) auemos visto, que por no auer tenido esta moderacion, vinieron a estragar la complexion de tal manera, que ni les quedo cabeça, ni estomago para nada. Los quales vinierõ despues a amarse mucho, y a procurar con demasiado estudio la salud que mal guardaron: por donde vinieron despues a viuir no solo mas delicadamente, sino mas dissolutamente. Esto dize Sant Buenauentura, y esto baste para esta materia: por la qual entendera el hombre, que como ay gula corporal, assi ay gula espiritual, y que tambien puede auer peligro y demasia en la vna como en la otra, aunque el peligro sea muy desigual.

Buenauẽtura.

Tercer

Tercer auiso del cuydado que se deue tener de todas las virtudes. Cap. XIX.

AVnque toda la Doctrina deste libro principalmente se ordena al amor de Dios:mas cõ todo esto no deue el hõbre poner los ojos de tal manera en sola esta virtud,que se oluide de las otras: mayormente de los officios que se requieren para seruir y prouecr a las necesidades de nuestros proximos, por que el que assi no lo haze,ni alcançara vno, ni otro. Por que como la charidad sea Reyna de todas las virtudes, y tenga general señorio y mando sobre ellas (como ya diximos)conuiene que todas esten apunto,para obedecer a sus mandados. Porque assi como tiene nuestra anima necesidad de los instrumẽtos y organos de los sentidos, y miembros para hazer sus operaciones:porque en vano tendria ella estas habilidades, sino tuuiesse organos diputados con que las exercitasse: assi tampoco morara la charidad en el anima,sino estuuierẽ las otras virtudes, para que quando ella quisiere vsar de su imperio y officio,halle las otras virtudes dispuestas para executar sus mandados. En lo qual se vee claro como trabajã de baldelos q̃ quierẽ alcançar esta virtud sin la ayuda y compañia de las otras, pues esta Señora y reyna de las virtudes,no se halla sin la casa real y seruicio de todas ellas, que son como sus officiales.Assi que hermano mio,o lo has de tomar todo,o dexar todo,porque no se da lo vno sin lo otro.

Y aunque para esto sea necessario trabajar por todas las virtudes,pero mas particularmente por algunas que parecen entre si contrarias,aunque realmente no lo son,pero son muy differentes. Esto declare por vn exemplo. Vemos que entre las sciencias humanas,y aun en vna mesma sciencia, ay vna parte especulatiua,que se ordena a solo saber y especular: y otra practica,que se ordena a solo obrar: las quales son tan differentes entre si,que pocas vezes se halla vn mesmo letrado diestro en ambas estas facultades, sino que los que son eminẽtes en la vna,no lo son todas vezes en la otra. Pues assi tambien entre las virtudes,vnas ay mas vezinas a la vida contemplatiua,como son leer, orar,y meditar, &c. otras mas a la vida actiua,como son todas las obras de misericordia:las quales virtudes aunque no sean entre si cõtrarias (porque assi como vna verdad no puede ser contraria a otra verdad, assi tampoco vna virtud a otra virtud)mas todavia son tan differentes entre si, por ser las vnas mas espirituales,y las otras mas corporales:las vnas como especulatiuas,y las otras como practicas,que pocas vezes se hallan personas que sean eminentes en las vnas y en las otras. Lo qual afirma cõ otros muchos Doctores Sant Gregorio,diziẽdo:Que pocos son los que se hallã, como aquel Capitan llamado Ayoth, de quien dize la escriptura, que jugaua de ambas las manos ygualmente, assi de la siniestra como de la diestra: lo qual nos representa,que pocas vezes se halle vn hõbre perfecto y diestro en las obras de ambas vidas, actiua y contemplatiua,por la distancia que ay de las vnas a las otras. Por donde los que son muy dados a las vnas,no acuden tambiẽ a las otras. Por que los que siguiendo la vida contemplatiua,andan siempre como aguilas volando por lo alto,y tratando con Dios,cõ pesadumbre decienden a tratar en las baxezas de los hombres:y por el contrario,los q̃ estan acostũbrados y habituados a estas, hallan muy difficultoso el recogimiento del coraçon,y subida a las otras. *Gregorio*

Pues el que dessea hazer enteramente lo que deue,y ser perfecto seruo de Dios, y tener mas cuenta con la diuina voluntad que con su propia consolacion,para todo esto ha de estar aparejado,diziẽdo con el Psalmista: Aparejado esta mi coraçon Señor, aparjado esta mi coraçon:conuiene saber,aparejado a volar por el cielo, y aparejado a andar por los agujeros de la tierra, aparejado para reposar con vos,y aparejado para trabajar con el proximo: aparejado para gozar de vuestras consolaciones, y aparejado a llorar las miserias de mis hermanos: aparejado finalmente para el ocio de la charidad,y aparejado tambiẽ para los negocios que pide la necesidad de la charidad. Assi pues ha de estar aparejado para todo,de tal modo, que aunque este arrebatado sobre los cielos, deue de baxar de ay,quando supiere que padecẽ trabajos sus hermanos, y darles benignamente los oydos,y ayudarlos en todo lo que pudiere,no mirando a ellos en ellos, sino considerando a Dios en ellos, por quien haze lo que haze:conociendo que aunque pierda en esto sus gustos,no por esso pierde a Dios,sino que dexa a Dios por Dios. Y acabada esta obra, torne adõde antes estaua,y prosiga lo que hazia,como si nunca lo huuiera interrumpido. Desta manera he visto yo algunas personas, y especialmente me acuerdo de vn religioso lego:el qual tenia el seruicio de todo vn monasterio a su cargo,y no parauavn punto dẽde la mañana hasta la noche,acudiendo a todos los negocios de casa, con todo cuydado y silẽcio:y acabado el trabajo continuo del dia,assi acudia a prima noche, y a la madrugada a su oracion tan profunda y tan prolixa,como si todo el dia estuuiera aparejando se para ella. Desta manera pues deue el seruo de Dios ser como vn cauallero rebuelto, que sepa yr,y sepa tornar,como se escriue de aquellos sanctos animales de Ezechiel, que lleuauan el carro de Dios:los quales yuan, y boluian tan ligeros como relampagos. Assi pues deue el seruo de Dios acudir a los proximos,y boluer con presteza a Dios:esto es a las obras de la vida actiua, y a los exercicios de la contemplatiua.

Mas entre todas estas virtudes particularmente se deue procurar la prudencia y discrecion,como guia y lumbre delas otras virtudes, y como hermana y compañera de la perfecta caridad. Porque de la charidad nace el feruor del espiritu, y el zelo de la honra de Dios:las quales virtudes tienen necessidad del freno de la discrecion,mayormente el feruor,que sin ella no seria feruor, sino furor:y por esto tiene necesidad esta virtud de tener a su lado estos ojos,y este perpetuo correctiuo, que la modere y gouierne. Porque por esso en la orden de aquella Hierarchia celestial,despues de los Seraphines (en quien resplandece la charidad) estan luego los Cherubines, en quien mora la sabiduria de Dios,para que por aqui se vea,quan vezinas y hermanadas han de estar entre si estas dos virtudes,por la necesidad que la vna tiene de la otra. Preciese pues el amador de Dios mucho desta virtud,y ninguna cosa tẽga por conueniente para la charidad,que sea contrario a la discrecion. Esta resplandezca en sus palabras, en sus obras, en sus respuestas,en sus mouimientos,en sus propositos, y consejos,y en todo lo de mas:para que ella de luz a todas sus obras,y acuerdese del testimonio que el bienauenturado Sant Antonio dio desta virtud, tratando della en vn ayuntamiento con aquellos Padres del hiermo: la qual puso en la cabecera de otras muchas virtudes.

Quarto auiso de la fortaleza y diligencia que se requiere para alcãçar el amor de Dios. Capit. XX.

DIze el Saluador en el Euangelio,que el que ha de edificar vna torre, primero mira la calidad del edificio que quiere hazer,para que conforme a esso, aparege el caudal,y los materiales que para el se requieren. Y el Rey otro si que quiere dar batalla a otro Rey,primero procura saber las fuerças y potencia de su contrario, para ver las q̃ el ha menester para rendirlo. Y generalmente quien quiera que ha de hazer alguna cosa grande, primero mide y tantea la grandeza della, para que conforme a esto se aparege. Assi tambien el caminante que quiere saltar algun grande arroyo,primero mira la grandeza del,para que conforme a esto tome la corrida, y el aliento con que lo ha de saltar. Todas estas comparaciones arman a nuestro proposito. Por que aqui primeramente pretendemos edificar vna torre, que llegue hasta el cielo:que es el amor puro de Dios:el qual no busca mas que a solo Dios,y en el solo reposa. Aqui tambien pretendemos dar vna batalla campal contra todo el reyno del amor propio,para que vencido el,reyne el amor de Dios.A qui tambien intentamos dar vn salto el mayor de quantos se pueden dar, que es deste amor propio hasta el amor diuino,que son dos estremos mas distantes, y contrarios entre si,que los dos Polos del mũdo. Pues quien tan gran salto ha de dar,bien se vee quan de lexos ha de tomar la corrida, y con quanto aliento y fortaleza se ha de aparejar para esta empresa.

Para cuyo entendimiento es de saber,que el estado en que el hõbre quedo por el peccado,es como el de vn reyno,en que huuiesse dos Reyes, vno legitimo y natural: el qual estuuiesse desarmado,y arrinconado con solos sus criados:y el otro tyrano y vsurpador de lo ageno:el qual estouiesse con vn gran exercito apoderado del reyno, y de todas las fuerças

fuerças del. En este caso, quien quisiesse restituyr este rey natural, tiene necesidad de dos trabajos, el vno, de armar y reforçar a este q̃ esta flaco y desarmado, y el otro de desarmar y enflaquecer al enemigo, para que no prevalezca contra este. Por que a ser las fuerças, y las lanças yguales, facil cosa fuera cõ pequeño socorro acostarse a la vna parte, y prevalecer contra la otra. Lo qual no a lugar aqui, por la desigualdad de las partes.

Pues en este estado quedo el hombre miserable por el peccado: por que donde antes el espiritu, que es el legitimo y natural señor estaua tan poderoso, y el cuerpo cõ todos sus sentidos muy sugeto y obediente: ahora bolviose el negocio, al reues. Porque el espiritu esta del todo debilitado y tyrannyzado: y el tyranno, que es el cuerpo, esta tan poderoso, con tã fuertes apetitos y passiones, que no ay en el mundo cosa q̃ pueda contra el. Lo qual nos representa muy al viuo aquel furioso endemoniado del Euangelio, que atado fuertemente de pies y manos con cadenas, todo lo hazia pedaços, y se soltaua, sin hauer cosa que pudiesse con el. Porque que leyes, que obligaciones, que vinculos bastan para prender las passiones y desseos de nuestro apetito, y hazerlo estar a raya? Ni quantas leyes Dios ordeno, ni quãtas promessas y amenazas les añadio, ni quãtos diluuios, y tempestades imbio, bastaron para enfrenar este tyrano, hasta que el mesmo hijo de Dios le prendio y enclauo consigo en la Cruz.

Mas por el cõtrario los desseos y affectos q̃ nuestro espiritu tiene, quan flacos y quan debiles son? Y teniendo estos desseos por materia los bienes espirituales y celestiales, merecedores de ser desseados y procurados con tan grande agonia, quã grandes ellos son, cõ que tibieza los desseamos? cõ que pereza los procuramos? con que pesadumbre nos mouemos a ellos? y quan poco es lo que ponemos de nuestra casa por ellos? dando tantas bueltas, y corriendo tantos mundos, y tragãdo tantos peligros y trabajos por qualquier de los otros bienes temporales?

En lo qual se veen claro, quan desiguales estan las lanças, y los poderes destos señores, aunque el vno sea natural, y el otro tyranno: porque los apetitos y desseos del vno son como de vn hõbre sano, y muy sano, y los del otro son como de doliẽte, y tan doliente que a penas puede sacar la voz del pecho, y que a penas puede dar por si vn passo. Sino dimẽ que mayor flaqueza que no poder dignamẽte inuocar el nombre de Iesus, ni tener vn sancto pensamiento, sino con especial ayuda del Espiritu sancto? Pues en esta tan grande pobreza y necesidad esta nuestro espiritu. Y si aun quieres ver esto mas palpablemente, haz que se propongan dos objectos a estos dos apetitos delante, vno de carne, y otro de espiritu: mira de la manera que arde el apetito sensual codiciãdo el que es de carne, y quan elado esta el apetito racional desseando el que es de espiritu, y por aqui veras claramente la desigualdad de ambos. Pues estando el hombre en tal disposicion, y auiẽdo nacido y criadose toda la vida en esta exẽcion y soltura, que virtud sera menester para boluer este negocio al reues, y hazer que el apetito sensual este como elado y muerto para todas las cosas que antes apetecia: y por el contrario, el apetito racional arda cõ el desseo de las cosas, para que antes estaua muerto y elado. Pues por aqui se vee claro la dificultad grande que ay en este negocio. Porque no basta para restituyr al hombre, fortalecer los desseos del espiritu, sino en flaquecemos tambien los de la carne: de tal manera, que todos los desseos y mouimientos q̃ nuestro espiritu ha de tener para las cosas espirituales, sean vehementissimos: y los que nuestra carne tuuiere para las cosas corporales sean debilissimos, y casi ningunos. Pues quiẽ sera poderoso para hazer estas dos mudanças tan grandes? Quien hara deste flaco fuerte, y deste tan fuerte flaco? Quiẽ debilitara la potencia de la carne, siendo ella tan poderosa: y quien esforçara la parte del espiritu, siendo ella tan flaca? Quien templara los fuegos del estio, y hara como vn rocio de frescura las llamas del horno de Babylonia, y dara calor a las nieues del inuierno?

Quien podra hazer que el fuego enfrie, y la nieue caliente, o que el fuego decienda para baxo, y la tierra suba para arriba? Verdaderamẽte nadie puede hazer esto sino Dios: ni tampoco estas dos mudanças de que hablamos, puede hazer otro sino el. El solo puede diminuyr la potencia de nuestra carne, y esforçar la flaqueza de nuestro espiritu, y quitar el sceptro de las manos al amor propio, y entregarlo en poder del amor de Dios, para que assi se deshaga la comun injuria y tyrania de la naturaleza humana, mandando quien

quiẽ a de mãdar, y siruiẽdo quiẽ a de seruir?

Mas aunque esta sea obra de Dios, no dexa de ser esta empresa de grande difficultad para el hõbre, pues en el se ha de hazer estas dos mudanças de ambas naturalezas tan distinctas entre si, como son carne y espiritu. La qual acrecieta aũ mas la antiguedad de nuestra malicia. Por q̃ en cierta manera se puede con verdad dezir, que es mas antigua que el mesmo hombre: porque el hombre no es hombre, hasta que se le infunde el anima racional, mas la semilla desta malicia ya esta en la mesma carne del hõbre, antes que esta anima se le infunda: por razon de la qual se contrahe el peccado original, que es autor de todos estos males. Por que deste peccado procede nacer el hombre bueltas las espaldas a Dios, y conuertido a si mesmo, amandose desordenadamente a si mas que a Dios. Pues siendo esto assi, quien podra curar males tan antiguos? quiẽ podra echar de su possession tan antiguos possedores? Quien podra despedir de las entrañas del hõbre lo que tiene origen primero, que la mesma naturaleza perfecta del hombre?

Item mas, cierto es, que entre las cosas naturales, la mas natural es amar el hombre a si mesmo, y buscar lo que le cumple, y huyr lo contrario, como dize Tulio. Pues entre las passiones naturales del hombre, assi como esta es la primera, assi es la fuẽte de todas las otras. Por lo qual se compara con ellas, como el coraçon con los otros miembros del cuerpo, que es el que primero viue, y a la postre muere, porque todos los otros miẽbros reciben vida del: y assi el amor propio es la passion que primero viue, y la que a la postre muere, porque todas las otras passiones nacen della, y reciben vida della.

Tulio de officijs.

Y esto es aun lo que haze mas difficultoso este negocio. Porque como este amor tiene tantas rayzes, quantas maneras de bienes desea, ya se vee quan difficultoso sea arrancar vn arbol, que con tantas rayzes esta preso: pues es necessario que se corten todas, para arrancarlo: porque vna sola q̃ quede por cortar, basta para sostener lo. Y assi auemos visto algunas personas, que despedido de su coraçon el amor de todas las cosas del mundo, solo el amor demasiado que les quedo de su propio cuerpo, fue causa que les quedasse toda via en casa el amor propio, y les hiziesse mucho daño.

Mas diras: Quien tendra braço para arrancar tantas rayzes? para cortar tantas cabeças? para pelear con tantos enemigos? para vencer la mayor fuerça de naturaleza, y desterrar del seno de nuestro coraçõ las afficiones y desseos que nacieron con el? Mayormente que estos son tantos quantos son los bienes que se suelen desear, que son casi innumerables. Pues quien sera poderoso para hazer vn tan general diuorcio de tantos amores? Porque para esto no basta vn solo diuorcio, ni vna sola muerte, ni vna sola cruz: mas antes son menester tantas cruzes, quantas son las cosas que desseamos, si desordenadamente las desseamos: porq̃ cada vno destos desseos ha de ser por si preso, y enclauado en su propia cruz. Pues quien podra hazer tantas justicias, y mas contra tan grandes amigos? Porque que criatura ay que no ame a si mesma? que cuydado ay mas viuo, que el que tienen todas las cosas de su prouecho? y que habilidad, e instrumento les dio la naturaleza para ello, sino este tan grande y tan vehemente amor? Pues quien tendra braço para vẽcer la mas poderosa de todas nuestras afficiones? Especialmente estando ella tan cõfirmada y arraygada con el vso de toda la vida. Porq̃ a penas damos passo, ni ponemos mano en cosa, que no sea obra del amor propio. Por donde, assi como el amor de Dios, cõ ningunas obras crece mas q̃ con las suyas propias: assi tambiẽ lo haze este amor. Pues segũ esto, quãta fuerça sera menester para arrancar vn clauo hincado en el coraçon, con tantas martilladas, quantas obras de amor propio se han hecho en toda la vida?

Todo esto abiertamente nos declara quã grande sea esta batalla: pues el enemigo por vna parte es tã poderoso, y por otra tan querido: y es dura cosa tomar armas contra quiẽ bien quereys, y cuyas heridas no menos duelen al que las da, que al que las recibe. No es esto vencer al mundo, sino vencer las estrellas del cielo, y enseñorearse y poner debaxo de los pies todas las leyes dela naturaleza corrupta. Por que como el mayor poder que ella tiene, y la inclinacion mas fuerte que puso en todas las criaturas, es amar a si mesma, moderar esta affection, es obra de grãde difficultad.

Y sin vencer vna sola passion (dize el Sabio) que es mayor victoria, q̃ conquistar vna ciudad, que sera vencer vna passion de dõde nacen

nacen todas las otras pasiones? Si tan buen braço es menester para quebrar vna sola rama deste arbol, que sera menester para quebrar el mesmo tronco del arbol? Si tanto es vencer vn enemigo destos (que es vna destas pasiones) que sera vencer todo el exercito dellas, que dentro deste amor propio esta encerrado? No se puede luego negar, sino que esta es vna de las mayores batallas que ay, y por esso tal conuiene que sea el animo con que hauemos de entrar en ella, qual ella es.

§. II.

E dicho esto tan por extenso, para desengañar a muchos de los que desean el amor de Dios, que no mirando mas que la sonada, y dulçura deste nombre, les parece q̃ tal sera el camino, qual es el termino del camino, y que assi todo sera dulçura y suauidad. Y con esto no se arman, ni aperciben cõ aquel brio, y aliento que requiere este salto tan grande. Por donde vienen despues a faltar a medio camino, porque no lo acometieron con el esfuerço que era razon. Los tales pues deuen desengañar se, y entender q̃ aunque el puerto es muy agradable, la nauegacion es trabajosa: quiero dezir, que aunq̃ el amor de Dios de si sea muy suaue, el camino para el no dexa de ser trabajoso: pues ay en el estas dos dificultades q̃ diximos: la vna debilitar la potencia de la carne, y la otra fortalecer la flaqueza del espiritu: la vna desterrar la demasia del amor propio, y la otra introduzir el amor diuino. De los quales como el vno sea tan natural, y el otro tan sobrenatural, no se qual sea mas difficultoso, o vencer lo que tãto la naturaleza ayuda, o alcançar lo que tãto la naturaleza sobrepuja.

Por tanto el que desea llegar al cabo con esta empresa tan glorioſa, deue acometer la por vna parte con grande humildad y confiança (como ya diximos) y por otra cõ grãde diligencia, y fortaleza, y con determinacion de no holgar, ni descansar, ni dar sueño a sus ojos, hasta ver el cabo della. Y tẽga por cierto, que assi como no sera coronado sino el que legitimamente peleare, assi no alcançara la corona del amor de Dios, sino huuiere destruydo el reyno del amor propio. No se dio a los hijos de Israel el Mãna del cielo, hasta que se les acabo la harina de Egypto: ni a nadie se dara la suauidad del amor diuino, sino al que huuiere despedido de si los regalos del amor mundano. Lo vno y lo otro significo el Propheta Isayas en pocas palabras, quando hablando de cada vna de las animas, dize: Sacudete del poluo, leuantate, y assientate Hierusalem, quita las prisiones de tu cuello captiua hija de Sion. En las quales palabras da a entender el Propheta, que primero es menester sacudir de si el poluo de las cosas terrenas, y quitar de encima del cuello las cadenas de las afficiones mundanas: y desta manera nos podremos leuantar sin impedimento a la contemplacion de las cosas diuinas, y assentarnos en el reposo, y holgãça dellas. Desta manera pues hermano mio se alcança con los trabajos el descanso, cõ las batallas la corona, cõlas lagrymas el alegria, con la victoria la libertad, y con el perfecto amor de Dios, el desprecio y odio sancto de si mesmo.

Y puedes tener por cierto que no solo para este intento principal, mas para todos los medios que para el se requieren, es tan necessaria esta fortaleza y diligencia, que ni vn solo passo se puede dar en este camino, para q̃ no sea esto necessario. Por que los medios q̃ para esto siruen son los exercicios de las virtudes: y como en todas ellas aya difficultad y trabajo, para todas es necessaria la fortaleza, vencedora de los trabajos.

Por tanto haga cuenta el hombre que le dize Dios, como a otro Moysen: Toma esta vara en la mano, cõ la qual has de hazer todas las señales que fueren necessarias para sacar a mi pueblo de Egypto, y lleuar lo a la tierra de promission. Pues assi tambien tome el esta vara de virtud, y fortaleza en las manos, y nunca la suelte dellas: porque con esta ha de obrar todo lo que fuere necessario para salir del reyno del amor propio, y llegar al reyno del amor de Dios. Esta es vna sentencia que a cada passo repite Salomõ en sus Prouerbios: en los quales tira siẽpre saetas al perezoso, y alaba al esforçado y diligente.

Y si preguntares como podre yo vencer tan grandes difficultades como aqui se ha propuesto? A esto te respondo, que esse mesmo amor de Dios que buscas, te yra poco a poco ayudando, segun que arriba lo declaramos y prouamos con exemplos.

Al fin deste capitulo quiero aduertir, que como sea verdad que la charidad con ninguna obras crezca mas, que con las suyas propias (como ya esta dicho) porque estas son las mas

mas excelentes y mas meritorias, pero con esto se deue notar, que entre estas obras de amor, aquellas siruẽ mas para este proposito, que son mas feruorosas, y mas perfectas. En lo qual se vera quanto haze al caso seruir a Dios con feruor de espiritu, como lo hazen los esforçados y diligentes, y no cõ floxedad y tibieza, como lo hazen los regalados y perezosos. Por lo qual dixo Salomon: El camino de los perezosos, es como quien anda sobre espinas: mas el de los justos, es llano y sin ningun barranco. Dando a entender que los perezosos como son tan enemigos de trabajos, quan amigos de si mesmos, siempre andan hurtandoles el cuerpo y recelando, si les hara daño esto, si lo otro: y assi andan como quien va sobre espinas, mirando con atenciõ donde ponen los pies, por no espinarse: mas los justos, como no tienen tanta cuenta consigo, sino con Dios, passan ligeramente por estos inconuenientes, por hazer su sancta voluntad. En lo qual parece claro, como la difficultad de los caminos no la hazen tanto los caminos, quanto la promptitud, o negligencia de los animos.

Quinto auiso, de la virtud de la perseuerancia. Cap. XXI.

EL postrer auiso es de la virtud de la perseuerancia: la qual como sea vn singular don de Dios, que no cae debaxo de merecimiẽto, y sea necessaria para todo lo bueno, señaladamente lo es para conseruar y acrecentar en nuestros coraçones este diuino amor, hasta llegar a su deuida perfection. Por que assi vemos generalmente que todas las cosas a la larga llegan a su desseado fin. Assi hinche la hormiga su granero en el tiempo del verano, lleuando grano a grano su prouision. Assi acaba el araña la tela que haze para caçar, añadiendo vn hilo a otro. Assi hinche la abeja su colmena de cera y miel, andando de flor en flor cogiendo lovno y lo otro: y assi finalmente texe elauezica su nido en lo secreto del arbol, juntando vna pagita con otra pagita. De suerte, que aunque los materiales sean pequeños, la continuacion y perseuerancia porfiada haze que se de cabo a la obra.

Pues desta manera el desseoso del amor de Dios, ha de andar siẽpre trabajãdo por acrecentar lo, añadiẽdo a cada passo fuego a fuego, amor a amor, deuociõ a deuocion, y virtud, a virtud: para que con estos continuos acrecentamientos, vaya siempre en crecimiẽto lo que desea. Por dõde assi como los que andan ceuados en ajuntar algun theſoro, de todas las cosas toman ocasion para acrecentarlo, y todo quanto hallan luego lo lleuan a su alcanzia: ya el real, ya el medio, ya el ducado, (porq̃ todo les sirue para hazer el mõton mayor) assi tambien lo deue hazer el amador de Dios, tomando ocasion todas las horas de todas las cosas que ay en el mundo, para leuantar su coraçon a Dios, y acrecentar el theſoro de su amor, el qual assi crece con estos sanctos mouimientos, como el theſoro con qualquier pieça que le acrecientan. Todas las cosas perfectas y acabadas que en este mundo viere, siruanle de espejo para ver en ellas la hermosura de Dios: y todas las feas y abominables para ver la fealdad del peccado. Todos los bienes que ay en el mundo, tome por beneficios de Dios, pues en todos ellos tiene su parte: y no menos todos quantos males ay en el, pues en todos ellos pudiera el caer, sino fuera por el. Desta manera el Sol, la Luna, las estrellas, los cãpos, los mõtes, los valles, los rios, las fuentes, la mar, las flores, las aues, los arboles, el dia claro, y la noche serena y sossegada le dara motiuo para alabar a Dios, y para ver en todas las cosas algun rastro del. Sobre todo esto podran despertar su coraçon las ceremonias sagradas, los officios diuinos, y las dulces vozes y cãtos de la Iglesia, que suauemente suenã: como S. Augustin escriue, que al principio de su conuersion le mouian grandemente. Todas estas cosas le han de ser estimulos para yr a Dios, espejos en que vea su hermosura, libros en que lea su sabiduria, y predicadores que le enseñan el camino del cielo, y despertadores q̃ le abran los ojos, y le hagan acordarse de Dios.

Y aun que muchas vezes leuantando el coraçon a lo alto, no sienta en su anima aquel calor y deuocion que desea, no por esso pierde que carece de fruto lo que no se siente: porque muchas vezes son estos aprouechamientos secretos, he inuisibles a los ojos de los hombres, aunque no a los de Dios. Mas antes assi como el arbol crece sin que nadie le sienta crecer, assi el hombre aprouecha con todos estos sanctos mouimientos, sin que el sienta su aprouechamiento. Por que

Universidad de Deusto
Biblioteca

minguno dellos ay con que no se merezca gracia y gloria, y con que no se haga alguna impresion en nuestra voluntad, inclinando la a lo bueno, y ablandandola y disponiendo la para el amor de Dios. Por lo qual dizẽ los Doctores, que assi como los tiros de artilleria que baten vn muro, aunque no den con el en tierra, toda via lo atormentan, y disponen para que los postreros lo derriben: y assi mesmo cada gota de agua que cae sobre vna piedra, aunq̃ no basta para cauarla, basta para q̃ las otras la cauen, q̃ caen despues della: assi tambien todos estos pensamiẽtos y desseos, alomenos siruen para ablandar nuestro coraçon, y disponer lo para cosas mayores.

Y si me pregũtares en que genero de cosas principalmente se deue tener esta perseuerancia: a esto respondo, q̃ en todas quantas hasta aqui hauemos dicho en este Tratado: por que todas a vna siruen a este proposito: pero señaladamente en tres. La primera en la guarda desi mesmo: que es andar con vna perpetua atencion y cuydado, mirandose a las manos, para no desmandarse en palabras, ni obras, ni pensamiẽtos, ni en cosa que discrepe de la voluntad de Dios. La segũda, en andar en la presencia de Dios, trayendole siempre ante los ojos presente, y leuantando las mas vezes que pudiere el coraçon a el con toda la humildad y reuerencia, y cõ breues oraciones, y mouimientos de amor. La tercera, en tener sus tiempos ordenados para sus exercicios, y oraciones, a la mañana, o a la noche, o al medio dia, en todos estos tiempos: trabajando por no cortar este hilo, ni faltar en este ordinario, sino fuere en caso de obediencia, o de alguna otra obligacion semejante.

§. I.

Y aunque muchas vezes en esto no sienta gusto ni deuocion, sino guerra de pensamientos, ni por esso deue desistir de su exercicio: sino hazer esso que buenamente pudiere, batallando cõ sus pensamientos, y llamãdo humilmẽte al Señor. Y crea que esta batalla le sera materia de vna grã corona: y aun que el no sienta aqui prouecho, no por esso dexa de aprouechar, y por vẽtura tanto mas seguramente, quanto el menos lo siente. Acuerdese, q̃ la porfia de la oracion (en la qual con ardientes desseos pedimos mercedes a Dios) es figurada por aquella lucha del Patriarcha Iacob: para que este vocablo de lucha nos de a entẽder la batalla que alli se passa muchas vezes, por vna parte perseuerãdo y porfiando con Dios, para que nos de lo que pedimos, y por otra peleando con los vanos pensamientos que alli se offrecẽ, para que sea mas pura nuestra Oracion.

Y si algunos dias le fuere forçado cortar el hilo de sus exercicios por necessidades que se offrecen en la vida (la qual toda dize Seneca, que es vn perpetuo seruicio) no por esso del todo afloxe ni desista en su coraçõ desta intencion y proposito, para que assi pueda acabada la ocupaciõ, cõ mayor facilidad tornarse a Dios: como haze el caminãte cuydadoso, que aunque entre en la venta a comer y reposar, todavia esta con el bocado en la boca, y con el coraçon en el camino, pensando en lo que tiene andado, y en lo que le queda por andar: de suerte que no todo el come, ni todo esta en la posada, pues estando con el cuerpo quedo, cõ el espiritu anda el camino. Pues assi el amador de Dios nunca este todo en todas las cosas por q̃ assi quede alguna parte de si desocupada para Dios. Vse deste rũdo, como sino vsasse: cõpre, como sino possiesse: para que nunca su espiritu se entregue de tal manera a los negocios, que del todo se oluide de su principal negocio.

E dicho esto tan por extenso, por que ay algunos (y si pluguiesse a Dios no fuessen muchos) que continuan sus exercicios y propositos algunos dias, y despues por qualquier ocasion que se les offrece, desisten dellos: los quales acabados los negocios, tornã a começar como de primero, y tornando a cansar, bueluen otra vez a afloxar: y assi se les passa toda la vida en comiẽços. Los que desta manera andã, son como arboles que en muchos lugares se trasplantan: los quales como en ninguno echan hondas rayzes, assi en ninguno dellos medran, y siempre se estan como reuegidos, y desmedrados casi de vna mesma manera. Si vn hombre tomasse a pechos, subir vna piedra por vna ladera arriba, a la cũbre de vn monte: y despues de subida ya vn pedaço, se cansasse, y soltasse la piedra, y la dexasse rodar hasta baxo, y despues tornasse otra y otra vez a hazer lo mesmo, nũca jamas por mucho que trabajasse, acabaria de poner esta piedra en su lugar. Pues tales son los que cada tres dias afloxan, y cada tres dias comiẽçan, y toda la vida se les va en esto: los quales son como parras de siete vezes, que siempre dan

dan fruto y nunca lo maduran. Y si alguna vez huuiere de descansar, sea de tal manera, que aunque no passe adelante, alomenos trabaje por no bolver atras: y torne no a comẽçar de nueuo, sino a proseguir su camino començado: y desta manera presto llegara al termino que desea.

La gallina que ha de sacar los pollos delos huesos, esta sobre ellos con tanta perseuerãcia, que ni por buscar de comer, ni por muchos gusanicos que la comen viua, los desampara: antes acaece algunas vezes hallar la muerta sobre los huesos: porque mas quiere morir, que dexarlos enfriar: tan grande es la perseuerancia que para esto dio el autor de la naturaleza. Mas la que muchas vezes se leuanta y dexa los huesos enfriar, nunca los sacara a luz. Pues esta perseuerancia ha de imitar el seruo de Dios, en quanto le sea possible, si desea alcançar la diuina vnion, y transformacion de su anima en Dios. Porque si tã grande continuacion es menester para hazer de los huesos pollos, quãta sera menester para hazer de vn hombre Dios. Trabage pues por perseuerar debaxo de las alas deste Señor, recibiendo siempre en su anima las influencias de su diuino amor, por que el es el autor desta tranformaciõ. La cera amarilla se para blanca como la nieue, dexãdola estar al sol: y assi lo haze el anima del justo, quando perseuera en la presencia de los resplandores y rayos del sol de justicia.

Muchos mas auisos hauia que escriuir en esta segunda parte (porque esta materia es infinita, y assi es casi infinito lo que de ella esta escripto) mas lo que aqui falta, queda reseruado para la enseñãça del Espiritu Sancto, que no menos tiene officio de alumbrar el entẽdimiento, que de encender la voluntad: y assi mesmo el magisterio de la oracion, que tãbien es gran maestra dela vida espiritual. Lo qual facilmente creera, y entendera el que se da a este exercicio con la pureza de intenciõ y diligencia q̃ deue. Ca por experiencia vee, que quando trae la vida concertada, y guardados los sentidos y el coraçon de las imaginaciones, y afficiones y cuydados del mundo, y el cuerpo regalado, y templado en el comer y beuer, halla luego, y con poco trabajo, grandes thesoros, y fructo en la oracion. Mas quãdo en algo desto falta, ahy lo siente luego, y lo viene apagar, y buscando la causa de esto, acuerdase de todas las faltas en q̃ cayo: y por aqui entiende lo que le aprouecha, y lo que le daña para seguir lo vno, y desechar lo otro. Y desta manera la oracion (comodize) le es maestra de la vida espiritual.

Preambulo para las consideraciones siguientes. Cap. XXII.

HAsta aqui auemos tratado de las virtudes y auisos que parecian necessarios para conseruar en nuestras animas la continua memoria de nuestro Señor, y para vnir nuestro espiritu con el por actual consideracion y amor: que es lo que pertenecia a la segũda parte deste libro. Ahora para ayuda desto mesmo, põdremos aqui algunas cõsideraciones, que mueuan nuestro coraçon a su amor. Y porque arriba señalanos quatro escalones para subir a la cumbre deste amor, entre los quales el primero, y segundo eran licion, y consideracion de las cosas que nos podrian encender en su amor (como son los beneficios y perfectiones diuinas) para este proposito seruiran las consideraciones siguientes: en las quales se trata de lo vno, y de lo otro. Porque las primeras siete consideraciones, que aqui se ponen, tratan destos beneficios: y las otras siete de las perfectiones diuinas, las quales podra el desseoso deste santo amor repartir por los dias de la semana, para tener cada dia nueuo pasto, y nueuos motiuos q̃ lo despierten a este santo amor.

Mas esta licion ha de ser sossegada, affectuosa, y deuota, y acompañada cõ la meditacion y consideraciõ de lo que huuiere leydo: para que considerando profundamente y muy de rayz las causas y motiuos grãdes, que le obligan a amar a nuestro Señor, se encienda su coraçon en su amor.

El fructo desta licion y consideracion sera, concebir en su anima vn conocimiento claro de los grandes beneficios y perfectiones diuinas, y de las grandes obligaciones y razones que tenemos para lo amar. De donde resultara, que quando quisiere despertar, y leuantar su coraçon al amor deste Señor, tendra, con esto grandes motiuos con la representacion de todas estas obligaciones y razones que tiene para lo amar.

(?¿?)

Universidad de Deusto
Biblioteca

7 consideraç. p.a los 7 dias de la Semana

CONSIDERACION
PRIMERA DEL PRIMER
Beneficio de la Creacion.

ENtre las cosas que mucho mueuen el coraçon a amar, vna de las mas principales es, la de los beneficios recebidos. La razon es, por que (como dizen los philosophos) el bie es de suyo amable, mas cada vno se inclina a amar mas su propio bien. Pues por esto el que desea encenderse su coraçon en amor de Dios, deue exercitarse muchas vezes en la consideracion de sus beneficios, que son propios bienes del hombre: los quales aunq̃ sean innumerables, aqui los reduzimos a cierto numero, para mayor facilidad de los que en este piadoso exercicio se quisieren ocupar. Y aunq̃ desta materia auemos tratado en otros muchos lugares (porque para todos los buenos intentos es ella necessaria) pero ella es tã rica, y tan copiosa, que aunq̃ siempre se trate, siempre ay cosas nueuas q̀e della se puedan dezir. Porque, que lẽgua ni escripturas aura, que bastẽ para agotar el pielago de las misericordias y beneficios de Dios? Y en q̃ otro exercicio podemos y deuemos emplear mejor toda la vida, que en la consideracion dellos? Pues en este lugar trataremos dellos para inflamar nuestros coraçones en su amor. Mas para entender mejor la grãdeza destos beneficios, cõuiene leuãtar primero los ojos a considerar la alteza del dador, y nuestra baxeza: por q̃ tanto es mas de estimar el beneficio recebido, quanto es mayor el que lo da, y menor el que lo recibe, mayormente quãdo lo da de gracia.

Pues si quieres conocer algo dela grãdeza deste bienhechor, no es menester mas de que leuantes los ojos al cielo y mires la grãdeza y hermosura dessa obra que el crio: q̃ ella te dira sin palabras, qual sea la grãdeza y el poder del autor que la hizo. Grande es el poder de aquel Señor, que con solo querer y mãdar, saco estos cielos ala luz del abysmo de su infinita fecundicad: y que si ahora quisiesse, haria otros millares de cielos, mayores y mejores que essos, cõ mayor facilidad que tu puedes abrir y cerrar los ojos. Pues la grandeza de su saber no solo parece claro en el orden y concierto marauilloso de todo el vniuerso, sino tambien en cada vna de las partes y criaturas de q̃ esta poblado, dende la mayor parte hasta la mas pequeña. Por que si miras el artificio y la fabrica del cuerpo de vn mosquito, y de vna abeja, o de algun otro animalico por pequeño que sea: y los instrumentos y habilidades q̃ cada vna destas criaturas tiene para buscar su vida, en cada vna dellas veras cosas que te pongan en admiracion.

Pues que tã grande sea su bondad, su magestad, su hermosura, su misericordia, su dulçura, su benignidad, y su clemẽcia: sobrepuja todo lo q̃ se puede dezir, y todo lo q̃ los entẽdimientos criados pueden conprehender.

Pues este Señor tan admirable, es el q̃ dende este lugar tã alto tiene puestos los ojos en ti vil gusanillo: y el que cõ inestimable charidad te haze tantas mercedes. Si mires bien quien es el, y quien eres tu: no digo yo el hazerte tales mercedes, mas vn pedaço de pan que te diesse, siendo el, el que lo da, y tu el que lo recibes, era digno de inestimable agradecimiento por la excelencia del dador. Con este espiritu y sentimiento se marauillaua el sancto Iob, de los beneficios de Dios, quando dezia: Quien es Señor el hombre que vos tanto engrandeceys, y poneys en el vuestro coraçon? Solo el acordarse Dios del hombre, y dar lugar en aquel sagrado pecho a cosa tan baxa, es de grãde admiracion, para quien siente algo de la grandeza deste Señor: pues que sera auer hecho por el lo que hizo? Si espanta el querer acordarse Dios del hombre: quanto mas espantara hazer se hombre por el hombre, y morir por el en Cruz?

Iob. 7.

Deues pues considerar en cada vno de los beneficios diuinos, estas tres circunstancias: conuiene a saber. Quien lo da, y a quien lo da, y por que causa lo da? Quien Dios. A quien? al hombre. Por que causa? Por pura gracia y amor. Pues este tan grande y tan admirable Señor, que de nadie

die tiene necesidad, sino de si solo, sin pretẽder nada, ni esperar nada de ti, por su sola bõdad y magnificencia, ab eterno ante todos los siglos (si eres del numero de los escogidos) te amo, y te quiso bien (como dize Sant Pablo) y dende entonces se determino de criarte en el tiempo que a el le plugo: para hazerte beneficios inestimables: y despues hazerte participante de su mesma gloria. Y si quieres saber quales y quantos beneficios sean estos, apareja ahora los oydos de tu anima y comiença a oyr.

1. Tim. 1.

§. I.

Primeramente considera como este tan gran Señor con este amor susodicho te saco del no ser al ser, y te crio a su imagẽ y semejãça. Abre los ojos para conocer esta dignidad que es, ser no huella, y rastro del Criador (como las otras criaturas) sino imagen y semejança suya: que es, ser substancia intelectual como el, y tener libre aluedrio, y conocimiẽto como el: para que teniendo semejança con el en la manera del ser, y del viuir, y del obrar, vengas despues a ser vn hermosissimo retrato y traslado de aquella infinita hermosura.

Y por que esta gloria no fuesse transitoria, y se acabasse con el tiempo, diote perpetuidad en esse ser, para que ansi fuesses perpetuamente bienauenturado, y capaz de aquella immensa eternidad. De manera que todas las criaturas no hazen mas que dar vna vista al mundo, quando nacen, y de ay a poco desaparecẽ: mas tu saliste del no ser, al ser, para nunca mas boluer al no ser, sino gozar siempre ayres de vida.

Y si todo esto te parece poco, entiende si quiera por aqui la grandeza de tu dignidad: que eres de tanta capacidad y nobleza, que ninguna cosa criada puede bastar a tu desseo, sino es la grandeza de aquella infinita magestad. Mira quan grande es el seno de tu capacidad, y quan grandes espacios y regiones estan dẽtro de ti encerradas: pues ni los cielos, ni la tierra, bastan para poblallos, sino sola aquella immensa eternidad. Esta excelencia te dira quien eres, y para lo que eres, y lo que deues buscar, y en lo que deues entender. Solo Dios te puede hartar, todo lo de mas embaraçar te puede, mas no hartarte. Pues a solo este busca, que este solo es el esposo y centro de tu anima, y el cumplimiento de todos tus desseos, y tu vltimo fin. Este solo es para ti, y tu eres para el y pues el quiere a ti, deues tu tambien querer a el. O marauillosa dignidad de nuestras animas. El Rey de cuya hermosura el Sol y la Luna se marauillan: cuya magestad los cielos y la tierra reuerencian: cõ cuya sabiduria los choros de los Angeles se alumbran: de cuya bondad el colegio de todos los bienauẽturados se mantiene: este tal, o anima mia, dessea morar contigo, y quiere aposentarse en tu palacio. Apareja pues y adorna tu talamo hija de Sion: y recibe a tu Rey y hazedor en el: cõ cuya presencia se alegrara y enriquecera toda tu familia: porque no se yra tal huesped, sin dexar a su huespeda enriquecida y prouey da de grãdes dones: por lo qual dize Sant Bernardo: O dichosa el anima, que cada dia alimpia su coraçon para recebir a Dios en el: la qual cierto no terna necesidad de nada, pues tiene en si al autor de todas las cosas. O bienauẽturada el anima en la qual Dios hallo descanso y morada: la qual puede ya dezir: El que me crio, descanso en mi morada: porque a la tal no se negara el descãso del cielo, pues ella aparejo a Dios en la tierra lugar de descanso.

Bernard.

Eccl. 24.

Mira tambien despues del anima, el cuerpo que el Señor te dio, prouey do y adornado de tantos organos y sentidos: porque si eres justo apreciador de sus dones, hallaras q̃ tantos beneficios te hizo en este beneficio, quantos miembros y sentidos te dio. Y si quieres ver lo que vale cada vno, mira la falta que te haria vno dellos, si te faltasse: y por ay veras la merced que te hizo, quien de todos te prouey o. Si por caso perdiesses vn ojo, quanto amarias aquien te lo restituyesse? Y si por algun delicto merecieses que te lo sacassen por justicia, quanto amarias a quien te lo cõseruasse? Pues no merece ser menos amado quien al principio te lo dio, y despues de dado te lo conserua: auiendo tu muchas vezes merecido perdello, por auer vsado del contra su seruicio.

Y si estas cosas te parecen pequeñas, mira si quiera la grandeza del amor con que las dio: pues es cierto quo no con menos amor te da las cosas pequeñas, que las grandes: Por que assi como el padre no da con menor amor al hijo vn vestido que vna rica heredad (por que lo mucho y lo poco, da con vn mesmo amor de padre) assi aquel padre Eterno, no da con menos amor a sus hijos las dadiuas pequeñas, que

las grandes: por donde no deue ser menos amado por las vnas, que por las otras: pues todo lo da con vn amor.

Mira pues, o anima mia, lo que deues al Señor, que con este amor te quiso criar: aunque sabia el muy bien, quan mal se lo hauias de agradecer, y quantas cosas hauias de hazer contra su voluntad: y dale muchas gracias por este beneficio: reconociẽdo q̃ en el cielo, ni en la tierra no tienes otro que te sea tan verdadero padre como el.

Consideracion Segunda, del segundo beneficio de la gouernaciõ y conseruaciõ de la vida corporal.

COnsidera tambien el segundo beneficio, que es, de la gouernacion y conseruacion. Vn beneficio es auerte dado el ser: y otro es despues de dado, conseruarlo: aũque no es otro el que lo conserua, que el que lo dio. Todo es de vna mesma mano, y todo nace de vn principio. De manera que si vn pũto cessasse deste officio, luego te boluerias en aquella mesma nada, de que fuiste criado.

Discurre pues por todos los passos, de la vida que has viuido, y veras quantos beneficios encierra en si este solo beneficio. Quãdo estauas en el viẽtre de tu madre encerrado en tan estrecho aposento, quien miro por ti alli para que no te ahogasses, y fuesses vno de los abortiuos, que primero mueren, que nazcã, sino solo aquel que te guardo hasta ahora, y te dio adelantado este beneficio, para que despues se lo pagasses con agradecimiẽto, diziendo con el Propheta: Dende el viẽtre de mi madre tu eres Señor mi Dios: no te desuies de mi. *Psalm. 21.*

Al tiempo del parto, quãdo ya salias a esta luz, donde tãtas criaturas perecen, las quales mas parece que nacieron para penar, que para viuir, quien te guardo a ti, para que no fuesses deste numero?

Despues aca, dime de quantos peligros, y casos repentinos te aura librado, en que caen cada dia los hombres, assi en la mar como en la tierra? O si pudiesses alcançar quantas occasiones destas preuino el Señor cõ su piadosa prouidencia, atajando los males que te pudieran ocurrir, de q̃ tu no puedes tener noticia. Pues de quãtas maneras de enfermedades y lisiones tãbiẽ te aura librado, en q̃ vees cada dia caer otros hõbres? No passes ahora ruegote assi decorrida poreste beneficio: porq̃ sin duda es digno de singular agradecimiẽto. Dime, q̃ enfermedad, o lisiõ, puede tener vn hombre, q̃ no la pueda tener otro hõbre? Si por hijo de Adam, todos somos hijos deste padre. Si por el peccado original, todos somos concebidos en el. Si por peccados actuales, todos somos peccadores. Si por ser nuestro cuerpo cõpuesto de humores cõtrarios, cuyas contradictiones y guerras vienen a dar sobre nuestra cabeça, todos somos desta massa. Pues porque aquel es coxo, y este manco, y otro ciego, y otro tullido, y otro suffre los dolores de la gota, y otros los de la hijada, y otros, otras infinitas maneras de dolencias, cõ que passan los dias y las noches con perpetuo gemido, sin vna hora de alegria, y sin ser señores de beuer vn jarro de agua: y a ti hizo el Señor tan señalada gracia, q̃ te diesse vna bula de exẽpcion general de todos essos males: y te hiesse señor de todos tus miembros, y te diesse vida con alegria. No se puede casi, señalar otra causa desto, sino solo su gracia y misericordia. Pues quãto deues al Señor por esta causa? Si estuuiessen diez malhechores enla carcel para ser justiciados, y siẽdo tu vno dellos, el rey te hiziesse a ti solo merced de la vida, dexando a los otros en poder dela justicia: q̃ tãto le deurias poresta gracia? Pues no es menor gracia, q̃ siẽdo tu peccador como los otros hõbres: y mereciendo de justicia el açote de los otros, q̃ te quite Dios delas manos delos verdugos, dexãdo alos otros en ellas: cosa es esta de singular priuilegio: y assi merece agradecimiẽto singular. Si esto sabes cõsiderar, todas quãtas enfermedades y miserias vieres en todo el mundo (q̃ son mas que las arenas de la mar) tendras por beneficios propios: y todas te seran estimulos de amor para que ames a aquel, que tantos beneficios te hizo: de quantos males vees que te libro

Demas desto, no sera razon que eches en oluido el pasto y mantenimiẽto quotidiano q̃ el Señor te da: pues el sancto Patriarcha Iacob no oluidaua este pequeño beneficio con los otros mayores. Mas que mucho es q̃ lo agradezca el Patriarcha, pues lo agradecia Christo Señor delos Patriarchas, el qual cada vez q̃ comia, daua gracias al Padre por aq̃lla comida *Genes. 28.*

comida que comia, aunque no fuesse mas que vn pan de cenada? Mira por que se ponia a dar gracias, quien tanto mayores gracias hauia recebido. Como creeremos, o fidelissimo Señor, que agradeciades los otros beneficios mayores, pues assi agradeciades este tã pequeño? Mira lo que suele costar el mantenimiento ordinario a muchos hombres: y por aqui veras lo que tu deues a Dios: si por ventura te lo dio a ti sin tanta costa. Vnos lo compran con sudor de su rostro, otros con peligros de su anima, otros con perpetuos cuydados, y affliction de espiritu: y otros aun con peligros de muerte: y muchos ay que a penas por todos estos medios, adquieren lo necessario para la vida: y tu por ventura hallaras cada dia la mesa puesta, y prouevda de todo lo necessario, con agenos cuydados y solicitud. Esto pedia a Dios el Patriarcha Iacob: y por esto se obligaua a seruirle toda la vida: pues por estovemos que vnos hombres siruen a otros como esclauos: por dõde mucho mas era razon seruir al Criador que da todo esto con lo de mas.

Discurre tambien por todas las criaturas del mundo, que si las miras atentamente, hallaras por cierto que tu eres el fin de todas ellas: y que todas fueron criadas para tu seruicio. Todas ellas son como partes de la heredad que Dios te dio, y como diuersas vituallas, que se proueyeron para tu mantenimiento, y como alhajas del axuar y casa en q̃ Dios te puso. Mira pues quan grande sea aquella bondad, que de tantas cosas proueyo a quien no se lo auia merecido: y pues aun auiendo lo con tantas culpas desmerecido, toda via perseuera en hazernos bien sin cessar. Quantas vezes estaras tu jugando, jurando, y perjurando, y estara el en aquella mesma hora llouiendo en tus sembrados, y en tu viña, y entu dehesa, para darte todo lo necessario: lo qual si a mano viene vendras a gastar en su desseruicio? Quantas vezes estaras tu durmiendo, y traera Dios en essa hora el auegica apressurada por montes y valles, reboleando sobre las flores, para allegarte haziẽda, y criarte los panares de miel cõ que te regales? O bondad infinita, o bondad inuariable, que con tantos peccados y maldades no puede ser de nadie vencida: para que se olui de de quien es, y dexe de hazernos mercedes.

Mas no basto Señor a vuestra piedad emplear en nuestro seruicio estas criaturas mas baxas que estan aca, sino tambien ocupays en esto aquellas mas altas que estã sobre los cielos, que son los Angeles: los quales tambien deputastes para nuestra vtilidad y remedio. Gran dignidad es por cierto tener tales ayudadores, tales defensores, tales maestros, y tales medianeros. O si pudiesses ver con quanta alegria acõpañan los que oran, y con quãto cuydado velan sobre los que pelean, y con quanta deuocion presentan nuestras oraciones a Dios: como estimarias en mas este beneficio.

Cata aqui pues como todo este mundo sirue a tu conseruaciõ: y como todas las criaturas del son como los pechos del ama, a quien Dios encomendo tu criãça. Mira pues no seas tan niño, que desconozcas la madre q̃ te pario, por el ama que te cria: porque essa ama no te criara, sino porque esta madre se lo mando. Los perdigoncillos reconocen en la voz a la verdadera madre que puso los hueuos, y en oyendola, dexan ala falsa que los saco y los criaua, y se vã tras la verdadera: pues como tu no dexas al mũdo, aunque el te aya sustentado y regalado, por seguir a tu verdadero hazedor y criador?

De lo susodicho parece claro, como tãtos son los beneficios hechos al hombre, quantas son las criaturas del mundo: pues todas ellas fuerõ criadas para su seruicio. Mas si tu quieres hazer otra cuenta no menos prouechosa que verdadera: hallaras por cierto, que tantos son los beneficios hechos al hombre solo, quantos son los hechos a todas las criaturas del mundo: porque todos los beneficios que se hazen a ellas, mas de verdad se hazen al hombre que a ellas. Esta es vna de las mas dulces, y verdaderas consideraciones que se pueden tomar de las criaturas. Dime, la hermosura y virtud del Sol, y de la Luna, y delas estrellas, y de las flores, y delos arboles y de las piedras preciosas, a quien aprouechã mas, o deleytan mas, a si, o al hombre? Del olor, y de la hermosura, y virtud de la rosa, quien se aprouecha mas, o se deleyta mas, el hombre, o ella? De manera que aunque ella tiene la gracia, otro es el que la goza: y assi el es el que recibio este beneficio, y no ella. Sino dime, quandovn padre manda hazer vna vestidura preciosa para su hija, aquel beneficio aquien se haze a la vestidura, o a la hija? Por do parece, que vna cosa es la que recibe la hermosura, y otra a quien se ha-

Universidad de Deusto Biblioteca

ze la gracia: pues la hermosura es de la vestidura, y el beneficio es de la hija: y assi ella es la obligada al agradecimiento della. Si esto sabes considerar, todas las hermosuras y perfectiones de las criaturas, ternas por beneficios tuyos: pues todas no menos se hizieron para tu regalo y prouecho, que el padre la vestidura rica para la hija. De dõde vendras a entender que el beneficio ageno es mas tuyo, que del mesmo que lo possee: y por consiguiente tu eres mas obligado a agradecello.

La mesma cuenta has de hazer de las habilidades que este Señor dio a todas las criaturas para su prouision y defension: por que si todas ellas son para tu seruicio, esta claro q̃ todos los beneficios que se hazẽ a ellas, se hazen a ti. Si vn padre toma a su cargo la casa, y familia de su hijo, para sustẽtalla y prouella de todo lo necessario: claro esta que este beneficio mas se haze al hijo, que no a su familia: o por mejor dezir, no se haze ala familia, sino al hijo. Porque como dixo Sant Augustin, lo que no se ama por amor de si, sino por otro, no se ama. *Augustin.*

Mira pues quanto mas deues al Señor de lo que pensauas, pues por aqui se vee que todos los beneficios hechos a todas las criaturas, a ti los haze. Porque esto es como sustẽtar la familia que teha de seruir, mantener el ganado que te ha de mantener, y proueer de vestido, y de calçado, y de armas, y medicinas a los criados que te han de seruir. Y pues todo esto se haze por ti, y para ti: todos estos son beneficios tuyos, aunque vengan colados por otras manos. Por lo qual entre los beneficios diuinos alaba a Dios el Propheta, diziendo: que produze en los montes feno, y yerua, para seruicio de los hombres: porque este pasto aunque no sea del hombre, es delas bestias que siruen al hombre. Pues desta manera entenderas como todo lo que sirue alos peces de la mar, y a los animales de la tierra, y a las aues del ayre, a ti sirue: pues tu eres el que te has de seruir de todo. *Psal. 146.*

De aqui nace tambien aquella tan dulce consideracion que apunto el Apostol quãdo dixo, que todo lo que todas las criaturas produzen y trabajan, para ti lo trabajan. Para ti enreday trama el gusano hilador la seda. Para ti lleua hojas y fructo el arbol hermoso. Para ti frutifica la viña, y la huerta, y el olimar, con todas las otras arboledas y frescuras del campo. Para ti corre siempre sin cessar el agua de la fuente clara. Para ti calienta sus hueuos la perdiz, y la gallina. Para tu recreacion haze y deshaze su rueda el pauon hermoso. Para ti le dieron habilidad al pollico rezien nacido, que aun no estando acabado de formar en el hueuo, sepa ya viuir por si, y mantenerse por su pico. Finalmẽte todas las habilidades y trabajos de todas las criaturas (si biẽ lo miras) beneficios tuyos son. El vellon de lana que cria la oueja, beneficio tuyo es. La leche, y los cueros, y la carne que cria la vaca, beneficio tuyo es. Las vñas y armas que tiene el açor para caçar, beneficio tuyo es. La musica del ruy señor, y delas otras aues que cantan a la primauera, beneficio tuyo es. O quan grande campo tienes aqui para tender los ojos, y espaciarte por todas las criaturas: pues todo quanto ay en ellas es como vn sobre escripto que dize a ti. Contigo lo ha Dios, a ti habla, a ti lo dize, a ti quiere enseñar, y despertar, y predicar, y atraher a si por todos estos medios. Pues como entre tantos resplandores y muestras de su bondad, no le conoces? Como entre tantos beneficios no le amas? Como entre tantas vozes con que te llama, no le oyes? Como nunca preguntas en tu coraçon alguna vez? Quien es este que de tantas mercedes me tiene cercado? Quiẽ es este, que por tantas vias se me descubre? Quien es este, que por tantos caminos me quiere atraher a su amor? Quien es este, que cõ tantos argumentos y testigos se me quiere dar a conocer? Quien es este, que en tanto me estima: que todas las cosas crio para mi seruicio? Quien es este, que por su sola bondad, sin auerle lo yo seruido, a querido hazer se como pastor de mi ganado? y mayordomo de mi hazienda? y defensor de mi familia? medico de mis criados? y procurador de todos mis negocios? Pues como entre tantos beneficios no es amado? Como entre tantas muestras de quien es, nos desaparece? Como offreciendo se nos en todas las criaturas, no lo hallamos? Como obrando tantas marauillas no le conocemos? Mayor marauilla es esta que todas las otras marauillas: porque este es el effecto de la corrupcion del peccado: hazernos tan ciegos, que entre tantos resplandores no veamos: y tan insensibles, y desconocidos, que entre tantas llamas de beneficios no nos quememos. Marauilla fue de Dios: que estando los tres moços en

en medio del horno de Babylonia, no se quemassen: y marauilla es tambien no de Dios, sino del demonio: que estando nosotros en medio de tãtas llamas de beneficios diuinos, quantas criaturas ay en este mundo, no se abrasen nuestros coraçones en amor de quiẽ tanto bien nos haze.

Tercera cõsideracio del beneficio inestimable dela Encarnacio y nacimiento de nuestro Saluador, y de otros passos de su vida sanctissima.

ADoro os Señor mio Iesu Christo, Rey de los cielos, lumbre del mundo, Señor de los señores, Principe de paz, virtud de Dios, y sabiduria del eterno padre. Adoro os reconciliador de los hombres, abogado de los peccadores, refrigerio de los trabajados, consuelo de los afligidos, y galardon de los justos. Adoro os pan de vida, medicina del anima, redempror del mundo, alegria del cielo, sacrificio agradable, hostia pacifica, que cõ la suauidad y olor de vuestras virtudes inclinastes los ojos del eterno padre, a que mirasse nuestras miserias, y oyesse nuestros gemidos, y nos recibiesse en su gracia. O piadosissimo Iesu, aqui vengo a confessar esta inestimable piedad de que vsastes con nosotros, sin aueros la merecido: y a offreceros sacrificio de alabança por todos los beneficios q̃ tuuistes por bien hazer a esta mala semilla, vasos de yra, hijos reprouados, fieros sin prouecho, y merecedores de muerte. Porque siendo tales quales eramos, inclinastes vuestros ojos dende lo alto a mirar nuestras miserias, y vistes la afflictiõ de vuestro pueblo, y descendistes a libertallo. Y siẽdo verdadero hijo de Dios, q̃ sustentays todas las cosas con vuestra virtud, y la regis cõ vuestra sabiduria: ante cuyo nombre se arrodilla toda la naturaleza criada: con todo esso no os desdeñastes de inclinar la alteza de vuestro poder a la carcel renebrosa deste siglo: y hazeros participante de nuestras miserias, y vestiros del saco de nuestra mortalidad para cõsumircõ vuestro poder nuestra flaqueza, y trocar nuestra mortalidad en eternidad, y lauar nuestros peccados con vuestra sangre, y restituyr nuestra naturaleza a la innocencia perdida.

Y no quisistes embiar para esto ninguno de los Angeles, o de los cherubines, o seraphines, sino vos mesmo quisistes venir de voluntad del padre (cuya bondad infinita se nos descubrio en vos, q̃ soys imagen y palabra suya) no mudando el lugar que teniades: sino offreciẽdo a nuestros ojos vuestra presencia, por medio de vuestra sancta humanidad. Para esto decendistes del seno del Padre en las entrañas de la madre: en las quales por sola virtud del Espiritu sancto fuystes concebido con tan grãde marauilla, que ni perdistes nada cõ la humanidad de la gloria del Padre, ni desminuystes nada cõ el nacimiẽto de la virginidad de la madre. O marauilloso, e incomprehensible contratacion. El Señor de la gloria junto su altissima diuinidad con la baxeza de nuestra humanidad, el hazedor de las criaturas no se desdeño de tomar forma de sieruo, y no solo de sieruo, sino tambien de peccador. O amantissimo Iesu, que tan grande fue la charidad que en esta obra nos mostrastes? No os contentastes con ser nuestro Señor, Criador, y protector, sino tambiẽ os hezistes nuestro compañero, nuestro hermano, nuestra carne y nuestra sangre. Desta manera se humillo el Saluador, y assi en cabo de los nueue meses, vino a salir del thalamo virginal a este mundo, cõ toda la muchedumbre de sus misericordias. Allí ponẽ a Dios en vn pesebre, tienden lo en aquella tan humilde cama, embueluenlo en pobres pañales, y quando se desatan las faxas, estiẽde aquellas dichosas manos y braços, por aquella cama tan estrecha. O humildad ineffable, o pobreza inestimable, o amor incomprehẽsible. Mira como esta en vn pesebre aquel Dios tan grande q̃ hinche cielos y tierra, como esta embuelto en pañales, aq̃l para quien es angosta la anchura de los cielos, como esta colgado de los pechos de vna donzella, aquel de quien depende toda la naturaleza criada, como se mantiene con vn rayo de leche, el que da pasto a todas las criaturas, como llora en la cuna, el que truena en los cielos, a cuya voz se humillan y encogen sus alas, los poderes angelicos. Para que tan humilde? para que tan pobre quisistes nacer Dios mio, sino para començar la primera lection de vuestra doctrina, que es la humildad: la qual es principio y fundamẽto de todas las virtudes?

Pues que dire de vuestra pobreza? En tãta ma-

Universidad de Deusto
Biblioteca

manera os heziſtes pobres, que aun para eſte nacimiento no tuuiſtes vn ſolo rinconcillo propio en que fueſſedes aluergado, ſino vn eſtablo, y aun eſte tomo preſtado la ſanctiſſima madre vueſtra de vnos pobres animales. Qual criatura huuo jamas en el mundo tã pobre q̃ quãdo pariesſe, viniesſe a poner ſu hijo en vn peſebre, entre las pajas y el heno, y entre el baho de las beſtias, por falta de otro refrigerio? Pues tal poſada eſcogio para ſi el hazedor del mũdo, y tales regalos tuuo aquel ſagrado parto. El palacio es vn eſtablo, la cuna es el peſebre, la cama es el heno, y la purpura real vnos pobres pañales, y criados no ſe cõpadecen con eſte tan pobre aparato. La madre es la comadre, y la ſeñora, y la criada, y el todo de aquella caſa: ella es la q̃ ſirue al hijo, la que le da la teta, y lo arrolla, y lo adora, y lo abraça, y lo arrima a ſus pechos virginales.

Demas deſto, que coraçõ aura Señor mio que no ſe mueua a amor y deuocion, conſiderando no ſolo eſtatan eſtremada pobreza, ſino tambien el amor ineſtimable que aqui nos moſtraſtes, quando tan pobre os heziſtes para vos, y tã rico para noſotros? De los hombres es enriquecer a otros cõ ſu pobreza: porque es meneſter que quitẽ de ſi lo que han de dar a otros. Mas vos Señor que neceſſidad teniades de empobreceros, para enriquecernos? Tomaſtes mi humildad, para darme vueſtra diuinidad: hiziſtes os hijo de hõbre, para hazerme hijo de Dios: para que yo fueſſe por gracia, lo que vos erades por naturaleza: y allende deſto, puſiſtes os en vn peſebre, para hazer os manjar de beſtias, ſiendo vos pan de los Angeles. Porque quien ſon los hombres, ſino aquellas beſtias, de quien dixo el Propheta. Pudrieronſe las beſtias en ſu eſtiercol, eſto es, en la corrupcion de ſus peccados? Pues por los hombres hechos beſtias, os puſiſtes vos en eſſe peſebre, y os heziſtes heno (pues toda carne es heno) para q̃ alli os hallaſſen las beſtias en ſu propio lugar. Viſtes a los hõbres hechos carne, y q̃ no ſabiã amar ſino carne, y por eſto os heziſtes carne, en la qual les puſiſtes tanta ſuauidad, que de duriſſimo coraçon ſera, quien no os amare con todas ſus entrañas.

Pues quiẽ podra explicar los trabajos que en eſſa carne ſanctiſſima padeciſtes, los caminos que anduuiſtes, y los exemplos de virtudes que en todo el diſcurſo de vueſtra vida ſanctiſſima nos diſtes. Que fue toda vueſtra vida ſino vna luz, y vn dechado perfectiſſimo de toda virtud? Por donde, quando quiero conocerme, miro en vueſtra ſanctiſſima vida como en vn eſpejo reſplandeciẽte, y ahy veo claro lo que me falta. Ahy hallo verdadera obediencia, profunda humildad, voluntaria pobreza, ineffable pureza, marauilloſa paciencia, conſtante perſeuerãcia, longanimidad grande, y ſobre todo incomprehenſible charidad, y aquella virtud de que mayor neceſsidad tiene nueſtra miſeria, que es vueſtra gran miſericordia: y finalmente todas quantas virtudes yo puedo deſſear, aqui las hallo como eſcriptas y deburadas en vna tabla muy acabada. Porq̃ verdaderamẽte vos ſoys aq̃l libro q̃ el Propheta vio eſcripto dẽtro y fuera: pues toda vueſtra vida ſanctiſſima, enlo que deſcubria por defuera, y en lo que encerraua de dentro, eſta llena de marauilloſas doctrinas, y virtudes, y ſin duda quien eſtudiare en eſte libro y lo comiere, como el Propheta, hallara en el bocados de oro. Pues, o clemẽtiſsimo y dulciſſimo Señor, que os puedo yo dar por tantos beneficios? Verdaderamẽte ſi yo tuuiſſe todas las vidas de los hijos de Adam, y todos los dias y años del ſiglo, y todos los trabajos de los hombres, que ſon, fueron, y ſeran, todo eſto ſeria nada para pagar el menor deſtos beneficios. Y pues nada deſto puedo, y vos Señor heziſtes todo eſto, para que yo dello me aprouechaſſe: ſuplico os querays añadir otra gracia, a todas eſtas gracias, que es darme conocimiento y agradecimiento de tales beneficios, y amor ardentiſsimo a quien tanto bien me hizo, y cuydado y diligencia para ſaber aprouecharme dellos.

Conſideracion quarta, del beneficio ineſtimable de nueſtra redempcion.

DIzen los ſanctos Doctores, que para entender algo del beneficio ineffable de la paſsiõ y muerte de nueſtro Redemptor, deuemos conſiderar eſtas quatro principales circunſtancias que en ella huuo: conuiene ſaber, quien padece, que es lo que padece, por quiẽ padece, y por que cauſa lo padece. Porque quãto mas claro conocieremos la

la calidad de cada vna deſtas circunſtancias, tanto crecera mas en nueſtras animas la admiracion deſta obra, y el agradecimiẽto deſte incomparable beneficio.

Pues començando por la primera, leuanta los ojos a conſiderar, quien es eſte Señor que padece. Mas quien podra reſponder a eſta pregunta, pues el que padece es Dios. Quien es Dios? El ſolo lo ſabe, y el ſolo lo dixo en vna palabra eterna que hablo, que fue ſu vnigenito hijo. Demanera que quan lexos eſta la criatura de ſer Dios, tanto lo eſta de poder declarar que coſa es Dios. Pues como dire yo Señor mio quien ſoys vos? Dire lo q̃ vos dixiſtes a vn Propheta: Yo ſoy el q̃ ſoy. Vos ſoys vn ſer infinito, que de nadie procede, ſino de vos meſmo, y fuera de vos, no ay coſa q̃ tenga ſer de ſi, ſino de vos, que ſoys el principio y fuente del ſer. Todo lo que tiene ſer, eſta colgado como de vn hilico de vueſtra ſola voluntad: de nada lo heziſtes todo con vueſtra omnipotencia, y ſin ayuda de nadie lo conſeruays todo por vueſtra bondad, y en nada lo boluerias todo, ſi os pluguieſſe cõ ſolo querer. Vos ſolo ſoys el que ſoys, y todo lo que es comparado con vueſtro ſer, no tiene ſer. Las eſtrellas no reſplandecen en vueſtra preſencia, los Angeles no ſon limpios en vueſtro acatamiẽto, toda la hermoſura ante vos es fealdad, todo poder es flaqueza, todo ſaber es ignorancia, toda bondad es defecto: porque no ay nadie bueno ſino vos. Vos ſolo ſoys bueno ſin defecto, ſabio, ſin error, poderoſo ſin contradiction, dadiuoſo ſin accepcion de perſonas, juſto ſin mouimiento de paſsion, magnifico ſin detrimento, y grande ſin comparacion. Es tan grande vueſtra hermoſura, que quiẽ os pienſa de alabar cumplidamente, eſcurece vueſtra gloria, y quien ſe cõpara con vos, pierde la ſuya. Pues que dire de vueſtra grandeza y omnipotencia? Todas las coſas obrays, y no os diuidis: ſiempre obrays, y ſiempre eſtays quieto: dõde quiera eſtays, y en ninguna parte faltays. Eſte tan gran poder declaraſtes vos Señor al ſancto Iob repreſentandole la grandeza de vueſtras obras, por eſtas palabras: Dõde eſtauas tu, quando ponia yo ſus fundamentos a la tierra, quando la cargaua ſobre ſus cimiẽtos perpetuos, quando me alabauã las eſtrellas de la mañana, y cantauan mis alabanças todos los hijos de Dios? Quien puſo puertas a la mar, quando ſus aguas como de vn viẽtre prorumpian? Quien es el que derrama la luz por los ayres? y reparte los calores ſobre la tierra? Quien dio ſu corrida al toruellino de las aguas, y quien abrio camino para los truenos ſonoroſos? Quien es el padre del agua lluuia, y quien engendra las gotas del rozio, de la mañana? De cuyo vientre ſalierõ las eladas, y quien las haze caer de lo alto? Quien ſuſpende las aguas en las nuues, para que no caygan de lleno ſobre la tierra? Por ſu virtud y fortaleza ſe ayuntarõ los mares, y por ſu prudẽcia fue derribado el ſoberuio. El eſpiritu ſuyo hermoſeo los cielos, y entre uiniẽdo ſu mano poderoſa, ſalio a luz la culebra enroſcada.

Exod. 2.

Ezech. 2.

Iob. 38.

Pues que dire de la grandeza de vueſtra mageſtad? Mirays la tierra, y hazeys la temblar: tocays a los montes, y hazeys los arder: mãdays a la mar, y leuãta ſus ondas: llamays a las eſtrellas, y obedecen a vueſtro llamado. Los ſeñorios y poderes angelicos os adorã, los mas altos Seraphines encogen ante vos ſus alas, y ſe tienen por vnos viles guſanicos. Pues que dire Dios mio? como podre dezir quiẽ ſoys. Cõfieſſen os Señor vueſtras obras y vueſtros ſanctos, para ſiempre os bendigã, prediquen los cielos vueſtra grandeza, las eſtrellas vueſtro reſplãdor: las flores del cãpo vueſtra hermoſura, la tierra vueſtra prouidencia, la mar y ſus ondas vueſtra mageſtad. Vos criaſtes todas las coſas ſin trabajo, gouernays las ſin faſtidio, ſuſtentays las ſin canſancio, y poſſeeys las ſin neceſsidad.

§. I.

Pues o Rey mio, de me ahora licẽcia vueſtra mageſtad, para que oſe yo dezir: mas mejor dire, para que pueda yo ſentir lo que (vos ſiendo tal qual ſoys) padeciſtes por mi. Y mientra yo lo eſtuuiere diziendo, eſtẽ todos los choros de los Angeles arrodillados ante vos, dando os gracias por lo que por noſotros heziſtes. Vos tan grande y tan admirable, abaxaſtes de aquella ſoberana cũbre de vueſtra gloria a eſte valle de lagrimas, en habito de hombre peccador: donde padeciſtes hambre, ſed, frio, canſancio, perſecuciones, dolores, y pobreza tan grande, que teniendo las zorras cueuas, y las aues del ayre nidos, vos riqueza del cielo no tuuiſtes donde reclinar vueſtra cabeça. Naceys en vn eſtablo en compañia de beſtias, ponen os en vn peſebre por falta de cuna, cauterizan os con ſeñal de peccador al octauo dia, leuanta os

luego

luego persecuciones el mundo, huys a tierras estrañas, buscays el silencio de la noche escura para esta huyda, no os escusa la innocencia de la edad de los trabajos, ni se da reposo a tan delicado cuerpo, ni esta ociosa la niñez en tan tiernos años. Crezca el cuerpo, y creceran los trabajos, y entonces padeceréys cosas mayores.

Quien podra Señor explicar aqui los cãsancios, y fatigas de vuestros caminos, vuestras vigilias, vuestras oraciones, vuestras piadosas lagrymas, vuestros ayunos, vuestra pobreza, vuestra hambre, vuestras perseueraciones, y las injurias de todos vuestros aduersarios? Contra vos hablauã y vrdian traygiones, los que estauan como juezes assentados a la puerta. Y sobre vos hazian coplas y cãtares los que beuiã vino. Einalmente tal fue, y tan acossada vuestra vida, que con mucha razon pudistes dezir con el Propheta: Pobre soy yo, y exercitado en muchos trabajos, dẽde el principio de mi mocedad. Psal. 87.

Pues que sera si juntamos con los trabajos de la vida, los de la muerte y de la Cruz? Alli es presa la libertad, acusada la verdad, açotada la innocencia, escupida la hermosura, cõdenada la justicia, escarnecida la gloria, muerta y crucificada la vida. Que cosa mas espantable? Dios muerto? Dios açotado? el poder de Dios atado a vna columna? la imagen del padre escupida de los malos? finalmẽte Dios puesto en vn palo, desnudo, entre dos ladrones, en presencia del mũdo? Que cosa se puede pẽsar de mayor admiracion? O alteza de charidad, o baxeza de humildad, o grandeza de misericordia, o abismo de incomprehẽsible bondad. No passes adelãte anima mia, que no ay fuerças para lo demas.

Y si para esto no bastan, que sera si consideramos por quien todo esto se padece? Por quien se padece? No por Angeles ni por Archangeles, sino por el hombre. Que cosa es el hombre? Es vna criatura en lo que toca al cuerpo, mas flaca y miserable que todos los animales, y en las costũbres muchos ay mas brutos, y mas sozios, mas crueles y desconocidos, que ellos? Pues por vnas criaturas tan viles muere Dios? por aquella manada de serpiẽtes y viuoras que vio sant Pedro en aquel lienço que baxaua del cielo? Por vnos hijos de satanas en sus obras, derramadores de sangre, matadores de padres y madres, corrompedores de toda honestidad y justicia, quebrantadores de todas las leyes, inuentores de toda maldad? Por vnos ingratos y desconocidos a los beneficios de Dios, rebeldes a su obediẽcia, atreuidos a su Magestad, blasphemadores de su gloria? Por vnas centellas viuas del infierno, cuyos coraçones ni pueden ser vencidos con beneficios, ni mouidos con amenazas, ni atraydos con promessas, ni domados con castigos, para que teman a Dios? Por vños hombres que no cõtentos con sus maldades domesticas y propias, rodearõ toda la tierra, y tomarõ todas las propiedades y malicias de las fieras para imitarlas, y en todas les hizieron ventaja, siendo mas crueles que tigres, mas feroces q̃ leones, mas carniceros que lobos, mas ponçoñosos que viuoras, mas astutos que serpientes. Y no contentos con auerse hecho depositarios de todos los vicios de la tierra, abaxarõ al infierno, y de los mesmos demonios aprendieron sus blasphemias, sus soberuias, sus inuidias, y perpetua obstinaciõ en el mal. Y aun no cõtentos con auer metido en su casa tanta muchedũbre de maldades peregrinas, pareciẽdoles que era poco todo esto, inuẽtaron ellos de si otros nueuos generos de maldades y de luxurias, q̃ ni entre bestias, ni demonios nũca jamas se vieron ni veran. Por tales hombres, que muchos dellos sin proposito y sin deleyte, cansados y quebrantados ya de sus gulas y luxurias buscan el vicio, no ya por el deleyte del vicio, sino pura maldad y costũbre deprauada, aunque le sea penosa, como dixo Hieremias. Procuraron de ser malos, aunque fuesse con trabajo. Pues Señor mio por sanctificar este saco de serpiẽtes y escorpiones, moris en Cruz? Por tales criaturas, tal Dios, padeceys tales cosas? La sangre se nos hauia de elar, y pasmar todos los miẽbros, y atonitos hauiamos de quedar quando esta bondad considerassemos. Para te a mirar, o anima mia quien es Dios: y despues abaxate a mirar quien es el hombre, y veras quanto mayor es esta misericordia, de lo que juzgan los hombres. Suele desuanecerse la cabeça quando dende algun lugar altissimo mira el hombre hazia baxo alguna grande profundidad. Pues que cosa mas alta que Dios? Que cosa mas baxa que el peccador? Pues el anima que con lumbre de Dios conoce lo vno y lo otro, y se para a considerar que tanto se abaxo aquella alteza por vna cosa tan vil, no le queda huelgo ni sentido sino para dar vo- Act. 10. Hier. 9.

zes con el Propheta, diziendo. Desfallecido ha Señor mi anima considerando vuestra salud, conuiene saber el medio que tomastes para saluarme que fue muerte de Cruz.

§. II.

Mas suplico os ahora Rey mio, y misericordia mia, me querays declarar, qual fue la causa que mouio vuestro piadoso coraçõ y lo vencio, a que tales cosas padeciessedes por tan viles criaturas? Por ventura pretendiades algun interesse, o alguna mayor gloria, o bienauenturança de la que teniades? que fructo pensauades coger de sementera tan costosa? O verdadera gracia, o amor desinteressado, o pura y sincera bondad. Que necessidad teniades vos Dios immenso del seruicio de las hormigas? que prouecho os podia acarrear la salud de los hombres? No seriades Dios verdadero, si pudiessedes recebir añadidura. Assi lo dixistes vos a vn amigo vuestro. Quien me pudo dar a mi alguna cosa primero, para que yo le deua algo? Todas quãtas cosas ay debaxo del cielo mias son. Primero (dize el Propheta) q̃ se hiziessen los montes, y se fundasse la tierra y su redondez, vos erades Dios. Que quiere dezir, erades Dios? Erades vn ser infinito, vna bienauenturança cumplida, vn abismo de todos los bienes, que ni os venia de los montes, ni de la tierra, ni de nadie, sino de vos. Y assi como estuuistes por infinito espacio sin el ser uicio deste mundo, assi pudierades estar eternalmẽte, sin que os hiziera falta. No lo criastes para recebir algo del, sino para dalle parte de vos. Es tan grãde el mar de vuestra bienauenturança, y nace tan dentro de vos mesmo, que ni con este mundo, ni con otros mil mundos que criassedes, puede crecer. Todos los rios entran en la mar, y la mar no crece, todos los cielos, y las virtudes de los cielos magnificã vuestra gloria y con todo esto no se haze mayor. O mar Oceano de todas las perfectiones, o abismo de infinita gloria que a vos con nuestras miserias, q̃ a vos con nuestros dolores? que a vos con la columna, con los açotes, con las bofetadas, y con la Cruz? Porque tantas injurias? Porque tanto dolor? Por las entrañas (dize el Propheta) de la misericordia de nuestro Dios: por las quales tuno por biẽ visitarnos viniẽdo delo alto: o entrañas piadosas, o entrañas amorosas, o entrañas hechas vn pielago de misericordia y amor. Pues por estas tales entrañas, y no por interesse, ni por necessidad, os condolistes de nuestros errores, y os apiadastes de nuestro captiuerio, y vistes la affliction de vuestro pueblo, y decendistes hasta meteros entre las çarças y espinas para librallo. No porque os lo merecieron, no porque erã vuestros amigos, sino por solas entrañas de piedad y cõpassion. No os puso asco vestiros de carne, q̃ de tal carne decẽdia, no la angostura de nuestro corpezuelo, no la baxeza de nuestra naturaleza, no las miserias de nuestra mortalidad, no el horror del establo, no la dureza del pesebre, no los malos tratamientos del mundo, ni la muerte de cruz. Abaxastes del cielo aguila noble y real, no a echar las vñas en la caça para manteneros, sino para que echassemos las vñas en vos, para mantenernos cõ vuestra carne. Fuẽre de amor increaçio; si tanta fuerça os hazia essa charidad, que queriades salir fuera de vos, y despossaros cõ alguna de vuestras criaturas, no teniades necessidad de abaxar a la tierra de los Philisteos: alla en vuestra tierra teniades criaturas mas nobles, y mas propinquas a vos por naturaleza y gracia para esto. Alla estauan las substancias angelicas, con quien pudierades despossaros: para que quisistes adeudar cõ los peccadores? para que quisistes tomar esposa de linage de los no circũcidados, que despues os venga a poner en manos de vuestros enemigos, y os hagã morir? Que respõdeys a esto Señor mio, q̃ respõdeys? No otra cosa mas de lo q̃ aquel Patriarcha q̃ os figuraua, respõdio. Assi quiero q̃ sea, por q̃ assi fue agradable a mis ojos. Esta pues fue la causa de tãgrã de marauilla, que fue la gracia y el beneplacito de vuestra clementissima voluntad. Psalm. 89. Luc. 1. Ind. 14.

Pues que gracias os daremos Señor por tã grande beneficio? Con q̃ amor amaremos a quien nos puso delãte vna muestra de tã incõprehensible bondad? Como es possible auer en el mundo quien no os ame? y quiẽ de tal beneficio se oluide? Antes Señor me oluide yo de mi, q̃ de tal beneficio. Essos clauos con q̃ vuestras manos innocentissimas fuerõ atrauesadas, traspassen siempre mi coraçon. Esse trueque tã piadoso q̃ heziste, tomando sobre vos mis males, y dãdome tã largamẽte vuestros bienes, nũca se cayga de mi memoria. Y pues vos todo el tiempo q̃ viuistes, desseastes la cruz, en q̃ por mi auiades de morir, todo el tiẽpo q̃ yo viuiere la tenga siẽpre delante, para haueros la de agradecer.

Consideracion quinta, del beneficio del ſancto baptiſmo y de los otros ſacramentos, y ſeñaladamẽte de la Confeſſion, y del ſancto Sacramento del altar.

MVchas gracias os doy clementiſsimo, y benigniſsimo Señor padre mio: por q̃ tuuiſtes por bien de adoptarme por hijo, mediante el ſacramento del ſancto baptiſmo. Que me aprouechara auer ſido criado, y conſeruado en el ſer de naturaleza, ſino fuera reengendrado por eſte ſacramento en el ſer de gracia? Quantas ſon las criaturas: mas quantas las ciudades, y las prouincias, y regiones, a quiẽ por los altos juyzios de vueſtra profundiſsima ſabiduria, no ſe communica eſte beneficio? Para los quales podemos dezir que no ay redempcion: pues no gozan de los ſacramentos: por los quales ſe applica el merito de vueſtra ſagrada Paſsion. Porque aſsi como las cauſas vniuerſales (como ſon los cielos, y los planetas) han meneſter otras cauſas particulares, por quien produzgã particulares effectos: aſsi ordeno tambien vueſtra prouidencia, q̃ la cauſa vniuerſal de nueſtro remedio (que es la ſagrada Paſsion) ſe cõmunicaſſe por medio de los ſacramentos: que ſon como cauſas particulares, que obran en virtud deſta vniuerſal, de la qual procedẽ las influẽcias de todo nueſtro bien. Pues que fuera de mi, ſino fuera baptizado, ſino quedarme ſin redempciõ y ſin remedio? Y como ſean tãtos los que no gozan deſte beneficio, y tan pocos los que lo reciben, queſiſtes padre clementiſsimo, que fueſſe yo, y no deſtos pocos a quien cupieſſe tan dichoſa ſuerte que pudieſſe dezir con el Propheta. Muy eſclareſcida es la ſuerte que me cupo en el repartimiento de la tierra: porque mi heredad es muy eſclareſcida para mi.

Muchas gracias pues os doy Señor por eſte beneficio tan grande, porque como me alegro mucho de ſer Chriſtiano, y no Moro, ni Iudio, ni Pagano: aſsi os alabo muy de coraçon, porque por vos ſoy lo que ſoy. Si aquel Sabio de Grecia daua gracias porque era Griego y no Barbaro: ſiendo tambien Grecia ſeruidora de idolos: quãto mayores gracias os deuo yo dar porque ſoy Chriſtiano, y no Pagano, y por q̃ adoro el verdadero Dios, y no piedras ni demonios?

§. I.

Mas no ſe contento vueſtra piedad con el beneficio deſte ſolo ſacramẽto: de otros muchos tambien me proueyſtes, para que aſsi como eran muchas mis neceſsidades y dolencias: aſsi fueſſen muchas vueſtras medicinas y remedios. Vn ſacramento ordenaſtes paraque de nueuo me reengẽdraſſe, otro para que deſpues de engendrado, me eſforçaſſe, otro para que quando eſtuuieſſe enfermo, me curaſſe, otro para que deſpues de curado y ſano, me ſuſtentaſſe: y otro para que refrenaſſe mis deleytes ſenſuales, y otro para que ordenaſſe mi vida, y otro para que me ayudaſſe en la muerte. En todo me ſocorrio cũplidamente vueſtra prouidẽcia: y como quiẽ ſabia bien mis neceſsidades, aſsi proueyo para cada vna conuenientiſsimos remedios: aũque fueron tan coſtoſos a quien los daua, que cada vno le coſto la vida: para que a coſta de la vida de Dios humanado, ſe reparaſſe la vida del hombre perdido.

Y dexando ahora los otros ſacramentos: que ſacramento es aquel tan admirable, a quien diſtes virtud para perdonar los peccados? Quien puede perdonar peccados ſino Dios: pues ellos ſon injurias del meſmo Dios, y el es el juez, y la parte que ha de perdonar? Y vos Señor puſiſtes el perdon deſtos peccados en las manos de otro hombre peccador como yo, que mora par de mi caſa: para que ſi huuiere hecho vn peccado cõtra vos, por dõde mereciа ſer deſterrado del cielo, y raydo del libro de la vida, q̃ en yendo a caſa de mi vezino, con dezirſelo, y llorarlo, y proponer la enmienda del, buelua luego a eſtar en vueſtra gracia, y a ſer eſcripto en el libro de la vida.

Quantos caminos es meneſter andar en la tierra, y quantos rogadores ſe han de buſcar, para alcançar perdon de la culpa que vn hombre haze contra otro? Pues quanto menos que eſto baſta para alcançar perdon de Dios? Quantos martyrios de medicos y cirujanos ſe han de paſſar para curar vna herida del cuerpo? Mas para curar vna llaga tan mortal del anima, no es meneſter mas que tener verdadero dolor y arrepentimiẽto de lo hecho, y propoſito de emendarlo, y entrar en caſa del ſacerdote y confeſſarle tu peccado.

peccado. O marauillоſa clemencia, o eſpantoſa largueza, o entrañas de infinita miſericordia.

Mas de donde procede todo eſto, ſino de la ſatisfaction y penitencia que vos primero heziſtes por nueſtas culpas? Por que vos Señor pagaſtes tan por entero, me piden a mi tampoco: porque tenian ya primero que yo peccaſſe recebida la ſatisfactiõ de mi delicto. Mas o dureza y deſconocimiẽto de los hijos de Adam, que aun por eſte precio no quieren comprar el perdon de ſus peccados. A que mas baxo precio pudiera decender aquella diuina juſticia, que obligarſe a perdonar la culpa ſolamente por confeſſarla, y dolerte, y arrepentirte della?

§. II.

Pues que diremos del ſacramento del altar y de las mercedes que nos heziſtes en el? No baſtarian para declarar eſto lenguas de hombres ni de Angeles. Que coſa puede ſer de tan grande admiracion, como ver aquel Señor de la mageſtad, cuya ſilla es el cielo, cuyo eſtrado real es la tierra, cuyos criados ſon los Seraphines, cuyos menſajeros ſon los Angeles, cuya familia es todo lo criado: q̃ aya querido morar con noſotros en eſte valle de lagrymas, y tenernos compañia en eſte deſtierro, y eſtar para eſto depoſitado en las Igleſias, para ayudar a nueſtra deuocion con ſu preſencia, y aſsiſtir a nueſtras lagrymas, y darnos a entẽder, que tan cerca eſta para oyr nueſtras oraciones en el cielo, quan cerca de noſotros ſe quiſo poner aca en la tierra? Alli eſta para que cada vez que quiſieres, puedas hablar con el, cara a cara, y darle parte de tus trabajos, y derramar delante del tu coraçon, y tener compañia con el en tu oracion, y ver con los ojos de la fe ante ti, aquel, que no es menos piadoſo, que poderoſo, para ſacarte de qualquier trabajo.

No era mas que vna como ſombra deſte beneficio la que fue dada a los Iudios en el arca del teſtamento: y deſto ſolo ſe marauillo en tanta manera aquel tan ſabio rey Salomon, que dixo: Es poſsible que de verdad aya Dios de morar con los hombres en la tierra? Si en el cielo de los cielos no puede caber tu grãdeza, como podra caber en eſta caſa q̃ yo te he edificado? O myſterio de grãde veneracion: o beneficio digno de ineſtimable agradecimiẽto. O ſi ſupieſſen eſtimar los hombres eſtas mercedes vueſtras Señor nueſtro, para ſaber dar las gracias por ellas, y tãben para ſaber preciarſe, y aprouecharſe dellas.

3. Para 6.

Mas no ſe en que manera ſe ciegan nueſtros ojos, pues eſtãdo en medio de noſotros no os conocemos. Porque ſi conocieſſemos el don de Dios, y ſupieſſemos quien es eſte q̃ eſta entre noſotros: con que reuerencia aſsiſtiriamos delante del? con que confiança le preſentariamos nueſtras oraciones? con que prieſſa acudiriamos a los lugares ſagrados? y cõ que pureza de anima nos aparejariamos para entrar en los templos? Verdaderamente dẽde muchas leguas que vieſſemos vn lugar ſagrado, nos hauiamos de humillar a el, y hazelle reuerẽcia: pues ya no es de menor dignidad el tẽplo material, que el cielo empireo: pues contiene dentro de ſi el meſmo. theſoro. Eſta es la cauſa por donde ha auido en el mundo tantos ſanctos y ſanctas, que de dia y de noche eſtauã en los templos, acompañando con toda la corte del cielo eſte diuino myſterio, con tanta reuerencia, que no ſe oſauã ni aſſentar, ni arrimar a las paredes, aunque eſtuuieſſen enfermos y fatigados (como ſe lee de S. Franciſco) por la reuerencia que tenian a eſte lugar ſagrado.

Quien tuuieſſe ahora lagrymas para llorar la deſcorteſia de nueſtros tiẽpos y la poca reuerẽcia de los q̃ andã al derredor de los altares? O Señor, y como ſiẽpre cupo al mundo enſuerte, no conoceros. Al mũdo veniſtes, y el mũdo no os conocio: y ahora tãbiẽ eſtays en el mũdo, y el mundo a penas os conoce. Culpamos a los Iudios, por que eſtauades en medio dellos, y no os conocian, por veros enforma de hombre: y no culpamos a noſotros, pues que eſtando con noſotros, no os conocemos, por eſtar en forma de pan.

Ruegote pues, o Chriſtiano Lector, abras en eſte caſo los ojos, y no te vayas tras el hilo de la gente que con tan poca corteſia aſsiſte delãte Dios. Pueda mas contigo la fe, que la mala coſtumbre: prevalezca la verdad cõtra el eſtilo de los hombres, y vẽça el temor y reuerencia de Dios el abuſo y deſcorteſia del mundo. Mira la reuerencia con qne eſtã los hombres ante los principes de la tierra, y en eſto veras lo que ſe deue a la mageſtad de aquel Emperador, q̃ quando menea los ojos, haze temblar las columnas del cielo.

De vn page de Alexandro Magno ſe lee, que como ſe le fueſſe acabando vna candela

que

que tenia en la mano, con que estaua alumbrando a su Señor, y se le començassen ya a quemar los dedos, no la oso soltar ni hazer desden con el cuerpo por el temor y reuerẽcia de Alexandro. Pues si tanta cortesia hazẽ vnos gusanillos a otros: quanto mayor se deuia hazer a la magestad de Dios?

§. III.

Demas desto considera como este mesmo Señor, no contento con estar siempre en los templos y lugares sagrados, para remedio y compañia de los hombres, quiere tambien por su immensa charidad de scẽder cada dia del cielo a visitarnos en el sacrificio de la Missa, con innumerable muchedumbre de Angeles, para ser offrecido por nosotros ante los ojos del Padre, y renouarle la memoria de sus seruicios antiguos, para que nos haga nueuas mercedes: y no solo para esto, sino tambiẽ para despertar en nosotros nueua deuocion y alegria con su presencia, y darnos parte de los thesoros de su Pasion, y de su gracia. Mira pues quã cargada viene esta celestial abeja de miel, cogida de las flores de sus llagas, para bastecer la colmena de su Iglesia, y prouecella de panales de inestimable suauidad. Viene lleno de virtudes y gracias, y de todos los meritos de su sagrada Pasion: para dar parte de si a todos aquellos que celebran y assisten a las Missas con animas limpias y aparejadas para tales thesoros. Viene con tanta paciencia, que ninguno estaraay tã malo, ni tan grande enemigo suyo que no este aparejado para recebirle, si el se quisiere emendar. Viene con tanta liberalidad y largueza, que ninguno aura ahy tan pobre, nitã miserable, que no este prõpto para darle no solamente sus riquezas, sino tãbien a si mesmo. Por lo qual, si los hombres tuuiessen el sentido y reconocimiẽto deste mysterio, dẽde muchas leguas hauian de venir solo por hallarse presentes a vna missa, y hazerse participantes de tan grandes riquezas. Porque si por solo ver el sancto Sepulcro (que es lugar donde estuuo el cuerpo deste Señor se ponẽ los hombres en vn tan largo y tan peligroso camino: y si aquellos sanctos Magos vinieron dende Oriente hasta Bethleem, por adorar al Señor, en el pesebre, que menos es lo que dentro de si contiene la hostia consagrada, que lo que contenia el sancto Sepulcro, y el pesebre?

Y si es tan grãde misericordia venir este Señor a donde tu le veas, quanto mayor es cõbidarte a que lo recibas? O misericordia immensa, o cõmunicacion de ineffable bõdad. El Señor de los Seraphines, el pielago de toda la magestad y grandeza, para quien es pequeña casa todo lo criado, tiene por biẽ, o anima mia, no solo de visitarte cada dia, sino tambien de entrar en tu pobre choça, y cenar contigo sus deleytes, y darte parte de sus thesoros. Vna vez vino al mundo, y muchas vezes quiere venir a tu anima a obrar en ella, lo que obro en el mundo, quando vino a el. Porque assi como quãdo vino al mũdo, dio al mundo vida de gracia: assi viniendo al anima, da la mesma vida y la mesma gracia: con la qual alumbra sus tinieblas, esfuerça su flaqueza, enciende su tibieza, quita sus culpas, repara su vida, enriquece su pobreza, y honra a todo el hombre con su diuina presencia.

Pues que gracias os podemos dar Señor por este beneficio? En los otros beneficios distes vuestras cosas, mas en este days a vos mesmo (que es la mayor de las dadiuas) por donde ya puede mi anima gloriarse con la Esposa en los Cantares diziendo: Comido he el panal juntamente con su miel, que es darnos este Señor todo junto, persona y bienes. Darnos los bienes, era obra de Señor liberalissimo: mas darnos persona y bienes todo junto es de amantissimo esposo. Pues como no se derriten nuestras entrañas con esta dadiua? Como no desfallecen los hombres (como a muchos de los sanctos acaecio) con esta tan inestimable suauidad? O amorosissimo y dulcissimo esposo delas animas: o clementissimo Señor, o benignissimo padre, o fidelissimo pastor, o dulcissimo hermano y compañero de nuestra peregrinacion: alabẽos los cielos por este beneficio, y todas las criaturas canten siempre vuestras alabanças y marauillas.

Mas que dire rey mio, cõ que palabras encarecere el querer passar por do passays, para venir a las animas de los vuestros? Ya no nos marauillamos tanto de venir a do venis, como de passar por do passays. Otra vez Señor, otra vez bolueys a otras injurias semejantes a las de vuestra pasiõ? Porque vna de las principales ignominias della (como vos mesmo dixistes) fue ser entregado en manos de peccadores, y ahora veo que cada dia soys puesto en las manos de muchos malos sacerdotes:

dotes: por que esse es el passo por donde muchas vezes aueys de venir a las animas de vuestros amigos. Este es otro transito, no muy differẽte de aql por donde ya otra vez passastes. Siẽpre os costo mucho Señor el amarnos, y vos toda via insistis en ello, teniẽdo en mas la dulçura del amor, q̃ la amargura del trabajo q̃ os cuesta. Dẽde el principio de vuestra eternidad amastes vuestros escogidos, sabiendo q̃ os hauia de costar la vida, y no por esso dexastes de losamar: y ahora quereys entrar en nuestras animas, y morar en ellas, sabiẽdo q̃ haueys de ser otra vez entregado en manos de peccadores: y no por esso rehusays el horror deste passo tã indigno, por venir a este aposento. Vuestro camino es para Galilea, mas es forçado passar por Samaria, y toda via quereys passar por la infidelidad de Samaria, por llegar a la desseada Galilea. O espejo de limpieza, en quiẽ resplãdece toda la hermosura del padre, en quien desseã mirar los Angeles, como no teneys asco de poneros cada dia en manos de muchos indignos Sacerdotes, y ser tratado cõ ellas, fiẽdo tal vuestra pureza, q̃ ni las estrellas del cielo estã limpias delãte de vuestro acatamiẽto? Mas todo esto vẽce la grãdeza dessa bõdad y amor tã admirable, que por todas estas difficultades rõpe por venir al anima del innocente.

Abre pues, o anima las puertas de tu coraçon cõ presteza. Mira q̃ esta dãdo golpes a la puerta, este dulcissimo Señor te llama, desseãdo morar en ti, y cenar contigo. Pues no seas perezosa en leuãtarte de la cama de tu negligencia, para recibir la visitacion de tu remedio que tan caro le costo a quien lo da.

Grã maldad es Señor q̃ por no querernos esforçar, y leuantar de la cama de nuestros vicios, no nos aparejamos a recibir vn thesoro tan precioso, y vna medicina efficaz, y tan costosa. No ay misericordia mayor, que darnos tal beneficio tan debalde, ni miseria mayor, que no querer recebir tan grande bien por tan poco trabajo.

Sexta cõsideraciõ, del sexto beneficio del llamamiẽto y justificaciõ.

GRãdes sõ Señor todos estos beneficios, mas q̃ me aprouechara todo esto sino me despertaredes de mi sueño, y llamaredes a penitẽcia? Puse tã mal cobro en aql la gracia q̃ se me dio en el baptismo, q̃ como el hijo prodigo, destruy toda la hazienda q̃ alli me distes y profane aql la casa q̃ vos para vos sanctificastes, poniẽdo dẽtro della los ydolos de mis deleytes, y ensuziãdo la cõ mis maldades. Tiẽpo huuo Saluador mio, en q̃ estuue tã ciego y tã perdido, como sino tuuiera ley, como si creyera que no auia Dios: dõde, ni me acordaua de muerte, ni de juyzio, ni de otra vida: dõde la ley por dõde me regia, erã mis apetitos, haziẽdo todo quãto desseaua, y desseãdo todolo q̃ alcãçar no podia. Assi se passaron los años de mi vida, viuiẽdo en tan espessas tinieblas, que se pudieran (como las de Egypto) palpar cõ las manos. O quan tarde os conoci luz eterna: o quan tarde abri los ojos a miraros hermosura tan antigua.

Todo este tiempo me aguardastes, y me suffristes, y me esperastes, no queriẽdo que la muerte me tomasse desapercebido. O alteza de vuestros juyzios, y grandeza de vuestras misericordias. Quantos otros huuo a quien arrebato la muerte en el feruor de sus peccados: los quales dẽde entõces para siẽpre penarã: y a mi q̃ era vno dellos, vuestra misericordia me guardo, y dexo para esta hora? Que fuera de mi si en aquel tiẽpo me llamaredes a juyzio? Que cuẽta pudiera dar en aql estado? O misericordia mia, y redẽpcion mia, tãto conozco q̃ os deuo por esta espera tã larga (por la qual no soy vno de los cõdenados) como si ya estuuiera entre ellos, y de alli me huuierades sacado. Bẽdita sea vuestra paciẽcia, por la qual viuo: y bendita vuestra misericordia que tanto tiempo me aguardo.

Mas no solamente me aguardauades quãdo yo peccaua, mas aun muchas vezes (como si yo fuera vuestro amigo) me visitauades, y con blandas y secretas inspiraciones me llamauades para vos, poniendome delante la grãdeza de mis culpas, la breuedad desta vida, la eternidad de la otra, el rigor de vuestra justicia, y la blãdura de vuestra misericordia. En medio de mis maldades me salteaua vuestra presencia, demanera que aun quãdo yo porfiaua en buscar los deleytes mundanos, y queria comer de las cebollas de Egypto, me haziades vos saltar las lagrymas de los ojos cõ estos bocados. Mi officio era offenderos, y el vuestro era despertarme, mi camino era huyr de vos, como si no me fuera nada en perderos, y el vuestro era buscarme, como si os fuera mucho en hallarme. Desta manera porfiamos muchos dias, vos cõ beneficios, yo con maleficios, vos haziẽdo como quien

erades,yo haziendo como quien era. Todas estas erā vozes cō que dulcemēte me llamauades, y queriades atraer a vos. Mas quando estas no bastarō, distes vna grāde voz en los oydos de mi anima:cō la qual como cō bramido de Leona, me quisistes resuscitar, y boluer de muerte a vida. Esta es aquella voz llena de poder y magnificencia, que predicaua Dauid en su Psalmo:porque no es menor el poder q̄ la misericordia de q̄ vsays, para hazer esta obra. Por que de grandissima misericordia es, perdonar los peccados: y de grādissimo poder, hazer justos de peccadores.

Quantos son los beneficios que se hazē en este beneficio? Aqui se perdonā los peccados y se da la gracia, y la charidad, con todas las virtudes, y dones del Espiritu sancto. Aqui el peccador es reconciliado con Dios, y de enemigo se haze amigo, y de esclauo del demonio, hijo de Dios, y heredero de su reyno. Aqui es recebido el hijo prodigo en la casa del padre:aqui se da la primera vestidura, y el anillo, y el calçado, cō todos los otros atauios que pertenecen a hijo.

No puede nadie Señor en esta vida tener certidūbre de se q̄ esta justificado:pues nadie sabe si es digno de amor, o de odio. Mas puede tener certidūbre moral, mayor o menor, segū las conjecturas y señales q̄ ay de vuestra gracia. Entre las quales no es la menor, auer desistido el hōbre de la mala vida q̄ viuia, y auer perseuerado mucho tiēpo sin cōsciēcia ni affecto de peccado mortal. Pues el q̄ por esta conjectura, o por otras tales tuuiere esta manera de conocimiēto, esta obligado a daros infinitas gracias por este beneficio, y dezir assi:Bendito seays vos Señor para siēpre dador liberalissimo de todos los bienes, y mas de vos mesmo:porq̄ siendo yo quiē soy, y viuiēdo como e viuido, si por vuestra misericordia me distes el espiritu de vuestra gracia, enel me distes maestro, ayo, tutor, gouernador, defensor, consolador, y todos los bienes. Este es señal de adopcion, arras de casamiento, y prēda dela vida perdurable. Este es el autor de la gracia, cō la qual, el anima q̄ vos recebis por esposa, es vestida de fortaleza y hermosura:para q̄ con lo vno sea agradable a vuestros ojos, y cō lo otro terrible a los demonios. Bendito sea aql dia q̄ tal huesped entro en mi casa(si por vētura a entrado en ella)y bēdita sea la hora en q̄ se abrierō las puertas de mi volūtad para recebillo. Aquel fue dia de mi nacimiēto, aquel fue dia de mi salida deEgypto, aquel dia fue para mi pascua deNauidad, si en el nascio en mi anima el hijo de Dios. Aquel dia fue mi pascua de Resurrection, si en el resucite de muerte a vida. Aquel dia fue para mi pascua dePentecostes, si en el recebi el Espiritu sancto. Maldiga Iob el dia de su concepciō, y nacimiēto: porq̄ en el nacio sieruo de peccado, e hijo de yra:yo alabare y cantare por este segūdo dia y pedire, que siēpre viua en mi su memoria, si en el tuuo por bien el Señor sacarme de peccado. Este es el dia en que cātā los Angeles por la conuersiō del peccador:y se alegra la piadosa muger cō la pieça de oro hallada: y haze fiesta el buē pastor por la oueja cobrada: y llorā los demonios por la presa robada. Este es el dia en que el padre eterno recibe al hōbre por hijo, y el hijo por hermano y el Espiritu sancto por su tēplo, y los Angeles por compañero, y toda la corte del cielo por ciudadano. Pues si los Angeles cātā en este dia, como callara mi boca? como se enmudecera mi lēgua? como no se hinchirā mis labios de alabāças? Todos aquellos cātares, todas aquellas fiestas y alegrias, todos aquellos hazimientos de gracias que los Propheras y los Psalmos piden a los hombres por la venida del hijo de Dios al mundo, ha de offrecer el verdadero penitente por el beneficio de su cōuersiō: pues entōces veniste al mundo para el, quando con este llamamiento le aplicastes el mysterio de vuestra venida.

Con qual de vuestros beneficios se podra Señor comparar este beneficio? Grāde fue el beneficio de la creaciō: porq̄ en aquel me sacastes del no ser al ser. Mas mucho mayor es el de la justificacion: porq̄ en el sacays al hōbre del ser de la culpa, al ser de la gracia: En el vno le days ser humano, y en el otro diuino: porque en el vno le hazeys hijo de hōbre, y en el otro hijo de Dios. No solo es mas justificar al hōbre, que criallo: sino aū es mas que criar cielos y tierra de nueuo: porque todo esto es vn bien limitado y finito: mas la gracia de la justificacion es infinita, por quāto se ordena a vn bien infinito.

Grande es el beneficio que esperamos de la glorificacion(que es hazer al hōbre bienauēturado) pero no es menor en su manera el de la justificacion: pues no es menos de peccador hazer lo justo, q̄ de justo, bienauenturado: pues mayor distancia ay del peccador ala gracia, gracia, que de la gracia a la gloria. Tambien es grandissimo beneficio el de nuestra redēpcion. Mas que aprouecharia al hombre ser redemido, sino fuesse justificado? Este beneficio es la llaue de todos los otros beneficios, sin el qual todos ellos no solamēte no aprouecharian, mas antes vendrian a ser materia de mayor condenacion.

Pues si tan grande es este beneficio del llamamiēto, si yo por vētura soy desta manera llamado(lo qual puedo piadosamēte conjecturar, por verme por vuestra misericordia libre de las maldades passadas, aunq̄ no lo sepa cierto) suplico os Señor me digays, qual fue la causa porq̄os mouistes a hazerme tāto biē? Que vistes en mi, porq̄ assi os plugo mirarme con tales ojos? Ninguna cosa auia en mi, sino peccados. No os conocia, no os amaua, no os seruia, ni aun me acordaua de vos: hecho estaua vn infierno de tinieblas y de maldades. Pues en q̄ pudistes ponere ssos ojos amadores de limpieza, para hazerme tanto biē? No puedo Señor dexar de quedar atonito, quādo pienso en esto:porq̄ no hallo otra causa, sino vuestra sola bōdad. Mas quādo jūto con esto me acuerdo de otros muchos cōpañeros q̄ tuue en mis vicios, y como siendo todos malos y yo mas q̄ todos, dexastes algunos dellos, y tomastes a mi, y me assentastes a vuestra mesa, y me distes a comer de aquel manna escōdido(q̄ nadie conoce sino el q̄ lo a prouado) quando veo, q̄ estando yo y ellos en la carcel de Egypto, a mi por ventura sacastes de alli, para que os siruiesse en vuestra mesa real con el caliz de la conpunction, y aquellos sentēciastes, a que fuessen a apacentar con sus carnes a los buytres infernales: quādo esto pienso, quedo tā fuera de mi, que no se como os alabe, ni como acabe de daros las gracias por este bien. No querria sino estarme toda la vida preguntando os: Señor que vistes en mi? que vistes en mi? que vistes en mi? mas que en los otros? porque assi me llamastes? assi me librastes? assi me recebistes? assi me mirastes(si por ventura soy assi mirado) dexando en su peccado a tātos q̄ erā menos malos q̄ yo? No se que me diga, ni se que me haga, sino daros siēpre immortales gracias por este beneficio, y suplicaros, que pueda yo de verdad cantar con el Propheta, diziendo: Rompistes Señor mis ataduras: a vos sacrificare sacrificio de alabanças, e inuocare vuestro sancto nombre.

Septima consideracion, del beneficio de la conseruacion en el ser espiritual dela gracia.

ASsi como vos solo Señor soys el q̄ nos criastes y hezistes de nada, y vos solo nos cōseruays en el ser de naturaleza q̄ nos distes: assi vos soys el q̄ cō vuestro espiritu nos bolueys a reēgendrar en el de gracia: y vos solo el q̄ conseruays la gracia que nos days. Porq̄(como dize el Propheta) Si el Señor no edificare la casa, en vano trabaja el q̄ la edifica: y si el no la guardare despues de edificada, en vano vela el q̄ la guarda: vuestro es el leuātarnos dela culpa, y vuestro el no auer buelto a caer en ella. Si me leuante, vos me distes la mano: y si ahora estoy en pie, vos soys el que me teneys para que no caya.

Pues quantos beneficios encierra en si este beneficio? Todos quātos buenos propositos, e inspiraciones e tenido, beneficios vuestros son. Todas quātas vezes e vencido al enemigo, y a mis malas inclinaciones, y appetitos, beneficio vuestro fue. Porq̄ como sea verdad q̄ ninguno pueda, ni aun dezir dignamente Iesus, sin especial fauor del Espiritu sancto, y q̄ nadie es mas poderoso para hazer vna obra meritoria sin vos, q̄ vn sarmiento para dar fructo, estādo apartado dela vid, clara cosa es, q̄ si algun fructo de buenas obras ha nacido deste pobre sarmiento, ha sido por virtud de la vid cō quiē estaua ayūtado. Si alguna vez ayune, por vos ayune: si alguna cosa suffri, vos me hezistes q̄ la suffriesse: y si alguna vez negue mipropia volūtad, vos me ayudastes a q̄ la negasse. Si alguna lagrima derrame, o alguna oraciō hize, q̄ os fuesse agradable, cōfiesso Señor mio, q̄ por vos la hize, y q̄ todas mis obras vos las aueys obrado en mi: y assi por todas ellas os doy gracias y me conozco por deudor de tantas mercedes: quātos seruicios os e hecho en esta vida, si algunos tengo hechos.

Pues que dire de los aparejos q̄ me aueys dado para biē viuir? Quantos predicadores me aueys embiado para que me enseñassen? quantos buenos confessores? quantos buenos amigos y compañeros? quantos buenos exēplos? quātos buenos libros y escripturas, para q̄ me incitassen y despertassen al bien? Por que tal es y tā marauillosa vuestra prudēcia, q̄ con estar el mūdo tan perdido, en ninguna

parte (por desierta que sea) faltan muchas destas ayudas para quien os quiere seruir. Y si os deue mucho quien las ha tenido, y se ha dellas aprouechado, mucho mas os deue el q̃ ha aprouechado sin ellas: porque esto nace de auer vos suplido estas faltas, y tomado todos essos officios a vuestro cargo, para que en vos tuuiesse todas estas cosas tanto mejoradas, quanto vos soys mejor ayudador y maestro que todos los otros.

Sobre todo esto quien podra explicar los peligros y males de q̃ me aureys librado, en que pudiera yo auer caydo? No ay pecado que haga vn hombre, que no lo pueda hazer otro hombre. Pues segun esta cuẽta los pecados de todos los hombres, puedo dezir cõ verdad que son beneficios mios, porque en todos ellos pudiera yo auer caydo, si vos Señor no me huuierades por vuestra infinita misericordia librado. Pues quantas occasiones de peccar me aureys escusado, q̃ bastaran para derribarme (pues derribaron a David) si vos no las atajaredes conociendo mi flaqueza? Estos beneficios Señor mio como son priuatiuos, o preseruatiuos, no se pueden tan claro conocer, aunq̃ no se deuen menos agradecer: pues no es menor beneficio preseruar al hombre del mal, que hazerle bien. Pues quantas vezes o buen Iesu aureys vos vsado conmigo desta misericordia? Quantas vezes aureys atado las manos a mi enemigo, para que no me tentasse quanto pudiesse: y si me tentasse, para que no me venciesse? Quãtas vezes lo aureys oxeado y arredrado de mi, para que del todo no me tentasse? Quantas vezes encantastes aquella antigua serpiẽte, para que aunque anduuiesse yo entre biuoras y basiliscos, no me empeciessen? Quãtas vezes anduuistes conmigo en medio de las aguas y del fuego, para que ni las llamas me quemassen, ni me soruiessen las aguas? Quantas vezes en medio de los feruores del mundo, boluistes las llamas de Babylonia en rozio de ayre templado, para que no me abrasassen? Quantas vezes podria yo dezir con verdad aquellas palabras del Propheta. Muchas vezes fuy combatido y trastornado para caer: y vos Señor me recebistes? Y si por mi flaqueza yua a caer, vos poniades alli vuestra blanda y poderosa mano, para que no me lastimasse. Si os dezia que mis pies auian resualado, vuestra misericordia Señor me ayudaua: y segun la muchedumbre de los dolores de mi coraçon, assi vuestras consolaciones alegraron mi anima.

Sobre todo esto dulcissimo Señor me da grande alegria y admiracion vuestra bondad, quando me paro a considerar, quãtas vezes por mis grãdes culpas aure yo merecido que quitassedes vuestra mano de mi, como la aueys por ventura quitado de otros y no lo hezistes. Porque es cierto q̃ por muchas causas merecen los hombres ser de vos desamparados. Porque el q̃ es soberuio, merece perder vuestra gracia: por que vsa della para su soberuia y vanagloria. El ingrato y desconocido tambien merece perdella: porque no da las gracias q̃ deue por ella. El perezoso tambiẽ la merece perder, porque justo es quitar el talento y la hazienda de las manos del que no sabe aprouechalla. Y tambien el que no se aparta con cuydado de los peligros, merece caer en ellos: por q̃ no haze lo que es en si, para que el Señor le libre dellos. Estas son las causas por donde vos Señor muchas vezes desamparays a muchos: por do vienen a caer en grandes errores y pecados: de los quales tenemos cada dia reziẽtes exemplos. Pues como podre yo creer de mi, que estoy libre destas culpas? Yo muchas vezes me he vanamẽte gloriado en vuestros dones, y hurtado la gloria que a vos solo se deuia. Yo he sido ingrato a vuestros beneficios, y perezoso, y floxo para aprouecharme dellos, y atreuido y temerario para ponerme en peligros. Por las quales causas merecia muchas vezes ser desamparado: para que mi cayda me diera el pago de mi locura: y ha sido tanta y tan admirable vuestra paciencia, que aueys dissimulado mis negligencias, y cerrado los ojos a mis flaquezas. Hasta ahora me aueys suffrido con tan grãde piedad y no aueys querido que por vuestra parte faltassen vuestros socorros, aunque de la mia recibiessedes tantos agrauios. Los dolores tambien, y los remordimientos de consciencia que tuuiera, si del todo me desamparades, conuierto ahora en gracias, y vozes de alabança, diziendo con el Propheta: Buelue te anima a tu descanso, pues el Señor ha vsado de misericordia contigo: porque libro mi anima de la muerte, y mis ojos de lagrymas, y mis pies de la cayda.

SI-

SIGVENSE OTRAS SIETE CONSIDERACIONES, DE LAS Perfectiones Diuinas, y de otras muchas razones y motiuos que mueuen al Amor de nuestro Señor.

Consideraciõ primera, que trata de la mas principal causa de amar a Dios, que es su bondad: donde se pone vn discurso, en el qual procediendo por las obras de naturaleza, de gracia, de gloria, y de justicia, sube el hombre al conocimiento desta soberana bondad.

QVANDO Señor por vuestra infinita bondad tuuieredes por bien lleuarnos a vuestra casa (donde veremos claramẽte y sin figuras la hermosura de vuestra gloria) no tẽdremos necessidad del espejo delas criaturas para conoceros en ellas: porque entonces veremos a vos en vos, y a vuestra infinita bondad en si mesma. Mas ahora que andamos peregrinando por este valle de lagrimas, desterrados de vuestra presencia, y de vuestra dulce compañia, no podemos conocer vuestra bondad sino por los effectos y obras della: los quales nos dan testimonio de la fuente y abismo de donde proceden. Esta Señor nos conuiene ahora mucho conocer: porque la primera y mas principal causa de amor, es la bondad. Porque vos Señor que todas las cosas criastes en numero, peso, y medida, y pusistes a cada vna sus leyes y naturalezas, de tal manera criastes nuestra voluntad, que su inclinacion y naturaleza fuesse amar lo bueno. Demanera que assi como el objecto de la vista es el color, y de los oydos el sonido, assi el blanco de nuestra voluntad, es la bondad. Entre esta potencia y ella quisistes q̃ huuiesse vn tan legitimo casamiento, que nũca ella pudiesse estender los braços de su affection a otra cosa: y si algunas vezes haze lo contrario, y abraçando la maldad, comete adulterio contra la bondad, es porque la engañan con algun falso color de bien. Desta inclinacion procede que naturalmente amamos a los ausentes y no conocidos, quando nos alaban sus virtudes. Pues si el objecto de la voluntad es la bondad, y quanto la cosa es mas buena, naturalmente mas merece ser amada, con que amor sera razon que ame yo aquelque es infinitamente bueno, y cuya naturaleza es la mesma bondad? Vuestra bondad Señor estan grande, quanto es vuestro ser: y porque vuestro ser es infinito, ella tambien es infinita.

Verdad es que no auemos nosotros visto la grandeza de vuestra bondad como ella es en si mesma, mas toda via vuestras obras nos dan en alguna manera testimonio della, assi las de naturaleza, como las de gracia, y como tambien las de gloria. Porque, que otra cosa son las obras de la creacion, y gouernacion, y redempcion, y justificacion, y glorificacion del hõbre, sino testimonios de vuestra bondad, y vnas como centellas que saltarõ aca fuera della. Que es el auer criado todas las cosas, y partido con ellas tan liberalmẽte de vuestras perfectiones (con cada vna de su manera) sino argumẽto de vuestra bõdad y largueza? Que es el cuydado q̃ teneys dellas, proueyendo a cada vna de todo lo necessario para su mãtenimiẽto, para su defensiõ, para su medicina, y para todo lo necessario de su vida, sino argumẽtos de vuestra bõdad? Y auiẽdo tanta infinidad de peces en la mar, de aues en el ayre, y de animales en la tierra, y de gusanos debaxo della, ninguno ay tan pequeño, y tan despreciado, de quien tengays oluido, y a quien no proueays de todo lo necessario para su mantenimiento: y esto con tan grande prouidẽcia, que hasta vn

paxarico no cae en el lazo sin vuestra voluntad.

Pero en lo que mas dulcemente resplãdece la grandeza desta bondad,es, en la manera de felicidad y contentamiento que distes a las mas baxas y viles criaturas del mundo. Veo Señor en el cãpo a los cabriticos y cordericos como se apartan de los padres mas ancianos, y con vn brio y calor como juuenil,saltan,y corren con marauillosa ligereza y alegria:y repartidos en sus puestos, imitan en su manera las escaramuças, y fiestas de las criaturas racionales. Veo con quanta ligereza losperricos y gaticos juegan,y trepan entresi vnos con otros,y los plazeres y alegrias que con esto reciben. Veo como se alegran cantãdo los ruy señores,y las otras aues,hinchiendo los ayres de vozes, y dando con esto testimonio del contentamiento con que esto hazen. Y entiendo por aqui,quanta sea la nobleza y dulçura de vuestro coraçon: pues vos Señor soys el que las prouey stes de aquella manera de felicidad y contentamiẽto.Con esta mesma alegria discurren y hieruen los peces, y juegan los delphines en la mar,y buelan las aues por el ayre:como vemos que lo hazen las golondrinas, y auiones sobre las tablas de los rios, enbocãdose por las puentes, y encontrandose vnas con otras con marauillosa ligereza.Entiendo por aqui Dios mio,que tan grande sea vuestra bõdad y suauidad,pues no os contentastes con proueer de mantenimiento a todas vuestras criaturas, sino tambien hinchis su seno de toda aquella manera de felicidad y alegria de que segun su naturaleza son capazes. Lo vno y lo otro significo el Propheta quando dixo:Los ojos de todas las criaturas esperan en vos Señor, y vos les days su mantenimiento en tiempo conuenible. Estendeys vos la mano de vuestra largueza, e hinchis a todo animal de vuestra bendicion,conuiene saber, de toda aquella felicidadad y alegria de que es capaz segun su naturaleza. Pues que mayor argumento de bondad, que ver a vn Señor de tan grande magestad, el qual sin pretender interesse de nada, por sola bondad, y realeza de condicion, quiera inclinarse a tener prouidencia, y ser como vn mayordomo y despensero, de los paxaricos, y de los pecezillos, y de los gusanos: y que no contento con esto, descienda tambien a proueerlos de sus passatiempos y recreaciones, dandoles y criando en ellos inclinaciones para tales alegrias? Demanera que assi como vos Señor teneys no solamente ser,sino bienauenturado ser,assi quisistes que todas vuestras criaturas, por baxas que fuessen,participassen en su manera de vos: y assi gozassen de lo vno,y de lo otro: teniendo ser,y alegre ser. Pues quien no se espanta desta marauilla?quien no conoce por aqui la dulçura infinita, la nobleza, la blandura de aquel coraçon diuino, que tan dulce se mostro a vnas criaturas tan baxas, que el hombre quando las encuentra,les pone el pie encima, y passa por ellas? Porque que hombre ay de nosotros,a quien se le diesse nada, porque la hormiga, o la mosca,o el mosquito estuuiesse contento, o descontento, triste, o alegre? Pues quien no se marauillara de que aquel Señor de tanta magestad(en cuya cõparacion todo el mundo a penas es vna hormiga) que tuuiesse tan particular cuydado, no solo de la vida de los animalicos,sino tãbien de su recreacion,y de sus plazeres? mayormente no esperando conocimiento, ni agradecimiento de las tales criaturas.O marauillosa bondad, o inestimable suauidad,o Dios mio, y que deueys tener guardado en el seno de vuestra gloria para vuestros fieles amigos,pues tan particular cuydado tuuistes de la felicidad de los gusanos? Como podre yo desconfiar que faltara vuestra prouidencia y misericordia a los hombres redemidos con vuestra sangre,pues no falta a los animales del campo?

Pſal.114.

Y si todo esto nos declara la grandeza desta bõdad(que es hazer mercedes sin esperar agradecimiento)quanto mayor lo sera perseuerar en hazer mercedes,recibiendo offensas?Porque sabiendo vos Señor,quantas maneras de naciones ay en el mundo,que ninguna cuenta tienen con la gloria,y obediencia que os deuen:antes desacatan y blaspheman vuestro sancto nombre:y(lo que mas es)dexando de adorar a vos(q̃ soys Criador de todo) adoran piedras y palos: y con todo esso proueys las regiones donde esto passa abundantemente de fructos de la tierra,de animales del cãpo,de peces de la mar, de ricas minas de oro,y plata,y piedras preciosas,y de otras infinitas cosas,que siruen para la prouision,y regalo, y aparato de los que continuamente os offenden. Esta es aquella bondad y magnificencia, que vos nos declarastes en vuestro Euangelio,diziendo:que vuestro padre communicaua sus beneficios,y el resplãdor del Sol para buenos y malos,y embiaua rocio y agua del cielo sobre justos y peccadores. Pues quiẽ no conocera por aqui la realeza y magnificẽcia de vuestro coraçon:pues soys tã benigno aun para los ingratos y malos?Pues quien no os amara Señor con todas sus fuerças? quien no pondra en vos toda su esperança? quiẽ no se oluidara de si por vos? quien no correra empos de vos al olor destos vnguentos?

§. I.

Y si tanto nos declaran Señor de vuestra bondad las obras de naturaleza, quanto mas las obras de gracia? Si tanto nos predica della el cuydado que teneys de los brutos animales, quanto mas el que teneys de los hombres? Mas como aya muchas fuertes y condiciones de hombres,en aquellos resplandece mas vuestra bondad y prouidencia, que son mas pobres y miserables.Porque la verdadera grandeza es ser amparo delos pequeños:y el verdadero poder es,ser muro de los que poco pueden: y la perfecta bondad, es hazer bien sin esperança de interesse. Pues quien podra Señor mio explicar el cuydado que vos teneys, y el que nos mandays tener de los pobres,de los affligidos, de los necessitados, y de todas las personas miserables? Que de vezes en la ley,y en los Prophetas, y en los Euangelios nos repetis y encareceys esta encomienda? Que promessas tan grandes para quien esto haze, y que castigos tan temerosos para quien desto se oluida? Porque medios se podia mas encomendar el cuydado de los pobres, y necesitados, y las obras de misericordia, que con hazer della vn aranzel, para dar o negar por ellas en el dia del juyzio el reyno del cielo?Cõ que palabras se pudiera esto mas encarecer, que cõ dezir vos Señor mio: Lo que a vno destos pequeñuelos hermanos mios heziste, a mi lo heziste.De que pecho pudieron salir palabras de tanta bondad y misericordia, sino de aquel q̃ es pielago de toda bondad y misericordia?Si las palabras y obras son indicios y testigos del coraçon, qual es el coraçon de donde tales obras y palabras salieron?

Matth 25

Pues qual es tambien el cuydado que teneys de los huerfanos, de las biudas, de los estrangeros, y desamparados? Quantas vezes en las escripturas sagradas encomendays el remedio destos? y con que rigor mandays que nadie sea osado de agrauiarlos? En vn solo capitulo del libro del Deuteronomio, hallamos siete vezes encomendado el cuydado y la prouision de los huerfanos, estrangeros,y biudas:dõde mandays que ninguno preuierta el juyzio dellos, ni los defraude de su jornal, ni les saque las prendas de casa.Y assi tambien mandays, que quando los labradores segaren sus panes, dexen las espigas que se cayeren para el huerfano,y para el estrangero,y para la biuda. Y la mesma encomienda tornays a repetir, quando vindimiaren sus viñas,y varearen sus oliuares: prouey endo en esto como piadoso padre al pobre,al estrãgero,y a la biuda. Y como si todo esto fuera poco, vos mesmo Señor (cuyo titulo el ser Rey de los reyes, y Señor de los señores) añadistes a este titulo otro no menos honroso, que es ser padre de huerfanos,y juez de biudas. O summa bondad,o verdadera grandeza,o entrañas de infinita piedad,y quanto mas amable y admirable os haze esse titulo que el otro. Aquel declara la grandeza de vuestra Magestad, mas este la immensidad de vuestra bondad: de la qual con mucha razon os preciays mas que todos los otros titulos, por clarissimos que sean. Pues a esta bondad señaladamente pertenece fauorecer a los pequeños, amparar a los flacos,tener cargo de los huerfanos, mirar por los estrangeros, y peregrinos, y querer que se les haga justicia poniendo siẽpre los ojos,no donde espereys interesse(que no pretẽdeys)sino donde mas vseys de vuestra bondad.

Deut.24.

Leuith.19.

Pſal.67.

Mas que mucho es que tal rengays el coraçon para con los hombres affligidos, pues aun teneys piedad y compassion de las bestias? En aquel tan misericordioso perdon de los Ninuitas, a los quales estaua ya denunciada sentencia de muerte, respondiendo al Propheta que se quexaua de la salud del pueblo, contra la qual hauia predicado,dixistes:Como no perdonare yo ha vna ciudad tan grande, donde ay tantos millares de animas innocentes, y tanta muchedumbre de bestias?O clementissimo,o dulcissimo,o benignissimo Señor,nũ essa nueua manera de piedad nos teniades encubierta,q̃ es,apiadaros de ver morir vna bestia, y derramarse sangre de vn animal? Hasta ay llega

Ioan. 14.

vuestra misericordia, hasta ay se estiendē las entrañas de vuestra piedad. O mil vezes piadoso y misericordioso Señor. Verdaderamē te grande y marauillosa es vuestra bondad, y como dize el Propheta, las misericordias vuestras sobrepujan a todas vuestras obras. Psal. 114.

Sobre todo esto aun nos declara mas Señor la grandeza desta bondad, la misericordia de que vsays con los peccadores: como los suffris con tāta mansedumbre, como los aguardays con tanta paciencia: siendo vos offendido, los llamays al perdō: y siendo injuriado, los combidays con la paz, y les offreceys la satisfaction, y aun la poneys de vuestra casa. Quan presto os dexays hallar, quan presto soys en los oyr, quan piadoso en los recebir, y quan largo en el perdonar. Espantame Señor aquella misericordia de que vsastes con Manasses, Rey de Iudea, a quien despues de tantas ydolatrias, y derramamiē tos de sangre, y de tantas, y de tan horribles maldades, quando os pidio perdon de sus culpas, no solamente se lo concedistes, mas tambien lo librastes de su captiuerio, y le restituystes en su reyno, y no negastes la salud a aquel, por cuya maldad tantas animas se perdieron, y por cuyos peccados aquella noble Hierusalem, con vuestro sagrado templo fue assolada y destruyda. 1. Para. 3.

Es tan grande esta bondad y misericordia, que como dize vno de vuestros sanctos, a ninguno desechays, a ninguno despreciays, a ninguno aborreceys, sino solo aquel que por su locura os aborrece. Y por esto no luego como estays ayrado, castigays, sino aguardays, y hazeys mercedes a los que os prouocaron a yra, si se conuierten a vos Dios mio, y salud mia: yo miserable, yo soy el que os enoge, e hize mal delante de vos: yo prouoque vuestra yra, y merezco vuestra saña. Peque, y suffrisme con paciencia: offendios, y aguardaysme ha penitēcia. Si me arrepiento, perdonaysme: si bueluo a vos, recebisme: y si dilato la buelta, esperaysme hasta que buelua. Encaminays al errado, combidays al rebelde, esperays al perezoso, y abraçaysle quā do viene. Enseñays al ignorante, consolays al triste, leuantays le de su cayda, sustentaysle despues de leuantado, days os ha quien os pide, dexays os hallar de quien os busca, abris la puerta ha quien os llama.

§. II.

Y si tanto Señor nos declara vuestra bō dad el tratamiento que hazeys a los peccadores, quanto mas el que hazeys a los justos, a quien aueys recebido ya por hijos, y por amigos, y por herederos de vuestro reyno: y en los quales señaladamente resplandece la imagen de vuestra bondad? Este Señor es vno de los argumentos, que mas claramente descubre la grandeza de vuestra bondad. Porque como sea propio del bueno, amar a los buenos, y aborrecer los malos, en quanto malos necessariamente se sigue, que quanto vno fuere mas bueno, tanto mayor amor tendra a los buenos, y mayor aborrecimiento a los malos en quanto tales. Pues como vos Señor seays, no accidentalmente como nosotros, sino essencialmente, e infinitamē te bueno, y la mesma bondad: que se puede de aqui inferir, sino que tendreys infinito amor al bueno, y a su bondad, e infinito aborrecimiento al malo y a su maldad? Pues como el amor sea el primero y el mayor de todos los beneficios, y la rayz y fuente de todos ellos, siendo tan grande este amor que vos Señor teneys a todos los que son verdaderamente buenos, en cuyas animas vos morays, y en cuyas vidas resplandece la imagen de vuestra bondad y sanctidad: quien podra en pocas palabras explicar la grādeza de los fauores y beneficios, y el tratamiento que les hazeys? Cosa es esta, que sin duda sobrepuja todolo que se puede dezir, y aun todo lo que se puede creer. Creyble sera al que lo ha experimentado: mas ni esse, ni otro alguno lo podra significar con palabras.

Y dexados a parte otros beneficios y fauores, quien podra explicar la prouidencia y cuydado paternal que teneys de vuestros amigos: como los oys en sus oraciones, como los consolays en sus tribulaciones, como los sanctificays, y purificays en sus vidas, como los visitays y alegrays en la casa de vuestra oracion, y finalmente con que linage de hō ras en vida y en muerte los honrays? Pues estas seys maneras de fauores y beneficios, que declaran el tratamiento que hazeys a las animas puras y limpias, es la cosa que mas mueue los coraçones a dessear, amar, y seruir a vn Señor, que assi trata a quien de todo coraçon le ama. Por que assi como la cosa que mas mueue los hombres a dessear seruir a vn gran Principe, es ser que es humanissimo, y liberalissimo, y fidelissimo para cō todos sus criados: assi los q̄ leyēdo la vida de los santos, y tratādo las cōuersaciones de los personas espirituales y deuotas y viniendo todas estas maneras de fauores y regalos, q̄ este Señor les haze, por vna parte se confunden, viēdose tan lexos de aquel estado, y por otra se mueuen grandemente a dessear seruir, y amar a vn Señor, de quien recibiran los mesmos beneficios, si de todo coraçon se llegaren a el, pues ni es acceptador de personas, ni se puede negar a quien lo busca.

Pues començando por la prouidencia y cuydado, que tiene de los suyos, quien esto quisiere saber, lea los Psalmos, los Prophetas, y las historias sagradas, y vera como la mayor parte de las escripturas diuinas se emplea en declarar esto. Qual es aquella prouidencia que el Ecclesiastico significo, quando dixo: Los ojos del Señor estan puestos sobre los que le temen, el es su guarnicion poderosa, su lugar de refugio, escudo para su defension, amparo cōtra el calor del estio, sombra en el medio dia, socorro en sus peligros, y ayuda en sus caydas: el es el que leuanta sus animas, alumbra sus entendimientos, y el que les da salud, vida, y bendicion. Hasta aqui son palabras del Ecclesiastico: o por mejor dezir del Espiritu Sancto. Pues que mas hauia que dezir? y que mas ay que el coraçon humano pueda esperar, ni dessear? Quien no tendra por ricos y bienauenturados a los que comprehenden esta tan general, y tan grande Bendicion? y quien no desseara ser deste numero, por que le quepa parte deste thesoro? Pues que prouidencia es aquella que el mesmo Señor declaro, y prometio por el Propheta Zacharias, quādo hablando de los suyos, dixo: Quien a vosotros tocare, tocarme ha en la lūbre de los ojos. Auia mas que prometer? Mucho fuera si dixera: El que a vosotros tocare, tocara a mi: y no parece que hauia mas que dessear. Pero a esto hallo el Señor que añadir, quādo dixo: Tocar me ha en la lumbre de los ojos. Ni es menos dulce aquella promesa del Psalmo que dize: A sus angeles tiene Dios mandado que te traygan en las palmas de las manos, para que no tropiecen tus pies en vna piedra. Ni es menos lo que por vna parte dize el mesmo Propheta, q̄ tiene el Señor contados todos los huessos de los suyos: y que vno solo no sera maltratado: y lo que por otra dize el Euangelio, que tiene cōtados los cabellos de sus cabeças: para q̄ ni vno les sea quitado. No se que mas especial, ni mas menuda prouidencia se puede pintar que esta: la qual a cada passo se promete en las escripturas sanctas? Pues quie no desseara morir por amor de vn Señor, que tal cuydado tiene de sus amigos, y quien no trabajara por ser vno dellos? Eccles. 34. Zachar. 2. Psalm. 90. Psalm. 33. Matt. 10.

Y aunque todas las historias sagradas estē llenas de exemplos, en los quales se vee claro el cumplimiento de estas promesas: pero de los mas señalados y admirables me parece el de Tobias: de cuya consolacion y remedio tuuo el Señor tal prouidencia, que embio vn Angel del cielo, y no de los menos principales, en figura de caminante: para que acompañasse su hijo en vn camino largo, y anduuiesse con el todo este tiempo de meson, en meson, y de ciudad en ciudad, por todas las ventas y posadas del camino, comiēdo y beuiendo (a lo qual parecia por defuera) con el, y tratandolo, y conuersandolo, familiarmē te como vn caminante con otro. Y despues de casado por su mano el moço muy honrada y ricamēte, tomasse el a cargo los Camellos del suegro, y como vn arriero fuesse con sus bestias a cobrar el dinero que se le deuia: y desta manera casado, y rico, sano, y saluo, lo traxesse a la casa de su padre, y abriesse los ojos al sancto ciego, y le diesse perpetua materia de alegria, y descanso toda la vida. Pues quien no conocera por aqui el amor grande que este Señor tiene a sus siervos, y el cuydado y prouidencia mas que paternal que tiene dellos: pues de tales inuenciones vsa para cōsolarlos y proueerlos? y quien aura tā ciego, y tan enemigo de si mesmo, que no trabage por amar este Señor con todo su coraçon: y viuir de tal manera, que merezca estar debaxo de las alas y amparo de tal prouidencia?

De las Oraciones de los Iustos.

§. III.

Pues que dire dela presteza, que Señor teneys en oyr, sus oraciones, y cumplir sus peticiones? y quantas vezes prometeys esto en las escripturas sagradas, para vencer con esto nuestra incredulidad y desconfiança? En vn lugar dezis: Que padre ay tan duro, que pidiendole su hijo pan, le de vna piedra: y pidiendo le vn hueuo, le de vn escorpion? Pues si vosotros siendo malos, soleys hazer bien a vuestros hijos: quāto mas vuestro padre que esta en los cielos, dara el espiritu bueno a quiē se lo pidiere? Y en otro lugar: Pedid y recibireys: Luc. 11.

bireys:buscad y hallareys:llamad, y abrir os han. Porque todo aquel que pide,recibira,y el que busca,hallara,y al que llamare,abrirle han.Pues aun mucho mas declarā esto aquellas diuinas palabras, que el Señor dize por Sant Ioan:en las quales parece hauer abierto de par en par las puertas de su misericordia, a todos sus amigos, quando dixo: Si permanecieredes en mi, y mis palabras permanecieren en vosotros, todo lo que quisieredes, pedireys:y hazerse ha. Pudiera por ventura el coraçon humano (si le dieran a escoger) pedir merced mas vniuersal, donde a la voluntad del hombre se da libertad, para que pida lo que quisiere:y Dios interpone la verdad de su palabra,para cumplirlo. Todas estas son promesas del Euangelio,y no son differentes las delos Prophetas.En vn lugar dize Dauid: El Señor hara la voluntad de los que le temen,y oyra sus oraciones,y saluarlos ha. En otro dize: El Señor tiene puestos sus ojos sobre los justos, y sus oydos en las oraciones dellos. En otro dize: Mira el Señor en la oracion de los humildes, y no desprecio los ruegos dellos.A este mesmo tono cāta el Propheta Isayas,quando despues de hauer declarado, con que genero de virtudes se sirue el Señor,promete al que con ellas le siruiere,diziendo:Entonces inuocaras el nōbre del Señor,y oyrte ha:llamarle has,y responderte ha,diziēdo:Veisme,aqui estoy presente.Y como si esto fuera poco,vos mesmo Señor añadis otra mayor presteza,tratando de vuestros sieruos : quando por el mesmo Prophera dezis: Antes q̄ me llamē,los oyre: en el mesmo tiempo que estuuieren llamandome les acudire. Muy duro es por cierto Señor y muy ciego el que con tales palabras y promessas no acaba de entender la grādeza de la bondad, y misericordia que teneys para cō vuestros sieruos,y no trabaja y muere por ser vno dellos.

Ioan.15. *Psal.144.* *Psalm.33.* *Psal. 101.* *Isai.58.* *Isaie. 65.*

De la verdad destas promessas dan testimonio las vidas de los Sanctos, y entre muchos exemplos que para esto se pudierā alegar,traere algunos que al presente se me offrecen:nuestro padre Sāto Domingo, como dixiesse a vn familiar suyo,que nunca hauia pedido a nuestro Señor cosa que le negasse, oyendo esto el amigo respōdiole: Pide pues a nuestro Señor al maestro Conrado,que es hombre de grādes letras y vida,porque importara esto mucho para la fundacion de tu Orden. El sancto varon tomo esto a cargo,y la noche siguiente pidiolo a nuestro Señor,y otro dia por la mañana , començandose el Hymno de prima.Iā lucis orto sydere:entro aquel insignevaron por el coro,y echandose a los pies del sancto,pidio el abito de su Orden:en la qualviuio y perseuero sanctissimamente toda la vida. Pues quien no conocera por aqui la benignidad,y suauidad delSeñor para con los buenos,y quan prompto y aparejado esta para oyr sus oraciones,y effectuar sus buenos desseos? Pues que dire de la presteza con que oyo la oracion de la virgen Sācta Escolastica ,hermana de Sant Benito : la qual estando platicando dulcemente con el sancto hermano de las cosas de Dios,y llegādose ya la hora de la noche,en que el Sancto se despedia, para boluer a su monasterio , y rogandole instantemente la virgen , que se quedasse alli aquella noche para continuar la platica,como no pudiesse acabarlo con el,no hizo mas que dexar caer el rostro entre las palmas de las manos,y hazer oració a Dios, quando a deshora se reboluieron los cielos, y se leuanto tan grande tempestad de torue-llinos y relampagos,que el sancto fue forçado a perseuerar toda aquella noche hasta la mañana en la platica començada.No se cierto , de que primero me aya aqui de marauillar,o de la presteza con que aquella infinita bondad acude a hazer la voluntad de los suyos,no solo enlas cosas de necessidad,sino tā bien en las de su gusto y consolacion:o de la confiança desta sancta virgen,que en tā breue espacio , y con tan breue oracion espero, que el Señor rebolueria los cielos, y los elementos,para darle aquella cōsolacion? Que prendas tenia aquella anima sancta desta soberana bondad,y que señales tā grandes del amor para con ella:pues en tā breue espacio espero sin alguna duda,alcançar todo lo que queria? Que mas pudiera esperar vna esposa de su esposo , o vn buen hijo de vn padre muy amado?

Ni arguye menor confiança que esta,la de Sancta Caterina de Sena : a la qual pidiendo su confessor que le alcançasse perdon de sus peccados:y prometiendoselo ella,y demandando el vna bula de esso , y la bula era vna grande contricion dellos , la virgen le prometio lo vno y lo otro. Y el dia siguiēte,fue tanto el dolor que dellos recibio , que el coraçon se le partia de dolor.

Pues

Pues que dire de la cōfiança de sancta Dorothea?A la qual dando a escoger el tyrano, o adorar los ydolos,o morir con crueles tormentos,la virgen respondio,que queria morir para yr a coger rosas, y mançanas en el vergel de su esposo. Y dada contra ella sentencia de muerte,vn official del tyranno llamado Theophilo , escarneciendo de la virgen,dixole: Dorothea, quando estuuieres cō tu esposo,imbiame de essas rosas y fruta,que dezis que ay en el. Ella le prometio de hazer lo assi,y acabandola de degollar,vino luego vn Angel,en forma de vn niño muy hermoso,y traxole vn cestico de rosas y fruta,diziēdole: Esta fruta te imbia Dorothea del vergel de su Esposo. Esto acaecio por el mes de Hebrero. De lo qual espantado con mucha razon Theophilo,luego se hizo Christiano, y vino a morir por la fe de Christo. Mucho es de marauillar qualquier obra destas,y mucho nos declara , de quan presta y aparejada esta aquella infinita bondad,para hazer todo quanto le piden los buenos. Pero esta confiança tan grande que ellos tienen en Dios, para prometer luego quanto les piden , declara mas desta bondad , de lo que por estas obras se descubre . Porque que prendas , que muestras y declaraciones de la bondad y amor de Dios,para cō ellos deuen tener,quādo con tanta facilidad y verdad, y seguridad prometen lo que es propio de Dios?Lo qual en ninguna manera podrian hazer sin hauer precedido grandissimos argumentos y testimonios,assi de aquella inmensa , he infinita bōdad,como de la familiaridad y amor, que les a mostrado.Destos exemplos podriamos traer otros innumerables,de que estan llenas las historias delos sanctos,mas esto basta para la breuedad deste Discurso.

§. IIII.

Y si esta bondad y prouidencia no se puede Señor dignamente declarar, quien explicara la que teneys para con ellos,quando estā por vuestro seruicio maltratados y atribulados? Porque el seruicio que en este tiempo os hazē es mayor,y la necessidad mas vrgente.Y como sea propio del verdadero y fiel amigo acudir al maoyr tiēpo dela necessidad: aqui es, donde vos fidelissimo Señor acudis con mayores fauores y socorros. Muy a la clara nos enseña esto vuestro Apostol,quando despues de passadas grandes tribulacio-nes dize:Bendito sea Dios,y el padre de nuestro Señor Iesu Christo,que nos consuela en todas nuestras tribulaciones de tal manera,q̄ podamos nosotros consolar a todos los atribulados con las exortaciones y consolaciones con que el nos consuela. Por que assi como crecē las tribulaciones que passamos por Christo,assi crece la consolacion por el mesmo Christo.Y a este mesmo tono dize Dauid,que conforme a la muchedumbre delos dolores que padecia su coraçon,assi tambien era la delas consolaciones que recebia devos. Y en otro lugar: La salud(dize el)de los justos procede del Señor , y el es su defensor en el tiempo de la tribulacion: y ayudar los ha en este tiempo,y librar los ha, y defender los ha:porque pusierō su esperāça en el.Pues quien por tales exēplos (que son como vnos viuos rerratos y espejos de la diuina bondad y prouidencia) desséa entender algo della, despues de auer leydo los exemplos delas historias sagradas,lea tambiē las batallas delos martyres:y alli vera las grandezas y marauillas desta diuina prouidencia.Porque no resplandece tanto en el espejo la figura del que en el se mira,como aqui reluze la bondad,la suauidad,la fidelidad deste Señor:no solo esforçando a los que padecian con increyble fortaleza yconstancia,mas ayudandolos con clarissimos y euidētissimos milagros. Vnas vezes apagaua las llamas de fuego,otras amā saua los leones y las bestias fieras,otras alumbraua sus carceles,sanaua sus llagas,restituya les muchas vezes los miembros cortados , o despedaçados , vestia sus cuerpos desnudos, dauales poder para hazer milagros,imbiaua los Angeles,para que alimpiassen la sangre q̄ corria de sus heridas,y lo que mas es,conuertia con estas marauillas a los mesmos verdugos,que los atormētauan. Y assi leemos que auiendo Iosias acusado y traydo preso al Apostol Santiago ante el Rey Herodes,y lleuando lo ya el mesmo a degollar,viendo vn milagro que el Apostolhizo en el camino,se conuertio a la fe con tan grande constancia, que juntamente con el Apostol murio por ella. En lo qual marauillosamente resplandece la bōdad y misericordia de nuestro Señor:pues infundio fe,y espiritu de martyrio, a quien tenia merecido vn grande infierno. Pues quien leera el martirio de sancta Ynes virgen de treze años,y mucho mas el de sancta Catalina de diez y ocho,que no quede espantado de ver las marauillas que este Señor

Psalm.93. *Psalm.36.* *2.Cor.1.*

obro

obro con esta virgẽ en la batalla de su martyrio? Imbiauale de comer con vna paloma estando en la carcel, visitola el mesmo Señor y esposo suyo, esforçandola a padecer, hizo pedaços la rueda de sus nauajas, prometio cõ voz del cielo especial fauor a los que honrassen su pasion, hizo que al tiempo que la degollaron, corriesse leche en lugar de sangre, para mostrar la blancura de su pureza virginal, mando a los Angeles que tomassen luego su cuerpo y lo sepultassen enel monte Sinay, donde el dio la ley a Moysen, y quiso que de su sepultura manasse olio medicinal: y lo que mas es de marauillar, diole tanta sabiduria y eloquencia, que conuirtio a la Emperatriz, muger del tyranno que la martyrizaua, y a Porphirio Capitan general de su exercito, y a dozientos soldados con el: y lo que mucho mas es de marauillar, de tal manera conuencio con sus palabrs y sabiduria a cinquenta Philosophos escogidos de todas partes, que les hizo condenar la secta de los Gentiles, y recebir la fe de Christo nuestro Señor, y morir por ella muerte tan glorioſa y miraculosa, que echados envna grande hoguera, de tal manera murieron, que assi sus cuerpos como sus vestiduras quedarõ enteras, sin que ni vn solo pelo se quemasse. Pues quanto se declara por este exemplo el cuydado y prouidecia que nuestro Señor tiene de los suyos en sus trabajos? Pues desta singular prouidenc ia hallara infinitos exemplos, quien leyere l as vidas de los marty r es.

De la pureza de vida de los sanctos.

§. V.

Y no menos se declara esta soberana bõdad con la pureza de vida de los sanctos, que es vn singular don de Dios, y argumento clarissimo de la prouidencia que tiene dellos. De los quales muchos, viuiendo en carne mortal y mal inclinada, en medio de todos los lazos y peligros del mundo, y tentaciones del demonio, perseueraron toda la vida sin cometer vn solo peccado mortal: como el sancto Iob confiessa de si mesmo. Mas no solo el sino tambien otros muchos sanctos, como fue nuestro glorioso padre Sãcto Domingo y Sancto Thomas de Aquino, y sancta Caralina de Sena, y otros tales, que dende su niñez se consagraron a Dios. Y hasta en las hazes destos tiempos en que viuimos, tiene nuestro Señor muchos sieruos y sieruas, los quales viuen con tanta pureza, he innocencia que tiemblan de qualquier culpa, por pequeña que sea: porq̃ (como dize Sant Bernardo) la lumbre y fuego del Espiritu Sãcto, haze q̃ ni vna pagica muy liuiana se dexe de ver conesta luz, ni de quemar con este fuego. *Bernard.*

Nada desto se puede cumplidamente explicar con palabras como ello es. Pero mucho menos se puede ni declarar, ni entender la grandeza de las alegrias espirituales, y cõsolaciones con que el Espiritu Sancto consolador suele visitar, alegrar, esforçar, y alumbrar a sus familiares amigos en la casa de su oracion. Porque, que palabras bastã para declarar, qual sea el impetu de aquel rio q̃ alegra la ciudad de Dios? y aquel arroyo de deleytes de donde les da de beuer? y aquella abundancia de gozo y alegria q̃ athesora en sus coraçones, acrecentãdo cada dia deleytes a deleytes, alegrias a alegrias, y lũbres a lumbres: delos quales nacẽ ellas mesmas alegrias? Porq̃ esto es lo q̃ el promete a los suyos por Isayas, quãdo dize, q̃ hinchira sus animas de resplandores, delos q̃les proceden aquellas admirables consolaciones q̃ el les promete por el mesmo Propheta cõ las mas dulces y amorosas palabras que se pudiera prometer. *Isaiæ. 58.* *Isaiæ. 66.* A mis pechos (dize el Señor) sereys lleuados, y sobre mis rodillas os halagare: de la manera q̃ halaga la madre a vn hijo chiquito, assi yo os consolare, y en Hierusalẽ sereys consolados. Pues q̃ cosa se pudiera dezir mas blãda, ni mas dulce q̃ esta? Y pues vos Señor no soys como los hõbres, q̃ son largos en palabras, y cortos enlas obras, sino antes al reues: porq̃ ha mucho mas se estienden vuestras obras, q̃ vuestras palabras, q̃ se podra esperar de quien tales palabras nos tiene dadas?

Pues esta es Señor mio vna de las cosas que verdaderamente mucho declara la grãdeza de vuestra bondad, ver el tratamiento que hazeys a vuestros familiares amigos, aun en este lugar de destierro, y valle de lagrymas, siendo muchas vezes personas viles, y despreciadas, en quien el mundo no pone los ojos. A los quales os communicays muchas vezes con tanta largueza, y tratays con tanta dulçura, y visitays con tantas consolaciones, que muchas vezes no puede suffrir la flaqueza del cuerpo, el impetu de tanta suauidad. Por donde son compelidos a dezir lo que aquel Sancto Efren anegado con el mar de vuestras consolaciones, dezia: Señor Dios mio,

mio, apartaos de mi, porque no puedo suffrir la grandeza de vuestra suauidad. En lo qual se vee quan dulce, quan benigno seays para con los pobres y humildes: pues desta manera tratays a los q̃ el mundo despreçia. Y por aqui tambien se vee, con quanta largueza se communica a los hombres vuestra bondad: pues no se limita esta dadiua por parte de quien la da, sino por la estrechura de quien la recibe: por que mucho mas diera, si hallara vaso que hinchir, quien da hasta que no puede caber. Y auiendo tantos principes y monarchas en el mundo, a quien adora el mesmo mundo, es cosa mucho para considerar como passays Señor por ellos, sin hazer caso dellos (quando por su soberuia no lo merecen) y venis a parar a vna pobre choça, donde esta vna anima pura y limpia, para tener alli vuestros deleytes con ella. Pues que tanto Señor declara por aqui vuestra summa bondad? Si viessemos vn grande Monarcha del mũdo, el qual estando en su casa real, cercado de todos los principes de su corte, quitadas las gorras, y con mucho acatamiento delante del, si viesse al cabo de la sala vn pobrezico labrador, que le viniesse a pedir justicia, o lymosna, luego a la hora dexados los grandes, fuesse a recebir aquel pobre: y puestas las manos sobre sus ombros, y mirandole con vn rostro sereno, le diesse muy larga audiencia, y le mandasse hospedar, y proueer de todo lo que pedia: que diriamos del principe que esto hiziesse? Diriamos que era el mas justo, mas humano, y mas valeroso de todos los principes: pues assi se hazia temer de los poderosos, y se humanaua con los humildes. Pues quãto es mas admirable la bõdad y grandeza deste Señor, que passa tan declaro por los soberuios y altiuos, y por otra parte viene a aposentarse en casa de la vegezica, del pobre, del innocente, y del humilde, sobre quiẽ el mundo pone los pies: y alli tiene su habitacion, alli sus regalos y deleytes con el? O nobleza infinita, o suauidad inmẽsa, o verdadera grandeza, o bõdad ineffable, o Señor, y quan de verdad se muestra aqui, quan amador soys de los buenos, pues desta manera los tratays y consolays?

Pues q̃ dire de como os preciays de ellos y envida y en muerte los honrays? Que mayor honra que dezir vos, yo soy Dios de Abrahã, y Dios de Isaac, y Dios de Iacob. Este es mi nombre para siempre, y este mi memorial de generacion en generacion. Bien pudierades Señor intitular os Dios de los cielos, y de la tierra, y de la mar, y con todo esto tuuistes por mas illustre titulo llamaros Dios de tres hombres buenos, que Dios de tierra y cielos: porque esto declaraua mas la grandeza de vuestra bondad: y porque realmente mas vale vn hombre bueno que todo este mũdo visible: pues a todo el hezistes para seruicio y vso de los buenos. Y pareciendo vna vez el principe deste mundo delante de vos, diziendo: que hauia rodeado toda la tierra, donde tantas grandezas y marauillas hauia visto, por ninguna dellas preguntastes, sino por vn hombre simple, y recto, que hauia en ella, que se llamaua Iob. Esto tambien Señor declara vuestra bondad, y el paternal cuydado que teneys de todos los buenos: pues entre todas las grandezas del mundo, no ay en vuestros ojos otra grandeza porque preguntar, sino esta. *Exod. 3.* *Iob. 1.*

Pues que lengua explicara las honras con que los honrays aun eneste mundo, queriendo que hasta las reliquias de sus cuerpos, y aũ los pedaçuelos de sus pobres vestiduras sean reuerenciadas, y tenidas en grãde veneracio? Sant Gregorio escriue, que la Emperatriz de Constãtinopla (que era como señora del mũdo) le embio a pedir con grande instancia la cabeça del Apostol Sant Pablo, cõ muy differente coraçon cierto del que tenia Herodias, quando pidio la de Sant Iuan Baptista. Y el sancto Pontifice le respondio, que en ninguna manera podia despojar a Roma de tan gran thesoro: mas que le embiaria en lugar della, vna joya muy preciosa: que era vn poquito de la limadura de la cadena con que el sancto Apostol estuuo preso en poder de Neron. Pues que mayor honra puede ser para vn hombre, que como official mecanico viuia por el trabajo de sus manos, que leuantarlo Dios a tan grande dignidad, q̃ los monarchas del mundo tuuiessen por gran thesoro, vn poquito de hierro por auer tocado en sus miembros? y que honra tãbien aquella que escriue Sant Lucas del mesmo Apostol, que su sudario, y qualquier handrajo de su cuerpo sanaua todas las enfermedades del mundo: de manera que dispensaua Dios en las leyes de naturaleza, por amor de vn harrapo, que hauia tocado en el cuerpo de su Sancto.

Y no solo honro desta manera las Reliquias

quias de sus Apostoles, mas cada dia haze esta mesma honra a los poluos y handrajos de sus amigos: de cuyos milagros estan llenos todos los libros. Pues quien leyere los cinco libros de la vida de Sant Bernardo, escripta por tres insignes autores: los quales fueron testigos de vista de sus virtudes, hallara, que passan de dozientos y sesenta milagros los q̃ en ella se cuentan: y entre ellos se escriue, que vn Obispo de vna ciudad de España hizo saber al sancto varon, que padecia continuamente vn grandissimo dolor de cabeça: al qual el sancto embio vn bonete suyo: y poniendole el Obispo en su cabeça, tuuo tanto respecto el Señor de todo lo criado a q̃ aquel bonete hauia tocado en la cabeça de su siervo, que en esse instante le dio perfecta salud. Y lo que mas es, hauiendo vna vez cenado el sancto varon en casa de otro Obispo (que tenia bien conocida la sanctidad deste bienauẽturado padre) mãdo guardar el plato en que el Sancto hauia cenado. Y acabo de cierto tiempo, padeciẽdo el vna rezia enfermedad, mando que le diessen de comer en aquel plato, y luego en esse pũto se hallo sano. Iuzgue pues por este exẽplo los hõbres, en q̃ precio tiene aquella summa bondad a los buenos: pues quiere que hasta las leyes de naturaleza se dispensen, y tengan especial acatamiento y respecto, no solo a sus personas, no solo a los andrajos de sus cuerpos, sino a las vasijas, en que alguna vez comieron. Y conforme a estos exẽplos, hallaremos a cada passo otros innumerables en las historias de los Sanctos: Los quales nos han de ser vnos viuos retratos y espejos claros, en que veamos la immensidad de la bõdad de nuestro Señor, y el amor grande que tiene a los buenos, y las honras, con que los honra. Este es el principal fruto que se ha de sacar desta sancta lectiõ: por que sin duda mucho mas resplandece la hermosura de la diuina bondad en el tratamiento q̃ haze a los buenos, que en la fabrica de los cielos, y de todo este mundo criado.

Y como si todo esto fuesse poco, acrecentastes les Señor otra nueua honra: porque no solo honrays a ellos, mas tambien sus descẽdientes por ellos. Porque vos mesmo dixistes: Yo soy Dios, zelador de las animas, que vso de misericordia con los que me amã, hasta la millesima generacion: Assi Señor lo dixistes, y assi lo cumplistes con Dauid, con Abraham, y con su hermano Loth, y con otros muchos amigos vuestros: a cuyos hijos y decendientes heziste muy especiales mercedes (aunque algunos dellos eran idolatras y malos) por respecto de sus padres que fueron buenos. Lo qual manifiestamẽte declaro aquella celestial Cantora en su Cantico, quãdo dixo: La misericordia del Señor corre de generacion en generacio enternalmẽte sobre aquellos que le temen.

Exod. 20.

Luce. 1.

§. VI.

Pues que tan grande sea la bondad que se nos descubre por estas obras de gracia, de q̃ hasta aqui hauemos tratado, las historias y vidas de los sactos en grãde parte lo declarã. Por que alli se vera cumplido y verificado todo quanto aqui hauemos dicho de la prouidencia que el Señor tiene de sus amigos, y de la manera que se ha con ellos. Mas entre todos estos exemplos no apuntare mas que solos dos de dos mugeres, vna peccadora, y otra innocẽte: vno antigo, y otro nueuo: vno de Maria Magdalena, y otro de Sancta Catalina de Sena. Pues que cosa mas admirable que los fauores y beneficios que el Señor hizo a esta sancta peccadora del Euãgelio, despues de su gloriosa Resurrection? Que mayor marauilla que estar vna muger en vna montaña treynta años: y passar todo este tan largo espacio de tiempo sin comer y sin beuer? y lo que mas es, que cada dia fuesse leuãtada siete vezes en el ayre por mano de los Angeles a oyr los cantares y melodia dellos: y por ellos mesmos fuesse restituyda en su propio lugar? Pues a quien no pondra espãto y admiracion esta tan estraña nouedad para con esta sancta muger?

Mas los fauores y muestras de amor que descubrio a la virgen Sancta Catalina de Sena, no se pueden explicar en pocas palabras: sino es leyendo toda la historia de su vida, q̃ escriuio su confessor varon religiosissimo: q̃ despues fue general de toda nuestra Orden: el qual supo mucho de lo que escriuio de la boca de la mesma virgen: y de mas desto, el affirma con solenne juramento la verdad de todo lo que escriue. Muchos son los argumentos de la diuina bondad: y el mayor de todos es auerse hecho Dios hõbre por amor delos hõbres, y padecido muerte por ellos: y vnos se mueuẽ mas cõ vnos, y otros cõ otros, segũ la disposicion y deuocion de cada vno. Mas yo confiesso q̃ vno de los q̃ hasta ahora mas me han espantado, y mayor conocimiẽto me

to mehã dado desta soberana bondad, y del grande amor que este Señor tiene a las animas puras y limpias, es, ver lo que hizo con esta sancta, y las inuẽciones quotidianas de fauores y regalos, con que la visitaua y trataua. Porque vna vez le saco el coraçon del cuerpo, y lo tuuo tres dias en su poder: y despues se lo puso en su lugar: otra se desposo con ella en presencia de la sacratissima madre suya, y de otros sanctos: otra por hauer ella beuido vn breuage amarguissimo, siruiendo a vna enferma, le aparecio y le dio a beuer vn licor celestial de la llaga de su sacratissimo lado: otra vez por hauer se ella desnudado de vna tunica, para dar a vn pobre, le traxo el mesmo Señor otra tunica con que nunca sintiesse frio ni calor, inuierno ni verano: otras vezes le dio a sentir parte de todos los dolores, y tormentos que hauia padecido en su sacratissimo cuerpo. Y lo que excede toda admiracion, el mesmo Señor rezaua las horas canonicas con ella, como vn clerigo con otro: lo qual es cosa, que si la mesma virgen no lo dixera, parece que faltara la fe humana para creer cosa tan nueua, y tan admirable, y de tanta familiaridad con Dios. Pues que dire de sus grandes reuelaciones, y de la efficacia de sus oraciones? que delos peccadores obstinados, que ella conuirtio? que, del passar tanto tiempo sin comer otro mãjar que el Sanctissimo Sacramento: como el Papa Pio segundo da testimonio en la Bula de su canonizacion? que, de los extasis y alienaciones de sentidos que padecia todas las vezes que comulgaua: dõde no falto vna persona maluada que le hinco vna aguja por la planta del pie, lo qual ella no sintio mas, que si fuera de piedra marmol? Pues los milagros que se hizierõ los tres dias que estuuo su sancto cuerpo sin sepultar, quien los contara? Porque en la Bula sobredicha, entre otras cosas se cuenta, que no pudiendo vna doliente llegar a su sancto cuerpo por la mucha gente que alli estaua, tomando vna toca della: y lleuando la de mano en mano a tocar el cuerpo, y boluiendo la a la doliente, fue luego sana. Pues quien quiera que tuuiere ojos, para saber mirar todas estas marauillas, luego entendera quan incomprehẽsible sea el amor que nuestro Señor tiene alas animas puras y limpias: pues assi las trata, assi las honra, assi las abraça, y regala, assi las purifica y sanctifica: assi las leuanta sobre los cielos, assi oye sus oraciones, assi trata tan familiarmẽte con ellas: y les da parte de sus secretos, y les haze en todo la voluntad. Pues quien esto considerare, por vna parte se marauillara de ver como aquella soberana magestad se inclina tan familiarmẽte a vna cosa tan baxa como el hõbre: y por otra parte dexara de marauillarse, considerando que no se podia esperar menos de aquella infinita immensa, e incomprehẽsible bondad: sino que tal como este sea el amor que tiene a los buenos, y tal el trato y communicacion que tiene con ellos. Esta razon bien cõsiderada declara la grandeza del amor, que esta summa bõdad tiene a las animas puras y limpias: mas ningun genero de palabras ay bastantes para declarar esto en el grado que es: por que en las cosas humanas, quando vemos vna persona hazer todos los extremos del mundo por otra, solemos dezir que esta enhechizada, o que a perdido el seso, o tal que cosa, con que en alguna manera declaramos la grandeza de aquella passion. Mas como nada desto pueda caber en aquella infinita dondad y pureza, no tenemos vocablos para significar la grãdeza deste amor, y de los grãdes fauores y regalos que este Señor haze a sus familiares amigos. Y por esso paramos en dezir, que no se puede creer menos de la infinita bondad, sino que ame con infinito amor a los buenos, y que conforme a esto sea el tratamiento que les haze.

Y si estos fauores que pertenecẽ a los bienes de gracia tãto nos descubren Señor vuestra bondad, que haran los bienes de gloria? Si desta manera tratays a vuestros amigos en este valle de lagrymas, como los tratareys en el paraysо de vuestros deleytes? si assi los alegrays en el camino, como los alegrareys en su patria? si assi los consolays en el lugar de su captiuerio, que hareys en el lugar de la libertad? Si assi son regalados quando hazẽ penitencia, que sera quando cojan los fructos della? Si assi duermen y reposan en vuestro seno, quando andã armados en la guerra, que sera quando dexen las armas, y gozen de los triumphos de la victoria? Pues qual sera Señor la bondad que alli les descubrireys, quãdo esteys ya seguro que no se alçaran a mayores, ni se enuaneceran con el fauor? Alli les mostrareys vuestro diuino rostro, alli llamareys a cadavno por su nombre, alli los assentareys a vuestra mesa, y les dareys a comer de vuestro plato, alli los hareys vna mesma cosa con

sa con vos,alli les dareys parte de todos vuestros bienes: es a saber de vuestra gloria, de vuestra hermosura,de vuestra diuinidad, de vuestra eternidad, de vuestra bienauenturãça:y assi sereys todo en todos ellos.Alli quãdo se vean para siempre seguros,y confirmados en gracia, estenderan sus lenguas en vuestras alabanças, y con el Propheta cantaran: Psal.147. Alaba Hierusalem al Señor, y alaba Siõ a tu Dios: porque fortifico las cerraduras de tus puertas,para que gozes de perpetua y firme seguridad. Alli es dõde claramente se conoce la grandeza de vuestra bondad, y donde sin cessar dan vozes aquellos celestiales cantores, diziendo: Sancto, Sancto, Sancto es el Dios de los exercitos.

Mucho se nos descubre Señor vuestra bõdad por la grandeza desta gloria,con que galardonays los buenos: y por el amor y buen tratamiento,que les hazeys en esta vida:y no menos se descubre esto mesmo por el aborrecimiento que teneys a los malos, y por la grandeza de la pena que les teneys aparejada en la otra. Por que del mesmo principio de donde nace el amor inestimable para con los buenos,nace tambien el aborrecimiento para con los malos,que es vuestra immensa,he infinita bondad: a la qual pertenece amar, y fauorecer summamente la bõdad, y aborrecer y castigar seueriſsimamente la maldad. Por donde las grandes amenazas, y castigos espantosos que mandays denunciar alos malos por los Prophetas,aunque mueuen nuestros coraçones a temor, no menos los mueuen a amor,pues no solamente nos dan testimonio de vuestra justicia, mas tambiẽ lo dã de vuestra bondad,pues tan grande indignacion, he yra como alli mostrays contra la maldad, nos da claro a entender quan grande sea vuestra bondad, y quanto deua ser amada.

Mas que dire? que no solo este odio contra los malos nos dize esto, mas tambien la pena eterna del infierno que les teneys aparejada, porque la cosa mas espantosa que ay a juyzio humano,es,castigar con pena eterna culpa temporal: y q̃ con todo esto no quede sufficientemente castigada.Porque como vos Señor seays vn abysmo de misericordia, como soys copioso enel galardonar,assi soys piadoso en el castigar. Porq̃ siempre es mayor vuestro galardon que nuestros seruicios, y vuestro castigo menor que nuestros pecados. Pues de donde nace que vn castigo por vn cabo tan terrible, y por otro tan prolixo como el del infierno, se diga que es no solamente justo,sino tambiẽ corto y escasso por vna culpa temporal,sino porque es tan grãde y tan incomprehensible vuestra bondad, que peccar cõtra ella no se castiga dignamẽte,ni con eterno tormento.Pues que tal sera aquella bondad, cuya offensa aun no queda sufficientemente castigada cõ pena infinita? O summa bõdad,o ineffable bondad, que tu sola justificas esta ley,y tu grandeza haze pequeño este castigo,porque ella es tan grande, que noay pena que baste para castigo de quié la offendio.

Sobre todo lo dicho no parece que se podra añadir mas argumentos, y testimonios desta soberana bondad:mas es cierto que todo esto a penas es vn punto en comparacion de lo que esta bondad se nos declara por el mysterio de la encarnaciõ del hijo de Dios. Porque todo esto fue cõmunicarnos Señor, todos los bienes que fuera de vos se nos podian communicar, que eran bienes de naturaleza,de gracia,y de gloria. Confiesso Señor q̃ por estas tres ordenes de bienes, no ay fuera de vos cosa que no nos sea communicada. Mas dentro de vos esta vuestro ser, que es propiamente vuestro: y que no se puede communicar sino haziendo Dios a quien le communicaredes. Por que assi como es hombre, quien tiene ser de hombre: assi tambien sera Dios, quien tuuiere ser de Dios.Pues esta tan incomprehensible gracia teniades ab eterno determinada de hazer al hombre,y no al hombre solo,sino a todo el mundo en el hombre: pues el es vn mundo abreuiado. Pues que tiene ya el hõbre Dios mio que dezir aqui?como no enmudecera,y pasmara, viendo vna tan espantosa muestra de bondad? Que mas era posible de hazer? que os queda Señor mas por communicar? que cosa puede mas declarar la naturaleza del summo bien, que esta summa communicacion? O summamẽte bueno, y digno de ser amado con infinito amor Porque infinita bondad, con infinito amor merece ser amada:y todo lo q̃ falta para llegar aqui,falta para su perfecta medida. De modo que si yo Señor tuuiera infinitos coraçones,con todos ellos os hauia de amar, y si tuuiera infinitas lenguas,con todas os hauia de alabar,y si tuuiera infinitas vidas,todas las hauiera de emplear

plear en vuestro seruicio:y si huuiera infinitos mundos que dexar,todos se hauiã de despreciar por vuestro amor. Mas pues esto no puedo, dadme, vos Señor gracia para que os ame yo con todo lo que puedo: y que con la fuerça deste amor resista a todo otro peregrino amor.

Todas estas,o anima mia son obras de aquella suma bondad, y vnas como centellas que saltaron aca fuera del pecho diuino.Pues si tales son las centellas que tal sera el fuego de donde saltaron?Si tan grandes los effectos deste summo bien, que tan grande sera en si el mesmo bien?Este es aquel summo,e incõmutable bien,que no se estrecha con los lugares,no se muda con nouedades,no passa cõ el tiempo,no tiene necessidad del socorro de nadie,porq̃ por si solo basta,por si solo puede,y por si solo deleyta. Este es aquel sumo bien,que no se alcança con los sentidos: porq̃ es espiritual y eterno,mas cõ el entendimiẽto se conoce,y con la voluntad se gusta,y con el coraçon se siente,y con la deuocion se busca,y cõ la esperança se halla, y cõ la charidad se abraça, y en la gloria para siẽpre se possee.

Consideracion Segunda, de la segũda causa del amor de Dios, que es la grãdeza de su hermosura.

NO solamente la bondad,sino tambien la verdadera hermosura,mueue grandemente los coraçones al amor. Por donde algunos sabios vinieron a dezir,que el objecto de nuestra volũtad era la hermosura,por ver con quanta fuerça atrahe las voluntades a si.Pues si tan amable es la hermosura,que tan amable sereys vos Señor,q̃ soys pielago y fuente de infinita hermosura, de quien proceden todas las hermosuras? Las hermosuras Señor de las criaturas son particulares,y limitadas:mas la vuestra es vniuersal,he infinita:porque en vos solo estã encerradas las hermosuras de todo lo que vos criastes.Por donde,assi como el Sol es mas claro, mas resplandeciente,y mas hermoso,que todas las estrellas del cielo juntas: y el solo alũbra mas que todas ellas:assi vos solo soys infinitamẽte mas hermoso que todas vuestras criaturas, y mas parte para alegrar y robar los coraçones q̃ todas ellas. De vuestra hermosura el Sol y la Luna se marauillã,de vuestra hermosura manaron todas las otras hermosuras: en esta hermosura no se hartan de mirar los Angeles: porq̃ en ella veẽ mas perferamẽte todas estas perfectiones y hermosuras de las criaturas,q̃ en las mesmas criaturas.

Mas que es toda la hermosura deste mũdo visible,cõparada con la del inuisible? Que es toda la hermosura de los cuerpos,comparada con la de los espiritus angelicos,sino vna estrella comparada con el Sol? Vn Angel dize el Euangelista S.Ioan, que vio en aquella su grande reuelacion con tan grande claridad y hermosura,que lo yua a adorar, si el Angel no se lo estoruara. Pues si tan grande es la hermosura que excede todas las hermosuras visibles, qual sera aquella que contiene tambien en si la de las inuisibles? Esto se podra en alguna manera entender,si considera mos la muchedumbre de los Angeles, y los grados y orden de sus perfectiones. En numero son tantos ,que sobrepujan la muchedumbre de todas las especies criadas: demanera que aunque no son infinitos, toda via son innumerables:porque nadie puede contarlos, sino solo aquel que cuenta la muchedumbre de las estrellas, y llama a cada vna por su nombre.Mas con ser tantos, estan de Psal.146. tal manera ordenados, que el segundo tiene todas las perfectiones del primero, y otra mas, con que differe de el:como vemos en los grados y dignidades de la Iglesia, donde la dignidad superior tiene todo lo dela inferior, y vn grado mas con que se differencia della. Y desta manera procede la Hierarchia Ecclesiastica,començando dende las ordenes menores, y procediendo por todos los grados Ecclesiasticos hasta el prostero,que es el summo Pontifice.Pues esta mesma ordẽ que ay en la Hierarchia de la Iglesia militante, ay tambien en la triumphante: demanera q̃ el primer coro es de los que communmente se llaman Angeles.El segundo es, de los Archangeles:los quales son en mayor numero que los Angeles:porque quanto son mas excelentes los coros, tanto es mayor el numero de ellos. Y por esta mesma orden hauemos de subir por todos los nueue coros, hasta llegar al postrero de los Seraphines, que mas vezino esta a Dios, y mas distante del primer Angel:el qual tiene en si solo las perfectiones y virtudes de todos los otros An-

Apoc. 19.

geles,como vemos aca que el hombre tiene en si las virtudes y perfectiones essenciales de todos los otros animales que son inferiores a el.

Pues quiero yo Señor ahora echar la cuẽta,y subir por esta escalera de las criaturas, a ver como desde vna atalaya muy alta,algo de la hermosura inestimable que ay en vos. Porque primeramente esta claro que teneys ya la hermosura de todas las criaturas visibles,y despues la de las inuisibles, que sin cõparacion son muchas mas en numero,y mayores en excelencia: y sobre esto teneys en vos otras infinitas hermosuras:que a ninguna criatura se communicaron. De manera que assi como la mar es grande,no solo porque todas las aguas de los rios entran en ella, sino tambien por las que ella tiene de suyo, que son muchas mas sin comparacion: assi dezimos que vos Señor soys mar de infinita hermosura,porque no solo teneys en vos las perfectiones y hermosuras de todas las cosas, sino tambien otras infinitas,que son propias a vuestra grandeza, y no se comunicaron a ellas,aunque en vos no sean muchas hermosuras,sino vna simplicissima he infinita hermosura.

Pues siendo esto assi,qual podremos entender que sera aquella hermosura,aquella imagen tan perfecta,aquel espejo de todas las cosas,aquel abysmo de todas las gracias,pues el solo tiene embeuidos en si los mayorazgos de todas las hermosuras, con otras infinitas que son propias suyas? Aquella imagen de la Reyna Helena que pinto aquel famoso pintor Apeles,dizen que fue hermosissima,porque el pintor puso delante de si cinco donzellas de muy perfecta figura quando la pintaua, para tomar de cada vna lo mejor que le pareciesse. Pues si aquella imagen salio tan acabada,por tener en si las perfectiones de solas cinco figuras,que tal sera aquella imagen que en si contiene las perfectiones de todas las criaturas,y mas las suyas? ni ay lenguas de Angeles,ni dehõbres q̃ esto puedan explicar, o blancura de la luz eterna, o espejo sin mãzilla dela magestad de Dios,o parayso de todos los deleytes. Que sera Dios mio veros cara a cara? que sera ver essa lumbre cõ vuestra lũbre? o dichoso aq̃l dia, q̃ os viere,q̃ me descubrireys vr̃a cara,y me mostrareys en ella todos los bienes: o dia digno de ser cõprado cõ todos los tormẽtos y trabajos del mũdo.

Finalmente tal es, y tã grãde vuestra hermosura,que solo verla,y gozarla, basta para hazer bienauenturados aquellos soberanos espiritus del cielo, e hinchir todo el seno de su capacidad:los quales arden perpetuamente en amor de vuestra infinita hermosura,amandola con todas sus fuerças,y occupando se en esto con lo vltimo de su potencia,sin jamas cansar.Porque la hermosura infinita de aquel objecto que tienen delante, de tal manera arrebata, y llama a si todas las fuerças destos espiritus soberanos, que no pueden dexar de estar siempre y actualmente amando os con este amor. Y esto es lo que tacitamente significo Sant Ioan en su reuelacion, *Apocal.4* quando dixo,que aquellos santos quatro animales(que estauan ante el trono de Dios)no tenian descanso dia y noche, diziendo· Sancto,Sãcto,Sãcto es el Señor Dios de los exercitos.Llena esta la tierra de su gloria:porque en dezir que no tenian descanso, dio a entender que cõ todas sus fuerças y sin cessar amauan y alabauan a aquel Señor, en quien estaua todo su descanso.

Mas que mucho es hazer esto los Angeles en el cielo,pues algo desto hizieron los santos aun en este lugar del destierro? Por que de la virgen sancta Clara leemos,que auiendo recebido de Dios vna grande visitacion, y consolacion,despues de la fiesta de la Epiphania,quedo su anima tan absorta en Dios, y tan presa de aquella Diuina suauidad, y amor que hauia gustado, que por espacio de muchos dias no podia estar atenta a lo que se hablaua,y tenia necesidad de hazerse mucha fuerça para esto,por tener todos los sentidos robados y trasladados en Dios.

Mas que mucho es que la vista desta hermosura baste para hazer bienauenturados a todos los coros delos Angeles:pues basta para hazer bienauẽturado al mesmo Señor de los Angeles:el qual no tiene otra bienauẽturança,sinover y gozar de su mesma hermosura.Lo qual llego a conocer Aristoteles Philosopho gẽtil por esta razõ: Claro esta dize el,q̃ aquel sumo biẽ(pues tiene vida)q̃ en alguna cosa ha de entẽder, porq̃ no ha de dormir:pues esta libre delas obras humanas,como son comer,y beuer,y cosas tales: y segun esto, no le queda otra obra en que entender, sino contemplar. Pues que contemplara? por ventura alguna otra cosa fuera de si, con cuya contemplacion sea bienauenturado? *Aristot.*

do? Claro esta que no: porque si tal cosa huuiesse,essa seria mejor,y mas noble q̃ el:pues la vista suya bastaua para hazerle bienauenturado:y assi esse seria Dios, y no el. Queda luego aueriguado,q̃ si su exercicio es contẽplar,y cõtẽplando es bienauẽturado, y no cõtẽpla otra cosa fuera de si, q̃ siempre esta cõtẽplando a si:y cõ esto es infinitamente bienauenturado.Pues qual sera aquella hermosura,que solo mirarla basta para beatificar a Dios, y para hinchir aquel seno y capacidad infinita de cumplida felicidad? Qual sera aquella hermosura que este Señor ab eterno siempre esta mirando, y eternalmente mirara,sin jamas enfadarse de miralla, sino antes recibiendo con esto tan incomprehensible alegria,que todo quanto ay criado y puede criar es nada en comparacion della. Como nadara en este pielago de tanta grandeza el hombre:pues en el puede nadar la grãdeza de Dios?.

Hagamos pues ahora esta comparacion: Claro esta que todas las hermosuras deste mundo, y del otro comparadas con aquella infinita hermosura, no son mas que vna gota de agua comparada con todala mar,o vna pequenita estrella comparada con el Sol:antes son aun mucho menos: por que toda via estas son criaturas finitas y limitadas, y assi se pueden entre si comparar.Pero entre dos estremos vno finito,y otro infinito,que proporcion puede auer? Pues desta gota de hermosura tan pequeña de las criaturas, tomemos vna particular,que es la de vna sola criatura. Vemos pues los extremos que algunos hõbres han hecho, y hazen cada dia por vna sola criatura: los quales ni comen, ni beuen, ni duermen,pensando en lo que aman: y aun a vezes vienen a perder la salud,y el juyzio,y la vida por esta causa. Porq̃ poco menos que esto acaecio a Amõ hijo de Dauid por la affection de Thamar.Pues si estos padecẽ esto por vna tan pequeña centella y sombra de hermosura,que hariã si se les offreciesse vna hermosura, dõde estuuiessen juntas todas las hermosuras deste mundo visible,y todas las del inuisible,y con estas las de aquel supremo he inuisible mundo que es Dios? Ay cuenta de guarismo que baste para tantear esto? ay entendimiento que pueda comprehenderlo? ay paciencia que suffra hazerse tantos extremos por esta tã vana sombra de hermosura, y hazer tan poco por aquella infinita y verdadera? Por que si esto se haze por vn poco de polvo y ceniza, y por vna florezica q̃ oy es,y mañana se marchita:como no corremos empos de vos Señor? como no os amamos con todas nuestras fuerças?como no caemos enfermos con aquella Sancta Esposa de los Cantares por este diuino amor?Como podemos comer, ni beuer, ni dormir,pensando en ella? *Cantic. 2.*

Pues siendo esto assi,ameos yo Señor con todas mis entrañas hermosura infinita: Ame os yo mar de todas las gracias,campo de todas las flores, retablo de todas las hermosuras,abysmo de todas las perfectiones:abrãse mis ojos para ver essa hermosura,y cierrẽse para todo lo de mas. Sean Señor todas las criaturas espejo en que os contemple, imagẽ en que os vea,y escalera por donde a vos suba,y libro por donde lea vuestras grandezas. Abrid Señor mis ojos,y vngid los con el colirio de vuestra gracia,para que pueda yo en alguna manera ver vna sola centella de vuestro resplandor. Encended en mi coraçon vna sed tan grande devos,que diga yo con el Propheta: Como el ciervo desea las fuentes de las aguas,a si dessea mi anima a ti miDios. Tuuo sed mi anima de Dios viuo,quãdo vẽdre,y parecere ante la cara de mi Dios? Venid,venid pues todos los amadores de Dios, venid a esta fuente,beued desse diuino liquor, insistid en esta demanda,porfiad con el Propheta diziendo: A ti dixo mi coraçon, tu cara Señor buscare, y por ella suspirare: no apartes tu rostro de mi: tu que vives y reynas en los siglos de los siglos. Amen. *Psalm.41.* *Psalm.26.*

Sigueſe vna notable ſentencia de Platõ,acerca de lo que eſta dicho, de la diuina hermoſura.

§.11.

Casi todo esto que aqui hauemos dicho, dize marauillosamente Platon, en persona de Socrates, en el Dialogo que llaman del combite:donde viene a concluyr,que la verdadera sabiduria y bienauenturança del hõbre(por la qual se deue poner a todo genero de trabajos)es la cõtemplacion y amor de la verdadera y perfecta hermosura: porque esta es la que atrahe a si, y roba los coraçones de quien la mira: y esta dize que esta en solo Dios, que es perfectamente hermoso. Lo qual prueua, declarando las condiciones de la perfecta hermosura,las quales en ninguna *Platon.*

parte se hallan sino en solo Dios. Porque primeramente dize, que ha de ser eterna, que ni tenga principio ni fin, ni pueda crecer, ni tãpoco menguar. Lo segundo dize, que de tal manera ha de ser enteramente hermosa, que no tenga vna parte fea y otra hermosa, sino que todo quanto ay en ella sea hermoso. Lo tercero dize, que esta hermosura no se ha de marchitar, ni alterar cõ el tiempo, de tal manera que vn tiempo sea hermosa, y otro fea: sino que en todo tiempo permanezca envna mesma gracia. Ni tampoco quiere que se mude con los lugares, para que en vn lugar sea hermosa, y en otra fea, sino que en todo lugar conserue su hermosura, y en todo sea amable. Assi mesmo dize que de tal manera ha de ser hermosa, que no sea por participacion de alguna hermosura accidental, como son las hermosuras de las criaturas: sino que essencialmente sea hermosa, de tal manera, que del participen todas las cosas hermosas, y el de nadie la participe. Y como todas las cosas puedan padecer diminucion de su hermosura, el no la pueda padecer, por no auer cosa mas poderosa que el. Y puestas estas condiciones concluye Platõ, que la summa sabiduria y felicidad del hombre consiste en el conocimiento desta summa, simple, y eterna hermosura, de tal manera, que el que mirare, amare, e imitare, y por amor suyo despreciare todas las cosas que en este mundo parecen hermosas y amables, esse solo sera de tal manera sabio y bienauenturado, que ninguna cosa le falte para el cumplimiento de la felicidad que en esta vida se puede alcançar. Todo esto es sentencia de Platõ, dicha en persona de Socrates: y lo que mas es de marauillar, confiessa el mesmo Socrates hauer aprẽdido esta Philosophia (que llama disciplina amatoria) devna muger prudentissima que se llamaua Diotima. Pues q̃ Christiano aura que no se espante de ver en estas palabras de gentiles, resumida la principal parte de la Philosophia Christiana: pues aqui se declara el fin de nuestra vida, que consiste en la contemplacion, y amor de la hermosura diuina, y en los medios por do se alcança: q̃ es el menosprecio de todas las cosas amables, y hermosas del mundo? Y quien no dara gracias a Dios, considerando por otra parte que esta tan alta Philosophia que Platon alcançó (por donde merecio nombre de diuino) vemos ahora en grande numero de personas religiosas, y de muchas pobres mugercitas: las quales despidiendo de si, y dando libelo de repudio, a todas las vanidades del mũdo, y a todos los cuydados terrenos, entiẽden perpetuamente en allegarse a Dios, y traher siempre su coraçon ocupado en la contẽplacion y amor desta diuina hermosura, y en las obras y marauillas que della proceden.

Por aqui tambien se entendera lo que en esta consideracion passada diximos dela hermosura de nuestro Criador, y de quan poderosa sea ella para atraher los coraçones a si: pues en ella se hallan cumplidamente todas las condiciones que este Philosopho señalo de la perfecta hermosura, y fuera della no: y el conocimiento desta hermosura dize que es el fundamento de lo que el llama disciplina amatoria: porq̃ esta es la que señaladamẽte lleua todos los coraçones empos de si.

Consideracion Tercera, de otra causa del amor de Dios, que es la grandeza del amor que el nos tiene.

S. Thom.

DIze S. Thomas, que assi como ninguna cosa ay cõ q̃ mas se enciẽda vn fuego: q̃ cõ otro fuego, assi ninguna ay cõ q̃ mas se enciẽda vn amor, q̃ cõ otro amor. Porque como la primera delas dadiuas sea esta, de la qual manã todas las otras: assi como los beneficios recebidos mueuen al amor del biẽ hechor, assi y mucho mas el amor, q̃ es la causa dellos. Pues poresto sera razõ leuãtemos ahora los ojos d̃ nuestra anima a cõsiderar la grãdeza del amor q̃ nuestro Señor tiene alos hõbres: y porq̃ ay dos maneras de hõbres, vnos buenos, y otros malos, no trataremos aqui de vnos ni d̃ otros. Porq̃ dela grãdeza del amor q̃ tiene alos buenos, y del tratamiẽto q̃ les haze, y de las cõsolaciones cõ q̃ los cõsuela, y de las hõras cõ q̃ los hõra, y a tratamos en la primera de estas consideraciones: y q̃ no tẽga amor alos malos en quãto malos, entẽdido esta delo q̃ la escriptura dize, q̃ es aborrecible a Dios el malo y su maldad. Trataremos pues delamor q̃ tiene alos hõbres en comũ, enquãto son criaturas suyas: dõde entra el desseo q̃ tiene de la salud y bien del genero humano.

Sapie. 14.

Pues la grandeza deste amor declaran primeramente todos los beneficios Diuinos, de que arriba tratamos. Por que como sea proprio del amor querer bien, y hazer bien (porque de lo vno nace lo otro) quien tantos bienes nos tiene hechos, como alli esta declarado, siguese que ha de amar mucho a quien tantos bienes hizo. Y por esto, quanto alli se trato delos beneficios diuinos, sirue para este fin: y no menos haze para ello lo que se dixo de la grandeza de la diuina bondad. Por que como esta sea la fuente de donde nace el amor, conocida la grandeza de la fuente, se conoce tambien qual sera el rio que de ella procedera. Mas para este effecto trataremos aqui particularmente de tres grandes indicios y obras deste diuino amor, que son las obras de la creacion, glorificaciõ y redempcion.

Pues començãdo por la primera, esta nos descubre por muchas vias, el amor que en aquel diuino pecho esta encerrado. Por que primeramente, como el hombre sea obra de las manos de Dios, hecha a su imagen y semejança, y la mas principal obra de quantas en este mundo visible formo, como no ha de amar lo que el mesmo con esta dignidad y preeminencia tan grande formo? Porque es tan natural cosa amar las personas las obras de sus manos, que hasta vn arbol que ayamos plantado, o enxerido de nuestra mano, le tenemos vn particular amor. Y quando acabo de tiempo, lo vemos florido, o cargado de fruto entre otros muchos arboles, nos alegramos mas cõver aq̃l q̃ todos los otros: porq̃ los otros miramos como aestraños, mas este como a cosa nuestra. Y como esta sea vna natural condiciõy propiedad de la naturaleza humana: la qual fue por vos Señor criada, necessariamente hauemos de poner en vos esta perfection. Porque no puede auer perfection en la criatura, que no este muy mas excelentemente en el Criador. Pues segun esto, si vos Señor amays a todo lo que criastes, como a cosa que salio de vuestras manos, quanto mas amareys aquel para quiẽ todo lo criastes? y si assi amays a lo q̃ formastes de qualquier forma que lo hiziessedes, quanto mas al que criastes a vuestra imagen y semejãça?

Esta es vna de las principales razones, que alegaua el Propheta Isayas al Señor para pedir misericordia, quando dezia: Miradnos Señor con ojos de piedad, pues somos obra de vuestras manos. Y por esto mesmo tenia Dauid por cierta la misericordia deste Señor, quando dezia: Estendereys Señor vuestra diestra a la obra de vuestras manos. Y por esto mesmo se marauilla el Sancto Iob de como el Señor permitia que el demonio le atormentasse tan crudamente, siendo el obra de sus manos. Y assi prosigue el esta razon muy a la larga, diziendo: Vuestras manos Señor me hizieron y formaron: pues como me soltays dellas, para que vẽga a despeñarme? Acordaos ruego os Señor, que vos me hezistes, como quien de vn poco de barro haze vn vaso, o quaja vn poco de leche. Vos mesmo me vestistes de pieles y de carne, y me organizastes con huessos y neruios, y me distes vida y misericordia. Pues siendo esto assi, como Señor desamparays lo que vos mesmo formastes? Todo esto dezia el sancto varon, presuponiendo el amor que el Señor tenia alo que el mesmo hauia formado como a obra de sus manos.

Isai. 64.

Psalm. 76

Iob. 10.

Mas ay aqui otra consideracion en gran manera dulce, y de gran suauidad, que es ver como en tanto grado amastes y preciastes este hombre, que todo este tan grande y admirable mundo que vemos cõ los ojos, criastes para el. Y que esto sea vna grande verdad, prueuase por esta euidente razon. Porque claro esta que no criastes este mundo visible para los angeles (que son puros espiritus) y assi no tienen necessidad ni de lugares corporales en que esten, ni de cosas corporales con que se sustenten. Mucho menos lo criastes para vos: pues de nada teneys necessidad, sino de vos solo, pues ab eterno estuuistes sin mundo, tan glorioso y bienauenturado como ahora lo estays. Pues dezir que lo criastes para las bestias, seria grande bestialdad: pues las bestias ni conocen al hazedor, ni son parte para agradecer el beneficio: ni menos merecedoras q̃ tan gran fabrica criase aquel potentissimo y sapientissimo hazedor para brutos animales. Por donde claramente se sigue q̃ todo este tãgrande theatro, poblado de tantas cosas, esclarecido con tantas lumbreras, hermoseado con tanta variedad de cosas, cercado de tan grandes y tan resplandecientes cielos, gouernando con tan ciertas y marauillosas leyes, fue criado solo para seruicio, mantenimiento, y vso del hõbre: y para que le fuesse vn espejo en q̃ mirasse al Criador, y vn libro natural en que leyese, y conociesse su sabiduria, su omnipotẽcia, su prouidencia, y su bõdad. Pues no sera grãde argumẽto del amor d̃ Dios, y dela estima en q̃ tuuo al hõbre, auer criado para solo el

vna tan grande casa? tan grandes cielos? tan grande tierra? tan grande mar? y tanta prouision de cosas innumerables, para solo su cuerpo? que es la menor y mas baxa parte del hombre. Si es grande muestra del amor que vn padre tiene a vn hijo, prouerle de gran casa y familia, quando le da estado de vida: quanto amor mostro aquel eterno padre al hombre, quando de tal casa le prouey o, dandole por palacio el mundo, y por familia todas las criaturas, y la mar y la tierra para prouision de su mesa, y las estrellas del cielo por pages de hacha, que esclarecies sen la noche y el dia: de las quales ay algunas que (como dizen los Matematicos) son cient vezes mayores que toda la tierra? Pues segun esto, que tã grandes seran los cielos, donde caben tantas estrellas? y que tã grande sera el mundo, que de tales cielos esta cercado? Pues quiẽ no conoce por aqui la liberalidad y amor de tal dador, y quien puede caber en si de plazer, cõsiderãdo la estima en que este Señor le tuuo, quando tal casa le aparejo? y quien no conoce por aqui la grandeza de su dignidad, viendose por Dios hecho rey y señor de todo el mundo? y viendo quan grande amor le mostro, quien le dio este tã grande principado?

Mas no para aqui Señor este argumento, y testimonio de vuestro amor: passa aun mas adelante. Porq̃ aun mas claramẽte nos descubre esto la infinidad de cosas que Señor criastes, no solo para prouision y mantenimiento del hombre, sino tambien para su recreacion y regalo. Porque en aquellas os mostrays ser muy largo Señor para con vuestros criados, proueyendo los abundantemẽte de todo lo necessario para el vso de la vida: mas en estas mostrays amor de padre a hijos, y hijos chiquitos, y tiernamẽte amados: a los quales suelẽ los padres prouer de cosas alegres, para su gusto y recreacion. Pues quien podra explicar aqui la muchedumbre de cosas que para este fin criastes? Que de colores tã hermosos para la vista? que de vozes y musicas de hombres y de aues para el oyr? que de rosas y flores para el sentido del oler? que de sabores y diuersidades de manjares para el gusto? que de objectos tan admirables tiene la vista, para tener siempre en que recrearse, y recreandose aprouechar en el conocimiento del Criador? Que retablo ay mas hermoso que el cielo estrellado? Que paños de verdura mas graciosos, que los campos floridos, y los rios con sus riberas enteldadas, y reñidos de arboledas? Que matizes mas perfectos, q̃ el color de los rubies, y esmeraldas? que sedas mas finas, ni q̃ brocados mas resplãdecientes, que los colores de algunas flores que ay, vnas moradas, y otras amarillas, y de otros muchos colores? fino fuera esto assi, no dixera el Saluador en el Euangelio: Considerad las açucenas del campo como crecen. Digo os de verdad, que ni Salomon en toda su gloria se vistio como vno destos. Matth. 6.

Pues procediendo mas adelante por este tan espacioso campo de vuestras obras y marauillas, si es tan grande argumento de amor auer criado este tan grande y tan hermoso mundo, con tanta variedad de cosas, que nos declaran vuestro amor: quanto mayor lo sera, auer criado a nosotros para vos? conuiene saber, para hazernos participantes de vos? esto es, de vuestra mesma bienauenturança y gloria: la qual como a ninguna criatura pueda pertenecer por titulo de naturaleza, sino a solo vos que soys Dios, figuese que con esta gracia nos hezistes en su manera dioses, pues nos hezistes participioneros de la gloria de Dios. Pues quitada a parte aquella summa gracia de la vnion de nuestra humanidad con el verbo diuino, que mas nos podiades dar, a que grado de honra podiamos mas subir? Ciertamente Señor assi como no ay mayor gloria que la vuestra, assi ninguna dignidad podiamos recebir mayor que esta. En la qual, ni los mas altos seraphines que mas de cerca veen y gozan de vuestra hermosura, en quanto toca a la dignidad del fin, no nos hazen ventaja. Por que aunque sean sin comparacion mayores en la condicion de su naturaleza, no lo son en la condicion de la bienauenturança: pues para el mesmo fin y gloria que fueron criados ellos en el cielo, fuymos tambien nosotros criados en la tierra. Aqui Señor der ramastes sobre nosotros vuestros thesoros, pues nos criastes para vn tan alto fin, y tan grande gloria, que ningun entendimiento diuino, ni humano puede comprehender cosa mayor. Por donde, si por las dadiuas se juzga el coraçon y el amor, qual fue aquel amor, que tal dadiua nos dio, que ni a toda su omniporencia dexo lugar para poder dar la mayor? O liberalissimo, o benignissimo Señor, o verdadero amador de los hombres, pues para tanto bien los criastes. Bendigan os Señor los angeles, y los

y los cielos, y la tierra predigan vuestras alabanças, y los hombres particularmente empleen toda su vida en el amor y seruicio de quien tanto amor les descubrio.

Pues sobre esta dadiua parece que se sufria añadidura: mas vuestro infinito saber, y vuestra infinita bondad, y charidad la hallo, que fue poner de vuestra casa el precio con que la mereciessemos y comprassemos, que fue la sangre de vuestro vnigenito hijo: la qual dadiua es tan grande, que assi como la gloria que por ella se nos da que es el mesmo Dios no puede ser mayor: assi tampoco el precio con que se compra. Summo es lo vno, y summo lo otro: y assi ni lo vno ni lo otro puede crecer ni ser mas de lo que es.

Pues si las dadiuas y beneficios, son las verdaderas muestras y testimonios del amor, que mayor dadiua nos pudierades dar que esta? Porque en solo este Señor nos distes todas las cosas: en el nos distes padre, y madre, hermano, maestro, abogado, Rey, sacerdote, y sacrificio, exemplo, doctrina, justicia, sabiduria, sanctificacion, redencion, perdon de peccados, gracia, gloria, salud, y vida, y todos los bienes. Pues que mayor muestra de amor se pudiera dar que esta? El mesmo hijo vuestro, que mora en vuestro seno, secretario de vuestro coraçon, nos dio estas nueuas de vos, diziendo. Tanto amo Dios al mundo, que le dio a su vnigenito hijo, por que todo aquel que creyere en el (esto es creyendo, le amare) no perezca, sino alcance la vida eterna. Y si este tal hijo nos dierades solamente, para que lo conocieramos, amaramos y siruieramos, fuera summa misericordia: mas lo que excede todo encarecimiento es, que nos lo distes por hazienda nuestra, para que pudiessemos hazer moneda del, y de su sangre preciosa para nuestro rescate.

Pues quan grande argumento de verdadera charidad sea este, el mesmo Señor nuestro lo declaro, quando dixo: Nadie puede dar mayor testimonio y muestra de verdadero amor, que el que pone su vida por sus amigos. Pues a quien no concluyra este argumento para creer, que nos quereys bien, auer nos dado tanto bien, y criado para tanto biẽ, y derramado sobre nosotros lo mas precioso q̃ se hallo en vuestros diuinos tesoros.

A todos esto argumẽtos del diuino amor se añade otro tan poderoso y tan grande, que ninguna lengua humana basta para explicar lo, que es la institucion del sanctissimo Sacramento, que el Señor ordeno, para estar en nuestra compañia, y morar en nuestras animas, y hazernos vna cosa consigo. Por que como el amor essencialmente sea vnion de dos animas, y dos coraçones en vno, la cosa mas propia del amor es, dessear esta vnion. Pues segũ esto, que mayor muestra de amor, que auer ordenado este Señor vn sacramento, cuyo affecto (entre otros) es, juntarse el cõ nuestra anima, y hazerse vna cosa con ella? Que cosa puede ser mas propia del verdadero y perfecto amor que esta? Dela qual al presente no tratamos en este lugar, por tratarse della arriba entre los beneficios diuinos, y assi mesmo en el libro siguiente, donde se escriue de la institucion del sanctissimo Sacramento. Mas hazemos aqui mencion della, para que los que quisieren mouer su coraçon al amor de nuestro Señor, considerando el amor grande que el nos tiene, ayunten este argumento a todos los demas que estan dichos: el qual es tan grande, quanto es la dadiua que por el se nos da: que es la mayor delas dadiuas, pues en ella se nos da Dios. Por dõde, como no ay dadiua, que se pueda comparar con esta dadiua, assi no ay amor que se pueda comparar con este amor.

Grande es el amor que los padres tienen a sus hijos, mas con todo esto no llegan las entrañas de padres a consentir que parezca mas ante sus ojos vn hijo que se les caso sin licencia, o que les hizo algun otro agrauio semejante: mas las entrañas de aquel padre celestial, bastan para que aunque vn hombre aya cometido todas las offensas del mundo, si de todo coraçon se buelue a el, sea como el hijo prodigo recebido y perdonado. Biẽ conocia esto el Propheta, quãdo dixo: A hora Señor vos soys nuestro padre, y Abrahã no nos conocio, ni Israel tuuo cuẽta cõ nosotros. Vos solo soys nuestro padre, y en los siglos permanecera vuestro nombre. Este amor nace Señor de vuestra bõdad: de la qual proceden dos rios muy caudalosos, que son, misericordia y amor: el vno para curar nuestros males, y el otro para nos comunicar vuestros bienes. Pues si la fuente es infinita, que tal sera el rio del amor que nace della? Por esso no desmayo, ni desconfio, aunque me conozco por tan indigno de ser amado: porque aunq̃ yo sea malo, el amador es bueno, y tan bueno, que no desecha a los peccadores, Isaiæ. 63.

dores,sino antes los atraes a si,y los recibe,y come con ellos.

A todos estos argumẽtos y obras de vuestro amor añado Señor otra,que es,ser vos el mesmo amor. Testigo desto es vuestro Euãgelista,que dize: Dios es amor, y por esso el que ama a Dios,esta en Dios,y Dios en el. O cosa verdaderamente dulce, y marauillosa, tenervn tal Dios,que el todo sea amor,y que su mesma naturaleza sea amor. Si es cosa hermosa ver el Sol en su hermosura, que sera ver vn Dios todo encẽdido,y todo hecho vn fuego de amor? Que ha de hazer este fuego, sino abrasar, y quemar? segun esto,contẽplo os yo Señor mio en medio dessa corte soberana, como vn fuego infinito, o como vn Sol ardentissimo,que derrama sus llamas por todos los cielos, y abrasa por do quiera que passa todas las cosas: porque todas viuen y se mueuen por amor. Y assi como este Sol tiene mas inflãmados y quemados a los que moran mas cerca del,assi esse diuino Sol tiene del todo abrasados y hechos fuego aquellos altissimos Seraphines, que assi como estan mas cerca de este Sol,assi estan mas abrasados en su amor.

1. Iuan. 4.

Pues si todas estas cosas tan claramente nos descubren la grandeza de vuestro amor, y el amor tiene tan grande fuerça para sacar amor: como no os amare yo Dios mio con todo mi coraçon? Como puedo resistir a tan grande fuerça de amor? Como me hago sordo? como insensible a las vozes de todas las criaturas,que me llaman a este amor? La piedra fria y dura, da fuego, si muchas vezes la hieren con vn eslauon,y sera mi coraçon tan duro, que con los golpes de todas las criaturas del mundo no salga del vna centella de amor? Si no ay cosa en el mundo mas poderosa para engendrar fuego que otro fuego, porque esse fuego de vuestro diuino amor (siendo tan grãde como lo es) no inflammara mi coraçon? Prueuan los Philosophos que el elemento del fuego no es cuerpo infinito: porque si lo fuera,abrasara los otros elemẽtos, y todo el mundo conuirtiera en si. Pues si vos Señor mio soys vn fuego de amor infinito, como no se abrasa mi coraçon estando presente a vos? Que frialdad es esta, que con tal fuego no se abrasa? O Rey de gloria, no consintays Señor tal monstruosidad en el mundo,como es no arder quiẽ se llega a este tan grande fuego. Abrasad Señor este coraçon mas frio que la nieue, mas elado que el mesmo yelo: para que os ame con todas sus fuerças,dela manera que vos mandays y mereceys ser amado, y que este amor siempre arda, y siempre se continue en los siglos de los siglos amen.

Esto se ha dicho del amor de Dios en comun para con los hombres: mas del amor especial que tiene a los buenos, en los quales resplandece la imagen de su sanctidad y pureza, no se trata aqui en particular: lo vno, porque esta es materia, que hauia menester muchos libros,para declarar la grandeza deste amor: y lo otro, por que en parte se trato ya algo desto en la primera consideraciõ de la bondad de nuestro Señor: donde se declaro el cuydado y prouidencia paternal,que el tiene de los buenos,la pureza de vida que les da,las consolaciones con que los consuela,las honras cõ que los honra,la presteza con que oye sus oraciones: porque todas estas cosas como son argumentos de la diuina bondad, assi tambien lo son del amor que tiene a los buenos,pues tal tratamiento les haze.

Quarta consideracion, de otra causa que tenemos para amar a Dios,que es el parentesco espiritual que nuestras animas tienẽ cõel.

EL parentesco tãbien es muy grande estimulo de amor. Porq̃ como el hõbre naturalmẽte ame a si mesmo,tãbien ha de amar a qualquier parte suya. Porq̃ no es otra cosa el pariẽte,sino vn pedaço de la persona emparentada. Lo qual significa mas claro el vocablo Latino,q̃ llama al pariẽte,cõsanguineo,q̃ quiere dezir,particionero de vna mesma sangre. Pues assi como es verdad q̃ todos los amores Sãctos nacẽ de vn solo amor Sãcto: q̃ es el de Dios (por quiẽ el justo ama todo lo que ama) assi todos los amores naturares nacẽ de vn amor natural,q̃ es el amor cõ que el hõbre ama a si mesmo,por cuya causa ama sus deudos. Por dõde segũ los grados del parẽtesco: assi tãbien es este amor mayor, o menor. Pues como aya muchos grados en esta materia, los tres mayores y mas cõjũtos son, el de los hermanos,y el de padres,e hijos,y el de los biẽ casados. El primer amor es grãde, el segũdo mayor,el tercero mucho mayor q̃ todos

todos: pues por el dize la escriptura diuina, que se dexan padre y madre. Pues si cada vno destos parentescos esgrãde motiuo de amor quanto deue ser amado aquel, en quiẽ todos estos parentescos concurren en summo grado de perfection? Porque primeramente, cõ que amor ha de ser amado aquel hermano, que no siẽdo hermano por naturaleza se hizo nuestro hermano por gracia el qual siendo por aquellos mesmos que el escogio por hermanos vendido,reprouado,desterrado y muerto,no solamente no los despreciо,mas antes reprobado,los aprobo,y vendido, los compro: y muerto,los resucito: y desterrado los restituyo y boluio a su patria? De los dos primeros,hermanos que fundaron a Roma, leemos q̃ el vno mato al otro,por no tener compañia en el imperio: y este celestial hermano siendo el solo hijo de Dios por naturaleza, procuro que todos lo fuessemos por gracia: y sobre esta demanda puso la vida. Demanera que los otros quitaron la vida a sus hermanos, por ser singulares en la honra,o en la herencia, mas este hermano entrego la suya propia,por tener muchos compañeros en ella. O hermano amantissimo, con que blandura de coraçon, y de palabras imbiastes aquellas santas mugeres a dar noticia de vuestra santa resurrection a los discipulos, diziẽdo: Andad,yd y dezid a mis hermanos, que subo a mi padre,y a vuestro padre, a mi Dios, y a vuestro Dios. Que mayor honra para el hombre? y que mayor humildad para Dios? Porque en lo vno nos leuantastes tanto, que nos hezistes tener compañia con vos: procurãdo que vuestro padre fuesse nuestro por gracia: y en lo otro os abaxastes tanto, que venistes a tener sobre vos Señor, no deuiendose os por naturaleza.

Gene. 2.

Ioan. 6.

Mayor parentesco que este es aun el de los hijos para cõ sus padres: y por esso es motiuo de mayor amor. Pues a quien pertenece mas este nombre de padre, que a Dios? Que otra cosa quiso significar el Saluador, quando dixo: No llameys a nadie padre sobre la tierra, porque vno solo es vuestro padre que esta en el cielo? Por la qual causa en todo el discurso del sancto Euangelio siempre vsa deste nõbre de padre. Y assi en vn lugar dize el. Sabe vuestro padre las cosas de que teneys necessidad, y a su cargo esta proueerlas. Y en otra parte: Amad dize el a vuestros enemigos, para que seays hijos de vuestro padre que esta en los cielos: el qual haze salir su Sol sobre buenos y malos, y llueue sobre justos y peccadores: para que seays perfectos como vuestro padre celestial lo es. Y conforme a este titulo nos manda que hagamos oracion, diziendo: Padre nuestro que estas en los cielos, sanctificado sea tu nõbre, &c. Y por Hieremias, dize el mesmo Señor: Yo os lleuare por frescuras y arroyos de agua, y por vn camino tan llano y tan derecho, que no tropeceys en el. Porque yo me he hecho padre de Israel, y Efrain es mi hijo primogenito. Y mas abaxo: Como a hijo hõrado tratare yo a Efrain, y como a niño delicado: por tanto mis entrañas se han enternecido sobre el, y con piedad aure misericordia del. Con que otras palabras mas tiernas pudiera aqui este padre celestial explicarnos su affecto paternal? Y porque no pensassemos que esta tan grande honra era de solo titulo, dize el Apostol que infundio el en las animas destos sus espirituales hijos, el mesmo Espiritu sancto, que moro en el anima de su vnigenito hijo: el qual nos da coraçon y amor de hijos para con su padre: y assi nos haze clamar y pedir su fauor y amparo, con toda confiança y deuocion como hijos a padre. Pues que mayor gloria, que mayor dignidad que esta? O dulce padre, o dulce nõbre, o dulce titulo, o marauillosa honra que en esto Señor nos distes: la qual quanto es mayor, tanto nos obliga a mayor amor.

Matth. 6.

Matth. 5.

Hier. 31.

Gala. 4.

Pues aũ muy mayor motiuo es para esto, el vinculo y parentesco del matrimonio: por que los casados no se cuentan ya por dos, sino por vna mesma cosa y por esso como es natural cosa amar a si, assi tãbien lo es amar el vno al otro. Pues quien podra explicar aqui las ventajas que haze el matrimonio espiritual de Dios cõ el anima, al matrimenio corporal? El vno es de espiritus, y el otro de cuerpos: el vno es de hombres, y el otro de Angeles, el vno es como sombra, y el otro la mesma verdad, pues (como dize el Apostol) el vno es señal del otro. Tres son las principales perfectiones y excelencias del matrimonio: conuiene saber, lealtad, fecũdidad, y perpetuidad, por razon del vinculo que entreuiene en el. La lealtad en los matrimonios corporales muchas vezes se quebranta, por el adulterio de la vna, o de la otra parte, mas en el espiritual nunca se quebranta por parte de Dios: y quando por la nuestra se que-

branta, es tan piadoso el injuriado, que el mesmo combida a la adultera con la paz diziendo: Tu has fornicado con quantos amadores has querido: mas con todo esto buelue te a mi, que yo te recibire. Los hijos muchas vezes faltan en los matrimonios de aca, y quando los ay, acontece venir a ser cuchillo y verdugos de sus padres: mas en este otro matrimonio (quando se trata legitimamente) nacen hijos de bendicion, dadores de vida eterna, que son las buenas obras, que nacen de la charidad. Estos hijos nacen de la vnion de Dios y del anima, no del anima sola, sino della como de principio material, y de Dios como de padre y causa principal. Estos son aquellos hijos varones que aborrece Pharaon, y que con todas sus fuerças procura matar, porque no se le alcen con el reyno, que el por su soberuia perdio.

Ierem.3.

Exod.1.

Pues el vinculo matrimonial tampoco puede ser perpetuo, porque necessariamente se ha de acabar con la muerte del vno: y (como dize el Apostol) en muriendo el varon, libre queda la muger del vinculo del casamiento. Mas el matrimonio espiritual es tã perpetuo, que como dize sancto Thomas, en el baptismo se comiença, y con la buena vida se ratifica, y en la muerte se consume, de tal manera, que despues de aquella primera vnion y compañia del cielo, es imposible seguirse diuorcio. Pues el amor, y los regalos y consolaciones deste matrimonio espiritual quien los sabra explicar? Quien desto quisiere algo saber, vayase a aquel suauissimo libro de los Cantares, y alli vera tantos argumentos de amor, y tanta suauidad de palabras del esposo celestial al anima su esposa, y della a el, que le pondran grade admiracion, viendo de la manera q̃ se inclina aquella soberana magestad al anima pura y limpia que el toma por esposa. Quan admirable es otro si aquella familiaridad, aquel impetu de amor y atreuimiento desta esposa, quando la primera palabra que echo por la boca, fue esta: De me paz con su santissima boca. Sobre las quales palabras dize S. Bernardo. Bien se que la honra del Rey pide juyzio, ya ella es atribuyda la potestad judiciaria. Mas el amor impetuoso, ni mira juyzio, ni guarda consejo, ni se enfrena con verguença, ni se sugeta con razon. Y por esto rogo, suplico, pidio, importuno diziendo. Deme paz con el beso de su boca. No te parece luego que el anima que assi trata con Dios, que esta embriagada y fuera de si con el amor? Y por esso oluidada de la magestad del esposo, no sabe echar por la boca, sino lo que abonda en el coraçon, mas quanto son mas dulces que las palabras de la esposa, las que el mesmo esposo celestial dize al anima religiosa, quando la llama para si? Leuantate (dize el) y date priessa amiga mia, paloma mia, hermosa mia, y ven a mi: porque el inuierno es ya passado, las aguas y turbiones hã cessado, y las flores han aparecido en nuestra tierra. Leuãtate pues amiga mia, hermosa mia, y paloma mia, que moras en los agujeros de la piedra, y en las cõcauidades de la cerca. Muestrame tu cara, suene tu voz en mis oydos: porque tu voz es dulce y tu cara es hermosa. Pues que palabras se pudieron imaginar mas dulces q̃ estas? Quales pues seran los deleytes que el anima sentira, a quien vos Señor en lo intimo de su coraçon dixeredes estas palabras? Porque si vos mesmo dezis, que vuestros deleytes son estar cõ los hijos de los hombres, quales serã los deleytes que communicareys al anima a quien assi hablays?

Cant.2.

Cant.1.

Bernar.

3. Thom.

Pues si todos estos titulos de amor concurren en vos Dios mio con tantas ventajas, como no os amare yo con todos estos amores? Si vos soys hermano, padre, y esposo de las animas, como puedo contenerme, sin amaros con todo mi coraçon? La donzella ama con grande amor al que le traen por esposo, porque por el espera tener remedio, cõpañia, hazienda, contentamiẽto, amparo, hõra, y orden de vida. Pues de quien espera mi anima todos estos bienes, sino de vos? Vos soys mi hazienda, mi honra, mi thesoro, mi heredad, mi compañia, mi consejo, mi salud, mi arrimo, mi esperança, y finalmẽte la suma de todos mis bienes. Pues como no sere yo cruel cõtra mi, sino amare a vos? pues (como dize S. Augustin) solo aquel ama de verdad a si, que sabe Señor amar a ti.

Augus.

O anima mia (dize el mesmo sancto) esposo tienes y no le conoces. El mas hermoso es de todas las cosas, y tu no has visto su hermosura. El ha visto la tuya, porque sino la viera, no te amara. Pues que haras? Ahora en este tiẽpo no lo podras ver, porq̃ esta ausente: y por esso no temes enojarle y hazerle injuria, menospreciãdo su amor tã excelẽte, y entregãdote torpemẽte a otros amadores estraños.

estraños. No quieras cometer tan grande mal: y si por ahora no puedes saber que tal sea este esposo, alomenos considera las arras que te a dado: para que assi entiendas con quanta affection lo deues amar, y con quanto cuydado y diligencia te deuas guardar para el. Mucho es lo q̃ te dio, mas mucho mas lo que ama en ti. Que es o anima mia lo que tu esposo te a dado? Tiende los ojos por todo el vniuerso mundo, y mira si ay algo en el que no sea para tu seruicio. Toda la naturaleza criada para este fin se ordeno, que es para seruir a tu prouecho, y hazer lo que te cumple. Quien piensas ordeno todo esto? claro esta que Dios. Pues como recibes el beneficio, y no conoces al dador? O quan grande locura es no desear el amor de Señor tan poderoso, y quan gran desconocimiento no amar a quien tanto te ama. Ama pues a el por quien el es, y ama a ti por amor del. Ama a el para ti, y a ti para el, porque este es puro y casto amor, que ninguna cosa tiene fea, ninguna desfabrida, y ninguna transitoria. Hasta aqui son palabras de sant Augustin. Vayã pues, o anima mia, vayan todos los que quisieren, y busquen a quien amen y siruan: por que yo sabido tengo ya que este es el verdadero padre y esposo de las animas, por cuyo amor es muy bien empleado morir, hasta poderlo alcançar.

Mas por ventura diras: Verdad es que este Señor es esposo de las animas, pero son muchas las esposas que tiene, y assi sera menor el amor que le cabra a cada vna repartido entre tantas. Esso podra caber en los hõbres, que assi como son defectuosos en la virtud, assi lo son en el amor. Mas vos Señor, assi como soys omnipotente en la virtud, assi lo soys en el amor de los vuestros: en lo vno infinito, y en lo otro tambien: y assi no puede menoscabarse siendo por muchos repartido, lo que no tiene termino ni cabo. Y como no goza menos cada vno de la lumbre del Sol, aunque alumbra a todos, que si el fuesse solo, assi no ama este Esposo celestial menos a todas las animas religiosas, que si fuessen vna sola. Assi que no es este amador como Iacob, que amaua menos a Lya, por el amor grande que tenia a Rachel: sino como Dios infinito, cuya virtud no es menor para con cada vno, por diuidirse entre muchos.

Quinta Cõsideraciõ, de otra causa del Amor de Dios, que es, la dependencia y ordẽ que ay entre las criaturas y el criador, aõde tambien se trata de como Dios es nuestra bienauẽturança, y vltimo fin.

ESta consideraciõ passada que se funda en este linage de parentesco espiritual que el anima tiene con Dios, se declara mas por la dependencia y orden que la criatura racional tiene con su criador, que es tãbien otro linage de parentesco espiritual: y por esto estas dos consideraciones se declaran vna a otra, y cada vna por sus terminos, y en su manera encienden grãdemente nuestro coraçon en el diuino amor.

Para lo qual es de saber, que en tres maneras pueden vnas cosas depender, y estar como necessitadas y colgadas de otras. Porque vnas dependen de otras, quanto al principio de ser, mas despues de recebido el ser, no tienẽ ya mas necessidad de sus autores para cõseruarse en el, como la pintura, o la casa, despues q̃ salio de las manos del maestro. Otras ay que dependen de sus causas, como la vida del cuerpo de la presencia y virtud de su anima, y de su cabeça, por la qual viue y se conserua. Otras ay que dependen de sus causas, quanto ala perfection y cumplimiento de su ser, como el discipulo del maestro que le enseña, o la muger del marido de quien recibe lo necessario para el vso de la vida.

Estas tres causalidades y dependencias assi como ponen grãde vinculo, y hermandad entre las cosas, assi son causa de grãde amor. Por do viene a ser que todos los effectos tienen natural amor y respecto a las causas de donde proceden y de quien esperan alcançar su perfection. Por la primera dependencia es grande el amor que los hijos tienen a los padres, y los padres a sus hijos: de lo qual son testigos aun hasta los mesmos animales, que se quitan el mantenimiento de la boca, para sustentar sus hijos, y se meten a vezes por las lãças y venablos, por defenderlos. Por la segunda, es muy natural el amor, que los miẽbros tienen a su cabeça, por cuya salud se ponen

Universidad de Deusto
Biblioteca

nen a recebir el golpe del espada,por la conseruacion della. Lo qual no hazen hijos por padres, ni padres por hijos. Por la tercera razon es tambien grandissimo el amor que tiene la esposa a su esposo,porque del espera en muchas cosas la perfection de su ser. Pues como sea verdad que todas estas causalidades y dependencias juntas se hallen en solo Dios,y todas en summo grado de perfectiõ, con que amor sera razõ que sea amado aquel de quien assi estamos colgados de todas partes? Si el es el que nos dio el ser,ha de ser amado como el padre de sus hijos:y si nos conserua en el ser,ha de ser amado como la cabeça de sus miembros. Y si el es el que nos ha de dar la perfection y cumplimiento deste ser, ha de ser amado como la buena muger ama a su marido. Y pues todas estas cosas esperamos de solo el, siguese que estamos obligados a amarle cõ todos estos amores y mucho mas:pues mas perfectamente nos communica el estos beneficios, que todas las causas susodichas a sus effectos. Reconoce pues,o anima mia todas estas obligaciones, y pues sabes cierto que lo que fuyste,y lo que eres,y lo que esperas todo es deste Señor, y que por tantas partes estas aliada y adeudada con el, ama a quien tanto bien te ha hecho, y te haze,y adelante ha de hazer.

Ameos yo pues Señor, pues soy vuestra hechura,y vos mi hazedor, de quien tengo el ser que tengo. Bueluanse las aguas al lugar de do salieron,conuiertase el effecto ala causa de donde procedio tornese la criatura al Criador q̃ la hizo. Tyrannia es que vno edifique, y otro more en lo edificado: que vno plante, y otro esquilme lo que otro planto. No permitays vos Dios mio,os haga yo esta trayciõ,ni que entregue las llaues de vuestra hazienda a otro fuera de vos. Vuestro soy, vuestro sere, vuestro desseo ser para siempre:por vuestro me recibid en vuestra casa, y no desecheys de vos, lo que heziste para vos.

Ameos yo tambien Señor Dios mio,pues vos me conseruays y sustentays en este ser q̃ me distes. Assi como las ramas del arbol nacen de la rayz,y ella mesma es la que las cõserua en el ser que tienen:assi vos Señor mio soys la rayz y el principio que me distes ser, y vos mesmo soys el que me conseruays y sosteneys en el. Pues con quien tengo yo de tener cuenta, sino con vos? Aquellas ramas a ninguna cosa criada tienen mayor respecto, ni amor natural que a la rayz de do procedieron,y en que se conseruan en su ser y hermosura:y de todo el mundo que viua o muera,no se les da nada,con tanto que este viua y fresca su rayz, de quien les viene todo su biẽ. Pues en quien tengo yo Señor de poner los ojos, a quien tengo de amar,sino a vos? Cuyas manos me criaron? cuya prouidẽcia me sostiene? cuyas criaturas me siruen? por quiẽ soy? por quien viuo? por quien tengo todo lo que tengo? sino por vos? Y pues vos soys el origen y rayz de todo mi bien,y yo vna sola rama entre otras muchas que en vos se sustẽtan,que tengo yo que ver con el cielo,ni con la tierra,sino con vos solo,que soys la fuente de todo mi bien? y el arca de todos mis thesoros? La viña,y la heredad sirue no solamẽte al que la planto,sino tambien al que la caua,y la riega,y assi la conserua en aquel ser q̃ tiene. Y pues vos me plantastes por vuestra mano, quando me criastes,y vos me conseruays en este ser,con la labor y riego de vuestra prouidencia, porque ha de esquilmar otro la fruta desta heredad,sino vos? Yo soy vuestra heredad, y vos soys mi heredero y mi Señor:a vos siruan todas las plantas desta heredad,que son las potencias de mi anima,a vos las flores, que son todos sus buenos desseos:a vos los fructos, q̃ son todas mis palabras y obras,con lo demas. Mis ojos os bendigan,mi lengua os alabe, mis manos os siruan,mis pies andẽ por el camino de vuestros mandamientos, mis entrañas se derritan en vuestro amor,mi memoria nunca os oluide, mi entendimiento siempre os cõtemple, mi voluntad en vos solo se deleyte, y se glorie. Este es el esquilmo y fructo desta heredad. Cercalda Dios mio con vn muro de fuego, cerrad todos los portillos de ella, para q̃ no die os la pueda entrar. Conjuro os y requiero os todas las criaturas del mũdo con la virtud y obediencia deste comun Señor,que no toqueys en cosa desta heredad. Todo Señor sea vuestro,todo se emplee en vuestro seruicio,mueran todas las criaturas a este amor,y yo muera a todas ellas.

Ameos yo tambien Señor,pues vos solo soys el que haueys de acabar esta obra que començastes,y el que haueys de dar a mi anima su cumplida perfection. A todas las otras criaturas menores de vna vez distes todo lo que deuian recebir: mas al hombre (como era de tan grande capacidad) distes le mucho quando lo criastes, y prometistes le mucho mas para delante, para que con esta necesidad anduuiesse como colgado de vos, y assi se mouiesse a amaros, no solo por lo que tenia recebido,sino mucho mas por lo que esperaua de recebir.

§. I.

Y puesto caso que estos tres respectos y consideraciones sean tan grandes incentiuos y motiuos de amor,mas este postrero es mas poderoso que todos:por que por el se entiende,que vos solo soys mi felicidad,y bienauẽturança, y mi vltimo fin: cuyo amor dizen los Philosophos que es infinito:en este sentido que como se desea por si, y no por otro respecto ni fin,no ay regla ni tassa con que se aya de limitar.

Pues quien es Señor toda esta bienauenturança mia, y mi vltimo fin,sino vos? Vos soys Señor el termino de mis caminos, el puerto de mi nauegacion,el fin de todos mis desseos,pues porque no os amare yo con este amor? El fuego y el ayre rompen los montes,y hazen estremecer la tierra quando estã debaxo della, por subirse a su lugar natural: pues por que no rompere yo por todas las criaturas, porque no hare camino por hierro y por fuego,hasta llegar a vos,que soys el lugar de mi reposo? Con ninguna cosa viene bien la vasera, sino con el vaso para que fue hecha: pues como siendo mi anima vna como vasera,que vos criastes para vos,puede venir bien con otra cosa que con vos? Acordaos pues Dios mio, que como yo soy para vos, assi vos soys para mi, no huyays pues Señor de mi, porque vos pueda yo alcançar. Muy de espacio camino, muchas vezes me paro en el, y bueluo atras:no os canseys Señor de aguardar, a quien no os sigue con passos iguales.

O Dios mio y salud mia,como me detengo tanto, como no corro con summa ligereza al summo bien en quien estan todos los bienes? Que se puede desear,que no se halle en esse pielago de bondad, mejor que en los charquillos turbios de las criaturas? Amã los hombres las riquezas,y aman las honras,y la vida larga,y el descanso, y la sabiduria, y la virtud,y los deleytes, y otras cosas semejantes,y aman las con tã grande amor,que muchas vezes se pierden por ellas. O locos y rusticos amadores,que amays la sombra,y desprecias la verdad? Andays a pescar por las lagunas suzias, y dexays la mar? Si cada vna destas cosas por si sola merece ser amada, quanto mas lo deue ser aquel que vale mas que todas las cosas? Si su padre del Propheta Samuel, pudo con verdad dezir a su muger, que lloraua por no tener hijos, que el solo le valia mas que diez hijos, con quanta mayor razon direys vos Señor al anima del justo,q̃ levaleys masque todas las criaturas? Porque, que descanso,que riquezas,q̃ deleytes se pueden hallar en las criaturas, que no esten con infinita ventaja en el Criador. Los deleytes del mundo son carnales, suzios, engañosos, breues,y transitorios. Alcançanse con trabajo,possеense con cuydado, pierdese con dolor. Duran poco y dañan mucho:hinchen el anima y no la hartan,engañanla y no la mãtienen,y no la hazen por esso mas bienauenturada,sino mas miserable y mas sedienta, y mas alexada de Dios, y de si mesma, y mas allegada a la cõdicion de las bestias. Por esto dixo S. Augustin: Miserable es el animo enlazado con la afficion de las cosas inferiores, y assi es despedaçado quando las pierde. Y entonces viene a conocer su miseria con la experiencia del mal,que por causa desta afficion padece: aunque tambien era miserable antes que lo padeciesse. Mas a vos Señor,ninguno os pierde, sino el que por su voluntad os dexa:mas el que os ama, entra en el gozo de su Señor, y no terna porque temer, sino antes estara muy bien en el que es infinito bien. *Augustin.*

Son tambien los deleytes del mũdo muy pequeños, porque son particulares y no deleytan mas que vn solo sentido:mas vos soys deleyte vniuersal, que a todos juntos espiritualmẽte los deleytays. Por dõde aquel grã. de amador vuestro Augustino dezia: O Dios, q̃ es lo que amo,quando a vos os amo? No figura de cuerpo,ni hermosura de tiempo, ni resplandor de luz amigable a estos ojos, ni dulces muficas y melodias de canciones, no suauidad de flores ni de olores diuersos, no mãna,ni miel,ni sabores exquisitos,no abraço de cosas corporales, nada desto es lo que amo, quando a mi Dios amo: sino amo vna luz y vna voz, y vn olor,y vn manjar, y vn abraço,no deste hombre exterior, sino del interior:donde resplandece a mi anima lo q̃ no cabe en lugar, donde suena lo que no lleua el viento, donde huele lo que no esparze el *Augustin.*

el ayre, donde se gusta lo que no se gasta quãdo se come, donde se abraça lo que nunca se desuia. Esto es lo que amo quando amo a mi Dios.

Demanera que todos los deleytes juntos y todas las cosas que se pueden amar estan en solo este Señor, y de tal manera estan, que dixo el Sabio: Todas las cosas que se desean no pueden ser comparadas con el. Bien dize por cierto comparadas: porque como dize el Philosopho no puede auer comparacion donde no ay communicacion y semejança en algo. Pues que comparacion ay entre el que es, y el que no es? El punto y su circunferencia no se comparan entre si siendo ambas cosas finitas. Pues que comparacion ay de la criatura al Criador, y de lo finito a lo infinito? Pues si todas las cosas juntas no se comparan con este bien, como se comparara cada vna por si sola?

Y si cada cosa destas se ama porque es buena, assi la honra, como la riqueza, como el deleyte: aquel que es suinma honra, y summa riqueza, y summo deleyte, como ha de ser amado fino con summo amor?

Ameos pues yo Señor con estrechissimo y feruentissimo amor. Tienda yo los braços de todos mis affectos y desseos para abraçaros Esposo dulcissimo de mi anima, de quiẽ espero todo el bien. La yedra se abraça con el arbol por tantas partes, que toda ella parece hazerse braços para affixarse mas en el, porque mediante este arrimo sube a lo alto, y consigue lo que es propio de su perfection. Pues ha que otro arbol me tengo yo de arrimar, para crecer y alcançar lo que me falta sino a vos? No crece tanto esta planta, ni estiende tanto la hermosura de sus ramas abraçada con su arbol, quanto crece el anima en virtudes y gracias, abraçada con vos. Pues porque no me hare yo todo braços para abraçaros por todas partes? porque no os amare yo con toda mi anima, y con todas mis fuerças y sentidos? Ayudadme vos Dios mio y Saluador mio, y subime a lo alto empos de vos: pues la carga desta mortalidad pesada me lleua tras si. Vos Señor que subistes en el arbol de la Cruz, para atraer todas las cosas a vos: vos que con tan immensa charidad juntastes dos naturalezas tan distinctas en vna persona, para hazeros vna cosa con nosotros, tened por bien de vnir nuestros coraçones con vos, con tan fuerte vinculo de amor que vengan a hazerse vna cosa con vos, pues para esto os juntastes con nosotros, para juntarnos con vos.

Esta consideracion humilla grandemente y sujeta el hombre a Dios, viendo quan colgado esta del todo su bien, y todo su ser, assi passado, como presente, y venidero, y con esto sugetaua el sancto Rey Dauid su a- *Psalm.* nimo a Dios diziendo: En tus manos Señor estan mis suertes. Por lo qual otro interprete dixo: En tus manos Señor estan mis tiempos: conuiene saber, los tres tiempos, passado, presente, y venidero. Porque en el passado, recebi de vos el ser que tengo, y en el presente, vos me estays dando vida, y conseruando en este ser: assi como el Sol a los rayos de luz que del proceden: y en el venidero, por que de vuestra mano me ha de venir la perfection y cumplimiento deste ser, hasta llegar a su vltimo fin, donde mi anima tenga perfecto reposo y descanso, y cumplimiento de todos los bienes, estando vnida con vos, y transformada en vos, participando aquella bienauenturança, para que vos la criastes. Y assi como vos mirandome dende lo alto, con piadosos y paternales ojos influys en mi anima los rayos de vuestra misericordia, assi por el contrario, mi anima leuantando con verdadera humildad y reuerencia, sus ojos a vos, recibe las influencias de vuestra luz, assi como las estrellas del cielo mirando al Sol, reciben del la claridad, y con ella la virtud que tienen. Pues si estos ojos son las canales por donde vuestra virtud corre, y se deriua en las animas, que otro officio hauia de ser el mio, sino estar siempre suspenso, leuantando los ojos a lo alto para participar essa virtud? diziendo con el Propheta: *Psal. 24.* Mis ojos tengo siempre puestos en el Señor, porque el librara mis pies de los lazos: y mirando yo a el, inclinare sus ojos a que *Psal. 122.* el tambien mire por mi. Y con el mesmo espiritu dezia: A ti Señor leuante mis ojos, que moras en los cielos: assi como los seruos estan mirando a la cara de sus señores, de quien esperan remedio de su vida.

Sexta

Sexta consideracion de otra causa de amar a nuestro Señor, que es la manera de proporcion y semejança que nuestra anima tiene con el.

O Dios mio, y misericordia mia, si todas las razones y causas de amor cõcurren en vos, y todas en summo grado de perfection, porq̃ no os amare yo cõ summo y perfecto amor? Vna sola causa destas nos haze muchas vezes amar desatinadamẽte a vna criatura, y a desear morir por ella. Pues si todas las causas de amor se jũtarõ Señoren vos, y todas en tãta perfection, quiẽo se abrasa, quiẽo se derrite? quiẽ no desseara padecer mil muertes por vuestro amor? Si por beneficios va, a nadie deuemos mas q̃ a vos: si por amor, nadie nos quiere mas que vos: si por parentesco, con nadie tiene mayor deudo nuestra anima que con vos. Pues si por perfectiones va, quien mas perfecto que vos? quiẽ mas bueno? quien mas hermoso? quien mas benigno? quien mas noble? quien mas sabio? quien mas poderoso? quien mas rico? y mas communicatiuo de si mesmo, y de todos los bienes q̃ vos? Pues quien impide Señor nuestro coraçon para que no corra a vos? Que cadena puede auer tan fuerte, que nos tenga presos para no poder llegar a vos? Si es el amor de las cosas deste mundo, si todo el, y quanto ay en el es como la flor del campo, como puede tan fragil materia detener el impetu desta corrida para vos? Por ventura sera parte vna pequeña paja para detener en el ayre vna piedra, quando viene corriendo hazia su centro? Pues como permitireys vos Dios mio, que vna tan liuiana paja como es todo lo q̃ ay en este mundo, sea bastante para detener el impetu de nuestra corrida para vos, que soys nuestro vltimo fin, y centro de nuestras animas?

Mas por ventura aura algun ignorante q̃ diga, verdad es que todas essas razones y causas de amor caben en nuestro Dios, mas no parece que ay proporcion, ni conueniencia entre vna cosa tan baxa, y otra tan alta. El es altissimo, el hõbre baxissimo: el es todo espiritu inaccessible, e incomprehẽsible, el hõbre es carne, y carne miserable. Pues que proporcion podra auer entre este cieno y aquel oro, para q̃ se pueda hazer vna liga de amor entre ambos? O admirable Señor, solo esto faltaua, para q̃ ninguna razon faltasse a nuestro amor para con vos, que es la proporciõ y semejança del que ama, con el amado: pues la semejança es vna de las principales causas de amor. Pues con quien puede mi anima tener mayor semejança, que con vos, pues fue hecha a vuestra imagen y semejança? Para quien tendra el coraçon mas proporcionado, q̃ para vos, pues lo criastes para vos? Entre que dos cosas ay mayor proporcion y semejança, que entre el vaso, y la vasera que se hizo para el? Y pues mi anima fue criada para ser vaso de electiõ en que vos Señor estuuiessedes (de donde le viene que ninguna cosa criada basta para hinchir este vaso sino vos) con quien tendra mayor proporcion y semejança que con vos?

Verdaderamente Señor grandissima es la semejança, que entre vos y nuestra anima pusistes, assi en la substancia como en la manera del ser, y del entẽder, y del obrar, y de todo lo demas. Vos soys espiritu, y nuestra anima espiritu: vos inuisible y nuestra anima inuisible: vos immortal, y nuestra anima immortal: vos teneys entendimiento, volũtad, y libre aluedrio, y nuestra anima tambien lo tiene. Vos soys perfectissima bondad, y sanctidad, y virtud: y nuestra anima (si el demonio no borrara la semejança que vos en ella pusistes) llena estaua de virtud, y de bondad. Mas aun en estas reliquias que quedarõ, permanecen toda via vnos como rastros y señales de aquella primera hermosura. De aqui nace el desseo natural de lo bueno, y la verguença de lo malo, y el agradecimiẽto de los beneficios, con otros tales affectos. Pues que dire de la manera del ser, y del obrar? Vos cõ ser simplicissimo, e indiuisible, estays todo en todo el mundo, y todo en qualquier parte del, y nuestra anima siendo desta condicion, esta toda en todo su cuerpo, y toda en qualquier parte del. Vos siendo vn espiritu purissimo obrays todas las obras en todas las criaturas, porque vos days ser a los elemẽtos, vida a las plantas, sentido a los animales, entendimiento a los hombres: y siendo vno, obrays todas las cosas con vna simplicissima virtud. Y nuestra anima siendo vna substãcia espiritual, obra en este nuestro cuerpo

Universidad de Deusto
Biblioteca

tantas y tan differentes obras,que ciertoporna admiracion, a quien esto considerare:porque ella es la que da ser a su cuerpo como la forma de las piedras: y vida, como la de las plantas: y sentido, como la de los animales. Ella es la que haze tãtos officios en este cuerpo, quantos organos y sentidos, y miembros tiene. Porque ella es la que vee en los ojos, oye en los oydos, huele en las narizes, gusta en el paladar, toca con las manos, mueue todo el cuerpo con los miembros. Ella es la que siente en el celebro, mantiene en el higado, y da calor a todos los miembros por medio del coraçon. Ella es finalmente la que por medio del cuerpo engendra como vn cauallo, y la que por otra parte contempla como los Angeles. Vna es, y todos los officios haze: espiritu es, y en todas las obras corporales y espirituales entiende: en lo qual se vee, quan semejante es a su Criador. Por la qual causa, dado caso q̃ los Angeles sean mas semejantes a Dios, que nuestra anima: por ser puramente substancias espirituales como el es, mas quanto a la variedad de los officios q̃ nuestra anima siendo vna, exercita en este cuerpo, dize S. Ioan Damasceno, que representa mas la imagen y semejança de Dios, que los mesmos Angeles: pues de la manera q̃ se ha Dios en todo el mundo, se ha nuestra anima en su propio cuerpo. Por la qual causa todos los sabios llamaron al hõbre mũdo menor. Por dõde, assi como los Reyes de la tierra despues q̃ han edificado vna ciudad, suelẽ esculpir su imagen, y escriuir su nombre para memoria de su obra, assi aquel Rey soberano acabãdo de criar al mundo crio al hõbre como a imagen y representaciõ de quiẽ el era. Por lo qual puso grande pena a quien derramasse sangre humana, por auer sido el hõbre criado a imagen y semejança suya.

D. Damas.

Finalmente el Criador es por todas partes infinito: y ella aunque no es desta manera infinita, alomenos es infinita en la capacidad, y en la duracion, y en el entendimiento, y sabiduria. Es infinita en la capacidad, pues ninguna cosa la puede hartar, sino solo Dios. Es infinita en la duracion, por que viuira eternalmente en quanto Dios fuere Dios. Y es infinita en el entender, y en la sabiduria, por que no puede entender, ni alcançar tantas cosas, que no le quede siempre virtud para saber mas, y para inuentar mas cosas, y para descubrir mas tierra. Y con auerse ya inuentado tantas sciencias y artes por el ingenio humano, no se ha agotado, ni podra agotarse, sin que le quede virtud para inuentar mas, y descubrir mas de lo descubierto: porque los otros animales que se gouiernan por el instincto del autor de la naturaleza, no saben mas de lo que se requiere para su cõseruacion. Mas el saber del hombre no tiene limite, ni termino determinado: porq̃ no puede alcançar tanto, que no se estiẽda a mucho mas. Lo qual sin duda es cosa de grandissima admiracion, y que declara biẽ como en nuestro entendimiento ay esta manera de infinidad, y de profundidad, en la qual no se puede hallar cabo, sino con la muerte.

Pues que dire de las obras del arte, que tan conformes son a las de la naturaleza? Que quiere dezir esto, sino que las obras q̃ salieron del entendimiẽto humano, son semejantes a las q̃ procedieron del diuino? Si tanta semejança ay en la manera del obrar, tãbien la ha de auer en la manera del ser: pues cada cosa como es, assi obra: y qual es la manera del ser, tal es la del obrar. Sea pues Señor mio, para siẽpre mil vezes bendito vuestro nõbre, que assi nos heziste semejãtes a vos: porque nos heziste para vos. Verdaderamẽte somos para en vno: verdaderamẽte podemos dezir cõ aquella sancta Esposa en los Cantares: Mi amado es para mi, y yo para el: y aunque seays vos tan alto, y nosotros tã baxos, esso no impide, mas antes acreciẽta las causas del amor. Porque muy mas amable es la semejança cõ desigualdad proporcionada, q̃ la q̃ es por todas partes igual. Mayor es el amor del padre al hijo, y el de la muger al marido, q̃ el amor de los hermanos, q̃ en todo son iguales. Mas dulce consonancia hazen dos vozes differentes, quando son proporcionadas, que quando son de vn sonido, y vniformes. Y assi hauiẽdo tanta proporcion y semejança entre vos y nuestras animas, esta desigualdad es causa de mayor amor: porque quãto la cosa es mas imperfecta, tanto mas ama la perfecta, para tomar della su perfection. Assi q̃ Señor mio, aũque seays alto y muy glorioso, no por esso nuestra baxeza os perdera de vista: porq̃ con vuestra lumbre veremos a vos verdadera lumbre, y aunque seays muy grande, no soys menos bueno que grande: y como vuestra grandezaos haze altissimo, assi vuestra bondad os haze humanissimo, para no despreciar los hombres.

Pues

Pues siendo esto assi; si concurren Señor mio en vos todas quantas causas y razones el entendimiento humano puede comprehender, y todas en summo grado de perfection, que es la causa, porque nuestra voluntad, no os ama tanto quanto la razõ le dize, que deueys ser amado? Esta es la dolencia que nos vino por aquel comun peccado, por el qual la naturaleza humana quedo tan inclinada a si mesma, que ama a si mas que todas las cosas, y de todas las ordena para si. Por tãto Señor, si no sanays vos la naturaleza cõ la gracia, y si no infundis en nuestras animas la virtud de la charidad con la assistencia del Espiritu sancto (de donde ella mana) no os podremos amar cõ el amor gratuyto, y sobrenatural con que mereceys ser amado. Y pues vos Señor me mandays que cõ este amor os ame (lo qual yo no puedo sin vos) dadme gracia para que pueda yo cumplir con esta obligacion. Dadme que os ame (si no tanto quãto vos mereceys, porque esto nadie puede hazer sino solo vos) alomenos todo quãto me sea possible, q̃ es con todas mis fuerças, y con todo mi coraçõ, de tal manera que todas mis entrañas ardã y se derritan en vuestro amor. Dadme que os ame con amor senzillo, y desinteressado, que ninguna cosa quiera mas q̃ a vos: con amor fuerte, que ningun trabajo rehuse por vos: con amor actiuo, y diligente que siẽpre se occupe en las cosas de vuestro seruicio: con amor vnitiuo, que nũca cesse de amaros, ni se aparte jamas de vos: con amor incomparable, que todas las cosas desprecie por vos: con amor discreto, para que no exceda vuestras leyes con demasiado zelo y feruor: con amor bien ordenado, que todas las cosas ame con proporcionado amor, y a vos sobre todas ellas: con amor puro y casto, que no quiera a vos mas que por amor de vos: cõ amor dulce y suaue, que en ninguna cosa tome sabor sino en vos: con amor zeloso, que ninguna cosa mas dessee que vuestra gloria, y ninguna sienta mas que los desacatos hechos a vuestro sancto nombre: y finalmente con amor tan violento, que aparte mi coraçon de todo lo temporal y terreno, y lo tenga siempre suspenso en vos, hasta que passe del lugar de destierro, a donde viendo claramente la grandeza de vuestra hermosura, os ame eternalmente con aquellos perfectos amadores que nunca cessan de amar, y alabar a vos Rey de los reyes, y Señor de los señores, y Dios de los dioses en Sion.

Septima consideracion, en la qual se declara por quantos titulos el Saluador es todo nuestro: y como esto fue figurado de muchas maneras en el testamẽto viejo.

DIzen los Philosophos, que el bien de suyo es amable, mas que cada vno ama su propio bien. Porque como el hombre naturalmente ame a si mesmo con grãde amor, figuese que ha de amar tambiẽ sus cosas como bienes propios que le pertenecen. Y por esta razon cada vno ama su casa, y su viña, y su dinero, y su hazienda, y hasta su esclauo, y su cauallo, y finalmente todo lo que es suyo: porque todo esso sirue para su bien: y por esto con el mesmo affecto natural qne ama a si, ama a todas estas cosas suyas. Y pues vos Señor Dios mio, no solo soys summo bien, sino tambien mi propio bien, quiero yo ahora considerar en que grado soys mio, y por quantos titulos lo soys: para que por aqui vea yo mas claro, quanta razon tengo para os amar.

Veo pues Dios mio, que vos soys mi criador, mi sanctificador, y mi glorificador: porque vos soys dador del ser de naturaleza, del ser de gracia, y del ser de gloria: que es el mas alto ser, de quantos ay: para el qual fue mi anima por vuestra infinita bondad criada. Y porque para llegar a tan alto fin eran menester muchas otras ayudas, vos Señor mio las poneys todas de vuestra casa, ayudandome siempre en esta jornada. Porque vos soys mi ayudador, y mi gouernador, y mi defensor, y mi tutor, y mi guardador, y mi suffridor, y mi despertador, y mi cõseruador, y mi preseruador, y vos finalmẽte soys mi Dios, y mi Señor, mi salud, mi esperança, mi gloria, y todas las cosas.

Todo esto me soys Señor en quanto Dios, mas en quanto hombre, teneys tambien otros muchos titulos y officios, por donde os tengo otras muchas nueuas obligaciones. Por que como la cayda del hombre por el peccado fue tan grãde, y tãtas las heridas que

recibio,y' os bienes que perdio(lo qual todo fue por vuestra misericordia reparado) de aqui nace ser tantos los nombres que os pertenecen, por ser tantos los officios y beneficios que en estaobra me heziſtes.Porque vos soys primeramente mi reparador: pues vos restituyſtes la naturaleza humana, q̃ por el peccado estaua caydа.Soys mi librador:pues con vuestras prisiones me libraſtes de la tyrãnia del peccado,de la muerte,del infierno, y del demonio mi capital enemigo. Vos tãbien soys mi redemptor:porque con el precio y rescate que pagaſtes por mi, me libraſtes del captiuerio, en que mis peccados me tenian puesto.Soys tambien mi rey: porque meregis con vuestro espiritu,y peleaſtes por mi,y me defendiſtes de mis enemigos. Soys mi sacerdote:porque rogaſtes, y rogays siẽpre como eterno sacerdote por mi, ante la cara de vuestro padre. Soys tãbiẽ mi sacrificio:pues a vos mesmo os offreciſtes enel altar de la Cruz para satisfazer por mis culpas. Soys mi abogado:porque acusandome el demonio,y dãdo libelo de mis culpas ante vuestro padre cõtra mi, vos abogaſtes en mi causa, poniendo de vuestra casa lo que faltaua a mi justicia.Soys tãbien mi medianero,porque soys Dios y hombre juntamente,amigo de los hombres, como verdadero hombre y amigo y poderoso para con Dios, como verdadero hijo de Dios: y assi entreuenis perfectamẽte y sin sospecha entre Dios y los hombres.Soys mi pastor:porq̃ vos apacẽtays y guiays mi anima como oueja de vuestra manada. Y vos tãbien mi pasto: pues vos mesmo soys el que os me days en mantenimiento, en aquel diuinissimo sacramẽto del altar. Soys mi padre del siglo aduenidero: pues mereengendraſtes con grandes dolores en el arbol de la Cruz,y me diſtes otro nueuo ser,con vuestro espiritu.Soys mi cabeça, y comũ cabeça de toda la Iglesia:pues como verdadera cabeça influys en ella, y en todos sus miẽbros virtud,y vida, y sentido espiritual.Soys tãbien mi verdadero medico:pues sanaſtes las llagas de mi anima,con la sangre de las vuestras. Soys mi maestro:pues tã perfectamẽte me enseñaſtesel camino del cielo, con la luz de vuestra doctrina. Soys mi exẽplo: pues no solo con palabras, sino mucho mas cõ obras y cõ los exẽplos de vuestra vida santissima me guiaysen esta jornada.Soys mi esfuerço y alegria: pues no ay trabajos ni dolores tã grãdes, q̃ no baste para passar los alegramẽte la cõsideracio y memoria de los vuestros.Soys mi hõra y mi gloria:pues haziẽdo os hõbre por amor de mi,me heziſtes hermano de vuestro,deudo vuestro,y cõsorte de vuestra mesma naturaleza. Soys finalmente mi Saluador,y sufficiẽtissimo Saluador pues obraſtes perfectissimamẽte todo lo q̃ cõuenia para mi salud en medio de la tierra.Porq̃ vos alumbraſtes mi ignorancia con vuestra doctrina,esforçaſtes mi flaqueza con vuestros exemplos,encendiſtes mi tibiezacõ vuestros beneficios,informaſtes mi anima cõ vuestros mysterios, enriqueciſtes mi pobreza con vuestros merecimientos,curaſtes mis llagas con vuestros sacramentos, pagaſtes por mis culpas con vuestros dolores, y ayudayſme ahora en el cielo con vuestra intercelsion. Y por concluyr,soys (como dize el Apostol) mi sabiduria,mi justicia,mi sanctificacion,y redempcion y todo mi bien.

Estos officios y beneficios representaron dende el principio del mundo todos los Patriarchas y Prophetas,y todos los sacrificios y cerimonias,y mysterios del viejo testamẽto. Y assi vos soys aquel arbol de vida, que estaua en medio del paraysо: pues vos mesmo Señor testificays que soys manjar de vida, y que quien comiere de vos, viuira para siempre. Vos soys el segundo Adam, reengendrador del genero humano, y padre de todos los viuientes: de cuyo lado se saco la Iglesia vuestra Esposa:pues todo el ser espiritual que ella tiene,recibio de vos. Vos soys el verdadero Abrahã,q̃ saliſtes de vuestra tierra,y de la casa de vuestro padre, para ser heredero del mũdo y Señor de todas las gẽtes, como dize el Psalmo. Vos soys el verdadero Iosue,que con la virtud de vuestro braço introduxiſtes poderosamente vuestro pueblo en la tierra depromissiõ,q̃ es en la bienauẽturança de la gloria. Vos soys el verdadero Sãson,que muriendo mataſtes vuestros enemigos, y con vuestra muerte destruyſtes al que tenia el imperio de la muerte. Vos soys el verdadero Helias,que tendido sobre el cuerpo del niño muerto, encogiendo, y estrechando vuestra grandeza,y haziendo os semejante a el,por medio de vuestra encarnacion le restituyſtes la vida perdida. Vos soys verdadero Heliseo, que despues de muerto resucitaſtes al mundo muerto, quando con vos se junto. Vos soys el verdadero Salomon Esposo

Esposo de la Iglesia,y Rey pacifico, que con la sangre de vuestra Cruz pacificaſtes cielos y tierra,quebrando las lanças,de la yra diuina en vuestro cuerpo, y borrando el processo de nuestros peccados: con vuestra sangre heziſtes pazes generales entre el cielo y la tierra,y entre Dios y los hombres. Vos soys aquella arca de amistad, y aquel propiciatorio de oro purissimo,y aquel candelero resplandeciente del templo, y aquel altar del sacrificio: pues vos soys nuestro reconciliador, y nuestro aplacador, y nuestra luz, y nuestro verdadero altar,sobre el qual offrecemos los sacrificios de nuestras oraciones y buenas obras,para que seá agradables a vuestro eterno padre. Vos finalmente soys aquel cordero Pasqual, por quien fuymos librados de la seruidumbre de Egypto, y del captiuerio del principe deste mundo: cuya muerte mato nuestra muerte: cuyo sacrificio satisfizo por nuestros peccados:cuya sangre nos libro del Angel castigador: cuya mansedumbre amanso la yra del padre, y cuya innocencia nos merecio la verdadera sanctidad y justicia. Exod. 12.

Todo esto y mucho mas soys vos Señor mio para todos:y assi lo soys para cada vno, y assi lo soys para mi. Pues como sera possible no amar yo a vn Señor a quien por tantos titulos y beneficios estoy obligado? Si los hombres por razon del amor que tienen a si mesmos,aman todas sus cosas, como no amare yo a vos Señor, si quiera por ser vos mio,y por tãtos titulos mio, y para tan grãdes cosas mio? Y si por cada vno destos titulos os deuo todo este coraçon que tengo, y muchos mas si mas tuuiera, que os deuere por todos ellos juntos? Pues que maldad sera negar vn solo coraçon que tiene, el que tantos coraçones deue? y si cada vno destos beneficios es vn estymulo, e incentiuo de amor, y vna saeta que traspassa el coraçon, como estare yo entre tantos incentiuos tan frio, entre tantos estimulos y saetas tan insensible para este amor? A vos Señor hago quexa de mi coraçon, y presento este libelo ante vuestro juyzio contra el: pues llouiendo sobre el tantos titulos y razones para amaros, tan mal cumple con esta obligacion. O coraçon mas fiero que las fieras, mas insensible que las piedras, y mas duro que el diamante, si con tales golpes no te ablandas. Amos pues yo Señor con todo mi coraçon, con toda mi anima, con todas mis fuerças, con todo mi espiritu, y con todo quanto ay en mi. Porque si todo ello es vuestro, y por tantos titulos vuestro, en qual otro amor se ha de emplear, sino en el vuestro? Y porque amar es querer bien al que se ama, y vos Señor estays tan lleno de bienes, que no puedo yo quereros mas bien del que vos teneys, esso quiero yo Señor mio que tengays, y assi os doy gracias por vuestra grande gloria: y juntamente con esto quiero que todas las criaturas os siruan, os honren, os alaben, y glorifiquen, y que el cielo y la tierra se occupe en vuestras alabanças. Este sea siempre mi desseo, este siempre mi pasto, estos mis deleytes,que os bendiga yo en todo el tiempo, y que esten siempre en mi boca vuestras alabanças.Mas porque no es hermosa el alabança en la boca del peccador, ruego yo a todos los Sanctos,y Sanctas, y a todos los espiritus desta corte soberana, que ellos siempre os alaben, pues a los tales pertenece el alabança.

Cantico.

Bendezid pues todas las obras del Señor, al Señor:alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Angeles y Arcangeles, bẽdezid al Señor alabadlo y ensalçadlo entodos los siglos. Virtudes y Dominaciones bẽdezid al Señor: alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Principados y potestades, bẽdezid al Señor, alabadlo,&c. Bienauenturados Thronos, en que juzga y se assienta el Señor, bendezid al Señor: alabadlo. &c. Cherubines y Seraphines, que ardeys en viuas llamas en el amor de vuestro Criador, bendezid al Señor:alabadlo,&c. Apostoles y Euangelistas, fundadores de la Iglesia Christiana, bendezid al Señor:alabadlo, &c. Exercito glorioſissimo de los Martyres,bendezid al Señor: alabadlo.&c. Virgines gloriosas y continentes,bendezid al Señor:alabadlo,&c.

Despues desto puede proseguir el Cantico de los tres moços,que comiença:Bendito saeys vos Señor Dios de nuestros padres:alabado,y ensalçado en todos los siglos. Y bendito sea el sancto nombre de vuestra gloria: alabado y ensalçado en todos los siglos.Bendito seays Señor enel Sãcto tẽplo de vuestra gloria: alabado y ensalçado en todos los siglos.Bẽdito seays en el trono de vñro reyno:

alabado y ensalçado en todos los siglos. Bendito seays vos que estays assentado sobre los Cherubines: y dende ay veys los abismos: alabado y ensalçado en todos los siglos. Bendito seays Señor en el firmamento del cielo: alabado y ensalçado en todos los siglos: Bendezid todas las obras del Señor al Señor: alabadlo y ensalçadlo en todos los siglos. Desta manera puede proseguir este cantico hasta el cabo.

Sigueſe vna deuotiſsima oracion para pedir el amor de nueſtro Señor.

INclinadas las rodillas de mi coraçon, prostrado y sumido en el abysmo de mi vileza, con todo el acatamiento y reuerencia que a este viliſsimo gusano es posible, me presento Dios mio ante ti: como vna de las mas pobres y viles criaturas del mũdo. Aqui me pongo ante las corrientes de tu misericordia, ante las influencias de tu gracia, ante los resplandores del verdadero Sol de justicia, que se derraman por toda la tierra, y se cõmunicãliberalmẽte a todos aquellos q̃ no cierran las puertas para recebirlos. Aqui se pone en las manos del sapientiſsimo maestro vna massa de barro, y vn tronco ñudoso recien cortado del arbol con su corteza: haz del clementiſsimo padre aquello, para que tu lo heziste. Heziste me para q̃ te amasse: dame que pueda yo hazer aquello para que tu me heziste. Grande atreuimiento es para criatura tan baxa pedir amor tan alto, y segun es grande mi baxeza, otra cosa mas humilde quisiera pedir: mas que hare, que tu mandas que te ame? Y me criaste para quete amasse, y me amenazas sino te amo, y moriste porque yo te amasse, y me mandas que no te pida otra cosa mas principalmente que amor: y es tanto lo que desseas que te ame, que (viendo mi desamor) ordenaste vn sacramento de marauillosa virtud, para transformar los coraçones en tu amor. O Saluador mio, que soy yo a ti, para que me mandes que te ame? Y que para esto ayas buscado tales y tan admirables inuenciones? Que soy yo a ti, sino trabajos, y tormentos, y cruz? y que eres tu a mi sino salud, y descanso, y todos los bienes? Pues que tu amas a mi, siendo el que soy para contigo, porque no amare yo a ti, siendo el que eres para conmigo? Pues cõfiado Señor en todas estas prendas de amor, y en aquel tan gracioso mandamiento, con q̃ al fin de la vida tuuiste por bien mandarme tan encarecidamente que te amasse, por esta gracia te pido otra gracia: que es darme lo q̃ me mandas que te de: pues yo no lo puedo dar sin ti. No merezco yo amarte, mas tu mereces ser amado: y por esto no te oso pedir que tu me ames: sino que me des licencia para que te ole yo amar. No huyas Señor, no huyas, dexate amar de tus criaturas amor infinito.

O Dios que essencialmente eres amor, amor increado, amor infinito, amor sin medida, no solo amador, sino todo amor? de quien proceden los amores de todos los Seraphines, y de todas las criaturas, assi como de la lumbre del Sol, la de todas las estrellas, porque no te amare yo? porque no me quemare yo en esse fuego de amor que abrasa todo el vniuerso?

O Dios que essencialmente eres la mesma bondad, por quien es bueno todo lo que es bueno: de quien se deriua la bondad de todas las criaturas (assi como del mar todas las aguas) ante cuya sobre excelente bondad, no ay cosa en el cielo, ni en la tierra que se pueda llamar buena: porque no te amare yo, pues el objecto del amor, es la bondad?

O Dios que essencialmente eres la mesma hermosura: de quien procede toda la hermosura del campo: en quien estan enbeuidos los mayorazgos de todas las hermosuras criadas: porque no te amare yo, pues tanto poder tiene la hermosura para robar los coraçones?

Y sino te amo por lo que tu eres en ti, porque no te amare por lo que eres para mi? El hijo ama a su padre, porque del recibio el ser que tiene. Los miembros aman a su cabeça, y se ponen a morir por ella, porque por ella son conseruados en su ser. Todos los effectos aman a sus causas, porque dellas recibieron el ser que tienen, y por ella esperan recebir lo que les falta. Pues que titulo destos falta a ti Dios mio, porque no te aya yo de pagar todos estos derechos, y tributos de amor? Tu me diste el ser que tengo, muy mas perfectamẽte q̃ mis padres me lo dierõ. Tu me conseruas en este ser que me diste, mucho

mucho mejor que la cabeça a sus miembros. Tu has de acabar lo que falta desta obra, començada, hasta llegarla al postrer punto de su perfection. Tu eres el padre que me hizite, y la cabeça que me rige, y el esposo que da a mi anima cumplido contentamiento. Tu eres el hazedor desta casa, el pintor desta figura, hecha a tu imagen y semejança, que aũ esta por acabar. Lo que tiene, de ti lo recibio, y lo que le falta, de ti lo espera recebir. Porq̃ assi como nadie le pudo dar lo que tiene sino tu, assi nadie puede cumplir lo que le falta sino tu. De manera que lo que tiene, y lo que es, y lo que espera, tuyo es. Pues a quien otro ha de mirar sino a ti? con quien ha de tener cuenta, sino contigo? de cuyos ojos ha de estar colgada, sino de los tuyos? cuyo ha de ser todo su amor, sino de aquel, cuyo es todo su bien? Por ventura (dize Hieremias) oluidarse ha la donzella del mas hermoso de sus atauios? y de la faxa con que se ciñe los pechos? Pues si tu Dios mio eres todo el ornamento y hermosura de mi anima: como sera posible oluidarme de ti? Pues que tengo yo que ver con el cielo? ni que tengo que desear sobre la tierra? Desfallecido ha mi carne, y mi coraçon, Dios de mi coraçon, y mi sola heredad, Dios para siempre. Idos idos de mi casa todas las criaturas robadoras, y adulteras de mi Dios, arredraos, y alexaos de mi: que ni vosotras soys para mi, ni yo soy para vosotras.

Bibre. 2.

O amor no criado que siẽpre ardes, y nũca mueres. O amor que siempre viues, y siẽpre hierues en el pecho diuino. O eterno latido del coraçon del padre, que nunca cessas de herir en la cara del hijo con latidos de infinito amor, sea yo herido con esse latido, sea yo encendido con esse fuego, siga yo a ti mi amado a lo alto, cãte yo a ti cãcion de amor, y desfallezca mi anima en tus alabanças con iubilos de ineffable amor.

O santiſsimo padre, o clementiſsimo hijo, o amantiſsimo Espiritu sancto: quando en lo mas intimo de mi anima, y en lo mas secreto della, vos padre amantiſsimo sereys lo mas intimo, y del todo me posseereys? Quãdo sere yo todo vuestro, y vos todo mio? Quando Rey mio sera esto? Quando vẽdra este dia? O quando? o si sera? Piensas por vẽtura que lo vere? O que gran tardança, o que penosa dilacion? Date priſsa, o buen IESV, date priſsa mo te tardes: corre amado mio cõ la ligereza del gamo, y de la cabra montes sobre los montes de Bethel.

O Dios mio, descãso de mi vida, lumbre de mis ojos, consuelo de mis trabajos, puerto de mis desseos, paraiso de mi coraçon, cẽtro de mi anima, prenda de mi gloria, compañia de mi peregrinaciõ, alegria de mi destierro, medicina de mis llagas, açote piadoso de mis culpas, maestro de mis ignorãcias, guia de mis caminos, nido en que mi anima reposa, puerto donde se salua, espejo en que se mira, baculo a quien se arrima, piedra sobre que se funda, y thesoro precioſiſsimo en que se gloria.

Pues si tu Señor me eres todas estas cosas, como sera posible oluidarme de ti? Si me oluidare yo de ti, sea echada en oluido mi diestra: pegueseme la lengua a los paladares, sino me acordare de ti. No descansare, o beatiſsima Trinidad, no dare sueño a mis ojos, ni reposo a los dias de mi vida, hasta que halle yo este amor, hasta que halle yo lugar en mi coraçon para el Señor, y morada para el Dios de Iacob: que viue y reyna en los siglos de los siglos. Amen.

Otra Oracion para pedir el amor de nuestro Señor: ſacada en parte de algunas deuotas palabras de ſant Auguſtin.

AMeos yo Señor fortaleza mia, ameos yo virtud de mi anima, ame os yo siẽpre alegria ineffable de mi coraçõ. Viua ya, no para mi, sino para vos toda mi vida: la qual despues de perdida por mi gran miseria, fue resucitada por vuestra gran misericordia. Tarde os temi mageſtad infinita, tarde os conoci hermosura tan antigua, tarde os ame bondad sempiterna.

Buscaua os yo descanso mio, y no os hallaua: porque no os sabia buscar. Buscaua os en estas cosas exteriores, y vos morauades en las interiores. Rodeaua todos los barrios y plaças del mundo, y en ninguna cosa hallaua el descanso que buscaua: porque buscaua fuera de mi lo que estaua dentro de mi. Pregunte a la tierra si por ventura era ella mi Dios, y respondiome: Buscale sobre mi: porque no soy yo tu Dios. Pregunte al ayre, y al fuego, si soys vosotros mi Dios, y respondie-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ronme,sube sobre nosotros:porq̃ no somos tu Dios. Pregunte al Sol,y a la Luna, y a las estrellas,si soys vosotros mi Dios,y respondieronme, leuantate sobre nosotros,q̃ no somos tu Dios.Pregunte a todas las criaturas, y respondieronme a grandes vozes:El que a todos nos hizo, esse es tu verdadero Dios y Señor. Donde esta mi Dios, respondedme? donde lo buscare? mostradmele. En todo lugar esta tu Dios, buscalo dentro de ti. El cielo hinche, y la tierra, y tambien hinche tu coraçon.

Boluiendo pues a mi coraçon, comence a dezir a mi Dios, como pudistes entrar aqui Señor Dios mio? Porque puerta entrastes dulce amor mio? Pregunte a los ojos, y respondieronme: Si no tenia color, no pudo entrar por nosotros.Pregunte a los oydos, y respondieronme:Sino hizo sonido,no pudo entrar por nosotros. Pregunte a los otros sentidos, y respondierõme:Si no tuuo alguna cosa que se pudiesse sentir,no pudo entrar por nosotros.Demanera que vosSeñor estauades dẽtro,y los sentidos no lo sabian. Por q̃ aunq̃ entrastes en elanima,no entrastes por las puertas de los sentidos: Porq̃ vuestra luz resplãdece sin recebirse en lugares,y vuestra voz suena, sin q̃ el ayre se la lleue, y vuestro sabor deleyta,dõde el paladar no obra,y vuestro olor suauissimo recrea, donde los vientos no corrẽ,y vuestros abraços tocan, a dõde nadie para siempre los puede quitar.

Pues quiẽ erades vosDios mio?adonde estauades luz mia?a donde estauades esperança mia? Preguntele, y respondiome: Sube a lo mas alto de tu coraçon,y ay hallaras a Dios. Verdaderamente vos soys grande Dios,que vencistes nuestra sabiduria. Vos solo soys el poderoso y verdaderamente bienauenturado. Vos soys Rey de los reyes, y Señor de los señores. Vos solo soys immortal, y morays en vna luz inaccesible, la qual ningun hombre vio, ni puede ver jamas. Muchas cosas dezimos de vos, mas siempre nos faltan palabras. Porque excedeys todo lo que se puede dezir, y todo lo que se puede pẽsar. Este es pues mi Dios, y mi Criador: el qual por sola su bondad y nobleza crio todas las cosas, y por sola ella las gouierna, sin tener dellas necessidad.

Amastesme vnico amor y Señor mio, amastesme antes que yo os amasse. Criastesme a vuestra imagen y semejança, y distes me señorio sobre todas las vuestras criaturas. A los Angeles del cielo diputastes para mi guarda,y les mandastes que me traxessen en las palmas de las manos. No permitistes que naciesse en tierra de infieles, sino de fieles:donde con espiritu y agua fuesse lauado y sanctificado. No me distes riquezas, ni pobreza, para que me ensoberuecciesse, o os blasphemasse, sino distes me entendimiento y sabiduria para que os conociesse,y amasse. Llamastes me quando mas perdido estaua, y tocastes a mi puerta:aunque no os respondia. Viuia confiado en mi mesmo, y en mis propias fuerças,que no eran fuerças,sino flaqueza. Queria correr, y desfallecia: y assi donde pensaua que estaua mas seguro, me hallaua mas caydo. Alexe me de vos como el hijo prodigo, y fuyme a vna region muy apartada,donde amando la vanidad, me hize vano.Era ciego,y amaua la ceguedad:era seruo, y amaua la seruidumbre, estaua preso,y no hazia caso de mis prisiones: tenia lo amargo por dulce:y lo dulce por amargo,y finalmente siendo en todo miserable,no entendia mi miseria.

Andando desta manera perdido, inclinastes vuestros ojos piadosos sobre mi:y estando yo peccando cõtra vos,me visitastes:estãdo caydo,me leuantastes,estando lleno detãtas ignorancias,me enseñastes: estando vendido y entregado a mis enemigos, inclinastes los cielos,y descendistes a remediarme:y tanto desseastes mi remedio, que distes por el vuestra sangre. Amastes me Señor mas q̃ a vuestra vida, pues quisistes morir por mi anima.Desta manera, y por tan caro precio me librastes del destierro, y me redemistes del tormento,y me llamastes por mi nõbre, y me señalastes con vuestra sangre: para que vuestra memoria estuuiesse siempre en mi,y nunca se apartasse de mi coraçon, el que por mi no se aparto de la cruz:

Conozcaos pues yo Señor conocedor mio,conozcaos yo virtud de mi anima, ande yo siempre en vuestra presencia Sol de justicia. Bueno es a mi con el Prophera allegarme a Dios, y poner en el mi esperança. Porque quando a vos no me allego, luego en las cosas transitorias me derramo, y con vanos pensamientos y palabras me destruyo.Pues,o pobre y miserable de mi,quando de tal manera me llegare a vos,que no me aparte ya mas de vos? Quando mis auiessos, y torci-

toreimientos se conformaran con la regla de vuestra igualdad? Vos Señor amays la soledad, yo la compañia:vos el silencio, yo la parleria:vos la verdad, yo la vanidad:vos la limpieza,yo la suziedad.

Ruego os pues Señor por vos mesmo querays alumbrar mis ojos con vuestra luz, y herir mi coraçon con vuestro amor, y endereçar mis passos por vuestros caminos, de tal manera que nunca me aparte dellos. Librad Señor al captiuo, recoged en vuestras llagas al derramado,leuãtad del suelo al caydo,y bolued a rehazer al que por tantas partes esta quebrado.Dadme Señor coraçon que siempre os piense, y memoria que de vos nunca se oluide, y entendimiento que siempre os contemple, y voluntad que siempre os ame.No os aparteys de mi coraçon, y de mi boca,y de mis obras,paraque siẽpre seays en mi ayuda. Allegaos a mi, por que sin vos muero:allegaos a mi, porque acordandome de vos,resucite. Vuestro olor suauissimo me recrea:vuestra memoria me sana:vuestra luz me da vida, y vuestra voz me regala: mas entonces se hartara mi anima, quando apareciere vuestra gloria.Amen.

Quexa de nuestro Saluador cõtra los hõbres,por que concurriẽdo en el todas las causas y razones de amor,empleã su amor en las cosas perecederas, dexãdolo a el.

Sacada de Versos Latinos,en Romance.

DEzidme hijos de Adam que locura es la vuestra,pues estando en mi todos,los bienes que el cielo y la tierra possee, andays buscando bienes en los charquillos turbios del mundo, y no en la fuente clara, de donde todos ellos proceden?

Porque son tantos los que buscan con tãto desassosiego y trabajo las sombras engañosas de los falsos bienes desta vida, y tampocos buscan a mi,que soy autor y dador de la verdadera felicidad?

Muchos andan perdidos tras de la hermosura de las criaturas: y pues ninguna cosa ay mas hermosa que yo, porque son tampocos los que me buscan?

Otros estiman en mucho el linage y la nobleza.Quien mas noble que yo, que tengo a Dios eterno por padre,y vna virgen purissima por madre? Pues porque son tampocos los que desean adeudar conmigo, y gozar deste parentesco?

Yo soy Emperador y Monarca del cielo y de la tierra.Pues,porque los hõbres se afrentan de ser mis criados y seruirme?

Soy tambien muy rico,dadiuoso,y liberal para quien me pide, y desseo que todos me pidan: y con todo esto son pocos los que de verdad me piden.

Soy tambien perfecta sabiduria del eterno padre,y con todo esto a penas ay quien se aconseje conmigo.

Soy la misma hermosura y resplandor de su gloria,y nadie della se marauilla.

Soy fiel y verdadero amigo de mis amigos,a los quales de buena gana doy a mi, y todas mis cosas:y son pocos los que procurã esta amistad.

Soy camino derecho que va a parar a la vida, y son pocos los que quieren caminar por el.

Soy verdad eterna que no puede faltar. Pues porque la gente ruda, e ignorante no quiere fiarse de mis palabras? Porque desconfia de mis promessas,siendo yo tan fiel en cũplir lo que prometo?

Soy la misma vida,y el autor della: Pues porque hazen tampoco caso los mortales de mi?

Soy certissima forma y regla de bien viuir, porque buscan otros dechados fuera de mi?

Soy la verdadera salud, y el verdadero deleyte sin mezcla de amarguras. Pues por que tienen tanto hastio de mi los hombres?

Soy vnica paz y tranquilidad de las animas, porque pues no arrojays en mi todos los cuydados que despedaçan vuestros coraçones?

Si las bestias fieras, y los crueles Leones, y los Dragones agradescen los beneficios, si las Aguilas, y los Delphines aman a quien los ama, si los perros tienen cuenta con quien les haze bien, porque hombre mas fiera que las fieras, no amas a quien tanto te ama? a quien te ha hecho tantos bienes? a quien te crio, y a quien con su sangre, con su muerte,y con perdimiento de su vida, libro la tuya de la muerte?

Universidad de Deusto
Biblioteca

Si el buey conosce a su señor, y el torpe asnillo al que le da de comer, porque solo el hombre no me reconosce, siendo yo su criador y libertador?

Yo solo soy la summa de todos los bienes, pues que buscas fuera de mi?

Soy facil de aplacar, e inclinado a misericordia: pues porque miserable no te acoges a este puerto de salud?

Soy tambien justo y riguroso, castigador de los malos: porque no temes offenderme?

Yo puedo echar cuerpo y anima juntamente en el infierno, porque no temes este castigo.

Por dõde hombre peruerso y menospreciador de Dios, si por tu maldad fueres entregado a la muerte, a ti, no a mi, has de poner la culpa: pues por mi parte ninguna cosa se ha dexado de hazer para tu remedio. Porque si tan grande charidad dadora de si misma, ni tã larga benignidad te ha ablandado, si la esperança de tan grandes promessas no te ha mouido, ni el horror espantoso de las llamas del infierno te ha atemorizado, ni la verguença si quiera te ha refrenado, y tienes el coraçon mas duro que las piedras, y que el hierro, que ha de hazer contigo mas la diuina piedad? que otras inuenciones y artes ha de buscar para ablandar tu dureza.

Saluar al que no quiere ser saluo, ni es de entendimiento sano, ni la piedad de mi padre lo consiente.

Summario de todo lo cõtenido en este libro del Amor de Dios.

LLegado ya al fin deste libro, me parescio añadir aqui vn documento, que sea como summario de todo lo que hasta aqui se ha dicho, para que los desseosos deste diuino amor, lo traygan siempre ante los ojos para alcançar lo que dessean. Esto declarare aqui por vna breue semejança. El que este desseo tiene, determine firmemente de offrescerse todo a Dios, no solamente como sacrificio viuo, mas tambien como holocausto verdadero. Para cuyo entendimiento es de saber, que antiguamẽte en los communes sacrificios de la ley, no se offrecia, ni quemaua todo el animal entero, sino algunas partes señaladas del. Mas en el holocausto, todo el animal entero se offrecia con todos sus miẽbros, hasta la misma piel, sin que huuiesse cosa que no se offreciesse a Dios, y ardiesse en su altar. Pues esto espiritualmẽte haze, el que renunciando todas las cosas del mundo, se emplea todo con todos sus sentidos y potencias en tratar y conuersar con Dios, y hazer obras de su seruicio. Demanera que tiene a si mismo puesta ley, de no dar passo, ni hazer obra, ni hablar palabra, ni tener vn pensamiento, que no sea conforme a las leyes de Dios, trayendole siempre ante los ojos presente, como a juez y testigo de su vida, y como a su vltimo fin: al qual actualmente procura endereçar todos los puntos y momentos della, diziendo con el Propheta: Ponia yo al Señor siempre delante de mis ojos. Lo qual se haze, procurando que en todo tiempo, y en todo negocio nunca de tal manera entreguemos la attẽcion a los negocios que tratamos, que no quede vna partezica del entendimiento libre para mirar al Señor, que tenemos delante con acatamiento, reuerencia, y amor, como en la segunda parte deste libro se declaro. Este linage de occupacion y de vida (entre otros muchos doctores) alaba y escriue S. Gregorio. Nazianzeno en vn descargo que da al pueblo, por auer huydo y escondido se quando le buscauan para hazer Obispo, por estas palabras. La causa hermanos de mi huyda fue, el amor de la vida quieta, y apartada de la communicacion del mundo, a la qual fuy yo dẽde mis primeros años grãdemente afficionado: y auiendola ya prouado por experiẽcia, quede mas enamorado della. Por lo qual no pude acabar conmigo, salir deste puerto seguro y quieto, y offrecerme a las tẽpestades, y ondas q̃ trae cõsigo el officio pastoral. Por q̃ me parecia q̃ ningun hõbre auia en el mũdo mas dichoso y bienauẽturado, q̃ aquel que cerrados los sentidos del cuerpo, y recogido dẽtro de si mismo, y puesto ya como fuera de la carne y del mũdo, gasta toda la vida cõsigo y cõ Dios, hablãdo y cõuersando cõ el. Y leuãtãdose sobre todas las cosas que se veen con los ojos, recibe en su anima los resplandores, he imagines de las cosas diuinas, puras, y limpias, sin mezcla de las imagines y figuras terrenas, haziendose desta manera vn espejo puro y limpio, en el qual resplandezcan las cosas del cielo, añadiendo cada dia lũbres a lumbres, vnas mas claras que otras. Y desta manera

Greg. Nazianz. in Apolog.

manera comiença ya a gozar de los bienes del siglo aduenidero, conuersando con los Angeles: y viuiendo en la tierra, desampara la tierra, y es collocado por el Espiritu Sancto en el cielo. Si alguno de vosotros esta tocado deste amor, entendera lo que digo, y facilmente perdonara a la afficion grande, que yo tuue a esta vida: por la qual huy de la carga del officio pastoral. Digo esto, porque ay muchos hombres, a quien se que no haran se estas mis palabras, los quales suelen reyr se, y escarnescer destos exercicios. Hasta aqui son palabras de este sancto Doctor, en las quales parece que pinto con sus propios colores assi los officios dela vida cõtẽplatiua, como la dignidad y excelẽcia della: pues por ella se le uãta el hõbre a participar ensu manera la dignidad d' aq̃llos espiritus soberanos haziẽdo en la tierra, loq̃ ellos sin cesar hazẽ enel cielo.

Mas esta manera de vida, no es para todo genero de personas, sino para aq̃llas cuya profesiõ es, dar libelo de repudio a todas las cosas del mundo, y ocupar toda su vida, y todos sus pensamiẽtos y cuydados en solo Dios: aũ que rãbiẽ fuera de las religiones ay personas q̃ porno tener hijos, ni familia, ni tratos y cargos de hazienda, ni cosa q̃ les de cuydado demasiado, viuen en tal estado, q̃ si quisieren, pueden entregar toda la vida, y todas las horas al amor y seruicio de su criador: y gozar de los frutos y beneficios deste sancto amor. Por q̃ si muchos Philosophos sin tener lũbre de fe, dierõ de mano a todas las cosa del mũdo, y viuian como estrangeros y peregrinos en el, por darse a la contẽplacion delas obras de naturaleza, por el grande gusto q̃ en esto recibian, q̃ mucho es hazer esto el Christiano, ayudado con la lumbre del Espiritu Sãcto, contemplando las obras de gracia, q̃ son mas excelentes que las de naturaleza? Y por que no parezca increyble esto que digo, traere aqui vn lugar de Platõ, en el Dialogo llamado Theeteto: que refieren Eusebio Pamphilo, y Theodoreto, como cosa digna de grande admiracion. Dize pues Platon assi: Los que son dende su mocedad muy dados al estudio de la Philosophia, ni sabẽ el camino por donde van a la plaça, ni donde esta la corte, ni los otros lugares publicos, donde se ayuntan los que gouiernan la republica. Ni tampoco sabẽ las leyes, ni las prematicas della. Assi mismo estan tan lexos de entender en las parcialidades y afficiones, a que el pueblo esta inclinado, y de entender en las elecciones delos magistrados que se han de criar, y de hallarse en los conuẽticulos ayuntamiẽtos, y combites, y mesas, donde interuienen musicas y canciones, que ni por entresueños querriã q̃ les passasse esto por la memoria. Ni tampoco saben quien viue mal en la ciudad, ni que males se ayan cometido en los tiẽpos passados por hombres, o por mugeres, y aun apenas saben de si mismos q̃ ignoran todas estas cosas. Y la causa de estar tã lexos de todo esto, no es por ser alabados delos hõbres, ni tan poco por agradarles. De manera q̃ cõ solo el cuerpo estã en la ciudad, mas su entẽdimiento, despreciando todas estas cosas, como si nada fuessen, buela portodas las partes, como dize Pindaro, descendiendo con la cõsideracion hasta las entrañas de la tierra, y despues subiendo a lo alto, hasta llegar a las estrellas del cielo, rodeando cõ los ojos, y escudriñando todas sus marauillas y obras de naturaleza. De suerte, que assi como aquella muger de Thressa viendo como el Philosopho Thales embeuido voa noche en contẽplar las estrellas, no miro donde ponia los pies, y por esto cayo en vn pozo, le reprehẽdio, diziendò, que como podia saber las cosas del cielo, pues no veya las q̃ tenia delãte: esto mismo se puede con verdad dezir del verdadero Philosopho, que no solamente no sabe quien es el vezino que mora apar del, mas ni echa de ver si es hombre, si bestia. Pero todo su cuydado emplea en saber, que cosa es el hombre, y que es lo que principalmente le conuiene hazer. Por donde quando este Philosopho parece en juyzio, o es compelido a hablar, o tratar en publico cõlos hõbres delas cosas humanas: da materia de reyr a todos, y como no experimentado, viene como otro Thales a caher en el pozo, esto es, a errar en cosas, que los hombres del mundo tienen por dureza, y ignorancia. Hasta aqui son palabras de Platon: las quales sin dubda nos hauian de ser motiuo por vna parte de grãde admiracion, y por otra de verguença y confusion: pues no acaba con nosotros la gracia, lo que acabo con estos la Philosophia. Verdad es, que los sanctos Padres esclarecidos con lumbre del Espiritu Sancto, e imflãmados con el fuego de la charidad, a mucho mas que esto llegaron: pues muchas vezes de tal manera quedauan abstortos en la contemplacion y amor de las cosas celestiales, q̃

Platon. Eusebi. de præparat. Theodor. decuratio.

Universidad de Deusto
Biblioteca

totalmente perdian el vso de los sentidos,como se lee de muchos santos,y particularmẽte de S.Thomas:de quien entre otras cosas se escriue, que estando vna vez contemplando en el mysterio de la Sanctissima Trinidad,y teniendo en la mano vna candela encendida, acabando se la candela se le quemarõ los dedos,sin que el nada sintiesse.

Quise pues al fin deste libro poner este exẽplo de Philosophos, para que el desseoso del amor de Dios, no pierda la esperança de llegar a lo que dessea, ayudado con la diuina gracia,pues a tã grãde extremo llego la humana Philosophia. Pues para esto trayga fiẽ pre ante los ojos esta palabra,que diximos,q̃ es hazerse holocausto viuo,de tal manera, q̃ toda la vida,todas las horas,y todas las obras emplee en seruicio de su criador. Y quando algunavez de aqui se desuiare,piense,que cometio vna manera de hurto de lo q̃ auia ofrecido a Dios,y buelua luego al camino que dexo. Mandaua Dios en la ley a los Iudios, q̃ traxessen vna cierta señal en los vestidos, para q̃ todas las vezes que la viessen,se acordassen de la ley,y delos mandamientos diuinos:y recogiessen con esta memoria su coraçon,como gente que professaua aquella ley,y estaua dedicada a la guarda della. Prouidencia era esta digna de aquel Señor,q̃ entendia muy bien quanto importaua al hombre este negocio. Pues en lugar desta señal,trayga el amador dela perfection esta palabra de holocausto q̃ aqui auemos dicho,acordãdose por ella q̃ esta offrescido y dedicado a ser vn viuo y verdadero holocausto del Señor, q̃ es a ser vn hõbre que en nada sea suyo, ni de nadie,sino de solo Dios,o por Dios: y quien ni ha de dar vn passo,ni tener vn pensamiento, que no sea reglado por su sancta ley, y ordenado para gloria suya. Y con la recordacion desta palabra, luego recoja y componga su coraçon y su cuerpo,y sus sentidos,como hõbre (si dezir se puede) apostado a nunca desmandar se en nada,ni desuiarse de la presencia de su señor. De suerte q̃ assi como el Saluador se hizo holocausto viuo por nuestro amor:pues dende el instante que fue cõcebido,hasta que espiro en la cruz,ni vn momẽto cesso,ni vn passo dio,q̃ no fuesse para nuestro remedio,assi tambien el procure hazer se holocausto viuo en su seruicio,dela manera que esta declarado:y assi correspondera en su grado a esta tan grande obligacion. Y si esto le pareciere mucho, acuerde se q̃ en todo este libro tratamos de la perfection de la vida Christiana:la qual no es otra cosa,q̃ hazerse el hõbre holocausto viuo de Dios, dõde no aya cosa q̃ no se emplee en su seruicio.

Mas por que no desmayen los que viuen en tal estado,que no pueden emplear y occupar enteramẽte todo el tiempo,y toda la vida en tratar con Dios, y seruirle, que es ser holocausto perfecto,alomenos trabajen,por ser sacrificio viuo:en el qual la grossura del anima se offrescia principalmente a Dios, y assi procuren ellos,que el coraçon,y todo lo interior de su anima se offrezca a Dios, y cõ lo exterior acudan a los negocios necessarios de la vida,mas de tal manera,q̃ aquello tẽga el primer lugar,y esto el segũdo: aquello sea lo principal,y esto como accessorio: aquello lo voluntario, y esto como necessario. De suerte,que assi como el olio (segun que arriba diximos) sube y nada sobre todos los otros liquores: assi este amor de Dios, y este cuydado y desseo de seruirle, tenga debaxo de si todos los otros cuydados y desseos.

Y no desmaye,ni se desconsuele, quando leuantando muchas vezes el coraçon a Dios, no halla en esto xugo,ni gusto,pues vemos q̃ los enfermos,esforçãdose a comer sin gusto, vienen poco a poco a reparar la naturaleza quebrada,y comer con el. Ni tampoco le espanta la muchedumbre delos documentos,q̃ aqui hauemos dado,que son como escalones para subir a la cumbre del amor de Dios:por que començando el hombre con sana y pura intencion a hazer lo que es de su parte,acude aquella diuina bondad, y sabiduria eterna a hazer lo que es de la suya. Lo qual nos promete el Sabio, diziendo que ella preuiene a los que la dessean,y que el que por la mañana velare a ella,no trabajara mucho,por q̃ a sus puertas la hallara assentada. Ca ella(dize) tiene cuydado de buscar a los que son dignos della, mostrandose les con alegre rostro en este camino. Por donde el principio desta sabiduria,es vn grande y muy encendido desseo della: y el que este desseo recibio del Señor, buena parte del camino tiene andado.

El qual quiera dar a todos los fieles el que con el Padre Eterno, y con el Espiritu Sãcto,viue, y reyna en los siglos de los siglos. Amen.

TA:

TABLA DEL LIBRO
DEL AMOR DE DIOS.

Rologo deste libro.
De nueue grãdes excellencias que tiene el amor de Dios. Cap.1. fo.6.
De los principales medios por do se alcança el amor de Dios. Cap.2. fo.17
Del primer medio que se requiere para alcãçar el amor de Dios,que es victoria del amor propio.cap.3. fol.19
Delos medios y ayudas q̃ ay para alcãçar victoria del amor desordenado desi mismo cap. 4. fol.24
De la purificacion y mortificacion de la propria voluntad. cap. 5. fol.31
De la mortificaciõ y purificaciõ de los apetitos y passiones naturales. cap.6. fol.34
De la mortificacion de las malas inclinaciones y resabios particulares de cada vno. cap.7. fol.35
De la victoria y purificacion de los peccados. cap. 8. fol.36
De otros impedimentos del amor de Dios, y señaladamente delas occupaciones quãdo son demasiadas. cap. 9. fol.38
Del primero destos exercicios,que es la continua memoria de Dios, y peticion deste diuino amor. cap. 10. fol.40
De los exercicios particulares de cada dia, y del feruor con q̃ se ha de procurar y pedir amor de nuestro Señor.cap. 11. fol.44
De la pureza de la intencion en las buenas obras. cap. 12. fol.48
De la pureza y guarda del coraçon.ca.13. f.48
De la paz y quietud interior del anima. capit. 14. fol.50
De la virtud de la humildad.cap.15. fol.51
Deun muy deuoto exercicio del conoscimiẽto y desprecio desi mismo. cap.16. fol.56
Oracion para pedir a nuestro Señor la virtud de la humildad. cap. 17. fol.57
Segũdo auiso de la discrecion y tẽpläça q̃ en estos santos exercicios se deue tener.capitulo. 18. fol.59
Tercero auiso del cuydado q̃ se deue tener en todas las virtudes. cap.19. fol.60
Quarto auiso de la fortaleza y diligencia q̃ se requiere para alcãçar el amor de Dios. capit. 20. fol.61
Quinto auiso de la virtud de la perseuerancia. cap. 21. fol.65
Preambulo para las siete cõsideraciones siguientes. cap. 22. fol.67
Consideracion primera del primer beneficio de la creacion. fol.68
Consideracion segunda del segundo beneficio de la gouernacion y conuersacion de la vida corporal. fol.70
Consideracion tercera del beneficio inestimable de la encarnacion y nascimiẽto de nuestro Saluador, y de otros passos de su vida sanctissima. fol.73
Consideracion quarta del beneficio inestimable de nuestra redempcion. fol.74
Consideracion quinta del beneficio del sancto baptismo,y de los otros sacramentos, y señaladamente de la confession, y del sancto Sacramento del altar. fol.78
Consideracion sexta,del sexto beneficio del llamamiento y justificacion. fol.81
Consideracion septima, del beneficio de la conseruacion en el ser espiritual de la gracia. fol.83
Consideracion primera que trata de la mas principal causa de amar a Dios, que es su bondad. fol.85
Consideracion segunda de la segunda causa del amor de Dios,que es la grandeza de su hermosura. fol.97
Consideracion tercera de otra causa del amor de Dios,que es la grandeza del amor que el nos tiene. fol.100
Cõsideraciõ quarta,de otra causa q̃ tenemos para amar a Dios, q̃ es el parẽtesco espiritual q̃ nuestras animas tienẽ cõ el. fol.104
Consideracion quinta de otra causa que tenemos para amar a Dios,que es la dependencia y orden que ay entre la criatura y el criador. fol.107
Consideracion sexta de otra causa de amar a nuestro Señor, que es la manera de proporcion y semejança que nuestra anima tiene con el. fol.111
Consideracion septima, en la qual se declara por quantos titulos el Saluador es todo nuestro. fol.113
Oracion para pedir el amor de nuestro Señor. fol.116.
Oracion segunda para pedir el amor de nuestro Señor. fol.117

MEDI-

MEDITACIONES
MVY DEVOTAS, SOBRE ALGVNOS passos y mysterios principales de la vida de nuestro Saluador, y señaladamente de su sancta niñez, Pasion, Resurrection, y glorioſa Ascension. Y otros mysterios que se contienen en el Rosario, que aqui nueuamente se explican.

Por el R. P. F. Luys de Granada, de la Ordē de Sācto Domingo.

DE QVANTO FRVTO SEA LA Consideracion de la vida, y muerte de nuestro Redemptor. CAP. I.

Qui legit intelligat

DIze Sant Buenauentura que entre todos los exercicios de la vida espiritual, vno de los mas prouechosos, y que a mas alto grado de perfection puede leuantar vna anima, es la consideracion de la vida y muerte de nuestro Saluador, porque en ninguna parte hallara el hombre con que mejor se pueda armar, assi contra vanidades y halagos lisonjeros deste siglo, como contra sus aduersidades y encuētros, como en la vida y muerte del Saluador, que es perfectissimo remedio para todo. Y de la frequente meditacion della, viene el hombre a cobrar vna manera de familiaridad, confiança y amor con este Señor con que facilmente se mueue al menosprecio de todas las otras cosas fuera del.

Y de mas desto, donde se hallan mejor las virtudes de la altissima pobreza, profundissima humildad, perfectissima charidad, obediencia, paciencia, mansedumbre, y oracion, con todas las demas, que en la vida del Señor de las virtudes? Por
Bernard. donde (como dize Sant Bernardo) en vano trabaja el hombre por las virtudes, si piensa alcançarlas de otra parte, que del Señor de las virtudes, cuya doctrina es regla de prudencia, cuya misericordia es obra de justicia, cuya vida es exemplo de templança, y cuya muerte es estandarte de paciencia. Y en otro lugar, de donde (dize el) nasce la paciencia en el martyrio, sino de hauer estado el hombre escondido, por continua deuocion, y meditaciō en las llagas de Christo? En ellas estaua el martyr alegre y triumphante, aunque tenia todo el cuerpo despedaçado, y arado con sulcos de hierro. Pues dōde estaua entonces el anima del martyr que padescia? Sin dubda en las llagas del Saluador, que estan abiertas para quien en ellas sequiere esconder. Porque si solamente estouiera en su propria carne, alli la hallara el hierro que la buscaua, y si alli la hallara, claro esta que la hiriera, y maltratara.

Nota

Pues segun esto el que quisiere (como dize vn Doctor) alcançar verdadero conoscimiento de Dios, el que desea verdadera sabiduria de las cosas eternas, el que quiere tener riqueza y abundancia de merescimientos, el que quiere venir a la cumbre de todas las virtudes y gracias, el que entre las aduersidades y prosperidades desta vida, quiere lleuar camino derecho y cierto, procure llegarse a estos sagrados mysterios, y traerlos siempre en su coraçon. Porque en la cruz de Christo se humilla la soberuia, y se ensancha la charidad, y se alarga la perseuerancia, y se ensalça la esperança, y toda nuestra vida se conforma con aquel que por nuestro amor se quiso conformar con nuestra naturaleza.

Y como sea verdad que vna de las cosas mas contrarias a los exercicios de deuocion sea el hastio de pensar siempre vna misma cosa, para contra esto no ay remedio mas cōueniente q̄ los mysterios de la vida y muerte del Saluador: porq̄ aqui ay vn campo muy ancho y espacioso, donde ay tantas variedades de exemplos, de doctrinas, y de mysterios, que siempre tendra el hombre nueuas cosas con que no solo pueda escusar este hastio, sino tambien alumbrar su entendimiento, y despertar su deuocion. Porque, que cosa de mayor variedad que la vida de nuestro Saluador, tomandola dende el principio de su encarnacion, hasta el fin de su glorioſa Ascension? Que de passos? que de mysterios? que de exemplos? que de milagros? que de consejos, y doctrinas estan sembrados por toda ella? Que puede de el coraçon deuoto desear, que aqui no halle? A que virtud puede vno ser inclinado, para la qual no halle aqui marauillosos exemplos?

Pues entre los affectos de deuocion, vnos coraçones ay inclinados a compassion, otros a amor, otros a temor, otros a esperança, otros a dolor de los peccados, otros a admiracion de las obras diuinas, otros a menosprecio del mundo, otros al aborrescimiento del peccado, y otros a otras maneras de affectos semejantes. Pues para qual destos no se hallaran motiuos y despertadores en la vida y muerte del Saluador? A quien faltaran lagrimas de deuociō en los mysterios de su niñez, y de compassion en los de su muerte? y de amor en los beneficios de su vida sanctissima? Quien no se marauillara del abysmo de tan profunda humildad y caridad, como resplādesce en todas las obras de la vida deste Señor? Quien no temera el castigo de la diuina justicia, considerando la que fue executada en aquella tan alta persona? quien por el contrario no esperara en la diuina misericordia, quando considera los diuinos merescimientos, y el valor de aquella sangre preciosa? Assi que para todas las cosas hallara camino, quiē en esta heredad labrare. Esta es vna mesa real de todos los manjares, vn parayso de todos los deleytes, vn jardin de todas las flores, vna plaça de todas las cosas, y vna como feria espiritual de todos los bienes.

Assi que no ay por donde nadie se deua escusar deste exercicio, pues en el hallara cada vno lo que conuiene para su remedio. Esta es entre todas las deuociones la mas prouechosa, la mas dulce, la mas alta para los altos, y la mas humilde para los baxos, y la mas profunda para los sabios, y la mas facil para los ignorantes y simples, y aunq̄ sea mas alta la contemplaciō de la diuinidad de Christo, que la de su sagrada humanidad, pero esta es, como principio y puerta para entrar en aq̄lla. Y por esto quiso el Saluador que su costado fuesse abierto con vna lança, para darnos a entender, que por las aberturas de sus llagas auiamos de entrar en el secreto de su coraçon, y en el sanctuario de su diuinidad. Porque en aquellas sagradas llagas resplandescen mas altamente, que en ninguna otra cosa criada, la diuina bondad, la misericordia, la sabiduria, la omnipotencia, la prouidēcia, la justicia, la charidad, y todos los otros atributos, y perfectiones diuinas.

A este sancto exercicio nos combidan los exemplos y dichos de los sanctos, los quales señaladamente aprouecharon por este camino. De la bienauenturada virgen Sancta Cecilia se escriue, que traya siempre el Euangelio de Christo en su pecho. Lo qual (como declara Sant Buenauentura) no se ha de entēder que lo traxesse solamente en el seno, sino
S. Cecilia *Buenauen.* que lo traya tambien en el coraçon, meditādo y rumiando siempre como animal limpio la doctrina y mysterios dela vida del Saluador.

Semejante exemplo es, el de nuestro padre Sancto Domingo, de quien se escriue que traya siempre el Euangelio de S. Matheo: de donde el sancto varon, como de vna mesa celestial comia, para si, y comia tambien para dar pasto a los hijos que criaua. Sant Ber-
Bernard. nardo deuotissimo y sanctissimo Doctor, en este mismo exercicio gastaua su vida, y por aqui llego a tanta perfection, como el mismo lo confiessa a sus religiosos, diziendo assi. Yo hermanos, dende el principio de mi conuersion en lugar de los merescimientos, que entendi que me faltauan hize vn manojico de myrrha, compuesto de todas las amarguras, y trabajos de mi Señor: el qual procure siempre traer dentro de mi coraçon, lo qual hazia yo pensando primeramente en las necessidades, y pobrezas de todos aquellos passos y mysterios de su niñez, y despues en los trabajos de su predicacion, en el cansancio de sus

Universidad de Deusto
Biblioteca

sus caminos,en las vigilias de su oracion, en las fatigas de sus ayunos, en las lagrymas de su compassion, en las assechanças de sus enemigos, y finalmente en los peligros que le vinieron por aquellos falsos hermanos:conuiene saber, en las accusaciones, persecuciones,injurias,bofetadas, deshonestidades, escarnios,açotes, espinas, y clauos con todo lo demas. Pensar siempre en esto tuue por mi sabiduria, y aqui halle la summa de todo lo que me conuenia saber. Aqui me dan a beuer vn liquor precioso q̃ a vezes es de saludable amargura, a vezes de ineffable consolacion. Esto me leuanta en las aduersidades,y me abaxa en las prosperidades, y entre las tristezas y alegrias delavida presente me guia por camino real, desechando los peligros que de la otra banda me quisieren saltear. Esto me reconcilia,y haze amigo al juez del mundo: quando me representa manso y humilde al q̃ me ha de juzgar,y quando me haze no solamente placable,sino tambiẽ amable a aquel que es inaccessible a los principes del cielo, y terrible a los reyes de la tierra. Por tanto hermanos mios estos mysterios traygo siẽpre en la boca,predicãdolos(como vosotros sabeys)y estos en mi coraçon siẽpre rumiãdo los(como sabe Dios) y destos escriue siẽpre mi pluma (como todos veen) y esta es,y sera siempre mi altissima y entrañable philosophia,saber a Iesu y este crucificado. Hasta aqui son palabras de Sant Bernardo.

S. Bern. O Y en otro lugar añade el mismo sancto,y dize assi. Yo hermanos con mucha confiãça llego a tomar lo que me falta de las entrañas de mi Señor:y no faltan agujeros,por dõde corra lo que mi anima desea. Sus pies y manos estan rasgados: y su coraçon abierto con vna lança. Por estas aberturas me llego a chupar miel de la piedra, y olio de la peña durissima. Verdaderamente durissima:por que dura para suffrir tantas injurias, y mas dura para suffrir tantas heridas, y durissima para suffrir vn tan crudelissimo linage de muerte.

Bernard. ¶ El mismo Sant Bernardo escriue, que en su tiempo hauia vna monja muy deuota de la sagrada passiõ: la qual solia muchas vezes a honra della, hazer la señal de la Cruz sobre el coraçon,para que dentro y fuera del resplandeciesse siempre aquella gloriosa figura. Y para dar el Señor a entender,quanto le agradaua esta deuocion,quiso que aquel dedo pulgar,con que señalaua la Cruz, estuuiesse entero en la sepultura,estando todas las otras partes del cuerpo deshechas y consumidas. Lo qual se vio abriẽdo despues de algunos años su sepultura: y en esto se vee claramente,q̃ no quiso el Señor, que tuuiesse poder la muerte en la carne, q̃ hauia tantas vezes figurado el mysterio de la vida.

Otra cosa semejante,aunque de mayor admiracion,escriue vn doctor,hauer acaescido en Alemaña en la ciudad de Argentina. Dõde dize,que estaua vn religioso de la Orden de los Predicadores, Prior del monasterio de aquella ciudad, muy deuoto de la sagrada passion, en la qual pensaua muy a menudo. Al qual despues de muerto (abriendo su sepultura para trasladar a otra parte su cuerpo) hallaron,q̃ en los huessos del pecho, que caen sobre el coraçõ tenia vna cruz entallada en los huessos:y labrada con tanta perfection como si fuera hecha de marfil. Y como la fama deste milagro se entendiesse por toda aquella tierra, el autor que esto escriue,dize que camino quarẽta millas,por ver esta gloriosa señal. La qual (dize el) yo vi con mis proprios ojos, y mire mucho la figura que tenia, que no era menos marauillosa. Porque el pie della estaua adelgazado hazia baxo, como si estuuiera hecho para hincarse en algun lugar:y los tres braços de arriba se rematauan en tres flores de açuçenas: en lo qual se daua a entender, que por la virtud y mysterio de la sagrada passion, hauia conseruado aquel sancto varon en su anima aquel lirio de la castidad y pureza virginal. Por aqui se vee claro, quanto el Señor se sirue desta sancta deuocion: pues assi quiso honrar en cuerpo y anima, y a los que tuuieron cuydado de honrar sus deshonras, y hazer especial seruicio a los mysterios de su passion.

Pues ya la honra, que hizo al bienauenturado Sant Francisco, señalando su cuerpo con las insignias de su gloriosa ignominia, retratando de fuera en el cuerpo las llagas, que el Sancto trahia en su coraçon, no se puede encarecer con palabras. Por que por aqui se vee claro, como la continua meditacion deste mysterio puede subir a vna criatura mortal, a tan alto grado de perfection, que venga a ser en su manera semejante al hijo de Dios,no solo en las virtudes del anima, sino tambien en las

en las insignias gloriosas de su sacratissimo cuerpo.

Pues a esta sancta consideracion(entre los otros doctores) señaladamente nos combida en muchos lugares de sus escripturas,el deuotissimo Sant Buenauentura,el qual en el libro Bonauen. llamado Estimulo de amor,dize assi:No conosco otra mayor gloria hermanos, que la Cruz de nuestro Saluador. Si es preciosa la muerte delos sanctos enlos ojos de Dios,porque murieron por el:quãto mas preciosa debe ser la muerte del Señor de los sanctos en los nuestros,pues murio por nos: pues si tan preciosa y tan amada conuiene que sea esta muerte,que merecen los que siempre viuen oluidados della. O con quanta razon se quexo el Saluador entonces,y se quexa agora de los tales,por su Propheta diziendo:Alexaste Psalm. 87. Señor de mis amigos y proximos: y mis conoscidos se apartaron de mi miseria. Estraño soy hecho a mis hermanos,y peregrino a los hijos de mi padre. Espere quien conmigo se entristeciesse,y no lo vuo: y quien me cõsolasse,y no lo halle,pues no querays hermano huyr del Señor, no dexeys esta sancta compañia de la virgen, y del discipulo,y de las otras sanctas Marias. Subamos con ellos a la palma de la Cruz,y comamos del fructo della:porque della cuelga la carne del hijo, y el coraçon de la madre. No se escuse nadie, de qualquier estado que sea, por que aqui hallara cada vno su remedio. Si eres peccador, aqui hallaras,como aborrescas el peccado,cõsiderando que Dios muere por los peccados. Si eres peniteote, aqui te esforçaras a hazer penitencia, mirando la que haze este cordero, que no deue nada. Si eres desseoso de bien obrar,aqui hallaras exemplo perfectissimo de todos las buenas obras y virtudes:y si eres perfecto,aqui hallaras aparejo,para transformarte en el hijo y en la madre, teniendo les entrañable compassion y amor. Pues,o hermanos,no se escuse nadie,pues nadie ay, que no halle aqui gouierno para su vida, puerto de salud,socorro para sus peligros, morada, para su anima, y camino para la verdadera felicidad:porque todo esto se halla en esta sacratissima passion.

Ella es la que nos abre las puertas del parayso,la que guia los ciegos, sustenta los coxos,encamina alos desencaminados,consuela los pobres,enfrena los ricos, humilla los soberuios, y auerguença los regalados. Ella es (como dize Sant Chrysostomo) guarda de los pequeñuelos, maestra de ignorantes, Phi- Chrysost. losophia de simples, ayo de moços, leche de niños,no menjar de rusticos,oratorio de deuotos,retablo de contemplatiuos,libro de ignorantes,esfuerço de penitentes, escudo de flacos,medicina de enfermos,remedio de peccadores,consiliario de justos, thesoro de pobres,puerto de perdidos,refugio detodos los atribulados. Pues si quieres hermano mio, posseer en vna cosa todas las cosas, abraça te con esta cruz,entra en este sanctuario, y haz tu nido como paloma casta en los agujeros desta piedra. Buela como(dize Sant Bernar- Bernard. do)por aquellas sanctas manos, buela por aquellos sagrados pies,y encierra te, bolando en aquel precioso costado.

§. I.

¶ Pues que resta agora, sino rogar a todos los que de verdad desean aprouechar en la vida espiritual, y rogar tambien a todos los maestros, y enseñadores desta vida,que trabajen siempre por imponer en estos exercicios a las personas que tomaren a su cargo. De suerte que despues de salidos de peccado, y despues de aquellos primeros exercicios de contricion y penitencia, luego les entreguen los mysterios de la vida y passion de Christo, para que comiencen a gustar,quan suaue es el Señor, y con el gusto de las cosas espirituales, vengan a menospreciar todos los gustos y deleytes sensuales. Porque aunque este sea libro de perfectos,tambien lo es de principiãtes,y aqui hallarã leche los vnos y manjar de mas substancia los otros. Por q̃ Ezech. 47. este es aquel rio de Ezechiel, que por vn cabo llegaua hasta los tuuillos, y por otro no se podia vadear:dondẽ(como dizen los sanctos)andan los corderos,y nadan los elephãtes. Este es el libro del mismo Propheta,escripto dentro y fuera:para que en lo de fuera Ezechi. 2. lean los principiantes,y en lo interior y mas secreto los perfectos. Y por esto assi como el que quiere estudiar Grammatica,luego le ponen vn arte en las manos,assi al que quiere estudiar esta Philosophia del cielo, luego le deuen entregar estos mysterios de la vida y passion de Christo nuestro Señor. Y no se deue de negar este socorro,aun a los q̃ huuierẽ sido muy peccadores:porque estos tienen necessidad de tanto mayores remedios, quanto tienẽ adquiridos mas malos habitos. Pues que haran estos quando se vean acossados

dos

dos de la furia de sus passiones antiguas, sopladas con el viento del demonio, de la carne, del mundo, y de la costumbre deprauada. Porque algunos destos (mayormẽte en la juuentud, como dize Sant Hieronimo) arden mas que los fuegos del monte Ethna con llamas de luxuria, otros con ardores de cobdicia, otros con desseos encendidissimos y rabiosissimos de vengança, otros con apetitos de priuanças, dignidades, y honras. Pues que haran estos miserables, si les falta este esfuerço, este exemplo, este refrigerio y socorro, este pasto celestial, esta consolaciõ, y esta luz? Si el Saluador dixo a los discipulos al tiempo de la passion: Velad, y orad, porq̃ no seays vencidos de la tentacion, que otro mejor escudo, ni remedio puede auer para tales necessidades? Dize Sant Augustin q̃ ninguna cosa hallo mas prouechosa para este caso, que la memoria de las llagas del Saluador. La piedra (dize Dauid) es refugio para los erizos. Por q̃ no tienen otra mejor guarida los que estan llenos de las espinas de sus peccados, que en los agujeros de aquella sagrada piedra q̃ por nosotros fue herida con la vara de la diuina justicia: para que della saliesse agua viua, que lauasse nuestros peccados y apagasse la sed de nuestros desseos.

Hierony.

Matt. 26.

Augustin.

Psal. 103.

La orden que en sto se puede tener es, la q̃ aconseja Sant Buenauentura, y la que ordinariamente tienẽ todas las personas dadas a la vida espiritual, que es, repartir los principales passos de la vida del Saluador por los dias de la semana, teniendo señalados para cada dia dos, o tres mysterios destos: con cuya consideracion apasciente su anima, alumbre su entendimiento, encienda su voluntad, y despierte su deuocion, y se mueua a la imitaciõ de las virtudes del Señor, cuya vida contẽpla, y a darle gracias por todos los passos que en este mundo dio, procurando su remedio.

Buenauẽ.

Nota. Mas acuerde se, que antes desta consideraciõ deue preceder vna deuota preparaciõ, y despues seguir se vn hazimiento de gracias, juntamente cõ la peticion de todas aquellas cosas, que conuienen para nuestra saluacion, y de las q̃ sintieremos nuestra anima mas necesitada. Y aun a los principios sera bien q̃ preceda la lection del passo, que quisieremos meditar; hasta saber los principales puntos y consideraciones q̃ ay en el. Destas cinco partes, que pueden entreuenir en este sancto exercicio, se trato al fin de la primera parte del libro de la Oraciõ y Meditaciõ: adonde remitimos al que esto desea saber.

Pues para este effecto escriuimos en el libro del Memorial de la vida Christiana vn summario de los principales mysterios de la vida y passiõ de nuestro Saluador: y assi mismo en el sobredicho libro de la Oracion y Meditacion, estan escriptos mas estendidamẽte todos los passos de su sacratissima passion y resurrection. Mas porque entre todos estos mysterios los de la infancia y niñez deste Señor, parecen mas dulces y suaues a los coraçones deuotos, dellos me parescio escriuir vn poco mas largo en este tartado, para suplimiento de la breuedad, que en los otros seguimos, como en cosa de memorial y començaremos luego del primero destos mysterios, que es, la Encarnacion del hijo de Dios: la qual seruia de preambulo para todos los demas.

DE LA CONVEniencia del Mysterio ineffable de la Encarnacion de nuestro Saluador. CAP. I.

ANTES que comencemos a tratar de los mysterios principales de la vida de nuestro Saluador, sera necessario dezir algo del mysterio ineffable de su sancta Encarnacion, repitiendo aqui en breue lo que en otras partes tratamos diffusamente. Y tomando este argumento dende su primer principio, dezimos, que el origen de este tan grande bien, fue la immesa bondad de nuestro Señor: la qual es principio vniuersal de todas sus obras, assi de naturaleza, como de gracia. Porque por su sola bondad, sin tener alguna necessidad, crio este tan grande mundo. Y por sola bondad tantos mil años ha lo gouierna. Por sola bondad suffre la ingratitud y blasphemias de los malos, haziendo salir su Sol, Matth. 5. sobre buenos y malos: y llouiendo sobre justos y peccadores. Pues por sola esta bondad determino criar al hombre para hazer lo partici-

participante de su misma bondad y gloria. Porque como es propriedad natural del Sol, alumbrar, y del fuego calentar, assi lo es de la bondad comunicar a todos el bien que tiene. De donde se sigue que sera proprio de la suma bondad, sumamente comunicarse a sus criaturas, segun la capacidad, y naturaleza de cada vna dellas, como Sant Dionysio.

Dionys.

Desseando pues esta summa bondad comunicar la bienauenturança y gloria, de que el solo ab Eterno gozaua, crio para esto dos ordenes de criaturas capazes deste tan gran bien, que son Angeles, y hõbres: las vnas puramẽte espirituales (como son los Angeles). Y las otras juntamente espirituales y corporales, como son los hombres. Mas dexemos agora los Angeles, y tratemos de los hombres.

Pues como las obras de Dios sean tan perfectamente ordenadas, assi como crio al hõbre para vn fin tã alto, assi le proueyo de todas las virtudes, y gracias, que para esto eran necessarias pero esto con tal condicion, que si fuesse fiel, y obediente, conseruaria para si, y para sus descendientes el mayorazgo de la justicia y gracia que auia recebido: y si fuesse desleal, y desobediente, lo perderia para si, y para ellos. Pues como el hombre fuesse desobediente al mandamiento del Señor (que para tan alto fin lo hauia criado, y tantos dones, y gracias para esto le hauia dado) perdio luego por esta desleal dad aquel mayorazgo, que hauia recebido, y todos sus hijos lo perdimos en el. Y esta tan grande perdida nos declara el peccado original, en q̃ somos concebidos, que es priuacion de la justicia, y gracia, con que huuieramos de nascer. Y desta priuacion se sigue la corrupcion de nuestro apetito, y de sus malas inclinaciones, las quales estauan enfrenadas con el don de la justicia original, y de la gracia: mas quitado este freno, que las detenia, luego començaron a bullir, y desenfrenarse contra el espiritu, assi como quitada la sal, o la myrrha de vna carne muerta (que la tenia sin corrupcion) luego se corrompe, y comiençan a heruir gusanos en ella. Lo qual se mostro luego despues de cometida la culpa de nuestros primeros padres. Porque antes della, estando desnudos, no renian empacho vno de otro, mas acabada ella, luego lo tuuieron. Porque desperto luego la concupiscencia con las otras passiones, y malas inclinaciones. Y desta corrupcion proceden todos los peccados del mundo, con los quales se haze el hõbre fierno, y esclauo del demonio, segun aquella sentencia del Saluador, que dize: Quien quiera que comete peccado, fierno se haze del peccado. Y por esto q̃da el hombre miserable subjeto al demonio, como esclauo suyo. Al qual tiene el preso con las cadenas de sus malas afficiones, y desseos: y como vassallo de aquel a quien obedescio, y se entrego, pertenesce a su reyno, de tal manera, que tomando lo la muerte en este estado, lo lleuara consigo a su reyno, que es el infierno.

Ephes. 3.

Genes. 3.

Ephes. 3.

Ioan. 8.

Estando el hombre en este estado tan miserable, plugo a las entrañas de la diuina misericordia, librarlo desta seruidũbre del demonio y del peccado, y habilitarlo para la possessiõn del Reyno del cielo, para que fue criado. Y pudiendo hazer esto por muchos medios, escogio vno el mas excelente, y mas nueuo de quantos se pudierã escoger, que fue hazerse Dios hõbre, y morir por el. Lo qual dize el Apostol que tuuieron los Iudios por escandalo, y los Gentiles por locura. Porque por vna parte les paresscia indigna cosa de aquella altissima, y purissima substancia juntarse con vna cosa tan baxa, como es la naturaleza humana. Por otra les paresscia desproposito hazerse Dios hombre para santificar al hombre: pues hauia otros medios, que paresscian venir mas a proposito para este fin.

1. Cor. 1.

Mas por ser esta obra tan grande, es necessaria especial lumbre de Dios, para entender la dignidad della. Por que para entender las cosas proporcionadas a nuestra capacidad, basta la lumbre natural, con que Dios nos crio. Mas quando las cosas son muy altas, y sobrenaturales, y que presuponen otras muchas para entenderse es necessaria lumbre sobrenatural de Dios. Y tal es esta obra, la qual si bien se entendiere, basta para poner espanto, no solo a los hombres, sino tambien a los Angeles. Y no es esto encaresscimiento, sino sentencia del Apostol, el qual dize, que despues de reuelada esta obra de nuestra redempcion, y predicada en la Iglesia, los mismos Principados, y Potestades del cielo, concibieron nueuo conosscimiento, y admiracion de la sabiduria de Dios, que en este mysterio resplandesce, viendo los grandes bienes, y prouechos, q̃ por esta via se comunicauan al mũ-

Ephes. 3.

do. Y por esta razon llama el Apostol diui- *ubi upra.*
namãte esta sabiduria multiforme (que quie-
re dezir de muchas formas y maneras) por-
que por ella socorrio Dios tan perfectamen-
te a todas nuestras necesidades y dolencias,
y a cada vna dellas en particular, como si pa-
ra sola ella fuera instituyda, q̃ es cosa de grã-
de admiracion. Pues quien tuuiesse algo de
esta lumbre del cielo, veria aqui claramente
las marauillas, y la variedad desta sabiduria.
Y porque no todos tienen esta luz no alcan-
çan el secreto y razon de este mysterio. Tiẽ-
po huuo en que Sant Augustin no la alcança-
ua, ni entendia que cosa era, auerse ayuntado
el Verbo diuino con nuestra carne: mas quã-
do despues de baptizado rescibio esta lum-
bre, confiessa de si, q̃ no se hartaua estos dias
de pensar cõ vna marauillosa dulcedumbre,
la alteza de la diuina sabiduria, que resplan-
desce en este singular medio, que escogio pa-
ra la salud del genero humano. Porque con-
sideraua este sancto con esta lumbre todas las
dolencias, y necesidades espirituales, en que
el hombre quedo por el peccado, por que de
pies a cabeça no quedo en su anima cosa que
no fuesse llagada. Porque el entendimiento
quedo escurescido, la voluntad rebelde, la
imaginacion derramada, el apetito estragado,
la carne flaca, y mal inclinada. Pues todo
esto veya este sancto con aquella luz: y con
ella veya que Dios humanado, y puesto en
Cruz era tan proprio, y tan efficaz remedio
para todos estos males, y para cada vno de-
llos en particular, como si para el solo fuera
instituydo, como lo experimentan todos los
que se dan a la virtud. Lo qual es en tanta
manera verdad, que si nuestro Señor Dios
con toda su sabiduria, y omnipotẽcia (con la
qual crio este mundo, y podria en vn punto
criar otros mil mundos) buscara otro medio
mas conueniente y mas efficaz, assi para glo-
ria suya, como para remedio del hõbre (que
son las dos cosas, que nuestro Señor pretende
en todas sus obras) no lo hallara. Declare-
mos esto en particular.

nota

§. I.

¶ Començado pues por la gloria de Dios,
era necessario satisfazer primeramente a las
offensas, e injurias cometidas contra aquella
soberana Magestad, cada vna de las quales es
de infinita grauedad, por ser cõtra essa infinita
Magestad. Pues q̃ sera juntando las de todos
los hõbres q̃ son, fueron y seran, y puede ser, q̃
llamamos infinitos. Pues para tan grande, y
tan vniuersal descargo, y satisfaction era ne-
cessaria virtud infinita, la qual solo Dios tie-
ne: mas el ni puede satisfazer, ni merecer, por
ser estas obras de criaturas, y no de criador.
Pues segun esto no era posible en rigor de
justicia hallarse otro medio mas conuenien-
te, que juntar Dios consigo la naturaleza hu-
mana en vna misma persona, para que della
tomasse el poder satisfazer, y merecer, y de si
le diesse virtud infinita para perfectamente
satisfazer.

Pues este summo sacrificio fue vna tã per
fecta satisfaction de todas las offensas come-
tidas contra la diuina magestad, que mucho
mas quedo ella por solo el honrada, que por
todos los peccados offendida: y mucho mas
le agrado esta perfectissima obediẽcia de su
hijo, q̃ le desagradaron todas las desobedien
cias del mundo. En lo qual paresce quãto sir-
uio esta obra a la gloria de Dios, pues esta fue
la mayor gloria, que jamas le le auia dado,
y pudiera dar por ser obra no de puro hom
bre, sino de Dios, y hombre, y hijo natural
de Dios, e infinitamente amado de su Padre.

Mas aqui es denotar, que como este Señor
venia al mũdo a obrar nuestra salud, no bas-
taua para alcançarnos perdõ de los peccados
passados, si q̃dauamos flacos, y sin fuerças pa-
ra caer en otros. Y para esto era necessario,
que demas del perdon de las culpas passadas,
nos mereciesse gracia para escusar otras nue-
uas, lo qual nadie podia merecer, sino solo el.
Porque merecer gracia para todo el genero
humano, que es para hombres, que quanto es
de parte de la especie (como ya diximos) se
puedẽ multiplicar en infinito, no es possible
a criatura alguna, sino a quien tuuiesse virtud
infinita, qual es la del hijo de Dios humana-
do. De suerte que solo aquel que tuuo caudal,
para satisfazer por todos los peccados, nos
pudo merecer la gracia para no cometer o-
tros. Lo qual todo redũda en gloria de Dios,
pues nuestra innocencia, y justicia viene a re-
dundar en gloria suya.

Mas no solo por esta via fue Dios en esta
obra glorificado, sino tãbien, porque en ella
mas q̃ en otra alguna se nos descubren mas
clãro las principales perfectiones de nuestro
Dios, y las q̃ mas firuẽ para introduzirnos al
amor, y temor de su sancto nõbre. Porq̃ los
Philosophos, que conoscian a Dios, estudiã-
do por el libro delas criaturas, principalmẽ-
te

te conoscieron la grandeza de su omnipotẽ-
cia, y sabiduria, las quales perfectiones mani-
fiestamente resplandecẽ en las obras criadas.
Mas de la bõdad, y charidad, y misericordia,
y justicia conoscieron muy poco: pues mu-
chos dellos le negaron la prouidencia de las
cosas humanas, que de estas perfectiones se in
fiere, y concluye. Pero estas perfectiones que
ellos no alcançaron, resplandescen tan clara-
mente en el mysterio de la Encarnacion, y
Passion de nuestro Redemptor, que no sola-
mẽte los sabios, mas los rudos y simples veẽ
claramente, quã grande sea la bõdad, y cha-
ridad, y misericordia de Dios para con los
hõbres, pues llego a hazer se hombre, y mo-
rir en Cruz por ellos. Veẽ otrosi quan grã-
de sea el cuydado, y prouidencia que tiene
dellos, pues vino del cielo a la tierra, a tratar
de su remedio, y veen tambien quan grande
sea su sabiduria, pues por tan conuenientes, y
admirables medios traço el negocio de su sal
uacion, y junto con esto: por aqui tambien
conoscen quan grande sea el rigor de la justi
cia diuina, pues tan grande satisfaction quiso
que sele offreciesse por los peccados del mũ-
do cõ la sangre, y muerte acerbissima, y des-
honradissima de su mismo hijo. Pues todas
estas perfectiones diuinas resplandescen cla-
rissimamente en este mysterio, en lo qual se
vee, como esto que a los ojos carnales de los
Gentiles paresscio cosa indigna de la mages-
tad, y gloria de Dios, es la mayor gloria de
quantas se le pueden dar. Porque quanto mas
en esta obra se abaxo, y encubrio la gloria de
la Magestad (entendida la causa deste abati-
miento) tanto mas se descubre la gloria de la
bondad, que es la perfection de que el mas se
precia, y por la qual quiere ser mas conosci-
do, y alabado.

§. II.

¶ Pero quanto pertenece a lo segundo
que propusimos, que son los prouechos, que
deste mysterio se siguieron al hombre, no ay
lengua, ni palabras que esto puedan explicar.
Porque como las obras deste Señor sean per
fectas, y el quiso ser sufficientissimo Salua-
dor, y Redemptor del mundo, no ay en el
hombre necesidad espiriual, ni dolencia tã
incurable, para que no se halle remedio suf-
ficiente en este mysterio. Y por que destos
prouechos tratamos algo en el mysterio de
la Annunciacion a nuestra Señora, no dire a-
qui mas. Pero el que mas quisiere, lea la ter-
cera parte de nuestra Introductiõ del Sym-
bolo (que trata de los frutos del Arbol de la
cruz) donde esta materia se trata de propósi-
to, y ahy vera quan grandes frutos y proue-
chos se siguieron al hombre deste mysterio.

Concluyendo ya este discurso, digo, que
pues entre las obras de nuestro Señor, aque-
lla es mas excelẽte, que mas redunda en glo-
ria suya, y prouecho del hõbre, y lo vno, y lo
otro resplãdesce mas en esta obra de nuestra
redẽpcion, q̃ en todas las otras suyas, sigue se
que esta sea la mas excelente de todas ellas.

Esta misma excelencia se muestra breue-
mente por otra razon, y esta es, que nuestro
Señor (cuyas obras son perfectissimas, como
el lo es) quiere que en todas ellas se hallen
juntas dos grãdes perfectiones suyas, que son
misericordia, y justicia, como todos los Psal- *Psal. 100.*
mos a cada passo predican, y cantan. De lo
qual se infiere que aquella sera entre sus o-
bras perfectissima, donde estas dos perfectio
nes mas perfecta, y altamẽte se hallaren. Pues
donde se hallan ellas mejor que en el mys-
terio de nuestra redempcion. Porque, que ma-
yor justicia que la que se executo en la Pas-
sion, y muerte del hijo? Y que mayor mise-
ricordia, que la que por ella se concedio al
sieruo? Por que, ni la justicia pudo ser ma-
yor, ni tan poco la misericordia.

Añado a esta consideraciõ, otra q̃ mas a la
clara nos descubre la cõueniẽcia deste myste
rio, y las grãdes gracias, y mercedes, q̃ nuestro
Dios nos hizo en el. Pues para esto se deue
notar, q̃ (como Dios sea el author de las o-
bras de naturaleza, y de la gracia) por la mis-
ma orden, q̃ traça las obras de naturaleza, or-
dena tambien las de la gracia. Pues la orden
que guarda en las obras de naturaleza, es, que
en cada genero de cosas haze vna nobilissi-
ma, que es causa de todo lo q̃ se halla en todo
lo q̃ esta debaxo de aquel genero. Pongamos *exemplo*
exemplo. En el genero de los cuerpos resplã-
descientes, que son todas las estrellas, la mas
resplandesciente es el Sol, y este es causa de
toda la luz, q̃ ay en las estrellas: las quales no
tienen otra luz, sino la que del Sol resciben.
Assi mismo en el linage de los cuerpos que
se mueuen, el mas perfecto es el primer cielo
(cuyo mouimiento es perfectissimo) y assi
el es causa de todos los mouimiẽtos de cuer-
pos q̃ ay en el cielo, y en la tierra. De tal ma-
nera, q̃ si el parasse, todos los otros pararian,
porque todos penden del. Esta misma orden

que se vee en las obras de naturaleza, tambiẽ se halla en la ordẽ de las cosas humanas. Por que en vn reyno el Rey tiene suprema autoridad, y jurisdicion en todas las cosas, y de el se deriua ella en todas las justicias, y officiales de su Reyno. Pues desta manera aquella

Sapie. 11. summa Sabiduria (que todas las cosas dispone en numero, peso y medida) quiso que en el linage de los Sanctos huuiesse vno que fuesse summamente sancto, y que este fuesse causa de la sanctidad de todos los otros. Por lo qual se llama por excelencia el sancto de los Sanctos, no solo por que es el mayor de todos, sino porq̃ es el sanctificador de ellos. Y el que los prouee perfectissimamente de todas las cosas que se requieren para su sanctificacion, que son muchas, y todas han de proceder del.

Exemplo. Y por que va mucho en la intelligencia de esto, añadire aqui otro exemplo mas palpable. Porque esta misma orden hallaremos en todas las religiones de la Iglesia Christiana, como es la de Sant Francisco, Sancto Domingo, Sant Benito, &c. Porque poniendo exemplo enla Orden del glorioso Padre Sãt Frãcisco, el es en su manera la causa dela sanctidad, y perfection de toda su orden, mediãte la regla, que el instituyo, y el exemplo de las virtudes heroycas, que les dexo, y mediãte los exemplos de los Sanctos compañeros que el crio a sus pechos con la leche de su doctrina, y los empuso en aquella manera de vida de tanta pobreza, aspereza, y continua oracion, ayudando tambien a lo mismo con las continuas oraciones con que encomendaua a nuestro Señor aquella nueua institucio̅, y manera de vida Euangelica. Pues por este exemplo tan palpable se podra entender lo que dezimos de Christo nuestro Saluador. Porque lo que es Sant Francisco en su Ordẽ, y Sancto Domingo enla suya, esso es nuestro Saluador no en vna Orden sola, sino en todo el mundo, aunque differentemente. Por que estos Padres son causa de la sanctidad de sus hijos de la manera que hauemos dicho, mas Christo demas desto, es causa meritoria, y efficiente de la sanctidad, y gracia, y justicia que ay en todos los que lo son, y de todas las cosas, que son necessarias para esta misma sanctificacion.

Declaremos mas en particular agora esto y veamos, como este sufficientissimo reparador proueyo perfectamẽte de remedio a todas nuestras necessidades. Pues segun esto la primera cosa q̃ se requeria para nuestra sanctificacion, era recõciliarnos cõ Dios, el qual estaua justamente ayrado por los peccados del mundo, y assi era necessario offrecerle satisfacion, y alcançarnos perdon dellos. Y demas desto merecernos gracia para no boluer a caer en ellos. Y lo vno y lo otro acabo este sancto de los sanctos, como arriba queda declarado. Y allende desto, como gente ciega teniamos necessidad, de lumbre de doctrina, que nos enseñasse el camino del cielo: y como flaca auiamos menester quien nos esforçasse a andar por el: y como enferma, nos era necessarias espirituales medicinas para curar nuestras dolencias: y como pobres, teniamos necessidad de merescimiẽtos, que a legar en nuestras peticiones: y finalmente como gente cercada de mil peligros, era nos necessario vn fiel abogado, y medianero ante el padre Eterno. Estas, y otras muchas necessidades padesce nuestra naturaleza, y a todas proueyo de sufficiẽtissimo remedio este sancto de los Sanctos. Ca el satisfizo por nuestras culpas con su sangre: el nos merescio la gracia cõ el sacrificio de su passion, como esta dicho, el alumbro nuestra ceguedad con su doctrina, y esforço nuestra flaqueza con los exemplos de su vida. Y ordeno los Sacramentos para la cura de nuestras enfermedades. El enriquece nuestra pobreza con sus merescimientos. El aboga siempre ante la cara del Padre por nuestras necessidades. Y el finalmẽte nos dexo en todos los passos y mysterios de su vida santissima, materia de meditacio̅, doctrina de edificacio̅, estimulos de amor, despertadores de deuocio̅, exẽplos de humildad, obediẽcia, paciẽcia, mansedũbre, y de todas las virtudes.

En lo qual se vee, como por todas las vias posibles socorrio este clemẽtissimo Saluador a todas las dolencias, y necessidades de nuestra vida, aunq̃ fue a costa de la suya, por el grãde amor, y desseo, q̃ tenia de nuestra saluacion como si dela nuestra pendiera la suya.

Esta es pues la inuencio̅ admirable q̃ Dios descubrio para la sanctificacion del genero humano, y la justicia, q̃ el quiso, q̃ se predicasse por todo el mundo: la qual justicia es su vnigenito hijo, justificador, y sanctificador del mundo, el qual por todos estos medios susodichos obra, y ayuda a nuestra sanctificacion, y justicia. En lo qual tambien se vee, que estando en rigor de justicia, no podia ser otro nuestro sanctificador, sino quien tuuiesse virtud infinita, que fuesse bastante para todas estas cosas susodichas, la qual ninguna criatura tiene, ni puede tener, sino solo el criador, y Señor de todo. Por lo qual deuemos todos dar cõtinuas gracias al que es Padre de misericordias. Por que pudiendonos remediar (aunq̃ no en rigor de justicia) por medio de algun Angel, o de algun hombre sancto, no quiso que lo fuessemos, sino por su vnigenito hijo vestido de carne humana, y esto no solo para gloria suya, sino tambiẽ de la naturaleza humana. Por que si hombre fue el que nos destruyo, hombre tambien fue el que nos reparo.

De la hermosura, y excelẽcia de la Sacratissima humanidad de nuestro Redemptor, segun se declara en la Tercera parte de nuestra introduction del Symbolo en el Dialogo Segundo. Cap. II.

MAS porque a los Gentiles parecia cosa indigna de aquella soberana Magestad vestirse de vna cosa tan baxa, como era nuestra humanidad, declarare aqui quan ensalçada, y enriquescida fue esta sagrada humanidad, y por consiguiente, como no fue cosa ignominiosa, sino muy glorioſa juntarla Dios consigo en vna misma persona. En lo qual resplandesce singularmente la sabiduria de Dios, que assi sabe leuantar las cosas baxas, y engrandescer las pequeñas, y hõrar las humildes. Por que ya que por su immensa bondad determino abaxarse, y hazerse hõbre, tal hõbre se hizo, q̃ no fuesse deshõra suya, sinogrãdissima gloria hazerse tal hõbre, qual se hizo, Pues estaua en su mano hazerse qual el quisiesse sin costarle mas, q̃ solo querer. Porq̃ primeramẽte en la naturaleza comũ delos hõbres, ay vna cosa q̃ Dios hizo, q̃ fue la naturaleza, y otra q̃ el demonio acarreo, q̃ fue el peccado: mas este Señor tomo en si lo q̃ Dios hizo, y dexo lo q̃ el demonio hauia tramado: porq̃ tomo nuestra naturaleza sin peccado. Mas q̃ lengua podra explicar la abundancia de riquezas, y gracias, y dones del Espiritu Sancto, que a esta sagrada humanidad fueron concedidas? La primera y suma gracia, fue la vnion con el Verbo diuino que es la mayor cosa, que toda la omnipotencia de Dios puede dar. Con la qual dignidad aquella sancta humanidad, fue ensalçada sobre todo lo que Dios tiene criado, y puede criar. Y conforme a esta soberana dignidad, le fueron concedidas todas las gracias, que fueron la gracia de vniuersal cabeça de todo el genero humano, para que por el se diesse gracia a toda la posteridad, y linage de Adã, y cõ esta le fueron dadas todas las gracias, que llaman gratis datas, que fuerõ gracias de Prophecia, de sabiduria, de hazer milagros, de sanar enfermos, de enseñorear espiritus malos, y de todas las riquezas, y dones del Espiritu Sãcto, q̃ en aquella anima sanctissima se aposento.

Mas no para aqui la excellencia, y gloria desta sagrada humanidad, porq̃ todo lo demas, q̃ en ella sucedio fue cõforme aq̃lla primera, y suma dignidad dela vniõ cõ el Verbo diuino. Porq̃ tal es la cõsequẽcia, y correspõdencia de las obras traçadas por el consejo de Dios: y assi demas de lo dicho (porq̃ ningũ linage de dignidad, y gloria faltasse en este mysterio) antes q̃ este Señor nasciesse, luego al principio del mundo, y por todas las edades, q̃ despues succedierõ, fue prometido alos Patriarchas, denunciado por los Prophetas, predicado por las Sibyllas, y figurado en todas las ceremonias, sacrificios, y sacramentos de la ley, y quãdo ya huuo de venir al mũdo, de q̃ manera vino? Vino como cõuenia a tã alta magestad. Fue denũciado por vn Angel, Luc. 1. & 2. cõcebido por virtud del Espiritu Sãcto, nascido de madre virgẽ, cãtado, y celebrado su Matth. 2. nascimiento por los Angeles, visitado de los pastores, publicado por las estrellas, adorado de los Reyes, conoscido de los justos, Simeõ, Anna, Zacharias, Elisabeth, y sobre todo del niño S. Ioan, q̃ estãdo encerrado enlas entrañas de su madre le adoro y reconoscio q̃ fue la mas nueua manera de reuerẽciar, q̃ jamas se vio, porq̃ assi cõuenia para la gloria y hõra del Señor, q̃ de nueuo venia al mundo. Mas Luc. 3. despues de ya crescido jũtamẽte crescio con el su gloria. Porq̃ en su Baptismo se abrierõ los cielos, y sobre el descẽdio el Espiritu Sãcto en especie visible de paloma, y sono aquella voz magnifica del Padre: Este es mi hijo muy amado, en quiẽ yo me agrade. Despues

Universidad de Deusto
Biblioteca

de esto andando por el mundo,y conuersando con los hombres tales obras hazia,quales conuenia a la dignidad de quien el era. Porque baxando Dios del cielo a la tierra,que obras hauia de hazer,sino obras de Dios? pues tales las hizo este Señor, sanando los enfermos, alumbrando los ciegos, limpiando los leprosos,lançando los demonios,curãdo los Paralyticos,resuscitando los muertos,mudãdo la naturaleza de las cosas, multiplicando los panes,andando sobre las aguas, mandando a los vientos,sossegando los mares, reuelando los secretos de los coraçones,denunciãdo las cosas aduenideras, viuiendo vida santissima, predicando doctrina marauillosa, perdonando los peccados,alumbrãdo,y santificando los hombres, y lo que mas es no solo hazia estas marauillas por si,mas otras como estas hazian los que enel creyan,como el mesmo lo dixo. Y no solo obraua esto cõ la virtud de su palabra,sino con solo el tocamiento de su vestidura: la qual daua entera salud aquienquiera que la tocaua. Pues que cosa mas digna de Dios, que esta manera de vida? Como era razon que anduuiesse Dios entre los hombres,sino obrando estas grandezas,y marauillas?

Siguese despues la muerte,que aunq̃ muerte al parecer deshonrada, no fue menos gloriosa que la vida. Por que por su muerte hizieron general sentimiento todas las criaturas: el Sol se escurecio, la tierra temblo,las piedras se partieron,los sepulchros se abrieron,y el velo del templo se rasgo. Y allende desto,si murio, resuscito luego al tercer dia como señor,y vẽcedor de la muerte,y resuscito cõsigo muchos otros muertos,y saqueo al infierno,y prendio al principe deste mundo,y hecho esto con aquella presa tan gloriosa, por su propria virtud subio en cuerpo, y anima por los ayres al cielo, y de ahi embio al Espiritu Sancto, con cuya virtud por medio de vnos pobres pescadores reformo al mundo,derribo los altares de los Idolos,vẽcio los Emperadores,conforto los martyres, pobló los desiertos de monges, y los poblados de virgines,y hinchio el muudo de sabiduria,de religiõ,y del conoscimiẽto del verdadero Dios,triumphando de sus enemigos, y de toda la potencia del mundo. Y (lo q̃ mas es) del peccado: y los que trataron su muerte, houierõ el pago que merecian. El que lo vẽdio,se ahorco, el que lo sentencio,se mato, y los que lo entregaron a la muerte,fueron asolados,y destruydos, y acabado su reyno cõ la mayor matança,y cautiuerio,que despues del diluuio se vio. Porque tal castigo merecia tal peccado.

Pues boluiendo al proposito,quiẽ tendra por indigna cosa de la Magestad de Dios: hazerse hombre estando todo el processo de su vida y muerte esclarescido,y adornado cõ tantas marauillas,y con tan grande orden,y consequencia de cosas?

Lo dicho basta para que se vea claro como no fue cosa indigna de aquella soberana Magestad hazerse tal hombre,qual aqui hauemos representado, ni menos lo es hauer padescido muerte de Cruz. Porque (como en otra parte diximos) no estimamos la dignidad, o indignidad de la muerte por la pena, sino por la causa. Por que si el hõbre muere por la fe,o por la castidad o por la virtud, o por la defension dela patria,y salud publica, quãto la muerte fuerere mas cruel,y mas ignominiosa,tanto sera mas gloriosa: antes no ay en el mundo cosa mas gloriosa,que padecer muerte por qualquiera destas causas. Y tal fue la muerte de nuestro Redemptor,que fue por la redempcion del genero humano, y por desterrar la idolatria del mundo,y traher los hõbres al conoscimiento de su verdadero Dios y Señor, y por otros infinitos bienes que della se siguieron.

Ni tãpoco ay por q̃ offenderse nadie de la humildad, y pobreza, y aspereza de la vida de Christo. Porq̃ si el venia a ser maestro de los hõbres,y a enseñar los por palabra,y por obra el camino dela humildad,y del menosprecio de las vanidades,y cobdicias,y deleytes del mũdo,y hazernos abraçar la Cruz de la penitencia,y la mortificacion de todos los gustos,y apetitos de nuestra carne,de q̃ otra manera hauia de viuir, sino humilde contra nuestra soberuia,y pobre cõtra nuestra cobdicia, y con vida aspera, y trabajosa contra los regalos,y gustos de nuestra carne?

Presupuesto pues agora este pequeño preãbulo, començaremos a tratar en particular de los mysterios, y passos de la vida de nuestro Saluador.

De la Annunciacion del Angel, a la virgen nuestra Señora.

ACerca deste altissimo mysterio dela Encarnacion del Verbo diuino, considera primeramente aquella immensa charidad y amor,q̃ tuuo Dios para con los hõbres, pues sin hauer de su parte ninguna necessidad, ni de parte dellos algũ merescimiẽto,por solas las entrañas de su infinita charidad,embio su vnigenito hijo para su remedio: esto es, para ennoblecer los cõ su nascimiento, sanctificar los cõ su justicia, enriquecerlos cõ su gracia: enseñarlos con su doctrina, esforçarlos cõ su exemplo,resuscitarlos cõ su muerte, y redimirlos desu captiuerio cõ su sangre preciosa. Este es aquel grande beneficio que el mismo Saluador encarescio,diziendo. En tanta manera amo Dios al mundo,q̃ dio su vnigenito hijo por el: para que quiẽ creyere en el (esto es,creyẽdo le amare y obedesciere) no perezca,sino alcãce la vida eterna. Y auiẽdo otros muchos medios para este negocio,quiso que fuesse remediado por esse q̃ a el era tã costoso,por q̃ para el hõbre era mas prouechoso, no teniẽdo cuenta con su descanso, sino con la honra y prouecho del que era su enemigo. Joan.3.

Lo segundo considera la cõueniẽcia deste mysterio: que es,quã conueniente medio aya sido este que escogio la diuina sabiduria para nuestra salud. Porq̃ assi como por vn hõbre hauia entrado la perdicio al mundo, assi ordeno que por otro nos entrasse el remedio: y assi como por la soberuia de vn hõbre, que siendo hõbre,desseo ser como Dios,fuymos todos cõdenados: assi por la humildad de otro nueuo hõbre,q̃ siẽdo verdadero Dios, se hizo verdadero hombre, fuessemos reparados.

Y de mas desto, con que se podian pagar mejor nuestras deudas,que con la sangre del hijo de Dios: con que se podia ennoblescer mas nuestra naturaleza,q̃ cõ su humanidad? quien podia mejor negociar nuestros negocios,q̃ el q̃ todo lo podia? quiẽ podia abogar mejor por nuestra parte,que el summo sacerdote del padre? quiẽ podia mas fiel y piadosamente entreuenir entre Dios y los hombres,que el que juntamente era Dios y hombre? guardando fielmente la justicia como juez, y procurando la misericordia como parte: encargando se de nuestras deudas como hombre, y dando virtud a su humanidad, para pagar por ellas como Dios, aprouechando se del titulo de hombre para deuer,y del de Dios, para pagar? Sin dubda no se podia inuentar otro mas conueniente medio que este: donde assi se juntasse en vno todo lo que se requeria para nuestra salud. Porque (como dize Sant Leon Papa) sino fuera verdadero Dios,no pudiera dar remedio: y si no fuera verdadero hombre, no nos pudiera dar exemplo. S. Leon

Pues para curar la llagas de nuestra anima que eran tantas y tan grandes, que otra medicina mas efficaz que esta se pudiera hallar? Que exemplos mas efficazes se podiã hallar para esforçarnos y cõfundirnos, q̃ los de aql señor, q̃ juntamente era Dios y hõbre? Con que se podia curar mejor nuestra soberuia, que con su humildad? y nuestra auaricia,que con su pobreza? y nuestra yra que con su paciencia? y nuestra desobediencia que con su obediencia? y los regalos y deleytes de nuestra carne que con los dolores y asperezas de la suya? Item,con que se podia vencer mejor nuestro desamor,que con tal amor? y nuestro desagradescimiento,que con tales beneficios? y nuestro oluido, que con tal prouidencia? y los desmayos de nuestra desconfiãça que con tales merescimientos,y tales prẽdas de amor.

Tambien es de considerar en este passo la orden y consejo de la sabiduria diuina en la traça y manera,que escogio para nuestro remedio. Por que dado caso (como dize Sant Bernardo,y todos los Sanctos) que pudiera la immensa bondad y misericordia de nuestro Señor remediarnos por otras muchas maneras, mas quiso el leuantarnos de la cayda por la misma orden, y manera que hauiamos caydo. Por que assi como el principio de nuestra cayda fue vna muger, assi quiso el que el principio de nuestro remedio fuesse por otra. Dixo Adam a Dios, despues del peccado. La muger que me diste por compañera, me dio del fruto del arbol, y comi. Estas fueron palabras de malicia, para dar escusas de los peccados con las quales mas acrescientas la culpa que la aliuias. Mas para remedio deste mal,la sabiduria vencio la malicia, prouyendo nos de otra muger por essa muger: de vna humilde por essa soberuia: la qual en lugar de fruto de muerte,nos dio manjar de vida. Por tanto muda ya hombre las palabras de essa excusa, en palabras de alabança y hazimiento de gracias,y di. Señor, la muger que agora me diste llena de gracia, me dio vn bendito fruto de vida, y comi del,el qual me fue mas Bernard.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dulce que la miel,porque por el me diste vida. El fruto del arbol nos engaño, y el fruto de Maria nos redimio:y assi la maldicion, q̃ nos vino por Eua,se mudo en bendicion por Mario.Hasta aqui son palabras de Sant Bernardo. A las quales añade Anselmo, hauer sido cosa conuenientissima que como el peccado,y la muerte començaron de vna muger assi la justicia y la vida començassen por otra: y el demonio que se gloriaua y triumphaua, de que por medio de vna muger destruyo el mundo,agora quedasse confundido, viendo que por otra se reparaua el mundo. Y por aqui cobrasse esperança el linage de las mugeres, que tendria compañia entre los choros de los Angeles y delos Sanctos:pues por medio de vna muger vino tanto bien al mundo. *Anselm.*

Pues esta nueua muger escogio Dios ab Eterno, y la adorno con todas las virtudes y gracias, para que fuesse digna madre de su vnigenito hijo. Mas que tan grande aya sido esta gracia,y estas virtudes, no ay lengua humana que lo sepa declarar. La razõ es,porque Dios haze todas las cosas conforme a los fines para que las escoge,y assi las prouee perfectissimamẽte de lo que para ellos es necessario. Escogio a Sant Iuan Baptista para testigo de su venida,escogio a Sãt Pablo,y a todos los otros Apostoles para maestros de su Iglesia:pues cõforme a esto los prouey o perfectissimamente de todas aquellas virtudes y gracias que para esto se requerian. Y porque a esta sacratissima virgẽ escogio para la mayor dignidad que puede caber en vna pura criatura, por esto la adorno y engrandescio con la mayor gracia, con mayores dones, y virtudes que jamas a nadie fueron concedidas. Y assi vna de las cosas, en que Dios mas ha declarado la grandeza de su bondad,y sabiduria,y de su omnipotencia,es la santidad desta virgen. Por donde si tuuiessemos ojos para saber mirar, y penetrar la alteza de sus virtudes,en ninguna de quantas cosas ay criadas se nos representaria tan claro el artificio y sabiduria de Dios,como es en esta.De suerte que ni el Sol,ni la Luna,ni las estrellas, ni aun el cielo con todas sus labores nos declararian tanto la hermosura y perfectiones del criador, como la alteza y perfection desta virgen. Por que si el Propheta dize, que es Dios admirable en sus sanctos, quanto mas lo sera en aquella que es madre del sancto de los Sanctos, y en la qual sola estan ayuntadas las prerogatiuas de todos los otros Sanctos? Y tanto es esto mas de marauillar,quanto la condicion de la naturaleza humana es mas baxa que la angelica. Por que no es marauilla,que vn maestro haga mas perfectas obras de oro y plata, que de vna massa de barro: porque la materia suffre toda esta ventaja, y primor: Mas hazer lo mismo en vna massa de barro, es de mayor admiracion. Y por esso no nos espanta tanto la pureza de vn Angel que carece de cuerpo, quanto la de vn anima encerrada en vn cuerpo. Y no es menos de marauillar,y ver con quã pocos exercicios exteriores llego esta virgen a tan alta perfection. El Apostol Sant Pablo discurria por el mundo,predicaua a los Gentiles, disputaua con los Iudios,confundia los hereges, escriuia Epistolas de gran doctrina,hazia milagros,y otras cosas semejantes. Mas la sacratissima Virgen no entendia en estas obras, porque la condicion y estado de muger no lo daua. Sus principales exercicios (despues del seruicio y crianca de su hijo) eran espirituales,eran obras de vida contemplatiua,aũque no faltauan,quando eran necessarias, las de vida actiua. Pues no es cosa de admiracio, que con lo que passaua en silencio dentro de aquel sagrado pecho,dentro de aquel coraçon Virginal merecielle tanto, agradasse tanto a Dios, y ganasse tanta tierra, o por mejor dezir tanto cielo, que passasse de buelo sobre todos los Choros de los Angeles. Pues que seria esto? que passaria en aquel sagrario Virginal de noche y de dia? que Maytines, que Laudes, y que Officios alli se celebrarian? Quien tuuiera ojos para poder penetrar los mouimientos,los sentimientos y ardores,los resplandores,y todo lo que passaua dentro de aquel sagrado templo? Tenia los el Esposo en los Cantares, quando enamorado de tan grandes virtudes,y de tan grande perfection y hermosura dezia Hermosa eres amiga mia, hermosa eres: tus ojos son de paloma, de mas de lo que dentro esta escondido: por que esto solamente podian ver los ojos de Dios,no los de los hombres. Por este exemplo se vee, que no tienen razon de quexarse, los que dizen que son pobres, y enfermos, diziendo que no tienen de que hazer bienes,ni con que padescer trabajos por amor de Dios. Basta que tengan coraçon para poder amar a Dios, *Pſal. 67.* *Cantic. 4.* *Pobres*

Dios, y vacar a Dios: porque si desse saben aprouecharse, con el alcançaran grãdes virtudes,y con el haran grãdes seruicios a Dios. En que entendian aquellos padres antiguos, aquellos moradores de los desiertos sino en occuparse en la contemplacion de las cosas celestiales noche y dia? Aql negocio es el mayor de los negocios,aquel no hazer nada, es sobre todo lo que se puede hazer.Porque alli el anima religiosa dentro de su retraymiento alaba a Dios, alli ora,alli adora,alli ama, alli teme,alli cree,alli espera, alli reuerẽcia, alli llora, alli se humilla delante la magestad de Dios,alli canta y predica sus alabanças, y alli haze todas las cosas tanto mas puramẽte, quanto mas occultamente y sin testigos humanos.

Pues tornando a nuestro proposito, este es paraýso que Dios aparejaua para poner en el al segundo Adam,y por que Dios dispone todas las cosas suauemente,encaminãdolas por medios proporcionados para sus fines(porque en todas las cosas que siruen para la gracia, vna de las principales es la buena criaciõ)demas de la gracia, que dio a esta virgen,quiso que dende niña,se criasse en lugar sancto, y en rõpania sancta. Y para esto ordeno que fuesse presentada en el templo, donde comenco dende luego a resplãdescer con admirables virtudes. De las quales hablando Sant Hieronymo,dize assi.Procurana la virgẽ de ser en las vigilias de la noche la primera, en la ley de Dios la mas enseñada,en la humildad,la mas humilde,en los cãtares de Dauid la mas elegante, en la charidad la mas feruiente,en la pureza la mas pura, y en toda virtud la mas perfecta. Todas las palabras eran llenas de gracia, porque siempre en su boca estaua Dios. Continuamente oraua,y(como dize el Propheta)meditaua en la ley del Señor dia y noche. Tenia tambiẽ cuydado de sus compañeras, que ninguna hablasse palabra mal hablada, que no leuantasse su voz en la risa,que no dixesse palabra injuriosa,ni soberuia a su compañera.Continuamente bendezia a Dios,y por que quando la saludauan no cessasse deste officio,en pago de la salutaciõ respondia,Gracias a Dios. Hasta aqui son palabras de Sant Hieronymo. *Hieron.* *Pſal. 1.* *Dos gratias.*

§. II.

¶ Mas en este passo, quando el Angel la saludo,deuemos contemplar a la Virgen en su oratorio retrahida. Porque aunque la casa fuesse pobre,no faltaria en ella lugar de oracion:donde es cosa verisimil que tendria sus libros deuotos,sus Psalmos,sus Prophetas,y sus oraciones:y por ventura(como la sancta Iudith)su cilicio,y sus disciplinas, para castigar aquel sacratissimo cuerpo que no se lo merecia:y señaladamente es de creer que en este passo estaria su espiritu eleuado en alguna altissima contemplacion (como dizen los sanctos)quando el Angel la visito. *Salutacion del Angel.*

Lo quarto considera, despues de aquella tan dulce y graciosa salutacion del Angel,las virtudes altissimas desta virgen que en todo este Dialogo que passo entre ella, y el Angel, marauillosamente resplandescen:y señaladamẽte su silencio,su humildad, su virginidad,y su fe.

¶ El silencio se mostro en que hablando tãtas cosas y tãtas vezes el Angel,la virgen hablo tampocas vezes,y tãpocas palabras:para enseñar a las virgines el principal decoro y ornamẽto de la virginidad:que es silencio el y la verguença.

¶ Mas la humildad se nos descubre en aquella turbacion y temor que tuuo de las palabras tan honrosas del Angel:porque no ay cosa mas nueua, ni mas estraña para el verdadero humilde que oyr sus alabanças:y assi mismo no ay cosa para el de mayor temor: porque assi como teme el rico auariento los ladrones,porque no le hurten su thesoro,assi teme el verdadero humilde las alabanças de los hombres, que son ladrones de la humildad.

¶ La virginidad y amor inestimable,que tenia a esta virtud se nos descubre en aquellas palabras, que dixo. Como se hara esto, porque no conozco varon? En lo qual manifiestamente da a entender el proposito y voto de su pureza virginal, que paresce ser el primero,que en aquel tiempo se hizo.Por donde la Iglesia en la Letania la llama virgẽ de las virgines,como a reyna y capitana,patrona y fiel ayudadora de todas las professoras, e imitadoras deste sancto proposito y exemplo.

Y no sera fuera de proposito para alabãça desta virtud, y para los que indeuidamente la quieren impedir, contar aqui lo que Sant Hieronymo escriue en vna de sus Epistolas: por estas palabras. Vna señora muy noble, llamada Pretexta,por mãdado de su marido *Hierony. ad Lætan.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hiemecio, que era tio de la virgen Eustochio, procuraua mucho de vestir, y atauiar esta virgen profanamente, y de peynar y enruuiarse los cabellos, queriendo por este medio mudar el sancto proposito de la virgen, y el desseo de Paula su madre: Vna cosa dire aqui muy verdadera, y de gran temor y espanto. Vna noche le aparescio en vision vna persona terrible, y con rostro feroz y ayrado, dixo le estas palabras. Como tuuiste atreuimiento de tocar con essas manos sacrilegas los cabellos de la virgen? las quales por este peccado luego se te secaran: y si perseuerares en essa maldad, de aqui a cinco meses seras llenada al infierno, y perderas el marido jntamente con los hijos. Todo esto se cumplio assi por su orden, y la muerte apressurada que luego siguio, claramente descubrio la falta de la penitencia. De esta manera toma Christo vengança de los profanadores de su templo, y assi defiende sus perlas preciosas. Lo qual he dicho, no para escarnescer de las calamidades agenas, sino para que veas, con quanto cuydado deues guardar lo que a Dios prometiste. Hasta aqui son palabras de sant Hieronymo.

Y por que estas dos virtudes susodichos, virginidad y humildad, resplandescieron en la sacratissima Virgen, y seria razon, que lo mismo hiziessen en nosotros, oye lo que de ambas dize el deuotissimo sant Bernardo por estas palabras: Hermosa mezcla es la de la virginidad y humildad: y no poco agrada aquella anima, en quien la humildad engrandesce a la virginidad, y la virginidad adorna la humildad. Mas de quanta veneracion te paresce que sera digna aquella, cuya humildad engrandesce la fecundidad, y cuyo parto consagra la virginidad? Oyes virgen, y oyes humilde, sino puedes imitar la virginidad de la humilde, imita la humildad de la virgen. Loable virtud es la virginidad, pero mas necessaria es la humildad. Aquella nos aconsejan, a esta nos obligan, a aquella nos combidan, a esta nos fuerçan. De aquella se dize. El que la pudiere guardar, guardela: de esta se dize. Si no os boluieredes como los niños pequeñuelos, no entrareys en el reyno de los cielos. Demanera que aquella es galardonada como sacrificio voluntario, esta perdida como seruicio obligatorio. Finalmente, puedes saluarte sin virginidad, mas no sin humildad. Puede luego agradar la humildad que llora la virginidad perdida, mas sin humildad, oso dezir, que ni aun la virginidad de Maria fuera agradable. Porque sobre quien reposara mi espiritu (dize el Señor) sino sobre el humilde y manso? Luego si Maria no fuera humilde, no reposara sobre ella el Spiritu sancto, y sino reposara sobre ella, no concibiera por virtud del: por que como pudiera concebir del sin el? Queda luego entendido, que para que de el viuesse de concebir (como ella dize) miro el Señor a la humildad de su sierua, mucho mas que a la virginidad. Por donde consta que la humildad fue la que hizo agradable su virginidad. Que dizes pues aqui virgen soberuia? Maria oluidada de la virginidad, se gloria de la humildad, y tu menospreciando la humildad, te glorias en tu virginidad? Dize ella. Miro el Señor la humildad de su sierua. Quien es ella? Vna virgen sancta, virgen pura, virgen deuota. Por vētura eres tu mas casta que ella, o mas deuota? o sera tu castidad mas agradable que la de Maria, para que puedas tu sin humildad agradar con la tuya, no auiendo ella sin esta virtud agradado con la suya? Finalmente quanto eres mas glorioso por el singular dō de castidad, tanto hazes tu a ti mayor injuria affeando la hermosura de tu vida con manzilla de soberuia. Hasta aqui son palabras de sant Bernardo.

Bernard. nota

Matth. 19

Isai. 66.

S. Bern.

A estas dos virtudes añade este sancto Doctor la tercera, que es la charidad y de todas ellas tres en vna epistola de vna muy prouechosa y saludable doctrina: la qual me parescio añadir a la passada para mayor edificació de los lectores, q̄ dize assi. La castidad y la humildad, y la caridad, no son de algū cierto color, mas no por esso dexā de ser de muy grāde hermosura: pues bastan para deleytar los ojos de Dios. Por q̄, q̄ cosa mas hermosa q̄ la castidad? q̄ haze limpio lo q̄ es concebido de massa suzia, y q̄ haze del enemigo amigo, y del hōbre angel? Differē entre si el angel y el hōbre casto: mas differē enla felicidad, no enla virtud: y si la castidad cō aql es mas feliz, la de este es mas esforçada. Sola es la castidad la q̄ en este lugar y tiēpo cō mortalidad, representa a aql dichoso estado cō la inmortalidad. Sola en este lugar dōde se solēnizā las bodas matrimoniales, imita las bodas de aq̄lla bienauenturada region: donde no ay trato de casados, ni de casadas: dando nos ya en esto vna

vna manera de experiencia de aquella celestial conuersacion. Y en el entre tanto guarda la castidad este vaso fragil de nuestro cuerpo con sanctidad y honra, como vn oloroso balsamo, q̄ conserua los cuepos de los muertos sin corrupcion, y assi aprieta los miembros y los sentidos, por que no se relaxen cō ociosidad, por que no se corrōpan con appetitos, porque no se pudran con carnales deleytes.

Mas con todo esto, aunque resplandezca tanto esta virtud entre las otras: mas si le falta la charidad, ni tiene precio, ni meresciminento. Y no es esto de marauillar, porque sin ella ni es preciada la virtud de la fe, aunq̄ traspasse los montes, ni el don de la sciencia aunque hable con lenguas de hombres y de Angeles, ni el martyrio, aunque entregue el hombre su cuerpo a vīas llamas. Y por el contrario con ella no ay cosa tan pequeña q̄ no sea de precio muy grande. La castidad sin la charidad es lampara sin olio: si quitas el olio, no ardera la lampara: y si quitas la charidad, no agradara la castidad.

Mas agora entre las tres cosas que propusimos, queda sola la humildad de quien tratar, la qual es tan necessaria alas dos virtudes susodichas, que sin ella no merescen nombre de virtudes Christianas. Porque por medio de la humildad se alcançan la charidad y la castidad: pues cōsta que Dios a los humildes da su gracia. Y assi la humildad conserua las virtudes recebidas (porque el Spiritu sancto no descansa sino sobre el humilde) y conseruadas las perfectiona, porque la virtud se haze perfecta en la enfermedad, esto es en la humildad, y sobre todo esto despide del anima a la enemiga de toda gracia, y principio de todo peccado, que es la soberuia: y desecha de si, y de todas las otras virtudes su cruel tyrannia. La qual soberuia, aūque de las otras buenas obras suele muchas vezes tomar ocasiō de mayores fuerças, sola esta como vn fortissimo baluarte, y torre de las otras virtudes resiste a su malicia, y se oppone a su presumpcion. Hasta aqui son palabras de sant Bernardo.

Iacobi.

Pues tornando al proposito, demas destas tres virtudes, resplandesce tambien aqui singularmente la fe desta sagrada virgen: por que ni dudo de tan grādes marauillas, como el Angel le dezia, ni pidio señal como Zacharias, siendo mayor cosa parir virgen, que parir esteril: y parir a Dios, que parir a vn hōbre: sino como verdadera hija de Abraham, imitadora de su fe, assi como el creyo que el moço Isaac despues de muerto rēdria hijos resuscitandole Dios, assi ella creyo que siendo virgē seria madre, obrandolo el mismo Dios. Por donde dizen los sanctos, que quando la sagrada virgen pregunto. Como se hara esto? que no dudo del hecho, sino pregunto por el modo: por que bien creyo que se podia hazer, lo que Dios prometia, mas pregunto en que manera se haria, pues ella tenia hecho voto de virginidad. Mas a lo vno y a lo otro satisfizo el Angel, diziendole, que pariria vn hijo, y que seria virgen, y assi gozaria del fruto de madre, y no perderia la corona de virgen. Sobre todas estas palabras escriuiendo el deuotissimo Bernardo, dize assi.

§. III.

¶ Oyste virgen el hecho, y tambien oyste la manera del: lo vno y lo otro es cosa de grande admiracion y alegria. Alegrate pues hija de Sion, gozate hija de Hierusalem. Y pues a tus oydos ha dado el Señor gozo y alegria, oyamos tambien nosotros la respuesta de alegria q̄ esperamos, para que assi se alegren los huessos affligidos y humillados. Oyste q̄ concebiras y pariras, oyste como no era este negocio de hombres, sino del Spiritu sancto, el Angel esta esperando tu respuesta, porque ya es tiempo, que se buelua a quiē lo embio. Esperamos tambien nosotros Señor a esta palabra de misericordia, a los quales tiene cōdenados a muerte la diuina sentencia, de la qual seremos librados por tu palabra. Por la palabra de Dios eterna fuymos todos criados, y cō todo esto morimos, mas por tu palabra seremos agora remediados, para que eternalmente no muramos. Esto te supplica, o piadosa virgen, el lloroso Adam desterrado del paraysо con toda su posteridad, esto Abraham, esto Dauid, con todos los otros sanctos padres tuyos, los quales moran en tinieblas y sombra de muerte, y esto mismo te pide todo el vniuersо mundo prostado a tus pies. Y no por cierto sin causa, porque de tu palabra pende la consolacion de los miserables, la redempcion de los captiuos, la liberacion de los cōdenados, y la salud de todos los hijos de Adā. Responde virgen muy a priessa, responde vna palabra la qual esperan los cielos y la tierra, y los infiernos, y el mismo

S. Bern.

rey

rey y señor de todos,quãto cobdicio tu hermosura,tanto desséa agora tu respuesta, con la qual determina reparar la naturaleza humana.Demanera que aquel, a quien agradaste callãdo,agora le agradaras hablãdo:pues el te habla del cielo,diziẽdo. O hermosa entre las mugeres, hazme que oyga tu voz. Si tu le hizieres oyr tu voz, el te hara ver el mysterio de nuestra salud.Por ventura no es esto lo que buscauas?y lo que gemias? y por lo que dias y noches suspirauas. Pues eres tu aquella,para quien se guardan estas promessas, o esperamos a otra? Tu eres por cierto y no otra. Tu eres aquella prometida, aquella esperada,aquella desseada:de quien tu sancto padre Iacob estando para morir,esperaua la
Gene. 49. salud,diziẽdo. Tu salud esperare señor. Pues para que esperas de otra lo que a ti se te offresce?y lo que por ti se cumplira,si das consentimiento y respondes vna palabra? Responde señora presto al Angel, o por mejor dezir al Señor por el Angel. Responde vna palabra y recibe otra palabra : da la tuya, y recibe la diuina,da la transitoria, y recibe la eterna. Porque tardas?Porque temes? Cree, confiessa, y recibe:Cobra agora tu profunda humildad vna sancta osadia,y tu verguença, confiança.No conuiene q̃ la simplicidad virginal se oluide aqui de la prudencia. En solo este negocio no tema la prudente virgẽ presumpcion. Porque aun que es agradable en el silencio la verguença : pero mas necessaria es agora la piedad en las palabras.Abre,o bienauẽturada virgen el coraçon a la fe,y la boca a la confession, y las entrañas al criador. Mira que el desseado de todas las gentes esta llamãdo a tu puerta.Leuãtate,corre,y abre, leuantate por la fe,corre por la deuociõ,abre por la confession.

Palabra de la Virgen sima

He aqui(dize ella)la sierua del Señor, sea hecho en mi segun tu palabra.Siempre suele ser familiar a la diuina gracia,la virtud de la humildad. Porque Dios resiste a los sobervios, y a los humildes da su gracia. Y por esto humilmente responde, para que assi se apareje silla conueniente a la diuina gracia. He aqui (dize)la sierua del señor. Que humildad es esta tan alta,que no se dexa vencer de las honras , ni se engrandesce con la gloria)Escoge la Dios por madre, y ella pone se nombre de sierua.No es por cierto pequeña muestra de humildad,en medio de tãta gloria no oluidarse de la humildad. No es grãde cosa ser humilde,en las baxezas:mas muy grande y muy rara ser humilde en las grandezas. Responde pues la virgen glorioſa.Sea hecho en mi segun tu palabra. Esta palabra, Sea hecho,es palabra significatiua del desseo que la virgen tenia deste mysterio:o es palabra de oracion,que pide lo que le prometen: porq̃ Dios quiere que le pidan lo que el promete. Y por ventura por esta causa promete muchas cosas de las que quiere dar, porque con la promessa se despierte la deuocion , y assi merezca la deuota oraciõ lo que el queria dar de gracia. Todo lo susodicho es de S. Bernardo.

Lo vltimo considera , como en el punto q̃ la virgen dixo aquellas palabras. He aqui la sierua del señor, sea hecho en mi segun tu palabra, en esso mismo encarno Dios en sus entrañas,obrando el Spiritu sancto , a quien señaladamente se atribuye esta obra,por que fue obra de inestimable bondad y amor,que son los atributos del Spiritu sancto. Mas quien podra aqui explicar las grandezas y marauillas , que en este punto fueron obradas en aquellas entrañas virginales? y quien podra declarar los sentimientos,los affectos, y resplandores que sintio aquel purissimo coraçon con aquella nueua entrada del hijo, y del Spiritu sancto:del hijo para encarnar,y del Spiritu sancto para obrar en ella este tan gran mysterio.Esto se quede agora en silencio para la deuota inquisicion y consideracion del anima religiosa.

Ni es menos de considerar la humildad ineffable de aquel señor , que siendo para el angosto lugar el cielo y la tierra , se quiso estrechar , no solo en tan pequeño lugar como eran las entrañas de vna donzella : sino tambien en tan pequeña materia como seria la de aquel cuerpo sanctissimo en el instante que fue formado. Desta tan grãde humildad,dize vn sancto Doctor assi : Entre todas las flaquezas , e injurias a que se quiso subjectar por nosotros aquella diuina grandeza, assi como fue la primera en tiẽpo,assi pienso que fue muy grande en humildad , auer querido aquella diuina grandeza estrecharse en vn viẽtre,y suffrir aquella clausura y encerramiento ¡por espacio de nueue meses. Tanto tiempo no habla nada aquella diuina sabiduria. Tanto tiempo con ninguna señal visible se descubre aquella soberana magestad.No parece auerse humillado tanto en la cruz, pues la flaqueza que entonces se descubrio , fue mas poderosa que todas las cosas: quando muriendo glorificò al ladron , y espirando inspiro vida al Centurion : quando el dolor de pocas horas de su passion , no solo hizo compadescerse del a todas las criaturas, sino tambien condeno a los principes de las tinieblas a la passion de los eternos tormentos. Mas en el vientre de la madre, assi esta como si no estuuiesse:y assila omnipotente virtud esta ociosa, como si nada pudiesse hazer.Mas a vosotros hermanos mios habla el silẽcio desta palabra,a vosotros clama,y a vosotros encomienda la disciplina,y
Isaiæ. 30. regla del silencio. Porque en silencio y esperança(dize Isaias) que estara nuestra fortaleza : y que el culto de la justicia sera silencio. Porque assi como aquel niño poco a poco llego a maduro parto, debaxo de aquel profundo silencio,assi el espiritu del hombre se cria , forma , y esfuerça con la disciplina del silencio : y cresce cada dia de virtud en virtud, tanto mas seguramente quanto mas secretamẽte.Hasta aqui son palabras de Guerrico Abad.

Guerrico Abad.

Aqui se declara como el anima deuota espiritualmente concibe dentro de si al hijo de Dios.

§. IIII.

¶ Declarada la historia de la Concepcion del hijo de Dios, sera bien tratar de como el anima espiritualmente concibe dentro de si este mismo señor:y despues en sus lugares diremos,como lo pare con la virgen ; y adora con los Magos,y lo offrece en el templo con Maria , y despues con ella lo pierde , y halla en el mismo templo. Lo qual todo trata devotissimamente el deuotissimo Doctor sant Buenauentura,en vn tratado que desto escrivio,de quiẽ tome todo lo que acerca de estos cinco pũtos en sus lugares se dira. Y por que no estrañe nadie estos vocablos, sepa que de ellos vso el mismo Señor en el Euangelio.
Matth. xi. Porque diziendole vn hombre. Aqui esta tu madre y tus hermanos que te quiere hablar, respondio el. Quien es mi madre , y quien mis hermanos? Y estendiendo la mano hazia sus discipulos,dixo. Veys aqui mi madre y mis hermanos.Porque quiẽ hiziere la voluntad de mi padre que esta en los cielos,esse es mi hermano, y mi hermana,y mi madre.

Fes festi in nitat. pue S. Buena. a ri Iesu.

Palabras son estas cierto dignas de seradoradas,y traydas siempre escriptas en el coraçon , para que vea el que trabaja de hazer la voluntad de Dios,que titulos,y que riquezas le estan aparejadas,pues nos consta que la cõdicion de Dios , es no dar titulos sin riquezas y gracias proporcionadas a ellos. Pues sobre estas palabras dize sant Ambrosio,que S. Ambr. dado caso que segun la carne sola vna sea la madre del Saluador,mas segun el espiritu, el da fruto de todas las animas religiosas.

Pues agora veamos de que manera el anima deuota concibe dentro de si este diuino fruto. Esto declara sant Buenauentura por estas palabras.Quando el anima fiel mouida S. Buen. con la esperança del galardon del cielo, o cõ el temor de las penas del infierno,o cõ el hastio , y cansancio de viuir en este valle de lagrymas,comiença a ser visitada con diuinas inspiraciones , e inflammada con sanctas afficiones,y congoxada cõ diuersos pensamiẽtos y consideraciones,por las quales viene finalmente a desistir y dar de mano a todos los peccados y vanos desseos de la vida passada, se determina hazer de ay adelãte libro nueuo y vida nueua , entonces concibe del Spiritu sancto esta nueua determinacion y sancto proposito , como nueuo hijo espiritual.Pues en este tiẽpo assiste el Spiritu sancto,y la virtud del muy alto,cubre la tal anima con su sombra:con la qual mitiga los ardores naturales de la carne , y esclaresce los ojos interiores del anima , para que vea lo que antes no veya.

Aqui luego succeden espiritualmente todos los accidentes que suelen acompañar la preñez corporal? que son amarillez del roſtro, hastio del comer,appetitos de diuersas cosas,y enfermedades del cuerpo.La amarillez es la humildad en la conuersacion:el hastio del manjar es el menosprecio del mundo. Los appetitos y desseos diuersos, son la muchedũbre de los buenos propositos que propone , y la enfermedad espiritual es , el quebrantamiento y caymiento de la propia voluntad. De suerte que luego la tal anima comiença a andar triste y congoxada por los peccados que cometio y por el tiempo que perdio, y por verse en este mundo, en compañia de tãtos malos. Luego comiença a ser le molesto,todo lo que vee de fuera,en comparacion de lo que vee y goza de dentro. O dichosa Concepcion , de la qual procede el menos-

Universidad de Deusto
Biblioteca

menosprecio del mundo, y el desseo de las cosas del cielo. Porque en començandose a gustar la suauidad espiritual, luego toda carne pierde su sabor. Luego tambien trabaja por subir con Maria a las montañas con el amor de las cosas celestiales, y hastio de las terrenas. Luego se aparta de la compañia de aquellos que todo su gusto tienen puesto en las cosas desta vida, y a procurar la compañia de los que buscan las cosas del cielo. Luego quiere con Maria yr a seruir a Elisabeth: esto es, a aquellos que han concebido dentro de si a Iuan, que quiere dezir gracia. Lo qual cierto es muy proprio y muy necessario alos tales. Porque quanto ellos mas se apartã del mundo, tanto mas se hazen amigos y familiares de los buenos: y tanto menos gusto toman en la compañia de los malos, quanto mas los afficiona y enciende la honesta conuersacion de los buenos. Porque (como dize sant Gregorio) esto suele acaescer a los que tratan con sanctos, que de la vista de ellos, y de oyr sus palabras, y mirar sus obras, vienen a encenderse en el amor de la verdad, y huyr las tinieblas de los peccados, y crescer mas en el amor de la diuina luz. Y sant Isidro dize. Procura la compañia de los buenos, porque siendoles familiar en la conuersacion, vendras a ser imitador de virtud. Para lo qual deues considerar quales serian las platicas de la virgen nuestra Señora con sancta Elisabeth, y quales los exemplos de virtudes, que se dariã vna a otra. Pues esso mismo te conuiene hazer anima deuota, si sintieres auer en ti cõcebido nueuos desseos del Spiritu sancto. Busca los consejos de los buenos, sigue las pisadas de los perfectos, huye los consejos ponçoñosos de los malos, que trabajan por impedir los buenos propositos y desseos que el anima concibio, y so color de piedad y discrecion procuran inspirar en las tales animas el veneno de la tibieza y negligencia, diziẽdo. Cosa es muy ardua y nueua esta que has començado, e intolerable lo que propones: no tienes fuerças para tanto, estragaras la cabeça, y los ojos, y el estomago, y vendras a caer enfermo, y a destruyr la salud. Estas cosas no pertenescen a tu estado, perderas con esto authoridad y reputacion. Desta manera se hazen maestros de bien viuir, y medicos del cuerpo, los que nunca supieron ordenar su vida, ni emendar sus costumbres. O a quantos desmayaron estos malditos consejos, y en quantos apagaron la luz del Spiritu sancto, que en sus animas hauia, y mataron al hijo de Dios, que en ellas se hauia concebido. Otros ay que mouidos con vna compassion humana, retraen a los hombres de los exercicios de la perfection, y de todo lo que excede el estado de la vida comun: no considerando que no esta abreuiada la mano del Señor, ni esta diminuyda la virtud y piedad del muy alto, para dar la mano a los que del todo se quieren dar a el. Otros tambien mouidos con mal espiritu, dizen, que los tales exercicios son propios de personas espirituales y perfectas que estan del todo dedicadas a Dios, y que no pertenescen a los que emplearon toda la vida en seruicio del mundo: no mirando de quantos grandes peccadores tiene Dios hechos en su Iglesia tan grandes sanctos. Mas tu anima que has ya recebido dentro de ti la semilla del cielo, huye todos estos dañados consejos. Y si no pudieres llegar a tener ojos de lynce, alomenos tenerlos has de criatura racional. Porque mejor es alcançar vna parte del todo, que carescer del todo. Mal consejo es querer perder por auer perdido, y locura es no querer aprouechar, por auer desaprouechado. Si no puedes saluarte por la innocencia, procura saluarte por la penitencia. Si no puedes ser Cathalina, o Cecilia, trabaja por ser Maria Magdalena, o Egypciaca. Si perdiste la juuentud, no quieras perder la vejez: y si hasta agora viuiste en el golfo de la mar, trabaja por morir en el puerto. Assi que si concebiste ya el dulcissimo hijo de Dios en tu anima con la penitencia y proposito de la nueua vida, huye destos consejos ponçoñosos, y date priessa por llegar al dichoso parto de la buena vida.

Mas no caresce de mysterio que la sancta virgen no luego, sino despues de nueue meses pario, para que por aqui entiendas, que aunque la mudança de la mala vida a la buena, aya de ser luego y muy a priessa (lo qual nos representa aquella priessa, con que los hijos de Israel salieron de Egypto, pues no vuo espacio para lleuarse el pan que auian amassado para el camino) mas si vuiere de auer mudança de estado, o algunos otros propositos extraordinarios, prudencia es dilatarse el parto dellos, y no creer luego a todo espiritu, sino examinar los espiritus y proposi-

tos que son de Dios, con el consejo de sanctos y sabios y con pedir lumbre a nuestro Señor, con oraciones continuas.

De la reuelacion de la virginidad y parto de nuestra Señora al sancto Ioseph.

DEspues de la sagrada Concepcion del hijo de Dios en las entrañas virginales de nuestra Señora, dize sant Matheo Euangelista, que Ioseph, entendida la preñez de la sacratissima virgen, no sabiendo el mysterio della, como fuesse varõ justo, y no quisiesse infamarla, quiso secretamente yrse, y desampararla. Aqui primeramẽte se nos offrece que considerar, la sanctidad deste glorioso Patriarca: la qual auemos de medir y estimar por el officio para que Dios lo escogio: que fue para ser esposo de la sagrada virgen, y para ayo y padre putatiuo de su hijo, que son dos grandissimas dignidades: y conforme a estas le fue dado la gracia y sanctidad. Y por razon de la primera, es de creer q̃ le fue dado vna pureza y castidad angelica, para que assi tratasse a la virgen con aquella pureza y reuerencia que merescia ser tratada aquella Señora: en cuya comparacion las estrellas del cielo no eran limpias.

Dize pues el sancto Euangelista, que por que era justo, no quiso infamar la virgen, sino tomar el sobre si la pena, y yrse, y desamararla. Esta es vna de las pruebas y argumẽtos de la verdadera justicia, que para ser verdadera, ha de ser acompañada de misericordia, como es la de Dios. Porque la misma ley de Dios le ponia el cuchillo en la mano, pero como esto era en fauor del agrauiado, renuncio el en Dios el derecho que tenia: y como le queria hallar en su causa misericordioso mas que riguroso, tal procuro que le halle su proximo, qual el queria hallar a Dios.

Donde tambien es mucho de notar, e imitar, hasta donde deue llegar vn hombre primero, que ponga su boca en la fama de otro. Porque pudiendo el sancto varon vsar aqui del derecho que le parescia tener en su propria causa, quiso antes perder la tierra y la casa, que poner boca en la fama de vna persona, q̃ el a su parescer tenia por culpada. Que diran aqui los deslenguados y los maldizientes, que sin yrles nada en ello, y aũ sin saber lo cierto de las cosas, ponen boca en las famas agenas, y dexan tiznada y destruyda la buena fama, que algunos estiman en mas que la vida? O lenguas de escorpiones y de basiliscos: los quales mirando emponçoñan el ayre, y matan a los que miran. Mas vosotros empoçoñays los oydos de quien os oye, y matays a los presentes y a los ausentes, que quãdo vienen a saber sus infamias, muchas vezes pierden tambien con la paciencia las animas.

Mas quien podra explicar, lo que passaua en el coraçon de la sacratissima Virgen en este tiempo? Por que no ignoraua la prudẽtissima Virgen, lo que en el coraçon del esposo passaua, pues no ignoraua la occasion que para esso auia: al qual miraua con aquellos ojos, y con aquel amor y reuerencia que merescia ser mirado vn esposo tã sancto dado por mano de Dios. Pues qual seria la cõpassion, y la pena, y la lastima que la sancta Virgen en todo este tiempo padesceria, viẽdo siempre ante sus ojos, en los ojos, y en el rostro del esposo la saeta, que el traya hincada en el coraçon? Porque si es tan propia la virtud de la misericordia, y compassion en todos los buenos, y tanta mas en esta reyna de misericordia, qual seria la compassiõ que tendria de quien tanto amaua, y tan lastimado veya, y con tanta occasion para ello?

Y no es menos de considerar en este mismo tiempo la mansedumbre, la paciencia y discrecion de la virgen, y la obediencia y cõformidad con la diuina voluntad, assi en este trabajo como en todos los demas que le pudiessen venir, en el qual offrecia a Dios su coraçon y su cruz con tanta humildad y obediencia, presentando ante el su innocencia y la llaga del esposo lastimado, supplicandole por el remedio: mas poniendole en sus manos, y offresciendose le otra vez por esclauo, no solo para recebirle en sus entrañas, mas tã bien para padescer por esta obediencia todo quanto fuesse su voluntad.

Ni es menos de considerar la confiança q̃ ella tendria en este trance tan riguroso, fiandose de aquella infinita bondad, y esperãdo, que el miraria por su innocencia, y per la del esposo, y prouecria a entrambos de competente remedio: Porque si la sancta Susanna, estando ya sentẽciada a apedrear por lo que no merescia, tenia su coraçon en medio de las

las piedras, lleno de confiança, y esperaua el remedio del defensor de la innocencia, quãto mayor confiança tendria la Virgen, que tanto mayores prendas tenia de la diuina misericordia?

Desta confiança procedia en su anima vna paz tan grande, y vna tranquilidad, y serenidad de consciencia, que no esta tan quieto el mar, quando duermen todos los vientos, ni tã sereno el cielo quãdo el cierço ha desterrado todas las nuues, quanto lo estaua aquella anima bendita en medio de vna tan grãde tempestad. Porque si la paz es fruto de la justicia, y es hija legitima de la confiança, que tan grande paz tendria quien tenia tanta justicia, y tan grande confiança?

s. Joh. Mas dexando agora la Virgen, boluamos al Sancto Ioseph: al qual aparescio vn Angel de Dios en sueños, y dixole, Ioseph hijo de Dauid, no temas la compañia de Maria tu esposa: porque lo que en sus entrañas esta, es del Spiritu sancto. Y parira vn hijo, y poner le has por nombre Iesus (que quiere dezir Saluador) por que el hara saluo a su pueblo de sus peccados. O quantos mysterios comprehendio el Angel en estas tan breues palabras. Pues consideremos agora primeramente el coraçon del Sancto Ioseph, y despues el dela Virgen sobre esta reuelaciõ. Por que los Euangelistas, despues que han relatado breuemente las historias sagradas, communmente callan el sentimiento de los coraçones: parte por esto las mas vezes cosa ineffable, y parte porque esto dexan para la consideracion de las animas deuotas, que entendida la historia, y las causas de las cosas, y las circunstancias de las personas podran entender algo de lo que passaria en los coraçones. Trabajemos pues agora por esta via entẽder, que tal quedaria el coraçon deste sancto Patriarcha, auiendole reuelado el Angel este tan grande mysterio, y mudado su entendimiento de vn extremo a otro, tan distante, como era de la opinion que tenia de la Virgen y del fructo de su vientre, a la que tuuo despues: porque, ni aquella primera opinion pudo ser mas baxa, ni esta mas admirable, ni mas alta. Para esto pues deuemos considerar todos los mysterios, que el Angel en estas palabras le reuelo. Porque primeramente aqui le reuelo, que el Messias era ya venido al mundo, y que ya eran cumplidas todas las promessas de Dios, y las esperanças de todos los Sanctos, y las vozes de todas las escripturas, y las prophecias de todos los Prophetas, y los desseos y remedio de todos los siglos. Reuelole tambien que manera de salud se hauia de esperar deste Saluador que no era carnal, sino espiritual, no temporal, sino eterno, de cuerpos solamente, sino de cuerpos y animas juntamente. Porque en dezir, que hauia de ser Saluador de peccados (que son la causa de todos los males, assi de cuerpo como de anima) y que hauia de librar a su pueblo dellos, todo esto le reuelo. Reuelole tambiẽ la dignidad y excellencia deste Saluador: porque diziendole quan admirable era su Concepciõ y nacimiento (pues era por obra de Spiritu sancto y de madre virgen) por esta tan nueua y nunca vista dignidad mucho pudo conoscer de la dignidad de la persona, que assi nascia: porque bien entenderia el sancto varon, que aquella manera de nascimiento no se deuia a pura criatura. Entendio tambien quan grande era el beneficio, que Dios a el le hazia, siendo vn pobre carpintero: pues de su casa y cõpañia hauia Dios ordenado, que saliesse la luz y la esperança, y la salud y remedio de todos los siglos: y que el tuuiesse tanta parte en este tan gran negocio, como era ser amo, y padre putatiuo de aquel tã grã señor y esposo de su sanctissima madre. Sobre todo esto aqui le reuelo la grandeza de sanctidad y excelencia de la Virgen, y le mudo el coraçon de tal manera, que tuuiesse en grandissima reputacion y reuerencia la persona, de quien antes hauia tenido tan differente opinion. Y sobre todo, que estos mysterios y marauillas le diesse Dios a conoscer, no por medio de algun hombre, sino de Angel.

Pues quando vn coraçon tan puro y sancto se viesse cercado, o por mejor dezir anegado entre tantos mysterios, que sentiria? que haria? qual estaria? Quan passmado, quan arrebatado, y atonito entre tantas grandezas y marauillas? Especialmente siendo estylo del Spiritu sancto dar a los justos el sentimiento de los mysterios, conforme al conoscimiento que les da dellos. Porque como el sea essencialmente amor, que procede del padre y del hijo, no menos cuenta tiene con la voluntad, que con el entendimiento, mouiendola, e inflammandola conforme a la luz, que da al entendimiento. De suerte que assi como la naturaleza no haze los miembros desiguales, si no proporcionados vnos con otros: assi aquel espiritu diuino (comunmente hablando) tales haze los ardores y mouimientos de la voluntad, quales fueron los resplandores del entendimiento. Pues siendo esto assi, qual estaria aquella sancta voluntad quando tal estaua el entendimiento.

Pero ay aun aqui mas que considerar, que es la grandeza del arrepentimiento y dolor, que tendria en su coraçon, acordandose quan differente opinion hauia el tenido de la Virgen: estando tan lexos de merecerla, y siendo tal su vida, que ni este argumento, ni otro alguno vuiera de bastar, para poner macula en ella. Y juntamente con esto es de considerar, quan lloroso, quan deuoto, y quan alegre se yria a prostrar a los pies de la Virgen, y pedirle mil perdones del yerro passado: dandole cuenta del desengaño, que el Angel le hauia dado, y del mysterio que le hauia declarado. Virgen Sñora.

Pues quando la sacratissima Virgen viesse esta manera de prouidencia y socorro de Dios, y viesse al esposo que tãto amaua, y cuya pena tanto sentia, tan despenado, tan consolado y tan alegre: y juntamente con esto viesse de la manera que la diuina prouidencia hauia mirado por su innocencia, oydo su oraciõ, pacificado su casa, sossegado su esposo por tan alto medio como este, que haria ella tambien? que sentiria? que diria? que alabanças y que gracias daria a Dios? considerando la fidelidad y prouidencia paternal q̃ este soberano Señor tiene para con todos los que le siruen: como ella misma lo hauia cantado, quando dixo. Su misericordia corre de generacion en generacion, sobre todos los que le temen. Pues segun esto, que alegria, que lagrymas, que deuocion seria la desta sacratissima Virgen quando assi se viesse proueyda y socorrida en esta tan grande tribulacion? Alli despues de las alabanças diuinas daria familiar cuenta al esposo de todo aquel mysterio, y de lo que hauia passado con el Angel, y con la bienauenturada Elisabeth, y con el niño, que estaua en sus entrañas: con la qual historia crescerian de nueuo las alegrias del sancto Patriarcha, y assi se acrescentaria vn gozo a otro gozo, y vna admiracion a otra admiracion. El preguntaria, y la Virgen le responderia, como secretaria de los mysterios y obras del Spiritu sancto: y ambos juntamente con muchas lagrymas alabarian, y glorificarian a Dios, gastando muchas horas en este dialogo tan suaue, o por mejor dezir, en estos maytines celebrados con tantas lagrymas, y con tanto espiritu y deuocion.

Jesus. Mas entre estas marauillas no tienen postrer lugar las postreras palabras del Angel, en que dixo: Ponerle has por nombre Iesus, por que el hara saluo a su pueblo de sus peccados. O nueuo Saluador, y nueua manera de salud, nunca hasta entonces vista en el mundo, o que nueuo rayo de luz traen consigo estas palabras. Aqui se acaba la noche, aqui comiença el dia, aqui desaparece el viejo Testamento aqui resplandesce el nueuo, aqui espira la gloria de la carne, aqui resuscita la gloria del espiritu, y dende aqui comiença a descubrirse la hermosura y pureza del Euangelio. Porque hasta aqui casi todo eran sombras y bienes de tierra lo que la ley prometia, mas agora se ha mudado todo en espiritu y verdad. Ponerle has, dize por nombre Iesus, porque el hara saluo a su pueblo de sus peccados. Que es esto que oyen mis oydos? que lenguaje nueuo es este? que nueua luz es esta? Pareceroshа, que es pequeña cosa la que esta encerrada en estas tan breues palabras? Auiamos todos de prostrarnos por tierra, y besar la mil vezes, para dar gracias a Dios por el mysterio y beneficio que aqui esta encerrado. Por que por estas palabras, como por vn resquicio pequeño descubrio Dios al mundo las riquezas de su gracia y misericordia, y declaro quanto por figuras y sombras tenia dicho y figurado dende el principio del mundo. Por que en todas las edades prometio esta salud, y este Saluador debaxo de diuersas semejanças, llamandolo ya Redemptor, ya rey, ya capitan, ya pastor, ya libertador, ya vencedor, ya edificador, y assi de otras muchas maneras: y con otros vocablos, que parecen significar prosperidades, y glorias tẽporales. De dõde los Iudios hasta oy dia no entienden q̃ esta salud era espiritual. Mas agora este Angel con esta palabra como cõ vn rayo de luz descubrio todas las imagines, y sombras del Testamẽto viejo: dãdo a entẽder, q̃ esta salud no era principalmente de cuerpos, sino de animas: Si estuuiesse vn hermoso retablo en vn lugar escuro, de manera que no se pudiessen ver claramente las imagines que en el

Universidad de Deusto
Biblioteca

estan, si quando estays mirando, abriessen vna ventana, y entrasse por ella vn rayo de luz, luego subitamente se verian mil maneras de colores y figuras hermosissimas, que alli estauan cubiertas con las tinieblas. Pues assi paresce, que lo hizo este Angel con solo esta palabra: porque con ella descubrio todas aquellas figuras y sombras del Testamẽto viejo, y dio a entender que todas ellas significauan esta manera de salud. Mas quien aura, que sienta de verdad la suauidad y consolacion desta palabra? Esto sin duda sentiria muy bien el verdadero sieruo de Dios, que alguna vez vencido de alguna pasion, o murmuro de su proximo, o le hablo vna palabra ayrada, o hizo algun otro peccado graue (ya que no sea mortal) el qual viene despues a tener tan grande arrepentimiento, por auerse dexado vencer de vna pasion (auiendo tantas vezes y con tantas lagrymas pedido al Señor lo contrario) que todo aquel dia y nocheno entra en si con aquel escozimiento, y espina que trae hincada en el coraçon, y quisiera antes auerse cortado la lengua, que auer dicho aquella palabra: y si a mano viene aquella noche se echa vna mordaza en la lengua, por esso (como se yo que algunos han hecho) y se abre las espaldas con vna disciplina, por tomar vengança de si mismo: y no le entra en prouecho la cena, ni la comida todo el tiempo que assi anda, y aun despierta muchas vezes de noche con temblores y sobresaltos del coraçon, por lo que hizo: este tal sabra muy bien entender la riqueza destas palabras, y sabra muy bien agradescer, y estimar estas nueuas que le dan: que es nascido vn señor en el mundo que viene a librar de peccados, assi de los hechos (alcançandoles perdon) como de los por hazer, dãdo nueuo espiritu, nueuas fuerças, y nueua gracia, para no hazerlos. Si tal medico, y tal señor es venido al mundo, digo que en hora buena venga, en hora buena nazca, y que sea el muy bien venido al mundo, y sea mil vezes bendito el que viene, y el que lo embia, pues lo embia para tãto bien: porque de ninguna cosa tenia mayor necessidad el mundo que desta: y ninguna cosa se podia embiar al mundo mejor. Resuscite otros los muertos, alancẽ los demonios, y huellen las ondas del mar: mas yo no quiero mas gloria, que hollar mis passiones, vencer mis apetitos para no ser vencido de mis peccados: y teniendo esta riqueza, tenga cada vno lo que quisiere. Obra es esta tan grande, q̃ no tuuo Dios por cosa indigna de su magestad, baxar del cielo a la tierra, y hazer tan grandes extremos, por dar cabo a vna tan grãde cosa como esta: y esto solo deuria bastar, para que entendiessen los hombres, que tan grande cosa es victoria, y perdõ del peccado: pues por dar cabo a esta obra, hizo Dios cosas tan admirables.

Del Nascimiento glorioso de nuestro Saluador.

LA historia del Nascimiento de nuestro Saluador, cuenta el Euangelista S. Lucas por estas palabras: Mando publicar en aquellos dias el Emperador Cesar Augusto vn edicto, en el qual mãdaua, que se encabeçasse todo el mundo. Este primer encabeçamiento fue hecho por Cyrino presidente de Syria. Y yuan todos cada vno a su tierra, para escriuirse, y protestar en ella obediencia al Imperio Romano. Pues conforme a esta ley, subio Ioseph de la prouincia de Galilea, y de la ciudad de Nazareth, a la prouincia de Iudea, y a la ciudad de Dauid, que se llama Bethleem: porque era de la casa y familia de Dauid, para protestar alli con Maria esposa suya, que yua preñada. Y acaescio que estando alli se cumplieron los dias de su parto, y pario su hijo primogenito, y embolulole en pañales, y acostolo en vn pesebre, porque no auia otro lugar en aquel meson. *Luc. 2.*

Y hauia en aquella region vnos pastores, q̃ a la sazon estauan velando, y guardauan las vigilias de la noche sobre su ganado. Y el Angel del Señor vino a ellos, y la claridad de Dios resplandescio al derredor dellos: y temieron con grã temor. Y dixoles el Angel: No querays temer, mirad que os denuncio vnas nueuas de grande alegria, que sera para todo el pueblo, que os es nascido oy vn Saluador, q̃ es Christo nuestro Señor, en la ciudad de Dauid. Y esto os doy por señal: que hallareys al niño embuelto en pañales, y puesto en vn pesebre. Y luego a deshora se jũto con el Angel vna muchedumbre del exercito celestial que alabauan a Dios, y dezian: Gloria sea a Dios en las alturas: y paz a los hombres de buena voluntad.

¶ Y como los Angeles se apartaron dellos, y se fueron al cielo, los pastores hablauan entre si, diziendo. Passemos hasta Bethleem, y veamos este mysterio que el Señor ha obrado, y nos ha reuelado. Y vinieron a grande priessa, y hallaron a Maria, y a Ioseph, y al niño puesto en el pesebre. Y viẽdolo, conocieron lo que les hauia sido reuelado acerca deste niño. Y todos los que lo oyeron, se marauillaron, y de las cosas que les hauian sido dichas por los pastores. Hasta aqui son palabras del Euangelista.

§. I.

¶ Agora vengamos al mysterio glorioso del Nascimiento del Saluador. Porque sin dubda entre todos los passos y mysterios de su vida sanctissima, vno de los mas dulces, y mas deuotos, y mas llenos de marauillas y doctrinas, es este de su nascimiento. En este dia (dize la Iglesia) que los cielos estan distilando gotas de miel por todo el mundo: y en este nos amanescio el dia de la redempcion nueua, de la reparacion antigua, y de la felicidad eterna. Pues que fiesta (dize Gregorio Niceno) mas illustre y mas resplandesciente que esta, en la qual el Sol de justicia desterradas las tinieblas de la noche escura del demonio, alumbro la naturaleza humana, vistiendose della? en el qual dia resuscito lo q̃ estaua caydo: y reconcilio con Dios, lo q̃ estaua enemigo: y restituyo lo que estaua alienado: y boluio a la vida lo que carescia de vida: y leuãto a la dignidad del reyno lo que viuia en seruidumbre y captiuerio: y desato y boluio a la region de los viuos, lo que estaua preso con ataduras de muerte. Porque este dia (como el Propheta dize) las puertas de azero, y los cerrojos de hierro (donde el linage humano estaua encerrado) fueron quebrados, y las puertas de la justicia (como el mismo dize) fueron abiertas. Este dia en toda la redõdez de la tierra se celebra esta fiesta, y se oye esta comũ voz. Por vn hõbre entro la muerte, y por otro la vida. El primero nos derribo por el peccado, el segundo nos leuanto despues de caydos. En este dia queda cõpurgada y defendida vna muger por otra muger. Porque la primera dio entrada y puerta al peccado: mas la segunda siruio a la justicia que entraua en el mundo. Aquella siguio el consejo de la serpiente, esta pario al autor de la luz, y al que mato la serpiẽte. Aquella mediante el madero, introduxo el peccado: esta por otro madero acarreo la justicia. Y no es razon que atribuyamos este beneficio a solo el mysterio de la Pascua: Porque dado caso que aqui se dio fin a nuestro remedio: mas no vuiera fin, sino precediera el principio, q̃ es primero que el fin. Por donde las gracias y alabãças que se deuen al Señor, por el mysterio de la Pascua, no menos se le deuen este dia por el beneficio de su nascimiento.

Ser de natiui. domini.

Pues en este dia tan glorioso, y de tanta virtud, dize el sancto Euangelista que se cumplieron los dias del parto de la Virgen, y llego aquella hora tan desseada de todas las gentes, tan esperada en todos los siglos, tan prometida en todos los tiempos, tan cantada y celebrada en todas las escripturas diuinas. Llego aquella hora de la qual pendia la salud del mundo, el reparo del cielo, la victoria del demonio, el triumpho de la muerte y del peccado: por la qual llorauan y sospirauan los gemidos, y desterro de todos los sanctos. Era la media noche muy mas clara que el medio dia (quando todas las cosas estauan en silencio, y gozauan del sossiego y reposo de la noche quieta) y en esta hora tan dichosa sale de las entrañas virginales a este nueuo mundo el vnigenito hijo de Dios: como esposo que sale del thalamo virginal de su purissima madre. Pues en esta tan dichosa hora, aquella omnipotente palabra de Dios, auiendo descendido de las sillas reales del cielo a este lugar de nuestras miserias, aparecio vestido de nuestra carne, y acompañado de todas aquellas flaquezas y baxezas (excepto las de ignorancia y malicia) con que nascen los otros hombres. De suerte que ya puede el por si dezir aquellas palabras del Sabio. Soy yo tambien hombre mortal como los otros del linaje terreno, de aquel que primero que yo, fue formado: y en el vientre de mi madre tome substancia de carne: y despues de nascido receui este ayre comun a todos, y cay en la misma tierra que todos: y la primera voz que di, fue llorando, como todos los otros niños: porque ninguno de los reyes tuuo otro origen en su nascimiento: ca todos tienen vna misma manera de entrar en la vida, y vna manera de salir della. Considero yo en estas palabras, que si por grande humildad y marauilla cõfessaua este que hablaua en persona de rey, todas estas baxezas que *Sap. 7.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

tenia comunes con los otros hombres, quanto mayor marauilla sera, que pueda ya confessar de si todas estas mismas baxezas, el Señor de todo el mundo? quanto mayor marauilla sera que se pueda ya con verdad dezir del segundo Adam, lo que por yronia, y manera de escarnio se dixo del primero. Veys aqui a Adam como vno de nosotros, que sabe de bien y de mal. Veys aqui al Saluador del mundo, a la gloria del cielo, al Señor de los Angeles, a la bienauenturança de los hõbres, y aquella sabiduria eterna, engendrada antes del luzero de la mañana, que por boca de Salomon tan magnificamente se gloria, diziendo: No estauan aun criados los abysmos, y ya yo era concebida: aun no auian brotado las fuentes delas aguas, aun no se hauian assentado los montes en sus lugares: ante todos los collados, ya yo era engendrada. Veys la aqui pues con principio, a la que era sin principio. Veys hecha a la que era hazedora de todas las cosas, que sabe ya de bien y de mal: sabe de llorar, sabe de penas, sabe de lagrymas, sabe de trabajos, de dolores y gemidos. De todo sabe, y no poco, sino mucho: pues (como dize Isaias) el es varon de dolores, y que sabe de enfermedades. Y si todas estas cosas son dignas de admiracion, no menos lo es lo q̃ añade luego el sancto Euangelista, diziendo. Que salido el santo niño a esta luz, la Virgen lo acosto en vn pesebre, porque no hauia otro lugar en aquel meson. Pues quiẽ no se espantara de ver al Señor de todo lo criado acostado en vn pesebre de bestias? El Señor (dize el Propheta) esta en su sancto templo: el Señor tiene en el cielo su silla. Pues como se troco el tẽplo por el establo? como se mudo el cielo en el pesebre? Creo cierto, que quando los sanctos algunas vezes en la contemplacion saliã de si: y quedauan enagenados, y trasportados en Dios, era considerando esta tan grande marauilla, y esta tan grande muestra de la diuina bondad y charidad.

Gene. 3. Prou. 8. Isai. 53. Lucæ. 2. Psal. 10. 1. Cor. 1.

Y no solamente los hombres, mas si fuera posible salir Dios de si, dixeramos que hauia salido de si, quãdo llego a este tan grãde extremo de humildad. Alomenos los Philosophos deste mundo assi lo sentian, quando dezian que la predicacion del Euangelio, era locura, pareciendoles que no era posible que aquella altissima, y simplicissima substancia quisiesse inficionarse (como ellos hablã) y subjectarse a tan grandes injurias. Pues hasta aqui llego la bondad, y la misericordia, y el amor de Dios para con los hombres, a hazer tales cosas por ellos, que aquellos mismos por quien las hazia, las tuuiessen por locura. Elegantemente dixo vn sabio. Que amar y tener seso, a penas se concede a Dios. Porque assi vemos aqui a Dios (ya que no era possible caer este desfallescimiento en el) como salido de si, y transformado en el hombre: tomando lo que no era, sin dexar de ser lo que era, por la grandeza del amor. Planto Noe vna viña despues del diluuio, y beuio tanto vino della, que vino a salir de si, y quedar desnudo, y hecho escarnio de su mismo hijo. Pues assi tu Dios mio plantaste los hombres en este mundo como vides de vna viña, y fue tan grande el amor que los tuuiste, que por ellos veniste como a salir de ti, vistiendote de naturaleza estraña, y peregrina.

un sabio.

Gene. 9.

Perseuerando mas en la consideracion deste sagrado pesebre, hallaras en el motiuos, no solo para el conoscimiento de aquella soberana bondad y amor de Dios, sino tambien para toda virtud. Aqui aprenderas humildad de coraçon, aqui menospreçio del mundo, aqui aspereza de cuerpo, y aqui aquella desnudez y pobreza de espiritu, tan celebrada en el Euangelio. Sabia muy bien este medico y maestro del cielo, quanta paz, e innocencia mora en la casa del pobre de espiritu, y quantas guerras y desassosiegos y cuydados trae consigo el desordenado amor de las riquezas: y por esto luego dende la cuna, y del pesebre (como de vna cathedra celestial) la primera lection que leyo, y la primera voz que dio, fue condenando la cobdicia, rayz de todos los males, y engrandesciendo la pobreza de espiritu, y la humildad, fuente de todos los bienes. Esto (dize vn Doctor) nos predica aquel pesebre, aquellos pañales, aquella pobre casa, y aquel establo. O dichosa casa, o establo mas glorioso que todos los palacios de reyes, donde Dios assento la cathedra de la Philosophia del cielo: donde la palabra de Dios enmudescida, tanto mas claramente habla, quanto mas calladamente nos auisa. Mira pues hermano (si quieres ser verdadero Philosopho) no te apartes deste establo: donde la palabra de Dios callando llora: mas este lloro es mas dulce que toda

toda la eloquencia de Tullio, y aun que la musica de todos los Angeles del cielo. Aquel resplandor dela gloria del Padre es embuelto en pañales: mas con que se ayan de alimpiar las mãchas de nuestros peccados. Aqui la hartura de los Angeles es sustentada con vn rayo de leche: mas con que se cria la simplicidad de los humildes, hasta llegar a su madura perfection. Aqui se nos buelue en ceuada el pan de los Angeles: mas con que se sustenten los piadosos jumentos, y se esfuercen a lleuar la carga de los mandamientos diuinos. Todos estos bienes con otros innumerables nos representa y comunica este glorioso mysterio. Por lo qual con mucha razon exclama vn religioso doctor, diziendo assi. O quan glorioso, y quan amable es tu nascimiento niño Iesu, que sanctifica el nascimiento de todos, reforma la naturaleza dañada, deshaze los agrauios del enemigo, rompe la escriptura de nuestra condenacion, paraque si alguno tiene dolor por auer nascido condenado, pueda ya si quisiere boluer a renascer saluo. Verdaderamente tu eres niño misericordioso: a quien la misericordia sola hizo niño: aunque la misericordia y la verdad juntamente se encontraron en ti. Verdaderamente tu niño misericordioso, nasciste no para ti, sino para nosotros: pues nasciendo buscaste nuestro remedio, y no tu acrescentamiento. Y por esto, dulce cosa es por cierto contemplar a Dios niño, y no solo dulce, sino poderosa y efficaz para curar nuestras llagas. Mas con todo esto siempre bueluo a aquello que mas dulcemente sabe, conuiene saber, que por esso se quiso hazer semejante a los hombres, por ser mas amable a los hõbres, porque la semejança es causa de amor. Y por esto no puedo caber en mi de alegria, quãdo veo que aquella soberana magestad vistio la naturaleza diuina de mi carne: y me admitio, no por vna hora, sino para siempre a las riquezas de su gloria. Hizose hermano mio el Señor mio: y ya el temor que le tenia como aseñor, se vence con el affecto de hermano. Y por esto señor mio, de buena gana oyo dezir que reynas en el cielo: mas de mejor, que naces en la tierra. Porque esta consideracion arrebata mi afficion: y la memoria deste beneficio enamora y enciende mi coraçon. Estauase mi señor entre los choros de los Angeles, oyendo la musica y los cãtares de su gloria:

Guerrico Abad.

haziendo marauillas en el cielo, y en la tierra, y en todos los abysmos. Yo estaua atollado en el cieno, lleno de trabajos y miserias, y perdida la esperança de salir dellas. El en la gloria, yo en la miseria: el admirable, y yo miserable. Pues aquel q̃ era admirable a los Angeles, inclino los cielos, y descendio, y hizose consiliario de los hombres. El nõbre de magestad se boluio en nombre de piedad: y el que era admirable en el cielo, viene a ser consiliario en la tierra. Escondio su purpura real debaxo del saco de mi miseria: è inclinose al lodo dõde yo estaua, sin ensuziarse en el. Yo estaua atollado en el profundo del cieno: y el estendio su diestra a la obra de sus manos, y sacome del profundo de las aguas: y sacado, lauome: y lauado, vistiome: y vestido, reparome: y reparado confirmome: y assi del todo me dexo remediado. Diome la mano quando nascio, sacome quando predico, lauome quando murio, vistiome, quando resuscito, reparome quando subio al cielo, y confirmome quando embio al Spiritu santo: y assi del todo me remedio. Hasta aqui son palabras de Guerrico.

§. II.

¶ Despues de la vista deuota del pesebre, abramos los oydos para oyr el cantar de los Angeles: de los quales dize el Euangelista que acabando vno dellos de dar estas tan alegres nueuas a los pastores, se junto con el vna muchedumbre del exercito celestial, y que todos a vna voz por aquellos ayres cantauan alabanças a Dios, diziendo: Gloria sea a Dios en las alturas, y en la tierra, paz a los hombres de buena voluntad. Quien jamas vio juntarse en vno por vn cabo tanta humildad, y por otro tanta gloria? Como dizen entre si, estar entre bestias, y ser alabado de Angeles? morar en vn establo, y resplandescer en el cielo? Quien es este tan alto y tan baxo, tan grande y tan pequeño? Pequeño en la carne, pequeño en el pesebre, pequeño en el establo. Mas grande en el cielo, a quien las estrellas seruian: grande en los ayres, donde los Angeles cantauan: grande en la tierra, donde Herodes, y Hierosalem tremia. Pues que quiere dezir en vn mismo mysterio, por vn cabo tanta humildad, y por otro tanta gloria? Que altibaxos son estos, que junto en vno la sabiduria de Dios?

cantico de los Angeles

Oye agora hermano la causa de este

mysterio. Dos cosas has de considerar siempre en la persona de Christo: cõuiene saber, quien era, y a lo que venia. Si miras quien el era, a el conuenia toda gloria, y toda honra, porque era hijo de Dios: mas si miras a lo que venia, a el conuenia toda humildad y toda pobreza, porque venia a curar nuestra soberuia. Por esto si miras attentamente, hallaras en todos los passos de su vida sanctissima, juntas en vno siempre por vna parte grande humildad, y por otra grande gloria. Grande humildad es ser Dios concebido, mas grande gloria es ser concebido del Spiritu sancto. Grande humildad es nascer de muger, pero grande gloria es parir vna Virgen. Grande humildad es nascer en vn establo, pero grande gloria es resplandescer en el cielo. Grande humildad es estar entre bestias, pero grande gloria es ser cantado y alabado de Angeles. Grande humildad es ser circuncidado, pero grande gloria es el nombre que alli le ponen de Saluador. Grande humildad es ser baptizado entre Publicanos y peccadores, mas grande gloria es abrirse los cielos, sonar la voz del Padre, y descender sobre el el Spiritu Sãcto. Finalmente grandissima humildad fue, padescer y morir en vna cruz: pero grandissima gloria fue temblar la tierra, escurescerse el cielo, despedaçarse las piedras, y hazer sentimiento todos los elementos quando el morja en essa cruz.

Todo esto era razon que assi fuesse, porque lo vno conuenia para curar la grandeza de nuestra soberuia, y lo otro para la dignidad de la persona que la curaua. Lo vno para quien el era, y lo otro para el negocio a que venia. Por lo vno dixo sant Iuan: Vimos la gloria de este Señor, que fue la grandeza de sus marauillas, la qual era conforme a quien el era, que era hijo vnico de Dios: y assi hazia obras de Dios. Y por lo otro dixo Isaias. Vimosle, y no tenia figura de quien el era, y desseamos verle, el mas despreciado de los hombres, varon de dolores, y que sabe de trabajos.

Ioan. 1.

Isaiæ. 53.

Y puesto caso que lo vno paresce que pertenescia para su gloria, y lo otro para nuestro prouecho: mas si bien miras, assi lo vno como lo otro era para nuestro bien: porque en lo vno se edifican nuestras costumbres, y en lo otro se confirma nuestra fe. Y por esto, si te escandaliza la humildad de Christo, para no creer que es Dios el que vees tan humillado, mira la gloria que acompaña essa humildad, y veras que no es indigna cosa de la magestad de Dios, humillarse con tanta gloria. Indigna cosa paresce el nascer Dios de muger, mas no lo es si miras la gloria con que nasce. Indigna cosa paresce morir, mas no morir dela manera que el murio. El morir descubre la grandeza de su bondad, y el morir de aquella manera la gloria de su poder. Con lo vno (segũ diximos) edifica nuestras costumbres, y nos enciẽde en su amor, y con lo otro alũbra nuestros entendimientos, y nos confirma en la fe. Y por esto no es menos hermoso este Señor a los ojos de quié lo sabe mirar en su baxeza, que en su gloria. Hermosissimo es en el cielo, y hermosissimo en el establo. Hermosissimo en el throno de su gloria, y hermosissimo en el pesebre de Bethleem: hermosissimo entre los choros de los Angeles, y hermosissimo entre los brutos animales.

De los pensamientos y consideraciones de nuestra Señora.

§. III.

¶ Acabada el Euangelista la historia dulcissima deste mysterio con vna cosa en gran manera suaue, que es representarnos el coraçon de la sacratissima Virgen, diziendo: Maria guardaua todas estas palabras y mysterios, tratandolos y confiriẽdolos en su coraçon. Toda la historia deste Euangelio es vn banquete real, y vna mesa que pone Dios a todos sus escogidos, llena de mil differencias de mãjares. el niño, la madre, el parto, el nascimiento, el pesebre, los Angeles, los Pastores, todo esta lleno de milagros, todo esta distilãdo gotas de miel. Cada vno tome la parte que le cupiere, y coma de lo que le supiere mejor. Mas yo confiesso que esta fruta de postre, quiero dezir, esta postrera clausula del Euangelio, donde se nos pone delante el coraçon de la Virgen, y lo que passaria dentro de aquel pecho celestial, es vna cosa de inestimable suauidad. O quien fuesse tan dichoso, que con alguna experiencia y gusto deste mysterio pudiesse dar nueuas desto, rastreando por algo de lo que sintiesse, lo mucho que alli sintiria.

Pregunto vna vez vn hombre noble a vn Philosopho, que prouecho sacaria su hijo, si aprendiesse Philosophia. Respondio el Philosopho: Entre otras cosas, a lomenos sacara esta, que quando estuuiere assentado en el theatro, no estara assentada vna piedra sobre otra. Dando a entender, que la Philosophia le abriria los ojos, y le haria discreto y auisado, para que quando se hallasse en la plaça de los negocios del mundo, supiesse mirar y sentir las cosas, y sacar dellas para si el fruto que le conuiniesse. Pues si estos ojos da la Philosophia al Philosopho, que ojos auria dado el Spiritu santo a esta Virgen, que tan llena estaua de su gracia, y de sus dones, enlos quales entra el don del entendimiento, que sirue para penetrar los secretos y marauillas de las obras de Dios? Pues auiendo el dado por vna parte tales ojos a esta Señora, y por otra hauiendo la puesto en medio deste marauilloso theatro: quiero dezir, en medio de tantas grandezas y marauillas, y sabiẽdo ella tan profundamente penetrar, y considerar cada cosa destas: quales serian los pensamientos y sentimientos de su coraçon? Vn solo milagro que vean los hombres basta para dexar los attonitos y assombrados: ca por esso se llama milagro, porque arrebata los coraçones, y los suspende en vna grande admiracion: como acaescio a aquellos que vieron en la puerta del tẽplo vn coxo del vientre de su madre miraculosamẽte curado (como se escriue en los Actos de los Apostoles) fuerõ llenos de stupor y extasi: quiere dezir, que quedaron como attonitos y fuera de si, quando vieron aquel tan claro y tan euidente milagro? Pues si esta admiracion y espanto causo la vista de vn solo milagro (y tan baxo milagro, como es la cura de vn enfermo) que causaria en el anima desta sacratissima Virgen, la vista y la memoria, y la conferencia de tantos y tan espãtosos milagros? Porque vn milagro era la Annunciacion del Angel, otro la visitaciõ de sancta Isabel, otro el gozo del niño en el vientre de su madre, otro la prophecia de Zacharias su padre, otro el auer enmudescido, y despues cobrado la habla quando nascio. Otro la reuelacion hecha al Sancto Ioseph, otro su Concepcion del Spiritu santo, otro su parto sin dolor y sin corrupcion, otro el cantar de los Angeles, otro la venida de los pastores. Todos estos eran milagros, y grandissimos milagros, y todos los comparaua la Virgen entre si, y entendia la consonancia, y la correspondencia marauillosa de ellos. Pues que sentirian los oydos de su anima bendita con la musica, y consonancia de todas estas vozes celestiales? Que sentiria andando nadando en vn pielago de tantas grandezas, saliendo de vnas, y entrando en otras, sin acabar de hallar suelo a tan grandes marauillas? que sentiria entre tantas lamparas, y resplandores con que el Spiritu santo alumbraua, y esclarescia aquel templo virginal? Porque claro esta, que quales eran los resplandores de su entendimiento, tales eran los ardores de su voluntad: porque lo contrario seria poner imperfection en aquella anima bendita, sino se correspondiessen estas dos tan principales potencias del anima entre si, sintiendo tanto la voluntad, quanto alcançaua el entendimiento.

Act. 3.

¶ Pues siendo esto assi, que lengua podra explicar los gozos, las alegrias, los ardores de aquella sacratissima Virgen, viendose por todas partes cercada de tantas marauillas? viendose en vn pielago de tan profundos mysterios? Viendose anegada debaxo de las olas de tantos y tan grandes sentimientos como alli la cercauan? Porque do quiera que pusiesse los ojos todo eran resplandores y beneficios, todo mysterios sobre mysterios, y marauillas sobre marauillas. Lo passado, lo presente, y lo venidero, todo alegraua su coraçon, y sobre todo la presencia del niño, y la assistencia del Spiritu sancto, que le traya todas estas cosas a la memoria, y se las declaraua, y encarescia, y daua el sentimiẽto dellas, para que dando ella leche al niño, estuuiesse gustando la dulcedumbre de los mysterios del cielo. El qual gusto era tã grãde, que si el mismo que se lo daua, no la confortara, no fuera mucho rompersele el coraçon en el cuerpo, no pudiẽdo suffrir tan grãdes alegrias. Porque si muchas vezes acaesce morir vna muger de alegria despues de auer parido, si tuuo algun prospero y dichoso parto, como pudiera viuir esta sacratissima Virgen, auiendo tenido tanto mas prospero parto, quanto era aquel mejor hijo, que toda otra criatura?

Pues, o reyna del cielo, puerta del paraysso, Señora del mundo, sagrario del Spiritu sancto, silla de la sabiduria, templo de Dios viuo, secretaria de Christo, y testigo de todas sus obras, q̃ sentia tu piadoso coraçõ entre todos estos mysterios y sacramentos? Que

sentias viendo colgado de tus braços al que sustenta los cielos, viendo mamar a tus pechos,al que mantiene los Angeles,viēdo llorar y temblar de frio,al que truena y relampaguea en el cielo? Que sentias,quando considerauas aquella singular gracia que hallaste en los ojos de Dios: pues entre todas las mugeres criadas y por criar, tu sola fuyste escogida para madre suya,y señora de todo? Con quanta humildad reconoscias esta grādeza? con que ojos mirauas al que assi te miro? Que gracias le dauas? que cantares le cātauas? con que amor le respondias? que palabras le dezias? y con quanta deuocion te offrecias y resignauas en sus manos, y le hazias sacrificio de ti? Dizē(y es verdad)que los humildes son muy agradescidos:porque como ellos se tengan por tan pequeños, qualquier bien que se les haga tienen por grande. Pues digāme agora todas las criaturas,si esta virgen era la mas humilde de los humildes, y este beneficio el mayor de los beneficios: quien podra estimar hasta donde llegaria el agradescimiento de tan grande beneficio,en coraçon tan humilde? Creo cierto,que no ay entendimiento humano que esto sepa tantear.

Pues quien podra explicar que tal estaria el coraçon dela virgen entre todas estas grādezas y marauillas? Marauillauase de ver la palabra de Dios enmudescida,y de ver al todo poderoso liado, de ver estrechado en vn pesebre al que no cabe en todo el mundo. Marauillauase de ver en Dios tanta bondad, tanta misericordia,tanta largueza, tanta humildad,y tan estraña piedad. Marauillauase de ver que tanto amasse los hombres, tanto los preciasse,tanto los honrasse, tāto desseasse su salud, y tanto los ennoblescisse y honrasse con el mysterio de su sagrada humanidad.

S. Leon Papa. Conosce pues, o Christiano tu dignidad (dize sant Leon Papa) y hecho ya participionero de la naturaleza diuina,no quieras boluer a las viejas costumbres dela villania passada. Mira de cuya cabeça, y de cuyo cuerpo eres miembro:y mira que el precio de tu rescate es la sangre de Christo:el qual te juzgara con verdad,assi como te redimio con misericordia. Mira de la manera que viuiria y se trataria vna muger de baxa suerte,si el rey la tomasse por muger, y la hiziesse reyna de todo lo que el es:quan lexos estaria del traje viejo,y del estilo y baxezas passadas,si tuuiesse discrecion y seso para entender lo que tenia. Y pues el rey del cielo(mediante el mysterio de su sacratissima encarnacion despuso tu anima consigo,y se hizo participāte de tu misma naturaleza) dexa ya el traje viejo de lasvilezas,y baxezas passadas,y viue como esposa de tan alto rey,como hija de tan noble padre. Oluida ya las costumbres del viejo Adam,e imita las del nueuo:pues para esto tomo el nuestra carne,y nos dio su spiritu,para que teniendo en nuestras animas el espiritu de Dios,viuiessemos no ya como hombres de carne,sino como hijos de Dios.

De como Christo Iesu nasce espiritualmente en el anima deuota.
§. IIII.

¶Declarada ya la historia del sancto nascimiento, queda nos por ver (conforme a la doctrina de sant Buenauentura, que en el fin del capitulo precedente alegamos) de q̄ manera nasce el hijo de Dios en el anima que espiritualmente le concibio. Nasce pues este Señor,quando despues del buē consejo,y del negocio muy examinado,y pedido el socorro y fauor del Spiritu sancto, viene el hombre a poner por obra el buen proposito cōcebido:quando ya comiença a obrar diligētemente lo q̄ poco antes proponia de hazer, aunque temia de començar,porque temia de desfallecer. Pues en este bienauēturado nascimiento, los Angeles cantan y glorifican a Dios,y predican paz: porque quando se viene a effectuar el buē desseo que el anima hauia concebido, luego se confirma y reforma la paz interior del anima. Ca no ha lugar esta paz,quando la carne contradize al espiritu, y el espiritu a la carne:quando el espiritu busca la soledad,y la carne, la compañia:quādo el espiritu quiere a Christo, y la carne al mundo:quando aquel procura la quietud de la contemplacion de Dios, y esta las honras, y cargos del mundo. Mas por el contrario, despues que la carne se subjecta al espiritu,y el buen proposito que ella impedia se pone por obra, luego la paz y alegria espiritual reyna en el anima. En este nascimiento no se oyen clamores,ni se sienten dolores, ni tormentos de parto,sino admiracion desta mudança y alegria de la nouedad de la vida y hazimiento de gracias por la vocacion diuina.

na. O bienauenturado nascimiento, de que tanta alegria cabe a los Angeles y a los hombres. O quan dulce y deleytable seria a la naturaleza el bien viuir, si la dolencia del comun peccado no lo estoruara,mas despues de sanada la naturaleza, luego se conforma con la gracia,y luego experimenta ser verdad aquello que el Saluador dize: Tomad mi yugo sobre vosotros y hallareys descanso para vuestras animas:porque mi yugo es suaue, y mi carga liuiana. Mas has de notar, o anima deuota,que si desseas este nascimiento,has de ser espiritualmente Maria. Y Maria quiere dezir mar amargo,y estrella que alumbra, y señora. Has de ser pues tu mar amargo,mediante el dolor de la contricion, llorando amargamente los peccados que cometiste, y el tiempo que perdiste,y los bienes que dexaste de hazer. Has de ser tambien estrella que alumbra con el exemplo de la buena vida, y con las obras virtuosas,y cō las palabras santas. Has de ser tambien señora de tus sentidos,y de tus apetitos,y de todas tus obras,subjectandolas al juyzio de la razon, buscando en todas ellas la gloria de Dios,y la salud de tu anima, y la edificacion de los proximos. Pues en esta espiritual Maria que llora los peccados,y resplandece con virtudes, y subjecta a la razon todos sus apetitos, nasce espiritualmente Christo Iesu con alegria, y sin trabajo,y sin dolor:ca despues deste dichoso nascimiento viene a gustar, quan suaue es el Señor. El qual verdaderamente es suaue,quādo lo criamos,y mantenemos cō santas meditaciones,y quando lo lauamos con funetes de lagrymas, quando lo emboluemos en los pañales de los castos y limpios desseos,quando lo traemos en los braços amorosos de la charidad, quando lo besamos con los continuos affectos y sentimientos de deuocion, y lo apretamos en el seno de nuestro coraçon: porque no nasce el en nosotros, para que lo desechemos,sino para que de la manera que se tratan los hijos de los Reyes con summa diligencia lo siruamos y agrademos. Y mira aqui,o anima religiosa,si espiritualmente se verifican,y cūplen en ti aquellas marauillas,y señales que acaescieron en el nascimiento de este Señor:que fueron,aparescer la estrella,adorar los animales,buscar los Reyes, cantar los Angeles,y visitar los pastores. Mira pues, si la estrella de nueua claridad(que es el nueuo conoscimiēto de las cosas de Dios)ha resplandescido en tu anima; y si los animales brutos adoran,esto es,si la parte bestial y sensitiua de tu anima esta subjecta,y obedesce a la razon: si le buscan los reyes,esto es, si las virtudes intellectuales que tienen el pricipado en nuestra anima, se mueuen con sanctos desseos,y afficiones a buscar al Señor: si los Angeles,esto es. si todas las otras virtudes le cantan y alaban con alegria espiritual, y annuncian la paz,auiendo tranquilidad y serenidad en el coraçon. Y finalmēte mira,si los Pastores,que son las sanctas meditaciones, y pensamientos,con que el anima deuota se apascienta, hallan al niño Iesus en el pesebre. Este pesebre es la buena consciencia, descubierta por la parte alta, y cerrada por la baxa,esto es, descubierta a las cosas del cielo, y cerrada a las del mūdo:ca este es el lugar propio dōde reposa este pobre rey,y aqui lo pone su madre despues de nascido,y ahy es hallado de los Pastores. O dichoso pesebre,que encierras en ti al Rey de la gloria:donde hallan los espirituales jumentos el pan de los Angeles. En ti se apascientan los piadosos animales,y de ti se mantiene el anima deuota. Dichoso por cierto aquel pesebre material: pero mas dichoso el de la buena consciencia: porque tiene dentro de si espiritualmente al que tu corporalmente tenias.

Del mysterio de la Circuncision, y del glorioso nombre que fue puesto al Saluador.

DEspues de passados los ocho dias para el auerse de circūcidar el niño (dize el Euangelista) que le fue puesto por nō- Lucæ. 2.
bre Iesus: el qual nombre fue pronunciado por el Angel, primero q̄ en el vientre fuesse cōcebido. A cerca de este sagrado mysterio, podemos considerar como luego al octauo dia quiso el Saluador començar a hazer officio de Redemptor,que es,padescer trabajos, y derramar sangre por nuestro remedio. Dō de primeramēte deuemos pensar, que dolor sentirian las entrañas de la sacratissima Virgen, viendo aquel sancto niño en tan tierna edad,començar a peder ya de su carne y de su sangre. Considera tambien al niño Iesus (o

por mejor dezir, a la Eterna Sabiduria de Dios en aquel niño) llorando y derramando lagrymas, por la grandeza del dolor de la herida: el qual era tan grande, que algunas vezes acaescia morir del: y es de creer, que en este niño seria mayor, pues era el mas delicado de todos los niños. Pues siendo esto assi, que dolor padesceria la virgẽ quando viesse aquel cuchillo correr por las carnes del hijo tan querido, y tã delicado: y con quanto dolor de sus entrañas, y con quantas lagrymas de sus ojos, se esforçaria a halagar y a callar al niño, tomando lo en sus braços, y arrollãdolo en sus Virginales pechos, y dandole a mamar? Y que sentiria otro si el Sancto Ioseph (que por ventura fue el ministro de esta circuncision) còn que compassion exercitaria este officio: y con que entrañas sentiria este dolor, y veria correr por vn cabo la sangre del niño, y por otro las lagrymas dela madre, a los quales el amaua con tã grande amor? O esposo de sangre, y rey de gloria, desposado con la naturaleza humana: que tan grande fue el amor que tuuiste para con los hombres, y el rigor para cõtigo: pues tan presto quisiste por ellos ensangrentar tu carne, y experimentar los filos del cuchillo, que despues hauia de acabar tu vida? O Sol de justicia, arrebolado por la mañana, y por la tarde: esto es, en el nascer, y en el morir teñido y colorado de sangre. Dizẽ que los arreboles de la mañana, son señales de agua en la tarde: pues luego que significan essos arreboles de la mañana, esto es, essa sangre de la circuncision, sino la grande lluuia de sangre que hauia de hauer en la tarde: quando rasgadas todas las venas y fuentes de tu sacratissimo cuerpo, por todas partes llouiesse sangre? Mas los arreboles de la tarde, no son ya señales de lluuia (como los de la mañana) sino de serenidad: y verdaderamẽte assi lo fueron: pues acabado el martyrio de tu passion, con tu muerte, destruyste nuestra muerte, y con los arreboles de tu sangre desheziste todos los ñublados de nuestros males.

Lo segundo considera el exemplo de aquella inestimable charidad y humildad del hijo de Dios, que tan presto quiso començar a padescer por nosotros, y recebir en si la sangria y medicina de nuestras enfermedades. Sobre este mysterio dize Sãt Bernardo assi. En la circuncision del Señor, tenemos que amar, y que imitar, y de que nos marauillar. Porque vino el Saluador al mundo, no solo para redemirnos con su sangre, sino tambiẽ para enseñarnos con su doctrina, e instruyrnos con su exemplo. Por que assi como no nos aprouecharia saber el camino, si estuuieramos presos en la carcel: assi no aprouechara sacarnos de la carcel, si ignorando el camino, el que primero nos hallara, nos boluiera a la carcel. Y por esto en la edad mas crescida, nos dio manifiestos exemplos de paciencia, y humildad, y charidad, y de todas las virtudes: mas en la niñez dio estos mismos exemplos: aunque disimulados y encubiertos con figuras. Porque tomando en su encarnacion forma de hombre, fue hecho menor que los Angeles: mas circuncidandose al octauo dia, vino a parescer mucho menor que los hombres: pues no solo tomo aqui forma de hombre, sino tambien de peccador. Por que, que otra cosa es la circuncision, sino indicio de superfluydad y de peccado? Que hazeys circuncidando este niño? Pensays por ventura que podra caer sobre el aquella maldicion que dize. El varon que no fuere circuncidado, perescera su anima de su pueblo? Podra el padre oluidarse del hijo de sus entrañas, o no le conoscera, sino le viere señalado con esta señal? Mas que marauilla es, que la cabeça estando sana, reciba en si la medicina de los miembros enfermos? Quãtas vezes acaesce recebir vn miembro la cura, y la medicina de otro? Esta enfermo el higado, y sangran al enfermo dela mano: está torcidas las cuerdas de los pies, y ponẽ la medicina en el celebro. Pues desta manera es cauterizada oy la cabeça, para curar la corrupcion de todo el cuerpo. Finalmente que marauilla es hauer querido ser circuncidado por nosotros, el que quiso morir por nosotros? Por que todo el enteramẽte se nos dio, y assi todo el enteramente se empleo en nuestro prouecho.

Lo tercero considera, no solamente la caridad (como dicho es) sino tambien la humildad del hijo de Dios: la qual señaladamẽte quiso el que resplandesciesse en el comiẽço de su vida, como rayz y fundamento de todas las virtudes. Pues que mayor humildad, que tomar imagen de peccador, el que era remedio de peccadores? y querer parecer culpado, el que era espejo de innocencia, y destierro de toda culpa? El cordero sin mãzilla (dize Sant Bernardo) sin tener necessidad

dad de circuncision, quiso ser circuncidado: y el que no tenia rasguño ni señal de herida, quiso ser curado con la medicina delos heridos. No lo haze assi la peruersidad de la soberuia humana, sino antes por el contrario, quiere gloriarse en los delictos, y tiene verguença de los remedios. De manera que siẽdo tan desuergonçados para la torpeza de la culpa, somos muy vergonçosos para la medicina de la penitẽcia: malos en lo vno, y peores en lo otro: malos en ser tan inclinados a las heridas, y peores en ser tan vergonçosos para la cura dellas. Mas el que no supo que cosa era peccado, no se desdeño de parecer pecador: nosotros queremos ser lo, y no queremos parescerlo.

Del nombre de Iesu.

Luc. 2. ¶ Despues de circuncidado el niño, dize el Euangelista, que le pusieron por nombre Iesus: que quiere dezir, Saluador. Este glorioso nombre fue primero pronunciado por boca delos Angeles: porq̃ el Angel que traxo la embaxada a la Virgen, dixo, que le llamarian por nombre Iesus: y el que aparescio a Luc. 1. Ioseph en sueños, le dixo lo mismo: y añadio Matth. 1. la razon del nombre diziendo. Porq̃ el hara saluo a su pueblo de sus peccados. Bẽdito sea tal nombre, y bendita tal salud, y bendito el dia que tales nueuas fueron dadas al mundo. Hasta aqui Señor todos los otros saluadores que embiastes al mundo, eran saluadores de cuerpos, y eran saluadores de carne: que ponian en saluo las haziẽdas, y las casas, y las viñas, y dexauan perdidas las almas, hechas tributarias del peccado, y por el subjetas al enemigo. Pues que le aprouecha al hombre cõquistar y señorear al mundo, si el queda esclauo del peccado, por donde venga despues a perder lo todo? Pues para remedio deste mal, es agora embiado este nueuo Saluador, para que sea cumplida salud de todo el hõbre: q̃ saluando las animas, remedie los cuerpos, y librando de los males de culpa, libre tambien de los males de pena: y assi dexe a todo el hombre saluo. Esta es la salud q̃ desearon los Patriarchas, esta la que con tantos clamores y desseos pidieron los Prophetas, esta la que tantas vezes cantan y prometẽ los Psalmos, y esta finalmente con la que acabo el postrer huelgo de la vida, y aliuiò los trabajos de la muerte el Patriarcha Iacob diziendo. Tu salud esperare Señor. Sobre las quales palabras dize el interprete Chaldeo. Tu salud esperare Señor: como si mas claramente dixera. No espero la salud de Gedeõ hijo de Ioas: porque es salud temporal: ni la de Sanson hijo de Manuel: porque es salud transitoria, sino la redempcion del vngido hijo de Dauid: la qual espera mi anima. Este sentido dio a estas palabras del Sãto Patriarcha el interprete Chaldeo q̃ era Iudio de naciõ, y de grãde autoridad entre los Hebreos, y escriuio antes de la venida del Saluador al mundo. Las quales ciertamente deurian bastar para que se viesse claro, como la salud que el Messias venia a dar al mundo, no era corporal, ni temporal (como los Iudios imaginan) sino espiritual y eterna. Lo qual manifiestamente vio el que estas palabras interpreto. Por que considerando que el Sancto Patriarcha enel agonia y trãsito de la muerte despidiendose de sus hijos, dixo estas palabras. Tu salud esperare Señor, claramente vio, que no esperaua salud temporal, sino Eterna: pues despedido ya de la vida, no tenia que esperar esta salud, la qual fenescia con la vida. Y pues esperaua salud, y no corporal, ni temporal, claro esta que esperaua la eterna: la qual no estaua aun dada, porque se guardaua esta dadiua para el Saluador del mũdo: de quien estaua prometido, que por el todas las gentes hauian de ser benditas, esto es redemidas y saluas. O bienauenturada salud, digna de tal Saluador, y de tal Señor. Desee cada vno la salud y los bienes que quisiere: ante põgamos las cosas de la tierra a las del cielo, tenga enmas la muerte del cuerpo, que la del anima: mas yo desseare cõ el Sancto Patriarcha esta salud, y desfallescera mi anima, desseando la con el Propheta Dauid. Salua me Señor de mis pecados, libra me de mis malas inclinaciones, saca me de poder destos tyranos, no me dexes seguir el impetu bestial de mis passiones, defiẽde la dignidad y gloria de mi anima, no permitas q̃ yo sea esclauo del mundo, y tenga por ley de mi vida el juyzio de tantos locos, librame de los appetitos de mi propria carne (que es el mayor y mas fuzio de todos los tyrãnos) libra me de los vanos desseos, y de los vanos temores, y vanas esperanças del mundo: y sobre todo esto, libra me de tu enemistad, de tu yra, y de la muerte perdurable que se sigue della: y concedida esta libertad y esta salud, reyne quien quisiere

Psal. 118.

Universidad de Deusto
Biblioteca

quisiere en el mundo, y glorie se en el señorio de la tierra y de la mar. Por que yo con el Prophera solamente me gloriare en el Señor, y alegrar me he en Dios mi Saluador.

Habac. 3.

Pues esta es la salud que vino el Señor a dar al mũdo: y esta es la que significa por este nueuo nombre que oy le ponen de Iesus. De manera que quando el Christiano oye este nombre, ha de representar en su coraçon, vn señor tan misericordioso, tan hermoso, tan poderoso, que disipa todo el exercito del demonio, q̃ despoja de sus fuerças a la muerte, que pone silencio al peccado, que quita la jurisdiction al infierno, que saca los que estã captiuos en manos destos tyrannos, y los limpia de la fealdad de sus carceles, y los restituye en tanta hermosura, que los ojos de Dios se afficionan a ellos, y los abraça su bõdad, y los haze reynar eternalmẽte consigo.

Jesus.

Por que tres males principales (entre otros muchos) nos vinieron del peccado: que son muerte, infierno, y seruidumbre del demonio: y por esto, quien nos libro del peccado, junto con el nos libro de todos estos enemigos, y nos dio prenda y certidumbre de vida perpetua, de compañia con la vida de Dios, de gracia y amistad con el, de fauores de su poder, de dones de su liberalidad, y de segura possessiõn de todos los bienes. Porque todo esto se pierde por el peccado, y todo se gana por Iesu Christo: y por esto con mucha razon le fue puesto tan diuino nombre. O nombre glorioso, nombre dulce, nombre suaue, nombre de inestimable virtud y reuerencia, inuentado por Dios, traydo del cielo, pronunciado por los Angeles, y desseado en todos los siglos. Deste nõbre huyen los demonios, con el se espantan los poderes infernales, por el se vencen las batallas, por el callan las tentaciones, con el se consuelan los tristes, a el se acogen los atribulados, y en el tienen su esperança todos los peccadores.

Este es nombre de que la Esposa hablando con el Esposo en los Cantares, dize: Olio derramado es tu nombre, sobre las quales palabras exclama Sant Bernardo diziendo: O nombre bendito, o nombre por todos los lugares derramado: por que del cielo cayste en Iudea, y de Iudea en toda la tierra, cuya es esta voz: Olio derramado es tu nombre. Por cierto derramado, pues no solo rocio el cielo y la tierra, mas tambiẽ llego hasta los infiernos, y por esto en el nombre de Iesu se hincan las rodillas en el cielo, y en la tierra, y en los infiernos, y toda lengua confiesse, y diga: Olio derramado es Señor tu nombre. Quan precioso, quan vil, y quan saludable? Porque, como si fuera vil, assi se derramo, mas como saludable dio salud. Mas que marauilla es, que el nombre del esposo se aya derramado, pues el tambiẽ se derramo, quãdo se abatio, tomando forma de siruo, y diziẽdo: Assi como agua soy derramado. Derramo se la plenitud, para que todos della recibiessemos la vista. Este nombre glorioso alumbra las animas, quãdo se predica: y apacienta los coraçones, quando se piensa: y cura los, quando se inuoca. Por ventura no se esfuerça tu coraçon, quando te acuerdas deste nombre? Que cosa ay q̃ mas repare los sentidos? esfuerce las virtudes? confirme las buenas costumbres? y sustẽte los sanctos desseos y afficiones, q̃ este dulcissimo nõbre? Seco es para mi anima todo mãjar, sino fuere guisado cõ este olio: y desabrido, sino fuere rociado cõ esta sal. Si escriues algo, no tomo gusto en ello, sino leo ay a Iesus. Si disputas, o platicas no gusto desta platica sino sonare ay el nõbre de Iesus? Iesus es miel en la boca, y melodia en el oydo, y alegria en el coraçon. Es tãbien este nõbre medicina de las animas. Si alguno esta triste entre Iesus en su coraçon, y de ahy salga a la boca, y a la salida desta luz, se desharan los ñublados, y boluera la serenidad. Y a esto nos combida el, quando dize: Llama me en el dia de la tribulaciõ, y oyrte he, y honrarmehas. No ay cosa qne assi refrene el impetu de la yra, que assi deshaga la hinchazõ de la soberuia, y sane la llaga de la embidia, y apague la llama de la luxuria, y tiemple la sed de la auaricia, como la deuota inuocacion y memoria deste dulcissimo nõbre. Porque nombrãdo yo a Iesus, se me representa vn hombre manso, y humilde de coraçon, benigno, templado, casto, misericordioso, y estremado en toda honestidad y sanctidad: y assi tãbiẽ se me representa, q̃ el mismo hõbre es Dios todopoderoso: el qual por vna parte me ayuda con su exemplo, y por otra esfuerça con su virtud. Y assi del hombre tomo exemplo, y de Dios la virtud, y de estas dos cosas hago vna tan saludable confection, para curar mis llagas, qual ningun medico del mundo puede hazer. Pues este precioso lectuario tienes anima mia encerrado en el vaso deste nombre Iesus, el qual es medicina

Cantic. 1.

S. Bern.

Psalm. 22.

Psalm. 49

dicina comũ de todas las enfermedades. Por tanto trae lo siempre en el coraçon, y en las manos, para que por el se gouiernen tus pẽsamiẽtos, y tus obras. Lo qual el mismo Señor te pide en los Cantares diziendo. Pon me assi como sello sobre tu coraçon, y sobre tu braço. Hasta aqui son palabras de Sant Bernardo.

Cantic. 8.

De S. fest. puer. Iesu & S. Buen.

A la misma deuociõ deste glorioso nombre nos combida tambien el deuotissimo Doctor Sant Buenauentura, presuponiendo primero como todos los nombres de este Señor se reduzen a dos ordenes, porque vnos pertenescen a su gloria, y otros a nuestro remedio: y en la orden destos segundos el principal, es el nombre de Iesus, que quiere dezir Saluador. Pues con este dize el sancto, que nos deuemos de abraçar para nuestro remedio, y los otros remetillos a su gloria. Tenga pues este Señor para si (dize el) llamarse hijo de Dios, resplandor de la gloria, imagen de la diuina substancia, palabra del Padre, virtud del omnipotente, heredero de todas las cosas, Rey de los reyes, y Señor de los señores. Tenga para si llamarse Christo, que quiere dezir vngido: pues el fue vngido como gran Propheta, como rey, y como sacerdote. Por que como Propheta, nos enseño con su doctrina, y como sacerdote nos reconcilio con su Padre, y como rey nos ha de coronar con eterno galardon. Tenga pues el para si todos estos titulos y excelencias, mas para ti sea Iesus, que quiere dezir Saluador, para que el te salue y libre de la vanidad del mundo, de los engaños del demonio, y de las malas inclinaciones de la carne. Y pues estas cercado de tantas miserias, llama a este Señor, y dile: Salua nos Señor, Saluador del mũdo: pues con tu sangre y con tu Cruz nos redemiste, esfuerça al flaco, consuela al triste, y ayuda al enfermo, y leuanta al caydo. Este es el nombre que vence los demonios, alumbra los ciegos, resuscita los muertos, y sana todo genero de enfermedades. O quanta alegria sintio la verdadera madre deste Señor, quando entendio la virtud deste nombre: y assi tambien se alegra la madre espiritual, quando considera dela manera que estas marauillas se obran espiritualmente en las animas. Porque de ahy se lançan los demonios, quando se perdonan los peccados: y se alumbran los ciegos, quando se da verdadero conoscimiento de las cosas diuinas: y se resuscitan los muertos, quando se da la gracia del Espiritu Sancto: y se curan los flacos y enfermos, quado son armados con fortaleza del cielo: para que assi sean fuertes y poderosos por la gracia los que eran flacos, y enfermos por la culpa. O dichoso y bienauenturado nombre de tanta virtud y efficacia: el qual vnas vezes alegra las animas, mas otras llega a embriagarlas, y hazerlas salir de si con la grandeza de su dulçura.

La adorocion de los Reyes.

ACerca de la adoracion y offrenda delos Sanctos Magos, considera primeramẽte, que tan grande fue la deuocion destos sanctos varones: pues por ella salieron de sus tierras, y se pusieron a vn tan largo y tan peligroso camino, y a tantos trabajos, como en el passarian, solo por ver con los ojos corporales, al que ya hauian visto con los ojos dela fe: porque sabian quan bienauenturados hauian de ser los ojos que lo viessen.

Lo segundo consideremos la fe destos sanctos reyes: la qual de tal manera conuencio, y captiuo sus entendimientos, que les hizo adorar por verdadero Dios y señor del mundo, al que vieron en lo de fuera el mas pobre y despreciado del mundo. No los offendio la baxeza del establo, no la vileza del pesebre, no la pobreza delos pañales, no las lagrymas y la flaqza del niño, para dexar de creer que aquel que lloraua en la cuna, tronaua en el cielo. Que hazeys Sabios (dize S. Bernardo) que hazeys? A vn niño adorays, aposentado en vna choça, y embuelto en viles pañales? Esesse por vẽtura Dios? Dios esta en su sancto templo, y vosotros buscays lo en vn establo, y offreceys le tesoros? Si esse es Rey, donde esta el palacio real? donde la silla de rey? donde la compañia de los cortesanos? Es por vẽtura palacio el establo? y la silla el pesebre? y la compañia de cortesanos Ioseph y Maria? Como vnos hombres tan sabios, se han hecho tan ignorantes, que adoren por Dios a vn niño tan despreciado, assi en la edad, como en la pobreza suya y delos suyos? Todas estas difficultades que aqui hallaua la prudencia del mundo, vencio la lumbre del cielo, subjectando con la fe a la razon, y reuerenciando el seso del hombre a la sabiduria de Dios. Porque mas razon hauia para creer a lo

Bernard.

a lo que la guya del cielo les dezia, que a lo que la razon humana juzgaua: pues en esta puede hauer muchos engaños, en la otra no. Lo qual entendieron hasta los mismos Philosophos Gētiles: pues vno dellos dixo. Que a los que se regian por instincto y lumbre de Dios, no conuenia deliberar y tantear las cosas con prudencia humana: sino seguir en todo la lumbre diuina. De donde tenemos eficacissimo exemplo para no hazer caso de razones y prudencias de mundo, quando se encontraren con la palabra de Dios, y con la lumbre de su Euangelio. Por donde, si esta nos dixere, que son bienauenturados los pobres, y los humildes, y los mansos, y los que lloran, y los que son perseguidos por Dios, y los que aborrescen y crucifican sus vidas por Dios, no dudemos que esta sea la verdadera bienauenturança, aunque lo contradiga, y lo desdiga toda la humana prudencia. No te pares a tātear y dezir. Como es posible que en la pobreza de espiritu este el descanso, en las lagrymas el alegria, en la subjection la libertad, en la humildad la gloria, en la Cruz el reyno, en la mortificacion la paz, y en la renunciacion de todas las cosas, el señorio de todas ellas. No te pares a hazer estas cuentas con la razon: porque a todo esto basta cōtraponer la lumbre del cielo. Y assi como estos sanctos no hizieron caso de todas estas razones y argumentos de carne, quando vieron en cōtrario el testimonio del cielo: assi tu no deues hazer caso de todos los paresceres, y juyzios del mundo, quando vieres en contrario la palabra de Dios, y la lumbre de su Euāgelio. De vozes el mundo, reclame quanto quisiere contra la palabra de Dios, ladren todos los prudentes del siglo, aleguen costumbres immemoriales, defiendan se con exemplos de Principes y Emperadores, todo esto es humo contra la palabra de Dios, y contra la sabiduria del cielo.

Aristotel.

Matth. 5.

Lo tercero considera el alegria inestimable que estos sanctos varones recibieron, quā do acabado tan prosperamente el curso de su peregrinaciō, y siguiēdo la guya q̄ les era dada del cielo, llegarō al lugar tā desseado, y hallarō aq̄llas dos lūbreras del mūdo, aq̄l hijo y aq̄lla madre, aq̄l dōzel, y dōzella, q̄ tanto hauiā desseado. Y si tā grande alegria fue para estos, quando acabado el curso de su camino te hallaron Señor mio en aquel establo, y cō tanta soledad y pobreza, qual sera el alegria del justo, quando acabado el curso de la peregrinacion desta tan larga, y tan peligrosa mortalidad, te vea, no en este mundo, sino en tu reyno? no en vil establo, sino en tu sacro palacio? no en el pesebre del heno, sino en el throno de tu gloria? no en los braços de la madre, sino en el seno del Padre? no en la baxeza dela humildad que tomaste para saluar los hombres, sino en la gloria de la magestad que tienes para beatificar los Angeles?

Y si tan grande fue el alegria de los reyes, quanto seria mayor la de la sacratissima virgen, viendo las lagrymas, los presentes, la deuocion, y la fe de aquellos sanctos varones? y viendo ya comēçar a estender se el reyno de Dios que el Angel le hauia denūciado? y pronosticarse con aquellos tan prosperos principios la gloria de Dios, y la salud de los hōbres, que ella tanto desseaua? Que lagrymas correrian por aquellos ojos, que colores se yrian y vendriā por aquel diuino rostro? que ardores y sentimientos serian los de aquel sagrado pecho, con estas y otras considera-ciones? Por que tres cosas juntas se le representaron aqui: las quales le dieron materia de grande deuocion y alegria: la gloria del hijo, la dignidad de la madre, y la conuersion del mundo. Porque como no se hauia de alegrar con aquella nueua gloria del hijo que tanto amaua? y con ver que ella hauia sido escogida para madre de tal hijo? Como no se hauia de alegrar la que tanta charidad tenia con la conuersion del mūdo, que alli se le representaua? Porq̄ si el Apostol tanto se alegraua por la conuersion de los de Corintho, que puesto en medio de mil trabajos dezia: lleno estoy de consolacion, y sobra me el cōtentamiento en medio de mis trabajos: que gozo recibira aquella señora, que tanto mayor charidad tenia que el Apostol S. Pablo?

Y si tanta seria el alegria de la madre, quanto mayor seria la de aquel amador de los hombres? la de aquel que baxo del cielo a la tierra por ellos? de aquel que adelante hauia de dezir. Mi manjar es hazer la voluntad de mi Padre (que es, la conuersion delos peccadores) quando en las primicias destos tres reyes viesse la conuersion del mundo, la salud de los hombres, la gloria de Dios, la confusion del demonio, el triumpho del peccado, y las victorias de tantos Martyres, y Cōfessores, y Virgines, y de tantos millares de Monjes, que tan gloriosamente hauian de triumphar del mundo por el? Alegrate pues, o sancto niño, alegra te con tan prosperos y tan dichosos principios, y recibe estos dones que ya te comiença a offrescer los que has de redimir. Y tu, o sanctissima Virgen esfuerça te, y cobra animo, q̄ ya los pueblos y principes del mundo dēde los vltimos terminos de la tierra te comiençan a honrar: para que despues te llamen bienauenturada todas las generaciones: y assi como fuyste la mas humilde de las humildes, seas la mas venerada y honrada de todas las criaturas.

Tom. 4.

Luc. 1.

§. I.

¶ Llega te pues anima mia con estos sanctos Reyes, y humilmēte prostrada ante este sagrado pesebre, adora y offresce tambien con ellos tus presentes al Saluador. Ellos offrescieron oro, que es el mas precioso de los metales: tu offresce caridad, que es la mas excelente de todas las virtudes. Ellos offrecieron encienso, que vale contra todos los malos olores: tu offresce oracion y deuociō, que vale para reprimir los apetitos y desseos desordenados y suzios de nuestra carne. Por dō de no sin gran mysterio los Sanctos Doctores entiendē por el encienso, y por el vnguēto oloroso, la oracion y deuocion: para dar a entender la naturaleza y propriedad q̄ estas dos virtudes tienen contra todos los malos olores, que proceden de este suzio albañar de nuestro coraçon. Por donde, assi como en los aposentos de los purgados y enfermos, suelē quemar encienso, y otros perfumes olorosos, para que no se sienta el mal olor de aquel lugar: assi el que quisiere no sentir el mal olor delos apetitos y passiones de su carne, procure que este viuo siempre este suauissimo olor de deuo ciō en su espiritu: porque contra los malos desseos de nuestro coraçō son los buenos que nascen de la oracion y deuociō. Mas como sea esto verdad, en ninguna manera lo entendera, sino quiē se ha visto con deuociō, y a tiempos sin ella.

Ellos finalmente offrescieron myrrha, que aunq̄ es amarga al gusto, es saludable al cuerpo, y de suauissimo olor: tu offresce lagrymas de penitencia, que aunq̄ sean amarguissimas al cuerpo, son saludables al espiritu, y de suauissimo olor en presencia de Dios. Porque, que cosa mas saludable al espiritu, que la que lo defiende de la corrupcion de los deleytes, y de los gusanos delos vicios. Pues esta es la virtud y condicion de esta myrrha celestial. Por que assi como el estomago dañado con el desordenado vso de manjares dulces, con ninguna cosa es mejor curado, que con purgas amargas: assi la conciencia de aquellos que viuieron en deleytes, con ninguna cosa es mejor curada que cō las lagrymas de la penitencia, y con los trabajos de la vida austera. Porque de otra manera, luego heruirian nuestros cuerpos con gusanos de vicios, sino corriesse cada dia de nuestras manos esta myrrha espiritual, para secarlos. Sino di me, por ventura no es gusano la luxuria? Por cierto no se si ay otro mas prejudicial. Entra halagando, muerde riendo, emponçoña deleytando, y mata consintiendo. Pues bienauenturado aquel cuyas manos estan siempre distilando esta myrrha escogida, para vngir su carne con ella: porque assi sea libre desta corrupcion.

Estos pues son los dones que hauemos de offrescer al Señor con estos sanctos varones: de los quales (como dize vn Doctor) la myrrha pertenesce a los que comiençan, el encienso a los que aprouechan, y el oro, que es la perfection de la charidad, a los perfectos. Y por tanto si no llegan tus manos a offrecer a Dios el oro de la perfecta charidad, o el encienso de la deuocion, alomenos offresce la myrrha de contricion: q̄ es vn coraçon contrito, y vn cuerpo castigado: para que subiēdo por esse grado al segundo, puedas despues cantar con el Propheta diziendo. Boluiste Señor mi llanto en alegria, y rompiste mi saco (que es el espiritu de tristeza) y cercaste me de alegria, dando me espiritu de deuociō y amor.

Psalm. 29.

Acabada esta offrenda con los sanctos reyes, sigueſe que tambien los imitemos en caminar con ellos a nuestra regiō por otro camino. Sobre las quales palabras dize Euse-bio Emisseno. La mudança del camino significa la mudança de nuestra vida: mas entōces mudamos el camino, quando negamos a nuestro viejo hombre, quando abraçando la humildad desechamos la soberuia: quando inclinamos nuestro coraçon dela yra a la paciencia, quando despedimos los antiguos deleytes, y las viejas costumbres de la vida passada. Y no se por cierto, porque nos han de agradar mas los caminos asperos y difficultosos de los vicios, y dela soberuia: siendo los de la humildad tan blandos, tan llanos, y tan derechos. Porque donde esta la humildad, ay esta

Eusebio.

esta el descanso, ay la tranquilidad, y la paz. Porque como la humildad de suyo sea pacifica y llana, aunque se leuantẽ contra ella los vientos y tempestades del mundo, no hallan donde puedan quebrantar las olas de su impetu furioso. Y por esso qualquier encuentro que venga a dar sobre ella, abaxando la cabeça, facilmente lo despide de si, y lo vence. De manera que qualquier tribulaciõ assi es vencida dela humildad, como en las riberas llanas y arenosas blandemente se consumen y deshazen las olas de la mar. Como quiera que enlas rocas y montes altos se embrauezca la furia de los vientos, de la qual estan guardados y seguros los valles humildes. Y assi los caminos de los soberuios estã llenos de barrancos, llenos de rocas, y despeñaderos: porque donde esta la soberuia, ay esta la indignacion, ay la animosidad, ay el trabajo, ay la tribulacion: para que aun antes del dia del juyzio padezcã los soberuios esta justa condenacion: y las animas de los malos traygan siempre consigo su tormento: como por el contrario las de los buenos tengan aqui su descanso y consolacion.

De como espiritualmente el anima deuota busca con los Magos al niño Iesus.

§. I I.

¶ Pero veamos agora mas en particular (segun la doctrina arriba alegada de S. Buenauentura) de que manera hauemos de buscar al niño Iesus con estos sanctos reyes. Pues para esto es de saber, que quando ya el anima religiosa, mediante la diuina gracia, ha espiritualmente concebido, y parido, y puesto nõbre a este dulcissimo niño, luego los tres Reyes (que son las tres principales virtudes del anima, que tienen señorio sobre la carne, y sobre sus sentidos, y como reyes y gente noble se ocupan en solos los exercicios de las cosas diuinas) comiençan a buscar al niño q̃ les ha sido reuelado en la ciudad real, que es, en la vniuersidad de todas las criaturas, donde el singularmente resplandece, y se conoce por las marauillas de sus obras. Y buscan lo con sanctas meditaciones, con puras afficiones, y con deuotos pensamientos: y con esto preguntan por el, diziendo. Donde esta el q̃ es ya nascido? porque vimos su estrella en Oriente, conuiene saber, el resplãdor de su claridad, y los rayos de su luz en lo intimo de nuestras animas. Oymos su voz, que es dulcissima, y gustamos su dulçura, que es suauissima, y recibimos su olor, que es muy agradable, y experimẽtamos sus abraços, que son muy deleytables. Por tanto Herodes da nos respuesta, muestra nos el amado, di nos donde esta el infante desseado? No venimos por ver tu gloria, ni por alcãçar tu gracia, ni por reuerenciar tu magestad: porque tu gracia, es su hechura, y tu magestad su criatura, y tu riqueza, es su sombra, y tu nobleza y magnificencia, es vna pequeña centella de su infinita grandeza. Di nos pues, donde esta el que es nascido, note tardes? Di nos dõde esta la longura abreuiada, y la grandeza aliuiada, y la alteza abaxada, y la anchura estrechada? Dõde esta la luz escurescida, donde el agua que tiene sed, y el manjar que padesce hambre? Di nos donde esta el poder que es regido, y el saber que es enseñado, y la virtud que es sustentada? Di nos donde esta el eterno hecho niño, y el resplandor dela gloria del Padre embuelto en pañales? Donde oyremos llorar en la cuna al que es consuelo delos miserables: donde veremos traer en los braços al que sostiene los Angeles y los hombres? A este desseamos, a este queremos. O dulcissimo y amantissimo niño eterno, niño y antiguo, quando te veremos? quando te hallaremos? quando pareceremos delante ti? Enojosa cosa es para mi alegrarme sin ti, y alegria es para mi, gozar contigo, y llorar contigo. Todo lo que a ti es contrario, me es penoso, y tu sancta voluntad es toda mi alegria y desseo. Y si tan dulce cosa es llorar por ti, quan dulce sera gozar contigo? Donde pues estas Señor a quien buscamos, y a quien en todas las cosas, y sobre todas las cosas desseamos? Donde estas el que eres nascido Rey de los Iudios, ley de los deuotos, guia de los miserables, lumbre de los ciegos, vida de los muertos, y salud eterna delos que para siempre viuen?

3 Reyes

A esta pregunta responde el Euangelista, q̃ en Bethleem de Iuda se halla este Señor. Bethleẽ quiere dezir, casa de pan, y Iuda confession: para q̃ entẽdamos, q̃ despues de la cõfession delas culpas, se halla el pan de los Angeles. Pues en este lugar se halla el niño Iesus con su sanctissima madre: en el qual despues de la llorosa contriction y fructuosa confession, muchas vezes entre las abundantes lagrymas se gusta la dulçura del pã de los Angeles:

geles: donde la deuota oracion que tomo al hombre casi desconfiado por sus peccados, le dexa alegre y confiado del perdon dellos. O dichosa esta espiritual Maria, en la qual Iesus se concibe, y dela qual nasce, y enla qual tan dulce y alegremente se halla.

Mas aqui es de notar que estos sanctos reyes le buscaron para adorarlo con toda reuerencia, assi vosotros los espirituales reyes, q̃ son las fuerças principales del anima deuota, buscad a este señor con los reyes para adorarle y offrendarle. Adorad le con reuerencia, porque el es vuestro criador, Redemptor, y glorificador. Criador en la formacion de la vida natural, y redemptor en la reformaciõ de la vida espiritual, y glorificador en la remuneracion de la vida eterna. Por tanto reyes adorad este Señor con reuẽrecia, porque es rey potentissimo: y con la decencia de vida, porque es maestro sapientissimo: y con alegria espiritual, porque es principe liberalissimo. Y no os contenteys con sola la adoracion, sino acompañada con vuestras offrẽdas. Offrecelde oro de charidad encendidissima, y encienso de consolacion deuotissima, y myrrha de contricion amarguissima. El oro de amor, por los bienes recebidos, y el encienso de la deuociõ, por los bienes que os tiene aparejados, y la myrrha de la contricion, por los pecados que teneys cometidos. El oro offreced a la eternidad de su diuinidad, y el encienso a la sanctidad de su anima, y la myrrha a la passibilidad de su cuerpo.

La Purificacion de nuestra Señora, y la presentacion del niño Iesus en el Templo.

Luc. 2.

LA Purificacion de la Sacratissima Virgen nuestra Señora cuenta Sant Lucas por estas palabras.

Despues de cumplidos los dias de la Purificacion de Maria, segun la ley de Moysen, lleuaron al niño Iesus al Teplo, para presentarlo al Señor, segũ que estaua escripto en la ley: la qual mandaua que todo hijo varõ que abriesse el vientre de la madre, fuesse sanctificado y offrescido al Señor. Y assi mismo para offrescer la offrenda q̃ mandaua la ley, que eravn par de tortolas, o de palominos. Y hauia vn hombre en Hierusalem, que tenia por nombre Simeõ: el qual era justo, y temeroso de Dios, y viuia esperando la consolacion de Israel: y el Espiritu Sancto moraua en el. Y auia recebido respuesta del Espiritu Sancto, que no veria la muerte, hasta q̃ viesse al vngido del Señor. Y a la sazõ mouido por el Espiritu Sancto vino al Templo. Y como traxessen al niño Iesus sus padres para hazer lo que era costumbre segũ la ley, el le tomo en sus braços, y alabo a Dios, y dixo. Agora Señor dexas a tu sieruo en paz, segun la promessa de tu palabra. Porq̃ ya han visto mis ojos tu salud: la qual aparejaste ante la cara de todos los pueblos. La qual sera luz para q̃ sean alumbradas las gentes, y para gloria de tu pueblo Israel.

Y estaua el padre y la madre de Iesus marauillandose de las cosas que del se dezian. Y bendixo los Simeon: y dixo a Maria su madre. Mira que este niño esta puesto aqui para cayda, y para leuantamiẽto de muchos en Israel: y por vna señal, a quien ha de contradezir el mundo. Y tu anima sera atrauessada con vn cuchillo: para que sean descubiertos los pensamientos de muchos.

Y hauia vna muger Prophetissa llamada Anna hija de Fanuel del Tribu de Asser. Esta era muger de muchos dias: y hauia viuido cõ su marido siete años dende su virginidad: y era ya biuda hasta los ochenta y quatro años de su edad: la qual nunca se apartaua del Tẽplo, siruiendo con ayunos y oraciones dia y noche. La qual sobreuino a esta misma hora, y alabaua a Dios, y hablaua del a todos los q̃ esperauan la redempciõ de Israel. Y despues que acabaron todo lo que hauian de hazer segun la ley, boluieron se a la prouincia de Galilea, a su ciudad Nazareth. Y el niño crecia, y era conforrado, lleno de sabiduria: y la gracia de Dios estaua en el. Hasta aqui son palabras del Euangelista.

§. I.

¶ Acerca deste sagrado mysterio cõsidera primeramente como cumplido ya el numero de los dias que señalaua la ley, despidiendose la Virgen de aquel sancto pesebre, y dexandolo lleno de lagrymas y de gracias para la deuocion de los fieles, se parte para Hierusalen a cumplir el mandamiento de la ley. Entra pues la virgen con el niño en los braços por las puertas de la ciudad. O sancto niño, esta es la ciudad donde (segun esta de vos prophetizado) aueys de obrar grandes marauillas. Porq̃ aqui haueys de hazer vna

Psalm. 86.

hazaña mayor que fue criar al mundo: pues mayor cosa es redemir el mundo, que criarlo de nueuo. Este es el campo donde haueys
1.Reg.17. de pelear con aquel famoso gigante Golias: con cinco llagas mortales recebidas en vuestro cuerpo, y con el baculo de la cruz: donde le vencereys, y cortareys la cabeça con sus mismas armas, destruyendo la muerte con vuestra muerte, y el peccado con la pena del peccado. Esta es la tela donde haueys de justar: passead la agora Señor muy de espacio: para que tengays muy bien reconoscidos los passos della. Agora la passareys a cauallo: despues a pie: agora leuando os la Virgẽ en sus braços, despues leuando vos la cruz en vuestros ombros. Aquel monte que veys en lo alto, o que encuentro Señor mio dareys y recibireys enel, porq̃ vos alli perdereys la vida, mas destruyreys el reyno del peccado, y derribareys por tierra al principe deste mundo. O quan differente offrescimiento sera aquel deste de hoy. Hoy sereys offrescido y redemido, alli sereys offrescido y Redemptor. Hoy sereys redemido con cinco siclos q̃ daran por vos: alli sera el mundo redemido cõ cinco llagas q̃ recibireys por el. Hoy sereys offrescido en los braços de Simeõ: alli en los braços de la cruz. Este es agora el sacrificio de la mañana, aquel sera el de la tarde.

Sigue se luego enel sancto Euangelio, que hauia en Hierusalem vn sancto varõ llamado Simeon: el qual hauia recebido palabra del Espiritu Sancto, que no veria la muerte, hasta ver nascido el Saluador del mundo. En lo qual parece verificarse lo que dize S. Ambrosio, que no solamente los angeles, y los Prophetas, y los Pastores y los padres, mas tãbien los sanctos viejos dan testimonio del nascimiento del Señor. Todas las edades, y todos los linages de personas testificã la verdad de los mysterios hauenideros: y los milagros acaescidos. La virgen engendra, la esteril pare, el mundo habla, Elisabeth prophetiza, los Magos adoran, el niño Iuan encerrado en las entrañas de su madre se alegra, la sancta biuda Anna alaba, y el justo Simeon espera. Y cõ razon se llama justo: por que no tanto procuraua su salud, quanto la comun de todos: desseando por vna parte salir de la carcel del cuerpo, mas por otra cobdiciando ver al Señor prometido: porque sabia el biẽ, quan dichosos hauian de ser los ojos que lo viessen. Hasta aqui son palabras de Sancto Ambrosio: sobre las quales podemos muy bien exclamar con Augustino diziendo. Estas son Señor Iesus las marauillas que dan agora testimonio de tu grandeza, antes que las olas dela mar obedeciessen a tu imperio, antes que la furia de los vientos por tu mandado cessasse, antes que los muertos por tu llamamiento resuscitassen, y el Sol muriendo tu, se escureciesse, y la tierra resuscitando tu, se estremeciesse, y los cielos subiendo tu a ellos, se abriessen. De manera que aun andãdo como niño en los braços de la madre, ya eras conoscido por Señor de todo el vniuerso.

S. Ambr.

S. Aug.

Mas tornando a la Sagrada Virgen, viene este dia a offrescer al templo su primogenito y vnigenito, con la offrenda que la ley mandaua a los pobres: que era vn par de tortolas, Leuitic.12.
o de palominos: donde es mucho para considerar la pobreza de la sancta virgen, pues no offrescio cordero, que era offrenda de los ricos, sino vn par de tortolas, o de palominos, que era offrenda de pobres. Y hauiendo recebido pocos dias antes tan grandes presentes y thesoros de aquellos sanctos Reyes, y los hauia repartido por pobres, quedando se en el mismo estado de pobreza que estaua antes: como la que llena del Espiritu Sancto entendia que la voluntad del hijo era de rico hazerse pobre, para enriquecernos con su pobreza. Entra pues la sancta Virgen en el tẽplo material para offrescer el templo viuo y espiritual que leuaua en sus braços. O marauillosa nouedad. Offresce se el templo, en el templo: offresce se Dios a Dios: presenta se ante Dios, el que nunca se aparto de Dios: es redemido por cinco siclos, el que es redempcion de todos los hombres: es offrescido por manos de la Virgen, el que es offrenda de todo el mundo. Buelue la Virgen su deposito al mismo Señor que se lo hauia encomendado: y corren los rios al lugar de do salieron, Eccles.1.
para que bueluan a correr.

Mas aqui es mucho de cosiderar, que no solo se offresce aqui esta offrenda al Padre Eterno, sino tambien se entrega hoy por manos de la Virgen en los braços de la Iglesia, y de todas las animas fieles, cuyo agente era el sancto Simeõ, que representa la persona de la Iglesia, de suerte, q̃ aquel Señor por cuyo desseo suspiraua el mundo con todos los escogidos, y por cuya esperança y penosa dilacion estaua suspensa la naturaleza humana, oy

oy lo da la Sacratissima Virgen a todos los fieles: y ellos lo recibẽ en sus braços por manos de Simeon: Porque, que hauia de hazer sino dar lo que tenia, la que tales exemplos de liberalidad y misericordia veya en su mismo hijo? Veya como el se hauia dado a los hombres en precio de su redempcion, en exemplo de su conuersacion, en compañia de su destierro, y en premio de su bienauenturança: pues que hauia de hazer la que tales exemplos tenia de largueza, sino darnos todo quanto bien tenia, que era este celestial thesoro? Esta donaciõ fue ratificada por autoridad de toda la Sanctissima Trinidad. Por que por autoridad del Padre dada en la ley: y por voluntad del hijo que se offrecio para nuestro remedio: y por inspiracion del Espiritu Sancto, que traxo a Simeon al Templo, y por manos de la Sacratissima Virgẽ, que como verdadera madre posseya este thesoro, se nos haze oy esta firme y verdadera donacion. Porque enlos otros mysterios passados, aun no lo hauia recebido la Iglesia con esta manera de solennidad. Mas oy por manos de la Virgen, que era persona comun, en el Templo de Dios, que era lugar comun siẽdo procurador de la Iglesia el sancto Simeon, amador del bien comun, recibe la Iglesia este don en sus braços, y es introduzida por el, y amparada en su possession, y assi canta y se gloria este dia, diziendo. Recebido hauemos Psalm.47 Señor vuestra misericordia en medio de vuestro Templo: y assi como vuestro nombre es grande, assi es grande la gloria y alabança de vuestra Magestad en toda la tierra. Corred pues agora todos los fieles a este Tẽplo, para q̃ os quepa parte desta offrenda tan gloriosa. Todos los que teneys sed, venid a las aguas, y los que no teneys oro, ni plata, venid a recebir este don celestial. Corred viejos y cantad con Simeon. Corred biudas y predicad con Anna. Corred virgines y alegraos con Maria. Corred varones y ceñios de fortaleza con Ioseph. Corred niños y juntaos cõ el niño Iesus. Corred justos y recebid gracia. Corred peccadores y recebid perdon. Corred angeles y marauillaos dever a Dios redemido, y a la Virgen purificada, y al Señor de todas las cosas humillado y subjecto a la ley. Y aprended en la escuela deste niño, como siendo Dios tan alto, le agradan los coraçones humildes en el cielo y en la tierra.

Nota

§. II.

¶ Despues desto considera mas en particular el alegria y consolacion, que este sancto viejo recibio en este dia. Los Euangelistas ordinariamente no escriuẽ mas que la historia de los mysterios, dexãdo todo lo interior (que son los affectos y sentimiẽtos de las personas) a la deuota inquisicion del piadoso lector. Pues quales ayan sido los sentimientos y alegrias deste sancto varon, viendo con sus ojos, y recibiendo en sus braços al Saluador del mundo, quien lo podra explicar? Veya el sancto hombre el mundo lleno de maldades y peccados, veya millares de animas descendir cada dia a los infiernos, dolian le entrañablemente (como a verdadero justo) las offensas de Dios, y el perdimiento de tantas animas: desseaua tanto el remedio destos males, quanto era el dolor que padescia por verlos. Sabia que este remedio estaua librado en la venida deste Señor: daua vozes dia y noche clamando y suspirando por ella, acordandose que estaua escripto por Isaias. Los que teneys memoria del Señor, no calleys, ni cesseys de importunarle, hasta que haga a Hierusalem materia de alabança en toda la tierra. Pues quando viesse ya el sancto varon cũplidos tan largos y tan ansiosos desseos, quãdo viesse ya oydas sus oraciones, y recebidas sus lagrymas, quando viesse ante si nascido el remedio del muudo, quando viesse al hijo en los braços de la madre, como vna preciosa margarita engastada en oro precioso: y no solamente los viesse con sus ojos, sino tambien lo tomasse en sus braços, y en ellos lo adorasse y reuerenciasse (como quien tan claro conoscia por espiritu de Dios, lo que en ellos tenia) quando todo esto viesse y contẽplasse, que haria? que diria? que sentiria? que lagrymas derramaria? que gracias y alabanças daria, a quien para tanto bien lo hauia guardado? Con que deuocion, cõ que amor, con que temor estẽderia sus braços, para recebir en ellos aquel thesoro? q̃ rios de lagrymas correrian por aquella cara? y por aquellas venerables canas? con las quales regaria el rostro del niño, que entre sus pechos tenia, que de besos le daria? como lo apretaria en sus braços, diziendo con la Esposa en los Cãtares. Hallado he al que ama mi anima, tengo le, no le dexare. Isaie.26 Cantic.3

Y que gozo juntamente recibiria la Virgen, viendo las lagrymas y deuocion de este

sancto viejo,y considerando por quantas partes començaua ya a resplandescer la gloria de su hijo: y como cada dia crescian mas los testimonios de quien el era? Mas esta alegria no fue del todo pura,como las passadas: sino mezclada con vn amarguissimo caliz de dolor,q̃ se començo en este dia, y se acabo juntamente con la vida. Porque quando aquel varon lleno del espiritu de Dios,entre la cõfession y alabanças del niño,comẽço a prophetizar los grandes trabajos y contradiciones,que el mundo le hauia de hazer, y el cuchillo de dolor que hauia de traspassar el anima de su innocẽtissima madre,alli se echo azibar en los plazeres de su vida, porq̃ a penas tuuo gozo tan puro, que no fuesse aguado con el sobresalto,y con los temores deste dia. Cuyos trabajos quanto menos distinctamente conoscia, tanto el amor se los hazia sospechar mayores. Que hazes sancto varõ? para que quieres dar perpetua materia de dolor a esta virgen? Dexaras la agora en su sancta simplicidad:y no le dixeras cosa,cuya noticia le sea perpetuo martyrio toda la vida. O si supiesses que vena de dolores le has descubierto con essa palabra, y que materia de trabajos le has dado con essa tan dolorosa prophecia? Si nada desso le fuera reuelado, viuiera en vna perpetua paz y alegria,viuiria en continuo gozo con la presencia de su hijo:mas de aqui adelãte,su vida sera vna cruz, y vna muerte prolixa. O quantas lagrymas,o quantos gemidos,pudieras redimir con el silencio dessa palabra? Pues que consejo fue el tuyo, en querer dezir lo q̃ tanto la hauia de lastimar? No fue cierto consejo tuyo,sino del Espiritu Sancto:porque el mismo que te enseño lo que estaua por venir,te lo mando reuelar. No enseña Dios lo que se ha de dezir, y calla el tiempo en que se ha de dezir: por q̃ el que es maestro de lo vno,es tambien maestro de lo otro. Pues porque Señor quisistes lastimar assi el coraçon desta Virgen? porque quisistes que viuiesse siempre con tormẽto, la que nunca cometio peccado? Sin dubda la causa fue,porque en todo quisistes que fuessen conformes la madre y el hijo: y que pues esta Virgen era la mas perfecta de las perfectas,no dexasse de participar dela mayor gloria del sancto de los Sanctos. Y porq̃ la mayor gloria deste Señor, fue hauer padescido tantos dolores por obediencia del Padre: no era razõ que faltasse parte de esta gloria a su sanctissima madre. Y assi como el hijo siempre tuuo la cruz delãte de sus ojos, padesciẽdo con la memoria della: assi la Virgen tuuiesse ante los suyos esta misma cruz,y padeciesse con essa misma memoria. Pues donde estan agora los que infaman los trabajos? los que tanto huyen las asperezas de la vida? los que cõ todas sus fuerças buscan el regalo y el descanso, y en el ponen su felicidad? Si estos fueran verdaderos bienes,no carescieran dellos las dos mejores personas del mundo: y si los contrarios fueran verdaderos males, no estuuieran tan llenos dellos. Pues de q̃ te quexas enfermo,pobre,y atribulado:por q̃ Dios te trate dela manera que trato a su hijo,y a su madre? Por muy buena medicina tiene el esclauo, la que el padre da a vn hijo suyo muy amado:pues porq̃ nos agrauiamos de la medicina de las tribulaciones, de q̃ tanta parte dio el Padre Eterno alas dos mas amadas personas del mũdo? Quiẽ cõ este exẽplo no tiene las tribulaciones por fauores y beneficios de Dios,no se yo qual otro le pueda bastar.

Despues de esto considera los exercicios y la vida de aquella bienauẽturada biuda,exẽplo de todas las biudas,y aun de todas las virgines y casadas:dela qual dize el Euangelista, que nunca salia del tẽplo, siruiendo al Señor con ayunos y oraciones dia y noche. Que conuenientes exercicios para biuda,ayuno y oracion. El ayuno mortifica la carne,la oracion,leuanta el espiritu: el ayuno sanctifica el cuerpo,la oracio purifica el anima: el ayuno mortifica las passiones, la oracion hinche el coraçon de buenos desseos: el ayuno tiempla a vihuela,la oracio haze la musica: el ayuno merescе las consolaciones, la oracio las recibe:el ayuno alimpia el anima delos vicios,la oracion la hermosea con las virtudes:con el ayuno vence el hombre al demonio, con la oracion triumpha de Dios. Y son tan connexas estas virtudes entre si, q̃ a penas se puedan hallar la vna sin la otra:porque, ni en el trabajo del ayuno y asperezas podria el hõbre perseuerar sin el regalo de la oracion: ni la oracion se podria cumplidamente exercitar,sin la templança del ayuno.

Y en estos dos exercicios perseueraua esta sancta muger hasta los ochẽta y quatro años de su vida, donde tan poca necessidad auria de ayunos para domar la carne, assi por la mucha edad, como por tan largo habito de castidad. Mas toda via en esta edad ayunaua la

la sancta vieja(como ayunauan aquellos sanctos padres del yermo) no ya para domar la carne, sino para leuantar el espiritu, y para hazer guerra perpetua al amor proprio, y para despedir de si todos los cuydados de las cosas corporales, para poder del todo emplearse en el cuydado de las espirituales. Pues a los tales reuela Dios sus mysterios,y les da parte de sus secretos, y les descubre la buena nueua de su Euangelio:como lo significo el Isaie. 28. Propheta, quando dixo. A quien enseñara Dios su sabiduria? y a quien dara oydos y entendimiento,para entender sus mysterios? A los destetados dela leche,y alos apartados de los pechos:esto es,a los que por su amor se apartaron, y destetaron de todos los regalos y plazeres del mundo: para que los que por el renunciaron todos los deleytes del cuerpo, sean siempre llenos de las consolaciones del Espiritu Sancto.

De como el anima deuota presenta con la Virgen al niño Iesus en el Templo.

§. III.

¶ Despues que el anima religiosa espiritualmente concibio dẽtro de si al niño Iesus, y le pario,poniendo por obra el buẽ proposito concebido,y gusto la dulçura y suauidad del nombre de Iesus,y hallado y adorado cõ los Reyes este Señor,que le falta sino que caminando a la celestial Hierusalem,y entrando en el templo,presente al Padre el hijo de la Virgen. Sube pues,o espiritual Maria, no ya a las montañas, sino a las moradas de la celestial Hierusalem,he hincadas humilmẽte las rodillas, en el sacro palacio de aquella ciudad soberana, delante del throno de la beatissima Trinidad, offresce y presenta al Eterno Padre su vnigenito hijo. Y alaba primeramente a Dios Padre, por cuya inspiracion concebiste el proposito de la buena vida. Glorifica a Dios hijo,por cuya informacion pusiste el buen proposito por obra. Bẽdize y sanctifica al Espiritu Sancto,con cuya cõsolaciõ hasta agora perseueraste en los buenos exercicios. O anima deuota glorifica a Dios Padre en todos los dones suyos,y bienes tuyos: porq̃ el es el q̃ con secretas inspiraciones te saco del mũdo,diziẽdo,bueluete. Buelue te Sanamitis,bueluete,bueluete a mi. Glorifica tambiẽ en todas tus obras a Dios hijo, porque el es, el que con su secreta informacion te libro del poder del demonio,diziendo te q̃ tomasses su yugo sobre ti, y sacudiesses el yugo del demonio de tus hombros:enseñando te que este yugo era amarguissimo, y el suyo suauissimo:y que aquel yua a parar en los eternos tormentos,y este al puerto de la salud perdurable. Aquel yugo si tiene suauidad,es engañoso y de vn momento,mas la dulçura que este trae consigo, da verdadera y eterna gloria. Aquel yugo leuanta vn poco alos que lo traen, para confundirlos eternalmente,mas el que este traxere, por vn poco de tiempo se humillara, mas despues para siempre reynara. Esta es pues la doctrina cõ que el hijo de Dios por si,y por sus ministros te reformo y libro delos engaños del demonio,y de los halagos de la carne,y del mũdo. Glorifica tambien al Espiritu Sancto, porque el con la dulçura de sus consolaciones te esforço en el bien diziendo. Venid a mi todos los que trabajays,y estays cargados, q̃ yo os dare refrigerio. Porque desta manera vn anima delicada,flaca,y enferma,acostumbrada a los deleytes del mundo,y alos gozos del siglo, y embriagada con el vino del caliz de Babylonia,como pudiera perseuerar y aprouechar en el bien començado,estando presa, y atada con los lazos de los peccados:y entre tantas redes del enemigo antiguo,entre tantos malos consejos,entre tantos impedimiẽtos de la virtud, y entre tanta muchedũbre de saetas de amigos y pariẽtes,y conoscidos, que te querian apartar del camino del cielo, sino fueras misericordiosamente ayudada, y dulcemẽte recreada con la gracia y consolacion del Espiritu Sancto. A el pues atribuye todos estos bienes,y no a ti,y dile con pura y deuota intencion. Todas mis obras haueys obrado Señor en mi,delãte de vuestros ojos nada soy, y nada puedo,y de vuestra misericordia es todo lo que soy,sin la qual ninguna cosa puedo hazer, q̃ os sea agradable. Pues a vos clementissimo Padre de misericordia, offrezco lo q̃ es vuestro,y a vos lo encomiẽdo todo,y a vos humilmente reconozco por dador de todos los bienes. A vos,o beatissimo Padre sea alabãça,a vos gloria,a vos hazimiento de gracias,porque con vuestro infinito poder de nada me criastes. A vos alabo y glorifico beatissimo hijo, porq̃ cõ vuestra eterna sabiduria me librastes de la muerte eterna. A vos bendigo, adoro, y sanctifico beatissimo Espiritu Sancto, que por vuestra

piedad y clemencia me llamastes del peccado a la gracia, del destierro a la patria, del trabajo al descanso, y de la tristeza del mundo a los deleytes, y alegria, y consolacion de vuestro espiritu.

De la huyda a Egypto.

DEspues de ydos a su region los Magos, dize Sant Mattheo Euangelista, que el Angel del Señor aparescio a Ioseph, diziendole. Leuanta te y tòma al niño, y a su madre, y huye a tierra de Egypto: por que Herodes ha de buscar el niño para le matar. El qual leuantandose tomo al niño, y a su madre, y fue se a Egypto: y estaua se alli hasta la muerte de Herodes, para que se cumpliesse lo que dixo el Señor por el Propheta. De Egypto llame a mi hijo. Entonces Hero- *Oseæ. 11.*
des viẽdo que hauia sido burlado de los Magos, ayrose mucho. Y embiando sus ministros, mato todos quantos niños hauia en Bethleem, y en toda su tierra, de dos años a baxo, segun el tiempo que el hauia preguntado, a los Magos. Entonces se cumplio lo *Hiere. 31.*
que hauia dicho el Propheta: En la tierra, de Rama fue oyda la voz de mucho llanto, y aullido, con que Rachel lloraua sus hijos, y no quiso recebir consolacion, por ver los muertos.

Pues muerto ya Herodes, el Angel del Señor aparescio en sueños a Ioseph, diziendo. Leuanta te y toma al niño, y a su madre, y bueluete a la tierra de Israel: porque ya son muertos los que querian matar al niño. El qual como se leuantasse, tomo al niño, y a su madre, y vino a tierra de Israel. Y oyendo que Archelao reynaua en Iudea por Herodes su padre, temio yr a ella. Y amonestado en sueños fue se a la prouincia de Galilea: y moro en Nazareth, para que se cumpliesse lo que estaua dicho por los Prophetas. Que el Saluador sera llamado Nazareo. Lo suso- *Matth. 2.*
dicho es del Euangelista Sant Mattheo.

§. I.

¶ Hasta aqui sacratissima Virgẽ todo ha sido alegrias, todo fauores del cielo, todo marauillas sobre marauillas: Tiempo es ya que comenceys a beuer del caliz de vuestro hijo, y a saber q̃ cosa son los trabajos deste mũdo. Tiempo ay (dize el Sabio) de abraçar, y tiẽpo *Eccles. 3.*
de alexarse de los abraços. Hasta aqui fue tiẽpo de gozar de los braços de vuestro hijo: ya es tiempo q̃ comenceys a beuer del caliz q̃ el beuio. No espereys Señora otra fruta deste mundo. En valle de lagrymas estamos, en lugar de destierro, en tierra de condenados, jũto a los rios de Babylonia, dõde estan enmudescidos los organos de Sion, y donde tã pocas vezes se oyẽ cantares de alegria. Por tãto aparejaos Virgen para las lagrymas, pues el tiempo y el lugar no os combidan a otra cosa. Oy se cierra vuestra Alleluya, oy se da fin a vuestros plazeres, y se os da a comer de la amarguissima fruta de este siglo.

Consideremos pues con q̃ priessa se leuãtaria la Sacratissima Virgẽ en esta hora, y tomaria en sus braços al niño, y dexaria su pobre casa, y sin despedirse de nadie (porque la priessa del negocio no daua lugar a mas) comẽçaria a andar a grã priessa su camino. Porque la q̃ tambien sabia estimar el thesoro q̃ tenia, no haria caso de perder todas las cosas, por assegurar tan grãde bien. O noche escura, o noche tenebrosa, o noche de lagrymas y de dolor? O si desta manera supiessen los hõbres estimar a Christo, si supiessen poner el cobro que conuenia en este thesoro: q̃ quãdo corriese riesgo de perder a el, o de perder todo lo de mas, supiessen perder para ganar: *Philip. 3.*
y aun tuuiessen con el Apostol todas las perdidas por ganancias, quando cõ ellas conseruassen este bien. Porque si la estatua serpiente sabe poner todo el cuerpo a peligro por assegurar la cabeça (en la qual consiste su vida) quanto mas deuiamos nosotros poner a riesgo todo loal, por assegurar a Christo nuestra cabeça, en quien esta nuestra vida?

Pues tornãdo a vos Virgẽ lanctissima, q̃ tãgrandes fuerõ los trabajos q̃ passastes en esta jornada, desamparãdo vuestra tierra, vuestra casa, y vuestros dulces conoscidos y parientes, y caminando a tierras estrañas, y tierras de Idolatras, he infieles, con esse tan delicado niño en vuestros braços, donde, ni teniades casa, ni abrigo, ni hazienda para seruirlo. Si entre vuestros naturales no hallastes mas que vn establo y vn pesebre para el nascimiẽto del niño, q̃ hallariades entre infieles, barbaros, y estraños? Donde aporteriades? quiẽ os acogeria? quien vsaria con vos de charidad, donde reynaua la infidelidad? Y sobre todo esto, que sentiria vuestro piadoso coraçon, morando en tierra de infieles, viendo alli tan desterrado y muerto el conoscimiẽto de Dios, y tan viuo el culto y seruicio de los demonios? Si del Sãcto Loth se dize, que *Genes. 3.*
moraua entre aquellos que atormentauan el anima del justo con sus malas obras: y si del *Actor. 17.*
Apostol Sant Pablo se lee, que se affligia su espiritu, viendo la ciudad de Athenas dada al culto de los Idolos, que sentiriades vos, que quanto mayor gracia teniades, tãto mas sentrades la deshonra de Dios, y el perdimiento de tantas almas? Y tu, o sanctissimo niño, por que tan presto quieres començar a padescer trabajos? por que no quieres perdonar a los tiernos años de essa edad? Niños innocẽs

Mas no solo este argumento, sino tambiẽ la crueldad de Herodes nos declara la peruersidad y malicia del mundo: de la qual trata copiosamente Gregorio Nisseno hermano de S. Basilio, por estas palabras. Esta sentencia de Herodes no solo nos descubre la estremada y nunca vista crueldad deste tyranno, sino tambien su grandissima ceguedad y locura. Porque, que era lo que le mouia a la matança de tantos niños? Respondera el, que por la estrella del cielo que los Magos le dixeron, que era señal de ser nascido vn nueuo rey. Pues di me loco, si esse nueuo rey es tan poderoso, que puede alterar los cielos, luego fuera esta de tu jurisdiction? Pues porq̃ mãdaste publicar tan cruel edicto contra estos niños? Que maleficio cometieron? que causa te dieron para tan cruel sentencia: pues no vemos en ellos otra culpa mas que hauer nascido? Y por sola esta causa hinches la ciudad de verdugos, y mandas juntar las madres cõ sus hijos: y es de creer que tãbien los padres, y los parientes se hallarian presentes a este tan doloroso espectaculo. Mas que palabras bastaran para escriuir, y poner ante los ojos aquella tan grande calamidad, y aquellas lagrymas, y musica tan confusa y lamentable de los niños, de las madres, de los padres, y de los parientes, que todos lastimosamente dauan vozes y clamauan contra las amenazas de aquellos cruelles carniceros? Quien podra con palabras representar de la manera que estaua el verdugo del niño con la espada desembaynada en la mano con los ojos sangrientos y encarniçados, y cõ palabras furiosas, tirando con la vna mano el niño hazia si, y con la otra leuantando el espada para herirle: y por otra parte como la triste madre tiraua el niño para si, poniendo sus ceruizes al golpe de la espada, por no ver con sus ojos despedaçar sus entrañas? Quien declarara el *Gregorio Nisse. ser. de natiuit. Domini.*

sentimiento de los padres, los ruegos, las exclamaciones, los gemidos, los postreros abraços de sus hijos: pues todas estas cosas juntas concurrian en vn mismo tiempo? Quien tẽdra lagrymas para llorar tãtas figuras, y maneras de calamidades, y los dolores de las madres, considerando como el miserable niño por vna parte estaua mamando a los pechos, y por otra recibia el golpe del espada que lo atrauessaua de parte a parte, y como la miserable madre por vn cabo daua la tera al niño, y por otra recibia en su seno la sangre del. Y muchas vezes acaescceria que el cruel verdugo errando el golpe, traspassasse juntamente la madre y el hijo con la misma estocada, y assi se juntaria en vno la sangre de ambos. Y por que la cruel sentencia del tyranno mandaua matar todos los niños de dos años abaxo, acaescceria tambien en este tiempo, tener vna madre dos hijos: en lo qual se me representa otro espectaculo mas triste que el passado: que es ver dos carniceros par devna sola madre: el vno tyrando por el hijo mayor, y el otro por el menor que estaua mamando. Pues qual seria el sentimiento de la miserable madre que en esto se viesse: partiẽdole el coraçon por medio, y poniendola en duda a qual de los dos verdugos acudiria, pues ambos tirauã los niños, vno por la vna parte, y otro por otra: oyendo al vno dar vozes y llorar, y al otro tartamudeando llamar con lagrymas a su madre, y pedirle socorro? Pues la pobre madre que haria? adõde yria? adonde se bolueria? a qual de los clamores responderia? y qual de las muertes primero lloraria: pues ygualmẽte la apretauã los estimulos y amor de naturaleza? Hasta aqui son palabras de Gregorio Nisseno, las quales quise referir aqui tan por extenso, para que por aqui se vea hasta a donde llega la malicia del coraçon humano, y señaladamente hasta dõde llega el desordenado apetito de la honra, y de la propria excelencia: para lo qual pon los ojos en este hecho, y mira lo que este maluado rey intento, por conseruarse en la honra y estado que tenia. Que mayor crueldad, que mayor fiereza que derramar tanta sangre? despedaçar tantos niños? lastimar tantas madres? dexar tantos padres sin hijos? y tantas casas sin herederos? por assegurar siete años de reynado? O ciega maldad, o inuidia loca (dize Sant Leon Papa) que pienssas de perturbar con tu furor el consejo diui- *Sãt Leon*

diuino. Mira que el Señor del mundo no busca el reyno temporal: pues viene a dar el eterno. Para que pues intentas peruertir la orden incommutable de las cosas que tiene Dios assentadas? Para que quieres tu tomar la mano, y anticipar la maldad de otro? La muerte de Christo, no es para este tiempo. Primero se ha de ordenar el Euangelio, primero se ha de predicar el reyno de Dios, primero se han de curar los enfermos, primero se han de hazer los milagros.

Mira pues en que estremo de males despeño la soberuia, y el amor del señorio a este malauenturado: pues no solo le hizo mas cruel, que todas las fieras, sino tambiē el mas loco de todos los locos. Esta es pues hermano mio la miseria del coraçon humano, esta es la naturaleza del amor desordenado de si mismo, hasta aqui llega el amor de la propia excelencia, y hasta aqui has de creer tu tābiē de ti q̄ llegarias, si tuuieras la misma causa, o si no fuesses preuenido con la diuina gracia.

Mas sobre todo esto es mucho de cōsiderar la grandeza de la diuina bondad, que en la gloria destos niños resplandesce. Que mayor bondad y largueza, que acceptar Dios no solo por sacrificio, sino por martyrio vna muerte padescida, no por voluntad, sino por necessidad: donde no huuo querer, sino fuerça: donde no huuo meresçimiēto, sino acaescimiento: donde no huuo coraçō de martyr, aunq̄ hauia cuerpo de martyr: dōde no huuo deuocion en el que moria, sino crueldad enel que mataua: y donde finalmēte hauia cuchillo de tyrāno, y no hauia espiritu de martyr? Mas todo esto que faltaua suplio la diuina gracia: la qual mudo los desastres en coronas: y los acaescimiētos en meresçimientos. Por que no es mayor la malicia de Herodes, que la bondad de Dios: y si aquella maldad se estendio a dar pena sin culpa, no es mucho que esta bondad se estienda a dar corona sin meresçimiento. Mira pues desconfiado, mira pusillanime y escrupuloso, que por cada niēria piensas ser condenado: quanto mejor Dios tienes de lo que pensauas, quan amador de los hombres, quā desseoso de su salud, quā amigo de dar su gloria: pues tales ocasiones busca para darla, y con tales seruicios se contenta. Si (como dixo vn Philosopho) el liberal a vezes busca achaques para hazer mercedes, quanto mas hara esto aquel q̄ sobre todas sus virtudes es alabado de misericordioso y liberal? No es lo que a este Señor agrada el cuerpo solo de las obras, sino el espiritu con q̄ se hazen (que es la buena volūtad) mas el q̄ tanta hambre tiene de nuestro bien, contēto se en estos niños con lo q̄ hallo, supliendo cō su gracia lo que faltaua: y añadiendo con su bondad lo que no hauia en la edad. O bienauenturados niños, dichosamēte nascidos, pero mas dichosamente muertos. Mueren (dize Eusebio Emisseno) por Christo los niños, por la justicia muere la innocēcia. Quan dichosa edad, q̄ aun no puede hallar a Christo, ya merece morir por Christo: y no teniendo cuerpo para las heridas, ya lo tiene para la passion? Quan dichosamente nasciero: pues a la primera entrada del nascimiēto, les salio a recebir la vida eterna. Hallaron luego al principio de la vida, el fin de la vida, mas con el mismo fin de la vida compraron el principio de la eternidad. No paresçen aun maduros para la muerte, mas dichosamēte mueren para la vida: apenas hauian prouado la presente, y ya resciben la venidera: apenas los hauiā puesto en las cunas, y ya reciben las coronas: son arrebatados de los braços de sus madres, y de ay son lleuados a los choros de los Angeles.

Eusebio

Pusilanime

De como se perdio el niño Iesus de edad de doze años.

ENtre los mysterios dela infancia y niñez del Saluador es muy dulce de contēplar, como se perdio el niño Iesus en el tēplo: dōde muchas vezes acaescera, q̄ buscando cō la madre el hijo perdido, se cobrē y hallē los perdidos. Pues para esto es de saber, q̄ mādaua Dios en la ley, q̄ tres vezes en el año paresciessen delante del todos los hijos varones. Y por esto la sacratissima virgē como persona de tanta obediēcia, lleuaua aquel sancto niño a Hierusalē, a presentarlo delante Dios en el tēplo, y cūplir aquella ley. Pues siendo el niño de doze años (que es el mas florido, y mas gracioso tercio de la vida) subio cō el a Hierusalem: y como el santo niño les desaparesciesse, y despues de buscado entre los parientes y conoscidos no se hallasse, boluieron se otra vez a Hierusalē y rodearō toda la ciudad, y todas las plaças y lugares della preguntando a todos los que encontrauā por el niño. Nadie le sabia dar razon de lo que preguntauan. Passaron se en esto tres dias y tres noches

Deut. 16

noches en que la sacratissima Virgen, ni dormiria, ni reposaria, viendo que le hauia faltado su thesoro, y temiendo aun mayores peligros. Porque como tanta parte de la vida se le vuiesse passado en huydas y sobresaltos, y agora viesse que el niño que tan domestico y obediente era, le hauia desaparecido, eran tan grandes los temores y dolores de esta ausencia, que no ay lengua que los pueda explicar. Y esta muy clara la razon. Porque el dolor, y todos los otros sentimientos fundanse en amor, y assi quanto el amor es mayor, tanto es mayor el temor y el dolor, con todos los otros affectos y accidentes del amor. Pues quien podra explicar la grandeza del amor que la sacratissima Virgen tenia a su hijo? Porque este fue el mayor de quantos amores ninguna pura criatura ha tenido en el mundo, ni tendra jamas. Y este amor cada dia crescia con los continuos actos de virtudes, merecedores de mayor gracia y amor. Pues si los rios quando llegan a la mar (por muy pequeños que sean) entran muy poderosos por las muchas acogidas de agua que toman: qual estaria entonces este amor, que al principio era tan grande, acabo de tantos años de crescimientos, con tan grandes auenidas y crescientes de amor? Pues si tan grāde era el amor deste thesoro, qual seria el dolor de auerlo perdido, pues tan grande es el dolor como el amor? no ay palabras que esto puedan explicar. Mas porque de la grādeza del amor, y el dolor desta Virgen tratamos bastantemente en el Vita Christi del Memorial, no diremos mas en este lugar.

Pues queriendo el Spiritu sancto dar fin a este martyrio de la Virgen, ordeno que fuesse a buscar al hijo en su proprio lugar que es el templo y casa de Dios. Porque comun cosa es hallarse lo que se busca en su proprio lugar. Y pues el templo es lugar de Dios, en el es razon que se busque, y ay se hallara. El templo es casa de oracion: y ay es cierto que se halla a Dios. Y por esto, quādo tu hermano te hallares triste, desconsolado, distrayado, tibio, seco, y sin vna centella de deuociō, entra en este templo, perseuera en la oraciō: que si fielmente y humilmente perseuerares en ella, sin duda hallaras a Dios: y el judicio de lo hauer hallado, sera la deuocion, y la suauidad, y el esfuerço y alegria que alli recibirias.

Nota

Pues quando la sacratissima Virgen alço los ojos, y vio aquella luz que tanto desseaua: quando la piadosa muger trastornada toda la ciudad, hallo la pieça de oro que hauia perdido, quien podra explicar el alegria que recibio? Si tan grande fue la tristeza de perderla, qual seria el alegria de hallarla? Quedaron se las mismas lagrymas en sus ojos, mas modo se la causa dellas: porque antes erā lagrymas de tristeza, agora lagrymas de alegria. Hermosa es la misericordia de Dios en el tiempo de la tribulacion (dize el Sabio) como la sombra en el estio, como el agua fria en la sed, como la serenidad despues de los ñublados escuros. Pues que tal seria aquella misericordia, y aquella luz despues de las tinieblas de tanta tristeza? Llego se la madre dōde estaua el hijo, no aguardo a que se acabasse la disputa, no se empacho de tanta gente como alli estaua, entra por medio de todos, y no para hasta llegar a su amado. Mas de que manera se hallo? Assentado en medio de los doctores, oyendolos, y preguntandolos. No era todo hablar, ni todo oyr, sino a vezes oya con paciencia, y a vezes preguntaua con discrecion: y era tan grande la cordura que tenia en lo vno y en lo otro, mayormente en las respuestas, que todos estauan suspensos y attonitos de ver en aquella tan tierna edad, tan grande seso, tan grande sabiduria, tanta eloquencia, tanto reposo, tanta grauedad, tanta prudencia, y tantas marauillas, como en aquel diuino rostro, en aquellos ojos, y en aquellas palabras resplandescian. Porque aūque alli no veyan por defuera mas que figura de hombre, toda via parescia hauer alli otra cosa mas que humana. Porque assi como muchas vezes la agudeza de los ingenios, y la māsedumbre de los coraçones resplandesce en los rostros, y en los ojos (que son como interpretes y testigos del animo) assi aquella diuinidad soberana que en aquel pequeño cuerpo estaua encerrada, echaua sus rayos a fuera, y descubria algo de lo que dētro se escondia: como vemos en el Sol, que aun que este cubierto con alguna nuue, toda via descubre algo de su resplandor. Por esto con mucha razon se marauillauan los que presentes estauan, y entre si dezian. Que es esto? Que niño es este? Que nouedad es esta? Que sabiduria es esta, en tales años? Cuyo hijo es este niño? Donde pudo saber tanto en tan poco tiempo? De que tierra es? Donde ha estado hasta agora encerrado este thesoro?

soro? Estas y otras cosas semejantes dirian aquellos hombres.

Pues como la sanctissima Virgen hallasse al hijo en esta disposicion, dize el Euangelista que se llego a el, y le dixo. Hijo porque lo aueys hecho assi? Mirad que vuestro padre y yo con dolor os andauamos buscando. Respõde le el hijo. Para que me buscauades. No sabiades que en estos negocios que son de mi Padre, me conuenia a mi estar? Aspera respuesta paresce esta de hijo a madre: mas en esto se nos da exemplo de la grauedad y entereza que deuemos tener para con nuestros padres, quando nos fueren impedimẽto para las cosas de Dios: aũ que en lo de mas deuan ser acatados y obedescidos: y el mismo Señor que nos enseño lo vno, nos enseño lo otro. Por que luego dize el Euangelista, que se fue con ellos, y que les era obediente en todo lo que le mandauan. O palabra de grande admiracio. Era (dize) subdito a ellos. Quien, a quien? dize sant Bernardo, Dios a los hombres. Dios digo, cuyos subditos son los Angeles, a quien obedescen los principados y potestades obedesce a Maria: y no solo a Maria, sino tambien a Ioseph por amor de Maria. Marauillate de ambas cosas, y escoge de que mas te deuas marauillar, o de la grandissima humildad del hijo, o de la grãdissima dignidad de la madre: porque lo vno y lo otro es cosa de grande admiracion. Que Dios se subjecte a vna muger, humildad es sin exemplo, y que vna muger tenga mando sobre Dios, dignidad es sin comparacion. Entre las alabanças de las virgines señaladamente se canta, que siguen al cordero por do quiera que va. Pues si tan grande gloria es seguir al cordero, quãto mayor sera yr delante del? Aprende hombre a obedecer, aprende tierra a subjectarte, aprende poluo a hazer lo que te mandan. Dios se humilla, y tu te ensalças? Dios se subjecta a los hombres, y tu desseando señorear, te anteponesa tu hazedor? Porque ciertamente quantas vezes desseo mandar a los otros, tantas procuro anteponerme a Dios. Si por ser hõbre, te desdeñas de imitar el exẽplo de otro hombre: no te desdeñes de imitar siquiera el de tu hazedor. Sino lo puedes seguir por do quiera que va, alomenos siguele a donde por ti descendio. Esto es, si no puedes subir a la alta senda de la virginidad, alomenos sigue a Dios por el seguriſsimo camino de la humildad: del qual, si se apartaren las virgines, sin duda ya no siguen al cordero por do quiera que va. Hasta aqui son palabras de S. Bernardo.

Mas no solo de humildad, mas tambien de obediencia tenemos aqui marauilloso exemplo. Porque, quien a quien se desdeñara ya de obedescer, pues el Señor de los Angeles vino a obedescer a los hombres? Si todo el saber de Dios, y todo el poder, y toda la magestad assi se subjecta, y assi obedesce, y assi acude donde le mandan vna muger y vn pobre official, como no se confunden los presumptuosos, y los puntuosos, y los que andan midiendo como con vn compas las cortesias y reuerencias? Si aqui el cielo se pone debaxo de la tierra, como la tierra se quiere subir sobre los cielos, y se desdeña de hazer lo que haze Dios?

§. I.

¶ Mas entre otras muchas cosas que ay que considerar en este passo, vna de las principales es saber, porque el Señor permitio, que esta innocentissima Virgen padeciesse vn tã graue dolor como fue el que por espacio destos tres dias y noches padescio. Porque Señor consentristes, que vna Virgen tan pura, y tan agena de culpa, padeciesse tan grande pena, pues la pena se hizo para castigo de la culpa. Bastara Señor aquel cuchillo que atrauesso su anima con las palabras de Simeon: las quales quisistes que tan temprano oyesse sus oydos, para que toda la vida le fuesse vn martyrio de temor y de dolor: y para que nunca tuuiesse gozo tan puro, q̃ no se aguasse con el sobresalto y memoria de aquellas palabras. Bastaua el sobresalto de aquella temerosa noche, en que huyo a Egypto, y los siete años de destierro que alli padescio entre idolatras infieles. Porque quereys agora renouar todos los dolores passados, quitãdo al hijo de la presencia de la madre, en tiempo que reynaua el hijo de Herodes Archelao, heredero de la ambicion y tyrannia de su padre, por cuya causa huyo otra vez de Iudea a Galilea por reuelacion del Angel? Que es esto Señor, toda la vida se le ha de passar a esta innocente Virgen en lagrymas, y en gemidos? por que vsays de tan grande seueridad con persona que tanto amays?

¶ Muchas causas hauria cierto para esto: porque si Dios tanta cuenta tiene con todos los cabellos de los suyos, quanta tendria con los

los trabajos de esta Virgen, que fue mas suya que ninguna otra pura criatura, pues no fue sola sierua suya como todos, sino madre suya como nadie? Mas todas estas causas se reduzen a dos, cõuiene saber, gloria de la Virgen, y prouecho del hombre.

Porque (quanto a lo primero) sabida cosa es, que no ay mayor gloria, ni mayor merescimiento en este mundo, que padescer trabajos y dolores por amor de Dios. Porque ninguna cosa ay que mas agrade a Dios entre todas las virtudes que el amor: y como aya muchos grados y prueuas de este amor, aquel es el mas fino, mas prouado, y mas excelente, que llega a padescer de buena volũtad trabajos por el amado. Y por esto el 2. Cor. 12. Apostol sant Pablo se gloriaua tanto en las 1. ad Thessal. 1. tribulaciones, y por esto el Apostol Sanctiago quiere que tengamos toda la alegria y contentamiento en ellas: porque por ellas se exercita la paciẽcia, que es la obra mas perfecta, y que mas perfectamente descubre la 2. Cor. 12. fineza del amor de Dios. Por donde sant Pablo queriendo prouar a los de Corintho, que era Apostol de Christo, trae por argumẽto los milagros que hazia en su nombre, y la paciencia que tenia en los trabajos que padescia por el. Pues si tanta gloria es padescer trabajos por Dios, no era razon que esta Virgen, que fue la mas sancta de las sanctas, y la mas perfecta de las perfectas, carecieſſe de esta gloria, sino que antes assi como fue la mayor de todos en perfection, assi se auentajasse sobre todos en la cruz y paciencia de los trabajos. Esta pues fue la primera causa desse dolor, que sirue para gloria y honra de la Virgen.

Ay otros dos tambien que siruen para consolacion y prouecho nuestro. Porque quiso el Padre eterno que esta Virgen fuesse tambien en su manera como el hijo, medianera y abogada de los hombres. Por dõ- Heb. 4. de assi como el hijo (segun dize el Apostol) conuenia que fuesse participante de nuestras fatigas y dolores, para que fuesse fiel y misericordioso pontifice y abogado delos hombres: y que supiesse no solo por Theorica como Dios, sino por experiencia como hombre passible que cosa eran trabajos y dolores: para que assi estuuiessemos mas ciertos de su compassion y misericordia (como de consorte y compañero de nuestras miserias) assi tambien conuenia que la Virgen pues la encaminaua Dios para este effecto, supiesse tambien por experiencia de todas estas angustias y miserias: para q̃ estuuiessemos mas ciertos, que como muger de dolores, y madre de misericordia, sabria compadescerse de los miserables, y hazer officio de fiel medianera y abogada por ellos. En lo qual parece quan grande fue la piedad y misericordia de Dios para con los hombres, pues para consolar a ellos consintio que fuesse lastimada esta tan amada esposa suya, con este cuchillo de dolor.

Esta consideraciõ sirue tambien para cõsuelo de aquellos a quien Dios muchas vezes espiritualmente desaparece, priuandolos de consolaciones espirituales, y del alegria de su presencia, y desterrãdolos a tiempos de aquella dulce leche que beuen de sus pechos. Porque muchos (quando esto les falta) piensan q̃ todo esta ya perdido, y q̃ los tiene Dios despedidos de su amistad y gracia: y con esto caẽ en tentaciones de pusillanimidad, tristeza, y desconfiança, con que pierden aquella fortaleza y vigor de animo, que es necessaria para andar por el camino de Dios. Pues para consuelo destos, a penas ay cosa que mas ayude, que considerar la innocencia desta Virgen, y la ausencia deste niño. Porq̃ si con tan grande innocencia se cõpadescio ausencia de tanto dolor, no es mucho que se haga con los fieruos, lo que se hizo con la señora. Y aun que esto muchas vezes proceda de nuestra negligencia (por no poner tanto recaudo en conseruar la gracia de la deuocion cõ la memoria continua de nuestro Señor) pero muchas vezes acaesce sin culpa, por sola voluntad y dispensacion diuina, como a esta Virgen acaescio.

Y dado caso que muchas vezes acaezca esto sin culpa, mas nũca jamas acaece sin causa. Y la causa no es otra, que gloria de Dios, y prouecho del hombre. Porque por aqui se vee claro, que pues el hombre no tiene en su mano esta alegria espiritual, ni la alcãça quãdo la procura, entienda que no es aquella tãto obra suya, quanto misericordia diuina. De donde procede, que por mucho que Dios le consuele, y le regale, y leuante sobre las nubes, se quede en su propria estimacion tan baxo, y tan sin presumpciõ, como si nada tuuiera, pues aquello que tiene no es proprio, sino ageno, como vna vestidura prestada a cierto tiempo, hasta que su dueño se la pida.

Tambien

Tambien esto sirue (como dize sant Buenauentura) de vna agua fuerte, y como de vn rezio purgatorio para limpiar y purificar las animas de los justos. Por que quanto estos han gustado y conoscido mas por experiencia la dignidad y suauidad desta salutacion celestial, tanto mas sienten la falta della. La qual leuada con humildad, y paciencia, y hazimiento de gracias, es vno de los agradables sacrificios que se offrescen a Dios. Porque esto es en espiritu sacrificar a Isaac, que quiere dezir, alegria: quando el hombre huelga por amor y obediencia de Dios, carescer de este fruto del Spiritu sancto. Por donde assi como la lima haze el hierro muy hermoso, limando y gastando todo el orin que tiene por defuera, assi la lima espiritual desta tribulacion gasta todo el orin de nuestros peccados, y dexa al anima pura y limpia de toda fealdad. Estas pues son las causas por donde el Señor permite este trago de su ausencia en sus escogidos, para que por el gozen de todos estos prouechos: y por esto lo permitio en su innocentissima madre para que con el exemplo della se cõsolassen en este trabajo, teniendola por compañera de su dolor.

S. Buenauentura.

simil.

Otras causas ay tambien deste desamparo de Dios, de las quales se trata copiosamẽte en la Segunda parte del libro de la Oracion y Meditacion.

Aqui se trata de la manera que el anima deuota ha de buscar al niño Iesus despues de perdido.

§. II.

nota

¶ Mas porque despues de perdido espiritualmente el niño Iesus, conuiene buscar lo con la sancta Virgen, y no descansar hasta hallarlo, como esto se aya de hazer, y con quanto feruor y diligencia se deue buscar, la Esposa nos lo enseña en el libro de los Cantares. La qual viendose ausente del esposo, le da vozes, y pide que buelua a gran priessa, diziendo. Bueluete amado mio, con la ligereza del gamo, y de la cabra montes, quando corren por los montes de Bethel. Esta voz (dize sant Bernardo sobre este passo) es vn continuo desseo que el anima religiosa tiene de la buelta del esposo, y qual sea el anima que merece este nombre de Esposo, declara lo el mismo sancto por estas palabras.

Cant. 2. v. 17.

Bernard.

esposa

Dame vn anima a quien este esposo muchas vezes espiritualmente visite, a quien la familiaridad de la conuersacion aya dado atreuimiento: y el gusto de la suauidad, hambre: y el menosprecio de todas las cosas, quietud y ocio, para emplearse toda en Dios: y a esta tal pondre yo luego esta voz y este nombre de Esposa: y esta es la que llama, y da priessa, porque buelua. Mas como el esposo no luego acudio a esta voz, creciendo con esta dilacion el desseo, aparejase a buscarle con toda diligencia. Y busco le primero en su camilla (que es en el lugar acostumbrado del recogimiento) y como no le hallo, leuantale de ay, y cerca toda la ciudad, y corre por todas las plaças y lugares, y no le halla. Pregunta otrosi a todos los que por el camino encuentra, y ninguno le da nueuas del. Pues que desseo, que ardor es este, que haze a la esposa leuantarse de noche: y no tener empacho de parecer en publico, y correr por toda la ciudad, y preguntar publicamente, y a cada passo por el amado, y no desistir de esta demanda por ninguna via, ni por la difficultad del trabajo, ni por perder el tiempo del sueño, ni por la verguença de esposa, ni por los temores de la noche. Pues que nos representa este tan grande ardor y diligencia, sino el feruor y cuydado, cõ que el anima que merece nombre de esposa de Christo, le busca quando siente que esta ausente? Porque vee que esta ausencia (como dize el mismo sancto) es criadora de tristeza y hastio espiritual, causadora de sospechas, estimulo de impaciencia madrastra de la charidad, y madre de la desconfiança. Por lo qual no sin causa la Esposa trabaja, porfia, busca, perseuera, y sospira por la presencia del amado.

Cant. 3. v. 1.

Mas es agora de ver adonde lo ha de buscar para que lo halle. Tres lugares señala S. Buenauentura, donde el anima deuota y religiosa halla este Señor: y en estos quiere el que lo busquemos, y assi dize el. Buscad a este Señor con la Esposa en el huerto de sus deleytes, donde anda y passea con las dõzellas (que son las animas deuotas) donde coge lirios con las virgines, donde come el fruto de sus mançanas (que son las buenas obras) con las animas aprouechadas. Buscado tambien en la casa de los vinos preciosos, que embriagan las animas: donde tiene aparejada la cena, a la qual solamente cõbida las

S. Buenauentura vbi supra. Cant. 2. v. 4.

las animas puras y limpias, que sigue al cordero por do quiera que va. En la qual cena el se ciñe, y las haze assentar a la mesa, y personalmẽte assistiẽdo, les administra diuersos manjares: assi de su altissima y sacratissima diuinidad, como de su dulcissima y sanctissima humanidad. Porque en este combite beuen los amigos, y son embriagados los muy familiares amigos. Buscaldo tambien en la recamara de su palacio sagrado, donde repossa con la Esposa celestial: donde duerme al medio dia: quando con el resplandor de la luz eterna alumbra las animas, y cõ el ardor de la charidad las inflamma en su amor. En este lugar inspira en los oydos de la Esposa los secretos de su profunda sabiduria, y en este les haze mercedes conformes a su inestimable magnificencia. Aqui la regala, y la cõsuela, y le dize. Pideme lo que quisieres, y darse te ha. Aqui se oyen tales y tan grandes marauillas, que se entienden, mas no se hablan, o porque no se pueden explicar, o porq̃ los hombres q̃ aun viuen como hombres, no las pueden entender. O dichosos los q̃ hallan a Iesus en esta recamara secreta, y los que tienen ya licencia para entrar en este retrete. O quan pocos son los que le hallan en el huerto de sus deleytes, y menos los que le hallan en la casa de los vinos preciosos, y mucho menos los que pueden entrar en esta secreta recamara. Mas el reposo y sueño espiritual del anima, que por aqui a entrado, defiende y guarda el Esposo diziendo. Conjuro os hijas de Hierusalem, que no desperteys, ni hagays velar el amada, hasta q̃ ella quiera despertar. Y por tanto los que aun tomays gusto en las cosas de la tierra, y tratays negocios temporales, contentaos con que despues de auer buscado diligentemente a Iesus, le hallays cõ los reyes en el pesebre. Porque vuestra consciencia por ventura no esta aun hecha vergel de deleytes: donde floresçen las deuotas meditaciones, donde dan olor de si las obras virtuosas, y donde se gustan las sanctas affectiones.

Cant. 1.

Cant. 3. v. 5.

loca cet.

Mas si por la piedad y misericordia grãde de este Señor, despues de muchas lagrymas y gemidos, y despues de arredrados de los tratos y negocios del siglo vistes al Esposo por vn breue espacio en el huerto de sus deleytes: o por mejor dezir, llegãdo hasta las puertas de la casa de los vinos, vistes por entre los resquicios de la puerta, al Esposo adornado y ceñido passando y ministrando, y offresciẽdo a sus amigos diuersos vinos, y mãjares de deleytes, y despedidos por los porteros de este lugar, boluistes a los acostumbrados negocios del mundo, mas compungidos despues y acordãdo os de aquella alegria espiritual que experimentastes en el huerto de los deleytes, y de aquella gloriosa fiesta y cõbite, que como dende lexos por los agujeros de la puerta vistes en la casa de los vinos (dõde por vn breue espacio gozastes de vna tan grande alegria, que sobrepujà todas las alegrias del mundo) en tal caso buscad cõ la sacratissima Virgẽ al niño Iesus perdido en el templo: y buscaldo como ella lo busco, con dolor, con tristeza, con gemidos, y llanto. Y andando en busca del, dezid en vuestro coraçon. O quando te hallaremos consolador a quien esperamos? quãdo te hallaremos alegria nuestra que desseamos? O si nuestra anima pudiesse agora boluer, si quiera vna vez, sino a los abraços y consolaciones del esposo, alomenos a las puertas del vergel de los deleytes, y de la casa de los vinos: donde se siente el olor suauissimo dellos. Miserable de mi, que dexe en el templo al amantissimo Iesus, quando saliendo de ay, me bolui a los tratos y negocios del mundo. O miserable de mi, desamparada y llena de desconsolaciõ y verguença? Porque no obedesci a sus consejos? Porque no perseueré en la obediencia de sus palabras? pues en el tiempo que yo goze de su presencia, y de su alegria, todas las cosas me succedian bien, y quãdo yo a el tenia, todas las cosas me sobrauã. Mas, o miserable de mi, que por la pobreza de las cosas del mundo, perdi las verdaderas riquezas: por la aspereza de sus trabajos, perdi los deleytes del cielo, por los cuydados y congoxas desta vida, perdi el reposo de mi anima, y la dulçura del espiritu: por los negocios agenos, oluide a mi mismo: y por regir a los hombres, oluide a mi Dios, mi amado, mi consolador, y mi dulcissimo Iesus. Pues que hare? adonde yre? donde lo buscare, para que otra vez le halle?

Algunas vezes me ha acontescido perder por estos cuydados a mi Señor, mas luego ayudandome el clemẽtissimo padre de misericordia, en cuya viña trabajo, a cuya voluntad por cõsejo de mis mayores obedezco, por cuya gloria muchas vezes me priuo de sus consolaciones, por occupar el coraçon en sus

Aqui habla en su persona S. Buenauentura.

sus negocios, y por cuya honra me pongo a diuersos trabajos: mas toda via ayudãdome (como dize) su acostũbrada piedad, despues de perdido, buscandolo con grandes gemidos y lagrymas, entre ellas mismas lo halle con grande alegria de mi coraçon. O si agora otra vez lo hallasse desta manera, parece me que nunca lo dexaria, sino que con todas mis fuerças lo tendria. Pues que hare? leuantarmehe y buscare al que ama mi anima: y despues de acabados los negocios y cuydados, llegarmehe al lugar de la oracion. Y si esto no me bastare, buscarlo he con la Virgen entre los parientes y conoscidos: esto es, entre las personas espirituales y deuotas, ca en estos mora el, y en estos haze su habitacion, quando los otros lo pierden. Estos son con quien el mora en la soledad, quando el estruendo de las ondas y cuydados de mis pensamientos lo hazen huyr de mi. Pobre de mi, q̃ quãdo yo estuue en la soledad, como aquellos, le tuue y le possey, y le abrace, al que agora distraydo con cuydados, y occupado en negocios, miserablemente perdi. Dezidme pues agora, o vosotras animas religiosas, vosotras que apartadas del mundo estays entregadas a la consideraciõ de las cosas diuinas, si vistes por alla al que ama mi anima. Ciertamente se que le teneys, y posseeys, y q̃ le sentis, y le gozays. Dadme agora pues por charidad lo que dando no perdeys, y comunicando no dexays. Porq̃ si agora por la distraction de los cuydados se entibio el feruor de la charidad, espero en la bondad del Señor, que no se perdio el habito de la charidad, Y si por las occupaciones dexe de estar conuersando familiarmente con el amado, mas confio en el q̃ no me aparte de su amor. Y si por entender vn poco en la edificacion de los proximos, no me allegue a el con todas las fuerças de mi anima, pero tuue desseo de boluer a el. Y para cõfessar la verdad, no para gloria mia, sino para mouer mi Señor a piedad, humilmente alego, que no por mi prouecho, sino por su cõsejo, no por mi ambicion, sino por su gloria, no por el alabança de la prelacia, sino por la salud de los proximos, me entregue a los cuydados y negocios. Pues porque tengo de carecer de la presencia del amado, por lo que con piadosa intencion y casi gimiendo hize? Muchas vezes por seruir al amigo se aparta el hombre del alegria de su presencia, mas esto se repara despues con el alegria cõmũ de ambos. Desta manera yo algunas vezes dexe a el, por amor del. Pues si por amplificar su gloria, padeci tantos trabajos, persecuciones, y contradiciones, y murmuraciones de malos, y agora bueluo a el gimiendo y llorando, por ventura tengo de carecer de su consolacion, siquiera para respirar entre tantos trabajos? Y si el en su Euangelio nos llama a si, diziẽdo. Venid a mi todos los q̃ trabajays y estays cargados, que yo os dare refrigerio. Por ventura yo que por honra suya sufro el peso del dia, y del calor, siquiera despues del trabajo, no comere de las migajas que caen de la mesa de mis señores? Nunca Dios quiera que cõ solos vosotros los contemplatiuos more el amado, y que el labrador que trabaja, despreciado, y desechado: pues como dize la Escriptura, conuiene que el labrador algunas vezes guste del fruto de la patria celestial, porque no desfallezca en el trabajo. Por dõde no solo la sacratissima Virgen gozo deste Señor, mas tambien Martha la occupada lo tuuo muchas vezes por huesped en su casa. Por tanto yo confiando en la diuina clemencia, que por tantos exemplos de misericordia se nos descubre, vnas vezes buscare con la sacratissima Virgen a Iesus en el templo, y otras vezes con la Esposa en su palacio, y otras con los discipulos en el consistorio, y otras con los sanctos reyes en el diuersorio. Todo lo susodicho es de S. Buenauentura. Y assi muchas destas sentencias siruen para cõsolacion, è instruction de las personas espirituales, q̃, o por la necessidad de la charidad, o por la obediencia de sus mayores, dexan por vn breue espacio los exercicios del recogimiento, por acudir a las necessidades de los proximos, o a los negocios encomendados por sus mayores: los quales acabados los negocios deuen boluer cõ aquellos sanctos animales de Ezechiel, como relampagos a lo interior de sus exercicios: alegando humilmẽte ante el Señor estas causas de su distraymiento para alcançar la gracia de su consolacion. Verdad es que nunca el seruo de Dios de tal manera se ha de entregar a los negocios que trata, por justificados que sean, que del todo pierda de vista la guia: antes siempre deue trabajar por traer el horno de su coraçon caliẽte, porque pueda despues facilmente con poca leña, y poco trabajo cozer su pan.

Cant. 3. c. 2.

Del

Del sancto Baptismo, y del processo, exemplos, trabajos, y doctrina del Saluador.

HAsta aqui Redemptor y Señor del mũdo auemos tratado de los principios de vuestra vida sanctissima, hasta los doze años de vuestra edad, y pues auemos contemplado las obras y trabajos de niño, justo es, que tambien contemplemos los de grande, porque en estos tenemos mas que considerar. Pues quando se llego ya el tiempo, en que auiades de començar a poner la mano en obras grandes, leuãtastes os a obrar la salud de vuestro pueblo, y alegrastes os como gigante para correr el camino de nuestra mortalidad y pobreza. Y por enseñarnos primeramente la virtud de la humildad, de la qual auiades començado antes el principio de vuestra doctrina, quesistes q̃ la primera obra de grande fuesse tambien de humilde. Porque siendo vos cordero de innocencia, fuystes a vuestro seruo sant Iuan, que a la sazon estaua baptizando Publicanos y peccadores, y puesto en medio dellos humilmente le pedistes que os baptizasse.

Psal. 18.

1. Tim. 1.

Luc. 10.

Matth. 3.

Mas despues q̃ en el baptismo sono aquella voz del Padre, que dezia. Este es mi amado hijo, en quien yo me agrade, luego soys llenado por el Spiritu sancto al desierto a pelear con el enemigo. Alli ayunastes y orastes quarenta dias, antes que començassedes la predicacion del Euangelio, para enseñarnos tambien, con que genero de aparejo nos auemos de apercebir, quando quisieremos començar alguna obra señalada. Alli peleastes con nuestro aduersario, y vẽcistes a nuestro vencedor, y a el quitastes las fuerças, y a nosotros las añadistes, para que assi lo pudiessemos vencer. A todos estos encuentros vos offrecistes por nuestro amor, y ninguna cosa tuuistes por difficultosa para vos, que fuesse para nosotros prouechosa. No os aparto deste trabajo, ni la soledad del desierto, ni la fatiga del ayuno, ni los combates del demonio, ni la aspereza de la penitencia, ni el trabajo del orar y del velar, siempre teniades ante los ojos las necessidades, y flaquezas de vuestros miembros, y por esso como fidelissima cabeça trabajauades por sanarlos y proueerlos de todos los bienes con el thesoro de vuestros merescimientos, para que todo lo que faltaua a nosotros, lo tuuiessemos en vos. Vos soys aquel que dixistes por vuestra boca sanctissima, yo padre sanctifico a mi por ellos, para que ellos de verdad sean sanctos, para que assi como todos auiamos sido destruydos por la culpa de vno, assi fuessemos sanctificados y reparados por la sanctidad y merescimiento de otro.

Ioan. 17. c. 19.

Despues de esto por que la lumbre diuina que estaua encubierta debaxo del velo de vuestra humildad, era razon que se descubriesse, para alumbrar los que estauan en tinieblas y sombra de muerte, començastes a conuersar con los hombres, y a predicarles la doctrina del Euangelio. Mas quien podra agora explicar quan marauillosamẽte os vuistes en esta obra? Quan piadosamẽte llamauades los peccadores a penitencia? quan liberalmente los combidauades con vuestra gracia? y con quantas promessas y amenazas procurauades de vencer su dureza? Quantos caminos anduuistes por toda aquella tierra buscando animas? Con quanta benignidad recebiades a los que a vos venian? con quanta misericordia perdonauades sus culpas? y sanauades sus llagas? quan dulcemente acudiades adonde os llamauan? y quan mansamente respondiades a los que os contradezian? Quan blandemẽte tratauades vuestros discipulos? quan amorosamente reprehendiades su rudeza, y poco saber? y quã sin cessar dia y noche los amonestauades y encaminauades a todo bien? No huyades de los peccadores, no teniades asco de los leprosos, no desechauades los Publicanos y peccadores. A todos os dauades el que venistes para todos, sabiendo que no tienen necessidad los sanos del medico, sino los enfermos. No os cansauades, ni de caminar, ni de predicar, ni de suffrir tantas contradiciones. El dia dauades a los proximos, la noche os yuades a los montes, y velauades en oracion por ellos. Estos eran vuestros maytines y fiestas, buscar en todo la salud de los hombres, y la gloria de Dios. Este deziades que era vuestro comer, y vuestro beuer, hazer la voluntad de vuestro padre, y acabar la obra de nuestra redempcion, que el os hauia encomẽdado. No os aparto desto la difficultad del negocio, no la grandeza de la deuda, no la contradicion de los hombres, no la ingratitud de los malos, no la aspereza de los caminos, de la hambre,

bre,de la sed, del frio, y del calor con todos
Gene. 29. los otros males: antes como a otro Iacob os parecia poco esto,por la grandeza del amor que teniades a vuestra Esposa la Iglesia.O fidelissimo pastor,y quan bien mirastes por la hazienda del Padre, y quantos trabajos padescistes en guardarla. Dia y noche velauades sobre ella, y huya el sueño de vuestros ojos, y todo lo que el lobo auia lleuado, pagastes vos con las septenas.

De la doctrina y predicacion del Saluador. §. I.

¶ Esto se ha dicho generalmente de la vida de nuestro Saluador, mas para mayor luz y conoscimiento della, sera bien tratar mas en particular de la excelencia de su doctrina, de los exemplos admirables de sus virtudes, y de los trabajos de su vida sanctissima.

Quanto a lo primero,vna de las consideraciones mas quotidianas del verdadero Christiano hauia de ser la ley de Dios, y la doctrina de sus sanctos mandamientos. Por donde entre las alabãças del varon justo vna de las principales es,que pensara en la ley del
Psal. 118. Señor dia y noche. Y el Propheta Dauid en sus Psalmos a cada passo se gloria del amor que tenia a esta sancta ley,y como todo el dia tenia su pensamiento en ella,y como esta cõsideracion le era mas dulce que el panal y la miel. Pues si tan dulce cosa era a este sancto considerar las palabras y mandamientos de aquella antigua ley, quanto mas dulce sera considerar los del Euangelio? Aquellos mandamientos en mucha parte eran corporales, estos por la mayor parte son espirituales aquellos temporales,estos eternos:aquella era ley de sieruos, esta de hijos: aquella fue dada por manos de los hombres aunque sanctos hombres, esta por mano del mismo verbo eterno,y sabiduria de Dios.Por donde, por la excelẽcia del dador de la ley, se puede conoscer la excelencia de la ley. Porque para este Señor se guardaua el mejor vino del combite, el qual hauia de conuertir el agua fria de la ley, en el dulce y precioso vino del Euangelio.

De suerte que como vn solo Dios sea el autor de la gracia,y de la naturaleza, por el mismo orden que procede en las obras de naturaleza, procede comunmente en las de la gracia,que es leuantando siempre las cosas de menos a mas:esto es de menos perfecto a mas perfecto. El pintor primero debuxa la imagen grossamente con vn carbon, y despues la perfectiona con todos sus matizes y colores. La naturaleza primero informa el cuerpo del niño en el vientre de su madre con vna forma de planta,y despues le infunde la forma de hombre.Pues por estos mismos terminos procedio el autor de la gracia,que primero dio al mundo,quando estaua grossero y rudo vna ley por la mayor parte corporal: y despues de informado ya con esta,le dio ley espiritual. Primero le debuxo como con vn perfil vna imperfecta imagen de justicia en la ley,y despues añadio en el Euangelio todos los colores y matizes que faltauan para la perfection de esta imagen.Quando vn hombre tiene muy enmarañados los cabellos por auer mucho tiempo que no entro peyne en ellos, no luego se peyna con los dientes agudos del peyne,sino cõ los mas gruessos,y esto hecho, luego puede facilmente vsar de los agudos, con que queda mejor peynado.Pues como el mundo estaua tan desgreñado por auer tantos mil años que no hauia entrado el peyne de la ley en el porque no la hauia, no cõuenia que luego de primera instancia quisiesse Dios meter en aquella melena tan crespa el peyne menudo y delicado del Euangelio, hasta que primero entrasse el mas grossero de la ley.

Y por tanto el que ha passado por la ley al Euangelio, el que dessea y sospira por la perfection de la vida Christiana, el que quiere ser grande en el reyno de los cielos, el que dessea ser verdadero discipulo de Christo, y el que quiere ser perfecto como su padre que esta en los cielos,lo es, põga los ojos en este espejo del Euangelio, y en todos los consejos y palabras de Christo:porque aqui hallara toda la perfection que se puede dessear. Y no es menester para esto gastar mucho tiempo,ni reboluer muchos libros, por que en solas ocho palabras de sant Matheo Matth. 5
esta summada muy gran parte de esta perfection.Sino,parate a considerar attentamẽte aquellas ocho bienauenturanças de Christo, aquella pobreza voluntaria, que de vn golpe corta la rayz de todos los peccados, y cuydados, y trabajos,y negocios del mundo, que es la codicia, aquella mansedumbre de corde-

Bienaventuxan-

corderos que excusa todos los odios,e yras,y contiẽdas de los hombres,aquellas piadosas lagrymas con q̃ el anima es otra vez baptizada, refrigerada,y regada, para q̃ de fructo de vida eterna, aquella hãbre y sed de justicia, q̃ son las primicias de la gracia, y las flores q̃ preceden al fructo de las virtudes:aquella misericordia que proueyendo a las necessidades agenas,remedia las suyas, y assegura para el tiempo del menester la diuina misericordia:aquella limpieza de coraçon, dõde resplandescen los rayos de la diuina luz, como en vn espejo muy claro:aquella paz y cõcordia con todos, que haze al hombre hijo de Dios,e imitador de aquella infinita bondad, y charidad para con los hombres:y sobre todo, aquella paciencia y alegria en las tribulaciones y persecuciones:la qual leuãta al hombre sobre las estrellas del cielo, y lo constituye en aquella regiõ de paz y trãquilidad,adõde no llegã las peregrinas impressiones y ñublados deste siglo tempestuoso,y de donde vee como debaxo de sus pies todas las nieblas y toruellinos del mundo. Pues quien quiera que todas estas virtudes attẽtamente cõsiderare, vera en estas ocho bienauenturanças resumida la mayor parte de la perfectiõ euangelica. Entre las quales la primera,y la postrera son tan hermanas, que a ambas se promete vn mismo galardon: y a ambas luego de presente:como quiera que a todas las otras se prometa en el tiempo venidero. Por donde dize Sant Bernardo, que
Bernard. son grandes las alas de la pobreza: pues tan presto suben al hombre de la tierra al cielo, y lo hazen señor y possedor de aquella tan esclarecida heredad. Aunque no llama este sancto pobreza la que lo es de solo nombre, sino aquella que voluntariamente huelga de padescer necesidades por amor de Dios:y la que de talmanera abre las puertas a esta virtud,que tambien las abre a todos sus allegados y compañeros:que son hambre, sed,calor,frio,y desnudez,con todos los demas.

Mira despues desto la alteza de los consejos que estan repartidos por todo el cuerpo del Euangelio:en los quales veras claramente con quanta razon el Propheta Isaias puso
Isai. 9. al Saluador por excelencia nombre de consiliario, por la alteza de estos admirables consejos que dio al mundo. Tal es el consejo de vender todas las cosas, y darlas por amor de Dios,para tener las seguras en el cielo. El consejo de la castidad,que es imitadora de la pureza de los Angeles, y de aquellos bienauẽturados moradores del cielo. El consejo de no pleytear, ni defender la capa por terminos de justicia:por no perder la charidad con el proximo,y la paz de la conscience.El cõsejo del no resistir a los malos, y perseguidores: sino estar aparejado para dar el vn carrillo a quien os hiere en el otro.El consejo de hazer bien a los que mal nos hazen: y dezir bien de los que dizen mal,y rogar por ellos:que es como vn traslado de aquella infinita bondad y largeeza de Dios:el qual haze salir su Sol sobre buenos,y malos,y llueue sobre justos y peccadores.El cõsejo de la cõtinua,y perpetua oracion, del nunca jurar,ni por vn cabello de la cabeça: y del negar a si mismo, y su propria voluntad, y tomar su cruz cada dia,y seguir a Christo, y dexar padre, y madre,y todas las cosas, y a si mismo por su amor.Pues q̃ cosa mas alta,ni mas perfecta,ni mas diuina, q̃ esta manera de consejos? Donde pudo venir esta perfectiõ al mũdo,sino de la policia del cielo? y quien podia tener osadia para aconsejar estas cosas a los hõbres,sino quiẽ tenia tãbiẽ poder para dar el Spiritu sancto,y hazer de los hõbres Angeles? Por ventura dize Dios a Iob:sabras tu como yo la ordẽ del cielo,y podras poner la Iob.38.
razon della en la tierra? Solo aquel Señor de los cielos pudo saber esto: y no solo el fue poderoso para abaxar el cielo a la tierra, y subir la tierra al cielo, haziendo que los hõbres pudiessen en su manera imitar la pureza y perfection de los Angeles. Esta es pues la pefection de la vida euangelica, que traxo al mundo el hijo de Dios de la tierra de dõde vino, que era el cielo.

De las Virtudes,y exemplos del Saluador. §. I I.

¶ Y porque no pienses que esto es solo dezir y no hazer, considera luego quanto mas resplandescen estas mismas virtudes en los exemplos, que en las palabras del Saluador. Sino dime,que tan pobre fue aquel que nascio en vn establo y fue reclinado en vn pesebre, y pudo con verdad dezir aquellas palabras. Las raposas tienen cuevas, y las aues Matth. 8.
del ayre nidos, y el hijo del hombre no tiene sobre que reclinar su cabeça? Pues q̃ mayor pobreza que ser mas pobre q̃ los paxaros,y que los animales del cãpo? y si por esta

Pobreza.

humil? pobreza de espiritu se entiende la humildad (como algunos doctores entienden) quien mas humilde que aquel,que siendo Dios, y Psal. 12. Señor de los Angeles, vino a dezir aquellas palabras. Yo soy gusano, y no hombre: opprobrio de los hombres, y desecho del mundo? Quien mas manso que aquel, que manso? por esso es llamado en las escripturas cordero,y testificado con figura de paloma, por la incomprehensible mansedumbre de su vida? Quien derramo mas lagrymas que aquel, que se obligo a llorar y entristecerse lagrimas, tristeza por todos los peccados del mundo? Quien tuuo mayor hambre y sed de justicia, que aquel que por poner esta justicia en la tierra, hambre de la just. hecho tantos caminos,padecio tantos trabajos,suffrio tantas contradiciones, y derramo todasu sangre en vna cruz? Quien tuuo mayor hambre y sed de justicia, que aquel que ni cõ todas las aguas de la passion pudo apagar esta sed, cuyas entrañas estauan abrasadas con el desseo y zelo de la honra de Dios, y de la hermosurade su casa? Quien mas misericordioso que aquel,a quien la misericordia misericordia hizo tomar sobre si todas las miserias de los hombres: para que por este medio fuessen todos libres de ellas? Quien mas misericordioso que aquel que corrio toda aquella tierra de Iudea,sanando todos los atormentados del demonio, alumbrando los ciegos, sanando los coxos,alimpiando los leprosos, curando los paralyticos, resuscitando los muertos, y exercitando todas las obrasde misericordia con tanto trabajo suyo, y con tan poco agradescimiẽto del mũdo? Que tã limpio fue aquel que recibiẽdo en si las deudas y maculas de todos los peccados del mũdo quedo tan limpio, tan hermoso como e- a inocencia, pureza stuua de antes? Que tã pacifico fue aquel: que Coloss. 1. pacifico solo hizo paz entre cielos y tierra? entre Dios y los hombres? entre Iudios y Gentiles? quebrando todas las yras y furias de todas estas enemistades en su propria carne? Que tanto padescio por la justicia aquel cuya muerte, y perpetua cruz cuya vida fue toda vna perpetua cruz, por la obediencia,y por la gloria del Padre,y por la predicacion de su doctrina?

Pues entrando por los otros consejos, quiẽ assi dexo de litigar como aquel que accusado ante el juez con tãtos falsos testimonios, no abrio su boca,ni respondio palabra: tanto q̃ el mismo juez estaua espantado de tan gran silencio entre tantas accusaciones? Quien assi dexo de resistir a los malos, como aquel de quien dize el Propheta, que assi como oueja seria lleuado a la muerte: y assi como cordero delante de quien le trasquila,enmudeceria,y no abriria su boca? Quien tan fielmente cumplio el consejo de amar los enemigos, como aquel que la primera palabra que hablo en la cruz fue, rogar al Padre por ellos: y quien la misma sangre que alli derramo, derramo tambien por ellos? Que tan occupado andaua en oracion, el que gastaua los dias con los proximos, y passaua las noches, declaro por los montes en oracion? Pues que dire de aquella su ardẽtissima charidad, de aquella perfectissima obediencia hasta la muerte, de aquella fidelidad para cõ el Padre, de aquel amor para con los proximos, y de aquella paciencia inexpugnable, en los trabajos, y de aquella tan encendida sed y desseo de la gloria de Dios, y de la salud de los hombres?

De los trabajos del Saluador.
§. III.

¶ Mas quan mal supo Señor conoscer el mundo el resplandor destos exemplos,y doctrina tan admirable? No ay cosa mas alegre ni mas visible que la luz: mas si la luz es muy clara, y los ojos estan enfermos, no ay cosa para ellos menos visible, y mas aborrescible. Pues assi acaescio a estos malauenturados,que como enfermaron con la medicina, assi se cegaron con la luz. Haziades marauillas, y dezian que erades hechizero: alançuades los demonios, y dezian que erades endemoniado: reprehendiades los vicios, y tenian os por alborotador de pueblos: recibiades a los peccadores, y tenian os por vno dellos: comiades con los publicanos por sanarlos, y tenian os por comedor, y beuedor de vino? predicauades con espiritu y feruor marauilloso, y deziã que erades sandio. Vos haziades como quien erades, y ellos hazian como quien eran. Por esso no os indignauades prudentissimo Señor antes mucho mas os compadesciades dellos: porque sabiades muy bien quanta sea la ceguedad del mundo, y quan dañada quedo la naturaleza humana por el peccado.

Pues demas destas infamias y titulos ignominiosos, quien podra explicar los trabajos que este Señor padescio, buscando como buen

buen pastor la oueja perdida, por montes y valles,para traerla al aprisco sobre sus hombros? Que de caminos hecho para esto, que de ayunos,que de peregrinaciones, caminãdo de castillo en castillo, de ciudad en ciudad, de prouincia en prouincia. Que aldea vuo tan pobre, que no quedasse honrada y esclarescida con su presencia, y donde no amanaciesse este nueuo Sol de justicia,y donde no dexasse rastro y memoria de sus virtudes? Pues quantas necessidades padesceria en estos caminos, quanta pobreza, quantas cõtradiciones,quantas injurias,quãta hãbre, sed, frio y calor,con todo lo demas que en los caminos suelen los pobres caminantes Matth. 12. padescer? Testigos son desto los discipulos, que de pura hambre estrujauan las espigas aun en dia de Sabado para comer. Testigos los de Capharnaum,que vna vez lo quisierõ despeñar, y los de Iudea, que tantas vezes le quisieron prender y apedrear. Testigos los Genesarenos,y tambiẽ los Samaritanos,que en su tierra no le quisierõ recebir, ni hospedar. Donde como los discipulos con zelo sin discrecion le preguntassen, Señor, quereys que mandamos que venga fuego del cielo que los queme: el Señor de los Angeles con Luce. 9. inestimable suauidad y mansedumbre, respondio. No sabeys qual sea el espiritu q̃ mora en vuestras animas pues esso dezis. El hijo del hombre no vino a destruyr animas,sino a saluarlas. Desta manera pues anduuo el Saluador en este mundo, peregrinando en su propria morada. De cuya peregrinacion se marauillaua el Propheta quando dezia. Porque Señor has de ser como peregrino en la tierra, y como caminante que anda a buscar posada donde repose?

Y siendo tantos los caminos,no leemos que jamas el Saluador caminasse a cauallo, excepto aquella vez que entro en Hierusalem,sino siempre a pie: y no solo a pie, sino tambien descalço como muchos piadosos autores lo dizen. Porque mandando el a sus discipulos, que fuessen descalços a predicar, no es de creer que el anduuiesse calçado. Y que esto se deua entender a la letra parece claro por lo que al tiempo de la passion les Luce. 22. pregunto diziendo. Quando os embie sin alforjas, y sin çaparos, por ventura falto os algo? Y ellos respondieron que no. De donde parece, que no preguntaua aqui por alforjas, ni por çapatos espirituales, sino materiales. Assi mismo,quando la Sancta Magdalena lauo sus pies con lagrymas, y los enxugo con sus cabellos,y vngio con vnguento, de creeres que no hallo alli çapatos que desatasse,y descalçasse. Pues que padeceria vn tan delicado cuerpo en tantos y tan trabajosos caminos, y con tan pobre aparejo y prouision para caminar? Encarece el Apos- 2. Cor. 11. tol los trabajos de sus caminos en vna Epistola, muchos de los quales padeceria el Saluador en los caminos,como los padesciã sus discipulos: porque quien quiso padescer mas trabajosa muerte que ellos,no hauia de buscar vida mas regalada que ellos.

¶ Pues de las deshonras y persecuciones que padescio, que dire? En vnas partes (como ya diximos) lo querian prẽder,en otras apedrear,en otras despeñar, en otras atar como a furioso,y en otras lo echaron de su synagoga y publico ayuntamiento. Pues de que te quexas tu hermano,si el mundo vsa contigo de su acostumbrado officio,y te haze malos tratamientos: pues assi los hizo al mismo hijo de Dios? Como quieres que tenga ley con los sieruos,pues no la tuuo con su señor? Si al padre de la familia llamaron Belzebub, quanto mas (dize el) lo llamaran a sus criados? Como si dixera. Si toda via pusie- Ioan. 15. ron boca en vna persona, que con tanta sabiduria, y prouidencia ordenaua todas las cosas, y que con tanta prudencia y medida pesaua todas sus palabras y obras que haran con vosotros, que no teneys tanta gracia y sabiduria para todo esto? Antes se hauia de confundir el perfecto Christiano, viendo a su Señor tan mal tratado del mundo, si se viesse bien tratado del. Porque si es verdad q̃ los perros no ladran a los de casa, sino a los estraños: como se tiene por estraño del mũdo, aquel contra quien no ladra el mundo? Como se tiene por discipulo de Christo, y por hijo desde Padre, y por miembro desta cabeça, sino le paresce en vna cosa tan propria, y tan continua de su vida?

nota

Cata aqui pues, o anima mia, vn espejo en que te puedes mirar, y vna medicina efficacissima con que puedas curar tus llagas: que es, la vida y exemplos del Saluador. O medicina (dize sant Augustin) que curas todos los August. males, que humillas las cosas altas, que esforças las flacas, que cortas las superfluas, y endereças todas las auiessas y torcidas. Que soberuia se puede curar, si con la humildad del

hijo de Dios no se cura? Que auaricia se puede sanar, si con la pobreza del hijo de Dios no se sana? Que yra se puede amansar, si con la mãsedumbre del hijo de Dios no se amãsa; y sobre todo esto que coraçon puede hauer tan desamorado, que con tantos y tales beneficios no se encienda en charidad y amor? Para todo pues tenemos aparejo en este tan hermoso retablo, aqui tenemos que mirar, y que imitar, y que llorar, y con q̃ nos alegrar, y de que nos marauillar, y con q̃ nos consolar, y con que curar nuestras llagas, y con que prouocarnos a amar aquel que tanto nos amo, y tantas maneras de trabajos por nuestra causa pade scio.

De como se vuo el Saluador con quatro mugeres peccadoras, Samaritana, Adultera, Cananea, y Maria Magdalena.

MAS porque entre todas las virtudes del Saluador, principalmente resplandesce la grandeza de su misericordia: la qual señaladamente se nos descubrio en esta primera venida al mundo, añadiremos aqui tres señalados exemplos desta virtud, de la qual vso con quatro mugeres peccadoras: Vna de las quales fue la Samaritana. Mira pues como aquel Señor de todo lo criado, aquel que es palabra y sabiduria eterna del Padre, se pone a hablar tan familiarmente con vna muger de Cantaro, y muger Samaritana, y muger de cinco maridos, y tãignorãte y grossera para las cosas espirituales, que a penas entendia cosa que le dixessen: Mira pues con todo esto, quan benignamẽte le habla, quan discretamente le enseña, quan piadosamente la desengaña, y quan marauillosa y claramente se le descubre, y dize quiẽ era. Porque a penas se hallara passo en el Euangelio, donde tan clara y distinctamente el Saluador dixesse que el era Messias, como aqui donde tan abiertamente dixo. Yo soy que hablo contigo. Demanera que aquel sacro sancto mysterio, que tantos tiempos estuuo encubierto a la mayor parte del mũdo, aqui es reuelado sin alguna manera de figura, ni de velo a vna muger, en quien tantas baxezas concurrian Pues que mayor gracia, que mayor misericordia, que mayor largueza que esta, de que el Señor vsa tan de gracia, con quien tan lexos estaua de pedirla, ni merecerla? O marauillosa piedad y clemencia del Saluador, que assi se comunica a los hombres, y assi llama y trae a si los peccadores. Como te negaras Señor a los que cõ todo su coraçon te buscan: pues tan benignamente offreces y descubres a quiẽ no te buscaua? Que meritos tenia vna muger de cinco maridos y Samaritana? Que tenia que ver con tu gracia, la que no salio de su casa a buscar gracia, sino acoger agua? Y no viniẽdo mas que a lleuar agua del pozo, encontro con la fuente de vida, y beuio tan copiosamente della, que de Samaritana, quedo hecha Euangelista.

Misericordia

Ioan. 4.

Y no es menos de considerar en este Euangelio aquel cansancio de Christo: de quien dize el Euangelista, que fatigado del camino, estaua assentado assi sobre el brocal del pozo: porque ya era cerca del medio dia. Estaua dize assentado assi. Como assi? Assi como si fuera el quien quiera de por ay, assi como estuuiera qualquier de los otros comunes caminantes y peregrinos: assi como si no fuera el el descanço de los Angeles, y la hartura del mundo, y la gloria de todos los bienauenturados: como si nada desto fuera, assi estaua alli solo, cansado, assoleado, despeado, fatigado del trabajo del camino, y de la hãbre, y de la sed, como qualquiera de los otros hombres pobres y flacos. Quien fuera tan dichoso, que acertara en esta coyũtura a passar por aquel lugar, y considerados los caminos y cansancios deste Señor, se llegara humilmente a el, y le preguntara: Señor, que vida es esta que viuis? en que andays? que buscays por tantos caminos y carreras? que manera de vida es esta tan trabajosa que teneys, caminando de lugar en lugar, de prouincia en prouincia: ya de Iudea a Galilea, ya de Galilea a Iudea, sin que ni los cansancios de los caminos, ni las contradiciones del mundo os aparten deste proposito? Nunca reposays, nunca tomays vna hora de descanso: de dia andays por los lugares, de noche por los montes orando. Pues que thesoro es este que buscays con tanto trabajo? Lo que a esto se podia responder es, que como buen pastor, andaua en busca de su ganado descarriado. Dolia le mucho su descarriamiento y perdi-

perdimiento, y por esto no hauia camino, ni trabajo a q̃ no se pusiesse, por reduzirlas a su majada. Cata aqui pues, o anima mia porque caminos, y con q̃ trabajo te busco este piadoso Señor, y lo q̃ hizo para boluerte a su padre. Mira pues con q̃ priessa, cõ q̃ zelo, y con que amorte buscaua aquel en cuya persona se dixo: Si dare yo sueño a mis ojos, y consentire plegarse mis parpados, hasta que halle lugar para el Señor, y morada para el Dios de Iacob Y en su misma persona tambiẽ se dixeron aquellas palabras de Isaias. Heziste me seruir en tus peccados, y diste me biẽ en que entender en tus maldades.

Nota

Isai. 43.

Esta era su vida, esta su ganancia, este su descanso, y su thesoro: buscar por todas vias la salud de nuestras animas, y la gloria de su padre. De aqui nascio, que quando los discipulos despues de yda la Samaritana vinieron, y le pusieron la comida delante, respondio el benignissimo Señor: Y a yo tengo otro manjar que comer, que vosotros no sabeys. Y como los discipulos no entendiessen este lenguaje, porque no tenian el mismo espiritu, dixoles Señor. Mi manjar es hazer la voluntad del Padre que me embio, y dar cabo a la obra que me encomendo: que es la salud de los hombres. Como si dixera: Estas son mis fiestas, esta mi hartura, hazer la voluntad de mi Padre, y procurar por todas vias la amplificacion de su gloria. Dichoso aquel que puede dezir estas palabras de coraçon: que de tal manera tiene hambre, y sed de justicia, de tal manera dessea la honra de Dios, y el bien de los proximos, que ninguna cuenta tiene consigo, ni con su proprio prouecho: y aunque este en summa necesidad y pobreza, todo lo tiene por bien empleado: con tanto que sus baxezas y miserias sirruan para la gloria de Dios, y bien de sus hermanos.

De la muger tomada en adulterio.
§. I.

¶ Si fue grande la misericordia de que el Señor vso con la Samaritana, tambien fue grãde la que vso con la muger adultera. Porque poniendose la delãte los Phariseos, y diziendole que la ley la mãdaua apedrear, el Señor se inclino, y comenco a escriuir tales cosas en el suelo, que cada vno determino de boluer las espaldas, y desistir de su accusacion. Y como la muger quedasse sola preguntole el Saluador. Muger dõde estan los que te accusauã? ninguno te condeno? Respondio ella? Ninguno Señor. Pues ni yo (dixo el) te cõdenare: vete en paz, y no bueluas mas a peccar. O palabras dulces, o boca de oro, o entrañas mas que de cera? Verdaderamente Señor panal de miel son vuestros labios, y miel y leche esta corriendo de vuestra lengua. O verdaderamente cordero, que ni teneys yra, ni armas para hazer mal a nadie. Con razõ por cierto os llamo sant Iuan Baptista, cordero: y con razon os llama assi el Euangelista en todo su Apocalypsi: Ambos testigos de vn mismo nombre os llaman tambien por vn mismo nõbre porque les hauia dado el Spiritu sancto a entender la grandeza de vuestra mansedumbre. Y no es deotra condiciõ vuestro padre celestial que vos: pues en esto y en todo lo demas soys hijo de padre: y quien vee a vos, vee a vuestro padre. Cuya mansedũbre y misericordia hauia experimentado el Propheta, quando dezia. Dulce y recto es el Señor: y por esto dara ley a los que tropiçan en el camino. Endereçara a los mansos en juyzio, enseñara a los q̃ fueren mãsos, sus caminos. Y en otro lugar, marauillado de esta summa bondad y suauidad, comiẽça vn Psalmo diziendo. Quan bueno es el Dios de Israel, a los que son de recto coraçon.

Ioan. 8.

Ioan. 1.

Apoc. 5.

Y para mayor confirmacion desta doctrina, es mucho de considerar lo que sant Augustin nota sobre las palabras de este Euãgelio, donde se dize, que los Phariseos le pusieron esta muger delante, para accusarle. A que proposito? porque razon? Que merecia el Señor por los peccados agenos? A esto responde sant Augustin diziendo, que era tan grande la misericordia y mansedumbre, que resplandescia en la persona de nuestro Saluador, y en todas sus palabras, y obras, y manera de vida, y era tal la fama de mansedũbre y misericordia, q̃ por toda aquella tierra tenia, por las continuas obras de misericordia que hazia, que parecio a aquellos malicios sos y serpentinos coraçones, que no era possible que hombre que tanto se preciaua de piadoso y mãso, sacasse por su boca palabras sangrientas, ni diesse cõtra nadie sentẽcia de muerte, aunque la diesse la misma ley: y que assi por esta causa le podriã accusar, como a quebrantador de la ley. De suerte q̃ la grandeza de la mãsedumbre del Señor dio lugar

August.

Universidad de Deusto
Biblioteca

a esta nueua inuencion de aquellos malfines. Mas la sabiduria de Dios vencio la malicia, y la serpiente de Moysen trago las serpientes de los encantadores: porque de tal manera traço el Señor este negocio que la muger quedo absuelta, y ellos se fueron condenados y confusos. Escrupulosos.

Aqui tienen vn grande motiuo de confiança todos los escrupulosos y desconfiados, no para descuydarse en el seruicio deste Señor (que quanto es mas bueno, tanto merece ser mas seruido y amado) si no para fiarse del, y presentarle sus gemidos y peticiones confiadamente, y no ahogarse, y congoxarse, y dexarse vencer del espiritu de la tristeza, quando caen en algunos defectos liuianos, que no se escusan en esta vida, considerado que el remedio de todo esto se ha de tratar con vn Señor de tan grande misericordia: pues esta cierto que la misma piedad y misericordia que tuuo en la tierra, no la ha perdido en el cielo, y pues esta muger adultera salio tambien librada de sus manos, no menos lo saldran los que se llegaren a el, si lloraren su mala vida, y de todo coraçon propusieren la emienda.

Aqui tambien tienen todos los desseos de la imitacion de Christo en que señaladamẽte le deuan imitar. Porque pues el fue tã extremado en estas virtudes, en ellas tambien lo deue ser el que desea parecerse con el. Y no es pequeña gloria del seruo imitar a su señor en aquello de que el mas se precia, y que mas en el resplandece. Especialmente cõsiderando, que la virtud de la mansedumbre principalmẽte resplandesce en los justos, assi como el vicio cõtrario, en los que no lo son. En figura de lo qual leemos aquella notable differencia que hauia entre los dos hermanos de vn vientre, Iacob y Esau: el vno de los quales representa la persona de los justos, y el otro de los peccadores. Y del vno se dezia que era velloso y crespo, y del otro que era de muy blandas carnes: para que por lo vno entiendas la aspereza y bronquedad de los malos, y la blandura y mansedumbre de los buenos.

De la Muger Cananea.

LA historia de la muger Cananea escriue sant Matheo Euangelista por estas palabras. Saliendo Iesus de la tierra de Iudea vino a las partes de Tyro y de Sidon. Salio pues de alli vna muger Cananea, dando vozes al Señor, y diziendole: Ten misericordia Señor de mi, hijo de Dauid, porque mi hija es malamente atormentada del demonio. Mas el Señor no le respondio palabra. Y allegandose sus discipulos rogauanle diziendo, que la despidiesse, porque venia clamãdo empos de ellos. A los quales el respõdio. No soy embiado sino a las ouejas que perecierõ de la casa de Israel. Mas ella vino, y adorandole dixo: Señor ayudadme: A la qual el respondio. No es bien tomar el pan de los hijos y darlo a los perros. Mas ella dixo: Si Señor, porque los cachorrillos comen de las migajas que caen de la mesa de sus señores. Entonces le respondio Iesus: O muger, grande es tu fe, hagase como tu lo quieres. Y luego fue sana su hija dende aquella hora. Hasta aqui son palabras del Euangelista. En las quales se nos descubre otra nueua manera de misericordia del Saluador, no menor que las passadas, aunque en lo de fuera parezca otra cosa. Porque si miramos atentamente esta historia, hallaremos quatro gracias señaladas que el Saluador hizo a esta muger, y a todos nosotros en ella. La primera fue oyr su oracion, y hazer lo que le pidio., que fue sanar su hija. La segunda, que la alabo y engrandescio su fe diziendo. O muger grande es tu fe: hagase lo que tu quisieres. La tercera, que el mismo Señor que exteriormente la despidia, interiormente la atraya, e inspiraua en su anima aquella grande fe, y perseuerancia con que le importunaua: Porque si la fe es el primero de los dones de Dios, quãto mas lo sera la grande fe, de que esta muger es alabada? La quarta fue que no solo vso aqui de misericordia con ella, sino tambien con todos nosotros: porque por este exemplo nos combido a la perseuerancia de la oracion: y nos dio auiso que no desconfiassemos, quando luego no fuessemos oydos: sino que perseuerassemos con esta muger en nuestra demanda, porque assi finalmente seriamos oydos y remediados como ella. En lo qual parece quanto aya sido esta misericordia mayor que la passada: pues aquella fue para sola vna muger adultera mas esta fue para toda la Iglesia: la qual por este exemplo entiende la condicion, y estylo de nuestro Señor, y se anima a perseuerar en la oracio, aunque al principio sienta disfauor.

Mas

Mas pues esta muger se nos propone aqui por exemplo de oracion, sera bien tratar de que manera le ayamos de imitar. Porque apenas ay cosa en esta materia, que por este exemplo no nos sea enseñada.

¶ Porque primeramente aqui nos enseñan a recurrir a Dios en todas nuestras tribulaciones y necessidades, segun que ella lo hizo, Origenes. la qual (como nota Origenes) siendo infiel, y siruiẽdo a los demonios, no recurrio a ellos, ni a los hombres que tenian trato con ellos, sino al verdadero Saluador, y remediador del mundo. Porque esto es proprio de la oracion, ser vniuersal remedio de todos los males. Y por este titulo alabaua esta virtud vno Theodor. de aquellos padres antiguos (como refiere Theodor, en la historia religiosa) diziendo, que los medicos vsauan de diuersas medicinas para diuersas maneras de enfermedades, vnas para vnas, y otras para otras: mas el Christiano para todos los males tiene vna general y efficacissima medicina, que es, la deuota y perseuerante oracion: la qual nunca jamas buelue vazia. Oracion.

Mas de las condiciones y virtudes con que ha de yr acompañada nuestra oracion, para que sea efficaz, aunque auemos tratado en otros lugares, toda via no dexare de apuntar aqui tres muy principales condiciones de la perfecta oracion, que sant Buenauentura noto en la oracion desta muger. La S. Buenauentura in medit. de Christo. primera de las quales es la fe (de que esta muger fue alabada) a la qual señaladamente se atribuye el impetrar mercedes de Dios, segun aquellas palabras del mismo Señor que dize: Qualquier cosa que pidieredes en la oracion, creed que la recibireys, y darse os ha. La razon desto entre otras muchas es, porque este linaje de fe que trae consigo vna firme confiança en la bondad y misericordia de Dios, es vna de las cosas que mas glorifica y honra a Dios: el qual tiene por officio honrar a quien le honra, y glorificar a quien le glorifica. Para cuyo entendimiento es de saber, que ay dos maneras de alabar las cosas: vna por palabras, y otra por obras. Por palabras puede alabar vn medico la triaca que tiene compuesta, diziendo que vale cõtra toda ponçoña. Mas por obra la alaba el que callando se dexa picar de vna biuora, y despues tomando la triaca, sana. Esta segunda manera de alabança ya se vee quanto es mas cierta y verdadera que la otra: pues la vna alaba debaxo de buenas prendas, y la otra no: y la vna es de palabras, y la otra de obras: por donde quanto va de dezir a hazer, tanto va de la vna alabança a la otra.

Pues desta segunda manera, la fe alaba y glorifica la bondad, y misericordia de Dios: quando en medio de los peligros y batallas, esta segura y alegre con esta confiança: y sobre esta prenda acomete cosas arduas, y parte lo que tiene con los pobres, estando segura y confiada en la bondad deste Señor, que nunca faltara a quien espera en el, y se pone en trabajos y necessidades por su amor. Muy pocos son (aunque sean virtuosos) los que llegan a este grado de confiança, mas dichoso y bienauenturado el que aqui llego, como parece auer llegado esta muger Cananea: pues entre tantos disfauores y desuios del Señor, siempre confio que su bondad y misericordia no le hauia de faltar. Por lo qual no sin causa alabo el Señor su fe: diziendo: O muger, grande es tu fe, hagase como tu lo quieres. Donde es mucho de notar, que solas dos exclamaciones desta figura hallamos en todo el sancto Euangelio, y ambas casi a vn proposito: la vna fue cõ las palabras susodichas, y la otra, quando hablando con vn hombre desconfiado dixo: O generacion incredula, y peruersa, quanto tiempo tengo de estar con vosotros? hasta quando os tengo de suffrir? Pues estas dos exclamaciones bastantemente declaran, quãto agrada al Señor esta manera de fe acompañada con la confiança, y quanto le desagrada la incredulidad y la desconfiança.

La segunda virtud que ha de acompañar nuestra oracion (como ya en otros lugares diximos) es la humildad: la qual tuuo esta muger: pues mostrandole el Señor (a lo que parecia de fuera) tantos disfauores, y llamando a los Cananeos perros, diziendo, que no era bien quitar el pan de la boca de los hijos, y darlo a los perros, ella reconoscio este nombre por suyo, y como tal pidio no le negasse lo que se suele dar a los perros: q̃ son las migajas que caen de la mesa de sus señores: con la qual humildad agrado tanto al Saluador que (como refiere sant Marcos Euangelista) le respondio: por essa palabra que dixiste, vete, que tu hija es ya sana. Marci. 7.

La tercera virtud que nos ayuda mucho a alcançar lo que pedimos, es la perseuerancia a

uerancia la qual señaladamente reſplandece en eſta muger, pues ni por eſtas reſpueſtas al parecer aſperas, dexo de pedir, e importunar, haſta que alcançó lo que deſſeaua. Eſta virtud es grandemente neceſſaria para alcãçar lo que pedimos: Porque el Señor muchas vezes dilata las mercedes, porque crezcã los deſſeos, y porque no ſe tengan en poco: y aſsi ſe guarden mejor, y ſe agradezcan mas: Y aſsi miſmo por exercitar en eſte tiempo nueſtra fe, nueſtra humildad, nueſtra paciencia, nueſtra eſperança y nueſtra perſeuerancia, como lo vemos claramente verificado en eſta muger. Porque a no eſtar eſtos prouechos de por medio, que le coſtaua a aquel abyſmo de bondad (que ninguna coſa pierde dando) dar luego lo que le le pide? Mas quiere el ſacar eſtos prouechos nueſtros con la dilacion: y quiere tambiẽ que ſiempre padezcamos neceſsidades, por tomarnos por hambre: eſto es, porque ſiempre tengamos occaſiones, y eſtimulos que nos mueuan a pedir, tratar, y conuerſar ſiempre con el: por el grã fructo que deſta comunicacion nos viene: pues (como dize el Apoſtol) el que ſe lle-
1. Cor. 6. ga a Dios, ſe haze vn eſpiritu con el. Por tanto no deſmaye el anima deuota, quando no luego fuere oyda, o conſolada, ſino eſpere cõ paciencia la viſitacion del Señor, porque en fin vẽdra y no tardara, y pluguieſſe a ſu miſericordia que tan preſto acudieſſe el hombre a ſu llamado, como el acude al nueſtro: pues es cierto que mucho mas tardamos noſotros en acudir a el, que el a noſotros. Por donde, quando el llama a la Eſpoſa en los
Canti. 6. v. 12. Cantares, quatro vezes repite eſta palabra, diziẽdo. Bueluete, bueluete, Sunamitis, bueluete, bueluete, para que te veamos. Mas quãdo ella llama a el, vna ſola vez pronuncia e-
Cant. 2. v. 17. ſta miſma palabra, diziendo. Bueluete amado mio, con la ligereza q̃ corre el gamo y la cabra mõtes por los montes de Bethel. Pues en eſtas maneras de llamarnos quiſo el Spiritu ſancto ſignificar, quãto mas a punto eſta para reſponder a nueſtro llamado, que noſotros al ſuyo.

§. I.

¶ Haſta aqui nos ha enſeña do eſta Cananea, de la manera que auemos de pedir, y las virtudes con que auemos de acompañar nueſtra oracion: mas allende de eſto nos enſeña, que es lo que auemos de pedir. Porque ella pidio que ſu hija fueſſe librada de la vexacion y tormentos del demonio, y noſotros señaladamente auemos de pedir victoria y mortificacion de nueſtros appetitos y paſsiones, cõ las quales el demonio malamẽte vexa y atormenta nueſtras animas. Las quales no tienẽ otros verdugos mayores que ſus proprios appetitos y paſsiones, deſſeando mil maneras de coſas que no pueden alcançar, y pudriendoſe y congoxandoſe, por que no las alcançan. Y por tanto deue el ſieruo de Dios acõpañar ſu oracion con el exercicio de la mortificacion, procurãdo ſiempre por enfrenar ſus appetitos: pidiendo fauor y gracia para eſto, y clamando con la Cananea. Ten miſericordia de mi Señor, porque mi hija, que es mi anima, es malamente atormentada del demonio: el qual me haze guerra, inquieta, y deſaſſoſsiega con la deſorden de las paſsiones y appetitos que el cauſo. Deſta manera juntara el hombre el encienſo con la myrrha, q̃ es la oracion con la mortificacion, y ſera libre del engaño en que muchas perſonas caẽ el dia de oy, las quales teniendo particular cuydado del exercicio de la oracion, tienen poco, o ninguno de contradezir y mortificar ſus appetitos y proprias voluntades, ſin lo qual ſera de poco fructo ſu exercicio: pues nadie puede llegar a hazer la voluntad diuina, ſino renuncia primero la ſuya propria.

O dichoſa y bienauenturada el anima que con eſtas quatro virtudes acompaña ſu oracion, que ſon confiança, humildad, perſeuerancia, y mortificacion de ſus appetitos, porque ſiempre alcançara del Señor lo que le pidiere, y le hallara todas las vezes q̃ le buſcare. Y como los Apoſtoles rogaron por la Cananea, aſsi el Angel de la Guarda rogara por ella, y acabara con el Señor, que le otorgue ſu peticion. Deſte primer fructo y effecto de la oracion dize ſant Bernardo aſsi: Cada vez que hablo de la oracion, me parece q̃ oygo dentro de mi coraçon eſtos penſamiẽtos. Que quiere dezir, que nunca ceſſando de la oracion ay muchos que no experimentan el fructo della? Porque quales llegamos a la oracion tales ſalimos della, nadie nos reſponde palabra, nadie parece que nos da algo. Mas tu hermano ſigue el juyzio dela fe, y no el de la experiencia: porque la fe es verdadera, y la experiencia engañoſa. Pues que es lo que dize la fe, ſino lo que nos prometio el hijo de Dios, quando dixo. Qualquier coſa que

que pidieredes en la oracion, creed que la recibireys, y darſeos ha? Por tanto ninguno de voſotros tenga en poco ſu oraciõ, porque os certifico, que aquel a quien rogamos, no la tiene en poco: y antes que ſalga de nueſtro pecho, el la tiene ya eſcripta en ſu libro. Y vna de dos coſas podemos eſperar ſin falta, que, o nos dara lo que pedimos, o lo que nos fuere mas ſaludable. Ca noſotros no ſabemos lo que nos cumple, mas el Señor compadeſciendo ſe de nueſtra ignorancia, da nos lo que mas nos conuiene. Mas quando pedimos lo contrario, no nos oye, pero da nos otra coſa mejor, aſsi como lo haze el padre carnal, que quando el niño le pide el pan y el cuchillo, da le el pan partido, y no le da el cuchillo.

Eſte es el primer fructo de la oracion, que es ſer impetratoria, para lo qual nos ayuda (como dixe) nueſtro Angel. Tiene tambien otro fructo, que es alegrar y esforçar nueſtro eſpiritu con la deuocion, y con el feruor dela charidad, y conſolacion del Eſpiritu Sancto.
Bernard. ſermo. 9. ſuper Cãt. Lo qual dize Sant Bernardo por eſtas palabras. Los que tienen por eſtudio darſe a la oracion, experimentã lo que agora dixe. Muchas vezes nos llegamos al altar, y començamos a orar con vn coraçõ tibio y ſeco, y perſeuerãdo en eſte ſancto exercicio, ſubitamẽte ſe infunde la gracia dela deuocion, y ſe enciende el coraçon, y ſe hinchen las entrañas con las hauenidas y creſcientes de la diuina piedad: y ſino faltare quien exprima la leche ſuauiſsima dela dulçura eſpiritual, los pechos diuinos nunca ceſſaran de correr. Eſte es el ſegundo y muy principal fructo dela oraciõ: para el qual no menos ayuda nueſtro ſancto Angel que para el paſſado: Y pudiendo yo alegar para eſto muchos exemplos, no traere mas que vno ſolo del deuotiſsimo Bernar-
Serm. 71. ſuper Cãt. do, que hablando de ſi miſmo dize eſtas palabras. Muchas vezes me acaeſce, que eſtando mi anima ſoſpirando: y haziendo oraciõ ſin ceſſar, y afligiendoſe con grandes deſſeos, aquel deſſeado que aſsi ſe buſca, hauiẽdo piedad del anima que le deſſea, le ſale al camino: la qual con la experiencia deſta viſitacion y conſolacion, dize con el Propheta. Bueno eres Señor para los que eſperan en ti, y para el anima que te buſca: Mas el Angel que es vno de los compañeros del Eſpoſo, y eſta diputado por miniſtro, y teſtigo deſta ſecreta viſitacion y ſalutacion de ambos, como ſe alegra? como ſe deleyta con la tal anima? y como boluiendo ſe al Señor le dize: Gracias te doy Señor de la mageſtad, porque le cumpliſte el deſſeo de ſu coraçon. Y boluiendoſe al anima, nunca ceſſa de ſolicitarla con ſecretos y mouimientos, diziendole. Alegra te en el Señor, y el cumplira las peticiones de tu coraçon. Item. Eſpera en el Señor, y guarda ſus caminos: y ſi ſe tardare, eſperale, por que viniendo vendra, y no tardara. Y boluiendo ſe otra vez al Señor, le ruega por el anima, diziendo le. Aſsi como el cieruo deſſea las fuentes delas aguas, aſsi eſta deſſea a ti Señor. Eſta anima te deſſeo en la noche, y ſu eſpiritu con todas ſus entrañas velo por la mañana a ti. Mira Señor que todo el dia tiene ſus manos eſtendidas a ti. Deſpide la Señor miſericordioſamente, porq̃ clama empos de ti. Fiel interceſſor por cierto, q̃ ſabiẽdo el amor de ambas las partes, ſin tener zelo deſto, no buſca ſu gloria, ſino la deſu Señor, entreuiniẽdo fielmente entre el amada, y el amado, ofreſciendo deſſeos, y trayendo dones, deſpertando a ella, y a placando a el. Y algunas vezes aunque pocas, los viene acarear y repreſentar vno a otro, o recibiẽdo a ella, o trayẽdo a el. Porq̃ como es domeſtico y conocido enel palacio, no teme q̃ le cierrẽ la puerta, y cada dia vee la cara del Padre. Haſta aqui ſon palabras de ſant Bernardo.

Pſalm. 33.
Ibidem.
Abac. 2.
Iſaiæ. 65.
Matt. 15.

De la conuerſion de la Magdalena.

AVnque aya muchos y diuerſos caminos para yr al cielo, todos ellos finalmente ſe reduzen a dos: vno es de la innocencia, y otro el de la penitencia: vno es de aquellos que nunca peccaron, y otro de aquellos que deſpues de auer peccado, hizieron penitẽcia de ſus peccados. Por aquel camino fue la ſacratiſsima Virgen nueſtra Señora, y ſant Iuan Baptiſta, y otros tales que nunca peccaron mortalmente: y por eſte vã todos los demas. Fuera de eſtos dos caminos no ay otro: por que todos los que ſe han de ſaluar, o han de ſer innocentes, o han de ſer penitentes.

¶ Pues porque en los caminos ſon meneſter guias, para eſtos dos caminos prouey o la diuina ſabiduria de dos guias muy principales que fueſſen delante. Eſtas dize la Igle-

dos Marias.

lia que son dos Marias, Maria madre del Saluador, para que fuesse espejo de innocencia, y Maria Magdalena, para que lo fuesse de penitencia. Pues segun esto, todos los que caminan por el camino de la innocencia (si algunos ay que por aqui caminen) pongan los ojos en la primera Maria, para ver si van biẽ encaminados: mas los que caminan por el de la penitencia, pongan los en esta segunda: miren si tienen algo de aquel espiritu vehemẽte, de aquel dolor tan grande, de aquella fe tã viua, de aquel amor tan encendido, de aquel menosprecio del mundo: y por ay juzgaran de su penitencia que tal es. Porque si nada desto ay en ellos, no es su penitencia verdadera, y tales parece que son las penitẽcias de aquellos que a penas han acabado de confessarse, quando luego bueluen a todas las maldades passadas. Pues por esto quien quisiere examinar su penitencia, vaya a este contraste, y examine la por el, y no por su vana estimacion. Mas para mejor entender este negocio en que tanto nos va sera necessario tratar de la manera que nuestro Señor infunde en las animas el espiritu de la verdadera penitẽcia, y de que manera obra esta mudança tan grãde como es de la mala vida a la buena: y entẽdido esto, veremos claro de la manera que en esta sancta peccadora la obro.

Pues para esto es de saber, que (como los Philosophos dizen) del marauillarse los hõbres, vinierõ a philosophar: queriẽdo dezir, q̃ de ver las marauillas de las cosas criadas, y espãtarse dellas, vinierõ a inquirir las causas dellas: y halladas las causas hallaron luego la sciẽcia. Porq̃no es otra cosa sciẽcia, sino conoscimiento delos effectos, y de las causas de do proceden. Desta manera viendo los eclypses del Sol, y las crescientes y menguantes de la Luna, y otras cosas desta qualidad y marauillandose dellas, alcançaron la sciencia de la philosophia. Pues en esta conuersion de la bienauenturada Magdalena se nos offrece ocasion para hazer otro tanto: porque aqui se nos representa vna obra de grande admiracion: que es, vna conuersion de las mayores que ha auido por hauer passado esta muger de vn tan grande extremo de maldad, a otro extremo de bondad. Por que tres cosas trae configo el vicio sensual, en que esta muger era culpada. La primera (como dize Sancto Thomas) es ceguedad de entendimiẽto: porque con la fuerça de esta passiõ absorue y escurece el juyzio dela razon. La segunda trae tambien dureza de coraçon, que es hazer el hombre insensible para las cosas spirituales. Porque como la blandura del coraçon nazca de la consideracion y lũbre del entendimiẽto, escurescido el entendimiẽto, luego queda endurescido como piedra el coraçon. Y sobre todo esto es este vn vicio, que pone fuego a todo lo bueno que ay en el anima. Por que no solo abrasa, y quema todos los bienes de gracia, mas tambien los de naturaleza: como lo vemos por experiencia en vna muger publica, que no solo esta desamparada de la diuina gracia, mas no tiene verguença, ni hõra, ni temor de las gẽtes. Pues si estas son las propiedades deste vicio, como no sera cosa de grãde admiraciõ, ver vna penitẽcia tã admirable en vna persona tã perdida? De donde tãta luz y conoscimiento de Dios, en quiẽ tã ciego tenia el entendimiento? De dõde tanta abundãcia de lagrymas, en quiẽ tan endurescido tenia el coraçon? De dõde tãtas virtudes, tãta fe, tãta charidad, tãta humildad, tãta cõfiança, tãta deuociõ, y tãto menosprecio del mũdo en el coraçõ, dõde tãto estrago hauia hecho este vicio, q̃ es (como diximos) vn fuego abrasador, que todo lo quema? Y si estas lagrymas, y penitencia fueran de Sat Pedro, despues que nego al Saluador no nos marauillaramos mucho. porque quien tãto conoscimiento tenia de este Señor, quien tantos milagros auia visto, no nos marauillariamos de que sintiera mucho la grandeza de su culpa, sabiendo tãbien lo q̃ perdia por ella. Mas vna muger tan ignorante de todo esto, tan insensible y hecha piedra para todas las cosas de Dios, venir a derramar tantas lagrymas por sus culpas, cosa es por cierto de grãde admiracion. Marauillan se los hombres de hauer hecho Dios salir vn rio de agua de vna piedra dura, yo me marauillo mas, que deste coraçon mas duro, y mas insensible que piedra, aya salido tan grande abundancia de agua, que bastasse para lauar los pies del Saluador. Pues siendo esta obra tan admirable, razon sera que esta admiracion nos mueua a philosophar sobre ella, que es querer saber la causa, y el principio della. Esto es, de que manera, porque medios, y con que instrumentos obro Dios esta tan supita, y tan grãde mudãça en esta anima: y no solo en esta, sino en otras muchas q̃ muy poderosamẽte ha conuertido, y conuierte cada dia. Quedarian

Sciencia.

conuersion de la Magdalena.

Vicio sensual.

Psal. 113.

nota

darian los hombres por saber de que manera se podia hazer de cobre oro (que es o que llaman alquimia, si la ay) pues quanto mas es para desear saber de que manera haze Dios de la tierra cielo, de la carne espiritu, y del hombre Angel?

Pues para esto es de saber, que aunque aya hauido algunas conuersiones de peccadores miraculosas, como fue la de Sant Pablo, Sant Mattheo, y otras tales, en que los hombres subitamente mudarõ las voluntades del mal al bien, y se conuirtierõ a Dios: pero regularmente hablando, siempre suelẽ preceder diuersos mouimientos y alteraciones en el coraçon, antes que el hombre perfectamente se conuierta, y buelua a su criador. Porque assi como el arte y la naturaleza no hazen sus obras en vn instante, sino van poco a poco disponiendo la materia, y despues de ya dispuesta, en vn instante se introduze la forma: assi aqui primero dispone y molifica Dios el coraçon del hombre cõ algunas inspiraciones, con que secretamente le dize dentro de su anima. Mira quanto tiẽpo ha que viues mal: mira quantos millares de pecados tienes hechos contra Dios: mira quanto te ha suffrido y esperado, y con todo esto quantos beneficios te ha hecho, y de quantos males te ha librado. Acuerda te que fulano murio supitamente, y fulano sin confessiõ, y fulano sin testamento, y fulano estando en medio de los fuegos del mundo, y que tu tambiẽ pudieras hauer muerto como todos estos. Mira no se canse Dios de esperarte, como lo hizo con essotros, pues no tienes tu mas seguro q̃ ellos: mira que assi como Dios es misericordioso para perdonar al penitente, assi es justo para castigar al rebelde: y dessos tales estan los infiernos llenos. Mira que la pena del infierno no es assi como quiera: porque es pena eterna, y pena de carecer de Dios para siempre, y pena de ardor en aquellas viuas y vengadoras llamas. Pues si se ternia por intolerable tormẽto, tener la mano vna hora sobre vnas brasas de fuego, como no miras lo que sera estar en cuerpo y en anima ardiẽdo en aquel fuego, no por vna hora, sino por espacio de vna eternidad, que no tiene cabo? Si tendrias por intolerable trabajo, estar acostado en vna cama por espacio de veynte, o treynta años, aun que fuesse de rosas y flores, como no miras lo que sera estar acostado en aquella calera de fuego, en aquel horno de Babylonia (cuyas llamas subian quarẽta y nueue codos en alto) no por espacio de veynte, o treynta años, sino de treynta mil cuentos de millones de años? E tas son las aldauadas y representaciones, con que nuestro Señor comieça a alterar el anima, y sacar la de aquel abysmo, y de aquellas tinieblas en que esta. Siente el hombre estos mouimientos por vna parte, y por otra vee lo que esto le importa: mas por otra parte se pone en armas toda la malicia de la carne, representandole las dificultades de esta mudança, y el diuorcio que ha de hazer de todos los gustos y contentamientos del mũdo: a los quales ha de dar libelo de repudio, que es cosa muy dura. Desta manera anda el anima batallando, y fluctuando con estas ondas, vna la trae, y otra la lleua, hasta que finalmente en medio desta batalla acude Dios cõ vn particular socorro, q̃ es con vn poderosissimo mouimiẽto: el qual de tal manera alũbra el entẽdimiẽto del hõbre, y mueue su voluntad, q̃ le haze dezir vn quiero muy de veras, y muy determinado. Esto es, quiero boluer a Dios, quiero emendar mi vida, quiero rõper cõ el mundo, quiero dexar no solamẽte los peccados, mas tambien las occasiones de ellos. Finalmente quiero tratar de mi salvacion, q̃ es el mayor de todos los negocios. ca todo lo de mas es vanidad. Pues en este instante, obrando Dios juntamente con el hõbre, es el justificado, y recebido de Dios por hijo, y vngido con su gracia. Por dõde se vee lo q̃ diximos, como poco a poco lleua Dios hasta el cabo este negocio. Y assi parece, que es como quando vno quiere encender fuego en leña verde, que primero sopla vna vez, y otra, y se canfa, y llora cõ el humo, hasta que despues finalmẽte viene a dar vn grande soplo, y luego supitamente leuanta se vna llama, con que se enciende el fuego. Pues essa mismissima ordẽ, regularmente hablando, guarda Dios en esta obra. Porq̃ primero os embia vna inspiracion, y despues otra, y otra: y como con estas no se acaba el negocio, acude con otra poderosissima: la qual leuãta vna clarissima llama en el entendimiento, que es principio de toda esta obra tan admirable, porque de esta luz, como de vna rayz, nasce todo lo demas que se requiere para esta obra de la justificacion.

¶ Y si alguno preguntare, q̃ cosa sea esta luz, digo que es vn conoscimiento sobrenatural, que Dios de nueuo infunde en el entẽdimiento

nota

luz sobrenat.

Universidad de Deusto
Biblioteca

dimiento del hombre, el qual por vna manera marauillosa le da a conoscer la bondad de Dios, la hermosura de la virtud, la fealdad del peccado, la vanidad del mundo, el peligro y engaño en que hasta entonces viuio: el qual lleua empos de si la voluntad, y le haze dar de mano alas vanidades y engaños del mundo, a amar a su criador, y aborrescer sobre todas las cosas el peccado.

Pues esta luz es el primer principio, y como rayz de toda la justificacion: y assi es la primera cosa que Dios para esto obra en nuestra anima. De dõde, assi como quando Dios crio el mundo, la primera cosa corporal que hizo, y la primera palabra que hablo, fue esta. Haga se luz, y luego fue hecha luz: assi en la regeneracion del hombre (que es en su justificacion) la primera cosa que haze, y la primera palabra que dize, es: Haga se luz, como si dixiesse. Esta anima esta embuelta en las tinieblas de Egypto: las quales hazen que no vea el despeñadero y peligro en q̃ esta, pues amanezca aqui vn nueuo rayo de luz, para que vea como esta.

Todo esto se vee a la letra cumplido en la conuersion de esta sancta penitente: la qual cuenta Sant Lucas por estas palabras. Dize que vn Pharisco de aquellos tiempos rogo a Christo, què quisiesse vn dia ser su huesped. Accepto el Saluador este combite, y assento se cõ el a la mesa: Auia en aquella ciudad vna muger peccadora, que era esta bienauenturada penitente, hermana de Lazaro y de Marta. Y llama la peccadora, porque era muger de mal viuir, y por tal conoscida en toda la tierra. O sabiduria de Dios. Vna de las cosas mas viles y baxas que ay en el mundo, es vna mala muger, la qual dize el Ecclesiastico que es hollada y despreciada de todos como el estiercol que esta en el camino. Y con ser esto assi, puso Dios los ojos en esta, sin hauer que mirar en ella, para hazerla exemplo de penitencia, y vna de las principales estrellas de su Iglesia Porque razon? No ay porque, sino solo aquello que dixo el Prophera. Hizo me saluo, porque quiso saluarme. El porque, es, para gloria de su gracia, para exemplo de su misericordia, para muestra de su bondad, para que entendamos que nuestro bien procede originalmente de su sancta voluntad. Y por consiguiente, que todo nuestro bien procede de sus manos, y q̃ a el lo attribuyamos, y a el lo pidamos, y del estemos colgados, y assi seamos mashumildes, mas solitarios, mas agradescidos, y mas temerosos. Mas humildes, por nuestra pobreza: mas solicitos, por nuestro peligro: mas agradescidos, por su gracia: y mas temerosos, por nuestra flaqueza.

Pues esta dichosa muger, despertada primero por la opinion y doctrina de Christo, alumbrada por su gracia, y mouida con vn muy grande espiritu de penitencia, como supo que el Saluador estaua en casa del Pharisco, sin mas aguardar lugar, ni sazon (porque la fuerça del dolor y del amor no le dauan lugar para mas) cubre se su manto, y toma vn bote de vnguento precioso en las manos, no procurado antes de aquel tiẽpo para rescatar peccados, sino para multiplicar peccados: y no para vngir a Christo, sino para sacrificar al demonio. Pues con estas armas, he instrumentos del peccado, va a hazer guerra al mismo peccado. Entra en la casa donde esta ua comendo el Saluador: y no oso parecer ante sus ojos, porque la verguença y la confusion de sus peccados no le dieron atreuimiento para esto: sino rodeando por las espaldas, vino a derribarse a sus pies: sobre los quales derramo tantas lagrymas, que bastarõ para lauarlos. Y assi como el agua de pies fue estraña, y de nueua manera: assi tambien lo fue la toalla, con que los limpio, que fuerõ sus cabellos. Y no contenta con esto comiẽça a besar aquellos sacratissimos pies, y vngirlos con aquel precioso vnguento. De manera que todas aquellas cosas con que seruia al mundo, consagro al seruicio de Christo: y de todas aquellas armas, he instrumentos del peccado, hizo remedios contra el peccado. De los ojos hizo fuentes, para lauar las manzillas de su anima: de los cabellos hizo lienço para limpiarlas dela boca hizo porta paz, para recebir la de Christo: y del vnguento hizo balsamo, para curar las llagas de su anima, y encubrir el hedor de su mala vida. Y es mucho para cõsiderar, q̃ lo q̃ ella obraua por defuera: obraua el Señor interiormẽte en su anima, por otra mas excelente manera. Ella venia, y el la traya: ella le vngia los pies con vnguento, y el vngia el anima con su gracia: ella lauaua sus pies con lagrymas, el lauaua sus pies cõ su sangre: ella le enxugaua los pies con sus cabellos, el adornaua su anima cõ virtudes: ella le besaua los pies cõ grande amor, y el le daua aquel beso de paz, que se dio al hijo Prodigo en su conuersion.

Entre

Entre todos estos officios no se cuentan ningunas palabras que hablasse, porque bastauan por palabras las lagrimas, bastauan los gemidos, bastauan los desseos, como dize el Psalm. 37 Propheta: Señor delante de vos esta mi desseo, y mi gemido no esta de vos escondido. Hieron. O que palabras estas tan efficaces? O lagryma humilde (dize Sant Hieroymo,) tuya es la potencia, tuyo es el reyno: no has miedo al tribunal del juez, a los acusadores pones silẽcio, no ay quien te impida la entrada, vences al inuencible, atas las manos al omnipotente.

Bernard. Estas lagrymas llama Sant Bernardo vino de Angeles: porque en ella ay sabor de vida, sabor de gracia, y gusto de indulgencia. Tiene por cierto el mucha razon de llamar las vino de Angeles: mas yo las llamo tambien agua de Angeles. Suelen los hombres destilar vna manera de agua oloroſa, no de vna sola yerua oloroſa, sino de muchas y diuersas: y esta llaman agua de Angeles, que tiene muchos y suaues olores, conforme a las yeruas de que se destila. Pues tales eran estas lagrymas: las quales no procedian de vna sola causa, o de vn affecto, sino de muchos y diuersos: porque ellas eran lagrymas de fe, lagrymas de esperança, lagrymas de amor, lagrymas de dolor, y lagrymas de deuocion. Todos estos affectos y mouimientos, hauia en aquel piadoso coraçon: y todos estos se resoluian en lagrymas con el fuego de la charidad, y se distilauan por los ojos: y assi salia esta agua de Angeles, mas oloroſa que la que aca distilan los hombres.

Pues desta conuersion y penitencia tã admirable, fue el origen y primer principio aquel nueuo rayo de luz, con que el Saluador alumbro las tinieblas de esta sancta peccadora, de la qual procedieron todos estos sanctos mouimientos y affectos. Por que esta luz le abrio los ojos, y cõ ella vio la horrible figura de aquellos monstruos infernales de que estaua cercada, y espantada de tan estraño peligro, corrio luego a buscar el remedio. Y assi parte luego en medio del dia, sin aguardar mas consejo, ni tiempo, ni sazon, y mete se por medio del combite, y de los combidados a buscar a Christo. Que hazes muger? Mira que no es esse tiempo, ni lugar aparejado para lo que quieres? Nadie para este negocio busca testigos, ni lugares publicos, sino tinieblas y soledad. Porque assi lo hizo aquel Ioan. 3. principe de los Phariseos Nicodemus, que vino de noche a buscar al Saluador. No se pierde nada que aguardes si quiera vna hora mas, para esse negocio. No oye ninguna destas razones: porque la vehemencia y la priesa del dolor, y del temor, y del espanto de si misma, de tal manera ocupauan su entẽdimiento, que no podia entender sino sola la grandeza de su peligro. Todo esto obraua aquella luz, y aquella candela que Dios hauia metido en su anima. Ella obraua dẽtro della este tan grande sobresalto y temor: y no solo temor, sino tambien amor, y amor tan grãde, que dixo el Señor. Fueron le perdonados muchos peccados, porq amo mucho. Y no solo obro amor, sino tambien dolor, y tan gran dolor, que le hizo derramar tãta abundãcia de lagrymas: y no solo dolor, sino verguença y confusion, y no solo verguença de Christo, sino tambien menosprecio del mũdo: pues tan poco caso hizo del dezir de las gentes, y delos juyzios del Phariseo, para dexar por esso de hazer lo que cumplia a su saluacion. Y no solo obro esto mas juntamente con ello vn tan gran desseo de satisfazer a Dios por las offensas que tenia hechas, que despues de subido el Saluador al cielo (aunque hauia ya alcançado, viuæ vocis oraculo, Iubileo, è indulgencia plenissima de sus peccados) estuuo treynta años en vna peña, haziendo penitencia. Donde cada dia era marauillosamente arrebatada en lo alto entre los choros delos Angeles: para mostrar Dios en esto la virtud y efficacia de la verdadera penitencia, que suele hazer a los buenos penitentes yguales a los Angeles.

Y para mayor confirmacion desto leemos en los Euangelios, hallarse la Magdalena al lado de la Virgen gloriosa, que es Maria la peccadora par dela innocente, para que por aqui entẽdamos como algunas vezes los buenos penitentes se ygualan con los innocentes: y aun a vezes los passan adelante, como lo significo aquel sancto penitente que dixo. Rociarme has Señor con vn hyssopo, y sere limpio: lauarme has, y pararme he mas blanco que la nieue. Dezir que sera mas blanco que la nieue, es dezir, que el penitente llegara a quedar mas blanco que el innocente: como es de creer que esta sancta peccadora tiene oy mas gloria en el cielo, que muchos de los que nunca mortalmente peccaron. Imitemos pues todos esta manera de

peniten-

penitencia,para que assi vengamos a ser merecedores de su gloria.

De la entrada del Saluador en Hierusalem, y de la fiesta de los Ramos.

ASsi como la entrada del Saluador en este mundo fue cõ grandissima gloria, con cantares de Angeles, con resplandor de estrellas,adoracio de Magos,y de Pastores: assi la salida del,o por mejor dezir la entrada en Hierusalem para offrecerse en sacrificio por la salud del mundo,fue tambien con grande gloria: pues toda aquella ciudad se trastorno,y lo salio a recebir con ramos de oliuas y palmas,y con tender muchos sus vestiduras por tierra, y repetir todos casi las mismas vozes y alabanças que los Angeles cãta rõ,diziendo. Paz sea en el cielo, y gloria enlas alturas,como escriue Sant Lucas. Y no es cosa menos admirable considerar con quã humilde caualleria quiso el Saluador recebir esta honra:porque no fuera otra, que vna asna y vn pollino enjaezados con los pobres mantos delos discipulos. Y desta manera entro aquel cordero pasqual a sacrificar se por nosotros en la ciudad de Hierusalem. Y por que todo lo que en esta entrada acaescio esta lleno de mysterios,a nosotros pertenesce escudriñar humilmente en todas estas cosas la sabiduria y consejo diuino,en quãto nos fuere concedidó.

Pues vna de las causas(entre otras)que señalan los sanctos Doctores de esta tan solenne entrada y recibimiento fue, hauer querido representar el Padre Eterno en ella, como en vna pintura,el fruto que hizo la venida de su hijo al mundo,y yua agora a executar con el sacrificio de su passion. Porque para este tiempo,y para este trabajo, no hauia cosa que mas a proposito viniesse para quiẽ lo hauia de passar,que poner le delãte el fructo del. Y assi confiessa el Apostol que fue, quando hablando dela passion del Saluador, dixo: Que poniendo el ante sus ojos el gozo de nuestra redempcion,suffrio la Cruz, y no hizo caso de la confusion y abatimiento del mundo. Considera pues en esta entrada por vna parte la humildad con que el Señor entra,y por otra la solennidad con que el pueblo le recibe. El entra (como lo representa la prophecia de Zacharias)pobre,humilde, y manso,assentado sobre vna asnilla, como vn pobre caminante, acompañado de doze pescadores,no menos pobres:y con no traer mas estruendo,ni mas aparato,el recibimiẽto que toda la ciudad le hizo,fue tan solenne como esta declarado. Pues que es esto, sino vn perfectissimo retrato de la mudança que el mundo hizo,y dela fe:que recibio quando este Señor vino a el:y esto, no con otros instrumentos,que con la humildad de la encarnacion,y cõ la ignominia de su passion, y cõ la predicacion de vnos pobres y rudos pescadores. *El estado del mundo.*

Estaua todo el mundo hecho vn templo de Idolatria,vn castillo de ladrones,vna cueua de basiliscos,y serpientes,vna plaça de engaños,vna casa de confusion, vn abysmo de tinieblas,y muy poco menos que vn infierno de demonios encarnados. De dõde el Sol sale,hasta donde se pone,por todas las Islas,y mares, y tierras eran adorados por Dios los demonios:y para honra de tales monstruos se edificauan solẽnissimos templos, humeauan los altares,y se quemaua encienso,y se offrescian sacrificios. Y porque la Idolatria es madre de todos los vicios, juntamente con ella reynauan todas las torpezas, todas las abominaciones, todas las maldades y vicios del mundo. De suerte que estaua el demonio (que es aquel fuerte armado del Euangelio) posseyendo pacificamente el principado dela tierra,sacando lo del seruicio y obediẽcia de su legitimo y verdadero señor.

Estando pues las cosas en este estado,sobre uino otro mas fuerte q̃ el,que fue este señor, el qual le quito las armas de las manos, y tomo le todos los despojos,que son las animas, y las criaturas de Dios, que el tenia tyrannizadas,y derribo sus altares por tierra,y la silla de su Idolatria,que el tenia vsurpada en el mundo. Mas con que armas hizo esto? No con las armas de Saul doradas ,sino con vn cayado,y vna honda quebranto las fuerças de aquel poderoso gigante:quiero dezir, no peleando con la gloria de su magestad,ni con la potencia de su diuinidad,sino con la flaqueza de su humanidad:esto es con la humildad de su encarnacion,y cõ la ignominia de su passion, y con la humilde predicacion de vnos pobres pescadores derribo la monarchia, y potencia de este tan grande tyrãno. Con vna quixada de vna bestia,desbarato Sanson el exercito de los Philisteos armados:y Christo con la flaqueza de sus discipulos, quebranto las fuerças y potencia del mundo. Porque tãto es mas glorioso la victoria, quanto las armas son mas flacas:y tal conuenia que fuesse la victoria,con que Dios triumphasse del demonio,no peleando con el con las armas de su poder,sino con las de su flaqueza. Esta manera de victoria tan glorioso, represento en vna palabra muy al proprio el Propheta Isayas,quando dixo, que el Saluador nos hauia librado del captiuerio y yugo del demonio, de la manera que el libró a los hijos de Israel de la subjection y vassallaje de Madiã, por mano de Gedeon. Gedeon vencio este Rey potentissimo con solos trezientos hõbres, los quales en la vna mano tenian cada vno vna trompeta, y en la otra vn cantaro, dentro del qual trayan vna lumbre encendida,la qual despues de quebrados los cantaros, començó a resplãdescer,y a alumbrar aquella noche escura. Pues con este sonido de trompetas, y con estas lumbres encendidas fue desbaratado aquel grande exercito de Madian. Pues que necessidad tenia aquel poder infinito de Dios, de vsar deste ardid de guerra, para desbaratar sus enemigos, si no nos quisiera representar aqui algun mysterio? y que cosa se puede representar mas al proprio,que el triumpho del mundo, y del principe deste mundo, que nos tenia captiuos? Porque Gedeon vencio con solos trecientos soldados,Christo con muy pequeño numero de discipulos:aquel con el sonido de las tromperas,Christo con el dela predicaciõ Euangelica: aquel quebranto los cantaros, y resplandesciendo la luz que estaua dentro dellos: Christo con la muerte de los Sanctos Martyres y predicadores,y con la luz y resplandor de sus virtudes, que señaladamente resplandesscio en la batalla de sus martyrios. De manera que la voz dela doctrina,y el resplandor de la vida,y la paciencia del martyrio,y delos trabajos,fueron los instrumentos con que nuestro Gedeon vencio toda la potencia de los Reyes y Emperadores del mũdo, y todas las fuerças del infierno, y nos libro del captiuerio del peccado. Gracias pues sean dadas a vos Señor,porque tan marauillosa y costosamente nos libraste. Pues no solo con vuestra sangre,y cõ la humildad de vuestra passion, mas tambien con la sangre y muerte de tantos martyres fundastes vuestra Iglesia,y nos sacastes del captiuerio de aquel dragon infernal.

Pues esta es la manera de victoria, que aqui escriue,no solo el Propheta Isayas, sino tambien Zacharias, alegado a este proposito por los Euangelistas diziendo: Alegrate hija de Sion,gozate hija de Hierusalem,por que tu rey viene para ti,pob[illegible],y mãso assentado sobre vna asna y vn pollino. Y añade luego la victoria,que con este tan humilde aparato alcançara, diziendo: El destruyra los carros de Ephraim, y los cauallos de Hierusalem: y hara pedaços los arcos de la batalla, y predicara paz a las gentes,y su poder se estendera de mar a mar, y dende el rio hasta los terminos de la tierra. En las quales palabras nos es significada esta general victoria, de los principes del mundo, y de los Idolos, que por ellos eran adorados y defendidos:en lugar de los quales el imperio Romano(que tenia la monarchia del mundo)y los principes de la tierra recibieron, y adoraron este verdadero Señor por su verdadero Dios, y gozaron de aquella paz que sobrepuja todo sentido,que el traxo consigo al mundo, recõciliando lo con su Criador y Señor. Esto es pues lo que nos representa el recebimiento de toda aquella ciudad,que con tanta solemnidad recibio a este Señor,cõfessando lo por verdadero Rey y Saluador del mundo,y pidiendole salud en las alturas, como a verdadero Dios y Señor dellas.

Mas no fue solo este el beneficio que recibio el mundo con la venida deste Señor,mediante la fe,mas tambien fue renouado con la hermosura de la justicia,y de las virtudes, que en aquella gloriosa edad florescieron. Porque entonces se cumplio lo que el Propheta Isayas hauia prophetizado, diziendo: *Isaias* En las cueuas, donde primero morauan los dragones,nasceran verduras de juncos, y cañauerales: para significar, que donde antes reynaua la ponçoña,y la fiereza de los hombres,que viuian como dragones,y como miẽbro de aquel dragõ infernal,que en ellos inspiraua su misma ponçoña,y assi los hazia tales qual el era,ay abundo tanto la virtud y la gracia,que las cueuas destos dragones se hizierõ jardines de flores eternas:que es de perfectissimos varones: los quales despreciadas todas las cosas del mundo,y su misma carne, no tratauan mas que de las cosas del cielo: lo qual

qual nos representan aquellos que en este recibimiento echauan sus vestiduras por tierra, para ser pisadas de todos. Esto pusieron por obra señaladamente los sanctos martyres, los quales con grande alegria se dexaron despedaçar, y arrastrar, y padescer todas las maneras de tormentos, q̃ la ingeniosa crueldad de los tyrannos, y de los demonios pudo inuentar, antes que perder vn punto de la fe, y amor que tenian con este Señor. En persona de los quales dize el Apostol: Hasta la hora presente andamos hambrientos, y sedientos, y desnudos, y abofeteados, sin tener vn rincon en que meternos, y sin tener vn pedaço de pan que comer, sino lo ganamos por nuestras manos. Maldizen nos, y bendezimos: persiguen nos, y suffrimos lo: blasphemã de nosotros, y rogamos a Dios por quiẽ nos blasphema: y finalmente hemos venido a ser como vnos estropajos y desechos del mundo, y como vnos hombres a quien todo el mundo tiene por tan abominables y sacrilegos, que con ninguna cosa piensan mas aplacar a Dios, que con nuestra muerte. Estos pues son figurados por aquellos que tendian sus vestiduras por tierra, para que fuessen pisadas, y despreciadas por seruir con esto a la gloria de aquel Señor, diziendo con el mismo Apostol: Sera glorificado Christo en mi cuerpo, assi cõ la muerte, como cõ la vida, por q̃ mi vida es Christo, y mi muerte es ganãcia.

Otros huuo que ya que no perdieron las vidas, porque no huuo ocasion para esso, dexaron por ellas haziendas, renunciando todo quanto posseyan, para que se repartiesse por pobres, como lo hazian los primeros Christianos, que vendian sus haziendas, y ponian el precio dellas a los pies de los Apostoles. Y estos son los que recibieron al Señor con ramos de oliuas: por las quales se entiende la misericordia, q̃ es vna de las obras mas principales y propria, de la vida Christiana, que assi como consiste en charidad, assi tiene por principalissimo exercicio las obras de misericordia, que son affectos dessa misma charidad. Por lo qual dixo Sant Ambrosio, que la summa de toda la disciplina Christiana consistia en obras de misericordia y piedad. Otros huuo que no teniẽdo que dar por amor de Dios, se dieron a si mismos, haziendo de si sacrificio, entrando en los claustros y monasterios, y castigando sus cuerpos, y crucificando sus apetitos en la cruz de la obediencia por amor de Dios. Y otros que aun passaron mas adelante, porque no contentos con la cruz de la vida monastica, passaron a los trabajos de la soledad, morando en los desiertos, alexados no solo de la compañia, sino tãbien de todos los regalos y gustos de la vida humana, haziẽdo vida de Angeles en la tierra, y conuersando en el cielo, y occupando se continuamente en las alabanças diuinas, y en la contemplacion de las cosas celestiales, como hizieron los Paulos, Antonios, Paphuncios, Macarios, Arsenios, è Hylariones, y otros innumerables, que hizieron vida de angeles en los desiertos de Egypto, y del monte Sinay, y en otros muchos lugares. Y estos son figurados por los que recibian al Señor con cantares de alabança, confessando su reyno, y pidiendole salud en las alturas.

§. I.

¶ Despues desto tenemos en este sagrado Euangelio vn marauilloso exemplo y medicina, para curar vna comun dolencia de naturaleza humana: que es el appetito de la gloria del mundo: el qual procura siempre de atizar y encender nuestro comun aduersario: porque sabe el muy bien, q̃ despues de ciegos con este amor, en lo demas no le queda que hazer: porq̃ por aqui tiene la puerta abierta para todo lo que quiere. Y es cosa marauillosa ver en este caso el artificio deste embaydor: porq̃ con ser esta gloria vna cosa tan breue, tan fragil, tã engañosa, y de tã poco ser, el la pinta con tales colores, que haze a los hombres hazer tan grandes extremos por ella. En lo qual me parece que se ha como vnos grandes Mathematicos: los quales por arte de perspectiua figuran ciertas lineas en vnas tablas, con tal proporciõ y artificio, que no siendo a la verdad mas que esto, si las mirays por vn cierto agujero que ellos sabẽ ordenar, parece que estan alli las mas hermosas figuras del mundo, como quiera que a la verdad no estan mas q̃ vnas rayas desnudas. Tal pues me parece el artificio deste grande engañador: pues siendo las honras deste mũdo vna cosa tan sin ser, el os las pinta y representa de tal manera, que por ellas despreciamos vida y alma, y todo lo q̃ Dios promete.

Pues quieres tu agora ver la grandeza deste engaño? No vamos mas lexos, pon los ojos en esta honra que aqui el mundo hizo a este Señor, y en ella veras lo que es la gloria del mundo. Lo qual declara S. Bernardo por estas palabras: El mismo pueblo, en el mismo tiempo, y en el mismo lugar donde le recibio con tan gran triumpho, de ay a pocos dias le pidio la muerte, y le puso en cruz. O quan differentes vozes eran por vna parte crucificalo, crucificalo, y por otra: Bendito sea el que viene en el nombre del Señor: salua nos en las alturas. Quan differentes vozes son, llamarlo agora Rey de Israel: y de ay a pocos dias dezir: No tenemos Rey sino a Cesar. Quan differente cosa son agora ramos verdes y floridos, y poco despues espinas, açores, y cruz. Y a quien primero firuieron con sus proprias vestiduras, de ay a poco le desnudaron de las sayas, y echaron suertes sobre ellas. Y finalmente al que oy predicauan por hijo de Dauid, que es por el mas Sãcto de los sanctos, mañana le tienen por el peor de los hombres, y por mas indigno dela vida, que Barrabas. Pues que exemplo mas claro para ver lo que es la gloria del mundo, y en lo que tẽ deuen estimar los testimonios y abonos del?

Pues segun esto como no se corren los hombres de hazer tanto caso de este monstruo, de estimar en tanto su gloria, de hazer tanto caso de sus juyzios, y dar tantos passos por su seruicio? Como no se affrentan de hazer tantas expensas para agradar a sus ojos? para quedar en su memoria? Pues esta claro que su memoria es como la del huesped de vn dia que va de camino? Cosa es por cierto de gran lastima, despues del beneficio de la redempcion de Christo, ver los hombres tã captiuos, y tan esclauos del mundo, y ver lo que hazen por tenerle propicio. Muchos ay que no son señores de si mismos, ni tienen libertad para hazer mil cosas que para sus cuerpos y animas eran necessarias, si temen que no las aprouara el mundo, aunque las aprueue y mande Dios, haziendo mas caso del que diran las gentes, que de lo que en fin dela vida les dira Dios: Otros ay que por ser mas honrados en el mundo, por tener con que apascentar ojos agenos, por dexar desi memoria en el mundo con titulos, con mayorazgos, y edificios soberuios, ayunan toda la vida, y hazen ayunar su familia, robando el mundo, y agraviando a los suyos, para que assi crezcan los instrumentos desta gloria a costa agena. Y no acaban los miserables de entender si quiera por este exemplo, quan caro compran la memoria devn mundo tan oluidadizo y tan ingrato: Pues, o ciegos, o mendigos, y miserables, en que andays? que buscays? que pretendeys dessa bestia de muchas cabeças? Por que despues de redemidos, y libertados por Christo, os quereys bolver a ser esclauos desse mismo tyranno? El qual como es falso y engañoso, assi tambiẽ lo son todas sus cosas porque tambien ellas prometen, lo que no cumplen, y parece que tienen lo que no dan. No son mas (como dezia Platon) q̃ vnas sombras, è imagines cõtrahechs de los bienes verdaderos, y nosotros como animales brutos no sabemos hazer differencia de lo que es, a lo que parece. Y assi nos acaece como alos perrillos y cabritillos, que si le poneys el dedo en la boca, comiençã a mamar en el, pensando que es la teta de la madre: por que algun tanto se parece con ella. Pues que mayor miseria que venir el hombre a no tener mas discrecion que las bestias, y a no se saber hazer differencia entre la apparencia de las cosas, y la existencia dellas, y a estar tomando plazer con las figuras de los bienes, como si fuessen verdaderos? Dime hombre miserable, que andas por todas las criaturas buscando deleytes, que leche, que hartura, que paz has hallado en todos essos pechos, que has mamado? Quantas vezes dõ de buscauas leche, hallastes azibar? y donde miel, hallaste hiel? Quantas vezes en la hazienda, o estado, o casamiento, donde pensauas hallar descanso, hallaste tormento, y occasion de trabajos y cuydados? Essa es la leche que se halla en los pechos del mundo: a los quales tiene Dios echada su maldicion por su Propheta, diziendo: Señor que daras tu a los malos? Dales Señor vientre esteril, y pechos secos: para que, ni nazca dellos fructo de bendicion, por falta de sus buenas obras, ni tengan leche de consolacion, por la muchedũbre de sus miserias. Mas aunq̃ nada de esto fuesse assi, y q̃ el mũdo en todo fuesse fiel q̃ nos aprouechará todas sus cosas al tiempo de la mayor necesidad? A la hora dela cuẽta q̃ nos aprouecharan todos essos Idolos que adoramos, que son todas aquellas cosas en q̃ pusimos nuestra felicidad y esperança? Alli es donde claramente le conosce la vanidad y engaño de todas estas cosas, y alli es donde hasta los malos caen en la cuenta de sus yerros, y dizen aquellas palabras del libro de la Sabiduria. Que nos aprouecha nuestra soberuia? y que fructo nos acarreo la jactancia en

Sapien. 5.

cia en nuestras riquezas? Passaron todas estas cosas como sombra que buela, y como correo que va por la posta. En lo qual tambien se vee, quã grande sea nuestra ceguedad y locura, que siendo las cosas del mundo lo que son, y huyendo siempre de nosotros, corremos a rienda suelta tras dellas: y por el contrario, siendo las cosas de Dios lo que son, y offresciendose nos tan de gracia, no hazemos caso dellas. Aprouechemos pues hermanos con este desengaño, que se nos da en esta entrada de Christo, para que conoscidos y despreciados los halagos deste mundo lisongero y mentiroso, estimemos y procuremos los verdaderos bienes, que nos hagan en esta vida verdaderamẽte ricos por gracia, y despues bienauenturados en la gloria.

Preambulo para entender el espiritu, e intento desta Oracio, que se pone antes del mysterio de la sagrada Passion.

SAbida cosa es, que todas las obras que nuestro Señor tiene hechas, assi de naturaleza, como de gracia, son para manifestacion de su gloria. Y aunque todas ellas sean altissimas, y diuinissimas, y tales, que dã bien testimonio de la excelencia de su hazedor: mas el mysterio de su sagrada Passion, descubre tanto esta gloria, que todas ellas quedan escurescidas con el resplandor y hermosura della: en la qual por vna manera admirable se nos descubrio la grandeza de la bondad de la charidad, de la misericordia, de la justicia, de la santidad y prouidencia de este Señor. Y assi la consideracion de este mysterio, es mas poderosa para mouer nuestros coraçones a amor, temor, imitacion de las virtudes del Saluador, y agradescimiento de este tan grande beneficio. Mas para esto es necessaria vna especial lumbre del Espiritu Sancto, para entender algo de la excelencia de este mysterio. La qual tenia Sant Buenauentura, y conforme al sentimiento, y fructo que sacaua de esta consideracion, ordeno esta siguiente Oracion en vn libro que hizo, llamado Estymulo de amor de Dios, la qual da claro testimonio de lo dicho. Y con este presupuesto se entendera mejor el intento y espiritu desta Oracion.

Sigue se vna muy deuota Oracion de Sant Buenauentura, para pedir al Señor sentimiento del mysterio de su sagrada Passion.

SAluador y Señor mio Iesu Christo, Rey de los reyes, y Señor de los Señores, hazed Señor lodo con vuestra saliua, y vntad los ojos deste ciego dende su nascimiento, para que pueda ver la hermosura de vuestras sacratissimas llagas. Hazed me entrar en el arca mystica, y en el verdadero templo (que en vos mismo) para que puedan mis ojos ver lo que en vuestro cuerpo, y en vuestra anima padecistes por mi, y la voluntad y amor con que lo padecistes. Recebidme Señor, como aquel hijo Prodigo a comer con vos el bezerro gruesso, assado con fuego de amor en la Cruz. O verdadero maestro, enseñadme los thesoros de la beatissima sabiduria de vuestra muy dolorosa muerte. Otra vez Señor, otra vez tened por bien abrir vuestro costado a mi vuestro sieruo muy malo: porque estos ojos que robaron mi anima, hallen en vuestro costado sus despojos.

O buen Iesu, mirad que mi coraçon es endurescido como piedra, sino fuere ablandado con vuestra sangre bendita. Mucho de vos, y muy mucho de vos esta alexado mi coraçon, sino fuere recogido en el abertura de vuestro sagrado pecho.

O buen pastor mirad que yo soy aquella oueja errada q̃ perescio, por la qual pusistes la vida en la Cruz: veys la aqui Señor, yo soy, recebilda Señor, y acogedla en vuestras entrañas, y en el pasto de vuestras sacratissimas llagas. Guardadme Señor, y encerradme en ellas, porque sin vuestras llagas, yo soy llagado: y sin vuestra muerte, soy muerto: y sin vuestras deshonras, soy deshonrado: y sin vuestros açotes, soy açotado: no con açote de ygualdad, sino con açote de maldad. Porque yo no supe perseuerar en vuestra beatissima

tissima Passion, soy como nada: y porque me oluide de la flaqueza de vuestra passion, soy enflaquescido: y porque me aparte de los dolores de vuestras espinas y heridas, a sido mansamente herida mi anima con las espinas de las passiones y cobdicias. Que dire? que si mi coraçon no se abre a sentir vuestros dolores, luego se abre a todas las vanidades, y sino se sabe esconder en vuestras llagas sagradas, luego cae en manos de los ladrones. Ca vuestra passion es medicina efficacissima contra todos los vicios. Cõtra la soberuia, es su humildad: contra la vanagloria, su abatimiento: cõtra el auaricia, su largueza: y contra la embidia su charidad: y assi contra todos los otros vicios. Ella es la que cierra los oydos, para que no oygan cosas vanas: cubre los ojos, para que no veã cosas peligrosas: guarda la boca para que no se desmande en palabras desordenadas: ata las manos, y abraça las con aquel sancto madero, para que no se estiendan a cosas ilicitas: y los pies enclaua en la Cruz, porque no anden por caminos de vanidad. Esta es la que enciende el amor de consuno, acrescienta la deuocion, y leuanta el espiritu a la contemplacion diuina.

Pues Señor, esta muy cruel y deshonrada passion os pido me deys por esposa. Iuntad la conmigo con atadura que no se pueda soltar: porque sobre toda hermosura, y sobre todos los deleytes y bienes del mundo la ame. Pesame de coraçon, porque muchas vezes por mi maldad la desseche de mi, llegandome a otras cosas: mas agora vengo ya, y la busco, y la quiero. No hagays Señor conmigo segun rigor de justicia, sino segun la muchedumbre de vuestra misericordia. Pues Señor mio esta os suplico me deys, pues yo la quiero con todas mis entrañas. Esta sola me basta, sola dulcemente me cria, y me recrea en esta vida. Esta es mi vida, esta mi consolacion, esta mis deleytes, y mi ley, y mi sabiduria. Esta atrae dulcemente mi coraçou, y lo lleua empos de si, y lo guia por su camino: y sin ella voy perdido y descaminado. O buen Iesu, otra cosa no codicio en esta vida, sino ser del todo crucificado con vos. Pues Señor, o vos me dad la muerte corporal, o imprimid vuestra muerte en mi coraçon. Miserable de mi, para que nasci sino para abraçaros en la Cruz? y para descansar en vuestras llagas? Mas quiero subir en esta vida cõ vos al mõte de la cruz, que con los otros escogidos Apostoles al monte de la Tranfiguracion: y mas dulce es para mi veros con los ojos del anima escupido, que transfigurado. Señor esta beatissima passiõ quiero, esta pido, esta cobdicio de lo intimo de mis entrañas. Por esta renuncio todas las cosas, y a mi mismo tambien con ellas. Esta sea mi refugio, y mi morada, y toda mi consolacion: porque vuestra sangre preciosa me embriaga, y vuestros dolores parten mi coraçon.

Señor por mi heziste el cielo y la tierra, el Sol, y la Luna, y las estrellas, el fuego y el ayre, y el agua, y todo lo que en ellos es. Mas quien os pidio algunas de estas cosas? Sin que os las pidiessemos, y sin que las mereciessemos, nos las distes, por sola vuestra gracia. Y agora insisto continuamente, pidiendo la deshonra de vuestra passion, y no puedo alcançar vna muy pequeña parte della. Pues mirad Señor que todas estas cosas visibles tengo despedidas por esta, y a vos, os bueluo humilmente todo lo que por mi criastes: y solamente me dad vuestras sacratissimas llagas. Estas ensalçan mi coraçon sobre el cielo: alumbran mi entendimiẽto mas que el Sol, y la Luna: encienden mi voluntad, mas que el fuego: abiuã mis palabras, mas que el ayre: ablandan mi coraçon, mas que el agua: sostienen y hazen fructificar mi anima mas que la tierra. Esta es mas deleytable que los arboles y flores, mas dulce que todos los manjares, mas preciosa que el oro y piedras preciosas. Y aun ciertamente todas estas cosas no son sino vanidad, comparadas con ella. Esta os pido Señor, esta me dad por esposa. No os pido la hermosura del cielo, sino la deshonra de la Cruz: no los deleytes del mundo, sino las angustias de vuestra muerte. Presto Señor mio, presto dad me la: ca no quiero, ni puedo viuir sin ella. No quiero desposarme con ella, sino casarme, y consumir luego este sancto matrimonio, para que sea sancto y firme. Mas quien soy yo Señor, para que ose pedir por esposa la que vos days a vuestros grandes amigos en prendas de vuestra amistad? Mas Señor, aunque yo sea vanidad, y corrupcion, siẽpre confio y espero en vuestra gran misericordia. Y aunque yo no tenga la pureza y Sanctidad de vuestra madre para estar al pie de la Cruz, hauiendo compassion de vos: mas tengo la maldad del Ladron, por donde pueda ser justiciado, y Crucificado con vos. Y sino soy como

aquel ſagrado velo del templo, para que aya de ſer raſgado con vueſtra muerte, a lomenos ſoy ſepultura hedionda, que deuo ſer abierta por el abertura de vueſtro precioſo coſtado. Que quereys dulciſsimo Señor, que aya en mi coraçon, para que no ſienta vueſtros dolores? Si las piedras ſe hazen pedaços quando vos padeceys, yo ſoy duro como piedra: y ſi la tierra haze ſu ſentimiẽto, yo tambien ſoy formado de tierrá. Pues que falta en mi, o de maldad, o de baxeza, o de dureza, porque no aya de hazer ſentimiento en vueſtra ſagrada muerte? Y ſino ſoy celeſtial, para que auiendo de vos compaſsion, aya de ſer eſcurecido, ſoy de conuerſacion infernal, para que en eſtos tres dias de muerte deua ſer de vos viſitado. Pues Señor no ſea impedimento mi maldad para que ayunteys con mi anima eſta Eſpoſa tan noble: porque ſin duda ella es mas hermoſa que todas las coſas hermoſas, y en ella reſplandeſcen todas las gracias. En ella fue Dios muy honrado, y en ella reſplandecio la grandeze de ſu bondad, y de ſu miſericordia, y de ſu juſticia. La ſabiduria della hirio al ſoberuio: y la virtud della traſlado las animas del infierno al paraýſo: y por el mereſcimiento della fue reconciliado y redemido el mundo. El color violado della, cria los humildes, el açucena blanca de ſu pureza, los innocentes, y la purpura de ſu precioſa ſangre, a los feruientes en charidad. En eſta reſplandeſcio la humildad perfecta, y la virginidad pura, y la charidad cũplida, y la paſciencia conſumada. Con eſta reſuſcitan los muertos, con eſta ſe juſtifican los peccadores, en eſta ſe glorian los juſtos, y con eſta ſe vencen los enemigos. Con ſu dulce tocamiento ſon curados los enfermos, y con ſu guſto ſuauiſsimo ſon recreados y fortalecidos los perfectos. O hijas de Hieruſalẽ eſta es mi Eſpoſa, y mi querida, y todo el deſſeo de mi anima. Eſta vence al demonio mi enemigo, caſtiga mi carne, mortifica mis paſsiones, enfrena mis cobdicias, y aparta de mi coraçon el amor del mundo.

¶ Pues lexos ſea de mi gloriarme en otra coſa, ſino en la cruz de mi Señor Ieſu Chriſto, por la qual el mundo es crucificado a mi, y yo al mundo. Por cierto Señor gran gloria es para mi, que por mi heziſtes los tiempos, y criaſtes todas las coſas: pero mayor gloria es para mi, que vos Dios Eterno tuuiſtes por bien hazeros temporal, y naſcer en eſte mundo por mi. Mucho os deuo, porque me heziſtes a vueſtra imagen y ſemejança: pero mucho mas os deuo porque tomaſtes forma de ſieruo, y os heziſtes ſemejante a mi. Gran beneficio es hauer ſido el hombre hecho a Imagen de Dios: pero mayor es ſin comparacion auerſe hecho Dios a imagẽ del hõbre. Mucho os deuo, porq̃ cõ tãtos beneficios quã tas criaturas ay en el mũdo me ſuſtẽtays y gouernays: pero muchomas os deuo, porq̃ vos fuente de todos los bienes quiſiſtes padeſcer hambre, y ſed, y frio, y canſancio por mi. Gran gloria es para mi, que me diſtes ſeñorio ſobre todos los animales que criaſtes: pero mayor gloria es que vos os ſubjetaſſes a vna muger, y a vn official por mi. Gran gloria es para mi, que ſi yo fuera vueſtro amigo, me honraran los Angeles en el cielo: pero mayor gloria es para mi, que ſiendo yo vueſtro enemigo, quiſiſtes ſer deshonrado y eſcupido en la tierra. Gran gloria es para mi, que ſi fuere juſto, ſere rico y bienauenturado con vos: pero mayor gloria es para mi, que ſiendo peccador y malo, quiſiſtes ſuffrir extrema neceſsidad y pobreza por mi: pues al tiempo del naſcer, no tuuiſtes otra caſa ſino vn eſtablo, y al tiempo del morir, no otra cama ſino la Cruz, ni otra almohada ſino vna corona de eſpinas, ni otra ropa, ſino deſnudez, ni otra meſa, ſino hiel y vinagre. Muchas gracias os deuo por los deleytes que me dareys en vueſtra gloria, ſi bien viuiere: pero muchas mas porque ſiendo yo vn vaſo de corrupciõ, vos que ſoys rio de deleytes huyſtes lleno de amarguras por mi. Gran miſericordia es para mi, que ſi viuiere como Angel en la tierra, eſtare aſſentado entre los Angeles en el cielo: pero mucho mayor miſericordia es, que hauiendo viuido como vn demonio, vos Señor de los Angeles eſtays puesto entre los ladrones por mi. Pues lexos ſea de mi gloriarme en otra coſa, que en la cruz de mi Señor Ieſu Chriſto: pues en ella y por ella, tanta gloria y tanto bien ſe me concede. En que me deuo yo gloriar: ſino en la honra de Dios, y en la ſalud del hombre? Pues donde ſe halla lo vno y lo otro perfectamente, ſino en la Cruz? Alli fue Dios honrado como el mereſcia, con tan grande ſacrificio y obediencia, y alli fue el hombre amado mas de lo que merecia, con tan grande beneficio y redemption:

Del

Del Lauatorio de los pies de los Diſcipulos.

COſtumbre era de algunos Sanctos, quãdo eſtauan ya para morir, como quien eſtaua al cabo de la jornada, vn pie en eſta vida, y otro en la otra, dezir algunas ſentencias notables para edificacion y doctrina de ſus diſcipulos: entendiendo que lo que en aquella hora ſe dezia (de mas de ſer notable) les quedaua mas impreſſo en la memoria. Y aſsi vnos encomendauan la virtud de la charidad, otros la humildad, otros la pobreza de eſpiritu, otros la mortificacion de la propria voluntad, y otros otras virtudes, ſegun la deuocion y parecer que cada vno tenia. Y pues eſte dia el Sancto de los ſanctos, y el maeſtro de los maeſtros eſta para partir deſta vida, razon ſera que todos los que nos preciamos del nõbre de Chriſtianos, y diſcipulos ſuyos, eſtemos agora mas atentos a todo lo que haze y dize en eſte paſſo: porque todo ello ha de ſer materia de grande edificacion y prouecho. El mejor vino guardo el Saluador para el fin del combite. El ciſne dizen, que quando quiere morir, canta mas dulcemente, y la cãdela, quando eſta ya para acabar ſe, da mayores llamaradas: y aſsi eſte Señor, que vino a ſer lumbre del mundo, agora que eſta para acabar, ha de reſplandeſcer con mayor claridad de exemplos y doctrinas. Por donde conuiene agora mas que otro tiempo aſsiſtir con mayor attencion a todo lo que en eſta hora nos declara.

Iunta ſe con eſto otra razon, que es comẽçar eſte Señor a hazer oy ſu teſtamento: el qual acabara mañana eſpirando en la Cruz: donde encomendara ſu anima al Padre, a ſu diſcipulo la madre, el cuerpo a la ſepultura, el paraýſo al ladron, y ſu vida al mundo, y haſta ſus veſtiduras a los que le han de deſnudar y poner en Cruz. Pero oy nos dexa en ſu teſtamento dos pieças las mas ricas que en el mundo ſe pudieran dexar: que ſon ſu precioſiſsima carne y ſangre, las quales ordeno para mantenimiento de nueſtra vida, para prouiſion de nueſtro camino, para medicina de nueſtras llagas, para ſocorro de nueſtros trabajos, para memoria de ſu charidad, y para prenda ſegura dela heredad eterna: pues tãto vale eſta prenda como la hazienda ſobre que eſta empeñada. Y eſta manda quedo confirmada con la muerte del teſtador, porque por eſſo el teſtamento viejo pudo ſer reuocado, por quedar viuo el teſtador: mas aqui, como deſpues de hecha la manda, y otorgado el teſtamento muere, queda para ſiempre fixa, è irreuocable. Y por eſto tambien como por lo paſſado nos conuiene tener atencion, para ver la parte que nos cabe en eſte teſtamento.

Pues començando el Euangeliſta a tratar deſtos myſterios, primero declara el tiempo en que fueron obrados, que fue la paſcua. Y eſta paſcua era vna ſolẽniſsima fieſta, que los Iudios celebrauã en memoria de aquel grãde beneficio que Dios les hauia hecho, librãdolos del captiuerio de Egypto, y encaminãdolos a la tierra de promiſsion, ahogando ſus enemigos en el mar Bermejo, y obrando todo eſto por medio del ſacrificio de vn cordero, que les era mãdado. Pues como todo eſto era figura de nueſta redempcion, ordeno la ſabiduria diuina que en el miſmo timpo, que ſe celebraua la figura, ſe celebraſſe la verdad. De manera que en el miſmo dia, que fueron librados los hijos de Iſrael del captiuerio de Egypto, fuymos noſotros librados de la ſeruidumbre y captiuerio del demonio: aquellos en aquel dia fuerõ encaminados a la tierra de promiſsiõ, y a noſotros en eſte ſe abrieron las puertas del cielo, que es la verdadera tierra de promiſsion. En aquel dia fueron anegados los carros de Pharaon: y los enemigos del pueblo de Iſrael en el mar Bermejo, y en eſte fueron ahogados nueſtros peccados en el mar de la ſangre de Chriſto. Todo aquello ſe obro por el ſacrificio de vn cordero, y todo eſtotro obro el hijo de Dios por el ſacrificio de ſi miſmo, que es verdadero cordero que quita los peccados del mundo. Y pues lo vno era figura de lo otro, conuenientiſsima coſa era, que enel miſmo dia que ſe celebraua la figura, ſe obraſſe la verdad: para que no ſolo huuieſſe concordia entre los myſterios con la ſemejança dela hiſtoria, ſino tambien con el miſmo tiempo en que ſe celebraua. Y aſsi vinieron a acrearſe, y juntarſe en vno la figura y la verdad: el cuerpo, y la ſombra deſſe miſmo cuerpo: el teſtamento viejo y el nueuo: las promeſſas diuinas, y el cumplimiento dellas: el cordero figuratiuo, y el verdadero. Y es cierto coſa muy dulce y admirable para conſiderar, ver como en el primer dia de los panes hazimos (ſegũ refiere S. Lucas) q̃ ſe ſacrificaua el cor-

Ioan. 13. b.

Luc. 23. Luc. 22. f. Ioan. 15. Ioan. 19. c

Luc. 22. g

Universidad de Deusto
Biblioteca

dero material: por cuyo sacrificio fueron librados los hijos de Israel del captiuerio de Egypto, en este mismo se sacrificasse el verdadero cordero: por cuyos merescimientos hauia de ser el mundo redemido y librado del captiuerio del demonio. Y digo en el mismo dia, porque los Iudios cuentan los dias, no de la mañana a la noche, sino de la vispera de vn dia, hasta la de otro.

Pues assi se vee claro quan proporcionado viene lo vno con lo otro, y quan perfectamente se obro en Christo lo que tenia traçado el Espiritu Sancto. Desta manera se estan mirando los dos Cherubines, el vno al otro, teniendo el arca del Testamẽto en medio: porque ambos los dos Testamentos nueuo y viejo, miran a Christo: y el vno cumple lo q̃ el otro promete: no solo en el mismo modo, sino en el mismo tiempo. Por lo qual conuenientissimamente el Saluador quiso celebrar la pascua nueua, quando se celebraua la vieja. Donde los antiguos sacramentos se encontraron con los nueuos, y con ellos se acabaron. Y desta manera se verifica aqui aquella promessa dela ley, que dize: Comereys los manjares annejos, y viniendo los nueuos, desechareys los viejos. Porque assi como cõ la presencia del Sol desaparecen las estrellas, assi con la presencia deste nobilissimo sacrificio, cessaron todos los otros sacrificios; porq̃ este solo sin cõparaciõ vale mas q̃ todos ellos.

Despues desto comiença luego el Euangelista a tratar dela causa de todos estos mysterios y beneficios, que es la grandeza de la charidad de Christo: de la qual dize, *que auiẽdo el amado a los suyos que tenia en este mundo, en el fin de la vida señaladamente los amo.* Lo qual dize, no por que con la vida creciesse la charidad de Christo, como tan poco crescia su gracia, sino porque entonces agnardo el a darnos mayores muestras de su amor. Dizen los Philosophos, que el mouimiento natural es mas ligero al fin que al principio: y cõ este podemos comparar el amor de Christo, alomenos quanto a las señales y muestras del. Los otros amores, aunque sean de los muy bien casados, no son desta calidad. Vereys vna muger en passamiento, que tiene hijos y marido: la qual en este tiempo tiene muy poca cuenta con ellos: porque los accidentes de la enfermedad, y la presencia de la muerte, y el temor de la cuenta, y el horror de la sepultura, de tal manera occupan su coraçon, que no la dexan acordar se de otra. Y assi no podemos dezir aqui, que el amor es mayor que el dolor, sino antes el dolor es mayor, pues ahoga y sume al amor: ni tan poco que este amor sea mas fuerte que la muerte: pues la memoria sola della basta para entibiarlo. Mas el amor de Christo no fue desta manera. Por que no pudo tanto la memoria y presencia de la muerte, que fuesse causa de entibiarse, o encubrirse algun tanto la llama de esta charidad. Porque este es aquel amor, de quien se dize en el libro de los Cantares, que las muchas aguas de las tribulaciones, no pudieron apagar la llama de esta charidad, ni los grandes rios la pudieron cubrir. Porque entonces trato este Señor a sus discipulos cõ mas dulces palabras, y les hizo mayores beneficios, y ordeno mas diuinos sacramentos, y nos dexo mas admirables exemplos. Entre los quales vno fue de profundissima humildad, y perfectissima charidad: prostrandose a los pies delos discipulos, y lauandolos con sus diuinas manos.

Cant. 8. 6.

Lauatorio

§. I.

¶ Pues quiriendo el Euangelista contar este exemplo de tan grande humildad, trata primero de la grandeza de la magestad deste Señor, para que (como hazen los pintores) se descubra mejor lo prieto par de lo blanco, que es la grandeza desta humildad en presencia desta magestad. Dize pues, *que siendo este Señor aquel, en cuyas manos hauia puesto el Padre todas las cosas,* los cielos, la tierra, el infierno, los Angeles, y los hombres con todo lo de mas, determino de poner aquellas manos en que estaua todo lo criado, debaxo de los pies de vnos pobres pescadores. Y assi dize *que se leuanto de la mesa, y se quito las vestiduras, y echo agua en vn bacin, y començo a lauar los pies de sus discipulos.* Estas vestiduras que aqui el Saluador se quito, no solo siruen para el lauatorio de los pies, sino tambien para representar el mysterio de nuestra redempcion. Porque assi para lo vno, como para lo otro se desnudo este Señor de sus vestiduras. Quales son las vestiduras de Dios? Dize David, que esta cubierto de claridad, y de lumbre, assi como de vestidura. Y Sant Ioan dize que trae escripto y brosslado en esta vestidura, Rey de los reyes, y Señor de los señores. Pues segun esto, las ropas de que este Señor esta vestido son su claridad, su hermosura, su gloria, su sabiduria, su omnipotencia, su immortalidad, y bienauenturança. Pues de todas estas vestiduras se despojo el quanto a nuestra vista, para lauar los peccados del mũdo. Por que entonces señaladamente los lauo, quando en la Cruz derramo toda su sangre. Pues que cosa mas desnuda, que el hijo de Dios en la Cruz? Donde esta Señor ay vuestra fortaleza? donde vuestra sabiduria? vuestra omnipotencia? vuestra hermosura? vuestra gloria? y vuestra figura? pues el Prophera dize que la perdistes, y que no fuystes conoscido por ella? Y si estas cosas son diuinas, donde esta vuestra fama? vuestra honra? vuestros discipulos? vuestra compañia? y dõde finalmente aquella vuestra manada, y aq̃l ganado hermoso, que tan diligentemente apascentauades? que se hizo todo esso? en que se resoluio? No veo en vos vn solo hilo dessas ricas vestiduras. Vuestro poder es tenido por flaqueza, la sabiduria por locura, la bondad por maleficio, y la hermosura por fealdad. O verdadero Sanson, quien trasquilo los cabellos de vuestra fortaleza? y os ato de pies y manos? y os entrego en poder de los Philisteos: claro esta Señor que esto hizo el amor de vuestra Esposa la Iglesia: y el desseo que touistes de sanctificar la, y lauarla con vuestra sangre: y para este lauatorio os leuantastes de la mesa del cielo, y baxastes a este mundo: donde dissimulando la hermosura de vuestra gloria, lauastes las manzillas de nuestras animas.

Ioan. 13.

Ioan. 13.

Iudic. 16.

Abac. 3.

Psa. 103.

Apo. 17.

Chrys.

Desnudo pues ya, y ceñido el Saluador, dize el Euãgelista, *que echo agua en vna vazia, y començo a lauar los pies de sus discipulos:* entre los quales estaua Iudas, y no ay que dubdar sino que no le exceptaria de aquel comũ beneficio, sino que tambiẽ le lauaria los pies como a todos los otros. Que espectaculo pudo ser de mayor admiracion? Admirable cosa es ver a Dios entre dos ladrones: y admirable es ver le prostrado a los pies de Iudas. Que cosa mas admirable que esta? Señor oy tus palabras, y temi: cõsidere tus obras y quede passmado. Y sobre todo esto no contento con hauerle lauado los pies (dize Sant Chrysostomo) que tambien le hizo participante del sacramento de su cuerpo, y de su sangre: de suerte que la misma sangre que el peruerso hauia vendido, le dio el para remedio de sus peccados, si quisiera recebir lo. Y todo esto no basto para vencer vn coraçon, de quien estaua apoderado Sathanas: tan grande es la fuerça que este fuerte armado defiende lo que posee.

Judas.

Que proprio lugar este para los que no quieren humillarse a pedir perdon de las injurias, ni perdonarlas, para los que dizen que ni pueden hablar, ni aun ver de los ojos a quien les hizo vna sin razon. Veys aqui a Dios vendido por dinero, y derribado a los pies de quien le vendio. Y que proprio tambien esto para los que andan tassando las hõras, y midiendo las cortesias: a fulano esta, y a fulano la otra, estando el Señor de los Angeles derribado a los pies de Iudas.

S. Pedro

Mas dexemos agora a Iudas, y vengamos a Pedro. Pues como el vio prostrado antes sus pies al Saluador, *Tu* (dize) *Señor, lauas a mi los pies?* Tu a quien sirue toda la naturaleza criada, a quien alaban los Angeles, adoran las dominaciones, tremen las potestades, ante cuya, o acatamiento tiemblan las columnas del cielo, a quien alaban las estrellas dela mañana, tu quieres lauar a mi los pies? Tu a mi? Quien eres tu, y quien soy yo? Tu eres el que eres, y yo soy el que no soy, Tu eres vn señor de tanta magestad y gloria, que toda la vniuersidad de las criaturas, los cielos, la tierra, la mar, los Angeles, y los hombres, y finalmente toda esta machina tan grande, y tan admirable con todo lo que en ella es, puesta delãte de ti no es mas q̃ vna pequeña estrella delãte del Sol, porq̃ todo lo escuresce tu gloria, todo lo afea tu hermosura, todo lo deshaze tu grãdeza. Todas las gẽtes assi son delãte de ti como sino fuessen: y como nada son reputadas en tu presencia. Tal es tu ser, tal tu grãdeza, q̃ todo esto delante de ti no es mas (como dize el Sabio) q̃ vn grano de peso, q̃se carga sobre la balãça, o vna gota del rocio de la mañana q̃ cae sobre la tierra. Pues', o Dios mio, y gloria mia, si todo el vniuerso (que es tan grande) puesto delante de ti, no es mas que esto: yo que tan pequeña parte soy del vniuerso, que parecere delante de ti? como me llamare? que nombre me pondre? gusano? mosquito? hormiga? No se por cierto como me llame: porque esta cuenta aun todos estos nombres me vienen largos. Pues siendo tu tal qual eres, y yo tal qualsoy, como me quieres lauar los pies? Todo esto y mucho mas sentia, y dezia Sant Pedro en su coraçon: como quien por reuelacion del Padre conoscia la dignidad y gloria del hijo. Mas el Saluador aunque acepto su humildad y reuerencia

uerencia, no dexo de proſeguir la obra començada, poniendo ſilencio a Sant Pedro, y mandandole ſopena de priuacion de ſu amiſtad y gracia, que acceptaſſe aquel beneficio.

Ioan. 13. Acabado pues el Lauatorio (dize el Euãgeliſta) que tomo el Saluador ſus veſtiduras: y aſſentado en aquella cathedra de la Philoſophia celeſtial, començo a declarar lo que aquella obra ſignificaua. *Entendeys*, (dize el) *lo que he hecho con voſotros? Voſotros me llamays maeſtro y Señor, y dezis bien, por que de verdad lo ſoy. Pues ſi yo ſiendo vueſtro maeſtro y Señor os laue los pies: razon ſera que voſotros tambien los laueys vnos a otros. Exemplo os he dado, para que como yo lo hize, aſsi voſotros lo hagays.* De ſuerte que toda eſta cerimonia tiraua principalmente a eſte fin, que es a dexar nos vn muy palpable, y manifieſto exẽplo de humildad: y dexar lo al fin de la vida, entre las poſtreras mandas y encomiendas della, para q̃ quedaſſe mas encargado, y mas impreſſo en nueſtra memoria. Pues Señor ſi eſto principalmente pretendiades en eſta obra, no baſtauan los exemplos de la vida paſſada, que toda ella fue vn perfectiſsimo dechado de humildad? Que haueys enſeñado haſta aqui ſino humildad? Que nos repreſenta el hauer baxado del cielo a la tierra, el hauer naſcido en vn eſtablo, y ser inclinado en vn peſebre, y circuncidado como peccador, y preſentado y redemido en el templo como ſieruo, y huyr a Egypto como ſlaco, y ſer baptizado como publicano, y perſeguido y murmurado como malhechor? Que nos repreſenta pues todo eſto ſino humildad? Que otra coſa ſignifica el hauer eſcogido la madre humilde, y la patria humilde, y la compañia humilde, y el habito, y la vida, y el tratamiento de vueſtra perſona tan humilde, ſino darnos en todo eſto exemplos de humildad?

Y ſi eſtos exemplos os pareciã p̃queños, no baſtaran los de vueſtra paſsion, q̃ tan cercana eſtaua? donde hauiades de parecer (como dize Iſayas) el poſtrero de todos los hõbres: y (como dize Dauid) opprobrio de los hombres, y deſecho del mundo? dõde hauiades de ser preſo como ladron, atado como eſclauo, eſcupido como blaſphemo, eſcarnecido como loco, açotado como malhechor, y crucificado entre ladrones, como vno dellos, y finalmente tenido en menos que Barrabas? Pues ſi tantos exemplos de humildad eſtauan dados, y tantos eſtauan ala mano para dar ſe, que neceſsidad hauia de añadir eſte nueuo a todos los otros.

Nadie puede entender eſte myſterio, ſino ſolo aquel que con lumbre del cielo tuuiere conocida por vna parte la excelencia deſta virtud, y por otra la difficultad grande q̃ ay en alcançar la. Y por eſto aquel Señor, q̃ tãbien tenia tomados los pulſos a nueſtro coraçon, cargo tanto la mano en eſta parte, por que ſabia quãto nos importaua eſte negocio. Es tanta parte eſta virtud para enſeñarnos el camino de la verdad (q̃ es camino del cielo) que dixo Sãt. Auguſtin eſtas palabras: Si me preguntares qual es el camino para venir en conoſcimiento de la verdad, reſpondertehe, que la humildad: y ſi la ſegunda vez me pregũtares qual ſea el camino para venir en conoſcimiento de la verdad, reſpõdertehe, q̃ la humildad, y ſi la tercera vez, y mil vezes me pregũtares eſta pregunta, ſiẽpre te boluere la meſma reſpueſta. Manera de hablar fue eſta, en q̃ eſte ſanto encarecio todo lo q̃ podia eſta virtud y cierto con mucha razon. Por que (ſi tratamos de la vtilidad y fruto della) que coſa ay para que no aprouechе? Si quieres alcançar miſericordia delãte de Dios, para eſto ayuda la humildad, porque por aqui la alcãço, no ſolo el Publicano del Euangelio, ſino tambien Achab, rey Idolatra y peruerſo. Si quieres tener parte en la gracia del Euangelio, para eſto ſirue la humildad: pues el meſmo Saluador dize, que fue embiado a Euangelizar a los pobres, que ſon los humildes: y a eſtos dize el que predica, y offrece la gloria, y la buena nueua del Euangelio.

Si quieres alcançar eſpiritu de ſabiduria, y conoſcimiento de Dios: eſte dize el miſmo Señor, que eſta eſcondido a los ſabios, y prudentes del mundo, y ſe reuela a los pequeñuelos, que ſon los humildes. Si quieres que ſea oyda tu oracion, para eſſo tambien ayuda eſta virtud: pues eſta eſcripto, que la oracion del que ſe humilla penetra los cielos, y no deſcanſa haſta alcançar lo que pide. Si quieres viuir debaxo dela protection y ſombra de Dios, eſſo tambien ſe alcança por medio de la humildad, y aſsi dize Dauid. El Señor es guarda de los pequeñuelos: hize me yo vno dellos, y hizo ſe el mi guarda. Si quieres diſponer y aparejar tu anima para la diuina

diuina gracia, la humanidad ſeñaladamente nos diſpone y apareja para eſſo: por que aſsi como todas las aguas naturalmente corren Luc. 3. para baxo, aſsi todas las gracias para el coraçon del humilde. Por lo qual ſe dize, que en la venida de Chriſto los montes ſe abaxariã, y los valles ſe leuantarian, que es lo que mas claramente prophetizo la ſacratiſsima Virgen en ſu cantico, quando dixo: A los poderoſos derriba el Señor de ſu ſilla, y leuanto los humildes, a los hambrientos hinchio de bienes, y a los ricos dexo vazios. Y ricos llama aqui, a los que ſe tienen por tales: que ſon los ſoberuios, que preſumen de ſus virtudes y mereſcimientos, como preſumia aquel Phariſeo del Euangelio. Si deſſeas otro ſi conſeruarte en eſſa miſma gracia, y defenderte de los lazos del enemigo, eſſa miſma virtud te conſeruara, pues es cierto, que no ſon otras las artes y medios con que ſe conſerua la gracia: que aquellos con que ſe alcança. Los qual dize. Sant Bernardo por eſtas palabras. Bernard. Verdaderamente he conoſcido: que ninguna coſa ay tan poderoſa, para conſeruar y alcançar la gracia, como no tener penſamientos altos, ni preſumir de ſi, ſino antes viuir ſiempre con temor. Y ſi ſeñaladamẽte quieres conuerſar en tu anima la virtud de charidad (en la qual conſiſte la ſumma de toda la vida Chriſtiana) ten por cierto, que no ay coſa, que mas ayuda a conſeruarla, que la humildad. Por que aſsi como el fuego ſe conſerua embuelto en la ceniza: aſsi ſe conſerua el fuego de la charidad con la ceniza de la humildad. Y demas deſto, ſi mucho deſſeas honrar, y glorificar a Dios quãto mas te humillares delante del, mas lo honraras: pues como dize el Eccleſiaſtico, grande es la potencia de Dios, y de los humildes ſeñaladamente es honrado. Y el Propheta Baruch. No los muertos (dize el) que eſtan en el infierno, cuyo eſpiritu es recebido en las entrañas de la tierra, ſino el anima que eſta triſte por la grandeza de ſus peccados, y la que anda inclinada hazia la tierra, y debilitada, y los ojos eſcureſcidos de llorar: eſſa es Señor la que de verdad os glorifica. Finalmente ſi deſſeas que tu anima ſea templo viuo de Chriſto, donde el repoſe, donde duerma, dõde more, y donde tenga ſus deleytes, abraça con todo eſtudio eſta virtud, porque eſta haze a los hombres templos viuos de Dios, como lo dize ſant Auguſtin por eſtas palaAugust. bras. O quan alto ſoys Señor, mas los humildes de coraçon ſon las caſas, donde vos morays. Y por eſta cauſa el Saluador ſe llama en los Cantares lirio de los valles, para dar a entender, que el es aquella flor hermoſiſsima, ſobre que ſe aſſento el Spiritu ſancto: la qual naſce, y ſe conſerua no en los montes altos, ſino en los valles humildes.

Y para concluyr en pocas palabras, es tãta parte eſta virtud para alcançar toda ſanctidad y juſticia, que dize vn Doctor. Quien es ſancto? El humilde. Y quien mas ſancto? el mas humilde. Y quien ſanctiſsimo? el humiliſsimo. Lo qual dize aſsi, no porque propiamente hablando la medida de la ſanctidad, ſe tome de la humildad (porque eſta ſe toma de la charidad) ſino porque de tal manera ayuda y diſpone eſta virtud para eſſa miſma charidad, que donde ay grande humildad, ay tambien grande charidad.

§. II.

¶ Pues ſi tã grandes ſon las prerogatiuas y excelencias deſta virtud, que marauilla es, que aquel tan ſabio maeſtro y Señor de las virtudes nos la encomendaſſe, y engrandeciſſe tanto, para que aſsi como la grandeza del amor que los hombres tienen al dinero, les hizo deſcender a las entrañas de la tierra a buſcarlo: aſsi el amor que cobraſſen a eſta virtud con eſtas nueuas que el Señor les daua della, los inclinaſſe a humillarſe, y a deſcender al mas baxo lugar del mundo, donde ſe hallan no minas de oro y plata, ſino eſte tan precioſo theſoro.

Eſpecialmente, que no ſolo la vtilidad ſino tambien la difficultad deſta virtud pedia eſta miſma encomienda y encareſcimiento: la qual es tan grande, quan grande es la ambicion y appetito de honra que los hombres tienen, que es mayor de lo que ſe puede explicar con palabras. El qual appetito es el mayor contrario y enemigo, que tiene eſta virtud: ayudado para eſto de las fuerças del demonio padre de la ſoberuia: que ſopla eſte deſſeo, y leuanta las llamas deſte horno de Babylonia, quarenta y nueue cobdos en alto.

Pues ſi eſta virtud por vna parte es tan prouechoſa, y por otra tan difficultoſa de alcançar, no es marauilla, que aquel tan ſabio medico cargaſſe tanto la mano en eſta parte, pues tambien tenia entendida la malicia del humor de que peccaua nueſtra dolencia,

Universidad de Deusto
Biblioteca

y sabia que todos estos granos de acibar erã necessarios para euacuarlo: y aun pluguiesse a Dios, que todo esto bastasse. Por donde assi como los medicos curan vnos contrarios con otros: assi entendiendo muy bien este medico del cielo, quan grande era nuestra vanidad, la quiso curar cõ exemplos de profundissima humildad.

Y si estas nueuas bastaren para inclinar tu coraçon al amor desta virtud, auiso te que no te contentes con sola la imagen y aparẽcia della (como hazen algunos) que en lo de fuera son humildes, y en lo de dentro soberuios: a los quales reprehende sant Hieronymo en vna epistola por estas palabras. Haye la humildad fingida, y abraça la verdadera, que Christo nos enseño: en la qual no ay soberuia dissimulada. Porque muchos siguen la sombra desta virtud, y pocos la verdad. Facil cosa es traer la vestidura vil, saludar blandamente, besar las manos y las rodillas, y prometer humildad con la cabeça inclinada, y con los ojos baxos, hablar con voz humilde, sospirar muchas vezes, y a cada palabra llamarse miserable, y peccador. Y si alguno desto haze tocaredes con vna palabra liuiana, luego vereys como leuanta las sobrecejas, hincha la garganta, y muda aquel blãdo sonido de voz en clamores. Y en otra carta, hablando al mismo proposito, dize assi. Ninguna cosa ay que nos haga mas gratos a Dios y a los hombres, que siendo grandes en el merito de la vida, seamos pequeños en nuestra reputacion. Por tanto procura alcãçar la verdadera humildad, no aquella que se muestra con la figura del cuerpo, con palabras blandas, sino la que sale del coraçon. Porque vna cosa es tener la virtud, y otra la figura della: y muy mas fea es la soberuia q̃ se escõde entre las señales de humildad: porque no se como suelen ser mas torpes los vicios, que se cubren con capa de virtud.

Hieron.

Hier.

Tambien conuenia aqui aduertir, que entre todas quantas tentaciones ay, a penas se hallara alguna ni mas subtil, ni mas peligrosa, ni mas difficultosa de conoscer, que es la de la soberuia. Porque las tentaciones de los otros vicios, como son las de la carne, de odio, de embidia, de yra, y desseos de vengãça, quien no vee claro ser tentaciones de peccados manifiestos y conoscidos? Mas la de la soberuia muchas vezes entra con pies de lana, lisongeando al hombre, y dandole a entẽder que es discretõ, que es para mucho, que es merecedor de officios y cargos honrosos, o que es mejor y para mas que los otros, y mas merecedor de honras que ellos, y otras cosas desta calidad. Las quales facilmente cree el hombre de si, por el demasiado amor que se tiene, con que se ciega y engaña. Este es vno de los grandes peligros desta vida, y de que mayores males se suelen seguir. Por lo qual el amador de la humildad ha de velar siempre sobre la guarda de si mesmo. Y quando algun pensamiento desta calidad llamare a las puertas de su coraçõ, deue acudir con gran presteza a sacudirlo de si, presuponiendo que el tal pensamiento es inspirado por aquel dragon infernal, que es Lucifer, rey de todos los hijos de soberuia: el qual debaxo de aquella lisonja halagueña, le quiere emponçoñar, è infundir el espiritu, con q̃ el de Angel se hizo demonio. Y assi mesmo no deue sentir de si mas que de vn cuerpo muerto, y hediondo, y lleno de gusanos, cuyo hedor el mesmo no pueda suffrir. Y para esto trayga a la memoria aquellas palabras del Apostol: El que piensa de si que es algo, siendo nada, el mesmo se engaña. Y las otras que dize: Que tienes que no ayas recebido? y si lo recebiste, de que te glorias, como si no da recibieras? Y en otro lugar: No como, dize el, sufficientes para tener vn santo pensamiento de nosotros, como de nosotros: mas toda nuestra sufficiencia viene de Dios. Y en otro lugar: Obrad hermanos, dize el, lo que toca a vuestra saluacion con temor y temblor, por que del Señor viene assi el dessear el bien, como el ponerlo por obra. Assi que pues todo lo bueno es de Dios, quien atribuye algo a si mesmo, o se gloria vanamẽte en ellos, es ladron de la gloria de Dios.

Galat. 6.

1. Cor. 4.

2. Cor. 3.

Philipp. 2.

De la institucion del santissimo Sacramento.

DEspues del lauatorio de los pies, se sigue aquel beneficio admirable, que fue la institucion del santissimo Sacramẽto, la qual esta llena de inestimable charidad y prouidencia. Porque viendo el Saluador, como partiendose desta vida, quedauamos solos y desamparados en medio de tantos enemigos, para remedio de todos estos males instituyo este diuino Sacramento, en el qual

qual el mesmo se quedasse con nosotros, para compañia de nuestra soledad, para mantenimiento de nuestras animas, para medicina de nuestras llagas, para esfuerço de nuestra flaqueza para escudo de nuestros enemigos, y para gusto de los deleytes eternos. O marauilloso combite, o pan del cielo, o mãjar de vida, o banquete real, o Sacramento de marauillosa virtud: por el qual se pueblã los cielos, y se vencen los demonios, y se reparã los hombres. Por ti vencieron los martyres, contigo se armaron los confessores, a ti deuen su pureza, las virgines, por ti los justos triumpharon del mundo, y por ti los verdaderos penitentes son lleuados al cielo.

Psalm. 9.

Isaie. 9.

Marauilloso es Dios en todas sus obras, mas mucho mas lo es en esta. Por donde entre los nombres que puso el Propheta Isaias al Saluador, vno dellos es, admirable, porque todos los passos y mysterios de su vida santissima son de grande admiracion. Mas entre todos verdaderamente lo es este santissimo Sacramento? por lo qual no sin causa es figurado por el manna: el qual no solo con las propriedades, sino tambien con el nõbre nos representa la grandeza deste mysterio. Porque manna es palabra de admiracio, que en lengua Hebrea quiere dezir, que es esto? lo qual muy al proprio conuiene a este mysterio: porque el es tal, que quien atentamẽte lo considera, no podra dexar de marauillarse, y preguntar muchas vezes en su coraçon. Que es esto? que aquella magestad infinita que no çabe en cielos, y tierra, quiere estrecharse en vna hostia consagrada? Que es esto, que aquel que mora en los cielos entre los choros de los Angeles, quiera morar en la tierra con los hijos de los hombres? Que es esto, que otra vez quiera el Señor de la magestad venir al mundo, y ser entregado en manos de peccadores? Que es esto, que aquel que es vna mesma substancia con el Padre y con el Spiritu sancto, se quiera hazer vna misma cosa con el hombre? Que manjar es este, que tanto esfuerça los coraçones? que tanto alumbra los entendimientos? que tanto enciende las voluntades? que tanto purifica las animas? Que combite es este? Que piedad es esta? Que amor es este? Que entrañas de misericordia fueron estas? Cierramente esta es dadiua digna de tal dador, obra de su bondad, muestra de su charidad, y testimonio de su misericordia. O pã de Angeles, manjar de vida, esfuerço de nuestra flaqueza, compañia de nuestra peregrinacion, alegria de nuestro destierro, participacion de los merecimientos de Christo, y vnion suauissimo de nuestro espiritu con Dios.

Exod. 16.

Nota

Pues como aqui aya muchas cosas de que marauillarnos, marauillate anima mia, sobre todas de la grandeza del beneficio, que el Señor aqui te haze, mediante los effectos deste santissimo Sacramento. Entre los quales (como sean innumerables) el primero y mas principal, es hazer al hõbre diuino, q̃ es hazerlo semejãte a Dios en la santidad y pureza dela vida, y despues en la bienauenturãça de la gloria. Y porq̃ esta es vna dignidad tan grande, que podria parecer increyble, mira como lo dize assi el mesmo Saluador por estas palabras. Mi carne verdaderamente es manjar, y mi sangre verdaderamente es beuer, el que come mi carne, y beue mi sangre, el esta en mi, y yo en el. De donde nace, que estando Dios en el hombre, y el hombre en Dios, vẽga a hazerse (como dize el Apostol) vn espiritu, y vna cosa con el, que es la mayor gloria y dignidad, que en esta vida se puede alcançar.

Ioan. 6.

Pues hinquemos agora todos las rodillas, y cõuoquemos a todas las criaturas, para que nos ayuden a dar gracias por tan grande gracia. Miraste Señor con ojos piadosos la baxeza de nuestra condicion, y determinaste por solas entrañas de vuestra misericordia leuantarnos della, por vna tan alta manera como era hazernos vna cosa con vos. O marauillosa dispensacion de vuestra gracia. Que cosa mas admirable, que ver vna criatura tan baxa por naturaleza, y tãto mas baxa por culpa, que sea por gracia leuantada a lo mas alto del cielo, y no pare hasta llegar a Dios? Pues que se le podra Señor pegar al que se juntare con vos, sino hazerse semejãte a vos? Que se le pega al algodon de juntarse cõ el almizcle, sino su misma suauidad y fragancia? Que se le comunica al hierro de juntarse con el fuego, sino hazerse todo fuego? Pues que se puede pegar al que se allegare a Dios, sino hazerse diuino?

O clementissimo Señor, que mas hauiades de hazer para nuestro remedio de lo que hezistes? O marauillosa gracia, o marauilloso trueque de la diuina bondad. Tomastes Señor nuestra mortal y flaca humanidad,

dad,y distes nos vuestra excelentissima diuinidad. Verdaderamẽte los thesoros de vuestra gracia derramastes sobre nosotros, y abierto el coraçon que teniades de padre, rompistes las venas de vuestra excelentissima charidad,y dexastes las correr sobre vuestros hijos. Aqui ya declarastes por obra quã encẽdido estaua vuestro coraçon en nuestro amor: y porque esse diuino fuego no se podia mas ya encubrir,salio a fuera la llama de su resplandor, haziendonos esta tan grande merced,de que gozamos no vna sola vez, ni solo vn dia, sino todo el tiempo de nuestra vida. O marauillosa bondad,o ineffable charidad,o largueza nunca oyda, donde el mesmo dador es la dadiua, y el sieruo recibe a su Señor,y el hombre come del pan de los Angeles, y al ministro sirue su señor, y se le offrece en manjar de vida eterna.

O quanto resplandece en este mysterio, Saluador mio,vuestra bondad, vuestro poder,y vuestra sabiduria. Que mayor bõdad que comunicarse tan estrechamẽte tan grãde Dios a tan baxas criaturas? Que mayor poder,que encerrarse debaxo de vna especie de pan Dios y hombre todo junto,y partirse en tãtas partes sin disminuyrse? Que mayor sabiduria que hallar tan conueniente y tan saludable remedio para la cura de nuestras enfermedades? Conuenia sin dubda, que los que por vna comida auiamos perdido la vida,por otra la recobrassemos: y que assi como el fructo de vn arbol nos destruyo,assi el fructo de otro arbol nos reparasse. Del fructo de aquel arbol se dixo: En qualquier dia que comieres del,moriras. Mas deste por el contrario se dize: Quien comiere deste pan viuira para siempre. De suerte que recibiẽdo y conseruãdo en si la virtud y gracia que este pan del cielo da, viuira el hõbre en este mundo vida celestial y diuina, y essa misma vida se continuara en toda la eternidad: pues aca y alla viuen los justos la misma vida,que
Ioan. 8. es vida espiritual y diuina. Y assi este mãjar se differencia de los otros manjares, y del mismo manna que se dio a los padres: por que estos no dã mas que vida temporal: mas este da vida eterna: la qual se comiẽça en esta vida,y cõ la muerte no solo no se acaba, mas antes se confirma,y perpetua.

Conuenia tambien, que pues que todos auiamos sido mordidos de aquella põçoñosa serpiente, que tuuiessemos alguna triaca, con que sanassemos de aquella dolencia: y esta fue la que ordeno este medico del cielo en este manjar: porque no es otra cosa este diuino Sacramento, sino vna espiritual triaca contra aquella antigua ponçoña.

Conuenia tambien, que assi como auia en el mundo vna carne dañada, que corrompia todas las animas que con ella se juntauã: assi huuiesse otra carne purissima, que purificasse todas las animas, que con ella se juntassen. No ay mas que dos carnes en el mundo: vna de Adam inficionada con el peccado, y otra de Christo concebida de Spiritu sancto. Pues assi como en juntandose nuestra anima con aquella carne en el vientre de nuestras madres, contrae la macula del peccado original, y todos los males que se siguen del: assi en juntãdose con estotra carne purissima, por medio deste Sacramento, es llena de gracia, y de todos los bienes que se siguen della. Alli es el hombre vnido con Adam: y assi se haze participante de todos los males de Adam: aqui es vnido con Christo: y assi se haze participante de todos los beneficios de Christo. Venid pues agora todas las animas amadoras de Christo, y assentaos a esta mesa, y comed deste manjar, y hazeos vna cosa con vuestro Criador. No os contenteys con abraçarlo espiritualmente en vuestro espiritu, sino abraçadlo tambien corporalmente por medio deste sanctissimo Sacramento. Porque assi como aquel eterno amador no se contẽto con amar espiritualmente a la naturaleza humana, sino tambiẽ se junto con ella corporalmente por medio de su encarnacion: assi no nos auemos de cõtentar con amarlo espiritualmente, hasta juntarnos con el, por medio desta sagrada comunion. Mayormente considerando que no tenemos otro mayor socorro para cumplir con todas nuestras obligaciones, y proueer a todas nuestras necessidades, que este diuino Sacramento. Porque tres cosas (entre otras muchas) tienẽ cercado al hombre por todas partes: conuiene saber, la muchedumbre de los beneficios diuinos, por los quales ha de dar gracias: y la de sus peccados, para los quales ha de pedir perdon, y la de sus necessidades y flaquezas, para quien ha de pedir remedio. Para esto hauia antiguamente en la ley tres cosas: que eran, offrendas que los hombres offrecian a Dios por los beneficios recebidos: y sacrificios que offrecian por

por los peccados cometidos: y otro genero de sacrificios que llamauan victimas, que offrecian para impetrar salud y remedio para sus necessidades. Pues en lugar destas tres cosas nos proueyo diuinamente el Saluador de mayores y mejores remedios, instituyendo este santissimo Sacramento. Porque el es la mas preciosa offrenda que podemos offrescer al Padre por sus beneficios, y el es sacrificio acceptissimo para alcançar perdon de nuestros peccados, y el es la victima gloriosa por quien conseguimos remedio para todas nuestras necessidades. Assi que hombre, que por tantos beneficios estas obligado, y de tantos peccados cargado y de tantas necessidades cercado, allegate a este diuino mysterio, para que por el pagues los beneficios, redimas las deudas de los peccados, y proueas a todas tus necessidades. Y quando el temor te dixere que es atreuimiento osar llegarte a este Señor, responde le, que estas tres obligaciones te han puesto en esta necessidad, y que este es vno de los principales medios que te dexo para cũplir con ellas.

Y pues esta fue tan grande misericordia y obra de su diuina prouidencia, acuerdate de dar perpetuas gracias por ella: la qual assi como encierra en si a aquel que es todas las
Psal.147. cosas, assi comprehende en si todas las virtudes y gracias. Pues si el sancto Rey Dauid exhortaua a Hierusalem, a que alabasse al Señor, porque le daua hartura y abundancia deste pã de trigo material (que no haze mas que matar la hambre del cuerpo) quantas gracias y alabanças deuemos dar por este pã que apaga la hãure de las animas? que es pan de Angeles? y pan de vida, amassado de aquel grano de trigo que cayendo en la tierra dio fructo de vida perdurable.

Sigueſe la hiſtoria de la ſagrada Paſsion, ſacada en parte de vn Sermon deuotiſsimo del Bienauẽturado ſant Bernardo, aũn que otros le atribuyen a Sant Anſelmo.

ACabado el lauatorio de los pies, y la institucion del sanctissimo Sacramento, y predicado aquel diuino sermon en el qual encomendastes Señor a vuestros discipulos muy encarescidamente el mandamiento de la charidad, y la virtud de la paciencia, y offresciendoles el reyno de vuestro padre, fuystes con ellos al lugar, donde os hauia de hallar el discipulo traydor: y assi descubristes a vuestros discipulos la grandeza de la tristeza de vuestra anima, diziendo: *Triste esta mi anima hasta la muerte.* Y apartado vn poco dellos, y puestas las rodillas en tierra, y prostrado sobre vuestro rostro heziste oraciõ al Padre, diziendo: *Padre mio si es posible passe de mi este caliz.* Y la grandeza de la angustia, que en este tiempo padecistes, claramẽte se conoscia por aquel sudor de sangre, que gota a gota corria hasta caer en tierra. Señor mio Iesu, de donde procedio esta oracion acompañada con tanta angustia y tristeza? Por ventura no os offrecistes vos voluntariamente al sacrificio de la passion? Si por cierto. Mas parece Señor auer vos querido padescer esto para consolacion de los miẽbros flacos de vuestro cuerpo mystico: para que no desmaye nadie, quando la carne flaca rehusare los trabajos, estãdo el espiritu própro para ellos. Y tambien quisistes mostrar claramente por estos indicios la flaqueza de la carne que tomastes por nuestro amor, y los dolores que en ella padecistes para que claramente viessemos que verdaderamente tomastes sobre vos nuestros dolores, porque assi tuuiessemos mayores motiuos para os amar. Porque claramẽte se vee que aquellas palabras de vuestra oracion procedieron de la carne flaca, pues luego dixistes: *El spiritu esta prompto, mas la carne es enferma.*

Sobre este passo exclama vn religioso doctor, y dize assi. No creo yo Saluador mio q̃ algun hombre sintiesse jamas tan grande agonia, ni tan fuerte turbacion dentro de si. Testigo es este tan estraño sudor de sangre que exprimio de vuestras venas la grandeza del dolor. Porque de quien jamas se lee, que puesto en angustia, por grande que fuesse, sudasse sangre, sino de vos, o suauissimo esposo de sangre? Porque con la representacion tan viua de los tormentos, que os estauã aparejados, era tan fuertemente combatida la parte sensitiua de vuestra anima (a quien es natural aborrecer las cosas cõtrarias al cuerpo) que os hazia naturalmente auer miedo, angustiar, y entristeceros. O buen Iesu, quan pesada

peſada fue para vos Señor la carga de nueſtros peccados. En otro tiempo hauia dicho vueſtro padre por ſus Prophetas: Trabaje ſuffriendo (conuiene ſaber) las maldades de los hombres: pero vos agora mas al proprio lo podeys dezir, y con mas juſta razon. Porque de veras trabajauades ſuffriendo quando tanto peſauan ſobre vos nueſtras maldades, que como el razimo de vuas en el lagar ſe reſuelue todo en moſto con el peſo que le cargan: aſsi vueſtra bendita carne apeſgada con la grande carga del dolor, derramaua liquor de ſangre. Demanera que auiẽdo vos pueſto ſobre nueſtros hombros yugo ſuaue, y carga liuiana: noſotros la puſimos ſobre el vueſtro tan peſada, que ningun otro hombre la pudiera lleuar ſino vos. Eſte fue el primer lagar que piſaſtes: de donde ſacaſtes el vino para la virgen hija de Iuda: eſto es para vueſtra eſpoſa la Igleſia. Dende aqui començays a teñir vueſtra ropa de ſangre, y a llamaros eſpoſo de ſangre: aunque ya en vueſtra circunciſion diſtes principio a eſto miſmo. Pero aquella era ley comun de los niños: mas agora (coſa nunca jamas viſta ni oyda) por ſudor derramays ſangre. Pues o buen Ieſu, qual eſtaua vueſtro piadoſo coraçon pueſto en articulo de tanta neceſsidad? O padre celeſtial, que hazeys, quando vueſtro vnigenito hijo eſta caydo en tierra delante de vos con tanta fatiga? Por ventura no conſiderays que es engendrado de vueſtra ſubſtancia el que veys aſsi cubierto de ſudor de ſangre? En vos eſperaron aquellos antiguos padres Patriarchas, y Prophetas, y vos los libraſtes: a vos dierõ vozes, y no fueron confundidos. Pues como vueſtro vnigenito hijo (que ningun peccado hizo, ni en ſu boca ſe hallo engaño) es por vos deſamparado? Como puede ſer que padre ſe mueſtre tã ſeuero contra hijo, y padre tan bueno, contra hijo tan bueno, tan innocente, y tan amado? Por ventura padre ſancto no eſta ya del todo aplacada vueſtra yra con eſte eſpectaculo tan doloroſo? Mirad que ya a ſuffrido lo que no mereſcio: ya os a ſatisfecho por nueſtras maldades: ya a pagado por nueſtro reſcate ſobrado precio: pues vna ſola gota deſte ſudor vale mas que todo lo que ſe puede apreciar. Y con todo eſto (o marauilloſa juſticia) no os days por ſatisfecho: antes todo eſte trabajo teneys por enſayo de la paſsion venidera. En el madero de la cruz puſiſtes vueſtros ojos: y haſta que en el veays pueſto vueſtro hijo, no os days por ſatisfecho: porque aquella muerte ordenaſtes que fueſſe caſtigo del delicto que en el arbol ſe cometio: para que el demonio que por el arbol vẽcio al hombre en el arbol fueſſe vencido:

Por tanto queriendo el Padre celeſtial esforçar ſu vnigenito hijo para mas dura batalla, embio vn Angel del cielo que le cõforta ſſe: tratando con el (como lo hizierõ Moyſen y Elias en la transfiguraciõ) el fructo ineſtimable, que de ſu ſagrada Paſsion hauia de reſultar a la gloria del Padre, y a la ſalud del mundo. O myſterio de grande admiracion. Como es eſto? vos fortaleza y gloria de los Angeles, conſentis ſer animado y conſolado de vn Angel? Verdaderamẽte padre celeſtial abaxado aueys vueſtro hijo, y ſubjectado a los Angeles: pues le embiays Angel q̃ le conſuele y esfuerce, O buen Ieſu, quãto Señor os humillays, y en quan baxo lugar ỏs poneys? Por cierto ſino fuera aſsi vueſtra volũtad, y la de vueſtro padre, mas tolerable fuera q̃ todos los hõbres perecieran, q̃ venir vos hijo vnigenito de Dios a tan grande extremo de affliction. Mas pues aſsi lo quiſiſtes y aſſentaſtes, y la charidad con que nos amaſtes antes que el mundo ſe hizieſſe nos moſtraſtes en eſta obra, cõuiene a noſotros recebir eſte beneficio cõ animo agradeſcido, con temor y temblor, y daros gracias de todo coraçon, y con todas nueſtras fuerças recompenſar vueſtro amor con el nueſtro: pues vos aſsi nos amaſtes primero.

Del exemplo de orar que ſe nos da en eſta oracion del Saluador.

§. I.

¶ En eſta oracion del Saluador, no ſolo ſe nos da exemplo de orar en todas nueſtras neceſsidades y tribulaciones, ſino tambien ſe nos propone vna perfectiſsima forma de oracion, con todas las qualidades y condiciones que ha de tener. Porque ſeys coſas parece que ſe requieren para la perfecta oracion, que ſon, ſoledad, humildad, atencion, perſeuerancia, reſignacion, y compañia de buenas obras, las quales todas ſe hallan perfectiſsimamente en eſta oracion del Saluador. Porque primeramente aqui vemos como el cogio el lugar conueniente y ſolitario para ſu oracion quando ſe fue al monte Oliuete, y ſe aparto de ſus diſcipulos para eſto.

No

No porque el tuuieſſe neceſsidad de eſte aparejo, ſino para declararnos con ſu exemplo lo que antes nos auia enſeñado por palabra, quando dixo. Quando orares, entra en tu retraymiento, y cerradas las puertas, ora a tu padre en eſcondido. El qual retraymiento no ſolo ſe entiende del eſpiritu, ſino tambiẽ del cuerpo, quando ſe puede auer: para que deſembaraçado el hombre de todas las coſas, pueda con todo ſu coraçon vacar a Dios. Eſta es aquella ſoledad, adonde huyo la muger del Apocalypſi, quando el furioſo dragon abiertas ſus gargantas acometio a tragarla: para darnos a entender que vno de los mayores remedios que tenemos contra las tentaciones del enemigo, es recorrer en eſte tiempo a la ſoledad y ſilencio de la oracion, como el miſmo Señor lo ſignifico aqui a ſus diſcipulos, quando deſpues de auerles dicho, que Satanas andaua muy ſolicito por auentar los como a trigo en la hera, les prometio deſte linage de remedio, diziendo. Velad, y orad, porque no entreys en tentacion.

La ſegunda coſa que para eſto ſe requiere, es la humildad, ſegun aquello del Eccleſiaſtico que dize: La oracion del que ſe humilla penetrara las nuues: y no deſcanſara, haſta que alcance de Dios todo lo que deſſea. Pues eſta humildad nos enſeño aqui el Saluador, quando ſe proſtro en tierra para hazer oracion: porque aquella proſtracion exterior era ſeñal de la profundiſsima humildad, con que aquella anima ſanctiſsima ſe proſtraua ante la mageſtad de Dios, quando le hablaua y aſsi conuiene que hable con el Señor de la gloria, el q̃ de ſuyo no es mas que poluo y ceniza.

La tercera coſa que ſe requiere, es atenciõ: porque como en la oracion hable el hombre con Dios, gran deſacato ſeria, ſino tuuieſſe atencion a lo que le dize, ſi la boca ſola hablaſſe con el, y el coraçon anduuieſſe de propoſito derramado por las plaças. Pues que tan grande aya ſido la atencion, con que el Señor aqui oro, preguntalo a aquella agonia mortal de coraçon, y a aquel ſudor de ſangre que della procedia: por ahy veras quã bien cumplia aquello del Pſalmo que dize: Clame con todo mi coraçon, oyeme Señor. porque eſta es la manera de orar que el ſuele ſiempre oyr.

La quarta coſa que ſe requiere, es perſeuerancia: porque no luego da el Señor lo que le pedimos: ſino antes quiere que con mucha inſtancia, y por muchos dias lo procuremos è importunemos, para que mejor entendamos cuyos ſon los dones que tenemos, y los ſepamos preciar, y guardar, y agradeſcer a cuyos ſon. Por lo qual no deue el hombre deſiſtir de ſu demanda, quando no es luego deſpachado a ſu guſto: ſino perſeuere, importune, y llame con la Cananea, haſta que el Señor que nos da la perſeuerancia del pedir, nos de tambien lo que pedimos: porque es cierto, que ſi nos diere lo vno, no nos negara lo otro, como lo ſignifico el Propheta quando dixo. Bendito ſea el Señor que no aparto mi oracion, ni ſu miſericordia de mi. Sobre las quales palabras dize ſant Auguſtin: Ten por cierto que ſi Dios no aparta tu oracion de ti, tampoco apartara ſu miſericordia de ti, porque nunca el da gracia de perſeuerancia en la oracion, ſin dar aquello, porque ſe ora. Pues para eſta perſeuerancia que mas efficaz exemplo que el deſta oracion del Señor, que ſiendo hijo de Dios, e infinitamente amado de ſu padre, no contẽto con la primera oracion que hizo, añadio la ſegunda, y la tercera repitiendo las miſmas palabras, y haziendo (como dize el Euangeliſta) mas prolixa y larga ſu oracion? Pues ſi el miſmo hijo de Dios no deſiſte de ſu demanda la primera vez ſino añade vna vez a otra: como deſiſte el guſanillo cargado de peccados, ſi luego de primera inſtancia no es deſpachado a ſu voluntad? Si perſeuera el hijo de Dios orando, como no perſeuera el hombre? Si ora el medico, como no ora el enfermo? Si perſeuera clamando aquel que es fuente de todos los bienes, como no perſeuerara aquel que es abyſmo de todos los males?

La quinta coſa que ſe requiere, es reſignacion de la propria voluntad: eſto es, que põga el hombre todos ſus deſſeos, y peticiones en las manos de Dios, y todo lo remita al beneplacito de ſu diuina voluntad: porque ſi eſto hizo el miſmo hijo de Dios, pidiendo que no ſe hizieſſe la voluntad ſuya, ſino la del Padre, quanto mas lo deue pedir aquel, que ni ſabe lo que ſe pide, ni entiende lo que le cũple? Dichoſos aquellos que aqui lo hazẽ de todo coraçon: los que de tal manera eſtan reſignados en las manos de Dios, que no tienen otra voluntad ſino la ſuya. Porque vn querer y no querer, es la mas perfecta amiſtad que ay.

La

La vltima coſa que ſe requiere, es, que el que ora de tal manera haga ſu oracion, que no por eſſo dexe de acudir a las neceſsidades de los proximos mayormẽte ſi fueſſen obligatorias, porque por vẽtura ſi ſe eſta mucho tiempo con Moyſen en el monte hablando con Dios, no vengan los ſubditos en el entretãto a fundir algun bezerro de metal, adorar lo por Dios. Y por eſto el Saluador con marauilloſa prouidencia de tal manera ſe apartaua a hazer oracion, que no dexaua de acudir a los diſcipulos, deſpertandolos, y exortandolos a eſſa miſma oracion: exercitando juntamente el officio de la vida actiua y contemplatiua, ſin que lo vno impidieſſe a lo otro. Eſte exemplo deuian mirar mucho todos los que ſe dan a exercicios de oracion y deuocion: porque no ſe entregue de tal manera a ellos, que del todo deſamparen la vi-
Exod. 36. da de aquellos por quien Dios derramo ſu ſangre. Las cortinas del tabernaculo mando Dios, que fueſſen de grana, dos vezes teñida, para ſignificar por aqui las dos maneras de amor que han de tener todos los fieles figurados en eſtas cortinas, q̃ ſon, amor de Dios, y amor del proximo. Y pues en el hombre ha de auer eſtos dos amores, conuiene tambien que aya ſus dos maneras de exercicios para ellos: que ſon por vna parte los de la oracion y contemplacion, con los quales creſce el amor de Dios, y por otra los de las obras de piedad y miſericordia, con que ſeruimos al amor del proximo. Y por eſto (como dize
Gregor. ſant Gregorio) de tal manera nos hauemos de dar a la oracion, que no nos oluidemos de los proximos: y de tal manera auemos de acudir a los proximos, que no deſamparemos el eſtudio de la oracion, ſin el qual vendremos a enflaquecernos, y enfriarnos, y a faltar en lo vno y en lo otro.

Oracion a Chriſto en el huerto, para pedir buena muerte.
§. II.

¶ Señor Ieſu Chriſto hijo de Dios viuo, por aquella amarguiſsima anguſtia que en tanto eſtrecho te puſo en el monte Oliuete, y por aquel grande eſpanto y temblor que tan vehemẽte apretaron tu carne ſantiſsima quando te hizieron dezir, que tu anima eſtaua triſte haſta la muerte, te rogamos con anima humilde, y con el cuerpo derribado por tierra, que en la vltima hora de nueſtra partida, quando en aquella poſtrera anguſtia el temor y temblor occupare nueſtro coraçon, y entendimiento: rẽgas por bien ſocorrernos: dãdonos en aquella triſte agonia fortaleza y confiança de tu miſericordia. O ſuauiſsimo maeſtro no nos deſampares en aquel tan terrible aprieto: mas como a ti embio tu padre vn Angel del cielo que te conſolaſſe: aſsi tu Señor manda venir y acompañarnos en aquella hora tu ſancto Angel: que nos fortalezca cõtra todos los combates del enemigo, y en todas las coſas nos ayude: y no conſienta q̃ el exercito de los malignos preualezca contra noſotros con ſus tentaciones, o nos engañe con ſus perſuaſiones mentirоſas. Arma tambien y confirma nueſtro coraçon cõ la virtud de tu ſuffrimiento: para que ninguna aduerſidad, ni dolencia por larga y rezia que ſea nos trayga impaciẽcia, o faſtidio, o murmuracion: mas en todo y por todo eſte nueſtra anima ſubjecta y offreſcida a tu voluntad: aſsi para la enfermedad como para la ſanidad: aſsi para la aduerſidad como para la proſperidad: aſsi para la muerte, como para la vida, de la manera que tu Señor proſponias tu natural voluntad a la de tu padre, diziendo: No ſe haga mi voluntad, ſino la tuya. No te ſuplicamos Señor nos des dulce muerte, ni pequeños dolores, ni faciles enfermedades: todo eſto dexemos a tu piedad: para que lo diſponga, no ſegun nueſtro deſſeo, mas ſegun nueſtra neceſsidad y prouecho. La merced que te pedimos, es q̃ en qualquier acaeſcimiẽto nos des fortaleza tal que con ningun peſo ſe doble: mas eſtemos fuertes, e immouibles haſta el vltimo momento de nueſtra vida: para que de la cõpañia que en eſta vida tenemos cõtigo por gracia, merezcamos apartiendo de aqui paſſar a la que contigo tienen los ſanctos por gloria.

Proſigue la hiſtoria de la ſagrada Paſsion, con las palabras del ſermon de ſant Bernardo.
§. III.

¶ Bien ſe Señor y Saluador nueſtro, el cumplimiento de aquellas palabras que en nueſtra oraciõ dixiſtes: *El eſpiritu eſta prompto, mas la carne flaca.* Pues acabada la oraciõ con tan grande eſfuerço y volũtad os offreciſtes a aquellos crueles carniceros, que juntamente

tamente con el diſcipulo y traydor vinieron a prenderos con lanternas, y hachas y armas. Y llegando aquella beſtia fiera a daros paz enel roſtro, no la arredraſtes de vos, mas antes dulcemente aplicaſtes aquella boca ſantiſsima, en que nũca ſe hallo engaño, a aquella que eſtaua llena de malicia. O innocente cordero de Dios, que teneys vos que ver con eſte lobo? que concordia ay entre vos y eſſe hijo de Satanas? Mas eſta Señor fue obra de ineſtimable bõdad, querer hazer de vueſtra parte todo lo que podia ablandar la pertinacia de aquel maluado coraçõ, y aſsi no oluidando os de la amiſtad paſſada, lo amoneſtaſtes diziendo: Amigo, a que veniſte? Y jũtamente quiſiſtes herir ſu coraçon: poniendo le delante el horror de ſu maldad, quando le dixiſtes: *O Iudas, beſando vendes al hijo del hombre.*

Deſpues deſto llegarõ luego los Philiſteos a prender a nueſtro fuerte Sanſon. No los eſpanto ver, que en aquella hora de la priſiõ los derribaſtes en tierra cõ vueſtro poderoſo braço, no para defenderos, ſino para moſtrar que ninguna coſa podia la preſumpciõ humana contra vos, ſino quanto le permitieſſedes vos. Mas quien podra oyr ſin gemidos, de que manera puſieron ſus manos en vos, y con quãta crueldad ataroõ las vueſtras, y de que manera os prendieroõ cordero mãſiſsimo, que ninguna palabra contra ellos hablaſtes: y aſsi os lleuaron atado injurioſamẽte, como a ladron? Y ni aun en eſte tiẽpo no dexaſtes de vſar de vueſtra acoſtumbrada miſericordia, y dulçura con vueſtros enemigos, pues ſanaſtes la herida de vno dellos, y refrenaſtes la oſadia, y zelo indiſcreto del diſcipulo, que ſe queria poner en armas para defenderos. Maldito ſea el furor y pertinacia de tales enemigos: pues ni la grãdeza de eſte milagro los conuencio, ni la piedad de eſte ſingular beneficio los ablando.

Deſpues deſto fuyſtes preſentado ante el cõſejo delos peruerſos Pontifices: y por auer confeſſado como conuenia la verdad, fuyſtes como blaſphemo, ſentenciado por merecedor de muerte. Amantiſsimo Señor, quan grandes injurias padeſciſtes alli de vueſtra propria gente? Alli eſcupieron con ſus bocas ſuzias, y cubrieron con vn velo aquel diuino roſtro, en quien deſſean mirar los Angeles el qual hinche de alegria los cielos, y con ſus ſacrilegas manos le abofetearon, y dieron de peſcoçones, como a vn eſclauo deſpreciando, al que era Señor de todo lo criado. Y no contento con eſto, aſsi atado os preſentaron ante la preſencia de Pilato, procurando la muerte a quien no hauia cometido peccado, y pidiendo perdon para vn homicida, teniendo en mas precio al lobo, que al cordero innocente. O mala contratacion. No ignoraua aquel peruerſo juez, que toda eſta tempeſtad hauia leuantado la embidia de vueſtros aduerſarios: mas con todo eſto no aparto ſus manos ſacrilegas de vos: antes hinchio vueſtra anima ſanctiſsima de amargura ſin cauſa: porq̃ mando herir vueſtra puriſsima, y virginal carne con crueles açotes, añadiendo llagas a llagas, y heridas a heridas. Eſcogido hijo de Dios, q̃ peccados auiades cometido, merecedores de tanta amargura y confuſion? Por cierto Señor ningunos. Yo, yo hombre perdido, fuy la cauſa de vueſtra perdicion: yo fuy el que comi la fructa azeda, y vueſtros dientes padeſcieroõ la dentera, pues pagaſtes lo que no deuiades.

Mas con todo eſto no quedo ſatisfecha la crueldad de vueſtros enemigos: porque deſpues deſto fuyſtes entregado en las manos de los ſoldados: de manera que no ſe cõtentaron con veros ſentenciado a muerte, ſino quiſieron tambien affligir vueſtra anima ſanctiſsima, con crueles eſcriuanos. Y aſsi hallamos eſcripto, que ſe junto vna compañia de ſoldados contra vos, y deſnudando vueſtras ropas, os viſtieron vna ropa colorada: y texiẽdo vna corona de eſpinas, la puſieron ſobre vueſtra cabeça, y vna caña por ſceptro real en la mano derecha: e hincadas las rodillas en tierra, eſcarnecian de vos diziendo: Dios te ſalue Rey de los Iudios: y dauan os bofetadas, y eſcupian vueſtro roſtro, y tomando os la caña de la mano, herian os conella en la cabeça.

Mira pues agora anima mia, quien es eſte Señor, que teniendo imagen de rey, eſta como ſieruo deſpreciado, lleno de confuſion. Eſta coronado con corona mas eſſa corona traſpaſſa ſu cabeça con agudas eſpinas. Eſta veſtido de purpura real mas en ella no es honrado, ſino deſpreciado. Tiene por ſceptro real vna caña en la mano, mas con ella le hirieron en la cabeça. Adoranlo hincadas las rodillas, y llaman lo rey, mas eſcupen ſu roſtro, y danle de bofetadas y peſcoçones.

De como el Saluador lleuo la Cruz a cuestas, y del pregon de su muerte.

§. IIII.

¶Despues destos crueles escarnios, cargaron la Cruz sobre aquellos ombros molidos y quebrantados con los açotes y trabajos passados? y desta manera lleuaron al cordero manssissimo al lugar del sacrificio: donde fue despojado de sus vestiduras, y affixado con clauos en el sancto madero, y puesto entre dos ladrones, y atrauessado con vna lança, derramando por cinco llagas, copiosos rios de sangre, para lauatorio y rescate del mundo. Y no es de creer q̃ en este auto faltasse la voz publica del pregonero, que a grandes vozes fuesse diziendo, como aquella justicia se hazia por mandado del presidente Pilato, contra aquel hombre, por malhechor, y reboluedor de pueblos: y que assi era razon que muriesse quien tales culpas hauia cometido. O mal pregonero, o falso y mentiroso pregon. Lo que el presidente Pilato haze, no es justicia, sino muy gran sinjusticia: pues condena a muerte al que tres vezes cõfessó que no tenia culpa. Mas quien haze esta justicia, es el presidente del cielo: delante de cuyos ojos se cometẽ todos los peccados del mũdo, el qual es tan justo, q̃ ni vno solo quiere que quede sin castigo. Y porque todo el mũdo no tiene valor, para satisfazer por vn solo peccado, leuanto la espada de su justicia, e hirio con ella a este innocente cordero, que solo entre los hõbres era poderoso para pagar por todos los peccados. Y hazese esta justicia en el no pregonada por este mal pregonero, sino por muchos sanctos Prophetas, q̃ muchos siglos antes pregonaron y dixeron, que por la maldad de su pueblo hauia de ser este Señor herido, y que por nuestras culpas hauia de ser atormentado.

Mas, o padre justissimo, que tan rigurosos ojos poneys contra los peccados, porque no mirays que tambien es contra justicia castigar al innocente, como dexar de castigar al culpado? como se puede llamar justicia, y hecha por vos, que soys la misma justicia, que el mas innocente y libre de peccado, sea mas disciplinado, y cargado de tormentos, que ningun culpado fue? Como es possible, q̃ sea justicia, caber tanto castigo, donde ay tanta innocencia? O lumbre que tal ordenaste en tu alto, y profundo cõsejo, alumbr alos ojos de nuestro coraçon, paraque consideremos las marauillas desta tu obra, tan llena de amor, y tan conforme a justicia: para que sintiendo della como deuemos, te cantemos en ella misericordia y justicia, con mayor razõ que en otra alguna.

No se haze pues sinjusticia, ni agrauio al que por si no deue nada, si el se quiere obligar a deuerlo. Ni tiene menos derecho el juez para mandar hazer execucion en el fiador, que de volũtad se obliga, que en el principal deudor, en quien esta la rayz de la obligacion. Porque si su innocencia lo haze libre, el amor con que se puso a fiar, lo haze obligado. Y aquella justicia que seria injusticia, si mirando a el lo castigassen, es muy justa, quando mirando que representa la persona del culpado, lo castigan y tratan como si el mismo peccara. Y de esta manera es vuestro castigo Señor, pues quan libre os hizo vuestra innocencia, tan obligado os haze vuestra charidad. Apartado de peccadores, y muy mas alto y limpio que el cielo soys (como dize el Apostol) mas muy junto os veo agora con los peccadores, y muy abatido, hasta ser puesto en lugar dellos, padesciẽdo lo que ellos deuen. Pues por esto Saluador mio descendistes hasta el profundo de las aguas sin hallar sobre que estribar: por esto quisistes ser desamparado del padre y tratado con inestimable rigor, para que gustando vos los tormentos, sin algun consuelo a semejança de sieruo, fuessemos los merecedores del infierno lleuados al cielo. Hebr. 7.

La causa pues de vuestra muerte es, que vuestro amor os haze morir, y no vuestra culpa. Y por esso aunque Pilato mirando vuestra innocencia dixo que no hallaua en vos causa para que muriesse des, pero nosotros mirando vuestro coraçon, hallamos tantas causas de vuestros trabajos, quantas culpas ay en nosotros. Ay de nos, que tales fuymos, que assi affeamos con nuestras culpas al hermosissimo en su innocencia: y metimos por lanças: y fuegos al merecedor de todo descanso. Pregonese pues Señor a honra de vuestro amor, y deshonra de nuestra maldad, que vos justamente padeceys: mas la culpa de los que padeceys, nuestra es. Y por esto quien en vna palabra quisiere oyr vuestro pregon, sepa que es este. Quien tanto ama, y a tales ama, justo es que tales cosas padezca.

O anima

Nota O anima mia, y quan grande motiuo tienes aqui, no solo para amar, sino tambien para esperar en este Señor. Dime, como sera possible no amar a quien tanto te amo, que por puro amor se puso a padescer a los açotes, y sentencia de muerte que tu merecias? Qual hermano por hermano, qual padre por hijo, qual muger por marido se puso jamas a padescer los tormentos que a otro se deuian? Haz pues agora cuenta, que estuuiesse algun hombre preso en la carcel, y sentenciado a muerte, y que estando ya para salir al degolladero con sus insignias de muerte, entrasse vn amigo suyo en la carcel, y se vistiesse de aquellas mismas vestiduras, y hechando fuera al culpado, se quedasse en su lugar, y viniesse a padescer la pena del otro: dime, si esto assi passasse, que tanto diriamos que amaua al culpado quien assi pusiesse la vida por el? Que amor puede ser cõparado con este? Pues, o rey de gloria, que viẽdome estar ya sentẽciado a arder en las llamas eternas, mouido con entrañas de cõpassion, descẽdistes del cielo a la carcel deste siglo, y tomando imagen de peccador, os pusistes en mi lugar, y soystes sentenciado a muerte por lo que yo deuia. Pues quien a tal estremollego por mi: que tan grande es el amor que me tenia. Que llama de charidad, era la que hasta aqui llego, y llegara a mucho mas, si mas fuera necessario? O Iesu redempcion nuestra, amor nuestro, y todo nuestro desseo, que piedad fue, la que os mouio a tomar tal carga sobre vos. Pues como no amare yo a quiẽ contã claros testimonios me descubrio la grandeza de su amor? Mas insensible seria que las bestias, mas cruel q̃ los tigres, y mas duro que las piedras, y el hierro, el que de tal amor no se dexasse vencer.

Confiança Y no solo el amor, sino tambien la confiança se confirma cõ este beneficio. Porque como no esperare yo la gracia, y la gloria, y el perdon de mis peccados, teniendo tal paga, y tal pagador: que salio delante de Dios por ellos? Si fue justicia que el innocẽte fuesse tan castigado: y el precioso tan despreciado: porque quiso pagar por los peccadores: no sea tambien justicia que los culpados, por quien pago, sean libres de sus culpas, y justificados delante de Dios? Hallo la justicia razon para entrar en casa del sancto que nada deuia, y executar en el vn tan espantoso rigor de justicia: y no la hallara la misericordia para entrar en casa del culpado, y quitarle sus culpas, y soltarle sus penas? Mayor marauilla es que Dios sea sentenciado, condenado, pregonado, y muerto en cruz, que no ser recebido el enemigo por amigo, y tratado como hijo, el q̃ hauia hecho obras de traydor, quando se arrepiente y buelue a Dios. Y pues ya lo mas se hizo, no se deue de dudar de lo que es menos.

Leuante se pues agora Señor vuestra misericordia, y exercite sus blanduras, y halagos en los culpados: pues ya se leuanto la justicia, y exercito su rigor en el innocente. Porque aunque a ellos por ellos no se deue la blandura, deue se les por vuestro amado hijo: pues tan a su costa se la gano. Misericordia es ser ellos saluos, si a ellos se miras mas justicia es mirando a el, y justicia tienen teniendo a el.

Y pues tanta fue la charidad, con que este Señor se quiso poner en las tales deshonras: porque la honra de su padre fuesse satisfecha y las animas de los hombres remediadas, en ninguna manera es razon, ni justicia, que obra tan agradable ante los ojos del Padre quede sin galardon, y sin ser agradecida y pregonada en el mundo. Manda se pregonar la justicia que se haze contra el, y dizẽ que vos lo heris por nuestros peccados, mandad Señor pregonarlo que su obediencia, paciencia, humildad y charidad os agrado: y lo que vale ante vos. Digan Señor vuestros Prophetas, digan vuestros Apostoles y Euangelistas, y diga el cielo y la tierra, que vos mesmo que justamente condenays, piadosamente absolueys, que vos mortificays, y days vida, abatis hasta los abysmos, y sacays dellos. Por este pues que va condenado al monte Caluario, son absueltos los peccados del mundo: y siendo este hijo mortificado, y deshonrado, somos resuscitados, y preciados delante de vuestros ojos, los que eramos hijos de muerte. Bendita sea pues la innocencia condenada, que a tantos condenados absuelue: y bẽdita la justicia blasphemada que a tantos peccadores justifica.

Y pues sus merecimientos no tienen cuẽto, y lo que por ellos pide es saluacion de animas, sin duda no sera negada esta peticion. Porque no es razon, que quiẽ fue tã harto de opprobios, quede bambriento de lo que tãto desseo, ni que el piadoso padre affligia otra vez con no darle animas, el que ya affligio

con darle tormentos. Heridas recibio en ſu cuerpo, obren en nueſtras animas la ſalud que por ellas ſe merecio. Tratado fue como peccador el que era juſto, ſeamos los peccadores tratados delante de Dios como juſtos. El padeſcio la muerte y las penas que noſotros deuiamos, y deſcendio al profundo de las aguas con los dolores que ſuffrio, juſto es que no caſtigue el padre vna culpa dos vezes, ſino que de por libre al deudor ſi fuere penitente, pues el piadoſo fiador tan a ſu coſta le pago por el.

Cayoſele a vn hijo de vn Propheta el hierro de vna hacha, con que cortaua leña en el rio Iordan, y mandole el Propheta Heliſeo q̃ echaſſe el haſtil de palo en el meſmo rio: y como eſto hizieſſe, torno a ſubir el hierro q̃ eſtaua en lo baxo, y juntoſe con ſu haſtil, como de antes. O precioſo madero, o arbol de vida que por las culpas del mundo quiſiſtes deſcender al pielago de todas las penas del mundo, aunque nadaſtes ſobre las aguas de los trabajos, porque nunca ellos pudieron ahogar, ni vencer vueſtra paciencia, ni vueſtro amor. Y pues vos ya fuyſtes arrojado en las aguas de las amarguras deuidas a nueſtras culpas: juſto es que los culpados que eſtauamos como huerto peſado, ſumidos en el abyſmo con la carga de nueſtros males, ſubamos hazia arriba, y nademos ſobre las aguas, haſta juntarnos con vos, como miembros con ſu cabeça, para que aſsi lo que fuere de vos, ſea tambien de noſotros.

Heliseo.

Pues ſiendo eſto aſsi, quien accuſara al que eſtuuiere a vna con vos? Quiẽ cõdenara al q̃ ſe juntare cõ tal condenado? Quando Dauid ſalio a los mõtes, huyendo del Rey Saul, dize la eſcriptura, que ſe hizo capitã de deudores y atribulados: y no menos lo es nueſtro verdadero Dauid, pues q̃ deſcendio del ſeno del Padre al deſierto deſte mundo. Pues por el mãda el Padre eterno pregonar con mucha razon, q̃ ſepã todos, que por la muerte de ſu hijo riguroſa, ſe concede a los culpados gracioſo perdon, y no ſolo perdõ, mas adopciõ de hijos, y herencia del cielo. Eſte es el concierto, que cõ nueſtro Noe hizo Dios, q̃ paſſado el diluuio de las muchas aguas q̃ ſobre el cayeron, haze nueuos capitulos y aſsientos de paz, diziendo q̃ antes ſe moueran los mõtes, y tẽblaran los collados, que dexe de otorgar ſu miſericordia a los que por eſte hijo la pidieren, como deuen.

Conſideracion de S. Bernardo de la gloria de la Paſsion de Chriſto nueſtro Señor, y de la imitacion de ſu Cruz.

§. IIII.

¶ Haſta aqui viſte anima mia las flaquezas deſte Señor para compadecerte del, agora es razon que pongas los ojos en la grandeza de ſu mageſtad, para marauillarte del: porque luego dize el ſanto Euangelio, que dende la hora de ſexta haſta la hora de nona ſe cubrio de tinieblas todo el mundo: el Sol ſe eſcurecio, el velo del templo ſe raſgo de lo alto abaxo, la tierra temblo, las piedras ſe hizieron pedaços, las ſepulturas de los muertos ſe abrieron, y muchos cuerpos de los ſantos que dormiã en el poluo de la tierra reſuſcitaron. Quien es eſte, de quiẽ el cielo y la tierra ſe compadece, y cuya muerte reſuſcita los muertos? Entiende anima mia, que eſte es tu Señor Dios, tu Saluador y Redemptor, verdadero Dios, y verdadero hõbre: el qual ſolo ſe hallo ſin macula de peccado entre todos los hombres: y con todo eſſo es tenido por malo, reputado por leproſo, y por el mas baxo de los hombres, y deſechado y como hijo abortiuo del vientre de ſu malauenturada madre la Synagoga. O quan feo parece aqui el mas hermoſo de los hijos de los hombres: el qual fue herido por nueſtros peccados, y maltratado por nueſtras maldades. Y aſsi fue hecho vn perfectiſsimo ſacrificio, y holocauſto ſuauiſsimo ante el acatamiento del Padre eterno, para aplacar la indignacion que tenia contra noſotros, y merecernos con ſu abatimiẽto las ſillas del cielo. Mirad pues, o padre clementiſsimo dende vueſtro ſanctuario, y deſſa alta morada del cielo, y contemplad eſta ſagrada hoſtia que os offrece eſte ſummo ſacerdote y hijo vueſtro por los peccados de ſus hermanos, y aplaque ſe la yra que merece nueſtra malicia. Mirad Señor que la voz de la ſangre de nueſtro hermano Abel eſta clamãdo a vos dende la tierra. Conoced Padre eterno eſſa veſtidura ſangrienta de vueſtro hijo Ioſeph: a quien la beſtia fiera de la Synagoga mato, y tiño ſu veſtidura con ſu ſangre, y la raſgo por cinco partes. Eſta es Señor la veſtidura que eſte innocente Ioſeph dexo en las manos de la muger de Egypto, queriẽdo mas perder la veſtidura, que faltar almandamienio de vueſtra obediencia. Mas agora

agora noſotros Padre eterno conocemos que vueſtro Ioſeph viue, y que tiene el ſeñorio y principado de toda la tierra de Egypto, y de todos los lugares de vueſtro imperio. Porque ſalido por vueſtra voluntad de la carcel de la muerte y del infierno, treſquilados, ya los cabellos de nueſtra immortalidad, y flaqueza, y veſtido de ropas de immortalidad, fue glorioſamente recebido y enſalçado por vos: y coronado de gloria y honra, eſta aſſentado a vueſtra dieſtra: donde ſe repreſenta ante vueſtro acatamiento por noſotros, como quien es nueſtro verdadero hermano, nueſtra carne y nueſtra ſangre. Mirad pues, o clementiſsimo padre en la cara de vueſtro Chriſto, que os fue obediente haſta la muerte, y nunca ſe apartẽ de vueſtros ojos eſſas precioſas ſeñales de ſus llagas, para que ſiempre os acordeys de la ſatisfaction y deſcargo que ya teneys recebido por nueſtras maldades. O ſi quiſieſſedes peſar en eſſa balança de la Cruz nueſtros peccados, por los quales mereſcimos vueſtra yra. Sin duda mucho mas peſaria eſſa paſſion de vueſtro hijo, y mas merecedora es, de que por alla vſeys con noſotros de miſericordia, que la carga de nueſtros peccados, para que por ellos nos caſtigueys con vueſtra yra. Gracias os dẽ Señor todas las lẽguas criadas por eſſa tan abundante gracia: por la qual nos diſtes a vueſtro vnico hijo, y lo entregaſtes ala muerte, para q̃ en el tuuieſſemos vn muy fiel y poderoſo ahogado delante de vos. Y q̃ gracias, otroſi dare yo vil hombrezillo, poluo, y ceniza a vos benigno Ieſu, fortiſsimo zelador y amador de nueſtra ſalud, por eſte tã grande beneficio? Porq̃, q̃ mas hauiades de hazer de lo q̃ heziſtes pues vos todo entero dende la planta del pie haſta la cabeça os quiſiſtes ſumir en las aguas de la paſſion, por ſacar a mi dellas: y entraron eſtas aguas en vueſtra anima, porq̃ no entraſſen en la mia: y quiſiſtes perder vueſtra vida, porq̃ no ſe perdieſſe la mia. Por lo qual me veo muy obligado, y cargado cõ dos grãdes deudas. Ca porque me diſtes vueſtra vida, os ſoy deudor de la mia, y por la mia os tengo dos obligaciones, la vna porq̃ me la diſtes, quando la criaſtes, y la otra, porq̃ deſpues de perdida, con vueſtra muerte me la reſtituyſtes. Pues por eſta deuda no tengo coſa, que mas juſta mẽte os pueda offrecer, que eſſa meſma vida q̃ vos me diſtes y reſtituyſtes. Mas que pueda yo offreceros por eſſa vida diuina q̃ puſiſtes por la mia, no lo ſe, ni ay coſa en mi con q̃ eſta duda ſe pueda recõpenſar. Porq̃ ſi yo pudieſſe offreceros el cielo y la tierra, y todo quãto eſta debaxo del cielo por ella, no podria ygualar con eſta deuda. Y aun para q̃ pueda yo offreceros eſſo poco que en mi ay, y me es poſsible, tengo de ſer ayudado y preuenido con vueſtra gracia, demanera que eſto tambien es beneficio vueſtro, y deuda mia. Porque deuiẽdo os yo de amar, y de imitar con todas mis fuerças, con toda mi anima, y cõ todo mi coraçon, como podre hazer eſto ſin vos? Llegueſe pues mi anima a vos, pues toda ſu virtud pende de vos.

Pues agora Redemptor y Saluador mio, a vos adoro, en vos confio, en vos eſpero, y con todos los deſſeos que puedo ſoſpiro por vos. A las precioſas ſeñales de vueſtra paſsiõ (con las quales obraſtes nueſtra ſalud) me inclino, y la vandera real de vueſtra Cruz vẽcedora en vueſtro nombre adoro, y vueſtra corona de eſpinas, vueſtros clauos teñidos con la ſangre, y la lança eſcondida en vueſtro lado, vueſtras llagas, vueſtra ſangre, vueſtra muerte, vueſtra ſepultura, vueſtra glorioſa y victorioſa Reſurrection, humilmente glorifico, y adoro. Todas eſtas coſas me dan olores de vida, y con la ſuauidad deſte olor, reſuſcitad Señor mi anima de muerte a vida.

De como auemos de imitar eſpiritualmente el myſterio de la Cruz.

§. III.

¶ Dadme pues Señor gracia, para que pueda yo en alguna manera repreſentar en mi vida el myſterio de vueſtra ſagrada paſsion. Y para eſto poned primeramente ſobre los ombros de vueſtro ſieruo aquella ſuaue Cruz, que es arbol de vida a todos los que la lleuan, aquella cruz, cuya anchura es la charidad, y cuya altura es la omnipotencia, y cuya profundidad es el abyſmo de la ſabiduria: porque aſsi corra yo alegremente empos de vos, y lleue la carga de la Cruz, que mis enemigos puſieron ſobre mi. En aquella Cruz (que es en vos meſmo) enclauad Señor mis pies y manos, y confirmadme todo con el myſterio de vueſtra Paſsion. Dadme que me aparte de todos los deſſeos carnales, que vos aborreceys, y abrace todas

las virtudes, que vos amays, y que en lo vno y en lo otro no buſque mi gloria, ſino la vueſtra. Enclauad Señor en aquella ſoberana Cruz mi mano yzquierda, con el clauo de la templança, y la derecha con el de la juſticia. Dadme Señor que ſiempre pienſe en vueſtros mandamientos, y que todos mis cuydados ponga en vos. Y enclauad mi pie derecho en eſſa cruz, con el clauo de la prudencia: y que el pie yzquierdo, que es mi ſenſualidad, eſte tambien enclauado con el clauo de la fortaleza: para que la miſerable felicidad deſta vida reſualadiza no enflaquezca, y debilite la virtud de mi eſpiritu.

Y porque en alguna manera ſe repreſente en mi anima la corona de vueſtras eſpinas, dadme que yo ſea herido con la compuncion y memoria de mis peccados, y con la compaſsion de los trabajos de mis proximos, y con el zelo de la gloria y honra de vueſtro ſanto nombre. Tambien deſſeo participar de la eſponja llena de vinagre, para que de tal manera ſea alumbrado mi entendimiento, que vea claro como toda la gloria del mundo es mas vana que vna eſponja, y todos ſus deleytes y appetitos mas azedos que el vinagre. Tal Señor me parezca el caliz dorado de Babylonia, que emponçoña toda la tierra, para que no me embriague cõ ſu falſa y engañoſa dulçura, como fueſſe engañar a aquellos que llaman ala luz tinieblas, y a las tinieblas luz, y tienen lo dulce por amargo, y lo amargo por dulce. Mas el vino mezclado con hiel, tenga yo ſiempre por ſoſpechoſo, pues vos no lo quiſiſtes beuer: el qual vino figuraua la amargura de la embidia y malicia de aquellos que os crucificauan: la qual eſte ſiẽpre lexos de mi. Dadme Señor que pueda yo imitar eſſa vueſtra muerte dadora de vida, muriẽdo a los apetitos de mi carne, y viuiendo ſegun la ley de eſpiritu.

Y porque pueda yo en alguna manera gloriarme que traygo plenariamente repreſentada toda vueſtra paſsion en mi anima, aſsi como la inſaciable malicia de vueſtros enemigos atraueſſo vueſtro cuerpo deſpues de muerto con vna lança, aſsi hiera y traſpaſſe mi coraçon la virtud de vueſtra palabra, que es mas penetradora que vna lança muy aguda, para que de mi lado derecho, en lugar de ſangre y agua, ſalga ſiempre vueſtro amor, y el de los proximos. Y deſpues deſto, embolued Señor mi anima en vna ſauana limpia, y eſcõdedme en vueſtro ſepulchro, haſta q̃ paſſe vueſtro furor, y al tercero dia reſuſcitalda: eſto es, deſpues del primer dia del trabajo, y del ſegundo q̃ es del caſtigo, en el tercero del Sabbado, q̃ es el dia del deſcanſo, tened por bien reſuſcitarme en cõpañia de todos vueſtros hijos, para que vea yo vueſtra cara, y ſea lleno del alegria de vueſtro roſtro. O Saluador mio, y Dios mio, venga ruego os, vẽga aquel dia, en el qual vea con los ojos lo que confieſſo con la boca y finalmente alcance lo que agora eſpero, y lo q̃ como dende lexos ſaludo, y abrace con los braços de mi anima lo que agora deſſeo con todas mis fuerças, y aſsi me vea ſumido y anegado en el mar de vueſtra gloria. O buen Ieſu Redemptor de los perdidos, Saluador de los redemidos, eſperança de los deſterrados, esfuerço de los que trabajan, anchura del eſpiritu congoxado, dulce ſocorro, y ſuaue refrigerio del anima lloroſa q̃ entra empos de vos, vnica alegria y galardon de todos los ciudadanos del cielo, fuente abundantiſsima de todas las gracias, generoſo hijo del ſummo Dios: bendigan os Señor todas las coſas en lo alto del cielo, y en lo baxo de la tierra: grande ſoys vos y grande vueſtro nombre. O hermoſura clariſsima, que nunca ſe marchita, o claridad y reſplãdor dela luz eterna, vida q̃ da vida a todo lo q̃ viue, luz que alũbra a todo lo que tiene lũbre: ante cuyo thro no eſtan millares de relãpagos reſplandecientes. O eterno, ſubſtãcial, inacceſsible, clariſsimo, y dulciſsimo rio, q̃ mana de aquella fuẽte eſcondida a los ojos de los mortales: cuyo naſcimiento es ſin principio, cuya profundidad es ſin ſuelo, cuya altura ſin termino, cuya anchura no ſe puede eſcudriñar, y cuya pureza no ſe puede enturbiar: vos ſaliſtes del coraçõ altiſsimo de Dios, y de aquel abyſmo impenetrable deſu eternidad, vida de vida, lũbre de lumbre, eterno de eterno, immenſo de immenſo, y en todo ygual a el: de cuya plenitud, y abundancia participamos todos. Vos que ſoys fuente copioſa de gracia, tened por bien de mitigar el amargura de las aguas ſalobres del mar grande deſte mundo con la dulçura de vueſtra gracia: pues vos ſoys rio de olio de alegria, rio de vino puriſſimo, y arroyo de charidad. De vos y de vueſtro padre procede el Spiritu ſanto conſolador ygual entre ambos, y vniõ de ambos, que a ambos

a ambos vñe con vnion de charidad indiuiſible: el qual embiado a la tierra, todo lo hinche, todo lo conſerua, y todo lo ſuſtenta. Eſte es Señor aquel arroyo abũdoſo de deleytes: de donde beue aquella glorioſa y delicada ciudad de Hieruſalem: y embriagados los moradores della con eſta marauilloſa ſuauidad y alegria, os cantan ſiempre hymnos y cantares de alabanças, con cuyas gotas os piden Señor, que ſean refocilladas las gargantas ſecas deſte vueſtro pueblo deſterrado. Aued por bien piadoſo padre, que los perrillos coman de las migajas, que caẽ de la meſa de ſu Señor. Rociad cielos dende lo alto, y las nues llueuan ſobre noſotros eſſe juſto, que nos ha de ſaluar. Eſtas primicias de vueſtro pueblo purgad Señor, renouad, alumbrad, alegrad, y confirmad, e inflammad con eſſe fuego del cielo, y juntad los coraçones delos fieles con vos, para que todos ſeã vno, y vna coſa ſepã, vna buſquẽ, vna alcancen: y aſsi bẽdigan a vos Dios de los dioſes en Sion, q̃ viuis y reynays en los ſiglos de los ſiglos. Amen.

Sigueſe vna deuota meditaciõ ſobre las ſiete palabras que el Saluador hablo en la Cruz.

APareja agora tus oydos anima mia y oye la dulce muſica de aquellas ſiete palabras q̃ tu Rey Dauid canto en la harpa de la Cruz: porque eſta es la muſica q̃ verdaderamente lança el eſpiritu malo del coraçon. Mira pues con quanta piedad y manſedumbre pronuncio eſte Señor la primera palabra diziendo: Padre perdona a eſtos, que no ſaben lo que hazen. Primero que cõſuela a ſu madre, primero q̃ prouea a ſus amigos, primero q̃ encomiende al Padre ſu eſpiritu, prouee a ſus perſeguidores de remedio. Y entre tantas caſas como ſe hauian de proueer con ſus palabras, la primera prouiſion es para ellos. O bondad ſin medida, o ineſtimable charidad. En el tiempo que eſtauan los principes de los Sacerdotes, y los ancianos del pueblo (q̃ fueron los autores de la muerte del Saluador) acrecentando los dolores de ſu ſantiſsimo cuerpo con palabras ſangrientas que tirauan como ſaetas a ſu piadoſo coraçon, entonces leuanta el la voz al Padre diziendo: Perdona padre a eſtos que no ſaben lo que hazen. No hauia ya mas dolores con que atormentar al cuerpo açotado, deſcoyuntado, y crucificado, y no contenta ſu yra y rabia con tan eſtraños tormentos, añadieron eſtos nueuos eſcarnios. Porque vnos meneando las cabeças dezian: A, que deſtruyſtes el templo de Dios, y en tres dias lo buelues a reedificar, haz agora ſaluo a ti meſmo. Otros dezian: A otros hizo ſaluos, y a ſi no puede ſaluar. Si es Rey de Iſrael deſcienda de la Cruz, y creeremos en el. Tiene ſu confiança pueſta en Dios, libre lo ſi quiſiere, pues el dixo que era hijo de Dios. Pues en el tiempo que aquellos miembros de Satanas, deſpues de auer crucificado el cuerpo del Señor con clauos, crucifican ſu piadoſo coraçon con ſus lenguas: el manſiſsimo cordero, teniendo mas compaſsion de la perdicion de ſus animas, que dolor de ſus proprias injurias, haze eſta oracion al Padre por ellos. Noſotros, quando ſomos injuriados, aguardamos a que el tiempo cure nueſtras paſsiones: y queremos que entre tanto eſte ociosa la virtud y la razon. Aguardamos tambien que a la humildad y reconoſcimiento de nueſtros malhechores nos aplaque: y aſsi venga a ſer el perdon mas virtud agena que nueſtra: Nada deſto mira el Saluador, no aguarda que ſe cierren las llagas, ni que el tiempo procure las injurias: ſino en medio de las heridas de ſu cuerpo, y de las palabras que tirauan como ſaetas a ſu coraçon, ſaca el palabras de coraçon, no herido con yerua, ſino herido de amor y compaſsion. Todos ſus miembros y ſentidos tenia impedidos y atormentados, cada vno con ſu proprio tormento: los pies y manos enclauados, y todos los otros miembros deſcoyuntados, y eſtirados en la Cruz. Sola la lengua eſtaua libre (aunque amargada con la hiel que le hauian dado) y eſta que ſola quedaua ſuelta, emplea agora en hazer oracion por quien le hazia tanto mal.

Pues, o cordero de infinita piedad y manſedumbre, no ſeays para con los enemigos piadoſo, y para con los vueſtros ſeuero: ni ſea medio para medrar con vos ſer cruel, y duro contra vos. Aqui Señor me preſento derribado a vueſtros pies, no eſcandalizandome con vueſtra muerte, ſino predicando vueſtra gloria, no haziendo burla de vueſtra paſsion: ſino compadeſciendome de vueſtro dolor. Pues leuantad Señor la voz, y

encomendadme a vuestro dulce padre,y dezidle, padre,perdona a este peccador que no supo lo que se hizo.

Esta fue la primera palabra, llena de charidad y misericordia que el Saluador hablo. La segunda fue al ladron que le confessaua por rey,y le pedia se acordasse del,diziendo: Acuerdate Señor de mi, quando estuuieres en tu reyno. Sobre este passo. Eusebio Emisseno dize assi:En este mesmo tiempo, quando preguntado el Apostol sant Pedro por la criada del Pontifice,respondio,que no conocio tal hombre, este ladron que no le hauia conocido, le confessó por rey. Quan singular y quan marauillosa deuocion fue esta.En aquel tiempo confessó el ladron, quando el discipulo escogido nego. Quanto mas glorioſa cosa fue confessar el ladron por rey al Saluador lleno de tormentos,que si lo viera haziendo milagros? Y por esso no sin causa mereció tanto. Mas veamos las palabras que dixo:Acuerdate de mi Señor, quando estuuieres en tu reyno. No dixo:Si eres Dios,librame de este presente tormento: sino pues eres Dios, libreme del juyzio aduenidero. Quan presto el magisterio del Spiritu santo le alumbro:por el qual representandosele el rigor deste juyzio,fue su espiritu lleno de temor:aqui confessó al Señor por juez del mũdo,y por rey delos siglos. No hauia sido discipulo, y ya es maestro: y de ladron se haze confessor. Acuerdate,dize,Señor de mi. Con esta palabra aliuio el dolor de sus tormentos. Y digo aliuio:porque aũque la pena comenco en ladron, despues por nueua manera se vino acabar en martyr. Hasta aqui son palabras de Eusebio. Marauillase tambien sobre este passo sant Ambrosio de la oracio deste santo ladron, y de ver como llamo a Christo rey, viendole padecer pena de ladron. Porque, que insignias de rey veya en el, para llamarle por este nombre? Entendio pues este ladrõ, que aquellas heridas que el Señor padecia,no eran suyas, sino del ladron: y por esto le comenco amar mucho, por que en el reconocio sus proprias llagas. Porque si el creyera que aquellas heridas erã proprias de Christo, nunca le llamara rey. Mas porque entendio ser agenas,le confessó por verdadero rey. Ca ningunas insignias son mas proprias de rey, que padecer por el bien de sus vassallos.

2ª palabra

Eusebio Emireno

Ambros.

Pues quien viendo esta confesion, no se marauillara del abysmo de las obras de Dios? Estaua el Saluador en aquella hora el mas affligido y despreciado de todos los hombres:desamparado de sus discipulos,negado de Pedro, vendido de Iudas, blasphemado de los Iudios,escarnecido de los Gentiles, y casi descreydo de todos. Y al tiempo que los otros le descreyeron,y negaron, este ladron le adora,y le confiessa, y le llama rey, diziendo:Acuerdate Señor de mi,quando estuuieres en tu reyno. Vee lo condenado, y reconoce lo por Dios:tiene lo por cõpañero en los tormẽtos,y pide le el reyno de los cielos. Y los discipulos hauian conuersado con Christo, y oydo su marauillosa doctrina, y visto la innocencia de su vida,la alteza de sus virtudes,la grandeza de sus milagros:y con todo esto perdieron la fe en aquella sazon: y este ignorante ladron, que nada desto hauia oydo,ni visto, ni sabia otra cosa sino robar agora sobrepuja alos Apostoles en la constãcia,y en la fortaleza, y en la confesion de la fe. O quanto puede el mas baxo de los hombres con la gracia diuina y quan poco puede el mayor de todos sin ella. Por aqui veran lo que deuen a Dios todos los escogidos (cuya persona representa este ladrõ) los quales son saluos por la infinita bondad y misericordia de Dios, como este lo fue. Porque quien no vee,que la fe,y conoscimiento deste ladron, fue gracia singular y misericordia de Dios? Mira lo que pidio, y veras claro lo que creyo. No pidio nada para este siglo(pues ya el estaua casi fuera del siglo)sino pidio mercedes para el siglo aduenidero: cõfessando que aquel que estaua alli con el crucificado, era poderoso para dar se las:y esto,no como rogador,o tercero,sino como Rey y Señor del cielo,quando por tal lo confessó. Pues como podia vn ladron alcançar en tal tiempo tan marauillosa luz, y creer cosa al parecer tan increyble,sino fuera por especial priuilegio de Dios?

Y no solo resplãdesce aqui la fe,sino tambien la humildad,compañera de la fe,en esta oracion. Acuerdate(dize)Señor de mi, quãdo estuuieres en tu reyno. No te pido silla a la diestra, ni a la siniestra,ni tampoco pido cosa para este mundo: pues tu reyno no es deste mundo:sino que quando estuuieres en el reyno de los cielos, te quieras acordar de mi. No de mis peccados, ni de mis errores, ni de los hurtos que tengo hechos: sino de

que

que soy hombre flaco,y enfermo,y criatura tuya,hecha a tu imagen y semejança. Acuerdate que por mi criaste todas las cosas,y por mi tomaste carne humana, y por mi predicaste, ayunaste, oraste, caminaste, sudaste,y por mi has trabajado toda la vida, y agora mueres en cruz. Acuerdate(que pues soy hõbre,aunque peccador) soy hermano tuyo, y redemido por tu sangre. No te demando grandes cosas, por que me tengo por indigno dellas. No te oso pedir el reyno delos cielos:porque no es razon,que tal ribaldo como yo, sea recebido en tal lugar. Ni te pido que me lleues alla, si quiera para seruir aquellos celestiales ciudadanos, porque rampoco merezco esto. Solamente pido me tengas en tu memoria, y no te quieras oluidar, de quien quisiste tener por compañero en el tormento. No mires a mi malicia,sino a tu bondad, la qual te ha hecho abrir essas puertas de misericordia por todo esse sagrado cuerpo:alas quales llamo y doy vozes como necesitado y mendigo. Por estas desseo entrar: y (si me fuesse posible)por ellas querria robar agora los thesoros de tu gracia, y ser ladron en la muerte,como lo he sido en la vida. He visto como ruegas al Padre por los mismos que te crucifican con tanta clemencia: y como los escusas en tu oracion,diziendo:Que no sabẽ lo que hazen. Esto me da atreuimiento(aun que sea ladron)para que ose encomendarme a ti. Pues sabes de dolores,y sientes que cosa es estar colgado en vna Cruz,apiada te deste pobre,que assi vees padescer. No es sola esta cruz,la que me atormenta, otras tres padezco sin esta. La vna es de dolor que tengo de mi compañero, viendo que muere en su peccado,blasphemando de ti. La otra es de temor grande que tengo de las penas del infierno, deuidas a mis peccados. La tercera es de compassion viendo a ti, y tu innocentissima madre padecer tan gran dolor. Mas con todo esso,si yo supiesse que te hauias de acordar de mi, todas estas cruzes me serian dulces: y en medio de mis dolores, me ternia por consolado.

Responde Christo: En verdad te digo,oy seras conmigo en el paraysо. O marauillosa magnificencia, y largueza de Dios. Mira quanto mas le dieron de lo que el pedia. El pedia estar en la memoria de Christo:y Christo le promete el reyno del cielo. Y quando si piensas? Oy dize: esto es en el mismo dia. Y en cuya compañia?Enla del mismo Christo. Oy dize seras conmigo. Y a quien se promete esto? A vn vilissimo ladron, que por sus hurtos padescia,y poco antes con su compañero blasphemaua. Mas por que causa se le promete tan grande bien? Porque humilmente lo pidio. O virtud inestimable de la sangre de Christo: que es la que obra todas estas marauillas, y la qual haze nuestras oraciones valerosas ante Dios. Mas que mucho era,que en aquel dia de Viernes Sancto,quãdo se abrieron las puertas de todos los diuinos thesoros, quando Christo con tanta largueza vertia su sangre, y rasgados sus pies y manos, derramaua por aquellas aberturas tanta abundancia de misericordias,que le alcançasse vna sola gota a este ladron? Al primer ladron del mundo dixo Dios: Tierra eres,y en tierra te bolueras:y al postrer ladrõ del viejo testamento dize Christo: Oy seras conmigo en el paraysо. Mira quan grande es la virtud de la sagrada Passiõ,y quã prouechosa cosa es hablar con Christo crucificado.

Viernes Santo

nota

Mas no tome nadie ocasion por este exẽplo,de aguardar a conuertirse a la hora de la muerte: porque este,assi como fue el postrer de los milagros de Christo,assi en este genero fue el mayor. Este fue vn particular priuilegio, que conuenia para la gloria de aquel dia:y para declarar la virtud y efficacia de aquella celestial triaca, que Dios hauia ordenado para remedio de los peccados. Y pues este fue priuilegio particular, y no ley vniuersal,nadie deue tomar por regla vniuersal de todos,lo q̃ fue particular priuilegio de vno.

§. I.

¶ A este espectaculo tã doloroso se hallo presente la sacratissima Virgẽ,y no de lexos (como se escriue delos otros amigos y conocidos)sino jũto al pie de la cruz. Estaua(dize el Euãgelista)par de la cruz la madre de Iesu. No solamente estaua par de la cruz viendo con sus piadosos ojos las heridas del hijo:mas aun estaua en pie. O fortaleza de animo,o marauillosa constancia: El mundo se trastornaua,la tierra se estremescia,las colũnas del cielo tẽblauã,y los miẽbros virginales estã q̃dos en su lugar. Las piedras se hazia pedaços,y asta entero el coraçõ de la madre. Su coraçõ estaua hecho vn mar de amargura.y las olas deste mar subiã hasta los cielos: mas el marinero era tan diestro,y lleuaua en sus manos el gouernalle con tan marauillo-

3ª palabra ante vltima

Ioan. 19.

Universidad de Deusto Biblioteca

S. Bern.do

ſa prudencia, que no baſto para deſatinarlo vna tan eſpantoſa tormenta, ni apartallo vn punto de la voluntad de Dios.

Mas con eſta conformidad de voluntad, no ſe podia eſcuſar en ſu anima vn eſpantoſo dolor, viendo con ſus ojos lo que el amantiſsimo hijo padeſcia, conforme a lo qual dize Sant Bernardo. Que pecho puede ſer tan de hierro, que entrañas tan duras, que no ſe mueuan a compaſsion, o dulciſsima madre, conſiderãdo las lagrymas, y dolores que padeciſte al pie de la Cruz, quando viſte a tu dulciſsimo hijo ſuffrir tan grandes, tan largos, y tan vergonçoſos tormentos? Que coraçon puede penſar, que lengua puede explicar tu dolor, tus llantos, y ſoſpiros, y el quebrantamiento de tu coraçon, quando eſtando en eſte lugar viſte a tu amado hijo tã mal tratado, y nolo pudiſte ſocorrer? viſte lo deſnudo, y no lo pudiſte veſtir? viſte lo tranſido de ſed, y nole pudiſte dar a beuer? viſte lo injuriado, y no lo pudiſte defender? viſte lo infamado de mal hechor, y no pudiſte reſponder por el? viſte eſcupido ſu roſtro, y no lo podias alimpiar? finalmente viſte ſus ojos corriendo lagrymas, y no ſe las podias enxugar, ni recoger aquel poſtrer huelgo que de ſu ſagrado pecho ſalia, ni juntar en vno los roſtros tan conocidos, y tan amados, y morir aſsi abraçada con el? Bien ſentiſte en aquella hora el cumplimiento de la prophecia que aquel Sancto viejo te pronoſtico antes q̃ murieſſe, diziẽdo, que vn cuchillo de dolor traſpaſſaria tu coraçon.

Pues, o piadoſiſsima Virgen, porque Señora quiſiſtes acreſcentar eſte dolor con la vista de vueſtros ojos? Porque aqui quiſiſtes hallaros oy preſente en eſte lugar? No es de vueſtro recogimiento parecer en lugares publicos: no es de coraçon de madre ver a los hijos morir, aunque ſea con ſu honra y en ſu cama: y vos venis a ver el hijo morir por juſticia y entre ladrones, en vna cruz? Ya que determinays de vencer el coraçon de madre, y quereys honrar el myſterio de la Cruz, para que os poneys tan cerca della, que ayays de lleuar en vueſtro manto perpetua memoria deſte dolor. Remedio no ſe lo podeys dar: ſi no antes con vueſtra preſencia acrecentar le ſu tormento. Porque ſolo eſto le faltaua para acreſcentamiento de ſus dolores, que en el tiempo de ſu agonia, en el vltimo trance, y contienda dela muerte, quando ya los poſtreros gemidos leuantauan ſu pecho atormentando, baxaſſe ſus ojos ſangrientos y deſmayados, y os vieſſe al pie de la Cruz. Y por que eſtando al fin de la vida enflaquecidos los ſentidos, y eſcureſcidos los ojos con la ſombra de la muerte no podia deuiſar de lexos, os puſiſtes tan cerca, para que clara y diſtinctamente os conocieſſe, y vieſſe eſſos braços en que fue recebido y lleuado a Egypto, tan quebrantados, y eſſos pechos virginales (con cuya leche fue criado) hechos vn pielago de dolor. Mirad angeles bienauenturados eſtas dos figuras, ſi por ventura las conoceys. Mirad cielos eſta crueldad, y dad mueſtras de dolor. Cubrios de luto por la muerte de vueſtro Señor. Eſcureced el ayre claro, porque el mundo no vea las carnes deſnudas de vueſtro Criador. Echad con vueſtras tinieblas vn manto ſobre ſu cuerpo: porque no vean los ojos prophanos, el arca del Teſtamento denuſda. O cielos q̃ tan ſerenos foyſtes criados, o tierra de tanta variedad y hermoſura veſtida, ſi voſotros eſcureſciſtes vueſtra gloria en eſta pena, ſi voſotros que erades inſenſibles, la ſentiſtes a vueſtro modo: que harian las entrañas y los pechos virginales dela madre? O voſotros (dize ella) que paſſays por el camino, parad mientes y mirad ſi ay dolor ſemejante a mi dolor. Verdaderamente no ay dolor ſemejante a tu dolor: porque no ay en todas las criaturas, amor ſemejante a tu amor.

Pues, o Redemptor y Saluador del mundo, ſi los ladrones deſſean que os acordeys, y tengays memoria dellos, quanto mas lo deſſeara vueſtra benditiſsima madre? Y ſi vos teneys memoria de los robadores, como no la tendreys de los robados? Bien veo Redẽptor mio que no la teneys oluidada: porque el dolor con que ſu preſencia affligе vueſtro coraçõ no os la dexa oluidar. Antes creo que alla dentro de vueſtra anima le hablauades muchas vezes, y le deziades: O innocente, y affligida Virgen, que conſuelo te dare? Tu conſuelo ſeria mio: mas porque no lo ay oy para mi, tampoco lo ay para ti. Si conſuelo es condolerme de ti, mas ſiento los dolores de tu coraçon que los de mi cuerpo. Y mas ſiẽto ver correr eſſas lagrymas por tus ojos, q̃ eſta ſangre por mi cuerpo. O madre dulciſsima, donde eſtan agora los gozos que cõmigo tuuiſte? Llegada es ya la hora en que te tengo de ſer corporalmẽte quitado: y en que ſe ha

ſe ha de partir eſta tan amada, y tan antigua compañia. Pues con que palabras me deſpedire de ti al tiempo de la partida? Si te llamo madre al tiempo que pierdes al hijo, atormentarſe han tus entrañas con eſta voz. Si del todo no te hablo, ni me deſpido de ti en tan largo camino, añadirſe ha otro dolor a tu dolor. Llamarte he pues no madre, ſino muger, diziendo: Muger cata ahy a tu hijo.

O virgen Sanctiſsima, ſi deſſeauades oyr alguna palabra, eſta es la mas conueniente q̃ ſe os podia dezir: pues en ella ſe prouee de compañia para vueſtra ſoledad, y ſe os da otro hijo por el que perdeys. Conſolaos pues con eſte conſuelo. Antes con el ſe renueua mi dolor: porque con la comparacion de lo que me dan, veo mas claro lo que me quitan. Tal es y tan nueuo mi dolor, que creſce con los remedios. Quiero contemplar (dize S. Auguſtin) o benditiſsima madre, hija, y ama deſte Señor, que tal aya ſido eſte dolor. Vees a tu vnico hijo crucificado: mudas el maeſtro en el diſcipulo, el Señor en el criado, el que todo lo puede, en el que todo deſfalleſce. Verdaderamente atrauieſſa tu anima vn cuchillo de dolor, y penetra tu coraçon la lança, y rompen tus entrañas los clauos, y deſpedaça tu eſpiritu entriſteſcido la viſta del hijo crucificado. Desfalleſcido han tus fuerças, enmudeſcido ha tu lengua, agotado ſe han las fuẽtes de tus ojos, y marchitado ſe ha la flor de tu hermoſura. Las heridas del hijo, ſon heridas tuyas, la cruz ſuya es tambien tuya, y la muerte ſuya, tuya es. Dime madre, donde dexas al hijo? hija, donde dexas al padre? ama, como deſamparas al que criaſte? Quan de mejor gana perdieras la vida que tan dulce compañia. Martyr eres, y mas que martyr: pues ſacrificas mas que la vida. Dos martyrios y dos altares hallaras anima mia en eſte dia: vno en el cuerpo de Chriſto: y otro en el coraçon de la Virgen: en el vno ſe ſacrifica la carne del hijo, y en el otro el anima de la madre.

Deſpues deſta tercera palabra: dicha a la bendita madre, ſigue ſe la quarta endereçada al Padre Eterno. Al qual con doloroſa voz clamo diziendo. Dios mio, Dios mio, porque me deſamparaſte? Eſta palabra nos deſcubre vna de las principales circunſtancias que entreuinieron en la ſagrada Paſsion: por la qual entendemos la grandeza de los dolores que el Saluador en ella padeſcio. Porque dado caſo que muchos delos Sanctos martyres padeſcieron horribles y nunca viſtos tormẽtos, pero la diuina bondad y miſericordia acudiales al mejor tiempo con nueuos ſocorros y milagros, vnas vezes quitãdo ſu virtud al fuego que los cercaua, otras amanſando las fieras a quiẽ los arrojauan, otras curando de noche las llagas que recibian de dia, y otras vezes de otras muchas maneras. Y de mas deſto el feruor dela caridad, y amor de Dios. Por cuya gloria padeſcian, y la eſperança tan cierta y ſegura que tenian de que acabando de correr los filos del cuchillo por la gargãta, hauian ſus animas de bolar a la gloria, y ver y gozar eternalmente de la hermoſura del Señor que tanto amauan, de tal manera los alegraua, que diſminuya gran parte deſus dolores. Por que aſsi vemos que la muger muy deſſeoſa de hijos no ſiente tanto los dolores del parto, conſiderando ſer ellos camino para alcançar lo que deſſea. Mas en Chriſto nueſtro Saluador no huuo eſte lugar. Por que dado caſo que el menor de ſus trabajos baſtaua para redemir mil mundos, por la dignidad infinita de aquella diuina perſona que los padeſcia, mas quiſo el por la grandeza de ſu bondad padeſcer los mayores que jamas ſe padeſcieron: para que fueſſe mas copioſa nueſtra redempcion, y para cõſuelo y esfuerço delos Sanctos martyres que hauiã de morir por el: y para que tãbien noſotros tuuieſſemos con eſto mayores incentiuos de amor y mayores motiuos de eſperança, mas illuſtres exemplos de humildad y paciencia, y mas claras mueſtras dela grandeza de ſu bõdad y charidad. Y por eſto el miſmo cerro las puertas a todas las maneras de conſolaciones que le podian venir del cielo, y de la tierra, de ſu padre ſoberano, y de ſi miſmo. Y eſto es lo que el ſignifico quando en el Pſalmo dixo, que eſtaua ſumido en el profundo de las aguas, y que no hallaua ſobre que hazer pie, porque no hauia en el cielo, ni en la tierra ningũ linage de aliuio que mitigaſſe la fuerça de ſus dolores. El deſamparo de los hombres, ſignifico en el miſmo Pſalmo, quando dixo. Eſtraño ſoy hecho a mis hermanos, y peregrino a los hijos de mi madre. Eſpere ſi hauia alguno que juntamente conmigo ſe entriſteciece, y no le huuo, buſque quiẽ me conſolaſſe y no lo halle. Lo qual dixo el Saluador para ſignificar el deſampa-

Matth. 27 4ª palabra

ro de

Universidad de Deusto
Biblioteca

ro de los Apostoles y de todos los otros discipulos y amigos que mirauan su passion de lexos. Porque la sancta madre que presente tenia, no alli auia sino agrauaua su dolor. Pues assi como en este Psalmo declaro el desamparo de los hombres, assi agora con esta dolorosa palabra declaro el de su eterno padre, diziendo: Dios mio porque me desamparaste? Este fue el mas triste canto, y la mas dolorosa voz que se oyo jamas en todas las generaciones. Canten los Prophetas los dolores que sintieron por los males del mundo: leuanta la voz Hieremias en sus lamentaciones: suenen por todas partes cantares de dolor, que esta es la voz que mas deuen nuestras animas de sentir.

Mas porque en estas palabras, Dios mio, Dios mio, porque me desamparaste, pregũta el hijo al padre, por la causa de su desamparo, todos podemos responder a esto con verdad, que por nuestro amparo fue el desamparado: porque por remediar el mundo desamparo el Padre a su amantissimo hijo, por amparar el sieruo, desamparo al señor. Por donde con mucha razon exclama la Iglesia. la Yglª O ineffable amor y charidad de Dios, que por redemir al sieruo entregaste a la muerte al hijo. Pues quãto nos obliga esto a amar a quien assi nos amo? Quanto es lo que esta tan lamentable y dolorosa voz pide al hombre. Dize Salomon, que el que cierra las orejas al clamor del pobre, el clamara, y no sera oydo. Pues si tan gran culpa es no oyr la voz de vn pobre mendigo, qual sera no oyr la de tal pobre que assi clama desde la cruz, representandonos nuestra obligacion.

Ioan.19. La quinta palabra, fue, Sitio, que quiere dezir, he sed. Que es esto Saluador mio (dize Sant Bernardo) mas penas da la sed que la Cruz: pues no quexando os de la Cruz, os quexays de la sed? Que sed es esta que tanto os fatiga? Ciertamente no otra que el desseo de nuestra salud, de nuestra fe, y de nuestro remedio: porque esto es como si dixera, mas me duelen vuestros males que los mios, y mas sienro vuestras culpas que los tormentos de mi Cruz. Pues si esta es Señor vuestra sed, las lagrymas de mi conuersion y penitẽcia la apagarian, y yo mas crudo que vuestros mismos enemigos, no os doy este refrigerio. O Virgen Sanctissima, q̃ sintio vuestro piadoso coraçon con esta palabra, quando vistes el refrigerio que sus enemigos le dierõ, y no fuystes poderosa para dar vn jarro de agua al hijo que la pedia muriendo? Donde estan agora, o Magdalena aquellas lagrymas que derramaste sobre los pies del Saluador. Dõde estan las vuestras, o serenissima Virgen? Pues como no subis aquella cruz, y si quiera con essas lagrimas de vuestros ojos no refrescays aquellos labios cardenos y dessequidos, y refrigerays los ardores de aquella sed?

La sexta palabra, fue quando estando ya el Saluador para espirar dixo: Consummatum est, que quiere dezir. Acabado es. Leuãtaria entonces sus honestissimos ojos la Virgen aver si con esta palabra se acabaua la vida del hijo. Qual destas cosas desseays Virgen? Desseays por ventura que se acaben sus dolores? Si se acaban sus dolores, tambien se ha de acabar su vida. Pues desseays que se acabe la vida? No es de madre tal desseo. Pues que desseays. Nueua manera de dolor es esta, pues no sabeys que dessear.

Pues que sentiria el coraçon de la virgen, quando leuantasse sus ojos a mirar la cara del hijo, y en la amarillez y mudanças della conociesse la presencia de la muerte que ya se acercaua? Que sentiria quando viesse perder sela color del rostro, teñirse los labios de color de muerte, afilarse las narizes, escurescerse la hermosura de sus ojos, inclinarse la cabeça, y leuantarse el sagrado pecho? Conosceys vos señora mia esta figura? Conosceys cuya es essa tan enronquecida voz? Como se ha descolorido el rubi en que se miraua vuestros ojos? Como se ha marchitado la flor de la mañana? Como se ha eclypsado el Sol del medio dia? O castissimos ojos guardados para verdugos deste dia: adonde mirareys que no sea con intolerable dolor? Si mirays alo alto, veys las insignias y los mẽsageros dela muerte en la cara del hijo. Si mirays a lo baxo, veys la tierra toda arroyada y encharchada de su sangre. Pues a donde virgẽ mirays quãdo el cielo, y la tierra parece que han oy conjurado contra vos? Como pueden essos piadosissimos ojos ver los hilos dela sangre viua correr junto a vuestros pies, y no morir?

Mas agora descãsara ya el anima sanctissima devuestro hijo. Oyd la postrera de sus palabras, q̃ dize. Padre entus manos encomiẽdo mi espiritu. Y diziẽdo esto, inclinada la cabeça dio el spiritu, o dulce dexo, o dulce muerte o dulce sangre, o dulces llagas, o dulce madero, o dulce peso, o inestimable caridad q̃ por

lleuar los miserables desterrados al cielo, mueres tu Señor de los cielos en vn madero.

Oracion

Supplicote Señor mio por el dolor deste apartamiento, que al tiempo que esta pobre anima se apartare deste cuerpo (pues nadie puede carescer deste doloroso apartamiento) sea yo fauorecido con la virtud deste mysterio, y acabe con las palabras que tu acabaste, encomendando mi espiritu en tus manos, y recibiendolo tu en ellas. En medio dessas llagas preciosas, se acabe el postrer punto de mi vida, y en medio desta preciosa sangre, sea el postrer de mis gemidos. Amen.

De la grandeza de los dolores dela Passion de nuestro Saluador, donde se pone vn sumario de todas las circunstãcias, que agrauarõ esta sagrada Passion.

AVnque deuemos mucho a nuestro Saluador por los grandes bienes, que por su sagrada Passion nos merecio: pero mucho mas sin comparaciõ le deuemos por el medio que para esto escogio, que fueron los dolores que en ella padescio. Por que no es cosa nueua, sino muy natural, y muy vsada en nuestro Dios comunicarnos sus bienes, mas es muy nueua, y muy estraña padescer nuestros males, esto es nuestros dolores: y quanto estos fueron mayores, tãto es mayor la obligacion el amor, y seruicio que por esto le deuemos.

Mas aqui es de notar, que aunque fueron grandes los dolores de su passion, no fueron menores las injurias, y vituperios, que en ello suffrio, como lo vera claro quien discurriere por todos los passos della, en los quales hallara juntos summo dolor, y summa ignominia: y sera bien declarar la causa desto.

Para lo qual es de notar, que en cada peccado mortal ay dos deformidades. La vna es el desordenado amor y gusto de la criatura, que nos mueue a peccar, y la otra es el menosprecio de la mageſtad de Dios, y de sus mandamiẽtos, los quales despreciamos, quãdo peccamos. Y esta deformidad es mayor que la passada, como nos lo da a entender el Rey Dauid, quando acusandose en el Psalmo del peccado que auia cometido contra su vassallo, y contra la muger del dize hablã do con Dios. Contra ti solo peque, dando a entender, que no hazia tanto caso dela offensa de los proximos, quanto de la de Dios, por hauer despreciado sus mandamientos, q̃ esto prohibian. Es pues agora de saber, que por quanto el Saluador pretendia en su Passion, satisfazer ala diuina justicia por nuestros peccados (en los quales ay estas dos deformidades susodichas) assi quiso que su sagrada Passiõ fuesse llena de dolores, para satisfazer por nuestros malos gustos: y tambien de vituperios para satisfazer por los menosprecios, è injurias cometidas cõtra la diuina mageſtad. Y por esto quando el hombre procediendo por la historia de la sagrada Passion se espãtare de ver al Señor de la mageſtad escupido, abofeteado, escarnescido, y vestido ya de blanco, ya de colorado, y tenido en menos, que Barrabas, y crucificado entre ladrones, cessara este espanto, quando considerare, que todas estas injurias padesce por satisfazer por las que nosotros cometimos contra essa soberana mageſtad. Porque tales injurias tal satisfaction hauian menester.

Psal. 50.

Mas tratando agora dela grandeza de sus dolores, es cosa de grandissima consideraciõ lo que todos los doctores sobre esto dizen: esto es, que los dolores, que el Saluador padescio sobrepujan a quantos se han padescido en esta vida, no haziendo aqui comparacion de los de la otra, por ser de otra condicion. Para lo qual traẽ por argumento aq̃lla agonia, que su anima sanctissima padescio en la oraciõ del huerto: y aquel sudor de sangre, el qual como nunca fue visto enel mũdo, assi fue indicio del mayor delos dolores del mũdo: esto coligen assi del linaje de muerte, que padescio, como de todas las circunstancias, q̃ en ella interuinieron. Las quales apũtaremos aqui sumariamente remitiendo el sentimiẽto, y la explicaciõ dellas a la deuocion del piadoso Lector.

Entre estas circunstancias la primera es auer el Saluador cerrado la puerta a todas las consolaciones, que del cielo, y de la tierra, de su padre, y de si mismo, y de qualquier otra parte le pudieran venir. Lo qual se colige claro

claro de la grandeza del desseo, que el tenia de padecer por las causas susodichas. Y por esto no hauia el de admitir cosa que diminuyesse la grãdeza delos dolores, que el mismo desseaua padescer. El desemparo declaro el mismo en la Cruz, quando dixo. Dios mio, Dios mio, porque me desamparaste. Desta consolacion no carescieron los martyres, por donde el Apostol por su parte dezia, que se sobraua el alegria en todas sus tribulaciones: y pedia a sus discipulos que se alegrassen con el.

Coloss. 1.

II Otra circunstancia fue la delicadeza de la complection de su cuerpo, que era perfectissima, y muysentible, como de cuerpo formado por el Espiritu Sãcto. Assi mismo su carne era toda virginal, y muy tierna, como tomada de solas entrañas virginales de nuestra Señora, y por lo vno y por lo otro era muy sentible.

III Mas començando agora por la historia de la sagrada Passion, y corriendo por todos los passos, y circunstancias della. La primera que se nos offresce, es la oracion del Huerto, y aquella agonia y sudor de sangre, de que ya hezimos mencion, y aquellas dolorosas palabras, que entonces el Saluador dixo a sus discipulos. Trista esta mi anima hasta la muerte: esto es, tal es la tristeza, que padesco que bastaria para causarme la muerte, si yo no lo impidiesse. Lo mucho que esto se deue sentir, quede para la deuoció de los que aman a este Señor.

IIII Otra circunstancia, fue la venta de Iudas, y la perdicion del anima de aquel discipulo, que el hauia escogido, y hecho del numero de sus doze Apostoles, y dado poder para hazer milagros, como ellos: y sobre todo hauia lauado aquellos maluados pies con sus sagradas manos. Lo qual el Saluador sintio tanto, que cenando cõ los discipulos mostro vna grande turbacion, diziendo. En verdad os digo, que vno de vosotros me ha de vender. Sintio tambien aqui aquellas horribles palabras del discipulo, que dixo a los Principes de los sacerdotes. Que me quereys dar, yo lo pondre en vuestras manos. Y no menos sintio las que dixo a los alguaziles, que con el venian. A quien yo diere paz en el rostro, esse es, el que buscays, echad manos del, y llevaldo a buen recaudo. Pues que cosa mas horrible, que vender el discipulo por tã baxo precio al Señor de la magestad, de quien tantos beneficios hauia recebido, y venderlo a tan crueles enemigos, que le desseauan beuer la sangre. O admirables juyzios de Dios, quando la muger peccadora salio del peccado, entonces el discipulo entro en el infierno.

V Otra circunstãcia allende desta, fue la manera dela prision con tanto estruendo de armas, la qual mostrò el Saluador, que sintia, quando dixo. Como a ladron me veniste a prender con espadas y lanças, hauiendo yo tantas vezes predicado en el Templo, sin que tocassedes en mi: mas esta es vuestra hora, y el poder de las tinieblas, que son los demonios.

VI Otra fue atarle los braços con cordeles tã apretadamente, que se los desollauan: y no conteptos con esto, para mayor seguridad le echaron vna soga a la garganta. Lo qual representa el Sacerdote reuestido con el manipulo, que trae en vn braço, y con la estola, q̃ se pone al cuello.

marra.

VII Otra fue el desamparo delos discipulos, que el hauia doctrinado, y confirmado en la fe, con tãtos milagros, y sin embargo desto todos le desampararon, y huyeron, dexando aquel mansissimo cordero solo en poder de tantos lobos. Que es lo que el Saluador declaro en el Psalmo, quando dixo. Busque quien me consolasse, y no lo halle. Lo qual dize, no porque el buscasse consolacion de nadie (como arriba diximos) sino porque le faltaron, y desampararon los que le hauian de consolar.

Psal. 68.

VIII Otra fue la bofetada, que el Saluador recibio en casa de Anas: porque respondiendo el mansamente a lo que el falso Pontifice le preguntaua: vno de los ministros que alli assistian, le dio vna bofetada, al qual el Saluador con toda humildad, y mansedumbre, dixo. Si mal hable, muestra me en que, y sino porque me hieres.

IX Esta fue vna sola bofetada, mas quien podra sin dolor, y admiracion considerar, no vna sino muchas bofetadas, y pescoçones, que este innocentissimo cordero recibio en casa del Pontifice Cayphas, donde escupieron su diuino rostro, y le cubrieron los ojos, y dando le pescoçones, vnos y otros dezian. Prophetiza nos Christo, quiẽ es el que te hirio. Pues que cosa de mayor admiracion, que jugar cõ el Señor de la Magestad al juego de los mochachos, que juegan, Adeuina quien te dio.

Tal

Tal vituperio, y tal injuria, como esta, se requeria para satisfazer las injurias, con que nosotros injuriamos a la diuina magestad, quãdo peccamos.

X Otra circunstancia, que grandemente lastimo el coraçon del Saluador, fue la negacion de Sant Pedro, quando en presencia del, con tantos juramẽtos le nego, por lo qual el mismo Señor boluio su rostro hazia el, para darle noticia de su peccado, è infundir en su anima el dolor y arrepentimiento del.

XI Otro fue la presentacion delante del Rey Herodes, donde el Saluador, siendo muchas vezes preguntado por el Rey, no le respondio palabra, porq̃ su vana curiosidad, y maldad no la merescia. Por donde assi el, como todos sus cortesanos le tuuieron por loco, y como a tal le vistieron vna ropa blanca. Y vestido assi lo lleuaron por las calles publicas a la Audiencia de Pilato.

XII Otra fue la injuria de los açotes, que no es castigo de gente noble, sino de ladrones, y de esclauos, y gente vil, y baxa. Donde es cosa lastimera ver desnudar al Saluador, y açotar le con crueles açotes: con los quales rasgauan sus purissimas, y delicadissimas carnes. Y no eran solos quarenta açotes, los que le dauan, conforme a la ley de Moysen, sino los que quiso la furia, y crueldad de sus enemigos: lo qual suffrio el Saluador pacientissimamente, por esforçar con este exemplo a Martyres, y Virgines innumerables, que desta manera auian de ser por el açotados.

XIII Otra circunstancia, no menos dolorosa, que esta, fue la coronacion de espinas, que grauemente le lastimauan. Esta fue formalmente vna crueliss ima farsa, q̃ aquellos maluados quisieron hazer de Christo, como de vn rey fingido para fiesta de los otros soldados: y assi le pusieron insignias de Rey, que fue esta cruel corona, y vna vestidura colorada, q̃ era vestidura de Reyes, y vna caña por Sceptro en la mano. Y esto hecho, las ceremonias eran hincarse de rodillas, y saludarlo como a Rey, y dar le bofetadas, y escupir le en la cara, y herir le con la caña en la cabeça. Pues que cosa mas cruel, mas ignominiosa, y mas para sentir? Y porque la ignominia de esta farsa fuesse mas publica, y mas festejada conuocaron todos los soldados de la guarda del Presidente, para que todos gozassen de la fiesta, y todos los que quisiessen, diessen bofetadas, y escupiessen aquel diuino rostro en que desseã mirar los angeles. Pues con tales ensayos como este, quiso el Saluador satisfazer por las injurias, cõ que offendimos aquella soberana Magestad, y por las galas, y tocados de las mugeres, que son redes para enlazar las animas delos hombres liuianos.

Otra fue, el Ecce homo: quando Pilato saco a vista del pueblo furioso al Saluador açotado y coronado de espinas, y vestido de aquella purpura con el rostro affeado con los hilos de sangre, que de las espinas por su rostro corrian, y con las saliuas de aquellas infernales bocas que hauia recebido la noche passada en casa de Cayphas, y con las que de presente en la coronacion de espinas hauia recebido delos soldados, y ni las vnas ni las otras auia el Señor alimpiado, pues el queria voluntariamẽte padescer aquella fealdad, por hermosear con ella nuestras animas. Finalmente tã affeado salio el Saluador a vista del pueblo, que le paresció al juez, bastaria esto para mouer a compassion aquellos coraçones de hierro.

XIIII

XV Otra fue vn abatimiento tan grande que preguntando el juez al pueblo, a qual de los dos querian que perdonasse la vida por razõ de la fiesta de la Pascua, fue tan espantosa la ceguedad de aquel malauenturado, y miserable pueblo, que todas a vna voz dixeron que biuiesse Barrabas, y muriesse Christo. Pues a que mayor estremo de humildad pudo abaxar el hijo de Dios, que a ser tenido en menos, que Barrabas, y por menos digno de la vida. Aqui tienen los hombres altiuos, y presumptuosos vn grande exemplo para confundir su vanidad, y soberuia.

XVI Otra fue, cargar sobre sus delicados ombros, molidos con los açotes y vigilias de la noche passada, el peso dela cruz, y que el mismo lleuasse el instrumento, en que hauia de padescer.

XVII Otra fue vna crueldad jamas vista, la qual fue mezclar en el vino myrrhado, que dauã a los padescientes amarguissima hiel. Pues como pudo caber en coraçones humanos tal inuencion de crueldad.

XVIII Otra fue, que al tiempo que desnudaron al Saluador, para tenderle en la Cruz estiraron la tunica interior que estaua pegada alas llagas y sangre de los açotes, con tanta inhumanidad, que rebento la sangre dellas, no sin mucho dolor.

Sigue-

Universidad de Deusto
Biblioteca

XIX Sigueſe deſpues deſto el tormento de la Cruz. En la qual contemplemos piadoſamente el miſmo tormento, que es grauiſsimo. Porque no es muerte acelerada, como la de los que deguellan, o ahogã, ſino prolixa, que dura mas tiempo: y las heridas ſon en pies y manos, que ſon las partes mas ſentibles de nueſtros cuerpos, por eſtar mas llenas de nieruos, que ſon los organos, y inſtrumentos del ſentir, y aſsi el dolor, que cauſan, es mucho mayor. Y demas deſto el peſo del cuerpo, q̃ ſiempre carga para baxo eſta continuamente deſgarrando eſtas quatro llagas: las quales ſon como quatro puñaladas hincadas por el coraçon, que todas juntas en vn miſmo tiempo atormentan al que padeſce.

XX Otra fue, querer el Saluador para mayor dolor, è ignominia ſer pueſto en la Cruz deſnudo, con lo qual creſcian los dolores de las llagas, porque ſi Sanct Pedro la noche antes, eſtando veſtido, y calçado, padeſcia frio, que haria el Saluador, eſtando deſnudo de pies a cabeça, no ſolo de ſus ropas, ſino tambien de la piel, que hauian raſgado los açotes, y viendo a los ſoldados repartir entreſi, y echar ſuertes ſobre ſus veſtiduras.

XXI Otra fue, hauer querido el, que el lugar de la ignominia de ſu paſsion, fueſſe aquella populoſa ciudad de Hieruſalem, hauiendo el ordenado que la gloria de ſu naſcimiento, celebrado, y cantado por los Angeles, fueſſe en el aldea de Bethlẽ: dando nos en eſto exẽplo de encubrir las hõras, y de acceptar por la honra de Dios qualquier ignomia y deshõra.

XXII Otra fue el tiempo que el eſcogio para la paſsion, que fue quando todo el reyno hauia acudido a celebrar la Paſcua del cordero en eſta ciudad de Hieruſalem, porque no ſe podia celebrar fuera della, donde era infinita la gente que alli ſe juntaua, para que aſsi fueſſe mas publica la verguença, è ignominia de ſu paſsion. Mayormente hauiendo precedido aquel ſolemne recibimiento del Domingo paſſado con los Ramos, porque materia es de gran ſentimiento caher ſubitamente de tan grande gloria en tã grande ignominia, y que los que en vn lugar dauan bozes, diziendo. Bendito ſea el que viene en el nombre del Señor, en otro dixeſſen: Muera muera como grande engañador.

XXIII Otra fue, crucificarlo en cõpañia de ladrones infames, y en el medio, como principe, y capitan dellos.

Otra fue, que eſtando el Saluador penando con el tormento de la Cruz, y de los açotes paſſados, no quedaſſen aun contentos ſus enemigos, ſino que de mas de eſto le acreſcentaſſen los dolores con vituperios, y eſcarnios, por que vnos dezian. Ah, que deſtruyes el Templo de Dios, y en tres dias lo buelues ha reedificar. Otros dezian. A otros hizo ſaluos, y a ſi no puede ſaluar. Si es Rey de Iſrael, deſcienda dela Cruz, y creeremos en el. XXIV

Otra crueldad fue que eſtãdo el Saluador con grandiſsima ſed, por eſtar deſſequido cõ la mucha ſangre, q̃ hauia derramado, y quexandoſe de la ſed, no vuieſſe quien dieſſe vna gota de agua, a quien la pedia muriendo, ni ſu bendita madre ſe la pudieſſe dar, ſino que en lugar de agua, le dieſſen vinagre. XXV

Otra fue no menos dolorosa que todas las paſſadas, que fue ver el a ſu innocentiſsima madre preſente, la qual ſabia el, que ſu anima eſtaua conſigo crucificada y traſpaſſada con ſus clauos, y eſpinas, mayormẽte oyendo cõ ſus oydos las martilladas, con que le iocauan los clauos en pies y manos: y viendo con ſus ojos los arroyos de ſangre, que dellos corriã. Porque ſino es de coraçon de madre ver vn hijo morir con ſu honra, y en ſu cama, qual ſeria el coraçon deſta innocente madre, ver morir al hijo, y tal hijo en vna Cruz, con tan grande grita, è ignominia. Eſto que con palabras no ſe puede explicar, que de para la deuora conſideracion del que eſte myſterio cõtempla. XXVI

Sobre todos eſtos dolores de ſu cuerpo, ay otros ſin comparacion mayores, que fueron los de ſu anima, entre los quales el primero era vn intenſiſsimo dolor por los peccados cometidos contra Dios en todos los mũdos, paſſados, preſentes, y venideros, por cuya ſatisfaction padeſcia, porque como el conoſcia tan claramente la alteza de la mageſtad ofendida, aſsi tenia vn incomprehenſible dolor, por la indigni dad deſtas offenſas, la qual no conoſce ſino quien conoſce la alteza deſta mageſtad. XXVII

Otro dolor era el deſconoſcimiento de los hombres, muchos delos quales por ſu negligencia no hauian de querer aproueuechar ſe deſte tan grande y tan coſtoſo remedio, que el les hauia ganado con ſu ſangre. XXVIII

Otro dolor era la ceguedad, y perdicion de aquel miſerable pueblo, y el peccado, que tan caro les hauia de coſtar, aſsi en eſta vida, como en la otra. Lo qual ſintio en tanto grado, que la primera palabra, que hablo en la cruz, antes aunque cõſolaſſe ſu bendita madre, fue hazer oracion por el, diziendo: Padre perdona a eſtos. que no entienden lo que hazen. XXIX

XXX Aſsi miſmo ſentia el deſagradeſcimiento de aquel pueblo, que auiendo recebido tan grãdes beneficios en la cura de los enfermos y endemoniados, y viſtos tantos milagros, y oydo tan excelente doctrina, acompañada con tan marauilloſos exemplos de ſu vida ſanctiſsima le pagaron todo eſto con procurarle la muerte, que es aquello de q̃ el miſmo Señor ſe quexa en el Pſalmo, diziendo: Pſal.100. ℣ Dieron me males por bienes, y odio por el amor, que yo les tenia.

Pues por todas eſtas coſas juntas, que aqui auemos referido, concluyen los Doctores lo que al principio propuſimos: eſto es, que los dolores de la Paſsion del Saluador ſobrepujan a quantos ſe han padeſcido en eſte mundo deſpues que Dios lo crio.

Y la cauſa deſto fue la grandeza de la charidad del Saluador, el qual pretendia con los dolores de ſu paſsion, ſatisfazer a las offenſas cometidas cõtra la diuina mageſtad, y remediar al hombre Por eſto quiſo que fueſſen grauiſsimos los dolores de ſu paſsiõ, porque aſsi fueſſe mas perfecta eſta ſatisfactiõ, y mas copioſa nueſtra redempcion.

Tiene pues aqui el deſſeoſo de meditar eſte ſoberano myſterio de la ſagrada Paſsiõ, treynta paſſos doloroſos, que ſon como otras tantas eſtaciones que andar, procediẽdo por eſta orden, y deteniẽdo le en cada vno deſtos lugares, quanto ſu deuocion la ſiruiere, no para que ſea neceſſario correr por todos, ſino por ſolos aquellos que baſtaren para ceuar, y ſuſtentar ſu deuocion, deteniendoſe en aquel en que mas miel, y deuocion, o compaſsion hallare y la commodidad, que ſe ſigue de ſer tantos eſtos paſſos, y tan doloroſos, es, que ſino hallare deuocion en vno, hallarla ha en otro, o en otros. Porque harto duro ſera el coraçon, que entre tantos paſſos doloroſos, en ninguno ſienta compunctiõ, o deuocion.

Mas acerca deſto es de notar, que en eſta piadoſa meditaciõ no ſolo hauemos de procurar cõpaſsion de los dolores del Saluador, ſino tambien hauemos de deſpertarnos a amar a quien tanto nos amo y dar gracias, a quien tan grande beneficio nos hizo, y por tan caro precio nos compro: y trabajar por imitar algo de las virtudes, que en eſte myſterio, mas que en otra parte, reſplandecen como luego declararemos. Y ſobre todo auiſo que tener qualquier de eſtos affectos, y ſentimiẽtos, es vn eſpecialiſsimo dõ de nueſtro Señor. Y por tanto le hauemos de ſuplicar, que por reuerencia de aquella grande bondad, y charidad, que a padeſcer todo eſte le mouio, nos haga otra merced, que es darnos el ſentimiento dello ſin el qual el remedio ſuyo ſe conuertiria en daño nueſtro. Y aſsi reconoſcamos lo que el Apoſtol dize: 2. Cor. 3. Que no ſomos ſufficientes para penſar vna coſa buena con nueſtras habilidades, y ſufficiencia, ſino que toda ella nos ha de venir de Dios: y al cabo de nueſtro exercicio hauemos de pedir al Padre Eterno por todos los dolores de ſu bendito hijo todas las virtudes, de que tenemos mayor deſſeo, o mayor neceſsidad: juntando nueſtra oracion, y confiãça en aquellas dulciſsimas palabras del Saluador, que dizen: En verdad, en verdad os digo, que qualquiera coſa que pidieredes al Padre Ioan.23. en mi nombre, os ſera otorgada, como ſi dixera: Es tan grande el amor y reſpecto que mi Padre me tiene, y el deſſeo de honrarme, que ninguna coſa le pedireys por amor de mi, que no os la conceda. Y por eſto eſte auiſo hauemos de tener en todas nueſtras peticiones, que ſiempre pidamos lo que pedimos por el.

Auiſo para eſte Sancto Exercicio.

VNO de los principales auiſos, que han de tener los que tienen por Exercicio meditar los paſſos Doloroſos de la ſagrada Paſsion, es, que juntamente con la conſideracion de lo que el Señor padeſce, leuanten los ojos a conſiderar eſtas dos circunſtancias, conuiene ſaber, la alteza de aquella ſoberana Mageſtad, que lo padeſce, y la cauſa por que lo padeſce. Porque qnando el anima religioſa ſe leuanta a conſiderar eſta alteza del ſoberano hijo de Dios, y Señor de todo lo Criado, ante cuyo acatamiento tiemblan los poderes, y columnas del cielo, quando de aqui ſe abate a conſiderar eſtas baxezas tan eſtrañas, acaeſce lo que a vn hombre, que eſta en vna torre altiſsima,

y se pone dende alli a mirar vna gran profundidad, que este debaxo. Porque con esto viene a estremecerse todo y desfallecer. Y esto mismo acaesce al anima deuota en este passo, quedando attonita y espantada de este tan estraño abatimiento del Señor dela magestad.

Mas quando despues desto considera la causa, que a toda esta tempestad de trabajos mouio al Saluador? y vee que no fue algun interesse nueuo q̃ de aqui se le siguiesse (pues ab eterno estuuo tan glorioso, y tan rico, como agora esta) sino sola su bondad y vn desseo encendidissimo de remediarnos por este medio, de q̃ tantos bienes se nos seguiã, suele quando esto considera, totalmente desfallescer el espiritu, y queda como alienado, y fuera de si con el espanto de vna tan estraña bõdad y charidad.

Mas no se ha de contentar el hombre cõ el fructo desta admiracion, sino entremeta tãbien aqui el de la imitacion de las virtudes del Saluador (como arriba diximos) quales fueron su charidad encendidissima, su humildad profundissima, su altissima obediencia, y su perfectissima paciencia, y mansedumbre, y la aspereza, y pobreza de su vida. Pues quando padescio, no tuuo otra cama, sino el madero de la Cruz, ni otra almohada sino la corona de espinas, ni otra ropa, sino desnudez, ni otra mesa, sino hiel, y vinagre. Estas y otras semejantes virtudes nos propone el Saluador en su sagrada Passion, para que nos esforcemos a imitar algo de lo que segun nuestra flaqueza pudieremos. Porq̃ este es el principal fructo que se ha de sacar de este exercicio. En lo qual se engañan muchos, que todo su intento es derramar algunas lagrymas de compassion, viendo lo que el Señor padesce: y si despues les tocan en alguna cosa que duela, o los obligan a alguna obra difficultosa, o trabajosa, estan tan flacos en esta parte como si nada vuiessen pensado.

Sepan pues estos, y sepã todos, que vna de las principales causas, que mouio al Saluador a redemirnos por este medio de trabajos (pudiendo con vna sola gota de sangre, y aun sin ella remediarnos) fue por animarnos con su exẽplo a abraçar los trabajos por su amor. Porque vio el que la vida Christiana guarda ua conforme a la doctrina del Euangelio, es vna perpetua cruz, y vio que todas las virtudes estan vestidas, y cercadas de difficultades y trabajos, y vio tambien, que ninguna cosa nos podia mas mouer al amor dellos, que su exemplo, y viendo como el en su propia naturaleza, no los podia padescer, llego este su desseo, y charidad a tan grande extremo, que junto consigo vna naturaleza passible: y esto con tan grande vnion, y liga, que todo lo que segun aquella naturaleza padesce, se diga, que lo padesce el. Pues de este exemplo procedia aquella incomparable fortaleza, constancia de Martyres, y la soledad, y abstinencia delos Monges, y la pobreza y aspereza de vida de todas las religiones y religiosos: y la pureza de todos aquellos, que entodo genero de estados siruen a Dios, con la mortificacion de sus passiones, y proprias volũtades, para que (como el Apostol dize.) Padesciendo con Christo, reynemos juntamente cõ el en todos los siglos de los siglos, Amen. 2. Cor. 2.

Mas esta misma orden, con mucha mayor razon cõuenia que se guardasse en la obra de nuestra reparacion: para que por la via que entro el peccado en el mundo, entrasse tambien el remedio. Y assi como vn hõbre fue causa de todos nuestros males, assi otro lo fuesse de todos nuestros bienes, para q̃ el mal que entro en el mundo por la desobediencia y soberuia de vno, se remediasse por la obediencia y humildad de otro: como en otras partes esta ya declarado. Esta tan essencial cõ ueniẽcia nos declara el Apostol en la Epistola escripta a los Romanos: por la qual veremos como aquel Señor, que es autor de las obras de naturaleza, y de la gracia, guarda la misma orden y proporcion enlas vnas, que enlas otras, como diximos. Roma. 5.

Siguense seys preguntas que contienen la summa de quanto en este postrer Capitulo esta dicho.

Concluyda esta materia, me paresscio añadir aqui breuemente seys pregũtas, que comprehenden la summa de todo lo que hasta aqui esta dicho, y prueuan efficacissimamẽte la verdad de nuestros misterios.

Pues ante todas las cosas pregunto agora, q̃ si este soberano Señor (q̃ todas sus obras ordena para manifestaciõ de sus perfectiones, y de su gloria) quisiesse hazer vna obra, en la qual nos manifestasse la grandeza destas sus perfectiones, conuiene saber, la grandeza de su bondad, de su charidad, de su benignidad, de su prouidencia, de su misericordia, y de su justicia, que obra pudiera hazer, en que mas estas perfectiones suyas se declararan, que en hazerse hombre, y morir en cruz por remedio de los hombres: esto es, por los grandes bienes, que de aqui se figuierõ para la santificacion, y redempcion de los hombres, como arriba queda declarado?

Consta nos tambien, que la summa de toda la vida Christiana consiste en apartarnos del mal, y hazer bien: que es aborrecer los vicios, y abraçar las virtudes: Pregũto pues, que pudiera nuestro Señor hazer con toda su sabiduria para declarar el aborrecimiẽto que tiene a los vicios, y amor a las virtudes, que baxar del cielo ala tierra, y hazerse hombre, y morir en cruz, para induzirnos al aborrescimiento de lo vno, y amor a lo otro? Titum. 2.

Consta nos tambien que el fin y la summa de toda la ley Christiana, y de todos los mãdamientos, y consejos euangelicos, es el amor de Dios. Pregunto pues, que pudiera hazer nuestro Señor con toda su sabiduria, para encender en nuestros coraçones su amor, que hazerse hombre, y morir por nuestro amor? Porque por esto dixo el, que venia a poner fuego en la tierra: por que tales obras hizo, y tales muestras de su amor nos dio, que basten para abrasar todos los coraçones de los hõbres en su amor.

Constanos tambien, que la rayz y fundamento de todas las virtudes (despues dela fe) es la humildad. Pregunto pues, que mas pudiera hazer este Señor para induzirnos al amor de esta virtud, que hazerse hombre, y nascer en vn establo, y morir en cruz? lo qual hizo por dexarnos vn efficacissimo exemplo y motiuo de esta virtud, como la Iglesia lo canta en la oraciõ del Domingo de Ramos.

Consta nos tambien que el instrumento general para alcançar todas las virtudes, es la paciencia, y el amor de los trabajos, por estar todas las virtudes vestidas de difficultad y trabajo: el qual se vence con la paciencia, y amor de essos trabajos. Por lo qual dize el Saluador, que los justos dan su fructo en paciencia. Y Prudencio dize, que todas las virtudes estan como biudas, si les falta el esfuerço, y el socorro de lapaciencia. Siendo esto assi, que Prudencio.

pudiera hazer nuestro Señor para hazernos amadores de esta virtud, sino padescer el los mayores trabajos y dolores que jamas en el mundo se padescieron? Y pudiendo nos redemir con vna sola gota de su sangre, quiso derramar quanta tenia, por esta causa.

Consta nos tãbien, que (como el Prophe- Hierc. 12.
ta dize) falta de consideracion, es causa de todos nuestros males, y por consiguiẽte el exercicio, y vso de ella lo sera de nuestros bienes. Pregunto pues, que materia de consideraciõ nos pudiera proponer el Saluador mas alta para los sabios, y mas facil para los simples, y mas efficaz para mouernos a deuociõ y compunction, è imitacion de sus virtudes que la sagrada Passion? Y sobre todo esto q̃ cosa hauia que mas nos pudiesse leuantar, y que mas nos abriera camino para el conoscimiẽto delas perfectiones diuinas) q̃ aqui y en todas lasobras criadas resplandescẽ) que ella?

Meditacion primera, de la triũphante Resurrection del Saluador: en la qual se trata de la alegria de los sanctos Padres del Lymbo, y de como el demonio fue este dia vencido y saqueado.

Despues del dia de la Resurrection general de los justos (enel qual recebiran cumplido galardõ de sus trabajos) ningun dia ha auido en el mundo de mayor, y mas general alegria que este de la Resurreccion de Christo. Porque ninguna persona ay en el mundo a quiẽ no cupiesse parte desta alegria. Hoy se alegran los Angeles, y los hõbres, los viuos y los muertos, los cielos, y la tierra, y hasta al mismo infierno cupo parte desta alegria. Por que este dia por virtud de la Resurrectiõ de Christo se abre el infierno, y se renueua el mũdo, y se nos descubre camino para el cielo: y el infierno abierto, suelta los muertos: y el mundo renouado recibe los viuos: y el cielo descubierto, aposenta los resuscitados. Ninguno pues se tẽga por estraño desta fiesta, ninguno por peccador q̃ sea se tẽga por excluydo desta general alegria. Porq̃ como dize Maximo, la resurrectiõ de Chri- Maximus.
sto, a los muertos es vida, a los sanctos gloria,

y a los peccadores perdon y misericordia. Por que si por virtud deste mysterio entra oy el ladron enel paraysо,porque desconfiara del perdon el Christiano? y si de aquel tuno el Señor misericordia quando moria,por que no la tendra deste quando resuscita? y si la humildad de la Passion tanto dio al que confessaua,quanto dara la gloria dela Resurrection,a quien la honra? Porque mas aparejada suele estar para hazer mercedes la alegre victoria,que la triste captiuidad.

Por aqui pues parece que este dia Resuscitando Christo,no solo Resuscito con el nuestra justicia,y nuestra vida, sino tambiē nuestra esperança y alegria. Y assi podemos ya muy bien dezir todos con el Propheta: Mi coraçon y mi carne se alegraron en Dios viuo. Antes se hauiā entristecido en Dios muerto, mas agora se alegraron contemplando lo Resuscitado: Y siendo esso assi,muy triste y muy escuro ha de estar el coraçon (si ya no estouiere muerto) sino Resuscitare este dia, sintiendo dentro de si nueuos rayos y resplādores de alegria.

Cor meum et caro mea exultauerunt in Deum viuum

Pues como en este dia aya muchas estaciones que andar en compañia de Christo,señaladamēte se nos offrece aqui la primera jornada que este Señor hizo al limbo a visitar y rescatar aquellos sanctos padres que en aquel lugar tanto tiempo estauan detenidos, esperando este dia. Por donde acabando el Saluador de espirar en la Cruz,su anima sanctissima,vnida al Verbo Diuino,descendio aquellas cuevas del Limbo, a visitar los sanctos que viuieron en su temor,y murieron con su esperança: los quales no podian entrar en la gloria, hasta que por la muerte de Christo fuesse pagada la comū deuda del genero humano. Esto nos figuraua aquella mysteriosa orden que Dios tenia dada en el testamento viejo para remedio delos delinquentes,señalando lugares a donde huyessen:en los quales los mādaua estar hasta que muriesse el summo sacerdote que por tiēpo fuesse: por cuya muerte quedauan ellos absueltos,y libres de aquel destierro, y restituydos en su antigua patria y libertad. Pues cō qué imagen se pudiera mas al viuo representar el remedio, y la libertad que nos vino por la muerte de Christo,summo Pontifice y eterno sacerdote del mundo? Todos peccamos en Adam: porque todos estauamos en el como miembros en su cabeça,y como ramas en su rayz,y assi por natural consequencia y orden de la diuina justicia,la dolēcia del padre passo a los hijos,y el vicio de la rayz se estēdio por las ramas, y el mal de la cabeça alcançó a los miēbros. Pues por esta causa fuymos todos desterrados del paraysо: que es la comun patria para que todos fuymos criados. Mas este destierro se hauia de acabar con la muerte del summo sacerdote Christo: el qual offrecio a si mismo en sacrificio por la deuda comun del genero humano, y assi con la muerte que el no deuia, pago la que todos deuiamos, pues no era razon q̄ el muriesse debalde. Y satisfecha desta manera la deuda,acabo se nuestro destierro: y assi fuymos por el restituydos a nuestra patria. Esta es pues la muerte del summo sacerdote: por la qual esperauan todos los padres que enel Limbo estauā detenidos,con la qual fueron libertados,aunque quiso el mismo libertador por la grandeza de su charidad, yr en persona a darles estas buenas nueuas,alegrandolos con su presencia, y sacandolos de aquel captiuerio por su persona. Donde se nos representan grandes exemplos de virtudes en esta obra. Porque por aqui primeramente se vee quan hasta al cabo lleuo el señor este negocio de nuestra saluacion, de que se hauia encargado: pues no contento con auer hecho tantos caminos por el,como fue del cielo a la tierra,y de la tierra a la cruz, y de la cruz al sepulchro: y pagado con esto tan perfectamente todas nuestras deudas, no paro hasta descendir al mas baxo lugar del mundo, que es el infierno, a saquear alli el demouio, y triumphar de nuestro aduersario,y a visitar los suyos,y sacarlos de alli con su poderosa mano, y no parar hasta subirlos consigo al cielo,llegando todas las cosas de cabo a cabo cō tanta fortaleza,y disponiēdolas cō tanta suauidad.

¶ Donde tambien nos enseño, que los negocios de la honra de Dios,y de la saluacion de las animas deuemos estimar en tanto, q̄ por baxos que sean, no los auemos de fiar de nadie,ni hazerlos por manos de terceros y vicarios,sino executarlos por nosotros mismos, aū q̄ seamos principes y reyes dela tierra:pues en hecho de verdad seruir a Dios es reynar.

Aqui tābiē nos dio exēplo de inestimable humildad,pues siēdo el verdadero Dios y señor d̄ todo lo criado,siēdoel la hōra,la riq̄za y la hermosura,y el resplādor dela gloria del Padre,estādo el assētado sobre los Cherubines, y teniēdo debaxo de sus pies toda esta tan grande machina del mundo,no se desdeñode baxar al mas profundo, mas escuro, y mas baxo lugar del mundo por amor de sus escogidos. Por que aunque el no descendio alli como peccador,sino como triumphador toda via fue obra de inestimable humildad, querer descēdir,en su propria anima a lugar tan feo,y tan desterrado del cielo,a visitar el por si a los suyos,y darles el mismo la nueua de su rescate.

Aqui tambien nos dio euidente muestra de aquella tan encendida sed y amor q̄ tiene de la salud de las animas:pues de tan alto a tā baxo lugarse abatio aquella aguila real,dōde vio que hauia animas en que poder ceuarse. Por que assi como el amor excessiuo del dinero hizo a los hombres cauar hasta las entrañas de la tierra(como dize el Poeta)para sacar de alli las riquezas que la naturaleza hauia soterrado y puesto par delas sombras del infierno,assi el amor encēdidissimo que este dulcissimo Señor tiene a las animas, le hizo descēdir hasta las mas baxas partes dela tierra, a buscar este tan precioso thesoro,que el principe de las tinieblas le hauia vsurpado.

Romanos

Del alegria de los Sanctos Padres del Limbo. § *I.*

Mas entre otras cosas muy dulces que se pueden considerar en esta descendida delSeñor,vna de las principales es, el alegria que aquellos Sanctos Padres recibieron con su presencia: para que por aqui vean los hōbres quan dichosa sea la suerte de los que siruen a Dios: puesto caso q̄ esto no se pueda explicar con palabras,ni comprehender con nuestros grosseros entendimientos. Mas toda via por algunas conjecturas podremos barruntar algo de la grandeza desta alegria:Entre las quales la primera es, considerar la distancia de los extremos y estados destos sanctos:que es de donde a donde fueron traspassados en vn momento: de quan grandes miserias a quan grāde felicidad,de quā tristes tinieblas a quā grande luz,de quā miserable destierro,a quā dulce patria,de que captiuerio a q̄ libertad,de quā escura noche,a quan claro dia de la eternidad. Porque si solo salir de aquellas tinieblas fuera grandissima alegria,que seria salir dellas,y salir para tan grande luz,tan grande gloria,y tan grande felicidad? No se offrecē aca en la tierra exemplos de cosas semejantes,con que poder las explicar: porque como todo lo desta vida es poco,no viene a proposito de comparar se con las cosas de la otra,q̄ son sin comparaciō mayores. Toda via leemos en las vidas delos Emperadores q̄ fuerō vna vez los Romanos a hazer Emperador a vn hombre de baxa suerte, aunque valeroso por su persona. Y teniendo el por cierto que lo yuan a matar por razones y conjecturas q̄ para esso tenia,y teniēdo ya tragada la muerte,y pidiendo que se la diessen,y acabassen ya: ellos le certificaron q̄ le venian a hazer Emperador y assi lo hizeron. Pues en este caso q̄ tan grande seria el alegria deste hombre con esta tan estraña mudança,como era passar de la muerte(que es lo vltimo de las cosas terribles)a la monarchia del Imperio Romano, que era la vltima fortuna a que vn hombre en este mundo puede llegar? pues siēdo esto assi,que tan grande seria el alegria que recibirā estos bienauēturados Padres,passando de vn estado tā baxo,a otrotā alto,q̄ comparadas con el todas las monarchias del mūdo, es comparar vn punto con todo el cerco del cielo. Otra conjectura aun tenemos desta alegria, que es la grandeza del desseo con que estos sanctos desseavan este dia. Porq̄ quanto el desseo es mas antiguo, y de cosa mas excelente,tanto suele ser mayor:porque estas son como dos espuelas q̄ hauiuan los desseos. De lo vno dize el Sabio, que la esperança que se dilata,affligе el anima:y delo otro dize Sant Gregorio que los sanctos desseos crescē cō la dilaciō. Pues siēdo esto assi,q̄ tāto habriā crecido estos tā sanctos desseos cō la dilacion de tātos años? Porq̄ si vn rio de agua por pequeño q̄ sea,si le hazeys vna grā represa, y deteneys el agua por muchos dias,quādo despues se suelta la represa,sale cō tā grāde impetu,q̄ hariā los desseos represados,y detenidos por espacio de tantos mil años? Porq̄ animas hauia alli, q̄ hauian esperado dos mil años por este dia,y otras tres mil,y otras quatro,y cinco mil, dende el principio del mundo. Pues qual seria el desseo represado, y la esperança dilatada por tantos años? porq̄ si a vn enfermo q̄ esta vna noche de inuierno cō vn dolor agudo, o cō vna rezia calentura, dādo buelcos en la cama sin reposar se le haze la noche vn año,desseando que amanezca el dia,y que entre vn rayo de luz por la ventana:que tan poca parte ha de ser para curar su dolencia, si tan breue espacio parescе tan largo: y

Gregori. 56. pp.

tan pequeño remedio se dessea tanto, que sentirian los que acabo de tantos años padeciã, las tinieblas de aquella noche tan prolixa, y desseauan vn tan gran remedio como era la venida de Christo? No se puede esto explicar con palabras. Pues si el desseo por todas estas razones era tan grande, qual seria el gozo de ver este desseo ya cumplido, pues no es otra cosa gozo sino cumplimiẽto del desseo? ni es otra cosa desseo, sino vn mouimiẽto de nuestro coraçon, que tiene por termino el bien desseado, en el qual reposa y descansa? Con esto se junta el alegria que estos sanctos recibirian, de ver el cumplimiento de las palabras de Dios, y la fidelidad de sus promessas, considerando como acabo de tantos mil años, en fin cumplio Dios, fielmente lo que a sus seruos tenia prometido y como era verdad lo que el Propheta dixo: El aparecera en el fin, y no mentira: y si tardare, esperale: porque el vendra, y no tardara. Luego al principio del mundo, apenas era acabado el peccado, quando este señor prometio el remedio. Y aunque se dilato por tantos años, toda via cumplio el fidelissimamẽte lo que hauia prometido, y embio remedio a aquellos que cõ entera fe, y confiança hauian esperado, y con esta virtud partieron deste siglo, como lo muestra el santo Patriarca Iacob, que acabo la vida con estas palabras. Tu salud esperare Señor. Estaua Daniel en Babylonia, dentro del lago de los leones, adonde la embidia de los malos le tenia puesto, y cõ estar los Leones hambrientos (porque no les dauan de comer, porque despachassen mas presto el Sancto Propheta) con todo esto las bestias hambrientas teniendo el manjar delante, estuuieron ayunas, y contra su natural fiereza, vsarõ de misericordia, y tuuierõ mayor acatamiẽto al cuerpo sancto las bestias brutas, que las criaturas racionales: dando en esso a entẽder: que no hizo al hombre subjecto a las bestias la naturaleza, sino la culpa: Pues estando assi el sancto Propheta ayuno entre las bestias ayunas (a las quales dize Sant Basilio, que con el exemplo de su ayuno enseñaua a ayunar) acordo se Dios de su fiel seruo, que entre las gargantas de los Leones no hauia perdido su esperança, y embia vn Angel a que traxesse a Abacuc por vn cabello de su cabeça, dende Iudea hasta Chaldea, con la comida que lleuaua a vnos segadores. El qual puesto sobre el lago de los Leones, dixo. Daniel seruo de Dios, toma, la comida que te embia Dios. Entonces el sancto Propheta, enternecido y regalado su coraçon con este marauilloso cuydado y prouidencia paternal de Dios, dixo estas palabras: Acordastete de mi Señor Dios mio, y no desamparaste a los que esperan en ti. Nadie podra aqui explicar con que lagrymas, con que affecto, con que deuocion y regalo de coraçon diria el Propheta estas palabras, viendo en esta obra como en vn clarissimo espejo las entrañas de misericordia, y bondad de Dios para con los suyos, y la prouidẽcia y paternal cuydado que tiene dellos? Pues si tal estaria cõ esta visitacion el anima deste Prophera, quales estarian las de estos bienauenturados, viendose tan marauillosamente visitados, no por Angeles, sino por el mismo Señor de los Angeles: y librados, no del lago de los Leones, sino del lago del infierno, trayendoles de comer no manjar de segadores, sino pan de angeles? pues lo que va aqui de beneficio a beneficio, esso va de alegria a alegria, y de deuocion a deuocion.

Y aun crescio mucho mas esta alegria, considerando el medio tan piadoso, y tan admirable por donde aquel Señor los quiso remediar, que fue subjectandose a vna tã cruel y deshonrada muerte, por dar a ellos vna tan gloriosa y bienauenturada vida: y beuiendo el caliz de la Passion, por dar a beuer a ellos el caliz de los deleytes eternos: pudiendo el remediarlos con mucho menos trabajo. Y reconosciendo en esto las entrañas de la infinita bondad y charidad de Dios, quan de verdad dirian aquellas palabras que canta la Iglesia. O ineffable charidad y amor de Dios, que por remediar al seruo, entregaste a la muerte el hijo. Donde se les offreceria luego el mysterio de aquella ley de Dios, que ordenando las ceremonias con que se hauia de comer el cordero pasqual, vna dellas fue, que no le quebrassen los huessos. Porque, que cordero pascual es este, sino aquel innocentissimo y manssissimo Señor, por cuyo sacrificio fuymos todos librados de las tinieblas y captiuerio del verdadero Egypto, que es del mundo, del demonio, y del peccado? Y quales son los huessos, o miembros mysticos deste cordero, sino todos los fieles por quien el padescio? Pues que mayor piedad, que dar el Señor licencia para que matassen, y despedaçassen, y comiessen este cordero, y hiziessen del lo que quisiessen, con tal que perdonassen

sen a los huessos, y no tocassen en ellos? Como si mas claramente dixera. Al hijo si, al seruo no: al hijo sacrificad, crucificad, y despedaçad: mas a los seruos no toqueys, ni les hagays mal alguno: pues el paga por ellos: que es lo mismo que el Señor dixo, la noche de su Passion, a los que le venian ha prender. Yo soy a quien buscays, si a mi quereys, dexad a estos yr. Pues quando estos Sanctos llenos del Espiritu Sancto, penetrassen con la luz que tenian la grandeza desta Charidad, y misericordia, y viessen quanto bien les hauia venido ha costa de aquel Señor, que sentirian sus animas? que gracias, que alabanças darian a Dios.

Sobre todos estos motiuos de alegria que sobrauan para qualquier materia de gozo, huuo aun otro sin comparacion mayor, que fue la vision clara, de la essencia Diuina, que luego en aquel lugar les fue mostrada en su misma hermosura: donde en el mismo infierno tuuieron el parayso, y en el todos quantos bienes la voluntad humana puede dessear. Por que assi como no ay en el cielo, ni en la tierra mayor bien que Dios, assi no ay mayor gozo que posseer y ver a Dios.

Pues dime agora, si se puede dezir concurriendo aqui tantas, y tan grandes causas de alegria, como era la mudança de vn extremo a otro tan distante, la antiguedad y grandeza deste desseo, la consideracion de la fidelidad y prouidencia de Dios para con los suyos, y del medio tan misericordioso que busco para saluarlos, y junto con esto la vision clara del mismo Dios: que es el puerto, y fin de todos nuestros desseos, que tan grande seria el alegria, que de tantas, y tan poderosas causas procederian? que dirian? que harian? con que amor, con que suauidad abraçarian aquel soberano Señor, que assi los hauia librado? No ay entendimiento aca en la tierra, que pueda llegar a tantear esto como es, y ponerlo en su lugar.

La razon es, por que las cosas espirituales, y diuinas estan muy lexos de nosotros, que somos muy grosseros, y materiales, y junto con esto nuestra vista es muy corta para este genero de cosas, tanto que hasta los mismos Philosophos dixeron, que los ojos de nuestro entendimiento eran tan ciegos para ver las cosas Espirituales, y Diuinas, como los ojos de la lechuza para ver la claridad del Sol. Pues si estas cosas distan tanto de nuestra vista, y la vista es tan corta, que se puede seguir de aqui, sino parecernos mucho menores de lo que son? Ca por esta causa las estrellas del cielo nos parecen tan pequeñas, por que ellas estan muy lexos, y nuestra vista es muy corta: por donde siendo alguna dellas setenta, y ochenta vezes mayores que toda la tierra, dende aca nos parecen tan pequeñas como la lumbre de vna candela.

Pues no menos distan las cosas Espirituales, y Diuinas de nosotros, y no es menos corta la vista de nuestro entendimiento de donde nasce que siendo ellas en su genero grandissimas, a nosotros parezcan pequeñas. Y aunque esta es la causa de ser tales quales somos, por que no sabemos estimar lo que nos va en ser los que deuiamos, por que si los hombres entendiessen no como de lexos, sino como de cerca que tan grande sea la gloria que Dios tiene aparejada para los suyos, quan grandes sean las riquezas, y la hermosura de Dios, de que los buenos han de gozar, y quan grandes las obligaciones que le tenemos por razon de sus beneficios, especialmente por el de la Redempcion: quien habria que tuuiesse coraçon, o manos para offender a tal Señor? El remedio deste mal seria (para no engañarnos en el juyzio, y estima destas cosas) que quando nos ponemos ha tantear las, desengañassemos al entendimiento con la Fe, assi como corrigimos a los ojos con la razon, quando ellos juzgan que vna estrella es poco mayor que vna candela. Pues assi conuiene que desengañe la fe al entendimiento: y quando el juzgare las cosas Diuinas por pequeñas, digale engañas te razon: por que sin ninguna comparacion son mayores: sino que la distancia dellas, y tu muy corta vista te ciega: y por tanto no son tales quales tu juzgas, sino qual es la Fe, y las palabras de Dios te dizen que son. Por lo qual esta alegria de los sanctos de que aqui hauemos tratado, sin comparacion fue mucho mayor de lo que nuestro entendimiẽto puede por lo dicho comprehender.

Universidad de Deusto
Biblioteca

§ II

¶ Y si esto no alcançamos, muchos menos alcançaremos lo que passaria en aquellas animas bienauenturadas, y las palabras que dirian a su Redemptor. Alomenos es cierto que no dexarian de tener por bien empleados todos los trabajos passados, y tan largas esperanças, por solo gozar vna hora de aquella tan grande alegria. Y assi parece que dirian. Redemptor y Señor nuestro, aqui hauemos estado muchas animas esperando por vuestra venida por tantos millares de años como vos sabeys, detenidas en esta carceleria. Y de mas desto, en el mundo passamos muchas persecuciones, y cõtradiciones delos males por vuestro seruicio. Aqui hallareys muchas animas, cuyos cuerpos fuerõvnos apedreados, otros asserrados, otros atrauessados, con barras de hierro, otros por muchos años encarcelados, y otros q̃ anduuierõ desterrados por las soledades, y desiertos, pobres, angustiados y affligidos, y perseguidos del mũdo. Mas todo quanto en el otro mundo padescimos, y quãto aqui hauemos esperado, damos por muy bien empleado por sola esta hora y alegria de vuestra presencia. Y si vos Señor fueredes contento, que tornemos ha estar aqui hasta el dia del juyzio, todo lo tẽdremos por bien empleado por esta sola hora. Bendito seays vos Señor, que assi nos visitastes, y benditos todos los trabajos, dolores, y persecuciones que enel mundo padescimos por vos: pues tanto bien nos acarrearon: y benditos todos aquellos que os aman, y hazen vuestra voluntad, pues tanto bien les esta guardado.

Nota

Es cierto que todo esto y mucho mas sentirian, y dirian aquellas bienauenturadas animas, para que por aqui veas Christiano que bienes te estan aparejados, y que pierdes por no ponerte a vn pequeño y momentaneo trabajo por tan grande galardon. Los trabajos de estos sanctos qualesquiera que fuessen, ya passaron: mas no passara su descanso, sino para siempre durara. Pues quien no tendra por dichosa esta suerte, quien no se tuuiera por bienauenturado en ser desta compañia? Mas no desmayes tu agora si fueres el que deues, porque mucho mas auentajada es la suerte que te cabe. Porque tu trabajo sera menor por ser mayor la gracia que agora se nos da: y el galardon mas cercano, pues ya estã abiertas las puertas del parayso: de manera que saliendo desse cuerpo, luego en esse punto pues ser bienauenturado, sino tuuieres que satisfazer enel Purgatorio. Porque ya se rasgo el velo del Templo, y se descubrio la gloria del Sanctuario, y se quito el Cherubin que guardaua las puertas del parayso con la espada que tenia en la mano: porque los filos de la espada se embotarõ en el cuerpo de Christo, y el fuego se apago con el agua de su precioso costado. Marc. 15.

Sale pues el noble triumphador del infierno con aquella presa gloriosa. Mas aqui es de notar, que este tan rico despojo, no lo alcanço el Saluador por sola fuerça de armas, sino tambien por titulo de justicia. Por que por hauer el principe del infierno injustamente procurado la muerte del Saluador (sobre quien el no tenia poder, porque no tenia pecado) justamente merecio perder lo que injustamente hauia tyrãnizado. De suerte que la misma orden de justicia que huuo en despossеer al primer hombre del parayso, vuo en despossеer al demonio de lo q̃ tenia vsurpado. Porque al primer hombre fue concedido que comiesse de todos los arboles del parayso, excepto vno que le fue vedado. Mas el no contento con tan larga licencia, puso tambien las manos en este que le era prohibido: por lo qual perdio todos los de mas q̃ le eran dados. Pues desta manera permitio Dios al demonio como a su verdugo y carcelero, que prendiesse a todos los hijos de Adam, por el tributo del peccado: mas si alguno carescciesse del, no tenia el demonio jurisdiction sobre el. Y porque el vrdio la muerte al Saluador, que estaua libre de peccado, justamente fue despossеydo de todo lo que tenia en su reyno tyrannizado. Genes. 11.

Y no solo lo despojo, mas tambien lo desarmo, y enflaquescio por la misma culpa. Por que como elegantemente dize Eusebio Emisseno, esta bestia fiera llego a tragar el anima de Christo, quando espiro en la Cruz, para lleuar la a su Reyno, como lleuaua a las otras. Mas dio el bocado en tal parte, que le quedaron los dienteshincados enel, y assi ya no tiene dientes, ni armas con que pelear: porque en Christo, y por Christo las perdio. Y assi no pelea agora sino con los labios desarmados, y con el siluo de sus palabras, solicitandonos a peccar con sus malos consejos y suggestiones: a las quales facilmẽte puede el hombre resistir con la gracia de Christo. Por aqui pues parece, quan mal librado

Eusebio Emisseno

librado quedo el demonio desta caualgada: porque por vna parte fue despojado, y saqueado de todos los theſoros que en su reyno tenia dende el principio del mũdo ayuntados (que eran las animas de todos aquellos sanctos) y por otra q̃do enflaquescido, y desarmado: y por el contrario el Saluador despues de la humildad de la cruz, fue glorificado y ensalçado. Esto nos representa muy al viuo la cayda de Aman, y la gloria de Mardocheo: a quien el peruerso Aman, priuado del rey Assuero, y la segunda persona en todo su reyno, tenia aparejado vna horca para ponerlo en ella: y despues destruyr a toda su generacion. Y estando las cosas en este estado, rodeo Dios los negocios de tal manera, q̃ la maldad que tenia tramada Aman, cayesse sobre su cabeça: y la suerte y cayda de Mardocheo se mudasse en nueua gloria. Porque el Aman fue puesto en aquella horca: y Mardocheo succedio en la priuança y gloria de Aman. Esto mismo pues obro el Saluador del mundo en este dia: pues el principe delas tinieblas que le procuro la muerte, fue por el aqui vencido y despojado de sus theſoros, y el Saluador fue glorificado y ensalçado, y los prisioneros que el tyranno tenia, le fuerõ tomados, y colocados en el reyno del cielo: que el por su soberuia hauia perdido. Estas son las obras, y las marauillas, y consejos de la justicia y prouidencia diuina.

Cayda de Aman

Esther. 7.

Desta manera pues sale este Señor victorioso de la muerte, saqueado el infierno, y debilitado nuestro aduersario, y de ay haze otro camino para el sepulchro: donde su sacratissimo cuerpo le estaua esperando: y donde triumphando de la muerte, resuscito viuo, como estaua de antes, cuya resurrectiõ nos representa la vara de Moysen: q̃ cayendo en la tierra se hizo serpiente: mas no perseuero en aquella figura: porque luego torno a la q̃ tenia de antes. Assi Christo, que es la vara real de la virtud de Dios caydo en tierra, tomo imagen de serpiente (que es animal infame, y maldito de Dios, cuya imagen tomo por nuestra causa, muriendo con ignominioso titulo de malhechor) mas no duro mucho en essa imagen: porque al tercer dia resuscito de la muerte, y boluio la vara al ser que tenia antes. Y lo que nos representa la vara de Moysen, nos representa tambien su mano: la qual encerrada en su seno, salio leprosa: y tornandola otra vez al seno, salio sana como estaua de antes. Pues assi este Señor teniendo imagen de leproso, esto es de peccador (como dize Isaias) despues salio del sepulchro viuo y limpio como estaua de antes, y con gloria y priuilegio de immortalidad.

Exodi. 4.

Vara de Moysen

Exodi. 7.

Isai. 53.

Meditacion segunda, del mismo mysterio de la Resurrection del Saluador: en la qual principalmente se trata (entre otros apareſcimientos) de como apareſcio a la Bienauẽturada Magdalena, segũ lo refiere el Euangelista sant Iuan.

ASSI como todas las criaturas del mũdo se entristescieron en el dia de la Passion del Saluador (porque el Sol se escurecio, y la tierra temblo, y las piedras se partieron, y los sepulchros se abrieron, y el velo del templo se rasgo) por ver a su comun Señor padescer tan cruel muerte: assi por el contrario este dia de su resurrection, todas las cosas se alegran, por verle resuscitado y glorioso: El cielo se alegra, y abre sus puertas de par en par (que hasta alli hauian estado cerradas) para recebir dentro de si hasta los ladrones. El infierno se alegra, porque del salen oy libres los prisioneros, que el principe de aquel lugar tenia captiuos en pena del comun peccado. La tierra se alegra, porque oy sale della el fructo alto y precioso, de que habla Isaias, quando della se leuanta, y resuscita el primogenito de los muertos, y el principe de los reyes de la tierra. Pues q̃ dire de la escuela de Christo, y de su sacratissima madre, y del collegio Apostolico, y de todos aquellos Sanctos discipulos, y piadosas mugeres, a quien tanto lastimo la muerte de Christo? Porque juntamente con su amado maestro, resuscito tambien su esperança, su vida, su gloria, su Apostolado, su justicia, y todos los otros bienes y promessas de Christo. Por donde, assi como en el dia de la Passion vuo muchas estaciones que andar, siguiendo al Señor en todos sus passos dolorosos:

Matth. 27.

Isaie. 42.

Universidad de Deusto
Biblioteca

rosos: assi en este dia ay tambien muchas que andar, acompañandole en todos sus caminos alegres y gloriosos, como se dixo en la Meditacion passada. Porque vn camino fue de la Cruz al limbo: de que ya tratamos. Otro camino fue al sancto sepulchro, donde aquella anima sanctissima recibio el sacratissimo cuerpo que alli la esperaua, y del mas affeado de todos los cuerpos, hizo el mas hermoso y resplandeciente de todos ellos. Porque justo era, que quien tanto hauia seruido y padescido en aquella jornada, gozasse enteramente de los fructos y despojos de la victoria. Otro camino fue del sepulchro a offrecerse a aquellas sanctas mugeres, que venian a buscarle con preciosos vnguentos, para vngir su sacratissimo cuerpo, no esperando su resurrection: a las quales gratifico su deuocion con mostrarseles resuscitado, y saludarlas dulcemente, y hazerlas predicadoras de la gloria de su resurrection: embiando las a los discipulos, a que les diessen testimonio della. Otro fue a los discipulos que yuan al castillo de Emaus, con los quales se junto en figura y habito de peregrino, caminando con ellos todo aquel camino, preguntandoles por la causa de su tristeza, e informandoles con su doctrina, y declarandoles por todas las escripturas diuinas, como conuenia que Christo padesciesse, y que assi entrasse en su gloria. En la qual jornada marauillosamente los enseño, y alumbro, y consolo, y encendio sus coraçones en charidad y amor, y al cabo los confirmo en la fe de su resurrection abriendo les los ojos, y dando se les a conoscer en el partir del pã. Otro camino fue a visitar a los discipulos que estauan todos, excepto sancto Thome, ayuntados, y encerrados en vna casa, por temor de los Iudios: adonde entro cerradas las puerras (porque esto es proprio de los cuerpos glorioso) y mostrandoles las preciosas llagas de sus manos, y costado, y entregandoles a palpar su cuerpo, y comiendo en presencia dellos para mayor testimonio de la verdad, acabo de vencer su incredulidad, y los confirmo en la fe de su resurrection. Otro camino fue a S. Pedro (como refieren los Euangelistas, aunque no declaran como.) En lo qual nos quiso este Señor dar a entender el respecto y cuydado que tiene de los verdaderos penitentes, que cõ amargura de coraçõ lauan las maculas de sus peccados: pues no contento con esta general visitaciõ de todos los discipulos, quiso particularmẽte visitar a este, y mudar sus lagrymas en alegria con la vista de su presencia, y con el perdon de su culpa. Y el mismo cuydado que tuuo el Señor resuscitado, tuuo el Angel q̃ a las sanctas mugeres denuncio su resurrection diziendo: Y d, dezid a sus discipulos, y a Pedro, que el Señor yra a Galilea, y que alli lo veran resuscitado.

Entre estas visitaciones la mas dulce, y deuota de contemplar, es la que creemos con mucha razon, auerse hecho a la sacratissima Virgen nuestra Señora: a quien despues del hijo cupo mas parte del caliz de su passion. Porque aunque esto no refieran los Euangelistas, mas no ay en ello que dudar. Porque si a todos los otros discipulos, y discipulas visito y aparescio este Señor, como hauia de oluidar a su sanctissima madre que mas merescia, que mas lo amaua, que mas lo desseaua, y que mas hauia sentido los dolores de su passion, y la soledad de su ausencia? Mayormente siendo el estilo deste Señor, que segũ la muchedumbre de los dolores que por el padescen los suyos, assi sea la de las consolaciones con que los consuela. Y si este Señor aun estando en la cruz sumido, en aquel pielago de tantos dolores, no perdio el cuydado y prouidencia desta señora: antes alli la proueyo del mayor consuelo que le podia quedar, encomendandola al mayor amigo que entonces tenia en este mũdo: como agora estando triumphante y glorioso le hauia de negar esta alegria, con que hauia su espiritu de resuscitar despues de tantas tinieblas? Lo q̃ aqui passaria entre tal madre y tal hijo, los abraços, y deleytes de aquellos bienauenturados coraçones, que pluma los podra escriuir? Porque quanto las cosas son mas altas, tanto mas las perdemos de vista, y tanto mas salen de la jurisdiction, y cõprehension de nuestros entendimientos. Ni tampoco es de dubdar que muchos de aquellos sanctos Patriarchas, que con el Señor resuscitaron juntamente con el, visitassen tãbien la Virgen, y le diessen por vna parte el para bien de la resurrection de su hijo, y por otra las gracias de ser ella la medianera por quien tanto bien les hauia venido. Por q̃ pues dizen los Euangelistas, que estos sanctos vinieron a la ciudad de Hierusalem, y aparecieron, y visitarõ a muchos como hauian de dexar de visitar

visitar y presentarse a esta señora, que tanta parte fue de su liberacion? Cuenta la escriptura diuina, que despues que aquella sancta Iudith acabo aquella hazaña, tan memorable de cortar la cabeça a Holofernes: y desbaratar con esto todo el poder de los Assyrios, y libertar su patria, que vino el summo sacerdote de Hierusalem con todos los ancianos de la ciudad a visitar a Iudith: y el cõ todos a vna voz le dixerõ estas palabras: Tu gloria de Hierusalem, tu alegria de Israel, tu honra de nuestro pueblo: pues tuuiste tan esforçado coraçon, y heziste vna obra tan varonil. Por lo qual seras eternalmente bendita. A lo qual todo el pueblo respondio. Amẽ, amen. Pues si estas alabanças meresce la que corto la cabeça a Holofernes, que merescera aquella famosa muger, de quien al principio del mundo pronuncio Dios, que quebrantaria la cabeça de la serpiente maldita, porque de sus entrañas saldria quien destruyesse la tyrannia y potencia del demonio? Y si aquellos con tanto feruor vinieron de Hierusalem a Bethulia por ver vna muger que tal hazaña hauia obrado, con que alegria vendrian los sanctos Patriarchas, y Prophetas a ver aquella estrella de Iacob, y aquella vara de Iesse, de quien tantas cosas estauan prophetizadas? Iudith.15.

Pues todas estas tan alegres estaciones y caminos tiene el anima religiosa, que andar en este dia, siguiendo los passos deste Señor, contemplando la hermosura de su cuerpo glorioso, y viendo la charidad y diligencia con que el buen pastor andaua recogiendo el ganado descarriado, confirmandolo en la fe y esperãça de la Resurrection con el exẽplo de la suya. Mas porque entre estos aparescimientos: el primero segũ la historia de los Euangelistas: fue a Maria Magdalena de quien el Señor hauia sacado siete demonios, y con auer sido tan grande peccadora, por su gran feruor y deuocion merescio ser la primera que vio al Saluador resuscitado: desta señaladamente trataremos aqui, para edificacion y doctrina de los verdaderos penitẽtes, y de todos aquellos que buscan este Señor de todo coraçon.

De como el Saluador aparescio a Maria Magdalena.

§. I.

¶ Mas para entender y gustar mas esta sagrada historia, conuiene declarar primero la grandeza de la charidad con que esta bienauenturada muger amaua al Saluador: de la qual hallamos grandes argumẽtos y motiuos en el sancto Euangelio. El primero de los quales es el testimonio q̃ dio el mismo Saluador, defendiendo la del Pharisco que la accusaua por peccadora, declarando la grandeza de su charidad: la qual no solo no impedia los peccados passados, mas antes occasionalmente la hauian acrescentado. Y esto manifiestamente prueua el diziẽdo, que assi como vn deudor a quien su acreedor perdono mayor deuda, suele mas amar, que aquel a quien le perdono la menor: assi esta sancta peccadora quãto mas lo hauia sido, y mayor deuda se le hauia perdonado, tanto mayor beneficio hauia recebido, y tanto mas amaua a su bienhechor. En lo qual se vee quan gran verdad sea lo que el Apostol dize. Que todas las cosas siruen para mayor bien a los escogidos de Dios: pues aun de los mismos peccados que hizieron, toman motiuo para mas amar a quien los perdono. Esto nos representa el temor de los hijos de Israel, quãdo vieron a los Egypcios entrar armados por el mar Bermejo en su seguimiento: y assi dieron vozes a Moysen quexandose por q̃ los hauia engañado en sacarlos de Egypto: mas despues que los vieron ahogados en la mar, el temor se mudo en alegria, y en vozes de alabança: y assi començaron a cantar, diziendo. Cantemos al Señor, que magnificamente ha triumphado, pues al caballo y al caballero ahogo en la mar. Pues estos Egypcios enemigos del pueblo de Dios, figuras son de nuestros peccados, que son nuestros verdaderos enemigos. Los quales assi como estando viuos nos persiguen, y hazen desmayar, assi despues de muertos y perdonados, dã a los justos mayor motiuo de alabar y amar a quien tanto les perdono, y de tan grandes males los libro. Y quanto mas crescido fue el perdon, tãto es mayor el motiuo del amor. Y assi dize el Saluador que acaescio a esta sancta peccadora: la qual amo mucho, por que le perdonaron mucho. Y los indicios deste amor fue aquel tan nueuo seruicio y ceremonia nunca vista en el mundo, que fue lauarle los pies con lagrymas, y enxugarlos con sus cabellos, y vngirlos cõ preciosissimo vnguento, y besarlos tantas vezes con tanta reuerencia y deuocion: y todo esto sin Rom.8. Exod. 14. Exod. 15. Lucæ. 8.

fin buſcar el ſilencio de la noche ſecreta,como hizo Nicodemos,para eſte ſeruicio:ſino en preſencia de tantos juyzios y combidados,que en eſte auto ſe hallaron, como perſona que tenia ſu coraçon tan occupado de amor y de dolor,que no le quedaua ſentido para ver otra coſa. Pues quando nũca ſe vio tal cerimonia,tal ſeruicio,tal manera de hõra,tal agua de pies, deſtilada por los ojos, y calentada con el fuego de la charidad: y tal toalla para enxugarlos, como eran ſus proprios cabellos? Pues eſte ſeruicio tã extraordinario,demas del teſtimonio del Señor, da bien a entender, quan extraordinario era el amor de donde procedia: pues por los effectos ſe juzgan las cauſas, y por las obras el coraçon.

Creſcio aun mas eſte amor con la familiaridad de Chriſto, que deſpues deſte perdon ſe ſiguio:donde oyendo tantas vezes ſu doctrina,ſiguiendo ſus paſſos, contemplando ſus virtudes, y hoſpedandolo en ſu propria caſa,con cada coſa deſtas ſe entendia de cada vez mas en ſu ſancto coraçon la llama deſte diuino amor. Y aſsi leemos que entrãdo el Saluador vna vez en ſu caſa,y andando Martha ſu hermana muy ſolicita en adereçar lo neceſſario para tal hueſped, y tal compañia,ella ni tenia manos, ni coraçon para entender en nada,ſino aſſentada a los pies del Saluador, eſtaua tan colgada de ſus diuinas palabras,y tan traſportada en el,que oluidada de todas las coſas,pudiera dezir como S. Pedro en el monte, quando vio al Saluador transfigurado: Señor bueno es que eſtemos aqui, y q̃ no aya mas mundo,ni mas comer, ni beuer, ni mas mudança deſte eſtado feliciſsimo en que agora eſtamos. Y accuſando Martha eſte oluido de ſu hermana el Saluador la defendio, diziendo: Que hauia eſcogido la mejor parte:la qual no le ſeria quitada. En lo qual manifieſtamente dio a entender la grande deuocion y amor con que oya ſus palabras:pues eſta obra de tanto deſcanſo antepuſo el miſmo Saluador a la mas alta obra de hoſpitalidad que nunca ſe hizo en el mundo.

Lucæ. 10.

Y no menos creſcia eſta miſma charidad con la viſta de tantas marauillas y ſeñales, como a cada paſſo veya obrar a aquel Señor, alumbrando los ciegos, ſanando los coxos, lançando los demonios, alimpiando los leproſos, abriendo las bocas de los mudos, y curando con ſu palabra todas las enfermedades del mundo. Porque cada milagro deſtos, como era nueua confirmacion de la fe, aſsi era nueuo incentiuo de la charidad, que es forma y vida de eſſa fe. Pero mucho mas creſcio con la reſurrectiõ de Lazaro ſu hermano de quatro dias muerto y hediondo:el qual,demas de ſer grandiſsimo milagro,fue tambien grandiſsimo beneficio,por que fue reſtituyrle vn hermano muy amado,que para el linage flaco de las mugeres, le era hermano, y padre, y marido. Porque ſi con la reſurrection deſte muerto, reſuſcito la fe y la charidad de muchos que preſentes eſtauan,q̃ conuencidos con eſte milagro, creyeron en Chriſto:que haria la fe y la charidad de aquella anima ſancta con tan eſtraño milagro,y contan grande beneficio Creo cierto que quedo con la viſta de eſta marauilla tan aronita,tan traſpaſſada, y tan abſorta en el amor, y reuerencia,y eſtima de aquel Señor,quanto ninguna lengua del mundo podria declarar. Pero cada vno por ſi miſmo podria barruntar algo deſto ſi ſe puſiere a penſar lo que ſintiera, ſi preſente ſe hallara, y viera vn hombre morral mandar a vn muerto puesto en vn ſepulchro,q̃ ſalieſſe fuera,y lo vieſſe ſalir viuo,y andar entre los hõbres con la virtud,de ſola eſta palabra. Y de aqui naſcio aquel tan grande y tan nueuo ſeruicio que eſta ſancta muger boluio a hazer al Señor, porque eſtando el pocos dias deſpues deſte milagro,cenando en caſa de Simõ Leproſo con el miſmo Lazaro, y con otros hueſpedes, y ſiruiendo Martha en aquella cena, Maria tomo vna libra de vnguento precioſiſsimo, hecho de las eſpigas de vna yerua muy oloroſa,que ſe llama Nardo(por q̃ otro ſe haze de las hojas de la miſma yerua no tan precioſo)y deſſeando declarar con alguna obra exterior la grandeza del amor y deuociõ que ardia en ſus entrañas, quebro el bote de alabaſtro, y derramole encima de la cabeça del Saluador,en preſencia de todos los combidados. Y no contenta con eſto, derribaſe a ſus pies,y allí torna a vngirlos cõ aquel miſmo vnguẽto precioſo, y enxugar los cõ ſus cabellos. Y ſi aſsi como aquel vnguento valia trecientos dineros,valiera trecientos mũdos,tal era la charidad de Maria, y tal el deſſeo de hõrar, y ſeruir aquel Señor que tuuiera por bien empleado gaſtar los ros dos en ſu ſeruicio. Y eſta tan grãde charidad fue

Matt. 26.

fue la cauſa por dõde el Señor approuo tanto eſta obra,y la defendio de los murmuradores,y quiſo que fueſſe galardonada aun en eſte mundo,con fama y gloria perpetua deſta muger. Porque por lo demas, poca gana tenia el Señor deſta vncion de los pies y de la cabeça: pues tenia ſus pies offrecidos a los clauos de la cruz, y la cabeça a la corona de eſpinas. Y por aqui ſe vee quanto mas adelante paſſaua el feruor de la charidad de Maria, que el de los diſcipulos:pues ellos tuuieron por deſperdiciado aquel gaſto,teniẽdolo aquella muger por tanbien empleado, por lo mucho q̃ entendia merecer aquel Señor.

¶ Deſta miſma charidad tambien naſcio el acompañar al Señor en todos los paſſos de ſu paſſion,quando de los Apoſtoles vnos le negaron, y otros le deſampararon: y eſto no de lexos, como le ſeguian todos los otros ſus deuotos y conoſcidos, ſino pegada al pie de la cruz junto con la ſanctiſsima madre. Y de aqui tambien naſcio deſpues de la cruz, buſcarle con tãtas lagrymas en el ſepulchro, y traer vnguentos para vngirlo, ſin que baſtaſſe, ni la muerte ignominioſa de la cruz entre dos ladrones,ni la condenacion de todo aquel ſenado de pontifices y ſacerdotes para entibiar,ni menoſcabar la deuocion, la reuerẽcia deuida a eſte Señor. Y aſsi le amaua,y eſtimaua, y llamaua ſu ſeñor, como lo llamo quando los Angeles le preguntaron porque lloraua: a los quales ella reſpondio: porque me han tomado mi ſeñor, y no ſe donde le puſieron.

Todas eſtas coſas bien conſideradas aſſaz declaran la grandeza del amor que eſta ſancta peccadora tenia al Saluador: y entendida eſta,ſe podra mejor entender la hiſtoria deſte tan dulce y deuoto apareſcimiento, cuya declaracion pondremos aqui, recopilada de diuerſos Doctores, y ſeñaladamente de Origenes que la eſcriuio mas deuotamente.

Origenes.

§. II.

¶ Dize pues el Euangeliſta ſant Iuan, que deſpues que eſta ſancta muger fue a los diſcipulos, y ſeñaladamente ſant Pedro, y ſant Iuan a darles nueuas de como el cuerpo del Saluador no eſtaua en el ſepulchro, y ellos vinieron, hallaron ſer aſsi,y ſe tornaron para ſu caſa, donde eſtauan encerrados por temor de los Iudios, eſta muger ſe quedo alli llorando,y ſin eſperança eſperaua,y eſperãdo perſeueraua, porq̃ la grãdeza del amor la hazia eſperar,y perſeuerar. Y ſi S. Pedro, y S. Iuã temieron,y por eſſo ſe fuerõ, Maria no temia:porq̃ no le quedaua que temer. Por q̃ hauia perdido ſu maeſtro, el qual amaua cõ tan grãde amor,que perdido el, ni tenia que amar:ni que eſperar,ni que temer, ni q̃ perder,por la qual tenia por mejor el morir,que el viuir: porque por ventura muriendo hallara a quien no podia hallar viuiendo.

Ioan. 20.

Eſtaua pues alli dize el Euangeliſta par del monumẽto llorando. El amor la hazia eſtar, y el dolor la forçaua a llorar: y lloraua por creer q̃le hauian tomadoa quiẽ ella buſcaua. Eſte dolor eranueuo:porq̃ antes lloraua porq̃ le auiã muerto ſu maeſtro:y agora porq̃ ſe lo auiã quitado. El qual en parte era mayor que el paſſado, porque carecia de toda conſolacion. Ca el primer dolor de auer perdido al maeſtro viuo, aunque era grande, toda via tenia alguna manera de conſuelo:por que le quedaua el cuerpo muerto: y deſta conſolacion es agora priuada,por no hallarle. Venia ella al monumento, trayendo conſigo vnguentos que hauia aparejado: para que aſsi como antes hauia vngido ſus pies,agora vngieſſe ſu ſacratiſsimo cuerpo: y como antes hauia regados los pies de ſu maeſtro por la muerte de ſu anima, agora regaſſe tambien con ellas el monumento por la muerte del. Y no hallando el cuerpo, ceſſo el trabajo de vngirle,y creció la cauſa de llorarle. Faltole el maeſtro para ſu ſeruicio, mas no para ſu dolor:falto a quien vngieſſe, mas no a quien lloraſſe.

Eſtando pues aſsi Maria, inclinoſe, y torno a mirar otra vez el monumento. No ſe contentaua con auerle ya viſto vna vez por ſi,y otra con los dos diſcipulos, ſino torno otra vez a mirar: porque la grandeza del deſſeo le hazia no fiarſe de ſus ojos, ni tener ninguna diligencia por demaſiada en buſca de lo que tãto amauan. Aſsi lo hazen los que buſcan alguna piedra precioſa,o otra coſa de gran valor que perdieron,que muchas vezes bueluen y rebueluen el miſmo lugar que ya vieron, para ver ſi por ventura hallaran las poſtreras vezes lo que en las primeras no hallaron. Y no fue del todo ocioſa eſta diligencia, porque ya que no vio al Señor que buſcaua,vio ſus criados, que eran dos Angeles veſtidos de blanco, aſſentados vno a los pies,y otro a la cabecera dõde eſtaua el cuerpo de Ieſus. Aqui vemos el fructo de las animas

mas que buſcan a Dios. Porque ya que no hallen luego lo q̃ deſſean ; mas en el camino de lo que buſcan les de para Dios coſas con q̃ ſe acreſcienten ſus deſſeos: porque como dize ſant Auguſtin. El que de todo coraçõ buſca a Dios, ya tiene parte de lo que deſſea quãdo lo buſca : porque no lo buſcara con tan grande feruor, ſino tuuieſſe alguna prenda, o raſtro del. Los diſcipulos vinierõ al monumento, y boluieronſe luego : y por eſſo no vinieron los Angeles: mas eſta ſancta muger que fielmente perſeuero, los vio : y no ſolo a los Angeles, mas tambien al miſmo Señor de los Angeles : para que veas quanto vale la paciencia y perſeuerancia para hallar a Dios.

Auguſt.

Dizenle pues los Angeles: Muger porque lloras? No ignorauan los ſanctos Angeles la cauſa de las lagrymas de Maria, que tan conoſcida era, mas preguntanle porque llora: porque huelgan con eſta pregunta de renouarle la memoria, y la cauſa de ſus lagrymas, por el guſto que tomauan en ellas. Porque ſi como dize ſant Bernardo. Las lagrymas de los penitentes ſon vino de los Angeles, las quales proceden de dolor : quãto mas lo ſeran eſtas, que procedian de amor?

Bernard.

Pues a eſta pregunta porque lloras, reſponde Maria : Porque me han tomado mi Señor, y no ſe donde le han pueſto. Eſto lloro, eſto ſiento, eſta es la cauſa de mis lagrymas. Quando era viuo, en el eſtaua toda mi felicidad, y gloria, y todo mi deſcanſo : y entonces ſeruia le con lo que tenia, hoſpedaua le en mi caſa, y ſeguia ſus piſadas, oya ſu doctrina, vngia ſus ſagrados pies, y con eſto deſcanſaua el amor que ardia en mi coraçõ, teniendo eſtos reſpiraderos y exercicios en que emplearſe: agora todo eſto ha ceſſado, y no me quedaua otro ſeruicio, que le poder hazer, ſino vngir ſu precioſo cuerpo, y acõpañarle en eſte monumẽto. Y como vi que eſte ſolo conſuelo y exercicio que me quedaua me han quitado, lloro, y llorare mientras no hallare eſte bien. Coſa es eſta, que declara grandemente la charidad deſta ſancta muger. Los padres no veen la hora de echar al hijo muerto de caſa. La muger haze otro tanto con ſu marido : y eſta muger no tiene otro refrigerio, ſino eſtar ſiẽpre en cõpañia deſte ſancto cuerpo. En lo qual ſe vee bien la differencia del amor de Dios, a todos los otros amores: porque los otros aman por ſu prouecho, y por eſta ceſſa el amor, quando falta el prouecho: mas el amor puro de Dios, como no mira a ſi, ſino a la gloria y ſeruicio de Dios, no tiene cuenta conſigo, ſino con Dios. Y entonces ſolamente ſe entriſtece, quando le quitan la materia de ſeruirle, como acaeſcio a eſta ſancta muger. Pues por eſſo (dize ella) lloro: porque me han lleuado mi Señor, y no ſe donde le han pueſto. Donde eſtas maeſtro mio? donde te lleuaron alegria mia? donde te eſcondieron dulcedumbre mia? Pues tan poco parecio a tus enemigos, lo que hauian hecho en tu cuerpo viuo, que no lo quieren perdonar aun deſpues de muerto? Que es eſto Saluador mio, que ni en vida, ni en muerte has de tener deſcanſo? Donde Señor yre? a donde te buſcare? a quiẽ preguntare por ti? Anguſtias me cercan por todas partes, y no ſe q̃ conſejo tome. Si eſtoy par del ſepulchro, no hallo lo que deſſeo : ſi me fuere, no ſe donde vaya. Apartarme deſte monumento, es muerte para mi: eſtar aqui, es dolor irremediable. Pero mejor me es guardar el ſepulchro de mi Señor, que apartarme del. Aqui pues eſtare, y aqui morire, ſi quiera para que me entierrẽ aqui par de mi Señor. Viuiendo eſtare par del, y muriendo me llegare a el: y aſsi ni muerta, ni viua del me apartare. Mas, o miſerable de mi, por q̃ no mire yo todo eſto, quando vi ſepultar a mi Señor? Porque me fuy deſte lugar? por q̃ no perſeuere a qui ſiẽpre par del? Ca no llorara yo agora por auer me lo lleuado: por q̃, o no lo dexara lleuar, o me fuera tras de los q̃ lo lleuaron. Mas yo miſerable, quiſe guardar la ley, y perdia al Señor de la ley: obedeſcia a la ley, y no guarde aquel a quien obedeſce la ley. Pues que hare? cõ quien me acõſejare? O todo amable, o todo digno de ſer deſſeado, bueluelme Señor el alegria ſaludable de tu preſencia. O eſperança mia, no ſea yo confundida, por eſperar en ti. Pues por q̃, o buen Ieſu, porque Señor no miras a las piadoſas lagrymas y deſſeos de eſta muger? Porque la dexas tanto tiempo llorar, y buſcaros debalde? donde eſtan aquellas palabras que diſtes. Yo amo a quien me ama : y quien por la mañana velare a mi, hallarmeha: Dõ de eſta aquella palabra que diſtes a eſta muger, quando le dixiſtes. Maria eſcogio la mejor parte, la qual nunca le ſera quitada? Pues qual otra es la parte que ella eſcogio ſino a vos? A vos eſcogio, a vos amo : en vos puſo toda

Iocã. 20.

Prou. 8.

Luca. 10.

toda ſu eſperança, todo lo troco y renuncio por vos. Pues ſi dexado todo lo otro, no haila a vos, que le quedara? Como ſe cũplira aquella palabra que le diſtes, quãdo dixiſtes, que nunca le ſeria quitada?

No ſe pudieron contener mas aquellas entrañas de piedad y miſericordia, que no acudieſſen a las lagrymas de tanta fidelidad y amor. Por las quales el Saluador, con auerle embiado los Angeles, vino tanbiẽ el miſmo Señor de los Angeles a enxugarlas, y por mejor dezir a trocar las lagrymas de ſu triſteza, en lagrymas de alegria. Dichoſas lagrymas, que tantas coſas acabaron con Dios. Cõ lagrymas alcanço perdõ de ſus peccados, cõ lagrymas alcanço la reſurrection de ſu hermano defuncto, por ſus lagrymas mereſcio tener a los Angeles por conſoladores, y al miſmo Señor de los Angeles, y ſer ella la primera a quien el Saluador reſuſcitado apareciеſſe, y hiziеſſe Apoſtola de ſus Apoſtoles. Grande es la virtud y potencia de las lagrymas, las quales atan las manos del omnipotẽte, y vencen al inuenſible, aplacan la yra del juez, y la mudan en miſericordia.

§. III.

¶ Boluiendo pues el roſtro Maria, vio al Señor, y no le conoſcio: antes le pareſcia ſer hortelano de aquel huerto. Y no erro mucho en eſte juyzio, porque ſin duda hortelano es eſte Señor : y eſte officio venia a hazer en el anima de Maria, arrancando della las eſpinas de ſu infidelidad, e ignorancia : Hortelano es tambien en el anima donde mora: porque ay ſiẽbra ſimientes de ſanctas inſpiraciones, y buenos deſſeos, ay planta, las plãtas fructuoſas de las virtudes, y riega las con las lagrymas de nueſtra deuociõ. Porque no creſcen tanto los ſembrados con el riego del cielo, quanto creſcen las virtudes con eſte riego eſpiritual. Finalmente como hortelano guarda con muy gran recaudo ſu huerta, para que no entren los ladrones, q̃ ſon los demonios, por tãtos poſtigos y entraderos como ay en eſta huerta (q̃ ſon todos los ſẽtidos interiores y exteriores de nueſtra anima) a robar el fructo de la buena conſciẽcia. Porq̃ de donde naſce eſtar vna anima por muchos años ſin cometer vn peccado mortal, viuiẽdo entre tantos ladrones, como ſon los demonios, ſino por guarda deſte hortelano que no duerme, mirando por ſu huerta.

Aſsi que no erraua mucho Maria en eſte juyzio, aunque verdaderamente no conoſcia al Señor teniendole delante. Por que como ella juntamẽte amaua, y dudaua, porq̃no eſperaua la reſurrection, poreſto veya al Señor, y no lo conoſcia, porque el amor mereſcia que le vieſſe, y la duda y deſconfiança que no le conoſcieſſe. Coſa es eſta que por eſpecial diſpenſacion de Dios acaece muchas vezes a los juſtos, que tengan al Señor dentro de ſi, y que les parezca eſtar muy lexos del: porque aſsi cõuiene para ſu exercicio y mereſcimiento. Aſsi acaeſcio al bienauenturado ſant Antonio, que apareſciendole vna vez el Saluador deſpues de quedar el muy maltratado delos demonios, dixole el ſancto varon. Donde eſtauas, o buen Ieſu donde eſtauas? por que no te hallaſte aqui al principio, para que me ayudaras, y ſanaras mis llagas? Al qual el Saluador reſpõdio: Antonio, a qui eſtuue mirando como peleauas : y por que tambien peleaſte, hare que en todo el mundo ſeas nombrado. Deſta manera tambien Sancta Cathalina de Sena ſiendo fuertemente combatida de los demonios, con falſiſimas imaginaciones, apareciendole el Saluador, y querellandoſe ella porque la hauia deſamparado, reſpondio el que no la hauia deſamparado : antes que el eſtaua en medio de ſu coraçõ, y que el era el que hazia que aquellas imaginaciones no la venciеſſen. Lo miſmo hizo con el ſancto Iob, dandole paciencia en tan eſtraños trabajos, aunque el tantas vezes ſe quexaua que el Señor le hauia deſamparado: y que no lo queria oyr ni ver : antes ſe le hauia mudado de piadoſo en riguroſo, y que con ſu mano poderoſa le facudia de ſi. Pues deſta manera ſe ha el Señor muchas vezes con los ſuyos, mayormente con los atribulados, y con los que andan muy feruoroſos en buſca del. Porque a los vnos y a los otros pareſce q̃ eſta muy lexos, y no eſta ſino muy cerca, porque ni los vnos tendrian paciencia ſi el no ſe la dieſſe, ni los otros perſeuerarian en ſu demanda, ſi el no los eſforçaſſe. Eſto es pues lo que aqui ſe nos repreſenta, aſsi en eſte aparecimiento, como en el de los diſcipulos que yuan a Emaus: a quiẽ el Señor pareçia peregrino, como aqui a Maria hortelano: porq̃ en el vn lugar y en el otro teniendo al Señor preſente, no le conoſcian.

Iob. 30.

Luca. 24.

Dize pues el Señor a Maria. Muger por que lloras? a quien buſcas. O rey de gloria, o conſolador de triſtes, venis a conſolar y hablays

blays palabras de tanta desconsolacion? Por que ninguna cosa ay que mas renueue las llagas, y mas abiue el dolor de su persona desconsolada que preguntarle por quien llora, y quien busca: porq̃ esso es refrescarle la memoria de lo que ama, y la ausencia de lo que siente, y las causas de su dolor. Por lo qual di-
Psal. 41. xo el Propheta: Fueronme mis lagrymas pã de noche y de dia, quando preguntaron a mi anima, donde esta tu Dios: porq̃ renouãdole al sancto Propheta la memoria de quien tãto amaua, y la ausencia de tan grãde bien, no se podra cõtener sin deshazerse en lagrymas noche y dia Pues siendo esto assi, porq̃ Señor vsays desta lenguaje tã lastimero con persona q̃ tanto amays? Creo sin duda que la causa desto fue, el gusto grande que el Señor en estas lagrymas tomaua, porque aunque eran lagrymas de dolor, no miraua el al dolor, sino a la causa, que era el amor. El qual agrada tanto a este Señor, q̃ en el cielo, ni en la tierra no ay cosa q̃ le agrade, como su amor: y si otra cosa alguna le agrada, es porq̃ va vestida y adornada desta virtud: sin la qual, ni la fe, ni la esperança, ni el martyrio, ni lenguas de Angeles, ni de hombres le agradan.

Origenes. Muger dize porque lloras? a quiẽ buscas? o desseo de su coraçon (dize Origenes) por que Señor le preguntays por que lloras? y a quien buscas? Ella muy poco ha con sus proprios ojos, y con grã dolor desu coraçon vio crucificado su esperança, y vos le preguntays agora por que lloras? Ella vio tres dias ha vuestras manos, con las quales muchas vezes hauia sido bendita, y vuestros pies, los quales ella hauia besado y regado con lagrymas, enclauados con hierro en vna cruz: y vos le preguntays porque llora? Ella vio este dia espirar su espiritu, quando vos espirastes, y vos preguntays le porque llora? y agora sobre todo esto cree ella que hã hurtado vuestro sacratissimo cuerpo: el qual venia a vngir, por recebir en esto alguna consolacion, y vos dezis porque lloras, y a quien buscas? Vos sabeys que a vos solo busca, a vos solo ama, y por vos desprecia todas las cosas: y vos preguntays le a quien busca? Dulce maestro, para que prouocays el espiritu desta muger? para que enterneceys sus entrañas? Toda esta suspensa en vos, toda mora en vos, y de tal manera os busca, que buscando os ninguna otra cosa piensa, sino en vos, y por esto por ventura no os conosce, por que no esta en si, sino fuera de si, por amor de vos. Pues porque le preguntays porque lloras? y a quien buscas? lo susodicho es de Origenes.

Mas ella pensando que era hortelano, di- *Ioan. 20.*
xole, Señor, si tu lo tomaste, dime donde le pusiste, porque yo lo lleuare. Bien paresce estar fuera de si esta sancta muger: pues quãtas palabras pronuncia, tantas ignorancias dize. Porque lo primero, no responde a proposito, ni entiende lo que le preguntan: porque no entiende mas de lo que ama, ni tiene sentido para otra cosa. Y demas desto, llama señor al hortelano, que era demasiada cortesia, para quien tan baxo officio tenia. Y junto con esto, no habla por nombres, sino por pronõbres, diziẽdo. Si tu lo tomaste, dime donde lo pusiste, porque yo lo lleuare. Pareciale, que todos estauan en lo que ella estaua, y que assi no hauia necessidad de mas declaracion. Tambien parece disparate presuponer que el hortelano andaua tomando los cuerpos delos muertos: y mucho mayor, ya que por algun mysterio lo vuiesse tomado, que luego põr vna palabra le diesse a quien no conoscia. Todo esto obraua el amor, el qual tan sanctamente la hazia errar: aunque mayor yerro era tener al Señor delante, y no conocerlo: porque como estaua enferma de amor, de tal manera se le hauian escurescido los ojos con esta enfermedad, que no veya a quien veya: porque veya a Iesus, y no sabia que era Iesus. O Maria, si buscas a Iesus, ay tienes a Iesus. Mas por ventura por esto no le conosces, hallandole viuo, porque le buscauas muerto. Sin duda esta es la causa, porque el no te aparescia: porque como te hauia de aparecer si tu no le buscauas? porque tu buscauas lo q̃ no era, y no buscauas lo que era, buscauas a Iesus, y no buscauas a Iesus, y por esso viendole, no le conosces. O piadoso y dulce maestro, no puedo del todo escusar esta discipula tuya, no puedo defender este su error, porque tal te buscaua qual te hauia visto, y qual te hauia dexado en el monumẽto. Auia visto quitar de la cruz el cuerpo defuncto, y poner en el monumẽto: y tan grãde era el dolor que hauia recebido de tu muerte y de tu sepultura, q̃ no le quedaua esperança de tu resurrectiõ, y de tu vida. Finalmente Ioseph puso tu cuerpo en el monumento, y Maria sepulto con el juntamẽte su espiritu: y de tal manera lo junto cõ tu sacra-

sacratissimo cuerpo, que mas facil cosa fuera apartar el anima del cuerpo a quiẽ daua vida, que apartarla del tuyo, a quiẽ ella amaua. Porque el espiritu de Maria mas estaua en tu cuerpo, que en el suyo: y por esso quando buscaua tu cuerpo, buscaua tambien su espiritu: y despues que perdio el cuerpo tuyo, perdio el espiritu suyo: y por esso que marauilla es que no te conozca, pues no tiene espiritu con que te aya de conocer? Por tanto buelue le Señor su espiritu, y luego recobrara su sentido, y dexara el error en q̃ esta. Mas como podia errar la que assi te amaua, y assi se dolia? Sin duda si erraua, no conoscia q̃ erraua: y assi este error no procedia de error, sino de amor. Por tanto misericordioso y justo juez, el amor que tiene para contigo, y el dolor que tiene de ti, la excusa delante de ti, para que no mires el error de la muger, sino el amor de la discipula? la qual no por error, sino por el dolor, y amor lloraua, y por esso te dize. Señor, si tu lo tomaste, dime donde lo pusiste, que yo lo lleuare. Que es esto muger? que dizes? Ioseph temio, y no oso tomar el cuerpo de la cruz, sino de noche, y con licencia de Pilato, y Maria no espera por la noche, ni haze caso de Pilato, sino osadamẽte promete diziendo. Yo lo lleuare. O Maria, y si por ventura el cuerpo de Iesu estuviera en casa del principe de los sacerdotes, donde el principe de los Apostoles estando se calentandose cõ los otros al fuego, le nego, q̃ haras? yo dize, lo lleuare. O marauillosa fortaleza de muger, o muger, o muger, y si la fierua portera dessa casa te preguntare algo, q̃ diras? y o lo lleuare. O ineffable amor, o marauillosa constãcia, ningũlugar excepta, ninguno señala, sin temor dize. Absolutamente promete, dime dõde lo pusiste, q̃ yo le lleuare O muger grãde es tu fe, grãde tu fortaleza. Pues tu, o buẽ maestro porq̃ dexas de dezir loq̃ se sigue. Haga se como tu quieres? Por vẽtura has te oluidado de tu acostũbrada misericordia? No quieres, o buẽ maestro dilatar mas el cõsuelo desta muger: pues ha tres dias q̃ espera por ti, y no tiene q̃ comer, ni tiene cõ q̃ mate la hãbre de su anima, sino manifestandote tu, le das el pan de tu cuerpo, cõ cuyos pedaços apague la hambre de su coraçon. Pues si tu no quieres q̃ desfallezca en el camino, remedia la hãbre de su anima cõ la dulcedumbre deste manjar: pues tu eres pan viuo, que en ti encierras toda suauidad. Porque no podra durar mucho la vida de su cuerpo, si tu no te le descubrieres presto, que eres la vida de su anima.

§. IIII.

¶ No se dilato pues mucho la misericordia del Señor, ni duro mucho esta dissimulaciõ, *Gene. 43.*
sino de la manera que el Patriarcha Ioseph se dissimulo vn poco cõ sus hermanos, quãdo fueron a Egypto, pero en cabo vencido de su nobleza, y del amor fraternal, dulcemente se les descubrio: assi este nobilissimo Señor, despues desta breue dissimulacion, luego muy dulcemente se descubrio a la discipula, llamandola por su acostumbrado nõbre, Maria. Que palabras podran aqui explicar, a donde llego el alegria, la deuocion, *Supra.*
el amor, la admiracion, y el espanto, que de tan grande marauilla concibio: hallando tãto mas de lo que desseaua, pues buscando el cuerpo muerto, hallo a su señor viuo, y vencedor de la muerte? Marauilla fue cierto, como no espiro aqui el anima de Maria con tan grande materia de admiracion y alegria. O Señor, quan grande es vuestro poder, pues con vna sola palabra podeys enriquecer y alegrar tanto vn anima. Mas no es mucho que quien con vna palabra crio el mundo, con vna resuscite vn coraçon. No huyen tan presto las tinieblas de la presencia del Sol, quanto desaparecieron todas sus tristezas, con la virtud desta palabra. Las tristezas se fueron, mas las lagrymas se quedaron, aunque trocadas las causas: porque las vnas eran de dolor, y las otras de alegria: aunque vnas y otras procedian de su amor. Mucha familiaridad y amor le mostro el Saluador con esta palabra: pero mucho mas mostraria con el tono y ayre de la voz: el qual el Euangelista no escriue, porque la palabra puede se escriuir, mas no la figura de la voz.

A vna palabra respondio Maria otra palabra, y no menos significatiua. Porque diziendo el Saluador Maria, respondio ella, Maestro: conuiene a saber, Maestro del cielo, maestro del mundo, maestro de mi anima, maestro de los mãsos y humildes de coraçõ. No dixo mas que esta palabra, porque con la fuerça del affecto estaua tan atada, y enuarada la lengua, que no podia dezir mas, auiendo tanto que dezir, y que preguntar sobre tan grande mudança, y tã ineffable mysterio. Mas el affecto que no se declaro con

Universidad de Deusto
Biblioteca

palabras,comẽço a declarar por obras:arrojandose a los pies del Señor: a los quales tenia derecho por antigua posseſsion, y en los quales hauia hallado todo su theſoro: Lauãdo los con lagrymas, hallo el perdon de sus peccados, assentada par destos pies, oya la doctrina de su boca, derribada a estos pies pidio la resurrection de su hermano: estós pies torno a vngir en casa de Simon Leproso, y agora los quiere adorar, y besar las sacratisimas señales de las llagas que veya en ellos. Assentauase Maria como humilde(segũ el consejo del Saluador)en lugar mas baxo del combite:y por esto no es mucho que la subiessen al mas alto:pues tomãdo ella los pies, siempre le daua el Señor la mano con los nueuos fauores que le hazia. Lucæ.14.

Respondele el Saluador. No quieras tocarme,porque aun no he subido a mi padre. No rehusaua el Saluador que esta sancta muger adorasse y besasse sus sacratisimos pies: pues no nego esto de ay a poco espacio a las santas mugeres que boluian del monumento, en cuya compañia venia la misma Maria:y esto se entiende por lo que luego, dize. Aun no he subido a mi padre. Pensaua esta sancta muger que el Saluador era ya subido al cielo, y buelto a su padre, como el tantas vezes hauia repetido esta palabra,consolando a sus discipulos, y dandoles cuenta de su partida. Y porque presuponia que el Saluador estaua en el cielo, y que no lo hauia de ver mas que aquella vez en este mundo,quiso lograrlo mas enteramente,y assi se derribo a sus pies,para que no se le fuesse tan presto. A la qual respondio el Señor las palabras susodichas, como si dixera. No me detengas,no piensses que me voy,ni que sera esta la postrera vez que me veras:por que aun aca estoy en el mundo,y estare por algunos dias: porque no he subido a mi padre como tu imaginas.

Y acabadas estas palabras despide la el Saluador,diziendo: Corre,ve a mis hermanos,y diles,subo a mi padre,y a vuestro padre:a mi Dios, y a vuestro Dios. Que mas dulce lenguaje, que mayor significacion de humildrd y amor que esta? Con mucha razon encarece el Apostol esta tan grande humildad del altisimo hijo de Dios,que no se desprecio de llamar hermanos suyos y hijos de vn mismo padre,a vnos pobres pescadores,que eran como estropajos del mũdo, Hebr.2.

y que poco antes dessea,y couardamente huyerõ, y le desempararõ en medio de sus enemigos, sin embargo de auerle visto tantas vezes obrar tantos milagros. Biẽ parece Señor,que no mudastes la condicion que mostrastes en este mundo, despues que lo dexastes:sino que aquella misma suauidad y blãdura que teniades antes,teneys agora, y que el tratamiento que haziades a los vuestros estando con ellos, les hazeys agora despues que los dexastes, porque no se muda vuestro coraçon con los lugares, ni se differencia cõ los tiempos, ni se altera con la nueua dignidad y gloria de vuestro cuerpo,y de vuestro nombre que agora teneys,y por esto cõ mucha razon se deuen consolar, animar, y gloriar los vuestros en vos,como hermanos de tal hermano,y como hijos de tal padre,pues assi los llamays vos. ¶ Y no es menor la suauidad y dignacion de las palabras q̃ se siguen. Subo a mi padre, y a vuestro padre, a mi Dios y a vuestro Dios. Porq̃,q̃ mayor gloria, y dignidad para el hombre que tener a Dios por padre,y que mayor humildad para el hijo de Dios, que tener a nuestro Dios por suyo? Por qual os deuemos mas Señor, o porque a vuestro padre heziſtes nuestro, o porque a nuestro Dios heziſtes vuestro? Ni puede ser mayor honra que la primera, ni mayor humildad que la segunda:la qual nos merecio la gloria dela primera. Porque por el merito de aquella tan grande humildad, como fue abaxarse el hijo de Dios,a hazerse hijo del hombre,nos leuanta a esta tan gran de gloria:que el hijo del hombre se hiziesse hijo de Dios.

De toda esta tan dulce,y tan deuota historia,entre otras muchas cosas,la principal que sacamos, es entender el feruor con que se ha de buscar Dios:y el fructo que alcançan los qũe desta manera le buscan. Porque sin duda, assi como Dios puso esta muger en la Iglesia, por exemplo de penitencia a los peccadores, assi la propone por exemplo de buscar a Dios, para los justos. Porque los vnos veran en ella como han de hazer penitencia, y el fructo que por ella se alcança: y los otros la diligencia con que han de buscar a Dios,y lo que alcançaran,si assi le buscaren. O pues tu que herido ya con el amor de Dios,aspiras a la perfection desse amor,y ẽ la diuina sabiduria en la qual se halla Dios, buscalo de la manera q̃ esta muger lo busco: busca

busca lo con amor, con dolor, con diligencia,con lagrymas,con instancia, y sobre todo con perseuerancia,y no dudes sino que lo hallaras. Y no te parezca mucho buscarlo con tanto cuydado, porque como Dios disponga todas las cosas suauemẽte,quiere que los medios tengan proporcion con el fin, y assi quiere que vn tan gran theſoro con tan grande ansia sea buscado. No te espanten los trabajos desta jornada, no los temores de la noche, no el miedo de los soldados, que son los demonios, no la memoria de los peccados passados, pues nada desto desmayo, ni acouardo a esta sancta peccadora, para insistir en su demanda,y por esto merescio primero q̃ todos ver aquel resplandesciente Sol de justicia glorioso y resuscitado. O cõsuelo de peccados, o esfuerço de los que buscan a Dios, vna muger de quien el Saluador hauia lançado siete demonios(que es,como declara sant Gregorio,la vniuersidad de todos los peccados, en que esta muger estaua sumida, que seria difficultosa y fea cosa cõtarlos agora por sus nombres)sin embargo desto, por que busco con tantas ansias, con tãtas lagrymas, y con tanta perseuerancia el cuerpo de su señor,merecio esta visitaciõ primero que los Apostoles, y primero que el principe de los Apostoles, y primero q̃ el discipulo singularmente amado entre los otros Apostoles. O quanto resplandesce aqui la bondad y nobleza de Dios,y el desseo de atraer los peccadores a si,y consolar a los que con todo su coraçon le buscan pues tales fauores,tal acogimiento,y tal tratamiento haze a los que se bueluen a el. En lo qual parece quan verdadera sea aquella palabra de Dios que por vn Prophera promete, diziendo. Si buscares a Dios hallar le has quando lo buscares con todo tu coraçon,y cõ todo el quebrãtamiẽto de tu anima,como vemos que esta muger lo buscaua. Mas con esta Ansia se ha de juntar la perseuerancia,qual ella tambien tuuo: la qual por esso hallo,porque perseuero. Por esto hazia Dios tã grande caso en los sacrificios de la ley, que no se le offreciesse animal sin cola,y sin oreja,para dar entender,que lo que principalmente nos pide,es obediencia y perseuerancia. Porque destas dos pieças se haze la ropa de justicia, q̃ cubre al hõbre de pies a cabeça: figurada en aquella que su padre hizo a Ioseph, q̃ era de muchas colores, y llegada hasta los touillos,para significar la Gregor. Genes.37.

vestidura de justicia, que se compone de diuersas virtudes, y llega con el don de la perseuerancia hasta el fin de la vida.

Y no desmaye el que assi busca a Dios, quando viere que se dilata el cumplimiento de su desseo:porque por esso se dilata, porq̃ con la dilacion crezca, y el crescimiento del desseo sea motiuo de mayores diligencias, y de mayores merescimientos: porque el tal desseo es don de Dios, y por tal se cuenta en el libro de la Sabiduria quando el Sabio dize. Que da Dios a los justos cobdicia entrañable de la sabiduria. Aprende pues,o hombre peccador,desta muger peccadora, aprẽde a llorar el ausencia de Dios, y a desscar su presencia,aprẽde a amar a Iesu,esperar en Iesu, buscar a Iesu, y no temer ninguna aduersidad, ni recebir ninguna consolaciõ fuera de Iesu. Busca le en el monumento de tu coraçon, y rebuelue la piedra de la dureza, del,y mira si esta Iesus en el:y si no le hallares,busca,perseuera,y llora, é inclina tu ceruiz,abaxandote y humillãdote hasta el poluo dela tierra,y torna a mirar otra vez,y ten por cierto que si con esta fe le buscares en este monumento, y perseuerares buscandole,y te inclinares humillãdote, y desechares de ti por exemplo de Maria toda otra consolacion fuera de Iesus, finalmente le hallaras,y en el hallaras aũ en este valle de lagrymas,riquezas,y consolaciones que no se pueden explicar.

De la subida de nuestro Saluador a los cielos.

DEspues del mysterio de la Resurrection del Saluador se sigue el postrero de su gloriosa Ascension:el qual(como dize sant Bernardo)es fin de todas las otras fiestas de Christo, y dichoso termino de todos sus caminos, y trabajos. Porque el es el que descendio,y el que subio sobre todos los cielos, porque diesse cabo a todas las cosas que para nuestra saluacion eran necessarias. La historia deste mysterio escriue sant Lucas, diziendo, que passados quarenta dias despues de la resurrection, auiendo el Señor aparecido a los discipulos muchas vezes en este tiempo: como se llegasse la hora de su gloriosa subida, llamo a todos,y llenos los al monte Oliuete, que es junto de Bethania. S. Bern. S. Luc.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Quien dudara que se hallasse presente a esta fiesta la sacratissima Virgen nuestra Señora. No era cierto razon que se partiesse el Saluador vn tan largo camino, sin despedirse de su sanctissima madre. Hauiale de ver subir en la Cruz, y no le hauia de ver subir a los cielos? hauia de padescer los trabajos del monte Caluario, y no hauia de gozar del alegria del monte Oliuete? No es esta la condicion de nuestro Señor, sino que si padescieremos con el, reynaremos con el, y si fueremos compañeros de sus dolores, tambien lo seremos de sus alegrias. Pues si los Apostoles, a quien tan pequeña parte cupo de dolores de Christo, en comparacion de la Virgen (porque dellos huyerõ, dellos le negaron) fueron combidados a esta fiesta: la bienauenturada madre (a quien tanta parte cupo deste caliz) hauia de ser excluyda della? No porcierto, alli estuuo, alli se hallo, alli vio con sus ojos leuantarse el fructo de su vientre sobre las estrellas del cielo.

Pues junta toda esta gloriosa compañia, començo el Saluador a dar orden en lo que despues de su yda los discipulos hauian de hazer, y dize les assi. Vosotros discipulos mios recebireys en vuestras animas la virtud del Espiritu sancto, que vendra sobre vosotros, y esforçados con ella, sereys testigos mios en Hierusalem, y en Iudea, y Samaria, y en toda la tierra. Como si dixera: Vosotros hijos mios, y ouejas de mi manada, fuystes testigos de toda mi vida, vistes la doctrina que he predicado, los exemplos que os he dado, las obras que he hecho, las contradiciones que he suffrido, los tormentos, è injurias, y la muerte que por el remedio del mundo he padecido. Vistes mi resurrection, y vereys agora mi Ascension: despues de la qual recibireys el Espiritu sancto, para que eternalmente more con vosotros, y con todos los que por vosotros creyeren. Pues yd con la bendicion de mi padre por todo el mundo, y predicad mi Euangelio a toda criatura. Predicad estas buenas nueuas al mundo: que yo siendo natural hijo de Dios, me hize hombre para hazer a los hõbres dioses: que mori, para matar su muerte, que resuscite, para reparar su vida: y que yo subo a los cielos, a aparejar su gloria. Yo os embio de la manera que me embio mi padre. Desengañad los hombres, perdonad los peccados, y hazeldos participantes de mis merecimientos y trabajos. Dezildes que no amen la vanidad, las riquezas caducas, los bienes perecederos, que teman a Dios, que se les acuerde que ay juyzio, que ay otra vida, q̃ ay parayso è infierno para buenos y malos, y que es Dios testigo y juez de las obras humanas.

Dichas estas palabras, como ya se llegasse el tiempo de la partida, viendo los hijos la soledad que les quedaua de todo su bien, y la orfandad de tal padre, que sentirian? que harian? que dirian? Quan gran dolor (dize sant Bernardo) y quan gran temor si pẽsays hermanos entro en aquellos pechos Apostolicos, quando viessen al Señor que tanto amauan leuantarse en el ayre, y apartarse de su compañia: Grande sin duda era este dolor, viendo que los dexaua aquel, por quien ellos hauian dexado todas las cosas. Por lo qual no podian los hijos del esposo dexar de llorar, viẽdo que se yua el esposo. Y no era menor el temor que el dolor, viendo que quedauan en medio de tantos y tan poderosos enemigos, no estando aun armados con virtud y fortaleza del cielo. Pues viendose desta manera, que sentirian? que harian? Vnos se derribarian a sus pies, otros le besarian aquellas sacratissimas manos, otros se colgarian de sus ombros, y todos a vna voz le dirian. Como Señor nos dexays solos, y huerfanos entre tantos enemegos? Que haranlos hijos sin padre: los discipulos sin maestro? las ouejas sin pastor? y los soldados flacos sin su capitan? Donde vays Señor sin nosotros? dõde quedaremos sin vos? que vida sera la nuestra, faltando nos tal arrimo, tal guia, y tal compañia? A todas estas querellas les respõdio benignamente el Saluador, prometiendoles la venida y fauor del Espiritu santo, y su perpetua assistencia y prouidencia, que nunca jamas les faltaria.

Entre estas y otras palabras llegandose ya la hora de la subida, comiençan los Angeles a dezir aquellas palabras del Propheta: Leuantaos Señor, para yr al lugar de vuestro descanso: vos y el arca de vuestra sanctificacion. Esta arca de donde se pago la deuda de todo el mundo: esta arca en la qual estan todos los thesoros de Dios escondidos: essa arca de sanctificacion y de amistad por la qual fueron los hombres sanctificados y reconciliados con Dios. Lleuad pues con vos essa arca gloriosa de vuestra humanidad, para que la

la que fue compañera en los trabajos, lo sea en la gloria: y la que estuuo affixada en el sancto madero, reyne para siempre con vos en el cielo. Leuãtase pues esta arca, y comiẽça a subir aquel cuerpo glorioso a lo alto en vna nuue resplandesciente. El yua subiendo, los discipulos suspensos y atonitos de ver yr por el ayre a su Elias volando: y ya que no podian seguirlo con los cuerpos, seguianle los ojos, y con los coraçones. Que vista? que atencion? que impression de ojos en ojos, y de coraçones en coraçones? Leuantadas las manos en alto (dize sant Lucas) subia al cielo, y les daua su bendicion. O quien se hallara alli presente, para que le alcançara parte desta bendicion, y se despidiera deste Señor. O quan dichosa procession esta (dize sant Bernardo) en la qual, ni aũ los mismos Apostoles fueron dignos de ser admitidos. O quien fuera tan dichoso, ya que en esta procession no se hallara, que alomenos estuuiera presente al tiempo desta partida, y se despidiera deste Señor. Sentia muy bien esta soledad y ausencia el bienauenturado sant Augustin, quando dulcemente se quexaua, diziendo: Fuyste te consolador mio, y no te despediste de mi, subiendo a lo alto diste la bendicion a los tuyos, y no lo vi. Los Angeles prometieron que boluerias otra vez al mundo, y no lo oy. Con estas y otras semejantes palabras significaua este Sancto la soledad que sentia su anima con la partida deste Señor. Y no menos sentia esto el deuotissimo Bernardo, diziendo assi: Que tengo yo que ver con estas solennidades? Quien me consolara Señor Iesu, pues no te vi yo colgado en la cruz, affeado con llagas? amarillo con la presencia de la muerte? pues no me compadeci del crucificado? ni serui al muerto? para que lauara yo si quiera la sangre de tus heridas con mis lagrymas? Como te fuyste sin saludarme, quãdo vestido de ropas de gloria, te subiste al cielo? Sin duda no admitiera consolacion mi anima, si los Angeles con alegre voz no me preuenieran, diziendo: Varones de Galilea, que estays aqui mirando al cielo? Este Señor que veys subir al cielo, desta manera tornara quando buelua a juzgar al mũdo. Assi vendra por cierto de la manera q̃ subio, y no de la manera q̃ descendio: porq̃ descendio primero con grande humildad a saluar las animas, mas descẽdira despues cõ grãde gloria a resuscitar los cuerpos, y dar a cada vno segũ su merescido. Verle he yo, aunque no aora, y mirarlohe, aũque no tã cerca. Este manojo de las primicias de nuestra humanidad esta ya offrescido al Padre, y puesto a su mano derecha, despues se offrecera todo lo que falta.

Mas que lengua podra explicar, con quanta fiesta y alegria fue recebida aquella sacratissima humanidad en el cielo? Costumbre era de los Romanos, quando algun señalado capitan hauia hecho grandes hazañas, aparejarle vn muy solenne recibimiento, rompiendo los muros por donde entrasse, y acompañandole y dando vozes todo el pueblo, y predicando sus loores. Y desta manera entraua en vn carro triũphal, acompañado de los captiuos, y prisioneros que consigo traya. Pues si esto se haze aca en la tierra, que haria aquella corte celestial a este grande capitan, que triumpho del mundo, del demonio, del peccado, de la muerte, del infierno: y que tanto numero de animas libres de captiuerio traya consigo? Que fiesta se haria aquel dia? Que cantos? que musicas? que loores? que recebimiento? Que seria oyr las vozes de los Angeles, y de todos aquellos cortesanos celestiales? O Señor, que mudança es esta tan grande? Quien os vio en aquel Viernes, y quien os vee en este Iueues? Quien os vio en el monte Caluario, y quien os vee oy en el monte Oliuete. Alli tã solo, aqui tan acompañado? Alli subido en vn madero, aqui leuantado sobre las nuues del cielo? Alli crucificado entre ladrones, aqui acompañado de choros de Angeles? Alli enclauado y condenado, aqui libre, y libertador de condenados? Finalmente alli muriendo y padeciendo, aqui gozando y triumphando de la misma muerte. Camino Iacob a la tierra de Mesopotamia, por dar lugar a la yra de su hermano, y como hõbre q̃ yua huyẽdo, caminaua solo, ypobre sin mas q̃ vn bordon en la mano, conel qual passo el rio Iordã. Y a cabo de ciertotiẽpo tornando por alli con grande prosperidad, acordandose de la pobreza con que por alli hauia passado, leuantando los ojos al cielo, dixo: Bendito seays vos Señor, porque cõ vn palo en la mano passe este rio, y agora torno con dos compañas de hombres, y de ganados figura es esta de Christo nuestro Saluador, el qual passo las aguas desta vida mortal cõ vn palo en la mano, q̃ fue el madero de la Cruz:

Universidad de Deusto
Biblioteca

y agora buelue con dos compañias, vna de Angeles, y otra de hombres: esto es de las animas de muchos sanctos Patriarchas, y prophetas que dende el principio del mũdo esperauan por su venida, y le venian acompañando. Allí venia el innocente Abel, y el justo Noe, y el obediente Abraham, y el casto Isaach, y el fuerte Iacob, y el prudente Ioseph, y el pacientissimo Iob, y el mãso Moysen, y el sancto Ezechias, y el elegante Esaias, y el affligido Hieremias Entre los quales venia el cantor celestial con su harpa en la mano, cantando delãte de la verdadera arca del testamento, cõbidando a los otros a que alabassen y glorificassen a este Señor, diziendo: Cantad al Señor cantar nueuo: porq̃ ha obrado grandes marauillas. Porque veamos, cantar nueuo? Porque ningun cantar viejo responde a esta fiesta, ni yguala con el merescimiento deste dia, y por esto nueua fiesta, y nueua gloria, con nueuos loores ha de ser celebrada. Pues q̃ cantar nueuo cantaremos? El cantar sera. Mira quan buena cosa es, y quan alegre, morar ya los hermanos en vno. Estos dos hermanos son el cuerpo y el espiritu de Christo: los quales hasta agora viuian en diuersos estados: porque el cuerpo padescia los tormentos, y el espiritu gozaua de deleytes eternos. Mas en este dia ya morã los hermanos en vno: pues el cuerpo y espiritu suben glorificados al cielo: y auiendo sido tan desiguales en la vida, participan agora vna misma gloria. Desta manera pues con estas alabanças, con estos cantares, y con esta tan gloriosa compañia sube aquella sacratissima humanidad sobre todos los cielos, hasta llegar a ser colocada a la diestra del padre. Por que el que se hauia humillado mas que todas las criaturas por la obediencia y gloria del Padre, fuesse sublimado sobre todas ellas, y assentado a su diestra. De modo que aquella naturaleza a quien fue dicho: Poluo eres, y en poluo te bolueras: agora es leuantada del poluo de la tierra, y subida sobre todos los cielos.

Ravis.

Psal. 132.

De los grandes fructos que se nos siguieron de la subida del Señor a los cielos.

§. I.

¶ Como aya muchas cosas que considerar, assi en este mysterio, como en todos los passos de la vida y muerte de nuestro Saluador, vna de las mas principales, y que mas mueue nuestro coraçon a su amor, es, ver quan enteramente se entrego este Señor a nuestro prouecho, y como en todas las obras que hizo, quiso ser mas nuestro que suyo, tomando para si el trabajo, y communicando nos el prouecho: y como finalmente dende el dia de su nascimiento hasta el dia de su gloriosa Ascension, ningun passo dio, ninguna obra hizo, que no militasse para nuestro bien. Escriue sant Iuan en el Apocalypsi, que vio salir de la silla de Dios, y del cordero vn hermosissimo rio, que resplandescia como vn crystal, y que a la ribera deste rio nascia vn arbol de vida: que daua doze fructos, segun los doze meses del año, y que las hojas deste arbol eran para salud de las gentes. De manera que no hauia en el arbol cosa que no fuesse de prouecho: pues el era arbol de vida, y el fructo era fructo de vida, y hasta las hojas eran hojas de vida. Lo qual todo a ninguna persona compete mejor que a nuestro Saluador, que es verdadero arbol de vida, y que todo quanto en este mũdo hizo y dixo, fue para dar nos vida. Vino a este mundo para alumbrarnos con su doctrina, conuerso con nosotros, para informarnos con su exemplo: murio por nosotros, para redemir nos con su sangre: fue sepultado en vn sepulchro, para vencer nuestra muerte: descendio al infierno, para prẽder y saquear nuestro aduersario: resuscito despues de muerto, para esperãça de nuestra resurrectiõ: subio a los cielos, para abrirnos el camino de ellos, y embio nos de ay el Spiritu sancto, para que mediante su virtud nos hiziesse espirituales, y sanctos. Assi que de tal manera se entrego todo a nosotros, de tal manera nos amo, y nos junto consigo, que a penas hizo cosa alguna, que no tuuiessen los hombres parte en ella, porque no puede tener ninguna gloria la cabeça, que no quepa tambien su parte a los miembros.

¶ Y por esta causa con mucha razon se cõpara el mismo con la gallina que cria en el S. Euangelio: no solo porque el nos defiende de nuestro aduersario, y ampara debaxo de sus alas, como haze la gallina para defender los pollos del milano, sino tambien porque assi como la gallina quãdo halla alguna cosa que comer, luego comiença a piar, y llamar a sus pollos, para que coman lo que ella descubrio, quedandose ella ayuna, y flaca: assi este

este piadosissimo Señor se huuo con nosotros, ayunando, para hartarnos: empobreciendose, para enriquescernos, humillandose, para leuantarnos: muriendo, para resuscitarnos, y padesciendo, para darnos descanso, y (lo que mas es) que aun esta gloria que tomo oy para si, tambien la tomo para nosotros. De suerte que no menos nos ayuda agora estando en el cielo, que nos ayudara si estuuiera en la tierra. En lo qual se vee claro la differencia que ay de la sanctidad y trabajos de Christo, a la de todos los otros sanctos: porque estos fueron sanctos principalmente para si, trabajaron para si, mas la sanctidad y los trabajos de Christo de tal manera fueron suyos, que tambien siruierõ para nuestro remedio: como lo significo el mismo Señor quando dixo. Yo padre sanctifico a mi por ellos: porq̃ ellos sean los sanctos de verdad. Y assi todas las obras de su vida sanctissima, su nascimiẽto, su circuncision, su destierro, sus caminos, sus oraciones, sus lagrymas, sus ayunos, su muerte, su cruz, su sepultura, y hasta su resurrection, y Ascension, todo siruio para nuestro remedio. Por que: assi como la culpa del primer hombre redundo en todos nosotros: assi tambien la gracia del segundo se deriuo a todos. Sino q̃ ay gran differencia entre la destruction, y la reparacion. Porque para lo primero basto vna golosina, y vna desobediencia: mas para lo segundo siruio todo lo que este Señor hizo dende el dia que nascio, hasta que subio al cielo: y lo que hara hasta la fin del mũdo. Porque claro esta que mucho mas difficultoso es el edificar que el destruyr: pues para destruyr vn palacio real basta ponerle vn tizon de fuego: mas para reedificarlo son menester muchas manos, mucho tiempo, y mucha hazienda. Pues a esto vino del cielo este Señor, y esto es para lo que siruieron todas sus obras, y quanto hizo en este mundo, y quanto agora haze en el cielo.

Mas por ventura diras, ya que assi sea en todas las obras deste Señor, como se podra esso verificar en el mysterio de su Ascension pues esta subida no fue para trabajar, sino para reynar: quiero dezir, no para merecer nos con sus trabajos el reyno del cielo, sino para gozar el eternalmente deste descanso? Y de mas desto, como puede ser prouecho nuestro, ausentarse este Señor de nosotros, y dexarnos en este mundo solos, sin su presencia faltarnos sus palabras, que eran palabras de vida, sus exemplos, que eran tan grandes estimulos de virtud, y sus milagros, que eran tan grandes testimonios de la fe, como todo lo demas: como puede ser esto prouecho nuestro, principalmente en el estado en que agora esta, que es de perfecto comprehensor: donde ya no puede merecer como antes?

Oye agora la respuesta, para que veas la parte que te cabe desta gloria, y entiendas que no menos deues al Señor por este mysterio, que por todos los otros. Para lo qual primeramente has de presuponer, que assi como este Señor quando descendio del cielo a la tierra, de tal manera descendio a la tierra, que no dexo el cielo: assi tambien quando subio de la tierra al cielo, de tal manera subio al cielo, que no desamparo la tierra. Porque aunque subio segun la humanidad, no subio segun la diuinidad: porque esta, en todo lugar esta presente. Ni aun de tal manera subio con la humanidad, que del todo nos dexasse sin ella: pues assi como Elias quando se despidio del mundo, dexo el palio a su discipulo Heliseo, assi este Señor, quando subio al cielo nos dexo tambien el palio de su sacratissima carne en el Sanctissimo Sacramento. 4. Reg. 2.

Presupuesto pues este principio, veamos quantos, y quan marauillosos fructos se nos siguieron de su subida. Primeramente: el mayor prouecho que el hombre puede recebir en esta vida es, aprouechar en aquellas tres virtudes altissimas y nobilissimas, con que Dios se honra, que son, Fe, Esperança, y Charidad: y para todas ellas nos aprouecho grandemente el mysterio desta gloriosa subida, como dize S. Thomas. Porque primeramente aprouecho para mayor perfection de la Fe: porque a la condicion de la fe pertenece que sea de las cosas que no se veen, para lo qual conuenia que este Señor, que es el objecto principal de nuestra fe, se ausentasse de nuestra vista: para que assi fuesse nuestra fe de otra condicion que la de Sancto Thome, a quien fue dicho: Porque me viste Thome, creyste: bienauenturados los que no vieron, y creyeron. S. Thom. Heb. 11.

¶ Lo segundo aprouecho nos para la esperãça de la otra vida: para la qual senos dieron aqui certissimas prendas y seguros. Porque vemos oy subir aquella sacratissima

Universidad de Deusto
Biblioteca

humanidad al cielo: Vemos aquellos miembros que poco antes auian eſtado en el ſepulchro, ſer colocados entre los choros de los Angeles, vemos aquel cuerpo mortal ſer recebido en el gremio de la immortalidad: vemos que aquella naturaleza a quien ſe cerraron las puertas del parayſo, y ſe defendian con la eſpada del Cherubin, ſube agora ſobre todos los Cherubines, y buela ſobre las plumas de los vientos.

Gene 3.

Pſal. 103.

Mas no es ſola eſta la prenda de nueſtra eſperança, ſino otra ſin comparacion mayor, que es, ſer Chriſto nueſtra cabeça, y noſotros ſus miembros. Pues ſi la gloria de la cabeça es tambien de los miembros, y ſi adõde eſta la cabeça es razon que eſte el cuerpo, y eſta cabeça oy entra en el cielo, luego todos los miembros, no ſolo tienen razon para eſperar el cielo, mas ya en el tienen tomada la poſſeſsion del cielo.

¶ Y no ſolo para la eſperança de la gloria, que es fin de nueſtro camino, ſino tambien para la eſperança de todas las ayudas y medios que para eſto ſe requieren: y para el remedio de todas las neceſsidades y trabajos deſta vida, que es mayor theſoro, y la mayor conſolacion que en eſte mundo ſe puede tener. Eſta conſolacion es vna certidũbre que el hombre Chriſtiano tiene, de que el que ſe quiſo hazer hombre por el, es el que tiene cargo de todas ſus coſas, el que ſiempre mira por el, el q̃ eſta velando ſobre ſus neceſsidades, el que oye ſus oraciones, el que habla en ſu fauor, y procura ſu bien. Pues quien tuuo tanta charidad, que nos buſco con tantos trabajos, y nos buſco para nos dar tantos bienes, y nunca en ſus trabajos ſe oluido de noſotros, ni perdio vn punto de ſu charidad para con noſotros, menos ſe oluidara eſtando tan ſin trabajos, y eſtando con el miſmo amor. Los bienes ya eſtan ganados para el, y para noſotros, no los querra negar quien los gano tanto a ſu coſta. Si andando en el mundo fue nueſtro procurador, y oyo nueſtras peticiones, no menos las oyra eſtando en la ſilla de ſu poder, y en poſſeſsion de tan grandes bienes.

Lo tercero ſirue tambien eſta ſubida del Señor para encender nueſtra charidad, y leuantar nueſtros deſſeos y penſamientos al cielo. Porque ſi ſon tantos y tan grandes los beneficios deſte Señor, no ſolo en aquel poco de tiempo que anduuo en la tierra, ſino los que aora, y para ſiempre recebimos eſtãdo en el cielo (donde no menos obra nueſtra ſalud, haziendo officio de abogado, que aqui la obro, haziendo officio de Redemptor) como no entregaremos todo nueſtro amor, a quien todo le entrego en todos los lugares y tiempos a noſotros? Y ſi (como el miſmo Señor dize) donde eſta nueſtro theſoro, alli eſta nueſtro coraçon, ſi todo nueſtro theſoro es Chriſto, donde es razon que eſte todo nueſtro coraçon, ſino con el? Por que aſsi como el auariento ſiempre tiene ſu coraçon en los dineros, el ambicioſo en las honras: aſsi tambien como Chriſto ſea todo nueſtro theſoro, nueſtra honra, nueſtra gloria, y todo nueſtro bien (pues todas las coſas tenemos en el) claro eſta que poniendo nos Dios eſte theſoro en el cielo, nos obligo a tener alla nueſtro coraçon. Porque ſi aquel ſancto Prophera, que todo ſu bien tenia en ſolo Dios, dezia: Que tengo yo Señor que ver en el cielo? ni que deſſeo yo de vos ſobre la tierra? Porque no dira otro tanto el anima, que todo ſu bien tiene en ſolo Chriſto? Eſto era lo que hazia a los ſanctos (quando en eſte mundo viuian) eſtar aqui con ſolo el cuerpo, y con el coraçon y penſamiento en aquella bienauenturada region. Eſto era lo que hazia el Apoſtol dezir, que ſu conuerſacion era en los cielos, por eſtar en ellos aquel por cuyo amor tenia todas las coſas del mũdo por eſtiercol. Y a eſto miſmo cõbida el a los Coloſſenſes en vna Epiſtola dõde dize: Hermanos, ſi reſuſcitaſtes ya con Chriſto, buſcad las coſas que eſtã en lo alto: donde Chriſto eſta aſſentado a la dieſtra del Padre, en eſtas tened vueſtro guſto, y no en las de la tierra. Como ſi dixera: Hermanos, ſi imitaſtes ya cõ la nouedad de vueſtra vida la reſurrectiõ de Chriſto, imitad tãbiẽ el myſterio de ſu Aſcenſion, leuantãdo vueſtro eſpiritu a la cõtemplacion, y amor de las cõſas del cielo. En las quales palabras quiere el Apoſtol, q̃ pues Chriſto, que es todo nueſtro biẽ, eſta en el cielo, alla eſte tãbien todo nueſtro amor, nueſtra eſperança, nueſtra alegria y nueſtro penſamiento. Quiere que de alla eſperemos el remedio de nueſtras neceſsidades, el aliuio de nueſtros trabajos, la lumbre para nueſtros caminos, la ley de nueſtra vida: y finalmente que aſsi como todo eſte mũdo inferior pẽde del cielo, y de las influẽcias del: aſsi todo nueſtro eſpiritu eſte como colgado

Pſalm.

Philip. 3.

Coloſſ. 3.

colgado de Chriſto, que eſta en el cielo, y de los beneficios y fauores del. Porque los que lo contrario hazen, quiero dezir, los que viuen en la tierra, y tienen todas ſus rayzes, y eſperança en ella, deshazen cõ la obra lo que confieſſan por la boca, y contradizen con ſus coſtumbres, a lo que predicã cõ ſus palabras: pues confeſſando por vna parte, que todo ſu theſoro, ſu eſperança, y ſu remedio eſta en el cielo, tienen todos ſus guſtos, ſu amor, y eſperanças en la tierra.

Auguſt.

Declarando Moyſen a los hijos de Iſrael, la condicion de la tierra de promiſsion (a dõde los encaminaua) dize les aſsi. Eſta tierra q̃ nos a de dar el Señor, no es como la de Egypto, que ſe riega con agua de pie, y con las crecientes del rio Nilo. ſino es tierra que ſe riega con agua del cielo: ſobre la qual tiene el Señor pueſtos ſus ojos dẽde el principio haſta el fin del año, para viſitarla con ſu rozio. Pues que es eſto ſino darnos a entender, quã differentes ſeã las ſuertes, y los exercicios de los hijos deſte ſiglo, y de los hijos de Dios. Porque (como dize ſant Auguſtin) ni los mas los tienen nada en el cielo, ni los buenos en eſte mundo. Y por tanto el officio de los mas los ha de ſer, andar ſiempre eſcaruando en la tierra, y ſiruiendo al mundo, donde tienen ſu remedio: mas el de los buenos ha de ſer, poner ſiempre los ojos en el cielo, donde eſta todo ſu theſoro, y de donde eſperan ſu remedio, diziendo con el Propheta: Leuante mis ojos a los montes, de donde me ha de venir el ſocorro: mi ſocorro es del Señor, que hizo el cielo y la tierra.

Iacob.

De como deuemos ſeguir al Saluador con los buenos deſſeos. §. II.

¶ Pues ſegun eſta doctrina, el que deſſea conformar la vida que viue, cõ la fe que profeſſa, y reſponder como deue a la grandeza deſte myſterio, conuiene que todo ſu coraçon ſus guſtos, y todos ſus ſentidos tenga en el cielo, pues en el eſta todo ſu bien: y aunque aqui more con el cuerpo, alli eſte con el eſpiritu, y con el deſſeo. Entre los hijos del Patriarcha Iacob, el mas amado era Ioſeph, y como ſu padre (que ya le auia llorado por muerto) ſupieſſe que eſtaua viuo, y que era ſeñor de toda la tierra de Egypto: fue tan grande el deſſeo que tuuo de verle, que ſe determino de yr a viſitarle con tan firme propoſito, que ni la carga de la edad (que era ya de ciento y treynta años) ni el trabajo del camino, ni la difficultad de la mudança de tan grande caſa, baſtaron para diuertirlo, eſte propoſito, tãto es lo que puede el amor. Pues ſi eſto hazia eſte Patriarcha por el amor de vn ſolo hijo, teniendo otros muchos en caſa: que ſeria razon que hizieſſen los hombres por Chriſto: pues ni tienen otro padre, ni otro biẽ, ni otro Saluador, ni otro theſoro? Porq̃ no lo ſiguiremos, a lomenos con el coraçon y con el deſſeo, ya que no podemos con el cuerpo? Porq̃ vna de las cauſas, porque ſe aufento de noſotros, fue, porque tras del ſe fueſſen nueſtros coraçones, y moraſſen cõ el. Y en eſte ſentido declara ſant Bernardo aquellas palabras, que el Señor dixo a ſus diſcipulos. Conuiene a voſotros que yo me vaya, por que ſino me fuere, no vendra ſobre voſotros el Eſpiritu Sancto. Porque Señor? Por ventura es contrario el hijo al Eſpiritu Sancto, porque aya de impedir el vno la venida del otro? Claro eſta que no. Mas la cauſa es, porque eſte eſpiritu celeſtial no mora ſino en coraçones celeſtiales: los quales muerta la afficion de las coſas de la tierra, viuen por amor y deſſeo en el cielo: y para que tales fueſſen los coraçones de los diſcipulos, conuenia que ſu maeſtro ſe ſubieſſe al cielo: para que pues era cierto que no le hauian de deſamparar do quiera que fueſſe (pues el amor no ſuffre apartamiento) le ſiguieſſen con los coraçones al cielo, y aſsi ſe hizieſſen capazes del Eſpiritu Sancto. Pues por eſta cauſa ſe les fue el buen maeſtro, porque lleuaſſe tras ſi ſus coraçones, y encendieſſe con el auſencia ſu deſſeo. El qual deſſeo es vno de los principales aparejos que para recebir al Eſpiritu Sãcto ſe requieren. Por eſta cauſa (dize Clemente Alexandrino) que crio Dios al hombre en el parayſo con la poſſeſsion y ſeñorio de todas las coſas: porq̃ no teniendo coſa que deſſear en la tierra, todo ſu deſſeo traſladaſſe al cielo: porque a trueque de ſantos deſſeos ſuele el Señor conceder ſus beneficios. Y aſsi dize el Propheta Iſayas: Todos los que teneys ſed, venid a las aguas: y los que no teneys dineros, da os prieſſa a venir, y comprar, y comer. Venid y comprad ſin dinero, y ſin otra coſa de precio, vino y leche. Que es eſto Señor: como por vna parte dezis que cõpre, y por otra que no es menester oro, ni plata, ni coſa que lo valga? Por que ſabia muy bien el Eſpiritu Sancto, que el

Bernard.

Clemente Alexaud.

Eſaiæ. 55.

Universidad de Deusto
Biblioteca

precio porque se comparan las cosas del cielo,es el ardentisimo desseo dellas segun que el Saluador lo mostro, quando en vna parte dixo: El que tiene sed, venga a mi,y beua y en otra, quando dixo: Bienauenturados los que tienen hambre y sed de justicia, porque ellos se veran hartos.

Y si por ventura piensas que te piden mucho,obligando te a dexar el mundo, leuanta los ojos a considerar lo que te dan por esta renunciacion. Por que no es mucho dexar tierra por cielo,bienes temporales por eternos,y criaturas por el criador: porque todo esto se da a quien estotro dexa. Ca despues que aquel Señor cõsintio en ser vendido por treynta dineros, quedo (como dize Cypriano) tan habituado a darse por poco,que se da a hombre,porque el hombre se da a el. De lo qual tenemos prenda segura en aquellas palabras que sobre este mysterio mando el Saluador dezir a sus discipulos. Mirad que subo ami padre,y a vuestro padre:y a mi Dios, y a vuestro Dios. Con las quales palabras nos entrego la possession deste thesoro,dando nos a Dios por padre nuestro,y por nuestro Dios. Sobre lo qual dize el mismo Cypriano, que por parte que Dios es nuestro Dios,somos suyos: y por la q̃ es nuestro padre,es el nuestro. Por donde concluye diziẽdo: *Homo,cuius Deus est,quid amplius quærit? Si sufficis tu Deo,sufficiat tibi Deus. Bonorum tuorum non indiget,nec conferre potes ei quicquam,nec auferre. Te solum bonitate, non necessitate requirit.* Quiere dezir: El hombre cuyo es Dios,que mas quiere? Si tu bastas para Dios,porque no bastara Dios para ti? Esto es,si Dios se contenta contigo,porque no te contentaras tu con el? Mira que el no tiene necessidad de tus bienes,pues nada le puedes dar,ni quitar. De manera que si el te busca, no te busca por su necessidad,sino por su bõdad. Pues que mayor riqueza que esta? Bienauenturado llaman los hombres al pueblo q̃ esta lleno de los bienes de la tierra (dize el Prophera) mas yo llamo (dize el) bienauenturado el pueblo que tiene al Señor por su Dios. Y si basta para tus riquezas tener a Dios por tu Dios,quanto mayor riqueza sera tener le por padre? y a Christo por hermano? y partir con el la misma herencia del cielo? Pues siendo esto assi, que resta sino que contentos con este bien, despreciemos todo lo demas,cumpliendo aquello que dize Sant Gregorio. Ninguna cosa nos deleyte aca baxo,pues tenemos padre en lo alto.

Nota Cypriano. Ioan. 22. Cypriano. Gregorio.

Y para hazer este trueque nos ayuda el mismo hijo de Dios,y hermano nuestro,no solo offreciendo nos esta gloria sino ayudãdonos con su gracia. Porque por esto se dize, que subiendo a lo alto,lleuo captiuo nuestro captiuerio, y repartio sus dones a los hombres. Ca este captiuerio eran los bombres: los quales eran voluntariamente captiuos de sus mismos apetitos, y del mundo, y del demonio: a cuya voluntad obedescian: a los quales de tal manera liberto,que nolos dexo de todo libres, sino mudo su captiuerio en otro mejor: porque donde eran captiuos del demonio, hizo los captiuos de Dios, dandoles gracia para que con tanta voluntad abraçassen las cosas del cielo,quanto antes abraçauã las de la tierra: y tan captiuos tuuiesse sus coraçones el amor de Christo,quanto antes los hauia tenido el amor del mundo. Y esto obro mediante los dones que nos embio del cielo,y especialmente mediante la charidad que nos dio por el Espiritu Sãcto,la qual por vna marauillosa, è ineffable manera de tal suerte trãsforma y trueca los coraçones dõde perfectamẽte mora,que los afficiona mucho mas a las cosas de Dios,que nunca lo fueron a las cosas del mundo. Lo qual manifiestamente nos declara la charidad de Sant Pablo,y de todos los Sanctos: porq̃ ninguno de todos los mundanos con tanta afficion se aplico,ni padecio tãto por las cosas de la tierra,quãto ellos lo hizieron por los bienes del cielo. Lo qual todo se deue a este Señor, que subiendo al cielo no quiso yr sin nosotros, pues con estos garfios,y cadenas de sus dones prendio nuestros coraçones, y los lleuo empos de si.

Nota

De como deuemos seguir al Saluador tambien con buenas obras.
§. III.

¶ Mas no nos deuemos contentar cõ seguirle de tal manera con solos desseos, sino sigamos le tambien con nuestras obras: porque tal sea nuestra vida, que merezca la compañia de su gloria que es el puerto de todos nuestros desseos, el fin de todos nuestros caminos, y el premio de todos nuestros trabajos. Mas quien sera tan sabio, que sepa atinar este camino? quien tã dichoso, que alcance este premio? Quiẽ (dize el Propheta) subira al monte del Señor? A esto responde el mismo Propheta, diziendo: que el que tuuiere las manos innocentes,y el coraçon limpio. Esto es,aquel cuya vida fuere toda limpia, no solo en los ojos de los hombres,sino tambien en los de Dios,el que ni con malas obras escandalizare su proximo, ni con malos pensamientos offendiere a Dios,esse es el que merecera subir a este lugar. En lo qual contesta con lo que Sant Iuan escriue en su reuelacion,diziendo: que aquella ciudad sobe rana,es toda de oro purissimo,semejãte a vn vidrio muy claro, y por esto que no admite en su compañia cosa luzia: como indigna de la pureza de tal lugar. Porque todas las cosas naturalmente aborrecen sus contrarios, y huelgan con sus semejantes: por que con los vnos se destruyen, y con los otros se conseruan. Y esto mismo nos representan los Angeles,que en esta fiesta aparecieron a los discipulos en el monte Oliuete, vestidos de ropas blancas,acõpañando la subida del Redẽptor,para significar la pureza,è innocẽcia de q̃ hã de estar vestidos,los q̃ hã de acõpañar al Señor en esta jornada. Porq̃ (como dize Eusebio Emiseno) cõ el autor dela bõdad,no sube la malicia: y cõ el maestro dela humildad,no sube la soberuia,ni con el amigo de la paz,la discordia, ni con el hijo de la Virgen,la deshonestidad,ni con el padre de las virtudes,la fealdad de los vicios,ni con el justo, los peccadores. Pues siendo esto assi, entendamos (dize el mismo) quanta pureza cõuiene que tengan los que quieren entrar en la regiõ de los justos, y en el palacio real de Christo. Si algun hombre entrasse en alguna ciudad riquissima, y muy resplandesciente, poblada de muy nobles y claros ciudadanos, estãdo el vestido de ropas suzias,y remendadas cõ los pies descalços,y la cara manchada,quan lleno de verguença y confusion andaria por esta ciudad? Pues segun esto, pareceos que el resplandor de aquella ciudad celestial,poblada de tã nobles,è ilustres moradores, podra recebir en si vn anima abominable,inficionada con el cieno hediondo de la corrupcion, trayendo consigo las vergonçosas señales de los vicios carnales,y las fealdades de sus deshonestas luxurias? No esta claro que la arredraran del acatamiento de aquel Rey soberano,y le diran: Amigo,como entraste aqui, sin traer ropa de fiesta? Y como el no tenga que responder,luego sera pronunciada contra el aquella temerosa sentẽcia que dize: Atado de pies y manos (esto es, cõdenadas todas sus obras, y todo el curso de su mala vida) echadlo en las tinieblas exteriores,donde habra llanto,y crugir de dientes: Procuremos pues hermanos, que al tiempo deste juyzio no halle en nosotros el Iuez ninguna fealdad, ni malicia. Mientra viuimos en este cuerpo mortal, aparejo tenemos para lauar estas fealdades,y curar estas heridas,y soldar todas las quiebras de nuestra vida, mas los q̃ engañados con falsa seguridad nos redimieremos aqui nuestras culpas,despues con intolerable dolor las lleuaremos ante la presencia de los Sãctos,y ante la Magestad del Iuez temeroso. Y que sera de nosotros, si con tan feo habito parecieremos delãte de aquel nobilissimo senado de todos los Sanctos? Que dia sera aquel? que temor? que espectaculo del cielo,y de la tierra? quando entre las religiosas hazañas y merecimientos de los otros, se presenten nuestras fealdades? Que cosa mas intolerable, que descubrirse alli la deshonra, y verguença de los malos, quando se manifieste,y publique la gloria delos buenos? Porque mucho mas fea parecera la causa de los vicios en presencia de tan excelentes virtudes. Pues segun esto que espanto sera,que miseria,y tristeza, quando la miserable anima auergonçada con la fealdad de las culpas antiguas, y amanzillada con la torpeza de sus deshonestidades,sea presentada delante del concilio de los Apostoles y Martyres,y de aquellos resplandescientes choros de Angeles, quando vean que le ponen delante vna tan prolixa tela de todas las confusiones, y verguenças de su vida? quando por comun voz y sentencia de todos, y tambien de su misma consciencia se vea condenada? Todas estas cosas hermanos que alli no se pueden curar, aqui se pueden redimir. Trabajemos pues cõ todas nuestras fuerças: porque como nuestro Saluador este dia subio al cielo con nuestro cuerpo,assi nosotros hechos miembros suyos,con Sanctos desseos, y obras virtuosas sigamos nuestra cabeça. Subamos empos del por charidad,por amor,por compũcion, por benevolencia,y concordia, y subamos tambien (si os parece) cõ el ayuda de nuestras mismas passiones. Y si me preguntaredes de que manera podremos con esta ayuda de las passiones subir, respondo, que esto podra

Psalm. 14. Apoca. 21. Eusebio Emisseno.

Nota

dra ser, trabajando cada vno de nosotros por subgetarlas, poniendolas debaxo de los pies, y domandolas con animo generoso. Ca desta manera, haremos dellas escalones para subir a lo alto. Porque ellas mismas nos leuantarã sobre nosotros, si estuuieren debaxo de nosotros. Y desta manera haremos de nuestros vicios escalones para el cielo, si los pusieremos debaxo de nuestro mando. Lo susodicho es de Eusebio Emisseno. Lo qual quise escriuir tan por extenso en la historia deste mysterio: porq̃ como en el le hizieron mencion los Angeles de la venida del Saluador a juyzio, conuenia hazer tambiẽ aqui menciõ della: para lo qual siruen las palabras susodichas.

Esta pues fue la despedida de nuestro Saluador, la qual concluye el Euangelista Sant Matheo, con las mas dulces palabras que el mundo pudiera dessear. Porque acabando el Señor de mandar a los discipulos que fuessen por todo el mundo, y predicassen la buena nueua del Euangelio, y batizassen los hombres, y les enseñassen aguardar todo lo q̃ el les hauia enseñado, añadio estas postreras palabras. Y mirad que yo estoy con vosotros todos los dias, hasta que se acabe el mundo. O palabras diuinas, o palabras mas dulces que la miel, y mas suaues que todo liquor suaue: en las quales hallaran los tristes consuelo, los enfermos medicina, los desterrados compañia, los necesitados remedio, los tentados esfuerço, los humildes ãbrigo, y los pobres y atribulados fiel socorro de todos sus males, pues a todos ellos assiste con paternal cuydado y prouidencia quien por su remedio puso la vida. Y en prendas desta particular assistẽcia se quedo el mismo cõ nosotros en el santissimo Sacramento del ãltar, que en todas las Iglesias de la Christiandad, esta siempre depositado: para que por aqui entendamos que no menos esta presente a todas las oraciones y necessidades de los suyos, que lo esta a los ojos corporales en este sacramento. Que resta pues, sino q̃ todos demos infinitas gracias a este amantissimo Señor, que tan enteramente se offrecio todo a nuestra salud, y que todos le alabemos cõ aquellas palabras, con que Sant Iuan Euangelista dize en su Apocalypsi, que le alaban los bienauenturados en el cielo, diziendo: Bendicion, claridad, sabiduria, hazimiento de gracias, honra, virtud, fortaleza sea siempre a nuestro Dios en los siglos de los siglos, Amen.

De la venida del Espiritu Sancto.

En esta glorioſa venida del Espiritu Sancto, podemos primeramente considerar la immensa bondad de nuestro Señor para con los hombres, pues hauiendo les dado ya a su vnigenito hijo, les dio aora al Espiritu Sancto. Y assi como el hijo de tal manera vino al mundo, que tambien se quedo con nosotros en el santissimo Sacramento: assi nos dio tambien al Espiritu Sancto, para que eternalmente estuuiesse en la Iglesia, y en los coraçones de los fieles, enseñandolos, y guiãdolos por camino seguro a la vida eterna. En lo qual parece que se huuo el Eterno Padre con el mundo, como vna madre que cria vn hijo chiquito, al qual despues que ha dado vno de los pechos, le da tambien el otro, para que no le falte mantenimiento con que se sustente.

Quan grande sea la excelencia deste mysterio, parecera claro a quien cõsiderare, que todos los otros passos y mysterios de la vida de nuestro Saluador se ordenaron a este: por que todo quanto el en esta vida hizo y padecio, a este fin lo ordeno, como quien tanto procuro en todas las cosas nuestra saluacion, la qual consiste en morar en nuestras animas el Espiritu Sancto. Vease tambien esto, por que vna de las cosas que mas vezes el Saluador nos prometio en el Euangelio, fue esta venida del Espiritu Sancto. Y assi podemos dezir, que vna buena parte del Euangelio es prophecia desta venida, y que como los Prophetas fuerõ Prophetas de Christo: assi Christo fue Propheta del Espiritu Sancto: por donde entenderemos quan alto sea el mysterio, pues tal Propheta merecio tener.

Vee se tambien esto por la excelencia desta dadiua, y por los affectos, que en el anima obra. Porque, que cosa mas dulce de contemplar, que ver este diuino Espiritu morar en vn anima, y estar alli alũbrandola, enseñandola, enamorandola, animandola, esforçandola, purificandola, è hinchiendola de aquellos sus riquissimos dones. Pues no es cosa admirable ver vn Dios tan grande, tan poderoso, tan glorioso, que se quiera inclinar a morar en el hombrezillo, que oy es, y mañana desaparece, y q̃ el por si mismo quiera entender en la sanctificacion, y reformacion desu vida.

Mas veamos agora la historia de este misterio, como la cuenta Sant Lucas. Dize pues el, que despidiendose el Saluador de sus discipulos para subir al cielo, al tiempo de la partida les mando, que estuuiessen en Hierusalem, hasta que fuessen vestidos, y fortalescidos con la virtud, y poder del Espiritu Sancto. Con este recaudo se boluieron ellos del monte Oliuete al cenaculo de Hierusalen, donde se recogio aquella innocente manada de los discipulos, y discipulas del Saluador, que por todos erã ciento y veynte personas. Y de todos ellos dize el Euãgelista, que perseuerauan en oracion con Maria, madre de Iesu, y con otras sanctas mugeres, que seguiã a este Señor. Acordauanse de aquellas palabras, con que el nos exhortaua a la oracion, diziendo. Si vosotros siendo malos, days buenas dadiuas a vuestros hijos, quãto mas vuestro Padre celestial dara el Espiritu Sancto a los que se lo pidieren? Y por este mismo medio hauemos todos de negociar con nuestro Padre celestial, pidiendole este mismo Espiritu. Mas esta peticiõ para subir al cielo ha de yr acompañada con gemidos, y desseos entrañables del coraçon, pues esta escripto, que el desseo de los pobres oyo Dios. Tal era la oracion destos Sanctos discipulos, quando esperauan la venida del Espiritu sancto, para su abrigo y remedio. Por que veyã se huerfanos, y desamparados desu maestro, veyan se puestos en medio de tantos enemigos, entendian que el remedio de estos males consistia en la venida deste segundo maestro, que esperauan, no sabian quanto el dilataria su venida, clamauan noche y dia de lo intimo de su coraçon, diziendo. Quando señor nos aueys de embiar esse maestro, y consolador, que nos prometio vuestro hijo? Hasta quando haueys de dilatar essa tan grande misericordia? Mirad señor nuestro desamparo, nuestro desabrigo, nuestra orfandad, y nuestro grande peligro. Mirad que ninguna otra cosa nos queda debaxo del cielo, sino esta prenda de vuestro hijo. Nosotros somos los que perseueramos con el en todas sus tribulaciones y caminos. Por el dexamos barco y redes, y todo lo que en este mundo posseyamos, por el somos corridos, è infamados entre las gentes, por el andamos a sombra de tejados, y estamos aqui encerrados, sin osar parecer entre los hombres: y no es justo, que seã desamparados los que son perseguidos por vuestro amor. Y pues esta es vna de las primeras honras, que days a nuestro maestro por aquella grande obediencia suya, mostrad Señor en la grandeza desta gracia, quanto os agrado aquella tan perfecta obediencia.

Estas y otras semejantes palabras repetiã, y esta peticion le representauan continuamẽte. Estauan en compañia delos discipulos aquellas piadosas mugeres, que seguian al cordero por do quiera, que yua, y sustentauan cõ sus lymosnas al que mantiene todas las criaturas. Y sobre todo estaua alli la sacratissima Virgen, como gouernadora, y presidente de aquel sagrado Collegio en absencia de su hijo, guiando aquel ganado a lo interior del desierto, que es al secreto del recogimiento, y perseuerancia de la Oracion, como la que sabia, quanto importaua la perseuerancia desta virtud para recebir al Espiritu Sancto. Quien fuera tan dichoso que meresciera hallarse en aquella bienauenturada compañia, y oyr aquellos gemidos, y ver aquellas lagrymas perseuerar en aquellas oraciones, mirar el rostro de aquella Sereniſsima Reyna de los Angeles, y aquellas lagrymas, que de sus purissimos ojos corrian, y ver de q̃ manera aparejaria aquellos pechos Apostolicos para la venida del Spiritu sancto. Era ella su Esposa, secretaria de sus mysterios, testigo de sus marauillas, y assi sabia muy bien, como se hauian de aparejar los coraçones para este huesped, y entendia que vno de los principales medios para esto, era perseuerar dia y noche en oracion. Porque si vn tahur juega dende la prima noche, hasta la mañana sin dormir y sin cãsar, con esperança de desquitarse de lo que ha perdido, o de ganar algo de nueuo, q̃ mucho era, hazer los hombres otro tanto por recebir el Spiritu sancto? Ca sin duda si gastassemos parte de la noche luchando, y confiando en la oracion con nuestro Señor (como lo hizo el Patriarcha Iacob) cierto es q̃ recibiriamos la gracia de su bendiciõ, como el la recibio.

Estando pues los discipulos ocupados en este exercicio diez dias despues que el Saluador hauia subido al cielo descendio el Espiri-

Spiritu Sto

piritu Sancto enforma de vn grande viento, y en figura de lenguas de fuego, y assento se sobre las cabeças de los discipulos, y fue tan grande la claridad, y el amor, y la suauidad y conoscimiento, que alli recibieron de Dios, que no se pudieron contener, sin salir en publico, y dezir a grandes bozes en todas las lenguas las grãdezas y marauillas del. En otro lugar diximos, que los que se exercitan en la consideracion de los mysterios, y vida de nuestro Saluador, no se han de contentar, con mirar solamente aquella imagen de las cosas, que se representan en la historia, sino procurar tambien de penetrar estos mysterios con los ojos intelectuales del anima, hasta llegar a entender los animos, y pensamiẽtos de las personas que alli se nos proponen, conjecturando por lo que se vee de fuera en el cuerpo, lo que en el animo esta encerrado. Pues esto deuemos hazer en este mysterio, donde vemos vnos hombres tan flacos, y tã cobardes, que el mas esforçado dellos nego a su maestro por temor de vna moçuela, y que el y todos sus compañeros estauan alli escõdidos, y acobardados, sin osar parecer ante los hombres. Vemos pues, que en este dia descendio el Espiritu Sancto sobre ellos con tanta abundancia de sus dones y gracias, que despues de Christo, y su bendita madre nadie fue tan enriquescido como ellos. Pues segun esto, qual seria la luz, el amor, la suauidad, el zelo de la gloria de Dios, y la fortaleza que aquellos sagrados pechos recebirian? Quan grande seria el conoscimiento, que por aqui recibirian de la infinita bondad, y hermosura de Dios: pues no se pudieron cõtener, sin salir a dar bozes, y pregonar la grãdeza de sus marauillas. Que verian aquellos en cuyas animas resplandecia el Sol de medio dia con tan grandes resplandores? Que dirian? que sentirian? que gustarian? y que harian, viendose abrasados, y transformados en Dios con aquella tan grande luz? Parece que si en aquella sazon no dieran estas bozes, que rebentaran, y se hizieran pedaços, como las tinajas nueuas, quando hieruen cõ el nueuo mosto. Creo tambien que fue tanto lo que alcançaron de la bondad, y charidad, y hermosura de Dios, y que lo amaron con tan grande amor, que si touieran mil vidas, con grandissima alegria las offrecieran por el, los q̃ antes por muy pequeña occasion desampararon a su maestro, y lo dexaron solo en poder de sus enemigos. Creo tãbien q̃ fue tan grande el desseo, que los hombres conociessen, y amassen esta tan grande bõdad, que cada vno dellos tomara por partido ser anathema de Christo por la salud de sus hermanos, como Sãt Pablo lo desseaua. Y con este desseo ardian, moriã, abrasauanse, y derritiãse sus entrañas cõ desseo de la honra de Dios, y de la saluacion de sus proximos. Y no fueron defraudados de lo que tanto desseauan, porque con vna llama de aquel fuego abrasaron alli tres mil hombres, y con otra cinco mil, y assi cada dia yuã abrasando el mũdo, hasta que llego esta llama a los vltimos fines de la tierra, y hizieron, que el Dios que solamente era conoscido (aunque mal seruido) en Iudea, fuesse conoscido, y adorado en el mundo. De manera que abrasados ellos abrasaron los otros, inflamados los inflamaron, y sanctificados por este Espiritu del cielo, sanctificaron el mundo.

La Assumpcion de nuestra Señora.

ENtre todas las fiestas, que la sancta madre Iglesia celebra de la Virgen nuestra Señora, esta de su gloriosa Assumpciõ, se puede cõ mas razon llamar fiesta suya. Porq̃ en todas las otras fiestas de sus mysterios, aũq̃ fueron muy glorioſos, siẽpre huuo algo de la fruta de esta tierra, q̃ es valle de lagrymas. Quiero dezir, q̃ siẽpre, huuo alguna mistura de trabajo, y de dolor. Porq̃ en la Concepciõ del hijo hauia, q̃ recelar la sospecha del Esposo, que no sabia el mysterio. En la Natiuidad no faltaron lagrymas, assi del Niño, como de la madre, viendo lo ella en lugar tã pobre, y desabrigado. En la Circuncision sobraua causa de dolor: viẽdo ella, q̃ el Niño padescia cõ la herida q̃ recebia. En la Adoraciõ delos Reyes, y a Herodes tenia determinado buscar el Niño para matarlo. Mas en la fiesta de la Purificaciõ, aunq̃ fue muy glorioſa se echo azibar en todos los gustos, y alegrias de la Virgen, considerando lo que el Sancto Simeon le prophetizo de los dolores, y contradiciones, q̃ el hijo bendito hauia de padescer. Mas en la fiesta de oy, como no es fiesta de la tiera, sino del cielo, no ay sombra, ni memoria de trabajo. Antes aqui se mudã los dolores en gozos, y las lagrymas en alegrias, y las deshõras, è ignominias en hõras y gloria, y la tempestad de los trabajos passados en tranquilidad, y bonança. Aqui la que se vio al pie de la Cruz la mas affligida de las mugeres, se vee agora ensalçada sobre los choros de los Angeles.

La gloria de esta fiesta nos representa la Iglesia en el Euangelio, que se canta en ella, q̃ trata de las dos hermanas, Martha y Maria Magdalena. Mas aunque la letra del no sirue a este mysterio, pero en el sentido espiritual, ninguna cosa podia venir mas a proposito. Trata se en el, como el Saluador entro en vn Castillo, y que vna muger, por nõbre Martha lo hospedo en su casa, y que esta tenia vna hermana, por nombre Maria, la qual assentada a los pies del Saluador, estaua oyendo con mucha atencion sus palabras: y assi vna entendia en apascentar el cuerpo de Christo con su seruicio, y la otra el espiritu del con su deuocion. Todas estas cosas perfectissimamente competen a nuestra Señora, y todas declaran la gandeza del galardon, que este dia rescibe por ellas. De manera que ella es el Castillo donde vino Christo, ella la casa donde fue hospedado, ella la Martha, q̃ le seruia, y ella la Maria, que con silencio oya sus palabras, y la que escogio la mejor parte, que nunca le sera quitada. Declaremos cada cosa destas.

Castillo

Primeramente ella fue este Castillo inexpugnable por razon de su fe, y fortaleza. Y assi se dize della en los Cantares, que es, como la Torre de Dauid edificada con sus baluartes, y con mil escudos, que estã colgados della, y con todo genero de armas de Caualleros esforçados. Pues esta torre es el anima desta Sacratissima Virgen fortalescida con todas las virtudes, y dones del Espiritu Sancto, con las quales estuuo tan armada, y fortalescida, que toda la potencia del mundo, de la carne, y del demonio nunca pudieron tomar vna sola almena del, porque nunca la pudieron hazer desuarar en vn solo peccado venial. Muger de carne era, en este mundo biuia, con la gente del mundo conuersaua, a las necessidades de su cuerpo seruia, sobre todos los lazos, y peligros deste mundo andaua, y con todo esto tenia el Espiritu Sancto tan a recaudo este Castillo (o cosa de grã admiracion) que en sesenta años de vida, ni en comer, ni en beuer, ni en dormir, ni en hablar, ni en pensar, excedio en vn punto el compas de la razon, y de la ley de Dios. Este privilegio a sola ella, como a madre de Dios fue concedido, el qual, ni a los Apostoles se otorgo. Porque voz es comun de todos ellos. Si dixeremos que no tenemos peccados, mẽtimos, y no hablamos verdad. Y por esso les dixo el Saluador, que en su oracion dixessen. Perdona Señor nuestras deudas, assi como nosotros las perdonamos a nuestros deudores.

Fue tambien esta Virgẽ casa, dõde el Saluador fue recebido, y aposentado. Porque aunque sea verdad, que todos los justos son casas, y templos donde mora Dios, mas esta señora por otra manera mas excelente merece este nombre, pues en ella moro Dios por especial manera, pues no solo moro en su anima con mayor abundancia de gracia, sino rambien en su cuerpo, tomando della carne humana. Por lo qual con mucha razõ se llama templo viuo de Dios, arca del testamento, silla de la sabiduria, throno del verdadero Salomon, y paraylo terrenal del segundo Adam. Esta es aquella casa, que aparejo la huespeda de Heliseo a este mismo Propheta, que era vn pequeño aposento con vna cama, y mesa, y silla, y vn candelero para seruicio del Propheta, quãdo por alli passasse. Estas fueron las alajas conque el Espiritu sancto aparejo el anima desta Virgen para hospedar al verdadero Heliseo, quando a este mundo viniesse. El aposento pequeño fue su humildad, la cama es el descanso de la oraciõ, la mesa el fructo de las buenas obras, la silla, la perseuerancia, el candelero, la luz del buen exemplo, y buena vida. Estos pues fueron los adereços de la casa, donde el Saluador fue recebido. Y estos mismos ha de procurar el que desea tener a Dios en su anima.

casa

Tambien compete a esta Virgen con mucha razon el nombre, y officio de Martha. Porque si Martha es la que algunas vezes rescibio al Saluador en su casa y le siruio, quãto mas lo sera la que lo aposento en sus entrañas, la que lo emboluio quando nascio, en pañales, la que lo reclino en el pesebre? la que lo traxo en sus braços? la que le dio leche a sus pechos? la que huyo con el a Egypto? la que trabajaua dia y noche para sustentarlo? la que lo siguio siempre en su vida? la que le acompaño en la muerte? Y la que se hallo al pie de la Cruz, y della lo recibio en sus braços, y acompaño hasta la sepultura? Si es

Martha

Marta laq̃ recoge al peregrino, y viste la desnudo, como no lo sera la que tãtas vezes dio de comer a este nueuo peregrino y lo vistio de nuestra humanidad. De aquella muger fuerte escriue Salomon, que hizo vna tela de lino, y la vendio, y dio vn cinto al Cananeo. Que tela es esta y que cinto, sino aquella sagrada humanidad de Christo, cõ la qual esta sancta muger ciñio, y estrecho al que hinche cielos y tierra. Este vestido le vendio el dia de la Encarnacion, y oy se lo pagan en el dia de su Assumpcion, y le dan por el el señorio de todo el mundo.

Maria — Y no menos compete a esta Señora el nombre de Maria, que de Martha. Porque si Maria es la q̃ assentada a los pies de Christo oye sus palabras, como no lo sera la que tantas vezes gozo desta misma doctrina. Quantas vezes, o serenissima Virgen assentada a estos mismos pies oyas de esta celestial boca, palabras de vida eterna. Quan de buena voluntad enseñaria tal maestro a tal discipula, grande gusto es para el labrador sembrar en buena tierra, y para el pescador tender la red en agua fertil: y no menos lo seria para este maestro predicar a tales oydos. Quantas vezes ella assentada a la mesa, perderia el gusto, y la comida, por estar suspensa, viẽdo comer en su pobre mesa, al que mantiene los Angeles en la gloria. Quantas vezes acostada junto al niño, en la cama perderia el sueño, contemplando, como dormia aquel niño, que velaua, gouernando el mundo. Pues si officio de Maria, era contemplar en Dios, quando esta Virgen dexo de contẽplar en el, por mas ocupada que estuuiesse. Sancta Maria Magdalena con tanta deuocion, y lagrymas lauaua los pies de Christo, y enxugaua con sus cabellos, que passaria en el coraçon desta Virgen, quando emboluia al niño, y lo desemboluia, quando lo arrollaua, quando lo halagaua, quando lo calentaua y abrigaua en sus virginales pechos, y quando despues de passado vn año mastigaua la Virgen algun bocado de mas substancia, y le ponia en la boquita del niño, y quan sin asco acceptaria el este seruicio. Con que reuerencia estaria acostada al lado del sancto niño, teniendo su diuina cara junta con aquel, en cuya faz desean mirar los angeles. Y qual podemos entender que era la pureza, y santidad de la que para este tan alto ministerio ab eterno fue escogida.

Masya es tiempo que tratemos del galardon, que se dio a tales seruicios, que son los priuilegios, que le fueron concedidos este dia. Entre los quales vno fue (segun que refiere Sant Dionysio) hallar se los Apostoles presentes a la hora de su fallescimiento, lo qual seria para ella materia de grande consolacion, mas para ellos de grande soledad, viendo que ya quedauan del todo huerfanos de padre y madre. Otro priuilegio fue ser lleuada al cielo en cuerpo y anima, y que su purissima carne, como la del hijo bendito no padesciesse corrupcion. Lo qual affirma Sãt Augustin, diziendo: Aquella purissima carne, de dõde tomo carne el hijo de Dios, creer que fue entregada a los gusanos, para que la comiessen, como no lo puedo creer, assi no lo oso dezir. Otro priuilegio fue la fiesta, y recebimiento tan solemne, que se le haria a la salida de este mundo. O quiẽ se hallara en aquella procesion tan gloriosa, y gozara de aquella solemnidad. Leemos de algunos Sãctos, que fueron lleuados por los Angeles cõ vozes, y cantos celestiales, hasta el lugar dela sepultura (como se escriue de Sant Martin. Y aũ de aquel pobrezico Lazaro, dize el Euãgelio, que fue lleuado por los angeles al seno de Abraham) pues si esta honra se haze a los Sanctos, que se haria a la madre del Sancto de los Sanctos? Mayormente auiendo ella sido medianera dela gloria de ellos, pues por su mano recibieron el fruto de la vida. Pues siendo esto assi, que harian el dia de su triumpho? el dia, que se les offrecia occasion para mostrar el agradescimiento y voluntad que tenian al hijo, y a la madre? Con que alegria la saldrian a recebir en medio de essos ayres? Qual seria aquel recebimiẽto? Que vozes? que alabanças? que melodias? que musicas alli se oyrian? y que seria ver con las vozes delos hombres, tambien las delos Angeles, y el espanto dellos, quando viessen vna criatura de tan baxa especie, como es vna muger nascida, y criada en este mundo, leuantar se sobre todas las criaturas, y dexar a sus espaldas todos los choros de los Angeles, y poner su silla al lado de Dios? Y assi marauillados de esta grande nouedad y gloria, començaron a dezir, quien es esta, que sube del desierto llena de deleytes, y recostada sobre su amado. Otros considerando el olor suauissimo de sus virtudes, dezian, quiẽ es esta, que sube como vna vara delgada de humo de myrrha, y encien-

encienso, y de todos los poluos olorosos? que son todas las virtudes. Otros considerando la grandeza de su resplandor, y hermosura, dezian: Quien es esta que sube a lo alto, como la luz de la mañana, quando comiença a esclarescer, hermosa, como la Luna, escogida, como el Sol, y terrible, como los esquadrones delos exercitos biẽ ordenados? Qual seria pues aqui el alegria delos Angeles, acordandose, que por medio de esta Señora fueron sus sillas reparadas? Qual la de los Prophetas, viendo ya presente cõ sus ojos la que tantos años antes hauian visto en espiritu? Qual la de los Sanctos Patriarchas, viendo aquella hija suya, cuyo resplandor alumbraua sus animas? cuya esperança sustenia sus vidas? y cuya memoria los consolaua en su destierro? Desta manera pues fue recebida, y lleuada esta Virgen sanctissima al throno que le tenia Dios ab Eterno aparejado. Y aũ que esta fiesta sea suya; pero tambien es nuestra, pues ella es nuestra madre, y nuestra abogada, y nuestra medianera. Porq̃ assi como el hijo mostrando sus llagas al Padre, aboga por nosotros, assi esta Señora mostrãdo al hijo los pechos virginales con que lo crio, aboga por nosotros. Y como el hijo es nuestro medianero ante la cara del Padre, assi ella tambien lo es ante la presencia del hijo, donde reside, gozando de inestimables deleytes, y rogando por los peccadores.

De la Coronacion de nuestra Señora.

DEspues de la subida de la Virgen gloriosa al cielo, figuese luego su Coronacion, que es la grãdeza de la gloria, que por sus merescimientos y trabajos le fue dada, que es el postrero de los mysterios del Rosario. En la contemplacion de este mysterio, los deuotos de la Virgen se alegran cõ ella y gozan en su manera de lo que ella goza. Sirue tambien este mysterio, para que considerando la grandeza de la gloria, que tiene nuestro Señor aparejada para los piadosos merescimientos y trabajos de los suyos, se animen ellos mas a trabajar por este galardon.

La grandeza de esta gloria, veremos claramente, quando la misericordia de nuestro Señor nos sacare desta carcel, y lleuare a su compañia. Mas miẽtra esto se dilata podremos por algunas conjecturas entender algo de ella. Porque esta gloria corresponde a los seruicios de esta Virgen, y a la profundidad desu humildad, y ala alteza de su dignidad, y la grandeza de sus trabajos. Declaremos cada cosa de estas. Los seruicios de esta Virgen criando, y siruiendo al hijo de Dios, y acompañando lo hasta la Cruz, y hasta la sepultura, fueron los mayores del mundo, y assi por ellos le compete el mejor lugar del mundo. La humildad fue la mayor de todas, y assi sera tambien la gloria. Porque si Lucifer, por ser el mayor de los soberuios, cayo enel mas baxo de los lugares, la que fue mas humilde de las humildes, donde estara, sino en el mas alto lugar del mundo. Y si la hõra de la madre, es honra del hijo, que lugar tendra guardado tal hijo para tal madre, pues la honra della, es honra del? Y si como dize el Apostol. Cada vno recibira el galardon, conforme a sus trabajos, que corona, y que galardõ recebira oy la que toda la vida traxo ante los ojos la Cruz, y la muerte, y las persecuciones del hijo? Y sobre todo esto, que trabajo fue para ella estar tantos años en este destierro, absente del hijo, que tanto amaua? Si la madre de Tobias se desperecia por la absencia de vn hijo, que mucho amaua, que haria esta Señora por la absencia tan larga de tal hijo, y tanto mas amado? Entẽdia esto aquel que dezia, desseo ser desatado, y verme cõ Christo. De todos los Sanctos se dize, q̃ tienẽ la muerte en desseo, y la vida en paciẽcia. Pues q̃ haria esta Virgẽ, siendo la mas sancta delos santos, y la q̃ tãto mas desseaua verse cõ Christo? Si es comũ boz de todos los santos. Assi como el cieruo desea las fuentes de las aguas, assi dessea mi anima a ti mi Dios. Solo el sabe lo que en este tiempo esta Virgen padesceria, solo el sabe lo que sentia, quando en la Oracion dezia. Venga a nos Señor tu reyno, y tambien la obediencia, con que luego dezia: Haga se Señor tu voluntad en la tierra, como se haze en el cielo. Pues porque Señor quisistes, que esta innocẽtissima Virgen tantos trabajos padeciesse, y tanto tiempo fuesse martyr? Todo esto fue para nuestro prouecho, como los trabajos del hijo, assi tambiẽ los de la madre. Quiso el, que esta Virgen fuesse exẽplo, y consolacion de todas las mugeres. Quiso que fuesse exemplo de las Virgines, siendo virgen, y de las casadas,

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſiendo caſada, y de las biudas, y deſamparadas, ſiendo ella biuda, para que aſsi ſe conſolaſſen con ſu exemplo, y le pidieſſen confiadamente ſocorro, conſiderando, que como el hijo por hauer ſido en eſte mundo perſeguido, y atribulado, ſabe ſocorrer a los atribulados, aſsi la madre por hauer viſto los trabajos de las mugeres, ſea comun ſocorro de todas ellas. Pues ſi el galardon de Dios ha de ſer conforme a los trabajos, y a los ſeruicios y mereſcimientos, quien tales mereſcimientos tuuo, que galardon recebiria? No ay aqui que reſponder, mas de lo que Sant Bernardo dize. Que como la Virgen hoſpedo a Chriſto, quando vino a eſte mundo, en el mejor lugar del mundo (que fue ſu templo virginal) aſsi quando ella ſubio deſte mundo al cielo, fue apoſentada en el mejor lugar del cielo, que fue a la mano derecha de ſu hijo: para que aſsi pueda ya dezir cõla Eſpoſa. A la ſombra de mi amado eſtoy aſſentada, y ſu fructo es dulce a mi garganta.

S. Bern.

Pues qual ſeria el alegria de aquel maternal coraçon, quando vieſſe ante ſus ojos el hijo tan amado, y tan deſſeado? quando lo adoraſſe? y abraçaſſe? y dieſſe paz en ſu diuino roſtro? y vieſſe, quan dulcemente la llamaua el, y combidaua, diziendo. Leuantate y date priesſa amiga mia, paloma mia, hermoſa mia: y ven a mi, ca el inuierno es ya paſſado, y las aguas, y toruellinos de los dolores han ceſſado, y las flores han apareſcido en nueſtra tierra. Pues que lengua podra explicar haſta donde llego eſta alegria? Quando el Patriarcha Iacob vio biuo aſu hijo Ioſeph muy querido, al qual tenia por muerto, y ſupo q̃ era ſeñor de toda la tierra de Egypto, prorũpio en aquellas palabras de tanta alegria. Ya hijo morire alegre, porque vi tu cara, y te dexo biuo. Pues ſegun eſto, que haria eſta Virgen, quando acabo de doze años, en los quales dia y noche ſoſpiraua por la preſencia de ſu hijo, lo vieſſe ante ſi glorioſo, y ſeñor de todo lo criado? Pues que palabras baſtaran para explicar eſta alegria? O por quan bien empleados dariades entõces Señora vueſtras lagrymas, vueſtros dolores, vueſtros caminos, y vueſtros trabajos. O dichoſas lagrymas, que mereſcieron tal conſolacion, y dichoſos trabajos, a que ſe offrece tal galardõ. Pues el alegria del hijo, en ver ſu dulciſsima madre ya deſpenada, y deſcanſada, quien la entendera? Porque quãto era mayor la charidad del hijo, que la de la madre, y quanto es mayor gloria para Dios hazer mercedes, que a la criatura recebirlas, tanto fue mayor aqui el alegria del hijo, que la de ſu madre, por grandiſsima que fueſſe.

Pues el lugar, donde la aſſentaron, qual ſeria? en qual de los Choros celeſtiales ſeria colocada? por que todos ellos tenian cierta manera de actiõ y derecho, para pedirla para ſi. Los hombres dezian, que a ellos les pertenecia, por ſer del linaje humano.

Petición.

Los angeles deziã, que a ellos pertenecia, porque aunque la naturaleza era humana, la vida fue mas que angelica. Las virgines, otro ſi la pedian para ſu choro, porque ella fue guia, y reyna de las virgines, y la primera inuentora dela virginidad. Los Martyres tambien la querian para ſi, diziendo: que ella fue martyr, y mas que martyr al pie de la Cruz. Pues ya los Apoſtoles la piden para ſi, porque fue maeſtra, y Señora de ellos, y vicaria, en abſencia de ſu hijo. Pues a todas eſtas peticiones ſe da por ſentencia, que no pertenece ala dignidad ſingular dela madre de Dios eſtar en compañia de otros, ſino que ella eſte por ſi ſola, y haga choro por ſi, donde no tẽga compañia alguna, ſino que ſea ſingular en la gloria, como fue ſingular en la vida, y aſsi fue colocada al lado de ſu amantiſsimo hijo, como en figura ſe repreſento en la madre de Salomon, que entrando vna vez a ver ſu hijo, leuanto ſe el hijo a recebirla, y mando poner vn throno a ſu lado, en que la madre ſe aſſentaſſe. Pues quanto con mayor razon el hijo de Dios que nos mando honrar a los padres, aſſentaria a ſu lado ſu bendita madre, y tal madre.

Sent.

Ca juſto era que la que a ſu lado ſe hallo al pie de la Cruz, penando en la tierra, ſe hallaſſe a ſu miſmo lado gozãdo en el cielo: y q̃ como en la tierra fue participãte dela pena del hijo, aſsi agora lo fueſſe dela grandeza de ſu gloria. Y a eſte propoſito aplica el bienauenturado Sant Bernardo aquello del Apocalypſi: donde dize Sant Iuan, que apareció en el cielo vna muger veſtida del Sol, la qual debaxo de ſus pies tenia la Luna, y encima de la cabeça vna corona de doze Eſtrellas. Con mucha razon dize eſte Sancto que la Virgẽ nueſtra Señora eſtaua veſtida del Sol, por que eſtaua toda cercada, y enueſtida de aquella luz inacceſsible, para que entendamos, que ninguna coſa hauia en ella, que no

S. Bern.

no eſtuuieſſe abraſada y encendida con amor. O ſeñora, quan familiar, quan vezina, y quan intima eres a Dios, quanta gracia hallaſte en ſus ojos. El eſta en ti, y tu en el: tu viſtes a el, y el viſte a ti. Tu le viſtes con la ſubſtancia de nueſtra carne, y el viſte a ti con la gloria de ſu mageſtad. Tu viſtes al Sol con vna nuue, y el te viſte con el miſmo Sol. Tiene tambien la Luna debaxo de los pies, para que entendamos, que reyna ſobre todo lo que es mudable. Solo Dios que no ſe muda, es mas que ella. Pero lo que no es Dios, no es tal como ella. Dize mas que tiene en la cabeça vna corona de doze eſtrellas, por que como no ſera coronada con eſtrellas, la que ſe viſte del Sol, y la que mas eſclarece con ſu reſplandor a las miſmas eſtrellas? pues eſta Señora no es menos grande en la miſericordia, que en ſu gloria. Y aſsi en todas nueſtras neceſsidades nos acojamos a ella, pues ella nos fue dada por comun remedio de todos los males, y dadora de todos los bienes. Ella nos dio al reparador del cielo, al vencedor del infierno, al Saluador del mundo, al alegria de los Angeles, a la ſalud de los hombres, a la corona de los Sanctos, y a la lumbre del parayſo. Y aſsi como el hijo ſubiendo a lo alto, embio dones a los hombres, aſsi la Virgen hara lo miſmo, porque, ni le falta poder, pues es Reyna del cielo, ni tampoco voluntad, pues es Reyna de miſericordia, y abogada de los peccadores.

Nota.

Nota.

De quan excelente ſea la deuocion del Roſario de nueſtra Señora, y de los quinze myſterios que contiene.

PVes en eſte libro ſe ha tratado haſta aqui de los principales myſterios de la vida de nueſtro Saluador. Es agora de ſaber, que entre otros muchos frutos para que ſirue eſta doctrina, vno dellos es, ſaber por aqui la hiſtoria de los myſterios del Roſario: y por eſto me pareſcio dar aqui breuemente la razon, por la qual eſta deuociõ es tan vniuerſal, y tan celebrada, y encomendada en la Igleſia Chriſtiana, y declarar, quales ſean los myſterios que comprehende, para que con mayor eſtudio y diligencia los deuotos de nueſtra Señora, ſe apliquen a ella.

Es pues agora de ſaber, que el principio de toda nueſtra bienauenturança conſiſte en el conoſcimiento de Dios. Mas a eſte ſoberano Señor no podemos en eſta vida conoſcer en ſi miſmo, ſino en ſus obras: y entre eſtas las mas excelentes fueron las de la ſagrada humanidad, de donde ſe ſigue, que eſte es el medio mas excelente que ay para venir en conoſcimiento de la ſoberana Deidad, por medio de la ſagrada humanidad. Y aſsi, no es otra coſa la deuocion del Roſario (ſi ſe platica, como conuiene) ſino meditacion de los principales myſterios de la vida de nueſtro Saluador, y de ſu ſanctiſsima madre: los quales andan juntos, porque en todos ellos entreuino la Virgen nueſtra Señora con ſu hijo bendito, mayormente en los de ſu ſancta niñez.

§. I.

¶ Y para los que no eſtan exercitados en eſta deuocion, aduertiremos aqui que ella ſe reparte en quinze myſterios principales de la vida de nueſtro Saluador, y de ſu ſancta madre, que ſon cinco gozoſos, y cinco doloroſos, y otros cinco glorioſos. Los cinco primeros gozos ſon. La Annunciacion del Angel a nueſtra Señora. La Viſitacion a ſancta Eliſabeth. La Natiuidad del Saluador. La adoracion de los Reyes Magos. La Purificacion de nueſtra Señora, y preſentacion de ſu hijo en el Templo, o quando deſpues de perdido lo hallo enel miſmo Templo. Los cinco doloroſos ſon. La Oracion del huerto. Los açotes a la columna. La Coronacion de eſpinas, el lleuar la Cruz a cueſtas, el ſer crucificado enella, con lo qual ſe junta el officio de la ſepultura, y la ſoledad de nueſtra Señora. Mas los cinco myſterios glorioſos ſon. La Reſurrection del Saluador, cõ el apareſcimiento a la ſagrada Virgen, y a los diſcipulos, y diſcipulas. La ſubida al cielo, en la qual piadoſamente creemos, auerſe hallado la Virgen ſanctiſsima. Porque juſto era, que la que ſe hallo preſente a los dolores del mõte Caluario, no careſcieſſe de la fieſta, y gloria del monte Oliuete. El tercero myſterio glorioſo, fue la venida del Eſpiritu Sancto, a la qual eſta Virgen ſe hallo preſente con los diſcipulos, y diſcipulas de ſu hijo. El quarto fue ſu glorioſa Aſſumpcion, y el quinto, la gloria de ſu Coronacion.

Pues el que quisiere cumplir con esta deuocion, no se ha de contentar con rezar secamente las Aue Marias, que el Rosario comprehende, sino rezando con la boca, deue en el coraçon yr rumiando, y meditando estos mysterios susodichos, deteniendose en cada vno con la deuocion que el Espiritu Sancto le administrare. Para lo qual le seruira todo lo que se ha tratado en este libro, acerca de los mysterios de la vida del Saluador: porque auiendo los primero leydo con atenciõ y deuocion, ellos le daran motiuos y consideraciones para despertar su deuocion: humillandose primero, y pidiendo a nuestro Señor le quiera dar el sentimiento entrañable de lo que el en este mundo por nosotros hizo, y padescio. Porque el solo es el que da a los humildes y diligẽtes el verdadero sentimiento de estos mysterios. Pues con esta deuocion (que pertenesce a la gloria del hijo y de la madre) alcançara el hombre la gracia y fauor de ambos para que le sean fauorables en todos los negocios y trabajos desta vida, y mucho mas en el postrer trance de la muerte, para que ayudado en este passo, vaya a gozar, y ver esta sancta Virgen con su precioso hijo en el cielo: al qual sea honra y gloria en todos los siglos de los siglos,

Amen.

LAVS DEO.

Fin de las Meditaciones de la vida del Saluador.

PREAMBVLO SOBRE LA PHILOMENA DE SANT Buenauentura, que aqui se añadio.

VNA delas mas principales llagas q̃ por el peccado nos vinierõ, y la q̃ toda la vida hauiamos de sentir y llorar, es el grande appetito que tenemos de las cosas sensuales, y el poco gusto q̃ tenemos delas espirituales: pues para las vnas tenemos el appetito tan viuo, y para las otras tan postrado. Por tanto assi como a los enfermos (quando tienẽ perdida la gana del comer) les buscamos mil maneras de manjares y guisados para despertar les el appetito, assi tãbien conuiene hazer lo mismo con los q̃ estan espiritualmente enfermos, para encender en ellos el desseo y gusto de las cosas espirituales. Para lo qual me parecio añadir al fin deste libro la Philomena de Sant Buenauẽtura: lo vno por ser summario de toda la vida de Christo (de que aqui hauemos tratado) y lo otro por ser estavna muy graciosa y deuota inuencion que este Sancto Doctor busco, para despertar en las animas el gusto, y appetito delas cosas espirituales. Y porque no despreçie el Christiano Lector esta inuencion, acuerdese quan gran Doctor, y quan gran Prelado fue este Sancto: pues a los siete años de su profession, leyo en Paris con grã fama las sentẽcias, y a los treze della, fue electo en general de toda su ordẽ, y despues criado Obispo y Cardenal. Pues este varõ por tantos titulos grandes, fue tan deuoto de los mysterios de la sagrada humanidad, q̃ muy grãde parte de su doctrina empleo en escriuir diuersos Tratados, dellos grandes, dellos pequeños de la vida y muerte del Saluador: guisando este mãjar celestial de muchas maneras (para q̃ nũca pudiesse dar en rostro, ni cansar hastio en los lectores) y exortando a todas las personas espirituales a la meditacion de la vida y passion deste Señor.

Pues el argumento deste tratado es, fingir que vna anima muy encẽdida en el amor de Christo, y muy descõsolada por su ausencia, le embia a visitar por vna Philomena (q̃ es el paxaro q̃ llamamos ruyseñor) lo vno para que cõ el armonia de su voz le de vna dulce musica, y lo otro para que le de cuenta de la soledad y tristeza que padesce por su ausencia. Mas despues deste exordio, presuponiẽdo que esta Philomena es el anima deuota q̃ diximos, haze vna larga comparacion del canto material desta aue, y de su muerte, con los cantares espirituales desta anima, y con la muerte espiritual con que viene a morir juntamente con Christo en la cruz. El escriuio todo esto en verso: por ser este estylo muy acommodado a los dulces y deuotos affectos, y a la materia que aqui se trata. Mas yo traslade no todo, sino vn pedaço deste tratado en prosa: por no saber poner esto en verso Castellano como ello vuiera de ser.

Philomena - id est = Ruyseñor

Philomena = Ruyseñor

Philomena de Sant Buenauentura.

PHilomena que cõ tu dulce canto recreas los animos fatigados, y das al mũdo nueuas del fin del inuierno, y del principio alegre del verano, ruego te quieras venir agora a mi llamado.

Ven, y embiartehe a do yo no puedo caminar, para que con tu dulce canto recrees a mi amado, al qual yo triste no puedo agora visitar.

Por tanto ruegote aue piadosa quieras supplir esta falta, saludando dulcemente por mi al amado, y dandole nueuas de lo que padesco por su desseo.

Y si alguno preguntare, porque te escogi para que fuesses mi mensagero, la causa es, porque ley, que assi tu canto como tu fin, es figura de grandes mysterios.

Por tanto (o amado Lector) esta agora attento, porque si notares bien el canto desta aue, y le quisieres imitar, este officio te hara presto musico celestial.

Porque desta aue se lee, que el dia que siẽte allegarse su muerte se sube en vn arbol alto, y antes que el Sol salga, comiença a cantar muy dulcemente.

Con su dulce canto preuiene la mañana, mas salido ya el Sol a la hora de prima leuanta mas la voz, y canta con mayor dulçura.

Mas quando el Sol se va empinando, y el calor va creciendo, entonces cantando se deshaze, y quanto mas alto canta, tanto mas se enciende.

Pero al medio dia quando el mundo arde, entonces rompe las entrañas con grandes clamores, y assi da fin a su canto con grandes dolores.

Desta manera pues acabado el canto de nuestra Philomena, llegada ya la hora de nona, inclinada la cabeça da fin a su vida.

Esta Philomena, figura es del anima religiosa, la qual leuantandose luego por la mañana, canta muy deuotamente vna dulce cancion.

Porque para confirmacion de su esperança, celebra vn mysterioso dia, cuyas horas son los beneficios diuinos en que ella dulcemente contempla.

Porque la hora del alua es aquel dichoso estado, en que el hombre fue por Dios criado: y la hora de prima, es quando en el mundo nascio, y la de tercia, quando cõ los hombres conuerso.

La de sexta es, quando el quiso ser preso, y atado, escupido, herido, y abofeteado: y finalmente, puesto en Cruz, y en ella enclauado.

Mas la hora de nona es, quando con clamor, y lagrymas espiro en la cruz: y la de visperas quando su sagrado cuerpo fue depositado en el sepulchro.

Pues este es el mystico dia desta espiritual Philomena: la qual subiẽdose en el arbol de la sancta Cruz, canta dulcemente las seys horas deste dia: y assi da fin a su vida, quando su amado esposo en la Cruz espira.

Luego pues muy de mañana leuantando el coraçon a lo alto, alaba y glorifica a su criador, que tan marauillosamente la formo, diziendo.

Quando vos Señor me criastes, entonces declarastes la grandeza de vuestro amor: pues antes todo merescimiento me amastes de pura gracia, y hezistes participãte de vuestra gloria.

O quan marauillosa dignidad me fue aqui concedida, quando la imagen diuina fue en mi anima impressa pero crescera mas esta gloria, si la primera culpa no lo impidiera.

Porque tu, o summa bondad, me querias tener vnida contigo, y que tuuiesse en el cielo mi morada tratandome en esto como hija muy querida.

Vnica suauidad, vnica dulçura, piadoso robador de los coraçones que te aman, todo lo que soy y tẽgo, a ti lo offrezco, y a tu buelto Señor tu mismo deposito.

En esta consideracion occupa el anima el alua deste dia, y de ay passa a la hora de prima, deuotamente contemplando, como nasçio el Saluador en este mundo.

Aqui se derrite el anima por amor, espantada de tan grande bondad, viẽdo al criador de todo, llorando en vn pesebre como los otros niños.

Llora pues ella tambien, y llorando, dize: O fuente de piedad, quien te embolujo en pañales de tanta pobreza, quien te hizo darte tan de gracia al mundo, sino el amor grãde que nostruuiste, y el ardor de tu charidad?

O muy dulce niño, y niño sin par, dichoso aquel que ay te pudo abraçar, y besar tus pies y manos, y emplearse todo en te seruir.

Ay de mi que no te puedo halagar, y llorar cõ el que llorana, y adorar aquellos tiernos miembrizitos, y estar siempre junto a aquel pesebre.

Pienso que el sancto niño no se agrauiara, antes creo que como los otros niños, mirandome se sonreira, y viendome llorar, conmigo llorara, y facilmente mis culpas perdonara.

Dichoso aquel que en este tiempo, pudiera alcançar de la sancta Virgen, que le quisiera acceptar por su esclauillo, con tal que si quiera vna vez al dia le dexara adorar y besar los sagrados pies de aquel sancto niño.

O quan de buena gana yo le siruiera, quã alegremente fuera por agua, y quan de buena voluntad aquellos sanctos pañales lauara.

Desta manera pues herida el anima deuota comiença amar la sancta pobreza, la abstinencia, y la pobre vestidura, y a menospreciar la gloria del mundo.

Pues contemplando desta manera el nascimiento del niño, y cantando cantares de alabança en esta hora, passa luego a la tercia: y comiença a pensar las fatigas que padescio en el mundo, andando por el, y enseñando a los hombres.

Entonces ella con muchas lagrymas contempla sus trabajos, la hambre, la sed, los frios, los calores, que misericordiosamente padescio por los peccadores, desseando renouar su vida, y curar sus dolores.

Y ardiendo en llamas de viuo amor, da vozes esta aue bienauenturada, desseando morir al mundo, a quien hiede su gloria, tãto es delicada.

Clama pues, y dize, o dulce predicador, socorro de los desterrados, y amador de los pobres, reposo de los penitentes, y piadoso consolador: a ti Señor han de correr el justo y el peccador.

Dichoso aquel a quien fue dado ser discipulo deste maestro, y conuersar siempre con el, y gustar sus palabras, en cuya comparacion todos los deleytes del mundo estan llenos de dolor.

Pues contemplando el anima estos trabajos, comiença a cantar gracias al Señor y a inflammarse mas en sus alabanças, y desta manera se acaba la hora de tercia.

Aqui derrama muchas lagrymas glorificando a este Señor, que tantos caminos anduuo, y tanto padescio por nuestro amor.

En esta hora el anima esta como alienada y tomada de vino: mas a la hora del medio dia, quando arde el Sol, desseando ser traspassada con saetas de amor, comiença a contemplar la passion del Señor.

Y vertiendo muchas lagrymas, pone los ojos en el cordero delicado, cordero sin mãzilla, de espinas coronado, herido con açotes, y con clauos traspassado, y con la herida del costado todo ensangrentado.

Entonces la piadosa anima da vozes y clamores, viendo al Señor cercado de dolores, mirando su rostro amarillo, y sus ojos mortales.

Pues como Señor (dize) assi conuenia que tu manso cordero padeciesses muerte tã indigna? Mas assi hauias ordenado de vencer nuestro enemigo, y darnos esta muestra de tu grande amor.

Vn anzuelo te aparejo la charidad, quando te mouio a morir por el hombre, y el ceuo con que lo cubrio, fue nuestra salud, y con el te prendio.

Mas tu bien conoscias el anzuelo escondido, pero toda via quisiste caer en el, porque el amor del ceuo te tenia preso.

Y assi por este amor que me tuuiste, de buena voluntad te dexaste prender, quando al padre te offreciste, y con tu preciosa sangre lauaste mis culpas.

Por tanto Señor no descansare, hasta que venga a morir contigo, y de dar clamores nunca cessare, nieste desseo se entibiara en mi.

Ni de otra manera se templara este dolor, con el qual mi coraçon es atormentado si tu (o fuente de dulçura) no fueres el medico desta llaga.

¶ Despues desto la deuota anima ardiendo en amor pierdes las fuerças, sin poder mas hablar: pero creseiendo esta llama, viene a caer enferma deste mal.

Y perdido ya el organo de la voz, palpintãdo con la lengua sin poder hablar, mas recompensando las palabras con abundancia de lagrymas, llora sin consuelo la passion del Señor.

Porque en este estado nada le contenta, sino gemidos, sospiros y llantos, ni aparta los ojos de la Cruz del Señor.

Y de tal manera contempla sus dolores, como si le tuuiesse ante si presente, ni desuia los ojos de la sancta Cruz, porque ay esta el ojo do esta el coraçon.

Gemidos y sospiros, y lagrymas, y lamentaciones son sus deleytes, su comer, y su beuer, con los quales esta nueua martyr acrescienta su dolor.

Llegada a este estado desecha todo lo terreno, y el alegria del mundo tiene por veneno. Mas llegando a la nona acaba su vida, quando la fuerça del amor rompe su coraçon.

Porque quando se acuerda que en la hora de nona dixo el Señor. Consummatum est, da ella vozes, diziendo, que esta voz despedaço su coraçon, y la hizo espirar juntamente con el.

Y no pudiendo suffrir golpe tan grande, muere (como dicho es) esta dichosa muerte: porque luego se le abren las puertas del cielo, y la hazen compañera y hermana de los sanctos.

Por esta tal muerte no ay missa de Requiem: antes el principio de la missa es, Gaudeamus. Porque si por el martyr hazemos oracion (como dize el Decreto) derogamos al sancto.

Ea pues dulce anima, ea dulce rosa, lilio de los valles, y perla preciosa, a quien la fealdad de la carne siempre fue penosa, dichoso tu acabamiento, y tu muerte glorioſa.

Dichosa pues gozas del descanso desseado, entre los braços del esposo adormecida, y con su diuino espiritu firmemente vnida, recibes del besos de cumplida paz.

Ya cessan los ojos, y las fuẽtes de lagrymas porque ya recibes el fruto de tus obras: pues aquel por quien escapaste las ondas del siglo, con dulces abraços consuela tu llanto.

Mas ya doy fin a este cantar, por no enfadar al Christiano Lector: porque si quisiesse escriuir quan delicioso es este estado y quan glorioso, los malos dirian q̃ soy mentiroso.

Pero diga el mundo lo que quisiere, mas tu amado hermano imita a este martyr: y quando tal fueres, pide al Señor el cantar destos martyres te quiera enseñar.

Frequentemos hermana este nueuo canto, porque no nos fatiguẽ las penas desta vida? ca el anima q̃ canta con esta melodia, acabada la vida la reciben Iesus y Maria.

Entonces cessarã los llantos y dolores entre los choros de los sanctos Angeles: por q̃ cantando llegaras a estos choros, eternalmẽte vnida con el Rey de los siglos.

Fin de la Philomena de S. Buenauentura.

TABLA

Universidad de Deusto Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

TABLA DE LAS MEDITA-
ciones de la vida de Christo.

DE quanto fructo sea la consideracion de la vida y muerte de nuestro Redemptor. Cap.1.fol.124.
De la cõueniẽcia del mysterio d'la Encarnaciõ Cap.128
De la hermosura y excelencia de la Sacratissima humanidad de nuestro Redemtor. Cap.2. 133.
De la annunciacion del Angel a la Virgen nuestra Señora. 134.
De la reuelacion de la virginidad y parto de nuestra Señora al S.Ioseph. 143.
Del nascimiento glorioso de nuestro Saluador. 146.
Del mysterio de la Circuncision, y del glorioso nõbre q̃ fue puesto al Saluador. 153.
De la adoracion de los Reyes. 157.
La purificacion de nuestra Señora. 161.
De la huyda a Egypto. 166.
De como se perdio el niño Iesus de edad de doze años. 168.
Del sancto baptismo y del processo, exemplos, trabajos, y doctrina del Saluador. 175.
De la doctrina y predicaciõ del Saluador. 176
De las virtudes y exẽplo del Saluador. 177.
De los trabajos del Saluador. 178.
De como se vuo el Saluador cõ quatro mugeres peccadoras, Samaritana, Adultera, Cananea, y Maria Magdalena. 180.
De la muger adultera. 181.
De la muger Cananea. 182.
De la conuersion de la Magdalena. 185.
De la entrada del Saluador en Hierusalem, y de la fiesta de los ramos. 190.
Preambulo antes de la oracion de sant Buenauentura. 194.
Oracion de S.Buenauentura. ibidem.
Del lauatorio de los pies de los discipulos. 197.
De la institucion del S.Sacramento. 202.
Historia de la sagrada passion. 205.
Del exemplo de orar que se nos da en la oracion del Saluador. 206.
Oracion a Christo en el huerto para pedir buena muerte. 208.
Prosecuciõ de la sagrada passion con las palabras del sermon de sant Bernardo. 208.
De como el Saluador lleuo la Cruz a cuestas y del pregon de su muerte. 210.
Consideracion de S.Bernardo, sobre la Passion de nuestro Señor Iesu Christo. 212.
De como auemos de imitar espiritualmente el mysterio de la Cruz. 213.
Deuota meditacion sobre las siete palabras q̃ el Saluador hablo en la Cruz. 215.
De la grandeza de los dolores de la Passion de nuestro Señor. Con vn sumario de las circunstancias q̃ agrauarõ esta passiõ 221.
Auiso para este exercicio. 225.
Meditacion primera de la triumphante resurrection del Saluador. 227.
Meditacion segunda del mismo mysterio de la resurrection del Saluador. 233.
De la subida de nuestro Saluador a los cielos. 243.
De la venida del Espiritu sancto. 252.
La Assumpcion de nuestra Señora. 254.
De la coronacion de nuestra Señora. 257.
De los mysterios del Rosario de nuestra Señora. 259.
Philomena de S.Buenauentura. 260.

FIN DE LA TABLA.

Con Licencia, Impresso en Barcelona: en la Emprempta de Iayme Cendrat, en la calle den Pedrixol, Año, 1600.

TABLA

MVY COPIOSA
DE LAS OBRAS QVE EL

MVY REVERENDO P.F. LVYS DE GRANADA compuso en Romance, que son Guia de Pecadores, Oracion, y Meditacion: Memorial de la vida Christiana, y Adiciones.

Compuesta por el Muy R. P. F. Hieronymo Gomez de la Orden de la Merced, Redempcion de Captiuos.



EN BARCELONA,
Con Licencia en la Emprenta de Iayme Cendrat.
Año M. DC.

A costa de Iuan de Bonilla, Mercader de libros.

Universidad de Deusto
Biblioteca

SIGVESE VNA TABLA MVY COPIOSA PARA LOS LIBROS DE FOLIO, DE TODAS LAS Obras que el muy Reuerendo P.F. Luys de Granada escriuio en Romance: conuiene a saber, del libro de la Guia de Pecadores, y de la Oracion y Meditacion: Memorial de la vida Christiana, y de las Adicisnes.

Compuesta por el Reuerendo Padre Fray Hieronymo Gomez de la Orden de nuestra Señora de la Merced, Redempcion de captiuos.

¶ *Primeramente se aduierta para entender esta tabla, que G. significa el libro intitulado, Guia de Pecadores: O, Oracion y Meditacion: M. Memorial de la vida Christiana: y A. Adiciones. Y porque el Memorial tiene dos tomos: el numero que luego se siguiere a la M, y estuuiere antes del folio, significa el tomo primero, o segundo. Pero en el libro de las adiciones, no ay esta diuision, aunque aya dos tomos, porque el folio va todo seguido y continuado.*

¶ *Lo segundo se aduierta, que la A. despues del folio, significa la primera coluna: y B. la segunda.*

¶ *Lo tercero se aduirta, que aũque en los proprios libros, algunos folios van errados: pero en la tabla se señalan verdaderos y por su orden.*

A.

Aborrecimiento.

Aborrecimiẽto de si mesmo, qual ayã de ser: y de las cosas que ayudan a esto mesmo. O. fo. 57 a. 58.

Aborrecimiento que Dios tiene al pecado, quan grãde mal sea. M. j. fol. 24. a. y G. fol. 17. a. 18.

Abstinencia.

De la virtud de la abstinencia, se trata. G. fol. 190. a. hasta 192. b.

La abstinencia y templãça en las comidas, qual aya de ser. G. fol. 190. a.

Los remedios que ay para conseruar esta abstinencia y templança. G. fol. 191. a.

La abstinencia y templança en el vino: y los muchos males que de lo contrario se siguen. G. fol. 191. b.

La abstinencia y templança haze vencer. O. fol. 271. a.

De los bienes corporales para que aprouecha la abstinencia. O. fol. 265. b. hasta 272. a.

De los males que nos libra la virtud de la abstinencia. O. fol. 272. a. hasta 274. M j. fol. 93. a.

La abstinencia es vna medicina vniuersal para todo genero de vicios. O. fol. 274. a. M j. fol. 93. b.

Esto se prueua con authoridades. O. fol. 274. a. 275.

La abstinencia y templança en el comer y beuer, ayuda mucho a la castidad. M j. fol. 107 b.

La abstinencia haze seruir la carne al espiritu. M. j. fol. 93. b.

Mira en la A. Ayuno, muchas cosas que cõciernen esta materia.

Adultera.

Desta muger adultera se trata. M. ij. fol. 95. b. 96. y A fol. 181. a. 182.

Agradecimiento.

Agradecimiento de los animales quan grande sea. G. fol. 16. a.

El agradecimiento es principio de grandissimos bienes: especialmente de tres. O. fol. 108. a. hasta. 114.

Agradecer a Dios lo que por nosotros hizo, estamos obligados. O. fol. 108. b. hasta. 114.

Alegria.

De la alegria de la buena consciencia de que gozan los buenos, se trata largamente. G. fol. 77. b. hasta 81.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Esta alegria conocieron muchos Philosophos antiguos, G. fol 80. a.
La causa de la libertad del justo, es la alegria y consolacion espiritual. G. fol 93. a.
La alegria espiritual haze correr alegremẽte por el camino de los mãdamiẽtos de Dios. M. ij f. 5. b. y 6
Esta alegria haze despreciar los gustos y vanos deleytes del mundo. M. ij. fol. 6. a.
De la alegria de los sanctos padres del Limbo, con la vista de Christo A. fol. 227 b hasta. 233.
Mira en la C. Consolacion, acerca de otras cosas cõcernientes a esta materia.

Amor.

Tres maneras ay de amor: amor de naturaleza, de justicia, y de gracia, y quales sean. M ij. fol 86. a.
De seys señales del verdadero amor, se trata. M. ij. fol. 107 a. hasta. 108.
Porq̃ se llama el amor vnitiuo. M. ij. f. 149. b. 150. a.
No ay cosa con que mas se encienda vn amor, que con otro amor. A fol. 100. b.
Las dadiuas y beneficios son las verdaderas muestras y testimonio de amor. A fol. 103. a.
De otras cosas que declaran esta materia, mira en la C. Caridad.

Amor de Dios.

El amor de Dios haze facil y suaue el camino de la virtud. G fol. 141. a. 142.
El amor de Dios donde esta haze vencer los trabajos y peligros: y aun haze desear que le ofrezcan por quien ama G. fol. 141. a. b.
Qual aya de ser este amor de Dios. G. fol. 202. b.
Deste amor procede el temor: al qual pertenece temer no solo las cosas malas, sino las buenas, si por ventura no son tales quales deuen ser. G. fo. 202. b. 203. a.
Para amar bien a Dios que virtudes sean necessarias, y quales sean en particular, se trata, G. fol. 202. a. hasta. 206.
De siete maneras de virtudes y affectos, que el hõbre ha de tener para con Dios M. j. fol 114 a.
Oraciones para pedir a Dios su amor. M. ij. fol. 41. a. 42. y A. 44 a. b. y fo. 116. a. 117.
Del principal medio por do se alcança el amor de Dios, que es vn ardentissimo desseo del. M. ij. fo. 150. b. hasta 153 y A. fol. 124. b. 125. a.
De otros medios particulares que siruen para alcãçar el amor de Dios M ij. fol. 153. a hasta. 156.
De los principales medios por do se alcança el amor de Dios. A. fol. 17. a. hasta. 21.
De las oraciones y aspiraciones continuas al amor de Dios M ij. fol. 153. a 154.
De los principales impedimentos del amor de Dios. M. ij fol 157. a. 158.
De otros impedimentos del amor de Dios: y señaladamente de las ocupaciones, quando son demasiadas. A. fol 38 a 39.
De algunos auisos necessarios para los que buscan el amor de Dios M. ij. fol. 161 a. hasta. 165.
Siete oraciones muy deuotas para procurar y pedir el amor de Dios. M. ij. fol. 173. a. hasta. 189.
De nueue grandes excelencias que tiene el amor de Dios. A. fol. 6. a. hasta. 17.
De la naturaleza y condicion del amor de Dios. A. fol. 17. a.
Del primer medio que se requiere para alcançar este diuino amor, que es la victoria del amor propio. A. fol. 19 b hasta 21.
De como no se compadecen juntos, amor de Dios, y amor desordenado de si mesmo. A. f. 21 b. hasta. 24
El amor de Dios ayuda para alcançar victoria del amor proprio, A fol. 24 a 25.
Todo lo que es contrario a Dios, es contrario a su amor. A fol. 38. a.
De la peticion a Dios de su diuino amor. A. fol. 40. a. hasta. 48.
Mas excelente cosa es amar a Dios, en esta vida, que conocerlo A. fol. 45 a. 46 a.
De la fortaleza y diligencia que se requiere para alcançar el amor de Dios. A fol. 61. b. hasta. 65. a.
De las consideraciones de las causas que tenemos para amar a Dios, mira en la. C. Consideracion.
Del amor que Dios nos tiene, A. fol 87. a. hasta 89. b. y fol 100. b. hasta 104. y G. fol 60 b. 61.
Quexa de nuestro Saluador cõtra los hombres, por que concurriendo en el todas las causas y razones de amor, emplean su amor en las causas pereçederas, dexandole a el. A. fol. 119. a. 120.
Acerca de muchas cosas tocantes a este amor, mira en la C. Caridad.

Amor del mundo.

Vna de las cosas que mas acobarda a los hombres a seguir la virtud es el amor del mundo. G. f. 146. a.
Este amor es vn enemigo que impide al hombre el passo de la virtud. G. fol. 231. b. 232. a.
El amor desordenado de las cosas del mundo impide mucho a la verdadera deuocion. O. fol. 178. b. 179 a
Quã dañoso sea el amor del mũdo. M. j. f. 94. a. b 95

Amor del proximo.

De siete maneras de virtudes y affectos, que el Christiano ha de tener para con el proximo. M. j. fol. 114. b 115 a b.
Amor del proximo tiene algunos actos afirmatiuos, y otros negatiuos. G. fol. 200 b 201. a.
El que quisiere amar al proximo perfectamẽte, para con el, ha de tener coraçon de madre ibidem.
De lo que el hombre deue hazer para con el proximo. G. fol 199. b. hasta 202. a.
Acerca de otras cosas, mira en la C. Caridad.

Amor propio.

Del amor propio: y de como es el principal impedimento del amor de Dios. M. ij. fol. 157. a. 158. a. b. A. fol. 20 a. b
En el grado que vencieremos este amor, en esse alcançaremos el amor de Dios. M. ij. f. 157. a. b. y A. 23. b. 24 a.
De la vitoria del amor propio. A. f. 19. b. 20. a. hasta 21. y fol. 24. b. 25. a.
Del oficio del amor propio. A. fol. 20. b.
De como no se compadecen juntos, amor propio, y amor de Dios. A. fol. 21 b hasta. 24 a.
La rayz de todos los pecados es el amor propio. A. fol. 21. b.
El amor propio es impedimento de todas las virtudes. A. 21. b. 22.
El amor propio impide la intencion y fin de nuestras obras. A. fol. 23. b.
De los medios y ayudas que ay para alcançar victoria del amor desordenado de si mesmo. A. fol. 24. a. b. hasta 31.
En que se differencia, el amor propio, y la propia voluntad. A. fol. 31. a. b.

Apetito.

Como es el apetito tyrano del alma, y el mayor enemigo della. G. fol. 87. a. hasta. 89. a. b.
Las aficiones que nacen deste apetito son cadenas con que esta presa el alma. G. fol. 89. b. 90 a.
El apetito insaciable de nuestro coraçon, es sanguijuela, y este tiene dos hijas, necesidad, y cobdicia, G. fol. 95. a. b.
El apetito sensitiuo nos haze mas semejantes a bestias. G. fol. 194. a.
De la mortificacion deste apetito y sus pasiones. G. fol. 194. a. hasta 196.
Como el demasiado apetito de estudiar y saber impide a vezes la verdadera deuocion. O. fol. 194. b hasta 197 a.
De los remedios contra esta tentacion, O. fol. 197. a. hasta 200. b.
El apetito sensitiuo es como horno de fuego que abrasa al alma. O. fol. 252. b.
Del estrago del apetito, M. ij fol. 129. a.
El apetito sensitiuo tiene onze affectos y pasiones A. fol. 34. a. b.
Del apetito y de su desorden se trata, G. fol. 95. a. hasta 97. b.

Aprouechamiento.

De las principales señales de nuestro aprouechamiẽto, se trata, M. ij. fol. 164. b. 165. a. b.
El principal instrumẽto que se requiere para aprouechar, es la verdadera sabiduria, O. fol. 199. a.
Vna de las grandes ayudas que ay para aprouechar en la predicaciõ, es el exemplo de la vida del que predica. O. fol. 200. a.
Del indiscreto zelo y desseo de aprouechar a otros, se trata, O. fol. 200. b. hasta 203.

Auaricia.

Auaricia que pecado es, G. fol. 167. a. b.
Del remedio contra este vicio, mira en la R. Remedios contra los vicios.
De los pecados que puede auer acerca deste vicio, M. j. fol. 42. a.
El auariento no solo es esclauo, pero idolatra del dinero, G. fol. 90. b. 91. a.
El auariento esta preso con la aficion de lo q̃ ama, ibidem.

Auisos.

Auiso primero de la estima de las virtudes: dõde se trata quantas sean las virtudes y quales. G. fol. 212. a. hasta 219. b.
Auiso segundo, acerca de diuersas maneras de vidas q̃ ay en la Iglesia, G. fol. 219 b. hasta 222. b.
Auiso tercero, de la solicitud y vigilancia con que deue viuir el varon virtuoso. G. fol. 222. b. hasta. 224. a.
Auiso quarto, de la fortaleza que se requiere para alcançar las virtudes. G. fol 224. a. 225. a.
De los medios por donde se alcança esta fortaleza, G. fol. 225. a. hasta 227.
De seys auisos que se han de tener en las cinco partes de la oracion: especialmente acerca de la meditacion. O. fol. 122. a. hasta 128 b.
De algunos auisos q̃ se han de guardar en los exercicios de la oracion, para euitar los engaños del demonio, O. fol. 203. a. hasta 227. b.
Del primer auiso de la dignidad y fructo de la oracion vocal, O. fol. 204. a. hasta 205. b.
Del segundo auiso, de la dignidad y fructo delas sagradas cerimonias, y obras exteriores, O. fol. 205. a. b hasta 206. b.
Del tercero auiso, de la obediencia y reuerencia que se deue a los Doctores y predicadores de la Iglesia. O. fol. 206. b. 207. a. b.
Del auiso quarto, de la discreciõ q̃ se requiere para examinar los buenos desseos, O. fol. 207. b. 208. a.
Del V. auiso, q̃ jũtamẽte cõ la oraciõ se deue exercitar el hombre en todas las otras virtudes. O. fol. 208. a. 209. a.
Del sexto auiso, que los que se dan mucho a la oracion, no por esso desprecien alos que esto no hazen, O. fol. 209 a. hasta 212.
Del septiuo auiso, que se ha de euitar toda manera de singularidad. O. fol 212. a. 213. a.
Del 8. auiso, q̃ se deue huyr la demasiada cõuersaciõ de hombres y mugeres, O. fol. 213. a. 214. a.
Del 9. auiso, q̃ cada vno trabaje primero por cũplir las obligaciones de su estado. O. fol. 214. a. 216 a.
Del decimo auiso, del fin que se ha de tener en estos exercicios spirituales: para conocer muchos engaños que en ellos se hallan. O, fol. 216. a. hasta 219. a.
Del remedio contra todos estos engaños. O. fo. 219. a. hasta. 220. b.
Del vndecimo auiso, que no se desseen visiones, ni reuelaciones. O. 220. b.
Del duodecimo auiso, de no descubrir a nadie los fauores y mercedes de nuestro Señor. O. fol. 221. a.
Del decimotercio auiso, del temor y reuerencia con que deuemos estar en la presencia del Señor. O. fol. 221. b.
Del decimoquarto auiso, de como algunos tiempos se deue el hombre alegrar mas en los exercicios de la oracion. O, fol. 222. a. hasta 223. b.

Del decimoquinto auiso, de la discrecion que se deue tener en este auiso. O. fol. 223. b. 224. a.
Del decimosexto auiso, de como auemos de trabajar, no en sola la oracion, sino tambien en todas las otras virtudes. O fol. 224. a, 225. b.
Del decimoseptimo auiso, de como no se han de tomar estos exercicios como cosa de arte: sino con grande humildad y confiança, O. f. 225. b. 226 a.
Del decimo octauo auiso, de otra manera de oraciones q̃ tienẽ los mas exercitados, O. f. 226. a. 226 b.
Del decimonono auiso, como no conuienen estos exercicios a todo genero de personas O. fol. 226. b. hasta 227. b.
Acerca de los auisos de la confession, Mira en la C. Confession.
Auisos generales para conocer qual sea pecado mortal, y qual venial, M. j. 43. b. 44. a.
Auiso, de la discrecion y templança que en los exercicios sanctos se deuen tener. A. fol 59 a. b.
Auiso del cuydado q̃ se deue tener de todas las virtudes. A fol. 60. a, b. 61. a.
Auiso, de la fortaleza y diligencia que se requiere para alcançar el amor de Dios, A. fol. 61. b. hasta, 65 a.
Auiso de la virtud de la perseuerancia. A. fol. 65. a. hasta, 67. b.
Auiso para los que meditan la Passion de Christo, A fol. 225 b. y 226. a. b.
Acerca de los auisos que pertenecen a la materia de la Confession, mira en la C. Confession.

Ayuno.

De la virtud del ayuno, y asperezas corporales, se trata largamente. O. fol. 259. a, hasta 276. b.
De los bienes spirituales, paraque aprouecha el ayuno. O. fo. 259. b. hasta, 265 a. y 274. a. hasta 275. a.
Lo que tiene el ayuno comun cõ las otras virtudes, O. fol. 259. b.
El ayuno es obra satisfatoria. O. fol. 260. a. M. j. fol. 50. a. b 51. a.
El ayuno es amigo y compañero perpetuo de la oracion. O. fol. 261. b. 262. a.
El ayuno es vn medio conuenientissimo para gozar de Dios, y de las consolaciones spirituales. O. fol. 262. a.
El ayuno nos leuãta el coraçõ a Dios. O fol. 262 b.
Ayuda tambien a alcançar la diuina sabiduria. O. fol. 263. a.
El ayuno junto con la oracion alcança de Dios misericordia y lo que quieren, O. fol. 264. a. b.
De los bienes corporales, para que aprouecha el ayuno. O. fol. 265. b hasta 272. a.
La virtud de la abstinẽcia y ayuno ayuda para alargar la vida. O fol. 266. a.
Ayuda tambien para la salud, O. 267. a.
Ayuda tambien para la honra, O. fol. 268. b.
Ayuda tambiẽ para el gusto y alegria corporal, O. fol. 268 b. 269. a.
De los males, de los quales nos libra el ayuno, y abstinencia. O. fol. 272. a. hasta 274. a.
Mira en la A. Abstinencia.
De los ayunos, disciplinas y otras asperezas. M. ij. fol. 155. a.

B.

Beneficios Diuinos.

DEllos se trara larga y particularmente, y de cada vno. 107. b. hasta 114. M. ij. fol 40. a. b. y fol. 47. b. 48. a.
Del beneficio de la creacion O fol. 106. a. 107 a. y fol. 108. b. y 109 b y A. fol. 68 a. hasta. 70.
Del beneficio de la conseruacion, O. fo. 106. a. b. hasta 119. y M. ij fol 167 b. y A. fol. 70. a. hasta. 73. y 83. b. hasta 85. y fol. 108. a. b.
Del bel beneficio de la Redempciõ. O. fol. 106 b. y fol. 110. b. 111 b. y fol. 133. a. 134. a. y fol. 135. b. hasta 138. y M. ij. fol. 168. a. y A. fol. 74 b. hasta 78.
Del beneficio de la vocacion. O. f. 106, b. y fol. 112. b hasta 114. a. y G. fol. 16. b. 17. a.
De los beneficios secretos que Dios haze al hombre. O. fol. 107 a.
De los beneficios particulares. O. fol. 113. b. M. ij. fo. 171. a. y 172.
Para tres fines deue considerar el hombre los beneficios diuinos O. 108. b.
Vna consideracion de los beneficios diuinos. M. ij. fol. 166 b hasta 172. b.
El primer beneficio, y fundamẽto de todos, es, auernos Dios hecho a su imagen y semejança. M. ij. fol. 167. a.
Del beneficio del baptismo. M. ij. fol. 198. a. y A. fo. 78. a.
Del beneficio del llamamiento. M. ij fo. 169. b y A. fol. 81. a. hasta 83. b.
Del beneficio de las inspiraciones y buenos propositos M. ij fol. 169. b.
Del beneficio de las preseruaciones de los males. M. ij. fol. 170. a. hasta 172 a. y A. fol 70. a b.
Del beneficio de los Sacramentos: y señaladamente de la Confession y Communion. M. ij. fol. 170. b.
Del beneficio de la glorificacion. M. ij fol. 172. a.
Del beneficio de la gouernacion. A. fol. 70. a. hasta 73.
Del Beneficio inestimable de la Encarnaciõ. A fol. 73. a. hasta. 75. y fol. 134. b. hasta 141. y fol. 128. b. hasta 133.

Bienauenturança.

La bienauenturança del hombre es solo Dios, G. fo. 152. a. b. y A. fol. 109. a hasta 111.
No consiste esta en bienes corporales. G. fo. 152 a b.
La bienauenturança del hombre consiste en sola la possession y amor del summo bien. G. fol. 152. b.
Carta de Eucherio discipulo de sant Augustin, dõde amoneста a Valeriano el menosprecio del mũdo, y el desseo de la verdadera bienauenturança, G. fol 229. hasta 239.
La consideracion de la bienauenturança basta a hazer dulces qualesquier trabajos. O. fol. 99. b.
De la bienauenturãça se trata. O. fo. 99. b. hasta. 101
Mira en la G. Gloria.

Bienes.

De como todos los bienes que tenemos son de Dios M. ij fol. 131. b. hasta, 139.
De los bienes de naturaleza, M. ij. fol. 131. b. 132. a. y fol. 171. a b.
Los bienes que el mundo llama de fortuna, los da Dios. M. ij fol. 132. b.
Los bienes de gracia, tenemos por pura gracia y misericordia de Dios. M. ij. f. 132. b. 133. a. y f. 171. a. b

C.

Cananea.

DE la Cananea y de su fee grande, se trata. M. ij. fol. 94. a. y A. fol. 182. a b. hasta, 185.
De tres principales condiciones de la perfecta oracion que en esta muger se hallarõ. A. fol. 183. a. b.

Caridad.

Quan necessaria es la Caridad para con el proximo para que Dios oyga nuestras oraciones, y apruebe nuestras obras, G. fol. 199. a. b. y 200. a. y M. j. fol. 115 a. b.
De los oficios de la caridad G. f. 200. b. hasta, 202. a.
Que cosas ha de tener el que tiene esta caridad. G. fol. 200. b.
De los actos afirmatiuos y positiuos de la caridad. G. fol 201. a.
Que cosas nos ayudan a tener esta caridad. G. f. 201. a, b, hasta 202. y A. fol. 41 a. b.
La caridad haze el yugo de Dios suaue: y otras muchas cosas, O. fol. 3. b. 4. a. y A. fol. 13. a. hasta. 15. y M. ij. fol. 4. b.
Para alcançar la caridad ayuda la consideracion. O. fol. 3 b.
Aunque la caridad con los actos de todas las otras virtudes hechos en gracia, crezca: pero señaladamente crece con sus proprios actos, quando son vehementes. O. fol. 4. a. b.
Entre las virtudes, la primera es la caridad: donde se ponen muchas alabaças della. M. j. fo. 103. b. 104. a. y A fol. 6. a. b.
A la caridad pertenece purificar el ojo de la intencion en todas nuestras obras. M. j. fol. 104. b.
A la caridad pertenece amar a Dios y al proximo por Dios. M. j. fol. 105. b.
La oracion ayuda para alcançar la caridad. M. ij. fo. 7 a. b.
Que cosa sea caridad: y de los fructos y excelencia de ella. M. ij fol. 141. hasta. 148.
La mayor excelencia de la caridad, es ser ella la mayor de las virtudes, y el fin y sumario de todas ellas. M. ij. fol. 142. a. y A. fol. 7. a
La caridad resplandece mas en los Serafines, que en los otros Angeles. M. ij. fol. 142. a.
Que effectos obra la caridad en el alma donde esta. M. ij. f. 142 a.
Porque la caridad es fuerte como la muerte. M. ij. fol. 143. b.
No qualquier grado de caridad basta para dar al hõbre la paz y hartura del alma interior: sino la perfecta caridad. M. ij f. 146. a. b.
Qual sea la perfection de la caridad, en que consiste la perfection de la vida Christiana. M. ij. fo. 145 a, hasta, 150. b.
Tres grados de caridad, o maneras de perfection, ay en la caridad: y quales sea. M. ij. f. 148 b. 149. a, b.
Para alcançar la diuina vnion q̃ se haze por amor y caridad, sirue la oracion y mortificacion. M. ij. fol. 160. 161. a.
De nueue grandes excelencias de la caridad. A. fol. 6 hasta, 16.
La caridad es Reyna de las virtudes, y la mayor de todas ellas. A. fol. 6. a, b, 7. a.
La caridad es fin de todas las virtudes y mandamiẽtos diuinos, A. fol. 7. a.
La caridad es vida, perfection, y anima de todas las otras virtudes, A. fol 7. a, b.
La caridad es estimulo y despertador de todas las virtudes, A. fol. 8. b, 9. a, b.
Particularmente la caridad es estimulo de la virtud de la fortaleza, A. 10. fol. a, hasta, 12.
La caridad trae consigo alegria y gozo spiritual, A. fol. 12. a, b, y 17.
Mira en la, A. Amor de Dios.

Castigo.

VNo de los mayores castigos, con que Dios suele castigar, o amenazar a los malos en esta vida es leuantar dellos la mano de su paternal prouidencia, G fol. 64. b.
Muchas vezes da Dios castigos y trabajos, segũ los pecados que cada vno tiene, G. fol. 147. b. 148. a.
Del castigo que Dios embio sobre su pueblo, por el pecado de la gula, O, fol. 273. a. b.
Mira en la, P. Penas.

Christo.

De la tristeza y agonia q̃ tuuo Christo en el huerto, O. fol. 19. b, 20. a, hasta, 21. b. y M. ij. fol. 109. a, b, y 110.
De como Christo fue preso, O. fol. 21. b 22. a, b.
De los que espiritualmente atan las manos a Christo, O. fol. 23. a.
De los trabajos que Christo passo en la noche de su Passion, y de la negacion de sant Pedro, O. fol. 26. a, hasta, 29.
De los açotes que Christo padecio, O. f. 27. b, 28. a.
De la coronacion de Christo con espinas, O. fol. 30. b. hasta, 32.
De como Pilatos sacando a Christo a la vista del pueblo, dixo: Ecce homo, O. 31. b 32. a, b.
De como Christo lleuo la Cruz a cuestas, O. fol. 33. a, hasta, 34. y A. fol. 211. a. b.
Lo demas acerca de la Passion, mira en P. Passiõ de Christo.
De como aparecio a la Virgen nuestra Señora despues de su Resurrection, O. fol. 50. b. 51. y A. fol. 234. b.
De la imitacion de Christo, a que se ordena la vida del Christiano, M. j. fol. 101. b. 102. a. b.

Universidad de Deusto
Biblioteca

El que fuere mas semejante a Christo en las virtudes, esse sera mas perfecto. M.j.fol.102.b.
En Christo no pudo auer fe, ni esperança. M.j.fol. 105.b.106.a.
De los merecimientos de Christo, se trata. M.ij.fol. 16.b.17.a,b.
Del Nacimiento de Christo, se trata. M.ij. fol. 77. b.hasta,80.y A.fol.146 b.hasta.150.
De la Circuncision de Christo, se trata. M.ij.fol.80 a.82.
De la adoracion de los Magos a Christo. M.ij.81.a. 81.b.y A. fol.157.b.hasta,160.
De la huyda a Egypto. M.ij.fo.84.b.hasta.86.y A fol.166.hasta.168 b.
De como se perdio el niño Iesus de doze años. M. ij.fol.86.a.hasta.88 y A.fol.168.hasta,172.
Del Baptismo de Christo, y su humildad. M.ij.fol. 88.a,b.
Del ayuno y tentacion de Christo. M. ij. fol.88.b. 89 b.y A.fol.175.a.
De la predicacion, doctrina, y obras admirables de Christo M.ij.fol.90.a.hasta,98. y A. fol. 176.a. hasta,179.
De la transfiguracion de Christo. M.ij. fol.96.b. 97.a,b.
De la entrada de Christo en Hierusalem. M.ij.fol. 102.a hasta,104.y A.fol.190.a,hasta.194.
De las causas desta solene entrada y recibimiento. A.fol.190.a.
Del lauatorio de pies que Christo hizo a sus Discipulos M.ij.fol.104.a,hasta.106.y A. fol. 197.a. hasta 202.
De la Resurrection de Christo. M.ij.fol.121.a. b. y O.fol.49.b 50.a y A.fol.227 b.hasta.244.
De la subida de Christo a los Cielos. ij.fol.122.a. y 123.y A.fol.243 b.hasta 246.
De los grandes fructos que se nos siguieron desta subida de Christo a los Cielos. A. fol.246.a.hasta, 249.
De como auemos de seguir a Christo en los buenos desseos. A.fol.249.a.hasta 251.
De como auemos de seguir a Christo tambien con buenas obras. A.fol.251.b,hasta,254.
De la venida de Christo al juyzio. M.ij.foli. 123.b. hasta 125.a.
Vnos versos de M. Marulo por preguntas y respuestas, donde se tocan casi todas las materias de la vida de Christo. M.ij.fol.139.140.
De la encarnacion de Christo, y de otros passos de su vida. A.fol.73.a.hasta 75.
De quanto fructo sea la consideracion de la vida y muerte de Christo. A.fol.124.hasta 129.
De la conueniencia del mysterio ineffable de la Encarnacion de Christo. A.fol.128.b.hasta. 133.
De la hermosura y excelencia de la sacratissima Humanidad de Christo. A.fol.133.a.hasta.134.b
Vno de los mysterios de la vida de Christo mas deuoto, y mas lleno de marauillas y doctrina, es el de su Nacimiento. A.147.a.
De como Christo nace espiritualmente en el alma deuota. A.fol.152.b.hasta.154.a.
Del mysterio de la Circuncision: y del glorioso nombre que fue puesto a Christo. A.fol.153.b.hasta. 157. b.
De los trabajos de Christo. A.fol.178.b.hasta.180.a
De como se vuo Christo con quatro mugeres pecadoras, Samaritana, Adultera, Cananea, y Maria Magdalena. A.fol.181.a.hasta.190.a.y M.ij.fol. 92.a.hasta.96.b.
Vna muy deuota meditacion sobre las siete palabras que Christo hablo en la Cruz. A.fol. 215.a. hasta 221.a.
De como Christo aparecio despues de su Resurrection a los Discipulos, y a la Magdalena. A.fol. 233 b hasta 244.a.

Communion.

Del aparejo que se requiere para la sagrada Communion: y qual sea, M.j fo.55.b.hasta.65.a.
De la primera cosa que se requiere para Comulgar que es la pureza de consciencia. M.j.fo.57.b.hasta.59.a.
De la segunda cosa que se requiere, que es la pureza de intencion: y qual aya de ser. M.j. fol.59.a. hasta.60.b.
De la tercera cosa pue se requiere, que es actual deuocion. M.j.fol.60 b.hasta.65.a.
Que se deue tomar tiẽpo para entender en este aparejo susodicho M.j.fol.65.a.hasta.68.a.
Lo que se deue hazer antes de la Comunion. M.j. fol.67.a hasta.68.b.
De lo que se deue hazer al tiempo de la Comunion y despues della. M.j.68.b. hasta 71.a.
Del prouecho que se saca de frequentar este Sacramento. M.j.fol.70.b.hasta 71.
De los effectos del Sacramento de la Comunion M. j.fol.71.b.hasta.73.a.
Respondese a algunas objectiones de algunos negligentes. M.j.fol.73.a.hasta 76.a.
Qual sea la causa del poco gusto y deuocion, que algunos tienen quando celebran, o comulgan. M. j fol.76.a.hasta 77.a.
Si es bueno comulgar muy amenudo. M.j.foli.77. a.hasta 81.a.
Vna deuota meditacion antes de la sagrada Comunion, para despertar en el alma temor y amor deste Sacramento. M.j fol.81.a.hasta 83.b.
Oracion de sancto Thomas, para despues de la Comunion. M.j.fol.83.b.
Otra meditacion para despues de auer Comulgado. M.j.fol.84.a.hasta.85.a.
Otra meditacion muy deuota para exercitarse en ella el dia de la sagrada Comuniõ, pẽsando en la grandeza del beneficio recebido, y dando gracias a nuestro Señor por el. M.j.fol.85.a.hasta. 88.a.
Oracion de sancto Thomas de Aquino, para antes de la Comunion. M.ij.fol.60.b.
Otra Oracion para antes de la sagrada Comunion. M.ij.fol.61.a.hasta.62.a.

Del

Del beneficio deste sacramento de la Communion. M.ij.fol.71.a.
Acerca de otras cosas mira en la. E. Eucharistia.

Conciencia.

El gusano de la conciencia para los buenos, es como ayo que los aparta del vicio: y para los malos, azote y verdugo, que los atormenta. G.fol.78.a.b
Dela acusacion de la propia conciencia, y del aborrescimiento y desprecio de si mesmo. O. fol. 57. a 59.a.
Nuestras mesmas conciencias seran testigos contra nosotros en el juyzio. O.fol.90.a.
Del remordimiento de la conciencia, se trata. O.fo. 162 a.hasta,164.a.
Del gusano de la conciencia que perpetuamente atormentara a los dañados se trata. M.j.fol.5.a.b.
De la pureza de la conciencia que auemos de tener para comulgar. M.j.fol.57.b.hasta,59.a.
Quan prouechoso sea, examinar cada dia la conciẽcia M.j.fol.92.a.

Confession, y confessar.

Del beneficio del sacramento de la Confession, M. ij.fol.170.b.y,171.a.
Algunos se confiessan mal, y anssi les da Dios en esta vida el castigo, que ellos merecen, M.j.fol. 6. a.b.
De siete cosas que se deuen guardar en la Confession, M.j.fol.33.a.hasta,37.
Auiso primero del examen que ha de preceder a la confession, M.j.fol 31.a.
Auiso segundo del confessar el numero de los pecados, M.j.fol.33.b.
Auiso tercero, de la confession, y de las circunstancias, M.j.fol.33. b.34.a.b.
Auiso quarto, de como no se ha de confessar mas q̃ la especie del pecado, M.j.fol.45.a.
Quinto auiso, de la manera del confessar los pecados de pensamiento, M.j.fol.45.b.
Sexto auiso, de guardar la fama del proximo. M.j. fol.36.b.
De los casos en que la confession es ninguna, y se deue iterar, M.j.fol.35.b.
De lo que cada vno se puede acusar acerca de los mandamientos de la ley de Dios, M.j. fol.37.b. hasta,41.b.
Acusaciones, acerca de los siete pecados mortales. M.j fol.41.b.hasta,43.a.
Acusaciones acerca de las obras de misericordia. M. j.fol.43.a.
De otras acusaciones mas particulares, M.j.fol.43 a.b.
Auisos generales para conocer qual sea pecado mortal, y qual venial, M.j.fol.43.b.
Vna breue manera de confessar, para las personas q̃ se confiessan a menudo, M.j.fol.53.b.hasta.55.b.
Del sacramento de la Confession, se trata. A. fol. 78.hasta,88.a.

Confessor.

Vno de los grandes prouechos que algunos confessores sacan, es ver alli grandes marauillas de Dios: y anssi se comparan a Iacob. G.fol.144 a.

Conciencia.

Del conocimiento sobrenatural, que da Dios a los virtuosos, se trata largamente. G.fol.66.b.hasta, 71.a.
Que conocimiento sea este, se declara. G. fol. 67.b. 68.a.
Este conocimiento fue significado por la luz, que auia siempre en la tierra de Iesse, donde estauan los hijos de Israel. G.fol.70.b.
Del conocimiento de si mesmo. M.ij.fol.126.b.127 a, y A.fol.54.a.
Del humilde conocimiento de si mesmo, M. ij.fol. 161.a.hasta,162.a.
Este humilde conocimiento ha de andar acompañado con vn religioso temor M.ij fol.162.a.
Del desprecio, y conocimiento de si mesmo. A.fol. 56.a.hasta,58.a.

Consideracion.

De la vtilidad, y necessidad de la consideracion. O. fol.1.hasta,11.a.
La consideracion ayuda a la fe. O.fol.2.a,y b.
La consideracion ayuda a la esperança. O.fol.3.a
La consideracion ayuda para alcançar la charidad. O fol.3.b.hasta,5.a.
La considetacion ayuda a las virtudes affectiuas. O fol.5.a hasta,7.a.
La consideracion ayuda a las virtuces cardinales. O fol.7.a.
Ayuda tambien para resistir a los vicios. O. fol.7. b.8.a.
La consideraciõ nos ayuda para qualquier obra ardua. O.fol.8.a.
Respondese a algunas tacitas objectiones. O. fol.8 a.b.hasta,10.a.
Consideracion acerca de los pecados. O. fol. 53. b. hasta,59.a.
Consideracion de las miserias de la vida humana. O.fol.61.a.hasta.77.a.
Del fructo que saca desta consideracion. O fol. 77. a.b.
De la consideracion de la muerte, mira en la M. Muerte y M j.fol.16.b.
De las consideraciones que pueden ayudar a tener dolor y aborrecimiento de los pecados, mira en la C.Contricion.
De la consideracion de los mysterios de la vida de Christo M.ij fol.73.hasta,124.
De la consideraciõ muy en particular, acerca destos mysterios, busca cada vno dellos por sus letras.
La manera que auemos de tener en considerar, la passion de Christo, M.ij.fol.98.a.hasta,99.b.
Vna deuota consideracion de los beneficios diuinos, M.ij fol.166.b.hasta.172.b.
Consideracion primera, del primer beneficio de la creacion. A.fol,68.a.hasta,70.
Consideracion segunda, acerca del segundo beneficio diuino de la gouernacion, y conseruacion de

Universidad de Deusto
Biblioteca

la vida corporal. A. fol. 70. a. hasta, 73. a.
Consideracion tercera, de la Encarnacion de Christo nuestro Redemptor: y de otros passos de su vida. A. fol. 73. a. hasta, 74. b.
Consideracion quarta, del beneficio inestimable de nuestra redempcion. A. fol. 74. b. hasta, 78.
Consideracion quinta, del beneficio del sancto baptismo, y de los otros sacramentos: y señaladamente, de la Confession, y del sancto Sacramento del altar. A. fol. 78 a. hasta. 81. a.
Consideracion sexta, del beneficio del llamamiento, y justificacion. A. fol. 81. a. hasta, 83. b.
Consideracion septima, del beneficio de la conseruacion, en el ser espiritual de la gracia. A. fol. 83. b. hasta, 85.
Consideracion primera, que trata de la mas principal causa de amar a Dios, que es su bondad. A fol. 85. a, hasta, 109.
Consideracion segunda, de la segunda causa del amor de Dios, que es la grandeza de su hermosura. A. fol. 97. a. hasta, 100.
Consideracion tercera, de otra causa del amor de Dios, que es la grandeza del amor que el nos tiene. A. fol. 100. b. hasta, 104.
Consideracion quarta, de otra causa que tenemos para amar a Dios, que es el parentesco espiritual, que nuestras animas tienen con el. A. fol. 104. b. hasta, 107.
Consideracion quinta, de otra causa del amor de Dios, que es la dependencia y orden que ay entre las criaturas y el criador: donde tambien se trata, de como Dios es nuestra bienauenturança y vltimo fin. A. fol. 107. b. hasta, 111 a.
Consideracion sexta, de otra causa de amar a nuestro Señor, que es la manera de proporcion y semejança, que nuestra alma tiene con el. A. fo. 111. a. hasta, 113. b.
Consideracion septima, en la qual se declara por quantos titulos el Saluador es todo nuestro: y como esto fue figurado de muchas maneras en el testamento viejo. A. fol. 113. b. hasta. 116.
De quanto fructo sea la consideracion de la vida y muerte de nuestro Redemptor Iesu Christo. A. fol. 124. hasta, 129.
Consideracion de S. Bernardo, de la gloria de la passion de Christo, y de la imitacion de su Cruz. A. fol. 212. b. hasta, 215.
A cerca de las consideraciones que tocan la materia de Contricion, mira en la. C. Contricion.

Consolacion.

De las consolaciones del Espiritu sancto, que se dã a los buenos, se trata largamente. G. fol. 71. a. hasta. 77. b. y A. fol. 92. b. y 93. a.
Quan grande sea este consuelo y alegria. G. fol. 71. hasta, 74. a.
Destas consolaciones señaladamente gozan los virtuosos en la oracion G. fol. 74. a. hasta, 75. b.
De las consolaciones de los que comiençan a seruir a Dios. G. fol. 75. b. hasta. 78.
El consuelo de la conuersion, y el del fin de la gloria, se significa por aquellas fiestas que Dios mãdaua hazer en el testamento viejo. G. fol. 75. b. 76. a.
Porque a vezes no sentimos en el alma estas consolaciones. G. fol. 77. a.
De la alegria y consuelo de la buena conciencia, de que gozan los buenos. G. fol. 77. b hasta, 81.
La consolació espiritual, es causa de la libertad del justo. G. fol. 91. a. b.
Las consolaciones sensuales son impedimento de la verdadera deuocion. O. fol. 167. b. y 168.
De la falta de las consolaciones espirituales, se trata O. fol. 181. a. b.
De las causas porque el Señor quita a sus amigos las consolaciones espirituales. O. fol 181. b. hasta. 184. b.
No siempre faltan estas consolaciones por culpa y daño del hombre. O. fol. 181. b. 183. b. y 184. a.
Que es lo que el hombre deue hazer quando le faltan las consolaciones diuinas. O. fol. 184. b. hasta. 186. a.
Contra los que menosprecian y deshazen las consolaciones diuinas. O. fol. 186. hasta, 187. a.
Las consolaciones espirituales pueden proceder de vna de tres partes. O. fol. 210. a,
Mira acerca de otras cosas tocãtes a esta materia, en la. A. Alegria.

Contricion.

De la primera parte de la penitencia, que es Contricion, se trata largamente, M, j. fol. 16. b. hasta, 30. b.
Esta contricion tiene dos partes principales, M. j. fol. 17. a.
Lo primero que ha de procurar el penitente, es la contricion y arrepentimiento de sus pecados. M. j. fol. 7 a.
Necessario es apartarse de los pecados presentes y venideros, el que tiene contricion. M. j. fol. 17. b.
Para esta contricion, conuiene quitar las ocasiones de los pecados, M. j. fol. 18. b.
De los principales medios, por donde se alcança la contricion, y especialmente el dolor de los pecados. M. j. fol. 19. a. hasta, 20. a.
De las consideraciones que pueden ayudar a tener dolor y aborrecimiento de los pecados, M. j. fol. 20. a hasta, 45 b.
Consideracion primera, de la muchedumbre de los pecados, M. j. fol. 20. a. hasta, 21. b.
Segunda consideracion, de lo que se pierde por el pecado. M. j. fol. 21. b. hasta, 22. b.
Tercera consideracion, de la Magestad y bondad de Dios, contra quien pecamos. M. j. fol. 22. b. hasta. 23. b.
Quarta consideracion, de la injuria que se haze a Dios en el pecado. M. j. fol. 23. b.
Quinta consideracion del odio que Dios tiene contra el pecado. M. j. fol. 24. a.
Sexta consideracion, de la muerte, y de lo que despues della se sigue. M. j. fol. 24. b.
Oracion para despertar en el alma compunction y dolor de los pecados. M. j fol. 25. b.
Otra oracion para pedir a Dios perdon de los pecados. M. j. fol. 26. b. 27. a.
De los fructos y prouechos grandes, que se siguen de la verdadera contricion. M. j. fol. 30. b. hasta, 32. a.
Acerca de otras cosas que pertenecẽ al pecado, mira en la P. Pecado.

Conuersion, y Conuertirse.

Contra los que dilatan el conuertirse, se trata largamente. G. fol. 118. hasta, 123. b.
De donde nace la difficultad que ay en conuertirse, se declara. G. fol. 119. a. b. y fol. 120.
Lo que pierde, y el daño que se le sigue al que dilata el conuertirse a Dios. G. fo. 121. a. b 122. a. b. 123.
Contra los que dilatan la penitencia hasta la hora de la muerte: y esto prueuase cõ authoridades de Doctores y escriptura, quan dubdosa y peligrosa sea la penitencia final. G. fol 123. b. hasta, 131. a.
Contra los que perseueran en sus pecados, con esperança de la diuina misericordia. G. fol. 131. a. hasta, 137. b.
Que no deue el hombre dilatar para adelante su cõuersion. M. j. fol. 12. b. hasta, 14. a.
Regularmente hablando, a la conuersion suelẽ preceder diuersas inspiraciones y mouimientos. A. fol. 187. a.
El primer principio y como rayz de la justificacion es la luz y conocimiento sobrenatural. A. fol. 187. b. 188. a.

Costumbre de Pecar.

Para quitar vna larga costumbre de peccar, es menester especialissimo socorro de Dios. G. fo. 119. b.
Que fuerça tenga esta mala costumbre, para detenernos en el pecado. G. fol. 120. b.

Creacion.

Qual sea el beneficio de la creacion, y lo que nos obliga a seruir a Dios G. fol. 6. a. b. hasta. 9. a.
El primer beneficio diuino, que es fundamento de todos los otros, es el de la creacion. G. fol. 7. a.
Del beneficio de la creacion, se trata. O. fol. 106. b. 108. b. 109. a.

Criatura.

La differencia que ay de Dios a las criaturas. G. fol. 2. b. 3. a.
Las criaturas estan publicando y diziendo la obligacion que tenemos de seruir a Dios. G. fol. 9. b. 10. a.
Ninguna criatura puede tener perfecto contentamiento hasta llegar a su vltimo fin. G. fol. 152. b.
De las criaturas que viuen, cada vna tiene mantenimiento de su manera. O. fol. 240. a.
De la dependencia y orden que ay entre la criatura racional, y su Criador. A. fol. 107. b. hasta, 109.

D.

Deleytes.

Los deleytes del mundo son significados por aquella mala muger del Apocalypsi, que esta assentada sobre las muchas aguas con vna ropa de oro con que emborracha y trastorna el seso de todos los moradores de Babylonia. G. fol. 74. a.
Los deleytes espirituales pueden proceder de vna de tres causas. O. fol. 210. a.
Algunas vezes estos deleytes espirituales vienen por obra del demonio. O. fol. 210. b.
Deleytes deste mundo como se condenan con la Cruz de Christo. O. fol. 135. a.
Los deleytes deste mundo son las espinas que ahogan la palabra de Dios. O. fol. 168. b. 169. a.
El deleyte espiritual haze despreciar todos los deleytes del mundo. M. ij. fol. 6. a.
Los deleytes espirituales son muy mayores que los carnales: y prueuase esto A. fo. 95. a. b. hasta, 96 b.
Los deleytes del mundo, son carnales, suzios, engañosos, breues, y transitorios. A. fol. 109. a. b.
Los deleytes del mundo son muy pequeños. A. fol. 109. b.
Quan engañosos y dañosos sean los deleytes del mundo. G. fol. 148. b. 149. a.
Deleytes deste mundo, como no hartan: ni puede en ellos consistir la bienauenturança. G. fol. 150. b. 151. a. b.
El deleyte del mundo, es como deleyte soñado. G. fol. 146. b.
Porque se llaman los deleytes deste mundo migajas. G. fol 92. a. b.
Acerca de otras muchas cosas que a estos deleytes y plazeres pertenecẽ, mira en la. M. Mundo.

Demonio

Las principales armas, con que nos haze guerra el demonio, son nuestros desseos. G. fo. 87. a. b.
El demonio, porque se figura por Adonibezech Rey de Ierusalem, &c. G. fol. 92. a. b.
El demonio trabaja quanto puede por hazernos perder la consideracion de la muerte. O. fol. 74. a.
Quan rezio acusador sera el demonio en el juyzio final. O. fol. 90. a. b.
De como el demonio fue vencido y saqueado por Christo. A. fol. 232 b. 233. a.
De los auisos para euitar los engaños del demonio, en los exercicios de la oracion. O. fol. 203. a. hasta, 228.
Quan rezio enemigo y aduersario nuestro sea el demonio. G. fol. 50. b. 51. a.
De la crueldad del demonio para con los hombres. G. fol. 50. b.
Esto prueuase con vn espãtoso exemplo de vn religioso descuydado en su vida, que llego a la hora de la muerte. G. fol. 51. a.
De las graues tentaciones, con que el demonio tiẽta a los que comiençan a seruir a Dios: particularmente en las religiones. M. j. fol. 99. a. hasta, 101. b.
Quan grauamente fue el principe de los demonios de Dios castigado. G. fol. 132. b.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Desconsuelo.

Del desconsuelo y tormento en la conciencia de los malos, se trata. G. fol. 78 a. b. hasta. 80. a.

Deuocion.

La deuocion, que es, se trata. O. fol. 5. a. 6. a. y M. ij. fol. 4. b. 5. a.

Que effectos obra la deuocion, mientras dura en nuestro coraçon. O. fol. 5. b.

Dela deuocion, y cosas que ayudan, o impiden a alcançarla, se trata largamente. O. fol. 138. a. hasta, 181.

Que cosa sea deuocion, se trata. O. fol. 138, 139. a. M. ij. fol 5. b.

Quan grande bien sea la deuocion. O. fol. 139 b.

De como es dificultosa de alcançar la verdadera deuocion: y de donde nazca esta difficultad. O. fol. 140. a. 141. a.

De las cosas que ayudan para alcançar la verdadera deuocion. O. fol. 141. a. hasta, 161.

El desseo de la deuocion sirue mucho para alcançarla. O fol. 141. hasta, 143.

La fortaleza y diligencia ayudan para alcançar la deuocion. O. fol. 143. a. hasta 145.

De la tercera cosa que ayuda a la deuocion que es la guarda del coraçon. O. fol. 145. a. hasta. 147. b.

De la quarta cosa que ayuda a la deuocion, que es la continua memoria de Dios. O. fol. 147. b. hasta. 149. a.

De la quinta cosa que ayuda a la deuocion, que es el vso de las oraciones breues que se deuen hazer en todo lugar y tiempo. O. fol. 149. a. hasta, 150. b.

De la sexta cosa que ayuda a la deuocion, que es la licion de los libros deuotos y prouechosos. O. fol. 150. b.

De la septima cosa que ayuda a la deuocion, que es la guarda de los sentidos. O. fo. 151. a. hasta, 152. a.

De la octaua cosa que ayuda a la deuocion, que es la soledad. O. fol. 152. a. hasta, 153. b.

De la nouena cosa que ayuda ala deuocion, que son los tiempos y horas diputadas para ella. O. fol. 153. a. b. hasta 155. a.

De la decima cosa que ayuda a la deuocion, que es la continuacion y perseuerancia en los buenos exercicios. O. fol. 155. a. hasta. 156. b.

De la vndecima causa que ayuda a la deuocion, que es el tiempo, y lugar, y otras cosas conuenientes para ella. O. fol. 156. hasta, 159. a.

De la duodecima cosa que ayuda a la deuocion, que son las asperezas corporales. O. fol. 159. a. hasta. 160. b.

De la decimatercia cosa que ayuda a la deuocion, q̃ son las obras de misericordia. O. fol. 160. b.

De las cosas que impiden a la deuoció, se trata largamente. O. fol. 161. a. hasta, 180. b.

Del primer impedimento de la deuocion, que son los pecados veniales. O fol. 161. a. b.

Del segundo impedimento, del remordimiento de la conciencia. O. fol. 162. a. hasta, 164. b.

Del tercer impedimento, de los escrupulos. O. fol. 164. b. hasta, 167. b.

Del quarto impedimento, de qualquier otra amargura, o dessabrimiento de coraçon. O. fol. 167. b.

Del quinto impedimento, de las consolaciones sensuales. O. fol. 167. b. hasta, 168. b.

Del sexto impedimento, de los cuydados demasiados. O. fol. 168. b. hasta, 170. a.

Del septimo impedimẽto, de las ocupaciones: y mas de las del estudio, y especulacion. O. fol. 170. a. hasta, 173. a.

Del octauo impedimẽto, del vicio de la curiosidad. O fol. 173. a. hasta, 174. a.

Del noueno impedimento, de la interrupcion de los buenos exercicios. O. fol. 174. a. hasta, 175. b.

Del dezeno impedimẽto que es el regalo y demasia en comer y beuer. O. fol. 175. b. hasta, 177. b.

Del onzeno impedimento, de la mala disposicion y flaqueza del cuerpo. O. fol. 177. b.

De otro genero de impedimentos particulares. O. fol. 178. a. hasta. 181.

La verdadera deuocion se nos communica en la oracion. O. fol. 242. b. 243. a.

El que quisiere estar siempre deuoto, siempre hade estar vnido con Dios. O. fol. 253. b.

La deuocion se alcança por la oracion. M. ij. folio, 7. b 8. a.

De dos causas intrinsecas de la deuoció: y de lo que pertenece a cada vna dellas M. ij fol. 64. b. 65. a.

Quan excelente sea la deuoció del Rosario de nuestra Señora. A. fol. 259. a. 260. a.

Effecto de la alegria espiritual, es la mesma deuocion. M. ij. fol. 5. b.

Dios.

Quien sea Dios, no se puede bien declarar. G. folio, 4. a.

La differencia que ay de Dios a las criaturas. G. folio. 2. b 3. a.

Porque se llama Dios acto puro G. fo. 3. a.

De las perfectiones de Dios, y quiẽ sea, se trata largamente. G. fol. 1. hasta, 6. a. M. ij. fo, 38. b. hasta, 40. a. y fol. 173. a. hasta. 180.

Que significan los Seraphines que vio el Propheta Isaias, junto a la Magestad de Dios. G. fol. 1. b.

Que significan las tinieblas que el Propheta Dauid dize puso Dios al derredor de su tabernaculo. G. fol. 3. b.

La hermosura del mundo publica la hermosura de Dios. G. fol 4 b.

Porque mato Dios los primogenitos de los Egypcios, y mando que todos los primogenitos del pueblo que de ay adelante naciessen, se le offreciessen. G. fol. 7. a. b.

Porque mando Dios guardar vn vaso de manna en el Sanctuario. G. fol. 7. b.

Quan indigna cosa sea no seruir a Dios. G. fol. 10 b. hasta, 12. b.

Las bestias nos hazen ventaja en reconocer a su biẽ hechor: donde se cuentan admirables successos, prueua

prueua desto. G. fol. 11. a. b. y 16. a.

Las mercedes y beneficios que Dios nos ha hecho. G. fol. 14. a. b. 15. a. y mira en la B. Beneficios, y Bienes.

Que significan los Cherubines que mando Dios poner a los dos lados del arca del testamento, bueltos los rostros al Propiciatorio. G. fol. 14 b.

Porque llama sant Augustin a Dios sabiduria del anima purificada. G. fol. 67. b.

Mucho declara la Omnipotencia de Dios, el hazer todo poderosos en su manera a los que esperan en el. G. fol. 83. b. 84. a.

Mide Dios la tribulacion que da al justo, segun las fuerças que tiene para passarla. G. fol. 103. a. b.

Siempre Dios socorre en las tribulationes a los justos: y esto se prueua con exemplos. G. folio, 104. a. b.

Como Dios prouee de lo temporal a los virtuosos: y esto se prueua por exemplos. G. fol. 107. a. hasta. 109. a.

El yugo y ley de Dios porque se llama suaue. G. fo. 140. b 141. a.

Acerca de las cosas que tocan al amor de Dios mira en la, A. Amor de Dios.

En solo Dios se halla la verdadera felicidad y descanso. G. fol. 152. a. b. 153. b.

Quan grande sea la felicidad de Dios, para con los que esperan en el. O. fol. 169. b. 170. a.

De lo que el hombre deue hazer para con Dios. G. fol. 202. a. hasta 206.

Del temor y reuerencia con que deuemos estar en la presencia de Dios. O. fol. 221. b. 222. a.

De los bienes que de presente promete Dios a los buenos. M. j. fol. 10. b. hasta, 12. b.

De la profundidad de los juyzios tan altos de Dios. M. j. fol. 13. b.

El verdadero Christiano ha de tener siempre a Dios presente delante de los ojos. M. j. fol. 96. b. y A. fol. 42. b.

A vezes socorre Dios quando del todo esta perdida la esperança de todo socorro humano. M. ij. fol. 20. a.

De la grandeza y magestad de Dios. M. ij. fol. 35. b. hasta, 37. b.

De la grandeza y justicia de Dios. M. ij. fol. 37. a. b. 38. a.

Las perfectiones de todas las cosas estan en Dios. M ij. fol. 175. b.

Quien sea Dios, se declara. M. ij. folio, 178. b. 179. a. b.

De la bondad de Dios. A. fol. 85. a. hasta. 90. y 92. a. hasta. 97. a. y 168. a. b.

De la grande hermosura de Dios se trata. A. folio, 97. a. hasta. 100. b.

Del grande amor que Dios nos tiene. A. fol. 100. b. hasta, 105.

Dios es el mesmo amor. A. fol. 104. a. 116. b.

Del parentesco espiritual que nuestras almas tienẽ con Dios. A. fol. 104 b. hasta, 107. b.

Dios es nuestro padre. M. ij. fo. 181. a. hasta, 184. A. fol. 105. a b.

De los titulos y officios que competen a Dios en quanto hombre: y todos fueron figurados en el testamento viejo. A. fol. 113. b 114. a. b.

Quexa de nuestro Saluador contra los hombres, porq̃ concurriendo en el todas las causas y razones de amor, emplean su amor en las cosas perecederas, dexandolo a el. A. fol. 119. a. b. 120. a.

De como el alma deuota, espiritualmente concibe dentro de si al hijo de Dios. A. fol. 141. a. hasta, 143. a.

Todos los deleytes y cosas que se pueden amar, está en solo Dios. A. fol. 110. a.

Dios es deleyte vniuersal, que a todos jũtos deleyta A. folio, 110. a.

Acerca de la prouidencia de Dios, y que tiene para con los buenos y malos, mira en la P. Prouidẽcia.

E.

Encarnacion.

DEla Encarnacion del hijo de Dios, y de otros passos de su vida, se trata. A. fo. 73. a hasta. 75.

De la conueniencia deste mysterio ineffable. A. folio, 128. b. hasta. 133.

Del inestimable beneficio de la Encarnacion, se trata. A. folio, 73. a hasta. 75. y 134. b. hasta, 141.

La Encarnacion de Christo, es la mayor entre todas las obras de Dios: y la que mas nos descubre la grandeza de sus perfectiones diuinas. M. ij. folio, 72. b.

Esta sancta Encarnacion, es la escalera mystica que vio el Patriarcha Iacob. M ij. fol. 72. b.

Epicteto Philosopho.

Epicteto, Philosopho Stoico, engrandecia la obligacion, que ay para seruir a Dios. G. folio, 7. b. y 10. a. b.

Este Philosopho comparaua la conciencia del hõbre a vn ayo, que Dios le auia puesto para apartarle del vicio. G. fol. 78. a.

Escrupulos.

De los escrupulos, y como impiden la verdadera deuocion, se trata largamente. O. fol. 164. b. hasta, 167. b.

De las differentes causas de donde proceden los escrupulos. O. fol. 164. b. 165. a.

De los remedios que se suelen dar contra ellos. O. fol. 165. b. 166. a.

Los escrupulos nacen de ignorancia. M. j fol. 99 b

Los escrupulosos siempre andan carcomiendose consigo mesmos. O. fol. 164. b.

El mas principal remedio para el escrupuloso, es sujetarse humilmente al parecer ageno, y dexarse regir por otro. O. fol. 165. b.

Al escrupuloso no basta qualquier duda para ponerle en obligacion de escudriñar, y purgar cada passo la conciencia. O. fol. 165. b. 166 a.

Esperança buena.

Esperança y confiança en la diuina misericordia, de que gozan los buenos, G. fol. 81. b. 82. a. b.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dos maneras ay de esperãça: vna viua, y otra muerta. G. fol. 82. a. b.
De los effectos que obra la esperança viua en el alma, se trata G. fol. 82. a b. 83. a.
Esta esperança viua es significada por el tabernaculo, y sombra, que Dios prometio por el Prophe-ta Isayas a sus escogidos, para defensa suya. G. fol. 83. b.
Esta viua esperança se abiua por la buena conciencia. G. fol. 84. a.
La differencia que ay de la esperança de los buenos a la esperança de los malos. G. folio, 84. a. b. y a q̃ se comparen. ibidem.
A la esperança en la misericordia de Dios, ha de acompañar vn temor de su justicia y castigo. G. fol. 136. b. 137. a.
De la esperança y confiança, y como ha de ser firme en Dios. G fol 203. b.
Esperança virtud, que es. O. fol 3. a.
En Christo no pudo auer esperança. M. j fol. 105. b.
La esperança como es aliuio en nuestros trabajos: y prueuase con authoridades. G. fol. 82 b. 83. a.
La esperança del premio eterno disminuye los trabajos. G. fol. 82. a.
La esperança en el Señor, se encomienda mucho, cõ muchas authoridades de la sagrada Escriptura. G. fol. 82. b 83. a.
La esperança se alaba con grandes epithetos. G. folio, 8 . b.
La esperança es como vna anchora firme, que tiene firme en medio de la tribulacion al alma del justo contra toda furia de vientos y tempestades del mundo. G. fol. 105. a.
Contra los que perseueran en sus pecados con esperança de la diuina misericordia. G. fol. 49. a.
Que esperança sea virtud, y que esperança sea presumpcion. G. fol. 136. b.
La esperança es refrigerio del justo O. fol. 1. a.
Ministra de la esperança es la consideracion. O. folio. 3. b.
De como Dios socorrio en sus necessidades, y libro de sus trabajos, a los que esperaron en el. O. folio 3. b. 4. a.
Quan grande sea la fidelidad de Dios, para con los que esperan en el O. fol. 169. b.

Esperança mala.

De la esperança vana de los malos, se trata. G. folio 84. a. hasta. 86. a.
La esperança vana es perjudicial. G. fol. 84. a. b.
Que esperança sea presumpcion. G. fol. 136. b.
De la esperança muerta. G. fol. 82. a. b.

Estudio.

El demasiado apetito de estudiar y saber es impedimento de la oracion. O. fol. 194. b hasta, 197.
De los remedios contra este impedimento. O. folio, 197. a. hasta, 200 b.
El apetito demasiado del estudio, es vna mala madrastra de la oracion. O. fol. 195 a.
El exercicio del estudio quando es de mucha especulacion, suele secar en algunos el affecto y ternura del coraçon. O fol. 195. a.
Este demasiado apetito suele ser a vezes tentacion del demonio. O. fol. 195. a.
Los fines de los hombres que estudian, son differentes. O. fol. 195. b. 196. a.
Por este demasiado apetito, pecan a vezes los hombres. O. fol. 196. a.
El estudio de las sciencias humanas especulatiuas, es como las aguas de Egypto, donde mandaua Pharaon ahogar los niños que naciessen, para los no uicios en la religion. O. fol. 197. a.
El estudio de las letras se ha de tomar de tal suerte, que no echemos en olujdo a nosotros mesmos O. fol. 198. a. b.
Contra los que dilatan el estudio de la virtud para adelante, se trata largamente. G. folio, 118. a. hasta. 124.

Eucharistia.

Del sanctissimo Sacramento, y de las causas porque fue instituydo, se trata largamente. O. folio 16. a. hasta. 19. y A. fol. 79. a. b. y fol. 204. a. b.
El sanctissimo Sacramento es grandissima muestra del amor de Dios O. fol. 21. a b. y M. ij. fol. 105. b. 206 a. hasta, 209. a y A. fol 103 a. b.
Que effectos obre en nosotros el sanctissimo Sacramento O. fol. 21. b 22. a y M. ij. fol. 60. a b.
De la Communion y aparejo acerca della, mira en la C. Communion.
La Eucharistia conserua la vida espiritual al que la recibe. M. j. fol. 71. b 72. a.
Este diuino sacramento no solo es manjar de sanos, sino tambien medicina de enfermos. M. j. folio, 81. a. b.
De la institucion del sanctissimo Sacramento. M. ij. fol. 105. b. hasta. 109. y A. fol. 202. b. hasta, 205.

Exemplos de varones y mugeres sanctas.

De vn exemplo memorable de la conuersion de S. Arnulpho, predicando S. Bernardo en Flandes. G. fol. 51. a.
Del principio y manera de la conuersion de S. Cyprian. G. fol. 144. b. 145. a.
Exemplo admirable de la vida de S. Augustin, en el principio de su conuersion. G fol 145 a. b.
Exemplo admirable de vn mancebo: y lo que hizo por no offender a Dios con vna muger deshonesta. G. fol. 161 b. 162 a.
Exemplo admirable de vn sacerdote continente. G. fol. 172. b.
Otro exemplo de vn Obispo llamado Andreas. G. fol. 172. b. 173. a.
Exemplos admirables de sanctos dados a la oració. O. fol. 193. b. 194. a. y M. ij. fol. 9. b. hasta, 12. y A. fol. 90. a. b. 91. a.
Exemplo de la sanctidad de S. Bernardo. A. fol 94 a
Exemplo admirable de la sanctidad de la Magdalena, y de santa Cathalina de Sena. A. folio, 94. b. 95. a.
Exemplos y dichos de varones sanctos dados a la consideracion de la vida, y muerte de nuestro Redemptor. A. fol. 125 b. hasta. 127.
Exemplo espantoso de vn castigo de Dios, que vso con vna muger llamada, Pretexta. A. folio, 137 b. 138. a.
Exemplo horrendo y espantoso, de lo que sucedio a vn religioso negligente en su vida, a la hora de la muerte. G. fol. 51. a.

Exercicios Sanctos.

De la pureza y intencion en los sanctos exercicios. M. ij. fol. 162. b. 163. a.
De la discrecion en estos sanctos exercicios. M. ij fol. 163. a.
De la perseuerancia y continuacion en los buenos exercicios. M. ij. fol 163. b 164. a.
Del primer exercicio, que es la continua memoria de Dios, y peticiõ de su amor. A. f. 40. a. hasta, 45.
De los exercicios particulares de cada dia, y del seruor con que se ha de procurar y pedir el amor de nuestro Señor. A. fol. 44. b. hasta, 48.
Vn muy deuoto exercicio del conocimiento y desprecio de si mesmo. A. fol. 56. a hasta, 58.
Auiso, de la discrecion y templãça, que en los exercicios sanctos se deue tener, A. fol. 59. a. b.
Entre todos los exercicios de la vida espiritual vno de los mas prouechosos, es la consideracion de la vida y muerte de nuestro Saluador. A. fol. 124. a. hasta. 128. b.
De la interrupcion de los buenos exercicios. O. fol. 174. a. b. 175. a.

F.

Fe.

EL primer fundamento y principio de la vida Christiana, es la fe. O. fol. 2. a.
Que es menester paraque la fe obre en nosotros. O. fol. 2. b. 3. a.
Tentacion de pensamientos de blasphemia, y infidelidad. O. fol. 188. b. hasta, 109. b.
La fe es necessaria para la oraciõ perfecta. M. ij. folio, 15. b. hasta. 18.
La fe es menester acompañarla cõ obras, y con buena vida. M. ij fol. 17. b. 18. a. b.
De la fe de nuestra Señora se trata. M. ij. fol. 75. a.
En Christo no pudo auer fe. M. j. fol. 105. b. 106. a.
Fe, que cosas nos enseña, O. fol. 2. a.
Como se entiende, q̃ el justo viue por fe. O. fo. 2. a. b.
La fe es la primera simiente, y origen de todo nuestro bien, O fol. 3. a.
La tentacion de infidelidad, es muy penosa, pero menos peligrosa. O. fol. 188. b.
Con los mysterios de la fe, quan sinceramente nos auemos de auer, creyendolos, y no escudriñandolos. O. fol 190. a. b.

Felicidad.

La felicidad verdadera solo en Dios se halla. G. folio, 152. a. hasta, 155. y a cerca desto mira en la B. Bienauenturança.
Quan breue, engañosa, y llena de miserias sea la felicidad del mundo: mira en la. M. Mundo.
Para que vno tenga felicidad perfecta, que se requiere. G. fol. 155. a. b.

Fin.

Del fin que se ha de tener en los exercicios espirituales. O. fol. 216 a. hasta, 219. a.
Del fin de la vida Christiana. M. j. fol 101. b.
El fin de las obras de Dios, es la manifestacion de su gloria. M. ij. fol 92. a.
El fin vltimo de la criatura racional, es solo Dios, M. ij. fol. 148. b. y A. fol 109. a hasta, 111.
El fin de todas las virtudes y mandamiẽtos diuinos, es la charidad. A. fol. 7. a.
El fin es regla de donde se toman los médios que a él se ordenan. O. fol. 73. a. b.
Del fin del mundo se trata. O. fol. 87. a. hasta, 88. b.
El fin es la primera y principal causa de todas, que mueue las otras. A. fol. 10. a.

Fortaleza.

De la fortaleza que se requiere para alcãçar las virtudes. G fol. 224. a. b. 225. a.
De los medios, por donde se alcança esta fortaleza. G. fol. 225. a hasta, 229.
La charidad es estimulo de la virtud de la fortaleza. A. fol. 10. a. hasta, 12. a.
La fortaleza ayuda para alcançar la deuocion. O. fol. 143. a. hasta, 145.
La fortaleza es menester para sacudir de si los negocios, que son impedimento de la deuocion. O. fol. 170. a. b.
El amor de Dios es causa de la fortaleza. A. folio, 10. a. b.

G.

Gloria.

DE la gloria, se trata largamente. G fol. 42 b. hasta, 47. b. y O. fo, 101. a. hasta, 106. b. y M. j. fo. 7. b. hasta, 10. b. y M. ij. fol. 126. a. b. 127. a.
Quales sean las riquezas de la gloria. G. folio, 42 b. 43. a.
Ordeno Dios la gloria para honrar a sus escogidos, G. fol. 43. a. b. 44. a.
Quan larga paga sea la gloria respecto de los merecimientos del hombre. G. fol. 44. b.
Declarase la excelencia de la gloria por el sitio del lugar. G. fol. 44. b. 45. a. y O. fol. 101 b. 102. a. y M. ij. 126. a. b.
De la gloria essencial, y que sea. G. fol 45. b. 46. a.
La excelencia de la gloria, por la compañia, se declara. G. fol. 46. b. 47. a.
Del gozo que el alma recibira con la compañia de los Sanctos. O. fol. 103. a. 104. a. b.
Del gozo que el alma recibira con la vision clara de Dios. O. fol. 104. b. 105. a. M. j. fol. 8. b. 9. a. b. 10. a.
Del gozo que el alma recibira con la gloria del cuerpo. O. fol. 105. b. 106. a.
Del gozo de la eternidad de la gloria. O. fol. 106. a.
De la glorificacion, se trata. M. ij. fol. 172. a. b.
Quan grande sea el precio que Dios nos pide por la gloria. G. fol. 44. a. b
Gloria celestial como harte los apetitos, de suerte que-

Universidad de Deusto
Biblioteca

que no aya mas que dessear. G.folio, 45.a.y O. fol.105.b 106.a.
Como se ha de dessear la gloria, por los bienes que en si encierra. G.fol 45.b.46.a.
Del orden y concierto de los bienauenturados entre si. O.fol.102.b.
Acerca de otras muchas cosas, que pertenecen a esta materia, mira en la B. Bienauenturança.

Gloria del mundo.

Quan breue sea la gloria del mundo, se declara. G. fol.146.b.147.a.y A.fol.192.b.193.a.
De las grandes miserias con que esta mezclada la gloria del mundo. G.fol 147.a.b 148.a.b.
Como se ha de despreciar la gloria del mundo. M. ij.fol.103.b 104.a.
Acerca de otras muchas cosas, que a esta materia pertenecen, mira en la. F. Felicidad, y en la M. Mundo.

Gracia.

Que cosa sea gracia, declarase. G.fol 65.a.b.
Que effectos tenga la gracia, y que effectos obre en el alma donde mora. G.fol.66.a.b.y M ij fol.3.b.
Como causa la gracia vn conocimiento sobre natural, en el que esta, y prueuase con auctoridades de escriptura, G.fol.68.b.hasta.71.a.
De la gracia procede la libertad del justo. G.fol.92. b 93.a.b.
De como la gracia que se nos da por Christo, haze facil el camino de la virtud. G.fol. 138.a. hasta, 143.b.
El remedio de la difficultad de la ley de Dios, es la gracia: y esta se alcança por la oracion, M ij.fol. 2.a.hasta, 6.b.
Como la gracia nos da fuerça para guardar la ley, de Dios. M ij fol.3.b hasta, 6 b.
Para alcançar la gracia, vno de los principales medios que ay, es la oracion. M.ij.fol.6.b.7.a.b.
Quan grande bien sea estar en gracia de Dios, G. fol,17.b.
El fauor de la diuina gracia no falta al justo en el tiempo de la tribulacion, G.fol.103.a.b.
La gracia del Espiritu sancto es como la rayz en el arbol, y declarase este simil. A.fol.8.b.9.a.
La gracia fortalece y haze los hombres justos ligeros para el seruicio de Dios. M.ij fol.4.a.
De la gracia del Espiritu sancto que se da a los virtuosos, G.fol.65.a.b.
La gracia despues de la diuina prouidencia, es el principio de todos los otros priuilegios y dones celestiales. G.fol.65.a b.
La gracia, es aquella vestidura de muchos colores, de que esta vestida la hija del Rey (Psalm.44.) y assentada a la diestra de su esposo, G.fol.65.b. 67 a.
Como todas las obras del que esta en gracia, son meritorias de la vida eterna, sino son pecados, G. fol.66.a.
Acerca de la materia de dar gracias a Dios, mira en la. H. Hazimiento de gracias,

Guarda de los sentidos, y coraçon.

De la guarda de los sentidos, se trata, G. folio.192. b.193.a.
De la guarda de la lengua, G.fol.193.a.b y M j.fol. 94.a.
La guarda de los sentidos aprouecha mucho para alcançar la verdadera deuocion, O.folio, 151.a.b. 152.a.
De la pureza y guarda del coraçon. A.fol.48.b.hasta, 50.a.y O.fol.145.a.hasta, 147.b.
Que pureza sea esta de coraçon, se declara. A. 48.b. 49 a.
La primera cosa y mas principal que ayuda a la oracion, y deuoción, es la guarda y recogimiento del coraçon. O.fol. 45.a.
De que cosas y males aya de ser esta guarda del coraçon. O.fol.145.a.b.146.a.
La differencia que ay en la guarda del coraçon de los buenos y de los malos, O.fol. 45.a.b.146.a.
El que perfectamente guardare su coraçon, alcançara la paz y pureza del: y qual sea esta, se declara, O.fol 147 a.
La guarda y recogimiento del coraçon no se puede conseruar sin grande fuerça y trabajo. A.folio, 49.b.

Guerra.

De la guerra y desassosiego de los malos, se trata largamente, G.fol 95.a.hasta.98.a.
De donde nace la guerra y desassosiego de los malos, G.fol 96 b.97.a.
Esta guerra es significada por aquella confusion de las lenguas de Babylonia. G.fol.98.a.
Que armas sean menester para esta guerra y batalla espiritual, se declara. G fol.163.a.
Acerca destas armas, mira en la R. Remedios contra los vicios.
De la guerra de los pensamientos importunos, O. fol.187 a.hasta,189.
No deue el hombre recebir demasiada pena quando se viere en la guerra combatido de diuersos pensamientos. O.fol.187.b.

Gula.

Gula que pecado es G.fol 175 b.
Los daños y pecados que de la gula nacen, se declaran, G.fol. 190.b.hasta, 192.b.y O.272.b. hasta. 274.
De los remedios contra este vicio, mira en la R. Remedio contra los vicios, y O.fol.177.a.
Del regalo y demasia en comer, y beuer. O. fol.178 b.hasta, 178.
Este regalo y demasia impide mucho la verdadera deuocion ibidem.
Porque esta demasia y regalo entorpece al alma q̃ no contemple en Dios, O fol. 175 b.176.a.
De los pecados que puede auer acerca deste vicio: M.j.fol.42.b.y G fol.191.b.
Del castigo que Dios embio sobre su pueblo, por el pecado de la gula. O. fol.273.a.b.
Por gula perdio Esau la primogenitura. O.f,274.a.

De diez y seys cosas y remedios que para esto ayudan, muy particularmente se trata en el propio lugar.
Regla segunda para bien viuir, para personas mas aprouechadas en la vida Christiana. M.j.fol.101 b.hasta 112.b.
Toda la vida Christiana se ordena a la imitacion de Christo. M.j.fol.101.b.102.a.
La sanctidad de la vida, no consiste en sentir en el alma grande suauidad y dulçura. M.j.fol.110 a.
De doze maneras de defectos, que se deuen mucho euitar en la vida espiritual. M.j.f.117.a.b.118.a.
Tres maneras ay de vidas virtuosas. M.ij.fo.89.a b.
De como la perfection de la vida Christiana consiste en la perfection de la caridad: y qual sea esta perfection de caridad. M.ij.fo.148.a.hasta 150.b.
De la pureza de la vida de los Sanctos. A.fol. 92.a. hasta.97.a.

Virtud.

Las muchas obligaciones y titulos, por donde estamos obligados a seguir la virtud, mira en la O Obligacion de seruir a Dios.
Del primer priuilegio de la virtud, que es la particular prouidencia q̃ Dios tiene para con los buenos, de guiarlos a todo bien. G.fo 58.a.hasta 65.a.
Del segundo priuilegio de la virtud, que es la gracia del Spiritu sancto que se da alos virtuosos. G. fol.65.a.hasta 66.b.
Del tercer priuilegio de la virtud: que es la lumbre y conocimiento sobrenatural que da nuestro Señor a los virtuosos. G.fo 66 b.hasta.71.a.
Del quarto priuilegio de la virtud, que son las consolaciones del Espiritu sancto, que se dan a los buenos. G.fol.71.a.hasta 77.b.
Del quinto priuilegio de la virtud, que es la alegria de la buena consciencia de que gozan los buenos: differente, del summo tormento y remordimiento que padecen los malos. G.fol 77.a.hasta 81.b.
Del sexto pribilegio de la virtud, que es la confiança y esperança en la diuina misericordia, de que goza los buenos: differente de la vana: en que viuen los malos. G.fol.81 b hasta 86.b.
Del septimo priuilegio de la virtud, que es la verdadera libertad, de que gozan los buenos: differente, de la miserable, y no conocida seruidumbre en que viuen los malos. G.fo 86.a.hasta.94 b.
Del octauo priuilegio de la virtud, que es la paz y quietud interior, de que gozan los buenos: differente, de la miserable guerra y desassosiego, que dentro de si padecen los malos. G.fol.94.b. hasta 100.a.
Del nono priuilegio de la virtud, q̃ es de como oye Dios las oraciones de los buenos, y desecha las de los malos. G.fol. 100.a.hasta 103 a.
Del decimo priuilegio de la virtud, que es la ayuda y fauor que reciben los buenos en sus tribulaciones: differente, de como los malos con impaciencia padecen las suyas. G fol.103.a.hasta 105.b.
Las virtudes fauorecen a los justos en sus tribulaciones G.fol.103.a.b.105.b.
Del vndecimo priuilegio de la virtud, que es como Dios prouee a los virtuosos de lo temporal. G.fo. 107.a.hasta 110.b.
Del duodecimo priuilegio de la virtud, que es quan quieta y alegre sea la muerte de los buenos: y por el contrario, miserable y congoxosa la de los malos. G.fol 110 b.hasta 116.
Contra los que dilatan el estudio de la virtud para adelante. G fol,118.a.hasta 121.b.
Contra los que se escusan diziendo que es aspero y dificultoso el camino de la virtud. G. fol.137. b. hasta 186.a.
Responde se a algunas objectiones contra esto. G. fol.139 b.140.a b.
De como el amor de Dios haze facil y suaue el camino de la virtud. G.fol.141.a.b 142.a.
De otras muchas cosas que hazen suaue el camino de la virtud: y prueuase. G.fol.142.a.hasta.146.a.
En el camino de la virtud ay dificultad y suauidad: y declarase de donde proceda esto. G.fol.165.a.b.
Contra los que recelan seguir el camino de la virtud por el amor del mundo. G. fol. 146. a. hasta 155.b.
Como se ha de seguir la virtud, y los bienes que della resultan al virtuoso. G.fol 155.b.158.
De muchas virtudes que siruen para amar a Dios: y quales sean en particular, se trata. G.f.202.a hasta 210 b.
De la estima de las virtudes: y quales, y quantas sea, se trata. G.fol.212.a.hasta 214.b.y O.fol.1.a.b.
De la solicitud y vigilancia con que deue viuir el varon virtuoso. G.fol.141.a.b.142.a.
De la fortaleza que se requiere para alcãçar las virtudes. G.fol.142.a hasta.145.b.
De los medios por donde se alcança esta fortaleza. G.fol.144.a.hasta 146.b.
El padecer trabajos por Dios declara la verdadera virtud. O.fol.45.b.46 a.
La oracion sirue para alcançar la virtud y fortaleza para vencer las tentaciones del demonio. O. fol.236.b.
Del exercicio y vso de las virtudes, y quales sea muy en particular. M.j.fol.103.b.hasta 112.b.
La rayz y fundamẽto de todas las virtudes, es la humildad. M.j.fol.106.a.b.
Entre las virtudes, las mas excelentes son las Theologales. M.j.fol.112.b.113.a.
De siete maneras de affectos y virtudes, que el hombre ha de tener para cõ Dios. M j.fo.113.b.114.a.
Otras siete virtudes y affectos ha de tener para consigo mesmo. M j.fol 114 a.
Otras siete virtudes y affectos ha de tener para con el proximo. M.j.fol.114.b.
Del cuydado que se deue tener de todas las virtudes. A.fol.60.a.b.61.a.

Universidad de Deusto
Biblioteca

TABLA.

Mas excelente cosa es la virtud que la sabiduria. O. fol. 197. a.
De la peticion de las virtudes mas necessarias. O. fo. 119. b. 120. a. hasta 122. a.
No deuemos trabajar en sola la oracion, sino tambiē en todas las otras virtudes. O. fol. 224. a. b.
De las oraciones que pertenecen acerca de la materia de las virtudes, mira en la O. Oracion.
De la excelencia de las virtudes que resplandecē en la passion de Christo. O. fol. 134. b. 135. a. b.

Voluntad.

Voluntad, como es señora de las demas potencias, y como las manda y mueue. A. fol. 15. a.
La voluntad como vale tanto como la obra que vno no puede hazer, declarase. A. fol. 15. b. 16. a.
De la purificacion y mortificacion dela propria voluntad, se trata. A. fol. 31. a. hasta 34. a. y M. ij. fol. 159. a. b.
La abnegacion, mortificacion, y resignacion de nuestra propria voluntad, es lo mesmo: aunque por diuersos respectos. A. fol 32. b.
Ninguna cosa se puede offrecer ā Dios mas agradable, que la resignacion de la propia voluntad. A fol. 33 a.
En que se differencia la propria voluntad del amor proprio. A. fol. 31. a. b.
Acerca de de otras cosas que pertenecen a esta materia, mira en la M. Mortificacion, y en la R. Reformacion.
La voluntad es como ciega, y tiene necessidad de ser alumbrada del entendimiento. M. ij. fol. 7. b.
La voluntad hazese semejante a las cosas que ama, transformase en ellas, y comparase a la cera que recibe la semejança del sello. A. fol. 14. a. b.

Zelo.

DEl zelo de la honra de Dios, se trata. G. fol. 204. a b.
Del zelo indiscreto que tienen algunos de enseñar a otros. O. fol. 200. b. hasta 203. a.

FIN.

d notabile ita generaliter ceptū nō bñ
Pau. licet nō exprimat clar. ¶ In tex. ibi,
Sed an delinquēdo? rñde Bar. ꝓdigū ex
, sicut pupill⁹ pubertati ꝓximus. l. pu
iſta æq; paratio Bar. nō vī ꝓposito
iur. c. j. de deli. puero.
ona, qa ꝓcedit quantū ad acq rendū, vt dictū, nō quātū ad
ligādū, tūc ꝓdigus æq; raī furioſo, vel ad c. & l. furioſi. de reg.
cōmuniter tñ tenet opi Bar. Pro qua Pau. de Ca. adducit aliā
rōnem, ꝙ nō obligeī ꝓdigus, fuit in eius fauorē, q̄ non
eſt dignus delinquēs. l. ēt. §. j. ff. ſo natr. l. ſed & ſi. §. quanquā. ff.
quod cū eo. Iſta rō in delinquēte ex iudicio animi vera eſt, nō
in delinquēte ex defectu cōſilij, ſiue ex ſtultitia, cū nō ſit addē-
afflicto. l. ſi tā demētis. C. de epi. aud. Videndū ergo vtrū ꝓ-
digus cōſultò delinquat. text. in d. l. furioſi. dicit furioſi & ꝓdigi
ullā eſſe volūtatē, ergo nullū delictū qđ a volūtate cauſatur. l.
erū. l. q iniuriæ. ff. de fur. Sed certè vitiū ꝓdigalitatis cōcernit
ona, in quorū diſſipatione nulla eſt volūtas, nō aūt concernit
ſonā, in cuius cura verſaī ſtudiū & diligētia ꝓdigi. Ideo in-
firmitas animi circa curā bonorū nō debet excuſare malos ꝓ-
digi mores, nec vitiū ꝓiūctū vitio debet excuſare maleficiū. l.
C. ſi aduer. deli. & ita cōcludit Bart. in l. ſi curatorē hñs. C. de in
int. reg. reſt. mi. ſequunt Bar. Bal. Ang. & fere oēs. in. l. ꝙs in tan-
n. reprobata ſnīa gl. ibi. C. vñ vi. & ideo ꝓdigus homicida pt
re decapitari. ſm Bal. in l. furioſum. in fin. C. q. teſt. face. poſſ. &
. Alex. hic. ¶ Intellige † hāc ꝓcluſionē in delictis faciēdo, ſe-
is in omittēdo, ſm Ang. Imo. Are. Ale. & Mod. ꝓ tex. in. l. Ful-
nius. §. adeo. & ibi Ang. ſ. ex qb. cau. in poſſ. ea. inferentes ma-
ꝓdigā ꝓp nō petitū tutorē nō poſſe priuari ſucceſſione filij,
r tex. in. l. ij. C. ſi adu. delic. & ſīr excuſare ꝓdigū q nō vindi-
it necē defuncti a pena ſenatuſcōſ. Syllaniani. l. j. §. impubes.
i not. Bal. ff. ad ſyla. q̄ iura loquunt in pupillis doli capaci-
vñ nō vī bona illatio ad ꝓdigū, vt dictū eſt. ſ. Ego putarē
erādā qualitatē negligētiæ & ꝓſonæ ipſius prodigi, arg. l.
ipſanī. eo. tit. ad ſyla. vñ ſi ꝓdigus denegauerit alimēta
ri, dicerē cū priuatū donatione. iuxta tex. in. l. j. C. de don. q̄
mo. qa hmōi negligētia poti⁹ grauat a ꝓdigalitatis vitio, q̄
ſed † an pī poſſit filiū ꝓdigū expellere de domo & ei
egare alimēta? Bal. in c. ex parte. de cōſue. determinat q̄ ſic.
tex. ¶ Cōtrariū nos docet euāgelica veritas, & iḡ dī
obligatus ex ꝯctu, rñdeo ꝙ nō, qa ſicut poſt interdictū
nō obligaī ꝓmittēdo, ita nō debet ꝓbari obligatus cōfitendo.
& ita ꝓcedit qđ vult Bal. in l. j. col. xij. C. de cōfeſ. ſi verò q̄rat. an
probet obligatus ex delicto, & tūc rñderē ꝙ ſic. habita tñ rōne
diſtinctionis de qua. ſ. ¶ Deniq; † dubitaī, an ꝯctus prodigi fir-
met iuī? rñdet Bar. nō firmari, dicēs ꝙ quidā valēs Canoniſta
ita cōſuluit. fuit Fede. de Sen. ꝓſi. 31. ſequunt alij cōmuniter, vt at-
teſtant Alex. & Mod. & ita ꝓſuluit Bal. in variis cōſilijs, vt hic ꝙ
Iaſ. & in ꝓſ. 277. lib. v. vbi extēdit ad ꝯctū factū ante interdictū,
& ita ēt cōſuluit d. Steph. Bertr. cōſi. 47. Viſo. lib. ij. Excutiamus
fundamēta, mouet Bar. qa iuīm prodigi interdicti cōtinet in ſe
peccatū, cū ꝺhat & iuret ꝺ prohibitionē legis & p̄ceptū iudicis,
eſt. n. peccatū mortale nō obedire principi. c. ij. de ma. & obed.
& qui reſiſtit iudici, Deo reſiſtit. c. qui reſiſtit. xj. q. iij. ergo iuīm
cōtinēs in ſe peccatū nō eſt obſeruādū, vt no. ꝑ gl. in c. licet mu
eres. de iureiur. in vj. & fuit fundamētū Fed. in d. ꝓſi. 31. qđ tñ
communiter reprehēdit a doctoribus pluribus rōnibus. ¶ Primo
quia lex nō prohibet prodigo ne ꝺhat, licet reſiſtat effectui ip-
ſius ꝯctus, ſm Iaſ. ſed certè & lex & iudex ꝓhibēt, vt hic in verſ.
interdictū. & in d. l. Iulianus. ¶ Scđo qa iſtud interdictū cenſeī
potius cōſiliū, cū factū ſit fauore ipſius ꝓdigi. l. cū pater. §. man
do. de leg. ij. & ff. māda. l. ij. & ita rñdet gl. in c. ꝙs aūt. x. diſtin. do.
Alex. Ial. & alij hic, Alex. ꝓſi. 27. lib. j. & fuit rñſio Ant. de But. in
c. cū cōtingat. de iureiur. Sed mirādū de hac ſolutione, qa vī fal
ſa: nā ſi iſtud interdictū cēſeaī potius cōſiliū, deberet prodigus
tenere illud nō ſequi. c. cū tꝑe. de arbi. l. j. §. li plures. ff. de exercito. Et ſi nō haberet rō alterius q̄ ſolius fauoris ipſi⁹ ꝓdigi, poſ-
ſet ꝓdigus renūciare ſuo fauori. l. ſi ꝙs in cōſcribēdo. C. de pac.
¶ Tertio reꝑhēdit Bar. qa lex ꝓhibet minorib⁹ ne ꝺhāt, & mu-
lieri ne alienet fundū dotalē, & tñ eorū ꝯctus roborat iuī. auc.
ſacramēta puberū. C. ſi aduer. vēd. c. cū cōtingat. de iureiur. Sed
rñdet ꝙ prohibitio q̄ fit mulieribus & minoribus eſt in rē non
in ꝓſonā. l. j. de præd. min. & de rebus eorū. & de fundo dot. &
ideo ꝺhendo nō peccāt, ſecus in ꝓdigo cuius ꝓhibitio eſt ꝓſo-

nalis vt hic. ¶ Quarto inſurgit Imo. in d. c. cū cōtingat. dicens ꝙ
cōtraueniens ꝓcepto legis ciuilis non peccat mortaliter. qa lai-
calis ſanctio nō pōt animas illaqueare. c. eccleſia ſanctæ Mariæ.
de cōſti. Iſta ſolutio Imo. cōmuniter reꝑhendit, qa cōis opi. eſt ꝙ
nō obediēs principi ſeculari peccet mortaliter ſm Card. Imol.
Pan. & alios in d. c. ij. ꝑ tex. ī d. c. q reſiſtit. & in c. ſi eps. xviij. diſt.
¶ Quinto rñdet Cor. in d. auct. ſacramēta puberū. ꝙ ꝺueniēs le-
gi prohibitiuæ ita demum peccat ſi ſubiecta mā hoc ſuadet. cle.
exiui de paradiſo. ver. itē qa. de verb. ſign. Sed iſtud nō planè in
telligo, nā ſi ꝓdigus nō putat legē offendere, iam caret iudicio,
ergo iuīm nō obligat. ſi verò ſciat ſe legē violare, & tūc cōmittit
& ꝺnr peccat. c. ſciēdū. vij. q. j. Ex his habes iuſtificatū fundamē
tum Bar. de quo truſſant cōiter tā Legiſtæ, q̄ Canoniſtę. ſed fac
illud eſſe falſum, examinemus alia. ¶ Scđo igit adducit rō, quia
iuīm prodigi nō habet iudiciū. d. l. furioſi. & d. §. diuus. ergo nō
eſt obligatoriū. debet n. iuīm habere tres comites, iuſtitiā, veri
tatem, & iudiciū. c. & ſi Chriſtus. de iureiur. not. ꝑ gl. in auct. qđ
eis. C. de nup. Aduerte, qa ab iſta rōne depēdet veritas. Aduer
ſarius negabit ꝓdigū carere iudicio. pater ſm eos, qa delinquē
do obligat ſicut pupillus vt dictū eſt, & qa acquirit ſicut pupil
lus doli capax, ideo ſicut ꝯctus pupilli doli capacis firmat iuīo,
ſm Bar. Sal. & alios cōmuniter in d. auct. ſacramēta puberū. ita cō-
tractus prodigi. & ꝑ hāc rōnē ꝺ cōem tenēt. d. Ant. de But. Imo.
& Andr. Sic. in d. c. cū cōtingat. Lud. Rom. & Are. hic, do. Steph.
Bertr. ſibi ꝺrius. ꝓſi. 172. lib. j. & ꝓſi. 218. Voluiſſem. lib. ij. & hāc
approbat Capella. Toloſ. q. cccxcviij. Itē fuit q̄ſtū. ¶ Quid te-
58 nendū? Ego † nō diſcedo a cōi, quia argm de pupillo doli capa-
ce ad prodigū non recipit qñ agit de obłone ꝺhenda, patet, qa
pupillus obligat nāliter ſi ſit doli capax. l. j. in fin. j. de noua. ſed
prodigus ēt nāliter nō obligat, vt hic. Vnde ſi arguo: ꝯctus pu-
pilli doli capacis firmat iuīo, quia præexiſtit obło nālis q̄ veſtit
a iuīo. Iſta rō ceſſat ī prodigo, qa nulla in eo eſt obło quę poſſit
roborari, cū nō entis nullę ſint qualitates. l. eius qui. ff. ſi cer. pet.
Ex hoc iuſtificat rō cōis, ꝙ iuīm careat iudicio ſicut etiā ꝯctus,
alioquin ꝓdigus obligaretur nāliter. hanc ꝓniam facit Bar. in. l.
j. in. j. q. j. par. C. de ſacroſan. eccl. Sed fortius vī iuīm prodigi ca-
rere iuſtitia & ęqtate tanquā dolo extortū a ꝺhente cū ipſo ꝓ-
digo. l. ſi quis cū ſciret. §. pro empto. ergo non eſt obligatorīū. c.
quāuis. de pact. in vj. & d. auct. ſacramenta puberū. quæ hoc mō
facit pro cōi, in dolo. n. eſt qui ꝺ iura ꝺhit. reg. qui ꝺ. de reg. iur.
num. pec. ꝓdigo aūt interdicta vt ſupra. ſed ſecus in ꝓdigo cui
nes. d. §. diuus. ergo &c. & ita declarat Panor. d. c. cū cōtingat.
60 col. xij. ver. in eo tñ qđ d. Ant. ¶ Et ex his infert cautela ad im-
pediendū vires iuramenti, vt ꝑ ſtatutū vel ꝑ præconiū iudicis
interdicaī adminiſtratio, tūc ꝯctus interdicti nō firmabunt iu-
ramento. ita Bal. in, l. ij. col. lix. ver. ſed nūquid eſt dare remediū.
ff. de iureiu. quod reputat ſingulare Franc. Cremē. ſing. cxvij. tu
ſcis ꝙ prodigo, & Thomas Ferratius caut. xvj. ¶ In tex. ibi, ideo
61 nec fideiuſſor. ¶ Ex hoc colligit ꝙ ꝓdigus † nō obligat nāliter,
alioquin fideiuſſor poſſet ꝑ eo interuenire. l. fideiuſſor obliga
ri. §. fideiuſſor. j. de fideiuſſ. Sed ꝺ rīū eſt tex. exꝑſſus in. l. Mar-
cellus. eo. tit. gl. fi. & Bar. hic in prin. ad ibi dicta ſe remittūt. vera
eſt. iij. & iiij. fol. ꝙ ille tex. loquit de prodigo nāliter obligato añ
prodigalitatē, vel de obligato poſtea ex ꝓſona alterius cui ſuc-
ceſſit. ¶ In tex. ibi, ſicut nec pro furioſo. Pro iſta æquiparatione
faciūt iura præalleg. in d. l. furioſi. & in d. §. diuus. & in d. l. Fulci
62 nius. §. adeo. & in d. l. j. de cur. fur. Sed hac rōne † huius æquipa-
rationis, an ita poſſit pater exēpliariter ſubſtituere filio prodigo
ſicut furioſo, ſcripſi poſt Bart. & alios in. l. ex facto. ff. de vulg. &
pup. Plura reſtant quæ cōſultò miſſa facimus ne prodigi videa
63 mur. Pro † Canoniſtis, an prælato prodigo ſit dandus coadiu-
tor & interdicēda adminiſtratio vel auferendū beneficium, &
qualiter ꝺ eū ſit procedēdū tradit in c. quia ea. iij. q. ij. vbi glo. &
Are. in c. venerabili. vbi Pan. & alij de off. dele. & ī c. fi. de acc. &
in c. licet Hel. de ſimo. Laus deo opt. max. Auē. viij. Maij. 1533.

SVMMARIVM.

1 *Dies adiecta conditioni dependenti à facto promiſſoris intelligitur repetita in promiſſione, ſecus ſi conditio dependeat à facto tertij, & quæ ſit ratio diuerſitatis, latè.*

2 *Dies adiecta conditioni negatiuæ ſuſpendit executionem actus purificati, vſque ad vltimum momentum ipſius diei, Amplia vt ibidem.*

3 *Limita non procedere in contractibus bonæ fidei, de veritate tamen ibi, limita & alijs. iij. modis. nume. 4. & 5.*

6 *Stipulatio ſub conditione negatiua committitur quamprimum cōſtat condi. negatiuam*

Universidad de Deusto Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca