Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

Donatus.

Exẽpla an imitãda.

philip.3.c

Misericor dia impe tranda.

# DE LOS SERMONES DEL ADVIENTO CON SVS FESTIVIDADES EN DOS PARTES.

PREDICADOS EN LA IGLESIA MAYOR DE ÇARAGOÇA.

Por el Maestro Fray Martin Peraça, de la Orden de nueſtra Señora del Carmen.

*Dirigido al Illuſtriſſimo Arçobiſpo de Çaragoça.*




Colegio de S.
BIBLIOTECA
Alegorriena
SAN SEBASTIAN

CON LICENCIA Y PRIVILEGIO.

En Çaragoça, Por Angelo Tauano, Año, M. DC.

NOS DON PHELIPPE POR la gracia de Dios, Rey de Castilla, de Aragon, de Leon, de las dos Sicilias de Hierusalem, de Portugal, de Hungria, de Dalmacia, de Croacia, de Nauarra, de Granada, de Toledo, de Valencia, de Galicia, de Mallorca, de Seuilla, de Cerdeña, de Cordoua, de Corcega, de Murcia, de Iaē, de los Algarues, de Algezira, de Gibraltar, de las Islas de Canaria, de las Indias Orientales y Occidentales, Islas y tierra firme del mar Occeano: Archiduque de Austria, Duque de Borgoña, de Brabante, de Milan, de Athenas, y Neopatria, Conde de Haspurgh, de Flandes, de Tyrol, de Barcelona, de Rosellon y Cerdaña: Marques de Oristan, y Conde de Goceano. Por quāto por parte de vos el Maestro fray Martin Peraça, de la Orden de nuestra Señora del Carmen, nos ha sido hecha relacion que aueys compuesto vn libro intitulado, Sermones del Aduiento, con sus festiuidades, y que deseays imprimirle en los nuestros Reynos de la Corona de Aragon, y que en ello se os offrecerān muchos gastos. Supplicandonos, que attento lo susodicho fuessemos seruido mādarnos dar licencia, que vos y no otro alguno le pueda hazer imprimir y vender en todos los dichos nuestros Reynos de la Corona de Aragon. E nos tiniendo consideracion a lo susodicho, y a que el dicho libro esta reconocido por persona experta, de la qual auemos tenido informacion que es de mucha doctrina, y escriptura muy bien declarada, con estilo y romance proprio y elegante, y para que de vuestro trabajo alcanceys alguna vtilidad, lo auemos tenido por bien en la forma infrascripta. Porende con tenor de las presentes de nuestra cierta sciencia y Real auctoridad deliberadamente y consulta, damos licēcia, permisso y facultad, a vos el dicho Maestro fray Martin Peraça, y a la persona que vuestro poder tuuiere, que podays imprimir, o hazer imprimir el dicho libro intitulado, Sermones del Aduiento, con sus festiuidades, en qualquier Ciudades, Villas, y lugares de los dichos nuestros Reynos y señorios de la Corona de Aragon, y venderlos en ellos, assi los que huuieredes impresso, o hecho imprimir en dichos Reynos, como en otras partes, durante el tiempo de diez años. Prohibiendo, segun que cō las presētes prohibimos y vedamos, que ninguna otra persona los pueda imprimir, ni hazer imprimir ni vender, ni llenarlos impressos de otras partes a vender a los dichos nuestros Reynos y señorios sino vos, o quiē vuestro poder tuuiere, por el dicho tiempo de diez años, desde el dia de

Universidad de Deusto
Biblioteca

la data de las presentes en adelante contaderos, so pena de docientos florines de oro de Aragon, y perdimiento de moldes y libros, diuididera en tres yguales partes, vna a nuestros Reales Cofres aplicadera, otra para vos el dicho Maestro fray Martin Peraza, y la tercera para el acusador. Mandãdo cõ el mismo tenor de las presẽtes, a qualquier Lugartinẽtes y Capitanes generales, Regẽte el officio, y por tantas vezes de nuestro general Gouernador, Iusticia de Aragon y sus Lugartinientes, Bayles generales, Maestres Racionales, Iusticias, Iurados, Veguieres, Bayles, Sotueguieres, Sotbayles, Alguaziles, Vergueros, Porteros, y otros qualesquier officiales y ministros nuestros, mayores y menores, en los dichos nuestros Reynos de la Corona de Aragon, constituydos y constituyderos, y a sus Lugartinientes y Regentes los dichos officios, so incurrimiento de nuestra yra e indignacion, y pena de mil florines de oro de Aragon de bienes del que lo contrario hiziere, exigideros, y a nuestros Reales Cofres aplicaderos, que la presente nuestra licencia y prohibiciõ, y todo lo en ello contenido, os tengan, guarden, y obseruen, tener, guardar y obseruar hagan sin contradicion alguna, ni permitir, ni dar lugar a que sea hecho lo contrario, si nuestra gracia les es cara, y demas de nuestra yra e indignacion en la pena sobredicha desseã no incurrir. En testimonio de lo qual mandamos despachar las presentes, con el sello Real comun en el dorso selladas. Dat en la ciudad de Valladolid, a treynta dias del mes de Iulio, año del Nacimiento de nuestro Señor Iesu Christo, de mil y seyscientos.

YO EL REY.

V. Couarr. Vicecancelarius. V. Baptista R.

V. Com. Gener. Thess. V. don Petrus Sanz R.

V. don Mont. de Guardiola R. V. don Ioan Sabater R.

Dominus Rex mandauit mihi Hieronymo Gassol vissa per Couarruuias Vicecancelarius, Comitem Generalẽ Thesaur. Baptista, Guardiola, Sans & Sabater Regentes Cancellariam.

DON Alonso Gregorio por la gracia de Dios, y de la santa Sede Apostolica Arçobispo de Caragoça, del consejo de su Magestad, &c. Por quanto los padres Maestros fray Pedro de la Vega, y fray Nicolas Crespo de la orden de Predicadores, y Cathedraticos de Theologia desta Vniuersidad, a quien cometimos el examen de los Sermones de las Dominicas del Aduiento, y fiestas de Sanctos, que ha compuesto el padre maestro fray Martin Peraça de la orden de nuestra Señora del Carmen, y Cathedratico de Escriptura en esta Vniuersidad, nos han hecho relacion no tienen cosa que offenda a nuestra santa Fe Catholica ni a las buenas costumbres, sino muchas y muy prouechosas, y para grande edificacion, y que la verdad de la Escriptura es muy puntual, la leccion de los santos Padres continua, el estilo muy graue, curioso y prouechoso para todo genero de gentes. Damos licencia para que se puedan imprimir, como no se vendan ni se despidan, hasta que se vea si los libros impressos conuerdan con su original. Dat en nuestro Palacio Archiepiscopal de Caragoça, a 21. de Hebrero del año, M. DC.

A. Arps Cæsarauguſt.

Por mandado de su Illustrissima Señoria.

Domingo Vrban de Yriarte, Notario y Secretario.

EL Maestro Fray Vincẽte Bustamant, Prouincial de la Prouincia de Aragon, de la Orden y regular obseruancia de nuestra Señora del Carmen: por la presente doy licencia al muy Reuerendo Padre Maestro Fray Martin Peraça, Cathedratico de Biblia, en la Vniuersidad de çaragoça, para imprimir dos libros de sermones en romance, vno de Aduiento, otro de Quaresma. Porque me consta de las letras y del auctor, y de la buena doctrina de la obra. Fecha en Valencia, a 2. de Henero, de 1600.

*Fray Vicente Bustamant.*

DIGO yo el Presentado fray Domingo Xauierre lector de Theologia en el Conuento de Predicadores de Caragoça de la orden de nuestro Padre sancto Domingo, que por comission y mandamiento de los señores del Consejo Supremo del Rey nuestro señor de la Corona de Aragon, he visto el libro que ha compuesto el padre Maestro fray Martin Peraça de la orden de nuestra Señora del Carmen, Cathedratico de Escriptura en la Vniuersidad de Caragoça, intitulado Sermones del Aduiento, con sus festiuidades, y no he hallado en el cosa contraria a nuestra Fee Catholica, ni a las buenas costumbres, antes mucha doctrina y escriptura muy bien declarada en sentido literal y proprio, sacada de sus fuentes, y de los Doctores antiguos y graues de la santa Iglesia, y dicha con estilo y romance proprio, dulce y apazible, y assi me parece que se deue imprimir, porque sera de mucho fructo, fecha en Santo Thomas de Madrid a 23. de Iulio, 1600.

Fray Domingo Xauierre.

POR comissión del Illustrissimo y Reuerendissimo señor don Alonso Gregorio, Arçobispo de Caragoça, y del Consejo de su Magestad. he visto vn libro intitulado, Primer tomo de los sermones del Aduiento con sus festiuidades, en romance, compuesto por el muy Reuerendo P. Maestro Fray Martin Peraça, de la Orden de nuestra Señora del Carmen, y Cathedratico de Escriptura de la Vniuersidad de Caragoça: y no solo no he hallado cosa contra la fe y buenas costumbres, mas como digno de tal auctor, esta lleno de erudicion y doctrina, solida y maciça, los cõceptos muy fundados en el sentido literal de la Sagrada Escriptura, y authorizados con mucha licion de sagrados, graues y antiguos doctores, he charabien de ver el curioso lector quan grande escudriñador es el auctor de las Diuinas letras, cumpliendo lo que dize el Ecclesiastico, capit. 16. *& dicam in æquitate disciplinam, & scrutabor enarrare sapientiam.* Lo que Christo nos mando, Ioan. 5. *Scrutamini Scripturas*, sacando del coraçon de ellas doctrinas muy singulares curiosas y muy prouechosas, y en lenguage puro, casto, proprio y abundante: sera de mucho prouecho para los predicadores, y para todo genero de gentes, y assi me parece que se le deue dar licencia para que salga a luz, pues lo sera para todos los que le leyeren. Fecha en el Collegio de san Vicente Ferrer de la Orden de sancto Domingo de la Ciudad de Çaragoça, el primero de Mayo 1600.

Fray Pedro de la Vega.

POR comissión del Illustrissimo Señor Don Alonso Gregorio, Arçobispo de Çarago, y del Consejo del Rey nuestro señor: he visto y leydo vn libro intitulado, Primer tomo de los sermones del Aduiento, con sus Festiuidades en romance, q̃ ha compuesto del Padre Maestro Fray Martin Peraça, Cathedratico de Biblia en la Vniuersidad de Çaragoça, y demas de que en el no se contiene cosa malsonante a nuestra sancta Fe Catholica, y repugnante a buenas costumbres, tiene Doctrina limpia, solida, verdadera, y curiosa, tanto, que certifico que es a mi parecer, vna de las mas insignes obras que en esta materia ha salido a luz en nuestros dias, como lo muestran los lugares de las Diuinas letras con tanta propriedad, explicados, y traydos, adornados con doctrina de Sanctos, assi antiguos, como modernos, Latinos, y Griegos, sin faltarle de las versiones y lenguas, ni lo necessario, ni aun lo muy curioso: cumple tambien, con la lection, y exposicion de los Rabbinos, no oluidandose de las letras humanas, y del estilo graue, y orden claro, lenguage proprio, y razones efficaces, que todo viene a ser muy perfecto trabajo, y parto digno de tal ingenio: y assi me parece que siendo obra tan necessaria y curiosa, es justo salga a luz, porque se vean tan buenas letras y trabajos del auctor. En fe de lo qual firme este mi parecer en el Collegio de San Vincente Ferrer, a 3. de Mayo, de 1600.

Fray Nicolas Crespo.

# AL ILLVSTRISSIMO Y REVERENDISSIMO SENOR DON ALONSO GREGORIO Arçobispo de Çaragoça, &c.

DE los Aduientos que he predicado en la Cathedral de V. Illustrissima le presento en este libro, los dos vltimos, puestos en estampa, para que los fauorezca con su nombre escritos, como los honrro con su presencia quando se predicaron: y yo testifique en alguna manera el reconocimiento y reuerencia que deuo a V. S. a cuyo seruicio estoy por muchos titulos obligado. Demas de que a la virtud grande y notoria de V. I. y al exemplo de disciplina Christiana, y zelo de la honrra de nuestro señor, y del bien de sus fieles, que en su persona, en su vida y gouierno, y casa resplandece, con que mas efficazmente se persuade la virtud a los subditos, se deue este genero de escriptura; en que con doctrina y razones se pretende el mismo fin, y se exhorta a la misma virtud. Va señaladamente puesto por exemplo della S. Iuan Baptista en seys Sermones de tres Domingos del Aduiento. Cuya vida penitente, y austera, que pueda ser hallada debaxo de las insignias Pontificales, ricas y esplendidas: largamente hemos visto en nuestros tiempos en V. S. De tal manera que la imitacion del Sancto, no es menor que el amor que le tiene, y ansi tambien por este respecto se le deue la direcciõ deste libro a V. S. cuya Illustrissima persona nuestro Señor conserue y augmente en su santo seruicio, Caragoça 10. de Agosto, 1600.

*Seruo y Capellan de V. Illustrissima.*

Fray Martin Peraça.

AL

# AL LECTOR.

CONFIESSO Christiano lector, antes que tu lo veas, la poca luz de mi ingenio, para descubrir obscuros secretos y sacramẽtos de la Diuina Escriptura, la imperfeccion deste trabajo, que sobre los Euangelios del Aduiento y meritos de San Iuan Baptista amado de Dios y del mundo he tomado, y en el lenguage que aqui ves te presento: mas juntamẽte con esto te digo con verdad, que no he presumido tanto deste estudio, que le dirija a varones doctos y a maestrados en el ministerio de la predicacion, de que tienen oy tantos como vemos las Iglesias de España, sino a los nouicios y principiantes, para cuya instruccion se tomo este trabajo, y a quiẽ ansi en este libro, como en otros que con ayuda de Dios les offrezco en este genero de Escritura, pretendo aficionar a la buena y solida interpretacion de la diuina, y mostrar practicamente, que el punto substantial de la predicacion (quanto a la doctrina) no consiste en acumular lagares infinitos, rudos, y indigestos, como parecen sentir los que los amontonan y no los desembueluen: no en pompa y copia de palabras retoricas compuestas y afeytadas, (que no es esta la municion de aquesta guerra) sino en el dezir modesto, proprio, legitimo, en palabras viuas efficaces, que S. Cypriano llamo *non diserta sed fortia*: No en alarde y ambicioso aparato de sus conceptos y pensamientos por proprio ingenio descubiertos, sino en defecto y proposicion de los que nos dexaron por herencia (como Theodoreto habla) los sanctos Padres, con cuyos escritos fue illustrada la sabiduria Christiana benemeritos de la verdad (como dize Arnobio) cuyos ojos la vierõ desnuda, cuyas manos nos la dieron vestida de sus colores. El officio del Predicador es el del architecto, como nos enseño aq̃l comũ maestro de todos, *vt sapiens architectus, &c.* que labra piedras y leños agenos, sola la forma, traza y architectura es suya. No es cierto mas docto el que nos vende sus conceptos proprios, que el que saca a luz los agenos, como sean de buenos originales, pues no es mejor la tela de la araña, porque los hilos son suyos que la labor de la abeja, porque los materiales son agenos. El punto desto consiste, en que las flores sean de buenos Iardines, y las aguas de que se riegan los huertos de nuestros escritos, o par lamẽtos seã fieles, y las fuẽtes de q̃ se satisfaze la sed de nuestro ingenio limpias y saludables. Yo ansi lo siento y senti siempre. Y aunque me conozco por el menor, que en este ministerio puede seruir a la Iglesia, siempre procure seruirla en la mejor forma q̃ me fuesse posible, y para q̃ otros hagan lo mismo, embio por la pluma volãdo, esta demostracio de mi desso a diuersos Predicadores. Porque para hablar cõ verdad, y con palabras de San Hilario, que S. Thomas despues hizo suyas: *Ego non solum hoc, sed & præcipuum vitæ meæ officium debere me Deo conscius sum, vt cum omnis sermo meus & sensus loquatur.* S. Tho. 1. 1. con. Gẽ.

*Vale.*

Cypri. ad De natu. Ep. 1.

Arnob. l. 2. cont. Gẽt. 1. Cor. 3. 10

# TABLA DE LOS SERMONES QVE CONTIENE ESTE LIBRO.

**Primera Parte.**


DOmingo 1. del Aduiẽ. Ser. 1. sobre el Euãg. Luc. 22. *Erunt signa Sole. &c.* Y las palabras de S. Pab. Ro. 1. *Reuelatur ira Dei de cœlo*, trata del tremẽdo juycio final. p. 1.

En el mismo Domingo, Ser. 2. sobre el dicho Euang. y aquellas palabras de S. Pabl. Heb. 4. *Viuus est sermo Dei & efficax*, hasta, *ad quem nobis sermo*. Del mismo juycio extremo. pag. 33.

Domingo, 2. del Aduiẽto, Ser. 1. sobre el Euẽg. Mat. 11. *Cum audisset Ioannes in vinculis, &c.* y sobre las palabras de S. Pabl. Ro. 10. *Inuentus sum à non quærẽtibus me*. De las cadenas de S. Iuã y de las afflicciones y consolaciones de los justos, pag. 63.

En el mismo Domingo, 2. Ser. 2. sobre el dicho Euang. y palabras de S. Pabl. 2. Timo. 2. *Laboro vsque ad vincula quasi male operans*. De las prisiones de S. Iuan, cauceles, y tormentos, y Cruzes de los Sanctos. psg. 94.

Dom. 3. del Aduienro, Ser. 1. sobre el Euang. Ioan. 1. *Cõfessus est & non negauit*, y palab. de S. Pab. Heb. 11. *Fide Moyses grãdis factus negauit se esse filium, &c.* De la fe y lealtad notable de S. Iuan y de otros sanctos. pag. 130.

En el mismo Dom. 3. Serm. 11. sobre el dicho Euang y palabras de S. Pab. 1. Corin. 3. *Secũdum gratiam quæ data est mihi, vt sapiens architectus fundamentum posui*, hasta, *quasi perignẽ*, trataſe estendidamẽte el Apologo Iud. 9. de los arboles que eligieron Rey. De el buen officio del predicador, y admirables virtudes, y excellencias de S. Iuan. pag. 163.

Dom. 4. del Aduiento. Ser. 1. sobre el Euãg. Luc. 3. *Anno quinto decimo imperij*, y palabras de S. Pab. Heb. 11. *Fide Noe respõso accepto de his quæ non videbantur, &c.* Trata de la misericordiosa prouidencia de Dios que en tiẽpo de la mayor necesidad acude y consuela. De los malos principes, de ambas policias. De las virtudes y priuilegios de San Iuan. pagina 205.

En el mismo Dom. 4. Serm. 11. sobre el dicho Euang. y palabras de S. Pablo. 2. Tim. 2. de Hymeneo y Phileto, *qui dicũt resurrectionem esse iam factam* Trata, de que la verdadera justicia, consiste en Fe, y obras Christianas, y de la estraña vida y penitencia de San Iuan pag. 241.

En el Nacimiento de nuestro Señor Iesu Christo, Ser. 1. sobre el Euang. Ioan. 1. *In principio erat Verbum*, y sobre diuersos lugares de S. Pabl. trata de la verdadera diuinidad de Christo, y del sancto mysterio, pa. 278.

En la misma solennidad, Ser. 11. sobre el dicho Euang. y palabras de S. Pab. Collo. 2. *Videte ne quis vos decipiat per philosophiam, &c.* hasta, *corporaliter*, trata largamẽte lo mismo que el precedente, pag. 320.


**Segunda parte.**


DIa de S. Andres, sobre el Euang. Mat. 5. *Ambulans Iesus iuxtà mare*, y palabras de San Pabl. 2. Cor. 3. *Idoneos nos fecit ministros noui testamenti nõ litera, sed spiritu*. De la vocacion dignidad, y officio Apostolico, del trabajo de la predicacion, merito y passion de Andres, pag. 367.

Dia de la Concepcion de nuestra Señora, sobre el Euangel. Mat. 1. *Liber generationis*, y palabras de San Pabl. Ro. 5. *Per vnum hominem peccatum in hũc mundum intrauit*. Del pecado Original, y de la preseruacion de la sacratissima Virgẽ y madre, pag. 408.

Dia de la Expectacion del parto Virginal, sobre el Euangelio, Luc. 1. *Missus est Angelus Gabriel*, y palabras de San Pablo, Hebr. 6. *Fortissimum solatium habeamus, qui confugimus ad tenendam propositam spem*. De la esperança Christiana, y desseos de los Padres de ver a Christo, y meritos de la Virgen, pagina 453.

Dia de Sancto Thomas Apostol, sobre el Euangelio, Ioan. 20. *Thomas vnus ex duodecim*, y palabras de Sanct Pablo, Hebre. 11. *Fides est sperandarum substantia rerum*. De la verdadera Fe Catholica, Diuinidad de Christo, y sus llagas, pag. 489.

Dia de S. Esteuan, sobre el Euãgelio, Matt. 23. *Ecce mitto ad*

*vos prophetas*, y palabras de S. Pab. 2. Corin. 5. *Scimus quoniam si terrestres domus nostra, &c.* hasta, *æternam in cælis.* De la gloria de los martyres, y grãdezas de Estevan, pag. 524.

Dia de S. Iuan Euange. sobre el Euang. Io. 21. *Dixit Iesus Petro sequere me*, y palabras de S. Pablo, 1. Cor. 1. *Vbi sapiens? Vbi scriba? &c.* De la Diuina sabiduria de S. Iuan, y insignes virtudes, y de los meritos de S. Pedro. 555.

Dia de los Innocentes, sobre el Euang. Mat. 2. *Videns Herodes quoniam illusus esset*, y palabras de S. Pab. Heb. 11. *Ab vno orti sunt, & hoc e mortuo.* De las diuersas maneras de martyrio, ambicion y crueldad de Herodes.

¶ LAVS DEO.

## CORRECCION DE LAS ERRATAS.

Pagina 16. allegada, lege, llegada, pag. 69. de vxore fratris sui, añade: & de omnibus malisquæ fecit, pa. 89. y suerte es, le. su suerte es. pag. 105 ver a vno, leg. vencer a vno. pag. 248. al ludio, leg. alludio. pag. 307. en todo, leg. en lodo. pag. 309. mas angosto, le. Augusto. pag. 301. vidificare, leg. nidificare. pag. 311. S. Eugenio, leg. S. Fulgencio. pag. 319. por estos ojos, leg. por essos ojos. pag. 335. laude indigna. leg. digna, pag. 346. y por el eterno Padre, leg. y por el el eterno Padre, pag. 353. no solo indiuisible sino distante, leg indistante, pag. 378. el sigilo, leg. el siglo. pag. 379. vendadas, leg. vandadas, pag. 412. prorogacion, leg. propagacion, pag. 472. fuente. le. fuerte, pag. 509. ambos señalados son, leg. con. pag. 568. Christianissimo, leg. Christianismo, pag. 686. no tiene otra sentina, no sino, leg. no tiene otra sentina sino aquesta.



# DOMINGO PRIMERO DEL ADVIENTO.

## Sermon primero.

Luc. 22. *Erunt signa in Sole, & Luna, & Stellis.*

LLAMADO nos ha oy a juyzio la Señora madre Iglesia (que ansi la nõbra Tertuliano) y los Planetas mas illustres del cielo nos hazen señas (como siẽpre nos han hecho beneficios) para que nos dispõgamos con tiẽpo a ser juzgados, sino somos de aq̃llos insensatos, contra quien ellos y todas las demas criaturas han de tomar armas y colera en este dia, que S. Hilario elegantemente llama, de publica libertad, porque quedaran todas libres y horras del seruicio que han hecho a los que no han seruido a aquel comun Señor y Criador. Y el cielo santo (primer libro en que Dios nos escriuio sus grãdezas, y donde nosotros hemos escrito graues culpas cometidas en sus ojos,) se cerrara como libro en este dia, *Complicabuntur sicut liber*: dize San Hieronymo. *Vt non scribantur in eis peccata multorum.* Buenos seran aora los ojos para mirar, y llorar supuesta la gracia diuina. Aue Maria.

Tert. lib. ad Marty.

Hilari. in Matth.

Isa. 34. Hier. ibi.

Universidad de Deusto
Biblioteca



SAN PABLO, en la carta de los Romanos, (en la qual dize Tertul. q̃ el antiguo here je Marcion, hizo mas hoyos, y roturas q̃ en las otras, aunq̃ con lo q̃ dexo sano, se cõuence sufficientemẽte su error, y cõ sus mismas negligencias y cegueras, se prueua el articulo dela resurrecciõ de la carne, y juyzio final) en el capitul. 1. tratando del sujeto y materia del Euangelio de Christo, dixo assi: *Reuelatur ira Dei de cælo, super omnẽ impietatem, & iniustitiam, hominum eorum, qui veritatem Dei in iniustitia detinent, &c.* La doctrina Euangelica manifiesta, y reuela al mundo la yra de Dios del Cielo, que vendra sobre todas las impiedades, e iniquidad de aquellos hombres, que tienen presa la verdad de Dios, en carcel, y cadenas de injusticia. Las quales palabras aunque (como Origenes aduierte) van derechamente contra los sabios Philosophos, y eruditos, discipulos de naturaleza, aunque mal aprouechados de su magisterio, (dize Theodoreto) pues conociẽdo por ella a Dios, no le veneraron, ni glorificaron como a tal: pero tambien son derechamente contra todos aquellos que peccan, no de ignorancia, sino de malicia, y en la escuela de la fe offenden a Christo. Aquella palabra, *de cælo*, se puede juntar, o con la otra, *Deus*, o con, *ira*, o cõ el verbo, *reuelatur*, y de todas maneras haze muy buen sentido. Si con la palabra *Deus*, dize, que la yra, que reuela el Euangelio, es del Dios que mora en el cielo. Los Gentiles distribuyeron sus Dioses en tres puestos, dellos en el cielo, dellos en la tierra, dellos enel infierno, y de todos estos a solos los terceros dieron lugar cõpetente, dize Gregorio Nazianzeno, porque siendo como eran seruos de vicios, no señores del mũdo: el infierno es su lugar merecido. Mas el cielo a solo aquel Dios sancto conuiene, que es solo

Tert. lib. 5 aduc. Marcio.

Rom. 1. 18.

Origen. in comment.

Theod. in comment.

Greg. Nazianzeno. Orat. 34.





Señor de todo, y no qualquiera, sino el summo, el supremo cielo, y excelentissimo de todos, que esso significo el Propheta quando dixo: *Cœlum cœli Domino*. Porque *cœlum cœli*, es el cielo intimo, nobilissimo, no el del ayre, ni solos los de las estrellas, sino el mas alto, que esse es el palacio de su gloria, su domicilio, y habitacion. En el proprio lenguaje, que dixo en otro Psalmo. *Psallite Domino qui ascendit super cœlum cœli*. Dixo muy bien Theodor, que el cielo que Dios habita, no es este que se parece, sino aquel que es como techo de este: porque como este que vemos es el techo de la tierra; assi aquel que no vemos, en que reside Dios, es como techumbre del que nosotros vemos. Pues segun esto, la yra que predica el Euangelio, no es yra de qualquier Dios, o Dioscecillos, (como los llama Dauid. Psa. 95. *Omnes dij gentium, dæmonia*, en el Hebreo: *Deiculi*: Dioscecillos, de poca virtud, de ninguna potestad) sino de aquel solo verdadero, y gran Dios, cuya yra es incomportable. Si se junta con el verbo: *reuelatur*, querra dezir, que el cielo es el que reuela la yra, y vengança de los peccados: en el mismo lenguaje, que se dize en Iob. que reuelara la maldad del malo: *Reuelabunt cæli iniquitatem eius*, porque del cielo vendra el castigo. Pero si se construye con la palabra, *ira*, (como en effecto se ha de construyr) significa, que no es yra, como de la tierra, o como eran las amenazas de la ley, sino yra de otra qualidad, como del cielo: *Vt nouerint homines*, (dize S. Primasio, discipulo de S. Augustin) *non solum beneficia, sed & plagas expectare de cælo*. Todas las otras yras por terribles q̃ sea̅, como guerras, sacos, incẽdios, ruynas de ciudades, hãbres, pestilencias, mortãdades, y otras plagas tã temerosas, como estas. al fin son guerras de la tierra: pero la que reuela el Euangelio de otro metal es; pues se llama del cielo, porq̃ quanta ven-

Psal. 113. 16.

Psal. 67. 34. Theod. in Psal. 113. 16.

Psal. 95. 5.

Iob. 20. 25.

S. Primas. in comm.

Universidad de Deusto
Biblioteca



taja el hazia la tierra, en el ser, tanta haze en el poder, y castigar. Verdad sea, que no es facil de entender qual sera propriamente yra del cielo. Origenes primeramente, aquien imita Sedulio, entiende qualquier castigo, o pena graue que viene con facultad de Dios del cielo de quien el maestro de las penas (que ansi llama al demonio) recibe poder para hazer no. mal, como se vio en Iob, y tambien porque los demonios (segun San Pablo) moran aora, *in cælestibus*, en los cielos deste ayre.

Origen. in comm. Sedul. ibi.

Iob. 1. Ephe. 6. 12

Yo arrimado a Iesu Christo, procurare de sus palabras sacar en limpio, qual sea esta ira del cielo; pues dize el Apostol, que se reuela en su Euãgelio. Dixo el mismo Christo. Luc. 12. estas palabras. *Ne terreamini ab his qui occidunt corpus, & post hæc non habent amplius quid faciant. Ostendam vobis quem timeatis: Timete eum qui postquam occiderit, habet potestatem mittendi in gehennam.* Cuya sentencia es esta: No solamente no haueys de temer los tyranos carniceros, por razon de que solamente hieren lo q̃ es menos, que es el cuerpo; no lo mas que es el anima sino porque aun en esso poco que dañan, no pueden lastimar por mucho tiempo. Imaginad vn tyrano, mas inhumano que Phalaris, Dionysio, Neron, o Echeto (el mas cruel de todos, como dize Nazianzeno) que pudiesse atormentar vn martyr con ingeniosa crueldad, y tormentos exquisitos, como el toro de metal encendido, con hãbre, sed, fuego, yelo, hierro; con açotes de scorpiones, hasta descubrir los huessos, cõ dessollar la carne, y arrastrar sobre cascos de tejas al dessollado. Y esto, vn dia, y otro dia, y diez, y veynte, y ciento: y vno, y muchos meses, y años; conseruandole por vna parte la vida, para darle por otra tormentos de muerte, largos, y lentos, insufribles. Este tal digno por cierto seria de ser temido: porque aun que aflige, y lastima lo menos que es el cuerpo;

Luc. 12. 4.

Greg. Nazian. orat. 3. in Iulia.





pero atormenta por largo tiempo, cosa que no ay quien pueda tolerar: Pero esto ningun enemigo puede hazerlo: porque por el mismo caso que se encruelece tanto, saca mas presto del tormento, porque le saca de la vida, y la muerte le libra de sus manos y juridicion, y por esto, *ne terreamini ab his qui occidunt corpus*, que hiriendole le matan, y con crueldad vsan de misericordia. Mostrar os he yo aora a quiẽ aueys de temer: Temed aquel q̃ no solamente mata el cuerpo que es lo menos, y castiga el alma, que es lo mas: pero lo vno y lo otro atormenta en el infierno eternamente: conseruando en vida al condenado, para que siempre muera, y nunca acabe de padecer vna vida mortifera y dolorosa. *Ita dico vobis hunc timete*, ansi os digo yo a vosotros, temed a este. Esta es la mas horrenda ira que tiene el cielo, de quien parece dixo Sant Pablo; *Reuelatur ira Dei de cælo.*

En tercer lugar (para luz deste passo) propondre la doctrina de Sant Augustin, el qual declarando aquellas palabras del Psalm. 89. *Quis nouit potestatem iræ tuæ? &c.* parece que nos declaro, qual es la mas propria ira del cielo. Quien (dize) ay Señor que conozca el gran poder de tu ira? Vnas vezes la ira de Dios es clara, y descubierta, como quando se venga, y castiga al peccador: otra ira ay encubierta, disfraçada, con capa de misericordia; que es quando no castiga al que peco, dexandole por incurable, teniendole por indigno de su cura, como quando con amenaza dixo Dios por Osseas: *Non visitabo super filias vestras cum fornicatæ fuerint*, y este aunque no se parece, es el mayor castigo del cielo, dexar a vn hombre en su culpa, sin freno de remordimiento, ni disciplina de dolor que le reuoque. Pues quien ay (dize) tan aprouechado en la noticia de tu ira, que entienda este punto, q̃ es ira tuya, no castigar al que tiene necessi

Aug. in Ps. 89. 11.

Aug. ser. de verb. euang.

Universidad de Deusto
Biblioteca



dad de castigo, *misericordiam hanc ego nolo*: dize S. Bern. Esta dexacion, este desaparo, que nos parece perdõ, es la ira que el Apostol llama ira del cielo: *Revelatur ira Dei de cælo*. Mas ya q̃ tocamos en este passo del Psal. (q̃ tanto nos encarece el temor de Dios, q̃ es el fin y intẽto que tiene la Iglesia en predicarnos este juyzio,) tomare breuemẽte la corriẽte de atrás, para q̃ sea mejor entẽdido. *Dies annorum nostrorum, in ipsis septuaginta anni: si autẽ in potentatibus octoginta anni, & amplius eorum, labor et dolor.* Los dias de nuestra vida, (a bien libra) son setenta años: *Si autem in potentatibus*, (esto declaro Nicolao varõ docto, aunq̃ con palabra menos Latina, en buẽ sentido.) *Si autẽ in bene complexionatis*. Si los bien cõplexionados, q̃ tienẽ firme cõstitucion de su cuerpo, salud robusta, y valiente, llegaran los ochenta, todo lo q̃ de alli passa, no es vida, sino trabajo y dolor, muerte, y esperança de muérte: como expone S. Hiero. *Quoniam supernenit mansuetudo*: Porq̃ tu Señor, cõ tu mãsissimo ingenio, y cõdicion blãda, y prouidẽcia suaue, condolido de los males, y enfermedades de la vejez, q̃ ya no es viuir, sino cada hora padescer: nos sacas cõ la muerte de la carcel del cuerpo, *& corripiemur*, nos arrebatas y lleuas en vn buelo, cõ grau celeridad, (como el Hebreo significa,) *quoniam transijt velox, et euolabimus*, son metaphoras de la breuedad de nuestro viuir: nos cortas como con tigera, y salimos deste mundo tan a la ligera, como de buelo. A esto añade (al parecer sin proposito) lo q̃ antes propuse. *Quis nouit potestatẽ iræ tuæ?* Quien ay tan docto en Theologia, que sepa cabalmente quan grande es el poder de tu ira, y el temor con q̃ deue ser considerada? Quien dira q̃ esto tiene consequencia y connexiõ con lo q̃ acabo de dezir? porque q̃ tiene que ver esto con la breuedad de la vida, y con la misericordia de Dios con q̃ la abrcuia, de que hauia inmediata-

S. Bern. in Cant.

Ps. 89. 11.

Nic. in Ps.

Hic. in Ps.

Hebræa.





mente tratado? Parece que procede sin orden, y no es sino ordenadissimo y excelente discurso: cuyo tenor es este. La vida del hõbre es de setenta años, y el mas viuidor llega a los ochenta, pero que es todo este tiempo para estudiar, y saber quan grande es el poder de tu ira, y indignacion, y quan digno eres de ser temido? Es tan terrible Señor tu ira contra el peccado, y cõtra el peccador: que estudio y meditacion de setenta, o ochenta años es poco, o nada, para lo que ay q̃ saber della. De manera, q̃ ansi como dixo Hyppocrates, de su arte la medicina: *vita brevis, ars vero longa*: la vida es breue, para estudiar, y la sciẽcia de la medicina larga para saber: ansi dize Moysen (que es el autor deste Psalmo) pocos son los plazos, y cursos de la vida del hombre, (aun de la quarta edad del mundo) de setenta, y ochenta años, para conocer la grandeza de tu ira, la terribilidad de tu saña, y de tu juyzio mas justo, que horrible; *imo rectius dicam*, (dize Nazianzeno,) *id circò formidabilius, quia iustum*, lo mas temeroso que tiene es, ser tan justificado: porque tu ira no es ira, sino razon y justicia. Y si fuesse perfectamente conocida, secarianse los que la contemplassen de temor, como se secaran, quando vean a sus ojos, las terribles señales que han de preceder.

Mas boluiendo a San Pablo, supongamos, que ira del cielo (en frasi Hebraica) es lo mismo que vengança, y justicia del cielo, y rematemos esto con la declaracion de S. Chrysostomo, a quien siguen su discipulo Theodoreto, y sus imitadores, Theophyl. y Oecum, que San Pablo habla de la ira del juyzio final: la qual declaran por este Euangelio de oy. Reuela nos el Euãg aquella grãde y postrera ira de Dios, aquella vengança grauc, pena eterna, suplicio perpetuo, incõportable: quando baxe del cielo el juez offendido de nuestros atreuimientos, y culpas grauissi-

Hippoc. in Aphor.

Gre. Maz. Ora. 15.

S. Chrisost. Theoc. Theophy. Oecum.

mas, a oyr las querellas de su diuina iusticia, a restituyr la virtud en su lugar, y dar con el peccado y peccador en el infierno, por tiempos largos, infinitos, è immensos. Esta es la ira que propriamente llama, ira del cielo: porque de alli vendra el juez ayrado, a dar el mayor castigo de todos, en cuya comparacion, todos los q̃ han precedido, se puedē llamar ira de la tierra. Declarase a si mismo S. Pablo en otros lugares de sus cartas: porque en la primera ad Thessal. 4. dize en el mismo estilo: *in iussu, & voce Archangeli, & tuba Dei, descendet de cœlo*; con aparato Imperial, con trompetas y vozes temerosas baxara del cielo: y en la segunda, cap. 1. dize, *In reuelationē Domini Iesu de cælo*, aora el cielo nos le encubre: pero en aquel vltimo dia, rōpera los cielos donde nos ha estado occulto, y baxara dellos: *cum Angelis virtutis eius*, cō sus Angeles poderosos y valientes: dize Theophyl. porque viene con representacion de su poder: *cum potestate magna*, y ansi trae ministros poderosos: *potentes virtute*, de gran fuerça y valor: *in flamma ignis dantis vindictam*, acōpañado de llamas vengadoras, para tomar justa vengança, q̃ es la que llamo ira, y del cielo, de donde baxara el fuego viuo abrasador, como baxo ya otra vez sobre aquellos desdichados peccadores de Sodoma, embiando como elegantemēte dixo Saluiano, el infierno del cielo: *super peccatrices ciuitates gehennam misit è cælo*, con este infierno llouido, con esta lluuia de infierno, vēgara la verdad despreciada (dize Tertul.) en aquellos que, *veritatem Dei, in iniustitia detinent*, que detienen, y estancan el curso de la verdad en el entendimiento, para que no pase a la voluntad, ni a las obras: que estando la verdad deseosa de llegar a la voluntad, y a las manos: la detienē, y represan, y atajan su corrimiēto, e impetu, cō mil impedimētos de peccados: de la manera que suele ser impedido el curso natural del agua q̃ va a la mar, con fuertes reparos

1 Thes. 4. 16.

2 Thes. 1. 7

Theophy. ibid.

Gen. 19. 24.

Saluin. de prou. lib.

Tertu. li. 5 aduer. Marcio. c. 13.



cōtra su naturaleza, q̃ esso significa aquella palabra, *detinent*. Y aunq̃ no era malo retener la verdad, como quien retiene el manjar en el estomago: *qui verbum retinent*, pero es grande mal detenerla: *in iniustitia*, dize S. Augustin, dar a tā noble persona, como la verdad, tan indigna cōpañia como la iniquidad: a la fee, mala conciēcia, siendo verdad lo q̃ S. Greg. Nisseno, dize de la fee, que: *semper suam requirit sororem, charitatē*, que como violētada y arrācada de su compañia, siēpre pia, y da vozes por su hermana la Charidad. Contra estos tales, señaladamente viene la ira del cielo, tronādo y relāpagueando, y comiēça por el mismo cielo, cōturbando Sol, Luna, Estrellas, señalando en aqllos sus ojos, nuues de mortal tristeza y muerte, no menos q̃ de todo el mundo: cō señales tā nonotorias, que: *arescent homines prætimore, & expectatione, quæ superuenient vniuerso orbi*: Note se bien esto vltimo. *vniuerso orbi*, que seran tan prodigiosas las señales, q̃ los hombres no presuman menos, q̃ vna plaga vniuersal de todo el mundo, q̃ no serā estas, como otras señales espātosas q̃ han amenazado Reynos, y Prouincias, ciudades, o Principes, en particular: sino tales, tan generales, y tan maleuolas, como los Astrologos dizen, que veran claramente, (no solo los Matematicos q̃ saben desto, sino qualesquier otros hōbres) como significa la palabra, *hominibus*, gente comun y popular, q̃ amenazan a todo el mundo vniuerso, y q̃ no se puede presumir menos, que ruyna general, y tormenta comun de todas las partes del orbe, para que pierdan toda esperança de escapar huyendo.

Luc. 8. 15.

S. Aug.

S. Gregor. Nissen. in Cathe.

§. I.

Para mayor ponderaciō destas palabras de Christo *erūt signa in sole*, y de aqllas de S. Pablo, *Reuelatur ira Dei de cælo*, acordemonos de aq̃l buē Rey del Euang. offendido y despreciado de sus vassallos ingratos, traydores, homicidas de sus criados, *qui missis exercitibus suis, perdidit ho*

*micidas illos, & ciuitatē illorū succendit*, q̄ no se dixo sino por Christo, de mil maneras offendido, y agrauiado de los suyos: q̄ ha de venir cō todos sus exercitos de Angeles, y criaturas, a vēgar tantas injurias, a su tiēpo cōueniēte, porq̄ tiene tābien sus tiēpos apropriados la guerra, como se dize. 2, Reg. 11. *Eo tēpore quo solent reges ad bella procedere*, y el de esta vltima batalla ha de ser este dia en q̄ matara, asolara, y pegara fuego a este inferior mūdo, en q̄ se han amparado: y como, quien arma todas las criaturas cōtra los insensatos, comença ra la guerra del cielo. Para lo qual, assentemos vna verdad notoria enla Escriptura, q̄ esta palabra, *de cælo*, se pone muy de ordinario en significacion dela diuina prouidencia, a quien toca el castigo de los pecados, y la vēgāça delos pecadores. Iosue perseguia los reyes Amorrheos, pero Dios hizo la guerra, y gano la victoria desde el cielo. *Dominus misit super eos lapides magnos de cælo*. Y quando assolo las abominables ciudades, vso del mismo termino. *Sulphur & ignē a Dño de cælo*, y quando gano victoria del exercito de Sisara, dize ansi mismo, *De cælo dimicatum est contra eos*. En esta materia de prouidencia, y de vengança, da la escriptura el cielo a Dios, quādo significa vn grā castigo, guerra, y vengança. Y la razon desto es muy cabal, porq̄ ninguno de los moradores dela tierra, puede impedir sus designos, ni resistir su fuerça: mucho menos hazerle guerra, mal y daño, pudiendo el desde lo alto, hundir a quien quisiere. Porq̄ esta differencia ay entre estos dos lugares alto, y baxo, q̄ ninguno ay tan baxo, ni tan profundo, adō de no alcancen las piedras q̄ se tiran de lo alto, antes miētras mas hōdo llevan mas furia, y hieren con mayor daño, pero bien ay lugar tan alto, y levantado, adonde no pueden llegar los tiros de abaxo, aunq̄ dispararles, por qualquier ingenio, machina, trabuco, o tiro de bronze. Por lo qual sīēpre enla guerra fue preferido el lugar alto, al bbxo, q̄ es lo q̄ dizen tener la cuesta, y las piedras.

Luc. 8. 17.

2. Reg. 11. 1.

Ioſ. 10. 11.

Gen. 19. 4.



Pues como el cielo dōde Dios reside, y de dōde pelea, sea el lugar mas encūbrado de todos los lugares: esta lo vno libre de toda injuria, y fuerça de mortales (aunq̄ seā gigantes) lo otro auētajado para arrojar dealli piedras, y tiros a sus enemigos. Y ansi la guerra, *de cælo*, es efficacissima y terrible, como en el lugar propuesto de Iosue: *Lapides magnos de cælo*, porq̄ se encōtraron en la jornada grādes marauillas juntas. Vna q̄ no siēdo las piedras q̄ cayā, de tierra, como las nuestras, sino de agua, de genero de granizo: cayan tan duras y tā empedernidas, q̄ pudieron matar muchos hōbres, y essos armados. Otra q̄ venian tan derechas a las cabeças de los Amorrheos, cō caer de tā lexos, q̄ acertauan mas q̄ la espada (q̄ por ser arma de cerca, y tan certera es entre las armas tan preciada.) *Mortui sunt multo plures lapidibus grandinis, quā quos gladio percussērant*. Y esto, no estando q̄dos, sino huyēdo cō toda furia, q̄ es mayor milagro. Otra q̄ era differēte tormēta esta delas otras, porq̄ qualquier tēpestad de piedra, dura vna, dos oras, o poco mas. Va por aq̄l camino q̄ el viento la lleua: mas esta duro todo el tiēpo q̄ tardaron los Amorrheos en huyr de Betoron, a Azecha, y fue derecha, no impellida por el viēto, sino por la derrota q̄ lleuauan los enemigos: haziēdo cruel matāça, y lo q̄ es de mas pōderacion, sin matar vn Israelita, cō estar tā juntos, como denota el texto en aq̄llas palabras, *super eos*, de manera q̄ aq̄lla portentosa tēpestad, no era como las otras q̄ suben de la tierra en exhalaciō, y se engendran poco a poco naturalmente, y discurren con la rabia de los vientos, sino vna tempestad, y guerra de Dios ayrado, y vengador, cō que quiso asolar aquellos Gentiles, que todo esto significa aquello, *de cælo*, de donde por singular prouidēcia vino cō tāta indignaciō. Desta misma guerra del cielo hablaua Abacuch (de comū cō sentimiento delos Hebreos) quando dezia: *Sol, & Luna steterunt in habitaculo suo*, pa-

Ioſ. 10. 11.

Abac. 3. 11.

raron estos planetas en el cielo,no a mirar lo que passaua en batalla,ociosos,sino como guerreros q̃ a pie quedo pelean,sin cansar.Es vna figura significadora de grã matança,como Debora en su Cantico,dixo del exercito de Sisara, *De cœlo dimicatum est contra eos Stellæ manentes in ordine, & cursu suo, aduersus Sisaram pugnauerunt.* Iudi. 5.11. La milicia del cielo peleo contra ellos,y hizo tal riza en su poderosissimo exercito. Mas lo que luego se sigue en Abach. muchos lo entienden de la salida de Egypto, y transito del mar. donde peleo Dios en fauor de los Hebreos,contra los Egypcios,desde el cielo. *In luce sagittarum tuarum ibunt, in splendore fulguratis hastæ tuæ.* Abac. 2.11. Que no es mucho passar del milagro postrero, al primero: pues no escriue historia, sino canta las proezas, y hazañas de Dios: Dize pues,que quando el pueblo passaua de noche el mar,no tuuo necessidad de hachas encendidas,ni de luz de Luna ni Estrellas,que le guiasse,porque caminaua con la luz de las saetas y lanças que arrojaua Dios del cielo,que eran fuegos,y rayos entre relampagos,sobre los Gitanos. De manera q̃ las q̃ eran saetas de fuego mortales para los barbaros, eran luzes, y faroles acommodados y gratissimos para los q̃ passauan el profundo del golfo,y el lodo de las muchas aguas. como el mismo dize,a pie enxuto,palabras de grande emfasi en que quiere dezir, eran tan continuos los rayos,y relampagos,que bastauan a dar luz continua a los passajeros; fuegos y saetas para vnos, para otros estrellas. De mas que con no poca elegancia, por la luz y resplandor de las armas de Dios,nos dize la hermosura dellas, que no eran mohosas,o ahumadas,o tomadas de orin,sino terssas,limpias azicaladas,y resplandecientes,como suelen vestirlas los grandes Capitanes, porque essas cortan, penetran mas, espantan y deslumbran al enemigo.

O po-



O poderosissimo Emperador de la milicia del cielo inuicto,e inuincible,y señor Dios de los exercitos, *quis resistet tibi?* Sep.11.12. *O quis non timebit te o Rex gentium?* Hier.10.7 Todas estas marauillas de lo alto,son tan portentosas, que espãtan a todo genero de hombres,que sean ciegos. que seã sordos,impios,o estupidos.Pues las alteraciones, y albo rotos del cielo,del ayre,nubes,rayos,relampagos, truenos,luchas,y peleas de vientos tormentosos, tempestades,impetu de ondas,y otras cosas tales,aun a gente infiel,y de monstroso ingenio atemorizan,espantan,robã la sangre,el color,el pulso,que Caligula siendo tan desaforado se escondia debaxo de la cama quando oya truenos,y les hazẽ conocer.aunque no quieran,el poder de Dios,como vemos en los Gitanos. Exod. 14. *Iamque aduenerat vigilia matutina, & respiciens Dominus super castra Aegyptiorum per columnam ignis & nubis, interfecit exercitum eorum, & subuertit rotas curruum ferebanturque in profundum. Dixerunt ergo Aegyptij fugiamus Israel, Dominus enim pugnat pro eis contra nos.* Exod. 14. 24. Pues o juez eterno lleno de todã potencia y magestad,que temor sera el de los hombres en este dia de la guerra del cielo, de la yra y vengança celestial,viendo turbados los cielos, los planetas escurecidos,las virtudes cõmouidas, las estrellas caydas la cõmocion del mar, el bramido de las ondas,el sonido de los viẽtos,los tẽblores de la tierra,el cõflicto y apretura de las gentes,los hombres pallidos,yertos,amarillos,desfigurados. Acusemonos aora nosotros hermanos,dize Nazianzeno en aql domestico y verdadero tribunal dela cõsciẽcia,riñamos a nuestro coraçõ,cõ tiẽpo,antes q̃ seamos cõfundidos en aql publico, y vniuersal. *Expectabo* (dize el mismo S.Padre.) *Archãgeli vocem, extremam tubã. Cæli transformationẽ, terræ immutationem, elementorum libertatem, totius mundi renouationem.* Gregor. Nazian. in Apol.

Aper-

Apercibirme he con buenas obras, y con ſancto temor eſperare aqueſte dia, de que tan grandes coſas nos hã dicho, la voz del Archangel, la vltima trompeta, la tranſformacion del cielo, la mudança de la tierra, la libertad de los elementos quando ſe vean horros de ſeruir al malo, la renouacion de todo el mundo. Que teme quien eſto no teme, o quien eſto no teme, que juyzio, que ſeſo tiene? Bien dixo el Philoſopho, que quien no teme las tempeſtades del mar, ni los terremotos, (como ſe eſcriue de los Celtas) le pueden llamar loco, y eſtupido. Y en otro lugar tratando de la verdadera fortaleza, dize anſi: *At ne quidem in talibus, cuiuſmodi ſi quis tonitrus & fulmina non metuat, vel quiduis aliud ſupra hominem horrendũ fuerit, non iã fortis, ſed furens.* El que no teme las coſas de ſuyo terribles, y horrendas a los hombres, como ſon truenos y rayos, no le tengan por fuerte, ſino por furioſo. Pues que ſera ſegun eſto quien no teme las nueuas ciertas que le da la fe deſta general tempeſtad, en q̃ Dios lo ha de menear todo contra el peccador? Por cierto muy ſordo es el coraçon humano, que con todo eſto no teme la yra venidera del cielo.

Ariſt 3. Ethic. c. 7.

lib. 1. mag. moral. c. 21

## §. II.

Detengamonos en eſto, y ponderemos bien quan de guerra viene el Señor del cielo. Entre las armas mas preciadas del arte militar en tiempos antiguos, fueron ſeñaladas el arco y las ſaetas, como moſtro biẽ Dauid flor de los Capitanes, quando ſabida la muerte de Saul, y Ionathas valiẽtes ſoldados, como ſi huuiera con ellos perecido la gloria de la guerra, y pretendiera repararla cõ nueua diſciplina, *præcepit vt docerent filios Iuda arcum, ſicut ſcriptum eſt in libro iuſtorum*, y mas antiguo es aun lo

1. Re. 1. 17.

de



de Iacob, que mejorando a ſu hijo en la heredad de junto a Sichem, dixo que la gano en buena guerra: *Quam tuli de manu Amorrhæi in gladio & arcu meo.* Por eſto da la eſcriptura al ſeñor Dios de los exercitos muchas vezes ſaetas. Deuteron. 32. *Sagittas meas complebo in eis* Yo vaziare mi aljaua y llouere ſobre ellos todas mis ſaetas. *Inebriabo ſagittas meas ſanguine*, hartare mis ſaetas de ſu ſangre. Y las grandes calamidades ſe llaman ſaetas en Iob, Dauid, Ezechiel, el primero dize: *Sagittæ Domini in me ſunt, quarum indignatio* (venenum) *ebibit ſpiritum meũ*, aun ſe eſtan hincadas las ſaetas de Dios en mi cuerpo, cuyo veneno, y yerua conſume mi eſpiritu vital. El ſegũdo: *Sagittæ tuæ infixæ ſunt mihi.* El tercero a las langoſtas, oruga, pulgon, y otras tales peſtes de los panes, llama *Sagittas famis.* Dandole ſaetas, tambien le da arco, *tamquam à bene curuato arcu nubium exterminabuntur.* Las nubes de donde fulmina Dios rayos, llama arcos bien flechados, de donde ſalen con tal furia, que no hallan reſiſtencia, y tan certeras y derechas, que nunca yerran el blanco, *ibunt directe*, van ſus flechas derechamente. Y porque eſtos tiros arrojadizos vienẽ de ordinario de las nubes, dixo el Poeta, *Armamentaria cæli*, tiene Dios ſus caſas de armas en el cielo, de donde con yra embia granizo, piedra, pues por eſſo dixo el Sabio, *a petroſa ira*, nieues, eladas, tempeſtades, *quæ præparauit in tempus hoſtis* como tambien Dauid dize, *præfulgore in conſpectu eius*, de ſu glorioſa preſencia, ſalieron nubes, que ſon ſus arcos, enderezados contra los enemigos, de los arcos volaron por el ayre granizos, & *carbones ignis*, y rayos. Eſcuchemos aora aquella trompeta que ſuena delante del juez bellicoſo, que ſiempre retiñia en la oreja de San Hieronymo, y abramos los ojos para ver la guerra del cielo, que pregona, que por eſſo dize Clemente Alexan-

Geneſ. 48. 22.

Deut. 32. 23.

Iob. 6. 3.

Pſ. 37. 3.

Ezec. 5. 16 Sap. 5. 22.

Sap. 5. 22. Iob. 38. 23.

Pſal. 17. 9.

Clem. Alexã. Pedag. li. 2. c. 4.

drino

Universidad de Deusto
Biblioteca



Psa. 150.3.

drino,que escriuio Dauid. *Laudate eum in sono tubæ*, por que,*in tuba indicabit uiuos & mortuos*, y veremos que todo amenaza sangre,la trompeta resuena para espantar los peccadores que aqui viene para aplazar a la batalla.

Soph.1.16

Sopho.1. *Dies tubæ,& clangoris super ciuitates munitas & super angulos excelsos, & tribulabo homines & ambulabunt vt cæci, quia Domino peccauerunt*, dia de guerra, llama al dia de trompeta, porque la publica y enciende: dia de tribulacion y anguſtia para los que pecaron. La nube que le trae pregona guerra,porque en esta caualleria baxo, quando la hizo a los Gitanos: *Posuit tenebras latibulum suum, &c.* Cubierto por todas partes de nubes,que no solo representassen su potencia, magestad, y gloria,sino tambien su indignacion y saña,dio en los Gitanos. De esse mismo talle hizo guerra a los Niniuitas,

Ps.17.12.

Nahū.1.3.

Nahum,1. *Dominus in tempestate & turbine viæ eius, & nebula puluis pedum eius.* Baxara el Señor con tempestad y toruellino,y el poluo de sus pies sera vna nube,palabra que encarece la terribilidad de su venida. Vn hombre dize alli Theophil. que va por el camino leuanta vn poco de poluo,pero el de Dios en esta jornada sera no poluo, sino nube espessa,qual suele leuantarse de vn gran exercito,de mucha caualleria, y infanteria quando marcha, o quando pelea. No solo su venida y llegada atemoriza,sino solo el meneo y mouimiento turba. Iob. 13. *statim vt se commouerit turbabit vos.* Luego que se mueua para vengarse: luego que arranque de su lugar,os turbareys de miedo,o como Olimpiodoro declara, *vertigine turbabit*, en assomando,os darā baydos de cabeça. Las primeras saetas que dispara son miedo y temblor, como immediatamēte dize Iob,*terror eius irruet super vos*, os cayra vn temor,como arrojado de lo alto sobre vuestros coraçones,despedido de los cielos, y planetas, que

Theophy. in comm.

Iob.13.11.

Olimp. in caten.

todos



todos batiran este inferior mundo, y atemorizaran al peccador. Todas las demas cōsas prodigiosas, insolentes,y admirables, este dia seran saetas de muerte para el malo,durās armas,y rezia bateria para el alcaçar del coraçon. Destas consideremos la confusion del Sol.

*Sol obscurabitur.* Llamaron algunos al Sol,coraçon del mundo,miembro mas noble del animal, fuente del calor vital,el que primero viue,y postrero muere, porque este planeta viuifica con su calor plantas y animales, y cria muchas cosas preciosas y hermosas, por lo qual dixo Dauid. *Non est qui se abscondat a calore eius.* No dixo de la luz,sino del calor,donde pondero muy bien Theodoreto. Biē puede ser que veamos de lexos la luz de vna hoguera, o farol encendido en vn monte, pero no podemos de lexos calentarnos, con su fuego: pero aquel nobilissimo fuego del cielo,no solo nos illustra distantes en los fines de la tierra con su claridad, pero nos viuifica con su calor, y como deseoso de comunicar sus bienes e influencias,corre por estos cielos, como fuerte Gigante,para repartir a sus tiēpos en diuersas partes su virtud,*ad currendam viam*,cō animo prompto, alegre, y noble,corre su espacio,como solian antiguamēte correr en el estadio, los q̄ llamauan,*athletas*,y por esta suma velozidad le llamo el Ecclesiastes espiritu:*lustrans singula pergit spiritus*,visitandolo todo,consolādo a todos, engēdrādo en todo lugar, cosas prouechosas como esposo: ojo del mundo, y alegria del dia le llama S. Ambrosio. Pues quādo este ojo se ciegue,quādo esta alegria se enlute,quādo esta aſqua se muera,y de fuego hermoso,se buelua en negro carbō,sin calor,sin luz,sin virtud viuifica,efficaz,y prouechosa:quan escuros q̄daran los ojos de los hōbres? quā eladas sus entrañas?quā secas sus carnes? quā muertas sus animas?quan caydos sus coraçones?y quā palidos

Psal.18.7. Theodor. in Ps.18.

Ecclesi.1.6

Ambr.lib. 4. Hexā.

B y des-

y desfigurados sus rostros? Dudaron algunos si esta escuridad hauia de ser verdadera, o aparente. Muy bien determinan Origenes. y S. Hilario, que sera verdadera, aunque en el modo no conforman. Porque Origenes piensa que del incendio del mundo, saldra tal llama, y se leuantara tanto humo, que escurecera el Sol. Hilario que la claridad glorioſiſsima de Christo, robara su luz al Sol, y estrellas, y delante del quedaran ciegas, como la roba a las estrellas el Sol, quando sale por la mañana. Lo mas cierto es, que sera aquella escuridad verdadera en el planeta, semejante a la que huuo en la muerte de Christo. Porque qualquier otra escuridad, no es mucho, y es mucho lo que el Señor pretendio dezir y dar por señal estraña de su venida. Y lo que S. Marcos dize de las estrellas q̃ caeran del cielo, entiẽde S. Hiery. como la obscuridad del Sol, que con la misma luz de Christo, quedaran en tinieblas. otros que parecera se caen, porque no luzirã. Yo no se porque razon el Señor hauia de vsar deste termino, *cadent*, para significar su escuridad, y no del ordinario, *obscurabuntur*, como dixo del Sol: *obscurabitur*. Tengo por mejor el parecer de S. Chriſ. y Euthym. que realmente caeran las estrellas, (cosa espantosa, y exorbitante) porque mas justo es creer a Christo que lo dize, q̃ Aristoteles que lo tiene por imposſible. Mas quando habla de las virtudes del cielo, no dixo, *cadent*, sino, *mouebuntur*, Virtutes, llama, no alos Angeles, sino lo que muchas vezes la Escriptura llama, *Cardines*, que metaphoricamẽte los da al mar, Iob. 22. y Ana en el primero de los Reyes, a la tierra: *Domini sunt cardines terræ*, en estos y otros lugares, significa la firmeza natural, y fuerça. lo qual tambien denota el nombre, *virtus*. Dize pues, que los fundamentos, y fuerças firmiſsimas del cielo, como quien teme y tiembla, se estremeceran, y moueran con grã daño

Origen. in comm. Hila. ibid.

Mar. 13. 25 Hierony.

Chriſost. Euthym.

Iob. 22. 14 1 Reg. 2. 8.





de los que tan pendientes estan del, como los hombres, estas y otras cosas temerosas, y terribles tiene Dios guardadas, para la vltima batalla: con aq̃llos tiros de muerte, de quien dixo el Psalmista: *Sagittas suas ardentibus effecit*, segun lo declara S. Basilio, destas vltimas saetas que estã guardadas y reseruadas, para tirarlas a los que han de arder eternamente. De donde saca el, que no estan asestadas para los justos, que como diamantes fuertes no han de arder.

Psal. 7. 14. S. Basil. in comm.

## §. III.

*Tunc videbunt filium hominis*: En estas palabras se cũple y verifica, aq̃lla promeſſa q̃ Dios hizo a los justos oprimidos, por la tirania de los poderosos (en Abachuch:) *Quia ad huc visus procul, & non mentietur. Si morã fecerit, expecta eum, quia ueniens, veniet, & non tardabit*. Consuelẽ se los q̃ penas tienen, q̃ pocas son las hadas malas, q̃ aunque les parece veẽ de lexos al juez q̃ deshara agrauios: ni faltara a su palabra, ni dilatara su venida: presto se llegara el dia en q̃ con sus ojos veã a su vẽgador, *in nubibus, & potestate*. Deseaua aquel S. Propheta, q̃ se reuelaſſe la ira del cielo, y juyzio diuino, contra el Rey de los Caldeos, q̃ tenia tiranizado su pueblo: y cõ piadosas q̃rellas le dezia: *Quare ostendisti mihi iniquitatem, & laborẽ, videre prædam contra me?* Confiessa q̃ es Dios el que lo permite, que lo vee y lo sabe, pero no sabe las causas de su permiſsiõ justa, aunque occulta. Porque me hazes ver tales agrauios, y desafueros? *ostendisti*, porque quieres que yo las vea? y porque las sufre tu paciencia? Que tu los veas, es cierto, pues me las mueſtras a mi. *Quare respicis contemptores?* parece q̃ fauoreces alos miſmos que te desprecian, y cõ tu diſsimulacion, añades audacia a tus enemigos. Se que eres la miſma fuente de justicia, a quien nunca pudo

Abach. 2. 3

Abach. 1. 3.

agradar maldad, y aun essa es la razon porque te pregun
to, *quare, &c.* porque consientes que hombres arrogan-
tes y desesperados gozen felices successos? porque los
miras con frente serena? *Et taces conculcante impio iustio-
rem se*, y callas, viendo que el impio pisa la boca al que
es mejor que el? Por ventura eres tu menos zeloso que
Exod. 2. 11 Moysen, que viendo a vn Gitano maltratar a vn He-
breo, le mato sin dilacion? Los justos tropellados por el
Rey pagano, captiuos, oprimidos, pisados, y en medio
destas injurias de los tuyos: tu Rector del cielo, y del
mundo, y juez, porque dissimulas? porque callas? No of-
fende tus clementissimos ojos este expectaculo? no cla-
ma en tus orejas el caso tan atroz, y pide justicia? pues
porque callas? porque no respondes a quien clama? Por
ventura, quando clamo la sangre de aquel santo jouen,
vertida por su hermano, y con agudas vozes inuoco tu
justicia, no le oyste? De alli cierto nos fue manifiesto,
que los peccados de iniquidad, y agrauio, suben hechos
clamores al cielo, e irritan tu ira. Pues porque aora en
opression, y clamores de tantos, estas sordo? porque no
despachas los ministros de tu justicia? y ya que no nos
vengas, *quare taces?* porque si quiera a gritos desde lo al-
to no atierras, y espantas a estos iniquos? *Et facies homi-
nes sicut pisces maris*, que no haze Nabuchodonosor sino
tender sus redes, y pescar tus vassallos, tus Israelitas, co-
mo si fuessen pescados de la mar: los pescados del mar,
no tienen dueño, son hazienda baldia, del primero que
los pesca, porque no está debaxo de otro dominio. Pues
si nosotros tenemos dueño, y somos tu pueblo, y tu nue-
stro Rey y Señor: porque nos tratan los Chaldeos, co-
mo hazienda sin dueño, expuesta a quien quiere apo-
derarse della? esta fuerça tiene aquella razon: *sicut pis-
ces maris.*

A estas



A estas querellas respõde Dios: *Scribe visum*, escribe lo Abac. 2.
q̃ vieres, no digo lo q̃ oyeres: porque no quiero seas te-
stigo que deponga de oydas, sino de vista, para mayor
certificacion, y en mandarte yo lo tomes por pluma, en-
tenderas que esta reuelacion no es para ti solo, sino para
muchos hombres, para muchos tiempos, y lugares, para
presentes y absentes, y memoria de los siglos: que lo que
se escriue, para socorro de la memoria se escriue. No
escribas en papel que se rompe, en pergamino que se do
bla, en libro q̃ se cierra, se sella, se guarda en caxas, sino,
*in tabulis*. No en piedras duras de tallar, pesadas de mo-
uer de vna parte a otra, sino en tablillas, porque lo que
en ellas se escriue, es visto ponerse para memoria y aui-
so del pueblo. Y no escriuas en vna tabla sola, sino, *in ta-
bulis*, en muchas, que se fixen en muchos lugares publi-
cos, plaças, lonjas, encrucijadas, esquinas. Y puesto en
tantos lugares, tenga mas fuerça para intimar y persua-
dir, que es negocio graue, lo que en tan diuersos puestos
se propone, y tantas vezes se escriue. Tambien has de
aduertir en ponerlo en estilo claro, en lẽguage familiar,
en palabras simples y llanas, *explanatum*, sin enigmas, fi-
guras, alegorias, ni çifras, que no todos entienden Reto-
rica, y esta escriptura es para todos sin excepcion algu-
na. Y no solo el lenguage sea llano, pero las letras y cha
racteres sean grãdes, legibles, *Vt qui peruerrerit legat*, por
que el que passare por la calle corriendo a su negocio,
sin tener necessidad de detenerse, pueda de passo leer
bien lo escrito. Porque este negocio es tan necessario pa
ra todos, que lo quiero dar tan claro, y tan manifiesto, q̃
venga a noticia de todos. Despues de toda esta preuen-
cion y auiso, dixo el Señor lo que hauia de escriuir. *Quia
ad hue visus procul & non mentietur.* Sepa todo hombre
agrauiado y sufrido, si le parece que tarda Dios y le vee

de lexos, que ni tarda, ni miente, *sed veniens veniet*, esta repeticion es de gran certeza, como aquella, *castigans castigauit me Dominus*, certissimamẽte vẽdra y no tardara. Pſ.117.8. Y lo q̃ digo alos justos oprimidos debaxo del sceptro de los tyranos q̃ los oprimen y maltratã, digo alos mismos tyranos, q̃ para los vnos y los otros, el q̃ aora parece esta muy lexos separado, *visus procul*, q̃ de apartado apenas se conoce, *non tardabit*, llegarase el plazo, pues no ay plazo que no llegue, y al que vieron de lexos veran de cerca, y el que apenas era conocido, y por esso no era respectado, se hara aora temer, porque le veran lleno de terrible poder y magestad. O quan cercano le consideraba aquel Apoc.1.7. Sanctissimo Ioan, quando dezia. *Ecce venit cum nubibus, & videbit eum omnis oculus, &c.* Ya viene cercado de nubes el Cordero degollado, lleno de gloria, para que le vean todos los ojos, vnos para confusion, otros para consuelo, *cum nubibus*, pondero Oecumenio, no viene en nubes, porque no le sustentan ni le traen: sino como dueño dellas las trae a su voluntad para su gloria. Oecum. in comm. Siempre huuo quien le pareciesse que tardaba este dia, como en tiempo de San Pedro, a quien el escriue. *Non tardat Dominus promissionem suam (sicut quidam existimant) sed patienter agit nolens aliquos perire, &c.* 2. Pet.3.9. O inestimable bondad de la diuina misericordia, que assi espera, assi sufre las querellas de su prouidencia, por ser largo con el pecador estendiendo los plazos y terminos de su venida para que se conuierta. Pero ay de aquellos que con poca fe acceleran el dia de su perdicion, a quien amenaza Isayas. Isai.5.18. *Væ qui trahitis iniquitatem in funiculis vanitatis (temeritatis) & quasi vinculum plaustri peccatum.* Ay de aquellos atreuidos a Dios, y de si proprios enemigos, que con cuerdas de temeridad, tiran para si del juyzio de Dios, y del dia de su condemnacion, como quien con





sogas tira de vn carro cargado. Viene Dios a castigar muy de espacio *lẽto gradu*, como dixo Valer. q̃ parece viene en carro a passo de buey, y no carro vazio, sino lleno y cargado, q̃ para caminar ha menester grã fuerça: pero vosotros temerarios haueys guindado el carro pesado, y tirãdo del cõ maromas de audacia y proteruia, le sacays de passo, y arrastrays por fuerça, q̃ todo esso significa la palabra, *trahitis*, traer como delos cabellos cõ violẽcia, y como arrastrãdo cõ sogas, q̃ lleuays la soga arrastrãdo a la horca, como Architophel traydor a Dauid, y Iudas a Christo dize S. Hie. y aũq̃ sõ sogas d̃ vanidad, pues no ay cosa mas vana y leue q̃ el peccado al cometerle, despues sõ fortissimos al pagarle, *qui dicitis festinet*, Es vna grã irrisiõ y ironia q̃ estos temerarios hazen del dia del juyzio (dize Hier.) tã amenazado por los Prophetas. Venga vẽga ya esse dia con q̃ nos hazeys cocos: que no sera tã brauo el leon como le pintays. Y no se contentã con dezir vna vez q̃ vẽga, sino dos, *festinet & veniat*, y para mayor escarnio, no pidẽ simplemente q̃ venga sino con presteza y breuedad, *festinet*, corra, *& cito veniat*, aligerese, apresũrese, *opus eius*, este su hecho con q̃ nos espantays cada hora, diziẽdo que hara, q̃ hara cosas brauas, terribles, *opus eius*, acabe ya, q̃ con su dilacion crece el desseo q̃ tenemos de verlo, *vt videamus*, y porque estamos ganosos q̃ llegue lo repetimos otras vezes, *appropinquet & veniat*. Acerquese, llegue, põga en execuciõ su designo el santo de Israel. Esta es la mayor befa de todas, q̃ porq̃ los Prophetas quãdo amenazauã cõ el juyzio de Dios le llamauã cõ reuerẽcia el Santo de Israel, aquien Israel santificaua ellos tomabã esta palabra, y cõ mofa se la boluiã, *consiliũ Sancti Israel*, cõcluya el S. de Israel su negocio, venga a juyzio q̃ lo deseamos. Palabras d̃ d̃sesperados, razones d̃ infieles q̃ piẽsã se a d̃yr todo en amẽazas, y nũca llegara

Valer.

Hieron. in comm.

*visus procul*, y con sus desprecios, *trahunt*, sentidamente dixo Saluiano. *Exacerbamus Dominum impuritatibus nostris, & ad puniendum trahimus inuitum, vim (vt ita dixerim) facimus pietati suæ, ac manus quodammodo asserimus misericordiæ suæ.* Nosotros, dize indignamos a Dios con nuestros peccados, y le forçamos a que nos castigue aunque no quiera. Hazemõs (si dezir se puede) fuerça a su piedad, y ponemos las manos en su misericordia. Quan de otra manera sentia S. Pablo deste juyzio, Hebre. 10. Consolaua a vnos affligidos, y injuriados, diziendo. *Iudicabit Dominus populum suum.* Consolaos que teneys juez, que juzgara no solamente al Gentil, sino tambien a su pueblo, y si haueys venido a mano de vuestros enemigos, manos son al fin de hombres, mas ellos cayrã en las del juez soberano, *Horrendum est incidere in manus Dei viuentis*, no contradize el Apostol a Dauid q̃ escogio caer en las manos de Dios, porq̃ aquellas manos en esta vida donde las elige Dauid, para que le castiguẽ son manos de misericordia, las mismas en la otra son de justicia, y de esto habla Sau Pablo, *horrendum est*, &c. horrenda cosa es caer en las manos vengadoras de Dios viuo, y llamole aqui viuo, porque hara que los condenados viuan mientras el viuiere en la eternidad. Y no solo sus manos son pesadas y horrendas, dize S. Greg. Theologo. *Sed, et horrendus vultus Domini superfacientes mala, vitium funditus auertens, & delens: Horrenda auris Domini Abelis vocem, etiam per tacitum cruorem sentiens. Horrendi pedes improbitatem cursu assequentes. Horrenda vniuersi orbis impletio ita vt nemini vsquam eius commotionem effugere liceat.* Horrendas manos de Dios viuo largas y todo poderosas. Horrendo aquel rostro seuero ayrado, con que mira a los malhechores y destruye sus peccados, Horrenda aquella oreja que oye la voz de Abel

Sal. l. 4. de prouid.

Heb. 10. 3.

Gre. Naz. Orat. 15.

muerto,



muerto, y siente el clamor callado de su sangre. Horrẽdos pies los q̃ corren hasta alcançar las maldades. Horrenda finalmente aquella plenitud y immensidad, cõ que llena el vniuerso. (*Iouis omnia plena*) de manera que ninguno en la tierra, ni en el mar, en cielo, o en infierno, pueda huyr de su presencia. Pues quan grande temeridad es accelerar la venida del juez horrendo para los peccadores. Diras que no es menor q̃ aquella de llamar a la muerte, *manibus & verbis*, con vozes, y ademanes, como dize el Sabio.

Sap. 1. 16.

Tambien desseã los justos este dia, pero con differẽte espiritu que los malos, porque estos, o cõ infidelidad y escarnio, o con rabia, y desesperacion le inuocan, *festinet, cito veniat, appropinquet, & veniat*, los justos, con fe, con deuocion, con esperança, con amor que no sufre ausencia, ni dilaciones, con desseo increyble de ver a Christo en nube con pompa y magestad, *diligunt aduentum eius*, tienen la muerte en desseo, y la vida en paciencia, offrecen sacrificio de suffrimiento a Christo, porque se detiene, que es lo que S. Pablo llama, *patientia Christi*, porque es menester mucha paciencia para sufrir las dilaciones q̃ la caridad haze parecer mas largas, y prolixas, rematan sus oraciones con aquella peticion con que el grãde amador, y amado deste Señor cerro su Apocalypsi. *Veni Domine Iesu Christe.* Ansi nos auia requerido el a todos, que le esperassemos con ansia, y desseo por S. Lucas. *Et vos similes hominibus expectantibus Dominum suum quando reuertatur a nuptijs.* Porque de la manera que los sieruos buenos y vigilantes esperan confiadamente a su Señor, quando buelue de la boda, creyendo vendra, alegre, jucundo, apacible, como de fiesta, como de boda, y que remunerara su buen seruicio, y vigilancia, ansi los sieruos leales de Iesu Christo le esperan, desseosos desta veni-

2. Tim. 4. 8.

2. Thess. 3. 4.

Apoc. 22. 20.

Luc. 12. 36

Universidad de Deusto
Biblioteca



da, porque el buen testimonio de su conſciencia les dize, vendra para ellos alegre, como de boda, y pagara su fiel miniſterio. Item, porque como aquellos fieles ſieruos, en tocando su Señor a la puerta le abren alegremente, y reciben con amor y alegria, anſi tambien los ſieruos de Christo, a qualquier toque de enfermedad, reſponden con el deſſeo de occurrirle, y dexar eſta carcel, bolar por las nubes, *in aera*, que como el ha de venir en nube ligera: anſi los juſtos dize el Apoſtol le ſaldran a recibir en nube, *obuiam Chriſto in aera*. De la manera dize Theophyl. 1. Theſſ. 4 Theophy. ibi. act, que a la entrada del Rey en vna ciudad le ſalen a recibir los Principes y nobles, quedandoſe los malhechores en la carcel, para ſer juzgados y ſentenciados: anſi bolaran los juſtos en nubes como grandes para recibir a Chriſto, quedando los malos en tierra, como con priſiones aherrojados, para oyr la ſentencia de su cõdenacion. Por eſta miſma alegria con que los buenos occurriran al Señor en su venida, dixo el miſmo en otra metafora. *Vbicunque fuerit corpus ibi congregabuntur et aquilæ.* Como las aguilas aues ligeras y generoſas buelan alegremente a su paſto (*corpus*, en Griego, *cadaver*) el cuerpo muerto: anſi ellos bolaran cõ hãbre de ver a Chriſto por eſſos ayres, leuantando la cabeça por verle mas preſto, q̃ por eſſo les dize el, *leuate capita veſtra. Tunc videbunt filii hominis*, y entonces cumplira lo que les tiene dicho. *Aſſumam vos ad meipſum*, recogeros he debaxo de mis alas, y lleuaros he conmigo al deſcanſo eterno.

## §. IIII.

Y voſotros peccadores, los obſtinados, los impenitentes, los mofadores de la virtud, los que con vueſtras maldades acceleraſtes el juyzio, los que burlaſtes de la ver-

dad



dad de Dios, y le tuuiſtes por vn Dios dormido, vacante, y eſtupido como Epicuro, dize Tertul. mirad aora que viuo viene, que preſto, que lleno de poder, de mageſtad de ira del cielo, *ſuper omnem impietatem & iniuſtitiam*, en eſta hora en que determino moſtrar el zelo de su coraçon, moſtrando juntos zelo y cielo. Las armas que trae todas ſon zelo, *accipiet armaturam* (vniuerſam) *zelus illius*, no ſeran armas de azero, ſino de zelo. El veſtido de ſobre armas es del miſmo paño, *amictus eſt qua ſi pallio zelo*. Y ſi diſſimulo y callo, quando veya que el malo piſaua la boca al juſto, y el blasfemo burlaua de sus amenazas, orejas tenia de zelo. *Auris zeli audit omnia*, las orejas del zeloſo eſcuchan mucho, por eſſo dio eſte nombre a la oreja de Dios el Sabio, porque como zeloſiſsimo de su honra, la tiene ſiempre attenta, tanto que, *ſermo obſcurus in vacuum non ibit*, ninguna palabra ſe dixo al ſordo, por ſecreta que fueſſe, aunque no llegaſſe a la lengua, y ſe quedaſſe en lo intimo del coraçon, lugar obſcuriſsimo, como expone Sant Auguſtin. Inexorable y vengador es el zelo aun puesto en pecho de hombre, *Zelus & furor viri non parcet in die vindictæ, nec acquieſcet precibus multorum*, que no ay ruegos, ni dadiuas, que le applaquen, quanto mas en el pecho diuino, de tantos años juntado, y detenido, aquel zelo que le comia las entrañas quãdo le armo la mano con açote para echar de la caſa de Dios los que la profanauan, le pondra oy la eſpada en la mano. *Amputatis quia inaniter Scripturam dicatis: Ad inuidiam concupiſcit Spiritus qui habitat in vobis.* Adulteros dize Sanctiago no ſabeys que la amiſtad deſte mundo es enemiſtad de Dios, o penſays que dixo en vano la Eſcriptura, que el eſpiritu de Dios tiene zelo de la amiſtad, que tenemos con el mundo? Vendra delante del Iuez zeloſo aquel rio de fuego, rapi-

Tertu. ad uer. Valẽ. c. 7.

Sap. 5. 18. Iſa. 59. 17.

Sap. 1. 10.

Argu. l. 6. de mend. c. 16.

Pro. 6. 34.

Io. c. 35. Iacob. 4. 5

do

Dan. 7. 10 Hebr. 10. 27.

do impetuoso que vio Daniel, y porque todo sea zelo, el mismo fuego dize San Pablo sera zeloso. *Terribilis expectatio iudicij & ignis æmulatio quæ consumptura est aduersarios*, a los rebeldes y impenitentes no les queda otra esperança, sino de vn terrible juyzio, y vn fuego zeloso, que ha de consumir los aduersarios de Dios. Fuego zeloso, no solo porque sera ministro de Dios zeloso, exécutor de sus zelos, sino porque como dixo Oecumenio, Oecum. in comm.

*tanquam extimulatus consumit ac deuorat eos qui iniecti sunt*, que como injuriado el fuego y estimulado, como si a porfia vengara sus agrauios, y tuuiera gusto de la vengança, ansi abrasara a los malos. Fuego que *non succenditur*, no le encendieron manos humanas, sino el zelo de Dios, y esse mismo le alienta y auiua, *flatus Domini succendens*. Isai. 30. 33.

Fuego que siempre abrasara, y nunca acabara de consumir la leña y tizones del infierno. Por lo qual dixo, *consumptura*, en futuro que siempre estara dando muerte. Razon bastante para que Minucio le llamasse fuego sabio, por estas palabras. *Illic sapiens ignis membra vrit & reficit, carpit et nutrit sicut igues fulminum corpora tantum tingunt non absumunt, sicut ignes Ethnæ mõtis & Vesuuij & ardentium vbique terrarum flagrant, nec erogantur, ita penale illud incendium non damnis ardentium pascitur, sed in exosa corporum laceratione nutritur.* Todo es de Tertuliano, que concluye con estas palabras. *Montes vruntur & durant, quid nocentes & Dei hostes?* Aquel sabio fuego, quema los miembros y reparalos, consume los cuerpos y sustentalos, como los rayos queman y ahuman las piedras, no las consumen, como los fuegos antiguos de los Pyrineos, y aora de Ethna y Vesuuio arden siempre, y nunca se acaban. Ansi aquel incendio penal se sustenta de los miembros, sin deshazerlos, come los sin acabarlos. Finalmente los montes arden y duran, y no duraran en

Minut. Felix in Octauio.

Tertul. in Apolog.

fuego



fuego los condenados de Dios, y enemigos? Sabio fuego llama S. Hieron. aquel del horno de Babylonia, porq̃ como si tuuiera discrecion y prudencia quemo las prisiones de los sanctos mancebos, y no les chamusco el cabello, salio la llama y abraso a los ministros que le cebauan, y no ahumo a los q̃ estauan entre los tizones, o quan sabio fuego, que ansi distingue, y elige lo que ha de quemar, y lo que no ha de tocar. Sabio fuego es el infernal, que zelosamente venga a Dios, quema y no buelue en ceniza los quemados. *Ignis æmulatio.* Ponderа aqui hermano dize Theophylacto, como el Apostol, dio en esta palabra, alma, vida, y armas, y fuerças al fuego para vengarse, como vna fiera bestia irritada, que no descansa hasta auer entre sus garras y dientes aquien la enojo, y auido con rabia le destroça, y apedaça: porque ansi aq̃l terribilissimo fuego irritado de las offensas q̃ se han hecho a Dios, se embrauece contra los peccadores, y los cõsume porfiadamente sin cessar.

Hieron. in c. 4. dan.

Theophy. ad Hebr.

Dirales el soberano juez en remate y conclusion deste auto, y darales por sentencia aquellas palabras q̃ dixo por Isayas. *Ecce vos omnes accendentes ignem*, lo mismo es, que *accensores*, vosotros aueys encendido el fuego de vuestro brasero, y aun este ha sido vuestro officio, porque con sumo estudio y cuydado, cõ obras, palabras, pensamientos le aueys soplado, de officio, como hornеros, o herreros, q̃ de dia y de noche, y a todas horas dan fuego a sus hornos. *Accincti flammis. Accinctores*, donde la palabra, *flammas*, significa tambien prisiones, lazos, cadenas, porque las hogueras de los condenados, son fuegos y prisiones. Vuestro officio y exercicio, no ha sido otro, sino hazer lazos y prisiones de fuego, para vosotros mismos, y para otros. O quiere dezir aueys atado manojos y gauillas y cargas de leña, que sean nutrimento

Isa. 50 11.

de

de vuestro fuego, como si les dixera. Soys leñadores, horneros, carboneros, que estos son los titulos mas illustres de los infieles, impios, profanos, crueles, torpes, officiales, y arrendadores de la leña, para el incendio infernal, ya en esta vida con sus peccados tiznados denegridos, como carboneros chamuscados, y medio quemados. *Ambulate, pues, in lumine ignis vestri, & in flammis, quas succendistis vobis.* Vosotros infieles, infelices, autores y señores de aquellos fuegos, caminad por esse nueuo mundo cõ la luz de vuestras llamas. *Ite*, ydos de mi presencia, de mi casa, de mi compañia, de mi acatamiento, de delante de mis ojos, condenados a carcel esterior perpetua y obscura, donde solo os puede alumbrar el fuego, que cõ vuestras culpas encendistes. No se puede mejor declarar el Propheta que por el Euangelista, *Ite in ignem æternum. De manu mea factum est hoc vobis.* Yo de vosotros oluidado y offendido, soy el que os condeno. *In doloribus dormietis.* Vuestro sueño y vuestra quietud serã dolores, sobre dolores reclinareys la cabeça. estos son los colchones blandos, las almohadas regaladas, la colcha preciosa, que os aguarda en el infierno, dolores; los estrados, y delicias son rabiosos y desesperados dolores, con que mordays las lenguas con que blasphemastes, las manos con que peccastes, los miembros con que me offendistes. El fuego zeloso y sabio que salio del monte, quemara el monte de la leña sazonada para sus llamas, las quales como zelosas y vengadoras abrasarã vuestras animas y cuerpos, y no alumbraran vuestros tristissimos ojos.

Escucha pues aora Caragoça mia la trompeta celestial, que te cita las mudanças del cielo, que te auisan las alteraciones y alborotos de los elementos, que te amenazan, los tormentos del mar, que te amagan, los baybenes

y pa-



y paroxismos de todo el mundo, que te apercibem y amonestã, que te conuiertas a tu Dios con penitẽcia. Piensa que en el diuino consejo y juyzio se ha determinado, q se toque oy esta trompeta despertadora de los muertos en pecado, que resucitara los defunctos en aquel dia, q te annuncie por termino peremptorio la guerra de mi gran Rey del cielo, y de la tierra. Y si te pareciere que te hago agrauio en turbar tu paz con reseña de guerra y assalto: escuchame, assi te escuche Dios. Dime que peccado ay tan graue, q no se halle en ti en colmo? Que fraude no se vsa oy? Que suerte de vsura puede imaginarse, que no corra? Que malas ganancias no passan? Que causa injusta no se defiende? Que malhechor facinoroso no halla mil patrones y valedores? Que odios fueron algun tiempo tan viuos? Que deshonestidad no se tiene por nobleza? o que hypocresia no reyna? o que virtuoso es honrado, sino es rico? Mira si se vieron jamas tales vandos? inuidias mas intestinas, soberuia mas arrogante? vanidad mas desuergonçada? Considera como se gastan tus haziendas prodigamente en pompas, auaramente en limosnas. Los innumerables coches, que llora ua Isayas. *Innumerabiles quadrigæ eius*, auiendo tan pocos que puedan andar en ellos. O Caragoça estos años de la carestia, quantos pobres han padecido cruel hãbre? quantas pobres mugeres han sido cõpradas por pan? y tu quieres paz cõ Dios: y tu quieres paz cõ Dios? yo no puedo dexar de tocarte aquella final trompeta, tu aparejate para la guerra del zelo de Dios, que no puede ya soportar tus excessos infinitos. No puedo callar tus peccados, porq̃ me lo mãda Dios, no hõbre, si he de hazer fielmẽte mi oficio. Aqueste fue oficio de sacerdotes sonar la trõpeta de guerra, en el viejo testamento, y de Prophetas alçar la voz contra los peccados del pueblo. Mira

Ia. 2. 7.

tus

tus costumbres, considera tus abusos. Por vna minima injuria persigues de muerte a tu enemigo, oprimes al pobre, blasphemas a Dios, mueues lites injustas. No piensas sino en robar donde quiera, en acrecentar hazienda. Las fraudes son tus artes, las trampas y grangerias iniquas, tus negocios. Aquel se llama mas sabio, que es menos bueno; los senzillos tienes por necios. Quien mas fauor alcança, esse tiene siempre mas razon. Tus manos robadoras siempre llenas de sangre, de mezquinos, pupilos, y huerfanos. Los dias de fiesta consumes en deshonestidad. Venus y Bacho son tus dioses, y el amor proprio te señorea. Todos guian el agua a su molino, ninguno mira al bien publico, ni ay quien haga justicia. Perdido se ha y desuanecido la sal de la Sabiduria: la ignorancia esta valida, la virtud odiada y despreciada. No admites que se diga la verdad. Los lisonjeros son tus amigos. Ninguno cede al otro en meritos. Esta en tu cabeça la soberuia, y ciegate la ambicion. Todas las cosas estan en tu coraçon, y caben en tu pecho, excepto el deseo de ser buena. O si Dios te diesse oydos para el trueno del cielo, para la voz del Archangel, y trompeta de Dios, quiza el temor te emendaria. Acuerdate de tu santidad antigua. Bueluete a tus principios, que con tanta sangre de justos fueron a Dios consagrados. Y pide a aquellos tus clarissimos progenitores, te alcancen espiritu de penitencia en esta vida, y te mitiguen al juez soberano en la otra.

(2)

DOMIN-



# EN EL MISMO DOMINGO PRIMERO DEL ADVIENTO.

## Sermon segundo.

Luc. 22. *Videbunt filium hominis venientem in nubibus cum potestate magna, & maiestate.*

EL Sancto Euangelio de oy trata del justo, y final juyzio de Dios, y de aquel dia de ira, y vengança, que su hijo, por cuya boca sacratissima nos hablo en estos vltimos dias, truxo en comission de predicar al mundo, como el dize. *Vt prædicarem diem vltionis Deo nostro.* De las terribles mudanças y señales del cielo, cõ miedo, y asombro de los hombres. Del poder y Magestad con que vendra el juez en tribunal de nubes. Del alegria y gallardia con que los justos leuantaran cabeça, quando a los malos pasmados se les cayga. Auiso y preuencion tan justa para Dios, y tan necessaria para los hombres, quan honrosa para Christo, porque nadie le pierda el respecto, pues a esta causa mucho antes el Padre nos le señalo por juez, como aduierte Sant Ambrosio, con fin que ninguno se le atreua, sabiendo que le

Isa. 61. 2.

Ambr. l. 3. de fid. c. 3.

C ha

ha de venir a las manos, y todos procuremos cõ honrarle, y imitarle, ganar su voluntad, y alcançar su bendiciõ, y gracia. Pidamosela &c. Aue Maria.

Athana. ser. cont. Arrian.

SAN PABLO (a quien S. Athanasio llama maestro de la verdad, patron de la religion Christiana) en el capit. 4. de la carta de los Hebreos, tratando de la verdad mas propria de nuestra religion, que es el juyzio vniuersal, y final, que oy nos pregona la Iglesia: de aquel tribunal que Nazianzeno llama solo y postrero de todos los tribunales: de las qualidades y prendas del juez terrible, y sancto, que vendra a dar sentencia diffinitiua, real, y concluyente en todos los processos, y causas, y vidas de los hombres, (articulo principal de nuestra fe, tan firmemente creydo de los fieles, quan pertinazmente negado de los infieles, como Tertuliano escriue,) dize estas palabras. *Viuus est sermo Dei & efficax, & penetrabilior omni gladio ancipiti: & pertingens vsque ad diuisionem animæ, ac spiritus, compagum quoque ac medullarum, & discretor cogitationum, & intentionum cordis. Et non est vlla creatura inuisibilis in conspectu eius: omnia autẽ nuda, et aperta sunt oculis eius, ad quẽ nobis sermo.* Dos qualidades señaladamente han de cõcurrir con vn buen Principe, para la buena administracion de la justicia, de que el deue preciarse, como de inuestidura y diadema mas illustre de su Reyno como otro Iob. Estas son, poder, y saber: Con el poder, es respectado, temido, y obedecido. Manda, veda, cita, compelle al reo, haze que comparezca en su corte, cumplese la sentencia, y procedese a execucion de las leyes. Con el saber auerigua el hecho, y el derecho, fulmina justa sentencia, y gual, conforme, prudente, no iniqua, ni atentada,

Gre. Naz. Orat. 15.

Tertul. in Apolog.

Heb. 4. 12.

Iob. 29. 14



da, ni temeraria. Estas dos condiciones son como dos espuelas, con que camina, y como dos alas, con que buela la justicia por el mundo. El saber desnudo de poder, es inutil, inefficaz, coxo, manco: el poder sin saber, loco, desaforado, temerario, tyrano: el saber y poder vnidos, son las manos que sostienen la sanctidad desta virtud. De aqnestas dos hermosas qualidades adorna a nuestro juez el Apostol en las palabras dichas. Del poder en las primeras. *Viuus est sermo Dei, &c.* que en nuestro vulgar son. Viuo es el verbo de Dios y poderoso, penetratiuo mas que todo cuchillo, de ambas partes agudo, tajante, y cortador, de tal temple, que no solo cuerpos, mas animas, y espiritus diuide, cala la carne, corta los ligamentos, y nudos ciegos, con que se atan los huessos que son el armazon de la fabrica de nuestros cuerpos, hiende los duros huessos, entra hasta los tuetanos, y medulas, que son el coraçon dellos. Del saber en las siguientes. *Discretor, &c.* Iuez riguroso y punctual de pẽsamientos, discursos, trazas, y designos. Y no ay criatura escondida a su presencia, porque todas estan desnudas, y patentes a sus ojos. Finalmente concluye diziendo: *Ad quem nobis sermo.* Aquien hemos de dar cuenta y razon de nuestras vidas.

Quien tiene mediana noticia de la lengua Griega, y leccion de los Sanctos, que escriuieron en ella, y comentaron este passo: y de algunos de los Latinos, como son S. Ambrosio, S. Thomas, sabe que el romance legitimo desta authoridad es el dicho. Porque primeramente *Sermo Dei.* q.d. verbo de Dios, hijo de Dios, porque la palabra original, *Logos*, es la misma que S. Iuan puso en el principio de su Euangelio. *In principio erat Verbum.* Por lo qual lee aqui S. Amb. *Viuũ est Verbum Dei.* Ansi pues trata del hijo de Dios, vnico, y solo juez de los hombres,

S. Amb. in comm. S. Thibi.

Io. 1. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Rupert. in Dan. cõm. c. 11.

bres, como fue dellos solo Redemptor, porque por essa causa. *Pater omne tuditium dedit filio*, como grauemente nota Ruperto. Y dize del primeramente que es viuo, no porque nunca muere, aunque nunca ha de morir, a diferencia no solo de los Dioses muertos, sino de los jueces hombres mortales, de todos los quales puestos enel trono, y cumbre de sus officios, dize Dauid, lo que si ellos tuuiessen escrito en sus estrados, y memoria, no agrauiarian las leyes con tanta libertad, ni absoluerian la culpa con tanta injusticia, ni escriuirian con sangre amarguras contra la innocencia. *Vos sicut homines moriemini.* Aunque en officio soys Dioses: en la naturaleza y enla muerte soys hombres. Mas llamale viuo, en frasi tambien a nosotros familiar, como si dixera: No remisso, ni tardo, ni floxo, sino alerte, agil, alentado, desembuelto, solicito, presto, negocioso, y de gran viueza. Que la diuinidad no sabe estar detenida, ni ociosa, como soñando dixo Epicuro, *qui a negotijs liberat diuinitatem*, segun refiere Tertuliano. Mas siempre es actiua, obrera, diligente, puntual, en lo que ha de hazer y cumplir: en lo qual parecia bien Christo a su padre, obrero solicito, aun en las fiestas, como el dezia. *Pater meus vsque modo operatur, & ego operor. Et efficax.* Iuez poderoso, que libremente haze justicia. *Deus vltionum libere agit*, poderoso de citar, o traer los reos, aunque sean innumerables, y en tierras lejas remontados. de pedirles las animas, y hazer q̃ cõparezcan, como pidio la suya a aquel tan desdichado, como necio rico, diziendo. *Hac nocte repetunt animam tuã a te.* No le dize: Moriras, sino, te piden el alma, que te entregaron como en deposito, y no dize te la pediran sino, *repetunt*, te la piden, porque estaua tan cercano el alguazil de la muerte a executarle, q̃ le da por presente. Parece que le requiere, le cita, le llama cõ pregones, para

Pſ. 81. 7.

Ter. adue. Marc.

Io. 5. 17

Pſ. 93. 2.

Luc. 12. 20

ra



ra que este a derecho. Anſi seremos requeridos todos: *In tuſu, in voce Archangeli, in tuba Dei*, Que parezcamos de manifiesto. Que estemos a razon y derecho, dando para este effecto vida a los muertos, como alli al viuo dio muerte, sacando las reliquias y despojos de nuestros cuerpos de las entrañas de las bestias, y pescados, que los deuoraron: de los poluos y cenizas en que se conuirtierõ, de los elementos en que se resoluieron y trocaron, sin q̃ a la execucion deste mandato se den terminos, ni sufrã dilaciones, ni admitan suplicas: rindiendo luego el carcelero de la muerte todos sus despojos y prisioneros. O poder sobre todo poder criado. Leuantara la mano a los cielos jurando, *Viuo ego in æternum quia mihi flectetur omne genu. Et quia tempus non erit amplius*, con ella detendra su mouimiento que le causa, y de camino turbara las luzes celestiales, las estrellas que son ojos y perlas del cielo, q̃ centellean, influyen, relucẽ, viuifican, y mueuen este inferior mundo, para que quede a medio dia poseydo de vna desconsolada noche, y començando por quel Sanctuario de su gloria la terribilidad de su poder, dara al traues con todo aquel hermoso exercito de estrellas, de tal suerte que parezca derriua en tierra las lamparas y faroles de su palacio, y los planetas y lumbreras del firmamento, como llenas de miedo perderan su color hermoso, y cubiertas ya de amarillez, como atemorizadas, ya de luto como condolidas de la destruycion total de los pecadores, a quien siruieron con sus lumbres y virtudes, pronosticaran y lamentaran su perdicion miserable. Con la misma mano toda poderosa, vaziara el infierno, haziendo que salgan aquellos verdugos de su justicia, abrira muchas grutas y bolcanes, y grietas y gargantas de la tierra, (*Vbi est ignis arcani subterranei & pœnam thesaurus*, dize Tertuliano) descubrira el infier

1. Thess. 4 16.

Deute. 32. 40. Isa. 45. 23. Apo. 10. 7

Tert. Apolog. 47.

C 3 no,

Universidad de Deusto
Biblioteca



no, dõde tiene theſoros de fuego para caſtigo de los mª los: Saldran llamas, no como de los montes de Sicilia, Ethna, o Veſuuio, ſino de otros mas terribles y eſpãtoſos llena de aquellos eſpiritus malignos, ſedientos de nueſtra ſangre. De algunas tierras labradas y de pan lleuar, dize Iob, que a vezes vomitan fuegos, y entre ellos ſalta el oro, el ſaphiro, y piedras de valor. *Terra de qua prius oriebatur panis in loco ſuo igni ſubuerſa eſt, locus ſaphiri lapides eius, & glebæ illius aurum*: pero aqui de la profundidad del infierno que Platon puſo en el gremio de la tierra, y llamo muladar, donde ſe arroja y junta toda la vaſura del mundo, ſentina de vicios y vicioſos, ſaldran fuegos eſpãtoſos, y entre ſus llamas muchos demonios, mas temeroſos y horribles que los miſmos fuegos. Pues mira tu aora, quan ſecos, y ahilados, y poſeydos de temor de muerte eſtaran los malos, viendo la buelta que ſe da al mundo, y que todo el como hecho pedaços, les va a dar ſobre las cabeças, *areſcent præ timore*, de aquel poder tan terrible.

Iob. 28. 5.

Platon.

Y aunque ſe pudiera repreſentar por otras metaforas y ſemejanças eſte poder y mageſtad, no le propone el Apoſtol, ſino por la de vna eſpada de dos cortes, açicalada y aguda, que entra ſin el impedimiento que ſuele hallar el cuchillo de vn filo ſolo, por la parte que no le tiene, *gladio ancipiti*. Porque oy eſte poder no es ſolo para eſpantar, ſino para herir, para ſacar ſangre, y tomar vengança. Vio S. Ioan vn varon de cuya boca ſalia vna eſpada de entrambas partes aguda, *de ore eius exibat gladius vtraque parte acutus*, cayo en el ſuelo como muerto de eſpanto, puſto que era hombre animoſo, y confirmado en fortaleza, *cum vidiſſem eum cecidi ad pedes eius tanquam mortuus*. No ay tal perſona en el cielo, ni en la tierra, que tenga eſpada por lengua, ſino que por eſte ſi-

Apoc. 1. 16.

mu-



mulacro le ſignifico Dios el juyzio formidable contra los peccadores: cuya ſentencia de boca de Chriſto no ſea palabras, ſino cuchillo, y muerte amarga, que nunca eſpada ni muerte mato tanto como aquella ſentencia: *Ite maledicti*. Apartaos de mi para ſiempre malditos, *ſiccine ſeparat amara mors*, dixo el Rey Agag, viẽdo relumbrar la eſpada leuantada para herirle: mas eſta es propria eſpada de ſeparacion: *Ite maledicti*. Eſta muerte verdaderamente amarga, que por eſſo la llama la Eſcriptura, *mors ſecunda*, no porque viene deſpues de la primera, ſino porque es muerte doble, no ſiẽdo la natural mas que ſenzilla, porque muerte que dexa el ſentido muerto para el bien, viuo, y ſano para el mal, y eſto ſin eſperança de remedio, muerte es doblada. Bien pues juntò S. Pablo la eſpada con el juyzio, como los hauia juntado Iob, quando dixo: *Fugite a facie gladij, quia vltor iniquitatum gladius & ſcitote eſſe iuditium*, y eſpada de dos filos, como ſi dixera de dos bocas, llama la Eſcriptura a los filos del cuchillo boca, *os gladij*, porque como el animal muerde con los dientes, el cuchillo haze preſa cõ el corte, anſi le da dos bocas: filos tan penetrantes, que corta neruios, cuerdas, y tendones, con que ſe atan y añudan fuertemẽte los hueſſos, que ſon el armazon de la fabrica de nueſtros cuerpos, que tanto monta cortar como deſatar, hiẽdelos duros hueſſos, y lo que es mas, corta lo inmaterial, diuidiendo el anima, y eſpiritu, dexando a vna parte lo animal, en que comunicamos con los brutos, y en la otra lo eſpiritual, que tenemos de hombres, y aun de Angeles, para que anſi diſtincta y ſeparada cada coſa, y hecha cuenta de la vida, ſe vea ſi viuimos como beſtias, o como hõbres de razon, y reciba cada vno el premio de ſu elecciõ. Deſte poder tã grãde dize el Euang. *cũ poteſtate magna & maieſtate*, cõ poder y mageſtad de Dios juez.

Iob. 19. 29

Exo. 17. 13
Nu. 21. 24.

Adonde

Universidad de Deusto
Biblioteca



Matt. 24. 50.

Adonde no es justo, passar en silencio, lo que desta diuision que haze el cuchillo del juez, quiso que entendiessemos Sant Pablo, porque hablando Christo en este mismo lenguage por S. Matheo del juyzio particular de vn mal Prelado. Despues de hauer hablado del vniuersal, con este termino de diuision significo la muerte del Prelado, y la inmortalidad de su anima, diziendo. Si dixere el mal siruo, mucho tarda en venir mi señor, y cõ esto maltratare la familia, y viuiere deliciosamente, vendra el señor de aqueste mayordomo, en la hora, y en el dia que el menos pensare, *& diuidet eum*: Esta palabra tiene gran peso y misterio, no aquel que algunos interpretes de hereges, y otros amigos de nouedades señalã, diziendo, que alude Christo a no se que antigua costumbre que los Iudios tenian, de partir por medio algunos malhechores por delictos atrozes, como infieren del cap. 3. de Daniel. num. 55. y 59. y del primero de los Reyes. cap. 15. num. 33. Por lo qual leen aqui, *scindet eum*, porque aunque consta de Aulo Gelio, que fue castigo este entre Romanos, no consta q̃ lo fuesse entre Iudios. Pero el misterio es, que esta diuision, de mas de significar la separacion, y despedida de su casa y familia: semejante a aquella, *Ite maledicti*, yd os de mi casa y presencia, significa tambien, la muerte del cuerpo, y la inmortalidad del anima. Porque diuision propriamente es quãdo de vna cosa se hazẽ dos permanẽtes, como hablan los Philosophos, segun lo qual, en la muerte del hõbre, y del bruto ay esta differencia, que en la del bruto, no se haze diuision, porque quedando solo el cadauer, no queda aparte el anima que ya fenecio al morir: pero en la del hombre, quedando el cuerpo en la cama del sepulchro, el anima queda apartada, y va donde sus obras la lleuan. Por lo qual su muerte es propriamente diuisiõ

Aulus Gelio. lib. 20. cap. 1.

nota

de vn



de vn hombre en dos partes, anima y cuerpo, y desta tratan alli Christo, y aqui S. Pablo, y en ambas partes se atribuye a Dios, y se pone por causa de gran temor, pues hauiendo herido de muerte el cuerpo, y dado con el en la sepultura, le queda por presa el anima en las manos y siempre el braço sano, para dar con ella en el infierno. Pero aun mas es de temer lo que hara en este dia, dando con ambas cosas juntas en el fuego eterno, y en consideracion desto dixo muy bien Gregorio Nazianzeno, *iudutj extremi consideratio, etiam dormientem terret*. Y no solo el juez trae delante cuchillo de dos cortes para hazer riza en sus despreciadores, mas todos sus ministros, y justos, le acompañan con las mismas armas: *Gladij anceps in manibus eorum, &c.* Que ni Christo trae en las manos clauos, ni ellos Rosarios, ni visten ya xerga, ni ciñen silicio, porque los ha armado caualleros de su Reyno, *ad faciendam vindictam in nationibus*. Del poder passa S. Pablo al saber del Iuez.

Greg. Nazian. Iambico. 19.

Ps. 149. 6.

## §. I.

*Discretor cogitationum*. Grandissima fuerça tiene el original, *criticus*, que no es juez recto como quiera, sino juez incorrupto, esmerado, punctual, censor agudo, y menudo, diligentissimo, aueriguador, no solo de cosas grandes, y pequeñas, pero aun de las minimas, que este nombre daban a los censores de la Poesia, quales fueron Aristarcho, y Aristophanes que median los versos los pies, las syllabas, y apizes de las letras, y se atreuian a juzgar los de Homero, y reprouar algunos dellos. Significa pues vn juez que con mil ojos tantea, pesa, reconoce, buelue y desembuelue, vidas, censura consciencias, pesa culpas, meritos, demeritos: su calidad, su grauedad,

D su nu-

su numero, sus circunstancias, y para verlo y entender lo mejor todo, no contento con la claridad del Sol, como los otros juezes paganos, enciende candelas, no vna sino muchas, para escudriñar a Hierusalem, como el dize por Sophoni. aunque sus ojos son las mejores lumbres, aunque Hierusalem es ciudad sancta. Donde tienen bastante causa de temer los peccadores. porque pues se haze tal escrutinio en Hierusalem, qual sera el del mõte caliginoso de Babylonia? como Isaias la llama aunque estaua edificada en llano, por la soberuia de sus machinas y edificios. Si con ser aquellos Obispos del Apocalypsi, vigilantes y exemplares, nunca falto al juez de la espada en la boca para cada vno, aquel: *Pero: habeo aduersum te pauca* (que aunque confiessa ser cosas pocas, no las pone en oluido, ni dexa de articularlas, porque ha de salir todo en la colada) que sacara de manchas, quando desembuelua la vida del rufian escandaloso notorio, y publico, de la deshonesta hembra que Salomon llama mas amarga que la muerte: del mercader logrero, engañador, que vende en mas al fiado que al contado: del ladron cosario, que no solo en campaña, sino en poblado, saquea y saltea: del juez iniquo, que tuerze la vara, que la trae de cera, no de hierro, como el de oy. Psal. 2. del señor tyrano que desuella a sus ouejas, que no las ordeña, sino que las sangra; del sacrilego y profano, como Esau, que vende la dignidad sagrada, y la desprecia, que no son cosas ligeras, para que diga, *habeo aduersum te pauca*, sino grauissimas, muchas pesadas y fuertes, que le hagã no dezir, sino fulminar aquello de su Propheta Amos. *Cognoui multa scelera vestra & fortia peccata vestra.* Este escrutinio sera muy de espacio. *Sedebit conflans & emundans argentum*, probara la plata, el oro, muy de asiento, como quien lo tiene por officio. Aueriguara todas las

Soph. 1.12

Isai.13.2.

Apoc.2.14

Eccl.7.27

Psal.2.9.

Heb.12.16

Amo. 5.12

Malac.3.3.

causas



causas, sin que la expedicion de vna le haga embaraço a otra con exámen infalible. Exemplo tenemos en aquel escrutinio y saco que Nabuchodonosor hizo en Egypto, de que trata Hieremias: *Amicietur terra Ægipti, sicut amicitur pastor pallio suo.* Cargara de todo el saco de Egypto, como el pastor que camina con su ganado, rebuelue la capa y se la echa al ombro. como algunos Hebreos declaran. Donde los setenta interpretes Compluten. Leen desta manera: *Scrutabitur terram Ægipti, sicut pediculus purgat pastor vestimentum suum*, saqueara a Egypto, escudriñando y espulgando por menudo toda su riqueza, como el pastor en el monte espulga su vestido: que como noto sabiamente Theodoreto, significa vn reconocimiẽto, y escrutinio, diligentissimo y espacioso, aun de cosas muy particulares, y menudas, de la manera que el pastor en los montes solitarios, por sobrarle el tiempo, se espulga muy de espacio, y limpia sus vestidos, que no le queda vna liendre, bueluele, rebueluele, dale vna y otra mano, mira, remira las costuras, cosa que no la puede hazer ansi en la ciudad el hombre ocupado. Tal como este sera el examen y escrutinio del Iuez, que aunque es grã despachador de negocios, pues los de tantos siglos ha de concluyr en vn dia, pero no los ha de atropellar, sino decidir, y deslindar con grande espacio, porque lo vera todo, y tomara cuenta hasta de la palabra ociosa, como el nos auisa. Donde estan pues aora aquellos locos, que dizen, que Dios tiene cuenta de las cosas grandes, no de las pequeñas.

*Discretor cogitationum.* Argumento necessario de su diuinidad inquirir y saber pensamientos dize Theophylato; ver las inuisibles noticias del coraçon humano, dize Euthymio; entrar en los puros y desnudos entendimientos, porque de Dios se dixo: *intellexisti cogitationes meas*

Hiere. 43. 12.

Septuag. complutẽ.

Theod. in Hierem.

Theophy. in comm.

Euthym. ibidem.

*de longe*, y declaralo vn Doctor Hebreo: *cum longe essent ab opere*, muy lexos estaua yo de poner por obra lo que pensaba, quando tu Dios mio tenias visto mi pensamiento. Con este mismo argumẽto prueba el Sabio la diuinidad del Espiritu Sãto: *Renũ illius testis est Deus, & cordis illius scrutator est verus, & linguæ illius auditor quoniã spiritus Dñi replenit orbẽ terrarũ, & hoc* (Pneuma q en el Griego es neutro: como si dixera en Latin, *hic spiritus, qui continet omnia*, este espiritu que gouierna el mundo) *scientiam habet vocis*, conoce y entiende todo lenguage, aun el del coraçon, este dize es testigo de coraçones, y entrañas, y por tanto le dio nombre de Dios. Tal conocimiento da el Apostol al juez, porque es Dios, y como tal, *in potestate magna & maiestate*, digna de Dios, hara este auto, admirable pureza del Euangelio, que prenda y captiue la imaginacion, siendo de su naturaleza tan suelta y libre, como el sardesco bestia cerrera, q̃ la pone Iob por imagen de libertad, que assi discurre de monte en monte, sin reconocer dueño, pesebre, ni cabestro por los baldios de su antojo. Assi buela la imaginacion por todos los lugares del mundo quando quiere. Aora dize S. Ambrosio estamos en Italia, y pensamos en las cosas de Oriente y Occidente, conuersamos cõ los de Persia, y con los de Affrica: subimos al cielo, baxamos al infierno, y vemos aquellas carceles de Dios: allegamonos a los peregrinos, caminamos con los que caminan, juntamonos con los ausentes, hablamos con los que estan apartados de nosotros, y hasta los muertos resucitamos, y conuersamos con ellos. Y assi es rara virtud la que puede enfrenar la imaginacion. Por essa razon alaba mucho San Gregorio sobre Ezechiel el zelo del Sancto Iob, que tuuo gran cuydado de los pecados de imaginacion de sus hijos, de donde es, que tambien le tendria de los de obra,

Sap. 1. 6.

Iob. 39. 8.

Ambro. in Hexam.

nota

Greg. homil. 19. in Ezech.

y por



y por la misma Sant Chrysostomo homilia de Abrahã & Iob, dize que Iob sacrificando cumplio la ley, y zelando los peccados de pensamiento, guardo el Euangelio, como varon Apostolico. Y como noto prudentemente Sant Basilio, a proposito del mismo Sancto: esta differencia ay entre los peccados de pensamiento, y los de obra, que estos han menester tiempo, lugar, oportunidad: pero los de pensamiento, en vn solo instante se consienten, en vn breue punto se cometen, y en todo lugar se hazen, aunque este el hombre en compañia de hombres sanctos y graues, o en lugares sagrados, donde no tuuiera ocasion la obra, ay la halla el pensamiento. Y porque en la imaginacion es facil la cayda, ay pone Iob mayor cobro, donde ve que es mayor el peligro. Que por esto dezia Sant Antonio, deseo saluarme, mas mis pensamientos no me dexan. Y Dauid por singular don de Dios tenia el recogimiento de su coraçon. *Inuenit seruus tuus cor suum, &c.* Siendo pues nuestra imaginacion tan velera, tan ligera, y fugitiua, gran pureza es la del Euangelio, que le pone leyes, grande el zelo del juez que la examina, summo el saber que la auerigua, y saca a plaça. Tambien auerigua, *intentiones*, que son los fines de nuestras obras, de donde ellas toman su ser, su aprecio, su valor.

S. Chriso. homil. de Abraham, & Iob.

S. Basilio homil. in illud. Attẽde tibi.

nota

2. Reg. 6. 27.

*Et non est vlla creatura.* No ay criatura que sea hõbre, Angel, o Cherubin, q̃ no este patẽte a sus ojos, *Omnia nuda & aperta.* Por las quales palabras declaro el interprete la fuerça del Griego, *Terachil sm nos*, en Latin. *Ceruicata*, Metafora elegante de vna oueja degollada, y desollada de la cabeça a los pies, abierta por el vientre que descubre toda la compostura, y armonia de las entrañas, y intestinos: porque tan desnudos y descubiertos estaremos

ante el supremo juez, como desollados, y descubiertos los entresijos, el coraçon asiento de la concupiscencia cõ sus aladares, y las partes mas intimas del anima, claras y manifiestas, sus machinas y trazas notorias. Donde desollada la piel de oueja se vea el lobo carnicero, que estuuo solapado, y quien parecia Dauid, no era sino estatua suya, y ficcion cubierta de pellejos. Assi lo exponen Chrysostomo, Theophylacto, Oecumenio. El interprete de Theodoreto puso y no mal, *resupinata*, y el sancto Doctor lo declara con otra metafora, de vna oueja degollada, que cae a los pies del carnicero, o sacerdote, muda y sin aliento, porque el cuchillo la priuo de voz y vida. *Ita, inquit, nos etiam dum iudicamur, videmus quidem omnia quæ a nobis impie, vel inique facta sunt, sed supplicij sententiam silentio accipimus, vt qui ea iniustã esse sciamus.* Tan mudos estaran alli los malos caydos a los pies de Christo, debaxo de su cuchillo, como victimas degolladas, caydas al pie del altar, conuencidos de la verdad, y atemorizados de su Magestad. *Disrumpet illos inflatos*, (*inflãmatos*, corridos, auergonçados, llenos de cõfusion,) *sine voce*, sin habla, como aquel mal vestido, que oso entrar a la sala del combite Real, que, *obmutuit*, callo, porque le cogio la justicia en el delicto fragrante, donde vale bien: quien calla concede. Tales estaran las cabeças caydas, como degollados. Porque si a los justos se dize: *leuate capita vestra*, a los malos sera forçoso el humillarlas. Todo esto remata S. Pablo, diziendo. *Ad quem nobis sermo.* A tal juez como este hemos de dar cuenta y razõ de nuestras vidas, porque en el Original esta, *Logos*, palabra de muchas significaciones. como S. Hieronymo epistola ad Paulinum declara, vna dellas es razon, como aqui declaran todos los padres Griegos ya dichos: otros exponen, *negotium*, nuestro negocio no ha de pasar an-

Chrysost. Theophy. Oecum. in com.

Theod.

Sap. 4. 19.

Mat. 22. 12

Hiero. ad Paul.





te algun juez falible, ordinario, sino ante este lleno de poder y saber, seuero, justo, puro, de soberana Magestad, *Videbunt filium hominis venientem, &c.*

## §. II.

La terribilidad deste auto, no solo sera de ver el cielo confuso, y el Sol, y Luna turbados, sino de ver al juez sentado en el trono de la nube, *cum potestate*, no menos que grande, *magna, & maiestate.* A la nube que cubria el tabernaculo, llamaua Moysen la gloria de Dios, porque essa era la cortina que cubria su silla, y la que dize Iob, es velo con que encubre su trhono. *Tenet vultum soly sui, & expandit super illud nebulam suam.* Cubre Dios su throno, que es el cielo, como cosa sagrada con velo, y cortina de nube, como nosotros ponemos velos a las imagines y prendas sagradas por mayor veneracion. Y con esta misma gloria vendra Christo, mostrandose Dios, y juntamente acusando, y conuenciendo el error de los que negauan la diuina prouidẽcia, y juyzio, porque Dios esta escondido entre nubes, Iob. *Nubes latibulum eius, nec nostra considerat.* Dios no cura de lo que passa de las nubes abaxo, porque el mora de las nubes arriba, dizen los malos las nubes le traen a juyzio, y las mismas que le lleuaron al cielo, le bueluen a la tierra. De Aristoteles dize S. Clemente Alexand. que limito la prouidencia hasta la Luna, engañado de vn lugar de Dauid mal entendido, lib. 5. Stroma, *Aristoteli venit in mentem vsque ad Lunam deducere prouidentiam ex hoc Psalmo: Domine in cælo misericordia tua, & veritas tua vsque ad nubes.* Aristoteles la baxo hasta el primer cielo, los otros en Iob, hasta las nubes: Aqui se sirue oy Christo de cielos y nubes en el juyzio del mundo, claro testimonio de que su

Iob 26. 9.

Iob 22. 12.

Cle. Alex. Strom. l. 5.

Ps. 35. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca



gouernacion y prouidencia, no se embarazaua con cielo, ni con nube, sino que todo le seruia en ella, como todo le sirue aora en el juyzio, el cielo escureciēdose, amenazando a los malos la nube, trayendole sobre si.

Pero quan de temer sea Dios quando se presenta cō su Magestad bien lo mostraua Iob, quando dezia. *Auferat a me virgam suam, & pauor eius non me terreat, loquar & respirabo paululum, neque enim possum metuens respondere.* Desseaua este Sancto tratar su causa con Dios, confiado en su innocencia, y en el abono y testimonio de su consciencia inculpada, pero temia tāto la Magestad del juez, que dezia. *In turbine conteret me, &c.* Quando viene con Magestad, trae toruellinos por mensajeros de su venida, vientos, nubes, abarriscos remolinando, con que auienta quanto encuentra. Por lo qual le pido: *Auferat, &c.* Desnudese el Señor de su Magestad, olvide se vn poco de su poder, y ayamos lo de bueno a bueno: dexe el ceptro y vara terrible, *& pauor eius non me terreat*, no me assombre con las varas sangrientas que vienen delante, y entonces respirare y hablare en mi defensa. *Deus cuius iræ nemo resistere potest.* No soy yo solo el q̄ no osa parar delante de su Magestad, pero ninguno de los nacidos puede opponersele, si viene enojado, ni sufrir el impetu de su ira: *sub quo curuantur qui portant orbem*, los Emperadores y Monarchas, que lleuan en peso el mundo, se le rinden y caen humillados ante el, como declaran bien San Gregorio, y algunos Hebreos, tomada la ethymologia del Griego, *Basileus*, que es Rey, basa, y piedra fundamental, que sustenta la machina de su Reyno. Hasta los Reyes superbos dize Iob, se inclinan delante deste Señor. Ponderacion verdadera, como aquella de Dauid. *Et nunc reges intelligite, erudimini qui iudicatis terram, seruite Domino, &c.* A estos que traen corona,

Iob. 9. 35.

Gregor. in c. 9. Iob.

Ps. 2. 10.

que



que son como Dioses de la tierra, llama primero al temor de Dios, los que a nadie temen, y de todos son temidos. Si os alegrays con la alteza de vuestro estado y riquezas, y fortuna sea, *cum tremore*, de que ha de llegar esta hora, en que, *interrogabit opera vestra, & cogitationes scrutabitur*, reuelara no solo vuestras obras, pero vuestros pensamientos insolentes, *& euacuabit omnem principatum.* Igualara coronas Reales con caperuças de pastores. Siendo pues esto assi, *quantus ego sum vt respondeam ei*, dize el bendito Iob. Quien soy yo para osar entrar en juyzio con el?

Sera les forçoso a los malos abrir los ojos para ver a Christo dellos despreciado restituydo por el Padre en su potestad y magestad. Cuya vista sera lo mas temeroso deste dia. *Multi de ijs qui dormierūt in terræ puluere euigilabunt*, dize Daniel. Todos los que duermen en el polvo de la tierra velaran, *multi*, dixo por todos, *dormiunt*, por las animas viuas que estan escondidas a nuestros ojos, *in puluere*, por los cuerpos, que poco a poco, *in puluerem suum reuertuntur*, esso solo tienen suyo. *Alij in vitam æternam, & alij in opprobrium*, vnos a nueua vida, otros a perpetua confusion, *vt videant semper.* Esto es cosa terrible, que los malos vean siempre con sus ojos y no puedan cerrarlos a cosas, que vistas, no puedan dexar de entristecerselos, y cubrirlos de cōfusion: como de vno dellos se dize en Iob: *Videbit oculus suus interfectionem suam.* Veran su muerte al ojo, la cara y semblante del juez tremendo, *potestas & terror apud eum est.* La confusion de aquel Senado de los Sanctos, y del teatro vniuersal del mundo, entonces, *aperientur oculi eorum, vt videant semper*, y conoceran su desnudez, y verguença.

Pues que sera quando comience la Magestad agrauiada a desagrauiarse, y entre en juyzio con el peccador, y

Sap. 6. 4.

1. Cor. 15. 24.

Iob. 9. 15.

Dan. 12. 2.

Iob. 22. 20.

Iob. 25. 2.

nota

le de en cara con su desagradecimiento y traycion. Hauia el Rey de Babylonia leuantado del polvo y entronizado a Sedechias, haziendole Rey de Hierusalem, con juras y protestos q̃ Sedechias hizo de serle siẽpre reconocido y leal. Todos los quales a pocos años oluido, rebelãdo contra su biẽ hechor. Cercole Nabuchodonosor en su ciudad, y despues de largo assedio, gano la tierra, y sus Capitanes prendieron al Rey ingrato, y lleuaronsele a Reblata aherrojado, y pusieronsele delante. *Et locutus est*, (dize el texto) *cum eo iuditium*. Miserable espectaculo ver vn Rey vencido, encadenado, culpado sujeto a la befa, escarnio, y crueldad de su enemigo vencedor, a Nabuchodonosor triumphante, vfano, lleno de magestad, en presencia de todo su exercito, entrar en juyzio con el vencido, reptarle de traydor, ingrato, fementido, sin ley, sin palabra, sin fe, sin verdad: quebrantador del juramento y sacramento, 2. Paralipomenõ vltimo. Y escriue Iosepho, que entre otras palabras duras, y insufribles, le llamo, impio, infeliz, y añadio: *Magnus Dominus habens tuam nequitiam odio, nostro te subiugauit imperio*, como no reconocio hauerle dado vn Reyno que no le pertenecia, como le hizo resistencia por diez y nueue meses que duro el sitio. Y lo mas graue de todo era, que esto se lo dixo iuridicamente, y con justificacion, que esso es, *locutus est cum eo iuditium*, y lo repite dos vezes Hieremias en el capitulo 39. y 52, *locutus est cum eo iuditium*, le dixo dos mil leyes, con justicia, que ni fue passion de enemigo, ni orgullo y tyrania de vencedor, ni fuerça de barbaro, sino acto juridico, al qual se siguio sentencia cõ execucion, matandole muger y hijos, y sacandole despues los ojos guardados solamente para ver tan indigno espectaculo. O quanto mas estraño espectaculo sera ver aquel soberano Dios y hombre de magestad eterna, de

4. Re. 25. 6

2. Para. 36

Ioseph. li. 9. Antiq.

Hier. 39. 5. & 52. 9.

poder



poder immenso, de saber infinito, cõ representacion de toda su grandeza, con sus Angeles todos, sentado en nube, el mundo abrasado, el infierno abierto, los fuegos y demonios presentes, entrar en juyzio con vn peccador, cosa tan temida de su siervo Dauid. *Non intres in iuditium cum seruo tuo*. Aquel hazerle cargo de tantos recibos de bienes de naturaleza, de fortuna, de gracia, de los generales que corren por todos, como son, el Sol, las nubes, los tiempos fructiferos, testimonios perpetuos de su Diuinidad, como Sant Pablo dize: hauerle hecho señor y Rey de las criaturas: lo que Salomon dixo. *Dedit illi virtutem continendi omnia*. Que es el dominio sobre bestias, aues, pescados, porque con arte y razon se haze dueño de todo, como San Basilio declara, coger tributo de todas las criaturas, como de vassallos que le acuden con las rentas de sus fructos y esquilmos: como San Cyrillo dize. Cargarle tambien los dones particulares, agudeza de ingenio, entendimiento, capaz de sciencias, salud, fuerças, buena inclinacion. Los bienes de gracia, misericordias, inspiraciones, exemplos motiuos, virtudes infusas venidas del cielo, Theologicas, morales: y sobre todo, aquel *dilexit me*, de Sant Pablo, & *tradit semetipsum pro me*, porque padecio tanto por mi, como si yo solo fuera el captiuo: sus Sacramentos que son vasos de su sangre. El sacarle de peccado, y lleuar por los montes la oueja perdida sobre sus ceruizes, *humeris suis non pepercit integro gregi referens peccatricem delicatam*, tratandola como a delicada, lleuandola sobre sus ombros al rebaño, dize San Paciano. Finalmente cargandole la muy larga paciencia y espera de Dios, cosa que tanto desea el deudor, en su acrecedor, como dezia vno, *patientiã habe in me*, &c q̃ por esso dize S. Cypriano llama S. Pablo al juyzio

Psr. 142. 2.

Vet. 14. 17

Sap. 10. 2.

S. Basil. in Hexam.

S. Cyril.

Gala. 2. 20.

Pacian. li. de pœnit.

Mat. 18. 16

de

de Dios justo Roman.2. *quia ſerum*, anſi, *liquetur iuditia.* Con los bienes naturales te alçaſte a mayores, como ſi no fueran mios, con las riquezas fuyſte inhumano, con las ſciencias hinchado, con la hermoſura mas deshoneſto, con las fuerças y ſalud mas atreuido, con las gracias y milagros y beneficios mas ingrato, con los caſtigos y açotes mas duro, como otro Pharaon indomito. Ingratiſsimo hombre, que cuenta das aqui de la vida larga, expendida en malas obras, menoſpreciador de la ſimplicidad y honeſtidad, que reſpondes? ligero de entendimiẽto, duro de voluntad, maluado en el affecto, en las palabras mentiroſo, en la conuerſacion inmodeſto, en las obras vicioſo, dado a la glotonia, çabullido en el deleyte profano, ciego de entendimiento, eſcandaloſo de vida peruerſo de coraçon, en las coſas ſagradas incredulo, cõ Dios impio, con los Sanctos indeuoto, con los pobres cruel, con los doctos auaro, con los buenos maligno, fautor de malos amigo de adulacion, ignorante del Euangelio, priuado de toda virtud, y de todas buenas coſtumbres ageno. Aleue deſleal, *reduc me in memoriam*, (que ironia y eſcarnio,) *narra ſi quid habes vt iuſtificaris*, en fin, *ab impio egredietur impietas ſicut in prouerbio antiquo dicitur.*

Rom. 2. S. Cypr. li. de bono pati.

Iſai. 43. 26

1. Reg. 14. 24.

## §. III.

Otra coſa hara mas temeroſo eſte auto, y mas terrible la Mageſtad del Iuez, ver que eſte juyzio no ha de ſer con pocos, ni con muchos, ſino con todos los malos. Pues qual ſera la ira que tanta inmenſidad de culpas encienda. Sera (dize Chriſto) eſte dia, como el del diluuio repentino, que vino en tiempo que el mundo eſtaua contaminado: cuyas abominaciones eſcriue Moyſen vio Dios: *Videns Deus quod multa malitia hominum eſſet in*

Gen. 6. 5.





*terra, & cuncta cogitatio hominis intenta eſſet ad malum, omni tempore, &c.* Eſtaua la maldad en ſu punto, viola malicia de la gente no menos que, *multa*, y que todos los penſamientos de ſus coraçones ſe ocupauan en maldades. Porque todos, de dentro y de fuera, de coraçon, de lengua, y de manos eſtauan eſtragados. *Malitia*, porque no pecauan de ignorancia, flaqueza, o paſsion, ſino de habito, coſtumbre, y malicia, ſabiendolo, y queriendolo: ſin verguença, ſin temor de Dios, ſin reſpecto de los hombres, con alegria, con guſto, y como S. Ambroſio dize cayendo ſin cõſideracion en el pecado, y no queriendo reuocar ſu error. Y aun la palabra Original, *rahah*, *malitia*, tiene mas fuerça, porque no ſolo es culpa. Hierem. 4. *Laua a malitia cor tuum*, ſino tambien pena. Mat. 6. *Sufficit diei malitia ſua*, ſu pena, ſu trabajo, y ambas coſas caben aqui, ſu maldad propria, y la pena, moleſtia, y violencia con que opprimian los pobres, y pequeños. *Malitia multa*, porque no era de pocas perſonas. ſino de muchas: no de vna ſola prouincia, ſino de prouincias, y regiones no ſimple y de vna ſpecie de pecado, ſino de todo genero de maldad: no leue, mediana, o tolerable. ſino ſuma, eſtremada, calificada, y como ſue le hablar la Eſcriptura, *completa*, cumplida, llena, conſumada. Eſtas erã las obras: pero de los penſamiencos dize luego: *Et cuncta cogitatio*, en el Original, *figmentum*, de la miſma rayz viene eſte nombre al hombre en las diuinas letras, porque fue labrado de barro por las manos de Dios, y el que labra barro ſe llama, *figulus*. Pſal. 102. *Quoniam ipſe cognouit figmentum noſtrum*, y no le viene mal eſte nombre al que ſiempre eſta fingiendo mentiras y vanidades. Eſtas palabras, *cogitatio cordis*, dizen bien quan deprauadas eſtauan ſus animas, pues no ſolo el ſentido, ſino la razon, el entendimiento y volun-

Amb. li. de Noe.

Hier. 4. 14 Mat. 6. 34.

Pſ. 102 14.

tad, que denota la palabra, *cordis*, en que como en officina se forjan y fraguan los malicioſos penſamientos, hurtos, adulterios, como nos auiſa el miſmo que le crio, Mat. 15. eſtaua peruertida de tal manera, que no eran ma-
Mat.15. 18 los, por exteriores motiuos, ó perſuaſion, ſino por proprio conſejo, y voluntad, y todo eſto lo dize con gran encarecimiento. *Omnis cogitatio*. No era la malicia de algunos penſamientos, ſino de todos: ni la imaginacion eſtaua ſolamente inclinada al mal, ſino, *intenta*, empleada, determinada, aplicada a peccar, con todo eſtudio, impetu, determinacion, y conato: y eſto no por algun breue tiempo, *ſed omni tempore*, toda la vida. De donde ſe ſiguio, que, *corrupta eſt terra coram Deo, & repleta eſt iniquitate*, en que ſe vee la exceſſiua corrupcion de ſus almas, pues no ſolo ſe parecia en las obras, pero aun ſe eſtendia y redundaua en la tierra que morauan, y la dexauan infamada, y contaminada. Porque anſi como la tierra que habitan los Sanctos, la llamamos y tenemos por ſancta, como dize Theodoreto, que los mõjes y her-
Theodor. hiſt. mitaños hazian los montes ſanctos, anſi los maluados moradores la hazen mala, y execrable, como enſeño Dios a ſu pueblo, quando entraua a poſſeer las tierras,
Leu.18. 15 que quito a Gentiles, preueniendoles huyeſſen de los abuſos y coſtumbre, *quibus polluta eſt terra*. Eſtas eran las maldades del mundo en aquel tiempo, de las quales la peor era, la deſuerguença, con que las cometian, *coram Domino*, creyendo que eſtauan ante ſus ojos, peccauan ſin freno, ni reparo. Finalmente eſtaua tal la tierra, que fue neceſſario, que Dios la lauaſſe con las aguas del di-
Ioſeph. de antiq. li. 1. luuio, y hizieſſe como Ioſepho dize: vn mundo puro y nueuo, con juyzio de agua. De lo qual dixo Sant Pedro.
2. Pet. 2. 4. *Originali mundo non pepercit*. No perdono Dios al mundo original, a los hombres de aquella primera edad: a la





niñez y puericia vezina de la creacion. *Sed octauum Noe*, (no de Adam, que del, no era octauo, ſino decimo: mas vno de los ocho que ſe ſaluaron en el arca) *iuſtitiæ præconem mundo cuſtodiuit diluuium impiorum inducens*. Guardo a Noe pregonero de juſticia, para el nueuo mundo en quien ſe hallaſſe ſemilla de virtud, acabado por el diluuio el primero.

De la viſta del mundo original paſſa los ojos al vltimo traſumpto en el fin de ſus dias, de la niñez a la vejez deſte tiempo, hallarle as, *inueteratum dierum malorũ*, que no ſin gran verdad dixo Salomon. *Adoleſcens iuxta*
Pro.22. 6. *viam ſuam, etiam cum ſenuerit non recedet ab ea*. Y veamos al juez, que deſde los cielos, lo mira todo, antes del juyzio, como lo hizo antes del diluuio. *De cælo reſpexit Do-*
Pſ.32.13. *minus vidit omnes filios hominũ*. Deſde el cielo miro Dios atentiſsimamente todos los hombres. *De præparato habitaculo ſuo reſpexit, &c.* Deſde aquel alto cenaculo, lugar apto, proprio, diſpueſto para ojear, y atalayar, como
Euthymi. Pſ.32. propriamente declaro Euthymio, porque el lugar alto es proprio para cãpear y deſcubrir lo que paſſa en las tierras baxas. Anſi ſe edifican torres, y atalayas en los confines delos enemigos, en las orillas del mar, donde ſe pueden temer aſaltos, alli velan las centinelas. *De præparato*, aparejado para deſcubrir toda la tierra, *reſpexit ſuper omnes*, (ſin excepcion) *qui habitant terram*. *Qui finxit ſigillatim*, (*ſeparatim*) el que formo de por ſi uno por vno los coraçones, bien vera vna por vna ſus obras, ſus imaginaciones. Lo que vio en el mundo dize en otro Pſal-
Pſ.13.3. mo: *Omnes declinauerunt*. Hiperbole es, pero bien da a entender, quan raros ſon los buenos, quã innumerables los malos: *ſimul inutiles facti ſunt*, dizelo con hermoſo
Pſ.52.4 orden primero declinaron, deſpues ſe hizieron inutiles, porque quando mirauan a Dios eran vtiles, *ſanctificati*,
2. Thi.2.21

*& vtiles Domino*, mas en boluiendole las espaldas, fueró inutiles, o como otros interpretan, podridos, o porque como miembros muertos no los viuifica el espiritu diuino, que, *non est Deus mortuorum, sed viuentium*, o porque son como fruta primero fresca, olorosa, y gustosa, despues fea, hedionda, aborrecible, que la sacude el hóbre de si. Anſi por cierto se pudre el hombre apartado de Dios: que quando le seruia, era fruta suaue del Paraysо. Terrible energia tiene la vltima razon repetida. *Non est qui faciat bonum, nos est vsque ad vnum.* O si pudiesses tu aora subirte con Dios al cielo, donde prestandote el sus ojos para mirar hazia a baxo, y ver distinctamente estas nuestras Prouincias, Reynos, Ciudades, y poblaciones, (que como Luciano dize, parecerian aquié las viesse desde la Luna, nidos de golondrinas pegados a las paredes, aunq̃ su vista fuesse mas aguda que de serpientes, aguilas, y linzes,) y viesses no solo obras, sino pẽsamientos de los hombres, hallarias con quanta razon dixo Dauid. *Omnes declinauerunt*. Verias vnos que caminan, otros q̃ nauegan: vnos en el campo, otros en el pueblo: dellos en la plaça ociosos, en la lonja de los mercaderes q̃ negocian, en el tribunal q̃ pleytean, en las calles y encrucijadas que passean, en el ocio, en el negocio, en el officio, en la guerra en la paz: corrompidos en gran parte los estados: muy oluidados de aq̃lla sentencia, *Dñs est oculus hominis*, el Señor es el ojo, el desseo, la esperãça de todo hõbre, (q̃ los ojos son los testigos del desseo) porque todo hombre en su estado y officio, y lugar, ha de tener a Dios por blanco de sus ojos, y esperança. Mas en lugar desto hallarias aquella, *Concupiscentia oculorum*, de S. Ioan aquellos, *oculos plenos adulterij*, *& incessabilis delicti*, de Sant Pedro aquel: *Omnes quærunt quæ sua sunt non quæ Iesu Christi*, de Sant Pablo aquel, *Maiestatem, o glo-*

Mat. 22. 32

Lucian.

Zach. 9. 1.

1. Io. 2. 16. 2. Pe. 2. 14. Phil. 2. 21.

*riam*



*riam (diuinam) contemnunt*, o blasfeman, de Sant Iudas: aquel, *Omnis caro corrupit viam suam*, de Moysen: finalmente aquel, *Non est vsque ad vnum*, de Dauid: La tierra con sus torpezas irregular, profana el ayre con sus blasfemias, perjurios, y palabras deshonestas, que el Apostol llama, *sermo malus*, (spurcus) sucio: el agua del mar fatigada con sus auaricias, quexandose del mercader importuno, insaciable, *Erubesce Sydon ait mare*. los vergeles y florestas, las yeruas, y rosas mal empleadas en su luxuria, pues para esta desfloran los malos en la Sapiẽcia los jardines: la purpura y olanda captiuas por el rico gloton: la seda y plata prensada por la muger deshonesta: el cielo, el Sol, estrellas, alumbrando a los enemigos de Dios. Y te acordaras de Sant Pablo, que dixo. *Omnis creatura ingemiscit & parturit*, viendose agrauiada, forçada, como vil esclauo del peccador, seruirle en sus maldades. Causa bastante para que los cielos retraygan su claridad en este dia, y le dexen asçuras, lleno de miedo y horror. Todo este tesoro de peccados (como le llama Moysen,) esta guardado en el arca de la memoria Diuina, todos ellos claman al cielo y piden justicia. *Et pulchre clamorẽ dixit in se habere peccata. Grandis absque dubio peccantium clamor est, qui a terra ascendit ad cœlum*, dize Saluiano. Grãde clamor es el de los peccados, pues sube de la tierra al cielo, y hiere las orejas de Dios, para q̃ no dilate mas las penas dellos.

Isai. 23. 4.

Sap. 2. 8.

Ro. 8. 22.

Deut. 32. 34.

Saluian. li. de vero iudi. & prouiden.

## §. IIII.

Pues quando llegue esta temerosa hora en que venga Christo de rigor, y de justicia, y suene clamor en el ayre, no aquel: *Ecce sponsus venit*, sino, *Ecce Iudex assistit*. *Putas ne inueniet fidem in terra?* Hallara mejorado el mundo

Mat. 26. 6. Iacob. 5. 9.

de lo que aqui has visto: no cierto, sino muy mas contaminado. La Charidad fria, la iniquidad abundosa, las medidas de los padres llenas por los hijos, lo de Osseas cumplido: *Maledictum & mendatium & furtum & adulterium inundauerunt super terram, & sanguis sanguinem tetigit*, Los vicios habran salido de madre, y todo pedira a vozes otro diluuio, no de agua, en que huuo algun reparo de arca: sino de fuego, de quien no defienda la torre de ladrillo cozido que edificaron los Gigantes, teniendo nueuas deste diluuio para defenderse del. A estos clamores acude el Iuez, sentado, *pro tribunali*. Confuso pues ya el cielo, alborotado el mar, turbado y escurecido el ayre claro, abierta la tierra, prostradas sus torres, castillos y reparos, los buenos en medio de tantas tormentas leuantaran cabeça, *leuate capita vestra*, en señal de alegria y confiança, conforme a lo que se dixo a Iob. c.11. *Tunc leuare poteris faciē tuam absque macula*, podras yr tu cara descubierta, sin paño en el rostro, en señal tābiē de victoria, segun aquello. *De torrente in via bibet propterea exaltabit caput*. En este passo se les caera a los malos de verguença, y del peso de sus pecados, que aun que parecen aora ligeros, mostrar se han entonces grauissimos, *Incuruabitur homo, & humiliabitur vir*, baxarā sus crestas el principal y plebeyo sobre quien llouera Dios pluuia de fuego. *Pluet super peccatores*, sobre sus cabeças, *Laqueos ignis sulphur, & spiritus procellarum*. Quā copioso fuego, y quan innumerables seran los laços, que se comparan a las gotas de la lluuia. Caeran laços lo primero con que atar de pies y manos a los malos, para q̄ esten obedientes al sacrificio, como maniataron a aquel mal vestido, que oso comer a la mesa sagrada, como atan la zizaña en gauillas, *in fasiculis ad comburendum*. Sobre los atados vendran rayos, *ignis*, y porque el fuego

Osseę 4.2.

Gen. 11.4.

Iob. 11.15.

Psal.109.7

Isa..5.15.

Psal. 10.6.

tenga



tenga cebo y nutrimento, y juntamente cause vn hedor intolerable, caera çufre del cielo, como sobre las ciudades infames, *sulphur*, y porque siempre arda la llama, aui uarala soplando con vientos reforçados, *spiritus procellarum*, y con ser cosas estas de solo oyr las terribles, no seran su total castigo, sino parte del, *pars calicis eorum*, por que acompañara estos males. El gusano inmortal roedor de las entrañas, en que se crio, mas actiuo q̄ el mismo fuego, segun aquello de Gregorio Nazianzeno, *Ille ignibus horribilior, qui cum perugit & irrequieto verme cō iunctus est sempiternus*. Y para que este auto sea cabal, y venga a noticia de todos quien ha sido cada vno de los que alli seran condemnados. Tendra cada qual sobre su cabeça derribada, su causa sumariamente escrita, no faltara voz de pregon que lo publique, ni la medida cō que midieron a sus proximos, para que por todos estos testimonios sean cubiertos de verguença, y compellidos a baxar la cabeça los malhechores.

Greg. Nazianzeno orat.15.

Vna viua imagen desto mostro vn Angel al Propheta Zacharias. 5. *Leua oculos tuos & vide*. Que es lo que me mandas mirar respondio el Propheta? Mira dize el Angel: *Hæc est amphora egrediens*. Vees vna medida publica en el ayre, que esso significa la palabra original, toda medida, Ezech. 45. Y no la sacaron a plaça por buena, sino por falsa, notando por ella el Angel las fraudes publicas, y agrauios de ricos y mercaderes engañosos, las medidas faltas y cortas, como sacan los pesos falsos, y los cuelgan en las horcas donde estarian mejor los que los vsan. Y para mayor declaracion desto oyo la voz del pregonero que lo manifestaua. *Hic est oculus eorum in vniuersa terra*: este era el pregon. Todos en esta tierra tienen ojo a defraudar a los otros, en esto estudian, velan y se desuelan, a esto solo atiendē, como engañar y robar

Zach.5. 5.

F 2 las

Universidad de Deusto
Biblioteca



das haziendas agenas, como expreſſamente lo interpreto el Chaldeo. *Et dixi, hi ſunt populus, qui accipiunt, & dant in menſura falſa, & dixit. Ecce id manifeſtum, coram omnibus habitatoribus terræ.* Deſpues deſto aparecio vna muger (q̃ era la Synagoga) q̃ cometia eſtas fraudes, *ſedẽs in medio amphoræ*, juſticiada, y medida por la miſma medida que engaño a otros, y no tardo mucho q̃ no fue cõdenada y lançada dentro de la medida, *& proiecit in medio amphoræ Et ecce talentum plumbi portabatur.* Luego vino vna grã pella de plomo, y puſieronla ſobre la cabeça de la muger, y boca de la medida, porque fueſſe impoſsible ſalir (pues no podia vna flaca muger hũdida en vna angoſta caxa, con tan graue peſo de plomo, q̃ ſe la hazia caer, ſalir a fuera,) y muriеſſe alli ahogada y oprimida. Mas aunq̃ eſte ſentido ſea bueno y comun. Otro ay aunque eſpecial, ſino mejor, no peor, que eſte plomo, no lo puſieron frio ſobre la medida, como tapador della, ſino que derretido hiruiendo ſe le hizieron beuer a la triſte muger, como lo da bien a entender el texto, *& miſsit maſſam plumbeam in os eius*, forçandola la juſticia Diuina a tragar y beuer ſu culpa, porque no pudieſſe eſcupir, ni lançar la pena della. Y como enſeñan las tradiciones de los Hebreos, q̃ fue caſtigo de los que cometiã crimen de impiedad, contra Dios y cõtra la religion echarles plomo derretido por la boca, para q̃ abraſadas ſubitamẽte las entrañas y inteſtinos, cõ aql metal hiruiẽdo, pagaſſen ſu culpa, cõ ſubita y rabioſa muerte. Llamauã eſte linage de ſuplicio, *combuſtionẽ*, tomado de aquel con q̃ Dios caſtigo a Nadab, y Abiu, hijos de Aaron miniſtros del tabernaculo, q̃ los cõſumio con fuego las entrañas: porque diziendo la hiſtoria q̃ fueron abraſados, defuera q̃daron enteros, como ſe entiende del texto del Leuit. c. 10. *Confeſtim pergentes tulerunt eos ſicut iacebant veſtitos lineis tu-*

Leui. 10. 5.





*nicis, & eiecerunt foras.* Tratã los Hebreos enteramente deſte genero de caſtigo en el libro Deuteroſcon, hablando de los magiſtrados. Caſtigada pues, y muerta la muger, y publicada ſu culpa por el pregonero, puſieron ſu cauſa eſcrita ſobre ſu cabeça, para mas clara noticia. *Hæc eſt impietas*, conforme a la coſtumbre antigua, que tambien ſe vſo con Chriſto. *Poſuerunt ſuper eum cauſam ipſius ſcriptam, Hic eſt Rex Iudæorum.*

Hebræi.

Matth. 27. 37.

Quien duda pues aora, ſino que en el juyzio, y auto mas ſolenne, mas vniuerſal, mas publico, y mas juſtificado de quantos a auido, o abra en el mundo, deſpues que ay juezes, y eſtrados, han de concurrir todos los requiſitos, y ſolennidades neceſſarias, anſi para la promulgacion, y notoriedad de las culpas en confuſion de los peccadores, como para la juſtificacion del juez enſalçado q̃ los caſtiga? Alli veran todos la medida con q̃ cada vno midio a ſu proximo, y engaño al ſenzillo, *menſura, et menſura: pondus, & pondus*, pequeño para dar, grande para recibir, vn Dios para ſi, otro para los otros, vnas leyes para ſu prouecho, otras para perjuyzio del proximo: y Dios que lo mide todo por vn raſero, medira a cada vno con ſu medida. Trompeta y voz de pregonero, que ſuene, que hiẽda los ayres, que vozee, que publique, y repita, culpas publicas y ſecretas, en las tinieblas del coraçon cometidas, y al confeſſor calladas, y encubiertas. Tablilla eſcrita de la cauſa y culpa, porque es condenado cada qual, que para el ſea coroça afrentoſa ſobre ſu cabeça, y para los preſentes noticia de ſu delicto, y para el juez corona de juſtificacion. O miſeros, y miſerables peccadores que direys? que reſpõdereys? o que hareys? *ad cuius confugietis auxilium?* quando confuſos, auergonçados, y de tantos peccados conuencidos, veays ſuſpenſa la redondez de la tierra, y cielo, los Angeles, y los hõ-

Proue. 20. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca



bres,y los demonios esperando la sentencia diffinitiua de aquel juez,tan grande,tan justo,tan noble, tan potẽte.Haraseos cargo delante de Dios,y del mundo, de todos vuestros antiguos errores,y enormes peccados, de la fe muerta,de la esperança perdida,de la charidad elada,de la deuocion no conocida,de la piedad oluidada,de los votos quebrantados,y de las leyes y pragmaticas diuinas holladas,de la lealtad vendida , y de toda virtud acabada. Como creciades en soberuia,renouauades la abominable luxuria,medrauades en auaricia, ardiades en ira,y odios detestables,en inuidias, teñiades las manos en sangre de homicidios, duplicauades la ambicion, acrecentauades el fausto,la pompa,acumulauades fraudes,engaños,injustos pleytos,Incredulos en el entendimiento,habituados en vicios,enuejezidos en peccados, en blasfemias,obstinados en impenitencia, efeminados en luxuria,marchitos con el ocio,llenados del viento de vanagloria,encendidos en fuego de carnal concupiscencia.Finalmente, *sine Deo in hoc mundo*. Sentaros hã sobre vuestra medida,y sereys forçados a beuer el fuego liquido potable,hiruiente,q̃ beuido consuma vuestro coraçõ, cõseruãdo siempre el cuerpo sano, para ser eternamẽte quemado,marauilla grãde,y propria de aquel Dios, por quien ardia la çarça, y no se quemaua cõpelidos a sufrir aql rayo de la dura sentẽcia irreuocable: *ite maledicti*,cõ que se rematara el auto, *& descendent in infernũ viuentes*. Y el juez sancto dara la buelta al cielo,acompañado de los justos authorizados y glorificados con aquella sacratissima bendicion. *Venite benedicti. Et transiens*,de la tierra al cielo, *ministrabit illis*, lo mismo que el goza en su gloria.

Eph.2.10.

Exo.3.2.

Ps.54.16.

Luc.12.37





# DOMINGO SEGVNDO DEL ADVIENTO.

## Sermon primero.

Matth. 11. *Cum audisset Ioannes in vinculis opera Christi.*

EL Sancto Euangelio de oy nos pone delante de los ojos,en la carcel de Herodes preso vn grande del Reyno de Dios, cuyo titulo vino del Monarcha del cielo,por boca de su Angel S. Gabriel,digno de la grãdeza de su anima, como entiende S.Ambrosio , conforme a lo que nos aduierte Procopio Gazeo,que no acostumbra la Escriptura llamar grande,sino al que lo es en virtud,ni puede ser ningun malo decorado con este titulo,contra la voluntad de las letras diuinas , quedan este renombre a los esmerados en sanctidad, quales fueron , Moysen,y Iuan,varones verdaderamente de grandeza sancta.Nosotros testificando nuestra deuocion,y dando al preso lo que se le deue,le llamamos tres vezes grande:en officio(cosa que no la niegan los herejes)en sanctidad,en doctrina,y para que sea el Trismegisto de los

Ambro. in 1. c. Luc. Procop. in 26.c. Gen.

Honor. ſermo. de natiuit. Ioã. Baptiſta.

Chriſtianos le da tambien otras tres grandezas y perfectiones Honorio, que ſon virginidad de cuerpo y alma, ſingular deſprecio del mundo, zelo de la verdad con ſangre defendida: a las quales reſponden tres coronas de gloria en ſu cabeça en el cielo, por la virginidad guirnalda de lyrios y roſas: por el deſprecio del mundo, diadema de purpura: por el martyrio, corona radiante de oro y perlas. No pierde ſus tres grandezas en la carcel el dichoſo preſo: no el officio, pues ay exercita el de precurſor, remitiendo ſus diſcipulos a Chriſto, no el de Doctor, pues haziendo del cepo Cathedra, como la hizo Chriſto de la nauezilla (hallando en todo lugar comodidad de predicar) enſeño a los ſuyos: no el de ſancto pues perſeuera en lo començado haſta morir (coſa que no ſe halla ſino en ſanctos, y da por la verdad de Dios ſu ſangre, de cuyos arroyos, la carcel queda llena de hon ra, y noſotros cada dia beuemos conſtancia y virtud. Aue Maria.

Luc. 5. 3

SANT PABLO. Eſcriba docto en el Reyno de los cielos, que como magnifico combidador y padre de familias, ſaca de ſus deſpenſas y repoſte, de lo nueuo y de lo viejo, de lo verde y de lo ſeco, combidando con franqueza a todos ſus diſcipulos, con toda buena doctrina, no ſolo con la nueua del Euangelio, ſino tambien con la Theologia vieja de los Prophetas, Rom. 10. Tratando de la reprobacion de los Iudios, y vocacion de los Gentiles, preſenta por teſtigos idoneos, a Moyſen y Iſaias inſignes Prophetas, a Moyſen llama, el primero, a Iſaias, el oſado. *Iſaias audet, & dicit.* Porque del pueblo Gentilico dize en perſona de Dios, *Inuentus ſum a non quærentibus me palam apparui his qui me non in-*

Ro. 10. 20.

Iſai. 6.

terro-



*terrogabant.* Hallaron me los que no me buſcauan, offrecime preſente, a quien no preguntaua por mi: del Iudayco. *Tota die expandi manus meas ad populum nollentem, & contradicentem.* Aqueſta palabra, *tota die*, es lo miſmo que perpetuamente, (como nota Theodoreto de la interpretacion de Aquila y Theodocion,) *expandi manus meas.* Abri mis braços, geſto de quien quiere recebir, abraçar, y coger en el ſeno: o es affecto de quien offrece al miſerable amparo. Todos los dias tenia mis braços abiertos para guarecer eſte pueblo. Math 23. *Quoties volui congregare filios tuos*, para hazerles ſombra, dar abrigo, calor vital, y ſeguridad: o la extenſion de braços, es offrecimiento de los auxilios de Dios, como quando dize. *Vocaui & renuiſtis, extendi manum meam, & non fuit qui aſpiceret.* Es lo miſmo que *oblatio auxilij*, que no ſolo deſpierta Dios al dormido a vozes, pero eſtiende la mano, offreciendo ſu auxilio. Por lo qual muy bien Orig. y S. Auguſtin, entiende eſto de Chriſto, puesto en Cruz, ſus braços abiertos, que como ſu coraçon amoroſo queria manifeſtarſe, abria los braços para reſpirar del fuego de Charidad en q̃ ardia: como ſe abren los aladares quãdo le dan viento para que no ſe queme con ſu miſmo fuego. Y noſotros tan ſin reſpecto de Dios, como ſin amor proprio. huymos del que nos offrece ſus abraços. *Ad populum nollentem, & contradicentem*, a vn pueblo terco, y cabeçudo, (tiene emphaſi,) porfiado y deſuergonçado. Eſto le parecio grande animo y valentia a S. Pablo, como quando oſo dezir en el principio de vn ſermon, en lugar de la ſalutacion que ſe ſuele hazer a los Principes. muy illuſtres. *Audite verbum Domini principes Sodomorum*, &c. Por lo qual, y porque dixo que hauia viſto a Dios, ſin embargo de lo que el tiene dicho. *Non videbit me homo*, &c. (mientras viue en carne,) & *viuet*, dizen los

Theod. in com. Aquila. Theodot.

Mat. 23. 37

Pro. 11. 24

Origen. in com. Aug. con. Fauſt.

Iſaia. 1. 10

Origen. in Isai. 6.1. S. Hier. in comm. S. Basil. in comm.

Hebreos referidos por Origenes, y S. Hieronymo fue martyrizado por el peruerso Manasses, y por estas razones, y otras tales, dize sant Basilio, le llamo Sant Pablo, el osado. Y si preguntaredes a Origenes, en que consistio esta audacia, responde, que sabiendo el bien aquella verdad que despues dixo S. Esteuan, que aquel pueblo incredulo y iniquo tenia por costumbre martyrizar los Prophetas, *qui prænuntiabant de aduentu iusti*, y les dezian verdades amargas, no temio esta suerte, *audet & dicit*.

Theodor. ibid.

No temio dize Theodoreto a los inuidiosos, y furiosos, determinados a qualquier maldad, mas dixo la verdad, prophetizo su incredulidad estrema, y impenitencia.

Hier. 25. 10 Athana. de com. essen.

Otros prophetizaron esto mismo, pero no lo dixeron tan al descubierto, como Hiere. 25. que amenaza quitarles, *lumen lucernæ*, la fe y religion, como declara sant Athanasio. El animo inuicto y generoso de Isayas, no habla por cifras, sino al descubierto, con aquel estilo grande, que ponen los Retoricos, y S. Augustin para grãdes negocios, como eran los de Isaias. Por lo qual dixo

Aug. de doctri. christ. Greg. Nazian. orat. 1. in Iulia.

Gregorio Nazianzeno, que vencio a todos los demas Prophetas, *sublimitate sermonis*, q̃ no solo lo entiendo de la vrbanidad y eloquencia, sino de la vehemencia grande de su estilo. De Moysen dixo el Apostol. *Primus Moyses*, porque fue fuente de los Prophetas, el primero de los que escriuieron, o porque fue primero, respecto de Isaias, que propone despues, como da a entender el Griego, y declara Oecumenio. Primero lo dixo Moysen, y luego Isaias. Pero porque no llamo a Moysen, el osado y animoso como a Isaias, pues lo que dixo, no lo dixo cõ menos libertad, ni tienen menos aspereza estas sus palabras, que refiere Sant Pablo del Deutero no. capit. 32.

Deut. 32.

*Ego ad æmulationem vos adducam in non gentem insipientem in iram vos mittam*: Yo hare que murays de inuidia, y de





ira, que es hija legitima dela inuidia, y la tengays de vna gente vil, gente que no es gente, pueblo que no es pueblo, gente insipiente: insipientissima era la Gentilidad dize Theophylacto, pues la boca abierta, estaua colgada de sus idolos. A esta inuidiareys viendola fauorecida en vuestro lugar, *in iram vos mittam*. Yo os dare a la ira mala, porq̃ esto hizo Dios haziendo bien a los Gentiles. Con todo esto no llama a Moysen, el osado, porque no vio la muerte al ojo, ni estaua aquel pueblo tan encarnizado, ni arregostado a sangre de Prophetas en aquel tiempo, como en el de Esayas: aunque cierto no dexo de ser animoso en dezir esto, pues sabia ya las manos atreuidas de aquella canalla. Por lo qual algunos, dan mas animo a Moysen, que a Isayas, porque el lo dixo primero, como lo expressa S. Pablo, *Primus Moyses dicit*, Isaias segundo: y assi declaran aquella palabra, *audet*, dixo lo osadamente, tomando confiança de Moysen, que lo dixo primero. Mas como quiera que esto sea, no se le quite a Isayas el nombre de animoso que le da el Apostol, ni dexe de ponderarse el esfuerço de su magnanimo coraçon, que oso dezir a su pueblo natural, verdad tan azeda: por lo qual le llamo Clemen. Alexandr.

Theophy. ad Ro. 10.

Clem. Alexan. orat. ad gentes.

*Veri amatorem Isaiam*, que por no ser ministro della Ionas huye a velas y remos a tierras estrañas. Donde tratando de animo en el dezir, por fuerça se nos ponen luego delante aquellos dos animosissimos varones Elias, y Iuan, aquien Gregorio Nazianzeno llama summos Philosophos, padre y hijo, tan parecidos, en la virtud y espiritu, como en la vida, y conuersacion, en el desierto, en el silicio: señaladamente en la libertad de reprehender a Reyes iniquos. Auer sido sanctissimo Elias, mostrolo bien el Angel S. Gabriel, pues para encarecer la sanctidad de Iuan, no le occurrio otro aquien compararle, sino

Greg. Na. orat. 20.

Luc. 1. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Luc.1.17

Elias, *præibit in spiritu, & virtute Eliæ*, pero en esto de valentia de animo, parece quiso hazer mayor a Iuan en aquellas palabras, *in spiritu & virtute Eliæ*, con el brio y generosidad de espiritu de Elias: el qual aunque fue ardiente como vn fuego, tuuo con todo esso algun rato de flaqueza, huyendo de Iezabel, que no era tan braua, como Herodias, y pidio el socorro de la muerte, cosa que nunca passo por Iuan, pues puso el pecho a las picas, el rostro al tyrano, el cuerpo en la carcel de Macheronta, el cuello al cuchillo, la lengua al vicio, y en la carcel a vista de la muerte no pierde el espiritu de su coraçon no vencido, porque ay reciue su escuela, pregunta por Christo, y le encarga sus discipulos. Gran animo es menester para dezir la verdad a Reyes, en cuyas casas se deue

Democ.

de verificar lo de Democrito, que la verdad, *in profundo puteo demersa latet*, porque la Magestad es muy temida, su horca y cuchillo, su poder en premio y pena muy respectado: de manera que a penas se halla en vn siglo quié ose ponerle espinas en las orejas auiendo infinitos que

Seneç. de benef.

pongan blandos algodones de lisonjas, pues sabemos de Seneca, que, de diez vezes cien mil soldados que tenia Xerxes en su exercito, vno solo le dixo verdad, en caso, en que todos los demas mentian; y de la Escriptura, que Micheas solo la dixo a los Reyes, entre innumerables Prophetas falsos que la solapauan, y de Plutarcho que

Plut. li. de disc. int. adula. & ami.

tiene pocos semejantes Solon, que a Creso Rey vfano y orgulloso, y aun ebrio con su felicidad, le pronostico su desdichado fin: y menos Socrates, que se atreuio a doctrinar a Alcibiades moço loco, hasta hazerle derretir en lagrimas, y trastornar su coraçon de sus fundamentos. Pocas vezes entra al secreto Real la verdad, y quando entra, apenas ay vn Isayas, que la ose dezir lisa, y desnuda. Iusto es que se les diga a los Principes guisada

con



con sal, como Natan reprehendiendo a Dauid, mas esso hase de hazer con Dauid, pero a Achab mostrarle dientes, como hizo Elias: *Non ego turbaui Israel, sed tu, &c.* Eliseo a Ioram: *Quid mihi & tibi, &c.* El Baptista a Herodes: *Non licet tibi habere vxorem fratris tui.* S. Esteuan a los Principes: *Dura ceruice, &c.* S. Ambrosio a Theodosio. S. Chrisostomo a la Emperatriz Augusta: *Rursus insanit Herodias: rursus caput Ioannis petit*, y no solo reprehendio Ioan el incesto del Rey escandaloso, sino otros graues peccados. (Luc. 3. *Cum corriperetur ab illo de Herodia de vxore fratris sui*), dignos de reprehension, porque si ansi no fuera, no dixera del Christo. *Ite, dicite vulpi illi*, rapo so fingido, q̃ se fingia Iudio por obtener el Reyno fraudulento, figura de herejes dize Beda: en q̃ se vio tambien el animo insuperable de Iesu Christo, q̃ a los q̃ se le representauan por leon fiero, (*exi & vade hinc, quia Herodes vult te occidere*,) responde q̃ no le teme, porque es vil rapo sa, y mas sabe quien la toma y conoce: y bié mostro no temerle, pues no lo dixo a otros, sino a los mismos Phariseos que se lo dezian, y tienen emphasi, aquellas palabras, *ite dicite*. Con este mostro su libertad ingenua el Baptista sin miedo de la carcel. Otras cadenas tenia este Sancto en el coraçon, y otras ligaduras fuertes en el alma, que no le dauan lugar de sentir las del cuerpo, de que hablo Sant Pablo, Actor. 20. *Alligatus ego spiritu, vado in Hierusalem*, teniendome el espiritu Diuino fuertemente atado consigo, con ataduras mas fuertes que cadenas: porque no tomare trabajo de yr a Hierusalem? Como no yre yo a donde me lleua con dulces prisiones, atado por el coraçon consigo aquel espiritu q̃ essencialmente es amor: sin miedo de las cadenas que a mi cuerpo esperan en Hierusalem? *Quoniam vincula & tribulationes Hierosolymis me manent*, bien dizen que, *intus exi-*

2. Rrg. 17.
3. Reg. 10. 18.
Mar. 6. 19.
Act. 7. 51.
Chryſoſt.
Luc. 3. 19
Luc. 3. 32.
Bed. ibid.
Act. 20. 22

G 3 *stens*

Ibide. 24.

*stens prohibet extrineum*. Las cadenas del anima hazen q̃ no se sientan las del cuerpo. *Nec facio animam meam pretiosiorem quam me*. Esta es otra razon porque no teme las prisiones: porque no estimo dize, mi vida para mi. No me es a mi, mi vida preciosa, como leen los Griegos: *Neque vitam meam habeo mihi in vllo precio*. No estimo esta vida para mi: señaladamente dixo para mi: porque para otros, a quien aprouechaua con su doctrina, le era amable la vida. No estima San Iuan su vida ya por si, en caso donde ay obligacion de ponerla por la verdad. Tampoco tiene porque dolerse della por sus discipulos, pues los dexa mejorados de maestro: ni las cadenas de oro con que el Espiritu Sancto le tiene a si vnido, le dexan tan libre el sentido humano que le sean molestas las de hierro de Herodes, para perder por ellas ni por el cuchillo el animo en su dichosa carceleria.

§. I.

Es la constancia de Iuan tan admirable, que ni le enternece lo blando, ni le quebranta lo duro de Herodes, ni le pueden inclinar los vientos, que no digo yo a la caña del desierto, pero a las rocas pudieran mouer de su assientos. Tomaua el Sancto por suyo aquello que Dios dixo a Ezechiel. *Vt adamantẽ & silicem dedi faciem tuã*, lo que seria razon escuchassen, y pusiessen por obra todos los que tienẽ el oficio de aquel Propheta, y lo pidiessen al que puede darlo. No temas yo te añadire animo para que digas desenfadadamente sin empacho, porque he hecho tu frente, que es donde sale la verguença de diamante, y pedernal. Misterioſa junta de dos piedras tan differentes y desiguales en valor y estimacion, porque la vna es preciosissima, resplãdeciente como estrella: la otra despreciada, triste dene-

Ezech. 3. 9.





grida. Aquella anda en manos de Principes, en coronas de Reyes: esta por el suelo, y si de alli sube, es, a vn zurrõ de vn pastor: El diamante se engasta en oro esmaltado. El pedernal es herido con el eslabon. Dize S. Greg. que el secreto desta junta significa las dos suertes diuersas q̃ passan por el Predicador, que a vezes es preciado, y tenido en gran veneracion: a vezes abatido y reprehendido: ya le llaman, esperan, oyen con applauso, y dizen: *nunquam sic locutus est homo, & omnes testimonium illi dant*. ya le destierran, echan de si, y aun quieren despeñarle, y dizen. *Vnde huic omnia hæc? nonne hic est filius Ioseph?* no son letras estudiadas las del hijo del carpintero. Tal vez le reciben como Angel, y se quieren sacar los ojos para darselos (como le succedio a S. Pablo,) tal le tienen por enemigo, porque gouierna la vena, y siembra sal en las heridas. Para qualquier suerte destas, es neceſſaria gran fortaleza en el ministro, que si le preciaren como diamãte, este suerte como el: si le desestimaren y golpearẽ como pedernal, lo sea en la firmeza. Demas deste misterio ay otro, que nos aduirtio el mismo Sancto: que mas dureza ha menester el Predicador, quando es adorado, que quando es despreciado: porque si el pedernal es fuerte y duro, sin comparacion lo es mas el diamante, pues como dizen puesto entre yunque, y martillo, rompe la yunque y cansa el braço del martillador, y el perseuera entero. *Semper adamas*, juntando naturaleza en aquella piedra exttemo de valor, y de dureza. Auiso para el ministro Euangelico, que si le desestimaren, y dieren del pie, tenga fuerte como pedernal, pero si le estimaren en mucho y pusieren sobre la cabeça, sea fortissimo como diamante: porque mas valentia es menester para sufrir la prosperidad, que no la aduersidad: que al fin fin, el mal tiene conorte, y el bien no ay quien le soporte. Por don

S. Greg. in Ezech.

Io. 7. 46.

Luc. 4. 22.

Gal. 4. 15.

Universidad de Deusto
Biblioteca



de dixo bien Augustino. *Nulla est maior felicitas, quam a felicitate non vinci.* Puesto el diuino Baptista (dechado de Predicadores) entre estas dos fuertes, conseruo en ambas su dichosa constancia, porque quando le preciaua el mundo, y salia por los desiertos (como vandadas de aues quando passan la mar en el primer frio del Otoño buscádo el abrigo de otras tierras,) a verle, y oyrle, y el Rey tyrano, *libenter eum audiebat, & audito eo multa faciebat,* no perdio punto de su entereza el racional diamante, solido, impenetrable. Y quando despues le echo en carcel infame entre malhechores, y le lastimauan los hierros de sus cadenas, no se enternecio el pedernal, antes con los eslabones golpeado, salian centellas del fuego venido del cielo, que tenia escondido en las venas, ni enfermo su coraçon, ni perdio su grauedad acostumbrada, ni la serenidad de su rostro, como dezia por marauilla Iob de si: *lux vultus mei non cadebat in terram,* ni la libertad de su lengua sabia y predicadora, pues en la carcel halla pulpito. Suyo es aquel mote, que tan soberuia, como temerariamente vsurpan algunos Principes, y escriuen en sus escudos y vanderas: *Nec spe, nec metu*, porque el que esta libre de humanas esperanças, tãbien lo esta de miedos, segun aquel buen dicho de Seneca, quien no espera, no teme, *prædicat verbum, instat,* siempre el mismo imitando en lo posible aquella vniformidad de Dios, aquiẽ los Pythagoricos y Platonicos llamauan, *idem*, tomandolo de Dauid. Psalm. 101. *Tu autem idem ipse es*, que en su fuente no ay mas que esto: *Tu autem idem*, siẽpre eres el mismo, vno. Esta ygualdad procuro imitar Iuan, viendo ambas caras a la fortuna: y ansi esta tan alegre en la prision, como en la libertad, pues en ambas partes predica de vna manera, y consuela sus discipulos, claro testimonio de la alegria de su coraçõ, como arguye y prue-

Aug. ser. 6 de verb. Apost.

Iob 29.24

2. Thim. 4.2.

Ps. 101.28.





ua S. Chrysostom. la de Ioseph en su carcel, pues en ella consolaua el a los affligidos. *Cur tristior est hodie solito facies vestra?*

Chrys. ad Olymp. Gen. 40.7

## §. II.

Pero no puedo apartarme de las rejas desta santa carcel, ni dexar de admirarme de las disposiciones de Dios que con gouernalle de diuina prouidencia rige el mundo, y especialmente dirige los suyos aquien sirue el mismo mundo. Que es esto que aqui vemos christianos? S. Iuan innocente padeciendo en la persona, en la hõra, en la libertad, preso, aherrojado, sujeto a la mofa y escarnio de sus enemigos, adulteros, incestuosos, *pro risu turpium moritur*, como S. Gregorio dize llorando? Herodes y Herodias semejantes en tyrania, en crueldad, en torpeza reynan y triunfan de la virtud encarcelada. *Vidi quasi per errorem egredientes a facie Principis.* Vi dize el Ecclesiastes, como por error de gouierno de Dios Principe del vniuerso, *posuit stultum in dignitate sublimi, & diuites sedere deorsum*, al necio entronizado puesto en dignidad sublime, a los ricos, no de oro, sino de virtudes, riquezas incomparables sentados a sus pies. *Vidi seruos in equis, & principes ambulantes super terram quasi seruos.* Vi muchos viles esclauos andar a cauallo, y los Principes a pie, como sus seruos. Quien viera este desorden en vna Republica que no reprehendiera al Rey, que lo consintiera? dõde los pies subierã a ser cabeças, y derribarã las cabeças a los pies? O que Principe permitiera estos altibajos, que no fuera tenido por indigno del Reyno, y su permission pudiendola estoruar por error? Pues esto que fuera absurdo en vna corte, passa en todo el mundo, que los necios y malos estan a vezes en cabeçera, los ri-

Eccl. 10.5.

cos de virtudes a los pies, los tyranos y ladrones a caua-
llo, los nobles y justos a pie: y esto que parece yerro, no
lo es, aunque lo parece, que esso es, *quasi per errorem*, que
si tiene aparencias de error, y figura de behetria, no es
sino policia, y gouierno libre y justo de Dios, no neces-
sidad fatal, sino prouidencia real soberana. *egrediens a fa-
cie principis*, disposiciones y ordenes de su saber, que tan
abominables personas viuan y reynen, vistan purpura y
olanda, y Iuan con su innocencia y pureza virginal, con
su cilicio despreciador del mundo, con su vestido de com-
puncion y penitẽcia (dize S. Chrysostomo) padezca en
carceles. Muchas vezes se nos esconden los verdaderos
fines destos hechos de Dios, a los quales hã de venir, aun
que no lo entendamos nosotros, no de otra manera que
algunos rios se nos pierden de vista, hundiendose, y ca-
minando debaxo de la tierra, pero no por esso dexan de
llegar a su fin que es el mar. De manera que aunque la
intencion de Herodes es peruersa, la de Herodias conde
nada, maligna, diabolica; la vna y la otra dirige Dios pa-
ra su gloria. Y como en el exercito pelean los soldados
en particular por diuersos fines, este por la honrra,
aquel por la presa, a este mueue el odio, a aquel incita la
codicia, en general todos por la victoria de su Principe:
anssi todas las voluntades buenas y malas, militã a Dios,
y entre varios fines, al cabo vienen a este, (por dezir an
si) fin de fines. Cada dia vemos que en malos se cumple
la voluntad de Dios: no por los malos, porque lo que
ellos hazen por su mala voluntad, lo tuerce Dios de ma
nera, que no se cumpla fuera de su voluntad. Porque que
milagro mas insigne puede ser, *quam vt malos mali bonos
faciant*, como dize Seuerino Boecio, que malos hagan
sin querer buenos, a otros malos: añadamos nosotros, y
a los buenos hagan mejores. Escucha tu Iulio Cesar, ve-

Chrysost. hom. 10. in Mat.

Berti. de consolat. philo.





te y pisa dos nombres tan sanctos, como son Patria, y
Yerno. Esta tu ambicon, sin saberlo tu, seruira a Dios, y
aun a la patria, contra quien la armaste. Tu Atila, ven
del cabo del mundo volando, roba, mata, quema, assuela,
esta ambicion tuya militara a Dios: y no sera sino vn
despertador de los Christianos, que en vicios y delicias
estauan sumidos, y sepultados. Pues vosotros los dos
Vespasianos destruyd a Iudea y Iudios, ganad y arruy-
nad la ciudad sagrada, con que fin? con el de la gloria hu
mana, y amplificacion de vuestro imperio. Pero errays,
porque realmente no soys sino ministros y verdugos de
Dios contra la gente impia. Id, y vosotros que en Roma
por ventura matays a los Christianos, vengad en Iudea
la muerte de Christo. Y vosotros publicos peccadores,
Herodes y Herodias Principes impios, incestuosos, pro
fanos indignissimos, poned en carcel la virtud y santi-
dad, que de estas espinas sacara Dios rosas, de que com-
ponga la guirnalda al justo.

Son los juyzios de Dios, como dixo aquel Propheta, *abyssus multa*, pielago inmenso, cuyas razones y causas proximas solo las sabe su mismo espiritu. Pero no por esso dexa nuestra piedad de buscar algunas, y pedirlas a aquel que dixo, *quærite & inuenietis*. Parece muy pro-pria causa de la prision de Ioan, la que se collige de a-quellas palabras, que dixo entre otras el Señor en su loa despues que los discipulos se voluieron: *A diebus Ioannis Baptistæ Regnum cœlorum vim patitur, &c.* El primero que predico en este mundo cielo, fue San Ioan. Y no solo le predico, pero enseño a hazerle violencia y robarle, *vsque nunc*, hasta este tiempo dixo Christo se guarda, y siempre se hara lo que el enseño: y anssi parece que el cielo haze esta violencia propriamente a Ioan, de que merecieudo estar en Parayso entre Angeles este en car-

Psal. 35. 7.

Matt. 7. 7.

Mat. 11. 12.

cel, y muera como despues Christo entre ladrones. Pero no es facil el sentido de aquellas palabras. Dizen algunos, que esta violencia que se haze al cielo, es la que los pretensores del se hazen a si mismos, enojando su gusto, violentando el impetu natural de su inclinacion, con mortificacion, penitencia, ignominia, pobreza voluntaria y abnegacion del siglo. Pero de mas que esta es locucion impropria, dezir que es violencia del cielo, la que haze el hombre a su deseo, parece que contradize a San Lucas. *Omnis in illum vim facit*, que realmente no solo le hazen violencia, pero el la padece, como padeceria violẽcia vn cuero hinchado, q̃ por fuerça le hũdiessen debaxo del agua. Por lo qual otros declaran esta metafora del grande concurso de gente que despues de la predicacion del Baptista, acude al cielo, con animo esforçado, como a robarle: de la manera que quando viene vna mercaduria nueua y necessaria, es tanta la muchedumbre que viene a comprarla, que se oprimen y ahogan vnos a otros, procurando cada vno ser primero. Con mas agudeza interpretan esto S. Hieronymo, y S. Ambrosio, que el Reyno de Dios no nos compete por naturaleza, porque es sobrenatural y ageno: por lo qual no se puede obtener sino con violencia. Las palabras de Hieronymo son estas. Gran violencia es ser engendrados en la tierra, y alcançar las sillas del cielo por medio de la virtud que no tenemos por naturaleza. O bienauenturada violencia (añade Ambrosio) que no con indignacion se alcança, mas con misericordia se concede. Dichosa violencia aquella que saca bondad del violentado, y da prouecho aquien la haze. Esta exposicion aprueuan algunos en las Escuelas: porque en rigor de philosophia, entonces se dize padecer vna cosa violencia, quando padece aquello, a que no tiene habilidad, y el cielo verdaderamente la padece, porque siendo tanta su excellencia que no tiene habilidad para poder ser cõquistado, como los cuerpos celestiales no la tienen para ser de nosotros adquiridos, de hecho le adquiere el hombre, y le gana Por lo qual se dize, *vim pati*. Y si preguntares quien se la haze. Responde, *violenti rapiunt*, no es caual y justa adquisicion, sino rapina, porque no se obtiene por riguroso merito de obras, sino por virtud del espiritu diuino, que tiene poder sobre el cielo, robo es que no derecho. Los otros predicadores declaradamente predicaron reyno terreno, (obscuramente el del cielo,) y por difficil que sea su conquista, al fin se le puede hazer violẽcia, como la hizieron los Israelitas al de los Amorrheos y Cananeos: cosa que al cielo es imposible. Para Ioan se reseruo la predicacion descubierta de la conquista del cielo, y el modo violento de alcançarle.

Luc. 16. 16

S. Hier. in comm. S. Ambr. serm. 15. de natal. dñi.





Sobre todas interpretaciones puede agradar la de S. Hilario, y otra que en segundo lugar pone San Ambrosio despues de la dicha. Que por esso se dize ser el Reyno de Dios robado de los violentos, porque ya no esta en vn solo pueblo, como en la vieja ley encerrado, y como preso encarcelado, sino abierto y expuesto a todos: sean malos o buenos, coxos y mancos, para que el que quisiere le alcance y porque ya no se da por herencia como al Iudio, sino por virtud: de que habla por San Matheo Christo. *Multi ab Oriente & Occidente venient, & recumbent cum Abrahã, Isaac, et Iacob in regno cælorũ.* Esto es robar el Reyno de Dios, esto ser violento, no por linage ni heredad, sino por virtud y perseuerancia, como con guerra y con armas ganarle y poseerle: desposeyendo a los que eran legitimos herederos por ser ellos perezosos. Y esse es el germano significado de aquesse verbo, *rapiunt*. Porque arrebatar se dize lo q̃ quita

S. Hilario. can. 11. S. Ambro. loco sup. cita.

Matt. 8. 11. 12.

mos a vno de las manos, y anſi arrebatamos el cielo al Iudio q̃ le tenia, yno le conocia. Eſta empreſa ſe reſeruo a Ioan, eſta violencia agradable al cielo, el qual violenta a Ioan en la carcel, y le ſaca della con muerte violenta, para que creciendo ſu merito, crezca tambien ſu premio. O manos y pies dichoſamente preſos, los quales no ſeran deſatados por el carcelero, ſino por Dios, y los miembros canſados con el trabajo de la penitencia, y con hauer tenido por cama la dura tierra, ſeran en la muerte recreados: y la breue pena con eterna gloria remunerada. Tratemos ya breuemente de la embaxada que haze a Chriſto, porque nos podamos detener en las alabanças que el Señor dixo de S. Ioan.

## §. III.

*Tu es qui venturus es, &c.* Donde luego es nueſtro animo herido deſta duda, como S. Iuan, que antes de ver, y oyr milagros confeſſo a Chriſto, aora deſpues de tantos, *cum audiſſet opera Chriſti*, parece que no ſolo no ſe ratifica en lo dicho, pero eſta dudoſo, y reportado, y como tal pregunta eſto? Iuſtino ad Orthodoxos, o quien fue autor de aquella obra. q. 38. Tertulian. lib. 4. aduerſ. Marcio. no dudan dezir, que realmente S. Iuan dudo, ſi era Chriſto, y aun es peor lo de Tertuliano, que dudo, por razon de auerſele apartado el eſpiritu prophetico, y paſadoſe a Chriſto. Eſto no lo digo puniendo nota en padres tan graues, y venerables, ſino deſpertando al eſtudio y culto de la doctrina ſagrada, pues vemos que la Theologia no cultiuada produxo en aquel tiempo en algunos eſtas eſpinas.

Iuſti. q. 38. Tert. li. 4. aduc. Mar.

Otros Auctores pareciendoles eſta expoſicion abſurda (y con razon) buſcaron otra, y dixeron que Iuan no





dudo ſer Chriſto el Meſsias, y cordero prometido, como lo auia teſtificado, ſino que dudo ſi auia de morir, y baxar a los infiernos. En eſta ſentencia no auiendoſe aun deſcubierto otra mejor, fue la mayor parte delos antiguos S. Ambroſio, Euſebio Emiſſeno, S. Iuliano, Pomerio Arçobiſpo de Toledo, Venancio, S. Gregorio. Pero repruebanla con juſto titulo S. Chryſoſt. y Theophylacto, porque como podia S. Iuan ignorar la muerte de Chriſto, y ſu deſcenſion al infierno, pues ningũ Propheta en aquel tiempo lo ignoraua.

S. Ambro. Luc. 7. Euſebi. in homil. Iulian. li. 3 cõt. Iudæ. Venanc. in expoſ. ſymbol. Apoſt. Greg. homil. 1. in Ezech. Chriſoſto. hom. 37. Theophy. in comm. Hilario in comm. Chriſ. ibi. Auct. imperf. Cyril. li. 2. theſa. c. 4. Euthi. ibi. Theophy. ibid. Ruperto. ibid. Ioan. 3. 26.

La verdadera y legitima declaracion es de Sant Hilario, Sant Chriſoſtomo autor del imperfecto, Ciryllo Alexandrino, Euthymio, Theophilacto, Ruperto, que S. Ioan en ninguna manera dudo, pero que dudaron ſus diſcipulos, con nimio amor que tenian a ſu Maeſtro, hauiendo de amar mas la verdad. Y aunque le veyan allanarſe y dezir que no era digno de deſcalçarle, atribuyan lo a ſu modeſtia, y quanto el con humildad ſe hazia menor, tanto ellos le tenian por mayor. De donde nacio ſu emulacion y indignacion contra Chriſto, pareciendoles que ſu maeſtro que era mayor en autoridad, nombre, fama, y aun el que hauia ſido enſalçador de Chriſto, aora era tenido por menor en auctoridad, fama, y concurſo del pueblo. De aqui es que Ioan. 3. le dixeron, *Rabbi, qui erat tecum trans Iordanem, cui tu teſtimonium perhibuiſti, ecce hic baptizat, & omnes veniunt ad illum.* Proponen eſtas querellas de ſu inuidia, como ſi le pudieran meter en la miſma emulacion: y eſto con palabras y razones artificioſas, porque la inuidia es muy retorica. Priſtandole y requiriendole con eſte nombre, a que ſalga a la cauſa de ſus diſcipulos, como ſuele hazer qualquier buen maeſtro, o por mejor dezir, a la ſuya propria, que

Universidad de Deusto
Biblioteca



siendo como es Maestro, buelua por su autoridad. *Qui erat tecum trans Iordanem.* No le llaman su nõbre Christo, Iesus, ni aun dizen si quiera, aquel, a quien tu llamas Christo: sino con desprecio, *qui erat tecum.* No dizen, a quien tu baptizaste, por no traer a la memoria la voz del cielo, el testimonio del Padre, cõ que aprouo a Christo, como nota S. Chrisost. sino: *qui tecũ erat*, no cõ quiẽ tu estauas, sino el q̃ estaua contigo, como vno de los muchos, q̃ tu baptizaste: el que como inferior vino, y se presento ante ti, y tuuo por suerte estar contigo, ser de ti baptizado, acreditado, y con el fauor de tu testimonio conocido, abonado, y autorizado. Añaden a lo dicho, *cui tu testimoniũ perhibuisti.* Aquel q̃ por tu testimonio y abono, començo a tener nombre entre gentes: finalmente el que crecio debaxo de tu sombra: esse mismo se leuanta contra ti, vsurpa para si tu officio como ingrato a su bienhechor, y con el beneficio de tu mano recebido, te haze guerra. Dolide tiene particular fuerça aquella palabrilla, *ecce*, que presto te ha negado, con quanta celeridad se leuanta contra ti. A esto añaden dos mentiras, vna, *quæ hic baptizat*, porque Christo no baptizaua, sino sus Discipulos en su nombre, otra, *omnes veniunt ad illum.* Todos concurren a su baptismo, yendo aun entonces muchos al de S. Ioã. Casi todo esto es de S. Chrys. Theophyl. Euthymio. Mostraron tambien su astuta passion, que por dissimularla, no piden a su maestro, prohiba a Christo ni se indigne, mas proponẽle el caso desnudo, como que el solo basta para irritarle el animo con ira y indignacion, y deseo de vengança: de donde arguye Ruperto que estos eran Phariseos malsines, enemigos de la verdad, despreciadores de Christo y de Dios, pues no puede ser Christo despreciado sin que sea despreciado Dios, a quien ellos despreciauan, Luc. 7. *Pharisæi autem,*

Chrisost. hom. 28.

Chrisost. Theophyl. Euthym. omnes in comm.

Rupe. ibi.

Luc. 7. 30.



*& legis periti spreuerunt consilium Dei.* Aquien no se atreuerian a conturbar delatores, y chismosos, ministros especiales de aquel padre de las discordias, pues se atreuiã estos a sembrar zizaña, entre tã eminentes personas, como Christo y Ioan, y querian descomponer la mesura y decoro, y exemplo de su Santissimo Maestro, haziendole dissidio, porque hauia (como dizen) criado cuerno que le sacasse los ojos. Mas el suaue Maestro Ioan, conseruando su proprio semblante, y serenidad, y haziẽdo officio de Doctor verdadero, responde mansamente mil dulçuras en fauor de Christo, saborcando la amargura de sus animos, assentando primero vna doctrina general para ambiciosos, de que tenemos hoy harta necessidad. *Non potest homo accipere quicquam, nisi fuerit ei datum de cælo.* No puede licitamente el hombre recebir officio, titulo, dignidad, o grado, sino de la mano de Dios Señor de cielo, haziendoles saber por esto que el apetito de officios y dignidades ha de tener medida, y para que entiendan tambien, que el tenia muy bien conocido el officio que le hauia dado Dios, y sabia medirse con el, y contenerse en inferior grado respecto de Christo. Y porque no pensassen aora como antes, que esta subgecion era humildad, dixo a buen tiempo y con mucha significacion, *Non potest*: El rendirme yo a Christo, no es propiamente reuerencia, y humildad, sino deuda deuida, que en ninguna manera puede dexar de pagarse, y darle lo que es suyo. sobre esto, responde luego en particular. *Ipsi vos mihi testimonium perhibetis, quod dixerim, non sum ego Christus.* Responde derechamente a su querella. Ellos hauian dicho. *Cui testimonium perhibuisti.* Vosotros soys testigos, que yo mismo testifique en aquel tiempo. No soy yo Christo, que me reconoci, y confesse no ser yo Christo, sino Iesus. De donde sacareys que el

de su naturaleza es mayor, yo menor: porque yo no lo testifique de gracia, sino de obligacion de officio, no tanto por ensalçarle, quanto por dezir la verdad.

Otras muchas cosas añade alli, que dexo por boluer al punto del camino que dexe. Viendose pues el Baptista vezino a la muerte, en aquel postrero tiempo, en que los padres tienen singular cuydado de sus hijos, y les dan mejores consejos y doctrinas, con la ocasion del tiempo, y de la gran fama que llegaua hasta las carceles secretas de los milagros de Christo, tales y tantos que podian conuencer durissimos coraçones, embiale sus discipulos, para que los que no hauian querido creer a el, creyessen por sus mismas obras a Christo. Y de la manera que la madre tartamudea con sus hijuelos, a quien enseña a hablar mejor de aquella manera, con palabras mal formadas, que si las dixera muy cortadas, haziendose niña cõ sus niños, assi el prudente Baptista hazo del ignorante, con los que ignoran, y duda con los que vee dudosos, preguntando como sino supiera, para que de la respuesta, sepan sus hijos lo que no saben, ordenando tambien que pregunten en su nombre; los que no osaran en el suyo proprio preguntar a Christo. *Tu es qui venturus es, &c.*

## §. IIII.

*Cœpit Iesus dicere ad turbas.* Buelto los discipulos a Sant Ioan conuencidos de los milagros, fue muy necessario, que en esta ocasion dixesse Christo, lo que en alabança suya dixo. Estaua la presumpcion contra el Baptista, viendo que desde su carcel hazia aquella embaxada dudosa, y podian pensar los presentes, que los hierros y cadenas le hauian abierto los ojos, y hecho mudar opinion y amansado su magnanimo coraçon. Porque ser



ser las vexaciones gran parte para que desfallezca el animo, bien lo muestra la experiencia de cada dia, y lo enseñó el Apostol, exẽplo de atribulados y sufridos, a los Ephess. 3. *Petunt deficiatis in tribulationibus meis pro vobis,* porque como noto S. Hieronymo en el Griego esta vn verbo ambiguo que se puede leer assi, *ne deficiam,* en este sentido. *Propter quod peto ne deficiam in tribulationibus meis pro vobis.* Esto es dize Hieronymo lo que ruega el Apostol, y con muchas veras suplica a Dios, que le de esfuerço, para no desmayar en sus tribulaciones. Veya el que hauia predicado el Euangelio, desde Hierusalem hasta la Esclauonia, ydo a Roma, venido, o dispuesto de venir a las Españas, todo el mundo por su doctrina salir de poder de su Principe, dexar los idolos, y los templos desiertos llenos de vasura y inmundicia, llenarse de verdaderos adoradores de Dios: por lo qual todo el exercito de los demonis, toda la canalla de aquellos fuertes contrarios hechos esquadron, se armauan y peleauan contra el, para que apretado de todas partes, a poder de angustias y tribulaciones, dexasse de predicar el Euangelio de Christo, y cansado de prohejar, alguna vez amaynasse. Pues esto es lo que dize. *Peto ne deficiam in tribulationibus meis pro vobis.* Todo quanto padezco, quanto soy atribulado, anguistiado, es por vuestra salud, deseando predicaros el Euangelio: y estas mis cruzes son vuestra gloria. Rogad pues a Dios conmigo, que no desmaye en las tribulaciones que sufro por vuestro bien. Siendo pues las tribulaciones tanta parte para enflaquecer el animo: ocasion tuuieran, aunque no razon los circunstantes, de pensar que Ioan oprimido por Herodes se retrataua. Responde Christo por el amigo ausente, que no es variable Ioan como cañauera del campo, que a todo viento se menea. Que quando salierõ por los desiertos

Epheſ. 3. 13

Hier. ibid.

I 2 a verle

a verle (y hizieron bien en salir) si le tenian por varon en santidad insigne, no solo era lo que pensauan, pero aun mas de lo que presumian. Prophera mas que Prophera, Angel humano. Finalmente sin superior en virtud entre los hombres. Descubrese aqui el ingenio de Dios que ninguna buena obra dexa sin premio, porque assi como Ioan tuuo fuerte en los hierros, haziendo de aquellas cadenas que prendian sus miembros, cadenas que atassen fuertemente su anima con Dios, con tantos anillos, quantas eran sus virtudes, añadiendo a las passadas esta fortaleza y constancia en la prision: assi tuuo Christo cuydado especial de loar su esfuerço y paciencia, diziendo que no era mudable, el que vestia aspero cilicio (qual fue el engalanado, y almizclado Salomon) porque el cilicio y xerga endurecen el sentido para el trabajo. El Principe de los hermitaños despues de Elias, que en su contemplacion y admiracion saco el mundo al yermo. Vimos esta condicion de Dios en Iob, a quien en su prosperidad loo en presencia de los Angeles, *simplex rectus*, &c. sencillo candido puro, recto, innocente, Iob.1.8. justo, timorato hõrrador de Dios enemigo de todo mal: pero quando en la aduersidad conserua la fe con el merito, crecio luego el premio de su constancia. porque repitiendo sus alabanças añadio a las dichas. *Et adhuc retinens innocentiam*, en tantas ocasiones de perderla, la ha conseruado, retenido. Parece que aquella palabra, *retinens*, se puede acomodar a la virtud de vn estomago fuerte, que retiene el mantenimiento por rezio que sea, hahauiendo otros tan debiles que facilmente lo truecan, en el mismo sentido se dixo de los oyentes de la palabra de Dios aprouechados. *Verbum retinet in corde bono, & optimo & fructum afferunt in patientia.* Estos son los que Luc.8.15. tienen vn vigoroso coraçon, que retiene y actua la doctrina





trina no la lança como enfermo desauciado, que trueca el manjar luego que le recibe dan fructo, *in patientia*, esperando y perseuerando. Somos los mal sufridos dize Plutarcho, como niños, que si les quitays vna mançana, o juguete, arrojan todos los otros, porque quando nos quita la aduersidad, la honra, o la salud, o cosas semejantes, y aun otras mucho menores, aunque sean juguetes, arrojamos lo que nos queda, echando a mal lo mejor que es la virtud y paciencia, q con toda la virtud del coraçõ hauia de ser retenida. Retuuo Iob su innocencia, y aunque le mareaua Satanas entretantas, y tan encadenadas olas desuenturas, no pudo hazer que la troçase. O el verbo, *retinens*, significa vna violencia y fortaleza militar (como parece de la interpretacion que el Sancto Vulgato diq a la palabra original en otros lugares) segũ la qual diremos, que lleuando Satanas a fuego y sangre quanto tenia Iob, el sancto defendio valientemente su anima, retuuo su innocencia agonizando por conseruarla, y asido con ambas manos de la corona, en el mismo lenguaje que se dixo el justo militante, *Tene* (con ambas manos) *quod habes, ne alius accipiat coronam tuam*, fue Apoc.3.11. como aquel otro Stilpon tan prodigamente alabado de los Philosophos, que en el incendio de su patria, entre las ruynas de los templos que cayan sobre sus dioses, y delas casas y palacios que opprimian a sus moradores en el saco y robo de sus riquezas, salio libre y desnudo diziendo. *Omnia mea mecum porto*, que el pecho del hombre es el alcaçar de refugio mas fuerte, *iustus conuertetur ad cor*, el vltimo y mejor presidio, donde se conserua Eccl.21.7. el thesoro de la innocencia, y se retiene lo precioso del mismo hombre. donde no quema el fuego de las nuues hecho rayos, ni llega el Sabeo, ni Chaldeo, cosario, robador, ni el viento furioso del desierto derriba la fuerça

de sus murallas y presidios. Quien no se goza de ver a Iob desnudo, y prostrado en tierra, dando gracias a Dios que salio libre de aquella rota, no desposeydo de sus preciosas riquezas, auiendose conjurado contra el todo el infierno: y mancomunado, Sabeos, Chaldeos, vientos, fuegos, demonios, *adhuc retinet innocentiam*, y sale Satanas con las manos en la cabeça, y el con todos sus bienes escapa del naufragio, y toma tierra saluo. Alaba S. Basilio la poesia de Homero, como vna imagen de virtud, señaladamente, quando introduce aquel buen Capitan Vlises, que escapa del naufragio, y mar furioso, desnudo, pero cubierto de virtud, con cuya capa se hizo amable y venerable a los dichosos Pheacios, a cuyo reyno aporto, porque con este exemplo segun escriue vn su interprete (dize el Sancto) ninguna otra cosa intenta Homero, ninguna otra clama sino esta. *O viri curanda nobis ante omnia virtus est, quæ naufraganti præsto adest, & connatat, & in terra nudum existentem, honoratiorem Phæacibus delicatis, ac felicibus reddidit.* O hombres procurad sobre todas las cosas la virtud, que no solo acompaña al bueno en el naufragio, y nada con el entre las olas, pero despues de auerle puesto en tierra le haze aunque desnudo, mas honrrado que los delicados, y dichosos Pheacios. Y verdaderamente assi passa (añade Basilio) que todas las otras alhajas del hombre no son mas de quien las possee, que de los otros que no las alcançan, como en el juego del dado, donde anda el dinero por la tabla de aqui para alli. Sola la virtud es possession immortal immutable, en vida y en muerte compañera fiel del hombre, abrigo en la desnudez, tabla en el naufragio, *& qui tenuerint eam beati*, bienauenturado el que se ase a ella, y la retiene con todas sus fuerças, que ella le lleuara a puerto seguro en saluamento. Esta saco el valiente Baptista a

S. Basi. ho. 24. de leg. lib. Gent.

Prou. 3. 18





paz y a saluo de la fortuna que corrio, y de las ondas de su persecucion, no solo sano, entero, y sin perdida de bienes, pero con victoria augmento de meritos y riquezas: por esso se ata con sus cadenas a ella, como s. mando amarrar aquel en otro peligro al arbol de la naue. Esta fuerça pues en retener la virtud, alaba oy Christo, no solo delante de los pueblos: pero tambien en presencia de sus Angeles.

Muestranos aqui tambien Christo el premio que saca de la batalla el buen soldado Iuan, y el que sacara quien como el legitimamente peleare, que es gloria y honrra celebre de boca de su General y Emperador de los Angeles, y la necessidad que tiene de esta pelea, quien aspira a la corona, doctrina antigua particularmente del cap. 16 de los Numeros, donde se escriue la sedicion y alboroto del pueblo Hebreo, contra sus dos principes Moysen y Aaron, y el succesſo del. *Cum orietur seditio, & tumultus incresceret, Moyses & Aaron fugerunt ad tabernaculam fœderis. Quod postquam ingressi sunt, operuit nubes, & apparuit gloria Domini.* Sobre las quales palabras dizo Origenes estas. Nunca hasta aqui hemos leydo que la nuue cubriesse el tabernaculo, ni apareciesse la magestad de Dios, ni reciuiesse dentro de la nuue a Moysen y Aaron, sino aora, quando se rebelo el pueblo contra ellos, y amotinado quiso apedrearlos. Aprendamos de aqui quantos provechos tienen los christianos en las persecuciones, quanta gracia, quan defensor les es Dios, quan abundo samente se les infunde el espiritu Sancto: porque entonces esta presente su fauor, quando la crueldad de los hombres se alborota contra ellos, y entonces gozan de paz, quando por la justicia padecen guerra, porque adonde abunda el delicto, quiere Dios q̃ sobre su gracia. Cubre los pues la nuue del tabernaculo, y acomete la Synagoga a Moysen, y

Nu. 16. 42

Orige. ibi.

Aaron, y apareció la gloria del Señor. Aunque Moysen y Aaron sean grandes en mérito de vida: aunque sean eminentes en virtudes del anima, no los puede aparecer la gloria de Dios, sino en las persecuciones, tribulaciones, y peligros, y ya casi en la misma muerte puestos. Tu pues segun esto no pienses, que dormido y ocioso te ha de aparecer la gloria del Señor. Hasta aqui es de Origenes, el qual tambien tratando de la murmuracion de Aaron, y Maria contra Moysen el mas manso de los hombres, y de las alabanças que Dios dixo del en aquella ocasion, llamandole: *Seruus meus fidelissimus in omni domo mea*, dize assi. Oyd abra, quanto bien se les siga a los q padecen murmuracion. Nunca leemos, que loasse Dios tanto a su siervo Moysen, como aora, que murmurauan del los hombres, assi alabo el Señor a aquella santa pecadora que lloraua a sus pies, y la llamo grande amadora de Dios, y muger de grande fe y charidad, quando el soberuio y desdeñoso Pharisseo dezia en su coraçon, *quia peccatrix est*. Estando pues Iuan en carcel esperando la espada del verdugo, el golpe de la muerte, admirados juntamente (como es verisimil) los que estauan con Christo de su embaxada al parecer dudosa, y aun por ventura murmurando, toma Christo la mano en glorificarle y defenderle, mucho mas aora que en ninguna otra ocasion: mostrandonos los prosperos successos de las carceles y persecuciones por Dios sufridas. O carcel que ya no eres prision, sino escuela de virtud, lugar del refugio, ocasion de merito y gloria. El mundo es la verdadera carcel, donde andan libres tantos facinorosos, *in circuitu*, adonde quiera que boluays los ojos. Muy bien enseño esto Tertuliano a vnos martyres presos por estas palabras. No os contriste hermanos el estar apartados del mundo, porque si pensays que el mismo mundo

Zu. 11. 1. Orige. ho. 7. Nu. 16. 7.

Luc. 7. 39.

Ps. 11. 9.

Tertul. ad Marty.

es



es mas propriamente carcel, persuadiros heys, que antes haueys salido de carcel que entrado en ella. Mayores tinieblas tiene el mundo, que aprisionan las animas: peores immundicias que son torpezas de hombres: muchos mas reos, que son todo el genero humano. Confiesso que tiene essa vuestra carcel tinieblas, pero vosotros soys lumbre: prisiones, mas vosotros estays libres en Dios: malos olores, mas vosotros soys olor de suauidad: que esperays el juez, pero al fin vosotros haueys de juzgar con Christo a los mismos juezes. *Stabunt iusti in magna constantia aduersus eos qui se angustiauerunt*, como Iuan contra Herodes. Estaran los justos en este siglo encarcelados y affligidos alli llenos de constancia, q. d. de confiança y libertad en dezir y condenar a los que los angustiaron. Mas los tyranos sus enemigos muertos de miedo, *videntes*, viendo lo que passa, *turbabuntur timore horribili, & mirabuntur*, en el Griego esta, *stupebunt*, passmaran, saldran de si viendo la buelta que han dado las cosas, y la suerte de los buenos a saluo, diran entre si, por que no osaran chistar, *pauentes agentes*, con vn dolor desesperado: *Hi sunt quos habuimus aliquando in derisum, & in similitudinem improperij*, y nos eran parabola, y semejança de deshonrra, que quãdo maldeziamos a alguno deziamos tal te venga como a Iob, como a Ioan, y otros tales, afligirlos en extremo y trabajados, *nos insensati*. Nosotros necios, (sea Dios bendito que vendra dia en que los necios se conozcan y tengan por tales) teniamos su vida por locura, y su fin por desdicha do y sin honra. *Ecce quomodo computati sunt inter filios Dei*. Vemos que son tratados y honrados como hijos de Dios. Y assi suerte es la de los gloriosos Santos. Luego nosotros anduuimos errados que no ellos, ellos los discretos, nosotros los necios.

Sapien. 5. 1

K §. V.

## §. V.

Quien tuuiera aora Baptista diuino vna lengua erudita para loar tu vida Illustrissima. No hizistе en ella milagros, porque tu fuyste vn perpetuo milagro. Por milagro concebido, por milagro encerrado, *in interioribus terræ*, (que anssi llama Dauid el vientre de la madre) sentiste la presencia de tu Señor, y se le diste a conocer a tu madre, y con milagro en la circuncision soltaste la lengua muda de tu padre, y con milagro viuiste entre las fieras, reconociendo en ti la virtud de Daniel, a quien respectaron los leones hambrientos. Angel te llama Christo, y el autor del imperfecto te sube a mas que Angel, pues siendo hombre no Angel viuiste vida no humana sino Angelica. Celebra el Señor tu constancia, tu silicio, tu soledad, tu pureza, y por dezirlo todo en vna palabra añadio. *Inter natos mulierum non surrexit maior Ioanne Baptista.* No nacio de las mugeres mayor q Ioan, y aunque aquel verbo, *surrexit*, significa nacer: no lo dixo por palabra expressa. No nacio, sino no se leuanto, *non surrexit*, porque es verbo que significa eminencia, porque la heziste en tu vida santissima, no solo a los malos, sino a los buenos, que entonces esta la bondad de vn santo bien encarecida, quando comparado con otros santos, le hallamos mayor, porque anssi como dixo bien Euripides que mandar en lo illustre es bella cosa (porque ser Rey de Gitanos es cosa baxa) anssi se auentajado en virtud, no entre malos, sino entre justos es suprema loa. Por lo menos dize, que ninguno fue mejor que el, y aun lo que entiendo es, que fue de los buenos el mejor. Semejante alabança a aquella que da el Sabio a Dauid. *Quasi adeps separatus a carne sic Dauid a filijs Israel.* Que fue

Psal. 138.

Euripid. in iphig.

Eccl. 47.2





dezir a la letra, que era el mejor de todos los buenos, y esto por vna galana semejança, tomada del sacrificio, que la ley llamaua pacifico, del qual se reseruaua y entresacaua, la tela, redaño, y grossura para Dios, en cuya presencia y altar se quemaua, distribuyendose todo lo demas entre offerentes, y Sacerdotes. Toda la carne era santa, porque toda se offrecia a Dios: pero de lo santo, lo mas santo era aquello que se cõsagraua a Dios, y se ponia en el fuego. *Sicut adeps separatus a carne*, la ventaja que hazia aquella grossura, que por mejor bocado se daua a Dios, a la otra carne, que se daua a los hombres, *sic Dauid à filijs Israel*, essa haze Dauid a todos los hijos de Israel. No le haze bueno comparandole a infieles, sino auentajandole a los fieles Israelitas: y desta manera hemos de entender la eminencia de S. Ioan sobre los verdaderos Israelitas, entre los quales fue señalado en virtud y merecimientos, como Angel entre hombres. Por lo qual, y porque anssi le llama oy Iesu Christo. No del todo sin causa muchos Iudios le tuuieron por verdadero Angel, como refiere Eusebio lib. 9. de demonstr. Euangelica. Y porque vaya mas autentica esta loa, demos autores que la apreuen. Chrysostomo declarando las dichas palabras de Christo, y las de Malachias en que le llamo Angel: porque no bastaua (dize) el testimonio del Propheta para ensalçar a Ioan, como merece su excelencia, el mismo Señor dize su parecer, y interpone su autoridad, *inter natos*, &c. Y dizelo con protesto de verdad. *Amen dico vobis.* Que no pario jamas muger mayor. La qual sentencia aunque por si sola, siendo cuya es basta, (añade el mismo) si quieres ver a los ojos la verdad della: acuerdate de aquella mesa, y educacion de Ioan, de aquella alteza de espiritu, y de aquella nueua conuersacion, pues estaua en la tierra, como si morara

Euseb. li. 9 de demõst. Euãg. c. 5. Chryf. hõ. 8. in Mat.

en los cielos. No es diferente de Chrysostomo, Ambrosio, que escriue assi. El gran Baptista de cuya grandeza da testimonio el Saluador, *inter natos, &c.* A todos se auentaja, y declarando estas palabras en el sentido propuesto añade: *Præcellit cunctos, omnes, vniuersis, antecellit Prophetas, supergreditur Patriarchas.* Y qualquiera de los que nacieron de muger es menor que Ioan. Que dire del santo Nazianzeno, pues no contento con llamarle el nueuo Elias, el mayor Propheta, el mediador entre los viejos y los nueuos, el amigo del esposo añade, que es sobre todos los hijos de las mugeres. Pues Cyrillo Hierosolimitano, compara a Ioan con Elias Thesbytes leuado al cielo, con Enoch trasladado, con Moysen el gran legislador, con Hieremias santificado. Y finalmente con todos los Prophetas. Sobre esto dize y prueua deste lugar, que no fueron mayores q̃l, que fue fin de los Prophetas, principio de las cosas Euangelicas, y Archiduque del nueuo Testamento. Concluyamos con S. Augustin, que trayendo en comparacion los Patriarchas, Prophetas, Apostoles, y Martyres, añadio esto. *Nihil maius exstitit in genere humano quam Ioannes Baptista, nec in natis mulierum exurrexit. Si quæris excellentiam hominis Ioannes Baptista est.* Y assi concluye en otro lugar. Si entre los nacidos de mugeres (quiere dezir entre los hombres) ninguno huuo mayor que S. Ioan Baptista, *quisquis Ioanne plus est, non tantum homo sed Deus est.* Quien fuere mayor que Ioan, no sera hombre sino Dios. Estas y otras grandezas dizen los Santos Doctores, loando al Baptista, declarando las palabras de Christo, que assi gratifica la santidad affligida, y atribulada de los suyos. Estas medras saca Ioan del enemigo Herodes, y del Señor y amigo Christo. *Omnia vestra sunt*, dize Sant Pablo que sea amigo, que sea enemigo,

Ambr. sermon. 64.

Greg. Nazian. orat. in Athan.

Cyril. Hierosoly. cathe. 3.

August. in Psal. 29.

Aug. serm. 4. de nat. Ioan.

que



sea Pablo, que sea Neron, que sea muerte que sea vida: porque a los que aman a Dios aun los enemigos les hazen prouecho. Encareciendo su gran desdicha el Emperador Neron cercano a la muerte dixo *Ergo ego solus, nec amicum habeo, nec inimicum.* Luego yo solo entre los hombre soy tan desdichado, que ni tengo amigo, ni enemigo, ni quien me defienda, ni quien me acabe. Por infelicidad tiene hallarse sin enemigo, pues no son pocos los prouechos que del se sacan, como prueua Plutarcho, en vn libro que hizo, *de vtilitate ab inimicis capienda.* Puesto el Baptista entre amigos y enemigos. Con los vnos y los otros tiene su augmento su felicidad, Herodes y Herodias inimicissimos de Ioan y de toda virtud, le dan muerte, con que se acaban sus carceles y penas. Christo no solo le da vida eterna en el cielo, sino tambien en la tierra, eternizando sus alabanças en las memorias de los hombres. Dandole por aquellos enemigos, innumerables deuotos con suma gloria en la tierra en todas las naciones. Los Turcos, los Iudios, los Moros, los Armenios, los Medos, los Indios, los Persas, los Arabes, toda secta, toda gente celebra tu sacro nacimiento o sumo varon. La tierra misma cada año en aquella tu solẽne noche, que el curso del tiempo nos offrece de tu santo nacimiento, haze en tu honor grandes maraullas. Las yeruas, las flores, gozando del rocio del cielo, a pesar de la esterilidad del año se viuifican y alegran: Los arboles se cargan de hojas y muestran sus fructos, el ayre espira manso y suaue, los cielos se rien, y todo el vniuerso le haze fiesta, o que riqueza, o que fauores. O Angel de carne. O hombre diuino tiende los ojos sobre nosotros miserables, y alcança nos gracia.

Plutar.

# EN EL MISMO DOMINGO SEGVNDO DEL ADVIENTO.

## Sermon segundo.

Matth. 11. *Cum audiſſet Ioannes in vinculis opera Chriſti.*

EL Santo Euangelio trata de la miſteriosa embaxada que S. Iuan hizo dela carcel de Herodes por dos de ſus diſcipulos a Ieſu Chriſto, ſobre ſi era el Redemptor prometido, y deſſeado: en cuya venida reſpirauan las eſperanças de los juſtos, viuos y muertos. Del buen deſpacho que lleuaron con teſtimonio de inſignes milagros que oyeron y vieron. De la honrrosiſsima oracion demonſtratiua, que hizo el Doctor de juſticia juſtamente, ante muchas gentes en honrra y gloria del Baptiſta dandole illuſtres titulos, de graue, ſeuero, Sancto, conſtante, Propheta, mas que Propheta, y Angel: Felicidad grande de Iuan, alcançar loa de aquella boca llena de gracia y verdad, coſa que eſta reſeruada a otros Sanctos para la otra vida. Los ſoldados dize Plutarcho

Plutar. in Probl.





tarcho ſolian antiguamente antes de la batalla ſacrificar a las Muſas, no porque ellas dieſſen eſpiritu y ardor en la pelea, ni felicidad de la victoria, ſino porque huuieſſe quien celebraſſe y eſcriueſſe doctamẽte ſus hazañas, porque nunca luce lo q̃ no ſe eſcriue. Vẽturoſo Iuã, cuyos titulos, y meritos pronunciados por boca dela Sabiduria quedaron eſtampados no en pedernales eſcritos con letras de plomo, como deſſeaua Iob ver ſus batallas, ſino en el Euangelio eterno incorruptible conſagrados a la eternidad para noticia y memoria de todos. Aue Maria.

SANT PABLO paſtor vigilantiſsimo de la noble grey de Chriſto (a quien S. Chryſoſtomo llamo, otro Iacob, que velaua como el, no ſobre vn ganado irracional y corto, ſino ſobre el vniuerſal y intellectual rebaño de los hombres) preſo en Roma en la carcel Real de Neron, no deſiſte de ſu officio, ni dexa de predicar a abſentes y preſentes el Euangelio, como quando eſtaua en libertad, como en la ſegunda carta de Thimoteo el miſmo dize *Laboro vſque ad vincula quaſi male operans, ſed verbum Dei non eſt alligatum* Aunque me veo preſo en cadenas, como malhechor, no por eſſo me falta libertad para predicar la palabra de Dios, no rendida, ni ſujeta a carceles, grillos, ni priſiones, ſino libre, exempta, ſoberana ſeñora, que no reconoce juridicion, ni dominio terreno. Predicaua el diuino maeſtro en ſus carceles que fueron muy ordinarias (como el dize, *in carceribus abundantius*) a los preſentes con la lengua, a los auſentes con la pluma dize Primaſio, y aunque enparedado ſalia a ſembrar el grano de la ſalud, porque eſta differencia ay dize S. Chryſoſtomo entre el labrador

Chryſ. ho. 6. de laud. Pau.

2. Tim. 2.

Prima. in com. Chryſo. in com.

dor y el predicador, que si aquel encierran en carceles no puede sembrar su trigo, mas el predicador preso no le pueden atar las manos con que siembra este grano, que son la lengua. Para el Doctor puede hauer reclusió y carcel, pero no para la doctrina, y esto le parecio a S. Augustin quiso dezir Dauid en aquellas palabras. *Credidi propter quod locutus sum, ego autè humiliatus sum nimis.* La santa doctrina (dize) no puede ser humillada, ni vencida, aunque se vea humillado el predicador. *Ego autem*; Yo puedo ser preso, aherrojado, pero no la palabra de Dios. Porque como notaron muy bien Euthymio, y Oecumenio, despues de S. Chrysostomo. La lengua no puede tener otras carceles sino miedo, o infidelidad: mas si el ministro es fiel, y animoso, como vn S. Ioan, vn Pablo, no sufre freno en la boca, ni tiene pepita en la lengua. Nace esta libertad en la doctrina, no de la fuerça del ministro, sino de la virtud de la palabra omnipotente, que es, *Verbum Dei*. De cuyos poderes dixo el Ecclesiastes, *sermo illius* (Dei) *potestate plenus est*. Y si el aduersario de la fe tapare la boca predicadora, o escondiere en carcel profunda al predicador, haziendole por fuerça callar, ya tiene Christo assegurado que las piedras no solo hablaran, sino, *clamabunt*, a vozes, y sin miedo diran la verdad. Sant Ioan, justo, perfecto, y caual ministro y precursor del Euangelio, esta retirado en la carcel de Herodes, entre yerros, y rexas, y puertas cerradas: pero ay en la mejor manera que puede, no dexa de predicar, y dirigir sus discipulos al mejor de los maestros, haziendo el deber, el officio: cumpliendo aquello que de si dixo Dauid. *Feci iudicium & iustitiam*, como si dixera, *semper in officio fui*; siempre hize el deber, lo mismo que nosotros dezimos hazer officio, la razon y equidad, el qual officio pedia Dios a su republica en la parabola de la viña.

Psal 115.1. Aug. ibi.

Euthym. Oecum. Chrys. in comm.

Eccl. 8. 4.

Psl. 118. 121. Isai. 5. 7.





*Expectaui vt faceret iuditium*, hauiendo yo hecho con esta viña la razon, espere buen agradecimiento, que llama *iuditium*, officio, como tambien le llamo Micheas, diziendo que lo que Dios nos pide a todos es este officio, *facere iuditium*, que muy bien se llama juyzio, pues no ay cosa mas justa que este officio, razon, y deber. Presos pues Sant Ioan y San Pablo, predican, *oportune, importune*, con oportunidad, y sin ella. El vno embia cartas a los Prelados, el otro encamina sus discipulos a Christo, ambos hazen el officio.

Mich. 6.8.

2. Thi. 4.2

La ingeniosa malicia, y tyrana persecucion enemiga de Christo, buscó en aquel hombre diuino que volo hasta el tercero cielo, inuencion de desacreditar la palabra de Dios poniendo escuridad y nota de infamia en sus costumbres, como el toca en aquellas palabras, *quasi male operans*, que aunque parece suenan generalmente hombre culpado, y malhechor, pero en su original significan vn genero particular de crimen grauissimo, que los Latinos llaman, *malefitium*, como consta del commentario de Theodoreto entre los antiguos, y entre los modernos del Cardenal Caietano, nosotros le llamamos encantamiento, hechizo, embuste, cosa abominada de todos los buenos, detestada y condenada de todos los Sabios, puesta por el mismo Apostol en el catalogo de las malas artes y obras de la carne, *immunditia, impudicitia, veneficia, luxuria*, donde junto hechizos con torpes amores: porque suelen juntar estos delictos los torpes y profanos: y prouar a ganar voluntades agenas con hechizos y venenos, y magicas artes.

Theodor. in comm. Caiet. ibi.

Gala. 5. 20.

Este titulo de malefico, mago, hechizero, canonizaua la prision de S. Pablo, y desautorizaua su doctrina: y bien considerado, no ay que admirarnos de que le imputassen semejante culpa, pues a todos los Christianos se la

atribuyan los Gentiles en aquel tiempo entre otros delictos, cõ que les quitauan la opinion y los hazian odiosos. *Existimabant nos omnium scelerum reos, Deorum, Imperatorum, legum, morum, naturæ totius inimicos*, dize Tertuliano en vna defensa que haze por nosotros. Tienen nos dize por culpados, en todo genero de maldad, por enemigos de los Dioses, Emperadores, leyes, buenas costumbres, y de toda la naturaleza. A buelras destas acusaciones, tambien nos llamauan encantadores. Buen testigo es desto Suetonio vno dellos, que en la vida de Neron, que fue el tiempo de S. Pablo dize. *Affecti supplicijs Christiani genus hominum superstitionis nouæ & maleficæ.* Affligio Neron a los Christianos, gente nueuamente supersticiosa y encantadora. Y si preguntarades la causa, porque los Christianos, que con tanta fuerça hazen guerra a los encantadores, y los Apostoles señaladamente, que quemaron muchos libros desta supersticion y curiosidad que trayan los que recibian la fe y Baptismo (no de otra manera que aora quema la Iglesia los libros de los hereges) erantenidos por tales: no se me offrece otra, sino que como aquellos emulos veyan los grandes milagros de los sanctos, los calumniauan cõ color de maleficio, y encantamento. Y porque no nos espante mucho esto, dire otra cosa de mayor admiracion, que los tales tambien llamaron a Christo nuestro Señor, (*qui portat omnia verbo virtutis*) *suæ maleficio*, o mago, como testifica en el mismo libro Tertuliano, *vt magum æstimabant de potestate*, y Eusebio lib. 3. de demonstr. Euangelica cap. 8. y S. Augustin epist. 5. ad Marcellam. Este titulo le dio aquel gran herege Celso, y añadia que por essa razon desterro Christo de su republica, los encãtadores, y el arte magica, porque ninguno otro por ella pudiesse hazer las Marauillas que el hizo. Reuence Origenes

Tertul. in Apolog.

Suet. in Nerone. 12

Tertul. in Apol.

Euseb. li. 3 de demon. August. epist. 5.



genes tan injusta y manifiesta calumnia, mostrando hauer sido Christo y ser declarado enemigo de los demonios fautores de los encantamentos, pues con solo su nombre los Christianos, no solo los buenos, pero aun los malos sacaban por fuerça los demonios de los hombres, como el mismo Christo testifica diziendo. *Multi dicent mihi in die illa: In nomine tuo dæmonia eiecimus & virtutes multas fecimus*, y que fuessen malos veese en la respuesta que les da, *nescio vos*. Cosa que si la ignoro Celso fue grande ignorancia, y si la callo sabiendola, fue manifiesta malicia. Tambien tuuieron algunos Gentiles a Moysen por mago, atribuyendo a magia sus milagros, entre ellos Plinio lib. 30. cap 1. Con esta calumnia procuraron los infieles acorralar la doctrina del Apostol, como tambien Iuliano tyranizo las buenas letras dize Gregorio Nazianzeno, prohibiendo a los Christianos el estudio dellas. Pero no por esso pudieron oprimir la palabra Euangelica, con prohibir y encerrar los hombres, porque no era humana, *sed vere Verbum Dei*, dize S. Pablo, el qual en sus carceles velaua leyendo, y escriuiendo cartas, sin fatigarse: cosa que la tuuo por tan laboriosa Seleuco, que vino a dezir, si supiessen los hombres, la molestia y ocupacion de los Principes en recibir y responder a innumerables cartas, ninguno tomaria la diadema aunque la hallasse en esse suelo: y por el mismo caso que Sant Pablo estaua preso con esse titulo acudia mas gente a visitarle, y no hallaua encantamentos diabolicos, sino doctrina de salud, de la qual conuencidos, como con encantamento del cielo, lleuauanla a otros, y desta manera passaua la palabra a porfia, y se confirmaua, quitada la falsa persuasion de los hechizos, como quando los Apostoles quemaron los libros destas curiosidades magicas dize S. Lucas. *Ita fortiter crescebat*

Orige. li. 1. cõt. Celsũ.

Plin. li. 30. Heb. 2. 2

Creg. Nazian. adue. Iulia. orat.

Rhodig. li. 8. lect. c. 1.

Act. 19 20.

*Verbum Dei & confirmabatur*, que no ay mas efficaces encantamentos, que la simplicidad y sinceridad de la verdad desnuda y limpia, eloquente sin eloquencia. Pero que le pueden achacar a Ioan varon santissimo, consagrado del todo a Dios, a la virtud, a la perfeccion? No los milagros, porque, *Ioannes signum fecit nullum*, aunque atraya los pueblos al Baptismo, porque el todo era milagro, y sin otros milagros era canonizado: no la vida abonada del mundo, santa, penitente, austera, severa, rigida, separada en lo interior del desierto con Moysen, con Elias: no la doctrina fiel, sana, limpia, fuerte, viua, azerada, prouechosa, efficaz, que como clauos agudos penetraba los coraçones mas duros y proteruos: no el exercicio y ocupacion del tiempo, dado en la soledad a la oracion, pura tranquila, sublime, larga, profunda, ardiente, continua, a Dios y a sus Angeles acepta. Alegrauanse los Angeles, dize S. Bernardo, y la vniuersidad de ambas naturalezas se admiraua, viendo vn hombre assi engolfado en el abismo de la luz, tan absorto en lo intimo de la diuinidad, que reueruera con su resplandor la vista de los purissimos Angeles. Alegrauanse los hombres viendo en vno de su linage la pureza de los espiritus bienauenturados, y morar en la tierra vno de los ciudadanos del cielo. Pues Herodes aunque enemigo de toda virtud, satisfacion tenia de la santidad de Ioan: *Sciens eum virum iustum & sanctum*, de su doctrina pues le oya, no por fuerça, o cumplimiento como muchos, sino con gusto *libenter eum audiebat*, y no salia desaprouechado, pues oydo el santo mejoraua el orden de los negocios, del gouierno en muchas cosas, *audito eo multa faciebat*. Ni lo ignoraua la nueua Iezabel Herodias mucho mas cruel que la vieja, pues aquella tenia amenazas solas, esta obras sin amenazas, *insidiabatur ei*, La

Io. 10. 41.

Bernard. sermo. de excell. Io. Baptistę.

Marc. 6. 16





traycion dize, que no osaua hazerle manifiesto agrauio, porque no podia achacarle alguna culpa, por lo qual cõ traycion de muger, que la flaqueza natural conuierte en asechanças para vengarse, *insidiabatur ei*. Pues si entra remos a vista de carcel y preguntaremos porque esta entre hierros y cadenas Ioan: que responderan los que lo saben, sino que por la verdad, essa era su culpa, que esse era su oficio dezirla, como Elias a Achab.

Verdad santa que te hizo Dios libre, poderosa, vencedora de todo, *omnia vincit veritas*, y te ponen en prisiones, no vn solo Herodes, sino muchos, *qui veritatem*, no qualquiera, sino, *Dei*, verdad de Dios, que es soberana, prestantissima, ligera y omnipotente *in iniustitia detinẽt*, la encierran en carcel infame de injusticia, no menor violencia que seria detener al Sol en el cielo, o impedir y forçar el peso de los elementos. Pero Ioan tiene tanta fortaleza, tanta constancia, tanto esfuerço, tanto pecho y coraçon, que assi como enseño a hazer violencia al cielo, assi no permitira se la haga Herodias a la verdad de Dios, de naturaleza libre celestial. *Verbũ Dei non est alligatum*, en la carcel lee de Cathedra a sus discipulos, y de ay los embia a Christo verdadero Maestro. Poco digo en esto, no solo predica preso, sino tambien muerto, Ioan. 10. Quando Christo fatigado de la inuidia de los Iudios, passo el Iordan, fuesse a aquel lugar donde S. Iuan començo su baptismo, donde le vinieron a ver muchos, assi por su fama y nombre, como por hauer elegido aquel puesto donde predico el Baptista, y dixeron: Ioan no hizo milagros, *nullum signum*. Como si mas razon es creer a quien haze tantos. Luego hizierõ otro argumento. *Omnia quæcunque dixit Ioannes de hoc vera erant*. Todo lo que Iuan dixo de Iesus ha sido verdadero

3. Esdr. 13.

Rom. 1. 18.

Io. 10. 41.

dadero: porque hemos visto sus milagros que el nos dixo. Luego este es hijo y Cordero de Dios. *Et multi crediderunt in eum*, y aun por esta causa escogio Christo aquel lugar donde el Baptista hauia estado, por dar ocasion a los que viniessen de hazer estos discursos. Por donde vemos que no solo viuo, libre, y preso pero tãbien muerto predico la verdad: y aquel puesto en que exercito su officio en su manera predicaua, pues despertaua la memoria de su doctrina, y de los testimonios que dio de Christo: que hasta el lugar dõde mora el justo viuo, y la sepultura donde descansa muerto, predican a los que lo ven, como de Ioseph dize el Eccles. 49. *Ioseph qui natus est homo princeps fratrum, firmamentum gentis, rector fratrum, stabilimentum populi, & ossa ipsius visitata sunt & post mortem prophetauerunt.* Nacio Ioseph entre los hombres para ser principe y señor entre sus hermanos, firmeza y amparo de su gente, cuyos huessos hõrro Dios muchos dias despues de muerto, y predicaron a los viuos. Porque estando para morir asseguro a los suyos que Dios los auia de librar de la seruidumbre de Egypto, y lleuar a vna tierra dichosa. Y por prenda desta palabra quiso q̃ sus huessos quedassen entre ellos, como en rehenes en Egypto, y que los sacassen y lleuassen consigo el dia de su libertad. Estaua el cuerpo de Ioseph en Egypto colocado en su sepulchro, hecho prenda y seguro de la libertad de su gente, y consuelo en su grande afliction. y quando ellos opprimidos con el duro jugo de Pharaon, clamauã y gemian, a punto de perder la paciẽcia, ó la fe, o la esperança, acudian al monumẽto deste varon sancto, y besando la tierra y las piedras q̃ cubrian sus dichosos huessos, le pedian cõgemidos la palabra. *Et ossa post mortẽ prophetauerunt*, sus huessos sacos respõdiã, predicauan, y dauan a entender la verdad de Dios, como

Ecc. 49. 17





mo si a vozes dixeran. Acordaos Israelitas, que estando para espiraros conjure y pedi, que el dia que salgays de Egypto lleueys mis huessos a la tierra que os ha prometido Dios. Si esto no huuiera de ser cierto, ni mis huessos quedaran en esta tierra infiel y barbara, ni yo os pidiera con juramento los sacarades della. Esforçad vuestro sufrimiento y esperad el dia que tiene determinado vuestro Dios. Esta era la doctrina que predicaua aquel predicador mudo en aquel deposito de sus reliquias, y en el mandato que dexo de sacarlas, cosa que S. Pablo la atribuye a vn heroyco acto de fe. *Fide Ioseph moriens de profectione filiorum Israel memoratus est, & de ossibus suis mandauit.* Boluian de alli consolados y animados para sufrir: que cierto los sepulchros y reliquias de aquellos sanctos y insignes varones que reynan con Dios en el cielo, despiertan mucho la deuocion, animã el espiritu, y confirman mucho la fe, y la esperança. Anssi predicaua Iuan despues de muerto a Christo, porque sus abonos y testimonios y palabras despertauan la memoria del defuncto, y confirmauan la fe de Christo. Y el lugar donde baptizo, era estimulo y despertador de lo que auia predicado, y como prophetizo antes de nacido, anssi tambien despues de muerto, todo en seruicio de Iesu Christo.

Heb. 11. 22.

## §. I.

Mas pues esta prision es orden de la diuina prouidencia, disposicion del cielo que gouierna el justo, no potestad del tyrano absolura, que lo manda, ni de la leona que lo procura: con razon preguntaremos, porque causa pone Dios vn hombre tan señalado en sanctidad entre malhechores, y facinorosos, en ocasion de desear la

Universidad de Deusto
Biblioteca



muerte, por salir de tan mala compañia, el alma atrauesada de dolor, pues aquellas cadenas y hierros infames, hechas para manos homicidas llenas de sangre como Isayas dize (por las muchas muertes que dan) y para ladrones y salteadores, ni podia u dexar de atrauessar le dolorosamente el coraçon, como se escriue de Iosepin preso. *Humiliauerunt in compedibus pedes eius ferrum pertransijt animam eius.* El hierro de sus grillos y esposas traspassaua su coraçon innocente, viendose infamado iniquamente, y puesto entre gente maluada. *Vbi vincti regis custodiebantur.* Semejante tormento era este al de Loth entre los infames Sodomitas gratissimos peccadores, como significa la palabra, *pessimi*, de que dixo S. Pedro, *qui de die in diem animam iustam iniquis operibus cruciabant*, que los malos exemplos ponian en Cruz su alma justa, *aspectu & auditu iustus erat*, que no se veya, ni oya del cosa que no fuesse digna de vn justo, lo como entiende Gregorio, lo que veya, y lo que oya en aquella gente, era tormento de su alma, que le dolian los ojos, y los oydos, viendo y oyendo hombres facinorosos. Sera pues Iuan miserable en la prision?

Isa.1.25.

Ps.104.18.

Gen.39.20
Gen.13.13.
2.Pet.2.7.

2.Pet.2.8.

Greg. l.1. mor.c.1.

Escriue Tertuliano a vnos sanctos presos, q̃ esperauã el martyrio, y por esso los llama, *Martyres designati*, (como S. Pablo despues de Dauid dize, *oues occisionis*, victimas, ouejas deputadas para la carneceria) y animãdolos al sacrificio, da la razon, porque Dios los puso en la carcel, porque venciessen al demonio en su propria casa. No querays dize benditos contristar al espiritu Sancto que entro cõ vosotros en la carcel, porque si el no entrara en vuestra compañia, no estuuierades oy en ella. Deueys procurar que perseuere con vosotros, para que desde ella os lleue a gozar del Señor. *Domus quidem diaboli est carcer in qua familiam suam continet. Sed vos ideo*

Tertul. ad Mar.

Ps.43.22.

in



*in carcerem peruenistis, vt illum etiam in domo sua concalcetis, iam enim foris congressi conculcauerat is.* Mayor gloria es vencer a vno en su reyno y casa que fuera, pues dizen que para echar a vn hombre, aunque muerto de su casa, son menester quatro. La casa del demonio es la carcel donde el tiene su gente, tanto ladron y salteador, tanto perjuro y blasphemo, tanto tahur y homicida, tãto traydor, tanto sacrilego, tanto deshonesto y torpe, que cierto quien vee vna carcel de corte, piensa vee el infierno, donde no suenan sino perjurios, blasfemias, palabras de desesperados, donde se arrastran tantas cadenas, suenan grillos, se oyen alaridos, se dan tormentos. Ya pues que le auiades vencido fuera, conuino que le venciessedes en su casa. No triunfe el enemigo, porque os tiene en su reyno, mas quede confundido, porque le pisays en su mismo palacio. Aqui tambien prendieron a Iuan Martyr señalado sus pies con cadenas, y ataron con prisiones infames sus miembros preciosos, como si su oro preciosissimo y encendido se pudiera inficionar con el tocamiento del yerro. No le sucedio el desseo al enemigo, que el que libre de prisiones le vẽcio en el yermo aspero, y en la ciudad regalada, preso y aherrojado le vencera aora en su misma casa.

Vencer

Sirue tambien la prision del predicador dize S. Cypriano para testimonio de la doctrina. Auia predicado Iuan violencia del cielo, aunque esta tan libre de la nuestra latrocinio y robo del cielo, aunque dizen que esta bien seguro de ladrones, y dizen verdad, pues lo dixo Christo, *vbi fures non effodunt, ac furantur*, esta violẽcia, esta rapina no se haze en las espheras del cielo, sino en la naturaleza deprauada del que le pretende en testimonio desta predicacion padezca el predicador injusticia, y violencia, que esta violẽcia es propria de Iuan, y el fue

S. Cypria. epist.

Mat.6.20.

M el

el primero que la introduxo en el mundo, *a diebus Io-* Mat.11.12.
*annis Baptistæ regnum cœlorum vim patitur.* Antiguamente era fortaleza no ser preso, de S. Iuan aca consiste en ser vencido, encadenado, y encarcelado. Lleuauan a enterrar al valeroso Capitan Abner muerto aleuosamente por Ioab, Dauid yua en el entierro, parte por purgarse con el pueblo, porque no pensassen hauia sido en el homicidio, parte por el officio deuido a su soldado. el hazia el duelo, y con lagrymas dezia, *Nequaquam vt ignauus* 2. Re.3.33.
*mori solent mortuus est Abner. Manus tuæ non sunt ligatæ, nec pedes tui compedibus aggrauati, sed cecidisti, sicut cadere solent ante filios iniquitatis.* Abner flor de la Caualleria, gloria de la milicia de Israel: no moriste como couarde, a manos del enemigo, sino como desdichado a manos del traydor. Pues no tuuiste prisiones en essas manos, porque no te defendiste? pues no tuuiste grillos en los pies, porque no te apartaste? que parte de valentia es huyr la traycion: pero que digo yo, retirarte, o defenderte no sabiendo la aleuosia, pues no viue mas el leal de quanto quiere el traydor. O quiso dezir. Fortissimo Abner, bien pudo el traydor con beso y abraço de paz quitarte la vida, que no ay cosa mas facil que engañar al cãdido y bueno: pero a fe que en guerra descubierta nadie osara, nadie pudiera echar grillos a essos pies sueltos, ni esposas a essos braços valientes y diestros, ni bastara a ponerte en prision. Esta era la valencia del tiempo antiguo vencer en armas, no ser vencido, prender, no ser preso, matar y triumphar, no ser muerto y triumphado. Pero despues que el magnanimo Ioan vino al mundo, la fortaleza es sufrir carceles, mazmorras, y prisiones: heridas, muerte, violencia, y este genero de fortaleza comenco en San Iuan, preso en testimonio de su doctrina.





Lo tercero, pone Dios en carcel al justo, como quien le pone en tormento, para sacar a luz, lo que tiene secreto en su pecho, porque podamos dar a Dios titulo de atormentador de buenos, como sabiamente nos enseño S. Basilio sobre el Psalmo 7. declarando aquellas palabras, *Scrutans corda & renes Deus*, donde dize que aquel verbo, *scrutans*, significa question y tortura: qual suele el juez con tratos de cuerda, y otros exquisitos ingenios sacar del malhechor lo que encubre. Dos cosas señaladamente saca Dios a luz con tormento, *renes, & corda*, la fe del coraçon, la castidad del cuerpo, de ambas propone exemplos de la fe y coraçon en Abraham, a quien manda le de en sacrificio su hijo, tan especificadamente, que cada palabra, es nueua buelta de cuerda *filium tuum*, quanto ama el hombre su hijo especialmente hauido en la vejez, en quien se ha de conseruar mas su ser, y memoria, *vnigenitum*, porque de que es vnico, esta resumido en el todo el resto del amor, y aunque bastaua esto para que tuuiesse gran dolor, añade, *quem diligis*, porque era extraordinario amor el suyo, y sobre todo nombrasele por aquel nombre de risa, *Isaac*, para que se le conuierta en mayor llanto. A esto añade lo mas terrible, que le sacrifique de su mano, *offeres*, no dize, *dabis*, daras le para que otro le sacrifique, sino tu mismo con tus manos le degollaras y quemaras, que no ha de ser otro genero de muerte sino fuego, *in holocaustum*, de donde no quedã sino tristes cenizas. Si le ahogara o degollara, que darale el cuerpo, si le comierã bestias, q̃ daran los huessos. ansi no le quede reliquia, q̃ es vn genero de muerte aniquilador. Sacrificale tu solo para q̃ la herida del cuerpo del moço, passe de aguda punta el anima del viejo padre. Y esto no se haga luego, sino despues de tres dias para que entretanto ni coma ni duerma, llore, camine, S. Basil. in Ps.7. 10. Gen. 22.2.

Universidad de Deusto
Biblioteca



y tenga su coraçon en parrillas, agonize, batalle con amor, con pensamientos, con affectos, y no contento con esto manda le degueIle sobre el monte que le mostrare, para que se canse su vejez enflaquezida con el piadoso sentimiento en subirle. Y aunque lo dicho bastaua a rendir coraçon de leones y Nerones, no se satisfaze del tormento, mas dando la mas peligrosa buelta manda, de quenta dello a la santa matrona Sara, que hauia viuido tantos años en desseo deste hijo, para que se doblen sus ansias y dolores con la muerte del hijo desseado, y llanto de la madre. Y aunque no señala esto la Escriptura, dizelo San Gregorio Nisseno (a quien la santa Synodo Nizena segunda, que es la septima General llama *Patrũ pater. D. Basily & carne & spiritu frater Nissenium præsul*) en el sermon funebre de la Infanta Pulcheria, donde affirma que Sara digna muger de Abraham, bien instituyda de su marido, en la obediencia de Dios, y en la esperança de la vida venidera, consintio en el sacrificio de su hijo desseado, que ella no solo hauia parido sino criado, y veya en la flor de su edad, y no es de creer que le diera quenta Abraham desto sin orden de Dios, que quiso tuuiesse la madre parte en el merito, y el padre mayor fuego de tormento. Y esto tengo por mas cierto que lo contrario aunque lo dize Iosepho. Finalmente al subir del monte, y cargar de leña al hijo aprieta Dios mas la cuerda, porque con que ojos miraria Abraham al hijo lleuar acuestas la leña de su hoguera? Con que manos dize Chrysostomo lleuaria el el fuego y el yerro? pero como pudo su coraçon sufrir la fragua que le abrasaua el animo paterno? deziale el moço, *Pater mi*, Bastaua esta sola palabra, *ad lancinanda viscera iusti huius*, para romper sus entrañas: Nosotros nos cõpadecemos del balido de vn corderillo que ha de ser degollado. Quã

Greg. Nis. orat. in funere Pulcherię.

Ioseph. de antiq.

ent er-



enternecido q̃daria con esta voz, hijo, q̃ no lo has de ser mas moriras a manos del q̃ te engẽdro, lo que no temieran los hijos de ladrones y malhechores. *Vbi est victima.* Veo fuego, yerro, y leña, no veo el sacrificio? Que animosa respuesta, Dios proueera. No menos me admira esto que todo lo passado, pues sabia Abraham que Dios detestaua sacrificios de hombres, y abominaua la sangre humana vertida, que los crueles Dioses de las Gẽtes recibian, y no gustaua de su muerte, especialmente de los innocentes, mas donde entraua precepto expresso, pone el pecho a las difficultades. Iunta piedras, haze vn altar, compone la leña, benda los ojos al hijo querido, al amantissimo jouen, atale los pies, las manos, ponele sobre la leña, alza el cuchillo para herir sus entrañas, que assi llama S. Pablo al hijo, entrañas del padre ad Philemo, hablando de su hijo Onesino, *recipe viscera mea*. Que tormento mas atroz se dio a malhechor en las carceles de los tyranos, y este se da al justo Abraham padre de los fieles. *Scrutans corda*: Bien le llamo tormẽto S. Basilio, y el mismo nombre le da S. Grego. Nisseno. *Abrahami animus quasi tormentis adhibitis probatur, & exploratur*. No vn tormento sino muchos, mediantes los quales, aquel solo examinador de coraçones, dize Ruperto, no quiso que aquel tesoro de fe y temor de Dios estuuiesse escondido. Estando pues Abraham en medio, de vna parte la fe, de otra naturaleza, de ambas apremiado y solicitado, dize Theodoreto, dio la palma a la fe, porque como dixo muy bien Gregorio Nisseno, no era discipulo de naturaleza, ni pensaua que la dulçura del viuir, consistia en este siglo *Nequam*, que si assi fuera, no suffriera tan animosamẽte sus tormẽtos, mas era hijo de la fe, la qual le hizo despues padre, pues lo fue de los creyentes. Y esto es lo que saco Dios

Philem.

Gre. Niss. loco citato.

Ruper. l. 6 com. c. 28. Theod. q. 72. in Gẽ. Gre. Niss. loco cita.

M 3 a luz

Universidad de Deusto
Biblioteca



a luz mediante el tormento. *Nunc cognoui quod timeas Dominum, &c.* Aora he visto por experiencia, y he dado a conocer al mundo que temes a Dios, que le crees y le obedeces, y que le quieres mas que a tu hijo. Deste hecho lo supimos todos, y el mismo Abraham lo conocio.

Augu. ser. 72. de tempore.

No tienta Dios dize Augustino, porque el ignore el coraçon humano *sed vt ipse homo sese inueniat. Non enim homo ita sibi notus est vt creatori.* Tienta para que se conozca a si mismo el espiritu del hombre, ninguno ay que se conozca a si proprio como le conoce su criador, de la manera como el enfermo no se conoce tambien, como le conoce el medico: el padece la dolencia, que no padece el que le cura: y con todo esso el que la padece, pide al medico que le diga que es lo que padece, y por tanto clama Dauid: *Ab occultis meis munda me*, que ay muchos secretos en el coraçon del hombre, que no se abren sino en la tentacion, y si Dios dexa de tentar, dexa el maestro de enseñar, esto es de S. Augustin. Desta manera saca Dios a fuera el coraçon por tormento, *scrutans corda.*

Ps. 18. 13.

Tambien pone a question al justo para que se vea su castidad, *renes*, exemplo sera Ioseph entre los hombres, Susana entre las mugeres, para el huuo amenazas, promessas, requestas, importunos ruegos, palabras y manos, testimonios falsos, carceles, hierros, largas prisiones, mediante todo esto salio la verdad limpia, y el moço justificado, *mendaces ostendit qui maculauerunt illum*, vio se la falsedad de la acusacion. Para ella huuo requesta de los juezes, amenazas contra su honrra, contra su vida, la mancha de su casa, de su linage, de su marido, fuego, piedras, y ver la muerte al ojo, por no manchar su honestidad ni offender a Dios autor y defensor de la castidad, que la defendio en el postrer trance con medio

Sap. 10. 14.

mila-



milagroso, volviendo la calumnia de los juezes peruersos sobre sus cabeças, *scrutans renes*. Bien pues dixo Basilio, que esse verbo *scrutans*, es examen y escrutinios de tormentos, como en los suyos lo conocio el bendito Iob, vsando del mismo termino. *Nunquid bonum tibi videtur si calumnieris me? &c.* Hablaua con vn sentido humano, representando sus dolores. Señor como se puede sufrir esto entre amigos que calumnieis la hechura de vuestras manos y fauorezcays la pretension de los maluados demonios dandoles poder de affligirme? &c. *Vtique eras*, he ay la question: *iniquitatem meam et peccatum meum scrutaberis*, he ay el tormento. Soys vos juez humano, que mira con solos ojos de carne, y no puede penetrar los corçones, y por esso da tormentos por sacar el secreto? que ansi me haueys vos atormentado con tantas differencias de dolores. En Osseas tambien significa tormento: *Et ne forte dicant in cordibus suis omnem malitiam eorum me scrutatum fuisse, nunc circumdederunt eos adinuentiones suæ coram facie mea factæ sunt.* Porque no diga este pueblo achacoso, que yo soy nimio, seuero, menudo, juez, que les doy aora tormento por los peccados antiguos, que estan mejor oluidados que traydos a la memoria. Digo que no es menester esso para castigarlos, porque aora de presente delante de mis ojos me offenden. En estos y otros lugares el verbo, *scrutari*, es auerriguar, y interrogar con question y tormento. Pues aqueste Señor que prueua con tormentos, *renes & corda*, atormento a Ioan en la carcel, donde salio a luz su buen coraçon en la constancia que tuuo en defension de la verdad. Dixola sin miedo de carcel de muerte sustentola en la prision, arguyo en publico (despues de la correccion secreta como nota S. Chrysostomo,) al Rey adultero, escandaloso y a la deshonesta muger, o fiera, puesto en yerros, no

Iob. 10. 3.

Osse. 7. 2.

desi

desiste, no amayna, ni se retira, que el yerro le haze aun mas constante, mas duro: y porque se vea quien es ay haze tu officio predica la palabra de Dios libre, y enseña a sus discipulos busquen la doctrina que le falta. Traças son estas de Dios artifice soberano que cõ martillos, y instrumentos de yerro labra el oro mas fino, y saca vasos preciosos: ardides de aquel Principe que mete el coraçon del hombre en prensa de dolor, aquejado ya de la hõrra manchada, ya de la fama escurecida, de la hazienda robada, de la salud a enfermedades sujeta, de le muerte de las prẽdas mas caras, porque ansi sepamos lo que somos, y lo que Dios tiene en nosotros.

## §. II.

Pero. O carcel dichosa, o grillos y cadenas honradas y venerables, y sanctas, que prendeys miembros tan puros, tan hermosos, tan sanctos, tan de Iesu Christo, tan bienauenturados: donde esta Dios preso confortando a quien los padece. Quien presumira menos deste prisionero de Herodes, que del otro de Pharaon, de quien dize la Sabiduria, *Descendit* (Deus) *cum illa in foueam.* Sap. 10. 3. No lo dize por la cisterna vieja, donde le echaron sus hermanos, sino por la carcel Real donde le puso el falso testimonio de la apassionada Gitana (que ambos sanctos estan presos por mugeres) sino porque las carceles de aquel tiempo, eran profundas, escuros calaboços, cuevas y soterranios tenebrosos, baxo Dios con el justo mãcebo a lo hondo de la carcel. *Et in vinculis non deseruit illum*, acompañole tambien en las cadenas, como si el mismo metiera los pies en el cepo, en los grillos, las manos con el en las esposas, y vña cadena prẽdiera a Dios y a Ioseph. Es Dios fiel compañero del justo affligido en-



encarcelado, y nunca falta de su lado, llevando parte de su Cruz para que a el le sea tolerable, y por esso se llama, *Agnus occisus ab origine mundi*, como si con Abel fuera a traycion muerto, con Isaac degollado, con Iacob perseguido, con Ioseph encarcelado, con Iob enfermo, con Isaias aserrado, apedreado con Hieremias, y degollado con el Baptista Ioan hombre de virtud eminente, de perfection incomparable, de verdadera innocencia, a quien siempre le queda en pie aquella su prerogatiua, *Inter natos mulierum non surrexit maior*, a juyzio y sentencia de Christo, no menos por santidad de vida, que por excellencia de Prophecia, el mejor de los nacidos, (corona en esta vida de sus santissimos trabajos,) mayor Propheta, en quien estuuo el fin de los Prophetas. Quiẽ duda sino que tenia el consuelo de la compañia de Dios en su carcel, nueua illustracion, y santificacion en sus passiones, nueuo esfuerço y aliento en sus batallas, nueuas visitas y confortacion en su encerramiento? De dõde queda satisfecha la duda que se podia offrecer, porque Christo no acude a la carcel del amigo, pues en el de la angustia hierue la amistad sin fuego, y acude sin ser llamada, y da muestra de su fineza y valor? *Frater in angustijs comprobatur*, o *nascetur*, como el Hebreo dize; en las angustias y tribulaciones se conoce el amigo, y nace el hermano, porque el que en ellas acude es mas que amigo, y passa a ser hermano: quando responde en la afliccion a lo que os deue, hazed quenta que os ha nacido vn hermano. Estando Dios con el preso, no ay ora: necessidad de que le visite corporalmente Christo, ni es ocasion de hazerlo, porque los testimonios que Ioan dio de Christo, y los abonos con que oy Christo califica a Ioan, no pierdan fe entre los oyentes, si los veen comunicarse. Que por lo demas, bien fuera a visitarle por

Apoc. 13. 8

Hebræi.

su pie, quien en las entrañas de su madre, le fue a ver antes de nacido: mas entonces era tiempo de perdonarle, y sanctificarle, y aora lo es de que exercitando su paciencia, con vn fuerte sufrir merezca aquella corona que esperaua su cabeça en la gloria. O Santo soldado, tan digno de ser alabado, quan indignamente muerto, armado de aquellas armas esclarecidas 2. Cori. 6. *In castitate in scientia, in longanimitate, in suauitate, in Spiritu Sancto, &c, Per arma iustitiæ a dextris & a sinistris.* He aqui las armas de la Christiana Pallas: Caragoçanos. He aqui la Christiana milicia, la castidad del alma y cuerpo, la intelligencia de la sagrada Escriptura, la longanimidad de la esperança, la suauidad de la conuersacion afable con los proximos, el espiritu amoroso y santo, la caridad verdadera, no fingida, la verdad en el hablar sin mezcla de mentira, el humillarse y atribuyr todo el bien a la virtud diuina, el sufrir inuinciblemente las cruzes y carceles. Con esta milicia se conquista el cielo: con esta se sale de la carcel del cuerpo al Reyno de Dios.

2. Cor. 6.

O Iuan Bienauenturado, o varon milagroso. Es todo milagro (creed me señores) este Angelico precursor de Christo: vn decrepito le engendra, vna esteril le pare, vn mudo le nombra. No es aun nacido, y jubila en el vientre de su madre: nace hombre, y viue como Angel. O fiero Herodes, maestro de todo vicio, ministro del diablo, para todos malo, para los tuyos peor, para ti proprio pessimo. Pisada esta en tu reyno la justicia, violada la razon, la honestidad, la honrra: pues por que te dize verdad pones en carcel vn santo, y por vn bayle impudico de vna rapaza, en el dia de tu nacimiento, (que nunco saliera a luz quedarase en el infierno) delante de tantos señores, mandas traer la cabeça de aquel que solo te dezia verdades. O mandato digno de Herodes, fino era





del vino que te mandaua a ti: *rapitur*, (dize S. Ambrosio) *Propheta conuiuali tempore, conuiuali præcepto, quo non cuperet vel absolui.* No quisiera salir de la carcel el preso en essa hora, ni por esse precepto de tu gula. Con el cortas la sagrada cabeça, y la mandas traer en vn plato a la mesa, y banquete roto, en que esta toda verguença y justicia rota. Este postre de crueldad se te deuia, con que tu fiereza no harta de manjares, se satisficiesse. Abre, abre Rey crudelissimo tus ojos, veras vn espectaculo digno de tu combite. Y porque no falte nada a tu inhumanidad, estiende esse braço derecho (no temas) llega con la mano a la cabeça difuncta, para que distile su sangre entre tus dedos. Y pues no basto la vianda larga a hartar tu hãbre, ni el vino abundoso a matar la sed de tã inaudita crueldad, beue la sangre q aũ mana de las venas de la cabeça cortada. Mira aquellos ojos, que son en la muerte testigos de tu maldad, cerrarse por no ver tus delicias. Cubrense de nuues aquellas lumbreras, no tanto por la necessidad de la muerte, quanto por el horror de tu luxuria. Aquella boca de oro de sangrada, aquellos labios rebentados, cuya sentencia, tu sufrir no podias, callan: y aunque no hablan, tu los temes. Palpitando esta la lengua del que todo era voz de fortaleza, y delante de todos condena tu incesto. Hasta aqui es de S. Ambrosio. Y tu descarada manceba Herodias, muger de dos hermanos, *sordida nobilis*, suzia noble, mas famosa por cruel, que por incestuosa, triumpha del muerto enemigo de tus contentos, verdugo de tus gustos, hartate de sangre, fiera leona, deshonrra de las mugeres. que dia vendra en que, *stabit iustus in magna constantia aduersus eos qui se angustiauerunt*, que por manos tan iniquas compone Dios la guirnalda al santo. Dure pues Ioan y perseuere en su feliz carcel, que no se affligue en ella, el que tanto

Ambr. li. 3 de virg.

Ezec. 22. 5.

Sap. 5. 1.

amo el yermo, el que sabe gloriarse en la Cruz, y entiende que no han de ser temidos los que matan el cuerpo. Y ansi tienen por mas probable los santos Padres, hauer desseado, que no temido la muerte. Y porque la espera de oy a mañana, en la mejor manera que puede vn preso embia a visitar a su Señor, con dos de sus discipulos.

## §. III.

*Opera Christi.* Tiene emphasi y particular significacion: obras de Christo, aquellas señaladas en la Escriptura por proprias de Christo, en quanto Saluador, y Redemptor. Ay vnas obras tan proprias de Dios, que a ninguna criatura competen, como son, creacion, conseruacion, redempcion, y santificacion: milagros tambien son obras suyas, porque el que puso leyes a las criaturas, solo puede dispensarlas, que esso es hazer milagros, mandar al fuego que no queme, como en el horno de Babylonia, al agua que no corra, como en el Iordan, quales fueron antiguamente aquellas marauillas q̃ hizo en Egypto, pues hasta los enemigos las reconocieron por proprias de Dios, y dixeron: *digitus Dei est hic*, aqui se ve el dedo de Dios: o como con el dedo se nos muestra Dios aqui. Esta Theologia no la ignoro el buen capitã Gedeõ, que considerando los tristes y calamitosos tiempos que alcançaua, y acordandose de los fauores que Dios hizo a sus antepassados por la escriptura, dixo ansi: *Vbi sunt mirabilia eius quæ narrauerunt patres nostri, atque dixerunt: de Ægypto eduxit nos Dominus?* Han se de entender estas razones en el sentido que llaman los Dialecticos formal y compuesto: Que es de las obras que hizo Dios, en quãto Dios? como quando dezimos. El Rey, o el Papa mando esto, no en quanto persona particular, sino en quanto

Exod. 8. 19

Iud. 6. 13.





Principe, el vno de la Iglesia, el otro del Reyno. Que es de las marauillas que hazia el Señor en quanto Señor y valedor de los suyos? Haze de aqui este argumento: El Señor no haze cõ nosotros aquellas obras que hazia por los padres en quanto Saluador y defensor dellos (que esto significa en su fuente alli *Dominus*,) luego el Señor no esta con nosotros en quanto patron y valedor. Como si hiziessemos en cosas naturales este argumento. El Sol luze, alumbra, calienta siempre porque estos son effectos suyos proprios. De donde quando vna parte de la tierra y de la mar se vee clara y caliente, arguyese que esta presente el Sol comunicando su virtud: quando al contrario esta escura y fria, es argumento de que no le da el Sol, tomado del effecto a la causa. Ansi arguye aca, no vemos obras de Dios defensor, luego no esta con nosotros como tal. *Vbi sunt mirabilia eius?* Sus marauillas, suyas las llama, proprias no de otro, no agenas, ni prestadas, sino suyas, que el solo suele y puede hazerlas, para remedio y beneficio de los hombres, *vbi sunt?* Donde estan? Bien veo que puede remediarnos, mas tambien veo que no quiere. Como quien viesse la tierra en tinieblas, y dixesse: donde esta la luz propria del Sol? Acordauase Gedeon de aquellas palabras. *Quomodo persequebatur vnus mille, & duo fugarent decem millia. Non ideo quia Deus suus vendidit eos, & Dominus concluserat illos?* Como es possible que vn solo enemigo de Israel, haga huyr a mil Israelitas, y dos traygan alcançados a diez mil? Possible es, porq̃ su Dios los ha vẽdido, & *conclusit*, q.d. los ha entregado al cõprador. No solamẽte los ha vẽdido y rematado, sino tãbien entregado. Pareciale a Gedeon, q̃ Dios hauia entregado su pueblo al enemigo en aq̃l su tiẽpo y ansi dezia. Dõde está sus marauillas antiguas, de que nos dauan noticia nuestros padres

Deu. 32. 30

cuyo testimonio era grauissimo? *Quæ narrauerunt patres nostri*, testigos parte de vista, parte de oydas por tradicio. Por *narrauerunt*, esta en original, *numerauerunt*, co
Psa.18.2. mo en el Psalmo 18. *Cæli enarrant*, (Hebre. *numerant*) *gloriam Dei*, los cielos no solo nos predican, pero nos dã por quenta y numero las grandezas de Dios, su poder, su saber, su bondad, su hermosura, su prouidencia. Assi nuestros antepassados nos contauan y numerauan muchos marauillosos beneficios que Dios les hizo. Como en Egypto, mando a los elementos Moysen, y ellos se mostraron obedientes reconociendo la vara de poder que traya en la mano, ensangrento las aguas, mato los ganados, seco los arboles, encadeno los hombres con tinieblas, ensuzio la mesa del Rey con ranas, mato los primogenitos, abrio el mar, los rios, &c. Todo esto en fauor de su pueblo, haziendo Dios officio de Redemptor y Saluador. Pues *vbi sunt mirabilia eius*? Desta manera nos señalo la Escriptura vnas obras marauillosas que hauia de hazer el Messias quando viniesse en beneficio de los hombres, suyas propias y particulares, para que en viendolas conociessen su presencia los q̃ tuuiessen noticia de los Prophetas. Estas llama, *opera Christi*, hazañas de solo su braço todo poderoso. De ellas son las que llegaron a noticia de Ioan en la carcel: por donde le conocio aunque ausente del, y le embio a offrecer su es-
Isa.35.4.5. cuela: de las quales dixo el, *Cæci vident, claudi ambulant*, cosas q̃ Isaias tenia notadas por proprias obras de Christo en quanto Saluador, cap.35. *Dicite pusillanimis*. Dezid
Isai. 35.4. a los medrosos que se animen. En el Hebreo esta, *fœlimo corde*, Es Hebraismo elegantissimo, llama ligeros de coraçon a los timidos, porque les palpita el coraçon, y tiẽbla de miedo, lo que en vna palabra dixo biẽ el Vulgato. *pusilanimis*, no temays. *Ecce Deus vester vltionẽ ad ducet retri-*



*retributionis*, Llamã los Prophetas ala Redempcion, vengança y castigo: porque el ingenio humano tiene esto, que no se da por contento, con el bien que recibe, sino le vengan de quien le hizo mal, Hierem.11. *Videam vltionem tuam ex eis*, y Christo nos vengo caualmente del demonio, y del peccado nuestros aduersarios, haziendo officio de Saluador. *Deus ipse veniet & saluabit nos*. Vendra como Saluador el mismo Dios, dara salud digna de Dios. Cuyos señales y obras seran. *Tunc aperientur oculi cæcorum, & aures surdorum patebunt, tunc saliet sicut cervus claudus*, &c. Estas mismas dio a los discipulos de Ioan por prendas de su venida: *Cæci vident, claudi ambulant, surdi audiunt*. Dar vista al ciego, ligereza y soltura al coxo, oydo al sordo, eran entre otras, notorias señales del Messias, *opera Christi*, y las que por estas se entendiã hauer de hazer en beneficio de las animas, a quien hauia de restituyr a perfecta sanidad y entereza con todas sus facultades: clarificando las tinieblas de muerte, con el resplandor del Euangelio: dando buen gusto al oydo de su doctrina; presteza y agilidad a la pereça del biẽ obrar: y aquella preciosa prenda del Saluador, *pauperes Euangelizantur*, los pobres son participes del Euangelio, y son admitidos a los thesoros de la gracia, y gloria de Dios: (que la pone Christo en vltimo lugar, porque dure mas en la memoria) estaua por señal de conocimiento en el
Isai.61.1. mismo Isaias, cap.61. *Spiritus Domini super me, eo quod Dominus vnxerit me: ad annuntiandum mansuetis (pauperibus) misit me*. Començo la buena nueua del Euangelio a predicarse a pobres, a quien llama mansos, porque la fortuna humilde les abate el brio, y el verse sin auxilio les quita la ferocidad, y viste de blandura y mansedumbre. Pero entre que gentes (pregunto yo) los Reyes comunican sus negocios, y las buenas nueuas primero alos

Hier.11.20

Isa.35.4.

affligi-

affligidos y destituydos de todo bien? Nunca esto hizieron Reyes, sino solo aqueste que Dios vngio y consagro, cuyo Reyno no es de este mundo. Considerad pues aora conmigo el orden y consequencia destas palabras. *Eo quod vnxerit me, ad Euãgelizandum mansuetis misit me.* Isai. 61. 1. Pienso que ninguna cosa se pudo dezir mas propria: porque a quien otro se podia encomendar el socorro y amparo de los pobres destituydos, sino al vngido de Dios, y enriquezido de su espiritu? Porque el espiritu del mũdo esta tan lexos de fauorecer a estos, de tener quenta de stos, de darles las buenas nueuas, que antes pone en las entrañas, animos de perros, que viendo a otro perro herido, cõ ser de su misma naturaleza, le ladran y le muerden. El espiritu del mundo es ageno de toda commiseracion, y humanidad. El espiritu de la carne, con ser tan amigo de si mismo, con no saber sino a carne, tiene esta monstruosa condicion, que no cura de su hermano de la misma carne, sino quando se atrauiessan sus interesses. Mas el Espiritu de Dios, que inmensa y infinitamente es diuerso del espiritu del mundo, y carne, es todo humano y lleno de caridad, aun vertido en los coraçones de los hombres. Por lo qual como Christo fuesse auentajado sobre todos sus consortes, Patriarchas, Prophetas, Apostoles, y otros qualesquier Santos, y Angeles, en la vncion deste espiritu, que llama la Escriptura, Olio alegre, porque todo es jucundo, misericordioso, comunicado, con razon le echan en los braços los pobres, para que los ampare y Euangelize, y llene de alegria. Por pobres començo su escuela, y de Pescadores vino a Emperadores, y por pobres la reuelacion de su Nascimiento, y de Pastores passo a Reyes. Y no ay duda sino que alludiendo Christo a este passo de Isaias, dixo a los mensageros de Ioan, *pauperes Euangelizantur*, aqui y en el ca. 7 de

Psa. 44. 8

Ter. adue. Marcio.



de San Lucas, y la palabra Grjega entre buenos autores, como dize Tertuliano, significa pobres mendigos, a quien començó a predicar, Math. 5. *Beati pauperes*, &c. Que esso es Euangelizar a los pobres. Finalmente cumple oy Christo lo que del estaua en fauor de los pobres prophetizado: *Honorabile nomen eorum coram illo*, en las cortes de los otros Reyes, los ricos son grandes, tienen nombre y honrra, faltandoles todo con el dinero a los pobres. En la de Christo, es qualidad ser pobre, y es honradissimo este nombre en su presencia. A estos comunica sus secretos, destos se sirue y acompaña, destos se honrra, y a estos honrra.

Mat. 5. 3.

Psal. 71. 14

## §. IIII.

*Mittens duos ex discipulis.* Si Sant Iuan tiene mucho ha conocido por reuelacion a Christo, y aora reconocido por las obras que la fama pregonera ha traydo a la carcel (porque carcel donde esta Iuan, de habitacion de demonio se buelue casa de doctrina), y porque no les dize claramente, que Iesus es el Messias desseado? porque los remite a Christo, pudiendo y aun deuiendo el enseñarlos? Dixeron algunos Sabios que quando nacemos sacamos en las animas los seminarios de las sciencias y disciplinas, y vnos thesoros secretos de sabidurias, que nos encienden en desseo admirable de si, y pruebanlo por experiencia, porque quando queremos penetrar profundamente algun punto dificultoso, cerrados los ojos y las puertas de los sentidos, y ahondando con la consideracion en lo secreto y interior del entendimiento, sacamos subtilmente afuera la verdad. De donde infiere el primer Philosopho Pythagoras la confiança que puede tener el hombre de que

es de linage diuino, y de que su naturaleza es mas augusta de lo que parece. Experimentase tambien esto, porque quando nuestra anima frequentando las escuelas se pone a que le formen y labren el entendimiento, o por mejor dezir le actuen y cuezan, a vezes lo que recibe del maestro lo buelue mejorado, a vezes de su mismo caudal, sin ayuda de maestro, como campo fecundo de muchas semillas, produze hermosos fructos de doctrina: de donde parece se puede inferir que el que enseña, no es tanto maestro quanto ministro. Por lo qual Socrates en el libro de sciencia de Platon, dixo por cifra que era hijo de partera, y declarolo añadiendo, que el era como partera en su escuela, porque a los mancebos que enseñaua no les introduzia la sciencia, sino se la sacaba del anima, como la partera, no concibe el hijo, sino saca el que la madre concibio. Quien enseño al ojo ver, a la oreja oyr? El medico no da vista al ojo enfermo, sino quitale los velos y telas de humores que puestos delante se la embaraçan, y con esto le dirige a su objecto. Y como la sagazidad y viueza de la caça es con natural al perro, la fortaleza robusta al elephante, la ligereza en la carrera al caballo: ansi es congenita al animo humano la luz de las sciencias, aunque algo anublada y escura, de quien (sino falta quien la illustre) procede vna claridad muy luzida, porque faltando maestro, como la virtud del animal no se parece sin exercicio, ansi tampoco, la luz interior del hombre sino ay quien le cultiue. Testigo es desto Platon y Socrates en el libro de Sapientia, donde dize. Ninguno aprendio de mi cosa alguna, aunque de mi comunicacion, han sido algunos mas enseñados, ansi por mi doctrina, como por inspiracion de Dios. Mas las Sagradas Escripturas en q̃ se contiene la verdadera y solida erudicion, ansi como conceden habilidades, y

Pla. lib. de scien.

Plat. de re pub. li. 7.

inge-



ingenios para las sciẽcias y artes, conocimiẽto de principios necessarios para las disciplinas, ansi naturales como sobrenaturales, ansi nos haze necesitados en las vnas y en las otras de maestros, y nos remite a ellos para ser enseñados, no llamandolos ministros, sino maestros y doctores, no parteras, sino padres verdaderos, no diziendo sacan el hijo que no concibieron, sino que paren el que en Christo engendraron. De donde es aquel amantissimo nombre que tomo Sant Pablo, por hauer amaestrado a vn pobre hombre, humilde, esclauo, y no fiel, sino fugitiuo, *quem genui in vinculis meis.* Encomiendo te a mi hijo Onessimo, que le engendre y pari con dolores de cadenas, tomando aqui nombre de padre, como el de madre, y dos vezes madre de los Galatas. *Filioli mei quos iterum parturio.* Y los Hebreos llaman padres a los autores y inuentores de las artes, Genes. 4. *Ipse est pater habitantium in tentoriis*, porque enseño el arte de pastorear. *Ipse est pater canentium cythara*, el que hallo la harmonia de instrumentos musicos, Christo padre de los Apostoles a quien ellos llamauan maestro, dignandose el deste nombre, *benedictus*, el mejor de los maestros, a quien esta reseruado el darse a conocer a los hombres, el enseñar efficazmente el Euangelio, accepta oy benignamente la offerta que Ioan le haze de su escuela, y con dulce aspecto, acoge los dos discipulos, abre sus ojos, enseñales a vista dellos lo que desseau, mueue sus coraçones y persuadelos, que todo esto es menester para saber, pues como dixo bien vn Sabio referido por sant Theophilo Antiocheno: *Non exacte discitur nisi Deo docente.* Por esso se los embia Ioan, porque les infunda fe y sciencia, el que puede y tiene en su mano las almas, para que los engendre en la doctrina de la verdad, para que les sea padre. De donde sacaremos nosotros el orden que

Ad Philẽ.

Gal. 4. 19.

Gen. 4. 21.

Theophy. li. 1. ad Autol.

O 2 he

hemos de tener para saber la sciencia de Dios, que es carearnos con Christo. O Maestro de los maestros, clarifica nuestros ojos para que resplandezca en ellos la illuminacion del Euangelio de tu gloria. Enseñanos por tu bondad a ser buenos Doctor de justicia, que este nombre tienes de vn Propheta, y te dan tus obras hechas en fauor de pecadores, a quien enseñas y perdonas, por lo qual dixo otro. *Dulcis & rectus Dominus, propter hoc legem dabit delinquentibus in via.* Por ser Dios dulce y bueno, da ley con que enseña a los que van errados. Vino Christo Maestro de los errados, a derramar de su boca los rios de la Diuina Sabiduria. Dulce Maestro, *dulcis*, en el Griego *Christos*, benigno, vtil bienhechor, a donde se halla este nombre significa bondad y misericordia, Psalm. 30. *Quam magna multitudo dulcedinis tuæ Domine, quam abscondisti timentibus te.* Su dulçura es su bondad, por su mucha bondad, *legem dabit*, por ser Dios bueno enseña a los pecadores el camino de la penitencia, como los Hebreos exponen. Adonde esta *legem*, interpretan ellos sciencia, mostrando como enseña Dios principalmente por su ley, dictada por Prophetas, o Apostoles. Es tan bueno y tan justo, que no quiere ser solo bueno, sino que lo sea tambien el hombre. Acudamos todos a este trono de gracia, a esta cathedra del cielo, de donde el nos llama y dize. Venid hijos y oydme, enseñaros he el temor de Dios.

Psal. 24. 8.

Psa. 30. 20.

Psa. 33. 12.

Satisfechos los dos discipulos, de los milagros de Christo, boluiendo ya a Sant Iuan a dar quenta de su comission, *illis abeuntibus*, porque este muy lexos de Christo, toda sospecha de lisonja, tomo a cargo hazer vna loa de San Iuan delante del pueblo circunstante. De todas las grandezas que dixo el que le hizo grande, *coram Domino*,





tocare la primera sola. *Quid existis in desertum videre, arundinem vento agitatam?* Fue a tiempo y proposito del caso presente, occurriendo por su amigo ausente a la duda y presumpcion que pudieran tener de alguna mudança, oyendo aquellas palabras: *Tu es qui venturus es?* de parte de aquel que auia dicho mostrandole con el dedo. *Ecce Agnus Dei*, y mas, *medius vestrum stetit quem vos nescitis*, como si la carcel y cadenas le huuieran hecho mudar opinion. Sale al camino Christo diziendo, que no es cañauera vana del desierto, quien saco tantos pueblos y gentes al yermo en su contemplacion. Que no ay cosa mas agena del fierno fiel que la mudança, ni mas propria del amigo que la firmeza, si es amistad de Dios, porque el curso y habito de la virtud, dize Nazianzeno causa tal firmeza y constancia, que puede en virtud de Dios a su modo dezir lo que de si dize Dios. *Non mutor*, La cañauera y retama se muda y cae, pero la enzina robusta arraygada entre peñas, bien podra dexar la hoja, pero no mouer el tronco, menos salir de quaxo. A Iuan no le muda la ira de Herodias, ni la potencia de Herodes que no se dixo del. *Sapientia hominis lucet in vultu eius.* La prudencia del hombre sale al rostro, escrita la trae en la cara, *& potentissimus*, (al Rey llama potentissimo) *faciem ullius immutabit*, pero el Rey poderoso a vezes le haze mudar el rostro. Las passiones vehementes del anima, como son miedo, tristeza, alegria, dolor, suelen salir a los ojos. Es tanto el poder del Rey con su horca, y su cuchillo, con su premio, y pena, q aun al que parecia en el semblante muy graue, y prudente, haze mudar opinion, y con ella el rostro. A Iuan le reluze bien la cara con aquellos rayos celestiales que su alma santa arrojaua a los ojos, y a la faz sagrada en que se leyan bien sus heroycas virtudes interiores pero

Ioan. 1. 29. ibid. 26.

Greg. Nazian.

Malac. 3. 6

Eccl. 8. 1.

no pudo el potentissimo Rey, ni la crueliſsima hembra con carcel ni cuchillo, mudarle el color del roſtro ſeuero, que ſiempre moſtro ayrado contra ſu pecado. No ſe crio en el deſierto, como caña, ſino como cedro precioſo, *in charitate radicatus & fundatus*. No es ſu cara como de Luna, para que oy niegue aquien ayer adoro y confeſſo por Señor, para que oy muestre ſu roſtro encendido cõtra el mal Rey, mañana ſereno en ſu fauor: que la Luna es notada de variable, oy creciente, mañana menguante, o por hablar mejor no es la Luna reprehendida, ſino el hombre que ſe muda como ella, como S. Ambroſio noto bien por eſtas palabras: La inconſtancia muda los entendimientos y eſtudios, mas eſto es efecto de inſipiencia, y ignorancia, por lo qual dize la Eſcriptura. *Stultus vt Luna mutatur*, mas el Sabio no ſe muda como ella, *ſed permanebit cum Sole*. Pſalm. 71. No es la Luna necia, aunque ſe muda, porque no ſe muda ella como el necio, ſino el necio como la Luna. La mudança de la Luna es de naturaleza, la del necio es de ingenio y de flaqueza de ſentido, que no le dexa tener fixa ſentencia. La Luna trabaja por ſi, y por volũtad de Dios, q̃ la ſujeto a vanidad. Ro. 8. *Vanitati creatura ſubiecta eſt nõ volens*, ſu variaciõ es de miniſterio, la tuya de voluntad: ella gime y llora viendoſe mudable, tu te alegras de tu mutabilidad: ella eſpera tu redẽpciõ para verſe libre del ſeruicio que tienen todas las criaturas. *Exinaniuit eam vt repleat, qui ſe exinaniuit vt omnes repleret*, vaziola y menguada para llenarla aquel Señor, que como S. Pablo dize, *exinaniuit ſemetipſum*, ſe abatio, y ſe vacio, para llenar nos a todos de ſu plenitud. Anſi que ni es Luna, ni caña el valiente preſo, ni muda cara ni opinion, por el poder de Herodes. Nosotros ſomos los lunaticos, tu y yo las cañas ligeras, que tenemos mas figuras que Protheo,

Eph. 3. 17.

S. Ambro. Hexam.

Eccl. 23
Pſ. 71. 5.

Rm. 80. 20

Phil. 2. 7.





theo, mas alteraciones, fluxos y refluxos que el Euripo, que ſe alborota ſiete vezes al dia: Oy deuotos, mañana deſtraydos oy penitentes, otro dia relapſos: ya con propoſitos, luego ſin effectos, fluctuando como el corcho en el agua, lleuados entre contrarios vientos. ya queriendo, ya no queriendo: ya dentro, ya fuera: ya de Dios y de Chriſto: ya de Herodes y de Herodias. Encuentranſe en noſotros la riſa y el llanto, ambos a vna cauſa, que es el peccado, que le lloramos y reymos: nos peſa y nos plaze en vn punto, y paſſamos de vn inſtante de extremo a extremo, ſin medios. Si algun bien emprendemos, quan preſto deſiſtimos de lo començado? coſa que admiro mucho a Sant Pablo en los Galatas, pues confieſſa ſu admiracion, aunque ſabia tanto de todo. *Miror quod ſic tam cito transferimini*. El effecto que vemos ſin cauſa mueue admiracion. Arguye ſu grande inſtabilidad, de que ſin porque ſe han mudado. Gran opinion tuue de voſotros. Y admirame que quien tanto ha trabajado, ſe mude tan preſto. Son dos culpas (dizen Oecumenio y Theophylacto,) vna haueros mudado, otra tan preſto, que aun no les diſtes trabajo a los engañadores, ni tuuieron neceſsidad de tiempo para peruertiros, argumento grande de liuiandad. Y no les dize en preterito: *tranſlati eſtis*, ſino en preſente · *transferimini*, no os mudaſtes, ſino os mudays · ni creo ni pienſo que ſe ha acabado vueſtra mudança, ſino que eſtays en continuo mouimiento, como vela al viento, como caña ineſtable, que os traſtorna, cada vno de ſu manera, ya con Chriſto, ya con Moyſen: ya con la gracia del vno, ya con la ley del otro. Eſta fue reprehenſion de los Galatas, y profhecia de noſotros, en quien no ay eſtabilidad para el bien mas que en vna caña loca del deſierto.

Gal. 1. 6.

Oecumen. Theophy. ibid.

Tal como eſta pinta la inconſtancia y ligereza de la

gente Hebrea Dauid en vn Psalmo: *Laudauerunt laudem eius.* Loaron a Dios los Israelitas, quando huuieron pasado el mar con hymno y cantico triumphal, començando Moysen y Maria. Mas quanto duro esta deuocion? Oye lo que luego dize: *Cito fecerunt*: O quan presto dieron fin a las alabanças de Dios. Tiene grande emphasi, mayor que si no dixera, *fecerunt*: Porque, *facere*, es aqui, *perficere, finem imponere.* O con quanta prisa y celeridad desistieron de alabar a Dios. O quan presto se arrepintieron del bien començado, quan presto se mudaron, que varios, que boltarios fueron. *Cito fecerunt*: presto mudaron su deuocion, tan presto que a tercer dia despues del pasaje del mar vermejo, comẽçaron a maldezir a Moysen y Aaron, porque les falto el agua. *Cito fecerunt*, como gente ligera de seso, precipitada, arrojada, loca, ingratissima a tanta gracia, oluidada de beneficio tan gradde, *obliti sunt operum eius*, desconfiada de la prouidencia, y consejo de su gran libertador, y redẽptor, *non sustinuerunt consilium eius.* Todas sus cosas hazian los Iudios de rebato, con suma velocidad y impetu, sin premeditacion, sin maduro consejo, como quando les proponia Moysen la voluntad de Dios, a vozes y clamores vniformemente prometian obediencia: pero como era promessa que brotaua sin rayzes firmes, no tenia perseuerancia. Porque las cosas que se hazen subitamente mas con impetu que con juyzio, aunque tengan especie de bien carecen de duracion y firmeza, y tienen muy cerca el arrepentimiento, como nos enseño Iesu Christo: *Ad tempus credunt, & in tempore tẽtationis recedunt.* Esta es la condicion de las cañas variables, que se pone por gran castigo en la sagrada historia. *Percutiet Dominus Deus Israel sicut moueri solet arundo in aqua.* La caña de suyo es variable, y simbolo de la mu-

Psa. 105. 13

Luc. 8. 13

3. Reg. 14. 15.

tabir-



tabilidad y inconstancia aun en la tierra, quanto mas en el agua. *O mutabile vulgus.* O cañas del desierto mudables. Quedara se (pluguiera a Dios este opprobrio en el de Iudea, y no cayera tambien en el Christiano. Pero, o tiempos, o costumbres: muchas dellas veo en este suelo: y si no tenemos duelo dellas, tengamosle de la tierra santa que occupã, y tomemos el consejo de S. Amb. de poner la caña de nuestra vanidad y poca perseuerancia en las manos de Christo (donde sin entender el mysterio se la pusieron los soldados maluados) para que saquen de alli constancia, y muera en ellas lo que en nosotros viue: el mundo, la soberuia, el amor, y estimacion propria: que es lo q̃ nos haze variables y liuianos. Tu señor que diste peso a los vientos (*qui fecit ventis pondus*) como se dize en Iob, danos peso, y grauedad sancta: vn ojo purgado para verte, y vn nueuo oydo para oyrte, vn olfacto sagaz de tus olores, vn gusto entero y sano para conocer quan suaue eres, vn coraçon dulce que te ame, vn entendimiento deuoto que te medite y contemple, vna razon caual que te conozca, vna voluntad pura que te adore. Nada sea carnal, ni mudable, todo sea constante y espiritual para tu gloria.

Ambro. in Luc.

Iob 28. 25.

P DO-

Universidad de Deusto
Biblioteca



# DOMINGO TERCERO DEL ADVIENTO.

## Sermon primero.

Ioan. 1. *Confessus est & non negauit.*

TRATA el Santo Euangelio dela embaxada que el Senado y Concilio de Hierusalem hizo a San Ioan Baptista Precursor y preparador de los caminos del Señor (como le llama Tertuliano,) para saber del, si era Christo: de la respuesta llena de fe y constancia que dio el Santo, diziendo de no, a essa y a otras preguntas que le hizieron, sobre si era Elias, o Prophera: de la buena confesion expressa que hizo, como el era aquella voz que oyo Isayas clamar en el desierto; que su baptismo era de agua sola y muerta, el de Christo, (que aunque estaua en medio de ellos no le querian conoscer) era de Espiritu Santo, y fuego, Baptismo de aguas viuas, y de regeneracion de las animas, mostrando en todo esto la lealtad de su firme y fino coraçon. De donde podremos nosotros y aun deuemos dezir de Ioan, lo que de la fidelissima Esposa de Christo dixo Sant Cypriano, *accessum ad illam*

Tert. li. 4. adu. Mar.

S. Cypria. Epist. 55.





*non posse habere perfidiam*, que en ninguna manera pudieron ni podran jamas batir sus omenages los tiros de la perfidia. Digno por cierto de salir como luzero amable, y como aurora antes del Sol, y ser limite, (como Tertuliano dize,) *inter vetera & noua constitutus*, entre la noche y el dia, entre Moysen y Christo, entre la ley y la gracia. Aue Maria.

Tert. li. 4. adue. Mar.

SAN PABLO gran honrrador de los viejos (que ansi llama el a los fieles Patriarchas y Sanctos Propheras de la Escriptura, *senes*,) Hebreo. 11. en vn cathalogo que haze de los padres señalados en la virtud de la fe, dando a cada vno su proprio elogio, y esforçando cõ su exemplo los affligidos Hebreos, trata en su lugar muy por extenso, de aquel gran Moysen, a quien Philon en las vltimas palabras de su libr. 3. llama Rey, Sacerdote, legislador, Propheta: Numenio Pythagoreo, gran Theologo legislador, Prophera grande. Gregor. Nazianzeno: *Principum princeps, Sacerdotum sacerdos, legislator illustrissimus, Imperator, Aarone pro lingua vtens.* En cuyas hazañas se detiene mucho dize Theophilacto como en exemplo familiarissimo y proprio de aquella gente. Sublima la fe que tenia, como heredada de sus padres, pues ellos armados los pechos desta virtud, contra el edicto del Rey, osaron guardarle recién nacido por tres meses, y con la misma le echaron al Nilo en vna cestilla empegada. Y el no se mostro menos fiel que ellos, sino mucho mas auentajado, dando nos desto testimonio su mismo nombre, pues como San Ambrosio ponderá, con tener nombre de agua, porque le sacaron della (que esso quiere dezir, *Moses, seruatus ex aquis*,) no por esso se mostro tan aficionado á ella, que dixesse

Hebr. 11. 2.

Philo. li. 3. de vita Moysi. Num. Pythag. apud Genebrar. Chron. li. 1 Greg. Nazia. orar. 6 Theophy. in comm.

S. Ambro. li. 1. Hexa. cap. 2.

como Thales, era principio de todas las cosas sino Dios, *qui mensus est pugillo aquas.* Que toda la del mar y rios, tiene en el hueco de la mano, y fue mas esto en Egypto, donde tenian por fe que era el origen del mundo, por lo qual aduierte Philon, que la primer plaga fue en el agua buelta en sangre tan roja como pudiera salir de las heridas, tan espessa y tan quaxada dize Gregorio Nisseno que parecia carne y mataua los peces: siendo para solos los Israelitas sangre mas pura que agua: castigandolos Dios en el mismo elemento en que errauan. Alaba pues su fe diziendo. *Fide Moses grandis factus negauit se esse filium filiæ Pharaonis, &c.* Era Moysen tenido por hijo de la Princessa, porque hallandole ella en el rio, y aficionada a su niñez especialmẽte a su hermosura mas que humana, le hizo criar cautamente: y estãdo desseosa de hijos, y no teniendolos aunque hauia tiempo que era casada, fingiendose con arte mugeril preñada y parida, hizo creer q̃ aquel era suyo. Y assi criado en palacio como si lo fuera, y instituydo en todas buenas disciplinas de Egypcios y Griegos, hecho illustre y valeroso, tenia vna autoridad de esperança Real digna de imperio, y era llamado, *Rex iunior*, el Rey moço como escriue Philon, cuyo es lo dicho. Estando pues el pueblo en este engaño, el ni ignoro la verdad, ni la dissimulo, porque animosamente teniendo por adulterinos los bienes de los padres que le adoptaron, por proprios los de sus progenitores que le echaron al agua. Dixo que el no era hijo de la Reyna. Y aunque el en sus escripturas no hazẽ expressa mencion de esto, sino de su destierro voluntario, harto autentico es, pues lo dize Sant Pablo: especialmente inferiendose bien el dicho, de su hecho. Esta renunciaciõn de la gloria mundana fue tan grande y valerosa, pues dexar vn Reyno, por el qual otros dexã

Isai. 40.12

Phil. l. 1. de vit. Moisi.

Greg. Nis. lib. de vita Moysi.

Phil. lib. 1. de vita Moysi.

las



las leyes de razon y naturaleza es caso raro) que Sant Pablo la reduze a grandeza de fe, y de animo. *Fide Moyses grandis factus*, Esto no lo hizo, sino quando llego a ser grande, porque como de las fuerças corporales dixo aquel Rey, *iuxta ætatem robur est hominis*, assi es tambien de los espirituales, pues esta mas sazonado y maduro el ingenio en la edad varonil, que en la puericia, o juuentud. Y esta propriamente es grandeza del anima, grandeza de fe, de suerte que estas palabras las hemos de ordenar assi, *Moyses grandis factus fide.* Quando fue grande en fe, y en toda virtud, y facultades del anima, siendo ya varon hecho y derecho, chapado, sazonado, consumado, hombre deueras, y verdaderamente varon, y grãde (que mal pudiera Moysen en el espiritu de la mocedad, verde, crudo, ignorante hazer tal dexacion, sino quando por curso de virtud, de grandiosa fe, tuuo prudencia y fortaleza perfecta para emprender y acabar cosas arduas) en tal sazon pues, *negauit se esse filium, &c.* Aun siendo tierno infante començo a negar la madre fingida dize el santo Nisseno, *fastidiens mamillam*, aborreciendo el pecho de la Reyna barbara, como la llama Philon: pero aora grande, expressamente niega la madrastra. Tiene esta negacion incluſa esta affirmacion y confession de Ionas, *Hebræus ego sum*, no hijo de la Reyna, sino Israelita y aunque el termino negatiuo tiene emphasi grandissima en sentencia de Theophylacto, porque significa vn odio, no vulgar, ni como quiera grande, sino intenso grandissimo, vn aborrecimiento y horror, vna fuga y detestacion vehemente del palacio y throno Real: porque con particular estudio y conato aborrecio el titulo y officio, como tambien Euthymio, y Oecumenio notan en el verbo, *negauit.* O confession illustrissima y nunca dignamente loada si-

Iudi. 8. 21.

Greg. Nis. loco citat.

Ion. 1. 9

Theophy. ibid.

Enthym. Oecum. ibidem.

no

Luc.17.6. no por S.Pablo, que la atribuye a grandeza de la virtud de la fe, de quien vn poquito, tanto como vn grano de mostaza, desarrayga arboles de tierra y plãta en el mar, y arranca montes. Y porque la fe no es precipitada, no temeraria, ni arrojada, sino prudente, reportada, graue en sus empresas, madura en sus consejos, dize que esta confession nacio de buena eleccion del entendimiento practico, *magis eligens affligi cum populo Dei, etc.* Que puesto de vna parte ante los ojos dela consideracion, el gran Reyno de Egypto, de otra, la desnudez, y afrẽtas de Christo, a la mano derecha la affliciõ del pueblo de Dios, a la siniestra el peccado temporal halagueño, hizo como varon de admirable prudencia (dize Ambrosio) eleccion de las afrentas, y afflicionnes de los

S. Ambro. Her. lib. 1. c. 2. justos, y repudio las riquezas, y delicias del peccado. Y esto es lo que repite, *æstimans*, con prudente eleccion, y estimatiua dexo los bienes vtiles, por los honestos, aqueste sumo varõ como le llama Nisseno. Pero que llama, *temporalis peccati*? Todo peccado es temporal, y de corto tiempo, esso no tiene difficultad: pero tiene la, que llame aqui peccado. Diras que por ventura llamà peccado la vida del palacio, donde suele ser priuado y valido

Gre. Niss. de vita Msys. este cortesano viejo, y mas viejo que todos, donde se acoje la injusticia, la lisonja, la mentira, la inuidia, la auaricia, la arrogancia, la insolencia, la vengança, la ambicion, las delicias. O llama peccado, no querer padecer con sus hermanos, ni compadecerse dela miseria de Ioseph (fiereza de opulentos y grandes del mundo) como lo declara S. Anselmo despues de los padres Griegos. O como dize mejor Theodor. *Peccatri iucunditatem appellauit, vitam, quæ cum impys ira sigitur*, la compañia de gente impia, maluada, pestilente, contagiosa, que rara vezes dexa de inficionar con su exemplo a los sen-

Ansel. in com Græci in com. Theodor. in com.

cillos.



cillos. Dexo tesoros reales tambien, y abrazo, *improperium Christi*, las afrentas fueron tan proprias de Christo, quanto deuian ser agenas, que por excellencia se llama el afrentado, como le llamo Isaias varon de dolores, y qualquiera que las padece por justicia, padece algo de las que sufrio Christo. Dixo muy consideradamente aqui Primasio, que las afrentas de Christo fueron de domesticos y hermanos, hechas en retorno de mil beneficios que les hizo, viniendo a redimirlos. De cuya boca oyo, *Dæmonium habes*, Samaritano, beuedor de vino, amigo de peccadores publicanos, de malas compañias. Deste xaez fueron los opprobrios y injurias hechas y dichas a Moysen, que venia a redimir su gente, atreuiendose ella a dezirle, *quis te constituit principem, et iudicem super nos*? y aun siente Theophylacto que el Hebreo que le dixo esta injuria fue el mismo que el hauia librado de las manos del Gitano. Tãbien quisieron apredearle, como cõ Primasio siente Anselmo. De donde se infiere bien, que quien sembrando buen grano de beneficios, coge espinas de agrauios de sus domesticos, y allegados, padece los improperios de Christo: tan graues de sufrir, que es menester Christo, o su espiritu para tragarlos, y digerirlos: del qual tuuieron no poca parte Moysen, que rogaua por los que le apedreauan, y Iob que con verdad dixo: *Si despectio propinquorum terruit me, & non magis tacui, nec egressus sum ostium*, que no le conturbauan las afrentas hechas por sus parientes, ni les respondia palabra, ni aun salia a la puerta de su casa, por que entre paredes solo los cocia en su estomago con el calor de la paciencia. Collige pues de lo dicho Theodoreto, la grandeza de fe de Moysen, que es el intento de S. Pablo, por estas palabras. El que estaua criado en palacio, y gozaua todo genero de deleytes, y era llamado

Isa. 53. 3

Primas. in com.

Io. 7. 20

Ansel. in com. Exo. 2. 14.

Iob 31. 34.

Theod. in com.

nieto

nieto del Rey, nunca tuuiera por mejor ser affligido cõ los de su linaje, sino mirara con ojos de fe aquel juez, que lo mira todo, y lo ha de pagar en tiempo cõueniente. Podemos assi mismo, y aun deuemos dezir, que como Propheta tuuo sus ojos puestos en las afrentas de Christo, porque de otra manera los principes Gentiles que fueron mal pagados. y desterrados de su patria en cambio de beneficios, que le hizieron, sufrieron afrẽtas de Christo, estando muy lexos de conocerle, quãto mas de imitarle: y assi, *improperium Christi*, sera ignominia sufrida por amor y imitacion de Christo.

Es Dios en sus Sanctos admirable y glorioso, y no mostro menos la gloria de su gracia en Iuan, q̃ en Moysen, hizole hijo de fe, y de castidad, virtudes de sus padres, y al hijo hizo mejor que ellos, como S. Hieronymo determina. *Ioannes quo maior non fuit inter natos parentibus suis melior.* Mas sancto que sus padres, aunque ellos lo fueron mucho. No bastardeo, ni degenero de sus progenitores, como muchos hijos de illustres y claros varones en todo tiempo, en quien la claridad de sus padres, como dixo vn Philosopho padece eclipsi. Quẽ dira que no hizo ventajas a Moysen, pues lo que el hizo *grandis factus*, quando tenia quarenta años, como declaro S. Esteuan, que fue dexar a Egypto, y el mundo, y retirarse al desierto de Ethiopia, hizo Iuan en la terneza de la infancia, en aquella edad de los pechos de la madre, escondiendo su niñez de la leche del mundo, entre las breñas y quebradas del desierto temoroso de Iudea: dõde por los muchos años gozo del magisterio diuino, tanto mas perfectamente, quanto mas apartado estaua del bullicio de la gente: *solus a solo discebat tanquam a magistro*, como de Moysen dixo Philon. Mas quando fue grande, y se cũplio en el aquello del Angel. *Erit magnus*

Hier. li. 2. adu. Ioui.

Act. 7. 23.

Phi. l. 1. de vit. Moys.

coram



*coram Domino*, mostro bien la fe y constancia de su generoso coraçon, que sacaua del desierto, porque ofreciendole el Senado de Hierusalem, con toda voluntad el officio del Messias, dignidad suprema, y sacrosancta, que muchos otros affectaron, acometieron, y no alcançaron, resueltos todos en darsela, y remitirse a su dicho, y estar a su parecer, el varon modestissimo, y juntamente sanctissimo, *confessus est, & non negauit, confessus est, &c.* muy clara y distinctamente dixo, y repitio, y boluio a dezir la verdad. Algunos entendian assi esto, confesso lo que no era, y no nego lo que era: mas lo cierto es, que esta repeticion, es vna figura vsada en la Escriptura que la Rethorica llama, *congeries*, quando se amontonan muchas palabras y razones para exagerar vna cosa. confesso, no nego, y confesso que no era Christo, con muchas veras, con mucha constancia, con todo desenfado, y libertad, y denuedo, sacudio de si la offerta, y confesso su insufficiencia, para que lleuassen vna respuesta lisa, desengañada, caual, con vn no redondo, y por affirmacion, y negacion, que es estilo este de la Escriptura en cosas de peso Iob decimoquinto. *Sapientes confitemur, & non abscondunt patres suos.* 4. Reg. 7. *Si tacuerimus, & noluerimus nunciare*, quarto Reg. 18. *tacuit populus & non respondit.* Ioan. 1. *Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso factum est nihil.* Y como Moysen animosamente nego ser hijo de la Reyna, y confesso ser *de populo Dei*, no por natural amor de su gente, sino porque su gente era pueblo y vassallos de Dios (que essa fuerça tiene essa palabra, *populo Dei*) assi Iuan, justissimo y constantissimo, nego ser Christo, y confesso ser vassallo, seruo indigno: no con menor demonstracion de horror de lo que le offrecian, que la de Sant Pablo, quando le adorauan los Lycaonios, o la que es de creer

Iob 15. 18.

4. Re. 7. 9.
4. Reg. 18. 36.

Io. 1. 3.

Act. 14. 13

Q hizo

Dan.2.46. hizo Daniel quando Nabuchodonosor quiso offrecerle encienso y sacrificios, cosa en que puso su impia lengua Porphyrio, como refiere S. Hieronymo, culpãdo al santo que estaua innocẽte, y dio el encienso y honor a Dios, que le prostro aquella gran bestia: que no suffren santos se les de la gloria Diuina, como se la vsurpan los peccadores, los quales quando le veen tan zeloso della que

Hieron. in Dan.c.2.

Isa.42.8. Berna.ser. de nati. dize, *gloriam meam alteri non dabo*, dizen como S. Bernardo escriue. Si tu no nos la das, nosotros nos la tomaremos. Sacude Iuan de si esta viuora de la gloria mundana con la misma presteza que si fuera aspide ponçoñosa, y con todas sus fuerças deuio de clamar: *Non sum ego Christus*, como poco antes escriue San Iuan. *Ioannes testimonium perhibet & clamat*, señal de gran libetad en pronunciar la verdad dize San Cyrillo, y remata su confession diziendo: *Ante me factus est*, es mi superior, es mi mayor y Señor. Yo vengo primero que el a predicar, pero el es anterior, superior, y aun supremo, *fortior me est*, dize San

Cyril. ibi.

Matt.3.11. Matheo, mas poderoso, de mayor valor y virtud, *quem vos nescitis*. Palabra de reprehension, que estando entre vosotros el bien no le conozcays, porque no quereys conocerle. El es Christo verdadero: yo su precursor, y añade.

*Cuius non sum dignus soluere*. Yo no soy digno de descalçarle. O que estraños altibaxos. Quanto los legados mas le ensalçan, tanto mas se abate el ensalçado. Son dize grandes los excessos de su volor, tanto me sobrepuja a mi, que no soy digno de seruirle en el mas humil de ministerio que puede tener criado: mayor desigualdad ay entre el y mi, que entre señor y esclauo. No se pudo imaginar en el ingenio de la humildad, mas proprio remate de su confessiõ. Ellos preguntan si es Christo, el responde, que aun no es digno de descalçarle. Sen-

no scriui vanis humilitatem

tencia



tencia no solo dicha a tiempo, pero sentida y encarecida en todo tiempo. Mucho loaramos a Iuan, quando no dixera mas, de que era criado de Christo, pero no se contenta con esso el Angel, sino con dezir, que aun esso no merece, y por ser este tan notable dicho, le refirieron los otros tres Euangelistas. Mat. 3. *Cuius non sum dignus procumbens soluere corrigiam celceamentorum*. Donde se note que S. Iuan vso de numero singular, *calceamenti*, los demas en plural, *calceamentorum*, Matheo dixo, *portare*, lleuar sus çapatos, el calçado: los otros tres: *soluere corrigiam*. De donde se infiere que fue razon muchas vezes dicha, no siempre con vnas mismas palabras, pero siempre con vn mismo espiritu de reuerencia, y acatamiento de la magestad de Christo: por lo qual quiso Dios nos quedasse por todas las plumas de los Euangelistas escrita en nuestra memoria, para las occasiones en que la lisonja nos desuanece, y la locura nos engrie, y la soberuia nos enloquece. Este phrasi, *portare calceamenta*, que es de S. Matheo, es tomada de la costumbre que los Hebreos tenian de descalçarse quando entrauã en lugares sagrados (como hazẽ aora los Turcos, y Affricanos) desde la antiguedad, a imitacion de Moyses, y Iosue. Exod. 3. Iosue. 5. por lo qual los ricos y nobles trayan vn pajezillo, que quando se descalçauan, guardaua los çapatos, como aora entre nosotros los tales tienen pajes que les lleuan los pantuflos. A esta costumbre alludio S. Matheo, los demas Euangelistas a la forma del calçado de la tierra, porque en Regiones calientes vsaban sandalias, que son vnas suelas atadas por el empeyne de pie, y para descalçarlas es menester primero desatarlas. La suma de su confession fue, que ni era Christo, ni aun valia para seruir de descaçarle, ni ser minimo siruo en su casa.

Mat.3.11. Mar.1.7. Luc.3.16. Ioan.1.27.

Exod.3.5. Iosu.5.15.

## §. I.

*Miſerunt Iudæi.* Este testimonio fue insigne y clarissimo si bien se pondera la embaxada, con todas sus calidades y circunstancias. Los que la embian son los Iudios, los principales de la Tribu de Iuda, a quien particularmente tocaua este negocio, por hauer de nacer Christo de su linage: el lugar de donde despachan es Hierusalem Metropoli de toda la tierra y Reyno, donde residian los Summos Pontifices, los Sacerdotes, los Reyes, donde estaua el Templo y sacrificio, el consistorio de los setenta Iuezes, que llamauan *Sanhedrin*. Los que la lleuan, son Sacerdotes y Leuitas, Phariseos, personas ecclesiasticas religiosas, que en esplendor de vida, nombre, autoridad de doctrina, y administracion de cosas sagradas, excedian a todos. La comission, es negocio grauissimo, no saber de su persona, que es bien conocida, sino de su calidad, dignidad, officio y doctrina. Los motiuos que tienen para hazer esta inquisicion, son señaladamente tres: vno de parte de Iuan, otro de Christo, otro del tiempo. De parte de Iuan mueuenles los grandes milagros de su nacimiento, de su circuncision: su vida austera, rigida, admirable, contraria a los apetitos de la carne: su desierto, su vestido, su mantenimiento, su Baptismo, su predicacion, su zelo y ardor: la admiracion del mundo, el aplauso de la gente, el concurso del pueblo, la aprobacion de todos: la nouedad del hecho en que se veyan señas de Christo, que hauia de baptizar, como lo prophetizo Ezechiel. 36. *Effundam super vos aquam mundam*, que limpie, que es la del Baptismo, como entiende Sant Augustin. Ayudaua a esto la nobleza de su linage, que era del tronco illustre de los Sacerdotes,

Ezc.36.25.

S. Auguſt. trac. 4. in Ioan.





tes, primogenito de Zacharias clarissimo varon, vno de los veynte y quatro principales, que succedio en el sacerdocio de su padre legitimamente: de manera que por succession y derecho hereditario le venia la administracion de cosas sagradas, y era actualmente Sacerdote, segun tradicion de Hebreos, *de rebus Regum Israel secundi tẽpli*, vn doctor Rabbi Iohanã, le llama, *Sacerdos magnus*. Sobre todo les puso en cuydado, lo mismo que a Herodes, de quien escriue Iosepho, que temio, viendo que todo el mundo se yua tras el Baptista, teniendole por Messias, conforme a lo que S. Lucas escriue, capitulo. 3. *Existimante populo, & cogitantibus omnibus de Ioanne ne forte ipse esset Christus*. Este fue el principal motiuo segun Origenes, Cyrillo, y Augustino.

Chryſ.hõ. 1.in Marc.

Ioſeph.

Luc.3.15.

Orig.to. 7 in Ioan. Cyril.li.1. in Ioan. Aug. trac. 4.in Ioan. Greg.Nazia.in Iul.

Segundo motiuo fue de parte de Christo, que en aquella sazon era escuro desconocido, tenido por hombre comun, vno del pueblo, por Galileo (que se lo daua por affrenta el apostata Iuliano) de Nazareth, de donde no se podia esperar persona grande, ni illustre, cosa tan cierta en su opinion, que como prouerbio publico dixo Nathanael: *A Nazareth potest aliquid boni esse?* y aun lo pretendian comprouar por las escripturas, quando el pueblo poco aficionado a Christo, dixo en San Ioan. cap. 7. *Scrutare Scripturas, quia a Galilea Propheta non surgit*, tierra sin nombre, sin estimacion, tierra liuiana, ligera, como la llamo Isaias. *Primo tempore alleuiata est terra Zabulon, & terra Nephtalim, &c. Galileæ gentium*. Antes que naciesse Christo en ella, (dize) era vna tierra ligera, sin precio, ni estimacion ni grauedad: despues fue illustre, famosa, y graue, *nouissime aggrauata est*, de tierra vil, y liuiana, se hizo con tal hijo celebre, y graue. Ignorauan el nacimiento de Christo en Bethleem, offen-

Ioan. 7.52

Iſai.9.1.

diales la humildad de su linage, la pobreza de Ioseph, y Maria, *Nonne hic est fabri filius, & mater eius Maria?* Mat. 13. 55. Mar. 6. 3.

Tercer motiuo les dio el tiempo, que estaua tan adelante, que no dudaron ser el que señalaua Daniel: argumento por cierto fuerte contra los tercos Iudios desta era, que hasta aora viuen en espera del Redemptor, y le aguardan en tiempos futuros, hauiendo venido en los passados. Confirma Theodoreto esto diziendo que veyan, hauian estado ya quatrocientos años sin Prophetas, *orientem ergo Ioannem inter tot ecclipses aduertebant.* Entre tantos y tan largos ecclipses, echaron de ver esta nueua estrella, y se alegraron con su luz, y creyeron era la luz verdadera: *& non erat ille lux*, sino que lo hauia de mostrar, *vt testimonium perhiberet de lumine.* Donde estan pues aora los nueuos hereges temerarios, que con licencia heretica (termino de Tertuliano) no perdonan al Santissimo Iuan, a quien no solo perdonan, pero aun aman los Turcos gente impia y barbara? los que blasphemian llamandole sedicioso, perturbador de la Republica, pestilente herege, (echando su mal al justo) desemparador del templo, de la policia de Moysen, despreciador de la ordinaria potestad Ecclesiastica: objetandole, que descomulgaua los viejos, y otras cosas tales: por las quales embio el Senado Hierosolimitano estos Sacerdotes y Leuitas: no como mensageros, sino como Inquisidores, contra la heretica prauedad, como a hombre sospecto en la fe y doctrina, para que examinassen, y aueriguassen con que auctoridad, jusion y mandato enseñaua nouedades contra el pueblo, ley, templo, y sacerdocio por Dios instituydo. O impios, o sacrilegos, o temerarios compañeros de aquellos peruersos Iudios que le llamaron endemoniado. Quanto mejor el prudente Chrysostomo dize, vino esta gente con animo senzillo, puro, afficionada a la santidad del Baptista, de todos conocida y venerada, por estas palabras: *Tantæ autoritatis Ioannem, & tam verum arbitrabantur, vt non solum de alijs testimonium, verum ipsi de se ipso omnia crederent, &c.* Era (dize) tanta la autoridad de San Iuan, y su testimonio tenido por tan verdadero, que no solo le creyeran quando le diera de otros, pero aun dandole de si mismo: porque si ansi no fuera, nunca le preguntaran lo que sentia de su persona y officio, pues es cosa notoria que no solemos creer a los que se alaban, sino los tenemos por hombres de mucha verdad.

Theod. in 12. minores

Tert. li. de præscrip.

Chryſ. ho mil. 15. in Ioan.

## §. II.

La respuesta de San Iuan, dize qual fue la pregunta de los embaxadores, porque respondiendo el a proposito: *Non sum ego Christus*, es visto q̃ la pregunta fue. Eres tu Christo? Pero el Euangelista resumiendo la embaxada, dize solamente, que fueron embiados, *vt interrogarẽt eum tu quis es?* incluyendo en esta vniuersal, todas las preguntas particulares que le hizieron: de las quales la primera fue, si era Christo. No es deste parecer S. Chrysostomo, ni cree que ellos le preguntassen esto de palabra, aunque fuesse essa su intencion: a la qual por entenderla Iuan respondio lo dicho. Mas esta declaracion no es muy acomodada al texto, ni al caso. Porque verdaderamente fuera y pareciera cosa indigna de la modestia de tan gran varon, y agena de aquel su ingenio vergonçoso responder vna cosa tan insolente sin preguntarsela. Item es a mi juyzio euidente razon esta. Si San Iuan respondiera al pensamiento secreto desta gente, en esso les daua a entender que veya los actos interiores

Chryſoſt. ibid.

y pensamientos del hombre, y por consiguiente que era Christo y Dios: porque a solo Dios esta esso reseruado, 1. Re. 16.7 *Deus intuetur cor:* y de solo Christo se dixo: Iob. 6. 6. *Ipse sciebat quid esset in homine*, el sabialo intrinseco del hombre. y en otra parte: Luc. 5. 22. *Videns Iesus cogitationes illorum*, y viendo la murmuracion secreta del Phariseo, quando se dexo lauar de la Magdalena, y satisfaciendole, no boluio principalmente por ella, sino por si, y por su Diuinidad, respondiendole al pensamiento. Ansi Iuan los induxera en el error de que con todas sus fuerças y conato procurauа sacarlos. Por lo qual es euidente que la primera pregunta deste interrogatorio fue, si era Christo, como enseñaron San Cyrillo, y San Hieronymo: demas de que no se puede presumir otra cosa de la prudencia de San Iuan. Cyril. li. 1. in Io. c. 7. Hieron in Isai. c. 40.

Reluze en esta respuesta aquella noble virtud, de todos loada, de pocos seguida, que llamamos fe, o fidelidad, calidad de que se precio mucho nuestro Angel Iuan, y de que hallo faltos a muchos Angeles Dios segun affirma Eliphaz en el libro de Iob, cap. 4. Iob. 4. 16. *Ecce qui seruiunt ei non sunt stabiles, & in Angelis suis reperit prauitatem.* Los Angeles que le siruieron en el cielo no fueron constantes (habla de los Apostatas que cayeron por su deslealtad, como declaran San Athanasio, Olympiodoro, y Philippo) y la palabra original en lugar de *stabiles*, significa, fieles, leales, verdaderos, constantes: vocablo que suele la Escriptura atribuyrle a los mayordomos despenseros, a quien se confia la hazienda y familia, que estan obligadissimos a ser fieles administradores de la hazienda de su señor que se les ha confiado: y esta es la mas propria calidad de aquel officio: *hic iam quæritur inter dispensatores vt fideles quis inueniatur*, esso es lo que se le puede pedir, que sea fiel, teniendo las manos en la 2. Cor. 4. 2.

*nuc mysterium nec mirum quia inuisibilis Deus visibilitatem.* S. Athan. Olymp. in eate. Philip. ibi.

massa



massa. En este lenguage dixo San Pablo, que Christo y Moysen hauian sido fieles a Dios Hebre. 3. *Considerate Apostolum & Pontificem confessionis nostræ Iesum, qui fidelis est ei qui fecit illum, sicut & Moyses in omni domo eius.* Christo hombre fiel a aquel señor que le hizo Apostol y Pontifice, cuydando mucho de la hazienda de su padre, que tiene en almas. *Et Moyses fidelis erat in omni domo eius tanquam famulus.* Moysen mayordomo de la casa de Dios dize Theophylacto. *Oeconomus dispensator, procurator, domus sic erat Moyses in populo.* Era fiel procurador, despensero de Dios en su pueblo: como le hauia loado el mismo, Num. 12. *Seruus meus Moyses fidelissimus in omni domo mea:* argumento grande del valor desta virtud, pues tantas vezes es loado Moysen por ella, y la da el Apostol al mismo Christo. Esso falto a aquellos Angeles condenados, y a su capitan, *qui in veritate non stetit:* que hauiendo recebido de la mano liberal de Dios tantos dones naturales y graciosos, se alçaron a mayores con ellos, y hauiendo sido criados para siruos, pretendieron hazerse señores. Donde es hermosa contraposicion entre essas dos palabras, *qui seruiunt, non stabiles*, en sus mismos siruos (como si dixera en los que comen su pan) no a hallado fe, ni ley. los que nacieron en su casa con obligacion de ser fidelissimos, constantes, y leales, fueron inconstantes, mudables, infieles, y falsos, que cometieron la infidelidad en la misma casa de Dios. En estos tales, *reperit prauitatem*: criolos derechos, hallolos torzidos. Symmacho lee, *vanitatem*, otros *vesaniam*. Tiene grandissima energia el verbo, *reperit*, hallo lo que no hauia el puesto en sus Angeles, como hallo tambien zizaña en medio del trigo. No puso Dios en aquellos sus domesticos, sino cosas dignas de Dios, vna nobilissima naturaleza de espiritu, sin peso de cuerpo, mucha gracia, Hebr. 3. 1. Theophy. ibid. Num. 12. 7. Ioa. 8. 44. Symach. Mat. 13. 26.

R con

con que mereciessen su confirmacion, sciencia, sabiduria dioles su casa, su palacio, su cielo empyreo. Pero en lugar de todo esso hallo despues en essos tan honrrados y tan obligados falsia, infidelidad, vanidad, locura y apostasia. Vio la luz conuertida en tinieblas: en lugar de su gracia, culpa de infidelidad por el cielo, infierno de que eran dignos. Amplifica Iudas (y cõ mucha razõ) el peca do delos Angeles, en q̃ hauiendoles dado Dios tan noble origen naturaleza, y principio, y puesto en el cielo santo (lugar acomodado para conseruar su santidad,) degeneraron con todo esso, y merecieron ser lançados en el infierno. *Angelos qui non seruauerunt suum principatum,* aquella honrra de su dignidad Angelica, que no permanecieron en su origen y principio dize Oecumenio, que no conseruaron aquel decoro y hermosura en que fueron criados, *sed dereliquerunt suum domicilium,* mas dexaron con sus demeritos, aquel domicilio celestial empyreo, donde fueron colocados con los otros fieles y buenos que en el quedaron, como San Augustin y Santo Thomas dizen. Pues si esta infidelidad hallo en el cielo, que hallara quando busque y examine a los moradores de la tierra? como prosigue Eliphaz: *quanto magis hi qui habitant domos luteas, & terrenum habitant fundamentum.* Que hallara Dios en nuestras animas que moran en estas casas de barro, de cuya habitacion no puedẽ dexar de enlodarse. Si los moradores de los cielos, libres y desembaraçados deste cuerpo corruptible y de lodo, desdixeron, y se mudaron, que haran los que habitan estas casas de lodo, que San Pablo llama terrestres, de tapia y tierra suelta, que facilmente se cae? *dissoluẽtur,* casas tan flacas, y tan floxas, que sin impulso, ni violencia de enemigo, vienen al suelo, sin que aya necessidad de tyros que la batan, ni de machinas, ni ingenios de tormentos,

Iudæ 6.

Oecumen. ibid.

S. Aug. 8. super Gen. S. Th. 1. p.

que



que la prostren por tierra, se descomponen y arruynan, *consumentur velut a tinea*, no esta claro que la polilla del peccado los yra consumiendo? Criase la polilla en el mismo vestido que ella come, Ecclesia. 42. *de vestimentis procedit tinea*, y el peccado tiene origen en la mala inclinacion del anima que el consume. Roe la polilla hasta destruyr la ropa, y el peccado va poco a poco cundiendo por el anima, hasta que del todo la destruye. Y no es menester menos cuydado para despedir del coraçon esta carcoma, que se suele poner en guardar los vestidos preciosos de la polilla. Pues si en aquellos espiritus sin cuerpo hallo gusano de infidelidad, que hallara quando haga busca y pesquisa de los hombres? Busca Dios aora algun hombre segun su coraçon, y halla raras vezes a Dauid. *Secundum cor meum.* Dizen que nunca el coraçon es traydor, segun lo qual busca vn hombre fiel, que sea de su condicion que es fidelissima, *fidelis Deus est*, hallo en este tiempo a San Iuan Angel en la fidelidad en medio de aquella nacion mala y peruersa, que como capitan y mantenedor desta virtud, no solo esta firme, inuariable, y perpetuo en ella, pero procura lo esten todos en la que deuen al verdadero Redemptor y Christo.

Ecclꝛ. 42. 13.

Act. 13. 22.

1. Cor. 10. 13.

*Non sum ego Christus.* Offrecenle tan suprema dignidad de comun consentimiento, y suffragio de todos. Responde el fiel amigo del Esposo, *non sum ego.* Bien se que hablo con muertos, porque no deue de hauer entre los viuos tan desatinada soberuia, que cõpita con Christo, pero escuchen aquellos sacrilegos que con barbara arrogancia osaban pesar, lo que vno dellos mas necio q̃ todos, se atreuio a dezir. *Deus ego sum & in cathedra Dei sedi.* Aqui puede llegar el extremo de la soberuia loca, no digo humana, sino diabolica, a hazerse Dios. Mostro

Ezech. 28. 2.

Dan.2.

Dios en sueños al Rey Chaldeo vna estatua portentosa compuesta de diuersos metales, de aspecto terrible, que no le causo pequeño espanto y terror, en que se significauan, las tragedias lamentables, de sucessiones de Imperios y Monarchias: que no succeden sin grandes estragos de guerras y mortandades. Solo Daniel supo dezir el sueño, y dar la interpretacion de el entre todos los Sabios de Babylonia. por lo qual quiso adorarle, mandando traer encienso y sacrificios: y finalmente conocio, que el Dios de Israel, era el solo verdadero, y poderoso. Pero dētro de pocos dias succedio lo q luego inmediatamẽte cuenta la Escriptura: *Nabuchodonosor fecit statuam auream altitudine cubitorum Sexaginta latitudine cubitorū sex, & statuit eam in campo Dura prouincie Babylonis.* Aqueste Emperador sobetuio y temerario, vsando mal de aquella gran clemencia de Dios, q̃ sobre sus graues infinitas maldades, le desengaño por aquella estatua y declaracion de Daniel, y le dio a conocer la miseria de la inquietud y inconstancia de las cosas humanas, aũque esten subidas en el mas alto punto de felicidad, en Reynos, y Imperios, quando deuiera conformar sus costumbres y vida con aquella luz de desengaño, acometio subitamente vna empresa temeraria propria de su peruerso sentido, *redijt ad ingentum suum, quemadmodum canis ad vomitum* dize Theodoreto, (que es muy malo de domeñar vn ingenio engreydo,) y oluido al punto la verdad dada por reuelacion. *Velox oblitio veritatis* (dize S. Hieronymo) *vt qui dudum seruum Dei, quasi Deum adorauerat, nunc statuam fieri iubeat, vt ipse adoretur in statua.* O quan breue y veloz es el oluido de la verdad, como se vee en este tyranno, pues el mismo que poco antes quiso adorar a Daniel siervo de Dios, como si fuera Dios, aora fabrica estatua, para que le adoren en ella, co-

nota Peccato rũ initium superbia.

Dan.3.1.

Theod. in com.

Hieron. in com.

mo



mo a Dios. La estatua fue toda de oro de suma grandeza, quanto pudo el ingenio y artificio humano trazar y fabricar. Y esta obra (dize muy bien Theodoreto) fue de diabolica soberuia, porque no pretendio menos, que oponerse a Dios, resistirle, y contradezirle. Porque como el Rey del cielo le auia mostrado entre sueños, aquella grandissima estatua de diuersos metales, significando las mudanças y succesiones de las quatro monarchias con fausto y orgullo barbaro, como quiẽ planta reales contra Dios, erigio vna estatua de tal altura, y presencia, quanto pudo darle el arte humana, y por mostrar mejor su animo opuesto, y encontrado con Dios, no la fabrico de oro, plata, cobre, y hierro, como la que a el auian mostrado, sino de solo oro metal preciosissimo pensando el infeliz y infiel, sacar falsas las reuelaciones diuinas manifestadas por Daniel. Porque como auia interpretado, que la cabeça de oro, era el Reyno de los Babylonios, o Assyrios, que el possey a, y que le auian de suceder Monarchias differentes, y de otros metales: con espiritu desobediẽte, y de contradiccion, labro la suya toda, de solo oro, para ser en ella siempre adorado. Conuoco de todas las prouincias para su dedicacion, no gente popular, sino los Principes, y Sattapas, Duques, tyranos de los pueblos, y regiones, que viniessen a la consagracion de la estatua y dedicacion del nueuo Dios.

Theodo. ibid.

Quiẽn dira oyendo esto que tan desatinado hombre no tenia ya el sentido bestial, antes que Dios le conuirtiera en bestia, y le lançaran de la ciudad al campo a comer yerua? O quien aora tan ignorante en cosas de justicia, que no justifique aqui la diuina, que le mudo en bestia saluaje? Porque que furor sino bestial pudo opponerse a Dios en su estatua, como en campaña, y sin me-

dir

dir las fuerças flacas de su braço, acometer a aquel poder que mueue la tierra de su lugar, y haze que se estremezcan las columnas de su firmeza? Direte Nabuchodonosor a ti, y a los que como tu pretenden resistir a Dios (pues dize Iob, que ay quien ose resistirle) lo que Amos ironycamente dixo a los de Israel, despues de auerlos amenazado con cinco plagas vniuersales y grauissimas, aunque segun el merito de sus culpas leues. *Quamobrem* (dize) *hæc faciam tibi Israel, & hæc addam*, yo te castigare con estas cinco calamidades vna por vna. *Postquam autem hæc fecero tibi præparare in occursum Dei tui Israel.* Tomate despues conmigo (dize Dios) cuerpo a cuerpo. Como si dixera: mide tus fuerças, ponte en orden, apresta tus armas, considera y mira, si las podras hauer conmigo. Yo te dare primero vn tormento largo de cinco bueltas de trabajos graues de sufrir: hecho esto, y no emendado, mira tu, si quieres nueuos encuentros cõmigo. Y tiene grande gracia el nombre de *Israel*, dos vezes puesto en este passo, q̃ porque a Iacob le dierõ este nombre, quando luchó con Dios, porque se mostro con el fuerte, y valiente, y vencedor (que quiere dezir poderoso con Dios) jugando del mismo nombre que se dio por valentia, y alludiendo a aquella lucha, y hablando en ironya, dize: *Præparare in occursum Dei tui Israel*. O generoso y fortissimo Israel, luchador, y vencedor con Dios, ven cõmigo agora a braço partido. Como si dixera sin ironya. A la fe, que era muy differente lucha: la de tu padre Israel conmigo, que la tuya. El luchaua con fe, y con ella vencio a Dios, (que de essas armas, se dexo el vencer) y tu con perfidia, y malicia humana piensas vencerle. peleas con otras artes, con otras fuerças, con otros presidios, y municiones, con consejo de Capitanes, fuerça de soldados: siendo todo esse aparato para Dios de

Iob 9.4. Amos 4. 12.

Gen. 23.28





ningun momento. Tu pues Nabuchodonosor impio, tyranno, barbaro, armate contra Dios con furor de gigante, sal a la campaña, y corre contra Dios, *erecto collo*, planta tu artilleria, y leuanta tu vandera, y encara la estatua de tu diuinidad contra la suya, y si esto no basta esten juntos y en vn altar Dagon y el arca, que al cabo al cabo, de la noche a la mañana, dara el señor del cielo con esse vil Dios su competidor, a la puerta de su casa destroncado: pondrale a sus vmbrales, como suelen los caçadores poner a los suyos el jauali, y el oso que prendieron monteando. El oro precioso de tu estatua, será como el de aquel bezerro enarbolado (que agudamente Gregorio Nisseno llamo. *Deastro*, como quien dize al que no es padre, y se pone en su lugar padastro, porque el idolo no es Dios, sino Deastro, falso Dios) que fue quebrado, molido y hecho poluo, echado en el agua, comido, purgado: como excremento, asquerososo, y horrible Y por aqui veras lo que dixo Iob, *quis restitit ei & pacem habuit?* El que peleando con su enemigo, le vence y mata, tiene luego paz, y porque ninguno puede vencer a Dios, sino con la milicia de Iacob, que fue lagrymas y sollozos (dize Osseas,) por esso dize que ninguno se toma con Dios que alcance paz, porque ninguno dexa de ser vencido. Tu vencido, y ignominiosamente tratado como animal, con cabello de saluaje, con vñas de aguila, con sentido de bestia, comiendo heno, como buey, habitando entre las alimañas vendras a conocer, que no eres aun hombre, pues presumiste de ser Dios.

Iob 15 26.

1. Reg. 5. 2.

Greg. Nis. homil. 14. in Cant.

Iob 9 4.

Osse. 12. 3.

## §. III.

Y vos Iuan diuino amigo del Esposo firmissimo, y admirable, en quien tanto resplandecio la soberana vir-

tud de la felicidad, oy os quiere vuestro pueblo ver rebelado y leuantado contra vuestro natural Rey y Dios, hecho vn Antichristo ingrato, infiel, aleue, cabeça de vando y de motin. Pero vos nacido y criado en lealtad, resistis con pecho fiel a la encantadora Gitana de la Synagoga, que quitando los ojos de su legitimo esposo los pone en el esclauo comprado, y os quiere por marido aunque seays adultero y traydor. Poco sera dexar la capa, o por mejor dezir el silicio, a quien esta dispuesto a dar la cabeça por la fe deuida. Dezia la deshonesta hembra a Ioseph: *Dormi mecum*, pero hablauale a la otra oreja la castidad y dezia, *Vigila mecum*, como Gregorio Nisseno contempla. Dezia os la Synagoga: *Si tu es Christus dic nobis palam*, responde por vos la fidelidad: *Non sum ego Christus*. Quedese la rebelion que os piden para aquel hombre de peccado hijo de perdicion, que San Iuan llamo Antichristo: y la version Syriaca enemigo de Christo, de cuya rebelion dize San Pablo: *Aduersatur & extollitur supra omne quod dicitur Deus, aut quod colitur*, que sera tan soberuio, que se leuantara (dize Oecumenio) no solo contra el verdadero Dios, sino aun contra los idolos de los falsos Dioses, haziendose adorar a si solo. De donde infiere vn Doctor que Mahoma en su secta bestial, no fue Antichristo, pues no llego a tanta aleuosia que se hiziesse mas que Dios, sino aliento y soplo suyo. Mas la venida de aquel enemigo de Christo llama San Pablo, *discessionem*, q.d. rebelion, apostasia, defeccion de obediencia, estado, profession, religion, Principe y Dios. y del mismo dize San Iuan, *filioli nouissima hora est, & sicut audistis quia Antichristus venit: nunc Antichristi multi facti sunt, vnde scimus quia nouissima hora est.* Estamos dize ya de pies en la postrera hora. Llamauan los Poetas a las horas hijas del tiempo significando por

nota sobre. 1. epi.

Gen. 39. 7.

Greg. Nis. in illud. 1. Cor. 6. om. peccatum.

1. Ioa. 2. 18.

2. The. 2. 4

Oecum. in comm.

Cayeta.

2. The. 2. 3.

1. Io. 2. 18.

horas,



horas, la oportunidad y el tiempo conuiniente, la conjuntura sazon y punto: segun lo qual el quiere dezir, que ya estamos en el fin de los siglos, y no tenemos ya mas que esperar: no las promessas celestiales de los Prophetas, que tuuieron su curso y modo hasta San Iuan: no otro Euangelio nueuo differente del que nos anunciaron los Apostoles: no otra salud mas de aquella que Iesu Christo nos truxo: no otro Christo sino Iesus, aquien el Padre sello, señalo y embio al mundo: porque si se espera y viene otro, como le esperan los Iudios, (punto mas substancial en que nos differenciamos dellos los Christianos dize Tertuliano,) no sera este tal Christo, sino Antichristo, de quien el mismo Christo preuiniendo lo futuro dixo a los infieles. *Alius veniet in nomine suo, & recipietis eum.* Esto es en suma lo que quiere la synagoga oy, que Iuan, *nomine suo*, venga y pronuncie que es Christo: porque si el lo dixere, estan resueltos de recebir le por tal. De otra manera y muy bien declara Oecumenio aquella *nouissima hora*, diziendo: *Potest nouissimum siue extremum intelligi pessimum: sicut cum dicimus ad extremum mali peruenit*, que San Iuan entiende por hora extrema el peor de todos los tiempos, en el mismo estilo que a vn hombre extremadamente malo, dezimos que llego a lo vltimo de la maldad. Alcançamos en esta era vnos tiempos miserables, llenos de tanta confusion de cosas, que a penas ay quien haga differencia del bien al mal, que parece hemos venido a las hezes de los siglos, y a los desdichados dias del Antichristo. Porque si aquella ha de ser la *pessima hora*, en que ha de preualescer el enemigo de Iesu Christo, y en esta que viuimos ay muchos de sus enemigos declarados, podremos dezir que es la vltima y peor de las horas. De manera que como los Antichristos deste tiempo, han preuenido y ga-

1. Io. 6. 27.

Tert. Apolog. c. 21.

Io. 5. 43.

Oecum. in comm.

S nado

nado por la mano a aquel principal Antichristo: anſi los dias y horas malas han preuenido, aquellas horas y dias deſaſtrados en que ha de hazer ſu hecho el Antichristo. Llamaua ſeñaladamente San Iuan Antichriſtos de ſu tiempo a Simon Samaritano, Cherinto, Marcio, Hebion, primeros entre los infieles, primogenitos de Satanas. Si a ſu tiempo que en reſpecto del nueſtro era edad dorada llamaua San Iuan peſsimo, que dixera deſte tan eſtragado con innumerables heregias, y con infinitos peccados y maldades. Abre los ojos Apoſtol deſde el cielo, y eſtiendelos por eſte inferior mundo y mira los mares, la tierra firme, las iſlas, las ciudades y republicas, las plaças y tribunales, los palacios, las audiencias y officinas del: que no veras coſa que no offenda la pureza de tus ojos, mentiras, calumnias, perjuros, robos, embidias, liſonjas, vanidad. Veras vn tiempo y vn ſiglo lleno de traycion, de engaño y de maldad. Hallaras que apenas ay fe, lealtad, ni piedad, ni juſticia. Que todos los vicios reynan, que el hermano arma laço a ſu hermano, que ſon pocos los que no roben, engañen, muchos y caſi ſin cuento los que arden en fuegos de codicias, de luxuria, de ira, de ambicion, y de otros infinitos males. Que hauiendo Chriſto baxado del cielo a reformar y illuminar las gentes (dize Tertuliano) ſe aya ſacado tan poco fructo de ſu venida y trabajos, y eſten toda via las gentes tan ciegas, tan erradas, y ſin tener cuenta con ley de juſticia, ni de razon, o Euangelio, ſiguan el impetu de ſus paſsiones, vendan las leyes, deſprecien la verdad, pierdan la verguença, y eſtragan las artes, alteran los officios: *ponentes tenebras lucem & lucem tenebras*, como ſi ſupieran mas que Dios, que en el principio del mundo diuidio la luz y las tinieblas, llamando a aquella dia, a eſtas noche. Eſte vltimo era el peccado de la ſuprema

*Ornis Vrnue ſuis peccatis in fecus eſt.*

Tert. Apologe. c. 21.

Iſa. 5. 20.

Syna-



Synagoga dexar la luz por eſſencia, que alumbra a todo hombre que viene en eſte mundo, y afficionarſe a la luz de la candela, preſtada, corta, breue, que reſpecto de la de Chriſto, era tinieblas y noche. Pero eſta conſtantiſsimo el fiel amigo Iuan, confieſſa y no niega la verdad, y confieſſa que no es Chriſto. Y el Euangeliſta parece que ſe regala, y recibe particular guſto en referir ſu confeſsion, como ſe ve en eſtas repeticiones: *confeſſus eſt, & non negauit, & confeßus eſt.* Que aunque diziendo la primer palabra, *confeſſus eſt*, entendieramos la buena ley y reſpecto del Baptiſta, dize eſſas tres razones, eſcriue vna y dos y tres vezes, ſu glorioſa confeſsion: lo primero por aſſentar firmemente el fundamento de la prime ra verdad, que ſolo Chriſto es el Meſsias verdadero: lo ſegundo, para que ſea inexcuſable la Synagoga Iudayca, de tantas maneras enſeñada y amoneſtada y nunca conuencida: lo tercero, porque ſea conocida y celebrada la conſtancia y grauedad de Iuan teſtigo grauiſsimo idoneo como merece, pues en negocio de tanto valor, ni pudo ſer atraydo con promeſſas, ni rendido con amenazas, y lleuemos deſta hiſtoria todos dechado perfecto de la fidelidad y conſtancia que deuemos tener con Chriſto, contra todo el mundo y infierno que pretenda le neguemos.

Verificaſe aquella rebellion que San Pablo llamo, *diſceſsio*, en eſta Synagoga, que anſi como no la llamo de Satanas, porque eſpera a Chriſto, anſi no llamo de Dios pues tiniendole en medio no le conoce, figura de hereges y ſedicioſos rebelados a ſu Dios, que hazen Chriſto de ſu mano, de ſu condicion, compueſto y veſtido a ſu talle, qual ellos han meneſter para viuir en libertad. Hazen Igleſias a ſu modo, de lo qual no ay que eſpantarnos, porque como elegantemente dize Tertu-

2. Theſſ. 2. 3.

S 2 liano,

liano. *Faciunt fauos & vespæ, faciunt Ecclesias & Marcionitæ.* Si los Marcionitas hazen Iglesias, no os espanteys que tambien las abispas labran sus panales. La abispa dize Varron parece aueja, pero no trabaja como ella, antes la pica y muerde, por lo qual las auejas aborreeen y destierran las abispas. *Fauos*, llama los panales de cera en que se recogen, en que labran su miel las auejitas. Todas dize moran juntas auejas y abispas, pero las abispas no labran miel, como las auejas. Assi pues los hereges inuocan a Christo, predicanle, edifican Iglesias, como los Catholicos, pero en ellas no labran miel, sino veneno, muerden siempre que pueden a los fieles, y por esto justamente los fieles los apartan de si, y descomulgan. Affirma tambien Epiphanio, que la abispa fabrica su nido y casas en las matas y yeruas del campo, en que pone sus hijos. Por lo qual dixo bien Ruffino en el symbolo, que anda entre las obras de S. Cypriano: Muchos otros congregaron Iglesias, como Marcion, Valentino, Hebion, Manicheo, Arrio, y todos los demas hereges, pero aquestas no son Iglesias sin macula, ni ruga de perfidia, que por esto dezia dellas el Prophe-
ta. *Odiui ecclesiam malignantium, & cum impijs non sedebo*, Mas de aquesta nuestra Iglesia, que es columna y firmamento de verdad dize el espiritu Sancto en sus Cantícos. *Vna est columba mea.* Vnica Esposa innocente, pura, fiel como paloma: siendo las otras infieles, muchas, adulteras, como en el lugar alegado poco antes dixo Tertuliano. *Habet & illua ecclesias, sed suas, adulteras & apostaticas.* Iuntan los hereges Iglesias, pero suyas, no de Christo: no virgenes, sino adulteras, no fieles y Apostolicas, sino infieles apostaticas. Quiē dessea hallar a Christo, no le busque por los desiertos de los Gentiles, ni la miel de la verdad en los panales de las abispas, sino en la

Tert. li. 4 adu. Marc. c. 5.

M. Verro. lib. de re ruſt. c. 16.

Epipha. her. 44.

Ruffi. in ſymb.

Pſ. 25. 5.

Cant. 6. 8.

Tert. vbi ſuq.





Iglesia Catholica, que el espiritu Sancto, enseña y rige dōde esta para todos Christo verdad eterna. Por lo qual dixo grauemēte el antiguo Ireneo. *Non oportet apud alios quærere veritatem quam facile est ab Ecclesia sumere, cum Apostoli quasi in depositorium diues, plenissime in eam contulerint omnia, quæ sunt veritatis, vt omnis qui velit sumat ex ea potum vitæ.* No conuiene buscar la verdad entre los estraños, teniendola tan a mano en la natural Iglesia, en quien, como en riquissimo posito, juntaron los Apostoles toda la doctrina verdadera, para q̄ qualquiera que tuuiere sed, halle alli beuida de vida, y no menos Theologicamente S. Augustin. *Ecclesia totum possidet, quod a viro suo accepit in dote, & omnem sui sponsi, & Dominii tenet potestatem.* La Iglesia tiene en pie todas las riquezas que la dio en dote su marido, y toda la potestad de su esposo y señor. Ay se halla Christo y la verdad.

Iræn. li 3. adu. hær.

Auguſt. de ſymb. l. 4. c. 10.

## §. IIII.

La segunda pregunta fue: *Elias es tu?* la respuesta. *Nō sum.* Donde se ha de notar, que auiendo oydo a la primera pregunta otra respuesta de la que esperauā, y aun desseauan, espantados dizen: *Quid ergo?* palabra de admiracion, de que negasse ser Christo, cosa que ellos tenian por sin duda, de donde infieren, *quid ergo? Elias es tu?* Como si dixeran: Tu insigne y excellente virtud no sufre que seas algun hombre comun, ni aun como quiera bueno, sino que a no ser Christo, has de ser por lo menos su precursor illustre, luego eres Elias. Responde no soy Elias. No por esso cessan de preguntar. *Prophetes tu?* Este nombre no solo significa quien tiene espiritu de reuelacion de cosas futuras, y misterios ocultos, sino tambien quien es eminente en virtud y santidad. Vese

Universidad de Deusto
Biblioteca



esto en aquellos que creyeron, que Christo era el verdadero Messias, y no sabian que era el aquel Propheta prometido por Moysen, que para honrrarle mucho a su parecer le dieron este nombre de Propheta, solenne y celebre, como se ve en muchos lugares de los Euangelistas. Vese tambien en la historia del ciego de su nacimiento, que sano Christo que preguntandole los Phariseos, que sentia del que le abrio los ojos, respondio, *Propheta est*, porque esse nombre dauan a los hombres diuinos y sacrosantos, como nota Euthymio, y no tenian los Iudios otro mas gracioso y venerable nombre que darles. Responde otra vez, *non sum*. A tres preguntas y tres offertas sale con tres negaciones. *Non sum, non sum, non sum*, offrecen admitirle por Christo, Elias, o Propheta, que no se podia desear mas en aquel pueblo: no quiere los embites, sale se a fuera con aquel, *non sum*, tan repetido. No es mio, no se me deue, no lo quiero, no lo admito, no lo accepto, ni lo sufro: tanto como esto se huelga la humildad en su negacion, tanto se glorifica, con aquel no soy. No soy docto, no soy justo, no prudente, no fuerte, ni poderoso de hazer ni entender cosa buena. Esto se, que no se nada, dixo aquel Sabio, y el humilde solo sabe que es nada: Lo contrario es engaño, como lo enseño bien aquel verdadero humilde Apostol, que escriuiendo a vnos que se hazian mas que sus proximos dixo. *Si quis existimat se aliquid esse cum nihil sit, ipse se seducit.* Quien se tiene por algo, no siendo nada, el se engaña. Aquel pronombre *se*, significa al hombre segũ lo que es de si mismo, a differencia de lo que es por parte de la gracia y dones diuinos. y porque el hombre de su caudal ni es, ni haze, ni tiene sino imperfectiones, (como el ayre de suyo no tiene sino tinieblas, no tiene luz) dize q̃ quiẽ se tiene por algo, *se ipsum seducit*, o como

Ioan. 9. 17

Euthym. ibid.

Gal. 9. 3.

esta



esta en el Griego, *ipse suum fallit animum*, engaña su proprio entendimiento, intimamente se engaña. Porque aora considere lo natural, aora lo gratuito, no es hijo dalgo, sino de nada, y si Dios le dexa se conuertira en la antigua nada. Prouee luego el Apostol de remedio. *Opus autem suum probet vnusquisque, & sic in semetipso tantum gloriam habebit, & non in altero.* Examine cada vno diligentissimamente, (que esso significa el verbo, *probet* dize Theophylacto) sus obras, y si es tan ambicioso de su gloria, gloriese mirandose a si, y no cotejandose con otros. Es vna manera de permision de menor mal, por apartarlos del mayor dize este Doctor. Examina muy por menudo tu anima, coteja el dia de oy con el de ayer, y si te hallas aprouechado, gloriate en esso: no haziendo comparacion con otros, que essa es gloria de Phariseos, sino preciandote de ser cada dia mas honrrado en la virtud, que hecho esto, despues passaras adelante en la humildad, y vendras a despreciarte a ti proprio. Podemos tambien dezir, que es ironia. Examina tu conciencia, y gloriate en ti mismo, como si dixera: quien se mira hazia dentro, y mete la mano en el seno del alma y la saca leprosa, a buen seguro, que no halle de que gloriarse. Si sabe el hombre escudriñar los rincones de su anima, pensar, y repensar los años de su vida con amargura de su coraçon, esse aunque sea muy ambicioso, no sabra loarse, porque no vera en si, sino largas razones porque reprehenderse: o verdaderamente quiere dezir. Si heres (hermano) muy amigo de honrra y gloria, no la vayas a buscar fuera de tu casa, de tu persona, de tu anima, ni remidas con otros sino con Dios, y con tu conciencia, y para tomar esta medida al justo, examina biẽ, y apura tu vida en el secreto de tu coraçon, hecho vn juez verdadero y recto de ti mismo, vn seuero censor, de obras

Theophy. in comm.

Cayet.

y pen-

y pensamientos, y hallandote reo, y conuencido de culpa, no te concedas indulgencia ni perdon, como apasionado, y como hombre que sentencia causa propria, sino como juez entero, que sentencia la agena, acude con castigo: que este juyzio domestico y personal es el que agrada a Dios, y merece alabança verdadera. Hallaras si ansi lo hazes, que a todas las preguntas, que sobre materia de virtud hizieres a tu coraçon, responde con vn *no*. si fue agradecido a Dios, prouechoso para ti mismo? exemplar para el proximo? deuoto para los santos, pio religioso, recogido, leal, constante? a todo responderas con dos letras, *no*. Y si los otros entonces te preguntaren si eres algo, responderas el, *non sum* de San Iuan. Quedese, el soy para el soberuio que presume quitar a Dios su blason. *Sum, qui sum*, quedese el *possum* para el pretendiente de las dignidades y titulos mundanos (que los nouicios de la Escuela de Christo dizen, *possumus*,) y tu affirmate en el *non sum* del Baptista, y en aquella determinacion. *Deus est qui operatur in vobis & velle & perficere, &c.*

Exod. 3. 14

Mat. 20, 22

Phil. 2. 13.

*Ego vox clamantis.* Son palabras de Isaias. No quiere dezir San Iuan que el es voz, como algunos aqui dixeron: sino que el es aquel de quien hablaua Isaias quãdo dezia: *Vox clamantis in deserto.* Soy aquel que clama, y clama en el desierto, cuyas vozes le parecia a Isaias que oya. Las vozes y clamores son las que añade: *Parate viam Domini.* Ya viene el Esposo salid a recebirle. Aquellas vozes altas y claras de Iuan dichas y fulminadas contra los Principes Phariseos, y soldados, y todas las gentes de su auditorio, eran verdadero argumento de su generosa libertad en el dezir y reprehender el vicio, y predicar la verdad. Vozes eran en el desierto, a cuya estampida, y bramido, salian de las ciudades todos

Isai. 40. 3.





das las gentes, atemorizadas y compungidas. Pedid a Dios Christianos os prouea de ministros que con gritos y clamores fuertes y pauorosos, hagan estremecer los coraçones mas obstinados, y despertar los mas dormidos en letargo de muerte: teniendo por cierto que las maldades de los pueblos muchas vezes merecen y alcançã ministros mudos, tales que la vanidad de sus designios, les ahoga en la boca las vozes dela verdad. Traygo por testigo a Osseas que dize. *Scitote Israel stultum Prophetam, insanum virum spiritualem, propter multitudinem iniquitatis tuæ, & multitudinem amentiæ.* Llegaron a tal punto los Israelitas, en tiempo de Osseas, que a la locura llamauan prudencia, y hallauan ministros que no hablauan verdades, sino lisonjas: de donde nacen tantos estragos en las costumbres, como vemos y lloramos en muchas naciones. Dauales Dios Propheras que los desengañassen: mas los freneticos despreciando sus fidelissimos consejos, buscauan quien clamase en fauor de la mentira, contra la verdad, por la locura contra la prudencia, por su opinion cõtra la razon y consejo. A estos llama locos Prophetas: *Stultum Prophetam*, y mas *insanum virum spiritualem*, en el Hebreo, *virum spiritus*, motejandolos de vanos por vna elegante figura q los Griegos llaman *Anthanaclasis*, Quintil. lib. 11. ca. 2. quando se vsurpa vna palabra en contraria significacion, como hizo Tulio contra Verres, *Verrem a populo verrentem esse appellatum, quod omnia verreret.* Acusaua de ladron a vn noble Romano llamado Verres, y porque *verro* en Latin es barrer, dixo: Bien llamays a este, Verres, porque lo barre todo. Ansi pues esta palabra *spiritus*, tiene dos significados, vno es lo que llamamos mouimiento, o impulso espiritual, que mueue nuestras animas al bien, del qual se llaman los hombres de Dios espirituales, otro es

Osse. 9. 7.

Quint. lib. 11. c. 2.

Tulio in Verr. ora. 7.

el viento, el ayre. Y como el verdadero predicador deua ser hombre de espiritu, Osseas aludiendo a la contraria significacion de la palabra *spiritus*, llamo a los de su tiempo Prophetas de ayre, predicadores del viento, llenos de vanidad y mentira. En el mismo lenguage Hieremias jugando de la misma palabra motejo tambien de vanos los predicadores mas oydos de su era: *Prophetæ fuerunt in ventum locuti, & responsum non fuit in eis*, y en el mismo estilo Ciceron al imperio extraordinario, llamo ventoso y popular, *Propter multitudinem iniquitatis & amentiæ*, merecieron predicadores ventosos, maestros de lisonja, mentira y vanidad. Roguemos a Dios nos embie predicadores de espiritu, que sea espiritu y virtud de Elias y Iuan, que nos mueua los coraçones y disponga a la gracia.

Hier. 5. 13. Quint. li. 11. c. 2. Tulli. in Ver. Or. 7





# EN EL MISMO DOMINGO TERCERO DEL ADVIENTO.

## Sermon segundo.

Ioan. 1. *Confessus est, & non negauit, & confessus est, quia non sum ego Christus.*

TRATA el Sancto Euangelio del testimonio notable, judicial, y legitimo, que el Baptista dio de Christo, siendo juridicamente interrogado de parte del supremo y general Concilio de Hierusalem, por medio de ministros tan calificados, como Sacerdotes, Leuitas, y Phariseos, confessando ante ellos, que no era Christo, y diziendo quien verdaderamente lo era, y quanta era la dignidad de su persona, verificando en esto el dicho del Euangelista. *Hic venit in testimonium, vt testimonium perhiberet de lumine.* Nacio en el mundo Iuan para mostrar con manifiesto testimonio la verdadera luz, que hauia de illustrar las tinieblas del mundo. *Non erat ille lux*, aunque ninguno fue mas sancto q̃ el en el viejo testamento. Professo que no era la luz, y que estaua otro varon en el mundo, que era la lumbre verda-

Ioan. 1. 7

dera vencedora de las tinieblas. Al arco que assoma en el cielo despues de las tempestades llama la Escriptura testigo fiel, *testis in cælo fidelis*: certissimo testigo dela beneuolencia de Dios el mismo nombre da el sagrado Apocalypsi a Christo, *testis fidelis*. No se le puede pedir al testigo cosa mas propria que fidelidad. Esta mostro bien San Iuan en su testimonio, como veremos cõ ayuda de la gracia diuina. Aue Maria.

Ps. 88. 36.

Apoc. 1. 5.

SANT PABLO a quien aman mucho dize S. Augustin los que en sus escritos lean las hazañas que hizo, y los trabajos que sufrio en la jornada del Euangelio (porque creen dize verdad en todo, y fue tal qual se representa, pues como dize Gregorio Nazianzeno, de Pablo ninguno puede mejor hablar que Pablo) tratando del officio que auia hecho en la Iglesia de Corintho, y del que deuiã hazer los Doctores que en ella le succedieron dixo estas razones: *Secundum gratiam quæ data est mihi, vt sapiens architectus fundamentum posui, alius autem superædificat. Vnusquisque autem videat quomodo superædificet. Fundamentum enim aliud nemo potest ponere præter id quod positum est: quod est Christus Iesus. Si quis autem superædificat super fundamentum hoc aurum, argentum, lapides pretiosos, lignum, fœnum, stipulam, vniuscuiusque opus manifestum erit, &c.* Hasta, *ipse autem saluus erit, sic tamen quasi per ignem.* Presupongamos los diuersos pareceres que hauia en aquella Iglesia, en que vnos dezian. *Ego sum Pauli*, otros de Apollo, otros de Pedro, como si huuieran sido baptizados dize el Apostol en nombre destos discipulos, y no en el de Christo: y junto con esto, que los Doctores de los Corinthios se preciauan mucho (como es natural a los Griegos) de eloquencia y Philosophia: que estos presupuestos siruen para la intelligencia de este lugar, que a Sant Augustin parecio difficilimo en el libro de fide & operibus cap. 15. y lo tiene por vno de aquellas obscurissimas sentencias deste Apostol, de que haze mencion Sant Pedro: *Multa difficilia intellectu quæ homines instabiles deprauant*, en su daño y perdicion. Y en el capit. 16. *Fateor*, dize, *me nalle audire intelligentiores, atque doctiores.* Esto repite escriuiendo a Dulcicio. De manera que a penas osaria yo emprender lo que tan arduo se le hizo a vn ingenio de tanta magestad, como el de Augustino. Pero tomando del solo aquella que haze a mi intento, y dexando para otra ocasion lo que no es de el, aunque sea de la intelligencia del lugar, dire la Metaphora elegante que contiene. Vsa el Apostol en esta sentencia de vna semejança de dos Architectos que edifican dos casas, ambos sobre fundamento firme y solido de piedra, pero con differentes materiales. Vno con preciosos, que no temen fuego, como son oro, plata, piedras preciosas, jaspe, porfido, marmol: porque de oro y plata se hazen las columnas y laminas, como leemos del Templo de Salomon: de marmoles y porfidos se pueden hazer las paredes enteras, como hizieron algunos Principes. Otro sobre fundamento firme de piedra edifica como pobre rustico casa pagiza, que mas es tugurio y cabaña, que casa de palos, tablas, zarzas, y cubre la con ramos atocha, heno, paja. Propuesta aquesta semejança y imaginemos que a la vna y otra casa pegan fuego, veremos, que la primera no padece detrimento, y si el Architecto por ventura esta dentro, esta seguro: pero la otra arde presto, y en breue tiempo se consume, y si el Architecto esta en ella, y quiere salir saluo, no puede sino por el fuego. y saliendo es verdad que no muere,

Aug. li. 8. de Trin.

Greg. Nazia. ora. 16

1. Cor. 3. 10.

S. Aug. li. de fide & operi.

2. Petr. 3. 16.

pero no dexa de quemarse algo, por lo menos la barba y el cabello, sino por milagro, semejante al de los tres santos moços de Babylonia.

Esta es la semejança de que vsa Sant Pablo quando dize. *Ipse autem saluus erit quasi per ignem*: Cinco o seys difficultades examinan aqui los Theologos, y prueuan destas palabras el fuego del purgatorio: pero acudiendo como he dicho agora a solo mi intẽto, los que edifican son los predicadores, el fundamento de todos Christo, puesto por los que le annunciaron primero, que fueron los Apostoles, por lo qual dize: *Vt sapiens architectus fundamentum posui*, de donde es que los primeros que predican en alguna region la fe, se llaman Apostoles de aquellas tierras: oro, plata, piedras preciosas, son la doctrina y documentos, sanos, vtiles, que dan los segundos predicadores, sobre el buen cimiento de la fe de Christo, que los primeros Apostolicos pusieron, no solo de palabra, sino tambien con exemplo de vida: de manera que verdaderamente edifican sus oyentes, y los promueuen en religion y piedad, santas y loables costumbres. Palos, hen), paja, es la doctrina de otros, no heretica ni mala, sino curiosa, inutil, superflua de hombres que predican catholicamente al pueblo catholico, pero sin aquel fructo y vtilidad que el Euangelio requiere, y Dios pide, muy differentes de los otros: pues predicando aquellos con merito grande, estos predican no solo sin merito, pero aun con algunos deffectos veniales. Esta exposicion parece muy propria señaladamente por dos razones: Vna porque si el nombre de architecto significa los Doctores, como todos conceden, luego por el nombre de sus obras, *vniuscuiusque opus*, se entendera su doctrina, que essa es la obra del Doctor, en quanto tal. Otra porque quadra mucho la metaphora a los Doctores de

los



los Corinthios demasiadamente dados a la curiosidad de Oratoria y Philosophia: las quales aunque de suyo ayudan, mas a vezes impiden el fructo de la predicacio: por lo qual los reprehende de lo vno y de lo otro, como de excessos al fin, que passan por fuego de Purgatorio. Dexemos esto q solo se ha dicho para declarar en summa la metaphora, y tomemos aquel puncto principal, porque la propuse. *Vt sapiens architectus fundamentum posui*. Dize que como sabio architecto y geometra, para la machina del templo de la Iglesia puso fundamento firme, probado, y competente, que es Christo. Porque como el cimiento de la fabrica corporal (dize Augustin.) esta en lo baxo, en lo mas hondo, assi el de la fabrica espiritual esta en lo alto y summo. La terrena machina comiença sobre principio de tierra, la celestial sobre el mismo cielo. Augustin. in sent. Prosp.

Y si parece presumpcion que S. Pablo se llame architecto sabio, no lo es (dizen Theophylacto y Oecumen.) porque no se toma este titulo loandose, sino dando a entender que el fundamento es tal, y tan auentajado, y tan fiel, y tan firme, y tan conocido, que ningun architecto, fiẽdo sabio, podia dexarle, y poner otro: y si algunos por necios le desecharon, *lapidem quem reprobauerunt ædificantes*, Dios le puso en el mejor puesto del edificio, *factus in caput anguli*. Y porque se vea, que no lo dize por alabarse, prenno esta sospecha cautamente cõ aquellas palabras: *Secundum gratiam quæ data est mihi*. Este hecho discreto de fundaros en Christo, no es sabiduria humana, sino inspiracion y gracia diuina, como el saber y peritia de Bethseleel para la cõpostura y fabrica del tabernaculo, no fue estudio humano de grandes artifices comunicado, sino pura reuelacion de Dios graciosamente dada. Teniendo pues tan noble principio (Doctores Theop. & Oecum. in com. Psal. 117, 22. Exo. 31. 2.

de

de Corintio) crezca la machina digna de tal fundamento. *Vnusquisque videat quomodo superædificet*, cada vno mire como leuanta su obra, como yo con arte y facultad hize la mia: mire como enseña lo que pertenece a vida, costumbres. Y porque le podia preguntar alguno, porque no dizes mire cada vno que fundamento pone, como has dicho que miremos como edificamos sobre el que tu has puesto, respõde: que en esso no ay arbitrio. *Fundamentum aliud nemo potest ponere*, tiene gran fuerça aquella negacion, *nemo potest ponere*, no solo no deue, pero no puede official desta obra poner otro fundamento, sino el que esta puesto. Ya esta puesto el cimiento, y en esso se ha hecho lo que se puede, y deue hazer con todo saber y arte. Lo que se ha de procurar es edificar con tan preciosos materiales, que no los venza el fuego, ni los derribe, como indignos de tal fundamento. Del qual tambien quieren valerse los hereges, edificando sobre Christo, pero como S. Augustin dize, es su fundamento y su Christo de solo nombre. Pues como esta casa de la Iglesia no sea edificio de piedras, sino de fieles, sobre Christo, su fundamento es su Rey: de la manera que en la Republica ciuil el Rey se llama basa fundamento, en Griego, *Basileus*, como significo el Rey Iob, segun declara S. Gregorio en aquellas palabras, *Deus cuius iræ nemo resistere potest sub quo curuantur, qui portant orbem.* Donde llama, *portantes orbem*, a los Principes y Monarchas sobre quien cargan los cuydados de sus vassallos. El Rey de nuestra Republica es Christo, aun antes que supiesse hablar (dize S. Athanasio) y entonces tenia esfuerço y valor para lleuar a cuestas el Reyno, por lo qual auiendole Isayas llamado, niño pequeñuelo, dixo aludiendo a esto, *factus est principatus super humerũ eius*, aunque niño de pecho, ombros tiene para lleuar el peso

Augusti.

Iob 9. 13. Greg. ibi.

Athana. Ora. 2. cõ. Arrian.

Isa. 9. 6.

del



del Reyno. Y porque el primero que predica la fe en vna Prouincia es el primer architecto que pone el fundamento, y el Apostol, como queda dicho, y Iuan fue el primero, que le predico venido, clara y distinctamente a vozes, lo que los Prophetas con alguna escuridad predicauan venidero, y no solo a vozes, sino, *manibus & verbis*, hablando y señalandole con el dedo: es el primero y mas general architecto, que abrio zanja en los coraçones de los hombres, y puso esta piedra preciosissima de incomparable valor, aunque no conocida: nacido en el mundo, para tan gran empresa, como ser abonador de Christo, y calificador en aquel tiempo: *hic venit in testimonium.* Io. 1. 7.

Entre en este punto vuestra deuocion a ponderar esta propria excellencia de Iuan, hauerle hecho el cielo, por singularissimo priuilegio primer fundador desta nueua Republica y sancta, despues de Christo, dandole gracia, para darle a conocer a este nueuo mundo. Poned los ojos en Dios sentado en nube gloriosa disputando con el gran Philosopho Iob, intimandole sus marauillas, y comenzar por el cimiento del mũdo q̃ es la tierra, y alabarse Dios de que el sin ayuda de oficiales, ni socorro de herramientas, o instrumentos, ni copia de materiales, puso esta primera piedra en la machina del mũdo. *Vbi eras quando appendebam fundamenta terræ?* Adonde estauas tu, quando yo funde la tierra firmemente? Como si dixera en ninguna parte estauas entonces: los hijos estan en sus padres antes que nazcan, (*adhuc in lumbis patris erat*, se dixo de vno que aun no era engendrado), como esta el arbol en la pepita y semilla, y el hombre antes que fuesse criado, estaua en la tierra, de donde fue su cuerpo formado, (que aquel lodo era semilla de la tierra) pero quando aun no auia tierra, en ninguna

Iob 38. 4.

Heb. 7. 10.

V cria-

criatura estaua aun virtualmente: y esso es lo que alli dize Dios a Iob: donde estauas tu quando criaua yo la tierra? cierto es q̃ en ninguna parte, sino en mi entendimiento: pues aun no auia tierra que es el primer padre. Pues como sabras tu dar razon de las cosas de Dios, nacido de ayer, pues no la podras dar de tu madre la tierra? Sabes tu como la funde yo sobre su mismo peso? *super stabilitatem suam.* Dime, *quis demisit lapidem angularem eius?* quien puso la primera piedra en tan soberano edificio deste gran palacio mundano. Y porque este fue acto solenissimo añade. *Cum me laudarent simul astra matutina, & iubilarent omnes filij Dei,* fundando yo la tierra me glorificauan las estrellas de la mañana, y me dauan alabanças y jubilos todos los hijos de Dios, Es galana Metaphora tomada de vn gran Principe, que quiriendo leuantar alguna gran casa sagrada, o seglar, el pone por sus manos la primera piedra, y en aquel punto suenan muchos instrumentos musicos, y vozes de cantores solennizando el buen principio de las manos Reales: ansi fundando Dios la tierra centro del vniuerso, le loauan en los cielos (porque todo lo crio junto) las estrellas fuentes de la luz, y llamalas, *matutina*, por que a las mañanas se nos muestran mas lucientes y radiantes señaladamente le alabauan sus hijos, gente de entendimiento, que sin contradiccion los Hebreos interpretan los Angeles, en conformidad del Paraphraste Chaldeo que lee: *acies Angelorum*, y de los setenta: *laudarunt autem me voce magna, cuncti Angeli mei*, aquie se arriman muchos de los Latinos, y Griegos. Las soberanas familias celestiales al nacer loauan al fundador no solo porque las crio, sino tambien porque fundamento con fundamento sempiterno duradero, vn mũdo tan grande: cuya alabança hermosissimamente declara

Ps. 103. 5. 6

Iob 38. 7.

Chald.

Septuag.





S. Chrysostomo, pasmo y admiracion de aquellos animos celestiales, viendo las obras de tal architecto: la abundancia, la belleza, el puesto, el vso, firmeza, variedad, esplendor, armonia, y todo lo demas, que ellos con mucha mas perfeccion que nosotros, y que todos los Phylosophos veyan y penetrauan.

Chrysost. in cate.

Yo no dudo sino que quando Iuan sabio Architecto ponia este fundamento de Christo en el mundo, glorificauan los Angeles a Dios, que quiso ser puesto en su lugar por manos de hombre: y de camino alabauan el architecto, que tambien exercito su officio, su fe, su constancia, su estudio, su verdad, su zelo, sus azeros de fortaleza, su santa libertad. Y el mismo Iuan como sabio conocio bien la alteza de su officio, y la grandeza de la merced que le hazia la Santissima Trinidad, en confiarle cosa tan grande, y darle opinion y concepto enel mundo, para que su testimonio fuesse autentico, y estimado, y por el, Christo conozido, cosa que la dio el bien a entender quando dixo. *Qui misit me baptizare in aqua, ille mihi dixit: super quem videris Spiritum descendentem, & manentem super eum hic est qui baptizat in Spiritu Sancto.* El que me embio a baptizar con agua me dixo: aquel sobre quien vieres descender el Espiritu santo, y perseuerar sobre su cabeça como paloma: esse es el que baptiza con Spiritu santo. Añade immediatamente: *Et ego vidi & testimonium perhibui, quia hic est filius Dei.* Y yo lo vi, y he dado, y doy testimonio, que este Señor es hijo de Dios. Esta me parece es la mayor ponderacion delas gracias y prerogatiuas de Iuan: que le diesse Dios tanta auctoridad, que testificasse juntamente con las dos personas Diuinas, Padre y Espiritu santo, de otra persona Diuina, Christo: *quia hic est filius Dei.* El testimonio de dos quiere la ley sea tenido por verdadero, si fuere de

Ioa. 1. 33.

tres sera mas seguro, firme y valido: y porque la Magestad de Christo Rey soberano requiere grauissimos testigos, el Padre y el Espiritu santo, personas Diuinas testifican. El Padre diziendo, *super quem videris, &c.* El Espiritu santo no hablando, sino baxando en figura de paloma sobre Christo, Paloma sobre Cordero (el vno y el otro dize Sant Bernardo, symbolo de santidad y innocencia) testificando. Y porque el testimonio de tres se tiene por mas seguro, el mismo Iuan conociendo la gracia que le haze el cielo, entra a testificar en tercer lugar, y como testigo de vista dize: *Et ego vidi*, y doy testimonio, *quia hic est filius Dei*: Y ansi es grandissimo emphasi aquel, *& ego*. El Padre lo dixo, y el Espiritu santo testifico, y yo lo vi, y doy fe y testimonio, que es hijo de Dios. Esto es, *vt sapiens architectus fundamentum posui*, por merced insigne de la diuina gratia: *Secundum gratiã quæ data est mihi*, pues esto le compete a Iuan, mas que a Pablo, por hauer sido primero.

S. Bernar. serm. de Epiph.

## §. I.

1. Thi. 1. 12

Pues que sentiria Pablo Architecto fiel tenido del mismo Dios por leal (*qui fidelem me existimauit*) viendo las contenciones y parcialidades de los Corynthios, en las quales, algunos tomando su voz deziã: *Ego sum Pauli*, haziendole de architecto de la obra, fundamento de aquella Iglesia. Pero al fin estos ayer auian sido Gẽtiles, y eran nouicios en la fe. Mas que sentiria el fidelissimo Baptista, viendo que el pueblo Hebreo nacido y criado en fe de las Escripturas, *quibus credita sunt eloquia Dei*, enuegezidos en el culto y religion, se le vienen por sus puertas, y olvidados de los auisos de los Prophetas que trayan en las manos, dexen su fundamento, su Rey natu-

Rom. 3. 2





ral, y prefieran el architecto. Esto permitio Dios, porque Iuan fundamentase mejor el mundo sobre Christo: porque dos linages ay de testimonios, vno publico, comun voluntario, otro especial y juridico y compulsorio, ambos dio Iuan fielmente. El primero dio en publico y frequentemente, que es aquel, *Ioannes testimonium perhibet de ipso, & clamat dicens: Qui post me venturus est ante me factus est, &c.* y otras vezes: *Hic est qui baptizat in Spiritu sancto*, a differencia de su baptismo, que era de agua fria sin calor de aquel fuego amoroso de Dios, que fue dezir claramente: Christo es Dios, porque baptizar en Espiritu Santo es proprio de Dios, pues esso no es lauar cuerpo, sino el espiritu, que es proprio de solo Dios. Este testimonio daua a cada passo, a sabios y no sabios, a pueblos enteros, y era la materia de sus sermones, y la suma de todo el Euangelio. Dio tambien el otro genero de testimonio judicial y legitimo, siendo interrogado de los ministros escogidos dela Synagoga Iudayca, hombres doctos en letras, peritos en la ley, y de grauissima autoridad, ansi por su dignidad sacerdotal, como por la obseruancia de Religion y vida. *Confessus est, & non negauit.* No nego, no encubrio la verdad, hizo lo que era obligado, expuso y dio razon de su legacia caualmente, fue deposicion, o confesion juridica, fiel, clara, distincta. la que Sant Pablo llama, *bonam confessionem*, leal, verdadera. *Non sum Christus.* No soy aquel Señor vngido Rey y Saluador. *Non sum Elias.* No soy aquel Elias en carro de fuego arrebatado. No soy aquel Prophcta, de quien esta escrito: *Prophetam suscitabit tibi Dominus de medio tui.* Pues acaba ya, dinos tu quien eres, (dizen los embaxadores) que nosotros hemos ya vaziado todo nuestro pensamiento, y no tenemos mas que adiuinar.

Ioan. 1. 15.

Ioan. 1. 33.

1. Thim. 6 10.

Deu. 18. 15

*Ego vox clamantis.* Soy (dize) aquel predicador del yermo, cuyas vozes oyo Isaias Propheta.

En tres cosas erraban estos acerca de la venida de Christo, como se ve en su interrogatorio. Vna, que confundian sus dos venidas, y no esperauan mas que sola vna, y essa gloriosa (error perpetuo desta gente) ansi tambien confundian los Precursores, y de dos hazian vno, y esse era Elias precursor de la segunda: del qual preguntan sin acordarse del primero. El segundo error, era que aquel Propheta, (que esta con articulo, por ser seña lado) por quien preguntan como persona prometida para tiempo de Christo, pensauan hauia de ser persona distincta del Messias, como hasta el dia de oy piensan, siendo la misma, como aduirtieron S. Cyrillo, Chrysostomo, Origenes. El tercero era, no aduertir, que no solo estaua prometido este Propheta, , sino tambien la voz que hauia de clamar en el desierto. Vosotros preguntays si soy Elias, o aquel Propheta, que haueys hallado en la Escriptura: y no os acordays de otro precursor, cuya voz oyo Isaias: este soy yo, no Elias, no aquel Propheta, no Christo, sino precursor suyo. Tacitamente los arguye de ignorancia, siendo estos Phariseos, que se alçauan con la llaue de la sciencia. Hasta aqui ha respondido negatiuamente, diziendo quien no era, respondiendo a sus preguntas: pero ya que cansados de preguntar, le pidieron les dixesse algun despacho para boluer a Hierusalem, diziendoles quien era, pues ellos hauiendo declarado su pensamiento, no hauian podido adiuinar: fatigado tambien Iuan de su importunidad, responde. *Ego vox clamantis.* Pudiera responder, soy Doctor, indice, precursor de Christo, y aun Angel, como el mismo Christo le hauia llamado, y otros titulos illustres: pero echa mano del mas baxo (y respecto de los otros) humilissimo, y si dezir se puede vil (pues voz no es mas de sonido, o ayre) oppuniendo este nombre a los titulos solemnes, que los embaxadores le dā, de Christo, Elias, aquel Propheta. Item aunque pudiera alegar el lugar de Malachias. *Ecce ego mitto Angelum meum,* no cita sino el de Isaias, ansi por ser mayor Propheta, como por conformar mas con su vida, y predicacion, pues el clamaua en el desierto: y junto con esto, porque se tuuiessen por auisados, de aparejar los caminos para la venida del Señor, *parate viam Domini,* que se mostrassen faciles, y benignos, y llanos para su venida, como son faciles de andar los caminos limpios y llanos. Este es el officio de Iuan, de quien Clemente Alexandrino deuota y dulcemente dize ansi. Quien es Iuan? preguntemos se lo al mismo. Quien eres tu entre los hombres? Respondera, que no es Elias, negara ser Christo, confessara ser voz que clama en el desierto. Quien pues es Iuan? direlo como pudiere. Es voz del verbo que exorta, y clama en el desierto. Que clamas o voz? dinos lo tambien? Responde, *Rectas facite vias Domini,* Iuan Precursor y voz corre antes del verbo por el desierto, voz despertadora y amonestadora, preparatoria de la salud y de la heredad de los cielos, por la qual la desierta y esteril sera fructuosa. Y ansi como la voz del Angel annuncio, que la esteril Elysabeth tendria hijo: ansi la de Iuan dize que el desierto seco, y esteril en que predica, dara hijos de saluacion y fructo de vida eterna. Iuan pregonero del verbo, exorta con razones, dichas con grito, y bramido, nos dispongamos a la venida del Señor Christo Dios: y esto es lo que significaua el silencio de Zacharias su padre, que esperaua este hijo, que hauia de dar fin al silencio de las figuras, y enygmas calladas y secretas y misteriosas de la ley, hecho voz del Euangelio.

S. Cyril. l. 1. in Ioan. ca. 24. Chrysost. hom. 11. Orig. to. 7

Isai. 40. 6.

Malac. 3. 7

Clem. Alexan. orat. ad hor. ad Gen.

Luc. 1, 36

los

Hasta

Hasta aqui en substancia es de Clemente. Preguntanle quien es, Responde soy voz: doctrina para nosotros y vosotros, que nosotros nos preciemos mucho de nuestro officio, y que la voz salga de pecho sano y limpio, de toda culpa, pidiendo a Dios aquello del Psalmo: *Ne auferas de ore meo verbum veritatis*, que como S. Hylario alli dize, la culpa quita al predicador la palabra de la verdad de su boca, pues no osa dezirla a vozes, quien es acusado de las de su consciencia, y vosotros no mireys en el predicador mas que la voz, que por qualquier ministro que se pronuncie al fin es voz de Dios, y si sus manos fueren de Esau, la voz es de Iacob, Christo: y en caso que ellos hagan obras indignas de sus palabras, *quæ dicunt facite*.

Psa. 18. 43. Hilario. in comm.

Ge. 27. 22. Mat. 23. 3.

Buelue se en calumnia la honrra que hauian hecho al Baptista, y con indignacion y querella preguntan. *Quid ergo baptizas*, no siendo Christo ni Elias, ni Propheta? En vna hora se trueca el credito y aprobacion de los hõbres, como atendiendo a este successo, dixo Christo: *vos voluistis exultare ad horam in lumine eius*, por vna hora le fauoreciste y le honrraste, luego de amigos os trocastes en enemigos. Assi lo hizo esta gente voltaria con Christo, como tambien lo hauian hecho sus padres con Dios, cansandose presto de su gouierno. Era señores mios el gran Dios Rey del pueblo Iudayco, antes que tuuiesse a Saul por Rey. No haueys leydo como antes los gouernaua por Iuezes y Capitanes de las Tribus? O que estado feliz, o que vida bienauenturada era la de aquel tiempo, en que reynaua en la Republica el mismo que la crio. Digalo la misma Synagoga quando era vnica, amada, tenida por hija del Summo Padre: entonces la fauorecia Dios, defendian la Angeles, seruian la los cielos, obedecianla los elementos. No sabeys como en su fauor mudaua la naturaleza delas cosas, abria el cẽtro

Ioa. 5. 35.





de la tierra, ponia nueua ley a los elementos, y detenia el curso del Sol, escondia la Luna, la milicia del cielo, secaua los grandes rios, diuidia el mar, abatia las rocas, hazia manar fuentes de las piedras, bullir la tierra ranas, conuertirse el agua en sangre, enfriarse el fuego, llouer maná los ayres. No se satisfizo de todo esto la ingrata Iudea, enfadose como miserable de aqueste Rey, como tambien del dulce maná. Pide vn Rey hombre, porque no se halla biẽ cõ Rey Dios. *Constitue nobis Regẽ vt iudicet nos, sicut vniuersæ habent nationes*. O quan differente estado fue el suyo con su Rey hombre. Guerras infinitas, continuas calamidades, victorias pocas. Quien contara las pestilencias, los terremotos, los portentos del cielo, los captiuerios y prisiones? como se boluio el ayre contrario, como se cerro el cielo, y se hizo de azero, y la tierra de hierro intratable, que no se podia labrar, y se perdian las semillas: las vides dauan agrazones, los arboles eran esteriles. Diez enemigos hazian huyr cien Israelitas, y ciento mil. Clamareys dize Dios oprimidos del Rey que pediste, *dabo vobis regem in furore meo*. Iusto es que os ahogueys con lo que deseastes, pues el bien os hizo mal. O gente hecha al reues, assi no conoceis el bien que tienen en Iuan. No trayan comission para esta pregunta, que ellos indignados de ver su pensamiento burlado hizieron, y da lo a entender el Euangelista, *qui missi fuerant erant ex Phariseis*. Esto no lo dixo antes, guardandolo de proposito para esta calumnia y acusacion, que hizieron como Phariseos, insolentes, pestiferos, calumniadores, que presumian de si mismos, estauan en el supremo grado de perfeccion humana: y que el juyzio y ingenio de hombres no podia añadir cosa ala perfecciõ de su vida, sino fuesse el Messias, o Elias su precursor, o aquel gran Propheta. Por orden destos

1. Reg. 8. 5

Osee. 13. 11

no dudauan que Dios podia mandar, o enseñar alguna cosa grande y nueua que ellos no supiessen. Por lo qual sentidos y enojados de que otra persona fuera de las dichas baptizase con tanta nouedad, y los sacasse a ellos y al mundo al desierto, al son de su voz y doctrina, pregun tan desdeñandose. *Quid ergo baptizas*, no siendo Christo, ni Elias, ni aquel Propheta? Tanta es la atrogancia de estos, que osan inferir contra tan grande santo, que no siendo alguno de los dichos no puede baptizar, sin vsurpar officio ageno; y tanto atribuyen a su propria sciencia y autoridad que se atreuen a reprehenderle. Bie claro dize el Euangelista, que ningunos otros osaran. Escriue Amonio en la Catena Greca, por cosa verisimil, que los Phariseos cargados de tradiciones, tuuieron entre otras esta, que a ninguno era licito baptizar, sino a Christo, o Propheta: y que esso denoto el Euangelista diziendo: *erant ex Phariseis*. Y por esso osaron mouer esta question del baptismo, Origenes, Cyrillo, y Beda, lo atribuyen a inuidia que teman de la gloria de Iuan y de la dignidad de baptizar.

Amoni. in Cate.

Orig. Cyril. Beda in comm.

*Ego baptizo in aqua.* Responde mansamente, mi baptismo es de agua sola, sin efficacia de purificar el anima, solo es pura preuencion de aquel baptismo en espiritu, que purificara y sanctificara las almas. Como si dixera: vosotros confessays y con razon, que Christo y su precursor pueden baptizar, yo baptizo en agua. q d. baptizo porque soy precursor, y por esso en agua sola, y no vsurpo el de Christo, que es en espiritu, da la razon desto en lo siguiente. *Medius vestrum stetit*: Baptizo en agua porque ya esta entre vosotros Christo, y yo os le mostre, y muestro agora como precursor que soy suyo. El Griego lee en presente, *stat*, como tienen Sant Ambrosio, San Hieronymo, San Cypriano. Entre vosotros esta

Ambro. in Psal. 47. Hier. in c. 34. Ezech Cypr. li. 2. contr. Iudæ. c. 19.

con



con vosotros conuersa, no esta en lugar escondido, ni viue de los hombres separado, *quem vos nescitis*, por culpa vuestra, que yo no os lo he sufficientemente manifestado. Tiene graue reprehension esta palabra *nescitis*, junta con lo dicho, *medius vestrum stat*, como si dixera: *Non longe est ab vnoquoque nostrum*. Teneys en medio a Christo, a vosotros prometido, de vosotros desseado, a vosotros dado, entre vosotros nacido, a vosotros reuelado: de cielo, tierra, Angeles, hombres, demonios testificado, y del mismo Dios con palabras, y obras encomendado. Y con todo esso aun no le conoceys, toda via buscays otro, venis a mi, y a otros como yo hombres fragiles y miserables: Baxays de la fuente a las cisternas secas, de la verdad, a las fabulas, del Sol a la pequeña estrella, que como corta centella, reluze en breue lugar y tiempo. Donde esta vuestra pericia en la ley? vuestra erudicion en los Prophetas? vuestra observancia en la religio? vuestra prudencia en eligir? *Quæ tanta insania ciues*. La razon del Euangelista es: *Erant ex Phariseis*, de aquel linage de hombres, que estan tan llenos de si mismos, y de su espiritu, que no no admiten vna jota del espiritu de Christo: del qual esta escrito, *diuites dimisit inanes*: Los ricos y llenos con su opinion, quedaron vazios de los verdaderos bienes.

Act. 17. 27

Luc. 1. 53.

## §. II.

Nosotros como deuotos de Iuan, entre las reprehensiones inuidiosas de los arrogantes Phariseos, alabemos al Architecto, no solo innocente, sino sabio, que segun la gracia dada de arriba, puso con arte diuina y admirable el fundamento de la salud. Que saber era el vuestro Phariseos, comparado con la singular y firme sabiduria

del precursor: de quien no duda Origenes hauer tenido en su desierto aquellos dulces colloquios que en la soledad tuuo Dios con su amigo Moysen, donde hauia de la vna parte a la otra sus demandas, y respuestas, y esto determina, diziendo. *Hoc arbitror certa de Scripturis ratione conuictus.* Euthymio da a San Iuan tres conocimientos de Christo, vno de vista, otro de oydo, otro de lumbre prophetico: A el solo se dixo. *Super quem videris Spiritum descendentem, &c. Et ego vidi.* No solo vio este testimonio del Espiritu con sus ojos, mas tambien con sus oydos percibio la voz del Padre, que sono de la nube: *Hic est filius meus dilectus.* Y affirma Sant Hilario lib. 6. de Trinitate, que Iuan siendo como era aun del vientre de su madre Propheta: no tuuo necessidad de aquella voz, Mat. 3. *Ipsum audite. Hoc Ioannes non ignarus audiuit ad doctrinam nostram: (non autem Ioannis videlicet) paternæ vocis testimonium mittitur.* Que quando el Padre embio aquel alto credito y aprobacion sobre Christo a cielo abierto, y le dio al mundo por Maestro, *ipsum audite*, hablaua con el mundo, para que le conociesse, no con Iuã, que ya le conocia, y aun le hauia dado a conocer. Por lo qual dize prudentissimamente San Bernardo: que a Iuã se le dio vn priuilegio singular, que ninguno otro alcançó, de conocer primero que todos los hombres, el mysterio ineffable de la Sanctissima Trinidad. Conocio al Padre por su voz del cielo, al Hijo por su Baptismo en el rio, al Spiritu santo, que se le mostro en paloma, *& adest Ioannes totius medius Trinitatis.* Esta San Iuan en medio de toda la sanctissima Trinidad. Illustrissimo entre los Prophetas, y el mas fauorecido de los sanctos, enriquecido de sciencia reuelada, para tan soberana empresa como poner el fundamento de todo el edificio espiritual. Quien duda de la sabiduria deste Architecto, de

Orige. hõ. 11. in Luc.

Euthy. in 1. c. Ioan.

Hilar. li. 6 de Trin.

Mat. 3. 17.

Bern. ser. de excell. & S. Ioan. Baptist.

quien



quien dize Chrysostomo. *Nouerat Christum Ioannes semper esse venturum, & non solum nouerat ab infantia, sed in vtero matris nouerat, & eum salutauerat.* Y Sant Gregorio cuenta a Iuan entre aquellos, que salieron doctos, no por enseñamiento humano, sino por magisterio diuino, que intimamente enseña, y si les falta la disciplina exterior de magisterio de hombres, no les falta la interior censura del Espiritu Sancto. Y no repugna a esta verdad, lo que el mismo Iuan dixo. *Ego nesciebam eum;* Porque solo confiessa que no le conocia de rostro, como interpretan bien Chrysostomo, Cyrillo, Theophylacto, y otros muchos. No sabia de Christo dize Ruperto *secundum hominem*, q. d. de que talle, habito, y figura fuesse, adonde, o con que gente habitasse. Bien mostro Iuan su gran saber pues con tanta pericia, y architectura, puso el verdadero fundamento y Rey Christo en el mundo, y supo salirse a fuera de la offerta que le hazian de tan suprema dignidad. Pongamos ante los ojos, Sacerdotes, Leuitas, Phariseos cercados de S. Iuan en contorno, hechos vna muela, y el en medio, muchos a vno, pidiendole sea su Rey, y el con sumo saber y fe, dar lo que es de Dios a Dios, y desechar lo que no es suyo, y para que se entienda mejor esto, tratare en el resto del Sermon, aquel elegante Apologo de los arboles quando eligieron Rey.

Chryf. in 11. c. Mat.

Greg. li. 1. dialog. c. 1.

Chryf. hõ. 10. in Mat. Cyril. in c. 1. Ioan. Theophy. ibid. Rupert. in comm.

EX-

# EXPLICACION DEL APOLOGO DE LOS ARBOLES QVE ELIGIERON REY.

*Iudic. 9. 8.*

AGORDAOS de la historia, o tragedia mjserable de aquel mal hombre Abimelech (si puede ser llamado hombre) quien contra los fueros santos de humanidad, por verse Principe mato setenta hermanos en la casa donde todos nacieron, sobre vna piedra, donde quedasse escrita con sangre tan gran fiereza: dexando occasion de miserable llanto, y eterna fama de su crueldad de todos condenada, pues hizo theatro la casa del q̃ le engendro de tragedia execrable, horrenda habitacion de fieras, con matar en ella tantos hermanos, por solo esto nombre conocidos, y por solo ser lo, degollados. De todos escapo solo el menor, el qual conuocando los ciudadanos de Sychem, que auian hecho Rey al parricida, subido en el pico de vn monte, lugar oportuno para ser oydo, pidio attencion, diziendo: *Audite me viri Sychem ita audiat vos Deus*, Y para significarles quan errada eleccion auian hecho de aquel que mas tenia de bestia carnicera, que de hombre, propusoles vn Apologo, o fabula, o como dize nuestro vulgo conseja, que en aquel tiempo se solia traer a semejantes propositos que el suyo, como era tambien aquel cantarcillo del tio de Isayas, de la viña ingrata: porque con estos Apologos y parabolas que se conseruan

Iudi. 9. 8.

Isa. 5. 1.





mejor en la memoria, dura tambien mas la doctrina q̃ sobre ellos se funda. *Ierunt ligna, vt vngerent sibi regem.* Iuntose la Republica de los arboles en Concilio, o Cortes, para hazer eleccion de Rey, viendo que la Republica no conserua paz ni justicia sin ley, ni Rey, y el Reyes quien haze la ley, y la mantiene. Es cosa notable, que fingiendose este Apologo a voluntad de quien le inuento, y pudiẽdo poner el caso mas al proposito al parecer, en animales brauos, o domesticos, aues, o peces, que tienen sentido, y vna cierta manera de policia, y gouierno rium, o si queria, en los que no lo tienen, pudiendo ponerle en cosas mas preciosas: dexasse todo esso, y la pusiesse en los arboles. El misterio consiste en la voz original, GHETSAH, que significa consejo, consulta, de que pudieramos proponer algunos exemplos para luz de no pocos lugares de la Escriptura, si fuera tiempo, y lugar. Bastara agora señalar, que GHETS, voz que significa arbol, tiene tanta affinidad con la que significa consejo, que no se conoce entre ellas otra differencia, sino ser la vna del genero femenino, la otra de masculino: por lo qual aqui significa animales capaces de consejo, que no son otros sino hombres: porque tal elecciõ no se puede, ni deue hazer sin mucha consulta, traza, discurso, y conferencia, qual denota tambien el verbo en plural, *ierunt*, caso acordado, pensado, de consejo, y consentimiento. Y no solo por esto, sino porq̃ nos cõste, quan difficultosa cosa sea reynar: quan molesta, quan impedida: que por esso no puso nombres de animales, ni fieras, sino de arboles, porque es mas facil imperar, y poner en razon a todo genero de brutos que a hõbres. Porque a todos los animales puso Dios vn freno de miedo, y temor natural del hombre, pero para el no ay otro, sino el de Dios: y si este, no le refrena la furia de su

natural malicia aborrece todo imperio, y sacude de sí el jugo como bestia cerrera, y como sardesco en el desierto. Por lo qual sabiamente los Legisladores que pretendieron gouernar hombres, començaron a dar leyes por el temor de Dios, y religion, como fueron, los Lycurgos, Solones, Numas, y el Principe de todos Moysen. La primera resolucion fue buscar vn Rey sabio, que es la Oliua. La segunda vn rico, que es la higuera. La tercera vn apazible y manso, que es la vid. La quarta no fue eleccio, sino temeridad y tumulto de turba turbada: y assi escogieron vn tyrano que es la cambronera. Dieron prudentemente el primer lugar a la sabiduria, cuya imagen es la Oliua, arbol de muchas prendas y calidades, como son su verdor perpetuo, su fructo sano, y suaue, su sombra apazible, prouechosa, su liquor noble, y fructuoso: por las quales, y por otras tiene entre todos los arboles felices, este primer lugar en profanos y sagrados Philosophos. La principal de todas es ser symbolo de la sabiduria, por ser como es su olio pasto y nutrimento de la luz y fuego, con cuyos nombres es significada en la Escriptura la sciencia y sabiduria: licor mas acomodado, pidido por esso por Dios para los candeleros y lamparas sagradas de su tabernaculo: por lo qual elegantemente S. Hieronymo llamo ramo de luz al de la Oliua, que truxo en el rostro la paloma. De aqui es que el Psalmista tratando de la prouidencia regalada de Dios, que el grauissimo Orador Latino, llamo casi Epicurea, dize: *Vt exilaret faciem in oleo.* De las quales palabras el mas proprio sentido es el que señalo Rab Dauid. *Oleum è terra educitur quo vescens homo illustrat, & claram facit faciem suam.* y no contento con este comentario, añade: *etiam noctu lumen per ipsum facit.* En el Hebreo esta. *MISHAMEN.* Ex oleo, vel de oleo. Piensa este Doctor

S. Hier. in epist. Psal. 103. Tul. l. 1. de nat. Deor. R. Dauid.

que



que este es el sentido. De muchos fructos que tenemos del azeyte, (porque con el comemos y nos vngimos) propone el Propheta el mas principal, este es, que con el de noche se alegran los ojos y se illustra la cara del hombre amigo de luz, porque con los rayos de la luz que arde en el azeyte, los ojos y rostro se llenan de alegria. Acabase la luz de Sol, quedan los ojos en tinieblas: mas el remedio esta en la mano, pues con quatro maruedis de azeyte, tienen claridad, y el estudioso lumbre para trabajar en sus libros, *æmulo lumine*, (dixo Sant Hieronymo,) con luz competidora y emula de la celestial, estudia y se vale sin la del Sol. Y este es aquel thesoro riquissimo del sabio y justo, de quien dize Salomon: *Thesaurus desiderabilis & oleum in habitaculo iusti.* Ateſora el justo azeyte, porque ateſora luz para las vigilias de la noche, candelas y candiles con que estudiar. Gasta el justo y sabio mucho azeyte, como dixo de si mismo aquel Philosopho, que si sabia algo, era porque hauia gastado mas azeyte que vino. La voz Hebrayca muestra este sentido, que *HAZHIL*, significa hazer clara y luzida la cara, illustre y resplandeciente, como se ve quando le da la luz. Item representase la sabiduria en esta plãta, por su perpetuydad, pues de su rayz seca y muerta retoñeze, y sale nueua Oliua, cosa que parecio admirable al Poeta.

Pro. 21. 20.

Hebr.

*Quin & caudicibus sectis (mirabile dictu)*
*Truditur e sicca radix oleagina ligno.*

Virg. georgi. 2.

Assi la sabiduria no solo honra al viuo, pero al muerto resucita en la memoria de los viuos. Por esta calidad que es la mayor que se puede en vn Principe desear, eligen a la Oliua, la qual desseo Salomon y alcãço de Dios, y fue por su deseo loado, del mismo que se le cumplio. Dizen de *impera nobis*. El verbo original Chaldayco, si-

Chald.

Y gnifica

gnifica aconsejar, y lo que no se puede cabalmente expressar en vna palabra Griega ni Latina, se puede dezir ansi por muchas. *Tu Regina, tu consiatrix, regna super nos.* Tu Reyna, tu consejera, reyna en este pueblo, a ti principalmente conuiene el derecho de reynar.

Si es menester consejo para eligir Rey, tambien es menester para aceptarlo. Miro la Oliua prudentemente lo que le conuenia, y renuncio el imperio offrecido. Antes que entrasse la tyrania en el mundo, los Reyes no se tenian por tales, sino quando atendian al bien y vtilidad de sus subditos, procurando paz y justicia con trabajo y peligro proprio, haziendo esfuerço, y poniendo el pecho a todas las difficultades que suelen offrecerse a los que procuran reformar costumbres, y quitar abusos de gente libre: de donde no suele sacarse menos que inuidia, odio y agrauios. Considerando esto como sabia la Oliua, recusa el offrecimiento diziendo. *Nunquid possum deserere pinguedinem meam.* Esta palabra, *pinguedo*, no solo en su fuente, DESSEN, pero entre autores Latinos, significa prosperidad, felicidad. *Vt. Ha precce te oro, pingue pecus Domino facias.* Y no solo significa grosura, sino fragrancia, suauidad, sanidad. Pfal. 22. *Impinguasti in oleo caput meum.* En medio de tantas calamidades has recreado y refrigerado mi celebro, y reparado mi flaca salud con la fragrancia del olor de tus vnguentos. Prou. 15. *Bona fama impinguat os.* Saca el mal de los huessos, y llena los de virtud. De donde es que en aquella lengua los Principes y grandes se llaman, *pingues*, Pfal. 21. *Manducauerunt & adorauerunt omnes pingues terræ*, los poderosos. Aquel verbo, *Deserere*, es *cessare intermittere*. No quiere dexar su natural licor por el Reyno, pues no solo para si, sino para los Dioses inmortales es gratissimo, y a los hombres vtilissimo. Con el olio ar-

Pfal. 22. 7.

Pro. 15. 30.

Pfa. 21. 32.

de



de el fuego santo perpetuo del tabernaculo, imagen clarissima de la assistencia, prouidencia, y efficacia de Dios: y el delas mezquitas y templos profanos, donde con fuego representauan la diuinidad de sus falsos dioses: que Vesta fue la principal Diosa de Roma, venerada con perpetuo fuego, cuyo principal nutrimento es azeyte. Por esso dixo Dioses en plural, porque la doctrina desta parabola toca a todos, fieles, y infieles, *qua diu vtuntur & homines.* El Chaldeo. *Nunquid relinquam vnctionem meã, ex qua incenditur coram Deo, & in qua deliciantur filij virorum*, porque no solo arde en el altar, pero sirue a las delicias y vnguentos de los hombres, pues la mixtura y têple de olores, no se hazia sino en olio, señaladamente de Oliua. Y puede ser tambien insinuacion de los Sacramentos, que se celebran con Chrisma y vncion. Pero quan agudamente dize la Oliua: *deserere pinguedinem meam.* Como si dixera: que se enflaquecera si toma essos cuydados. Por cierto si como los arboles tienen vida vegetable, la tuuieran racional, ni la Oliua, ni otro, se encargara del gouierno, sin detrimento de su virtud y salud: pues es notorio, que el animo diuidido en muchos cuydados, dexa su proprio cuerpo macilẽto, flaco, enfermo, thysico, y a vezes le desampara del todo muriendo. Y ansi vemos que los animales que crian sus hijos, y las plantas acompañadas de otras, aunque sean de su linage, sino estan enconuiniente distancia, se secan y consumen. y aun aquellos pimpollos que nacen cerca, sino los cortan destruyen la Oliua, quitandole el sustento natural. Enseñados pues de la misma naturaleza, todos los que amaron la quietud de su animo, huyeron de estos officios, como sabios, a exemplo de la Oliua. Segun esto, siendo Iuan sapientissimo como diximos, en caso que los Iudios le pudieran licitamente eligir oy por Rey

Chaldeo.

Y 2 y Christo,

Universidad de Deusto
Biblioteca



y Christo, y el en aceptarlo, no hiziera contra fidelidad, justicia y razon, por solo ser sabio lo rehusara, y dixera: *Non possum deserere, &c.* que se pone el que accepta, a peligro de perder el Olio del Espiritu Santo, que refrigera y sana el cerebro: que es el vnguento que dixe del Psal. 22. como expone San Augustin. *Vt enim vnguentum caput, sic Spiritus sanctus mentem reficit.* Confiessa Iuan, que no tiene la grossura del azeyte necessaria para tantos, que essa solo la tiene el vngido, *oleo lætitiæ præconsortibus suis. Non sum ego Christus.*

S. Aug. in Psal. 22.

Psal. 44.

## §. I.

No acceptando la Oliua, procedieron en segundo lugar, a eleccion de la Higuera. Pintase lo que el ingenio humano suele hazer, que es poner los ojos en los ricos, (motiuo de animos vulgares,) a los quales el mundo tiene por nobles, honrrados, sufficientes, idoneos, potentes, y felices, y a vezes a vozes antepone el hauer al saber, estando notado lo contrario en aquel consejo: *Accipite disciplinam meam, & non pecuniam*, que mas vale saber que hauer. Anssi beatificauan y adoratian a Iob quando rico. *Quando lauabam pedes meos butyro & petra fundebat mihi riuos olei*: Quando en mi casa rodaua todo por el suelo, la manteca y leche, y mis molinos me dauan rios de azeyte. *Quando procedebam ad portam ciuitatis, & in platea parabam cathedram mihi, &c.* Entonces todos me respectauan en lugares publicos, hazian se vna muela, y ponian mi silla en espacioso lugar, esso es, *in platea, in loco lato.* Parecele a los arboles que Rey rico cargara sobre ellos menos alcaualas, tributos, y imposiciones, adornara la ciudad con edificios publicos, torres, porticos, agujas, arcos, obeliscos, pyramides, lonjas, tem-

Pro. 8. 10.

Iob. 29. 6.





plos, palacios, murallas, omenages, ornamento de las ciudades: enriquecera liberalmente sus criados, domesticos, cortesanos, que para todo esto es mejor vn Rey rico, como Rey de Capadocia, que el que pobre. Anssi se escriue del muy rico Salomon: *Præbuit Rex argentum & aurum in Hierusalem quasi lapides.* Y por tanto dixo Aristoteles, que a los ricos, de razon se les deue la honra y officio, y que los Carthaginenses no hazian juezes sino a ricos y opulentos, porque la pobreça abre puerta a la injusticia. Y Solon constituyo sus magistrados de nobles y ricos. Imagen es del rico la Higuera, que entre todos los arboles frutales ninguno prende con tantas y tan firmes rayzes y tan largas: con las quales va en busca del agua, de las fuentes, rios, lagos, donde quiera que esten, aunque en gran distancia apartados, tan sagazmente, que aun las higueras domesticas (cosa rara y experimentada) penetran y caminan hazia donde ay cantaros, y otras vasijas de agua. Tambien nos representa grande aparato y riqueza, cõ aquel su ornato elegante y pompo so de sus hojas mas anchas que de ningun otro arbol feliz, que cortadas conseruan mucho tiempo su verdor. Tiene otra calidad la Higuera de rico auaro, que aunque este llena de leche y çumo, nunca dexa de chupar mas y mas de donde quiera que pude: y anssi dilata sus rayzes por todas vias, sin que aya lugar tan esteril, de donde no saque xugo, y prouecho, hiendiendo las antiquissimas murallas, sequissimas por todo extremo, hechas de cal, arena, peña viua, las durissimas rocas, como hierro, sacando humor de la argamassa empedernida, y ceniza seca, destruyendo con su auaricia firmissimos edificios, finalmente insaciable como sanguissuela: representacion verdadera del rico auaro, que coge donde no siembra, y quiere sacar fructo aun de las arenas esteriles: cosa

2. Paral. 1. 15.

Aristot.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Amb.li.1. offi.ca.39. indignissima de Real animo, pues efemina la virtud, como Ambrosio dixo: *Asperitatem fugiat tanquam labem quandam quæ virtutem effeminet*, solo fuerte para sacar fructo de las peñas, como higuera loca, que parte los guixarros. *Sterilis mala rebus facit.*

Iuuenal. *Veni, et superpositi gnum accipe.* Aquel *veni*, pide cuydado y trabajo, no vulgar, sino particular, grandes; *super nos*: Tus cuydados, no han de ser de vno solo, sino de muchos vassallos, no de vn arbol solo, ni de vna sola especie, sino de todas especies y individuos; *super nos*, que somos de differentes naturalezas, ingenios, diuersos en lugares, y puestos: que vnos nacemos y crecemos en montes, otros en llano, vnos en suelo esteril, otros en tierra fertil; estos quieren calor, aquellos frio, segun esta escrito. *Et disputauit super lignis, a cedro, quæ est in Libano, vsq; ad hysopum, qui egreditur de pariete*, y en Iob. *Sub vmbra dormit in secreto calami in locis humentibus. Protegunt vmbræ vmbram eius; circundabunt eum salices torrentis.* Obseruando esto canto elegantemente el Poeta.

3.Re.4.33.

Iob.40.16

Virg.georgi.2.

*Diuisæ arboribus patriæ sola India nigrum*
*Fert hebanum: solis est thurea virga Sabæis,*
*Media fert tristes succos, tardum q; saporem*
*Felicis mali, &c.*

Todo esto no se puede entender, ni hazer sin gran cuydado y trabajo.

Pensaron los arboles que la higuera saliera bien a la offerta, y gastara con ellos la riqueza de su leche, como suelen hazer los nobles Principes, que como padres de la patria, gastan con ella su substancia. Mas ella como rico auaro, no solo no quiere gastar lo que posee, pero ni aun dexar de adquirir siempre lo que no tiene: occupandose en administracion de Reyno, en que esforçoso dexan la ganancia. Esta es la falacia de las riquezas que

dixo



dixo Christo, y San Iuan llamo, *concupiscentia oculorum*, que ciega y enloquece a sus deuotos, persuadiendoles no ay cosa mas feliz en la vida que tenerla por lo qual la llamo Sant Pablo, idolatria, y ansi no quieren ocuparse en cosa que impida su ganancia. Y si los eligen, piensan lo hazen por su dinero: de donde sacan argumento, que el dinero es mejor que el magistrado, pues por el los escogen para officios, y con esta resolucion, no ay honrra, ni nobleza, ni deleyte que no oluiden por el interes. Tiene otra particularidad la higuera, que sus higos maduros, sino los coge el hombre, o los come el aue, se secan, porque el arbol les buelue a chupar el dulce humor que les hauia dado, y caen en tierra inutiles, lo que no hazen los otros arboles, que en sazonando su fructo, cae maduro, prouechoso para el hombre, para el ganado, y para fertilizar la misma tierra. Otra propriedad tiene este arbol rico auariento, que descansando los otros frutales algunos años, no dando a vezes fructo, ni en vn huerto entero, ni aun en vn pago, como vemos en el camueso, peral: este, sino esta tocado de alguna enfermedad, ningun año dexa de dar fruto, poco o mucho. De donde viene a ser que no tenemos al tiempo por señal de su fructo, como en otros arboles, sino su fructo es señal del verano y estio, y si el no lo muestra, no conocemos el temporal, que por esto se dixo, Cantic. 2. *Hyems transijt, imber abijt & recessit*, donde se da por natural señal del verano vezino, *ficus protulit grossos suos*, y Mathe. 24. *Ab arbore fici discite parabolam. Cum iam ramus eius tener fuerit, & folia nata, scitis quia prope est æstas.* De aqui es, que quando la Escriptura quiere pintar vn tiempo esterilissimo, vn mal año, dize que la higuera no dara fructo: *Ficus non florebit.* Finalmente se ve su auaricia en su respuesta: *non possum deserere dulcedinem meam*: en que no

Mat.13.22. 1.Io.2.16.

Ephe.5.7.

Cant.2.13.

Mat.24.32

Abac.3.17

dize

dize que de su fructo venga algun prouecho a otros, como la Oliua, porque todo lo que quiere para si. La Oliua se escusaua, diziendo que el fructo que auenturaua era bien publico, *quo dy Deorum que honorem*. La higuera no dize palabra semejante, sino, *nunquid possum, &c.* Yo bien acceptara el principado si huuiera de ser de mi prouecho, pero como ha de ser con detrimento de mi fortuna, o por lo menos con menoscabo de mis ganancias, y mejoras, y en fin honrra y prouecho no caben en vn saco, mas quiero mi prouecho que vuestra honrra, pobre de interes y rica de cuydado. A buen seguro, que no pongan los ojos en el Baptista para Rey por rico, pues no tiene otro axuar sino el de la vida heremitica en el desierto, silicio, y disciplina: ni le diran lo que en Isaias despues de vna gran mortandad, hauiendo gran falta de hombres, y de todas las cosas, dixeron a vno que vieron bien vestido: *Vestimentum tibi est, princeps esto noster*, por que el vestido de Iuan, no es vestido de Reyes, ni aun de hombres, sino de camellos, y en palacio donde moran, *qui molibus vestiuntur*, no entra la xerga y silicio horrido y aspero.

Isai. 3. 6.

Mat. 11. 8.

§. II.

La tercera eleccion fue de vn Reylleno de modestia mansedumbre, affabilidad, blandura de condicion, costumbres, beneficiencia. Este deuiera ser electo en segundo lugar despues de la sabia Oliua: pero como fue eleccion popular, y de ingenio de vulgo, escogieron riquezas: y ya que esta determinacion tercera, no fue en su lugar, pero fue buena. Vanse a la Vid, imagen de vn manso Rey, de pecho llano y condicion graciosa: porque aunque esta planta, no tiene aquella verdura perpetua,



tua, y grossura de la Oliua, ni la firmeza de su tronco, bien conocieron su ingenio manso, blando, apazible, amigo de los otros arboles, fructuosos: pues es fecunda en segundo grado despues de la higuera, y quando no da fructo es señal de gran esterilidad: *Ficus non florebit, & non erit germen in vineis*, quando a estas dos plantas falta esquilmo, no queda esperança a las otras. Y si bien es verdad, que no tiene tal aspecto y presencia como la Oliua siempre verde, ni como la higuera con su gran ámbito, de arriba abaxo cargada de hojas: pero ni es arbol infeliz, ni le falta a su tiempo vn verdor gratissimo, y si tiene presencia humilde por naturaleza, sabe hallar el remedio por arte y industria, arrimandose a los olmos y otros arboles altos, asiendose, y subiendo en ombros agenos, hasta aparecer en lo alto con sus razimos. Por lo qual comparando el soberano Esposo, la gentil estatura de su Esposa a la alta palma, comparo sus pechos, a los razimos de vbas, alludiendo a esto, que sube la vid por el arbol alto, haziendose de enana gigante, y presentando en lo mas alto sus fructos, y ya que recibe este beneficio, no le paga mal, como la yedra, que iniqua y ingratamente seca el arbol por donde trepa: antes le regala y defiende, y aun haze que por su causa el labrador le cultiue.

Abac. 3. 17

Cant. 7. 7

*Vitis vt arboribus decori est, vt vitibus vuæ.*

Virgil. Eclog. 5.

Representanos vn hombre de condicion humilde, pero bueno y virtuoso, de ingenio humano, y compuestas costumbres, elegante, manso, conuersable. Los que estuuieron adornados destas dotes, fueron en cosas de paz y guerra señalados, buscados, y sacados del arado, de las huertas, del ganado, de pobres officinas con dichoso succesSo. En este numero entran Decios, Curios, Marios, de cuya eleccion nunca se arrepintio el pueblo

Universidad de Deusto
Biblioteca



Romano. Dexo yo agora a Dauid, Saul, Gedeon, y otros afamados en los ſacros anales, cuya eleccion no fue juyzio popular, ſino diuino, que no juzga por viſta como el hombre: *Homo enim videt ea quæ parent, &c. Veni tu regna ſuper nos.* Aunque no eres de linage de arboles altos, ni tu eſtatura, tronco, ramos, ſon iguales, a los otros frutales: pero en tu genero eres excellente, y con eſſa prolixidad de tus vaſtagos, alcanças remotiſsimos lugares, y en las hojas y fructo hazes ventaja a los mas dellos, aũque ſean granados, y mẽbrillos, que llaman mançanas de oro. Sobre todo, eſta tu afabilidad, blandura, benignidad, caridad con los otros arboles, con que los regalas, y adornas, tus coſtumbres, entre as inculpables, te hazen digna de Reyno: por las quales te eligimos y aprouamos. Tu por tu parte no faltes a nueſtros votos, recibe el Reyno.

1.Re.16.7

*Quæ reſpondit eis: Nunquid poſſum deſerere vinum meũ, quod lætificat Deum & homines.* Enſeñanos la Vid, a no dexarnos lleuar de aplauſo del vulgo, ſino de la verdad de las coſas: a no viuir en ocio torpe, ſino en negocios de piedad. Gran coſa es el Reyno ſi miras ſu gloria: pero la gloria, por grande que ſea, que es, ſino es mas que gloria? dezia aquel. Entre las coſas vaniſsimas tiene vaniſsimo lugar en el Eccleſiaſtes. Conociẽdo eſto la Vid, no deſcontenta de ſu humilde naturaleza, ni oluidada de ſu natural oficio dize: *Nunquid poſſum &c. vinum meum*, la palabra original, THIROS, es moſto, que alguna vez llama nueſtro interprete, *genimen vitis*: Del vino no ſe haze mas que vino y vinagre, pero del moſto no cozido ſe hazen mil generos de vinos, vinagres, liquores dulces, y otras bebidas, y confecciones, que cõſideran los auctores de Medicina, los Eſcriptores de Agricultura, y Phyſicos. Dexare yo eſte liquor de donde

Mat 26.29
Mar.14.25





ſe hazen coſas tan guſtoſas, que ningun otro arbol tiene, y añade, *meum*, no ſolo quando es vino, pero ſiendo moſto alegra a los Dioſes y hombres. Si eſte Apologo era para ſolo el pueblo de Iſrael, bien declaro el Chaldeo la verdad deſto. *Nunquid relinquam vinum meum, ex quo libatur ante Deum, & magnates lætantur?* porque demas de la Libacion en que ſe offrecia parte de vino, fué ſolemne a los Iſraelitas, començar los ſagrados y celebres Canticos, guſtando vn poco de vino. Mas ſi ſe eſtiende a las Religiones, o ſuperſticiones Gentilicas, vemos que a Libero padre era conſagrada la Vid, y al miſmo vino llamaron los Poetas alegria de Dios, porque el Nectar que ellos dan principalmente a ſus Dioſes era de moſto. *Et homines*, en el Hebreo, *Viros*, hõbres inſignes, que cargados y fatigados, con cuydado de coſas publicas, y domeſticas, remiten ſu fatiga con el vino, como eſta eſcrito. *Vinum lætificat cor hominis. Enos*, del hombre triſte aquejado de cuydados. Pſalm. 77. *Excitatus eſt tanquam dormiens Dominus tanquam potens crapulatus a vino*, que el vino da animo y coraçon. *Vina parant animos.* Da fuerça, vehemencia, y impetu al fuerte dize Euthymio. Enſeña aqui la Vid, que no porque tengas meritos de Rey, lo has de querer ſer, o acceptar, pero que lo que has de deſſear, es aprouecharte a ti, y al proximo, imitando a la vid, que con ſu fructo quiere ſeruir a Dios, y al hombre, y huyr las dignidades: como hizieron muchos, no admitiendolas quando ſe las offrecian, y otros renunciandolas deſpues de experimentadas. Seate viuo exemplo el Baptiſta, que aunque concurrian en ſu perſona todas las buenas prendas de caual Principe, pues por ſer tan notorias le ſalen a buſcar los Iudios, contento con ſu ſilicio y deſierto, preferiendolo a la purpura, y palacio, ſe eſpacia por el yermo, donde

Chald.

Hebraic.

Pſa.103.15

Pſ.77.65.

Euthym. in Pſa.77

alaba a Dios, de donde sale para prouecho del proximo, rehusa el Reyno offrecido; y dize. *Non sum ego Christus.*

## §. III.

En estas tres elecciones tuuieron los arboles buenos respectos, o a honestidad, o a dignidad, o vtilidad: pero en la quarta no buscaron sino su total destruycion, y assi no fue eleccion de consejo, sino acto atentado, y temerario, de pueblo confuso, de muchedumbre alborotada, qual suele succeder en motin de soldados, o comunidades en que no tienen mano los hombres graues, sino los plebeyos, y eligē al mas atreuido y audaz: qual el auctor deste Apologo significo, diziendo. *Omnia ligna*, entre los quales auia vna vil canalla de arboles infelices, menores en auctoridad, mayores en numero, como en los montes y seluas ocupan todo el suelo, impidiendo y dañando a los grandes y prouechosos. Desta confusa junta de todos los arboles comunes con impetu y tumulto, salio vn peruerso consejo, no de los nobles, sino de los baxos que llaman, *arbusta*, de hazer Rey a la Cambronera, que ni tiene prouecho de fructo, ni hermosura de flor, ni ornato de ramos, hojas, ni presencia de arbol, ni aspecto de tronco, de peor condicion en toda la arboleda: porque los otros arbolillos, o se estiēden en ramos largos, como las çarças, rosales mansos o syluestres: o tienen grueso tronco, y cultiuados crecen: o tienen variedad de flores, y olor grato, amenidad de verdura, cō que alegran, como los myrtos: o con su zumo y lagryma blanda, siruen para vnguentos olorosos, y medicinales, como Balsamo, Encienso, Terebinto, Lentisco: o siruen para otros vsos, por lo menos para encender los hornos, como el esparto, retama, &c. Solo el Cābron, ni

tiene,



tiene, ni promete prouecho al hombre, ni al animal, ni planta: mas tiene manifiesto daño, estendiēdo aquellos larguissimos ramos, segun la proporcion de su cuerpo armado de puas durissimas, grandes, dolorosas, y ponçoñosas, como puntas de xaras enerboladas. Es tambien enemigo de las plantas, no consintiendo en su vezindad alguna, estandose sola en los setos de huertas, y viñas, amenazando los passajeros con su figura de herizo. Es imagen de vn maluado hombre, de ingenio precipitado, de audacia temeraria, confiado, presumido, inclinado, y facil a todo genero de maleficio, y torpeza. Llama la Escriptura este linaje de hombres, *filios Belial*, o *Belisaghal*. Hombres de ningun prouecho, y de manifiesto perjuyzio, y comparalos a las espinas por boca de Dauid en las vltimas palabras que hablo en este mundo. *Præuaricatores quasi spinæ euellentur, vniuersi, quæ non tolluntur manibus, & si quis tangere voluerit eos, armabitur ferro, & ligno lanceato.* 2. Re. 23. 6.
Dōde nosotros leemos, *præuaricatores*, el exemplar tiene *Beliaghal*, compara los Dauid a las espinas, no a la que esta en el Cambron, sino a las cortadas, o arrancadas, que andan por el suelo, vagabundas, como los Griegos interpretan, en quien facilmente topays, sino mirays bien donde poneys el pie: y esto es en la Esciptura, *Rhamnus*, espina de quien se guardan todos. No se pudo hallar cosa mas contraria, mas opuesta y absurda, que nombre de Rey, con el nombre de *Belial*, junta dignidad Real, con meritos de *Belial*, y ya dixo Dauid, que este nombre conuiene a las espinas. Pero quan contrario sea esto al nombre el Rey, enseñalo Eliu en Iob. *Qui dicit Regi apostata* (en el Hebreo, *Belial*,) *qui vocat duces impios.* Iob. 34. 18
Pues sino cabe en razon, llamar *Belial* al que es Rey, mucho menos cabe buscar para Rey al que fuere *Belial*, qual era el Cambrō

como

Universidad de Deusto
Biblioteca



como constaua a todos los a boles.

*Si vere me Regem.* Confiessa el mismo Cambron, el dislate de los electores, pues eligen tyrano, de quien no se espera prouecho, y se teme todo daño. *Nunquid colligunt de spinis vuas aut ex tribulis ficus?* dize la Sabiduria. No renuncia, mas remiteles a ellos mismos que juzguen si han hecho buena eleccion. Si como haueys tenido poder para escogerme, le teneys para darme espiritu con que regiros, obligados soys a darmele. *Si vere vngitis*, porque la vncion era symbolo del espiritu que se daua a los Reyes, para la buena execucion de su officio, como a Saul, Dauid, Hyeroboam. Verdaderamente si como pueden los electores dar sus votos, pudieran dar gracia a los indignos, en tal caso, de hombres de piedras y plomo, sacaran magistrados de oro y plata. Pero no es anssi, porque la mano y arte humana, puede por defuera labrar figuras, mas no puede corregir ni mudar la naturaleza, y anssi se ha de mirar con mil ojos, quien deue ser propuesto. Vosotros dize el Cambron pudistes hazerme Rey, no por derecho, sino por tumulto de pueblo. vngirme no pudistes. Mas ya que me quisistes Rey, no os defraudare de lo que daros puedo: esto es, ningun prouecho en paz, muerte y daño en la guerra. Solo puedo socorreros con mi sombra: *Venite & sub vmbra mea requiescite:* Algunos de los arboles infelices, dado que no tienen fructo, pero tienen sombra, amparo del hombre, animal, y algunos la tienen loable como la yedra, y el platano, que es saludable, suaue, deseado de algunos grãdes principes, que por ella truxeron el arbol de sus tierras naturales, y transplantaron en sus vergeles, *Platanusq; cælebs euincet vlmos*, dize el Lyrico. El Nogal aun que no la tiene muy prouechosa, pero es grande y estendida. Solo este Cambron es cruel, sin sombra ni abrigo

Mat. 7. 18.

Hora. in Car.

con



con que hospedar al caminante peregrino: porque con sus ramos delgados y apartados da passo al Sol, y si alguno se acerca a ellos, con solo el mouimiento del ayre se halla lastimado y herido de sus espinas. Considerando esto dize, *venite & sub vmbra mea, &c.* Cubrios con mi sombra, el Hebreo significa. *ab æstu*, del calor del Sol, de las injurias de tempestades, porque significa aquella sombra y guarida que para deffensa destos males offrecen las concauidades de las rocas y cueuas. 2. Regu. 22. *Deus meus refugium meum* esta en su fuente, *rupes mea*, y la que las aues y gallinas con exemplar caridad hazen a sus pollicos, guardandolos del frio, Sol, aues de rapiña. Psalm. 16. *Sub vmbra alarum tuarum protegeme*, que es lo mismo que los Latinos llaman *tutela*, Hebreo, MAHHAZZ. Pues que cosa mas ponyca pudo el espinoso Rey prometer a su pueblo? pues del effecto, ni se puede esperar prouecho, ni dexar de temer daño, y en todo succesSo, en amistad y enemistad, es el tyrano terrible, en la amistad peligroso, en la enemistad mortal: ni puede darse al caminante asoleado, peor consejo que dezirle se acoja debaxo de las espinas horrendas. Yo amigos (dize el Cambron) no os puedo ayudar con mas que esta sombra: y si quereys saber de quanta vtilidad sea, llegaos aca, y experimentada, reposad y dormid seguros a ella. Pero si esto no os agrada, *egrediatur ignis de Rhamno, & deuoret cedros Libani*, en esto significa el mal y daño cierto que se saca del tyrano, por la metaphora del que quiere quitar las espinas de su campo, que no osa llegar con hierro a segarlas, por no herirse, sino con fuego, y aun en esso no falta su peligro, de incendio. Por que anssi como esta planta, concibe mas presto el fuego que otras, y le conserua, anssi buela mas facilmẽte a qualquier viento, y suele abrasar grandes montes. Tales son

Psal. 16. 8.

2. Re. 22. 3.

los

los fines de altrados del tyrano, que no solo el se quema, pero enciende y abrasa a muchos, y si Dios le toma a el por tizon con que quemar hombres facinorosos y viciosos, al cabo el tambien se abrasa, y en fin el proprio paradero de espinas es fuego, Isaias, 9. *Succesa est enim quasi ignis impietas, veprem & spinam vorabit, & succendetur in densitate saltus, & convolvetur superbia fumi.* Hizo señaladamente mencion delos Cedros, que son los nobles y principales en phrasi de la Escriptura, porque contra essos especialmente se arma el tyrano teniendolos por sospechosos, y invidiosos de su poder.

Isai. 9. 18.

## §. IIII.

La conclusion y blanco desta parabola, es que assi como los arboles por hauer dado principado injusto al Cambron, y hauerle el admitido se abrasaron todos juntos, assi porque los Sychimitas hizeron Rey a Abimeleeh tyrano, parricida, hauiendolo el procurado, arda fuego de discordia entre electo y electores: de manera que los vnos a los otros se peguen fuego, y todos juntamẽte sean en vna comun hoguera de guerra abrasados. Nosotros por este numero de tres arboles que repudiaron el Reyno offrecido de comun consentimiento, entendemos muchos buenos y notables hombres en Israel, que ni aspiraron al Reyno, ni le admitieron siendoles offrecido: entre los quales, tienen esta gloria Gedeon y su hijo, como se dize en el capitulo precedente. Item que los varones ptudentes, temen la tempestad destos officios, pensando perder sus fructos virtuosos, en el sancto ocio y quietud produzidos, si se empleã en occupaciones publicas de ellos. Que por esta causa llamo Sant Bernardo, escriuiendo a vn Papa ocupaciones pessimas,

Ber. de cõsi. ad Eug.

las



las que estan arrimadas al Summo Pontificado, si son de massiadas, porque estas secan el xugo del espiritu, cansan los braços, distraen el entendimiento, occupan la imaginacion: estragan y amortiguan la soberana virtud de la deuocion, porque estas son aquellas moscas que muerẽ, o como el Hebreo tiene, *muscæ mortis*, moscas de muerte, que destruyen la suauidad del vnguento precioso dela deuocion, no menos importunas, ni menos asqueroſas que moscas. Y llamanse, *muscæ mortis*, por el effecto que hazen apagando el fuego de la deuocion, volando siempre en contorno, picando y sacando sangre, como declaran Sant Hieronymo y Salonio. Finalmente occupaciones fueron las que hizieron a aquellos combidados del Rey alçarse con la cortesia deuida, y despreciar la sagrada mesa. Occupaciones son las que estragan y desecan el xugo de la deuocion, como al contrario el ocio fomenta el espiritu, y dispone para la oracion y sacrificio. Sabia esta Theologia Pharaon (dize S. Basilio) y entendia bien que los animos desocupados del tropel de los negocios terrenos, estan mas dispuestos y proprios para las cosas de Dios, quando dixo a los hijos de Israel: *Vacatis otio, & idcirco dicitis, eamus & sacrificemus Domino.* Porque estays desocupados y ociosos, teneys pensamientos de sacrificios y deuociones: que no saben ni pueden todos entrar y salir diestramente en los bullicios y trafagos de los negocios humanos, ni es de muchos aquella perfeccion de la Esposa, cuyos cabellos bien peynados y compuestos alaba el Esposo (dize Theodoreto) por el buen expediente dellos, sin faltar al principal de todos, que es el seruicio y culto deuoto de Dios. El Cambron que accepta la dignidad, de que no es digno, es el ambicioso tyrano, cuyo retrato se vio en muchos, q̃ aspiraron en este pueblo al nombre y officio de Christo, co-

Ecclesiast. 10. 1.

Hieron. in comm. Salon. ibi.

S. Basil. in Psal. 45. v.

Exo. 5. 17.

Theod. in Cantic.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Act. 5.37. mo se dize Actorum, 5. hombres iniquos, facinorosos, de tales como ellos fauorecidos. Iuan en quien concurren todas las buenas calidades, y fructos de los tres arboles, cuya fidelidad fue señaladamente el fructo, que saco del desierto, repudia el Reyno, y contento con su soledad, y el prouecho que hazia al mundo, da lo que es de Dios a Dios, que es el Reyno, la Republica, la Synagoga, la Esposa: y da a los hombres lo que les deue, que es exemplo y doctrina, procurando con todas las fuerças de su anima prepararlos, *parare Domino plebem perfectam*. Hazerlos de soberuios humildes, de odiosos pacificos, de luxuriosos castos, de auaros liberales, de pomposos honestos, de pereçosos solicitos, de pusilanimes perseuerantes, de ayrados mansos, de crueles charitatiuos, de iniquos, justos y buenos, y tales que sean habiles para la escuela de Christo, supremo Maestro, lleno de gracia, y de verdad, que solo puede hazernos justos y sanctos y gracioſos, *in conspectu Dei, cui sit gloria.*





# DOMINGO QVARTO DEL ADVIENTO.

## Sermon primero.

Luc. 3. *Anno quintodecimo Imperij Tiberij Cæsaris.*

ORATA el Sancto Euangelio de la primera asomada, que por inspiracion diuina hizo S. Iuan en publico: del tiempo en que començo la labor de su predicacion, que fue a los quinze años del Emperador Tiberio: de los Principes de ambas polycias de la Republica de los Iudios: de su baptismo de agua, y predicacion de fuego: cuya lengua como de otro Elias: *quasi facula ardebat*, cuya suma y fin era preuenir y disponer los animos para recibir cõ deuociõ a Christo. Como los mandatos de Dios le hallaron en el desierto, dõde auia sido (como S. Cyp. habla) degollador de todos los deleytes, cuchillo de vicios, y salio al Iordan rio diuino, tendiendo sus ojos por sus riberas, por ver entre la gente al que su coraçon tanto amaua. Cuyo pecho de amor diuino encendido, sacaua a los ojos el fuego de la charidad, virtud propria de Iuan amigo del Esposo, calidad que como Prospero dize, ni sabe de corrupcion, ni del

Ecc. 48.1

S. Chrys. sermo. de Stell. & Magis.

Prosp. l. 3 de vit. cõtem. c. 18.

Universidad de Deusto
Biblioteca



vicio de mudanças: es fin de los preceptos del cielo, muerte de los peccados, vida de las virtudes, palma de los vencedores: a quien concibe la fe, ayuda la esperança, sirue el aprouechamiento, y viue toda virtud, y acompaña el silencio del desierto. Aue Maria.

Hebr. 11. 7

Phil. li. de congrega. quær. erudi.

SANT PABLO imitador de Salomon en loar los Sanctos y varones glorioſos del Testamento viejo, Hebr. 11. dõ de haze vn catalogo de todos, pone tercero al Patriarcha Noe, que fue (como Philon aduierte) el primero a quien la Escriptura da nombre de justo, y dize del. *Fide Noe responſo accepto de his quæ non videbantur metuens aptauit arcam in ſalutem domus ſuæ, per quam damnauit mundum, & iuſtitiæ quæ per fidem eſt, hæres eſt inſtitutus.* Hallo el Apostol muy recomendado este sancto por Salomon en su Ecclesiastico, por estas palabras.

Eccl. 44. 17

*Noe inuentus eſt perfectus iuſtus & in tempore iracundiæ factus eſt reconciliatio.* Noe fue hallado justo perfecto, perfectamente justo. Ansi como Sant Pablo miro a Salomon, y alabo como el la justicia de Noe, ansi Salomon hauia mirado a Moysen, y seguido lo que hauia dicho del:

Geneſ. 6. 8

*Noe inuenit gratiam coram Domino, fuitque iuſtus atque perfectus in generationibus ſuis.* Todos concordemente le loan de perfecto y justo: pero entre ellos dixo con emphasi Salomon, *inuentus eſt perfectus*, como diziendo, fue solo, y vnico, perfecto, justo, entre todos los de su tiempo, y buscando Dios en aquel linage y generacion vn justo, no hallo otro sino a Noe, a quien dixo. *Te vidi iuſtum coram me, in generatione hac.* Añade el Ecclesiast. *Et in tempore iracundiæ factus eſt reconciliatio.* Estando Dios ayrado, con la mala generació, y como arrepentido de hauer criado al hombre ingrato,





deliberando de assolar tan mala casta del todo, Noe por merito de su justicia, y innocencia, obtuuo su saluacion, y la de su familia para seminario del genero humano, como Nazianzeno habla. Por aquella voz *reconciliatio*, esta en el Griego, *antallagma*, q.d. precio con que se cõpra o redime la cosa, porque Noe con su virtud y innocencia redimio de muerte el linage de los hombres, por lo qual añade. *Ideo dimiſſum eſt reliquum terræ.* Por respecto de Noe, que hallo gracia en Dios, y se hizo rescate de todos, quedaron en la tierra reliquias de los hombres, porque *reliquum*, substantiuo es lo mismo que, *reliquiæ*, y *terræ*, esta en datiuo, en este sentido, *ideo*, por amor de Noe, quedaron reliquias en vida: y este deposito quedo en el y sus hijos, por lo qual le llamo Gregorio Nazianzeno, *ſecundi huius mundi pater*, y con mas significacion Origenes, *ſecundi orbis creator.* Visto esto sale Pablo loando su justicia de fe: *fide Noe, &c.* No viendo indicios ni conjecturas del diluuio amenaçado, aunque era grande Astrologo, sagaziſsimo, y sapientiſsimo entre los hombres, como Philon dize, (de donde se infiere no fue natural, pues no precedieron señales naturales physicas que considera la Philosophia) ni hauiendo tal rezelo ni sospecha, antes suma seguridad, dandose todos desenfrenadamente a vicios y delicias, violencias, y tyranias: oyendo el santo el diuino oraculo, creyo que hauria diluuio, *metuens*, temeroso del castigo terrible, *aptauit arcam*, fabrico aquella arca y machina de madera de grandeza y artificio admirable, como aquella (dize Abben Ezra) que hauia de ser epitome del mundo, y segun Philon, *receptaculum totius terrarum orbis æmulum*, que hauia de contener tantos generos de animales, como entonces hauia, y despues hauian de viuir en la tierra, *aptauit arcam*, tan grande y pesada que no pudo ser leuan-

Greg. Nazia. ora. 34

Gre. Nazi. orat. 19.

Orig hom. 4. in Ezec.

Abb. Ezr. Gen. 7.

Phil. l. 2. de vit. Moyſi.

tada de tierra cõ fuerça humana, ni aũ dela misma agua, hasta los quarenta dias, quando crecio cerca de los altos montes, *per quam*, con esta arca, *damnauit mundum*, hizo mas digno de condenacion al mundo, pues viendole por si, y por sus hijos, y todos los artifices industriosos de su tiempo trabajar por espacio de cien años en la obra, no le creyeron, respondiendo el a los que le preguntaron della, como escriue Rabi Selomon, q̃ serian infaliblemente anegados no haziendo penitencia. Por lo qual le llama Sant Pedro. *Iustitiæ præconem*, porque al son de los golpes de la labor del arca predicaua penitencia: y a essa llama justicia, pues no hay cosa mas puesta en justicia y razon, que satisfazer a Dios con la penitencia. Concluye Sant Pablo. *Et iustitiæ quæ per fidem est hæres est institutus.* Gano (dize Thephylacto, y Oecumenio,) y alcanço nombre de justo con Dios, dandole este nombre la justicia de fe, q. d. Noe creyendo los diuinos oraculos, merecio que Dios diesse publico testimonio de su santidad. Pero aquel nombre *hæres*, tiene mas misterio, como entiende vn Doctor, significãdo que todas las virtudes de los padres antiguos, en este comũ naufragio y muerte del mundo, pararõ en Noe como en heredero legitimo. Como quando a vn moço se le mueren aguelos, padres, hermanos, tios, y los hereda a todos, se haze riquissimo, como vnico heredero de muchos: assi toda la virtud de los padres primeros del santo linage de Seth, quedo en Noe y sus hijos, como en legitimo heredero. Y cierto quedo muy bien en aquel, dize Gregorio Theologo, *cui sunt orbis semina commissa*, pues el y sus hijos hauian de ser (como Phylon dize) Principes del nueuo linage, auctores del siglo que reuiuio de la comun muerte, centellas guardadas para reparo del hombre, prestantissimo entre todos los animales, que tiene

R. Selom.

2. Petr. 2. 5

Theophy. Oecũ. ibi.

Cayet. in comm.

Greg. Nazi. orat. 19 Phil. l. 2. de vit. Moysi.

el



el imperio de las tierras, el dominio de lo visible. De manera que assi como en algunos malos se junta, como en sentina, toda lã horrura de vicios de sus mayores, heredando no solo inclinaciones malas, sino costũbres viciosas de todos, y de cada vno: deste el juego, de aquel la sensualidad, del otro la ira y desseo de vengança, quedando tan ricos de peccados, quan pobres de virtud y ventura: assi Noe heredo a todos los sanctos, y a cada vno dellos, juntando amplissimo patrimonio y tesoro de virtudes, de la penitencia de Adam, innocencia de Abel, fe de Seth, esperança de Enoch. Con justa causa segun esto le dieron por nombre, el consolador (q̃ esso significa Noe, no quietud, como algunos piẽsan) porque auia de consolar el linaje humano reparandolo. Gen. 5. *Ipse consolabitur nos*, señaladamente porque su padre, al ponerle nombre, miro como Propheta a la diuina promessa de Christo, que auia de nacer de aquel linaje, que no se cumpliera muriendo Noe con los demas en el diluuio porque la consolacion de los padres en sus trabajos era la esperança de Christo Redemptor: como deuia ser de todos sus hijos, si fueran como Noe herederos de sus virtudes. Gen. 5. 29

Esta consolacion de Noe proueyo Dios padre de misericordia, *& Deus totius consolationis*, al mundo, en la extrema desuentura de animas, y cuerpos, quando la tyrania de vicios, y Gigantes lo tenia todo sojuzgado. Nacieron aquellos hombres monstruosos de abominable ajuntamiento de los hijos de Dios, que eran los descendientes de Seth, y Enos, en cuyas familias era Dios conocido y venerado, y los hijos de los hombres que eran de la mala generacion y ralea de Cayn, gente Idolatra, de donde salieron y se propagaron Iayanes desemejados, de grandeza estupenda, tan fuertes como robles, tã

altos

Universidad de Deusto
Biblioteca



altos como pinos, o torres, aquien Moysen llama NEPHILIM, en el libro del nacimiento del mundo, y pięsa no sin razon vn buen Auctor, que son los mismos que los antiguos llamaron, *Cæsos*, como escriue Ennio referido por Tulio. Los caydos, o porque ellos mismos dezian que hauian caydo del cielo como personas de otra naturaleza y fuerça superior, segun aquello del Poeta: *Iam noua progenies cœlo dimittitur alto*: o porque hazian caer de miedo de su fiero aspecto a sus pies a los hombres, por lo qual los llaman los Hebreos *terrores*, assombros, espantos, porque assombrauan y espantauan, hombres tremendos, formidables, muchos de los quales morauan como fieras en las cuenas y cauernas de la tierra. Tambien los llama Moysen GIBEORIM, o *potentes a sæculo*: famosos, de gran nombre y fama, ganada por la crueldad de sus hazañas, sacos, ruynas, incendios, destruyciones de tierras, y gentes: porque mouian guerras y vexaciones dize Rab. Selomon, tomādose en mala parte, *famosi*, como nosotros dezimos, *famosus latro*, famoso vellaco. Los Hebreos Talmudicos los llamauan, *Espurios*, porque aquel ajuntamiento de sus padres, no pensan fue matrimonio sino rapto: y ansi fueron ellos violentos, tyranos, ladrones del mundo, exercitados en raptos de casadas y donzellas en estupros: oppressores de la libertad humana, paz y trāquilidad publica, que esso suena *potentes a sæculo*, lo mismo que, *olim*, los inuentores primeros de tyrania, guerras, y robos, a quien la Escriptura da aquel genero de peccado, que llama en su lengua HHAMAZ, violencia, fuerça, agrauio, com Genes. 10. se dize, del primer tyrano despues del diluuio. *Nembrot cœpit esse Gibbor potens in terra*, q. d. tyrano. De aqui consta, q̄ los primeros tyranos q̄ oprimierō la libertad de los hōbres, fuerō estos Espurios Gigantes,

Tul. Cayet. in comm.

Virg.

R. Selom.

Gen. 10.

Gen. 10. 9.





gantes, procreados de pecado, y infausto ayuntamiento, viuiendo antes hasta la muerte de Adam vida comū y polytica, cada vno dentro de su patria, tribu, y familia. Estos los que mudaron la antigua costumbre de naturaleza, forjaron armas, armaron exercitos, y deturbaron a los comarcanos, introduxiron seruidumbre y esclauonia, de mando los pueblos sencillos, y rudos en resistir. O prouidencia soberana y sobrenatural, y como nunca faltas al hombre, por mucho que el te falte y niegue, y diga con el necio en su coraçon, *non est Deus, non est Elohym*, no ay prouidencia. En esta ruyna del mundo que oymos, en medio de la tyrania de los Gigantes, y de los vicios, mas fieros que ellos, y mas espantosos, (pues aquellos quitauan la libertad del cuerpo, estos la del alma) guardaste a Noe pregonero de justicia, para remedio del mundo assolado: *Iustitiæ præconem custodiuit*, no solo heredero de justicia, sino pregonero della, contra la iniquidad de los Gigantes, contra la tyrania de los vicios, que no se alço con esta herencia, sino que la comunico a todos, *mundo*, a publicos pregones, essa es la fuerça de aquella palabra *proconem*, clamando valientemente con trompeta en su garganta, qual le pedia Dios a Osseas, *in gutture tuo sit tuba*, y a Isaias. *Clama, ne cesses, quasi tuba exalta vocem tuam*, como clamo Ionas en Ninue con mejor succesſo que Noe. De cuyas vozes no sacaron fruto los hombres borrachos con la dulçura de sus vicios, sino agrauios como da a entender el Sabio, *per contemptibile lignum iustum gubernans*. Gouerno Dios al justo Noe, (siempre tiene su titulo en pie) por aquella arca despreciada: porque quando pregonaua penitencia y amenaçaua con diluuio, escarnecian del y de su arca los que le oyan, y veyan: y ansi murieron muerte improuisa los brauos Gigantes. Ecclesiast. 16. *Non exorauerunt*

Pſ. 13. 1.

Osse. 8. 1. Isai. 58. 1. Ioue. 3. 7.

Sap. 10. 4.

Eccl. 16. 7

*pro peccatis suis antiqui Gigantes, &c.* Fue tanta la presteza del castigo, que no les dio lugar para dezir vn Dios valme, sin que les hiziesse al caso, su numero, su fortaleza, ni sus pertrechos, quando tomo Dios la mano a castigarlos: que este fin merece la tyrania que se haze sorda a los pregones de la justicia de Dios: y bien justificada queda la causa de aquel vniuersal juez, pues embio delante el pregonero de justicia Noe entre facinorosos.

No es menos vistoso expectaculo Iuan entre tantos monstruos y saluages, no digo los ossos y leones del desierto, sino los que aqui nos pone en los Reynos, y Monarchia del mundo el doctissimo Euangelista, no solo para luz y autoridad de su Chronica, sino tambien para recomendacion de la prouidencia diuina, que en medio de tantos tyranos, saca del desierto este Angel, heredero y pregonero de justicia, para consuelo del mundo oprimido, y del pueblo de Dios tyranizado. Fue el Baptista de familia y linage santo, de padres inculpados y sin querella heredero de su justicia, como elegantemente dize Paulino. *Auxit meritum sacerdotis commemorata nobilitate coniugij & laudaturus vitam genus ante laudauit, vt venerabilior existeret qui sanctis parentibus responderet sanctitate ingenita, quasi quadã iustitiæ hæreditate.* Que no solamente fue sancto, sino tãbien illustre, y porq̃ la virtud sobre nobleza es esmalte sobre oro, tuuo lo vno y lo otro, nobleza natural, y virtud heredada de sus progenitores. De manera que no solo resplandecio con prerogatiua de familia generosa, sino tambien con rica herencia de virtudes de los suyos, que en tal caso bien aya quien a los suyos parece: y no solo fue heredero, sino pregonero de la justicia en medio de la nacion mala y peruersa, singular don del cielo, y dado al mundo por

Paul. epis. ad Sener.





despertador, hecho voz, porque los dormidos en el vicio, han menester grandes y continuos clamores, perpetua cõmemoracion de sus peccados, reclamo de penitencia, vozlamentable de tortola solitaria, qual fue esta, como Theodoreto dize, cumpliendose en Iuan y en sus clamores lo que esta escrito. *Vox turturis audita est in terra nostra,* y esto en tiempo de la mayor necessidad, quando el mundo hauia llegado a miserable estado, a ser oprimido de tan fieros Gigantes, como aqui se proponen. Quando Tiberio famoso por sus crueldades, tenia la Monarchia, los hijos de Herodes las Tetrarchias, Pilatos a Iudea, Annas y Cayphas el summo Sacerdocio. Quando los hijos de Israel hauian llegado a padecer aquel destroço, que dixo el Propheta, *partes vulpium erunt* a ser despedaçados y diuididos entre raposos, (que esse nombre dio Christo a vno destos, y puede darse a todos) no vno sino muchos, pues no estauan debaxo de vn Pharaon, sino de muchos peores que el, tirando dellos cada vno por su parte, y diuidiendo la capa y la ropa de Dauid, y de su noble Reyno, en mas tiras que la capa de Ayas Sylonites. Quando finalmente estauan sujetos a cachorros de aquel leon Herodes, que se bañaua en sangre de innocentes, hijos legitimos de su padre, herederos de sus impiedades. En este mismo tiempo no oluidada Dios sus misericordias, mas viniendo el mismo a dar remedio y consuelo a todos, embia delante a Iuan mensagero de su venida, heredero de justicia, pregonero de penitencia, para que comience a entablar el nueuo mundo, derramar la primera semilla de virtud, y centellas de santidad. *Factum est verbum Domini super Ioannem.* Y esta es la primera assomada que hizo en publico Iuan, criado en tanto silencio para hauer de ser todo vozes.

Theod. in Caut. Caut. 2. 12.

Psa. 62. 11.

3. Reg. 11. 30.

## §. I.

*Anno quintodecimo.* Escriue S.Lucas, como Christo se començo a professar Saluador del mundo, y a exercitar (si dezir se puede) su magistrado predicando primero S.Iuan, y abriendo camino a su señor. Lo mismo hizieron todos los otros Euangelistas, pero mas historicamente, y aun mas al modo prophetico S.Lucas, señalando distinctamente con toda diligencia todas las circunstancias de tiempos, lugares, y personas. Lo qual hemos de creer hizo por dar fe y auctoridad a su historia, como Euthymio dize. Euthym. ibid.

Aguardo S. Iuan en lo mas secreto del desierto los treynta años de edad antes de salir a su officio, porque entre Iudios ninguno podia antes de esse tiempo exercitar el de Sacerdote, o Doctor, y estos se cumplieron a los quinze de Tiberio. De differente manera describio el Euangelista su nacimiento, por el reyno de Herodes, porque era diuersa razon, pues tenian entonces los Iudios Rey proprio, por cuyo tiempo y Cronologia se auian de escriuir sus historias, no por el ageno. Mas quando dio principio Iuan a su predicacion, quitado ya el Rey, y el titulo, y reduzido el Reyno a Syria por los Romanos, hizo prudentemente memoria y cuenta con el Emperador, que entonces era señor de todo, y cō el Presidente de Iudea, y los otros Tetrarchas, entre quien se desmembro el Reyno, y cō los que tenia la dignidad Pontifical, pintando cautamente el estado del Imperio Romano, y reyno de Iudea, y sacerdocio, y los Principes de ambas polycias seglar, y ecclesiastica.

*Tetrarcha*, aunque antiguamente era el que tenia la quarta parte del Reyno, despues se estendio a significar el que succedia en qualquier parte del, como Estrabon escriue, y a vezes era lo mismo que Rey, segun Plinio, y aun los Euangelistas hablan ansi, pues a este Herodes llama Rey S. Marcos: y S. Matheo, a Archelao hijo mayor de Herodes padre destos, aunque nunca tuuo tal titulo. Strab. Plin. Mar. 6. 14

Quitado este Archelao por los Romanos del principado, gouernaron a Iudea por Presidentes, vno dellos fue en esta occasion Pilato. Herodes, y Philippo hermanos tambien de Archelao, hijos todos de Herodes el mayor que mato los innocentes, tenian sus principados, vno en Galilea, otro en Iturea, y Traconites. Lysania, que es el vltimo en nuestro Euangelista, piensan Beda y Euthymio, y Eusebio en sus Chronicas, fue tambiē hijo de Herodes. Otros mas diligentes en historia lo niegan, porque Iosepho diligentissimo historiador de las cosas de Herodes, contando su muerte no le da mas que tres hijos, Archelao, Herodes, Philippo, los mismos que dize Hegesippo. Deste no hallo cosa averiguada sin contradiccion, mas de q̄ era señor de la Region de Abilina, (como S. Lucas dize) contermina a Iudea, en el mōte Lybano prometida por Dios a Abraham, o vezina, como dize Iosepho, y es creyble que por la mayor parte era de Iudios (linaje populoso) habitada, aunque sujeta a Señor estrangero. El summo Sacerdocio tenian a vezes por años Anas y Cayphas, como da a entender Sant Iuan, quando dize de Cayphas. *Erat Pontifex anni illius.* Beda. Euthy. in comm. Euseb. Iosep. li. 21 de bell. Iud. Hegesip. li. 1. c. 46. Ioā. 11. 49.

*Factum est verbum Domini, &c.* Iuan desde niño hōbre de grande esperança de excellente, y probadissima sanctidad, y exemplo, aunque era, *lucerna ardens, & lucens*, estaua occulto en el desierto, curtido de los elementos, exercitado en vida dura hasta que llego la hora de ser puesto por mano de Dios en el candelero, que es en su proprio lugar, como S. Hilario dize. Fue Hilar.

su salida, como de gran Propheta, q̃ esso significa, *Factũ est verbũ.* a fuer de Propheta. Salio del yermo temeroso, como otro Ionas de la Vallena, de quien dize Gregorio Nazianzeno, que salio, *tanquam sponsus de thalamo*, alegre y confiado de auer escapado de la gran bestia. Iuan alegre, porq̃ ha de ver a Christo, sale de lo mas espesso donde ha estado emboscado, y esta salida, por diuina vocaciõ, nos encomienda la Magestad del Euangelio. *Factumest verbum.* Todo esto dixo Malachias. *Ecce ego mitto Angelum meum*, mission es la de Iuan, no ambicion: consejo diuino, no pretension humana: auctoridad sancta dada del cielo, no vsurpada en la tierra, en essa se funda su officio, y esso es por otras palabras, *factum est verbum*, llamase *verbum Domini*, la inspiracion, instruccion, y mission diuina, y aquel, *Ecce*, presupone que es cosa notoria, publica y cierta, *mitto*, por la presteza y certinidad, no es menos cierto que lo presente que tenemos en las manos, como lo que dixo Christo: *Ecce ego perficio sanitates hodie & cras, &c. Qui præparabit*, este verbo significa en la Escriptura adereçar y aparejar el lugar, o la cosa con mucho cuydado, conforme a la dignidad de la persona para quien se prepara, Genes. 24. *Ingredere benedicte Domini, præparaui domum & locum camellis*, y el vso mas comun deste verbo, es en allanar y limpiar caminos por donde ha de passar alguna persona insigne, Isaias. 57. *Viam facite præbete iter declinate de semita, auferte offendicula de via populi mei.* Habla Dios a la letra del camino, por donde su pueblo boluio del captiuerio de Egypto, y se cumple muy mejor en los que salen de la region del peccado. En el Hebreo en lugar de aquellas palabras, *viam facite*, esta a la letra, *sternite, sternite*, allanad, allanad bien essos caminos reales, *præbete iter*, no se puede exponer mejor que diziendo, *verrite*

Gregor. Naz.

Mala. 2. 7.

Luc. 18. 32.

Gen. 24. 31.

Isa. 57. 14.

Hebr.

*pur-*



*purgate*, escombrad essas sendas, barredlas, limpiadlas, *auferte offendicula*, quitad todos los impedimentos, estorbos, tropieços, peligros, escandalos, palos, piedras, hoyos de la calçada. Todo este aparato de palabras que se comprehenden en la de Sant Iuan, *parate viam*, nos dan bien a entender la beneuolencia de Dios, con los que por su misericordia justifica, que no quiere hallẽ impedimento que los detenga, piedra por pequeña que sea en que tropiecen, mandando a sus mismos Angeles, *Vt in manibus portent te, ne forte offendas ad lapidem pedem tuum.* O misericordia no merecida, o gracia diuina nunca recompensada, que haga a sus cortesanos y ministros te lleuen en las manos, por donde el camino no estuuiere limpio de piedras. Mira que ministerio, que compañia, que custodia, que deffensa, que aliuio de caminante: que te yguale con el santo Tobias, dandote compañero tan fiel, tan practico, tan poderoso, que encadena al demonio salteador y matador, prudente consejero: que te haga semejante al justo Loth, y a los suyos, a quien visiblemente Angeles sacaron con sus proprias manos, del incendio de Sodoma. Que te lleuen a ti en palmas los mismos espiritus glorioſos, que lleuan el carro de Dios. *Currus Dei decem millibus multiplex.* Lleuan le mil dezenas de millares de Angeles, *lætantium*, es epitheto de Angeles, tranquilos, bienauenturados alegres, para que te alegren en el camino angosto de la virtud, que ansi como porque caminan pocos por el, es angosto, ansi por esso tambien es triste, y has menester compañia que te alegre, y essa te la da, *lætantium*, de aquellos alegres (epitero de Angeles dizen los Rabinos de los Hebreos) espiritus inmortales, los quales, como hermanos mayores te lleuan a ratos en las manos, que esso significa, *in manibus portabunt*, en el Griego, *tollent eleuabunt*,

Psa. 90. 12.

To. 5. 6. 7.

Gen. 19. 16.

Psa. 67. 18

Hæbr.

no

no te lleuaran siempre en braços, porque morezeas enmiñando por tu pie, pues eres viador, y sepas anda, sino en caso de necessidad, quando encuentres la piedra, que es el laço, el escandalo, el peligro, entonces el hermano mayor, *serabet minori*, tomarte ha en sus braços, y passarate seguro: de la manera que la amorosa madre enseñando a andar a su hijuelo, le lleua por su pie, para que aprenda a andar, pero al encuentro del charco, barranco, o hoyo, de presto le coge en sus braços, y le passa. Esse mismo officio hazen con el justo los Angeles, que le dexan andar el camino llano, en el pedregoso y aspero le lleuan sobre sus alas, *ne offendat ad lapidem*. Por piedra entiende Euthymio, *temporum rerumq; difficultates, peccatum & quidquid est impedimento*, qualesquier difficultades y trabajos de tiempos, lugares, negocios, y successos, desta triste vida, y todo genero de impedimentos, especialmente pecados, que son laços parados en el camino por aquellos cazadores y monteros infernales, que nos tratan como a bestias, dize Sant Bernardo, sobre las palabras del mismo Psalmo: *Ipse liberabit me de laqueo venantium*, tendiendo redes de occasiones, en la calle, en la plaça, en la puerta, en la ventana, en la lonja, en la audiencia, en el ocio en el negocio. El Chaldeo interpreto esta piedra del camino, mas espiritualmente, *cogitationem malam*. Todo lo allana Dios para que camine el hombre, justo es que el hombre se allane y limpie, para que venga a el Dios, que todo es vno, pues por vn mismo viage viene Dios al hombre, y va el hombre a Dios. Y porque Dios es quien preuiene en todo, se llama camino de Dios, *Via eius via pulchra*, camino hermoso, pacifico, suaue, andadero. Pregona esto el pregonero de justicia, repitelo, y vozealo, porque como dixo bien vn Philosopho, en tanto se le haze a vn

Euthy. in Psl. 90.

Bernar. in Psl. 90.

Chald.





hombre difficultoso ser bueno en quanto no gusta la suauidad de la virtud, *tota enim vita gustu ducitur*, y tan necessario es el gusto en el seruicio de Dios, como la caridad, pues *delectatio perficit operationes*, y esse es camino llano, el que se anda con gusto y deuocion. Despues de la mision de Iuan dize Malachias: *Statim veniet ad templum suum dominator, quem vos quæritis, & Angelus testamenti, quem vos vultis*, dize, *statim*, o *subito*, como el Hebreo: porque en acabando Iuan su officio, luego començo Christo el suyo, Mar. 1. *Postquam traditus est Ioannes in carcerem, venit Iesus in Galilæam prædicans Euangelium Regni Dei, &c.* Luego vendra, *ad templum suum*, Iuan predica en el desierto, Christo en el Templo, aquella proposicion *ad*, no solo significa lugar, sino fin y causa, como si dixera assi: *venit ad templum, & propter templum*, vendra al templo, y por causa del mismo templo, y todo por amor del templo, que era significacion de la Iglesia, a quien tanto amo, y por quien vino al mundo, *Dominator*, aquel solo señor que vosotros tanto desseays, despues que os dieron nueuas del los Prophetas, *quem vos quæritis, & Angelus testamenti*, en el mismo sentido que Sant Pablo le llamo, *ministrum circuncisionis, quem vos vultis*, en cuyo deseo respirays, a quien amays, a quien llaman las Escripturas, el amado y deseado. *Desideratus cunctis gentibus.*

Mar. 1.14.

Rom. 15.8.

## §. II.

Reboluamos sobre el principio, *Anno quintodecimo*. Viene el remedio del cielo, quando faltan los presidios de la tierra, quando el Reyno temporal, y la dignidad sacerdotal estan tan mal empleadas. Primero propone la destruycion del Reyno, porque si bien se considera, fue dignidad mas antigua y mas noble que la Sacerdotal,

como aquella que representa mejor y mas de cerca la Magestad Diuina, porque Dios muy frequentemente, y con mucha propriedad tiene nombre de Rey, de Sacerdote, o nunca, o si le tiene alguna vez, es menos propriamente. Item el hombre primero fue constituydo Rey de los animales de la tierra, peces y aues, que huuiesse dignidad Sacerdotal, porque el Sacerdocio fue instituydo para aplacar a Dios, y reconciliarle con los hombres. Hebr. 5. *Omnis Pontifex, ex hominibus assumptus, pro hominibus constituitur in ijs quæ sunt ad Deum, vt offerat dona & sacrificia pro peccatis.* De donde se arguye, q la dignidad Real fue mas antigua y primera, y tiene primer lugar, en quenta con el Sacerdocio en la sagrada Escriptura, 1. Mach. 2. *Regnum & Sacerdotium & sanctificationē.* Y Sant Pedro dize: *Vos genus electum regale Sacerdotium* y en otros muchos lugares, primero se pone el Reyno que el Sacerdocio. Lo vno y lo otro estaua caydo y estragado en el pueblo Iudayco, de donde se siguia el comun daño de la Republica. A este tiempo miraua Isaias, quando dixo cap. 1. *Omne caput languidum & omne cor merens, a planta pedis vsque ad verticem, non est in eo sanitas.* A que proposito os tengo de castigar, dize Dios? *super quo percutiam vos?* pues castigaros no es sino perder tiempo y trabajo, segun lo poco que os aprouechays del castigo, Veo os heridos, pero ni enmēdados, ni arrepentidos. *Omne caput, &c.* No ay aquien no duela la cabeça, o tenga mal de coraçon, que son las principales partes del cuerpo humano. Este parece buen sentido: pero mejor es, que la cabeça es el Rey, el coraçon el Pontifice, el cuerpo la Republica. En la cabeça viuen todos los sentidos, ella ve, oye, huele, gusta por todo el cuerpo, ella tiene toda la literatura y conocimiento vario de cosas, en ella esta toda la negociacion del alma senciente, en ella

Hebr. 5.1.

2. Mach. 2. 17.

1. Pet. 2. 9.

Isai. 1.5.





los espiritus animales, y el principio del sentido y mouimiento, y principales acciones del anima, la silla de la razon, el organo de la sabiduria, esse es su alcaçar, que por esso la llama Ambrosio, *Imperialem aulam*, donde esta el espiritu racional, como Rey en su corte señaladamente. Assi el Principe ha de ver, oyr, sentir, y entender por todo el pueblo. En el coraçon esta el principio de la vida, espiritus vitales, que comunica el cerebro para la sensacion, llamole San Ambrosio, *sacrarium sapientiæ*, sagrario y archiuo de la Sabiduria. Y assi se pone muchas vezes, *cor* por *sapientia*, Iob, 12. *Et mihi est cor sicut & vobis.* Tan sabio soy como vosotros, Osseas, 7. *Factus est Ephraim quasi columba seducta*, paloma boba sin coraçon, *non habens cor*, y el Poeta. *Solus inter animalia hircus habet cor.* Es el coraçon, fuente de la sangre, principio del mouimiento, y del sentido, assiento de los espiritus, primer organo del tacto, origen de la vida y del calor, cuyo fuego es tan ardiente, que le llamo Alberto horno encendido. La cara es señal de su bondad, o malicia. Todo esto a su modo haze la cabeça seglar en la Republica, y el braço Ecclesiastico, como coraçon della. Pues si estos principales miembros enferman, que harā los otros? si el coraçon que es el que primero viue, y la cabeça que por ser tan noble, dixo Platon, que no solo era principal en el cuerpo, sino que era todo el cuerpo, que se puede esperar de los otros miembros que tienen vida y virtud por estos? Pues esto es lo que Isaias dize deste tiempo que, *omne caput languidum*, que todas las cabeças de la policia seglar estauan enfermas, los potentados, *optimates capita populorum*, los Sacerdotes que erā el coraçon estauan dolientes, de cuyo mal y dolencia se siguia la de todo el cuerpo, *a planta pedis vsque ad verticem non est in eo sanitas.* Los populares penden del senti-

Ambr. l. 1. de Noe c. 7.

Ambr ibi.

Iob. 12. 3. Osse. 7. 11

Rhodig. li. 3. c. 22.

Platon. in Thim.

Amos, 6. 1.

do del Rey y Pontifice, no solo en las costumbres, sino tambien en la Religion. Quien no ve que los exemplos de los Principes son leyes de los pueblos, y su vida tiene eficacia, para mouer los subditos, que el Poeta llamo, *mobile vulgus*? Que cosa mas horrenda, mas miserable, mas loca, mas rabiosa, y mas desesperada puede imaginarse, que matarse vn hombre a si mismo? pues siendo esto assi, quando Saul temiendo la befa y escarnio de los Philisteos vencedores, se arrojo sobre la punta de su espada, (animo afeminado, condenado por tal de los Philosophos, pues no tuuo esfuerço en el trabajo de la afrenta) pudo tanto este exemplo con su criado de armas, que hizo lo mismo que su Rey. 1. Regum. *Quod cum vidisset armiger eius, videlicet quod mortuus esset Saul irruit etiam ipse super gladium suum, & mortuus est cum eo.* Haze a este proposito lo que Plutarcho escriue (en el libro que intitula, *An seni sit gerenda Respublica*) de vna pequeña yerua llamada Eringion, que si la toma vna cabra en la boca, no solo ella se queda immobil (como si se boluiesse de piedra; como la muger de Loth) sino tambien todo el rebaño, hasta que corre el diestro cabrero, y se la saca de la boca; tanta, dize, es la efficacia y fuerça que espiran de si las cosas naturales, y esto acomoda el a la fuerça y efficacia, que tiene el exemplo del Principe, para mouer a sus vassallos, diziendo: *similis prorsus modo, si vir in magistratu positus quis virtutem infuderit, is multis per vnum proficiet, & cohibitor vitae erit.* Por lo qual dize en el mismo libro, que de la manera que el medico curaria con mas estudio y diligencia el ojo por donde huuiesse de mirar muchos hombres, que el que no huuiesse de dar vista mas que a vno solo; assi el Sabio ha de procurar philosophar, y alumbrar al Rey, con mas veras y conato, que al vassallo, porque el Rey

Plut. an sit Phil. cum Prin.





es ojo por donde ha de ver todo el pueblo, y si este esta limpio, todos ven bien, si turbio y enfermo, todos tienen ojo a mal: y por esto nos pide Zacharias, miremos por los ojos de aquel Rey del cielo, que son siempre justos y limpios, como *Habach* dixo, *mundi sunt oculi tui Domine, respicere ad iniquitatem non poteris*, las palabras de Zacharias son, *Domini est oculus hominis.* Quien ve por los ojos de Dios, juzga de los colores, no como ciego, sino como ojo limpio y perspicaz: mas quien mira por los de hombre, tantas vezes se engaña, quantas se turba el ojo del hombre con que mira. En el Genesis Hemor y Sychen, padre y hijo, Rey y Principe de los Sychimitas, facilmente persuadieron a sus populares dexassen su ley, y recibiessen la religion de los Hebreos, la circuncision dolorosa, no con el fin que deuian, sino siguiendo la passion ciega de sus señores, cosa que a todos costo la vida.

Zach. 9. 1.

Pensen pues prudentemente los que nos goviernan. Lo que dellos dixo el Philosopho Romano. *Quae enim vitia ipsi concipiunt, ea infundunt in ciuitates pluses, exemplo quam peccato nocent.* Consideren bien, que los vicios que ellos conciben en su coraçon: los vierten en las ciudades, como vierten las nubes sobre la tierra, las aguas que leuanto el Sol de la mar, de que se engendraron, y que danan mas con su exemplo que con su pecado, porque con el pecado agrauian su conciencia, con el exemplo las de sus subditos. Por lo qual con justicia dixo nuestro Sabio, que mas seuero ha de ser el juyzio y castigo de los Principes, que de los vassallos, *potentes potenter tormenta patientur*, porque les pedira Dios de su mano las animas que se pierden. Exemplo ay desta verdad harto manifiesto. Numer. 25. Peca el pueblo con las mugeres Madianitas, y adora el torpissimo Idolo Belelphe-

Tul. l. 3. de legibus.

Sap. 6. 7.

Nnm. 25. 4

Septuag.

Orig. in cō.

gor. Manda Dios a Moysen crucifique todos los Principes. *Tolle principes populi, & suspende eos in patibulis contra Solem.* Iunta los Principes del pueblo, y fijalos en palos al Sol. Aunque esto lo interpretaron los Setenta en diuersa sentencia. *Et produc, sine de forma & de honesta eos coram Domino.* Sobre las quales palabras dize Origenes. No se si tratando desto offenderemos a algunos, pero si los offendieremos, mas obligacion tenemos de obedecer y seruir a la palabra de Dios, que a la gracia de los hombres. Peca Israel, y dize Dios a Moysen, que afrente todos los Principes en publico lugar donde los vea el Sol, *vt arguantur a luce.* Ves qual sea la condicion de los Principes del pueblo: que no solo son por sus pecados proprios y personales castigados, sino compelidos a dar cuenta de los agenos. Por si el pueblo peco, por su culpa, por si no enseñaron, ni amonestaron a sus subditos, ni tuuieron cuydado de reprehender a los que fueron primeras ocasiones del pecado, porque no cundiesse la malicia, ni se dilatasse por muchos el contagio. A todo esto son obligados los Principes y Doctores. Y si ellos no hizieron esto, y no riniendo solicitud del pueblo, pecare, ellos seran sacados a juyzio. Arguye los Moysen, digo la ley diuina, como negligentes y perezosos, y conuierte se en ellos la ira de Dios, y cesa del pueblo. Si esto aduirtiessen los hombres, no aspirarian tan ambiciosamente al principado. Bastame a mi ser castigado por mis proprios delictos, bastame auer de dar cuenta de mi mismo y de mis pecados, sin querer ser sacado a plaça, y a la verguença por culpas agenas, y ser manifestado delante de aquel Sol, de cuya luz ninguno puede esconderse, ninguna cosa por secreta que sea puede occultarse. Estas son palabras de Origenes, que con muy mayor razon las dixera, si leyera con nuestro vul-

gar.



gar. *Suspende eos in patibulis*, cuelga a los Principes del pueblo a vista de todo el mundo, crucificalos, ponlos en palos altos al Sol y al ayre por el pecado del pueblo, como constantemente declara Theodoreto. *Cum populus peccasset suspensi sunt principes, vt qui malum abstulissent non depulissent.* Peco el pueblo y ponen en cruz los Principes, porque no impidieron el pecado, como tambien lo declara S. Agustin. *In verbo ostentare, intelligitur eos iussos esse crucifigi*, y trae en razon desto el exemplar Griego. *paradigmatisson*, que es, *exempla*, o, *exemplifica*, porque aquella cruz a ellos fuesse castigo, y a otros exemplo, y escarmentassen todos, no en cabeça agena, sino en la propria, pues veyan aquellos què lo eran de la Republica puestos en cruz. Del mismo termino vso San Pablo, Coloss. 2. tratando de las obras triumphales de Christo, diziendo, que sacò los Principes y potestades diabolicas infernales, despojadas, desarmadas a la verguença en exemplo de contumelia y forçosa sujeccion. *Expolians principatus & potestates traduxit confidenter palam triumphans illos in semetipso.* Aquel verbo, *traduxit*, es el mismo de Moysen, *edigmatisen*, palabra que conuiene a los triumphadores, que hazen pompa y ostentacion de los captiuos y prisioneros, porque assi lleuo Christo con exemplar ignominia vencidos y triumphados los Principes de los demonios, puniendolos por tropheo en su cruz: en publico theatro de Griegos, Romanos, y Iudios, dize Theophylacto, *palam*, manifiestamente, como dixo Dios a Moysen, *contra Solem*, y como se dixo en Iob. *Percussit eos in loco videntium*, en lugar publico, donde fuessen bien vistos, y como dixo Natan a Dauid, tu pecaste en secreto, yo lo publicare en Israel, *& in conspectu Solis hunus.* Assi fueron crucificados los Principes de Israel, agora fuessen los de las doze Tribus, que seria

Theod. q. 96.

Aug. q. 52.

Col. 2. 15.

Theophy. in cōmen. Iob. 34. 26 2. Reg. 12. 12.

pocos

pocos, o los Decanos, Quinquagenarios, Centuriones, Tribunos, que serian muchos, exemplificando Dios, y dando con publico escarmiento a todos los que gouiernan el mundo, de que se les hara en el juyzio diuino, cargo de las animas que por su mal exemplo, o negligencia se perdieron.

Veasse pues qual estaria la Republica, y pueblo de Dios con tal cabeça, y coraçon. Hermosa cabeça si tuuiera seso, dixo en el apologo la raposa encontrando vna de oro en el taller de vn estatuario. Hermoso Principe Ceſar todo de oro, riquissimo Emperador Romano si tuuiera juyzio: Tiberio, loco, odioso a todos los mortales, a quien su propria madre no pudo amar (como se dixo del) siendo el maternal amor tan tierno: Tiberio tan fiero y sanguiento, que se esterminio del con verdad publicamente, que quan borracho fue al principio de vino, tanto lo fue al fin de sangre.

Suetonius in Tibe. *Postidie vinum, quia sitiit ille cruorem. Tam bibit hunc auide, quam bibit ante merum.*

Parricida que mato a sus dos hijos a Druso natural, Germanico adoptiuo con notorio veneno, como escriue Orosio, y a sus dos nietos Neron y Druso de hambre, como testifica Suetonio. Que leona o tygre, fue tan fiera, que se enemoleciesse contra sus mismas entrañas. De su presidente Pilato, que se puede dezir por acusacion mas infame, que lo que en el Euangelio esta contra el processado y prouado, y por el mismo confessado? que es hauer condenado al que declaro por innocente, y aun al que el mismo sospecho era hijo de Dios, puesto que el no creya en el verdadero, sino en sus falsos Dioses, pero al fin tuuo recelo de que era hijo de alguno dellos, como lo dio a entender Sant Iuan, cap. 19. en aquellas palabras: *Nos legem habemus, & secundum legem de-*

Orosius.

Ioa. 19. 7.





*ber mori, quia filium Dei se fecit. Cum ergo audisset Pilatus hunc sermonem magis timuit.* Acusabanle de que se hazia hijo de Dios, el creya hauia Dioses y Diosas de la Gentilidad, y hijos de ellos, y pensando que por ventura seria Christo vno dellos, y lo que dezian los maleuolos, y inuidiosos por accusacion, seria verdad, temio mas que antes, por no incurrir la indignacion de los Dioses. *Et ex inde quærebat dimittere eum:* Pero como le apretaron despues con la desgracia y disfauor de Ceſar, *si hunc dimittis, non es amicus Cæsaris,* quiso mas la amistad del hombre que la de Dios, y conf. sando que no tenia culpa el acusado, le sentencio a muerte y a voluntad de sus enemigos, mas cruda que la muerte: cosa que nunca juez hizo, y que anſi como justifica a Christo, pues quien le cõdena, le abona, y le absuelue, anſi cõdena grauemente al juez, que da muerte al que tiene por inculpado. Y como si fuera tan supersticioso como los Iudios con quiẽ trataua que hazian gran caso de lauar manos, teniendo suzios los coraçones, laua las suyas delante de todos, y echa las manchas de la sangre del Cordero sobre su cõsciencia. Estos exemplos tenian los Iudios de sus señores los Romanos, y estos bay dos sentian en sus cabeças. Haga quien quisiere la consequencia, qual estaria aquel pueblo que siempre fue nouelero, y por extremo mudable, y a todo mal inclinado.

Ibi. n. 12.

Mat. 15. 2.

Oye tu Herodes tyrano, que por complazer a vna rapaza, hija de vna mala hembra, no dudas de descabeçar vn Santo, que te dio el cielo por consejero de tu anima, y oraculo en tus dudas y negocios, y te precias tanto de la hazaña, que dizes: *Ioannes quem ego decolaui in carcere,* como si hubieras muerto algun comun enemigo de la patria. O tyrano, amancebado publico, incestuoso, infiel, traydor a la razon, al Reyno, injurioso a la natu-

raleza, a tu misma sangre, a tu hermano, pues hazes presa en su muger, y se la quitas, cruel aue de rapiña, *abierũt post carnem alteram*, que aquella es carne mas agena del hombre, que es mas cercana. Otros muchos delictos deshonrrauan tu corona de que te reprehendia tu predicador sin prouecho, testigo es el Euangelio. Sobre todo eras astuto, mañoso, artero, y taposo, como te llamo Christo, y esto sobre ser leon, que es la peor junta de todas, y mas propria del demonio, significada por aquel prouerbio de que vsa Nazianzeno. *Vbi non pertingit leonina assuenda est vulpina*, donde no llega la piel del leon, coser la de raposa, que es juntar fiereza de leon, con malignidad de zorro, y hazer vna liga la peor de todas, de violencia y astucia. De Philipo no hallo cosa escrita, que califique su persona, mas que era hijo de Herodes el mayor que se bañaua en sangre de innocentes, como en agua rosada, y con essa templaua el fuego que ardia en su pecho contra Christo Infante, y hermano de este otro Herodes, que acabo de dezir. Puede se presumir sin grã peccado, seria como el padre o el hermano, y todo es harto malo.

Iud.

Greg. Nazian.

*Sub principibus sacerdotum.* De los sacerdotes que son el coraçon del pueblo callo, porque veo en el Euangelio que Christo nunca jamas los reprehende debaxo de este nombre, tãto quiso que los honrrassemos nosotros, y estos eran en extremo malos, hypocritas, sangrientos, primeros en condenar a Christo. Tantos tyranos, o escorpiones churpauan la virtud y substancia al pueblo, de todos los quales juntos dire lo que Osseas (que los junto) dixo en comun. *Audite sacerdotes, & attendite domus Israel, & domus Regis auscultate.* Oydme Principes y Sacerdotes y pueblo, todos juntamente, que con todos hablo, *quia laqueus facti estis speculationi, & rete expan-*

Osse. 5. 1.





*sum super montem Thabor*, vosotros Sacerdotes, y vosotros hijos de Reyes, los que os llamays alteza, soys laços y redes tendidas sobre los altissimos montes. Trata del mal exemplo de los que gouiernan, con que enrredan y prenden los subditos como bestias, con vna galana metaphora, tomada de la monteria y caça. Quando vn gamo, o venado huyendo de los perros y sabuessos que le corren, y de los venablos de los monteros que le siguen, no halla lugar de refugio en todos los llanos, suele subirse a los altos, y correr a los picos de las sierras altas y asperas, donde los perros corren poco, y los caualos nada: dõde suele parar la caça fatigada. Pero si es tã desdichado el ciervo, q̃ en aquel alto dõde solamente pẽso hallar seguridad, le tienen paradas redes y laços, perece sin remedio. Los Prelados estan, *in speculatione*, llamanse Obispos, *speculatores*, los Principes estan en la cumbre de sus dignidades, no solo para velar, pero para guarescer y amparar al perseguido, del caçador infernal, de los perros rabiosos, de los vicios que le fatigan, para dar descanso y consuelo al alma corrida, acossada, tentada. Mas si quando se acoge a sus pies, como a lugar sagrado el subdito, no halla pastor, sino lobo, no amparo, sino peligro, no guarda, sino red, no braços, sino laços, no exemplo, sino escandalo, no padre, sino padrastro enemigo, que hara? adonde yra? el cansado? el perseguido? que halla muerte en la vida? Mira tu agora, que cabeças y coraçones estos, para que de ay saques quales seriã los otros miembros inferiores. Mira tambien quan ingratos son los Principes aquiẽ Dios puso en dignidad tã preeminente en el Reyno, a quien dio silla en su propria casa sagrada, pues solo el Pontifice, y el Rey tenia assiento enel tẽplo, dandoles honor de grandes en su palacio y corte. Y mira quales serian sus ministros quan iniquos,

quan violentos, quales sus priuados, quan soberuios, quã insolentes, quales los principales y nobles, quan parecidos a los Reyes, qual el vulgo voltario, que siempre sigue las costumbres de sus mayores, como siguen en la guerra los soldados, las trompetas de sus capitanes. Quan caydas estarian aquellas dos buenas hermanas, justicia y paz, q̃ dize el Propheta, se abraçã, y besan y estan tan hermanadas, q̃ no se halla la vna sin la otra, porque en la tyrania sobra la injusticia, falta la paz, de donde se sigue mengua en la religion, que es la mas excellente entre todas las virtudes morales, faltando esta, faltã todas. Pues considerese agora la abundancia de la gracia diuina, en medio de la abundancia de la iniquidad que, embia la salud del cielo en su mismo hijo, y al precursor que le aderece la posada.

## §. III.

*Factum est verbum Domini super Ioannem.* Enseñado y perficionado Iuan en la escuela del desierto, por el magisterio diuino, sale hoy mouido del Espiritu Santo, a disponer los coraçones, para que reciban a Christo vnica salud. Quan idoneo ministro, quan Sancto, quan proprio precursor *segregatus ex vtero matris suæ*, para tã ardua empresa, dotado de todos los requisitos necessarios, para salir con buen successo della. Sino os cansays oyentes deuotos de oyr, no me cansare yo de dezir los excellentissimos titulos, y renombres, que los viejos sanctos Pontifices y Doctores dan a Iuan, declarando sus officios y virtudes: San Pedro de Rauena boca de oro, le llama Escuela de virtudes, Maestro de vida, dechado de sanctidad, regla de justicia, espejo de virginidad, titulo de limpieza, exemplo de castidad, distriplina

Petr. Rau. serm. 1. 27.

de



de fe, camino de penitencia. El mismo Doctor le intitula, mayor que hombre, ygual a los Angeles, summa de la ley, sementera del Euangelio, voz de los Apostoles, silẽcio de los Prophetas, candela del mundo, precursor del Iuez, aposentador de Christo, testigo del Señor, medio de toda la Santissima Trinidad. Semejantes a estos tan illustres y honorificos son los elogios q̃ S. Augustin y S. Bernardo le hazẽ, que es mas q̃ hombre, ygual a los Angeles, trõpeta del cielo, pregonero de Christo, sacerdote del Padre, nũcio del Hijo, alferez del supremo Rey, perdon de los pecados, correciõ de los Iudios, gozo de sus padres, nobleza de su linage, exemplo del mundo, destierro dela muerte, puerta de vida, ornamento del hõbre, esplẽdor de conuersacion, principado de toda justicia, alegria de los Angeles, hõbre excellentissimo, pariente de Christo, amigo del Esposo, preparador de la Esposa. No dudo de los Turcos q̃ festejan a Iuan, ni de los Iudios q̃ le siguieron por los desiertos, de q̃ se huelgan, oyẽdo los illustrissimos titulos q̃ le dan los santos: quanto mas se gozaran los Christianos sus fieles deuotos, q̃ escuchan esto cõ otros oydos q̃ los infieles. Oygan todos lo q̃ Andres Hierosolymitano dize, los epitetos q̃ le da, Iuan es ciudadano del desierto, procurador del mundo, casamentero del Esposo, pregonero del Rey, precursor de la verdad, silẽcio dela ley, intercessor de la gracia, corona de la prophecia, conclusion de los Prophetas, puerta de penitencia, amador de virginidad, preparador de la salud, legislador de tẽplança. Tiene tambiẽ estos nobles titulos de boca de Theodoro Stud. Casamentero de la Iglesia de Christo, lilio de castidad, rosa de espiritual fragrancia, prado de temperancia y continencia, hacha de la venida de Christo, luzero paranympho. Llamale el mismo entre los Prophetas maximo, entre los martyres excellen-

Augustin. de Sanct. ser. 22.
Berna. ser. de excelle. Ioan. Bap.
Andr. Hierosol. ora. de amput. c. Io. Bap.
Theo. stu. ora. de nati. S. Ioan.

tiſsimo, ordenado de Dios, para patron de la vida ſolitaria. Diez otros titulos y excellencias le da la Eſcriptura, y la deuota coſtumbre Eccleſiaſtica que recopila Honorio, diziendo, Iuan es llamado voz del verbo, Elias, mas que Propheta, Angel, Baptiſta, Precurſor del Redemptor, pregonero del Iuez, amigo del Eſpoſo, paranympho, candela ardiente y luzida. Todos eſtos nombres ponderan mucho los Sabios, para comprobar la excellẽcia deſte Sancto, y deuemos peſar y eſtimar ſus deuotos, como excellentes dotes. Yo aquella tengo por vnica y principaliſsima ſuya, que por el començo la penitencia a tener luſtre y ſer en el mundo, de tal manera, que podemos dezir del, lo que de Trajano regalador de buenos ingenios, premiador de liberales eſtudios, dixo Plinio, *ab illo ſpiritum & ſanguinem receperunt ſtudia intermorientia*, porque de la miſma manera recogio, regalo y amparo Iuan la penitencia medio muerta, q parece recibio de el eſpiritu y ſangre. Para tal empreſa como eſta fue eſcogido aquel ſu ingenio bienauenturado, lleuado al deſierto, y eſcondido donde no haura hombres, y ſacado oy a donde los hauia a predicar vida penitente y riguroſa; qual hauia el hecho aunque innocente, aunque ninguno mas entero, ninguno mas ſanto que el en el mundo: y anſi quedo llena de calidad la penitencia conſagrada en la ſantidad y innocencia del Baptiſta.

Hono. ſer. de natiui. Ioa. Bapt.

Plin.

*Venit in omnem regionem Iordanis.* Vino al Iordan rio nombrado, que baxa de vna de las cumbres del Libano, llamada Antilibano, de dos fuentes, la vna Ior, la otra Dan, que juntando ſus aguas y ſus nombres hazen vn Iordan, y deſpues de corrido gran deſierto, ſe vazia en el Lago Aſphallite, y pierde las aguas loadas en las peſtilenciales de aquel lago, que por otro nombre llaman el mar muerto. Es rio nobiliſsimo, y diuino en la Eſcriptura, conſagrado con milagros, y ſobre todo con el Baptiſmo de Chriſto, que con el tocamiento de ſu puriſsima carne lauo ſus aguas. Deſte rio eſcogio Iuan para baptizar y pregonar penitencia aquel lugar por dõde antiguamente el pueblo guiado de Ioſue, y acompañando el Arca, paſſo a pie enxuto, adonde amenazaua a los Iudios vanagloriosos, que ſe dauan por contentos en ſer hijos de Abraham ſegun la carne, no ſiendolo en el eſpiritu, pareciendoles tenian en ſu linage vinculada la gracia, y promeſſas de Dios, la Prophecia, y la Eſcriptura. *Nolite dicere patrem habemus Abraham, potens eſt enim Deus de lapidibus iſtis ſuſcitare filios Abrahæ.* Eſtas palabras no las dixo en ſentido myſtico, entendiendo por piedras a los Gentiles que las adorauan, ſino en literaliſsimo, hablando de verdaderas proprias, y naturales piedras, de muchas que alli hauia, como ſuelen eſtar riberas de los rios, como declaran en eſte lugar Hieronymo, Chryſoſtomo, Theophylacto, y Sant Ambroſio, in cap. 3. Lucæ, que puede Dios ſacar de piedras hijos, aunque nunca lo hizo, porque muchas coſas puede Dios hazer que no ha hecho, vna dellas es eſta, otra la que dize, Math. 19. hazer paſſar vn camello por el ojo de vna aguja, que como Nazianzeno declara, habla de verdadero camello, que todo entero, aunque ſea tan enorme, giboſo, y grande como vemos, le puede Dios colar, como pequeño moſquito, por la ſaetera de vna aguja, *hoc apud homines impoſsibile eſt*, no a Dios. Anſi puede hazer de piedras, no ſolamente panes, como el demonio confieſſa en el deſierto, ſino tambien hijos de Abraham: y eſto era lo que el hauia de pedir, por prueua de la diuinidad de Chriſto, que no panes, como coſa en que mas ſe ve ſu poder, por lo qual dixo: *Potens eſt Deus*, haſta eſto llega aquel poder inmenſo, ſino que Satanas, mas quiere ver

Ioſ. 4. 3.

Mar. 3. 8.

Hierony. Chryſoſt. Theophy. ibid. Ambro. in c. 3. Lucæ. Mat. 19. 24 Gre. Nazi. orat. 2. de Theolo.

Mat 4. 3.

panes con que tentar alos que ayunã. que hijos de Abraham legitimos y generosos herederos del espiritu de fe de su padre, de los quales hablaua el Baptista. Digo mas por cosa muy verisimil, que las piedras de que aqui trataua, eran aquellas que al passar del pueblo, Iosue mando poner en el rio, por padrones y memoriales de tan gran milagro, Auctores graues tienen esto, como son San Remigio, san Anselmo, santo Thomas, sobre san Matheo, cap. 3. y parece muy conforme a lo que el Euangelista dize. *Hæc facta sunt in Bethabara, vbi erat Ioannes baptizans.* Bethabara, es lo mismo que *transitus*, llamauan ansi aquel puesto, por el passage del pueblo. Y a lo que dize el Propheta que escriuio la historia de Iosue, de las piedras, *sunt ibi vsque in præsentem diem*: Estauan puestas segun piensan algunos doctos, cerca de la orilla, donde no las cubriesse del todo el rio, sino quando creciesse: de manera q̃ la mayor parte del año se veyan, no en medio dela canal porque alli no se pudieran ver, pues Iordan no corre tan ancho como hondo, segun dizen los que le han visto. Otros (y por ventura mejor) dizen estauan en el medio, y mas hondo del rio, allj donde pararon los Sacerdotes con el arca, donde las pusieron empinadas y sobre puestas, como significa la palabra original, que esta en lugar de *posuit*, que no es arrojar, o poner como quiera, sino erigir, fixar, poner derechas, como columnas, o pyramides, aquellas piedras como tropheos y testimonios del admirable transito: y aunque estauan en el profundo, podian ser vistas de los que llegauan a la orilla, por estar ellas leuantadas, y ser las aguas del rio purissimas, cristalinas, y transparentes. Y por ser esto cosa notoria dize el Auctor, *sunt ibi*, &c. Estas piedras y testimonios de aquel milagroso beneficio, hecho en fauor deste pueblo, cita Iuan y señala con el dedo y braço

Remig. Anselm. S. Thom. Mat. 3. Ioan. 1. 28.

Ios. 4. 9.

desnudo



desnudo. No os glorieys, dize de la sanctidad de vuestros padres, por solo ser sus hijos, sino confundios de que no responderys al tronco de donde fuystes cortados: y persuadios que no tiene necesidad Dios de los hijos carnales de Abraham, ni los quiere, pues *potens est de lapidibus*, &c. tiene a la mano millares de hijos, y los puede sacar de cantos, conuirtiendo aquellas piedras que alli se pusieron por predicadores mudos, que reprehendiessen vuestro desagradecimiento, y bastardia, en legitimos y espirituales hijos de Abrahã. Tambien es justo dezir, con muchos grauissimos auctores, que estas piedras cubiertas de agua, significauan los Gentiles sumidos en sus errores, y anegados en sus vicios, que hauian de ser conuertidos por gracia singular de Christo, en verdaderos hijos de Abrahã y de Dios, en verificaciõ de lo q̃ Anna Prophetisa, y madre de Propheta (como Orig. la llama) dize: *Fiant immobiles quasi lapides* (o, *vertantur in lapides.*) *Donec per transeat populus tuus Domine.* Conuiertanse los Gentiles en piedras, miẽtras passa Señor tu pueblo *o populus Idæorum*, como esta en el Griego. Como si dixera. Despues q̃ los Iudios passen, despues q̃ dexẽ de ser pueblo tuyo, los Gentiles dexẽ de ser piedras, y sean hijos, lo q̃ los Iudios dexaron de ser. Fueron los Gentiles piedras miẽtras los Israelitas fuerõ hijos, agora q̃ estos, de hijos se hã hecho piedras, seã los Gẽtiles hijos. Estas razones dichas con la vehemencia de aq̃l espiritu fuerte cõ suma seueridad, no solo a los hõbres, sino a las piedras parece hazian estremecer. Los soldados rẽdian las armas, Escribas y Phariseos, la soberuia hinchada, el pueblo todo los coraçones: lo que entonaua aquella voz era. *Parate viam*, &c.

Exo. 15. 16

*Vox clamantis.* Tan sordos y tan distraydos y ocupados estamos en los negocios desta vida, q̃ es necessario nos

es bueno

digan

Universidad de Deusto Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca



digan a gritos, el tema y fundamento de la predicacion de Iuan mil vezes repetido, *parate viam Domini*, al occupado es menester dezirle la cosa muchas vezes: *Martha Martha solicita es*, dixo Christo a aquella santa occupada, aunque en cosas de su regalo, porque las occupaciones traen tan diuertido el espiritu, que es menester dezirle cien vezes vna verdad, y ansi la llama dos vezes por su nombre, como a persona que embeuida en cuydados no atiende. Los sordos tambien han menester vozes repetidas, y el peccado y mundo, no solo occupan, pero ensordecen el oydo. Psal. 49. *Audi populus meus et loquar Israel.* Como quien habla con vn hombre alborotado y vozinglero, que lo mete todo a barato (dize Chrysostomo) le dize, si me quereys oyr, dire vna palabra. Si no atedeys vn poco y callays, no podre dezir lo que quiero: ansi dize Dios a sus sieruos, que en la grita de sus negocios, no atendian las vozes saludables de sus Prophetas. *Audi populus meus, &c.* Si oyes dire, *Deus Deus tuus ego sum*. Dos vezes les dize que es su Dios, como a gente insensata y sorda, que no lo percibe dela primera, aun que es notoria verdad. Por tanto Iuan pragonero de justicia, a vozes clama mil vezes: *dirigite, parate viam Domini, rectas facite.* Y a esto sirue todo lo que se sigue: *Omnis vallis exaltabitur &c.* cuya conclusion es: *Videbit omnis caro salutare Dei.* Antes desto dixo Isayas: *Reuelabitur gloria Domini.* Gloria del Señor llama a Christo, a differencia de lo que antiguamente, tenia este nombre que era niebla, humo, de donde salia fuego, y se oya la voz del Señor, esso por entonces se llamaua gloria suya: mas Christo es la excellentissima gloria, dada para glorificacion nuestra, a vista de los ojos de carne. *Videbit omnis caro.* La razon porque todos le veran y conoceran esta en lo antecedente, *reuelabitur*, si el mismo Dios no

Psal. 49. 8. Chryso. in comm.

Isai. 40. 5.

se



se reuelara graciosamente nunca el hombre le conocera, de donde dixo diuinamente S. Pab. *Nunc autem cum cognoueritis Deum imo cogniti sitis ab eo.* Noto bien Sant Augustin, que aunque verdaderamente el fiel y justo conoce a Dios, y esto auia dicho con propriedad S. Pablo. *Cum cognoueritis Deum*: pero porque ninguno de los fieles piense que este conocimiento se le hallo el, y no le tiene de Dios, corrigio lo dicho, como si lo dixera impropriamente, *imo cogniti sitis ab eo*, que digo yo agora que conoceys a Dios, mejor dire: agora que os conoce Dios a vosotros: porque de conoceros el por suyos nace le conozcays a el por vuestro. Este es vn supremo beneficio de la diuina bondad, de que habla Dauid. Psalm. 143. lleno de admiracion. *Domine quid est homo, quia innotuisti ei.* Señor quien es el hombre, (hablaua de si mismo) que le has hecho tu discipulo, y tu te has dignado de ser su maestro. Marauillosa cosa es que te ayas reuelado y dado a conocer al hombre por mil inuenciones, y modos; por ti, por Angeles, por Propheras, por tus Apostoles, escripturas, visiones, appariciones, inspiraciones varias, *multiphariam multisq; modis*, finalmente por tu hijo, a quien quisiste viesse, *omnis caro*: donde dize el Hebreo, *vt cognoscas eum*, que diste noticia de ti al ingrato con tenerla tu del. Bien pusieron los Setenta dize Chrys. *innotuisti ei*, como si dixera que no pudieramos hallarle, ni conocerle nosotros, si el no se nos pusiera delante. 1. Corinth. 3. *Si quis autem diligit Deum, hic cognitus est ab eo.* 1. Corint. 13. *Tunc cognoscam, sicut & cognitus sum.* Si tenemos alguna luz, de arriba deciende del Padre de las lumbres y misericordias: y pues embia a su hijo, ques es, *candor lucis*, resplandor de la gloria figura de su substancia, imagen de su bondad, a que le vea y goze todo hombre, y este a la puerta el Esposo, salgamos,

Psal. 143.

Heb. 1. 1.

Dhrys. in cotu. 1. Cor. 8. 1. Cor. 13.

Sap. 7. 26.

*omnis caro*, hechos espiritu a recebirle por caminos limpios y hermosos, que son los que el anda. El camino mas derecho y real que nos enseña la Iglesia, es el de la santa confesion y penitencia, que ya a su modo hauia començado a mostrar con el dedo Iuan, como vemos en S. Matheo, 3. *Exibat ad eum Hierosolyma, & omnis Iudea, & omnis regio circa Iordanem, & baptizabantur ab eo confitentes peccata sua.* En las quales palabras entendemos, que los que venian a este gran pregonero de penitencia no se confessauan en comun y general, diziendo solamente, que eran malos y pecadores, (porque, que hombre ay que desta manera no se tenga y confiesse por pecador) sino en particular, declarando cada vno especialmente sus pecados, y pidiendo a aquel sancto saludable remedio. Veese esto a mi parecer claramẽte, porque el Euangelista cuenta esto por cosa singular, admirable, y nueua, como verdaderamente lo era, que hombres tan arrogantes, no solo se confessassen y declarassen por pecadores en general (que esso es ordinario) sino en particular, en este y en aquel linaje de pecado, hasta declarar el numero dellos. Y esto hazian antes que fuesse la confession sacramẽto, amaestrados de Iuan, y mouidos del espiritu de Penitencia. O gran virtud de Penitencia, o remedio vnico de nuestros males. No tiene la Sancta Iglesia (Christianos) ni todo el mundo cosa mas vtil, ni de que mas necessidad aya, ni que de mayor consolaciõ sea. Tu saluas los hombres, alegras los Angeles, aplacas a Dios indignado, (contra su natural) con los peccadores y le buelues a su natural clemencia, tranquillo y clemente al penitente. Tu eres vn segundo baptismo, que renuebas los hombres (plantas racionales) que hazes de azebuches oliuas, de cabritos corderos, de cuervos palomas, de Esau Iacob, de Moabitas Israelitas, de

Mat. 3. 5. 6

Sama-



Samaritanos verdaderos Iudios, de Saulo Paulo, de perseguidor martyr, de publicano Apostol, de ladron confessor, de perros hijos, de peccadoras publicas, mugeres puras como virgines: finalmente de viciosos, justos y sanctos. Tus llantos y tus dolores traen siempre materia de infinita alegria, tu rayz es amarga, mas tus frutos sondulcissimos. No se pierde tãto jamas por nuestra culpa, q̃ no se recupere por tu virtud. Tu quitas el coraçon de piedra, y pones de carne. Tu hazes entrar por la puerta del frio cierço a los hombres, como espantados de la gran yra, y salir alegres y jucundos por la puerta de medio dia, enamorados de aquella infinita clemencia de Dios, que de ayrado se buelue piadoso, de juez padre. Y qual es aquel mystico Iordan, donde se limpia la vieja lepra, aquella fuente de Siloe, en que se recupera la vista, aquel alumbre que blanquea los hijos de Dios, aquella yerua xabonera que laua los paños y haze como nieue, aquella escala de Iacob, por quien se sube de la tierra al cielo, aquella puerta donde estan tantos pobres, aquel carbon encendido, de quien tienen necessidad los Prophetas, aquella senda estrecha y angosta de la salud, aquella piscina llena de enfermos, ciegos, cojos, leprosos, que esperan el mouimiento del Angel, de aquel Angel de gran consejo, la gracia de Christo, sino tu o Sancta Penitencia? No pierde el nombre de justo, el que se acoge a tu seno, a tu virtud, a tus braços, a tus armas. Tus armas son ayuno, saco, silicio, disciplina, oracion de Iuan. O que guerra hazen al infierno estas tus armas. Por ti, o Diuina virtud, se encontraron la muerte, y la vida, y muere la muerte, y viue la vida. Tu matas y ahogas todos los peccados, como Gitanos en el mar roxo de la sangre de Christo, viuificas todas las vittudes.

Y quien haze corona de flores a Christo, sino sus penitentes? Los pecadores le coronan de espinas, los penitentes le hazen guirnalde de rosas, de perlas, y de piedras preciosissimas y gloria. Nosotros somos la corona del gran Iosedech (Christianos) de nuestro Iesus verdadero Iosedech justo y sancto. O penitentes honrrados, y ennoblezidos, subidos, y puestos en la sagrada cabeça. O soberano Señor ayudanos, inspiranos, y mueue nos efficazmente para que lloremos lo que cometimos, y danos gracia donde no alcança nuestra diligencia.





# EN EL MISMO DOMINGO QVARTO DEL ADVIENTO.

## Sermon segundo.

*Venit in omnem regionem Iordanis prædicans Baptismum Pœnitentiæ.*

TRATA Sant Lucas en este Euangelio, en que tiempo, y en vida de que Principes, començo Sant Iuan aquel nueuo y celebre officio de baptizar y enseñar cõ tal espiritu y efficacia, que como almadena quebrantaua las piedras delos coraçones duros de hierro, Hier. 23. 29 ansi con la santidad de su vida pura, como con la virtud de su doctrina singular, y los dexaua tan aprouechados, que le danan los fructos dignos de penitencia, que el pedia, no solo de interior dolor, pero aun de exterior conocimiento y confesion de sus peccados: cumpliendose en esto bien lo que hauia anunciado el Angel, que Iuan dispondria y aparejaria al Señor vn pueblo perfecto, *plebem perfectam*. Luc. 1. 17. Trata como salio este admirable varon del desierto en publico, por legitima vocacion inspirado y mandado de Dios, a testificar de Christo (co-

Theophy. in c.3. Luc.

mo nota Theophylacto) riberas del Iordan, donde no solo predico baptismo, sino tambien le administro, como dize Gregorio. Y porque a la cumbre de su propheçia, se junto el officio de baptizar, piensa S. Hierony. fue tenido por mas que Propheta, y S. Augustin lo tiene por priuilegio, a ninguno de los Prophetas dado, a ninguno de los hombres concedido, por gracia singular a Iuan otorgado, con la qual y con su virtud admirable, suspendia los coraçones de los pueblos, y baptizaua en agua, exhortando a penitencia; baptismo publico, no solo en el sancto Euangelio notado, sino tambien por Iosepho puesto en historia. Nosotros trataremos de lo principal, que es la doctrina, que da de penitencia, con ayuda de la gracia. Aue Maria.

Hiero. ad Alga. q.1. Augu. de baptis. cõ. Donatis. li.5. c.

Iose. li.18. de antiqu. Iud. c.10.

SANT PABLO, como otro Baptista perpetuo zelador de la castidad de la Iglesia Esposa del cordero, cuya honrra tentaron siempre herejes, como Quintino dize, procurando con adulterio heretico (palabras son de Tertul.) estuprar la virgen, que con fio Christo, aunque ella siempre conseruo incorrupta su entereza, en la segunda carta auisa a Timotheo, de dos hereges de su tiempo, Hymeneo y Phileto hõbres profanos y noueleros, que con vozes nueuas, y profanas, dieron al traues con la fe de algunos, diziendo: *Resurrectionem esse tam factam*: Antes de dezir esto, auisa a la Esposa, que se guarde de la communicacion, y platica de los tales, cuya lengua, *vt cancer serpit*. Las palabras del herege, roen, comen, y cunden, como cancer. Y pues puso esta preuencion antes de contar la heregia destos, tambien nosotros tenemos obligacion de declararla primero. Cancer es vna enfermedad peligrosa, de quiẽ

Tertul. de præscr. ad uer. hære. c.44. 2. Tim. 2. 18.

Luc. 1. 17.

dize



dize Galeno, que da en todos los miembros del cuerpo, señaladamente en el pecho de las mugeres, donde haze vn tumor de la misma forma y figura del Cancro, estendiendose las venas a la traça deste animal con muchos pies de cada parte del cuerpo, de cuyo manifiesto peligro dize: *Hunc per initia sæpe sanauimus: vbi vero in molem satis insignem protulitur, nemo sine manus opere potuit curare, sed & tunc insigne ingruit periculum profluuij sanguinis.* Que si al principio tiene cura, en el augmento es peligrosissima, y entonces no se remedia sino con mano armada, y con riesgo de perder por la herida la sangre, y la vida. Esta mano armada, dize Origen. que es nauaja de fuego, yerro agudo, y penetrante, que corte, y queme las rayzes del mal podridas. A esta graue dolencia comparo el espiritual medico la conuersacion del herege, porque la heregia es mal de pecho, que podrece lo sano, come lo entero, afea y corrompe lo limpio, cunde hasta el coraçon, donde llegada, no admite cura, ni medicina. Es mal contagioso que inficiona y daña irremediablemente. *Serpit*, cunde y dilata su afeccion mortifera, porque no contenta con qual y qual especie de impiedad, estiende su malicia por todas. Este es el comun y verdadero sentido. Solo Anselmo lo declara del pescadillo Cancro, o Cangrejo diff rẽte de todos los otros en el nadar, q̃ no camina adelante, sino atras, porque ansi la comunicaciõ del heresje retrae los animos de Christo, y haze apostatar. A esto por ventura miro Epiphanio quando dixo de los Iconoclastas. *Cancri in modum oblique gradientes*, que estos hereges como cangrejos lleuan differente camino, no adelantandose, sino retrocediendo. SYN. VII. NIC. II. Act. 6. To. 3. Pero, aunque esto este bien dicho, sin duda el Apostol habla desta enfermedad de cancer, que los Griegos llaman,

Gal. l. 2. ad Glauco.

Orig. ho. 5 in Ezech.

Ansel. in com.

Epipha. VII. Syn.

Gangena, o serpira, que cunde aprisa por lo sano. Ouidio.

Ouid. meta. lib. 2.

*Vtq; malum late solet immedicabile cancer*
*Serpere, & illæsas vitiatis edere partes,*

Dado este documento, trata de los dos encancerados Hymeneo, y Phileto, que dezian. *Resurrectionẽ esse tam factam.* Marauillosa cosa que permitiesse Christo en el principio de su religion error tan abominable, y tãbien me admira, que pudiesse este dislate tan loco derribar hombres bien fundados en la fe. *Subuertierant quorundam fidem.* Pero no es facil de entender, que error era este: porque negar la resurreccion de la carne, parece imposible, pues auian visto exemplos della: menos, dezir que todos auian resucitado, pues ni aun muerto, ni aun nacido, innumerables que han de resucitar. Tampoco creo era este el error de los Philosophos (de cuya semilla dize Tertulliano nazieron las heregias) de la transmigracion de las animas, porque estaua ya en aquel tiẽpo sepultada y oluidada. Y ansi dan los Sanctos tres, o quatro exposiciones. Theodoreto, Ambrosio, y con el otros antiguos Latinos conjecturan que el error destos era pensar que los padres muertos resucitauan en los hijos que aca dexauan, porque el padre parece que viue en el hijo que dexa su semejante, engañados por ventura por aquel dicho del Ecclesiastico. *Mortuus est pater eius, & quasi non est mortuus, similem enim post se reliquit,* que esta fue la immortalidad humana de Platon. *Genus hominum immortale est, ac sempiternum perdurat, quod filiorum filios relinquendo, vnum & idem semper generatione immortalitatem adipiscitur.* S. Hierony. y Primasio dizen que estos hablauan de aquella resurreccion del pueblo que salio de cautiuerio, cuyos huessos vio Ezechiel viuificados. Sedulio presume el error de Pythagoras di-

Tertul. de præscript.

Theod. in com.

Ambr. ibi.

Eccl. 30.

Plato. li. 4 de legib.

Hieron. in com.

Prim. ibi.

Ezech. 37.

Sedul. ibi.

cho



cho, que las animas de los muertos nazian en otros cuerpos. Añade otro sentido, que lo dixeron por aquellos Sanctos que resucitaron con Christo: *Corpora Sanctorum qui dormierant, surrexerunt:* en quien se verificaua la resurreccion prometida, sin hauer otra que poder esperar. Todas estas conjecturas, ansi como facilmente se dizen, ansi tambien facilmente se niegan. El verdadero y simplicissimo sentido, se ha de tomar del mismo Pablo, en aquellas palabras que contra esta heregia añade: *Sed firmum fundamentum stat*, q̃ luego declararemos. Es pues el caso, que este antiquissimo error, de antiguo, muerto ya, y sepultado, es el mismo que los hereges de nuestros tiempos, sacandole del infierno, han resuscitado agora diziendo: que basta la satisfacion de Christo aplicada por fe, sin otras obras penitenciales, ni meritorias, para que el Christiano se salue. Vieron Hymeneo, y Phyleto, que las Escripturas Apostolicas, ansi como tratan de resurreccion de cuerpos, ansi tambien enseñan resurreccion de animas. Porque dize Sant Pablo, Colossens. 3. *Si consurrexistis cum Christo, &c.* Ephe. 2. *Conuiuificauit nos Deus in Christo, & conresuscitauit*, y otra vez. *Exurge qui dormis, & exurge a mortuis.* En estos y otros lugares la justificacion del impio, se llama resurreccion y juntandolos todos peruersamente, enseñauan so color de piedad, y de dar mas valor a la passion de Christo, q la comun resurreccion de las animas que predicauan fielmente los Apostoles, hecha por Christo, para los que obedecen el Euangelio, y hazen legitima penitencia, era por si sola no solamente bastante, sino efficaz, para dar salud al peccador que la aprehendiesse con fe, sin otros actos de penitencia, sin buenas obras, sin emienda de vida, ni correccion de costumbres: como si Christo huuiera venido al mundo, para que los hombres fuess-

Mat. 27.

Col. 3. 1.
Eph. 2. 5
Eph. 5. 14.

mos malos,y traydo del cielo,priuilegios,inmunidades, exempciones, y libertades para los peccadores. De manera que los Lutheranos y estos no differen quanto a este punto mas que en el nombre, porque lo que ellos llaman justificacion,o santificacion del anima,aquestos dizen resurreccion. y los vnos y los otros confiessan,que la satisfaccion y justificacion de todos, esta ya hecha en el ara de la Cruz perfectissimamente, sin que tenga el peccador necessidad de mas que fe, con que aplicarsela a si mismo, sin offrecer sacrificio de espiritu affligido y contribulado con dolor de la culpa,ni recibir aquel Baptismo laborioso de penitencia (como la llaman S. Gregorio Theologo y Damasceno)ni castigar su cuerpo, ni crucificar su carne con sus vicios y concupiscencias, como hazia Sant Pablo,ni negar su voluntad para lleuar la Cruz,como enseña Christo, ni finalmente hazer fructos dignos de la santa rayz de penitencia, como a vozes clama Iuan en el desierto. Bastara para luz y desengaño deste abominable error, ver a Iuan en la estrena de su predicacion, quando *factum est verbum Domini super eum*,y sale del horrendo desierto, quemado el cuerpo del Sol,como Indio, o Scytha, abrasado el coraçon con el fuego diuino y sancto como Seraphin,con rostro mas venerable y Angelico que Moysen, dar vozes, como truenos, predicando el Baptismo laborioso (que dixeron aquellos sacros Theologos)de penitencia,*in remissionem peccatorum*: a cuyo bramido salio el mundo, humillado,y se presento a sus pies, sin rehusar esta salida,esta doctrina,este vando, y promulgacion de penitencia,Escribas,Phariseos,Sacerdotes,soldados, populares,nobles,ni el mismo Herodes, ni aun publicanos y peccadores,como dize Christo reprehendiendo vnos obstinados,que aborrecieron como estos hereges el re-

Gre. Naz. Orat.in sancta lumi. Damas.li. 4.fid. ort. c.9.





medio de la penitencia qne Iuan enseñaua. Math, 21. *Publicani & meretrices crediderunt Ioanni, vos autem videntes, nec pœnitentiam habuistis postea, vt crederetis ei.* Pero porque de Iuan y sus sermones de penitencia tratare despues de espacio, y S. Pablo expressamente confuta esta cruel y peruersa doctrina (que este nõbre da Tertuliano a la de los hereges) sera bien oygamos de su boca la verdad.

Mat.21.31.

Tertul.li. de præscr. adu.hære. c. 44

*Sed firmum fundamentum Dei stat.* Hauia dicho que algunos cayeron en este hoyo,y desampararon la fe, dize agora que no la perdieron todos,sino los enfermos, y flacos. *Qui cecidit stabili non erat ille gradu*, porque el fundamento y basa de la fe esta siempre firme, y puede ser combatido, pero no arrancado. Y este fundamento esta sellado, *habens signaculum hoc*, con esta letra: *Cognouit Dominus qui sunt eius, &c.* q.d, la Iglesia tiene gracia de firmeza,y vn fundamento solidissimo y perpetuo. Mas claro: la doctrina sana de la fe que deue ser creyda,y tenida,y como sello esculpida, y impresa en piedra firme,y preciosa que nos sirua de letras, y despertador, es la que se sigue: *Cognouit, &c.* Lo que han de meditar los doctos, lo que pueden percibir los ingenios tardos de los indoctos,sano para la fe,verdadero para el entendimiento,breue para la memoria, prouechoso para el anima. Contiene dos cosas,vna de parte de Dias,otra de parte del hombre. De la de Dios: *Cognouit Dominus*, querer Dios saluarte,(que esto es conocer los suyos, escogerlos,amarlos,dirigirlos para el cielo, *nouit Dominus viam iustorum.* Isa. 53. *In scientia sua iustificabit ipse iustus seruus meus multos.*) Cuyo cõsejo y proposito no consiste en q̃ el pecador crea esta por Christo justificado,sino en que procure estarlo con gracia. De parte del hombre: *Discedat ab iniquitate omnis qui inuocat nomen*

nota

Ps.1.c.

Isa.53.11.

*Dominum*, que el hombre haga el officio, el deuer, no solo creyendo la justificacion hecha por Christo, sino aplicandola con obras virtuosas y satisfactorias, con actos penitenciales, y con verdadera emienda de vida y costumbres. Assi que *omnis qui nominat nomen Domini*, no solo le nombre y llame con fe, sino *discedat*, aparte se de todo mal, *& faciat bonum*.

Apo. 10.4

Toda via aquella palabra, *signaculum*, tiene mas misterio, y entender se ha mejor, conferida con otra que esta en el cap. 10. del Apocalypsi, de donde nacio la de Sant Pablo, dize alli San Iuan, que vio baxar vn Angel del cielo con la llaue del abysmo, y que prendio al dragon, y le zabullo en el, *& clausit & signauit super illum*.

Aug. li. 2. de ciuitat cap. 7.

Sant Augustin tratando este lugar dize deste sello, que significa el secreto para solo Dios reseruado de la saluacion, o condenacion del hombre, que solo el sabe quien es suyo, y quien pertenece al diablo, y ninguno de los hombres entiende, si el que agora esta en pie, tiene de caer, ni el caydo tiene de leuantarse. Item dize otra vez: *Signa*, (o *signa*) sella, *quæ locuta sunt septem tonitrua*, en ambas partes esta el verbo, *Sfragizo*, de donde se deduze el nombre que puso a qui Sant Pablo, porquien el interprete dixo, *signaculum*. Y assi sera el sentido, aunque esta occulto y secreto en el pecho Diuino quien se ha de saluar, no por esso hemos de viuir perplexos y desconfiados, sino esperar en Dios con fé, y vida limpia, mediante la qual, *ministrabitur nobis introitus in æternum regnum Domini*: Parece que assintio el Apostol al cap. 16. de los Numeros, dõde a Chore, Datan, y Abyron, sedicioso, dixo Moysen: *Nouit Dominus qui ad eum pertineant*, donde a la letra esta en el Hebreo: *Qui sunt sui*: y tambien miro a Moysen en lo que añade: *Discedat ab iniquitate, &c.* porque assi dixo Moysen: *Recedite a tabernaculis hominum impiorum*. Sera pues la suma desta doctrina, que aunque Dios solo sabe los terminos de nuestras vidas, quien ha de morir en el Señor, quien en pecado, procuremos nosotros, poner tales medios, que puedan esperar buenos fines, con penitencia y obras de Christianos, con las quales dize Sant Pedro, se haze firme y cierta nuestra vocacion. Esta es la cifra de la predicacion de San Iuan. Lo contrario es error de Hymeneo y Phyleto encancerados.

2. Pet. 1. 11.

Num. 16.





2. Pet. 1. 10

## §. I.

*Factum est verbum Domini super Ioannem in deserto.* Antes que prestemos orejas a las vozes de penitencia, pongamos los ojos en el predicador penitente solitario (a quien Nazianzeno llama, *alumnum solitudinis*, hijo y criatura del yermo,) en este passo, en que el Espiritu santo le saca a predicar, que aunque sale denegrido, inculto, agreste, como animal del desierto, no sera su vista desagradable, pues arroja rayos de virtud y honrra, hasta tierras infieles, y a todos parecera que sale muy apropósito de su officio, *totus pœnitentia formatus*, (como S. Chrysologo dize,) todo el hecho y labrado de penitẽcia, pues es mas efficaz la penitencia viua que la pintada, y despierta mejor el ministro penitente visto que oydo: y mueue mas su vida que sus vozes, conforme a lo que hermosamente dixo Zenon referido por Clemente Alexãdrino, *se vnũ male Indum videre, qui torreatur, quam omnes de laboris perpessione dicere probationes*, que mas queria ver vn Indio quemado del Sol, curtido del trabajo, que oyr doctrinas y documentos del. A proposito desto refiere S. Epiphanio en la Septima Synodo, que en su edad y la de sus mayores, se proponia en las Iglesias la ymagen

Gre. Naz. ora. in sã. lumi.

Chrysolo. serm. 148.

Cle. Alex. l. 2. Strõ.

S. Epipha. Synod. 7.

de Sant Iuan, para que fuesse dechado de penitencia, al delicado, al delicioso, al regalado, al blandamente vestido, el retrato de aquel innocentissimo varon, cubierto de pieles de camellos, sustentado de miel syluestre, señalando con el dedo a Christo: porque tal es el ingenio y sciencia desta virtud, que descubre a Christo, y le muestra con el dedo. Abramos pues bien los ojos, y miremos este predicador, no menos admirable y estupendo, que fuera aquel que pedia el rico glotón saliera del infierno, qual sale del desierto, como Moysen del de Etyopia, como Elias de la cueua, con sus insignias de virtud, silicio flaqueza, amarillez de rostro: con los ojos hundidos, denegrido, quemado del Sol, quanto mas desfigurado, tanto mas vistoso, negro, pero hermoso como la Esposa, claro espejo de virtud, illustre luz de santidad, Angel terrestre (como le llama S. Chrysostomo) dignissimo de nuestra vista y veneracion. Contemplemos distinctamente su casa, su vestido, su mesa. Qual fue su proposito riguroso de penitencia, tal eligio la habitacion y domicilio, el desierto. Qual la casa, tal el vestido, silicio. Qual el vestido tal el plato, langostas y miel syluestre. Escoge por morada el desierto, *in deserto*.

Luc. 16. 30

Cant. 1. 5.

Chrysost. hom. 10. in Lucam.

*In deserto.* Ningun soldado de Dios dize Sant Pablo, *implicat se negotijs secularibus*, se entreda en negocios del siglo: la estrañeça de aquella palabra, *implicat*, pondero muy bien Theophylacto. *Reuera tanquam nexus & serpentes sunt talia*, que como las serpientes se entroscan, y ciñen al hombre hasta ahogarle, o comerle el coraçon, y como las prisiones le enredan y captiuan, assi los negocios mundanos, *implicant*, enmarañan, ciñen, enfrascan, enredan, y matan al hombre. Y la otra palabra, *negotijs*, no tiene menos significacion, segun el mismo, como si dixera, tumultos, turbaciones, ruydos, trafagos, querien-

2. Thi. 2. 4

Theohhy. ibid.





do con estos vocablos, atemorizarnos San Pablo, y apartarnos del mundo, y sus negocios. Para que te quieres enmarañar a ti proprio? para que entras en labyrintho escuro y confuso? entiende solamente en las cosas de tu milicia, cumple con el sacramento hecho a Christo, agrada a solo tu Emperador. Que puedes sacar del trato del mundo, sino perdidas? saben esta verdad los niños (que este nombre le pone S. Clemente Alexandrino a los Sabios Gentiles) porque vno dellos escriuiendo a vn discipulo, dize. Si me preguntas que es lo que principalmente deues huyr? Respondo la gente. Yo cierto confiesso esta flaqueza, que nunca saque della las buenas costumbres con que entre. Siempre se perturba algo de lo compuesto, y se torna al animo algo de lo que del auia echado. Bueluo a casa mas auaro, mas ambicioso, mas luxurioso, y aun mas cruel y inhumano, por hauer estado entre hombres. Vn solo exemplo de luxuria, o auaricia, haze mucho daño. El amigo delicado, poco a poco enflaquece, y ablanda el coraçon: el vezino rico irrita la cobdicia: la mala compañia pega su moho al mas candido y senzillo. Que piensas puede succederles a las buenas costumbres, donde les hazē publica guerra los malos? Necessaria cosa sera imitarlos, o aborrecerlos. Lo vno y lo otro es digno de huyr, porque ni seas semejante a los malos que son muchos, ni enemigo de muchos por ser differentes. Propone Sant Pablo, por hecho de fe la soledad de aquel inclyto Propheta que fue lleuado al cielo, y de los otros que escondio Abdias en la cueua, *quibus dignus non erat mundus. In solitudinibus errantes, in montibus in speluncis & cauernis terræ.* Morabā los yermos y soledades, los montes y sierras aspe ras, las cueuas escuras, cauernas y quebradas de la tierra, y aun ay no los dexauan estar quietos, aun ay eran per-

Clem. Alexan. peda.

Sene. epist. 0. 7.

Heb. 11. 38

seguidos de tyranos, que andauan a monteria de sanctos, fugitiuos, oy aqui, mañana alli, de monte en monte escondiendose en las grietas y profundidades, *errantes*, (la pena de Cain, aquien S. Basilio llama, *primum diaboli discipulum*) siendo ellos mas honrrados que todo el mundo. Y si andauan a sombra de tejados escondidos de la luz de la gente, no penseys (notan los Griegos) q era por su culpa, no: pues eran tales q̃ no los merecia tener el mundo en sus ciudades, ni tampoco descalçarlos. Y por el mundo entiende aqui (dize Theoph.) no solo la muchedumbre de los hombres, sino tambien la fabrica del mismo mundo, donde de camino ausa al varon espiritual, q̃ desestime el mundo, pues es indigno de los Sanctos. Iniuria sera tuya si te pagare de su mano el mundo, y mostraras q̃ vales poco si recibieres sus gajes y pagas. Pues si el mundo todo junto no es digno de vn Sancto, mal hazes en contentarte con vna partecilla del. Huyè tu a la soledãd con los Sanctos, porque no se te pegue la pez de la Republica, que no escusan los que no se valen por pies huyendo della. Porque assi como los que andan por algunos passos publicos de la ciudad, donde concurre el pueblo, como son plaças, calles, encrucijadas, esforçoso encontrarse los vnos con los otros, yentes, y venientes, detenerse, y algunas vaz, caer, y muchas sacar poluo, y aun lodo: assi en los tumultos, perturbaciones, y concursos de negocios desta vida, no puede dexar nuestra anima de tener sus encuentros, sus detenimientos, y sus ciertas caydas: tanto que por esta sola causa quando no huuiesse otra dize notablemente S. Augustin estaras obligado a hazer cotidiana penitencia. Y aduierte que no solo a ti, y al que esta a tu lado, y a todos los otros ciudadanos y seglares, que viuis vida comun, pero aun a nosotros los Ecclesiasticos, cuya vida

S. Basil. sermo. de inuid.

Theop. in com.

Augu. ho. 50. ex ho. 50. ca. 6. & 7.

es



es particular, y differente, y a los que hazemos officio de doctores, cuya profession es de Apostolicos varones, aun en el mismo camino de enseñaros y aconsejaros, se nos pega algun poluo y paja a los pies andando en el, aunque son passos de suyo sanctos, porque al fin andamos por el suelo, y entre vosotros. Y si a los espirituales se pega, quanto mas se pegara a los seglares, *qui propter administrationem rerum familiarium, & coniugii rum arctissima vincula, multa peccant, vt non tam de istius mundi puluere aspergi, quam luto oblimiri videantur*, que en el camino de la administracion de sus hazièdas, y en el estrecho vinculo del matrimonio es tanto lo que peccan, que no sacan poluos, sino lodos. Estas y otras consideraciones, poblaron los desiertos de Egypto y Thebayda de sanctissimos hermitaños por espacio de quatro cientos años a imitacion del Baptista, desde el tiempo de S, Antonio, hasta la desdichada diuision de Oriente, y Occidente, en tiempo de Constantino quarto, y de sus successores. Los quales despues florecieron por Italia, Germania, Francia, y por todo Occidente, hasta que todos los amadores desta diuina soledad se recogieron en los claustros de Colegios y Conuentos. Esta consideracion aparto a Eliseo (ya que callo innumerables solitarios) a vn desierto voluntario, huyendo la familiaridad humana, tanto que aun no supo el nombre de aquella piadosa muger que le hauia hospedado muchas vezes en su casa: pues mandando a Giezi que se la llamasse, no le dixo el nombre proprio, sino el de su tierra. *Voca Sunamitidem illam.* Y al fin es proprio officio del Espiritu Sancto, mouer y induzir los hombres al duro instituto de vida, que se professa en el desierto. El lleuo a Christo, o, como S. Marcos dize, le lanco, *expulit*, al desierto, que como se offende del regalo no necessa-

4. Re. 4. 12

Mar. 1. 12.

rio, ansi se agrada de asperos estudios, y arduos trabajos de los piadosos penitentes, de quien esta escrito. Iob 28. 13. *Non inuenitur in terra suauiter viuentium*, y da gracia a muchos, para que dexando las ciudades, amigos, y delicias, sean compañeros de fieras en el desierto, donde libres de cuydados del siglo vaquen a Dios, y se den a la Philosophia diuina, y hagan en la tierra vida del cielo.

Estense pues los Reyes de la tierra en sus Cortes y palacios con estruendo y pompa, ceñidos de sus exercitos, guardados de sus archeros, seruidos de sus vassallos, adorados y obedecidos de todos: Occupe Tiberio la monarchia Romana: gouierne Pilatos a Iudea: Herodes sea señor de Galilea: Philippo y Lysania de sus principados: tengan a vezes Anas y Cayphas el summo sacerdocio, venerados de la frequencia del pueblo, que Iuan no trocara su desierto, sus peñas, sus rocas, sus montes y valles, y el silencio y vida bienauenturada, que sossegadamente goza, por el imperio del mundo, de Poniente a Leuante. Desde el secreto aposento de las entrañas de la madre, passa (dize Hieronymo) al secreto del yermo. Guiale por las montañas sin senda el Angel (añade Nizephoro) al mas secreto apartamiento de las selua, y con aquellos ojos deseosos de ver a Christo (escriue Hieronymo) no se digna de mirar cosa criada. Condenase a perpetuo destierro (nota Metaphraste) y alli entre breñas y despeñaderos, sufre los inuiernos (testigo Chrysosto.) las lluuias y desigualdades de differentes ayres. Larga sed y larga hambre (Beda) empleado en sacrificios de alabanças diuinas. O hombre diuerso de todos los otros (exclama Origenes) sin casa, ni fuego, ni bolsa, ni alforja, ni criado, *Nec saltim vile tugurium*, que aun no tuuiste vna triste choza, donde te recoger de noche, cosa que nunca falta al mas pobre delos pa-

Hieron. adue. Lucifer. Nicep. l. 1. eccl. histo. c 14. Hieron. epist. 4. Metaph. in cō. mand. Io. Bap. Chrysost. hom. 10. in Mat. Beda. ho. in vig. Io. Bap. Orig. ho. 25. in Luc.



pastores, al mas fiero de los Troglodytas, Alarabes, o Scenitas, Pyratas, ni Cosarios: mas como tu deuoto Bernardo enseña. *Recessus montium, syluarum anfractus, & vallium subterlacens vestitas, puero Patriarchæ, quando nox coegerat, domicilium præbuerunt.* Los apartamientos de los montes, las quebradas de las seluas, las honduras grandes de los valles, eran los aposentos del sancto Patriarcha niño, en que se guarecia del frio de la noche. Admirable trueco de cosas (añade) que vn hombre, que a penas entro en el mundo, huyesse la gloria del mundo, y no solo olui dasse, pero aun ignorasse sus desseos, y tuuiesse con la diuinidad perpetuo trato y compañia. Esta Iuan en su desierto (predica Origenes) donde el ayre es mas puro, el cielo mas descubierto, Dios mas familiar, donde se occupa en oraciones, conuersa con Angeles, hasta que llegue la hora de su mission, que es esta de que trata nuestro Euangelista: *factum est verbum Domini*. Finalmente dixo muy bien Nazianz: Hermosas son la soledad y quietud, que me enseña el Carmelo de Elias, el yermo de Iuan, el monte de Iesus, adonde frequentemente se apartaua, *& per quietem, cum seipso conuersatum esse apparet*, en la quietud callada del monte conuersaua Christo con sigo mismo, que esso era conuersar cō Dios. *Obstructum est os loquentium iniqua* de Hymeneo, y Phyleto, que sin penitencia, ni obras piensan saluarse.

Bern. ser. de excell. Io. Bap.

Orige. ho. 11. in Luc.

Gre. Naz. Ora. de fune. aliorū pauper.

## §. II.

De la casa de nuestro predicador (a quien Hieronymo llama maestro de penitentia) passemos a ver su vestido: proprios passos, del desierto al silicio, no a brocados, ni sedas, pues como dize aun Seneca, ninguno que viue en el campo, viste telas de oro, ni plata, que inuenta la soberuia de las ciudades. Qual el lugar de Iuan, tal

Hier. adu, Luciferi.

Seneca in epist.

el

el vestido de compuncion y penitencia. Quien le viere todo velloso, como osso, o por mejor dezir, quien le mirare con aquel silicio cosido a su carne, hecho vn erizo, con el cabello enmarañado, espesso, caydo sobre el rostro, que le hazia sombra (dize Nazianzeno) acordarse ha de aquella loa, que dio el Sancto Esposo, a su Esposa: *capilli tui sicut greges caprarum, quæ ascenderunt de monte Galaad.* La qual declara S. Gregorio Nisseno, de Elias, y su instituto en el desierto, y Carmelo, hijo de Galaad, a quien imito Iuan: porque aquel bienauenturado viejo fue el primer ciudadano del yermo, y dio insignes exemplos de vida continente: anduuo flaco, palido, el cabello inculto, erizado, *vir pilosus*, cultor del desierto, cubierto de vn pellon de cabra, ceñido de silicio, a quien siguio este rebaño de hijos, de Prophetas Carmelitas (a quien Hieronymo llama monges del viejo Testamento) que morauan en las cueuas de los montes, *qui philosophandi mos hoc tempore esse cœpit virtutem in conuersatione mutua colentes.* Aquella cabellera cana, espessa y erizada, demas de ser verdadera borla de Doctor Theologo, era certissima señal de mortificacion, (dize este sancto) porque el cabello carece de todo sentido vital (aunque el cuerpo en que tiene sus rayzes sienta dolor quando le tiran del) pues aunque le corten, o le quemen, queda sin dolor. Y carecer totalmente de sentido, es proprio del muerto. De donde es, que qualquiera que tiene sordo y muerto el sentido a las cosas mas preciadas del mundo, de tal manera que ni se engrie por la gloria, ni se entristece por la ignominia, tiene ya en su cabeça la misteriosa cabellera de la Esposa, tan alabada, por ser ymagen de vn hombre muerto, a todas las cosas del mundo. Propissimo es esto de nuestro Iuan, que no viuio vida politica, sino rustica y heremitica, cubriendo

Nazian.

Gre. Niss. hom. 7. in Cant.

Epis. 4. ad Rustic.

su



su cabeça de aquel cabello consagrado Nazareo, humido con el rocio del cielo, y gotas de la noche, como el del Esposo, vestido de habito peregrino, desacostumbrado, y tan monstruoso que dexo atras al de Elias, y los otros sanctos padres que vistieron pieles, de ouejas, o cabras, de quien dixo S. Pablo, *circumierunt in melotis*, porque este fue vn rigido habito de las setas del camello, conuiniente al durissimo y seuero modo de vida que escogio. Por lo qual dize Clemente Alexandrino. Aquel primer hombre, que estuuo en el paraysso, de hojas y ramos compuso y texio la cubierta de su desnudez: mas el Baptista Iuan, dexando las lanas de las ouejas que huelen a delicias, escogio pelos asperos de camellos, que representan vna vida simple y agena de engaño, comio miel y langostas para mejor preparar los caminos del Señor. Cierto si el cuydara del fausto de las ciudades, vistiera ropas de grana, pero como su designo fue apartarse del mundo, retirarse en la soledad, huyo de toda hermosura indecente, Elias se cubrio de la piel de vna cabra, o oueja, y se ciño de lo mismo. Isaias anduuo a tiempos desnudo y descalço, y a tiempos vistio vn saco, que es trage de humildad. Y si miras a Hieremias, no tuuo mas que vn ceñidor de lino.

Cant. 5. 2.

Heb. 11. 37.

Clē. Alex. li. 2. Strō.

Isa. 20. 3.

Hier. 13. 3.

Iuan dize Chrysostomo, tomando del camello vestido prestado, no le toma de la blanda lana, sino de los pelos asperos, como cerdas de xauali, y confirma esto el testimonio de Iesu Christo; que alaba el rigor de su vestido, haziendo hermosa contraposicion con los vestidos de los cortesanos: *Ecce qui mollibus vestiuntur in domibus regum sunt.* Luc. 7. En casa de los Reyes estan los galanes, los almizclados, que quieren mas oler a ambar que a nobleza y virtud. Bien dizes Señor, *in domibus Regum*, que estos tales, no se hallan en tu casa. Hallase en

Chrysost. hom. 1. in Marc. c.

Luc. 7. 25.

ella

ella vn Iuan, muy ageno de las costumbres y trages de ricos, y palacianos, que sino visten luxuriosa y curiosamente, piensan que van contra su dignidad. De donde saca Beda esta consequencia: no militan para el Reyno del cielo, sino para el de la tierra, los que contra el exemplo de Iuan canonizado por Christo, rehusan suffrir por Dios las asperezas de Christo, y buscan la blandura y delectacion deste siglo maluado. Alaba pues Christo el vestido del camello, para que por el sea Iuan conocido, y se sepa en el mundo (dize Hieronymo,) que no pudo ser lisonjero, el que ansi vestia, y que no pretendia riquezas, ni delicias, el que se contentaua con langostas, y miel syluestre, y que el que passaua vida tan rigida y austera, *auras vitabat palatij*, huya el blando viento del palacio y porque su vida es laboriosa, escoge los pelos de aquel animal giboso y tuerto (dize Chrysologo) que no tiene cosa hermosa, ni agradable ni derecha, dado por naturaleza al hombre para el trabaxo duro, obligado a extrema seruidumbre. De tal vestido como este se hauia de componer el Maestro de penitencia. Con mas emphasi que todos, dize Bernardo: el vestido rigido de durissimas puas, con horrendo rigor affligе el cuerpo del Patriarcha, constriñe y exaspera aquella tersissima carne con su fiereza: y la temprana affliccion de disciplina, y la duracion del continuo martyrio atormenta los tiernos miembros bañados del espiritu sactatissimo. Y en otro lugar, dize el mismo padre teniendo alimento y vestido, dixo S. Pablo, *contenti simus*. Esta es la perfeccion Apostolica: pero Iuan tambien despreció esto. Y sino oye el Euangelio *Venit Ioannes non manducans neque bibens*, no comiendo, ni beuiendo, *planè nec vestiens* (añado yo) ni aun vistiendo: porque ansi como aquel su comer y beber, no era comer ni beber de hombre, ansi

Bed. l. 2. in Luc. c. 7.

Hiero. ad Algal. q. 1.

Chrysolo. ser. 148.

Berna. ser. de priuil. S. Ioan.

Bern. ser. de natiui. Ioan.

1 Tim. 6. 8

Mat. 11. 18.

tam-



tampoco su vestido, era vestido humano, sino de camello. Este Iuan, que no tuuo mayor, ansi castiga aquel innocentissimo cuerpo, ansi le enflaquece, ansi le affligе: y nosotros rompemos olandas delicadas, preciosas sedas y telas, procuramos mesa esplendida, y nauegando por otro norte, y por different Sol, del que a el guiaua, presumimos tomar puerto en Paraiso. Siendo pues verdad Euangelica lo dicho del crudo vestido de Iuan, declarada por toda la posteridad de los sanctos Padres, no duda, entre los Magdeburgenses, Chryteo, de hazerle vestido precioso, de que agora tambien vsan los nobles, porque dize era aquel genero de vestido, que los Latinos llaman, *Vndulata*, en su lengua Tudesca, *schamlot*, en la nuestra, chamelote: el Latin la dize, *Vndulata*, por las aguas y ondas que tiene el chamelote. Bueno es por cierto, q̃ este nueuo Gramatico, del aspero vestido, o por mejor dezir, cilicio texido de pelos duros, como cerdas, para affligir el cuerpo, haga regalado chamelote: y ose dezir, q̃ el dotor de penitẽcia vsaba de tã delicado y precioso habito en el desierto. Dize Plinio que esta ropa, *Vndulata*, fue antiguamente de las mas regaladas, hasta que se vso la de muchos colores, libreada, q̃ llamaron, *Scrriculatam*. Y si creemos a Varron, mas que al Sectario, *Reges olim non minus Vndulatas togas, quã prætextatas habere solebant*. Era ropa real el chamelote, como la purpura labrada de varios colores, insignia de Principes y magistrados de los Hetruscos, y despues de los Romanos, como Plinio dize. Texiase el chamelote no de pelos de camellos, sino de cabras, como escriuen los antiguos. Vaya pues para quien es el ignorante Chryteo, con su chamelote, que por escurecer el vestido penitẽcial (que el y los que son como el infieles aborrecen) necia y atreuidamente fingio. Otros tales Sectarios hizieron con-

Plinio. li. 8 natu. hist. c. 48.

Var. de vita pop. Rom. li. 1.

Hh tra

tradiccion a este sancto cilicio, porque no se pueden persuadir, que para exercicio de la modestia, para el culto de la virtud, augmento de gracia, y confirmacion de la santimonia de la vida, haze mucho al caso saber, que el precursor del Señor hiziesse vida desacostumbrada de los mundanos: que siendo noble vistiesse traje desusado, y peregrino, y que vn mancebo tan elegante y adornado, no quisiesse salir en publico, mas siguiesse vna disciplina de vida no vrbana, no ciuil, ni politica, sino rustica, y heremitica, esperando a escuras de la luz del mundo, la hora en que auia de dar satisfaccion a sus ojos, viendo a aquel, que solo podia alegrarselos, Christo Iesu, y a su lengua predicandole en el mundo. Digan Hymeneo y Phyleto, si tienen dolo que poner en el vestido de penitencia? Si le bastaua a Iuan fe sin obras, y para q̃ se martiriza con el continuo cilicio?

## §. III.

Eusеb. l. 9 de demõst. Euãg. c. 5.

De el vestido passemos al mantenimiento. Aunque S. Iuan, como Eusebio escriue, con su cabello Nazareo tenia vn aspecto y rostro, que parecia diuino, y causaua pasmo aquien le miraua, no ay que ver en el cosa, de las que el mundo tiene por hermosas, porque lo que offrece a los ojos es ayuno, hambre, continencia, silencio, oracion, vida obscurissima, y pauperrima: vestido differente de corte sano, vil, duro, aspero, horrido a los hijos del mundo. Pero a los del cielo, es gratissimo expectaculo, ver aquel, que S. Ambrosio llamo maestro de abstinencia, consigo mismo cruel, macerar y sujetar su cuerpo innocente, como si fuera jumento lasciuo, indomito.

Amb. l. 10. epist. 82.

Si somos tales en el ver, agora nos cabe mirar su mesa, su pasto. y si escuchamos a S. Basilio: *Ioannis vita* (dize) *vni-*

Basili. ser. 1. de ieiun.





*cum & perpetuum ieiunium fuit*: si a S. Athanasio: *panem sibi interdixit*. No tuuo propositos, como Daniel, de no comer pan regalado, sino de nunca comer pan: y tenemos nosotros, por el mas riguroso ayuno, el de pan y agua. Gregorio Nazianzeno lo dixo todo en vna palabra. *Nullius cibi homo*, hombre de ninguna comida. S. Bernardo dize: Sustentase del rocio del cielo, y tiene por manjar al animal vilissimo, y ninguna cosa cozida permitio la austeridad del grãde ayunador. Por lo qual S. Ambrosio, dichas aquellas palabras, *Locustas & mel syluestre edebat*, añade: y porque con tal continencia passo adelante de la facultad y posibilidad humana, no fue tenido por hombre, sino por Angel. Que argumento tienen contra esto Hymeneo y Phyleto, y sus sequaces? que libran nuestra saluacion toda en el cambio de la fe, sin cedula de buenas obras. Que dizen los nueuos discipulos de Iouiniano Heresiarcha? (a quien con razon llamo Hieronymo Epicuro de los Christianos) que no solo sienten mal, y hablan peor del ayuno Christiano, y del de Iuan, pero (lo que mas S. Ambrosio siente) quieren priuar de sus armas, y inexpugnable muro a la Iglesia. Professan vida libre y dissoluta: detestan dela sancta vexacion y afliccion del cuerpo: y no quieren dexar a S. Iuan entera, aun aquella amarga miel syluestre. Vnos fingen cierta miel delicada y abundosa contra el gusto de todos los sanctos Padres, que le llaman syluestre, labor de auejas brauas, entre las pizarras del desierto. Miel amarga de auejas syluestres la haze Isidoro Pelo miel, no domestica, sino agreste: comida no en casa regalada, sino entre bestias y fieras, la llama Chrysostomo, y primero lo hauia dicho Origenes: No tuuo Iuan miel domestica, ni con diligencia humana distillada, sino syluestre, en el desierto esteril. *Amarum & insuaue*, le pa-

Atha. seh. in quæst. Dani. 10.3

Gre. Naz. ora. in san. lumi.

Bern. ser. de natiui. Ioan.

Ambro. de Elia & ieiun. c. 3.

Hiero. l. 2. adu. Ioui. Amb. l. de penit.

Isid. Pelus. epistol. ad Timo. Chrys. hõ. 55. ad pop. Orige. hõ. 11. in Luc.

recio a Euthymio: no se como se les haze de lejos tã dulce a estos, sino porque no tienen gusto sano, *Ponentes amarum in dulce*, como Isayas dize. Otros por otra parte truecan sus langostas, en peces regalados, y aun (segũ son temerarios) dizen, que prohibidos en la ley, que los pescadores del Iordan, quando salia a pascar la ribera Iuan, arrojauan de sus redes en el arena, como manjar vedado. No se porque razon ya que le dan peces, no le hazen pescador? y porque no le dan pan con que los coma? Digan nos estos testigos del desierto de Iuã, en que historias lo leen? con que commentarios de Padres lo affirman? en que auctoridad de Escriptura lo fundan? Tan lejos esta S. Athanasio Alexand. de hazer estas langostas pescados, que las tiene por yeruas, fruta del campo y prado, como la alcaparra: porque sino comia pan (dize) mucho menos comeria carne. Isidoro Pelo erudito, poco antes citado, dize, que, *erant germina herbarũ, aut stirpium*, y su miel amarga: con este mantenimiento desfiguraua y alteraua la figura de su cuerpo, y con tanta hambre y aspereza amargaua su appetito. Ves aqui dos graues Auctores, que las tienen por yeruas. Panthaleon Diacono, a quien sigue Euthymio, por rayzes. Pero porque la comun opinion es, que eran animales, no de la agua, sino de la tierra, limpios, que saltan y buelan (testigos Origenes, Procopio, Ambrosio, Chrysost.) no es justo apartarnos della, especialmente por dezirlo assi S. Hieronymo, que en las cosas de Palestina, que vio por sus ojos, tiene especialissima auctoridad, y hablãdo de las langostas de Iuan dize: que por aquellos yermos, y desiertos calidos, andan nubes dellas, y que las comen los pueblos Orientales de Lybia. Y en otra parte, no le haze, como estos, manjar regalado, sino el mas vil de todos. *Cibi displicant vltiores, nihil vilius est locustis.* Final-

Euthy. in 3. c. Marc. Isai. 5. 20.

Athana. in schol. no. testa. Isido. Pel. epist. 8. ad Thim. Pant. de lumin. sanc. Euth. in 3. Mat. Orige. hõ. 11. in Luc. cap. 1o. Procop. in Leuit. Amb. li. 2. in Luc. ca. 20. Cyor. op. imp. in Math. hõ. 3. Hier. li. 2. adu. Ioui. Idẽ epist. ad Marcel. de obitu Blasillæ.





mente S. Augustin, diligentissimo en el escrutinio de la Escriptura: nos dize, si eran peces regalados, por estas palabras: Iuan precursor del Señor se sustenta en el desierto con langostas, y miel agreste, no con carne de animales, no con suauidades de aues. Bien pudiera el estando junto al Iordan, alcançar delicias de pescados, mas el que venia a predicar penitencia, justo era, que enseñara el rigor del ayuno, mas con exemplo, que con vozes. Visto ya el predicador, no vestido de purpura, como el Ecclesiastes, sino de cilicio, oygamos agora su sermon.

August. de temp. ser. 65.

## §. IIII.

*Prædicans Baptismum Pœnitentiæ.* Sale Iuan de la emboscada, por inspiracion y mandato diuino, despues de hauer hecho seueriſsima penitencia, a predicarla (*ex abũdantia cordis os loquitur*, lo que sale de la boca, sobras son del coraçon) Elias el nueuo, con fuego en la lengua. Del viejo, dize Tertuliano, que, *reseruatur, vt Antechristum sanguine suo extinguat*, para que ahogue al Antechristo en su sangre. Este nueuo sale a deffender la verdad contra muchos Antechristos hereges, y pecadores, ya anegarlos en su sangre. Fue muy breue y succinto en predicar fe, muy largo en penitencia, juyzio, temor, obras: no porque ignorasse, que la fe es basa de toda justicia y salud humana, sino por que sabia, que son mas necessarias las obras de la fe, los fructos del espiritu, y mas importantes a los penitentes. Emplea todos sus azeros, espiritus, y vehemencia, en predicar penitencia, y ninguna otra cosa predica, sino penitencia. Dize la verdad que a menester el mundo, aunque amargue: que no es de aquellos falsos Prophetas de quien dize Hieronymo, que *semper dulcia pollicentur.* No es este officio instituydo pa-

Luc. 6. 45.

Tert. li. de anim. c. 50

Hierony. adu. Ioui.

ca deleytar, sino para dar desengaños, y enseñar neruosamente penitencia. Dos partes dio a entender Christo tiene este ministerio, Luc. 7. cantar y clamar. *Cantauimus vobis, & non saltastis, lamentauimus vobis, & non plan xistis.* Muchos cantan a sus oyentes, para que salten por cos lloran, para que lamenten, hauiendo de ser, lo postrero, primero. Porque de la manera que los medicos (dize Chrysostomo) primero ponen los emplastos mas eficazes, despues de abierta la apostema los lenitiuos, y como los padres primero curan los hijos trauiessos con açotes, despues con amonestaciones · ansi el predicador primero ha de reprehender, y amargar sus oyentes, despues consolarlos, primero poner espinas en las orejas, despues algodones. Porque el que lo contrario haze, no es predicador Christiano, sino Orador Griego, que no pretende enseñar, sino agradar, como graciosamente dixo Diogenes en Eliano, a Demostenes, estando como pobre, comiendo en vna tauerna: passo Demostenes de largo por alli, y desdeñoso no quiso entrar. Dixo entonces Diogenes, *putas, ô Demostenes, hoc esse tibi dedecori si in cauponam ingrediaris, cum nulla dies prætercat, quin Dominus tuus intro veniat?* Piensas que te sera afrenta entrar en esta casa, donde tu Señor (que era el pueblo) entra cada dia? motejandole de hombre que hablaua al gusto del pueblo, como el seruo habla al de su señor: porque los Oradores son a su modo, seruos de la muchedumbre, cuya gracia y aplauso pretenden. Mas este predicador inspirado del cielo, *missus a Deo*, no predica, sino lo que contradize al gusto de la carne: sus palabras no son galanas, sino fuertes sus vozes no musica, sino trompeta no regalo, sino medicina. Esto es lo que hemos de dar, y lo que nos haueys de pidir, lo que el demonio procura estoruar, por ministros peruersos, fugi-

Luc. 7.

Chrys. hõ. 7. in Gen.

A Elia. varia. histor. lib. 9.

Io. 1.





tiuos de la Iglesia (dize sant Cypriano) que tomando contra ella armas de parricidas, trabajan, porque la diuina clemencia no cure a los heridos, y con la fraude de sus mentiras, quitan la penitencia a los miserables, porque no satisfagan a Dios. Y en otra parte dize, lo que se ha de predicar: Que con buenas obras satisfagamos a Dios, redimamos nuestros delictos, & *vulnera lacrymis abluamus*, lauemos las heridas con lagrymas, y con meritos de misericordia, purguemos los peccados. Predicaua Iuan penitencia, y con aquel reclamo sacaua los peccadores al desierto, recibian pueblos enteros su baptismo (que no era mas de vna preparacion y cerimonia desnuda sin gracia,) y antes de recebirle, como es probable, y le parece a Tertuliano, confessauan sus peccados, començando por ay su penitencia. Porque aun en la ley de Moysen se pedia confession, no solo de coraçon, sino tambiẽ de obra, pues para distinctos peccados, hauia differentes sacrificios, como parece en el Leuitico, cap. 4. 5. & 6. y como lo affirma Sant Augustin, diziendo. *Sacrificium testimonium peccati voluit esse, vt se peccator per oblationem sacrificij confiteretur peccasse. Ideo nunquam pro manifesto delicto sacrificium mandauit, sed pro ignoratis.*

Cypr. li. 1. c. 2. ad Cornel.

lib. de opera & elemosyna.

Tert. l. de baptism.

Leuit. 4. 6 & 7.

Augu. qq. ex vete, testa. q. 12.

Este Thema y proposito: *Pœnitentia in remissionem peccatorum*, ensalça mucho la gloria diuina, y nos haze muy amable aquel Señor, que, *dissimulat peccata hominum propter pœnitentiam*. Iuntando con ella inseparablemente el perdon de las culpas. Cosa que la dio bien a entender Iuan, quando llamo a Iesu Christo, *Agnus Dei qui tollit peccata mundi*. Porque aunque principalmente quiso dezir, que era sacrificio, que en el ara de la Cruz offrecido, hauia de quitar todos los peccados, y era bastante para todos, tambien significo otras muchas cosas, que consideran los sanctos. Vna dellas es, su grandissima innocen-

Sap. 11. 24.

Io. 1. 29.

cia y limpieza sacrosancta y entera, en cuya consideracion dixo Sant Pedro, que era Cordero, *immaculatus & incontaminatus*. 1.Pet.1. 19

Otra, y muy notable es, consolar con este nombre la Iglesia, diziendo que este Señor, en esta primera venida, no viene terrible, sino manso, benigno, sufrido, con dulçura de animo mansedumbre, equidad. Probaron esto bien sus enemigos sangrientos, quando le vieron yr, y dexarse llevar, como oveja mansa al matadero, Isaia. 53. y callar como cordero, *oram tondente se*, Act. 8. Tambien le pone este nombre: porque como el cordero, entre todos los animales: ansi Christo entre todos los Principes, es el mas apazible y manso: y como es proprio del corderillo, servir a otros, mas que a si mismo, dando a su dueño su lana que vista, y su carne que coma: ansi Christo liberalissimamente viste, adorna, y sustenta su pueblo de si mismo, con las expensas de su propria sangre, y espiritu. Todo lo dize Iuan, que hagamos penitencia, pues Dios viene, de leon, hecho manssissimo cordero, *dissimulans peccata propter pœnitentiam, & parcens nobis*. Que no es justo perder la occasion, en que Dios dissimula con el peccador, y haze del que no ve sus peccados, consideracion que nos haze amabilissimo este Señor, de quien dize el Apostol: *tempora huius ignorantiæ despiciens Deus*. Dissimulo (dize) Dios los peccados passados, que esso significa el verbo, *despiciens*, en su original, viendo, hazer del que no ve, oyendo, del que no oye: ni sabe ni entiende nuestros errores y atrevimientos, como manso Principe y prudente: qual se mostro Saul al principio de su reynado, oyendo injurias que le dezian a las espaldas, *dissimulabat se audire*, como cordero pacifico. Y destos principes desarmados de yerro, apercebidos de paz, y paciencia promete Dios por Isayas a su Iglesia. *Ponam visitationem tuam*, tus pastores

Isai. 53. 7. Act. 8. 32.

Sap. 11. 24

Act. 17. 30.

1 Re. 10. 27

Isai. 60. 17





ecclesiasticos y magistrados politicos, *pacem*, pacificos, corderos, *& præpositos tuos iustitiam*, justos Sanctos, blandos, benignos. Dissimula Dios mucho con el peccador, por atraerle, pone los ojos en el, como en cosa suya: dizele aquellas dulcissimas palabras: *germen plantationis meæ*, vara carissima, por mis proprias manos plantada, *opus manuum meæ ad glorificandum*, que has de ser mi gloria y ornamento (esso significa el Hebreo) quien osara arrancar la tierna planta, que para honrra suya planto el Señor de todo? que lobo sacara las ovejas de mano del omnipotente cordero, que le dio el Padre, *maior omnibus*? Iusto es consideres a qui Christiano, el valor de tu dignidad, que confiessa el Señor te planto, para adornarse de ti, como de rico vestido: y no te admires, ya de que Sant Pablo llame a sus discipulos, *gaudium & corona mea*, pues oyes, que tu Dios te dize lo mismo. Aquella antigua plantacion de los Iudios, que para sus delicias puso en Iudea, salio auiessa, ingrata, Isaias, 5. echando el agraz, en los ojos de su Señor: pero esta nueva, que el por sus manos, (como si dixera) con sudor de su rostro, planto, y cultiuo para su ornamento, no sera mal lograda, ni engañara a su labrador. Acudirale con alegres flores, y frutos, tales, que pueda sin verguença offrecerlos a su padre, justos, limpios, irreprehensibles, conformes a si. Pues de mirar Christo con ojos de Cordero a sus fieles, como cosa suya: nace que ellos se den a misericordia, y hagan penitencia. Dixe: yo confessare mis injusticias, y tu perdonaste la impiedad de mi pecado: son palabras de aquel santo pecador Dauid. Y luego añade. *Pro hac (propter hoc propter hanc vē, propter hanc causam:* porque confessando mi pecado, me perdonaste, y admitiste mi confesion y penitencia) *orabit ad te omnis sanctus*, q. d. como expone vn Hebreo: porque perdonas nuestras offensas porque

ibid. v. 21.

Hebr.

Phil. 4. 1.

Isai. 5. 4.

Psal. 31. 6.

Ab. ezra.

no eres inexorable, sino clemente, apazible perdonador: porque oyes a los que te ruegan, y se arrepienten, y desisten, *orabit omnis, sanctus* (q.d. *optimus quisque*) qualquiera, por sancto que sea, aprouechandose de la occasion, y gozando del barato de tu gran clemencia, te pide perdon, *in tempore opportuno*, quando es tiempo de hallar mi sericordia, y tus orejas abiertas: esto es mientras dura la vida: porque como el tiempo futuro, es, de hazer tu mercedes, el presente, es, de hazer nosotros buenas obras, y penitencia.

Psal. 31. 8.

*Rectas facite semitas.* Muestra Iuan el camino derecho para hallar a Dios, por enmienda de vida, que la penitencia rectifica las obras, arrasa los rebentones de la soberuia, leuanta los valles de la pusilanimidad del coraçon, endereça lo torcido de la injusticia, y de la malignidad, allana la aspereça y desygualdad de costumbres. Dauid en el Psal. alegado, haze este mismo officio de enseñar al pecador, como vaya via recta al cielo. *Intellectum tibi dabo, & instruam te, in via hac qua gradieris firmabo super te oculos meos.* Pensaron los Griegos, eran estas razones, de Dios al Propheta, pero mejor sienten los Hebreos, que son del Propheta, al pecador. No ay mejor maestro que el bien acuchillado, pues de la experiencia nacio la sciencia: y de experimentados, salen los arteros: ninguno es mejor maestro de penitencia, que el que ha passado por ella, como Pedro, y agora Dauid. Oye peccador que te quiero dar entendimiento. Por esso intitulo el Psalmo *Dauid intellectus*, Psalmo de entendimiento, hermoso sobrescrito, como si dixera: de Philosophia, erudiccion, como quãdo dize: *Intellectus bonus, omnibus facientibus eum*, que la ley es entendimiento bueno, Philosophia, y sabiduria. Assi lee aquel Chaldeo, a quien sigue Rabi Salomon, *intellectum bonum*, assi tambien los Griegos,

Hebræi.

Chald. R. Salom





Euthymio: *quia erudit legentes*, y dize, *nolite fieri sicut equus & mulus.* Tambien los Latinos, porque Hieronymo passa, *Dauid eruditio*, Enseña pues aqui a todos los mortales (dizen los Hebreos) que camino han de tomar para hallar perdon: y habla en particular con vnos. Oyeme hijo: *intellectum tibi dabo*, repitelo, *instruam te.* Escuchame, que los moços entendidos, no suelen desechar los consejos de los viejos expertos: y yo de herido se curar estos males, porque en la escuela de mis proprias desuenturas aprendia hablar en las agenas: darte he doctrina, darte te he seguro consejo. Hieronymo, *docebo te, mõstrabo tibi viam.* Enseñarete el camino por donde se passa de la culpa a la gracia, señalartela he, no solo con el dedo, sino con mis ojos, *firmabo super te oculos meos*, con los ojos te hare señas, y ademanes boluiendolos a aquella parte, donde esta la senda. Es gesto de quien muestra a otro alguna cosa, que buelue àzia ella los ojos: como algunos perros, que naturaleza crio para la caça, que la muestran con los ojos a su señor. Assi dize, Rabi Salom. que se ha Dauid con el pecador. Añade Rab Dauid: Yo te dare vna recepta, cõ que sane del mismo mal. Perdido y descaminado anduue como tu: pero en cayendo en la cuenta de mis yerros, hize penitencia, confesse mis delictos, conuerti todo mi coraçon a Dios, con llanto y amargura de mi alma: y el por su gran clemencia admitio mi penitẽcia, y perdono mis maldades. Haz tu de la misma manera: toma el consejo que para mi tome, pues en tomarle estara tu remedio, como en hauerle yo tomado estuuo el mio. Vean agora Hymeneo y Phyleto, si la penitencia que predican Dauid y Iuan, fauorece a su secta, que quita las buenas obras y penitencia.

Euthy. in Psal. 31. Hieron. in suo psal.

Hier. ibid.

R. Salom. R. Dauid.

## §. V.

Boluiendo a aquel punto en que los dexamos al prin-

cipio, no me maraui llo, ni se me haze cosa nueua, que estos hereges, y los de nuestros tiẽpos, contradigan ala sana doctrina de santissima penitencia del Baptista, pues huuo en su mismo tiempo, monstruos tã maluados, q osaron dezirle graues injurias, quando el comun del pueblo le tenia por Angel. Entre los antiguos y eruditos Padres, tiene por cosa cierta Eusebio, q̃ ansi como los amigos de virtud, teniã por Angel a Iuan· ansi los infieles, dificiles, y de dura ceruiz, le llamauã, endemoniado: cosa q̃ la da a entẽder el Saluador, Lu. 7. *Venit Ioãnes nõ manducãs, neq. bibens, & dixistis dæmoniũ habet.* Con la misma libertad heretica sus semejãtes, no solo muerdẽ agora a Iuan, pero a todos los santos succesores, q̃ con su mismo vigor asseuerã la necessidad de penitencia y obras, sin respectar los Principes santissimos de la doctrina Christiana, fundadores illustres de la verdadera Iglesia· Acusan a Clemente, que dixo: Saluamonos con gracia, pero no desnuda de buenas obras. Acusan a Iustino, Philosopho y martyr, porque escriue: Qual es toda la justica de la ley diuina? q̃ames a Dios mas q̃ a ti, y al proximo, como ati mismo. Acusan a Ireneo varõ Apostolico, por q̃ aduierte: que los Apostoles enseñarõ justicia de obras. Acusan a Ignacio, porq̃ con grande amor y veneraciõ adora la ymagẽ dela Sanctissima Virgen: porq̃ alaba las Virgines de Christo, dedicadas y consagradas a su pureza: y tãbien porq̃ persuade el ayuno dela Quaresma, y la veneraciõ delos Prelados y Sacerdotes. Acusan a Tertul. porq̃ declara aquellas palabras de Christo: *Regnum Dei intra vos est*, en nuestra mano y potestad, si oymos y cũplimos los diuinos preceptos. Acusan a Cypr. porq̃ haze ala ly mosna, camino de saluaciõ. Acusan a Orig. porq̃ dize que los baptizados puedẽ cumplir la ley, pues no mãda Dios cosa imposible. Acusan a Hylario, porq̃ claramente pronuncia. *De*

Euse. cæs. de demõst. Euãg. li. 9. cap. 5.

Luc. 7. 33.

Clẽ. Alex. l. 5. Strõ. Iust. q. 103 rd Ortho. Iræn. l. 4. adu. hære. c. 72.

Igna. epist. ad Antioc.

Tert. l. 4. adu. Marc. Cypr. ser. de elemo. Orige. hõ. 8. in Exod. & hõ. 2. in Cant. Hila. in c. 7. Mat.

*nostro*



*nostro est beata illa æternitas promerenda, præstandũ est aliquid ex proprio.* Acusa a Ephrẽ, porq̃ amonesta, q̃ no nos apro uecha tenerlo todo, si nos falta la charidad, q̃ sola puede saluarnos. Acusan a Nazian. porq̃ affirma, q̃ la saluacion en parte, es de Dios, en parte nuestra. Acusan a Epipha. porque dixo estas palabras: Manifiesta cosa es, auerigua da verdad es, y sin duda. q̃ Dios nos dio libre aluedrio, diziendo: *Si volueris, & nolueritis*, dexando en mano del hõbre, el biẽ y mal obrar. Acusan a Hieron. porque determina, q̃ no basta tener muro de fe, sino se fortaleze de buenas obras. Acusan a Ambr. por lo q̃ en esto escriue: No es Dios vendible, como lo eres tu, qte vẽdiste por tus pecados: redimete pues cõ tus obras: rescatate con tu dinero. Vil es el dinero, pero preciosa es la misericordia. Acusan a Chrysost. como a hõbre nimio, en calificar las buenas obras, y por q̃ dize: Ninguno ponga su esperança en cosa, q̃ no sea gracia de Dios, y santidad de costũbres. Acusan a Augustino, porque enseña esto mil vezes. Con la misma licencia se atreuen, y condenan a Hesichio, Cyrillo, Theod. Paulino, Prospero, Cassiano, Leon, Eucherio, Sedulio, Thalassio, Fausto, Saluiano, Primasio, Marcos Eremita, y otros muchos, todos Varones insignes, celebres, no solo en sanctidad, sino illustres en doctrina, y muchos dellos famosos, por gloria de milagros: a quien no merecen desatar la correa del çapato, estos blasphemos, ladran, muerden, y con sus lenguas cruelmente açotan: porque defienden la verdad de Iuan tan predicada, tan calificada, tan puesta en razon, en doctrina de fe: *facite fructus dignos pœnitentiæ.* Es possible, que ha produzido esta edad infeliz, tan fieros Gigantes? que para hazerse a cielo y tierra aborrecibles, no dudan hazer guerra a los mismos Principes del cielo, lumbreras de la Iglesia, deffensores de la

Ephrm. de vera pæn. cap. 1.

Gre. Naz. orat. in di cti. Euãg.

Epiph. li. 1 tom. 1.

Hieron. in Isa. l. 8. c. 21.

Ambr. l. de Elia. & ieiun.

Chrys. hõ. 5. in Mat.

fe: y con mil machinas, y braços traydores armados, de todas partes traydos, confunden cielo con tierra? Que es lo que represhenden estos en los Sanctos grauissimos y doctissimos Padres? Que? La sincera doctrina dela fe la perpetua confessiõ de la Iglesia, el cõmun consentimiento de todos los Catholicos en todas las gentes, y naciones, que desde la edad de los Apostoles, sintieron esto, enseñaron esto, y fielmente affirmaron: que la justificacion del hombre, de la fe tiene principio, del exercicio de buenas obras, promocion y augmẽto, dela charidad que es vinculo de perfeccion, consumacion. Solo el Apocalypsi de S. Iuan podia enseñarles esta verdad, sino estuuieran incorregibles por su proprio juycio (como Pablo habla) cõdenados: pues dize que quitandonos todo lo demas de muerte, solas las buenas obras acompañan a los creyentes en aquel nueuo mundo, solas ellas llegan al tribunal del eterno juez, son pesadas y ponderadas vna por vna, y si se hallan cauales y llenas, con premios immensos y eternos remuneradas, Nosotros como hijos de la Iglesia, y discipulos de la verdadera doctrina, verdad, y diuinidad, arrimados a estos sacratissimos maestros, pidamos gracia de penitencia, y obras Christianas, y perseuerancia en ellas hasta el morir, a aquel señor que puede y quiere darla, para que al remate del curso de la vida cantemos con S. Pablo justo y perfecto, aquella cancion de Cisne, que el al fin de la suya dixo. *Bonum certamen.* (*Græce præclarum, egregium,* con articulo, *illud, Euangelicum.*) Excellente milicia he militado, corrido he bien mi carrera, guardado he la fe y sacramento que a Dios deuo. No resta ya, sino la corona de justicia, que me pagara el señor juez justo, y no solamente a mi, sino a todos aquellos que viuen en desseo desu venida, y enderezan sus caminos para ella.

Apoc. c. 2. & 3. 7. 14. 21.

Tit. 3. 11.

2. Thim. 4. 7.

§. VI.



## §. VI.

Dexemos ya los perfidos hereges, y hablemos en la peroracion deste sermon, con nosotros mismos, que somos por gracia de Dios fieles a Christo. Ya sabeys señores, que el mundo tuuo a los Sabios antiguos por Reyes de los hombres (dize S. Hieronymo) los Demosthenes, Eschines, Cicerones, Platones, Xenophontes, Theophrastos, y todos los otros grandes Oradores, y Philosophos, cuyos preceptos sigue, no como doctrina de hõbres, sino como Oraculos de Dios. Otros Reyes, otros Oradores, de otra literatura, de differente eloquencia, y auentajadissima doctrina prouey o Christo supremo patron, a la escuela de su Iglesia, que son sus Euangelistas, y Predicadores: y esto es lo que enseña la voz que sale del desierto: que la predicacion del Euangelio, es la que como reyna y señora, mueue los coraçones de los hombres a penitencia, y los ministros son Reyes, a cuyo imperio, como a diuino oraculo se deue fe y obediencia. O quan necessarios son en todo tiempo los predicadores, Christianos mios amantissimos. No os acordays que Christo embio delante sus Apostoles, que fuessen como aposentadores en todas las tierras y lugares, donde el hauia de yr? Pues esse (Sabed) es el officio del Predicador: y no sera capaz de recebir a Christo recien nacido en su casa, el que primero no oyere el sermon para saber como se ha de preparar, y con que lampara, y azeyte, y preuencion ha de salir al camino al Esposo. Sino dezidme, porque fue el Baptista embiado delante, sino para abrir en nuestros coraçones camino a su gracia, por lo qual gritaua, y resonaua, y a fuerça de sus clamores, compelia, aun a las viboras ponçoñosas, a cõfessarse

S. Hieron. in epist.

Universidad de Deusto
Biblioteca



farſe a ſu modo. *Parate viam Domini, rectas facite, &c.* Y bien ſe llama Voz, quien no auia de dexar eſcrita ſu doctrina a auſentes, ſino impreſa con viuos ſonidos y accentos en los coraçones, y oydos de los preſentes. Haueys oluidado lo que dixo Chriſto, que los que no admitieren la predicacion, ſean cubiertos del poluo de los pies de los Predicadores? Aquel poluo en el juyzio final, ſera vna voz viua, que eſcuſandonos a noſotros, acuſara vueſtra rebelion, vueſtra impenitencia, vueſtra contumacia, *contra contumaces, omnia iura clamant*. Al ſermon, al ſermon Caragoça. No conſideras que S. Pedro hizo penitencia a la voz de vn gallo? (que llamaron los antiguos Relox de la noche, y S. Ambroſio pregonero del dia) mas aquel era Pedro. Los Predicadores ſon myſticos, gallos que te deſpiertan del ſueño del pecado, que te annuncian el dia de la ſalud, las horas de la gracia, que te acuſan que negaſte a Chriſto, y te mueuen a llorar amargamente. O miſerable de ti, ſi como Hierico no eſcuchas el ſon de nueſtras trompetas Euangelicas, que ſonando ſiete vezes contra los ſiete pecados mortales, con el fauor de los ſiete eſpiritus, que aſsiſten al Señor, hazen caer en tierra las murallas viejas de la ciudad pagana, viciosa, barbara: donde ſe edifique deſpues vna nueua ciudad al Señor. Ruego a Dios Caragoça, que tu ſeas eſta nueua ciudad, cuya traza y policia vino del cielo. Pero yo veo tus murallas y omenajes muy viejos: porque Lucifer ha fabricado, y guarda el muro, y barbacana de la Soberuia, Satanas el de la Inuidia, Labadon de la Ira, Mammona de lo Auaricia. Behemoth de la Gula, Leuiathan de la Pereza, Aſmodeo de la Luxuria.

Luc. 7. 5.

Ambr. in hymno.

2. Ti. 4. 3.

Dexas los Predicadores, eſcuchas, *magiſtros pruritentes auribus*, (eſſa palabra eſta en nominatiuo) tienes farna, y comezon en las orejas, y buſcas quien te las raſque, y de-



deleytes oyes liſonjeros, farſantes, truhanes, graciosos, y donayroſos, genero de hõbres nacido en el mundo para eſtrago de buenas coſtumbres, de toda honeſtidad, y grauedad, decoro, y toda Chriſtiana prudencia. Laſtima os tengo Principes, y Señores, porque veo, q eſtos traydores, os coloran los vicios con illuſtres y hermoſos titulos, llamanos hijos de Iupjter, de Hercules, del Sol, de Ceſares, de Godos: llamanos potentiſsimos, inuictiſsimos, y ſobre el mas hermoſo ſereno cielo ſereniſsimos. Si algun buen Predicador os toca el pulſo, o le oys raras vezes, o teneys a mano Corteſanos, que os dizen deſpues en vueſtra caſa: que poco ſabe aquel frayle, no ſabe ſino gritar, y amedrantar la gente: dize mal de los Señores, por ſer ſeguido del pueblo. O pobres Reyes, o miſeros grãdes y tr.ulados, que os aprouechan vueſtras grandezas ſi ſoys eſclauos deſta turba liſonjera, preſa de cueruos, que os ſacan los ojos del entendimiento, y os ciegan del todo, para que no conozcays, que ſoys vn Terſite, vn Iro de Itaca: y a ti te hazen parecer vn Agamemnon, vn Ayax, vn Achiles: y ſiendo vn Iudas, te hazen Pedro, o Iuan. Naciſte ayer, como vn guſano, y ellos te van texiendo genealogias de Aragon, y Auſtria. Eres mas voltario, que rueda de molino, y hazente vn Socrates, que no mudo jamas el roſtro, ni aun en la muerte. Siendo tu prodigo, te llaman liberal, de auariento te hazen bien regido, de cruel juſticiero, de puſillanimo modeſto, de deshoneſto, cauallero galan, de vengatiuo honrado. Vayan lejos, lejos Illuſtriſsimos Señores eſtas Harpias, de vueſtra meſa, de vueſtra camara, de vueſtro palacio, y corte, de Caragoça, de vueſtro Reyno, y de todo el mundo (ſi es poſsible) eſtos enemigos diſsimulados, no comays de ſu azeyte, como os enſeña aquel eſpejo de Reyes: *Oleũ peccatoris non impinguet caput meũ.*

Pſ. 140.

Mas quiero comer vinagre, que llegar a los labios este aceyte. Y que bien dixo el otro Rey su hijo. que sauia bien la Theologia de su Padre: *Meliora sunt vulnera diligentis, quam fraudulenta oscula odientis.* Traydores son los que os lisonjean, desamanos, aborrecenos, y aborrecenos de muerte, y de puro odio que ostienen os lisonjean, por veros despeñar, perder la honrra, la hazienda, la vida, el anima. Vosotros Principes, y Prelados los que escuchays esta gente, soys como Tyberio, Pilato, Herodes, Anas, y Cayphas: Vosotros aquellos por quien Symon compra, Giezi vende, Iason ambiciosamente procura, Ozia vsurpa. O Señores, si imitastes a Dauid en el principio, mostrando que soys hombres, imitalde en la penitencia, mostrando que soys Angeles. Sed padres de la patria, defensores de la religion, de la fe, de la justicia. No veys que ay en el pueblo Christiano, quien crucifica a Christo? quien reniegua de la Virgen? quien injuria los Sanctos, quien desprecia las censuras, y excommuniones? Y tu pueblo fiel Christiano, asienta debaxo de la vandera de penitencia, que trae Iuan, del cielo y del desierto. No es tyrano Dios, hermano, es Señor, y Señor clemente, es padre y padre amoroso, esposo y esposo amantissimo: *Conuertere ad Dominum Deum tuum in diebus iuuentutis tuæ.* O como le agrada aquesta peniten cia, quando somos moços, sanos, gallardos, quando la vi sta es aguda, el oydo prompto, el andar derecho, el rostro alegre, el cabello bello, la carne fresca, el entendimieto viuo, el discurso ordenado, el juyzio sano, los sen tidos dispuestos. Que señales de amor muestra aquel hombre, o aquella muger, que no se da a Dios, sino quãdo no puede seruirle, quando no es bueno para si, ni para otros, quando el mundo no haze caso del, quando la frẽte esta llena de sulcos, las manos de neruios, los hues-

Eccl. vlt.

sos



sos de dolor, quãdo se ven lagunas, y fuentes en los ojos, quando o no ay dientes, o estan ociosos en la boca, y las muelas en su molino: quando las piernas que son las columnas de aquesta casa a dos passos tiemblan, quando el juycio falta el discurso vacila, el entendimiento deuanea, la memoria engaña, los mismos sentidos no muestran la verdad, quando se desatan aquestas coyunturas delos miembros, quando la vida fenece, y la muerte azecha, quando no puedes hablar, ni disponer tus cosas, ni pensar puncto en ti, porque estas fuera de ti? Yo no digo, que no se puede el hombre saluar aun en el extremo puncto, que la misericordia de Dios, *exaltat iudiium*, mas digo bien, que no dexeys lo cierto por lo dudoso. No quiero prometeros mucho, porque no quiero engañaros aun en lo poco. Es incierto, si en el fin tendreys gracia para arrepentiros, mas esto es certissimo, que si al presente os disponeys, Dios no os podra negar su gracia.

# EN EL NACIMIENTO DE NVESTRO SENOR IESV CHRISTO.

Sermon primero

## Sobre el Euang. de S. Iuan.

Ioan. 1. *Verbum caro factum est.*

ENTRE los ritos sagrados que vso aquella sancta Republica Hebrea, para celebracion del culto Diuino, fue muy señalado el echar de sus fiestas, y dias solemnes: porque antes dellos solian los denunciadores y pregoneros publicos, de las festiuidades, subir alos montes, y desde las cumbres a grandes vozes publicarlas, señaladamente el año del Iubileo, para que viniesse a noticia de las aldeas y poblaciones, que estauan en la campaña. A esto alludio Isaias, quando aplazando al mundo para el mysterio de Dios encarnado dixo; *Quam pulchri super montes pedes annunciantis & prædicantis pacem, &c. dicentis Syon, regnabit Deus tuus.* Hermosos pies llamauã entonces los Hebreos, como agora los Flamencos, *candido*; los que eran mensageros de buenas nueuas. O verdaderamente dia del Señor, y de buena nueua, este en que nace el Rey del cielo, y con el la paz, y todos

Isai. 52. 7.





los bienes: digno de ser predicado, y diuulgado: no solo desde los mõtes, sino de nubes y cielos, no por hombres, sino por Angeles. Gabriel fue el primero que con dichoso pie entro en el retrete de la Virgen con esta nueua, y el que agora la anuncia a los pastores, (como por cosa notoria dize san Cypriano) a cuya publicacion, innumerables Angeles alabaron a Dios, todos reuestidos de luz. Donde nos aduirtio el sancto Beda: que nunca antes de agora aparecieron Angeles resplandecientes, con lumbre celestial. Merecia bien el Sol de justicia, que sus ministros, señaladamente en el dia de su Nacimiento, vistiessen librea de luz. Oyd señores el buen anuncio de los Angeles: abrid los ojos a su claridad: y pedid a la tesorera de la gracia, la que es menester para gozar de tan alto mysterio. Aue Maria.

Luc. 2. 12.

Cypr. ser. de natiu.

Beda in Luc. 2.

SANT PABLO glorioso triumphador de hereges, (de quien dize Tertuliano, que la espada que desembayno contra la Iglesia de Iesu Christo, troco en pluma, con que deffendio al mismo Christo) ninguna cosa tan deueras procura por todos sus escritos persuadir al mundo, y plantar en el centro de todos los coraçones humanos, como la soberana Magestad y Diuinidad natural, y verdadera deste Señor, que oy sale a luz, como ven todos los que con espiritu Diuino entienden su Theologia venida del cielo. Dize sabiamente S. Augustin, que la falsa y vana presumpcion de algunos Principes Gentiles, que se fingieron, o creyeron ser Dioses, como fueron Eneas, Alexandro, &c. resulto en beneficio comun de sus Republicas, ansi porque ellos, con esse nombre se obligauan a ser nobles Principes, magnificos, magnanimos, justos, fuertes, prudentes, padres de

Tert. adu. Marci.

Aug. 7. de ciuit.

la patria, manſos, ſuffridos como Dios, y a hazer obras diuinas, heroycas, exemplares a ſus vaſſallos: como porque tambien ſus pueblos, teniendo de ſus Reyes tal concepto, los reſpectarian, como a perſonas Diuinas, guardarian ſus leyes, obedecerian ſus mandatos, y pragmaticas inuiolablemente, conſtreñidos de la reuerencia que a los tales ſe deue, y floreceria, juſticia, paz, y felicidad en la tierra. Con eſtos fines, muchas vezes en general la Eſcriptura: en particular S. Pablo, nos intiman la Diuinidad de Chriſto nueſtro Rey: porque anſi como el reſpondio en las obras y hazañas a eſte nombre (*ſi non facio opera patris mei, nolite credere*,) anſi noſotros le tengamos el reſpecto que ſe deue a la dignidad de ſu perſona, y teſtifiquemos con eterno agradecimiento, y punctual obſeruancia de ſus leyes, la reuerencia y acatamiento, que es juſto hazer a ſu Mageſtad. Pretende pues el Apoſtol, con todas las fuerças de ſu eſpiritu, y de la verdad, deſcubrir aquel gran Dios occulto, y eſcondido, (*ignotum Deum*,) que ſe nos cubre en cuerpo de carne, de quien ſe abraço tan eſtrechamente, qué oſa dezir S. Iuan: que ſe hizo carne, *Verbum caro factum eſt*. Porque no parece a ojos carnales, mas que carne. Venle nueſtros ojos, deſde ſu peſebre haſta ſu Cruz, (terminos conuinientes a ſu trabajoſa vida) padecer fatigas de carne, venle, *virum dolorum*, hombre laborioſo, *& ſcientem infirmitatem*, en el Hebreo, *& notum infirmitudinis*, a quien el canſancio fatiga, hambre, ſed, ayuno, cuydado, ſolicitud, tenian por amigo, conocido, familiar, ſabian ſu caſa, ſu perſona: y aun le hazian conocido en el mundo, *& quaſi abſconditus vultus eius*. Hebr. *Abſconſio facierum ab ipſo*, tan injuriado y abatido, que quien le encontraba, aunque le conocieſſe, diſsimulaba, y hazia como que no le veya, y paſſaua, como ſi no le conociera: aquien ſus miſmos

Ioa. 14, 11.

Act. 17. 23

Ioan. 1. 14.

Iſai, 53. 3.

Hebrai.

diſci-



diſcipulos, con eſtar preuenidos, deſampararon, huyerõ, y dexaron en manos de ſus enemigos, y Pedro niega conociendole: como ſi todos fueran menos, en conocerle, y perdieran credito y reputacion en el mundo, con ſu amiſtad y compañia. Eſtando pues el Verbo tan occulto, y aun tan agrauiado, por hauerſe hecho carne, es muy juſto, que la pluma del Doctor de las gentes, no canſe de repetir muchas vezes, la grandeza de aquella perſona Diuina, para que en ſu Theologia Apoſtolica, reſplandezcan eſtas verdades de la Diuinidad de Chriſto, como eſtrellas en los cielos. Y porque eſte es el ſugeto principal de Sant Iuan Theologo (aquien podiamos llamar el Philoſopho de los Chriſtianos aunque peſcador,) en todo el diſcurſo del Euangelio, ſeñaladamẽte en eſte que ſe canto ayer en la Miſſa mayor: ninguna otra Theologia me parece mas concerniente que la de San Pablo, para explicar a S. Iuan, y declarar en alguna manera el myſterio que celebramos. Deſtos ſagrados Theologos ſeran los mejores bocados deſte combite celeſtial, que aunque no ſe offrece en rica ſala: ſino en portal humilde: no en meſa reſplandeciente, ſino en obſcuro peſebre: el valor y grandeza de lo que ſe ſirue es tal, y tan noble, que no echara menos el guſto los adereços exteriores, que aqui faltan: pues lo que ſe pone en la meſa, es Dios niño y tierno: vianda la mas dulce, la mas noble, la mas precioſa, y que mayor ſatisfacion da al apetito diſcreto y Chriſtiano de quantas ſe pueden imaginar. Sean pues nueſtras delicias, las miſmas deſtos Apoſtoles, traer en nueſtro coraçon, en nueſtra mano, lengua, y y no ſolo traer, ſino enſalçar la gloria de la magnificencia, de la Diuinidad del Verbo, hecho en carne.

Vamos ſeñores ſi os parece a la ligera, retocando algunos de los paſſos de Sant Pablo, que todos no ſeria

poſsi-

posible, sino en muy largo tiempo. Quan altamente
Tit.2.13. sintio de Christo, quando dixo escriuiendo a Tito: *Expectantes beatam spem & aduentum gloriæ magni Dei, &c.* Esperando aquel objecto de nuestra bienauenturada esperança: aquella venida gloriosa del gran Dios, y Saluador Iesu Christo. Donde estan agora (dize, despues de
Chrysost. Theophy. in comm. Chrysostomo, Theophylacto) los que osan negar, que Christo es Dios: pues no solamente le llama su Apostol Dios, sino gran Dios, aquel Dios grande, summa y vltima perfeccion, bondad inmensa, y infinita, aquien no se le puede añadir perfeccion: por lo qual le llamo Aristoteles, acto puro, Salomon flor del campo, en el Hebr. SHARON: *Saturitatis sufficientiæ.*

Gal.1.1. Pero quan declarada y soberanamente expressa su Diuinidad, en la Epistola ad Galatas, pretendiendo canonizar su dignidad, y Apostolado, que procurauan sus enemigos, los falsos Apostoles diminuyr: llamandole, discipulo no de Christo, sino de hombres, discipulos de
Victor. in comm. Christo, como Victorino dize, escriuiendo assi. *Paulus Apostolus nõ ab hominibus*, no por electores hombres, *neq. per hominem*, no por aprobacion, o recomendacion de
Hier. ibi. algun hombre: *sed per Iesum Christum ac Deum Patrem:* Infiere de aqui S. Hieronymo, como consequencia necessaria: luego Christo, no es puro hombre, sino hombre Dios: porque aqui expressamente, le contrapone a todos los hombres, como quien es mas que hombre, y
Gal.1.9. aun mas que Angeles: porque tambien le contrapone a ellos, añadiendo: *Si nos, aut Angelus de cœlo euangelizauerit vobis præterquam quod euangelizauimus vobis anathema sit:* separando manifiestamente a Christo de todas las criaturas, poniendolas a todas de vna parte, y a Christo de la otra, juntamente con Dios Padre: *Iesum Christum ac Deum Patrem:* como verdadero y natural hijo suyo,

criador



criador del mundo, y por cuya vocacion milagrosa fue hecho Apostol.

Otras vezes nos intima su gloriosa Diuinidad, proponiendo algunos passos del viejo Testamento, donde de comun confesion de los Hebreos, emulos y enemigos de Christo, se trata del verdadero, y supremo Dios, interpretandolos a la letra de Iesu Christo, como se ve, en aquel memorable, del libro de los Numeros, contra los murmuradores: *Locutus est populus contra Dominum & Moysen, &c. quamobrem immisit in populum ignitos serpentes.* En este lugar de comun consentimiento, se habla del vnico y verdadero Dios, que solos los Iudios conocieron, y este Dios dize nuestro Apostol, era Christo, 1. Cor. 10. *Neq. tentemus Christum sicut quidam eorum tentauerunt, & a serpentibus perierunt.* Luego Christo es el mismo Dios de los Hebreos, cuya diuinidad cõfessaron muchos de los Gentiles, temieron los barbaros, no niegan los hereges: que con tanta ignorancia, como temeridad, niegan en Christo, tentandole agora con mayor perfidia, que entonces los Iudios.

Num. 21.6

1 Cor. 10.9

Entre los lugares Propheticos, que expone de Christo, es magnifico y admirable, aquel en que Isaias introduce a Dios, como señor absoluto y omnipotente, vencedor de todos sus enemigos, gloriandose desta manera: *Ego Deus & non est alius. In memetipso iuraui, quia mihi flectatur omne genu.* Yo soy Dios solo, no ay otro, ni es posible que le aya. Iurado he por mi mismo (como quien no tiene superior,) que me han de venir mis enemigos a las manos, y hincar la rodilla a mis pies, vencidos y rendidos. Este blason tan preeminente y proprio de Dios, da Sant Pablo a Christo, declarandole del dia en que todos los hombres, hemos de ser presentados en su sancto Tribunal, Rom. 14. *Omnes stabimus ante Tri-*

Isai. 43.23

Rõ. 14.10.

*buñal Christi. scriptum est enim: Viuo ego dicit Dominus, quia mihi flectetur omne genu.* Quan grande subjecion (dize Theophylacto) significo en aquellas palabras, *flectetur omne genu.* Pero quan alta y verdadera Diuinidad, se denota en aql juramento. *Viuo ego*, q̃ en Isaias dixo, y otra vez: *per me metipsum iuraui.* Por mi vida, q̃ han de caer a mis pies, todos los nacidos. Los hombres dize S. Pablo, juran por su mayor, de donde es, que Dios: porque no tiene superior, *iurauit per semetipsum dicens, &c.* Christo jura por si mismo, como mayor y soberano Señor. Christo estara sentado en el Tribunal de justicia, y ante el todos los hombres arrodillados. Ante Christo caeran sus enemigos, *& terram lingent*, besaran la tierra, lameran el poluo que el hollare, a Christo todos reconoceran por Dios, los que antes le negaron.

Theophy. ibid.
Isai. 43. 22
Gen. 22. 16
Hebr. 6. 13
Psal. 71. 9.

Pues quando haze mencion de los Patriarchas y Prophetas, aguelos y padres de Christo, de quien el Verbo Diuino tomo carne, quan diuinamente dio a entender la gloria y nobleza, que se le siguio a aquel linage y gente, por hauerse cortado de su cepa tal hijo: diziendo, que es el Dios, y Señor de todo, bendito en la eternidad, Rom. 9. por estas palabras. *Ex quibus est Christus secundum carnem, qui est super omnia Deus benedictus in sæcula.* Ambrosio, Chrysostomo, Theophylacto, Origenes, Oecumenio, y todos los demas concordemente entienden aqui, la verdadera Diuinidad deste Señor: porque demas de llamarle expressamente Dios, *Deus*, añadio: *super omnia*, porque solo Dios es sobre todas las cosas, cielos, tierras, mares, elementos, causas, hombres, animales, &c. Ten verguença Arrio (dize Oecumenio) de negar tan clara luz, y manifiesta confesion Apostolica: ya no te queda excepcion ni fuga, pues oyes al Apostol, que Christo en carne, *est super omnia Deus.* Y aun este es

Rom. 9. 5.
Ambr. Chrysost. Theophy. Origen. Oecu. omnes in cō.

el



el primer lugar, segun vn Theologo, en que le llamo explicitamente en carne Dios. Y aun que bastara esto para que los Arrianos se reduxeran a la verdad: no se cō tento aquel amoroso pecho, y juntamente zeloso, sin añadir aquella otra palabra, en manifestaçion de su ser diuino: *Benedictus in sæcula*, porque los Hebreos, quando querian algunas vezes señalar al verdadero Dios, añadian, *Benedictus*, como quando el summo Sacerdote pregunto judicialmente a Iesu Christo: *Tu es Christus filius Dei benedicti?* Eres tu hijo natural de Dios bendito? La qual interrogacion tiene mucha emphasi: porque contiene la descripcion del Messias, conforme a la verdadera significacion de la ley, y de los Prophetas, que no podia, o no deuia, ignorar el summo Sacerdote, y por esso dixo: *Dei benedicti.* Y respondiendole Christo, no se haze Doctor, o Euangelista, como en publicos sermones algunas vezes se hauia llamado: mas professa euidentemente ser el Messias, Pontifice de la salud humana, y vida eterna: legitimo heredero del Reyno del cielo, vnico hijo de Dios bendito. Blasphema tu Arrio del, como quisieres, dize Theophylacto, que el es *benedictus in sæcula, amen*, digno de gloria, y pregon perpetuo en todos los siglos. Pō tus ojos malignos y inuidiosos en el inexcusable Iudio: di lo que dezir solias por Isaias, porque de ti lo entiende Sant Augustin: *non erat ei species neq. decor.* No tenia lustre ni hermosura, *vnde nec reputauimus eum*, no haziamos caudal del, que no es menos de Dios bendito en todos los siglos. O Dios, *super omnia*, o Christo bendito, hijo del bendito Padre. O Christo marauilloso, *super omnia Deus.* Qual potencia fue como la tuya, pues con tu imperial palabra mandauas a todas las criaturas, y eras de todas obedecido, como *Deus super omnia.* Con ella hiziste callar el mar, quando con sus bramidos

Cayet.
Mar. 14. 61.
Theophy. ibid.
Isai.
August. in Psal.

atemorizaua a los tuyos, quietaſte los vientos, hiziſte huyr los demonios al infierno, rendir ſus muertos, a la muerte, ſus deſpojos, a las fiebres ardientes, dexar los cuerpos, las legiones de hombres armados, caer en tierra, el agua cambiarſe en vino, temblar la tierra, eſcurecerſe el Sol, eſtremecer los polos del mundo, y lo que es mas, los pecadores transformarſe en ſanctos. Qual Rey, o qual Ceſar, o qual inclyto Monarcha Griego, o Romano, Aſsyrio, o Perſa, fue tan illuſtre, como nueſtro Chriſto, qual fue, *ſuper omnia*, ſobre todo, ſeñor de todo, obedecido de todo en todo, abſoluto, ſoberano, omnipotente.

## §. I.

Apartemos vn poco el oydo de la voz de Pablo, lengua de los Angeles, maeſtro de las tierras, y pongamos le vn rato en la ſoberana voz de aquel que fue llamado trueno, que tambien es Angelica, *homo ſecundũ cor Dei*, trazado conforme al coraçon de Chriſto, quando hizo reclinatorio de ſu ſagrado pecho: que ſupliendo en el principio de ſu Euangelio, lo que faltaua a las Eſcripturas del gran Moyſen en q̃ trato de la creacion del mundo, ſin dezir, ni hablar del Verbo, con quiẽ, y por quiẽ el Padre le crio, deſcubre al mũdo la eſſencia, naturaleza, perſona, y virtud deſte diuino Verbo. Por lo qual Tertu. llama eſte Euangelio, ſupplemento de la Eſcriptura de Moyſen. *In principio erat Verbum*. En el principio que tuuieron ſer las coſas, antes del qual, ninguna auia, ya era el Verbo, porque era anterior a aquel principio, de que hablo Moyſen, porque era eterno, y ſin principio. Aqui ſe offrece luego materia de grande admiracion, y anſi dire exclamando: O Chriſto, riqueza ſobre toda

Act. 13. 22.

Tert. adu. Hermog.

riqueza,



riqueza, pues eres riqueza del theſoro de Dios, en quiẽ eſta el coraçon de Dios, como en ſu theſoro. Sapiencia, ſobre toda ſabiduria. O Chriſto marauilloſo, que con la lumbre grande y patente de tu Mageſtad, has alumbrado en fin los ingenios Paganos, y dado a conocer (aũque de lejos y por nube) tu reſplandor. De ti han cantado los Poetas, de ti han eſcrito los Philoſophos, de ti han prophetizado las Sybillas. Verdad ſea, que como Cayphas, no todas las vezes entendieron lo que dezian. Que penſays varones doctos, (ſi me es licito de los myſterios execrandos de la Gentilidad, ſacar como de indigno lugar, los ſagrados de nueſtra Religion) que ſignifico aquella ſu Minerua nacida de la cabeza de Iupiter? aquel Baccho, dos vezes engendrado? aquel Iano de dos frentes? aquel Prometheo, que ordeno el mundo? aquella anima del vniuerſo? aquel *Logos*. de Zenon que llamaua el artifice de Dios? aquella virtud de Cleantes, que diſpoma todas las coſas? aquel aliento, y ſoplo de la boca de Dios? aquel hijo de la madre tan celebrado de las Sybilas, y de Orpheo? aquel verbo de Triſmegiſto y de Platõ? aquella pura, y primera mente de Ariſtoteles? Todas eſtas coſas, todas eran ſymbolo de nueſtro Chriſto, y Dios mouia la lengua de aquellos Sabios del mundo, que como otros Balaanes con el coraçon maldiciente, bendecian con ſus lenguas a Dios. Chriſto la verdadera Minerua, la verdadera Sapiencia: nacida de la cabeza diuina, del entendimienro fecundo del ſummo Padre: *Ego ex ore altiſsimi prodij*. Chriſto el myſtico Baccho engendrado dos vezes, la vna ab eterno, como Dios, la otra temporalmente, como hombre. Chriſto tiene dos frentes, como Iano, porque tiene dos naturalezas tan diſtinctas, que con la vna eſta en la tierra entre los mortales, con la otra reyna en parayſo ſobre los Angeles. No es

Ioan. 18. 15

Num. 24. 5

Eccl. 24. 5

este el verdadero Prometheo, componedor de todas las cosas, que dize de si mismo. *Cum eo eram*, no mano sobre mano, no ocioso, mirando lo que Dios criaua (dize S. Bernardo) sino *cuncta componens*? No es el vnigenito hijo de Dios, de quiē dize el Eterno Padre. *Filius meus es tu &c*? No es este el verdadero aliento y inspiracion de nuestra vida, de quien Hieremias Thren. 4. dize. *Spiritus oris nostri Christus Dominus, captus est in peccatis nostris*? No es este el artifice, y architecto del mundo? de quien Sant Iuan dize: *Omnia per ipsum facta sunt.* que por esso, por ventura, era, no sin mysterio, llamado *fabri filius*, porque era hijo del Summo artifice, que fabrico el vniuerso, y de quien hauia ya dicho el Propheta. *Tu fabricatus es Auroram & Solem*? No es este aquel verbo, aquel, *logos*, de quien dize nuestro Euangelista: *In principio erat Verbum*? No es, la virtud, fuerça, poder, braço todo poderoso de Dios, de quien Sant Pablo dize. *Christum Iesum Dei virtutem, & Dei sapientiam*, y la Virgen: *fecit potentiam in brachio suo*? Todos estos son rayos que salian deste hermoso Sol, del cielo y mundo, y llegan hasta los que habitan, *in regione vmbræ mortis*, en la noche de la infidelidad y gentilidad, en la qual, nunca dexo de arrojar algun rayo de la verdad, *non semetipsum sine testimonio relinquens*

Prou. 8. 30

Bernar.

Thr. 4. 20.

Ioan. 1. 3.

Psa. 73 16

1. Cor 24. Luc. 1. 51.

Isai. 9. 2.

Act. 14. 17

Pero veamos ya, porque causa no le llama aqui Sant Iuan, *Filius*, sino *Verbum*, y este nombre se le da aqui, quatro vezes, y nunca mas en todo su largo Euangelio, dandole muchas vezes el de hijo? No se puede negar señores, sino que este nombre, *filius*, declara mucho la Magestad de Christo, y la ygualdad, que en la essencia tiene con su Padre. De donde es, que el Principe de la Iglesia le llamo, en occasion y punto riguroso, siendo por el mismo preguntado. hijo de Dios viuo. *filius Dei viui*, co-

Mat. 16. 16

mo



mo si dixera: hijo natural, porque del viuiente es engendrar su semejante en naturaleza. Sant Iuan le llama, hijo verdadero, *vt simus in vero filio eius*, y en otro lugar, *filius vnigenitus*, verdadero y vnigenito, es lo mismo que natural. S. Pablo admirablemente le dize, *filius proprius*, Rom. 8. *Qui proprio filio suo non pepercit*, hijo proprio, no adoptiuo, sino verdadero natural. De aqui es, que a cada passo le da este titulo de hijo, aun adonde parece viniera mas a proposito el de verbo, que es en el principio de la Epistola ad Hebreos, donde dize: *Locutus est nobis in filio*, que parece viniera alli nacido el Verbo: *Locutus est nobis in verbo*: hablonos con su propria boca, con su misma palabra. Pero el ingenio del Apostol, que con summo artificio, pone y encadena todas sus palabras y letras, tuuo por mejor, aun en esse lugar, el nombre, *filius*: *& Spiritū Dei habebat*, en todo esso. La razon pues porque Sant Pablo tantas vezes le llama hijo, es porque este nombre nos expressa y significa cō mas claridad la natural ygualdad que tiene con su Eterno Padre, por la qual no solo dize que es hijo, sino que le es tan proprio el serlo, que heredo este nombre, como infinitamente auentajado a los Angeles, que son sus escuderos, *quanto differentius præ illis nomen hæreditauit*. Donde vso señaladamente deste verbo, *hæreditauit*, para hazernos saber, que este glorioso nombre, es como su propria hazienda, herencia, y legitima de Christo. Y tambien porque le es tan suyo, y tan particular ser hijo, que solo el lo es, y si las criaturas lo son, no lo son sino por el: de manera que la razon de la filiacion que tienen, del la tienen, del la reciben. Porque ansi como todo ser de padre, o toda paternidad criada (por hablar con la Escriptura,) es vna communicacion de la paternidad eterna, como significa el Apostol, en la Epistola, ad Ephesios. 3. *Ex quo*

1. Io. 5. 20. Ioan. 3 16.

Rom. 8. 33

Hebr. 1. 1.

Hebr. 1. 4.

Ephe. 3. 15.

omnis

*omnis paternitas in cælo, & in terra nominatur*: anſi quanto en lo criado tiene ſer, y nombre de hijo de Dios, le tiene deſte verdadero hijo, porque en el nacio todo primero, como el miſmo Apoſtol y Padre de los Theologos enſeña, Collocenſ. 1. quando le llama *Primogenitus omnis creaturæ*: palabra que como puñal traſpaſſa a Arrio, que le haze criatura (dize Ambroſio) no ſolo porque es primero, y mas antiguo en el nacimiento de Dios que toda criatura, pues es eterno, ſino porque es el original vniuerſal engendrado, y como la idea eternamente nacida, de todo lo que por diſcurſo de ſiglos y tiempos puede nacer, y el padron viuo de todo, y el que tiene en ſi, y comunica de ſi a todas las coſas ſu nacimiento.

Collo.1.15

Ambr.in comm.

Pero boluiendo al propoſito de la igualdad, que ſignifica eſte nombre, *filius*, es verdad manifieſta confeſſada aun por los miſmos enemigos, como narrando el caſo dize Sant Iuan, por eſtas palabras: *Propterea magis perſequebãtur eum Iudæi, quia non ſolum ſoluebat Sabbatum, ſed et patrem ſuum dicebat Deum, æqualem ſe faciens Deo.* Toda la fuerça deſta razon, eſta en aqueſtas vltimas palabras, *æqualem ſe faciens Deo*: Las quales vnos dizen que ſon del Euangeliſta, otros que de los Iudios: y como quiera que eſto ſea, ſon inuincible argumento, de que, ſer hijo de Dios, es ſerle en todo ygual. San Ambroſio tiene que las dixo el Euangeliſta, declarando la cauſa del odio de los Iudios, contra Chriſto: porque refiriendo el caſo como paſſo dize, que el pueblo le quiſo apedrear, no ſolamente por razon de que no guardaua la ſantificacion del Sabado, ſino porque tãbien ſe llamaua hijo de Dios, y declarando que coſa era hazerſe hijo de Dios, añade: *æqualem ſe faciens Deo*, hazerſe hijo de Dios, es hazerſe ygual a Dios, tan bueno como Dios. Sant Chryſoſtomo, Cyrilo, Auguſtino, tiẽnen que fueron palabras de

Ioan.1.16.

Ambr.l.2. de fide c.3

Chryſoſt. Cyril. Aug. omnes in cõ.

los



os Iudios, que con el odio mortal en el coraçon, y con las piedras en las manos, juſtificando a ſu parecer aquella ſu furia y violencia, dezian, que le apedreauan y aborrecian, no ſolo por tranſgreſſor de la obſeruancia del Sabado, ſino tambien por vſurpador de la gloria de Dios: porque llamando ſe hijo ſuyo, ſe le hazia ygual. Refiere eſto San Iuan, aduirtiendo, que los Iudios, entendieron bien, que Chriſto ſe predicaua ygual a ſu Padre: porque ſi fuera falſa la opinion de los Iudios, como aduirtio doctamente San Chryſoſtomo, el Euangeliſta de officio nos deſengañara, y dixera que aquellos hauian entendido mal a Chriſto, como lo hizo, quando el Señor dixo, Ioan. 2. *Soluite templum hoc &c.* Que por ſer eſto mal entendido, del templo material, declaro el verdadero ſentido: *hoc autem dicebat de templo corporis ſui*, y en el capit. vltimo, quando de aquellas palabras de Chriſto: *ſic eum volo manere, donec veniam*, entendieron los Diſcipulos que Iuan no hauia de morir: el miſmo por obligacion de ſu officio los deſengaño, diziendo: *Non dixit ei Ieſus, quia non moritur, &c.* Pero aqui no nos aduirtio lo contrario, porque vio que los Iudios hauian bien entendido, que Chriſto ſe hazia ygual a ſu Padre Dios. Y lo que es aun mas, el miſmo Señor, no ſolo no corrigio la opinion de los Iudios, como ſolia otras vezes, quando le imputauan, que quitaua la gloria a Dios (*ego honorifico Patrem meum,*) pero aun la confirmo, diziendo: que el hazia las miſmas obras de ſu Padre, y reſuſcitaua los muertos que queria, como el: *Sicut Pater ſuſcitat mortuos, & viuificat, &c.* Y para mayor confirmacion de eſto, quando los miſmos le acuſaron, porque ſe hazia hijo de Dios (no cierto hijo por metaphora, o adopcion, pues de eſſa manera, tambien ellos ſe tenian por hijos, Ioan. 8. *Vnum patrem habemus Deum,*) Chriſto no ſolo

Chryſo.in comm.

Ioa.2.19.

Ioan.21.2.

Ioan.8.49

no deshizo esta acusacion, antes la admitio como verdadera, en cuya confessiõ quiso morir. De todo lo dicho en este punto se saca en limpio, que si Christo es hijo de Dios viuo, como confiessa Sant Pedro, Verdadero y vnigenito, como Sant Iuan: Proprio, como Sant Pablo, es engendrado de la misma substancia del Padre, de la qual no recibio parte (porque Dios es impartible) sino toda plenariamente, como quien es vn mismo Dios numero con el Padre. Y esta es la causa porque tantas vezes es llamado por este nombre hijo, como aquel que explica la naturaleza del Padre en el Hijo.

Leont. in Cate. Chryso. in comm. Theophy. ibid.

Segun esto con justa causa preguntan Leoncio, Chrysostomo, Theophylacto, porque razon Sant Iuan, en los vmbrales deste eminentissimo Euangelio, no le llama hijo, sino, *Verbum*? Ellos mismos se responden, que por quitar la occasion a algunos lectores rudos y materiales, de pensar en esta generacion alguna cosa passible, compuesta, carnal, oyendo nombre de hijo, cosa que succedio a los impios Arrianos, que no pudiendo percibir como era hijo sin madre, ymaginaron vna generacion semejante a la humana: *Si filius est* (dezian) *necesse est vt fœmina sit, & colloquium sermonis, & connubio coniugalis verbi, & blandimentum, & postremo ad generandum naturalis machinula.* Tan estupidos eran, y tan carnales, tan cortos en el entender, tan grosseros en el gusto de Dios. Desta manera burlauan de la generacion del Hijo de Dios su Saluador, como refiere Hilario libr. contra Constantium, y Cyrillo. Pareciera esta buena razon, si no tuuiera mas que estos dos nombres, Hijo y Verbo: pero tiene otros muchos, que en ninguna manera significan corrupcion, ni composicion alguna, como son, sabiduria, resplandor, luz, y otros casi innumerables, que Origenes y Basilio notan. Otras dos, o tres causas pode-

Hilar. l. cõtra. Const. Cyril. Alexan. lib. 1. Thes. c. 2.

Orig. li. 1. in Ioan. Basil. hõ. in hũc loc.

mos



mos dar, porque le llama Verbo: vna porque este nombre era mas conocido: otra porque era mas grato: finalmente porque era mas acomodado, a lo que el Euangelista despues pretendia dezir. Era mas conocido, porque ningun nombre del Hijo de Dios, fue tan vsado entre los Iudios, como consta del Paraphraste Chaldeo, que a donde halla el nombre de Dios, que signifique su hijo, interpreta, *Verbum*, sin duda, porque assi le llamauan los Hebreos, y la razon es, por ser muy proprio del hijo, hablar con nosotros: de lo qual ay a cada passo exemplos en el Chaldeo. De donde se infiere lo dicho, que porque el hijo habla con los hombres, le llamauan los Iudios, palabra. Porque aquel que en figura de Angel hablaua antiguamente con los Patriarchas, era el hijo de Dios, que gouerno siempre su Iglesia, segun la opinion antigua, principalmente de Tertuliano y Hilario en muchos lugares, y de Sant Leon, comprobada con decreto de la Synodo Syrmiense cõtra Arrianos, como se ve en S. Hilario, lib. de Synodis. Tengo por muy verisimil que el Chaldeo hablaua en el lenguage de los Iudios, al qual parece alude S. Pablo, quando refiriendo aquello del Deuteronomio: *Iuxta est sermo valde in ore tuo, & in corde tuo*, y declarando lo añade, *Hoc est verbũ fidei, quod prædicamus, idest Christum.* Y en el mismo estilo Dauid dize en el Psalmo 9. *Constitue Domine legislatorem super eos*, entendiendo a Christo, en aquella palabra, *legislatorem*, que en su fuente es lo mismo que, *Doctorem Verbum*. Y San Iuan, da bien a entender esta razon, porque, *Christus* es llamado, *Verbũ: Vnigenitus qui est in sinu Patris ipse narrauit*, y en otro lugar: *Quod vidimus, & audiuimus de verbo vitæ, &c.* porque por qual otra causa en este vltimo lugar, no le dio el nombre *filius*, sino *Verbum*, pues viniera mejor con el nombre de Padre precedente? sino

Chald.

Tertul. Hilar.

Leon. Synod. Syrmi. apud Hilar. l. de Synod.

Deute. 30. 14.

Ro. 10. 8. 9

Psal. 9. 21.

Ioa. 1. 18.

1. Ioa. 1. 1.

porque hablaua del, como de testigo, que hablando con nosotros dio testimonio de la verdad. Y por hauernos hablado y enseñado le conuenia mas este nombre. Testigo es tambien Phylon, auctor Iudio desta verdad, que nunca le llamo *filius*, llamandole muchas vezes *logos verbum*. Testigos aquellos primeros Philosophos Mercurio Trismegisto, Platon, como prueuan Eusebio, y Cyrillo, que le intitulan, *logos*, tomando de los antiguos Hebreos, sentencia, y vocablo. Queriendo pues Sant Iuan hablar en el lenguage de la tierra, y acomodarse al vso comun de los suyos, y ser dellos entendido, y tambiē hablar en estilo, no solo de Hebreos, sino tambien de Griegos y Philosophos, puso este nombre, *logos verbum*.

Phi. l. qd determinel. insid. & l. de Opif. mund.
Euse. l. 7. de præpa. c. 3. & l. 11. cap. 10.
Cyril. l 8. cont. Iudæ

La otra razon es, porque vio que este nombre hauia de ser mas amable, mas grato, y bien recebido: porque como el Hijo de Dios se dize Verbo, por razon de ser el que baxo del cielo para nuestro socorro y doctrina, hauia de ser gozoso a los Hebreos, que sabian esto, la memoria desde nombre, en que se contenia tan grande beneficio. La vltima, porque este titulo, *Verbum*, era mas acommodado, a lo que despues hauia de dezir del: *Omnia per ipsum facta sunt*, como en el se hauia criado todo el vniuerso, por lo qual no podia dar nombre mas proprio a aquel, *per quem omnia facta sunt*, que *Verbum*, pues constaua a todo aquel pueblo y gente, que Dios con su palabra lo crio todo, Psalmo, 32. *Verbo Domini cœli firmati sunt, &c.* Sufficientissimas razones son todas estas, para que Iuan diesse a Christo en el introito del Euangelio este nombre *Verbum*.

Psal. 32. 6.

Aunque hemos dicho la razon, porque llamo al Hijo de Dios *Verbum*, no hemos aun declarado la significacion deste nombre, *Logos*, en Griego, palabra, de que vso San Iuan. Tiene segun S. Hieronymo muchas significaciones,

Hieron. in epist. ad Pauli.





ciones, señaladamente estas tres: razon, diffinicion, verbo palabra, en las quales se diuidieron los Doctores, tomando esta voz vnos en la vna, otros en la otra. Muchos piensan que aqui, *logos*, es, razon: pero no todos lo declaran de vna misma manera: porque algunos dizen que el Hijo es razon del Padre, porque procede del, sin passion ni corrupcion, como procede la razon del anima, o la noticia del coraçon. Deste parecer fue Gregorio Naziāzeno, Basilio. Otros, porque el Hijo es intimo al Padre, como en nosotros la razon es intima al anima. Otros, que se llama razon: porque nos pone a nosotros en razon, haziendonos viuir por sus leyes, quitando nos todo lo que es contra razon, como dize Origenes. En la segunda significacion, q̄ es diffinicio̅, lo toman otros Padres, diziēdo, q̄ el Hijo, es diffinicion del Padre, porq̄ del todo declara y exprime su naturaleza, por lo qual le llamo S. Pablo, esplēdor de la gloria, y figura de su substancia. Deste parecer fue tābien Naziā. y Elias Cretense. En la tercera, en q̄ significa, *verbū*, palabra, entiendē otros, q̄ es palabra del Padre, no vocal, sino mēntal. porq̄ como en nosotros ay dos palabras, vna del coraçon interior, q̄ es noticia dela cosa q̄ entendemos, otra dela boca externa, con q̄ declaramos y pronunciamos aquella interior: assi en Dios, ay palabra de entendimiento, que es su Hijo, a quien engendra entē diendose assi mismo, ay otra de su boca (hablā lo a nuestro modo) cō q̄ pronūcio y declaro su voluntad al mundo, por los Prophetas, q̄ es la q̄ tenemos en las Escripturas. Y quādo el Verbo se hizo carne, de ambas palabras se hizo vna: y el Verbo, q̄ era cōcepto de su entendimiēto, fue como pronunciado en su Encarnaciō, para q̄ le oyessemos, y viessemos nosotros. Por esta causa grā parte de los antiguos doctores, y casi todos los modernos piēsā, es llamado verbo, porq̄ es noticia del Padre,

Gre. Naz. orat. 4. de Theolog. Basi. hō. in hæc verb.
Orig. li. 1.
Heb. 1. 2.
Gre. Naz. vbi sup. Elias Cre. codē loco.
Dionys. Rom. apud Atha. in epis. de sēt. ipsi.

dre. Esta opinio fue despues tā recebida en las escuelas, con tanto aplauso de los Theologos, y cobro tanta auctoridad, que ya ninguno puede apartarse della, sin nota de temeridad, aunque no obstante que esta sea la comun, las otras pueden tambien ser verdaderas, pues puede ser que no por vna razon, sino por muchas, el hijo de Dios sea llamado, palabra, *Verbum*.

Atha. li. de diffinit. Hil. l. 2. de Trin. Euseb. l. 2. de præp. c. 4. Aug. trac. 1. & 4. in Ioan. Eulg. li. 3. ad moni. Cyril. li. 1. ad Thesa. Ruf. in expo. Symb. Dam. l. 1. de fid. c. 6.

Esta es la significacion de, *Verbum*, nombre del Hijo, porque *Logos*, es hijo del entendimiento, o noticia, o cōcepto. Y aunque en nosotros el concepto del entendimiento no se llama hijo, porque es accidente, pero su produccion es muy semejante a la generacion. Porque el entendimiento entendiendo haze vezes de padre, el objecto de madre, la especie es como materia de la generacion, que da la madre: del abrazo y junta del entendimiento con el objecto mediante la especie sale la noticia, o verbo. Pero hase de notar, que en Dios, como tambien Aristoteles enseña, el que entiende, y lo entendido, y la intelleccion son vna misma cosa con Dios, *exceptis relationibus mutuis producentis, & producti inter se*. De donde se sigue que el verbo de Dios, necessariamente sea vna misma cosa con Dios, quiero dezir, de vna misma substancia, numero, y naturaleza. Este es el que se hizo carne.

Lo que del hemos dicho, es mucho para el tiempo: poco para el mysterio, en cuya cōsideracion, todo lo que puede dezir el ingenio humano, es corto. Digamos agora con la misma brevedad vna palabra, sobre aquestas: *In principio erat*. Este nombre, *principio*, significa el origen del mundo, que fue verdaderamente principio delas cosas, y es assi llamado en las letras sanctas (testigos Hilario y Augustino) vocablo vsado y accommodado, por que ninguna otra cosa se puede tan facilmente entender por *principium*, como aquel origen de todas las cosas, y que tienen todos por principio del tiempo, en que comentaron. Y assi sera el sentido: En el principio en que Dios crio todas las cosas, no fue criado el Verbo, porque ya era. Aquel Verbo, *erat*, incluyo en si esta particula, *tam*, ya entonces era el Verbo, mas antiguo que el mundo: *egressus eius a principio a diebus æternitatis*, su procession, su emanacio, su origen, sin principio, desde los dias de la eternidad. Esta fuerça conocieron, en el, *erat*. S. Basilio, y Ambrosio, derechamente contra Arrio, enemigo señalado de Christo (como le llama Damasceno) furioso conforme su nombre. *Nam Arrius a furore nomen habet*, dize Ambrosio, que dezia: *Erat quando non erat*. Tu fiel, tu pio, tu hijo de la verdad (dize Basilio) *ne dimittas erat*, nunca dexes de la boca contra los tales esta breue palabra, *erat*, en esta venceras, como en fuerte escudo, las armas de la perfidia Arriana, que por esta razon te la dio S. Iuan, no vna, ni dos, sino quatro vezes repetida, en la primera clausula: *In principio erat verbum, & verbum erat apud Deum, & Deus erat verbum. Hoc erat in principio apud Deum. Erat* (inquit) *apud Deum. Erat, erat, erat, erat. Ecce quater erat. Vbi impius inuenit quod non erat?* A qualquier lado del mundo que te bueluas, a todos quatro vientos escriue esta breue palabra, quatro vezes repetida, *erat*, porque como dixo S. Basilio, *ducit nos verbum, erat, ad æternitatem*. Con gran razon pues el Cōcilio Nizeno, por este verbo, *erat*, condeno a los Arrianos, que dezian: huuo tiempo en que *filius Dei non erat*.

Hil. l. 2. de Trini. Aug. trac. 1. in Ioan. & in qq. mixti. 122

Damasc. Ambr. l. 1. de fid.

Basi. ho. in hæc verba

Amb. l. 1. de fid. c. 5.

Basi. ibid.

Cōc. Diz.

Condenole tambien la muerte vengadora de los agrauios de Dios, sacandole de la vida, fea, y afrentosamente en ignominioso lugar en Costantinopla, donde opprimido de vna repentina solucion de vientre, en pu-

der

blica

blica latrina rebẽto, lanzándo sus intestinos, y alma traydora juntamente, como grauissimos auctores escriuen. Athanasio, Ruffino, Gaudencio Brixiano, Epiphanio: y añade en particular S. Athanasio, que fue por el mismo Christo a tan terrible muerte condenado, mostrando se en esto juez contra la secta Arriana: *Ipse Dominus iudicẽ se præbens, Arrianam hæresim condemnauit*. Y aun nota S. Ambrosio, que murio rebentado, como Iudas, porque fuesse semejante en la muerte, a aquel traydor, aquien quiso parecer en la perfidia. Y que su perfidia fuesse, como la de Iudas, y la de Iudas, como la de Arrio: veese, en que Iudas no sintio bien de la persona de Christo, ni le tuuo por hijo de Dios verdadero, quando mouido de aquella desesperada penitẽcia, que le licuo al lazo, a que fuesse verdugo de si mismo, y vengador de Christo, dixo: *Peccaui tradens sanguinem iustum*, palabras de herege infiel a Christo, como S. Leon nos descubre por estas palabras, diziendo: *Peccaui tradens sanguinem iustum, inimpietatis tuæ perfidia perstitisti, quia Iesum non Deum Dei filium, sed nostræ tantummodo conditionis hominem inter extremum mortis tuæ periculum credidisti, cuius flexisses misericordiam, si eius non negasses omnipotentiam*. Con razon pues S. Epiphanio llama bienauenturado al Emperador Constantino, porque en el Concilio Nizeno, hizo que la Iglesia Latina, y Griega celebrassen en vn mismo dia la Pascua, y condeno al impio Arrio y su error.

Ath. or. 1. cont. Arr. Ruffi. l. 10. hist. c. 13 Gaud. epi. ad Paul. Epip. hær. 68. 69. Ath. ep. ad Serop. fratrem. Ambr. l. de fid.

Leo. ser. 1. de pass.

Epip. con. hær. Arr.

§. II.

Este y otros errores, este y otros monstruos vomitaron contra la Magestad del Verbo los infiernos, los quales, con sus auctores, estan en sus fuegos sepultados. Nosotros las rodillas por el suelo, adoremos su grandeza





immensa, y con nuestra indigna lengua, desseosa de cõfessar su gloria digamos. O Verbo, o Verbo, o Verbo de Dios sacrosancto, señalado por el Euangelista con articulo, como con el dedo, porque tu solo eres aquel vnico, aquel supremo, y todo poderoso Verbo, pecho de Dios, concepto de Dios, Dios mismo, virtud, sabiduria, bondad substancial infinito en si mismo, y de infinita duracion. razõ admirable, glorioso saluz, maccessible resplandor, y (para dezirlo assi) realidad, y la misma realissima cosa entre todos, y sobre todos, infinidad, plenitud, expression, concepto, pronunciado, lumbre de lumbre, claridad, expedicion, todas las cosas juntas en vno, hijo mantissimo, que todo esto hallan los doctos significado en la palabra Hebraica, que responde a *Verbum*, y en la Griega, no menos, sino las mismas preñezes de tus gloriosas grandezas. *Logos*, razon, diffinicion, palabra, parto de la cabeça diuina, latido, y feruor de su coraçon, secreto de su pecho, pensamiento intrinseco de su seno. La idea de las ideas, la fuẽte de las fuentes, la causa de las causas, el resplandor de su gloria, de su luz, figura de su substancia, imagen de su bondad, sabiduria, engendrada, cierta, infallible, en cuya contemplacion desfallece el anima, pasma el Angel, coje velas, y encoje alas el Seraphin. Tu Magestad excede todas marauillas, todos pensamientos. Tu Verbo eterno, que en el principio de todos los siglos ya eres sin principio: *In principio erat Verbum*, y tu estauas inseparablemente con Dios, con el mismo poder, saber, querer, que Dios. Persona distincta, *nam erat apud Deum*, pues ninguno, como dize Ambrosio esta junto a si mismo: y aunque otro en persona, pero en naturaleza, y essencia el mismo Dios simplicissimo, *Deus erat Verbum*. Permanecias y durauas en el principio, *apud Deum*, en la misma simple na-

Ambr. li. de fid.

turaleza,impartible, indiuisible , vna misma virtud , sapiencia,bondad,resplandor substancial,la misma subsṫācia Diuina,el mismo esplendor,el mismo Dios:porque todo lo que ay en Dios es Dios,substancia, y no acciden te,y el mismo Dios. Esto era en el principio de la creacion, *apud Deum*. Por ti fueron criadas todas las cosas, las visibles y inuisibles, las inferiores y las superiores , y todas las que tuuieron ser, por tu virtud y bondad le tuuieron. *Omnia per ipsum facta sunt, & sine ipso, &c. In ipso vita erat*:en ti esta nuestra vida,digo Señor la verdade ra vida,no digo agora que tu eres la misma vida, porque no dize esso tu Euangelista, que no trata aqui de tu vida, sino de la nuestra,vida de gracia, que esta en ti , como en causa y fuente, y nos la das illustrando con tu luz las tinieblas de nuestros coraçones , *illuxit in cordibus nostris. vita erat lux hominum*. Tu eres fuente de las luzes , manantial de la sabiduria,gracia, vida,inmortalidad,bienes sin medida,abysmo de noblezas inmensas. *Lux quæ illuminas omnem hominem venientem in hunc mundum*. Tu que por naturaleza eres luz , por tu bondad comunicatiuo, alumbras a todo hombre. Y aunque muchos por su malicia cierran los ojos , a la claridad que les offreces , no por esso dexas, o verdadero Sol,de luzir en las tinieblas. *Lux in tenebris lucet*. Sienta yo Señor por tu ineffable misericordia el beneficio de tu luz y calor,en la renouacion y reformacio del espiritu de mi alma. O luz del Padre, o palabra de aquel entendimiento grandissimo, auentajado sobre toda palabra. Luz infinita, de infinita luz(dize tu sieruo Nazianzeno) vnigenito figura del Padre, sello del que no tiene principio. O lumbre clarissima que por mi dissimulas tu gran resplandor con nubes de carne,o inmortal y mortal por mi causa,engendrado segunda vez: alteza libre de carne , y al fin por mi remedio,

Naz.orat. de Theol.



dio,de carne vestida. Haz Señor , que aprisionado con el amor que te deuo,no desee mas cosa vana,ni mundana:haz que deste amor no me desquicie cosa alguna , ni del suelo,ni del cielo,ni del infierno: haz que se renueuen en mi pecho las finezas de amor , de aquellos antiguos justos, que te amaron ardientemente. Ven Señor a mi anima,nace en mi espiritu, embriaga este interior hombre,para que oluide todo lo criado cō tu memoria. *Dic animæ meæ, salus tua ego sum*. Estrecha morada es mi alma para que a ella vengas , pero ya sabes contentarte con estrecho lugar , caediza es , pero tuyo es reparar lo arruynado,y sino la vieres limpia,de mas de que pusiste los pies en el mundo en lugar no limpio , limpiala tu , y sanctificala como puedes. Psal.34.3.

## §. III.

Tiempo es ya de passar del Verbo , al otro extremo de carne,sin medio,pues sin medio,se vnio con ella,y sin medio los junto el doctissimo Euangelista: *Verbum caro*, poniendo la copula al cabo: *factum est*. O extremos infinitamente distantes,differentes,y como sino lo fueran, vnidos en vna misma persona. O dulce recordacion , o verdaderamente dia del Señor,y de los sieruos,por quiē el se mostro tan bueno y tan benigno. No notays señores la distancia destos extremos,que con visagra perpetua y inmortal vnion se juntan en vno por la duracio de la eternidad: *Verbum caro*. El Verbo es abysmo infinito,longitud,latitud,profundidad,alteza inmensa , potencia,sapiēcia,eternidad,linea infinitissima de mil millones de siglos , que corrieron antes de la plenitud del tiempo de la Encarnacion. La carne finita,corta,angosta, sin poder , sin saber , sin perpetuidad , sin duracion,

Isai. 40. 6. *omnis caro fœnum*, hombre criatura deleznable, flaca, variable, inconstante, subjeta a dolor, a enfermedad, a vejez, a muerte, a sepultura, y poluo. En el entendimiento tiene obscuridad, en la voluntad flaqueza, en el apetito peruersa inclinacion en los sentidos, en vnos engaño, y en otros fuego, en el cuerpo muerte, y en todo desorden. Pero estos estremos tan distinctos, tan separados, tan differētes, entre los quales ay vn, *chaos magnū*, vna infinidad, sin esperança de pasage del vno al otro, se juntarō en Christo, vniendose en aquella Diuina persona, el cielo con la tierra, lo primero con lo vltimo, el Alpha, con el Omega, el Verbo con la carne, Dios con el hombre. Gustad y ved fieles quan suaue es el Señor, que por su amor nimio (que demasiado le llama su Apostol) se digno de vnirse con nuestra carne, hauiendo mil otros medios, con que pudiera redimirnos. O que gusto, o que plazer. No ay otro gozo, no ay otro contento. Aquestas son las verdaderas delicias, aquestos los plazeres, aquestas las honras, lo que aquel Sabio Heraclytō barrūtaua. *Homines Dij, Dij homines.* Como refiere Clemente Alexandrino, por estas palabras: *Rectā dixit Heraclytus: Homines Dij, Dij homines, ratio enim hæc est euidens mysterium. Deus in homine, & homo Deus.* Los hombres Dioses, los Dioses hombres, Dios carne, la carne Dios. O que honra, o que gloria. A quan sublime alteza, ha sido leuantada nuestra naturaleza, a quan alta cumbre ha llegado nuestro linage, no menos que, *vt filij Dei nominemur & simus: Dedit potestatem filios Dei fieri, Et verbum caro.* A quella parsicula, *Et*, es lo mismo que, *quia*. *Quia verbum caro*, es razon como Chrysostomo, y Theophylacto notan de lo prededente. No te admires ya, de que los hombres nazcan de Dios, pues Dios es hombre: o fama, o nombre inclyto del hombre, no ganado por la es-

Clē Alex. Pedag. l. 3. cap. 1.

Chryso. in comm. Theophy. ibid.

Ephe. 2. 4.





pada, sino alcançado por gracia de quien le amo, que es esta inuencion de su charidad, hizo que tuuiesse tanto credito, tanta reputacion, que en todo clima, en toda lengua, aunque de Angeles, sobre todo cielo, en el ayre, debaxo de la tierra, y tambien en las ondas son oyrosas, suene ya, y retumbe el honradissimo nombre del hombre, que ha llegado hasta ser Dios. Considerad pues los magnanimos, los generosos de coraçon, los que os apacentays de honra, los Philosophos que Sant Hieronymo llama animales de gloria, la claridad que en Christo haueys adquirido, y no hagays de manera, que la luz deste padre del siglo futuro, padezca escuridad en vosotros. O contemplatiuos humildes, que gustays de rumiar los sacramentos de la piedad de Dios, manifestado en carne: no busqueys otro mas dulce, ni mas suaue que este, *Verbum caro*, para la boca mas dulce que panal, ni miel, ni sabores exquisitos: para el oydo mas deleytable que toda dulce musica, y melodia de canciones: para el olfacto, mas apacible que toda suauidad de flores y olores diuersos: para el coraçon pio mas grato, que toda alegria y jubilo. Admiranse los Angeles del Parayso, de la grandeza de la Diuina dignacion, de que no poco espantado dixo Sant Pablo: *Nusquam Angelos apprehendit, sed semen Abrahæ apprehendit*, nunca asio a los Angeles, sino a los hombres: los vnos y los otros huyeron de Dios (dize Chrysostomo) hombres y Angeles pecando, pero el Señor dexando a los Angeles en su obstinacion, corrio tras el hombre fugitiuo, y asiole, y abraço se del tan fuertemente, que se hizo vno con el. Todas las antiguas marauillas callen con esta marauilla: Dios hombre. O Señor quien es el hombre, para que anssi te acuerdes del, y el hijo del hombre para que le visites? y lo que vence toda presumcion para que te hagas hom-

Hieron. in epist.

Hebr. 2. 16

Chry. ibi.

Universidad de Deusto
Biblioteca



bre? *Qui futurus est iam vocatum est nomen eius, & scitur quod homo sit, &c.* dize el Ecclesiastes. Qualquiera que fue, es, y sera, (el tiempo futuro se pone aqui por todos tres tiempos,) o caso raro, *iam vocatum est nomen eius*, por noble que sea en linage, por excelente en ingenio, en letras y artes, por preeminente que sea en dignidad, y en estado grande, por muy dichoso, y bien afortunado, y acondicionado, *iam vocatum est nomen eius*, ya yo le tengo puesto nombre, Dios y naturaleza, se le pusieron primero en el vientre de su madre: *Et scitur quia homo est*, cosa es muy sabida el nombre mas que de pila, que saca del vientre, que es: *Homo*, en que se cifra y suma toda la desuentura que puede dezirse. Suba si quiera la soberuia hasta el cielo, toq con la cabeça en las estrellas, cō las alas en las nubes, *velut sterquilinium in fine perdetur*, sus miserables despojos seran vn feo muladar. *Homo est*. Si fuere su gentileza la de Nereo, la de Adonias, su hermosura la de Absalon, sus letras y sciencias las de Salomon, las de Adam, sus fuerças mas robustas que las de Sanson, su destreza la de Hector y Achiles: finalmente su fortuna la de Alexandro: *iam vocatum est nomen eius*, no tiene otro nombre sino, Hombre, cuyo perpetuo epitheto, no solo en los Sabios del mundo, sino en Iob, es de miseria: no de esta, o aquella especie y figura, y color, sino de todas, *repletur multis miserys*: vnas de coraçon dize Sant Bernardo, otras de cuerpo. Donde aquella palabra, *repletur*, tiene gran emphasi, porque significa aquella repleccion hartura y abito, que se sigue de demasiados comeres y beberes, quando vascoso, y congoxoso, sudando, y ardiendo, esta para rebentar el gloton, lleno de pena y enojo, como si el estomago y vazio del coraçon humano estuuiera repastado, y embutido, de miserias, fatigas, y amarguras: y la palabra, *miseria*, es lo mismo que ira,

Eccl. 6. vlt

Iob. 20. 7.

Iob. 14. 1.

Bernard.

indi-



indignacion, y despecho, qual suele tener el que se ve rodeado de tristes successos: y ansi leen otros: *satur træ*, que son tantas las desgracias, y desuenturas humanas, que rebienta el coraçon de colera y enojo. Donde juntamente significa el experimentado Iob, que el plato, y la mesa abundosa que le pone Dios en esta vida, y los manjares mas ordinarios, son temores, tristezas peligros, dolores, ansias de todas las maneras, y caras q̄ se puedē imaginar. Estas son su plato, su caliz, come veneno, bebe pōçoña, desto se mātiene, llena su cuerpo, sus venas, sus espiritus, para q̄ viua con fatiga, agonizando, rebentādo de dolor. Ponderad pues, o oyentes mios, si ay deuocion que aqui llegue, a quantas molestias, y miserias se expone, aquel generosissimo Verbo, el dia que se haze carne, y dize el Rey del cielo, aquellas palabras, que vno de la tierra dixo. *Sum quidem & ego mortalis homo similis omnibus, & ex genere terreno illius qui prior factus est & in ventrem matris figuratus sum caro.* Yo soy ya hombre mortal semejante a todos, del linage de Adam, en el vientre de mi madre hecho carne: y yo nacido, *accepi communem aerem*, respire, y viui por este ayre comun, que Theodoreto llama, comun tesoro de ricos y pobres, *& in similiter factam decidi terram* (en el Griego, *similiter affectam*) cay en tierra subjeta a las mismas miserias, significando, que nacio, a las mismas miserias que los otros subjeto, frio, hambre, necessidad, dolor, y a otras, excepto las de ignorancia y malicia. *Et primam vocem similem omnibus emisi plorans.* Salude la vida con lagrymas, y la primera de mis vozes fue llorosa y lastimera, voz que enternece, y mueue a misericordia aquien la oye, para que no rehuya el hombre como Adam, diziendo: oy tu voz y escondime, pues como dixo Bernardo. *Vagientis infantis vox potius miseranda est quam timenda.*

Sap. 7. 1.

Theod. de prouid.

Bernard. serm. de natiuit.

§. IIII.

§. III.

Pero consideremos porque razon el Theologissimo Euãgelista, no dixo, *Verbum homo*, pues quiso dezir esso, sino, *Verbum caro*. La razon de dudar es, tomada de la doctrina de las Escuelas, donde todos confiessan que, *Verbum Diuinum assumpsit corpus mediante anima, animam mediante spiritu*, puesto que todo esto lo vnio a si mismo en vn instante indiuisible, queriendo dezir, que la carne no era conuiniente para ser vnida con anima, porque seria carne muerta, ni el anima sin espiritu, porque seria anima irracional, como la de la bestia: y que assi la razon de tomar el anima fue el espiritu racional, y la de recibir en si el cuerpo, fue por ser animado. Segun esto, parece que con dezir, *homo*, hauia San Iuan cumplido cõ el hecho, y satisfecho al entendimiento del lector.

Chryſ. hoc loco. Theophy. ibid.

La primera respuesta es de Chrysostomo, y Theophylacto, que hablo assi para mayor expression de la grandissima benignidad de Dios, que siendo la carne tã agena de su Diuina y purissima naturaleza, y tan peregrina, y estraña, de su valor, llegasse a tanto, q la vniesse a su mismo ser personal.

Tert. ad Prax.

La segunda, porque relumbrasse mas el saber, y poder del Verbo Diuino, artifice y architecto de toda la obra de nuestra redempcion, en labrarla y sacar a luz, con materiales tan viles, como carne humana, passible, venciendo en ella al enemigo, cosa que no fuera tan gloriosa, si la hiziera en cuerpo labrado de materia de cielo, (error de Apelles, no el pintor, sino el herege dize Tertuliano) que soño a Christo, en cuerpo fabricado de estrellas. Como si vn ingeniosissimo artifice, para manifestacion de habilidad y arte, Labrasse vn rico vaso, mas precioso,





y vistoso, que otros de oro esmaltado, no de ricos metales, oro, o plata, ni aun lo que es menos que esto, laton o bronze fino de vilissima tierra: y a esta diesse con su ingenio tal lustre y hermosura, que venciesse a todos los vasos de los plateros. *Qualiter artificum optimi, non in pretiosis tantum materiebus artem ostendentes in admiratione sunt, sed vilissimum lutum, & terram dissolutam, plerunq. assumentes. Suæ disciplinæ demonstrantes virtutem, multo magis laudantur: Ita omnium optimus artifex Dei verbum, non aliquam pretiosam materiam corporis cœlestis apprehendens ad nos aduenit, sed in luto magnitudinem suæ artis ostendit.* Son palabras de S. Theophylo, referidas en la sancta Synodo Ephesina. Como los excelentes y subtiles artifices (dize aquel sancto,) no solo son admirables quando muestran el arte en preciosos materiales, pero son muchos mas loados, quando en vil barro, y tierra suelta, muestran las fuerças de sus ingenios, y disciplinas; assi el verbo de Dios, supremo entre todos los artifices, no vino encorporado en preciosa materia de Cielo, a redemirnos, mas en todo manifesto la grandeza de su arte y sabiduria.

S. Theph. arud Syn. Ephesi.

Otra razon hallo muy buena. Supongamos que antes del pecado: nunca el hombre fue llamado carne, por que aquellas palabras de Adam, Gen. 2. *Os ex ossibus meis, & caro de carne mea.* No quieren dezir que Eua era carne: como tampoco dizen que era hueso, ni que el mismo Adam fuessen lo vno, ni lo otro: sino que huessos y carne de Eua, auian sido tomados de Adam. Pero despues del peccado, absolutamente fue el hombre llamado *caro*, por vituperio, y desprecio, como digno deste nombre, el que por complazer a su muger y carnal concupiscencia, desprecio el mandamiento de Dios. Entonces se dixo. *Omnis caro, corruperat viam*

Gene. 2. 23.

Gen. 6. 3. *suam. Non permanebit spiritus meus in homine quia caro est.* Pues porque se vea la gran bondad deste Señor, hazese especial mencion de la carne, pues para sanctificar al que se auia transformado todo en carne, Rom. 8. 3. *venit in similitudinem carnis peccati*: tomo la misma masa de la carne en que estaba el pecado, y esto sin pecado; pero carne passible, y sujeta a frio, calor, hambre, fatiga, sudor, necessidad, muerte, esso es: *in similitudinem carnis peccati*. Nuestra carne es verdaderamente *caro peccati*, despues que Adam peco: pero el hijo de Dios, vino en carne, semejante a nuestra carne sujeta a pecado: porque vino en carne passible y mortal, por las quales condiciones, la carne de Christo en esta vida, fue semejante a carne de pecado, para librar con este medio la carne del pecado.

Cyr Il. hoc loco. La quarta es, de S. Cyrillo. Porque el hombre pecando incurrio muerte de cuerpo, quedandose el anima inmortal. Hizo S. Iuan memoria de la carne sola, mostrando por la parte mas corrupta de todas, que fue la carne viuificada por el verbo, la reparacion de todo el hombre. Y ansi se vee mejor el peligro de la herida, y la efficacia de la medicina, poniendo juntos el medico y el enfermo: o para mejor dezir el muerto, y el que le resucito; y se den las gracias al autor de tan grande beneficio.

Veese tambien en esta contraposicion de carne al Verbo, la grandissima distancia de estremos, que aqui se juntaron en Christo: *Verbum*, que significa naturaleza mas intellectual, espiritualissima, subtilissima, que para considerarla, es menester poner de puntas el ingenio (lo qual no significa el nombre, *filus*,) *Caro*. Lo mas sensual, material, crassissimo y ageno de espiritual, y intellectual naturaleza. De donde juntando dos extremos





tan oppuestos como son lo intellectual, y lo sensual, lo espiritual, y lo material: lo inuisible y lo visible, se vee la suma charidad de Dios, que sin embargo de su alteza, descendio hasta lo infimo, hasta lo mas remoto: que fue no tanto descender como vaciarse, o anonadarse como S. Pablo significa en aquella misteriosa palabra: *exinanivit semetipsum*, porque esse verbo en el Griego, y en el Latin de Suetonio es lo mesmo que *exaurire*. Vaciarse, diminuirse, hazerse humilissimo, minimo, y casi nada. *formam serui accipiens*, y no de bueno, sino de mal siervo dize S. Bernardo. Pues de malos siervos es ser azotados, segun aquel dicho Euangelio. *Seruus qui scit voluntatem Domini sui, & non facit plagis vapulabit multis.*

Philip. 2. 7 Sueto. Bern. Luc. 12. 47.

§. V.

Finalmente vengamos ya al *factum est*. Y porque no ay entendimiento humano, ni Angelico, que pueda declarar el como, el Verbo diuino se pudo pegar carne, y como siendo Dios substancia espiritual, recibio vestidura corporal, tratemos no del modo, sino del hecho, *factum est*, acercandonos al lugar del dulcissimo Nascimiento, el mas pobre y humilde del mundo: pero con este Nacimiento mas augusto que el mismo cielo, siguiendo la huella de Sant Lucas, familiar siervo de la Virgen, que lo pinta mas por extenso. Mas primero pondremos las palabras que se siguien en San Iuan: *Et habitauit in nobis*, que aunque Chrysostomo, y Theophylacto dizen, son declaracion del, *Verbum caro, &c.* porque el cuerpo era como habitacion de la diuinidad pero el proprio sentido es, que moro entre los hombres: mas aquella palabra: *habitauit*, en el Griego, es tomada de los tabernaculos, y haze este sentido. El Verbo hecho

Augusto.

Chry. hoc loco Theophyl. ibi.

hombre, morò entre nosotros, como en tienda, o tabernaculo, significando por este termino dos cosas, vna que estuuo este Señor poco entre los hombres: porque el tabernaculo es casa de soldado Alarabe, huesped y peregrino, que no se auezindo en la tierra, ni tuuo casa perpetua, o domicilio fixo: sino aluergue, y toldo mouedizo. Y suele el interprete, declarar la misma palabra original, por *vidificare*, auidar, que es cosa de vn verano, recogimiento que haze el aue por poco tiempo. Otra que no tuuo Christo como los ricos bienes, rayzes, estables sino tendejon mouedizo, como los antiguos Patriarchas. *In casulis habitando*, discurriendo, y mudando tierras, *sicut colonus, & sicut vir vagus*. Oy aqui, mañana alli, a donde le lleuaua el desseo de comunicar sus bienes, o a donde le lanzaua y expellia la malicia de los ingratos y enemigos. Y ansi no se pudo hallar principio mas conuiniente para encaminar vn linage de vida, que toda hauia de ser peregrinacion y fatiga, que al poner los pies en el suelo, nacer en posada agena, y essa no de hombres sino de bestias: como quien luego ha de alzar velas, y boluer a caminar, declinando la furia de Herodes; porque son muy suyas aquellas palabras del Psal. 108. *Excussus sum sicut locusta*. He sido sacudido y auentado como la langosta, pestilencia de las mieses, que de vn lugar y de otro la auientan. En todos la conjuran, y echan como publica destruycion, y en ninguno la dexan reposar. De camino viene Christo a Bethleem, dize S. Lucas en el secreto retrete del vientre Virginal, y a pocos dias tomara el camino de Egypto, donde no tendra mucho sossiego, que luego dara la buelta para su tierra, y sin entrar en ella, huyra a Galilea, morara por tiempo en Nazareth: despues correra tierras y mares, no le recibiran los Samaritanos, querranle despeñar los Nazareos

Heb. 11. 9.
Hier. 14. 8
Ps. 108. 23.





reos sus conterraneos. Echarlehan de su tierra con comedimientos los Genesarenos: con descomedimientos de su viña los renteros, y lo que peor es, con muerte atroz, en despoblado, despues de hauerle querido apedrear los Hierosolimitanos: *excussus sum sicut locusta*, suerte es esta de langosta, de fugitiuo siervo, que dessea la sombra para esconderse. Iesus, *non palam ambulabat*. O Saluador y Redemptor mio, que coraçon aura tan de piedra que no se parta de dolor, considerando como te ha de tratar el mundo malo y desconocido, como te tratara aora: considerando que tu, que con tu grandeza llenas cielos y tierra! no hallas cosa, ni hospicio, ni apossento, hasta que las bestias te offrecen vn rincon en su compañia.

Iob. 11. 1.
Ioan. 7. 1.

*Ascendit autem & Ioseph cum Maria, &c.* No caminaua la Virgen en jumento como el vulgo dize: mas probable y pia es la opinion de San Eugenio, Bernardo, Nizephoro: que a la Virgen no fue en su preñez graue, ni molesto el vientre, como a las otras mugeres preñadas, cosa que la tengo por muy verdadera: porque la que con tan illustre priuilegio concibio, es de creer, fue en todo el tiempo del preñado, especialmente fauorecida y confortada de aquel Dios que en sus entrañas traya, que es vida y vigor de todos los viuientes, el qual no solo encaminaua a Bethleem en ella, pero la lleuaua alentada en aquel viaje: y no tengo por menos verisimil auer sabido en particular la Virgen el lugar y tiempo de su parto. Quatro dias por lo menos duro la jornada: al cabo de los quales, no hallaron posada en Bethleem: lo vno porque el concurso y frequencia de huespedes venidos de muchas partes, ocupo todas las posadas y lugares acomodados: lo otro que es lo que tengo por mas cierto, por la suma y odiosa pobreza destos santos, que

Fulgẽ. ser. de laud. Mariæ. Berna. ho. in illud, Apocal. sig. magnum. Nizeph. l. 1. c. 12.

fulgenẽ

Universidad de Deusto
Biblioteca



a ser ricos, no les faltara aposento, y recibimiento. O Bethlem y quan justa es contra ti aquella querella de San Iuan, *in propria venit & suicum non receperunt.* Vino a su propria tierra, pero no le recibieron los suyos. O Señor y quan differentemente acogiste tu siẽpre a los hijos de Israel, *quasi nutritius portabas in brachijs:* como a niños los lleuauas en tus brazos haziendo officio de amo, conforme a lo que su bendita madre dixo de ti: *Suscepit Israel puerum suum, &c.* El Griego tiene fuerça de declarar, que Dios con sus brazos sustento a su pueblo ya de todo caydo y abatido: y le leuanto con su mano, como a niño tierno, de quien todos se compadecen, a quien dan todos la mano: *puerum*, y no como niño ageno: sino suyo proprio, nacido de sus entrañas, que es otra cosa, *suum*: en el mismo lenguage que Dauid viendose tratado de Dios como padre amoroso, que recibe en su seno y abriga a su hijuelo, dixo: *Pater meus & mater mea dereliquerunt me, Dominus autem assumpsit me.* Aora en tu niñez no hallas acogida entre los tuyos, negado te han tus naturales. O Sancto niño, *Et Israel non suscepit puerum suum.* Aquel niño omnipotente que en ser suyo consistia toda su gloria, como lo echaua bien de ver aquel verdadero Heraclita que ponderando este niño chiquito suyo dezia, *Paruulus natus est nobis, filius datus est nobis*, aquella repeticion *nobis nobis*, da bien a entender, quanto se auian de gloriar de tener tal hijo, no solamente nacido, sino tambien dado: porque no solo era biẽ natural, sino gracioso. Quantos glotones, o briosos, adulteros, logreros y trampossos, pudo tener entonces Bethlem, y cupieron en sus mayores casas, donde no halla hospicio Maria arca viua de Dios, a quien la ciudad ingrata cerro las puertas de toda consolacion. Algunos dias passo aqui la Virgen con mucha descom-

Io. 1. 11.

Osse. 11. 11. Luc. 1. 54.

Psa. 26. 10.

Isa. 9. 6.

modidad



modidad, ocupados en la profession y vassallaje que hazian al emperador Romano (que aun hasta en esto que es proprio de pobres, son los postreros) antes del parto, que no fue el mismo dia, o noche que llegaron segun la opinion vulgar; como quiere dezir el Euangelista en aquellas palabras: *Cum essent ibi impleti sunt dies vt pareret.* Luc. 2. 6. Disponiase entonces y entretenia en su desseo, con dulces actos de amor, y el Espiritusancto guardaba aquel sagrario y thalamo de toda sanctidad, y con muchas consolaciones alegraua aquella anima bendita.

El lugar que aquel niño de buena eleccion, *qui scisuit reprobare malum, & eligere bonum*, escoge: es vn portal, vn establillo, o por mejor dezir, vna cueua, como varones doctissimos escriben, que estaua al cabo de la ciudad a la parte Oriental, en vna peña no lejos del muro, en que conforme a la costumbre de la tierra auia vn publico establo y aloxamiento del ganado, con vn pesebre abierto en la misma peña. Podra parecer esto menos probable, porque parece dezir en suma que Christo no nacio en Bethleem, cosa que repugna a la Escriptura. Mas como quiera que sea esto, de estar fuera, o dentro de la muralla, cosa bien probable es, que el establo era cueua abierta en peña: por testimonio y certificacion de antiguos, y graues authores: porque Epiphanio, y Gregorio, Nisseno, siempre le llaman cueua: y en particular Theodoreto: *thophacæum specum*, cueua de peña arenisca triste y desabrigada posada, vilissima sobre todo, donde pudiera nacer vn hijo de vn pastorzillo, o gitano. Alli se oya el boato del buey, el valido de la oueja, el bramido del toro, el relincho del cauallo, y otras vozes de jumentos. No hizo mencion el prudente Euangelista del humilde pesebre, hasta que le dio por cuna y reclinatorio al niño Diuino: *reclinauit eum in præsepio.* Porque aun

Epiph. hæ re. 51. Greg. Niss. Ora. de Sãct. Chri. Natiui. Theod. l. 8 de Græ. affec. cura.

que

que ya estauan aloxados aquellos sanctos esposos en el pobre establo, y esto era mucho de ponderar: pero es nada, respecto de hospedarse alli el mismo Dios, cuya silla es el cielo, cuyo escabelo y estrado de pies es la ciudad sancta de Hierusalem: *qui sedet super cherubim*; El Psa. 79. 12. que con su grandeza llena cielos y tierra, no halla casa, hospicio, ni aposento si las bestias no le offrezen vn rincon en su compañia. *Reclinauit in præsepio.* O sanctidad real immensa, y con quan poco te contentas. 4. Reg. 4. 4. Re. 4. 9. Vna virtuosa muger que auia hospedado algunas vezes en su casa al Propheta Eliseo. Dixo a su marido. *Animaduerto quod vir iste sanctus est, qui transit per nos frequenter.* Bien auia notado la muger la sanctidad y modestia de Eliseo en vezes que le auia recibido, la templanza en el comer, la mesura y composicion en el conuersar, la deuocion y recogimiento, &c. En esto puso los ojos, que no en su prophecia; y assi alaba su sanctidad. Titulo mas honroso que todas las gracias gratis datas: pues ni prophecia, ni generos de lenguas, ni fe que trastorna montes, &c. sin charidad, valen cosa dize Pablo, 1. Cor. 13. 1 *Faciamus quæso cœnaculum paruum.* Hagamos le vna casa pequeña donde el este mas a su modo, apartado y retirado del ruydo de nuestra casa: pongamosle en ella cama, mesa, silla, candelero, axuar pobre y necessario. O discreta hembra: pequeña casa quiere para el sancto, para tan gran hombre: lo qual aunque se puede presumir que lo dixo con este termino, *paruum*, porque condescendiesse el marido en cosa de poca costa: pero no se puede negar que lo dixo en consideracion, de que siendo como era sancto el huesped se contentaria con pobre casa, pobre axuar, pobre mesa, como quien sabia por experiencia de muchas vezes que auia hospedado al sancto su moderacion que era bien contentadizo, y que la sanctidad, en

todo



todo lugar cabe, en todo se acommoda: en lo estrecho halla anchura, en lo pobre riqueza, en los montes, en las cuevas y cauernas de la tierra, y nidos de bestias, y establos de animales se da por contenta y satisfecha: no cabiendo la soberuia y arrogancia en el mundo, edificanIob. 3. 14. *solitudines* casas tan grades, que se les queda lo mas solo y vacio, y la luxuria; pidiendola hermosa, deliciosa, olorosa, aderezada y proueyda. En aquel corto aposento se halla bien Eliseo sancto: pero, o Christo *sanctus sanctorum*, sanctidad de los Angeles, que buen exemplo nos diste en este dia, acomodandote en tan humilde y breue casa. *Ciuitas parua, domus pauperecula, supellex exigua. Nulla domus ambitio, reclinatorium in stabulo, mater in fœno, filius in præsepio. Tale elegit fabricator mundi hospitium*, dize el sancto martyr Cypriano. Ciudad pequeña, casa pobre, alhaja corta. No ay alli ambicion de casa: el reclinatorio es establo, la madre en el heno, el hijo en el pesebre. *Pauper mater, pauper filius, inops hospitium*, pobre madre, pobre hijo, pobre hospicio: y este es el mayorazgo del cielo de quien dize, *peperit filium suum primogenitum*: Mat. 1. 25. la palabra Hebrea no le llama primogenito respecto de otros hijos, sino el hijo primero, sin otro respecto, porque significa el principio del fructo del arbol, o del animal, y puede responder en su manera el nombre y derecho del mayorazgo, que dezimos en España, que significa tambien, y llama al hijo vnico. Y aqui primogenito, no solamente significa que Christo era sancto por naturaleza diuina, y por virtud del altissimo: sino tambien por ser hijo primogenito: porque *omne masculinum adaperiens vuluam sanctum Domino vocabatur. Pannis eum* Luc. 2. 23. *inuoluit.* Nazido el primogenito sancto, la misma parida le embuelue, y faxa, y compone los miembros, como es vso y costumbre faxar los recien nacidos, y atar los

Universidad de Deusto
Biblioteca



brazos, y pies, porque no los mueuan desconcertadamente sin tiempo, piedad y diligencia deuida a la niñez de Christo, pero no necessaria. Quan buen argumento toman de aqui los Theologos, para confirmacion de la sentencia Catholica de la Iglesia, que Maria pario sin lesion ni daño corporal, y sin algun dolor: cosas que niegan los Caluinistas, no por mas de ser enemigos de toda piedad y honor de la Virgen. Porque si pariera con daño de su entereza, como las otras mugeres, como pudiera recibir al hijo recien nacido entre sus brazos? emboluerle y faxarle, y componerle en el pesebre? Por lo qual es muy falsa y fabulosa (y poruentura sueño de Rabinos) aquella opinion, que no solo se halla en libros apocrifos, sino tãbien Suidas, facil de creer en esto, que assistieron a la Virgen comadres, y parteras en su parto. Quanto mas aguda y piadosamente coligen deste lugar los doctores Ecclesiasticos, que ni pario con semejante ayuda, ni tuuo della necessidad. San Gregorio Nazian. San Cypriano, Gregorio Niss. Hieronymo, Fulgencio, Bernardo. Pondre aqui las palabras de Cypriano, y Hieronymo, como mas illustres. Cypriano. *Panniculi pro purpura, pro bysso in ornatu regio lacinię conferuntur. Genitrix est & obstetrix, & deuotam dilectæ sobolis exibet clyentelam*, Hieronymo. *Absit vt hoc de matre saluatoris & viro iusto sic existimandum. Nulla ibi obstetrix, nulla mulierc ularum sedulitas interc essit, ipsa panis inuoluit infantem, ipsa mater & obstetrix fuit.* Veys señores como los sanctos juntamente la hazen madre y partera: porque auiendo corrido los nueue meses, salio del relicario Virginal aquel hijo, o aquella Sanctidad (como le llamo Gabriel, *quod ex te nascetur sanctum*) sin poner dolor en el: dexandole sancto y entero, y confirmado. Porque como el que nacia era, segun su diuinidad, rayo y resplandor, *& emanatio quædam*

Suid.

Gre. Naz. in Christ. patien. Cypr. ser. de Nati. Greg. Niss. ora. 1. de resurrect. Hier. con. Heluid. Fulg. Ser. de laud. Mariæ. Berna. ser. 4. in vigil. Natiui.

Sap. 7. 25.





*claritatis omnipotentis Dei sincera* (dize Salomon) rayo que mana con pureza y sencillez de la luz de su Padre. Dio tambien a su humanidad condiciones de luz, y salio del vientre sagrado como el rayo del Sol passa por el christal sin daño, y como el de nuestros ojos passa por el agua pura y quieta hasta el suelo: y vimos vna mezcla admirable, carne con condiciones de Dios, y Dios con condiciones de carne. O Christo, O Christo, todo *admirabilis*, todo digno de ser en silencio adorado y amado, y a vozes celebrado.

No sera razon oyentes deuotos, que os vays a vuestras casas sin hazer vna estacion en el sancto portal. Entremos con passos de voluntad tierna y affectuosa al sancto aluergue, y adoremos, *in loco vbi steterunt pedes eius*, y las rodillas, o pecho por el suelo: adoremos el pesebre de su gloriosa ignominia, *scabellum pedum eius*, que emphrasi Hebrayca, significa qualquier cosa vil y humilde: porque ninguna ay tan baxa y abatida, que sea Cruz, que sea Sepulchro, que sea pesebre, y heno, q si la toca Christo, no reciba valor digno de ser adorado, *quoniam sanctum est*, porque todo lo que el toca lo dexo sancto. Vaya fuera de nuestros animos la insipiente soberuia que ventila los mysterios de la Fe, hasta aueriguarlos por sciencia, y mirando al niño Dios en el pesebre, dize que es imposible, *quod qui continet magna contineatur in minimo, & cui imminet cura magnorum, ad parua se transferat, tamdiuque a sedibus suis absit ille Regnator, & ad vnius infantes corpusculum totius mundi curæ transferatur*. Como Volusiano escriue a San Augustin; contemplando nosotros cordialmente, con la certidumbre de la Fe, aquella potencia infinita, bondad infinita, sabiduria infinita, en vn niño de vn dia cifrada en lagrimas, frio y desnudez. O dureza de mi coraçon, sino se enternece con estas la-

Pf. 131. 7.

Volusi. ad Augusti.

Universidad de Deusto
Biblioteca



grymas que bañan este rostro diuino. Ruegote dulce Señor con tu siervo Bernardo, que assi como tu, siendo Verbo, te has hecho carne, assi mi coraçon sea de carne, tal que blandamente se enternezca en consideracion deste mysterio de piedad, pues prometiste dar a tus escogidos, por Ezechiel, coraçones de carne. O Magestad diuina incomprehensible, inuestigable, inintelligible, aun a los Angeles. Todas tus obras fueron y son siempre admirables, mas para dezir el sentimiento de mi alma, en estas me admiras mas que en todas. Veo señor a Dios en el vientre de vna donzella, al Omnipotente en vna cueua, al que anda en carro de Angeles, en vn pesebre: Veo la sabiduria en la infancia, la potencia en el ternecito, la grandeza en el pequeñuelo, la Megestad en el pobre, la Diuinidad en el hombre. O total grandeza abreuiada, encerrada, resumida, *vere exinaniisti semetipsum*, como dixo aquella lengua de oro: pero *maiestate & potentia* dixo Bernardo, *non bonitate & misericordia*, y si naciste *paruulus*, pequeño (nombre que te da Isaias) *non tamen paruum contulisti nobis*, no es pequeño bien el que nos traes. El balsamo de tu sangre para nuestras heridas, el agua de tus lagrymas para lauatorio de nuestras manchas, el calor de tu coraçon para deshazer el hielo del nuestro, el espiritu de tu boca para sanctificarnos, las manos y pies para los clauos, y hasta la saliua medicinal para clarificar nuestros ojos. O hijo de la Virgen, o morador del portal y del pesebre: *cæniculum paruum*, El pesebre es tu casa, tu cama, tu silla, tu mesa: y porque no falte nada del aparato de Elias, esse tambien es tu candelero. Verdaderamente Dios mio, illuminacion mia, lucero y norte del mundo, ay auiays de venir a parar como a proprio lugar, a poner la candela en el candelero del pesebre entre el heno y paja, despues de auer estado escon-

Ber. ser. 2. in Natiu.

Ezech. 11. 19.

Ber. ser. 1. de Natiui.



escondido nueue meses, *in modio*, en el secreto del vientre Virginal, donde no alumbrauas mas que tu morada. Amaste Señor mucho a tu siervo Iob, y aunque le colocaste en trono Real, no te parecio tenia lugar competente, hasta que le pusiste en el muladar como candela sobre el candelero, donde diese luz de paciencia, y lealtad, como San Cesario tu siervo en tu nombre dixo, declarando tus palabras: ninguno enciende candela para ocultarla, sino para ponerla sobre el candelero, *quasi dicat* (añade) *propter hoc instar facis accendi Iobum, & extra ciuitatem super candelabrum stercoreum posui, vt luceat omnibus in orbe terrarum*. Iob sobre muladar, estaua sobre candelero de estiercol, alumbrando todo el mundo con la claridad de su paciencia, de su fortaleza y perseuerancia. Tu Señor verdadera luz, que alumbras *omnem hominem venientem in hunc mundum*, puesto entre el heno y basura del portal sobre el candelero del pesebre, enseñas por exemplo, lo que despues has de predicar por palabra, *Discite a me, quia mitis sum & humilis corde*, Sacando verdadero al que dize, *cœpit Iesus facere, & docere*. Enseñame Señor intimamente la doctrina de la salud, y vayay yo deste pesebre, como de cathedra del cielo, enseñado a achicarme, como tu a contentarme con poco como mo tu, a llorar como tu lagrymas de compassion de mi alma, que essas, o buen Dios, son las tuyas. Yo soy el que lloro por essos ojos, llora tu señor de aqui adelante por los mios, lagrymas que lauen las manzillas de mi alma, *floruit spiritus eius, & fluit aquæ*. Sopla con tu gracia, para que llorando sembremos, lo que cojamos en tu gloria.

Amen.

Cæsa. Dialogo. 3. Luc. 8. 6.

Matth. 11. 29. Acto. 1. 1.

Ps. 147. 18.

Universidad de Deusto
Biblioteca



# EN EL MISMO NACIMIENTO DE NVESTRO SENOR.

## Sobre el Euang. de S. Iuan.

## Sermon Segundo.

Ioan. 1. *Verbum caro factum est.*

REMATA San Iuan Euangelista del Verbo encarnado, la descripcion de aqueste alto mysterio, con estas palabras, que son las vltimas del Euangelio de oy: *Vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti a Patre.* Vimos su gloria, y era como se podia esperar del vnigenito de Dios Padre. Si me preguntaredes (dize) como se que el Verbo es carne, y moro entre nosotros, digo que soy testigo de vista. y no dize, *vidi*, sino *vidimus*, muchos testigos oculares vimos aquella gloria, que no podia ser de otro, que del hijo vnico de Dios: y no significa qualquier vista, sino atentissima, y considerada en Griego, *perspeximus, speclauimus*, contemplamos, fixamos la vista agudamente en el y en su gloria.





Que fue dezirnos: Aunque no vimos la diuinidad enssi, porque essa no pueden verla ojos de carne, pero alomenos vimos su gloria. No se hizo el Verbo carne, demanera que escureciesse del todo su Magestad, porque vimos por muchos judicios su gloria, por sus milagros, prophecias, noticia de pensamientos de los hombres, baptismo, doctrina, transfiguracion, vida, muerte, resurreccion, y otros innumerables argumentos: esto es de Chrysostomo, y Euthymio. Demanera que como el que vee los rayos del Sol en la tierra, conoce que esta el Sol sobre el Orizonte: anssi por la gloria del Verbo encarnado, conocimos que se hizo hombre: porque tal gloria como aquella, no pudo ser hombre puro, sino de Dios. En el humilissimo nacimiento, y infancia de Iesu Christo: no faltaron rayos de su glorioſa diuinidad, pues le annuncian Angeles, buscan pastores, la noche se buelue dia, y (como Ambrosio dize) la Virgen concibe, la esteril pare, el mudo habla, la Estrella guia, el Mago adora, Isabel profetiza, Ana alaba, el justo Symeon espera. Espectaculo digno de ser mirado, con ojos agudos mas que de lince, y mas deuotos que agudos. Supliquemos a la madre de Dios nos alcanze gracia. Aue Maria.

Chrysost. Theophil. in comm.

Amb. in 2. c. Lucæ.

SI siempre es admirable San Pablo (a quien Bernardo llama organo perpetuo del Espiritu sancto) en proponer al mundo, y a los siglos, el valor inmenso da la persona de Iesu Christo, nunca lo es tanto como en el cap. 2. de la carta de los Colosenses donde hablando con vnos que se dauan a doctrina de Phylosophos (a quien Tertuliano haze, *Patriarchas hæreticorum*) temiendo no pasassen de phylosofia a heregia, dio este prudente auiso. *Videte ne quis vos decipiat per philosophiam, & inanem*

Bernar. in Cant.

Tertul. de præscrip. adu. hære. Collo. 2. 8.

*inanem fallaciam: secundum traditionem hominum, secundum elementa mundi, & non secundum Christum: quia in ipso inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter.* Pretende apartaros de la philosofia mundana, mas subtil, que solida: y porq̃ el nombre de phylosofia no solo es honesto, pero, como Theophyla. dize, graue, y de todos bien oydo, es necessario entender de que phylosofia trata, qual es la que condena, qual llama falaz, vana y engañosa. Supongamos lo que Tertuliano dize, que quando el Apostol dio este auiso, ya auia estado en Athenas, escuela de Grecia, madre de los Sabios antiguos, visto y oydo, y conocido por experiencia, la qualidad de sus phylosofias, y disciplinas. *Fuerat Athenis, & istam sapientiam humanam effectatricem & interpolatricem veritatis, de congressibus nouerat. Ipsam quoq; in suas hæreses multipartita varietate sectarum inuicem repugnantium.* Que en varias disputas que tuuo con los Athenienses, penetro bien la vanidad de su sciencia, enemiga de la verdad, diuidida en mil sectas, las vnas contrarias de las otras. Diogenes Laercio, las reduce a diez; yo a tantas quantas fueró los phylosophos, porque presumiẽdo cada qual ser mas que su maestro, inuentaua nueuas opiniones, contrarias vnas de otras. De donde dixo graciosamente Seneca, que antes se concertaran los relox es, que los Phylosophos. En otro libro dize el mismo otra vez esto. *Athenis etiam expertus linguatam ciuitatem, cum omnes illic sapientiæ caupones degustasset, inde concepit præmonitorium illud edictum.* San Pablo (dize Tertuliano) hauiendo visto en Athenas, ciudad lenguajera y palabrera, sus sabios, y gustado, el vino aguado, y la verdad adulterada, que vendian, saco esta amonestacion, queda a los Colloſenses. Por do parece segun este author, que San Pablo no vitupera la phylosofia en si misma, sino el abu

Theophy. in cõm.

Tertul. l. de præscr. hæreti.

Diog. Laer. l. 1. de vit. phylo.

Tertul. l. de anima.

so



so della en aquel tiempo. No menos graue que Tertuliano, y mas antiguo que el, Clemente Alexandrino, tratando este lugar dize: *Non omnem quidẽ phylosophiam, sed Epicuream, cuius etiam meminit Paulus in actis Apostolorum, reprehendit, quæ tollit prouidentiam, & in Deorum numerum refert voluptatem.* Contra semejante phylosofia sophystica, que no enseña, sino engaña, no da luz, sino tinieblas y errores dize: *Videte ne quis vos seducat*: en su lẽgua con mayor emphasi: *ne quis vos depredetur, Sylagogon Græce*, que significa, *prædam abigere*. Lleuar la presa, el despojo, el vencedor al vencido, proprio de cosario que haze sus correrias, y lleua a su tierra la presa, la hazienda, los hombres, el ganado de donde *Heroſilei*, se llaman en Griego, los que roban los templos y lugares sagrados; vsando consideradamente deste termino San Pablo, porque no es menos que sacrilegio robar las animas de los justos y ficles, consagrados a Dios, induciendolas al pecado, mediante el qual, son presa del Demonio, saqueando como Nabucho donosor el templo de Dios. Desta manera leen Chrys. Theophyl. y otros Griegos: y entre los Latinos S. Cypriano, Ambrosio, Hieronymo. Y no tiene poca Energia aquella palabrita, *vos*. No dize; Mirad no os despojen de vuestras riquezas, alhaxas, no os echen de vuestra casa: *sed ne deprædetur vos*, que es la mayor perdida, el peor saco: no os roben el anima, el seso, el juyzio, la Fe, la ley, la virtud, la libertad. *Per phylosophiam*, muestrales (dize Theophyl) el camino, o el portillo por donde entra el ladron de la Fe, que es la phylosofia peruersa. No condena (bueluo a dezirlo) Pablo la verdadera phylosofia, ni dixo mal Platon, referido por Clemẽte Alex. que ni vino del cielo, ni vendra a los hombres, mayor bien que ella; sino la falsa, que llama, *inanem fallaciam*, la engañosa, mal fundada, que en la

Clem. Alexan. lib. 1. Stroma.

Chrys in Cõ. Theophy. ibid. Cypr. l. de bon. patiẽ. Amb. in Cõ. Hiero: in Ossæ. & in Ep. ad Gal. Theophy. ibid.

Plat. apud. Clem. l. 1 Strom.

Universidad de Deusto
Biblioteca



1. Thym. 6. 19.

Carta a Thimoteo intitula: *falsi nominis scientiam*, sciencia de solo nombre: y declarando quales son las falacias, prosigue, *secundum traditionem hominum*, que no estriua en verdades, sino en placitos meramente humanos, como son las sectas de Stoycos, Peripateticos, Epycureos, &c. *secundum elementa*, que pretenden medir y juzgar los mysterios de Christo, los sacramentos de la Fe, segun los elementos del mundo. q. d. segun las causas, y influxos celestiales, y elementares, cuerpos simples, y compuestos. Estos son discursos, y raciocinaciones capciosas, fallaces, engañosas: porque el juycio destas cosas, no se estiende, ni puede, a mysterios tan excellentes, y sobrenaturales, por quanto los dogmas y mysterios de Christo son espirituales, sin dependencia de los elementos, que constituyen el mundo. *Et non secundum Christum:* Todo el mal desta phylosofia consiste, en que no es segun Christo, como si dixera: si la phylosofia natural se contiene dentro de sus limites, no contradize a Christo, antes es conforme a este Señor, *in quo sunt omnes thesauri sapientiæ, & scientiæ:* pero si pasa la raya, y sale de terminos, y quicios, si presume cosas mas altas, quales son los mysterios de la doctrina reuelada, y Fe Christiana. *Non est secundum Christum*, sino Antichristo. De donde es que los Griegos dados a su phylosofia, burlauan del mysterio de la Cruz; *Gentibus stultitia*: siendo sabiduria y virtud de Dios. *Græci sapientiam quærunt.* Pero al fin esta por la misma pluma escrito contra ellos: *Dicentes se esse sapientes, stulti facti sunt, & obscuratum est insipiens cor eorum*, o como San Athanasio lee: *brutum cor eorum*, su brutal coraçon. Demanera que en el palio y barba eran phylosophos, en el alma brutos.

Ro. 1. 22.

Ath. l. adu. idola.

A todas las sciencias y tradiciones humanas, (Atended señores) contrapone San Pablo a Christo, y pare-

cien-



ciendole buena esta opportunidad y coyuntura (donde reprobaua las sciencias y disciplinas vanas, de aquellos que fueron por sus estudios tenidos por reyes de los hõbres) trata en ella el punto mas substancial de la Theologia Euangelica, que es de la soberana y gloriosa magestad del Verbo encarnado Iesu Christo, *in quo habitat.* Son estas palabras, tan llenas, tan viuas, tan efficaces, tan significadoras de lo que pretende, y por otra parte tan magnificas, tan honrrosas, tan decentes y pomposas, que dexan atras toda la eloquencia de Platon y Demostenes. Mas es mi Christo (o Griegos) que vuestros phylophos; mas sus palabras, que los placitos y tradiciones dellos: mas sus dogmas que las qualidades elementares. Y para dar a cada vno lo que es suyo: confiesso que se halla Dios en los elementos, especialmente en los cielos, que llamamos primeros elemẽtos, planetas, astros· porque ay esta su deydad, dandoles efficiencia, orden, perpetuydad, luz, influxo, mouimiento; esta finalmente por sus effectos: pero en nuestro Christo, no solo se halla, pero habita la verdad, no por plenitud de effectos, sino por toda su plenitud essencial enteramente, *corporaliter.* Vamos, doctos, ponderando palabra por palabra esta Theologia, en este dia, en que el sumo Theologo Iuan se engolfa, y se pierde de vista· *In quo habitat.* No dize Pablo, que en Christo esta la plenitud de la diuinidad: sino que mora, que habita: porque en la vnion del Verbo con nuestra humanidad ay notablemente dos grandes marauillas. Vna que la deydad tiene ser substancial y corporal en el que es lo que Iuã clama, *Verbum caro factum est*, y enseña Pablo diziendo, *corporaliter*: Otra que este ser substancial corporal, lo tiene del Verbo sin ninguna mudança suya: en cuya significacion puso gran acuerdo el Verbo, *inhabitat*, porque el morar y habitar vna casa,

ninguna mudança pone en el morador. De donde es que juntando estas dos palabras: *Inhabitat corporaliter*, entendemos, que sin mudança alguna de la Diuinidad, esta toda en Christo, no por denominaciõ extrinseca, sino por verdadero ser substancial. Si Nestorio quisiera entender esto, no dogmatizara, que la deydad estaua en Christo como en templo, porque contra esto añadio San Pablo, *corporaliter*, para que entendiessemos era vnion substancial en el cuerpo, por lo qual se diferencia de la habitacion que haze en las animas bienauenturadas infinitamente, quanto mas, de la habitacion en los elementos. Y esta es la sentencia de essas palabras, *Verbum caro, &c.*

No satisfizo a su desseo, el sacro Doctor en dezir, que esta en Christo la diuinidad, *Diuinitatis*, sino que por quitar toda duda, puso *omnis*, toda quanta es la diuinidad de la sanctissima Trinidad esta en Christo, aquella essencia infinita, substancia, naturaleza inmensa: toda, toda esta en Christo. De donde saca muy bien San Ambrosio, que la diuinidad de Christo y del Padre es toda vna, y esto necessariamente. Porque si toda la diuinidad esta en Christo, o la q̃ el Padre tiene, es esta, o no tiene diuinidad, pues no ay otra, sino la que esta en Christo, que la tiene toda, *omnis*. Y aunque parece que no auia mas que dezir, pues esta dicho todo lo que se puede dessear, *omnis diuinitas*, con todo esso, para mayor superabundancia, añadio: *plenitudo*. La plenitud toda de Dios, todo Dios plenariamẽte, cũplidamente, perfectamente, testificãdo la reuerencia, y respecto con q̃ se deue hablar de las cosas diuinas, y el q̃ vsan los Sãctos y Prophetas quãdo tratan de las grãdezas de Dios, con mil terminos y synonomos significadores de gloria, y alteza, como vemos en Dauid, señaladamente donde ha-

Ambro. l. 3. de fid. c. 6.

Ps. 144. 5.

blan-



blando con el dize *Magnificentiam gloriæ sanctitatis tuæ loquentur*, como pondero S. Gregorio Niss. *Vide, quam non audeat accedere sermo diuinus*. Queria dezir, que los justos alabarian a Dios, y entro con todos estos preambulos y cortesias: la magnificencia de la gloria de la sanctidad tuya, haziendo mil reuerencias, y como arrodillandose mil vezes, a la persona con quien habla, no pareciendole cumplia con el acatamiento deuido si dixera: Alabarte han Señor, sino, alabaran la gloria de la magnificencia de tu sanctidad: y por los mismos rodeos, y exageraciones prosigue: *Mirabilia tua narrabunt, & virtutem terribilium tuorum dicent, & magnitudinem tuam narrabunt. Memoriam abundantiæ suauitatis tuæ eructabunt*. No se puede imaginar cosa mas magnifica, ni se contenta con menos que esto la lengua de vn sancto, ni se le deue menos que esta crianza, y comedimiento a Dios: que aunque la esposa en su presencia, le llama hermano, amigo, y otros amorosos nombres, hablandole con lengua del amor, pero en ausencia, hablando con la del respecto que se deue, le llama Rey: *Dum esset Rex in accubitu suo. Introduxit me Rex in cellam Vinariam*, como noto San Bernardo. Porque aunque el calor del amor y deuocion, haga a vezes tratar a tan soberano Señor cara a cara, con termino amoroso, pero de ordinario, y especialmente quando hablamos del con otros, ha de hazer la reuerencia deuida a tan gran Rey su officio. Con estos respectos, y crianza, San Pablo para tratar de la sciencia de Dios, entra con tantos preambulos llenos de admiracion, *o altitudo diuitiarũ sapientiæ & scientiæ Dei*, &c. No lo hazemos assi oy nosotros, pues en nuestros successos aduersos, enfermedades, perdidas, y señaladamente en el juego, agrauiamos a Dios en su nombre, oluidados de la razon natural, de la Fe, y de la Escriptura.

Greg. Nis. in Eccles.

Bern. ibi.

Ro. 11. 33.

Non

Universidad de Deusto
Biblioteca



Leui.15.23

*Non pollues nomen Dei tui.* No dize, no deshonrres a Dios, sino a su nombre, porque esse solo suele el blasphemo manchar con injurias; contra quien suena aquella amenaza del mismo Dios: *Væ vobis, propter quos nomen meum blasphematur.*

Isa.52.5.

Mas boluiendo al punto de San Pablo, que con singularissima reuerencia pinta la verdadera y entera diuinidad de Iesu Christo, auiendo dicho, que mora en el toda la plenitud de la diuinidad, en que parece auia echado el resto, hallo aun sobre todo esto, otra palabra de mayor fuerça y significacion, que las dichas, que es: *corporaliter*, que no solo quiere dezir, que la diuinidad da ser substancial a la carne, como diximos, y prouamos con el Thema de San Iuan, *Verbum caro*, o que la diuinidad mora tambien en la carne, como San Athanasio dos vezes dize, *plenitudinem eius habitare in carne intelligendum est.* O que estaua la diuinidad en Christo, como en proprio cuerpo, como declara Theodoreto: *In ipso* (dize) *inhabitat tanquam in proprio corpore*, mas lo que principalmente quiso dezir es, que esta en Christo la misma essencia de la diuinidad personalmente, no por effecto, no en sombras, no en figuras, no en dones, gracias y virtudes infussas (que todo esso es poco para Christo) sino el mismo Dios en su persona. Esto es, *corporaliter*, en el mismo lenguage, que nosotros quando affirmamos, que vimos, o oymos alguna cosa estando presentes, y en persona al caso, dezimos: Yo me halle alli presente, en cuerpo y en alma: no fue antojo, ni imaginacion, ni es testimonio falso, sino verdad aueriguada, vista por mis ojos, o oyda por estos oydos, realidad de verdad, porque estuue presente, con mi cuerpo y sentidos. Esta es la mayor certificacion de todas, la assistencia corporal. Assi, dize San Pablo, esta la diuinidad en Christo, *corporaliter*: como

Athan. De Incarna. Christi.

Theod. in Comm.





mo si dixeramos en cuerpo, o el cuerpo de la diuinidad el Verbo, el hijo, en quien esta toda la diuina essencia, esta en persona el mismo esta, no por gracia, o por efectos solamente, sino por su misma essencia, y persona. Desta manera y con esta profundidad declaro San Ambrosio este paso, con propriedad grandissima, como podemos prouar del estilo y lenguage del mismo Apostol, que es el mejor interprete de si mismo. Porque en la carta de Roma: en aquel insigne lugar donde trata, de la contradicion y rebeldia de la sensualidad despues del pecado, hablando en el mismo phrasi dize. *Infœlix ego hom, quis me liberabit de corpore mortis huius?* Quan miserable (dize) es, quan laboriosa, y infeliz la condicion de vn hombre, que solamente es hombre. Quien aura que no desse verse libre desta muerte (muerte llama aquella rebeldia y contradicion) *de corpore mortis huius?* Esta dize, no es imaginaciõ, o sombra de muerte, sino la misma muerte en cuerpo, en persona, verdadera, y real muerte, que se puede ver, oyr, y tocar: muerte solida, que viue en mi, que mora dentro de mi alma. De la qual deseando verme libre, y no pudiendo, clamo Quien me librara: *infœlix homo.* De la manera pues, que, *corpus mortis*, es la misma muerte, assi. *Diuitias corporaliter*, es el cuerpo de la diuinidad: esto es, la diuinidad misma personalmente, que esta en Christo vnida, no solamente con el anima, sino tambien con la carne, a quien se vnio de tal manera, que dixo San Iuan, y dixo bien. *Verbum caro, &c.*

Ambr. de fid.

Ro.7.24.

§. I.

Adoremos pues y veneremos todos nosotros con vn animo, con vn sentido, con vna lengua, y glorifiquemos,

y enſalzemos al Verbo eterno de infinita mageſtad, y potencia, que humilla la cumbre de ſu alteza, haſta tomar forma de ſieruo: y no oluidado de ſus excellencias infinitas, deſſeoſo de nueſtro remedio, quiſo ſaber por experiencia nueſtras miſerias. Seas pues Señor en nueſtra boca tan grande, quanto lo eres en nueſtro penſamiento, y ſeas lo en el penſamiento, ſi poſsible fuere, quanto eres en ti miſmo. Yo agora por todos mis oyentes, ſieruos tuyos, o Verbo glorioſo, con mi corta y impedida lengua, dire con licencia tuya, algo de tu grandeza. Las gentes profanas, en teſtimonio y reuerencia de Dios, de quien recibian todos los beneficios generales, y particulares, por no recibirlos como ingratos quando le hazian gracias, demas de los ſacrificios ordinarios, ſoliã hazer alguna ſeña y demoſtracion particular y extraordinaria a honor de Dios, y dexarla por memoria de ſu deuocion. Los marineros, en vn eſcollo, o roca mas eminente que las otras, que no temia las ondas y tempeſtad del mar, ponian vn tymon al Dios marino. Los paſtores, que veneraũan al Dios Pan, ponian vn auete. e abriã vna cueua profunda, para celebrar en aquella eſcuridad ſus myſterios ſecretos. A Diana dedicauan los boſques con las fieras, los valles, y las venas de las fuentes. El altiſsimo monte Olympo, vezino al cielo, fue conſagrado a Iupiter tenido por Dios de todos los Dioſes. Y tambien ſabeys, que los rios, eran anſi honrrados con honores diuinos: vnos por la vtilidad que dellos alcançauan los hombres, como el Nilo en Egypto: otros por ſu belleza, como el Peneo en Theſalia: otros por ſu grandeza, como el Iſtro en Scytia; otros por diuerſas fabulas como Achelao en Etolia. Noſotros no tenemos enſeña mas honrroſa que offrecer a nueſtro Dios, que teſtifique mas la religion y culto, que reyna en nueſtros

cora-



coraçones de ſu Mageſtad, que nros ſermones y palabras. No veys q̃ ſomos adoradores de la palabra, y Verbo? La primera palabra d̃ todo nro Euãgelio, no veys q̃ es: *In principio erat verbũ*? La ſegũda, *verbũ erat apud Deũ*. La tercera, *Deus erat verbũ*. Y ſi todos los Euãgelios, ſe reducen a vna hiſtoria; de aq̃ſte ſe ha de començar para texer bien la de Chriſto q̃ eſte es el principio de nra Fe, de nra religion: la Mageſtad de la palabra. O Verbo, o palabra, *Deus erat verbũ*. Pues q̃ mas propria fieſta puedẽ hazer los q̃ adorã la palabra, q̃ hablar? Cierto Chriſtianos no tenemos ſolenidad mayor, ni podemos celebrar mejor la fieſta grãde d̃ Dios, q̃ hablãdo de Dios. Cantẽ los otros, ſuenẽ, ſaltẽ, viſtã põpoſamẽte, riã, dãcẽ, hagã banq̃tes, corrã el palio, el cauallo el toro, jueguẽ las cañas: noſotros atẽderemos a hablar de aq̃ſte grã Dios abreuiado. Y ſi es verdad q̃ no podemos en eſta materia razonar mucho, porq̃ no ſabemos ſino poco, pero en eſto debemos aprẽder como niños a hablar, y alabar a Dios y mitãdo a naturaleza, q̃ comiença a enſeñar al niño al ſalir de los dientes, a tartamudear cõ la lẽgua, a cõponer los labios, a formar las palabras, a articular la voz, a deſcoger la lengua, a proferir los accentos. Que otra coſa es ſacrificar a Dios, *vitulos labiorũ* (amable y grato ſacrificio) ſino hablar de ſu gloria? Los Seraphynes, cubrẽ la cara, ſiẽpre reuerenda de la Mageſtad de Dios, mas no deſsã jamas de cantar, *ſanctus*, &c. Eſte pues ſea el primer officio de nra lẽgua: eſte ſea el vltimo, razonar d̃ Dios. De ti pues, o Verbo de la mẽte Diuina dezimos, a ti rẽdimos gracias. Toda la tierra te bẽdize, te adora, te celebra. A ti alabã los Angeles, los cielos, los elemẽtos, y toda naturaleza. El glorioſo choro de los Apoſtoles, el Cõcilio de los Prophetas, las legiones inuictas de los Martyres inceſablemẽte hõrrã quãto mas puedẽ, y noſotros tambien con nueſtras pocas fuerças, de vn coraçon, voz y ſentido te glorificamos, ala-

Isai. 14. 32.

Psal. 118. 27.

R r mando,

mandote: Verbo de Dios, concepto de Dios, Imagen y hijo de Dios. Confiessote por inestimable, incomprehensible, inaccesible inmenso, incircumscripto, inenarrable.

Y si a todos los dias de fiesta conuiene esta alabança, señaladamente a este celeberrimo en la Iglesia, Rey de todos los dias. O dia dichoso, dia fausto, consagrado a eterna recordacion, pues en ti començó a tener dia, el que no sabia otros dias, sino los que el Propheta llama: *Dies æternitatis.* Oyd Señores mios, que linda pregunta la de Iesus hijo de Syrach. *Quare dies diem superat? & iterum lux lucem? & annus annum, à Sole?* Que es la causa porque vn dia, es mejor que otro dia, vna luz mas illustre que otra luz, vn año mas dichoso que otro año? *à Sole*, pues todos los dias, todas las luces, todos los años los haze vn mismo Sol? Si el Sol es solo como lo dize su nombre vnico, criado *in potestatem diei*, y el haze todos los dias, las luces, y los años, porque vnos son mayores y mas felices que los otros? Hermosa pregunta si se entiende. No pregunta aqui de la differencia de los dias del verano, y del inuierno, que vnos son mayores, y mas alegres que otros: no de essas luces, ni de diuersos años, y tiempos, que de ordinario son de vna manera pendientes del mouimiento del cielo, con quien començó el tiempo, semejantes los vnos a los otros, que esso significo aquella maestria de dias, que por galana metaphora dixo Dauid: *Dies diei eructat verbum*, Vn dia enseña a otro dia, como ha de ser, como maestro a discipulo. El de ayer enseño al de oy, este a el de mañana, el discipulo de aquel es maestro de stotro que se sigue, y assi todos tienen veynte y quatro horas: siempre amanece vna luz: passa el curso de los años con hermoso orden de aquella santa prouidencia. *Ordinatione tua perseuerat dies.* Lo que

Eccl. 33. 7.

Ps. 18. 3.

Ps. 118. 91.



que preguntaes: porque vnos dias son festiuos, celebres y solemnes: otros, comunes y particulares? vnos son como señores, otros como criados: en vnos todo es fiesta, ocio, y regozijo, abrense las Iglesias, suenan campanas, choros, y instrumentos: vistense los ciudadanos mejores ropas, acuden a la casa de Dios, a los Officios Diuinos, y Sermones, cierranse las tiendas, las officinas, las boticas, alzan todos mano de la labor, quedan las calles las casas solas, estan los Templos llenos del pueblo y por el contrario amanecen otros dias seruiles, laboriosos, en que va el labrador al campo, al trabajo con sus bueyes: assisten los officiales a sus officios, a sus negocios los mercaderes, a sus pleytos y lites los litigantes, todos al trabajo, al afan, a la fatiga: vereys los campos llenos de labradores, las lonjas de cambiadores, las calles de gente que discurre, la casa de Dios sola y en silencio, sonando por la ciudad los martillos, y instrumentos de todos los officios. Esto pues es lo que pregunta: *Quare dies diem superat?* Si el Sol haze todos los dias y años, porque vn dia es de fiesta, vn año de Iubileo, dias y años priuilegiados entre todos los otros? Responde: *A domini scientia separati sunt*, ni es aspecto de planetas, ni caso fortuito, ni temerario, ni inuencion de hombres, sino eleccion de Dios, que, *ex ipsis elegit, & sanctificauit*, entresaco vnos dias para si, dexo otros para el hombre, eligio, y sanctifico vnos para su gloria, dexo otros para nuestro trabajo: como el mismo hablando desto dixo Gen. 1. tratando del fin con que crio los planetas: *Vt sint in signa.* Señales para el labrador, para el Medico, para el Capitan, &c. *Et tempora*, no quiere dezir, tiempos como parece (porque esso luego lo dize: *dies & annos*,) sino dias señalados, celebres, solemnes, que los Hebreos deducen *à contestatione*, o *admonitione*, de los quales ay frequente con-

Gen. 1. 14.

testa-

testacion, y mencion en la Escriptura; significa tambien solemnidad, congregaciones, juntas, y concursos, quales vemos en los dias sanctos, Pascuas, y grandes fiestas, en las quales se gouernauan los hombres por los Planetas, Sol y Luna, que hazen los dias y las noches, y auisauan y echauan las fiestas, como el mismo Sabio dixo en otro lugar: *à Luna signum diei festi*, como tambien agora, por el fluxo y buelta del Sol, nos viene cada año a veynte y cinco de Deziembre este dia sanctissimo, en que nos nacio toda nuestra sanctificacion y redempcio. Estos tiempos sagrados llaman los Hebreos, en el lugar que digo: *mohad*, llamando al tiempo ordinario, *het*, y los Setenta aduirtieron bien esta differencia, que no pusieron aqui: *Cronos*, que es el tiempo, sino, *Cheris*, que es, *benegerendarum rerum occasio*, porque la fiesta, es la occasion de hazer los negocios del alma. De manera que quando crio Dios las estrellas, que nos rigen y ordenan en lo temporal, tambien nos las dio por guia en lo espiritual, del culto, y religion, y celebracion de Dios, que nos señalo en ellas los dias de su gloria, que aparto de los otros. A esto miraua el illustre Iob, quando en aquellas mysteriosas lamentaciones, y abominaciones del dia de su nacimiento dezia: *Dies ille vertatur in tenebras*, dia en que nacio vn hombre tan desuenturado, no sea dia, sino noche: *non requirat eum Deus desuper*, dia tan lobrego, infausto, que fue principio de vna vida tan desdichada, *non requirat*, no le pida, ni le quiera Dios para su seruicio, no le haga fiesta, ni le meta en su casa, que no tiene cosa de cobdicia, ni le alumbre el Sol, ni la luz de las candelas, que se encienden en los Templos en las fiestas: pasese por alto, como los dias intercalares, como el visiesto, *non computetur in diebus anni, nec numeretur in mensibus*: y la noche en que fue concebido este

Ecclesi. 43. 7.

Hebræi.

Septuag.

Septuag.

Iob. 3. 6.





miserable fea fontaria, *nec laude digna*, alludiendo, como S. Thomas nota, a las noches de las Vigilias de tales fiestas, en que se juntauan los fieles a velar y prevenir el dia sancto, con diuinos Officios: no aya quien cante en la Iglesia, nadie vaya a Maytines, ni cante por las calles; que noche tan tenebrosa, a todos los puede encerrar en su casa. En las noches quietas, quando la Luna consuela sus tinieblas, y las hermosas estrellas pintan y agracian el cielo, suelen los mancebos salir por essas calles, tocar instrumentos: esta noche negra, temerosa, no merece essa honra; esso quiere dezir, *nec laude digna*, en el Hebreo: *non veniat cantilena in ea*, ni cante hombre ni gallo, paxaro, ni vn grillo. O dia verdaderamente de Christo. *Hæc dies quam fecit Dominus exultemus & lætemur in ea.* Dia que, *superat omnem diem*, luz que vence toda luz. *Annus*, que es el mas celebre de los años, pues por el corre la quenta, y Cronologia Christiana, *a Sole*, en que sale a nuestro Emispherio el vnico y eterno Sol. Este es el primero de nuestros dias, o por mejor dezir, dia a quien compete mejor aquella prerogatiua del dia, en que nacio el mundo. *Factum est vespere & mane dies vnus*, que como San Ambrosio nota; hermosamente fue llamado, no primero, sino, vno, *vnus*, porque alli no se trataua de poner en quenta y numero aquel dia con los otros sino de hazer ley de dias: *legem statuit vt viginti quatuor horæ diurnæ atque nocturnæ, diei tantum nomine diffiniantur.* Ponia Dios leyes a los dias, que fuessen de veynte y quatro horas entre dia y noche, como si expressamente dixera: La medida del dia sea de veynte y quatro horas, como este, *dies vnus*, la regla, y el nivel, y modelo de los dias, es este: *dies vnus*, por este se rijan, y ajusten todos los dias. Pues este dia de tu sanctissimo y purissimo Nacimiento, o buen Iesus, dia en

S. Thom. in Iob.

Hebr.

Gen. 1.

Amb. l. 1. Hexam. c. 10.

que nace, no el mundo, sino el que le crio entonces, y redime agora: no se llamó primero, sino, *vnus*, exemplar de todos los dias de la semana, del mes, del año, y de la vida, para que todos sean como este, y en todos miremos a este: cuya noche no fue solitaria, sino acompañada de gran concurso de fieles: no callada, ni sorda, sino, Iob.3.3. Luc.2.28. *Laude digna*, sonora, celebrada con, *Gloria in excelsis*, con jubilos, con largos maytines, muchas Prophecias, Euangelios, Lecciones de Sanctos, Missas y sacrificios, Con vozes y cantares en el ayre de Choros y dança de Angeles, cantores de Dios, hijos de Dios, que al poner la primera piedra del mundo, que es la tierra, hizieron musica, como se dize en Iob: Iob.38.7. *cum me laudarent simul astra matutina, & iubilarent omnes filij Dei, quando ponebam fundamenta terræ.* Este dia, *requisiuit Deus desuper*, desseole muchos años, metiole en su casa, tomole por suyo, porque nosotros le tomemos po nuestro, y sea la medida de todos los que viuieremos, haziendo en todos, lo que yo presumo aueys hecho en este, acompañando al niño en el portal, cantando con los Angeles en la Iglesia, barriendo el establo de la conciencia, y aderezando el pesebre del anima, en que anide Christo, o *dies vnus*, Idea de los dias.

## §. II.

Perdoname Señor, si lleuado del torrente del gozo deste dia, y diuertido con la musica, que la tierra y el cielo en el te hazen, he dilatado hasta agora el hablar de ti Verbo Sancto. Comienço ya por aquella palabra de tu regalado Euãgelista: *Deus erat verbum*, que fue dezirnos: *Verbum erat Deus*, donde hallo expressa y absolutamente puesta tu Diuinidad. Nunca suele tu Escriptura llamar



mar, Dios, absolutamente, sino al verdadero Dios, como el Sancto y Apostolico varõ Ireneo trata, diciendo: nunca Christo, ni el Espiritu Sancto, ni los Apostoles *eum qui non esset Deus, diffinitiue & absolute Deum nominassent aliquando, nisi esset verus Deus.* Y la razon es manifiesta, porque como ninguna cosa tanto nos repita la Escriptura, como, que Dios es vno, si ella misma llama asse absolutamente Dios a otro, que al verdadero, a si propria se haria contradicion. Y este nombre Dios, te dan Señor las sanctas letras no pocas vezes. Isayas dize: *Vocabitur nomen eius, admirabilis, consiliarius, Deus.* Thomas, en San Iuan, reduzido y conuenzido con tu presencia y palabra, dixo: *Dominus meus, & Deus meus.* En los Actos, habla aquel Apostol. *Attendite vobis, & vniuerso gregi, in quo posuit vos Spiritus Sanctus regere Ecclesiam Dei, quam acquisiuit sanguine suo.* Iglesia de Dios, que la adquirio con su sangre: ninguno otro dio su sangre, sino Christo. San Pablo en la carta ad Rom. *Christus secundum carnem, qui est super omnia Deus.* Porque si por estas palabras no se conuenze, que Christo es Dios verdadero, y tiene la misma Diuinidad de su Padre, como vendra esto con aquello que esta escrito. Exo.20. *Non habebis Deos alienos?* 1. Cori.8. *Nobis vnus est Deus.*

Irenæ.l.3. c.6.

Hoc.1.3.

Isa.9.6

Io.20.28.

Act.20.28.

Ro.9.5.

Exo.20.3.

1.Cor.8.

Hallo demas desto, que tus Escripturas te dan vn nõbre propriſsimo de Dios, que es: *Gloria*, porque ansi es llamada la verdadera Diuinidad: *Deus gloriæ, o, Rex gloriæ*, de quien se dixo Acto.7. *Deus gloriæ apparuit patri nostro Abrahæ*, como todos los expositores declaran, entẽdiendolo del verdadero Dios de Israel, y San Pablo hablando de ti, dixo: *Deus Domini nostri Iesu Christi, & pater gloriæ*, palabras que las considero muy como deuia San Ambrosio: Dios Padre de nuestro Señor Iesu Christo, Señor de su humanidad, Padre de la gloria. O hemos

Acto.7.

2.Cor.1.

Amb.l.5. de fid.c.4.

(dize) de cõfeſſar que Dios tiene dos hijos, que ſon Chriſto, y gloria, o que gloria, y Chriſto, ſon vn miſmo hijo. Aquello es heretico, luego eſto es Catholico. En Dios no ay muchas glorias, ni Mageſtades, ſino vna Mageſtad, y gloria, como vna ſola diuina naturaleza, luego Chriſto y el Padre ſon vna miſma diuinidad, como ſon vna miſma gloria: por lo qual le llamo San Pablo: *ſplendor gloriæ*, como ſi dixera: gloria de gloria, Dios de Dios, y en otra parte, abſolutamente le llama; Señor de la gloria. 1. Cor. 2. *Si cognouſſent nunquam Dominum gloriæ crucifixiſſent.* Si los Principes de eſte ſiglo Herodes y Pilatos (como entiende Chryſoſt.) o los Demonios (como declara Ambroſio) conocieran a Chriſto, ni aquellos crucificaran al Señor de la gloria, ni eſtos lo procuraran. Donde el Apoſtol acertadamente a la afrenta y deshonrra de la Cruz, arrimo el nombre de gloria, como nota Theophylato, porque no pudo ſer afrentado aun en la afrentoſa Cruz, el que era la miſma gloria y honrra. Antiguamente tambien Dauid le auia dado eſte celebre nombre. Pſal. 23. *Attollite portas principes veſtras, & eleuamini portæ æternales, & introibit Rex gloriæ.* Y luego repite otras dos veces el miſmo nombre: *Quis eſt iſte Rex gloriæ? Dominus virtutum ipſe eſt Rex gloriæ.* Los Angeles llaman a Chriſto Rey de gloria, porque de Chriſto, entienden eſto muchos y muy graues expoſitores, ſeñaladamente Iuſtino Martyr, Hieronymo, Ambroſio, Auguſtino, como aquel que es gloria del cielo, y del ſuelo, de los hombres, y de los Angeles y lo que es mas gloria del Padre, gloria de la gloria, nacida, emanada de la gloria. Lo que nace de carne es carne, lo que de eſpiritu es eſpiritu, lo que nace de Dios es Dios, y lo que de la gloria es gloria: es fuerça que Chriſto ſea gloria y ſea Dios nacido de Dios y de la gloria. Eſte es nueſtro Redem-

Heb. 1. 2. 3.

1. Cor. 2.

Chryſo. in Commen.

Amb. ibid.

Theophy. in Comm.

Pſal. 23.

Iuſti. dial. cum Tripho. Hier. in c. 2. Zacha. Amb. l. 4. de fid. c. 1. Aug. incõmen.



demptor, Señores mios amados, es nueſtro Chriſto, nueſtra libertad, verdadero hijo, que dize de ſi miſmo: *Non poteſt filius à ſe facere quidquam*, Verdaderamente Dios. *Quæcunque Pater facit, hæc,* (o como Ambroſio lee, *eadem*) *& filius ſimiliter facit.* Dezian los Arrianos, que no tenia el hijo la miſma poteſtad que ſu Padre, dize Chriſto: *eadem & filius ſimiliter facit. O præſtita ſapientia infidelium argumentorum, quæ ſubiecit, quod ſolueret quæſtionem.* O ſabiduria, que ſabiendo antes que naciеſſen eſtos errores, preueniſte los deſengaños, diziendo: *Eadem & filius, &c. Cur ergo ſcriptum eſt: Eadem & filius, & non, talia, niſi vt filio vnitatem, non imitationẽ paterni operis æſtimare?* Porque no dixo? tales obras haze el hijo, quales vee q̃ haze ſu Padre? ſino, las miſmas, *eadem*, que el Padre haze, eſſas miſmas numero haze el Hijo? ſino porque no pienſes, que el Hijo imita al Padre como diſcipulo, ſino que obra juntamente con el, como quien es vna miſma eſſencia con el Padre numerica, toda ſimple, indiuiſible, eterna, inmenſa, incommutable, incomprehenſible, omnipotente, ineffable, vna potencia, vna diuinidad, vna gloria, myſterio no entendido de los Phyloſophos, reuelado por el hijo de Dios, que reyna en el ſeno del Padre, creydo tambien de los Iudios, porque (como San Hilario collige bien contra los Arrianos, y los que ponẽ multitud de eſſencias Diuinas:) noſotros los Chriſtianos, no diſſentimos de los Iudios, en quanto toca a la vnidad numerica de la eſſencia Diuina, que ellos manifiſtamente confieſſan, ſino ſolamente en la pluralidad de perſonas, que ellos niegan. Es pues el hijo vna potencia, vna eſſencia, vna gloria, vn Dios con ſu Padre, Dios el Verbo, como dios el Padre.

Dan ni mas ni menos las Eſcripturas otro propriſſimo nombre del Padre eterno a Chriſto. Nombre es de

Io. 5. 19.

Amb. l. 4. de fid. c. 1.

Hila. libr. de Synod.

solo Dios, *Altißimus*, diciendo el Propheta, Psal, 82. *Tu solus altißimus in omni terra*, pues aun hasta los perfidos Arrianos confessauan esto antiguamente, haziendo distincion del Padre al Hijo, porque solo el Padre, *est Altißimus*, como escriue San Hieronymo sobre el Psalmo. 86. Pero es forçoso reconocer la verdad a pesar de Arrianos, que las mismas sanctas Escripturas dan este proprio nombre a Christo. Psal. 86. *Nunquid Syon dicet homo, & homo natus est in ea, & ipse fundauit eam altissimus*, como nos enseñan S. Augustin y San Hieronymo, y otros Commentadores. No os acordays señores de aquel sancto mudo Zacharias, que el dia que abrio la boca, para hablar marauillas del Verbo diuino, y de su voz, que fue Iuan su hijo, llamo a Iesu Christo, Altissimo? *Tu puer Propheta altissimi vocaberis, præibis enim ante faciem Domini parare vias eius.* No lo declara de Christo el Venerable Beda en el Commentario? y lo dizen expressamente las palabras, *præibis enim, &* &c. Tu hijo mio, dize Zacharias, seras Propheta del Altissimo, porque yras delante del como precursor, aparejandole los caminos. No es cosa aueriguada, que Iuan corrio antes de Christo, dispuniendo las voluntades de los hombres, para que recibiessen a su Rey y Señor? Esse señor, cuyo precursor y preparador el fue, llama Zacharias como Propheta, *Altissimus*, nõbre del solo, y verdadero Dios. Y deste supremo nombre aueys de entender, lo que dixo San Pablo, que el Padre dio a su hijo, por merito de su obediencia hasta la muerte, *nomen, quod est super omne nomen:* porque no pudiera tener nombre sobre todos los nombres, sino se pudiera llamar *Altissimus*. O altissimo Christo altissimo Dios, *excelsus reputatus est ipse*. Dize Isaias que es lo mismo que *Altissimus*.

Hieron. in Psal. 86.

Aug. in Ps. Hier. ibid.

Luc. 1.

Beda. in Luc.

Philip. 2. 9

Isai. 2. 22.

Tarde pues nacio para nosotros Arrio; tarde Sabelio;

(aquel



Nazi. ora. 1. de Theo.

aquel diuide la essencia, este cõfunde las personas: *neq. Sabelij contractio, nec Arrij diuisio*, dize Nazianzeno:) tarde Mazedonio: Fostino: Manicheo, y toda heregia. Antes que la heregia es la Fe Catholica: *In principio erat Verbum, & verbum erat apud Deum, & Deus erat verbum.* Antes del Antichristo es Christo. Antes de la sombra es el cuerpo, antes de lo verisimil, es lo verdadero. Todas las heregias confundio nuestro pescador en este Euangelio. Si el Verbo, *erat in principio*, ni començo en tiempo, no tuuo principio. Luego calle Arri. Si *erat apud Deum*, persona es distincta, sin confusion ni mixtura: distincion solida ay entre el Verbo, y el Padre, enmudeca Sabelio. Si el verbo era Dios, *Deus erat verbum*, no era, ni es palabra vocal (como dize Fotino) sino mental, virtud substancial, y verdadera. Si, *hoc erat in principio apud Deum*, inseparable es la vnidad de la Diuinidad sempiterna, vna en el Padre y en el Hijo, para que se confundan Eudoxio, y Eunomio. Y si todas las cosas fueron por el criadas: *omnia per ipsum facta sunt.* Luego el es Auctor del nueuo y viejo testamento, el criador del dia y de la noche, de la luz y tinieblas, contra lo que affirmo Manicheo. Finalmente si, *verbum caro factum est*, y era juntamente hombre y Dios, quede auergonçado, *Ebion*, el pobre (que esso segun Tertuliano y San Hieronymo quiere dezir, *Ebion*,) que sintiendo pobremente de Christo, le tiene por desnudo, y puro hombre. Veys como antes que brotassen las heregias, estauan ya fundadas las verdades catholicas, y dogmas de la persona de Iesu Christo, en solo este Euangelio. *Ita piscator bonus*, (dize San Ambrosio) *intra vnum omnes rete concluſit, vt faceret inhabiles fraudi, quamuis essent inutiles captioni.* Ansi (dize) nuestro buen pescador, prendio dentro de vna sola red, que es este Euangelio, todos estos monstruos, que sola-

Tertul. de præs. Hieron. in Epist.

Amb l. de fide.

Ss 2 mente

mente eran buenos para muertos, porque no pudiessen mas vsar de sus engaños. O Euangelio diuino, que con tanta prouidencia tapas las bocas a todos los enemigos de la gloria de Christo. De aqui es, que justamente este Euangelio tuuo tanto credito, y aprouacion, no solo entre fieles, sino tambien entre infieles paganos, que huuo muchos auctores profanos, que no solamente le loaron, pero tambien le vsurparon, y trasladaron en sus escritos. Testigos graues son Eusebio, y Cyrillo, Alexandr. de que Emilio Phylosopho Platonico, y Heraclyto dixeron: *Recte barbarum illum affirmasse*, (Llaman Barbaro a San Iuan por ser Iudio) *In principio apud Deum fuisse verbum, ipsumque Deum.* Lo mismo dan a entender Basilio y Chrysostomo. Affirma tambien San Augustin auer leydo, en libros de Phylosophos Platonicos este exordio de San Iuan. Referire aqui sus palabras del libro 10. de Ciuit. cap. 29. *Quod initium S. Euangelij, cui nomen est secundum Ioannem, quidam Platonicus sicut à Sancto sene Simpliciano, (qui postea Mediolanensi ecclesiæ præsedit Episcopus) solebamus audire, aureis literis conscribendum: & per omnes Ecclesias in locis eminentissimis proponendum esse dicebat.* Y los Christianos veneravan tanto este introito, que fue tenido por demasia: porque muchos le trayan como relicario en el pecho colgado al cuello, como refiere el Concilio Antiocheno, y San Hieronymo, y Chrysostomo, y lo reprehenden, como superstition de viejas, porque mugeres especialmente hazian esto. Aunque yo no veo, porque no se puede interpretar en mejor parte, pues no le trayan supersticiosamente, *Vt amulethum, &c.* sino principalmente como Symbolo de la Fe, para professar ser Catholicos, no Arrianos como quiē agora traxesse el Rosario de nuestra Señora al cuello, dando a entender que no es herege, sino Catholico: cosa

Euseb. l. 11 de præ. Euang. c. 10. Cyril. li. 8. adu. Iulia.

Basi. in hoc Euang. Chryso. in Commen. Aug. li. 8. conf. c. 2. Idem. l. 10. de Ciuita. cap. 29.

Conci. Antyoch. Hiero. in Cōmen. in c. 23. Mat. Chry. ho. 73. in Mat.

que



que vsan loable y religiosamente muchos Franceses, y Flamencos, y Españoles. Auia en aquellos tiempos gran question y debate entre Catholicos y Arrianos, sobre las primeras palabras deste Euangelio, en las quales ponian los fieles toda la defensa y presidio del mysterio de la Sanctissima Trinidad, y de esta controuersia, nacio aquella ceremonia pia, como tambien por la misma causa, segun pienso, entre nosotros se vsa, dezir al fin de la Missa este Euangelio, como otro Credo, y Symbolo de la Fe.

## §. III.

Entre los grandes mysterios que encierra en si, esta entrada, vno y singularissimo y digno de ser sabido, y creo, señores, de vosotros mas desseado es, el secreto, deste nombre, *Verbum*, que significa noticia, y concepto de la mente eterna. Desto quien sabra hablar, si el mismo Verbo no le ayuda? Ayudame tu señor, para que con tu inspiracion entre y salga en pielago tan profundo. Procuremos entender estas primeras palabras, que encierran la mas soberana Theologia del Verbo, de que aqui se trata. En el principio era la palabra. Palabra, es propria locucion de quien habla. Tres generos de personas hablan en la Escriptura, Dios, Angel, Hombre: Dios, cuyas palabras estan, puestas en memoria en ella: Angel, como se vee en ella a cada passo. Hombres, como consta de la experiencia. Estos solos hablan, y a estos solos conuiene hablar: porque si alguna vez, a hablado la bestia, no es propriamente hablar, sino pronunciar vn sonido semejante a la voz humana: porque hablar es de solo aquel, que entiēde lo q̄ dize. Supuesto esto, es necessario saber, que

ay

ay dos maneras de palabras, vna interior, otra exterior, cosa que experimenta el hombre en si mismo. Exterior es, la que se forma por voz sensible, y hiere las orejas, interior la que se exercita, y queda en el coraçon, quando el hombre habla consigo mismo, de que se dize, Psal. 10. *Dixit enim in corde suo: non mouebor*, y Eccles 1. *Loquutus sum in corde meo.* Aqui es mucho de notar, que estas dos palabras y locuciones conferidas entre si, la interior es primera, la exterior postrera: porque lo que primero hablamos intetiormente, proferimos despues a fuera, y demas desto, aquella interior, es causa desta exterior, porque si no hablamos dentro de nosotros, no es posible hablar fuera. Por lo qual, ansi como la interior, es causa de la exterior, ansi la exterior, es señal de la interior, pues no vsamos de esta, sino para manifestacion de aquella: y puede bien auer palabra interior sin exterior, pero no al contrario, exterior sin interior. Ambas locuciones se veen en los Angeles, los quales hablaron muchas vezes exteriormente, no como nosotros, porque no tienen instrumentos de proprio cuerpo, sino a su modo formando con su virtud espiritual en el ayre, o dentro del oydo, o en la imaginacion de los oyentes, las vozes, como hablo San Gabriel a la Virgen. Sera pues forçoso que tengan locucion interior, pues, como dixe, sin ella no puede auer exterior. Hablara primero el Angel en su entendimiento, y alguna vez proferira sus secretas palabras, y las manifestara a otros. Subiendo pues de aqui mas alto, quien ay que no vea, que Dios a hablado muchas vezes fuera de si con Adam, con los Padres? no cõ voz corporal, pues no tiene cuerpo, sino voz de su virtud, formada en nuestros animos, o en medio exterior, para que sea percibida de nuestros sentidos: como quando hablo del cielo Mat. 3. & 17. *Hic est*

Psal. 10. 6. Eccl. 1. 16.

Luc. 1.

Mat. 3. 17. Et. c. 17.





*filius meus dilectus.* De esta locucion exterior inferimos, segun lo dicho, que en Dios ay otra interior. Si es verdad, como lo es, que la palabra de afuera presupone la del coraçon: y desta intima, se entiende aquello del Psalmo: *Dominus dixit ad me; Filius meus es tu*, porque ningun hijo, fuera del coraçon de Dios, es hijo natural. Resumiendo pues lo dicho, auiendo tres lenguages, que son de Dios, de Angel, de hombres, y este, interior, y exterior: siguese que ay tres palabras: Diuina angelica: Humana interna: y Externa. Nuestro Euangelista, quando dize, *In principio erat verbum*, no habla de palabra Humana, o Angelica: porque sino erã en el principio hombres, ni Angeles, tampoco podia auer sus palabras. Luego quando dize, *In principio erat verbum*, necessariamente entiende, de aquella palabra, con que Dios habla dentro de si mismo, no de aquella, con que habla fuera, porque todas las exteriores son criadas, y ansi no eran en el principio: y de aquella dize, que en el principio ya era, q. d. que es eterna, y que en antiguedad vence todas las cosas, que tienen ser, fuera de Dios. Porque como es necessario, que Dios entienda, *ab æterno*: ansi es forzoso, que este su Verbo, palabra y concepto de su mente, (sin el qual no puede auer intelligencia) sea ante todas las cosas eterno.

Psal. 2. 7.

Agora veamos porque el hijo de Dios se llama Verbo? y no solo le da aqui este titulo nuestro Euangelista, en la cabeça de su historia, sino tambien en el Apocalypsi dize, que este es su nombre: *Nomen eius verbum Dei*? No pregunto porque San Iuan dexando el nombre, *filius*, se agrado tanto de, *verbum*, que le puso, y repitio tãtas vezes aqui? porq̃ a esso responderé despues: sino, porque el hijo de Dios se llama, *Verbum*, en toda buena Theologia? Algunos Doctores celebres y de

Apoc. 19. 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca



grande nombre, dizen, que porque nos hablo y enseño a nosotros, y por el eterno Padre, nos dio noticia de si mismo, y de su voluntad. Pero la propria y verdadera razon es, *Vt filium mente patris productum significetur*, para dar a entender, que el hijo es produzido y engendrado por el Diuino entendimiento. Verdaderissimamente dixo San Cyrilo, que como el hijo es propriamente hijo, porque es engendrado, no porque le haze hijos a los hombres, assi el Verbo, es propriamente y por si mismo, *Verbum*, porque es producido, *ab aterno*, de la mente y entendimiento del Padre, y representa la cosa entendida, sin lo que ha respecto a los hombres a quien hablo. Esta cierto es razon maciza y solida, que como se llama hijo de Dios, porque es engendrado de su substancia, assi es, *Verbum*, porque emana y procede de su entendimiento. Y si bien es verdad, que se puede llamar, *verbum, ab effectu*, porque nos manifiesta al Padre, y porque en el nos hablo el Padre, y porque nos fue prometido: pero la propria y verdadera razon es, porque procede, *ab aterno*, del entendimiento de su Padre, como verdadera imagen, y noticia suya. Y conforme a esta doctrina Catholica enseñaron los Theologos, que el Verbo es nombre personal. Esto mismo enseña Ambrosio y Augustino, y añaden Basilio, y el Theologo, *quia imago est genitoris*, porque es imagen del que le engendro, que en si mismo representa a todo el Padre, como nuestro concepto es imagen que representa, todo lo que entendemos.

Cyril. l. 7. Thesau. c. 1.

Amb. l. 16. de fid. contr Arria. cap. 6. Basi. hom. in hoc. Euang. Nacianz. ora. 4. de Theolog.

Sabido porque se dize, *Verbum*, resta saber, porque el Euangelista, no le dio en este lugar el nombre de Hijo, sino el de Verbo. Dexadas otras razones menos concluyentes, la que me parece primera y principal, es, porque esta verdad, *In principio erat Verbum*, es mas notoria,



toria, y mas facil de persuadir al mundo, que esta, *In principio erat filius*. La causa es, porque esta vltima es verdad de sola Fe, pues ninguna razon ni entendimiento destituydo de Fe alcança por si, que Dios tiene hijo coeterno. Pero aquella, *In principio erat Verbum*, aunque no se conoce perfectamente sino por Fe: pero es muy conforme a razon. Porque si la razon natural nos dicta y enseña, que ay vn Dios eterno, ante todo principio, substancia infinita, intellectual, es cosa necessaria que hable en si mismo, y se entienda a si mismo, desde la eternidad. De donde es, que el Verbo que significa noticia y concepto del entendimiento eterno, sea tambien eterno. Y por esto es mas conocida verdad, *In principio erat Verbum*, que, *In principio erat filius*. Y no solamente conocemos el Verbo, por este discurso: pero tambien, si discurrimos por la fabrica deste hermoso mundo, y consideramos sus partes, y todas las criaturas que procedieron deste Dios, es muy conocida esta verdad; *In principio erat Verbum*. No consideravs señores quan conforme a razõ es, que en el principio de la creacion deste vniuerso, quando salieron, del no ser, al ser que agora tienen las criaturas, huuiesse alguna grande sabiduria, y entendimiento que lo trazasse todo, tan grande, tan hermoso, tan bien proporcionado, como lo vemos? No veys, q̃ es euidente, auer sido sapientissimo, el que trazo, y fabrico tan grande, y tan hermosa machina, y el que agora y siempre la sustenta, y gouierna? Que no pudo auctor sin entendimiento labrar cosa tan bien compuesta y bien acabada? ni pudo hazerse acaso obra de tanta prouidencia? No fue por ventura esto conocido de muchos Philosophos, que por el magisterio de las criaturas, conocieron la sempiterna virtud y diuinidad como San Pablo dize? Que otra cosa (si entendemos lo que leemos) nos

Ro. 1. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Ps. 18. 3. quiso dezir Dauid en aquellas palabras del Psalmo, 18. *Dies diei eructat verbum*, sino que el concertadissimo orden y curso de los dias y de las noches, nos muestra euidentemente, que el autor de los tiempos y mundo, tiene razon, entendimiento, saber, y lo crio y compuso con traça, y con Verbo y concepto? No aueys leydo en Tertuliano, que algunos Philosophos Ethnicos dixeron, que

Tertul. In Apolog. c. 21. *Logon*, el Verbo, y la razon, y sabiduria, fue artifice deste vniuerso? Este, *Logos*, este concepto, esta sabiduria (a cuya traça, y modelo, y padron fue sacado este gran mundo, labrado este joyel, este ornato, o ornamento, como le llaman los Griegos, *Cosmos*) es el, *Verbum*, que, *erat in principio*. Pues porque esta verdad es mas sabida que esotra, le llamo aqui nuestro Euangelista, *Verbum*, no *filius*. Y començo admirablemente por estas palabras: *In principio erat verbum*. La raçon, la idea, el concepto, padron, y modelo, de dõde fue sacado este mundo. Este era en el principio de los siglos, y este, en el fin dellos, por nosotros se hizo carne.

Por esta y otras razones, que no caben en tan corto plazo, llamo San Iuan al hijo de Dios, Verbo. Esto, aunque cortamente, he podido dezirlo: pero el modo de la procesion del Verbo, quien podra explicarlo? Por ventura no dixo hablando desto Isayas: *Generationem eius quis enarrabit*? Quien tendra pecho para pensar, lengua para dezir, quan grande, y soberana sea aquella generacion eterna? De aqui nacieron tantas metaphoras, tantos symbolos del hijo que agora es llamado, *Vapor*, de la virtud de Dios, agora pureza de la Cruz, agora espejo sin mancha, agora character expresso, agora resplandor de la gloria, agora emanacion sincera, agora imagen viua, agora arte, agora palabra: porque aquesta variedad de nombres, abraze en parte, y muestre la infinita gran-

Sap. 7. 25.

deza



deza de aquella generacion, y de aquella Natiuidad. Llamase vapor, porque es consubstancial, que los vapores son de la misma naturaleza del cuerpo, de que se euaporan, de agua, de tierra, de ayre: Blancura, y lustre de la luz, porque es coeterno, pues no huuo antes luz, que su lustre y claridad. Llamase, *character*, o estampa expressa, porque es distincta persona, como la impresion del sello en cera, es distincta del sello de oro, plata: Espejo, porque manifiesta cumplidamente al Padre como el es, pues ninguna cosa falta al Hijo del Padre, que le engendro: Resplandor de la gloria paterna, porque no esta separado del Padre, mas esta siempre en el, como el resplandor esta siempre en el Sol, aunque se estienda a alumbrar el ayre, y la tierra: Emanacion senzilla, porque nace sin tiempo, sin mouimiento, ni tiene antes, ni despues, primero, ni postrero, fue, ni sera, sino, hora, y oy (como dize en el segundo Oraculo de Dauid. *Ego hodie genui te.*) Palabra interior, porque procede del entendimiento eterno, y es nuncio fiel de su voluntad, y no solo es interprete de la voluntad, sino tambien de la naturaleza de Dios: Razon y arte, como lleno de Ideas, y de exemplares de todas las cosas criadas: arte verdaderamente factiua, porque por el fueron hechas todas las cosas, como por su arte fabricã los artifices sus obras: Imagen viua, como verdadero hijo, porque no ay mas bella Imagen viua de vn hombre, que su hijo legitimo. O que hijo, O que generacion, O que Padre. Recoged todas estas cosas en vno, y juzgad despues, que hijo es este: que padre, que modo de engendrar, que modo de nacer. Aqueste hijo de Dios, Señores mios, es nuestro Christo, Iesus, Saluador, nuestro hermano, nuestro padre, el q̃ por nosotros los hombres, y por nuestra salud, descendio del cielo, y se hizo carne. O hõmbres ingratos, los q̃ pusierõ

Psal. 2. 7.

su

su boca en el cielo, y derogaron quanto pudieron con diuersas heregias la gloria de su Dios Verbo, imagẽ, sello de la hermosura del Padre. Imagẽ le llama el Apostol, *& Arrius dicit esse dissimilem.* Arguye muy bien contra el S. Ambrosio, *cur imago si similitudinem non habet?* Si es differente, y desemejante, como es Imagen? *In picturis homines nolunt esse dissimiles, & Arrius dissimilem Patri contendit esse filium.* No lleuan a paciencia los hombres, que sus retratos, no sean proprios, y parecidos a su figura, y Arrio dize, que la imagen de Dios no le parece, *quasi omnipotens generare similem non potuerit*, como si el Omnipotente, no pudiesse engendrar su semejante. O que imagen viua, o que expresso retrato, de todo su Padre, *qui videt me videt & Patrem.* Quando queremos alabar vn retrato de la persona que conocemos, porque le parece mucho, solemos dezir: No veys como le retrae, como le parece y representa, verdaderamente no le falta sino hablar. En esso poneys el punto de la differẽcia, que si hablara dixerades que era el mismo. Pues no veys, que no le falta esta excellencia a aquesta sacra Imagen? no veys, que es viua? no oys que habla? no es muda cierto, porque como dixo bien S. Ambrosio, *non muta quia verbum est.* No solo no es muda, mas ella solo habla, y puede, y sabe hablar, y no solo habla pero es la misma palabra, *verbum.* O Imagen, o Verbo. Imagen no muda, porque es Verbo: no insensible, porque es sapiencia: no vana, porque es virtud de Dios: no vacia, porque es vida: no muerta, porque es resurreccion, y con todo te atreues a dezir, o maluado, que es differente? Si es differente, como es imagẽ? O atreuida necedad: somos hombres, y en quanto fuere possible, *Similes ei erimus*, dize San Iuan: Y ossas negar que el hijo de Dios es su semejante? El Centurion Gentil con otros soldados, presentes a la muerte

Amb. l. 1. de fid. c. 4.

Amb. ibi.

Ambr. l. 1. de. fid. c. 7.

de



de Christo, viendo estremecerse los polos, y exes del mũdo, confiessan su diuinidad, y tu herege la niegas? El Centuriõ dize: *Vere filius Dei erat iste.* Era, dize el Centuriõ, tu Arrio dizes, *non erat.* Aquel confiessa la verdad de la generaciõ, y la eternidad, cõ la mano sangrienta, pero cõ el alma deuota, tu herege niegas lo vno y lo otro. Oxala ensangrentaras las manos, no el anima. Pero con mano cruẽta, cõ animo fiero, quãto es de tu parte: das la muerte al hijo que tienes por sujeto a ella, y lo que aun es mas graue, aũque la diuinidad no puede ser herida, pero quanto en ti es, pretẽdes matar en Christo, no el cuerpo, sino su Magestad. Quien pues, puede negar la diuinidad verdadera que confessarõ los verdugos carniceros, y lo que mas es, los demonios? Offendense los Arrianos de que Christo ruega algunas vezes a su Padre, como persona inferior, y no miran, q̃ si ruega como hõbre, mãda como Dios: pues aun en su nõbre manda S. Pedro al coxo, y es obedecido, lo q̃ no pudiera hazer ningun Monarcha: *In nomine Iesu Nazareni surge & ambula.* Es possible que aun no otorgays al hijo de Dios, lo q̃ le cõcede el diablo, sino que se lo quitays con mayor sacrilegio? Satanas dize: *Si filius Dei es, dic lapidi huic, ut fiat panis.* El dize: manda, vosotros dezys; ruega. El dize que si lo manda el hijo de Dios se trocara la naturaleza de los elementos, y cosas en sus contrarios, vosotros creeys que si no ruega, no se cumplira su voluntad. O peores que Demonios. O quan bien dixo Ambrosio. *Tolerabiliora sunt tentamenta diaboli quam argumenta sunt Arrij.* Mas tolerables, y menos impias son las tentaciones del Diablo, que los argumentos de Arrio.

Mat. 27. 54.

Act. 3. 6.

Luc. 4. 3.

Amb. l. 3. de fid. c. 3.

§. IIII.

Tiẽpo es ya si os parece Señores de dezir algo de aq̃lla palabra, *Caro*, y luego os yreys con la bẽdicion de Dios a

vue-

vuestras casas. Digamoslo como San Iuan: *Verbum caro*, a cuyo sonido, y accentos, *procul este profani*. Conjuroos de parte de Dios bestias montarazes, hõbres inhumanos saluajes, cẽtauros mõstruos, y portẽtos de Phylosophos, Iudios, Hereges, procul este, *totoq; absistite mundo*. Huyan particularmente, Señor, de la glorioſa vista de tu portal y pesebre, constreñidos de tu espiritu, los que se offenden de tu bondad, los que se escandalizan de tu llaneza, los que mofan de tu sabiduria, tus calumniadores, y enemigos, falsos, impios, llenos de error, de malicia, y de mentira: que ni agradecen, ni conocen, ni entienden el gran mysterio de tu piedad, que como indignos no han podido penetrar el Sacramento del Verbo encarnado, como aquellos, cuyos animos impuros, no eran capaces de liquor tan precioso. Eran cueros viejos, como Christo dixo vna vez a sus Apostoles, y por esso no podian recibir aqueste vino nueuo, este mosto dulce sobre toda miel, que haze heruir en nuestro coraçon el amor Diuino. Y tu Sanctidad eterna, que oy asomas al mundo, *in similitudinem carnis peccati*, sanctifica las orejas de mis oyentes: preparalas con la Fe Catholica y sana intelligencia de la Iglesia, limpialas de toda inmundicia de perfidia: lauálas, lauálas, no con agua de rios, o fuentes manantiales, o arroyos sonorosos, sino cõ tus palabras, mas efficaces para lauar, que las aguas mas claras, y transparentes que ellas, mas puras que las nieues. Dales Señor en este dia juyzio sano affecto dulce, coraçon tierno, pensamiento puro, memoria tenaz y agradecida de aqueste sumo mysterio celebrado en el vientre virginal, publicado oy al mundo, nacido en el establillo, depositado en el pesebre, visitado primeramente de pastores pobres.

Ro. 8. 3.

*Verbum caro.* Dilo tu Señor, o ayudame a dezirlo. El Verbo, la suma potencia, la suma sabiduria, la suma

bondad,



bondad, la suma misericordia, la suma justicia, la suma virtud, el sumo amor, el que es todo lo que bueno es, en eminente grado, en suma perfeccion. Aquel gran Dios de Israel y de las naciones, padre de toda naturaleza ante cuya presencia las estrellas (dize Iob) no son limpias, el Sol no luce: La suma sabiduria, de quien tuuo origen toda sabiduria, agora de sanctos, agora de profanos, Egypcios, o Griegos la eloquencia de los Oradores: la fuente de la Theologia, el thesoro del saber, entender, y poder de Dios, vnio assi mismo, en su misma persona nra carne, nra naturaleza, juntãdola cõ la suya diuina, en vnidad personal, *inseparabiliter & indistanter*, con ſiudo, no solo indiuisible, sino distante, que adonde esta la vna esta la otra, como dixo Damasce. *Et tanto fœdere vtranq; naturam coniunxit, vt nec minueret assumptio maiorem, nec minorem cõsumeret glorificatio*, con tanta conformidad se juntaron estas tan distantes naturalezas, con tanta alianza amistad y conueniencia se hermanaron, que ni la menor hizo embarazo, ni causo diminucion cũ la mayor: ni la mayor consumio con su glorificacion a la menor. Dize San Leon, hallandose vnidas carne y Verbo, estopa con el fuego, sin que el fuego consumidor de la Diuinidad, acabase la estopa de la humanidad, ni el verbo glorioso consumiesse la flaqueza de la carne. Hazese verdaderamente el Verbo carne, verdadero hombre como nosotros, *similis nobis passibilis*, donde entra aquel doblado emphasi de San Pablo. *Et ipse*, (*etiam ipse*) con ser el quien es, tan infinitamente mayor, mejor, y superior, *etiam ipse*, tomo carne y sangre, como sus hermanos los hombres. *Similiter*, que aun si la tomara de differente manera carne impassible, preseruada de dolor, de frio, de calor, de cansancio, y fatiga: pero no la tomo, sino, *similiter*, vistiendose de nuestra naturaleza, con todos

Iob.

Demas. de fid. orto.

Leo ser. de Natiui.

Heb. 2. 14.

dos sus defectos, excepto los de ignorancia y malicia: inferior a los Angeles como nosotros, *paulominus*, por el tiempo que conuerso con nosotros antes de su Resurreccion, vida corta para viuir, larga para padecer. De la misma carne le vino descender de padres pecadores, conuersar entre pecadores, comer con ellos, sin jamas pecar, morir por pecadores, borrar todos los pecados escritos en aquella obligacion, que San Pablo llamo: *Chirographum damnationis*, no rompiendola, sino enclauandola en su Cruz, donde la borrasse su sangre: para que los pecados escritos, no con tinta, sino con sangre del pecador, quedassen borrados con sangre de Dios. En esta carne obro cosas marauillosas sobre toda naturaleza, enseño cosas altissimas sobre todo sentido, padecio cosas durissimas sobre toda paciencia. En esta carne hizo resplandecer la gloria de la diuinidad, en quien relucio por milagros estupendissimos la potencia del Padre: en quien se mostro por el Euangelio luz de todas las gentes, la sabiduria del Hijo: en quien se tocaba con la mano por su vida inocente y sin mentira la bondad del Espiritu Sancto.

Coll. 2. 14.

Pero, o Dios, quanto se offende el mundo, quanto se escandalizan los sabios, se espantan los regalados, oyendo dezir: Dios en carne affligida, trabajada, puesta en pesebre, endurecida desde el nacimiento en todos los trabajos y incommodidades desta vida. Lo que San Pablo dixo a vn discipulo: *in omnibus labora*, Græce: *obdura in afflictionibus*, endurecete, en los trabajos, haz callos, curtete y exercitate en afflicciones, hambre, sed, cansancio, pobreza, caminos, &c. Aun no es nacida la carne de Christo, quando llora, siente la dureza del pesebre, el inuierno recio y frio, la desabrigada posada. Por negar Marcion la carne de Cristo, nego su Natiuidad, o por negar la

2. Thi. 4. 5





Natiuidad negó la carne, porque la vna no testificasse por la otra (dize Tertuliano) y se respondiessen nacimiento y carne, pues, ni la Natiuidad temporal es sin carne, ni la carne, sin Natiuidad: aunque con la misma licencia heretica, dado caso que admitiera la carne, pudiera negar la Natiuidad, como la nego Apeles su discipulo: y con la misma, aunque confessara carne y nacimiento, pudiera interpretarlas de otra manera que ellas son, como otro su discipulo Valentino valiente herege hizo: porque como puso en Christo carne putatiua, pudiera poner nacimiẽto fantastico y fingido. Por esta causa quito del Euangelio de San Lucas, los primeros capitulos que tratan distinctamente la Encarnacion y Nacimiento del Señor. Por lo qual hablando con el, con mucha ironia le dize este antiquissimo doctor. *Aufer hinc molestos semper Cæsaris census, & diuersoria angusta, & sordidos pannos, & dura præsepia.* Quita quita del Euangelio, esta penosa descripcion de Augusto Cesar, que manda por su edicto, professen todos su vassallaje y obediencia al Emperador Romano, y pagen el censo: quita el establillo angosto, pobre, y el duro pesebre, y viles pañales, y embolturas del niño. *Viderit Angelica multitudo, Dominum suum noctibus honorans*, que ironia tan hermosa. Quiza dize los Angeles, q̃ anunciaron en el ayre este nacimiento, se engañarõ cõ las tinieblas de la noche, como si pudieran ser de la escuridad, los Angeles engañados. *Seruent potius pecora pastores.* Estense quedos los pastores en la guarda de sus ganados, no pasen a Bethleẽ, en busca y pesquisa del infante recien nacido. *Magi non fatigentur de longinquo, donec illis aurum suum.* No salgan los Magos de sus tierras apartadas, yo les doy su oro, que trayan para offrecerle. *Melior sit & Herodes, ne Hieremias glorietur.* No sea tan fiero Herodes, que mate tantos ni-

Tertu lib. de carne Christi.

Tertu. ibi.

ños en Bethleem, porque no se glorie Hieremias, viendo su lamentable profecia verificada. No circunciden al niño, porque no le duela la herida: ni le lleuen al templo a presentarle, y redemirle, porque no ponga a sus padres en trabajo de lleuarle, y costa de lo que han de offrecer por su redempcion: ni le pongan en brazos de Simeon, porque no se contriste su vejez, con la noticia de la cercana muerte. Calle aquella vieja Anna, *ne fascinet puerum*, porque no aoje al niño tierno. Por esta causa quitaste tu Marcion, tantos testimonios originales del Euangelio, por no confessar el nacimiẽto del hijo de Dios en carne. Ruegote me digas con que auctoridad los quitas? Si eres Propheta, anuncia lo futuro: Si Apostol, predica publicamente: si Apostolico siente en conformidad de los Apostoles, y si eres solamente Christiano cree lo que la Fe enseña a los Christianos; y si nada desto eres, *merito dixerim morere*, muerete, lleuete, valgate la mala ventura. Muerto y desesperado es el que no es Christiano, el que no cree aquello, que creydo haze Christianos, y tu con mucha mas razon estas muerto, pues hauiendo ya sido Christiano cayste de la alteza de su Fe y estado. *Sed iam responde interfector veritatis.* Responde-meya matador de la verdad, y dime, si niegas el sancto Nacimiento en carne, offendido de aquella suma caridad de Dios, que le hizo hombre, de aquella infinita, benignidad, que le puso en establo y pesebre, tambien negaras aquel valiente amor que le enclauo en dura Cruz, que son muy parecidos, duro pesebre al nacer, y aspera Cruz al morir. Todo lo niegas con igual impiedad. Dime, sino fue verdaderamente nacido, crucificado, y verdaderamente resucitado: luego falsamente assento por dogma de Fe entre nosotros, S. Pablo del Verbo, *factum ex muliere*, falsamente nos enseño, *scire Iesum Christum*,

Gal. 4. 1.





*& hunc crucifixum*, falsamente le puso en sepultura, y nos repitio tantas vezes, y con tanto cuydado, su Resurreccion, falsedad es nuestra Fe, y fantasma quanto esperamos de Christo. Si Christo no fue crucificado verdaderamente, luego no tuuieron culpa Pilato, ni los Iudios, *Sceleſtiſſime hominum qui interfectores excusas Dei, nihil enim ab eis passus est Christus, si nihil vere est passus.* Hombre el mas maluado de los hombres, que excusas a los matadores de Dios, porque clara cosa es, que no padecio Christo, sino eran sus passiones verdaderas, y no eran verdaderas, sino tuuo carne, que fuesse açotada, enclauada en Cruz, y sepultada: *Parce vnicæ spei totius orbis, qui destruis necessarium decus fidei.* O maligno, perdonaras a la vnica esperança de todo el orbe, que pende de la passion de Christo, y dexaras nos saluo, aquel articulo glorioso de nuestra Fe, *Passus, & sepultus est.*

## §. V.

Objectan estos al, *Verbum caro*, que la carne es de vil linage y naturaleza, indignissima de la persona del hijo, y de la Resurreccion, y gloria de Dios, y compañia de los Angeles. A los quales responde Tertuliano, lib. de Resurrec. carnis, boluiendo por su honrra y nobleza, haziendo vna apologia en su defensa, tomando la carne, de su principio y fundicion, quando Dios labro de tierra el cuerpo del primer hombre. Oydme oyentes espirituales, que no es tan mala, esta parte del hombre, como la hazen los que buscan escussas en sus pecados. Considerad que glorioso principio quando Dios tomo aquella tierra virgen en sus manos (quales ellas son) o barro bienauenturado, con solo el tocamiento de tales manos, de ellas saliste tantas vezes honrrado, quantas fuyste de

Tertu. lib. de Resur. Carnis.

ellas tratado. Mirad señores a Dios empleado en su obra de manos, el que con sola vna palabra crio cielos, tierra, luzes, &c. como toma el barro, como le corta, como le estiende, como le forma, como le prepara, como esta en el todo ocupado, todo empleado, con mano, sentido, operacion, consejo, saber, prouidencia, y principalmente cõ el amor, con que le diuidia los miembros, sacaua los brazos, estendia los pies, formaua la cabeça, abria los ojos, los oydos, hermoseaua la cara, con sus facciones y delineamentos, y subid al soberano mysterio de oy, *quodcunq; enim, limus exprimebatur, Christus cogitabatur homo futurus.* No se ocupaua principalmente el glorioso artifice, en hazer carne a Adam, sino a Christo, *faciamus hominem ad imaginem, & similitudinem nostram,* hagamosle a nuestra Imagen, que es Christo. O sacrosancto mysterio, o generoso origẽ de la carne, en quien no solo se representaua Christo, pero se nos daua ya por prenda. Si es verdad, que la tierra, es elemento infimo, humilde, caydo, poned los ojos en la cumbre del artifice, que eligiendola para tal obra, y tratandola entre sus dedos, la hizo digna y noble. Labraron las manos de Phidias, a Iupiter Olympio, de marfil, y fue adorado, y no fue mas tenido por diente de Elephante, insipientissima bestia, sino por sumo Dios del siglo, no por el marfil del Elephante, sino porque escogio aquella materia Phidias, excellente estatuario, y Dios viuo, y verdadero, no podra sanar y perficionar con su operacion, qualquier materia por vil que sea? sino es que dezys, que puede vn hombre, labrar mas decentemente a vn Dios, q̃ Dios a vn hõbre. Si te escandaliza el lodo, mira que ya es otra cosa muy diferente. No es tierra sino carne, aunque oyga la carne, *terra es, & in terram reuerteris*, porque enessas palabras, se declara su origen, no su substancia, que es

mucho



mucho mas feliz y generosa que su origen. Desta manera veras que el oro es tierra, porque se tomo de tierra: pero ya es otra materia, mas noble, mas preciosa y resplandeciente, assi pudo Dios sacar de tierra, el oro de la carne y acrisolarle. Preguntarasme, como florecio carne de lodo? Respondo, quando soplo Dios en narices y cara, de aq̃l cuerpo que labro de barro, como pudiera conuertirle en teja, le troco en carne. Vees pues como el barro es de mano de Dios glorioso, y la carne de su diuino aliento mas glorioſa. Dime eres tu mas diligente y perito artifice en tus obras, que Dios en las suyas? Tu quando quieres engastar las ricas perlas de Scitia, o de la India, o los granos preciosos del mar bermejo: no buscas para el encaxe, plomo, cobre, yerro, ni aun lo que mas es, plata, sino escogido y legitimo oro, labrado con esmalte y artificio. Para los vinos generosos, liquores, balsamos y vnguentos preciosos, buscas escogidas vasijas: para las espadas bien templadas de mucha estima, labras conuenientes y hermosas vaynas: finalmente, quieres como buen Philosopho que aya proporcion, *inter locum, & locatum*: y crees tu, que Dios que te enseño a ti esta industria, no la tiene en sus hechos: y que auiendo de dar caxa, y lugar al espiritu humano: sombra de su mente, aliento de su espiritu, obra de su boca, busco vil casa, y condeno, coloco, ingirio en mal engaste de carne, con tal liga y tal junta, que apenas sabemos qual de los dos lleua al otro, el anima al cuerpo, o el cuerpo al anima: y si creemos que el anima predomina como mas proxima, y allegada a Dios: esto tambien resulta en gloria de la carne, que contiene en si, la que es a Dios tan cercana. Demas desto que gozo tiene el anima, que vso tiene del mundo, de los elementos, que no sea por medio de la carne? la vista, el oydo, el olfacto, el gusto, el tacto, no son

or-

organos corporales? Si habla el anima, si manda, si dispone, es con la palabra, y la palabra es organo deste cuerpo. Las artes se exercitan por carne, los estudios, los ingenios, officios, artificios, obras, negocios, subtilezas y primores, se ponen en execucion por medio de la carne, y finalmente, el viuir, y el morir es en carne. Todo esto q̃ he dicho, es comun al hombre en quanto hombre: agora dire las prerogatiuas que se le siguen por la carne al hombre, en quanto es Christiano. Vna sola basta para que la carne quede sublimada, y calificada, si bien se ponderan y es, que ninguno puede alcançar la salud y sanctificacion de su anima, sino mientras viue en esta carne. Este es el tiempo de la penitencia, este el accepto a Dios, el dia de la salud, del remedio, en quanto se mora en carne, *adeo caro salutis est cardo.* Lauase la carne en el baptismo, para que el alma quede limpia: vngenla, para que el anima sea consagrada: sellanla, para que este el anima guardada: hazenle sombra las manos sacerdotales bendiciendola, para que sea el alma illuminada. Recibe la carne el cuerpo y sangre de Iesu Christo, para que sea el anima alimentada de Dios. No pueden pues ser apartadas en el premio, las que estuuieron juntas en el merito y trabajo. Los sacrificios agradables a Dios, el conflicto de la penitencia, ayunos, los viles y secos, y tardios manjares, recibe la carne, con que se enflaquece y menoscaba. Virginidad, viudez, y la modesta dissimulacion del matrimonio, en lo secreto de aquel estado, bienes son de la carne a Dios offrecidos. Esta es, la que puesta en publico odio de tyranos, por el nombre de Christo, es en las carceles macerada, en escurissimo destierro de luz, penuria del mundo, inmundicia, hedor, affrenta, falta de sustento, affligida contristada, ni aun en el sueño dexada libre, porque en las camas del tyrano,





que son bretes y cepos, esta aprisionada, aherrojada, y aun despedazada. Esta es la que tolera los tormentos, y con dolores paga a Christo aquellos con que le engendro, passando muchas vezes por la misma Cruz, y por mas atrozes ingenios de penas. Quien pues ossara ya dezir, que Dios desprecia la carne, siendo como es obra de sus manos, cuydado de su ingenio, reyna de sus obras, heredera de su libertad, vayna de su espiritu, sacerdote de su religion, soldado de su nobleza, hermana de su Christo, carne del Verbo?

Pero callen todas las prerrogatiuas de la carne, con auerla vnido a si mismo el Verbo en vnidad de persona, y con habitar en ella la plenitud de la Diuinidad corporalmente, de donde emano a la carne tanta sanctidad, que aun a la de los Padres de Christo, de quiẽ auia de ser cortada, comunico su virtud. Porq̃ que pensays señores, quiso significar Abraham con aquella ceremonia de poner la mano de su mayordomo, debajo de su muslo para conjurarle sobre caso graue: *Pone manum tuam sub fœmore meo, &c?* No cierto lo que Aben Esra, despues de recogidas muchas sentencias de sus doctores, dize, que era vso de aquel tiempo, jurar los siernos la mano puesta debajo del muslo de sus señores, protestando su obediencia, como si el dueño sentado, dixera a su esclauo. Si estas debajo de mi dominio, pon la mano debajo de mi pierna, y respondiera el siervo: Veys aqui mi mano debajo de tu rodilla, confessando que soy tu esclauo, y te deuo seruicio, y obediencia, a la qual siempre estoy prompto y dispuesto. Costumbre dize el, que la guardan algunas regiones de la India. Mejor dixeron otros Hebreos, que juro por la circuncision. Mas sobre todos tan sabia como piadosamente dixo San Augustin, declarando aquellas palabras del Psalmo, 44. *Accingere gla-*

Aben Esra.

August. in Psa. 44.

*dio tuo ſuper fœmur tuum*, que Abraham pidio a ſu ſieruo juraſſe por Chriſto, cuya carne entonces eſtaua en Abraham ſu padre, poniendo la mano en ella como en coſa ſagrada. Pon la mano en eſta pierna, como ſolemos dezir noſotros en juramentos graues: Poned la mano ſobre eſtos Euangelios, o ſobre eſta Ara conſagrada, o lo que ſeria mas que todo, ſobre eſta ſancta Hoſtia: anſi ſe juraua ſobre la carne de los padres de Chriſto, donde eſtaua la que el auia de leuantar a tanta ſanctidad, a tanta gloria y diuinidad. O grandeza de la bondad, y amor de Dios con el hombre. Conoce (dize Baſilio) que Dios es carne, porque tu carne que era maldita fueſſe ſanctificada, y de flaca ſe hizieſſe valiente, de enagenada de Dios, ſu ſemejante, y deſterrada y lançada del paray ſo, fueſſe al cielo reſtituyda. O carne, en quien ningun bien mora, como San Pablo lamenta, que eres agora morada de la plenitud de la deidad: o maſa ſancta tomada de carne pecadora con ſuma ſanctidad.

Baſi. hom. in princ. Euāg. Io.

## §. VI.

Hinquemos ya noſotros las rodillas delante del ſanctiſsimo peſebre, donde eſta el verdadero paſto de los animales nobles racionales, adorando al Verbo encarnado en ſu trono, con aquella miſma deuociō y Fe con q̄ la virginal madre, y el bendito Ioſeph le adoraua: y ſi acertamos a hablar de turbados de lo que vemos, digamos: O Verbo carne, o hombre Dios, niño ancianiſsimo, ſuma ſanctidad en miembros tiernos y de infante, ſaber perfecto en cuerpo que hablar no ſabe, poder, valor inuincible, cercado de deſnudez, y de lagrymas. O bello niño, criador de toda hermoſura: hermoſo Dios, y buen Señor. O cariſsimo, y amabiliſsimo Dios mio, y ſe-



y ſeñor mio, niño y gigante, flaco y fuerte, que gloria, o que belleza ay en el mundo ſuma, infima, o media, en cielos, en tierras, en luz, en eſtrellas animales, plantas, y todas las demas coſas, que no ſe halle en ti con toda excellencia de perfeccion, ſin que el horror del eſtablo, el aſpero peſebre y duro nido de tu niñez, ſea parte para hazerte menos agraciado en los ojos de tus fieles. Puſiſte Señor a tu ſieruo Iob, en vn muladar, donde eſtaua, dize Chriſoſtomo, mas glorioſo que ninguno de los Reyes, veſtido de purpura en ſu trono. Aqueſto es de lo q̄ nos alegramos tus vaſallos, que tengamos en ti vn Rey tan glorioſo, y tan bello, que no baſte la vaſura del portal, a hazer que no parezcas infinitamente hermoſo. Las eſtrellas, los Angeles, la Luna, el Sol, toda naturaleza, toda anima, todo ſentido, todo entendimiento, en ti ſolo paſma; luz, claridad, gracia, decoro, ornamento, delicias, eſplendor, y luſtre de mil mundos, no puede ſer eſcurecidos del eſtablo ni peſebre. Quien te ha pueſto tan indignamente en eſſe lugar, o hermoſura del cielo, ſino el entrañable amor? No has querido caminar por otro camino ſino por el del amor. Como has venido a noſotros del cielo a la tierra ſino por amor? como te heziſte hombre, ſino por amor? como has de conuerſar con noſotros treynta y tres años predicando, enſeñando, haziendo mil milagros y beneficios a todo el mundo, y como padeceras violenta y voluntaria muerte, ſino por amor? como enfin deſpues de muerto has de querer ſer herido, y moſtrar las entrañas llenas de amor, ſino por amor? o Rey del amor, o verdaderamente el niño Dios del amor, en quien ſi pudiera caer ceguedad, no le dieramos otra ſino la de amor. Ruegote pues ſuaviſsimo amador, por aqueſſa dulze llama que en tu pecho arde, me enciendas en el miſmo fuego de eſſe ſan-

Iob. 2. Chry. ho. ad popul.

ctuario: y pues no quieras te offrezcamos ageno fuego, sino el de tu altar, venido del cielo, inflama mi alma, abrasa mi coraçon con el, embiando por mano de vno de tus criados seraphynes, vn carbon, (o carbunco precioso, como Hieronymo dize) de tu altar, de tu pesebre, para que te offrezca accepto sacrificio de amor. Librame Señor del amor proprio, que tu Apostol llama, *phylautia*, nimio y ciego amor, defiendeme de aquesta peste, de su tyrania, que como verdadero tyrano, no me dexa respirar: tieneme en prision continua, y con pesada cadena al cuello inclinado, para que no pueda ver el cielo. Haz que me desprecie a mi mismo, que me enuilezca en mis ojos, pierda la estimacion de la vida, del honor, del plazer, de la comodidad de mi proprio juyzio, de mi bondad: pues no es possible amarte a ti, como deue, quien se ama assi mas de lo que deue. Sea yo absorpto en este abysmo de tu amor, que no sentire mas affectos humanos. Mudese quanto quisiere la fortuna, que yo estare vniforme, en los peligros constante, en los trabajos alegre, en las necessidades rico. No me desmayara el temor, ni me atormentara el fastidio de mi entendimiento, ni me corrompera la voluntad, ni me afeminara la sensualidad. Entre las espinas espessas de la aduersidad cogere graciosissimas flores de gozo y de alegria, en la mas profunda obscuridad vere claro la viua lũbre de Dios en las carceles estrechas y prisiones, correre como los sanctos Angeles libre y suelto, por los espaciosos campos del cielo. Vendran injurias, persecuciones, trabajos, muertes, cruzes, patibulos, y no me contristaran, como a hombre muerto en si, y viuo en ti. Sea este Señor mio el aguinaldo desta Pascua, que arda en mi anima aquel fuego que veniste a sembrar en la tierra, (o caro amante del hombre,) Dios encarnado, colo-

Hiero. in Isai.

2. Thi. 3. 2.

ca-



cado en pesebre, y al fin por amor crucificado. Y tu Virgen de las Virgenes, madre la mas glorioſa de las madres, madre de la salud humana, q̃ recibiste primero que todos, y tuuiste por espacio de nueue meses en tus entrañas, aqueste Principe prometido por tantos siglos passados al mundo, hecha abitacion de la Magestad immensa, y agora tienes entre tus braços, colgado de tu virginal pecho, la esperança de las tierras, la gloria de los cielos, el comun gozo de las animas; acuerdate Reyna de tus vassallos, y en medio de essos dulces besos y abrazos, alcança el perdon de nuestros pecados y gracia. Amen.

(?)

# SEGVNDA PARTE
## DE LOS SERMONES DEL ADVIENTO, QVE CONTIENE las fiestas mas solennes del, y de la Pascua de Nauidad.
## EN LA FESTIVIDAD DEL GLORIOSO APOSTOL San Andres.

### SERMON.

Matth. 5. *Ambulans Iesus iuxta mare Galileæ, &c.*

VISTOSO expectaculo San Andres Apostol, fuerte campiõ de Christo, feliz fenix abrasado en amor, vno d los doze primitiuos discipulos, caro amigo de Dios, dignissimo por su virtud eminente, de sempiterno honor, y sempiterna vista, enarbolado en vna Cruz, para que sea mejor gozado: es el que ha propuesto oy la Iglesia al vniuerso: a los hombres admirable, a los Angeles, gratissimo, a los Demonios, terrible, *tanquam prodigium factus*, no solo, *multis, sed omnibus*, Psa. 70. 7. maestro de Cruz, de verdadera religion, de doctrina piadosa y Christiana, de exemplos sanctissimos, de

con-

Universidad de Deusto
Biblioteca



consejos, de preceptos, de costumbres, y de toda saludable disciplina: cuyo officio fue pescar hombres y traerlos a Christo sumo y vniuersal pescador, que tiende, *sagenam in mare ex omni genere piscium congregantem*, por cuya virtud caen los peces en el lazo, que son los Christianos que nacē de agua en el baptismo. Por esta causa los antiguos llamaron a Christo, *ICTIS*, que es lo mismo que, *pisces*, en cinco letras, significando estas cinco palabras, *Iesus, Christus, Filius, Dei, Saluator*. Como se vee en vn verso de la Sybilla Erithrea, y en Tertuliano, Augustino, y Prospero Aquitaneo, que añade: *In passione decoctus*, Pez assado en el fuego de la passion, con la leña de la Cruz, cuya clementissima piedad y benignidad digna de ser adorada, saca del mar a este deuoto pescador, y le da otras redes para pescar almas. Saludemos a la Virgen. Aue Maria.

Math. 13. 47.

Tert. l. de Baptis. Aug. l. 18. de Ciuita. cap. 23. Prospe. de promissi. & præd. p. 2. cap. 39.

SAN Pablo vniuersal, y dignissimo predicador del Euangelio, tratando de la gracia y sufficiencia requisita para la buena administracion de tan alto officio (que solo Dios puede dar al ministro) dixo a sus Corinthios estas razones: *Fiduciā talem habemus per Christum ad Deum; non quod sufficientes simus cogitare aliquid à nobis, quasi ex nobis; sed sufficientia nostra ex Deo est, qui & idoneos nos fecit ministros noui testamenti: non litera, sed Spiritu, litera enim occidit, spiritus autē viuificat.* Pende esta doctrina de la precedente, en que auia dicho que el testamento nueuo, no le dan los predicadores escrito con tinta, sino con virtud del Espiritu sancto, ni le reciben los discipulos, en tablas de piedra acepilladas, como recibieron los hijos de Israel el viejo, sino en sus coraçones tiernos; haziendo de aqui consequencia de

2. Cor. 3. 4.

las



las ventajas que haze la ley de Christo a la de Moysen las que haze el Espiritu a la tinta, y el coraçon a las piedras: agora porque no atribuyessen los Corinthios a presumpcion tan grande empressa, como es estampar la gracia en coraçones libres, que se atribuya a si, y a los otros predicadores, añade con su modestissima prudencia: *Fiduciam talem, &c.* No os parezca arrogancia y presumpcion, que hombres confiemos, ser instrumentos del Espiritu sancto, para imprimir en coraçones humanos sus leyes y decretos, que no es caudal nuestro, sino merito de Iesu Christo, y gracia de Dios, mediante la qual podemos estampar con espiritu de Dios viuo, y escriuir en planas viuas del coraçon, sus sacratissimas leyes, *per Christum ad Deum*. Conocemos y confessamos nuestra insuficiencia, nuestra ignorancia, y indignidad, *quod non sumus sufficientes cogitare*. Somos inhabiles, no solo para hazer, dezir, o deliberar, pero aun para pensar (que es, como Augustino nota el primer acto humano, que preuiene la Fe, pues primero es pensar lo q̄ se ha de creer, q̄ el creer) *aliquid* qualquier cosa buena por menuda q sea, tocante a tan gran negocio, *à nobis quasi ex nobis*, que salga de nuestras proprias fuerças y cosecha, de nuestra propria officina porque estamos ciertos, que toda nuestra habilidad, y sufficiencia en pensar, creer, hablar, y obrar, y vniuersalmente en todo lo que concierne al Euangelio, *ex Deo est*. Contra aquella palabra, *à nobis quasi ex nobis*, pone esta, *ex Deo est*, significandonos, que vna cosa es el hombre segun las fuerças naturales de su ingenio, arte, doctrina, estudio, costumbre, otra cosa es considerado segun los dones gratuitos de Dios. No niega que puede el ministro pensar, y aun hazer cosas tocantes a su officio, sino que essas cosas no seran dignas, ni sufficientes. Porque claro esta, que puede estudiar, y

August. de fid. & ope.

predi-

Universidad de Deusto
Biblioteca



predicar con letras, con subtileza, con eloquencia, con gracia, con mucho aplauso, como muestra la experiencia en algunos indignos ministros, pero todo esto no es el aparato de aquesta empresa, ni la municiõ de aquesta guerra, sino aquella ostension y manifestacion, *spiritus & virtutis*, que dixo en otra parte, con la qual se rinden las fuerças, y omenages, al Euangelio, y se baten lanças al estandarte de la Cruz; esta es la sufficiencia, la gracia, que escriuiendo a Roma, llamo Apostolado. *Per quem accepimus gratiam & Apostolatum*, que todo es vno. Dicho esto, y auiendo satisfecho a la objeccion que le podian poner de presumpcion, dize luego, que de hecho es el por gracia de Dios ministro idoneo de su espiritu, *Qui & idoneos non fecit ministros*. Donde se ha de pesar la prudencia de S. Pablo, que declara juntamente y con vnas palabras, dos verdades Catholicas: vna, que el y los otros Apostoles y Apostolicos, son ministros, cauales, bastantes: otra, que el testamento nueuo, no es puramente letra, sino espiritu: de donde se infiere, que su predicacion, es de espiritu no de letra, porque anssi hemos de leerlo para percibir el sentido: *non literæ, sed spiritus*, como leen los Griegos. Cierto toca subtilmente la differencia que ay entre los dos testamentos, que el viejo todo es letra, de preceptos legales: el nueuo todo espiritu de Fe, Esperança, Charidad. Por lo qual se dize bien en la Theologia especulatiua, que todos los sanctos desde el principio del mundo, en quanto tuuieron gracia de Fe, Esperança, y Charidad; pertenecian al nueuo testamento, que es el que ayuda al hombre interiormente, y le da espiritu, y por la misma razon dizen los Theologos, que las Escripturas de los Apostoles y Euangelistas, que vulgarmente llamamos nueuo testamento, no son propriamente testamento nueuo, sino doctrina del,

que



que nos enseña lo que deuemos creer, esperar, y amar. Ved Señores quan propriamente se llama el testamento viejo, letra porque Moysen no hizo mas, que traer vnas letras escritas del monte, y darlas a su gente, sin otros socorros, ni ayudas de gracia, para ponerlas por obra. *Lex per Moysem data*, Christo, no truxo, ni nos escriuio letras, sino dio gracia, gracia que fue hecha por el mismo, *gratia per Iesum Christum facta*. Veys pues en q esta la differencia, que la vna ley es letras, la otra espiritu y gracia. Pero no esta en solo esto, que aquella no es solamente letra, sino letra de muerte, esta no solamente gracia, sino espiritu de vida, *litera occidit, Spiritus autem viuificat*. La letra de la ley mataua, porque como prohibia al hombre su gusto y concupiscencia, y la prohibicion auiua el desseo de entrar en lo vedado (*nitimur in vetita semper cupimusq; negata*,) y no socorria con gracia para vencer el apetito: de ay es, que aquella ley venia a ser ocasion de que pecassen, y no qualquier pecado, sino mucho mayor que fuera sino huuiera ley; porque pecar contra ley escrita, pongo exemplo: hurtar contra aquel precepto, *Non furaberis*, es mayor culpa, preuaricacion, no senzilla contra ley natural, sino doble contra natural y escrita, por lo qual dixo; *Litera occidit*, como expone en muchas partes San Augustin. Pero la ley de Christo, que llama, *Spiritus*, viuifica: lo vno, porque trae consigo vida de gracia: lo otro, porque ayuda nuestras flacas fuerças, refrenando y domando nuestra concupiscencia, y obrando meritoriamente, para la vida eterna. Otra interpretacion ponen los Padres Griegos destas palabras, que aunque en rigor no es la mas propria y germana, pero por la auctoridad que tiene San Chrisostomo auctor della, y porque haze a nuestro proposito la dire. *Litera*, (dize) *occidit*, porque aque-

[o.1. 17.

Aug. l. de Spir. & liter.

Chry. in Com.

Yy lla era

Universidad de Deusto
Biblioteca



Theodor. Theophy. Euthym. in Cõme.

lla era ley seuera, riguro sa escrita con sangre, executiua, penal, que ninguno se la hazia que no se la pagaua, no solo en cosas de mayor quantia, sino aun en las leues, como se vee en aquel que fue apedreado, porque en el Sabado salio a coger serojas para guisar su comida, como lo ponderã S. Theodoreto, Theophyl. Euthymio. Pero esta nuestra ley, es dulze amorosa, en q̃ no se trata de rigor, ni se establezẽ leyes sangrientas: donde se da espiritu, vida, y sacramẽtos vitales y llenos de salud. De manera, q̃ la vltima differencia entre estos dos estados, testamẽtos, y leyes, esta en estas dos palabras tan differentes. *Mors, vita*, y por consiguiente entre los ministros de ambos ay esta differencia que aquellos eran ministros de muerte, *ministratio mortis*, estos de vida.

Quitiendo pues Iesu Christo padre de los Apostoles, criar hijos que le ayudassen en esta jornada de la predicacion, salio a buscar los al mar de Galilea, y del saco vnos pobres pescadores, llamandolos con palabras sencillas: pero tan efficaces, que intimamente mouieron sus coraçones, a dexar las prendas mas caras de la vida, que son los padres, y los instrumentos de su grangeria con que ganauan su vida: y juntamente hizo habiles suficientes, y, *idoneos ministros noui testamenti*. A estos haze ministros justos, competẽtes, cauales, q̃ no les falte hen illeta necessaria, de su espiritu, de sus virtudes, de su gracia, y de su doctrina. A estos da imperio y señorio sobre corazones y entrañas, para q̃ como entablas estampen en ellos su imagen, y escriuian sus leyes sanctissimas, y amabilissimas de Fe, de Esperança, y amor. A estos da fuerças, industria, vigor, y valor para rendir las voluntades mas exemptas, captiuar los entendimientos mas engreidos, los ingenios mas briosos y orgullosos, al iugo y seruicio de su Euangelio. Todo lo qual, y mucho mas,





que despues diremos comprehende y abraça en si, essa breue promessa: *faciam vos fieri piscatores hominum*. Señaladamente significa esse nombre y esse officio, la substancia, y qualidad de estos ministros, ydoneos del nueuo testamento, que diximos ser ministros de vida, como se vee en aquella historia que refiere San Lucas, quando hauiendo Pedro pasmado, de ver aquel milagroso lance que saco, *In verbo Christi*, como el dixo, la red rebentando de peces, contra el arte, contra el tiempo y hora, porque no auiendo podido prender vn pescado de noche, que es el tiempo en que el pescado muere, prendio tan copiosa y rica redada de dia, quando no suele morir, dixo; *Exi a me Domine, &c.* no tanto porque se confeso por pecador indigno de la presencia del Señor (aunque tambien tuuo respecto a esso) quanto, porque hablaua como hombre embelesado, pasmado, y como aturdido, que a no quedar tan alienado y estupido, no dixera el Euangelista, que le rodeo vn pasmo, y vna enagenacion de si: *Stupor circundederat eum*. Mas quietole el animo Iesu Christo. *Noli timere, ex hoc iam homines eris capiens*, y traygo esta historia por sola aquella palabra, *capiens*, que encierra el punto que voy tratando, que los Apostoles son ministros de vida, llamados por esso pescadores de hombres. Porque el Verbo original Griego, que puso aqui San Lucas, es de mysteriosa significacion, porque no significa prendar, pescar, o caçar solamente: sino, pescar viuos, *viuos capiens*. Tu capcion y pesqueria, o Pedro, ya no sera de peces muertos, sino de hombres viuos. No te mudo el nombre, ni el officio, pescador te llaman, y pescador eres, pescador te has de quedar, y pescador te han de llamar. Pero de hoy mas sera otro linaje de pesqueria la tuya, otras tus redes y anzuelos, otros los peces, otros los ma-

Luc. 5. 10.

res. Los fines de tus trabajos seran muy diuersos, muy encumbrados. Hasta aqui pescabas peces viuos para que muriessen, agora pescaras hombres muertos para que viuan. Mira que estraña grangeria y cosecha sera la tuya. Prenden los pescadores el pescado para quitarle la vida, prende el soldado en la guerra al enemigo para quitarle, o vida, o libertad. tu y tus compañeros cogereys hombres captiuos del demonio, muertos en el pecado para darles verdadera libertad y vida, *Ex hoc iam eris homines viuos capiens*. Mira bien en ello Pedro, creeme, no desconfies, no dudes, si seras idoneo, *Ex hoc iam*, que de este punto y hora tienes todo el caudal requisito para esta empressa, pues para que te satisfagas, viste y tocaste, quan poderosas son las redes desplegadas en mi nombre, porque como agora sacaste tanta muchedumbre, no por industria, o trabajo tuyo que toda la noche fue en vano, sino por virtud mia, ansi no con tus fuerças, ni doctrina, sino por gracia Diuina, pescaras y trayras las gentes a la red de mi Iglesia. Esto mismo que Christo dixo a Pedro, en cuya compañia estaua su hermano Andres, quiso dezirles a los dos en estas palabras de nuestro Euangelista, *Faciam vos fieri piscatores hominum*. O glorioso pescadores los del mar de Galilea, a quien tanta gracia concedio el cielo, que sacando los hombres del mar del pecado, los consagreys a la Iglesia, y cojays para la vida eterna.

## §. I.

Chryſ. apud Syme Metaph. in feſt. S. Andr.

*Faciam vos fieri piscatores, &c.* Valerosa es señores (dize aquella lengua de oro de los Griegos) la red de la pesqueria Apostolica, admirable la memoria de San Andres, y la commemoracion de aquellas sus dichosas redes, que desplego para atraer las gentes a la Fe de Iesu Chri-



Christo. Aquella red barredera con que aquellos inmortales muertos pescarō hombres, no puede ser por injuria de tiēpos puesta en oluido. No se enuejecē con los siglos los instrumentos de aquella pesca, que no fueron por arte humana, sino por gracia diuina fabricados. Porque aunque la muerte, o por mejor dezir el cielo nos lleuo los pescadores, en ninguna manera se gastan ni enuejecen los instrumentos, y esparaueles, con que enlazaron y prendieron al mismo mundo. Agora quando desde alla tienen sus redes y laços, y sacan de estos racionales pescados, es verdad que no vemos los pescadores: pero vemos y sentimos las redes cargadas de la presa. Pescaron con cañas, que no quiebra el tiempo, con redes de lino, que, ni rompen, ni podrecen los dias: con anzuelos de tal metal fabricados, que no los consume moho; con cebo, que no se lo tragan los peces: sentaronse a pescar en rocas, que no baten las olas: entraron en naues, que la tempestad no despedaça: pescaron animales nobles, racionales. Porque ansi como el arte que vsauan era admirable, ansi fueron exquisitos y desusados sus instrumentos. La predicacion, era su cañа; el sedal, su memoria; el anzuelo, la potencia; el cebo, los milagros; la piedra de asiento, los cielos, desde los quales administraron su officio; la barca en que nauegaban, el altar; los peces que captiuaban, los mismos Reyes las redes y paraderas que tendian, el Euangelio; el artificio de que se valian, la Diuina gracia; el mar en que negociaban, la vida humana, las nasas y redes barrederas, era la Cruz de Christo.

O marauillas sin exemplo. Quien vio jamas que pescadores muertos, prendiessen como peces, hombres viuos? O grau potencia del crucificado, O excelencia de la Diuina dignacion. No puede hauer en la vida cosa tan

Universidad de Deusto
Biblioteca



tan grande, que iguale la cumbre de la gracia Apostolica. Cierto muchas cosas vio la vida humana tan admirables, que exceden todo pensamiento. Vio la sangre derramada clamar al cielo, y la muerte sin lengua dar vozes, y la naturaleza contra si misma diuidida, y por la passiõ de la inuidia vn hermano dar muerte a su proprio hermano, y por malicia de la misma inuidia, abrirse puerta a la muerte. Vio aquella arca de Noe en medio del comun naufragio del mundo segura, y la muerte de la naturaleza humana. Vio vn sancto viejo armado de fe y hierro contra sus proprias entrañas, el cuchillo leuantado en alto contra su hijo, y ser offrecido como victima, y recibido como sacrificio sin ser muerto. Vio las bendiciones ganadas a hurto, y la lucha y desafio del criador en su sieruo Iob. Vio la carcoma de la inuidia nacida entre los hijos de Iacob contra Ioseph, y su captiuerio y esclauitud acarrearle el Reyno. Vio que sueños le aparejauan el Solio, y los que armaron asechanças al hermano traydos a sus pies, tomados por hambre. Vio vna vara de virtud, obrera de milagros; y la zarça arrebolada de fuego sin lesion, como si fuera rocio. Vio al Legislador Moysen imperar a los elementos: y las ondas liquidas del mar, duras y solidas como piedras. Vio subitamente el profundo mar desnudo, y en medio del lodo de las muchas aguas del abysmo, calzada, enxuta, y campos floridos en lo mas hondo; *campus germinans de profundo nimio*. Vio vna coluna de nuue en el dia, y de fuego en la noche, guiar por el desierto sin camino aquella multitud de pueblos. Vio la vara seca reuerdecer y dar flor y fruto sin socorro de la tierra: y vio en lugar de pan, correr mana del cielo. Vio que la oracion de vn hõbre detuuo como freno el Sol, y le fixo mientras le huuo menester: y otra oracion de muger esteril alcanço vn

Gen.4.10.
Gen.7.9.
Gen.22.10
Gen.24.
Gen.37.6.
Exo.3.2.
Exo.16.26
Sap.19.7.
Exo.13.21.
Num.17.5
Exo.16.15
Iosu.10.12
1. Reg.1.28.

hijo,



hijo propheta. Vio vn puñado de harina mas copioso que las mieses, y la alcuzilla del azeyte manantial, mas que las fuentes. Vio vn carro de fuego correr por los ayres, y lleuarse deste mundo baxo, vn gran Propheta. Vio finalmente los hueSSos de vn muerto, ser remedio de vida y resurreccion a otro muerto. Muchas grandezas como estas, y muchas maraUillas alcanço antiguamente la vida humana: pero todas passaron como heno, y murieron como candela a la luz del Sol quando amanece.

3. Reg. 14. 16.
4. Reg. 2. 11.
4. Reg. 13. 21.

Nunca vio este mundo cosa ygual a los Apostoles; los quales siendo ministros de la palabra de Dios, tocaron con sus manos aquel Verbo encarnado, que en quanto Dios no tiene figura, ni cuerpo. Siguieron quando caminaua a aquel, que en todo lugar esta presente. Sentaronse mano a mano, con el que en ningun lugar esta limitado. Oyeron la voz, de aquel Padre soberano, que con el Verbo hizo todas las cosas: Captiuaron el mundo con su lengua, como con red que todo lo abraça; abrasaron como espinas las aras, y altares de los Gentiles: matarõ los Idolos como fieras: hizieron huyr los demonios, como lobos: congregaron la Iglesia, como rebaño: cogieron los fieles, como fructos: auentaron las heregias, como hojarasca: secaron el Iudaismo, como heno; quemaron en el fuego las sectas de los Griegos, como pajas; cultiuaron la naturaleza humana con la Cruz, como con arado; y esparcieron en sus sulcos la palabra de Dios, como simiente; y en suma todos sus hechos resplandecieron como estrellas. Por lo qual con voz clara les dize el Señor. *Vos estis lux mundi*. Porque verdaderamente ansi es, que el hombre Christiano tiene su Oriente, que es aquel que nacio de Virgen; su alborada, el que es padre del Baptismo: su resplandor, que es la gracia de Christo

Mat. 5.14.

cru-

Universidad de Deusto
Biblioteca



el siglo

crucificado: sus rayos admirables, aquellas lenguas predicadoras de luz: su dia, el siglo futuro; su medio dia, el tiempo que estuuo el Señor en la Cruz: su occidente, la habitacion del Sepulchro: su noche, aquella breue muerte: su Sol que espera, la resurreccion de los muertos. Vosotros soys luz del mundo. Mira que estrellas, y admirate de su resplandor. Por esto Andres auiendo hallado al Señor como vn comun theoro de luz, clamaua a Pedro su hermano: *inuenimus Messiam*. O grandeza de amor fraternal, o orden trocado, Andres fue primero en traer a Pedro al Euangelio, aunque fue postrero al entrar en la vida. Andres pesco, y caço a Pedro: *inuenimus* (dize) *thesaurum illum*. Huye Pedro la pobreza de la circuncision; desnudate essos paños viejos de la ley; sacude el yugo de la letra; desprecia estas cosas como pequeñas; dexalas como sueños; oluida a Bethsaida, como vil; la red, como instrumento de pobreza; la barca, como talamo de naufragio; el arte de pescar, como cosa expuesta a continuo peligro de olas, y fluctuaciones del mar; los peces, como negociacion del vientre; la gente Iudayca, como rabia contra Dios; Cayphas, como padre de mal consentimiento. *Inuenimus Messiam*, a quien pronunciaron los Prophetas, a quien predico la ley a pregones de trompeta. Hallado hemos el theoro en la ley escondido. Huye Pedro la hambre de la ley Mosayca: *Inuenimus Messiam*, a quien figuraron los sacrificios, a quien vio Micheas en trono de gloria, a quien contẽplo Isayas sobre Seraphines, miro Ezechiel sobre Cherubines, Daniel sobre nuues, Nabuchodonosor en medio de las llamas del horno de Babylonia, a quien Abraham recibio en su tugurio, a quien Iacob no quiso soltar desi hasta que le dio su bendicion, cuyas espaldas vio Moysen, estando en la piedra. A este hemos nosotros hallado, engendra-

Io. 1. 41.

2. Para. 18. 18.
Isai. 6. 1.
Ezech. 10. 3.
Dani. 7. 13
Dani. 3. 92
Gen. 18. 3.





gendrado sin principio, en los vltimos dias visto entre los mortales. O theoro grande, cuya riqueza por mucho que saquen no puede ser agotada. Muchos fueron Christos, pero todos sujetos a muerte; Christo fue Abraham, pero en sepulchro corrompido: Isaac tambien fue Christo, pero subjeto a muerte. Moyses fue Christo, sepultado en lugar que no se sabe: Dauid fue Christo, *Sed caro eius vidit corruptionem*. Todos fueron despojos de la muerte, prisioneros de la muerte: Vno solo es el verdadero Christo, en naturaleza Dios, por misericordia hõbre, que naciendo de Virgen, santifico y confirmo, como con sello su santa pureza virginal, y viuiendo hizo aquestos humildes pescadores fuentes de salud y remedio. O Christo, o Christo, vida de los que viuen, resurreccion de los que mueren, criador de ministros de vida, a quien hazes tan idoneos, y bastantes, que puedan pescar hombres viuos. O Christo, a cuya mano quedo siempre reseruado traer los peces a las redes del Euangelio, como los truxiste a las de Pedro, y como congregaste de repente vandadas de codornizes, que cayeron sobre tu pueblo como poluo, y como goras de lluuia innumerables; prendenos por tu gracia en ellas, enlazanos dulcemente, sacanos del mar amargo de la vida mundana a los ayres de vida de tu conocimiento y fauor.

Pero boluiendo a San Andres, a quien cupo vna singularissima parte de la Diuina largueza y gracia, viene a proposito declararos señores aquella insigne sentencia de San Iuan, que hablando de los diuersos dones y gracias que recibimos de la mano larga de Iesu Christo nuestro Rey, dixo ansi: *De plenitudine eius omnes accepimus, & gratiam pro gratia*. Declaran algunos. *Omnem gratiam*, como, *pellem pro pelle*, en dbb. *omnem pellem*, copiosa y colmadissima gracia. Oyd, que este tienen por

Act. 2. 31.

Ioh. 1. 16.

Iob. 2. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca



sentido proprio varones de doctrina y pericia, sin cuyo perjuyzio, el que tengo por simplicissimo, literal y germano, es, que de la plenitud de Christo, no todos recibimos vna misma gracia, sino diuersas, y de diuersos generos y especies, como el Señor quiere comunicarlas, a differentes personas, todas de aquel inmenso mar de gracias, de cuya plenitud la tienen, todos quantos gracia tienen. De manera que la gracia que recibe vno, no siempre la recibe otro; sino otra differente de aquella. Vno alcança don de continencia, otro de pobreza voluntaria, qual de deuocion, de predicacion y doctrina otros: cada qual como se la quiere dar aquella fuente llena de gracias, donde estan todas de mil maneras. Por lo qual dixo muy bien a este proposito y con el mismo espiritu otro Apostol. *Multiformis gratia Dei*, gracia de mil formas, de mil figuras, de mil caras, y de mil colores, de muchos manjares, varia, y de mil maneras: como tambien dixo en el mismo lenguage San Pablo. *Diuisiones gratiarum sunt, idem autem spiritus. Alij per spiritum datur sermo sapientiæ, alij sermo scientiæ secundum eundem spiritum, alteri fides in eodem spiritu, alij gratia sanitatum, alij operatio virtutum.* Diuisiones son de gracias y dones que emanan de vn mismo espiritu. Vno tiene doctrina de sabiduria, otro de sciencia, otro grandiosa fe, otro gracia de sanidad, otro de milagros: y a cada vna destas gracias que quenta, refiere la fuente de donde nacen, que es el espiritu diuino. Esto es, *gratiam pro gratia*, Es tan rico de bendiciones, que tiene para el hermano mayor y menor. Si a ti te dieron don de virginidad, por essa gracia me la dieron a mi de misericordia. Si a ti de paciencia en los trabajos, a otro la dio de zelo de conuertir almas: y ansi estas dos palabras, *gratiam pro gratia*, responden a aquellas dos primeras, *de plenitudine, omnes,*

1. Petr. 4. 10.

1. Cor. 12. 4.

que



que porque auia dicho, que todos auiamos recibido de su plenitud, declara lo que quiso significar en aquella preposicion, *de*. No recibimos (dize) toda su plenitud, que essa, ni cabe en todos los coraçones, ni puede estar en otro que en quien esta, sino, *de*, della, vnos vna, otros otra en lugar de aquella, vnos mas, otros menos, *gratiam pro gratia*, no todos vna misma, ni todos ygual, sino otra, diuersa, o mayor, o menor, segun lo mide el que las da, *secundum mensuram donationis Christi*, que reparte su hazienda, y comunica las riquezas de tu tesoro, a su voluntad siempre liberal, y nunca escasa ni injusta. Viniendo pues al caso, aunque fueron casi innumerables las gracias, que de Christo, y por Christo alcançaron los sanctos, los mejorados, y preferidos a todos fueron los Apostoles, pues de mas de la gracia habitual que sanctifica el anima, y haze al hombre diuino, que tuuieron copiosissimamẽte, en las otras gracias que la escuela llama, *gratis datas*, para beneficio comun de la Iglesia, y tambien particular del que las tiene, fueron mas preeminentes, que todos los otros, por mucho que recibiessen de aquella plenitud. Y esta es la causa, porque San Pablo, antepuso los Apostoles, a los Prophetas, y en la lista que hizo de los que tienen estas gracias, los puso en primer lugar. *Ipse dedit quosdam quidem Apostolos, quosdam autem Prophetas.* Aestos hizo discipulos immediatos suyos, testigos de su vida y conuersacion entre las gentes, hijos del esposo, que comieron el pan de la boda, y gozaron de aquella vista que beatificaua los animos, conquistadores del mundo, padres de la Fe, maestros de su doctrina, fundadores de su religion, legados a latere, Prelados de las Iglesias, Capitanes consagrados de Iusticia, triũphadores de Reyes, y Emperadores, y finalmẽte pescadores, y viuificadores de hombres

Eph. 4. 7.

1. Cor. 12. 28.

muertos. Anſi ſon los Apoſtoles, los q̃ tiene̅ las primicias
Ro. 8. 23. del eſpiritu como vno dellos dize, *primitias ſpiritus habentes*; la nata, la flor, lo mejor, y mas ſancto del eſpiritu
diuino. Eſtas ſon las ventajas de los Apoſtoles, entre
los quales todos tiene vna nueſtro glorioſo Andres,
diſcipulo que fue de San Iuan Baptiſta, que es auer ſido
Petr. Dami. in feſt. S. Andr. llamado el primero de todos a la eſcuela de Chriſto, por
lo qual exclama S. Pedro Damiano, y dize. O dulze A-
poſtol, primitiua vocacion del Saluador, que en el choro Apoſtolico eſtas ſeñalado, y honrrado, con prero-
gatiua de auer ganado a todos los demas diſcipulos por
la mano, o por mejor dezir, auerte el Señor llamado a
ti de ante mano. No dudo (dize eſte ſancto) ſino que e-
res el mas tierno, y dulce en los coraçones de los fieles,
cuya paſſion diſtila con tanta deuocion de eſpiritu, que
llena los entendimientos de tus amigos, ſino es, que nos
engreymos con eſte nombre. Tuya fue la primera elec-
cion, la primera vocacion, la muestra de la gracia del
Apoſtolado, cõ la qual alcanzaſte tanta conſtancia en la
paſſion, tanta victoria cõ la muerte, tanta gloria en el
cielo, tanta honrra en la tierra. Fratemos ya Señores
de ſu particular vocacion.

§. II.

*Ambulans Ieſus.* Ieſu Chriſto maeſtro y Señor nue-
ſtro, cuya eſcuela eſta en la tierra, y la Cathedra en el
cielo, en eſta inſtitucion de Apoſtoles, *elegit, & prælegit*, (como San Pedro Damiano dize) llamo vna y otra
Petr. Dami. lo. cita. vez, a San Andres, cuya ſolemnidad con vozes, y cora-
çones celebramos. Donde ſe offrece admirarnos mu-
chiſsimo, y preguntar la cauſa, porque Chriſto que con
ſumo ſaber haze ſus obras, ſe vá al mar, a elegir Apo-
ſtoles de peſcadores? Que examen de ingenios para-

fiar



fiarles doctrina tan diuina es eſte? Porque o los quiere
habiles y ſabios, o inhabiles y ignorantes: y de qualquier
manera de eſtas que ſea, no parece va bien a buſcarlos al
mar. Si habiles y doctos, fuerafe a Grecia, donde eſta-
ua la academia de los Philoſophos, o, a Egipto, donde
florecieron primero, que en Athenas los Sacerdotes ſa-
pientiſsimos, o en aquella tierra donde eſtaua, puſiera
los ojos en los Rabinos y Eſcriuas, *qui legis verba pon-* Iſai. 33. 18.
*derant*, que ponderauan y peſauan las palabras y letras
de la ley de Dios, vna por vna, por granos como ſe peſa
el oro. Si los buſcaua inhabiles, ignorantes, fuerafe a tier
ra de Barbaros, o en aquella llamara montañeſes, labra
dores, ſeluaticos, gente inculta, y agreſte; No peſcado-
res aſtutos, artificioſos, mañoſos, que con dolo y enga-
ño, prenden los peçes para la muerte, obſeruando para
eſto, tiempo, horas, Luna, eſtrellas, lugares: eſcogien-
do cebos acomodados a diuerſos guſtos y naturalezas
dellos: tendiendo diuerſas redes, paraderas, eſparaue-
les, argadijos, echando ançuelos, ſedales, buytrones, na-
ſas, y otros mil inſtrumentos y ardides, de que ſe apro-
uechan para ſu officio con ingenio, y ſolercia, y ſagazi-
dad, falacia y mãña no poca. Anſi es, y aun ſon Aſtro-
logos, eſtrelleros los peſcadores, y marineros, que tie-
nen obſeruacion de ciertos dias, en que ſuele auer gran
des alborotos, y mutaciones en el mar; como ſon, pri-
mero, ſeptimo, quinze, diez y ſiete, diez y nueue, veyn-
te cinco de Março: Quinto, ſexto, duodecimo, vige-
ſimo, de Abril; De Hebrero, ſeys, doze, quinze, diez
y ſiete, diez y nueue, veynte. Eſtos y otros dias, tienen
por azares, ſoſpechoſos, infauſtos, y peligroſos. De
mas deſto, ay vna particular indecencia en eſte linaje
de gente, para la eſcuela de Chriſto, que es inquieta co-
mo el agua, de coraçon alborotado, como la miſma

mar

mar en que viuen; y lo que peor es, impaciente, sacrilega, blasphema, maldiciente, que maldize su dia, su hora, su suerte, el punto en que entro en el mar, quando se vee en algun riesgo, auiendo tantos entre las olas, o quando vee algun monstruo marino, cayman, vallena, o vallenato, que los puede tragar: que cierto esto fue lo que quiso dezir, el sancto Iob, quando en aquellas mysteriosas maldiciones de su dia combida a que le maldigan, los officiales diestros en maldezir, como solian conducir antiguamente mugeres llorosas, *lamentatrices*, en la casa del muerto, ansi conduce y conuoca el affligido Iob, marineros pescadores, exercitados en mal

Iob.3. 8. diciones, execraciones, y detestaciones, diziendo: *Maledicant illi qui maledicunt diei, qui parati sunt suscitare Leuiathan.* Maldigan aquel dia los que suelen maldecir el dia en que nacieron, o el dia en que entraron en la naue, quando veen a la vallena venir por el agua tan alta como vna montaña, dizen San Basilio, y Ambrosio, *in qua digeruntur naufragia*, dize San Hieronymo, que se come los hombres, pues se trago vn Propheta, y aun los vageles destroçados, y digiere los naufragios, deuora quanto enquentra. Esta es mi duda señores, vosotros pensad que responderey s, qual sea la causa desta vocacion tan rara, pues, *Dei perfecta sunt opera*, especialmente esta que tanto importaua a la buena prouidẽcia sobre natural de su Iglesia.

San Basil. Hexam. S. Ambro. Hexam. Hieronym. in Ioan.

Deut. 32. 4.

No aueys considerado quan agradado de pescadores se muestra Christo, pues los llama a pares, y mete en vn dia quatro dellos en su casa, yo despues de auer dormido y velado sobre ello, hallo que la causa fue, querer discipulos competentes para la doctrina admirable de su Euangelio, y la competencia dellos era, ser gente habituada a ver cosas de admiracion. Porque la gente

hecha



hecha a marauillas recibiesse, y despues enseñase mejor, la doctrina de admiracion: la qual no creen, ni perciben los que no tienen experiencia de cosas tales, como dixo muy bien aquel cauallero Poeta nuestro.

*Las cosas de admiracion,*
*no las cuentes.*
*Que no saben todas gentes,*
*como son.*

Para entendimiento desta razon aueys de presuponer los que no aueys tratado con el mar, vna verdad experimentada de los que han nauegado, q̃ entre todas las criaturas, y cuerpos grandes deste mundo aora sean cielos, aora elementos, o cuerpos simples, o mixtos, y compuestos, ninguna es tan estraña, ninguna tan espantosa, ninguna tan admirable como el mar. Los cielos siempre caminan por vn orden, tienen vn mouimiento constante, inuariable, regular, y tan concertado, que se dize por excellencia, orden del cielo en Iob. *Nunquid nosti ordinem cœli?* y por la misma ordenança y concierto se dize que haze musica. *Concentum cœli quis dormire facit?* y por ser el mouimiento celestial tan igual, tan regular, tan canonico, y vniforme, se gouiernan por el todos los que moran la tierra. El grande elemento del fuego es siempre de vna manera, guarda su lugar, su esfera, su puesto, conseruase sin leña, y sin quemar. El ayre y los vientos que soplan de todos los quatro lados del mundo con increible impetu y violencia, y siluo; lleuan las naues; alborotan las aguas; sacan de quajo, los arboles mas arraygados; no nos admiran tanto, porque no vemos en ellos muchas nouedades. La tierra, fundamento firme del mũdo centro del globo vniuersal, asiento de

Iob.38.33.

Iob.38.37.

los

los hombres, region de los animales, grande y espaciosa, y fructuosa, madre de todos, siempre se esta en su antiguo puesto, sin hazer nouedades, otras, que produzir nueuos fructos cada año, para seruicio y beneficio nuestro. Pero el mar, que es en lengua Hebrayca, congregacion y region de las aguas, es la mas estupenda de todas las criaturas, en cuya consideracion se encuentran mil marauillas de cada dia, y cada hora nueuas, a quien en ella negocia, y viue. Que cosa mas admirable, que estar aquella bestia fiera encarcelada, como habla la Escriptura, en prisiones y cerrojos, no de hierro, sino de vn poco de flaca arena, donde las ondas locas y furiosas quiebran, y como si tuuiessen sentido paran, viendo la raya que Dios les puso, y como cauallo furioso constreñido con el duro bocado y freno se detienen. El freno y raya es. *Huc vsque venies & non procedes amplius, &c. Terminum posuisti quem non transgredientur.* Que cosa mas estupenda, que la hondura de sus pielagos, y abismos, y golfos, por los quales es epiteto del mar, *profundum*, Psa. 106. y, *altitudo*, que es lo mismo, Psal. 92. *Mirabilis in altis Dominus*, su longitud, su latitud inmensa, sus braços tan estendidos, que llama el Propheta, manos con que abraça la tierra. *Mare magnum, & spacio-sum manibus*, Psal. 103. Que dire de sus Islas y peçones de tierra, que sacan la cabeça sobre sus aguas, y dan puerto, meson y manida a los cansados nauegantes? Que de sus dragones, caymanes, vallenas, vallenatos que Opiano llamo, milagros del mar. *At validis membris cæti miracupiti. Horrenda*, y otros mil monstruos tremendos y de tremendas fuerças: la infinidad de pescados chicos y grandes, diuersidad de reptilias, y sauandijas, *quorum non est numerus*. Los peçes, crecen y multiplican mas copiosamente, que los animales de la tierra y del ayre,

Iob. 38. 11. Psl. 103. 9.

Psl. 106. Habach. 3 Psl. 92. 4.

Psa. 103. 25.

Opianus.





o porque nacen en todos los tiempos del año, como siente Arist. l. 9. de animal. cap. 17. o por la abundancia y luxuria del humor, como dize Plinio, l. 9. cap. 2. 3. por lo qual llama al mar fertil, *& præditũ cunsis genitalibus.* Enseña la experiencia, que los peçes son mas que los animales de la tierra, pues de cada hueuo, que son innumerables los que cada vno tiene, nace vn pez. Que de sus riquezas, de su oro, su coral, su ambar, su purpura, sus conchas, sus perlas, y vniones, esmaltes, y delicias de los Reyes, y Monarchas? Que de sus libreas, y colores, y figuras, que vnas vezes se cubre de palio de grana, otras de color de cielo, otras de violetas? Concurren otras mil marauillas, sus fluxos y refluxos tan continuos, sus bramidos espantosos, sus montes, sus valles. Porque razon el agua que esta cerca de tierra, es menos salada en las playas que en los golfos? Porque contra la naturaleza del agua de los rios, que mouida se enfria, la del mar se calienta? Porque razon a veces de noche salen centellas della quãdo hiere, como de los pedernales heridos del eslauon? Porque es salada y amarga? Porq̃ es tã variable, tan infiel, tan poco segura, tan difficil de entender y conocer, que no ay piloto por viejo que sea, que nauegue sin miedo, por los subitos asaltos, y promptas alteraciones tormentosas, por lo qual dixo Salomon que los que nauegan el mar, no cuentan sino peligros, tales, que no solo a los que los experimentan, sino a los que los oyen causan admiracion: *Qui nauigant mare enarrant periculæ eius, nos audientes mirati sumus.* Los que corren tierras diuersas, veen muchas cosas hermosas, y cuentan cosas apacibles; los que nauegan el mar, no cuentan, sino peligros y temores, y miedos, y aun por ser tan anexo el temor a los que nauegan, como Plutarcho elegantemente dize, se les rebueluen los humores, y vomitan, de

Arist. li. 9. de animal. c. 17. Plin. li. 9. c. 1. 3.

Eccles. 43. 26.

Plutarch. quæs. Sym. pos.

Universidad de Deusto
Biblioteca



la manera que otros de puro miedo suelen padecer solucion de vientre. Son pues indiuisibles compañeros del mar, miedo, y admiracion, y el mismo mar, no es solo pielago de las muchas aguas, sino tambien de innumerables marauillas del Criador, como con auentajada eloquencia dixo sobre todos los Poetas, nuestro Sagrado Orpheo. *Qui descendunt mare in nauibus facientes operationem (mercaturam negotiationem) in aquis multis, ipsi viderunt opera Domini, & mirabilia eius in profundo, &c.* Alli trata de los vientos tempestuosos y fortunales; los abregos y tramontanas, de las ondas sonorosas, por las quales suben los nauegantes hasta los cielos, y baxan hasta el profundo: sin que la pericia ni industria del patrõ, ni pilotos pueda, ni sepa hallar remedio fluctuando, tambien ellos en las olas, y vacilando con los pies, y con el celebro, como tomados del vino, viendose envn pũto en el cielo, en otro en lo mas profundo. *Ascendunt vsq. ad cœlos & descendunt vsq; ad abyssos*, y como dixo el Poeta seglar: *Tollimur in cœlum nunc imas radimus vndas.* Por esta causa el mismo insigne poeta Hebreo en aquel Psalmo, 103. en que recapitulando la creacion del mundo, combida a su misma anima a loar a Dios en consideracion de sus obras, señalo como con el dedo el gran mar, que esta proximo a las orillas de Syria, escondiendose mas adentro Iudea, que por otra parte tiene a pocas jornadas el Occeano, cuya latitud con grandes especies excede las tierras, diziendo: *Hoc mare magnum & spatiosum, &c.* Finalmente por ser tan admirables las cosas del mar, el principe del, que se llama en latin, *Archimarinus*, en nuestra lengua dezimos, Almirante, lo mismo que Admirante, trocada por yerro la, d, en, l, que por quanto reside en la mar como principe donde vee cosas raras y admirables es llamado Admirante,

Ps. 106. 22.

Ps. 103. 25.

como



como dixo vn Auctor Frances, en el libro del Almirante de Francia. O Dios grande, o Dios potente y marauilloso en tus obras, quantas muestras diste en el mar de tu incomprehensible y inestimable sabiduria, donde con la muchedumbre y variedad de diuersas formas, y desusadas naturalezas demonstruos, y otras cosas, dignas de admiracion, parece que compitio consigo misma naturaleza, que no es otra cosa, sino obra de tu Magestad. De donde se vee, quan falso es lo que de opinion de los Egypcios dixo Platon. *In mari nihil Ioue dignum nasci.*

Esto ya supuesto, sabed aora Señores, que entre todas las doctrinas de quantas sectas y religiones ha tenido el mundo, la mas admirable y estupenda es la doctrina del sancto Euangelio, llena de articulos grandes, y incomprehensibles, mysterios estupẽdos y llenos de magestad, que no caben en el coraçon humano, sino por Fe. Porque este discurso es infalible, como en el pecho esta el coraçon; como en el coraçon, el anima; como en el anima, el entendimiento; como en el entendimiento, la Fe; assi en la Fe, esta Christo, y esto es lo que dixo San Pablo. *Habitare Christum per fidem in cordibus vestris.* Si miramos sus dogmas, son sobre toda razon, sobre todo discurso, sobre todo entendimiento, que ni ojos vieron, ni oydos oyeron, ni coraçon humano pudo jamas concebir verdades tan puras, tan hondas, tan sobrenaturales, tan diuinas, de las quales cada vna tiene su particular razon de admiracion: Trinidad beatissima de personas en vna y eterna essencia: Dos naturalezas, diuina y humana, en vna persona del hijo: Flor y fructo bendito en aquella feliz planta de Maria juntos, y en vn tiempo; pureza de Virgen, con fecundidad de madre: Resurreccion general de buenos y malos; cielos, para los vnos

Eph. 3. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca



infierno para los otros; y en ambas cosas eternidad: Purgatorio y crisol de culpas veniales: Sacramentos, secretos sagrados, instrumentos physicos de la gracia, faciles, y efficaces, que hazen lo que significan. Mucho auia que dezir en esto, que por ser de tanta admiracion, quando San Pablo predico vn solo articulo destos, delante de Festo le parecio que deliraua: *Insanis Paule.* Vengamos a la vida, y costumbres, que pide, son en su tanto no menos admirables, porque quiere en sus professores vn pecho limpio, vn entendimiento humilde, vna voluntad dulce, charidad de coraçon puro, de buena conciencia, de Fe no fingida, piedad con Dios, justicia con el proximo, con sigo mismo modestia: vna concupiscencia corregida, vnos ojos cerrados, vn coraçon puesto en Cruz, vna perpetua negacion de si mismo. O que rara philosofia, o rara ciencia, o rarissima sapiencia. Aquel es sabio verdaderamente, que no sabe otra cosa sino aquesta, y aquel verdadero necio, que no sabe esto, aunque sepa todas las cosas. Esta, Anima mia, es la sabiduria q̃ te puede hazer justo, y bienauenturado, sabiduria de toda sabiduria, ciencia de todas las ciencias, arte de todas las artes, arte verdaderamente liberal, que haze libres y nobles; porque enseña a amar a Dios, corrige las malas costumbres, desarrayga todos los vicios, reforma nuestra vida, conoze que aqueste mundo engaña, que aquesta vida es deleznable, que la gloria del hombre es humo, que no conuiene fiarnos en nuestras fuerças, ni en nuestros consejos y designos, que por fuerça se ha de dexar el resto de quanto aqui se possee, que todos mueren sin diferencia, que solo es bienauenturado el que viue bien, que la verdadera riqueza esta en la virtud, segura de guerra, de fuego, de ladrones, que no se puede el hombre hazer semejante a Dios, sino ayudando al proximo, que no se

Acto. 26. 24.

ha



ha de mudar el animo, quando la fortuna muda el rostro, que ningũ oluido es loable sino el de la injuria, que no ay mayor alegria que no ser reprehendido de la propria conciencia. O escuela marauillosa, o magisterio proprio de Christo, o doctrina Christiana comun a todos, a todos necessaria, a todos posible, a todos commodissima, que aunque fuyste decretada antes de todo tiempo, pero fuyste reseruada para ser promulgada en la plenitud de los tiempos: como suplemento de todas las otras vidas, y doctrinas que ha auido, ay, o aura, como vltimo testamento y codicilo de la voluntad de Dios, signado y sellado con la sangre del testador que es Christo bendito. La doctrina Euangelica es vna limpieza perfecta de nuestro coraçon, vna reformacion de la imagen de nuestra anima, vna configuracion del Christiano con Christo, vna imitacion del eterno Dios, vn amor ardiente de las cosas inuisibles, vn desprecio infinito de aqueste mundo. Doctrina que combida al noble, acoxe al mas baxo, da animo al sabio, enseña al ignorante, no desdeña al rico, ni desprecia al pobre, no excluye al niño, ni se niega a la muger, ni aborrece la casada, ni la viuda, honrra la Virgen sobre todas las demas: A todo grado, a toda orden, a todo estado dirige, y encamina derechos al fin sin mirar atras, como la insipiente muger de Loth, y les promete seguramente el Reyno del cielo. O academia admirabilissima, donde tantas facultades se leen, tantas ciencias se enseñan, y se practican. Que tienen que ver los Estoycos? que los Peripateticos? que la Dialectica? que la Philosophia? *In gymnasijs suis iam Dialectica taceat* (dize Ambrosio) *Non quæro quid loquantur Philosophi, requiro quid faciant soli in suis gymnasij remanserant.* Despues que se fundo en el mundo la cathedra de Christo, ya calla la Dialectica en las

Gen. 19. 26

Ambr. l. 1. de fid. c. 5.

escue-

Universidad de Deusto
Biblioteca



escuelas profanas, y quedan solos los Philosophos, solos los pescadores son escuchados y seguidos.

Pues como la doctrina admirable haga mayor asiento en los entendimientos hechos a considerar cosas de admiracion, y la de nuestro maestro Iesu Christo, lo sea tanto como vemos, y mucho mas de lo que podemos ver, busco discipulos criados en el mar todo admirable, con este fin de que fuessen mas capaces, del Euangelio, leuantandolos de marauillas menores, a mayores. Y aunque los marineros saben del mar, no llama a essos, que no le cursan todo el año, pues vemos, que amarran sus baxeles en el inuierno: sino pescadores, que assi en inuierno, como en verano, siguen la caza, y buscan el pescado. Y no es inconuiniente dezir, que Dios mira la crianza y officio de los Apostoles, para darles sus dones pues es verisimil, que suele a vezes dar lo natural al hombre para que sirua a su gracia. Quien duda, que dio a Moysen espiritu y gracia de gouernar antes que a otro, porque le hizo de su naturaleza, (que tambien se puede llamar gracia) prudentissimo, y como dize la Escriptura el mas manso de todos los hombres. Bien se, que puede, y a vezes suele Dios con carbones ardientes, purificar los labios de los Isayas, y aunque suele hazer hablar
Isa. 6. 6. Num. 12. 3. vn asno: pero esto es cosa rara, aquello vsada. Pues ved ya como los sube de marauillas menores a mayores. Que cosa mas milagrosa, q por manos destos pescadores sacar los niños del mar del Baptismo, (que mar le llama S. Pablo) hijos de Dios, auiendo entrado hijos del demonio? de hijos de yra por naturaleza, hijos de misericordia por gracia? y de muertos salgan viuos, de la manera que entrando Christo en la sepultura muerto, se leuanto viuo, como San Pablo enseña?
1. Cor. 10. 1. Rom. 6. 2. *Consepulti sumus cum illo per baptismum in mortem, vt quomodo Christus surrexit*



*rexit à mortuis per gloriam Patris, ita & nos in nouitate vitæ ambulemus.* Esta le parecio marauilla digna de gran memoria, mas que quantas offrece el mar a San Clemente Alexand. en el 3. lib. Pædagogi, donde tratando de los sellos que deuen traer esculpidos en sus anillos los Christianos, dize que sean; vna paloma, vn pescado, o vna ligera naue, o vna lyra, instrumento musico, de que vso Polychrates, o vna ancora con que sellaua Seleuco, o vn pescador tendiendo sus redes. Este vltimo sello, pone en vltimo grado por mejor, y le llama de consideracion y de memoria: *Si sit piscans aliquis meminerit Apostoli, & puerorum qui ex aqua extrahuntur.* Si truxeres en tu anillo esculpido, vn pescador acordarte has, quando le vieres, de los Apostoles, pescadores, y de los niños baptizados, que son los pescados que sacan del mar del pecado Original. O Sacramento de vida, que solo entre todos los otros eres Sacramento de regeneracion, porque das el ser y el viuir Christiano y hazes los hombres hijos de Dios, y de vida. O beatissimos Apostoles, a quien primeramente fue confiado tan supremo bien, admirables soys en officio, como lo fuystes tambien en merecimiento.

Clem. Alexan. Pæda. lib. 3. c. 11.

## §. III.

Pero, porque no le reduzgamos todo a admiracion, digamos otras razones, porque quiso discipulos pescadores. La principal sacaremos de aquestas palabras que les dixo quando los constituyo Apostoles: *Venite post me faciam vos fieri piscatores hominum*, de pescadores de peces, os hago pescadores de hombres, como se dixo en el mismo lenguage de Dauid: *Elegit Dauid seruum suum, & sustulit eum de gregibus ouium, de post fœtantes*
Ps. 77. 67.

*accepit*

Universidad de Deusto
Biblioteca



*accepit eum, pascere Iacob seruum suum.* De pastor a pastor, de pastor de ouejas le hizo pastor de hombres. Celebre dignidad por cierto, ser pescadores de hombres, pero grandissimo trabajo es lidiar con hombres, pues los hombres son ya tales, que no parecẽ hombres, sino pescados de la mar. Acordaos de aquella querella piadosa y antigua del Propheta Abachuch. *Facies homines sicut pisces maris.* Has Señor permitido que los hombres sean ya como los pescados del mar. Y aunque parece dixo esto en sentido historico, por el tyrano Nabuchodonosor, que tendiendo sus exercitos por la tierra, como redes por el agua, se lleuaua captiuos los hombres, señaladamente los Israelitas como pescados, como si dixera; de la manera que en el mar, qualquiera puede pescar, porq̃ el mar no tiene dueño, ni señor particular, mas es vn bien baldio, vn tesoro comun de ricos y pobres, expuesto y franco a quantos quisieren pescar en el, ansi Nabuchodonosor, como si nosotros no tuuiessemos dueño (temiendote a ti por patron y señor,) nos lleua captiuos; con todo esso hallaron aqui otros excellentes sentidos algunos auctores Classicos. Porque quien no vee se puede acomodar al intento del Propheta, y a la difficultad deste officio, lo que San Basilio escriue de los peçes, que entre todos los animales de la tierra, y del ayre, son duros, rudos, indociles, intratables, ingratos? Que bestia ay por fiera que sea, que por tiempo no venga a conocer a quien la alimenta y regala? Visto hemos los enormes Elephantes, los Leones mas brauos, los Lobos, los Ossos, reconocer al que les haze bien, hazerse tratables, y domesticos. *Omnis natura belluarum domantur, & domita sunt à natura humana.* Solos los pescados, fieros, indomitos, inconuersables, ingratos, nunca escuchan lẽgua ge, ni institució humana, ni reconocen bienhechor. Que

Hab. 1. 3.

Basil. in Hexam.

Iacob. 3. 7.

prin-



principe tuuo jamas en estanques regalados, peçes, çeuados, y proueydos, que algun tiempo le conociessen, y se le viniessen a la mano, y aun que no huyessen de su sombra, viniendose al hombre muchas vezes las aues, las bestias? *Facies homines sicut pisces maris.* Hemos venido a tal extremo permitiendoso Dios por nuestros pecados, que somos como pescados regalados de Dios, guardados en el estanque de su Iglesia, pero ingratos, indisciplinados, intratables. Todo lo que Christo ha dado por consejo a sus caros discipulos, nosotros tenemos por inutil, y no solo inutil, mas indigno, y como rebeldes pescados, lo huymos, y aborrecemos, y tenemos por disciplina no de sabios, sino de ignorantes. De aqui nace el odio, el desprecio de pescadores, y predicadores, del monje, del frayle, y de todos los religiosos, que oy son tan despreciados de aquesta corruptissima edad, desprecio de los consejos y perfeccion Euãgelica. Pero yo quiero remitir a la fragilidad humana, aquello que no es debito, sino consejo. Que diremos de la disciplina comun? que diremos de los preceptos vulgares y populares? que diremos de los insolentissimos abusos, que son tan grandes, tan gruessos, que se veen, y se palpan, contra la disciplina publica, que ha dado Christo? no solo a los que quieren ser perfectos, sino generalmẽte a todos los Christianos. Yo llamo por testigos vuestras mismas conciencias, a todos os conjuro por Dios, meted las manos en el pecho, considerad y ved, que otra cosa es el pueblo de los pecadores que mora entre Christianos, sino vn mar lleno de bestias ingratas, vn Egypto, vna Babylonia, vn Chaos de desordenes, vna sentina de todos los vicios, vn infierno de hombres diabolicos. No solo no hazemos jota de lo que manda Christo, mas con todo estudio, con toda diligencia, con toda atencion, con todo

Habac. 1. 3.

nuestro coraçon y ingenio procuramos, de lo primero, hasta lo postrero hazer todo lo contrario de lo que el ha mandado. O pescadores, o predicadores, *incredvli, & svbversores svnt vobiscvm, & cvm scorpionibvs habitatis.* Ezech. 2. 6
O pescados, o hombres, conoced las redes de vida, y los ministros de vuestra saluacion: no forçeys la yra de Dios, a que estire el arco y dispare contra vosotros sus saetas. Considerad que se ha dignado de embiaros tantos pescadores: *Ecce ego mittam piscatores mvltos*, tantos predicadores, tantos legados, para consolaros. Los predicadores son los que combidan el pueblo, Doctores para enseñarle, Rectores para gouernarle y corregirle, Tutores para defenderle, Padres para criarle, Architectos para edificarle, Oradores para persuadirle, Mediadores para concordarle, Iuezes para premiarle. Que officio mayor se halla en la Iglesia de Christo, que el Apostolado? Estos son las palomas que lleuan la paz, las aguilas que miran el Sol, los perros que guardan el rebaño, los pastores que guian el ganado, los sieruos fieles, las luzes del mundo, la sal de la tierra, las columnas de la Iglesia, oydlos, escuchadlos, creedlos que son lẽgua y vozes de aquel hijo, y del Padre celestial, que dixo: *Ipsvm avdite.* Mat. 17. 5.

Considero otra cosa Abachuch en aquella preñada razon: *Facies homines sicvt pisces maris*, de donde se infiere la razon de auerse cometido el Apostolado a pescadores. Entre todas las Republicas de los animales, ningunos ay tan iniquos, tã injustos, tã sin ley natural, como los que moran en el agua. Porque todos los otros, aman su naturaleza, su especie, sus semejantes, por vn impulso y fuerça natural, que inclina a eso: nunca riñen, ni pelean entre si, sino por algun particular interes; antes se acompañan, y aman y ayudan. Las grullas buelan de dia

en



en ordenanza, duermen de noche juntas, hazen su guardia, y escolta: los tordos van espesos como nubes, y se sientan en las torres: las perdizes tienen su congregacion en los montes: los cueruos, los grajos en las florestas y alamedas: las cornejas hermanadas, fueron symbolo de concordia de vida, como las cigueñas de piedad; las golondrinas se aloxan en los templos, y finalmente todas las aues que nos visitan en el verano, y nos dexan en el inuierno, pasan a vandadas la mar, cada especie debajo de su vandera a tierras abrigadas, por todo lo qual dixo Salomõ, *volatilia ad sibi similia coniunguntur*, Eccl. 27. 10
y essa palabra no solo significa acompañamiento, sino vniõ como de voluntad (para hablar desta manera.) Reluze la misma paz en los animales de la tierra, porque si hablamos de los mansos y gregales, quien no aduierte esto en los rebaños de ouejas, manadas de cabras, de cieruos, de venados, en las vacas y yeguas? Si de los brauos y fieros, y montarazes, los leones se quieren, los tigres se aman, los lobos conseruan aliança, andan los osos de consuno, y en todos ay vna conformidad natural, y como politica, no solo en los grandes, sino en los minimos como se vee en las hormiguitas pueblo flaco como Salomon le llama, que se aman en vida y en muerte. Pro. 6. 8.

Solos los pescados, iniquissimos no conseruã entresi, el amor, ni la justicia de naturaleza, porque aunque sean de vna especie, de vn linage, hermanos, hijos de vn Padre, lidian y contienden, entre si, se muerden y se comen, el mayor traga al menor: sin conseruar otra caridad, ni ley, sino las del poder absoluto, la trucha grande se come la pequeña, y aquella es presa de otra mayor, y lo que digo deste, es de los otros. Comparacion tan verdadera como miserable de la injusticia de los shõbres, que como San Pablo dize, *adinvicem mordetis &* Gal. 5. 15.

*comeditis, secundum hominem ambulatis.* Estrañas palabras que comerse vnos a otros, es viuir como hombres. El rico se come al pobre, el poderoso deuora al que poco puede, el grande ventoso chupa la sangre al pequeñuelo, el señor trasquila hasta el cuero a su vasallo, ordeña sus ouejas hasta exprimir sangre: *Venatio leonis onager in eremo, sic & pascua diuitis sunt pauperes*, engorda el leon, comiendose los animales flacos, y el rico tragandose los pobres. O mundo maluado, o viuoras y serpientes, o odios desmesurados, enemistades vehementes, naturalizadas, embeuidas en los huessos, en los humores. En suma, entre quantos enemigos tiene el hombre en la tierra, entre quantos males le amenazan en esta vida, ningun enemigo mas cruel, ningun mal tan temeroso, como el que le viene de otro hombre. Ved pues aora que empresa, y que jornada es la de los Apostoles, contender con gente tan feroz, tan injusta, tan exorbitante aun de su misma naturaleza. De pescados brauos, iniquos, salen a lidiar con otros mas brauos, y mas iniquos; Salid del mar, entrad en la tierra, *faciam vos fieri piscatores hominum.* Tengamos con todo esto buen animo con aquella prenda que les da en dezirles: *Venite post me*, seguid mi huella, poneos a mi sombra, imitadme a mi; yo soy el capitã, vosotros los soldados. Con mi espiritu y gracia hareys lo que yo hiziere, *& maiora horum*, mas conuirtieron los Apostoles que Christo, o por hablar mas limpiamente, mas conuirtio Christo por ellos que por si, porque en qualquier conuersion, el y su espiritu efficaz, yua delante, los discipulos atras, poniendo los pies en el rastro de los suyos, y acabando con la fuerça de su gracia empresas grandes. De donde es que la gracia se llama Sol, agua, fuego, vncion, vigor, viento, espiritu, mouimiento, vida, fuente, perla, belleza, amor,

Eccl. 13. 25

Io. 14. 12.

gozo,



gozo, paz. Sol que viuifica, agua que laua, fuego que purga, vncion que sana, vigor que renueua, viento que aspira, espiritu que mueue, mouimiento que incita, vida que conforta, fuente que fecunda, perla que resplãdeze, belleza que enamora, amor que inflama, gozo que serena, paz que quieta: finalmente todo lo podian los Apostoles, *in eo qui ipsos confortabat.*

## §. IIII.

Rematemos esta mesa, con el glorioso Andres: O sanctissimo Apostol, beatissimo en vida, inocentissimo en muerte, promptissimo en obediencia, doctissimo en sciencia, abundantissimo en gratia, felicissimo en gloria. Grande y singular fue aquella fe y obediencia, pues tiniendo tendidas las redes sin esperar la suerte de aquel lanze, luego que fue tu oreja herida con la voz de Christo, dexaste lo començado, y le seguiste, para que pudiesse dezir de tu coraçon obedientissimo: *In auditu auris obediuit mihi*, y seguistele tan de veras, que subiste con el hasta la Cruz. Quien ossaria hablar de aquella disciplina tan seuera, y graue de tu vida, y de la de tus compañeros, de las costumbres diuinas, y de aquella institucion tan rara de tus hermanos, los Apostoles, y los Apostolicos, siempre reuerendos, y por ventura, no tan imitables quanto admirables, de nunca jamas reyr, de llorar a menudo, de dolerse siempre porque duraua la vida, de no pensar oy, lo que auia de ser mañana, de desear todo trabajo por Dios, de tener a mal, ser loados de la gente, de huyr toda la conuersacion de los hombres, de no hablar mas con su hermana, ni con su madre, solo con sola, de no hablar muger jamas sino de paso, y con los ojos baxos, de no tener mas de vn

Ps. 17. 45.

vesti-

veſtido, de andar los pies deſcalços, de dar quanto tenian en limoſna, de no ayrarſe mas con perſona, de no jurar eternamente, ſino dezir con ſimplicidad, ſi, ſi, no, no, de no tomar jamas plazer, ni commodidad en aqueſte mundo, de eſtar ſiempre ocupados en exercicios eſpirituales por la ſalud del proximo, de orar las noches enteras en los boſques, de açotarſe ſin remiſsion a qualquier minima tentacion de carne, de deſſear con todo el affecto de ſu coraçon, todo bien a los mayores enemigos que tenian, de huyr el ocio como la peſte, de macerarſe con el ayuno, con la abſtinencia, con la peregrinacion, de no dezir en toda la vida vna palabra ociosa, de eſtar ſiempre contentos en el animo, en medio de los enojos del mundo, de ſoportar, no ſolo en paciencia, mas con alegria grandiſsima, toda aduerſidad. O que diſciplina verdaderamente Apoſtolica. Todo eſto hazia, no ſolo Andres, pero los demas del ſagrado choro de los Apoſtoles.

Pero tu, o capitan ſagrado verdadero defenſor del eſtandarte de la Cruz, con quien te fixaſte y aferraſte cõ fuertes clauos, por retenerla, por no perderla, juſto es ya que hablemos de tu victorioſo conflicto, y agonia, ſi agonia puede ſer llamada Cruz con tanto gozo y gloria recibida. Aqui te moſtraſte varon prodigioſo, en el mar de la paſsion, mas q̃ en Achaya que peſcaſte para Chriſto. Supongamos que entre los generos de muerte violenta, es muy horrendo el de la Cruz, donde de duros clauos que penetran con ſumo dolor los neruios, que ſon los inſtrumentos del ſentido, pende el cuerpo, padeciendo vna muerte lenta, y tardia, y mas graue de ſufrir, que por el ſumo tormento ſe llamo como San Bernardo dize, *cruciatus à cruce*, o Cruz, *à cruciatu*, porque es lo miſmo Cruz que tormento, como dezimos noſotros,

Ber. ſer. 1. de S. And.

po-



poner en Cruz, por, eſtar en tormento. Vee San Andres la cruz de lexos y ſaludala con amoroſas y regaladas razones. *O crux diu deſiderata & iam concupiſcenti animo præparata ſecurus & gaudens venio ad te, vt & tu exultans ſuſcipias me.* Quien vio, ni leyo caſo ſemejante en hiſtorias. Al fuerte dize Ariſtoteles, no le pidays ſufra con alegria la muerte, que es lo vltimo de todas las coſas terribles, pues le baſta ſufrirla, aunque ſea con horror y temor, por no deſdezir de la razon. Pero Andres tiene tanta ſed de muerte de Cruz, que la ſaluda officioſiſsimamẽte, y le dize mil regalos, y dulzuras, y ternezas: o Cruz conſagrada, y de la ſangre de mi ſeñor que te eſmalto, como de margaritas adornada, ſiempre fuy tu enamorado, y viui en deſſeo de morir abraçado contigo. Offreceſe aqui la conſideracion de vna gran marauilla, Chriſto fortaleza de los canſados, conſiderãdo la Cruz en la viſpera de ſu batalla, *cœpit pauere, & tædere, & mœſtus eſſe*, ſiendo el vnico capitan de los violentos que roban el cielo, que de las Cruzes hizieron eſcalas para ſaquearle, y Andres ſe goza con ella, y la deſſea y llama. O gran ſecreto: el Capitan teme, el Soldado no teme, que digo no teme, ama y llama lo que ſu Emperador teme. Chriſtianos mios que es lo que oymos, no aueys leydo aquel comun dicho de Cabrias, que es mas fuerte vn exercito de cieruos, teniendo por capitan vn Leon, que vn exercito de Leones, teniendo por capitan vn cieruo, porque los neruios y vigor de la guerra eſtan en el capitan? Pues ſi el capitan de la Igleſia teme, que ſera del exercito de los Sanctos? O ſacroſancto myſterio, declarado por el ingenio diuino de San Pablo, y mas eſpecificadamente por San Auguſtin ſobre aquellas palabras de San Iuan, cap. 4. *Ieſus fatigatus ex itinere, &c.* dõde lo vio San Bernardo, y toco en vn ſermon deſte dia.

Mar. 14. 33

Ariſt.

Pluta. in Apoteg.

Auguſt. in c. 4. Ioan.

Bern. ſer. 2. de S. Andres.

Quan-

Universidad de Deusto
Biblioteca



Gen.2.21. Pſ.44.10.

Quando Dios huuo de dar eſpoſa a Adam, ſacoſela de l lado, no ſolo porque fueſſe ſu collateral ſegun aquello, *Aſtitit regina a dextris tuis*, ſino porque la amaſe como a ſu coraçon. Pero para formarla, ſacole vn hueſſo, coſa que no parece a propoſito, porque qual es, pregunto mas fuerte, el hombre, o la muger? o qual tiene mas neceſſidad de ſerlo, el hombre que va a la guerra, labra la tierra, ſulca los mares, emprende todos los trabajos, o la muger, que ſe ha de eſtar a la ſombra, guardar la caſa? no es coſa clara que el hombre? por lo qual ſe llama, *vir*, a virtute, o, *virtus a viro*, como Tulio dize, porque ha de ſer fuerte, robuſto, duro para el trabajo. Pregunto mas, en el cuerpo humano, qual es mas fuerte, el hueſſo, o la carne? no es euidente, que los hueſſos, que ſon el armaçon ſobre que ſe ſuſtenta la carne, ſobre quien ſube, trepando por ellos, como yedra por el olmo? Pues ſi es anſi que el hombre ha de ſer fuerte, la muger flaca, (que por eſſo ſe llama, *mulier quaſi molior*, blanda) porque razon le quitan a Adam ſu fortaleza, que es ſu hueſſo, para hazerle del vna muger flaca? Y ſi le quita Dios a eſte hombre vn hueſſo, bueluale otro, pero no haze eſſo, ſino que en lugar del, le puſo vn remiendo de carne, como recompenſa que le hazia la muger, dandole lo que ella en quanto tal tiene, que es flaqueza. Señor ſi le quitays ſu fortaleza, dexalde anſi, y no le añadays mas flaqueza. Quiere Dios que aya communicacion de bienes entre ellos, que el de ſu fuerça, y ella ſu terneza. No es menos admirable aquel ſueño, que le inſpiro, como ſi por eſtar dormido no huuiera de ſentir dolor, al arrancar de ſu hueſſo, deſpertando el hombre, con la picadura de vn alfiler, y pues no baſtaua el ſueño natural para eſcuſar el dolor, y pudiera Dios ſin ſueño ſacarſele, ſin que le doliera, para que, *immiſit Dominus ſoporem*? Eſ-





pecialmente que como S. Thom. nota era ſueño prophetico, en el qual vio lo que paſſaua, como lo da a entender en las palabras que deſpues dixo: *Hoc nunc os ex oſſibus meis.*

A todo eſto reſponde San Pablo. *Sacramentum hoc magnum eſt, ego autem dico in Christo & Eccleſia.* Eſte es vn gran myſterio entendido como yo le entiendo de Chriſto y de ſu Igleſia, que como de Adam dormido nacio Eua, anſi de Chriſto muerto la Igleſia, Eua del lado de Adam, la Igleſia del coſtado de Chriſto. A Adã quitan lo fuerte para fortalezer a Eua, a Chriſto ſe lo quitan para ſu Igleſia. En Adam ponen la carne flaca de Eua, en Chriſto la de ſu Igleſia. De donde es que Chriſto ſuda, y ſuda ſangre, conſiderando la Cruz, Andres ſe goza viendola. En Chriſto eſta la flaqueza y temores y triſtezas de Andres, en Andres la fortaleza de Chriſto. Aquella flaqueza de Chriſto, es nueſtra firmeza; ſu temor, nueſtra valentia; ſu miedo, nueſtro animo y denuedo; ſu triſteza, nueſtra alegria, ſu turbacion, nueſtra quietud; ſu ſodor rojo, nueſtro eſpiritu y coraçon. De aquellas heridas y fuentes de ſangre beuieron nueſtros hermanos los Martyres, fortaleza y vigor, y de alli hemos de ſacar eſfuerço y conſtancia noſotros, conforme a aquella ſentencia celebre de San Gregorio: Ninguna tribulacion ay tan graue, que no ſe lleue con buen animo, ſi ſe trae a la memoria la paſſion de Ieſu Chriſto. Poco es todo lo que podemos ſufrir, ſi nos acordamos, quan duras palabras, mas duros açotes, duriſsimos ſupplicios padecio el por noſotros. En la cabeça corona, en los ojos velo, en las orejas afrentas, en la boca hiel y vinagre, en la cara ſaliuas y boferadas, en la barba repelones, en los ombros Cruz, en el coraçon triſteza, en las entrañas affliccion, en el cuerpo açotes, en los miembros

Ephe.5.32

Gregor. in quad. Epiſto.

Iſai.50.6.

extenſion,en pies y manos roturas de clauos, finalmente deſde la cabeça haſta las plantas de los pies innumerables llagas y dolores. Por donde anſi como antiguamente las aguas amargas, ſe dulçoraron con el leño que echo en ellas Moyſen, anſi toda nueſtra tribulacion ſe dulzora, toda hiel ſe buelue en miel, con el arbol de la Cruz de Chriſto; porque con la meditacion deſtas afflicciones de nueſtro Saluador ſe alumbra la Fe, ſe fortalece la Eſperança, ſe inflama la Charidad, y ſe augmentan todas las virtudes. Por lo qual no menos verdadera que piadoſamente nos exorta San Auguſtin a eſta meditacion cõ encendidas palabras, diziendo. Mira atentamente las heridas de Chriſto pendiente, la ſangre del muerto, las cicatrices del reſucitado: la cabeza tiene inclinada para beſar, el coraçon abierto para amar, los braços eſtendidos para abraçar, todo el cuerpo expueſto para redimir. Conſiderad bien coſas tan grandes peſaldas en el peſo de vueſtra razõ, para que todo el ſe fixe en vueſtros coraçones, pues por voſotros fue fixado en Cruz. Anſi que la flaqueza de Chriſto es la fortaleza y la victoria de Andres, pues como diuiniſsimamente dixo S. Pablo. *Quod infirmum eſt Dei fortius eſt omnibus hominibus.*

Exo. 15. 25

Augu. l. de Virgini.

1. Cor. 1. 25.

Andres (hermanos) hombre era ſemejante a noſotros paſsible, y con todo eſſo deſſeaua la Cruz con tan vehemente ardor de eſpiritu, y con tan inaudito gozo ſe regozijaua, quando veya el patibulo de lexos, que le dezia: O Cruz, muchos dias ha de mi deſſeada, y ya preparada a eſte coraçon que te deſſea, pidote vna coſa, que como yo te voy a abraçar ſeguro y gozoſo, anſi me recibas tu a mi con alegria, pues ſoy diſcipulo de aquel Señor que fue en ti enclauado. O lengua, o fuego, ni ſe ſi te llame fuego, o lengua, ſino que lo mejor ſera dezirte lengua de fuego. No ſon palabras ſino carbones de aquel

fuego



fuego que embio Chriſto de lo alto ſobre tus hueſſos. O que centellas, o que chiſpas eſtas, o quan vehemente es el fuego de donde ſaltan. Egeas llamaua a la Cruz ſupplicio, Andres myſterio. Dezia mil dulçuras a ſu amada, ſaludauala con amor, abraçauala con deuocion, y enſalzabala magnificamente, pregonaua ſu gloria, clamando mas con affecto que con voz. *Salue Crux preciosa, quæ decorem & pulchritudinem de membris Dominicis accepisti.* O arbol del parayſo que produces conſuelo, fructificas iucundidad, diſtilas olio de alegria, ſudas balſamo de gracias eſpirituales. No eres arbol ſylueſtre, ſino plantaciõ de vida, *apprehendentibus te*, para los que ſe arriman a ti y ſe cobijan cõ tu ſombra, Arbol fructifero, arbol ſalutifero, porque a no ſer anſi, no ocuparas la tierra del Señor (dize Bernardo) quiero dezir aquel precioſiſsimo terron en que eſtas fixa y preſa con rayzes de clauos. Sino fueras mas precioſa que las otras plantas, mas fructuoſa que los otros arboles, nunca fueras plantada en aquel huẽrto, ni te fuera permitido ocupar aquella viña. Clamaua Andres, quando te deſcubrio *à longe*, y te ſaludo. O Cruz vida mia, recibeme tu a mi con aquella alegria que yo voy los braços abiertos para ti. O encuentro de marauillas. Coſa es eſtupenda que vn hombre deſſee la Cruz, y no es menos, que pida a la Cruz ſe regozije con el, *ita vt tu exultans ſuſcipias me*: O Cruz ſancta, amame como te amo, recibeme con aquella demoſtracion de alegria que yo te buſco, que amor con ſolo amor ſe paga. Caſo raro, contra todo vſo y coſtumbre, ſobre razõ, ſobre naturaleza. No ſabe Andres que la Cruz es vn palo ſeco, ſin alma, ſin vida, incapaz de alegria? pues como pide que le reciua con ella, como la habla, como ſi tuuiera ſentido? Es verdad, pero como Andres ſe vee alegre en la Cruz que es coſa milagro-

Ber. ſer. 2. de S. Andres.

Berna.lo. cita.

sa, pide otro milagro a la Cruz, que ella se alegre con el para que yendo de milagro a milagro, todo sea milagro, todo mysterio. Esta fue consideracion de San Bernardo. *Quis dicat minus contra consuetudinem, supra rationem, vltra naturam, crucifixum exultare quam crucem? illi sensum lætitiæ natura negauit, huic si quid praualet, gaudium omne exterminat, ingeritque dolorem.* No es marauilla hermanos que diesse suauidad a la Cruz, quien la dio tambien al fuego, y que no se tenga por desabrida la Cruz pues fue dulze y sabrosa la llama. Sino dezidme por amor de Dios, a que le sabia el fuego a Lorenço, quando escarnecia de los carniceros y burlaua del tyrano? Que diremos pues a esto nosotros groseros en el gusto, pues no nos sabe bien la tribulacion por Christo, ni gustamos el mana escondido? En la Cruz estaua con tanto gusto Andres que viuiendo dos dias, *docebat populum*, veynte y dos mil hombres estuuieron presentes a su Cruz, en la qual, ni comeria otro fructo sino el de la Cruz, que es ayuno, ni enseñaria otra doctrina sino de Cruz, que es mortificacion, desnudez, affliccion. O cathedratico sancto de Theologia de Cruz, o verdadero discipulo del crucificado. Llegaos Señores a ver al discipulo enseñando en el patibulo, y de ay subireys a ver a Christo en su cathedra: tomemos aquellos ojos de San Iuan con que vio abrirle el lado, y del manar sangre y agua, cõ la qual vista quedo tan aprouechado, que de aqui al fin salio absolutissimo Theologo y agudo contemplador, mas que los ojos del aguila, del mysterio de la sanctissima Trinidad. El ladron viendo, y oyendo al crucificado, conuertido luego a Christo, y confessado, troco dize San Hieronymo la pena del homicidio en martyrio, y la Cruz en parayso. El Centurion tambien deste expectaculo, cobro tanta fortaleza de Fe, que debaxo de la vandera

Itrero. tomo.1. Epist. 13. ad Paul. Mar. 15. Chrys. in c. 27. Mat.



dera de la Cruz se mostro excelente confessor de Christo, y despues como Chryso. dize, alcãço corona de martyrio. Sola esta Cathedra desengaña Christianos mios charissimos, esta que aqui no enseña, sino affliccion de espiritu, maceracion de carne, dolor de penitencia, lagrymas y suspiros, vinagre y hiel, desprecio y abatimiẽto, deshonrra y desnudez. O miserables los que cursan en otra escuela, donde lee de cathedra el astuto diablo, que por priuaros del ramo celestial, os permite grandezas de la tierra. O como es engañosa la prospera fortuna que os rie de presente, por conduciros despues a eter no llanto; o como son fraudulentas las honrras, que el mundo enseña, que os enlazan quanto mas pueden, por despeñaros con mayor cayda; o quanto son inuidiosas las riquezas, que quanto mas os apacientan, tanto mas os empoçoñan; ò como son perniciosas las ciencias que lee el mundo, que con cubierta de illuminaros, os ciegan del todo; o como es mortifera toda grãdeza, que buscada cansa, hallada enfada, perdida atormenta. O como es finito todo lo q̃ se vee, que como sombra, o fantasma, apenas aparece quando huye. O como es vana aquesta vida, que siempre tiene a las espaldas la muerte. Miserable, miserable, y mil vezes miserable, quien no sigue la doctrina de la Cruz, que enseño Christo, que practico Christo, que enseñaron y practicaron sus Apostoles, maestros del mundo, pescadores de vivos. Danos tu, o Padre del cielo vn vehemente amor del crucificado, y no solo amor, sino ardor y llama que nos inflame y encienda, y nos lleue como fuego efficaz a lo alto de la Cruz, con cuya leña ardio el sacrificio sancto, que quito los pecados del mũdo, y nos merecio gracia y gloria.

EN

# EN LA CONCEP-CION DE NVESTRA SENORA.

## Sermon sobre estas palabras.

Matth. 1. *De qua natus est Iesus, &c.*

LA MADRE NOS hay con trompeta Real la Iglesia, a celebrar publica fiesta a la integridad, santidad y pureza de la Concepcion de su Reyna y Señora la Virgen Maria, de quien ha de nacer el que fabrico el cielo, encendio el puro Sol, y las limpias llamas de las estrellas, *Sydera limpidas flammas*, como Salomõ habla y obro la salud en medio de la tierra. Y si la Iglesia Griega respectando la rigida vida y virtud, anticipada del precursor deste gran Monarcha, no solo saca fiesta de su nacimiento, sino tambien de su Concepcion: Bien es justo, que la Latina Romana, madre de las Iglesias, la celebre a la eminentissima pureza y santidad de Maria emperatriz del Reyno celestial, cuyas resplandecientes virtudes, roban su lustre a las de otros santos. O tabernaculo sacro, preparado como para tal morador. Se con

Sap. 17. 5. Genebr. in Chalen. Græc.



con nosotros oy pia Madre, y aqueste mi breue voto oy te baste. Hazno perpetua fiesta de tu pureza santa, y de la gracia que eres poderosa de alcançarnos. Aue Maria.

SAN Pablo lengua del cielo, (a quien S. Theophylo Antiocheno llama, despensero de los secretos de Dios) tratando del pecado Original, cuya noticia se ha de presuponer forçosamente, para entender el mysterio de la purissima Concepcion de la Virgen, N. S. dize assi. *Per vnum hominem peccatum in hunc mundum intrauit, & per peccatum mors, & ita in omnes homines mors pertransijt, in quo omnes peccauerunt.* Para penetrar esta doctrina, has de suponer, que el pecado se difine con San Ambros. lib. de Paradiso; *Præuaricatio legi diuinæ, & cælestium in obedientia præceptorum.* Este pecado diuiden los Theologos, en Original, y Actual. El Original, es vna dolencia heredada del primer padre, en todos los que nacen de hombre y muger, que aora no se perdona, sin el Baptismo Christiano. El Actual, que San August. llama, *actuum*, en el Enchiridio, y en vn Sermon; *peccatum proprium*, y San Cypria. *peccatum personale*, se deuide en mortal, y venial, comprehende en su ambito todo pecado, aora sea de coraçon, aora de obra, aora de palabra, que proceda de ignorancia, o de flaqueza, o de malicia. El pecado que el vulgo llama mortal, y San August. *læthalem culpam*, y escriuiendo a Hilario, *crimen*, la Sancta Escriptura dize · *peccatum regnans*, Rom. 6. Pecado consumado que engendra muerte. Iacob, 1. *Carnis opus*, Gala. 5. cosa que excluye a los fieles del Reyno de Dios, y haze dignos de infierno eterno. La culpa venial se llama; leña, heno, paja, que aun-

Teoph. ad Authol.

Ro. 5. 12.

Amb. l. de parad.

Aug. in Enchi c. 64 Augu. ser. 14. de Sãc. Cypr. ser. de ieiu. & ten Augu. l. de bono coniug. Aug. Epist. 89. Ro. 6. 12. Iacob. 1. 15 Gal. 5. 19.

que

que realmente son materia y nutrimento del fuego, pero son pasto de fuego breue, no eterno, de sentencia de San Augustin, en el Enchirid, y de otros muhos Auctores. Deste pecado ninguno se libra, aunque este ya por el Baptismo perdonado, y el mismo San August. prudentemente llama a los venialés: *minuta peccata*, pecados menudos, porque realmente se cometen a menudo y se cuelan, como menudos sin sentir. Por lo qual no es menos verdadera, que humilde, aquella confesion de los Sanctos en San Iuan. *Si dixerimus, quia peccatum non habemus, ipsi nos seducimus, & veritas in nobis non est*, y en Santiago. *In multis offendimus omnes*, y en San Matheo: *Dimitte nobis debita nostra*, como declara el Concilio Mileuitano, y expone August. escriuiendo a San Hieron. estos y otros semejantes lugares de las letras sanctas. Causa bastante para que dixesse Clemente Alex. *Nihil omnino peccare Dei proprium est*, y el Catholico en San Hieron. aduers. Pelag. *Sacrilegium esse, vel cogitare, quod homo absque Dei gratia peccato carere possit.*

Aug. Enc. c. 68. Et l. de fide. & ope. c. 15.

1. Io. 1. Iacob. 3. Mat. 6. Con. Mileui. c. 8. Aug. Epis. 29. ad Hie. Cle. Alex. li. 1. peda. c. 2. Hiero l. 1. adu. Pelag.

Mas la fuente de todos los vicios humanos, es la culpa Original; esta es la que despoja al hombre nobilissima criatura de Dios, auiendole criado en suma dignidad, y hermosura, en rica possession de justicia y virtudes infusas, colocado en Paraysо. Esta la que derribo a sus hijos de tanta alteza como el tenia, en tan profundas calamidades como ellos experimentan. Esta la que los hizo por naturaleza hijos de yra, siernos de pecado, vasallos del Emperador de la muerte (como San Pablo habla) subditos del principe deste mundo, y finalmente del todo empeorados, aora se considere en ellos, el anima, aora, el cuerpo. Este es el graue jugo, que aquel principe y padre del genero humano Adam rompiendo con su desobediencia el pacto diuino, puso sobre los cuellos y cer-

Heb. 2. 14.



y ceruices de todos sus hijos y descendientes, Eccles. 40. Esta, la dura seruidumbre, de la qual ninguno, por valiente que sea, puede por si mismo eximirse, ahorrarse, ni ponerse en libertad. Esta, vna triste y pestilencial macula, que obscurece, afea, corrompe, y mata el anima de todos los que nacen de hombre y muger. Esta, aquella cruda herida y llaga, que todos podemos sentir, ninguno dignamente gemir y llorar. Esta, el tyrano de la carne, ley de los miembros, *fomes peccati*, enfermedad del linage, pasto de muerte, contagio de naturaleza, y como San Cypriano dize, *Incendium originale*, fuego original, sin el qual ninguno nace, sin el qual ninguno muere, que si pasa algunas vezes en el reato, pero siempre permanece, *actu*, como dize Innocencio. Mas los antiguos Philosophos en otras cosas agudos, en esta estupidos, no entendieron este sumo vicio, y por esso, viendo las penas y calamidades desta vida, effectos de la causa que no conocieron, acusaron temerariamente a la madre naturaleza, como a cruel madrastra, y enemiga.

Eccles. 40.

Cypr. ser. de natiui. Christi.

Innoc. l. 1. de cont. mun. c. 3.

Pero la S. Iglesia de Iesu Christo, maestra de vida y virtud, coluna y firmamento de verdad, luz que disipa todas tinieblas de error y ignorancia, predica, y confiessa, pecado Original, de muchos lugares de la Sancta Escriptura, en especial del nueuo testamento, docta y amaestrada, señaladamente deste su Apostol, en que difertissimamente affirma, que por vn hombre entro el pecado en este mundo (y fue entrada de enemigo, que rompiendo el muro entra en la ciudad, assuela, quema, saquea, mata) y con el la muerte, y corrio, y passo por todos los hombres, que estauan en aquel primero, quando el peco, porque pecaron todos en aquel, quando peco el. Donde no se trata del pecado actual, porque esse, no en-

tro en el mundo por Adam, sino por el Angel y si tratamos del mundo visible, entro por la muger, que peco primero: sino del Original, que entro por Adam, de quien se deriuo a todos los successores. Y no entro por imitacion solamente como algunos infieles dixeron, sino principalmente por propagacion, como enseña en aquella palabra, *pertransijt*, que expressa el modo con que entrarō pecado y muerte, como diziendo. *Peccatum, & mors*, no se detuuieron en el mismo Adam, mas passando en el, y de el, a los hijos, aun no hizieron en ellos fin de su jornada, sino que por hijos a nietos, de nietos a visnietos, y de ellos por su orden corrieron, y passaron a todos los descendientes: demanera que la razon de la propagacion de la naturaleza y del pecado, es vna misma. Donde ha de notar el Theologo, que no dize, entro el pecado en el mundo, porque Adam que peco, era parte del mundo, sino porque era en virtud, todo el mundo; y declaralo el doctissimo Apostol, en lo que añade: *& per peccatum mors*, como si dixera: la misma razon es de la entrada del pecado, que de la muerte. La muerte no entro en el mundo para solo Adam, como si solo el, o el primero huuiera de morir, pues murio su hijo Abel antes que Adam, y todos los nacidos, y muchos niños mueren; ansi no entro el pecado en el mundo para Adam solo, porque el peco actualmente, para que se quedara en solo el, como en parte del mūdo el pecado. Porque si esto fuera, necessario era dezirlo, no como lo dixo Pablo, sino desta manera: *Per Adamū peccatum in mundum intrauit, & per Abelem mors*. Pero todas sus palabras enseñan lo contrario, y son infalibles testimonios de la sana doctrina; pues no solo dize, que por vn hombre entro el pecado, sino, *in vno omnes homines peccasse*, y mas claro: *in quo omnes peccauerunt*. Luego, *omnes peccatum*





*catum habent, & peccatores constituti sunt*, ygualmente, sin discrepar sujetos a muerte, que és pena de pecado. Donde se vee quan ignorantemente preguntaua Iuliano: porque resquicios, o hendeduras entro el pecado Original en el mundo. Respondele San Augustin. lib. 2. de nupt. & concup. *Quid quæris latentem rimam, cum habeas apertam tanuam*? Para que buscas reuendijas, si te da San Pablo puerta abierta, por donde entro este comun enemigo: *Per vnum hominem peccatum in hunc mundum intrauit*. Este es el mas lucido testimonio del Nueuo testamento. Aug. l. 2. de nup. & conc. c. 28.

Y aunque en el viejo ay muchos desta Theologia, contentarme he y satisfare al oyente, con aquel del santo penitente Dauid, que alego implorando la diuina clemencia en el Psal. 50. *Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum, & in peccatis concepit me mater mea*. Illustre testimonio del pecado Original, y como vn Doctor piēsa es singular texto y fundamento indubitable de esta doctrina. Aquella palabra; *iniquitatibus*, esta en su fuente en singular, *in iniquitate, in peccato*; porque no es sino vn pecado Original, en que somos concibidos, y causa en nosotros vna promptitud al mal: pero puedese llamar muchos, porque es (como los Theologos dizen) *omnium aliorum fons*, origen y seminario. Y si es vno en si, es muchos en sus effectos, y aun tābien en si mismo se puede llamar muchos, porque en aquel pecado de Adam, que los successores contrahen por generacion huuo muchas iniquidades y malicias, soberuia, infidelidad, desobediencia, y otras que consideran los Escholasticos. Donde tambien has de notar, que la palabra, *iniquitas*, o *peccatum*, significa proprio y verdadero pecado, como lo muestra muchas vezes Dauid, qual fue aquel su adulterio, que particularmente llora en aquel Psalmo. Y co- Psl. 50. 6. Caie. in Com.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Euthy. in Com.

mo noto Euthym. los Setenta pusieron, *anomian*, palabra Griega que es lo mismo que preuaricacion de la ley, acusandose (dize este Doctor) de que peco como hombre sin ley, como alienigena y infiel, que ni teme, ni deue, ni conoce Dios. Da este mismo nombre a la culpa Original, como a verdadero pecado, culpa, transgresiõ y preuaricacion.

Es pues necessario para intelligencia desto passo, aduertir, que no habla aqui el Psalmista del pecado de sus padres, como, diziendo, que pecaron engendrandole, ni es su intento acusar a su madre, quando dize; *in peccatis concepit me mater mea.* Lo primero, porque manifiesta cosa es, que Dauid no fue concibido de adulterio, o fornicacion, sino de honesto y sancto matrimonio. Lo segundo, porque buscando en todo el Psalmo razones y motiuos para inclinar la misericordia diuina, no auia de alegar los pecados de sus padres, sino su propria miseria y fragilidad natural, como en effecto lo haze, llamandose misero, de miseria de culpa desde su Concepcion. Mas para dar mayor luz desta verdad, se ha de notar, que la palabra Hebrea HOLALETHI, no significa, *actionem gignendi*, la generacion, en que suele auer pecado, quando engendrando pecan algunos, mas significa la formacion del cuerpo que despues se sigue, cosa que la haze el mismo Dios, como verdadera y sabiamente dixo aquella sancta madre de los siete martyres Machabeos: *Nescio qualiter in vtero meo apparuistis, neque enim ego spiritum & animam donaui vobis, & vitam & singulorũ membra non ego ipsa compegi; sed enim mundi creator qui formauit hominum natiuitatem, quique omnium inuenit originem.* No se por cierto hijos mios, como fuystes formados en mis entrañas, pues ni os di yo, ni pude daros espiritu, alma, o vida, ni organizar vuestros cuer-

2. Mach. 7. 22.

pos



pos, ni componer la fabrica de vuestros miembros; todo lo qual hizo, y os dio aquel Criador del mundo, que formo la naturaleza de los hombres y dio principio y nacimiento a todas las cosas. El otro verbo que esta en segundo lugar, *concepit me mater mea*, en el Hebreo, IETHEMATHNI, por quien Symacho puso, *genuit*, el Psalterio Romano, *peperit*; propriamente es, *calefacere, fauore*, calentar, abrigar, y regalar la criatura. San Augustin; *In vtero me aluit mater mea*, como si dixera: no solamente fuy engendrado, y concibido en pecado, pero tambien, abrigado, calentado y mantenido en el, quando estaua en el vientre de mi madre, donde el calor que ella me daua, era calor de pecado. Y ansi aquel, *concepit*, se refiere al tiempo en que el niño ya formado recibe calor vital, abrigo y alimento de su madre: en lo qual es cosa euidente, que no interuiene pecado de los padres, ni al formar de la criatura ya cõcibida, ni al alimentarla y abrigarla despues de formada. Y por ventura por quitar las calumnias de los hereges, no quiso el Espiritu sancto, en este lugar, vsar de vocablos, que propriamente significan engendrar, o concebir, que son IALAD, y HARAH, porque no dixessen lo que algunos neciamente affirmaron, que hablaua de la concupiscencia de sus padres. Los Hebreos sienten en esto con los Catholicos declarando con Aben, Ezra, sobre Iob, este passo, del pecado Original, cuya malicia dizen se declara en la Escriptura por diez epithetos y nombres que le pone, Gen. 6. le llama, *Malum*, Maldad: Prou. 26. *Præputium cordis*, vicio de coraçon incircunciso y Gentilico: Deut. 10. *Inimicum siue osorem*, Enemigo y aduersario: Isai. 57. *Cor lapideum, siue lapidem*, Piedra, coraçon de piedra: Ezech. 36. *Aquilonarem*, viento Aquilonar, de la parte del cierço, viento infame en la

Symach. Psalt. Ro. Auguſt. in Pſ.

Hebræi.

Ab. Ezr. in Iob. c. 14.

Gen. 6. 16.

Pro. 26. 24
Deu. 10. 5.
Iſa. 57. 14.
Ezech. 36. 26.

Escrip-

Universidad de Deusto
Biblioteca



Ioc.2. 14.

Iob.14.4.

Escriptura: Ioelis 2. *Eum qui ab Aquilone est*, plaga que viene, *ab Aquilone*: finalmente, es llamado, *Immundum*, en este lugar, immundicia, y en Iob. *Quis potest facere mundum, de immundo conceptum semine.*

Todos estos infames renombres (dizen los maestros Hebreos) tiene en la sagrada Biblia, este grauissimo pecado, y por todos ellos procura pintar su culpa, su malicia, su peruersidad, su grauedad, su contagio y pestilencia. Este es el que todo el linage humano tuuo en offensa de Dios, en destierro preciso del cielo, en aborrecimiento de la tierra, en disension de las criaturas, en odio de las bestias, en discordia de si mismo, ciuil y domestica, hijo de yra y de perdicion, vasallo del demonio, subdito de la muerte temporal y eterna. Este le hazia pecador, malo, incircunciso, como Philisteo Pagano, enemigo y aduersario del Rey del cielo, duro de coraçon como peña, frio como vn cierço, immundo y amanzillado en los diuinos ojos, como paño feamente ensangrentado. O desusada gracia, o raro caso, o priuilegio singular a la Virgen y madre concedido entre todos los hijos de Adam, a quien Dios para gloria de su gracia, y para honrra de su hijo singularissimamente preseruo desta culpa y desta infamia. O Virgẽ, o Madre pura, sancta, incontaminada, vnica entre todas las mugeres, Sola, *in sexu fœmina, electa es, in sæculo, & meruisti Dominum sancto portare in vtero.* Tan limpio señor como Dios, hijo de Dios, que es la misma limpieza de la eterna luz, el puro resplandor de la paterna gloria, en cuya cara se puso el Sol, para tomar luz de sus ojos, en cuyo vestido aparecio la nieue para recibir del blancura, este amador de toda pureza, en muy limpia casa auia de morar, de tal madre auia de nacer que fuesse toda candida, toda senzilla, toda pura y fresca, como blanco lirio, agena de

toda



toda culpa personal y original. O sanctissima Señora, por quien teme el infierno, a quien el mundo superior abraça, este de en medio reuerencia, a cuyo venerando nombre la dignidad Pontificia, y Magestad Imperial inclinan la cabeça desnuda, a cuyos pies hincan las rodillas rebaños de Virgenes, exercitos de Martyres, y Patriarchas, los Prophetas, los Apostoles, a quien los Barones del cielo se humillan, como a sacra Emperatriz del vniuerso: tu eres la amiga, la paloma lauada con leche, la esposa preparada para Dios, el fuego sancto, el amor puro, las delicias del esposo, tan bella, tan limpia, que con la hermosura de tus ojos, has hecho volar a tu vientre al hijo de Dios, tan veneranda, que vn Archangel ha sido el paranympho, tan fecunda, que sin hombre, engendraste vn hombre, tan incorrupta que pares Virgen, tan eminente y soberana, que tu sola has traydo la salud al mundo. Salue sancta Reyna, el alma mia arde y dessea, tratar de tus perfecciones, mas satisfacerseha oy, si pudiere y supiere hablar desta que fue fundamento de todas, tu purissima y sanctissima Concepcion arrimado a estas palabras de tu Euangelista.

## §. I.

*De qua natus est Iesus, qui vocatur Christus.* Certissimo argumento, de la sacratissima Concepcion que vniuersalmente celebra la Iglesia Romana, cabeça del Imperio, fuente del Sacerdocio, toda nacion y gente, donde quiera que suena el nombre de Christo, y con inefable deuocion los Religiosissimos y prudentissimos Españoles veneran y festejan, me parece este que hizieron doctos hombres: El hijo de Dios, pudo preseruar a su madre deste pecado, como lo eximio de los otros, y a el

le

le estuuo mejor hazerlo, luego hizolo. Este parece buen discurso, y modo de arguir, y ansi probado el antecedente en ambas proposiciones, quedara manifiesto el consequente y el intento. La primera es facil, que Christo pudiesse preseruar a su madre. Christo magnifico emperador, tuuo señores por digna empresa, quitar del mũdo este pecado, que por excelencia, se llama, *Peccatum mundi*, Io. 1. donde viendole el Baptista dixo: *Ecce agnus Dei qui tollit peccatum mundi*, como vniformemente tienen los exemplares Griegos, y algunos de los Latinos, y como San Augustin lee diuersas vezes, y S. Cypriano, significando este pecado comun Original, como en S. Thomas declaran Beda, y Estrabo. En la qual sentencia como notaron bien algunos despues de Chrysostomo y Origenes, no dixo el Baptista en futuro, *tollet*, sino en presente, *tollit*, con agudeza, para declarar, no el acto de quitar pecados, sino la virtud natural, y propria, que este Cordero tiene siempre de quitarlos; como no solemos dezir, que el fuego calentara, sino que calienta, mostrando que de su naturaleza tiene virtud y facultad de calentar en todo tiempo, en todo lugar, toda materia, no auiendo impedimẽto phisico y natural; o como quien dize, el eleboro, purga la cabeça, la rosa el pecho. Vso tambien Iuan de verbo acomodadissimo para expressar la efficacia desta natural virtud del sagrado Cordero, no diziendo, *remittit*, o, *tegit*, sino, *qui tollit*, el que del todo, quita, y saca, o borra todos los pecados del mundo, como Theophyl. aduierte, que no es la sangre deste sacrificio y la salud queda exterior superficial, y somera, sino interior, y profunda, y tal que se cala hasta lo oculto del coraçon, y entrañas, y saca el mal de los huessos, y las culpas y manchas del anima. Todo esto es ansi, y compete a la gloria deste señalado Cordero, como le

Io. 1. 29.

Græci. S. Aug. S. Cypri. l. de dupl. martyr. Beda. Strab. in cate. Sanc. Tho. Orig. in Cõ. Chry. ibi.

Theophy. in Com.

señala el articulo Griego, *Agnus ille*, porque es el que señalaron muchos siglos antes los Prophetas, y nombraron con este nombre por aquella razon, que sobre otras mil que ay, da San Clemente Alexandr. porque el Verbo quiso ser nuestro semejante hasta hazerse niño, y infante, y nosotros llamamos a los niños, Corderos. Sus palabras son estas: *Quoniam Scriptura pueros & infantes agnos vocat, Deus, qui est Verbum, qui propter nos homo factus est, qui nobis in omnibus assimilari volebat vocauit agnum Dei, filium Dei, infantem Patris.* En las quales palabras parece muy bien aquello: que Christo fue llamado cordero de Dios, por razõ de ser hijo, porque el Cordero es hijo, *agnus filium notat*, como en el Genesis le llamo Iacob cachorro de leon: *catulus leonis Iuda*, prophetizando este mismo hijo de Dios, de comun declaracion de los Antiguos. Con este mismo fin San Iuan no le llama, oueja, no buey, &c. sino, *Agnum*, enseñando que este hombre Christo, es Hijo, no Padre, ni Espiritu sancto. Pero la otra palabra, *Infantem Patris*, no se dize en el Latin propriamente, porq̃ el que es ygual a su padre no se dira bien, *Infans Patris*, y el hijo en Dios, es ygual a su Padre. Boluiendo pues al punto de donde me diuerti: digo, que aunque aquella palabra, *peccatum mundi*, en singular, puede significar todo el cuerpo del pecado, en comun, como suele la Escriptura con este numero singular, significar gran copia, y toda la naturaleza de la cosa, como en el Exo. *Venit musca grauissima*, gran muchedumbre de moxcas, o todo genero dellas, como se declara en el mismo cap. num. 21. pero es muy buen sentido, del pecado Original comun a todo el mundo que incluye y encierra en si todos los otros vicios, como en fuente de donde nacen, para cuya destruycion juntamente con la de todos los otros pecados que del mañ;

Cle. Alex. l. 1. peda. c. 5.

Gen. 49. 9.

Exo. 8. 24.

Universidad de Deusto
Biblioteca



padeçio el Cordero. Este parece es el que se puede absolutamente llamar, *peccatum mundi*, porque abraça y cõprehende, y prende como red barredera toda nacion, y gente.

Todos los otros pecados que se vsan en el pueblo, parecen particulares, y son ordinariamente, en differentes personas, differentes, y diuersos; porque vno suele ser el pecado del Señor, del cauallero, otro el del Eccleſiastico, otro el del mercader, otro el del soldado, otro el del Iuez, y abogado, y ministro de Corte y plaza, otro el del artifice y official mechanico, vno el del moço, otro el del viejo, diuerso el de la muger, differente el del hombre. El señor y noble, peca de insolente, desuanecido, pundonoroso, cruel, tyrano, ingrato, arrogante: el Eccleſiastico, de menos deuoto, menos recogido; el mercader de auaricia, vsura, logro, mohatras, trampa, perjurio, mediante el qual compra barato vende caro, ganando en compras y ventas, engañando en ambas cosas y perdiendo a Dios, en ellas. El vicio del Iuez, y abogado, notario, procurador, (males no escusados en la republica, como dixo el Emperador Aureliano) es injusticia, iniquidad paliada con capa de Iusticia, cohecho, pasion, dilacion del pleyto, porque bulla el dinero, falso entendimiento de la ley, del fuero, y pregmatica, condenacion del inocente, absolucion del culpado, libertad de cuernos, encerramiento de palomas, y otras semejantes injurias y agrauios, con que infaman el sanctissimo nõbre de la Iusticia, debaxo de cuyas alas se acogen a vezes las aues de rapiña, para hazer mas al seguro sus assaltos. Pecado del soldado; robo, saco, incendio, blasphemia, renrego, y vanagloria, juego, mentira: pintaraos vn cerco de vna Ciudad, en que desmantelo el muro, o subio el fuerte, trepo por el omenage, planto la vandera de su

Rey



Rey en lo alto, mato mil moros, desbarato el esquadrõ, la artilleria, &c. y nunca acaba de contar braueças, hazañas, victorias, y actos de animo. Los artifices y officiales, lo son de mentir, nunca hablan verdad, ni estan a lo que prometen, ni reconocen plazo, ni cumplen palabra, mas a todos engañan y dexan quejosos. De las mugeres (digo de las que Amos llama vacas grueſſas) son adulterios, profanidad, lasciuia, luxuria en el vestir, en el comer, en la compostura de su rostro, para todo tiernas y delicadas, para solo llenar sobre sus ombros gran carga de pecados, fuertes (como dixo Sam Ambrosio) y sobre sus ceruices flacas, oro y piedras preciosas que valgan ciudades y prouincias, como Tertuliano escriue, y la experiencia enseña. Finalmente en la Republica cada vno pica en su proprio cebo, y viue por su antojo, y sigue su gusto. Vnos militan a la soberuia, no pocos a la Auaricia, ni menos a la Gula, mas a la Luxuria, muchos a la Vengança, muchiſsimos a la Ambicion, sacando verdadero al que dixo; *trahit sua quemque voluptas*. Yo no veo qual otro pecado sea del mundo todo, de los hombres todos, y de cada vno, tan general que comprehenda a los nacidos sin excepcion, tan particular, que ninguno se libre del; pecado de linage, y de las personas, vna, a vna, cuyo sea aquel blason de la muerte: *Nemini parco*, sino el Original, por quien, como San Pablo dize, la muerte entro en el mundo, de quien el mismo dixo: *In quo omnes peccauerunt*. Este verdaderamente es pecado vniuersal, comun, publico, general, y de todos, y de todo el mundo. Este vniuersal delicto y todos los particulares que del proceden, quita el Cordero de Dios lleuado al sacrificio sin abrir su boca, lauando con su sangre la mancha comun y las particulares. Toda otra sangre enſucia (y por esso el pecado se llama, *sanguis*, en la

Amos. 4. 1.

Amb. 1. de virgini.

Tertul. de habi. muliebri.

Pſ. 50. 16.

Ecc. 2. Ef-

Apo. 22.14
Exo. 4.25.

Escriptura) sola esta sangre laua. *Lauerunt stolas suas in sanguine agni.* Este es el, *Sponsus sanguinum.* O que preciosa sangre la de Christo, Almas mias, sangre de Rey, sangre de Pontifice, sangre de Sacerdote, sangre de Dios, sangre de hombre, sangre de hombre hijo de Dios Padre, sangre de Dios hijo de vna Virgen madre. Mirad que sangre esta, que en la Cruz fue redempcion y precio nuestro: en el altar, como en la mesa, bebida nuestra: en la cama quando estemos para morir, sera nuestro viatico: finalmente en el Cielo es nuestro abogado, *Sanguinem melius loquentem,* (da mayores vozes, mas dignas de ser oydas y despachadas) *quam Abel.*

Hebr. 12. 25.

Pero a donde me lleua la sangre del Cordero oluidado del pecado Original, en que señaladamente, como en mancha mas cundida, y enfermedad mas dilatada y peligrosa se hizo la prueua de su virtud, y efficacia?

Isai. 53. 10.

Oyd al gran Isaias lo que en aquel Euangelico capitulo, 53. que es oraculo distincto de la passion del Cordero, dize a este proposito: *Si posuerit pro peccato animam suam, videbit semen longæuum.* Donde lo que el interprete Latino dixo, *peccatū*, en la sagrada lengua es, ASAM, voz, que significa, no qualquier genero de pecado, sino, culpa cometida por persona insigne, y publica, cuyo mal exemplo daña y inficiona a otros con su escandalo, qual fue el pecado de Dauid grauissimo y calificadissimo, por cometerle persona tan calificada y tan eminente (pues se graua la culpa por la grauedad de la persona, como determinan los Theologos) Rey, Propheta: en quãto Propheta se le confiauan los oraculos, las reuelaciones, y mysterios, como lo conocio quando llorando dixo; *incerta, & occulta sapientiæ tuæ manifestasti mihi.*

Ps. 50. 8.

En quanto Rey y Señor, las vidas, las haziendas, las mugeres, la honrra de sus vasallos, la Iusticia, la paz, la religiõ,

y toda



y toda virtud del pueblo: y no solo escandalizo con su exemplo a amigos, pero dio ocasion a los enemigos de blasphemar de Dios: *quia blasphemare fecisti inimicos nomen Domini.* Grauissimo fue el pecado de Hieroboam Rey peruerso, que introduxo la ydolatria por ambicion; grauissimos los de innumerables Principes y Señores, que infamaron con sus culpas sus coronas, y dexarõ desdichados exemplos y memorias a los venideros. Pero que persona tan publica, tan celebre, o que pecado tan dañoso, tan perjudicial y general ha auido en el mundo, como aquel de Adam, que se estendio por todo el linage por el vniuerso mundo? *peccatum mundi*, que no solo por Origen comprehendio a todos, pero por imitacion de exemplo daño a muchos, ASAM. Con este señaladamente batalla Christo, entiende y contiende, y por matarle muere, *ponit animam suam.* Y pagale su Padre: *videbit semen longæuum.* Adam por su pecado vio con sus ojos hijos de vida breue y acortada: *breues dies hominis sunt*, en el Hebreo, *præcisi, decurtati*, dias abreuiados, acortados, resumidos, reformados, reducidos de muchos, que auian de ser, a pocos que son, y seran, yendo siempre en diminucion, acortandose siempre los plazos de las vidas, de los años, y de los meses. Vio muerto aquel charissimo hijo Abel en la flor del viuir, y entendio, que por todos passaria el cuchillo de la muerte, tras la culpa, que por el entro en el mundo. Mas nuestro Rey, nuestro Christo, mas publico que Adam, Redemptor suyo y nuestro, *videbit semen longæuum*; y aun el Original significa cosas mayor y mas augusta, LA-ARICH, IAMIM, *producet perpetuo dies*, lo que algunas vezes el interprete Latino passa: *in longitudinem dierum*, vna largueza de años y de siglos que no tenga fin, que por significar esta muchedumbre de tiempos,

2. Reg. 12. 14.

Iob. 14. 5.

no

Universidad de Deusto
Biblioteca



no dixo: *producet dies suos*, por no poner tasa de vida, como la nuestra temporal que esta tasada y limitada, sino; *producet dies*, termino que los Dialecticos llaman *indefinito*, dias infinitos, sin limite, sin postrero, que no puedes imaginar tantos, que no sean mas. Veys aqui como Christo no solo quita el pecado Original, pero saca de la muerte que entro con el, a vida perdurable, perpetua, y eterniza sus hijos. De donde sin difficultad inferiras si puede preseruar deste pecado a quien el quisiere, especialmente a quien tanto ama, como a su madre a quien pretendia hazer Reyna de toda pureza y castidad, domicilio suyo, habitacion del Espiritu Sancto, thesoro de gracias, archiuo de sus mysterios, erario de sus riquezas, eterno monumento de piedad, comun presidio de pecadores y miserables, a quien quiso que todo el mundo con suma religion venga, adore, honrre, venere. Pero esto ya es tocar en la segunda proposicion del argumento propuesto, que merece especial tratado.

§. II.

*De qua natus est Iesus.* Fue la segunda proposicion del antecedente, que al hijo de Dios le esta mejor, que su madre no tenga en algun tiempo pecado Original, que tenerle. Esta proposicion es tan notoria como la passada, y como la luz de medio dia. Ninguno de los nacidos escogio padres, sino Iesu Christo, que eligio a su voluntad padres y aguelos de la tribu de Iuda, de la casa de Dauid, madre la que ab eterno quiso, y amo; que si los hijos pudieran escogerlos, quien duda, sino que nacieran de nobles, ricos, virtuosos y sabios, y fuera gran culpa y locura lo contrario, pues la honrra del padre es herencia y mayorazgo del hijo, y ansi como seria hierro es-

coger



coger padres viles sin virtud, sin honrra; ansi tambien lo seria, no dar el hijo a su padre estas prendas y qualidades antes de nacer dellos, si pudiesse darselas. Por estos exemplos phylosophamos del nacimiento temporal de Christo, que en su eternidad escogio a esta Señora por competente madre, determinando darle la competencia y decencia requisita para que fuesse digna madre suya, como quien en dar esto, no miraua tanto a hazer vna muger perfecta, qnanto madre para si, y este le parecio inuincible argumento a San Pablo, para prouar la hermosura, limpieza, y arreos espirituales que Christo puso en su Iglesia, porque la preparaua para esposa suya. *Vt exhiberet sibi Ecclesiam gloriosam*, (no solo hermosa, sino glorioso) *non habentem maculam*, (sin mancha, sin paño de fealdad) *neque rugam*, (ni ruga de vejez) *aut aliquid huiusmodi*, ni otra fealdad, o indecencia de qualquier manera, como declaran los Griegos, y todo el punto de este hermosearla, y aderezarla esta en que hazia esposa para si, *vt exhiberet sibi*, porq̃ quien no pintaria en su esposa, si pudiesse, todo lo bello y gracioso del mundo? *præparata vt desponsata*, preparada como para desposada con tal principe, *sicut sponsam ornatam viro suo*, aderezada y enjoyada, como para esposa de tan gran monarcha, *de qua natus est Iesus*, que es la suma excelencia desta Señora, ser ella sola, entre todas las criaturas madre de Iesus, *Christum*, (dize Tertuliano) *non cognoui, nisi ex Maria, Mariæ filius nemo, nisi Iesus, & omnis vere Christianus Mariæ filius.* No conozco otro Christo, ni le ay, sino el de Maria, ni Maria tiene otro hijo sino Iesus, aunque qualquier verdadero Christiano, por ser hermano de Christo, es hijo de Maria. Ella es vnica madre, y Iesus, es vnico hijo suyo, de donde es que con excellencia sobre todos los sanctos pudo Maria dezir, *In Deo salutari*

Ephe. 5. 27

Apo. 21. 2.

Tert. l. de præscrip.

Luc. 1. 47.

meo,

*meo*, Dios saluador mio, mio no solo, porque me salua y santifica, sino porq̃ yo le pari, y el se digno de ser mio. A esta singularissima prerogatiua, se sigue la otra especial de su purissima Concepcion.

Quien me diera a mi aora almas deuotas de la Virgen, vn ingenio bello, vn grande estudio, eloquencia rara, talento rico y copioso, lengua erudita, labios dulces, que conforme al prouerbio antiguo hablaran rosas, para responder a la solennidad de aquesta fiesta, a la grandeza del caso, a la alteza del mysterio, a la esperança vuestra, al desseo mio, y a este deuoto silencio; y daros esta consolacion espiritual cumplida, haziendo aparato de las glorias y gracias desta bienauenturada, y augusta madre, particularmente, desta señalada eminencia de su sancta Concepcion en que, *supergressa est uniuersas*, de xa atras todas las otras sanctas matronas y virgenes, y no solo sanctas hembras, pero esclarecidos varones del cielo. Mas en la mejor forma que pudiere, aunque con estilo atajado, con lengua indigna, declarare en razon desto, aquellas diuinas y symbolicas palabras del Espiritu sancto en el Ecclesiastico, que la Iglesia madre y maestra de verdad accomoda a la Virgen sapientissima, apropriando a la hija de la sapiencia lo que se dixo de la madre: *Quasi cedrus exaltata sum in Lybano, & quasi Cypressus in monte Syon. Quasi palma exaltata sum in Cades, & quasi plantatio rosæ in Hierico. Quasi oliua speciosa in campis. & quasi platanus exaltata sum, iuxta aquas in plateis.* Alaba mucho el elegante Guerrico Abbad, discipulo de San Bernardo, el instituto de la Iglesia en acommodar esta leccion de la sabiduria inmortal a la Virgen, en cuyo tabernaculo reposo su Criador, *qui creauit me requieuit in tabernaculo meo.* Conoce y defiende lo mismo aquel docto Obispo Germano Haymo, y con

Pro. 31. 29.

Eccles. 24.

Guerr. ser. 3. de Assu. Virg.

Haymo. in Epist. festi Assump.

prudentes palabras, dize que estas de la Sapiencia ingenita, en gran parte quadran a Maria. Y no es reciente, ni indocto escriptor Radulpho Ardente Pictauo, que tratando este passo del Ecclesiastico dize: *Cum in omnibus his Diuina requieſcat Sapientia, præcipue & ſuper excellenter requiemit in Maria, & ipſam exaltauit ſicut Cedrum in Lybano, ſicut cypreſſum in monte Syon, &c.* Donde por symbolos, se denotan sus soberanas virtudes, su fortaleza, su misericordia, su magnanimidad, y tambien sus honrras, que agora goza en la patria, su corona, su gloria, su hermosura, su claridad.

Radul. hō. de fest. Assump. Vir.

Por symbolos y palabras destos arboles, nos enseña el Espiritu sancto, la eminencia de la Virgen por pluma de Salomon, conforme a la costumbre de los Syrios y Palestinos, que enseñauan por parabolas señaladamente de plantas, como se escriue de Salomon: *Locutus est tria millia parabolas*, segun lo explicã Iosepho, y S. Hieronymo. Las palabras de Iosepho son: *Compoſuit parabolarum ac ſimilitudinum libros termille, cuilibet ſpeciei plantarum ſuam adhibuit parabolam, ab hyſopo, vſque ad Cedrum.* Las de San Hieronymo, son estas: *Familiare eſt Syris, & maxime Paleſtinis, ad omnem ſermonem ſuum parabolas iungere, vt quod per ſimplex præceptum teneri ab auditoribus, non poteſt, per ſimilitudines exemplaque teneatur.* Segun este sancto vsaban los Sabios de Palestina (donde enseñaron los Prophetas) de parabolas y comparaciones de cosas Phisicas, para hazer mas clara y facil su doctrina: y es muy acomodado metodo de doctrinar, porq̃ como prudentemẽte dize Tertulia; siendo el auctor de la naturaleza y de la gracia vno mismo, muchas cosas de la gracia frisan, y suden cõ las de naturaleza: por lo qual elegantemente se toman muchos symbolos y comparaciones de cosas naturales, para dar documentos Theo-

3. Reg. 4. 32.

Ioseph. l. 4 Anti. c. 2.

Hieron. in Mat. c. 13.

Tertul.

Universidad de Deusto
Biblioteca



logicos, y morales. Es pues la intencion del Propheta Salomon, por estas metaphoras de arboles, mostrar la eminencia y ventaja de la Virgen sobre todos los Sanctos y Sanctas del Parayso, su grandeza, su hermosura, su suauidad, su vtilidad, su dignidad, su gloria, su incorrupcion de pecado, como las mas celebres destas plantas son incorruptas. Señaladamente pretende mostrar, que como cada vno destos sobredichos arboles, se señala y auentaja en aquel suelo que les da, a los otros del mismo genero que se crian en otras tierras: ansi se esmera y señala la Virgen en el Parayso a todas las otras plantaciones de la Iglesia, que en differentes tierras, y tiempos, y edades florecieron en el mundo. Que cierto por esta causa, especifica el lugar y tierra en que se da mas felizmente cada vno dellos, como el Cedro en el monte Lybano, el Cypres en el de Syon, la Palma en Cades, &c.

Mira el hermoso Cedro, viuidor, incorruptible, que nunca le tranza carcoma, ni penetra gusano roedor, ni se podreze: escogido por esta causa para materia de aquella sanctissima arca, *fœderis*, arbol inmortal, symbolo de la duracion contra injurias del tiempo *edax rerum*, imagen de la inmortalidad, y eternidad: de donde nacio el antiguo prouerbio de los que escriuen libros dignos de perpetua leccion y estimacion: *Cedro digna locutus*, merecen ser escriros en Cedro, en el qual lenguage dixo el Poeta: *nec Cedro carta notetur*, de vn libro desdichado. Mira demas desto su presencia, su estatura, su auctoridad, su alteza, que por ella se pone en comparacion de cosas muy altas y eminentes: *Ego exterminaui à facie eorum Amorrhæum: cuius altitudo Cedrorum altitudo eius*, Gigante entre los arboles, y por esso le compararon los Gigantes desemejados Amorrheos, en cuya

Ouid. de trist.

Amos. 2. 9.

pre-



presencia los Israelitas parecian langostas, como ellos confessauã: testigo es Plinio de su alteza, porque de los q̃ se crian en Cypro, dize que suben hasta ciento y treynta pies. Pero en ninguna otra tierra, ni monte se empinan tanto como en el monte Lybano, donde notablemente son puestos y traydos en los sagrados libros, por imagen de los soberuios, Psalmo. 28. *Confringet Dominus Cedros Lybani*, como declara San Basilio.

Plin.

Ps. 28. 5.

Basil. in Com.

Del Cedro passa el Propheta a otro nobilissimo arbol, que es el Cypres muy parecido al primero en la incorruptibilidad, porq̃ nunca le vieron carcomido, menoscabado, ni hendido: dura siglos y tiempos inmemoriales, por lo qual le señalo Platon para escriuir en ellas leyes publicas, actos y decretos; y los Romanos por lo mismo le honrraron mas, escogiendole para cosas sagradas, labrando de Cedro las estatuas, y simulacros de sus falsos Dioses, como se vio en la estatua de Iupiter, que estaua en el Capitolio, que despues de docientos años estaua sana, y entera, y duro hasta los de Plinio. Es demas desto, arbol famoso por su alteza, verdor perpetuo, figura de Piramide, rectitud, y buen olor, como continuo pebete. Alto y noble es el Cypres en todas las tierras, pero el que nace en el monte Syon, sobrepuja los otros. Este monte es Hermon, que esta de la otra parte del Iordan, llamado tambien Syon, Deutero. 4. donde se crian viciosos y hermosissimos Cypreses. Muchas qualidades dignas de memoria consideran en estas dos plantas los naturales, pero por las dos que he dicho de su alteza y incorruptibilidad, son aqui symbolo de nuestra Señora, cuya eminencia en el huerto y parayso de la Iglesia, es la que estos arboles, el vno en el Lybano, el otro en el Syon, o Hermon, hazen a todos los otros de su especie; cuya incorruptibilidad es pro-

Plat. de legib.

Dent. 4.

pria y señalada, sin gusano, ni carcoma de culpa, como tabla sagrada donde se auia de escriuir, *Stylo hominis*, el verbo Diuino, tomando della carne. O beatissima virgen, incorrupta en el cuerpo y en el anima. O erario de los tesoros de Dios, conducto de su gracia, por quien aplaca su yra, y se difunde su misericordia en todos los miserables, de cuya purissima sangre, con la sombra del Espiritu Sancto, fue formado el segundo Adam Iesu Christo hombre y Dios, y por el preseruado y sanctificado su tabernaculo.

Del Cypres, passa Salomon a la palma de Cades, (o Gades,) y de ay a la Rosa de Hierico, Señalando en este segundo elogio, dos lugares de esta parte del Iordan, como en el primero, puso dos montes que estan de la otra. Eran las Palmas de Iudea tan famosas, que se tenia la Palma entre discretos, Gentiles por imagen de aquellas tierras y prouincias, como notaron en sus monedas los dos Vespesianos padre y hijo Emperadores Romanos, conquistadores de aquel Reyno, esculpiendo vna Palma con esta letra, IVD, CAP. *Iudea capta*. Fue tambien propuesta en Dauid por Symbolo del varon Iusto, que florece en virtudes: *Iustus vt Palma florebit*, y aunque desta comparacion dixeron muchas cosas biẽ notadas los sagrados Escriptores, no se si lo mas cierto es, q̃ corre en significaciõ de q̃ como la Palma, va muy de espacio (pues dizen que quien la planta no goza su fructo) assi la virtud tiene sus terminos y cursos, que no se estudia, ni sabe, ni practica perfectamẽte sino muy de espacio, por exercicio largo, y de largos dias, lento, y tardio, y perseuerante. Pero lo que tengo por mas proprio en en este symbolo es, que el Iusto todo es prouechoso, y bueno como la Palma, arbol benignissimo y bien hechor, de quien dixeron los Babylonios como refiere

Ps. 91. 13.

Plu-



Plutarcho, que da trecientos y sesenta prouechos (conforme al numero de los dias del año) a los mortales, de tal manera, que ninguna cosa se halla en ella que no sea vtil y aprouechada, desde lo intimo del coraçon y medula, hasta la hoja, imagen verdadera y viua de vn Iusto, que todo de pies a cabeça, de alma y cuerpo es socorrido, precioso, prouechoso, como se escriue de aquel por eminencia justo, *totus desiderabilis*, o, *nihil nisi desiderium est* en la leccion de los Griegos, todo digno de cobdiciar, todo de comer, sin que aya que echar a mal: y aun es el mismo desseo, el blanco y objecto del recto apetito humano. Aprouecha el justo, con mano, con lengua, con vida, con exemplo, con doctrina, con su oracion, con su consejo, con su presencia, y aun con su sombra, como se escriue de la de San Pedro. Valierale mucho a Sodoma tener diez palmas en su Republica, a cuya sombra pudiera escapar de aquel infierno anticipado (como Saluiano le llama) que vino sobre ella: y bienauenturado el pueblo, donde se hallan estas plantas felices, pues por vna dellas haze Dios merced y da su bendicion a toda la gente y a todo el siglo: que este es el sentido de aquella prophecia sentencia: *Generatio*, (*sæculum*, Hebr. DOR, *ætas*,) *rectorum benedicetur*, la edad del justo sera felicissima y bienauenturada. Es tanta la dicha y ventura, y bendicion del varon justo, que redunda sobre su siglo y tiempo, y haze dichosos a los que viuen en su era. Esso significa ay, *generatio*, no los hijos, ni el linage, sino era, edad, siglo y tiempo. Tanta y tan estendida, como esto es la vtilidad que se saca del justo: porque veas, quã ciegos son los que le aborrecen, y matandole, *arbitrantur obsequium se præstare Deo*, y se atreuen a dezir tan necia como temerariamente, lo que aquellos peruersos que introduce Salomon en su Sapiencia mancomunados con-

Plutarc. in Sympo.

Cant. 5. 16 Græci.

Act. 5. 15.

Salui. l. de prouid.

Hebræ. Ps. 111. 2.

Io. 16. 2.

tra

tra el justo dizen: Persigamosles, no le dexemos a Sol, ni a sombra, demos le muerte violenta, ignominiosa y fea, *quoniam inutilis est nobis*, que porque el justo no sabe entablar, ni mouer vn pleyto, ni negociar con vsura, ni pretender el officio, ni jugar su hazienda, y la agena, ni tomar vengança, les parece que es inutil, aunque sepa y pueda ayudar con su virtud, consejo, y exemplo. Sap. 2. 12.

Boluiendo pues a la Palma de Cades, hizose mencion desta tierra, porque en ella nacia frequentemente, y con grandes ventajas este arbol de victoria, tanto que dio nombre a toda la region, segun creen algunos Escriptores, porque Phenicia se dixo de la Palma, que en Griego se llama, *Phœnix*. A esta eminentissima Palma que se da mas prosperamente en aquel terruño, es comparada la Virgen.

Y vino muy acomodada con la prouechosissima Palma, la vtilissima Rosa de Hierico, porque como dize Clemente Alexand. la Rosa, tiene entre los Griegos nombre de efusion, liberalidad, y comunicacion de sus bienes: *Dicunt rosam Græce RODON, fuisse nominatam quod odoris plurimum fluxum emittat, & ideo cito marcescit.* Lo mismo dize Plutarcho: llaman los Griegos a la Rosa, RODON, dadiuosa, magnifica, bienhechora, porque es tanto el olor que brota de si, tanto lo que se da, lo que se comunica, que se desuirtua, y marchita, y muere presto: condicion de justos todos comunicados, difusiuos de sus bienes, qual era aquella Rosa hermosa que no olia, sino a virtud, a Christo; *Christi bonus odor sumus*, tan amador de las animas, que se secaua y marchitaua por ellas, y con animosa determinacion de dar, no solo la suauidad de su olor, pero la purpura de su sangre dezia: *Libentissime impendam, & super impendar ipse pro animabus vestris.* Señala los rosales de aquellas tierras

Cle. Alex. Pedag. l. 2. c. 8.

Plutar.

2. Cor. 2. 15

2. Cor. 12. 15.

fer-



fertiles cercanas al mar muerto, junto a Hierico, de que se haze mencion en los Canticos, donde se escondio Dauid, porque alli los rosales eran grandes, sus rosas y flores gratissimas y suauissimas, de ver y oler. 1. Reg. 24.

O humilissima Maria, cuya excellencia singular, ninguna lengua pudo jamas cumplidamente dezir, quien podra aora ponderar los prouechos que hazes a los hombres tus deuotos, Palma dichosa de Cades, Rosa bellissima y elegantissima de Hierico. Hablen, hablen, todos los affligidos que te han llamado, y digan, quando hallaron inexorables tus clementissimas orejas. Reconoce esta verdad Caragoça, pilar de la Virgen, en que quiso ser vista y adorada, oyeme; No vees como en las afflicciones de hambre, guerras, mortandades, humean todos los altares desta Señora; pones en ellos encienso, Imagenes; suenan choros, alabanças, canticos, hymnos; arden cirios blancos, lamparas, inuocando su nombre, sin cesar jamas de repetir este nombre Maria. En las Iglesias, en las casas, en los aposentos, en los viages, en los peligros suena Maria. Los miseros nauegantes quando braman los vientos del mar, quando la tempestad leuanta las ondas, quando, la naue pierde el arbol, entena, las velas, el timon, quando todo amenaza muerte, Maria, Maria dizen a vozes; con las manos leuantadas al cielo hazen votos a Maria, offrecenle sus lagrymas, piden bonança, y ella benigna, es la estrella de la mar, tramontana, y norte que los guia, *& deduxit in portum voluntatis eorum.* Ps. 106. 30. Quando la muger peligra en el parto, quando el cielo ayrado relampaguea y arroja saetas de fuego sobre las casas mas altas y torres, quando el terremoto derriba los palacios, quando el mezquino que lleuan a justiciar se vee al pie del palo, todos llaman Maria. Ella sola socorre en la calamidad, en el temor, en el peligro, y

todos

todos los miserables, quando estan desesperados de todo otro socorro, no desesperan de Maria. El mercader a Maria encomienda su ganancia, su hazienda, en el mar, en los rios, en los bosques. El soldado a Maria encomienda su vida, su ventura, su hõrra en peligrosa guerra. Todos los hombres, y todas las mugeres la tienen por patrona y abogada. Los huerfanos la llaman, madre; los pupilos, tutriz; los reos, defensora; los captiuos, libertadora; los errados, guia; los viejos, lumbre; los afligidos, consoladora; los enfermos, medica y curadora; los nauegantes, puerto; los destituydos, presidio; los desauciados, esperança. O deuota Fe de los Christianos. O antigua deuocion de nuestros padres y mayores, q̃ siẽpre tuuo recurso a Maria vnica esperãça de la humana generaciõ despues de la sanctissima Trinidad, toda prouechosa y vtil en la tierra y en el cielo: sostiene la Fe, mata las heregias, anima la Esperança, conforta el coraçon, *manus suas aperit in opi, & palmas suas extendit ad pauperes*, como prouechosa Palma, como dadiuosa Rosa.

Pro. 31. 20.

Passa de aqui el Espiritu sancto a la Oliua y al Platano, tomando comparaciones para su Esposa. Hermosa es la Oliua, bello es el Platano; la Oliua deleyta con su fruto, el Platano con su sombra, con sus frescas y anchas hojas y ramos dilatados. Es la Oliua tambien symbolo de eternidad, porque ni gusano, ni carcoma la penetra, ni la tempestad la corrompe, ni la tierra, ni la cal, ni el agua. Solo el fuego dize el Poeta la daña. Imagen de la entereza incorrupta de la Virgen, a quien no agrauio pecado ni Actual, ni Original. Ancho y estendido es el Platano, de donde le vino el nombre, porque, *platos*, en Griego, es lo que en Latin dezys, *latum*, ancho, de fresca sombra, grande yamena, y tan sana, que por ella es preciado, testigo Plinio: *Quis non iure miretur* (dize) *arbo-*

Plin. l. 12. c. 1.

*rem*



*rem vmbræ gratia tantum ex alieno peticam orbe? Platanus hæc est per mare Ionium, in Diomedis insulam, eiusdem tumuli gratia primum inuecta, inde in Siciliam transgressa, atque inter primas donata Italiæ, & iam ad Morinos vsque proiecta, ad tributarium etiam pertinens solum, vt gentes vetigal & pro vmbra pendant.* Que por la gracia de su sombra ancha y saludable fue llcuado el Platano por mar y por tierra a diuersas prouincias, y llego a tal punto de estimacion, que se pagauan tributos, por gozar su sombra. Observo doctamente san Hilario, que la palabra Griega, *platos*, de donde vino, *Platanus*, es symbolo en la Escriptura de la anchura y extension del coraçon filial verdadero sieruo y amador de Dios (qual fue sin comparacion el de la Virgen) declarando aquellas palabras de Dauid: *Viam mandatorum tuorum cucurri cum dilatasti cor meum*, concordando con ellas las de Salomon: *Sapientia foris prædicat, in plateis dat vocem suam*, donde el texto Griego tiene, *Exodus*, lo mismo que, *exitus*, que segun el declara, es quando muchas calles y caminos angostos concurren en vna muy ancha encrucijada, o plaça, que los Latinos y Griegos llaman juntamente, *plateas*, como quien dize, *latitudines*. Dize pues la Sabiduria sancta, que ella en sancha coraçones, y a hombres de anchos pechos enseña; y contesta Dauid de experiencia, que le dilato Dios el coraçon, como si dixera: que no son estrechezas las leyes de Dios, sino anchuras que anda el bueno a sus achuras, como el no solo andaua, sino corria: *Viam mandatorum*. Donde vemos ya, contra los necios y ignorantes Hereges nueuos, que el justo haze a vezes, mas, de lo que es obligado; porque no obligando Dios a nadie a correr el camino de su ley, sino a andarle, Dauid y otros a quien Dios dilata el coraçon, no solo andan, sino corren, agiles, faciles, sueltos, alentados,

Hilar. in Psal. 118. ver. 32.

Ps. 18. 32. Pro. 1.

Ggg des-

desembueltos, haziendo no solamente lo que Dios les manda, pero, aun mas de lo que les pide, no vsando a vezes de lo permitido y licito, offreciẽdo a Dios sacrificio y seruicio volũtario de su pererogaciõ de Cruz y mortificacion extraordinaria, a que no estauan obligados. O Virgen pura, o thalamo sacratissimo, o camara sancta ampla, y espaciosa, tan magnifica que el Rey del mundo reposa, y se espacia dentro; tan religiosa, que se puede llamar, *sancta sanctorum*; tan bella, que sobrepuja toda la belleza del cielo; tan limpia, que no tuuo jamas poluo de pecado alguno; tan secretá, que no entro jamas en ella sino Dios; tan adornada, que los Angeles del cielo tienen mandato de guardar la noche y dia; tan rica, q̃ si fuessen distribuidas sus virtudes enriquecerian todo el mundo, Platano hermoso, cuya sombra saludable nos defiẽde de la yra del Sol de Iusticia, de la rabia de la canicula, que es lo q̃ algunos entienden en aquella palabra, *ab incursu & dæmonio meridiano*, las pestilencias, y enfermedades que en caniculares se encienden, permitiendolo Dios y procurandolo el demonio. Quien pues duda, que aquella alma purissima de la Virgen, que su hijo quiso auentajar a todas las otras en sanctidad por honrra suya, no fuesse priuilegiada y reseruada desta macula Original? Esto parece muy pio y conuiniente.

Psl. 90. 6.

## §. III.

Tenemos por esta sentencia el consentimiento de la Iglesia, que no pocos años ha fue muy grande. Porque lo primero Sixto Quarto, Pontifice Ro. cabeça de la Iglesia, dize manifiestamente ser esta doctrina pia y prouable, en la qual fueron tambien Alexandro IV. Iulio, II. Leon X. Pio V. pues confirmaron vna Religion instituyda a honor de la purissima Concepcion. Item el Concilio Basilense, que decreta se siga esta opinion, como mas probable: y sino haze Fe de Concilio general, pero causa gran persuasion, ver que muchos doctores de la Iglesia, de diuersas prouincias alli juntados, lo sintieron assi: Item illustres academias señaladamente la Parisiense, siguen esta sentencia, y finalmente, casi todo el orbe Christiano celebra esta fiesta, y la llama inmaculada Concepcion.





Tenemos graues testimonios tambien de Sanctos en fauor desta sentencia, que florecieron antes que huuiesse esta controuersia en la Iglesia, primero San Ambrosio, que escriuiendo sobre el vltimo verso del Psal. 118. dize: *Suscipe me non ex Sara, sed & Maria, vt incorrupta sit virgo, sed virgo per gratiam ab omni integra labe peccati.* Tenemos segundo a San Hierony. sobre el Psal. 77. que tratando aquellas palabras: *Deduxit eos in nube diei*, dize que aquella nuue es la Virgen Maria, y añade: *Pulchre dixit, diei, quia nubes illa non fuit in tenebris, sed semper in luce.*

Ambr. in Psl. 118. ve. vltimo.

Hieron. in Psl. 77.

Tenemos tercero a San Augustin, que en el libro de natura & gratia dize. Excepta la Sanctissima Virgen Maria, *de qua propter honorem Domini nullam prorsus cum de peccatis agitur habere volo quæstionem. Inde enim scimus quod ei plus gratiæ collatum fuerit ad vincendum omni ex parte peccatum, quæ concipere, ac parere meruit eum, quem constat nullum habuisse peccatum.* Item de parecer del mismo sancto, ninguno que tuuo pecado Original viue sin actual por estas palabras: *Profecto peccatum etiam maior feciset, si paruulus habuisset. Nam propterea nullus est hominum præter ipsum qui peccatum non fecerit grandioris ætatis accessu: quia nullus est hominum præter ipsum, qui peccatum non habuerit, infantilis ætatis exorsu.* q. d. Si

Aug. l. de nat. & gra.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Christo pudiera tener pecado Original niño, tambien le pudiera tener actual, siendo hombre grande. Porque por essa causa ningũ hombre fuera del dexa detener pecado siendo varon, porque ninguno sino el, dexo de tenerle quando fue concibido niño. Pues como de sentencia de San Augustin en el lugar citado, no aya tenido pecado actual; sigueſe que conforme a su sentencia tampoco tuuo Original, si reconoce su doctrina contra Iuliano.

Aug. de natu. & gra.

Idem. l. 5. adu. Iuliã.

Tenemos lo quarto a Sedulio sacro Poeta, que cantando aquella elexia de la expulsion de Adam del Paraysso, confiessa que la Virgen no tuuo cosa que perjudicasse su sanctidad y perfecion, que fue mayor que la de su madre Eua, por estos elegantes versos.

Sedu. l. 1. mirad. Diuin.

*Et veluti spinis mollis rosa surgit acutis*
*Nil quod lædat habens, matremque obscurat honore:*
*Sic, Euæ de stirpe sacra veniente Maria*
*Virginis antiquæ facinus noua Virgo piaret.*

Tenemos en quinto lugar a San Cypriano, sanctissimo Doctor y Martyr de Christo, lumbre de Affrica, que en el libro de Operibus Cardinalibus Christi, contestando con esta doctrina dize ansi: No sufria la Iusticia que aquel vaso escogido (Maria) padeciesse las injurias comunes de todos los otros hombres, porque auentajandose mucho sobre todos, comunicaua con ellos en la naturaleza, no en la culpa.

Cypr. ser. de natiui. Christi.

Tenemos lo sexto a Sophronio Patriarca Hierosolymitano, que en la carta que escriue a Sergio, Obispo Constantinopolitano, y se lee en la sexta Synodo, affirma: que aquel Señor que entro en el vientre intacto desta soberana Virgẽ la auia librado de todo contagio de cuerpo y anima y entendimiento, cuyas grauissimas palabras son estas: *Verum in tactum Virginis ingressus, ca-*

Sophro. in Sex. Syno.

*stitatem lustratum Mariæ sancte, præclaræque, & quæ Dei sunt sapientis, & ab omni contagione liberatæ, & corporis, & animæ, & intellectus incarnatus, qui erat incarneus, &c.*

Item, lo septimo tenemos aquel eminẽtissimo Theologo San Iuan Damasceno, que escriue mucho, y muy expressamente, desta limpissima Concepcion: y entre otras lucidissimas sentencias, dize esta tan graue como breue: *Natura gratiam anteuertere ausa non est*: No oso naturaleza preuenir y ganar por la mano a la gracia, en que manifiestamente enseña, que no recibio la Virgen primero naturaleza, que gracia. Que cosa se pudo dezir mas clara que esta?

Damas. or. 1. de Nati. B. Virg.

El octauo es, aquel antiguo y nombrado auctor, Idiota docto, que florecio en el año DCCC. del Señor, en la contemplacion VI. *Virginis Mariæ*, dize ansi: *Tota pulchra es Virgo gloriosissima, non in parte, sed in toto, & macula peccati siue mortalis, siue venialis, siue Originalis non est in te.* Lo mismo no menos expressamente dize otra vez en el mismo lugar.

Idiot. contẽp. 6. c. 2.

Idem ibi. c. 6.

Propongamos el nono a San Pedro Damiano, nobilissimo Orador Ecclesiastico, que en el sermon de San Iuã Baptista, escriue q̃ la Virgen fue libre de pecado, por otro genero de sanctificacion mas excellente que el Baptista, y Hieremias: *Altiore genere sanctificationis B. Virgo mundata fuit a peccato, quam Ioannes aut Hieremias qui in vtero sanctificati leguntur.* No se puede imaginar otro genero de sanctificacion mas excellente, sino la preseruaciõ de que hablamos, por la qual fue libre de aquel pecado en que cayera, sino fuera desta manera preuenida, porque Iuan y Hieremias fueron sanctificados del peccado, que ya auian incurrido.

Petr. Dami. ser. de Nati. Ioa. Baptist.

Fauorece esta pia causa en decimo lugar S. Anselmo

Ansel. l. de Concep. Vir. & pec. Orig.

grauiſsimo Arçobiſpo Cantuarienſe y doctor nombrado, en el lib. de la Concepcion virginal, y pecado Original: *Decebat* (dize) *vt eius conceptio (Chriſti videlicet) de matre puriſsima fieret, nempe decens erat, vt ea puritate qua maior ſub Deo nequit intelligi virgo illa niteret.* Conuenia que Chriſto fueſſe concibido de madre puriſsima, que reſplandecieſſe con tal pureza, que no ſe pueda imaginar mayor, deſpues de aquella eſſencial pureza diuina.

Theod. Caten. in cāt. No menos la fauorece la Catena de los Padres Griegos ordenada por Theodoreto, en el lib. 3. cerca del fin donde leemos: *Ideo columbam eamque vnicam in Canticis nominari, quod Cherubin, & Seraphin puritate vincat*, que es llamada, paloma vnica porque vence a los Cherubines y Seraphines en pureza. Pues como eſtos eſpiritus ſanctiſsimos nunca ayan tenido pecado, no pudiera la pureza de la B. Virgen excederlos, ſi fuera en pecado concibida.

S. Tho. 3. p. Finalmente todas aquellas razones que S. Tho. trae para prouar que fue libre de pecado actual, militan con la miſma fuerça por el Original. La primera, porque anſi la honrra como la ignominia de la madre redunda en el hijo. La ſegunda, porque la madre de Chriſto, tuuo ſingular affinidad y conjuncion con el, pues que conuencion y junta puede auer en Chriſto y Belial, como el Apoſtol dize? La tercera, porque la Sabiduria Diuina, 2. Cor. 6. 15. que es ſu hijo, moro ſingularmente en ſu madre, luego era ſancta y toda pura, porque eſta eſcrito, Sap. 1. *In maleuolam animam non introibit Sapientia, nec habitabit in corpore ſubdito peccatis.* Quarta, porque era juſtiſsimo Sap. 1. 4. ſe cumpliieſſe en eſta ſoberana Virgen, aquella loa que le da ſu Eſpoſo: *Tota pulchra es amica mea, & macula non* Cant. 4. 7. *eſt in te.* Quien pues no vee que todas eſtas razones de

aquel



aquel gran Theologo, no menos fauorecen a Nueſtra Señora, en la limpieza Original, que en la ſanctidad actual? y aun con mayor razon, corren en aquella, que en eſta, pues es cierto que aquel pecado, inficiona, y deſluſtra, y haze de Belial, y ſubjeta mas el cuerpo y anima a la culpa, que el venial. A todas eſtas razones podemos añadir otra, que quiriendo Dios leuantar eſta ſacratiſsima Virgen, a tan ſuprema dignidad y grado inefable que fueſſe auentajada ſobre toda pura criatura, no ſolo humana, ſino Angelica (coſa en que no ay controuerſia) era razon y conueniencia, que no huuiera priuilegio a pura criatura otorgado, que no ſe cõcediera tambien a ella, no repugnando eſto, a la condicion de ſu naturaleza o ſexo. Y que no repugnaſſe es cierto, pues la ſanctificacion de la creacion fue dada a los primeros padres, y eſte miſmo don, y el de perſeuerancia a los Angeles ſanctos, don y priuilegio que no contradize, ni repugna a la condicion, ſexo, eſtado, o naturaleza de la Virgen. Luego es piadoſiſsima coſa creer, que le fue concendida eſta gracia, a la que pario al ſumo Dios.

Mas, o beatiſsima y glorioſiſsima Virgen, dignate de que mi groſera lengua te adore. O ſingular palacio de Dios todo lucido y puro, de quien los verdaderos Iſraelitas dizen con el Propheta Ezechiel: *Impleuit gloria* Ezech. 44. 4. *Domini domum eius.* O vnica, hermoſa y amable paloma que ſiempre retienes tu pura y natural blancura, agena de toda fealdad y inmundicia de pecado, que offreces a tu Señor ramos verdes y flores, amor y ſuauiſsima charidad, libre de hiel y amargura, ſiempre fiel a Noe y graciosa, y digna de ſu mano. O huerto admirable ſeguramente cerrado, mejor que el miſmo Parayſo, adonde la ſerpiente no penetra, ni entra maldicion ni culpa. Tu eres la muger Hebrea madre del verdadero Moyſen Exo. 2.

nun-

Universidad de Deusto
Biblioteca



nunca sujeta al jugo de Pharaon en Egipto siempre libre, entre todas las mugeres preseruada y preuilegiada para parir y criar el hijo, que auia de ser salud de todo el pueblo. Riã se los infelices Iudios cõ sus ojos ciegos, no sotros los Christianos cotexãdo los dichos Prophetícos con las verdades Euangelicas, conforme a los Sanctos Padres, copiosos, y liberales pregoneros de tu magnificencia, y gloria, confessamos tu sanctidad beatissima. Tu Señora eres aquella tierra, que vio en Espiritu Dauid, de que nacio la verdad, y lleno de gozo, canto: *Veritas de terra orta est. Terra nostra dabit fructum suum*, como declaran Arnobio, y Isidoro, acommodandote este Psalmo. Con el mismo Espiritu diuino viendote a tiverdadera y propria casa del Mesias, dixo: *Domum tuam decet sanctitudo*: pues que sanctidad sera esta, si tuuiste algún tiempo escoria y leuadura de pecado. Vio otra vez el puro y amado tabernaculo, morada de aquel, que ael, despues de Abraham fue prometido por hijo, que eres tu, o bellissima y elegantissima donzella, y con alegria singular clamo: *Sanctificauit tabernaculũ suum Altissimus*, como entiende Methodio, llamãdote sanctissimo y augustissimo tabernaculo. Pues su hijo Salomon illustrado de la luz del Espiritu sancto con dulcissimas y suauissimas palabras te nõbra, Esposa, y Amiga del Señor, del todo limpia, candida, hermosissima, digna de real corona, paloma perfecta, tal, y tan noble muger que con su belleza grande imite, y iguale a Hierusalem entre todas las ciudades amplissima y elegantissima; muger a quien las hijas de Sion miran y alaban, y aun las Reynas tienen por beatissima. Porque aunque estos elogios, y loas, se entiendan comunmente de la Iglesia pero como doctissimos interpretes nos enseñan, tambien son muy conuinientes a Maria y con gran razon, pues como lee-

Pſ. 84. 13. Arnob. in Pſ. 84. Iſidor. ibi.

Pſ. 92. 5.

Pſ. 45. 5. Meth. hõ. in hypapãt Domini. Cant. 1. 2. 3





mos en Aponio: *qui non credit Deum per Ecclesiam facere, quod fecit per Mariam, infelix est.* Quien no cree que Dios obra por su Iglesia, lo que hizo por Maria desdichado es; Y Ruperto probablemente, que todo este libro señaladamente es de la principal esposa de Dios Maria, sobre todas amantissima. Confiessa tambiẽ Andres Cretense no vulgar auctor que es todo este cantico pintura de la Virgen. O estrella radiante de Iacob de quien procedio aquel rayo que illustra todo el mundo. O arca del testamento, que guardas el celestial mana, pan de los Angeles, y de los hombres. O propiciatorio de oro por quien se aplaca Dios offendido de nuestras culpas, Trono del verdadero Salomon, corte Real, thalamo en que el Rey y señor de los cielos suauissimamente reposa. O Virgen altissima madre de Dios, o madre humilissima sierua de Dios, o maestra de las Virgines, o gloria de los humildes, o thalamo y tabernaculo diuino y todo sancto, o Idea de la castidad, forma de la honestidad misma, escuela de toda virtud, Virgẽ de cuerpo y de entendimiẽto, humilde en el coraçõ, graue en el animo, prudẽte en las palabras, q̃ nunca, o por marauilla salias de tu retrete; en la comida corta, en la mortificaciõ larga. En la frente mostrauas tãta verguẽça, en el andar tanta cõpostura, en el vestir tanta simplicidad, en la voz tanta modestia, q̃ nunca reyas, q̃ llorauas a menudo, nũca ociosa, continua en la leccion de la Escriptura, perpetua en la oracion, siẽpre arrebatada en espiritu. O Maria, o Maria templo de la Magestad diuina, norte y luzero del cielo, estrella en q̃ miran aquellos espiritus vigilantes, que ansi llama la Escriptura, y la lengua Griega a los Angeles.

La vanidad engañada y engañosa de los Idolatras, adoraua antiguamente hombres diffunctos, y ansi declara Theodoreto aquellas palabras del Psa. *Comederunt*

Apon. in appẽd. Cõ. in cant. Ruper. l. 7 de glor. Trin. & P ceſſ. Sanc. c. 13. And. Cret. de dormit. Deiparæ. Num. 14. 17. Heb. 9. 4.

Theodor. in Pſ. 105. 28.

*sacrificia mortuorum*, diziendo: *Si aliquis ipsos Deos mortuos vocaret nequaquam aberraret*, Comer sacrificios de muertos, era comer los que offrecian a sus Dioses, que eran hombres muertos. Los Philosophos, de hombres muertos hazian Dioses: los Poetas, estrellas, como Virgilio adulando a Cesar segun le imputa San Augustin, dixo.

Virg. in Bucol. Aug. l. 1. de cõs. cuang. c. 23.

*Ecce Dionei præcessit Cæsaris astrum,*

De mananera que la vanidad poetica no solo fingia, pero aun fixaua estrellas en el Cielo, pues es cosa euidente, que ni es aquella estrella de Saturno, ni la otra de Marte, ni tuuieron tales apellidos al principio del mundo, quando Dios las crio y puso nombres (*omnibus eis nomina vocat*) sino quando los Idolatras y lisonjeros las nombraron con essos titulos que eran de Reyes, a quien adulauan. En lo qual, no se como los graues y prudentes varones lleuan a paciencia, que este en el Cielo el nombre de Venus adultera, deshonesta a quien Nazianzeno llama, *flagitiorum antistes*, caudillo y fautor de mal dades, no el de Minerua, Diosa de las honrrosas artes y disciplinas, *non solum artium, sed armorum quoque Dea*, como dize Tertuliano, l. de Corona militis. Assi pudieran poner a Bacho, o Liber, libre como su nombre, y essento de toda verguença, compañero de Venus, como elegantemente dixo dellos, el mismo Tertuliano: *Duo ista dæmonia conspirata & conjurata inter se sunt.* Venus, y Vino, conjurados como Demonios y conspirados contra nosotros En fin San Augustin, no puede soportar a Venus impudica en el Cielo, hecha estrella por aquellos necios. *De quibus* (dize) *quid tantum mali castitas, aut quid tantum boni voluptas commeruit, vt inter astra quæ cum Sole & Luna circumeunt, Venus habeat stellam, & Minerua non habeat.* Venus fautora del amor sensual y profano

Gr. Nazi. in Carmine.

Tert l. de coromilic. 12.

Idem. l. de spect. c. 10.

Pſ. 146. 4.

adora-



adorada de Salomon debaxo de nombre de *Astarthen Deam Sidoniorum*, y su estrella, que inclina a sensualidad indignissimas desta honrra falsa, que tu sancta y gloriosissima Maria tienes de ser radiante y purissima estrella, que influye castidad y toda limpieza en nuestros animos y cuerpos. Escriuese en la historia de la naturaleza, que algunas piedras preciosas tienen virtud de ayudar a mantener castidad, pues porque ha de parecer estraño, que Maria Margarita preciosa incomparablemente mejor que todas las piedras de precio, aqueste agno casto, aqueste jaspe, zafiro, carbunco, y topacio de valor infinito, aya tenido aquesta gracia de mouer a castidad, no de las estrellas, ni de los Cielos, mas de Dios Señor de estrellas y Cielos? de manera que los que viessen sus ojos, y mirassen su rostro diuino, se encendiessen en puro y sancto amor de caridad. La experiencia dizen que ha enseñado entre todas las serpientes al Basilisco, que con la vista sola mata al hombre, porque no sera creyble que en la especie humana aya auido vn hombre o vna müger, que con vna ojeada matassen aquella ponçoñosa culebra de la tentacion carnal, que se esconde en nuestras entrañas, y roe nuestra carne? Esta es la sancta y pura Virgen Christianos. No aueys leydo, que son faciles de aoxar los corderillos? O sancto ojo aquel con que Maria mudaua los animos y pensamientos de los que la mirauan. Doctos no os acordays que quando Moysen baxaua del monte de hablar con vn Angel, era tan venerable y tan resplandeciente su rostro, que ni osauan, ni podian mirarle los hijos de Israel. Maria estaua siempre con los Angeles, ellos teniau por gloria poderla mirar, y seruir, segun esto como podreys creer, que no le redundasse en el rostro vna cierta Magestad, en modo marauilloso, tal que mejor puede ser entendido

3. Reg. 5. 33

Exo. 34. 29

que

Universidad de Deusto
Biblioteca



que declarado? con que humillaua qualesquier ojos soberuios que mirasseu su rostro sin reuerencia. Y por dezir vna cosa ordinaria, no sabeys que ansi como en el rostro del hombre ay vn nose que de grandeza que todas las bestias comunmente le tienen miedo, ansi en la cara de los Prelados y Principes parece, que la misma naturaleza ha puesto vna cierta Magestad, que forzosamente los subditos, la temen quando la veen, de donde nace tanta reuerencia, tanto descubrir cabeça, inclinar el cuerpo, hincar las rodillas, besar la mano; y si no huuiera puesto este respecto que digo, en la fisionomia de los Señores, como pudieran gouernar tantos vassallos? No aueys leydo que muchas vezes en las sediciones y en los tumultos, y motines de pueblos y exercitos, con solo mostrarse el Principe y Emperador, con vn alçar de mano, con vn mecer de ojo, han quietado los animos alborotados? Pues porque no auemos de creer de esta gran Princesa este mismo semblante, que ninguno la mirasse sin vn temor de perpetua reuerencia y decoro? o Maria, o Maria, amable estrella de perpetua luz y santidad, *in splendoribus sanctorum*, muger, *amicta Sole*, vestiste al Sol de nuue, y tu eres vestida del Sol: vestistele de substãcia de carne, y el te viste de la gloria de su Magestad, como tu sieruo Bernardo dize, *Luna sub pedibus tuis*, toda mutabilidad temporal, y todo lo que esta debaxo de la Luna despreciaste, y en tu cabeça resplandecen estrellas que la coronan, no estan alli cierto para adornarte, sino para recibir luz de tu gloria, *ornet eas potius quam ornetur ab eis*, dize el mismo Padre, porque, que necessidad tiene de luz de estrellas, aquella Reyna a quien viste el Sol: O resplandor sancto, luz sancta, *in splendoribus sanctitatis*, como otros leen; influye Señora como estrella de santidad, resplandor de pureza en nuestros coraçones.

Pſ.109.3.

Apoc.12.1.

Ber. serm. in illud. Mulier amicta.

Rema-



## §. IIII.

Rematemos este sermon, con las mismas palabras, que el Euangelista acaba su Euangelio de la generacion de Iesu Christo: *De qua natus est Iesus, &c.* Este es el vnico y supremo titulo de la limpieza desta sancta Concepcion, auer de ser madre de Dios, que ni a la Magestad del hijo, ni al honor de la madre conuenia, que algun tiempo huuiesse tenido pecado, y sido esclaua del Demonio. De mas de que parece fuera contra el fin que pretendia Dios en aquesta obra tan grande de la encarnacion de su hijo en la Virgen. Porque si su intento era, quitar el pecado de la generacion humana con el hijo de Maria, como pareciera razonable, que Maria pecara? y que la jornada y empresa de nuestra Redempcion començara por la ruyna y captiuerio de su madre? y fuera algun tiempo impura y contaminada con esta culpa que tanto afean los Sanctos? porque demas de lo dicho en el principio, tenemos a San Ignacio, discipulo de S. Iuan Euangelista, que la llama, *antiquam impietatem*, a San Ireneo martyr inclito, lib. 5. que la nombra: *Chyrographum damnationis*, a San Cypriano tambien martyr, que la dize: *contagium mortis antiquæ*, y finalmente (por no cansaros con mas testigos) a San Chrysostomo, que la nombra: *radicale peccatum*, pecado radical, que se deriua y emana del tronco y cepa de Adam, en todas las ramas. O Dios, o Prouidencia que nunca faltas en lo necessario, ni en lo decente, como libraste de tan fea macula aquel espejo de tu madre, como la preueniste con inocencia, con pureza de todo pecado, siempre libre en anima y en cuerpo, entera, incorrupta, gloriosa. Plantaste este viuo Paraysо de todas espirituales delicias, y de

S. Ignacio Epist. ad Trallia. S. Irnæ. l. 5 aduer. hæres. S. Cyp. l. 3. epist. 8. S. Chrys. in 1. Cori. ho. 40.

todas

Universidad de Deusto
Biblioteca



todas flores y gracias de virtudes adornado, en cuyo medio auia de nacer aquel arbol de vidas (*Vitarum*, en el Hebreo) y victorias, y fructos de la salud eterna. Adornaste juntamente con el Padre Celestial, y el Espiritu sancto de los dos, aquel virginal domicilio con clarissimas piedras de virtudes, con hermosura, amabilidad, dignidad, suauidad. O altissimo cõsejo del eterno Dios, y admirable predestinacion de Maria, *ex qua ortus est Sol iustitiæ Christus Deus noster, qui soluens maledictionem dedit benedictionem, &c.* como canta la Iglesia Latina, y no ignora la Griega, como vemos en Sergio Hieropolitano que lo trae y repite en el Cantico de su Natiuidad, en cuyo vientre beatissimo, no solo se digno apossentarse, sino tambien tomar del, y vnir en si perfecta substancia de nuestra mortalidad, hazerle trono de Dios, solio de la Diuinidad, palacio del eterno Rey, gazofiliacio y deposito de aquel tesoro, con que fuymos libertados del seruicio y esclauitud de aquel sangriento cosario; finalmẽte, como el grã Matheo dize verdadera y natural madre de Iesus, priuilegio y gracia, *super gratiam*, a ninguna criatura comunicado, del qual se sigue, lo q̃ ya toque, que ella propriamente en el mundo pueda dezir lo que dixo: *Exultauit spiritus meus in Deo salutari meo, Iesu meo*, porque si de los otros sanctos es Iesus, como Redemptor, Rey y Señor, de la Virgen, es como hijo, *os ex ossibus eius & caro de carne eius*, madre de Iesus y de Dios, no solo *Christo tocos*, como dezian aquellos impios, sino *Theotocos*, como determinaron los fieles con asistencia del Espiritu sancto.

Serg. Hierop. in Cãti. Nat. Mariæ.

Luc. 1. 47.

Dudas por ventura, y preguntas, porque razon el Sancto Euangelista, no dixo expressamente: *De qua natus est Deus*, sino: *Iesus qui vocatur Christus*? porque no la nombra aqui madre de Dios, sino de Iesu Christo? pues si co-



si como dixo, *Iesus*, dixera, *Deus*, tapara la boca a mil impios que lo pusieron en duda. Si desseas saber la causa, la causa es, porque para con los fieles lo mismo es Iesu Christo que Dios, para los infieles que con igual ceguedad niegã lo vno y lo otro, tãto monta dezirlo desta manera, como de aquella. Y verdaderamẽte Señores procurauan los Apostoles, introduzir esta verdad en el mundo, que aquel Iesus que nos proponen los Euangelistas tan llano, tan pobre, tan desnudo y destituydo de todos los presidios humanos, que nos pintan los Prophetas el postrero de los hombres, *nouissimum virorum, opprobrium hominum & abiectionem plebis, imo vermem & non hominem*, era Dios altissimo y verdadero, como el mayor de todos los milagros, que vn hombre tan despreciado de los suyos, fuesse creydo de los estraños ser supremo Dios. Esto pretende tambien el mismo Iesus, quando derriba a Saulo del cauallo, furioso, enemigo de Christo, y le ciega, y habla junto a Damasco: Saulo, Saulo, porque me persigues? Quien eres tu Señor, dize el postrado. *Ego sum Iesus Nazarenus quem tu persequeris*, responde Christo. O que dura empressa has tomado, das cozes contra el aguijon, y al fin el pie es de carne, el aguijon de hierro. Aqui entra el ingenio de San Iuan Chrysosto. Pregunto (dize) porque no dixo: yo soy hijo de Dios viuo, natural, y verdadero reynador del cielo y de la tierra, Dios hijo de Dios criador del mundo? sino yo soy Iesus? Respondo. Si dixera yo soy hijo de Dios a quien tu persigues, respondiera Saulo: Yo Señor, no persigo a Dios, sino a vn hombre que en esta tierra, alboroto la gente, commouio las voluntades, sembro nueua doctrina, y se declaro contra Moysen, que tu nos diste por Legislador y maestro; causa justa, y pia, zelo de Elias, y de los otros sanctos. Por esso no dize. *Ego sum Deus*, o

Act. 9. 5. & c. 22. 8.

Chry. ibi.

filius

*filius Dei*, sino *Iesus*, como si dixera: Yo soy aquel Iesus, aquel hombre que parecia, *de in fima plebe*, a quien vosotros llamauades: *fabri filius*, y, *non ne hic est faber*? a quien teniades por ignorante y deciades que no tenia letras estudiadas, a quien acusastes, condenastes, afrentastes de mil maneras, y pusistes en vn palo con toda crueldad, y dexastes como venzido, y estinguido para siempre. Yo soy esse, yo soy esse, Saulo, Saulo, Rey de los cielos, que puedo derribar y cegar mis enemigos, y hundir los viuos en el profundo, aqui tengo mis armerias, mis saetas de fuego, y rayos, y aunque os parecia vn puro hombre, *Iesus*, soy Dios, soy Iesus, que Iesus y Dios es vna misma persona. Veys aqui hermano porque los Euangelistas que le proponen Dios, a cada passo le llaman Iesus.

Matth. 13. 55. Mar. 6. 3.

No es menos memorable exemplo el de aquel inuicto Capitan y primer martyr de Christo Esteuan, quando en medio de la fiera roziada de piedras enemigas, hincado de rodillas adorando la muerte violenta y atroz que por Christo padecia, *intendens in cælum vidit gloriam Dei, & Iesum stantem, &c. & ait: Domine Iesu suscipe spiritum meum*, confortado con tan clara vision, y cercana esperanza de su glotia, encomendo su espiritu victorioso en las manos de Dios. Pero, o caso notable, o soberano Theologo, o eminente discipulo de Christo, como lo pondero justamẽte Ambrosio. Esta para passar desta mundo; ve a Dios, y a Christo de quien aprendio encomendar su anima en las manos de Dios al morir, y viniendo a Dios presente no dize: *Pater, in manus tuas, &c.* como Christo, ni: *Deus in manus tuas commendo*, esta anima. Sino fixando los ojos en Iesu Christo, ael encomienda su anima, en cuyas manos la deposita diziendo: *Domine Iesu suscipe spiritum meum*. Christo pone

Act. 7. 55.

Amb. l. de fide.

el alm-



el alma en la partida en manos de Dios. Estauan en la de Christo, porque como dize Ambrosio, sabe que Christo es Dios, y que son manos de Dios las de Iesu Christo, y quiere morir en esta Fe de la diuinidad de Iesus, y en el vltimo aliento al quebrar de la vida declarar a los enemigos que se la quitan, que Iesus es su Dios. Con este designo el Euangelio le llama, *Iesus*, y a su bendita madre, *Mater Iesu*, que no es menos que madre de Dios. Sea pues toda y en todo tiempo y punto limpia, pura, candida, libre de pecado, sereno cielo, libre de escuridad, de culpa. O Maria madre de salud, madre de misericordia, fuente de piedad, o gran Reyna de toda criatura, fixa los ojos de tu grã piedad sobre nosotros miseros mortales, y muestra tu grandeza oy, y tu potencia vẽciendote a ti misma de nosotros offendida, rogando con oraciones poderosas, y con tus meritos, a quien ninguna cosa es imposible, que nos sean perdonados nuestros errores, dexando aparte la justa indignacion que por ventura tienes con nosotros por las offensas que hemos hecho a tu hijo, a tu esposo, padre y Señor. O piadosissima Virgen, de quien nacio la fuente de la gracia Christo Iesu bendito, no cierres la puerta de la misericordia, pues vees nuestra gran miseria, y si alguno de nosotros tiene horror de presentarse delante de ti con sus grandes pecados, no le tengas tu, o Maria de mirarnos con todas nuestras culpas. No pueden ser sanas nuestras heridas, sino se descubren, si se encubren son incurables, y si se veẽ son detestables; si las mostramos te offendemos, si las cubrimos, perezemos. No sabemos miserables mostrarte nuestras miserias sin enojarte con nuestro mal olor. O poderosa medica y curadora del linaje humano, sana lo que nos haze mal a nosotros, y con esso no veras mas lo que puede a ti offenderte. De ti nacio el medico de-

ſtos males, y por ti nos quiere curar, y ſanar a todos, para que no ſolo ſe lo agradezcamos a el, ſino tambien a ti amantiſsima madre ſuya. Pio Señor, perdona a tus ſieruos deuotiſsimos de tu madre. Pia Señora, perdona a tus deuotos ſieruos de tu hijo. Guardad eſta ciudad de Caragoça, edificada y conſagrada a hõrra del hijo y de la madre. Buen hijo, buena madre, mantened aqueſta ciudad vueſtra, que no decline de la verdadera religion, que tema a Dios, que no agrauie la Iuſticia, que ceſſe de oy mas de tanta deshoneſtidad, que no ſea gozo y preſa de ſus enemigos, que ſe deſnude de ſus paſsiones particulares, que atienda al bien de la Republica, que ſe vaya proſperando a gloria vueſtra, y beneficio vniuerſal de la ſancta Igleſia por tierra y por mar. Entre dos tan grandes piedades de Chriſto y de Maria, como ſe interpondra mas ſeueridad y enojo? como no deſcendera ſobre noſotros deſtos cielos gracia, como llouida? oy nos la alcança Señora de tu Ieſu Chriſto Rey de gracia y gloria.

(†)





# EN LA FIESTA DE LA EXPECTACION DEL PARTO DE LA VIRGEN.

## Sermon.

Luc. 1. *Ecce ancilla Domini fiat mihi ſecundum verbum tuum.*

LA deuocion Eſpañola en los ſagrados Concilios de Toledo, ciudad illuſtre de los primeros tiempos de la Igleſia nacida en Fe, y con la preſencia deſta Reyna celeſtial fauorecida con grã dulçura y alegria de la tierra y del cielo, dio principio a eſta ſolennidad, de la Expectacion y preuencion del parto Virginal, haziendo comemoracion de la embaxada de San Gabriel, y de los deſſeos anſioſos, que tuuo eſta ſoberana ſeñora, de ver en ſus braços, el que tenia en ſus ſanctiſsimas entrañas. Llama San Bernardo a Eſpaña, la tierra del oro, por el que antiguamente ſe hallo en las ricas venas y minas de ſus montes, y en las arenas de ſus Rios: Noſotros hallanos en ella, en ſus Igleſias, en ſus Concilios, en ſus Principes, en ſus Prelados, en ſus Doctores, y Eſcriptores, el

Bernard. Epiſto.

oro de la Fe con Dios, y de la deuocion con su Madre, tesoros de vida eterna, y de honrra inmortal. O Virgen nuestra, que como Auguſt. dize, teniendo el Reyno de la virginidad, engendraſte al Rey de la caſtidad, o vientre, o palacio del hijo de Dios, del Emperador del mundo, con puerta cerrada, y ſellada, viſta por Ezech. para el ſumo ſacerdote. O marauillosa, y loable entre mugeres, en quien ſaluda el Angel la virginidad, preñada, y no viciada. O muger entre todas bendita, que no conociendo varon, *circundas virum*, y quedando virgen, pares al Principe de los Virgines. Danos, o dichosa, ſentimiento de tu deuocion y enſeñanos a tener eſperança. Aue Maria.

Auguſt. ex ſer. varijs de nat. Domini.

QVAN firmes ſean los fundamentos de la diuina Virtud de la Eſperança, (conſuelo de los que caminan, esfuerço de los que pelean) grauiſsimamente nos lo enſeña San Pablo, Hebr. 6. en aquel empeño de Fe y palabra, que Dios hizo a Abraham, de hazerle padre de illuſtre linage, y ſer el miſmo ſu hijo, y deſcendiente, obligandoſe con eſtos dos vinculos firmes, promeſſa, y juramento, (*duas res immobiles*) que no pueden faltar. En eſto dize que eſtriua la confiança, de los herederos de aquella promeſa que ſomos los Chriſtianos, hijos del Eſpiritu, del Patriarcha, que eſperamos gozar de Chriſto. De donde ſaca el Apoſtol, el fuerte conſuelo de la Eſperança Chriſtiana, diziendo: *Fortiſsimum ſolatium habeamus qui confugimus ad tenendam propoſitam ſpem, quam ſicut anchoram habemus animæ tutam, ac firmam, & intrantem vſque ad interiora velaminis, vbi præcurſor pro nobis introijt Ieſus.* Siendo las rayzes de la Eſperança tan firmes, que pren-

Heb. 6. 8.

den en promeſa, y juramento de Dios, tengamos fuerte conſolacion todos los que nos hemos acogido a valernos della, pues es ancora de nueſtra anima, firme, ſegura, y tal que penetra haſta lo intimo del cielo, a donde entro por noſotros el ſancto precurſor y pontifice Ieſus. *Fortiſsimum ſolatium*, y aliente conſuelo, o fuerte exhortacion (entienden los Griegos) contra la puſilanimidad, y flaqueça de coraçon, que cauſa el temor. Dos nombres de conſolacion da a la Eſperança, Refugio, y Ancora del anima. El primero diziendo, *omnes qui confugimos*, todos los q̃ nos auemos guarecido a la ſombra eſclarecida de la Eſperança, los que nos acogimos como a lugar ſagrado, *ad Aſylum*. Dize San Auguſtin, que Romulo para poblar a Roma, la hizo lugar de refugio para qualeſquier facinoroſos, que quiſieſſen acogerſe a ella. La Eſperança es el refugio de los triſtes, acoſados, y tentados. A eſta ſe aſen fuertemente, como ſignifica el Verbo, *tenendam*, (*apprehendendam*,) como quien ſe aſe de las aldabas de la Igleſia, con miedo del alguazil, o como Ioab ſe aſsio del altar, porque no le ſacaſſe Salomon, o como ſe dize en el Pſal. *Apprehendite diſciplinam*. Aſsi, tened, metaphora (dize Euthimio) de los que tienen con la mano conſtantemente vna coſa, y la aprietan en el puño, porque aſsi ſe han de aſir de la Eſperanza y colgarſe de ſus aldabas los affligidos, aunque venga Dios echando lanças contra ellos, y vean ſu eſpada cortadora ſobre ſus ceruices. El ſegundo es, *Ancora*, del anima. Hallo el arte de la nauegacion ancoras con que refirmar las naues contra la tormenta, halla la Fe ancoras con que aſegurar el anima en las tentaciones, que es Eſperança. No la llamo fundamento dize Theophyl. porque eſe, no ſe pone, ſino para coſas firmes, como ſon, columnas, paredes, que eſtan ſiempre

Augu. l. 1. de ciuit.

3. Reg. 1. 50

Pſ. 2. 12.

Euth. ibi.

Theophy. in Com.



dere-

Universidad de Deusto
Biblioteca



derechas, sino *ancora*, para el coraçon mas flaco y moue dizo, que vacila, y tiene mil subidas y baxadas, en los altos y baxos desta vida, o por mejor dezir, Occeano, entre sus infinitas y soberuias olas, que le baten por los costados, para que no puedan arrancarle, con tan seguras amarras y ancora sagrada asegurado. Dize della tres condiciones, que es segura, *tutam*, que es firme, *firmam*, que penetra a lo intimo del cielo, *incedentem vsque, &c.* segura, porque no ay aduersidad que la contraste. No es ancora vieja, gastada, de poco peso, que la pueda leuantar la furia de la ola, sino nueua, grande, graue, que se le puede confiar el nauio del coraçon; firme, porque tiene en si la razon de toda firmeza, que es la promesa y juramento del que no puede mentir (dicho sea esperanza, por quien Dios jura,) *incendetem*, &c. Poco aprouecharia el ancora, aunque de suyo firme y segura, sino prendiesse con sus dientes en el fielo del mar, que para asegurar el baxel, ha de hincarse en tierra contra los baybenes, que le haze dar el viento; y quanto mas profundamenta se fixa, tanto mas a saluo esta la naue. Esso pues es lo que da auentajadamente a esta virtud, que no es ancora, de las que se asen y trauan en tierra, sino en el cielo, no en las portadas y vmbrales del, sino *ad interiora velamina*. Y aun que diziendo Cielo, dixera lo mismo; pero dixolo por este nombre, acordandolos del velo que diuidia el *Sancta Sanctorum* del templo, donde entraua el sumo Sacerdote, vna vez en el año, porque yua llamando a Christo Pontifice, y dize que entro por nosotros de la otra parte del velo, que nos diuide de la silla de Dios, que es el Cielo. Ved lo que sube esta ancora, y la fuerça que tiene en penetrar. De aquel velo del templo dizen los Hebreos, era grueso quatro dedos, con que crecia la marauilla de romperse de alto abajo, en la muerte

Hebræi.

deste



deste Pontifice diuino; pero, que es esto, para abrir los cielos que no solo Iob, llama de hierro colado por su firmeza, sino tambien los Poetas los hazen de azero. Con el penetro la esperanza de nuestra anima, por lo qual le llama precursor, porque no entro por si, sino por mi como el precursor no corre, sino por el que viene tras el, que no tenia Christo Dios necesidad, dize Theophylato de abaxar, ni subir por si, pues tiene en si la gloria de los cielos, sino por los suyos, y por declararlo mas añadio; *pro nobis*. De donde sacamos niotiuos de consuelo, vno es, que esta cerca la possession que mira la esperança, pues fue delante el precursor. Clara cosa es, que entre el precursor, y el que se sigue tras el, ay breue intervalo, como entre Iuan y Christo. Y aun llamando a la esperança, *ancora*, nos puso cerca el cielo, pues no se pueden echar ancoras en alta mar, sino en las playas cerca de tierra. Sobre todo esfuerça el animo lo que consideran los Padres Griegos, que echando el anima ancora en el cielo, tiene ya parte en el. O caso admirable, que estando el hombre de pies en la tierra, fluctuando entre olas fortunales, lidiando con vientos tormentosos, que leuantan la inuidia del demonio, y malicia de los hombres, este con la esperança en la gloria, y le da vn gusto de la bienauenturança, y haga que en cierto modo, este el espiritu en possession de los bienes prometidos. No era licito mirar antiguamente dentro del *sancta Sanctorum*, aora miramos lo sacratissimo y glorioso, y mas intimo del Reyno del cielo. Escriua pues el hombre desterrado del Paraysо, condenado al valle de lagrymas esto en su coraçon, y crea, que ansi como no es nauio el que no tiene ancoras, ansi no es hombre el que viue sin esperança. De donde es lo que aduirtio Philon, que Enos de quien dize la Escriptura, que, *cœpit sperare*

Iob. 37. 18.

Theophy. ibid.

Philo. l. de Abraha-mo. Gen. 4. 26.

in

Universidad de Deusto
Biblioteca



*in Domino*, quiere dezir hombre, *Primum amicum Spei nominat hominem*, porque quien no tiene esperança, no es hombre; alomenos nó es buen hombre; por lo qual en las diuinas letras son llamados los buenos, *Sperantes in Domino*, illustre epiteto.

Aunque este lugar de S. Pablo, y aquel nueuo nombre de ancora sagrada y extremo remedio, nos daua campo abundoso en que espaciarnos, lo dexaremos aora por tomar otra vereda, no del todo diferente, pero mas a proposito de la solennidad deuotissima. Celebramos fiesta de differente qualidad que todas las otras del año, porque las demas, son de actos exteriores, como son nacimiento, muerte, o martyrio de algun sancto: esta propriamente es fiesta de los actos interiores de la madre de Dios, cuyo pecho nunca estaua ocioso, sino empleado continuamente, en consideracion de su hijo, como en pocas palabras lo significo San Lucas. *Maria conseruabat omnia verba hæc conferens in corde suo*, significando los discursos, y colloquios secretissimos de su coraçon; y sin duda eran pensamientos y conferencias dignas de fiesta, pues eran dignas de tal anima, que al fin cada vno piensa como quien es, y aun no solo piensa, pero sueña de noche lo que trata de dia, testigo el coraçon de la esposa que velaua, y le presentaua mil fantasias de su esposo, en sueños, porque en vigilia traya el pensamiento ocupado en el. Pharaon y Nabuchodonosor testificaran lo mismo, que soñauan cosas grandes y portentosas, porque como Reyes grandes, tratauan de dia esas grandezas, puesto que eran sueños inspirados de Dios; y aquel pastor en el Poeta, que dixo; Mi perro sueña panes, yo pezes, porque de dia el buscaua pezes y su perro pan. Haze se pues esta fiesta, a los desseos fuertes y anxiosos, que la virgen tenia de ver ya con sus ojos, a

Luc. 2. 19.

Cant. 5. 2.

Gen. 41. 15
Dan. 2. 1.





aquel hijo de Dios y suyo, que adoraua su anima, renouandose en ella y auiuandose todos los suspiros crecidos, y desseos mortales, de aquellos fieles Patriarchas, sanctos Prophetas, y iustos Reyes, *qui alonge aspiciebant & salutabant*, esta promesa de su esperança, que aunque le veyan de lexos, le saludauan con suspiros y ansias de su espiritu, y declarolo San Pablo, como San Chrys. expone, por la metaphora de los nauegantes, que viendo de lexos las ciudades desseadas, particularmente despues de auer corrido fortuna, les hazen salua, mostrando el desseo que tienen de verse en ellas, o de besar la tierra cercana; assi aquellos bienauenturados viejos padres de Christo, le saludauan con bramidos no de piezas de bronze, sino de sus coraçones en su amor abrasados, contentandose si quiera con ver de lexos, al que no podian besar los pies de cerca, *à longe aspicientes, & salutantes*. Llegando pues ya el mouimiento a su termino, quando con mayor vehemẽcia corre, todos estos suspiros penosos, esperanças largas, viuas y deuotas, y desseos increybles juntos en la Virgen con los suyos, tenian aquel purissimo coraçon tan poseydo, que assi en el pensamiento como en el sueño, no dexaua de imaginar, amar, y esperar por horas, por momentos y puntos a su amado. Entre estos actos de anima señaladamente solenizamos este dia, aquella cercana esperança del nacimiento del Sol eterno, alegria del Cielo, y tierra, que embiaua ya delante sus rayos mensajeros de su venida que abrasauan coraçon y rostro de aquella suauissima y elegantissima donzella, y le hazian auiuar el antiguo desseo, de tener en sus manos la luz que tenia en sus purissimas entrañas escondida.

Heb. 11. 13.

Chrys. in Comm.

§. I.

Enseñanos la Virgen, quales son las esperanças bien

Universidad de Deusto
Biblioteca



logradas, que no ſon las remiſas y tibias, ſino las ardientes y deſeoſſas. Dios padre de nueſtro ſeñor Ieſu Chriſto, padre de miſericordias y de toda conſolacion, largo en mercedes, magnifico en gracias y beneficios, no comunica ſus bienes ſobrenaturales, a los que no los tienen, ſino a los que los deſſean. Dixonos eſto ſu Prophe-
Pſ.102.5. ta; *Qui replet in bonis deſiderium tuum*, no tu vacio, ſino tu deſſeo. Donde hallan los Hebreos, vn ſentido admirable pendiente de lo que poco antes auia dicho, que Dios es medico, *qui ſanat omnes infirmitates tuas*. Effecto ordinario es de graues enfermedades eſtragar el guſto y proſtrar el apetito, accidente el mas peligroſo de todos, porque mas preſto mata la flaqueza que ſe ſigue de no comer, que la enfermedad de que acio el haſtio. Pintando pues vn doliente en el anima, ya perfectamente ſano y ſaluo por Dios, dize que ſana todas ſus enfermedades, y con eſto reſtituye el guſto y apetito de comer, conforme a la leccion de los Hebreos. *Qui replet in bonis as tuum*, que aunque eſſa palabra puede ſer periphraſis de la largueza de Dios en dar, pues llena la boca, o como noſotros dezimos, da a pedir de boca, o como dize el vulgo en el miſmo ſentido, ſu boca es medida; pero en eſte lugar viniendo corriente el eſtilo de arriba, cae propriamente, tras la cura de las enfermedades, el apetito del manjar recuperado y reſtituydo, el guſto y ſuauidad de la comida, y por eſſo otros leyeron, *Saliuam tuam*, por
Hebræi. que en la ſaliua eſta el guſto; y eſte es el comun ſentido de los Doctores Hebreos, que cura Dios el apetito eſtragado del anima y por el pecado caydo, para que apetezca lo que en el deſguſto de la culpa no arroſtraua, amargandole mucho la fruta de la Cruz, y todos los frutos de virtudes. Eſte es ſingular donde Dios, dar hambre y ſed de ſi, porque ſolos los que tienen hambre de Iuſticia ſe

veran



veran hartos, y a eſſos ſolos llena ſu liberalidad de bienes, como dixo eſta beatiſsima Virgen, *eſurientes implevit bonis*. Hallo Euthymio en auctores antiguos declarado aquel deſſeo, q̃ *replet in bonis*, deſta manera. Adã tuuo deſſeo de ſer Dios, pero no le procuro cũplir, *in bonis*, ſino en mal, de ſobedeciẽdo a Dios, por ſer Dios, mas ſi tu tienes verdadero deſſeo de ſer en cierta manera Dios, cumplirſeha el eſſe deſſeo, *in bonis*, por tu obediencia. Pero boluiendo al propoſito, es en la Eſcriptura y doctrina de ſanctos, graue caſtigo y pena de pecado, aquella hartura del anima q̃ proſtra el deſſeo de ſu verdadero paſto, que es la gracia, y vereyslo facilmente, por comparaciõ de aqueſta enfermedad pueſta en el cuerpo, de que a la letra habla Dauid, Pſ. 105. tratando de la carne que por antojo pidieron los Iſraelitas en el deſierto, y Dios les dio con enojo; *Miſit ſaturitatem in animas eorum*. Donde el original dize, *maciem*, flaqueza, pero los Setenta, cuya leccion ſigue la ſancta Igleſia, con gran ſabiduria y erudicion, puſieron aquella palabra que parece contraria, *ſaturitatem*, hartura, para ſeñalar la verdadera cauſa y principio de aquella enfermedad de tiſicos, flaqueza, que auia procedido de glotonia y deſtemplanza exceſſiua. Porque eſſo es ay, *Saturitatem*, dolencia que los medicos llaman, *cacochymia*, noſotros faſtidio, deſgana de comer, parecerle al doliente que eſta repleto, y anſi hazerle aſco, y dar arcadas con qualquier ſano mantenimiento, *Saturitatem*, que es vn linage de enfermedad en Galeno, quãdo de repleciõ ſe ſigue flaqueça, y anſi ſera el ſentido: Dioles Dios carnes a ſu deſſeo, de cuya repleciõ ſe ahitaſen, enflaquecieſſen y conſumieſſen, boluiẽdoſeles la hartura, en perpetuo ayuno, el mucho comer, en nunca mas comer, *in animas*, como ſi dixera. Dioſelo por ſu mal y daño, para que mueran, para que ſe les sal-

Luc.1.35. Euthy. in Pſ.102.

Pſ.105.15.

Kkk 2 ga

Universidad de Deusto
Biblioteca



kimhi.

ga el alma, y anſi gloſa vn Hebreo: Porque penſaron hartar de carne el apetito de ſu anima, engordando ſu cuerpo, ſuccedioles lo contrario, porque con la demaſia da replecion y tragazon, ſe tornaron eticos, tiſicos, y ma cilentos. Anſi juſtamente les vino flaqueza por hartura, muerte por vida. Inferiras de aqui quan peligroſa en fermedad del anima ſea eſta flaqueza y haſtio, que nace de vna falſa y preſumida hartura, quando ſe oluida de comer ſu pan, y ſe tiene por llena, y ſe da por ſatisfecha.

1. Cor. 4. 8

*Iam ſaturatis eſtis*, eſcriue San Pablo a vnos, que no auia muchos dias, que ſe auian conuertido, y anſi tiene particular emphaſi aquel, *iam*, tan preſto eſtays hartos? aun no aueys guſtado el ſeruicio de Dios, y ya eſtays ſatisfechos? ayer nouicios, oy perfectos? ayer tyrones, ya ſoldados viejos y capitanes? ninguno de repente ſe haze grande; *Iam diuites facti eſtis*, a tan pocos lances ſoys ricos? deue de ſer milagro? venturoſos aueys ſido. *Sine nobis regnatis*, ya no me aueys meneſter a mi, que tan bueno es Pedro como ſu amo, ya ſoys ſufficientes, y añ ricos, y lo que es mas, ſoys Reyes. Pues ſi abundays en todo, porque no nos hazeys mercedes, que con vueſtros ſaluados podriamos ſalir de laceria. Gracioſa ironia era eſta, y ſe puede dezir a muchos, que cierto ningunos ſe tienen por hartos de virtud, ſino los que perecen de flaqueza y hambre della, aunq̃ no ſienten ſu neceſsidad; ningunos por perfectos, ſino los principiantes y nueuos aprendices. Oygan eſtos al perfectiſsimo Apoſtol, que ſiente de ſi miſmo. *Non quod iam acceperim, aut perfectus ſim. Fratres ego me non arbitror comprehendiſſe.* Ni ſoy perfecto en vida, ni en conocimiento, y aunq̃ Apoſtol, veo que me falta mucho para la perfeccion de la Iuſticia. Poco deſpues añade. *Quicunque ergo perfecti ſumus ita ſapiamus.* Primero nego ſer perfecto, deſpues dize;

Philip. 3. 12

los



los que ſomos perfectos, no ſolo porque ſe haze perfecto en comparacion del vulgo, como nota Ambroſ. ſino porque conſiſte la perfeccion, en tenerſe por imperfecto como declaran Chryſoſ y Theophyl. los que ſomos perfectos (dize) *ita ſapiamus*, haze relacion a lo dicho; *non quod perfectus ſim*, los perfectos, perſuadamonos eſta verdad, que no lo ſomos, que el tenerſe por imperfectos es la virtud mas natural, de los perfectos, como al contrario es proprio de principiantes y mal aprouechados tenerſe por perfectiſsimos. Eſtemos pues en el punto principal de la doctrina. Los deſſeos feruentiſsimos, y nueuos alientos de comer y participar mas, y mas gracia, manjar vnico que confirma el coraçon (*Optimum eſt enim gratia ſtabilire cor non eſcis,*) ſon los que Dios, *replet in bonis*; las eſperanças viuas, impacientes, y congoxoſas, ſon las que el cumple, las que ſe logran, las que tienen ſucceſſos dichoſos y milagroſos, como el miſmo ſeñor dize hablando con ſus ſanctos Angeles encomendandoles al Iuſto y confiado en el Pſalmo, como aduierten los Hebreos. *Quoniã in me ſperauit liberabo eum, &c.* Donde el Verbo, *ſperauit*, no ſignifica qualquier eſperança fria y remiſſa, ſino ardiente, deſſeoſa, inflamada, como ſi dixera; *Concupiuit*, o, *adhæſit amanter*, no es eſperança ſimple, ſino fogoſa, amor valiente, cobdicioſo, intenſiſsimo, y como vn Hebreo Chriſtiano dixo, *conglutinationem*, que es quando el coraçon lleno de eſperança, ſe aſe, ſe cuelga de Dios, ſe coſe, ſe pega, ſe vne con el. Quiere Dios ſus confiados amadores muy feruoroſos, que no ſe entibien, ni ſe enfaden, no deſconfien, no titubeen, no vacilen, no coxeen, no fluctuen, ni duden vn punto, *qui enim hæſitat ſimilis eſt fluctui maris, qui à vento mouetur & circunfertur.* No le trayga al retortero el viento, no ſea como niño, *fluctuans*, que miren a el

Ambro. in Comm. Chryſoſ. Theoph. ibi.

Hebr. 13. 9

Pſ. 90. 14. Ab. Ezra.

Burg.

Iaco. 1. 6.

ſolo,

Universidad de Deusto
Biblioteca



solo,respiren en el solo,que se le apeguen. Porque como Dios ama mucho,quiere ser muy amado,esperado, creydo. Entonces son los milagros, abrir el tiempo, serenar el cielo,huyr lasnubes negras,deshazerse las tristezas,el desquijarar leones, apagar los fuegos, librarse de las espadas,echarse los vientos,sosegarse las olas del mar, andar sin perjuicio entre animales venenosos,huir las fieras robadoras,las aues carniceras de rapiña,obedecer las criaturas irracionales,vencer todo genero de dificultades por beneficio diuino,defendiendolos aquel inmortal Omnipotente y beneuolo protector en quien confian: *Steſtere aquam fluuijs,& flumina verteretro.*

*Protegam eum.* Angeles mios, este fiel sieruo mio, ha confiado en mi,ha me amado,y desseado, yo quiero librarle de toda vexacion, de todos enemigos visibles y inuisibles(dizen los Griegos)y quiero ensalzarle,honrrarle,glorificarle(que esso significa en su fuente el Verbo, *protegam*,) porque no ay mayor gloria, que verse el Iusto libre de tantos males y riesgos,en que pereze el que no lo es,no ay honrra que se le iguale, sube sobre toda mortalidad esta fama. Alcanzaron tal veneracion como esta algunos sanctissimos y amicissimos de Dios, a quien la posteridad honrra mas,que a los potentissimos Emperadores. Esta es honrra verdadera que participan pocos,premio justo de la verdadera Esperança, porque dessea, y ama, y se arroja en el seno del Padre celestial.

Græci.

Vengamos ya a Maria madre del altissimo,de cuyas purissimas entrañas fabrico el Espiritu sancto el cuerpo de Iesus, que esta en espera de su parto virginal, toda poseyda de desseos crezidos y auētajados sobre los desseos de todos los padres,y a todos humanos desseos, de ver la cara a aquel diuinissimo infante, Saluador de todos,





dos,en cuyo desseo viuio desde el punto en que le concibio,como significa bien claro aquella su oracion, con que alegro el cielo y la tierra, y el seno de Abraham; *fiat mihi ſecundum verbū tuum*, en que no solo accepta la singularissima merced,que le haze el Padre del cielo en hazer la madre de Dios, sino dessea,pide y suplica,y espera ver puesto por obra este tan supremo bien. Crecierō con la dilacion estos desseos de ver con sus ojos, al que en su seno traya, y siempre viuia con aquella ansia que tenia Moysen de ver a Dios la cara. Tenia lleno el coraçon,de este ardor sancto,dulce esperança,amor diuino y violento,quebrando todo esto en suspiros. Quan cierto es dezir muchas vezes esta sancta, aquellas dulcissimas palabras de Dauid,grāde amador de Dios. *Tibi dixit cor meū,exquiſiuit te facies mea.* Donde para mas claridad leē otros; *Pro te dixit cor meum.* Por ti Señor me habla mi coraçon, y me esta diziendo sin cesar que dessea ver tu rostro. O dulcissimo, o hermosissimo Iesus espejo de las virtudes,gloria de los que en ti confian, esperança de los que te creen,hermosura inaccessible,de quien se admiran el Sol y la Luna, *pro te dixit cor meum.* Por ti me solicita mi coraçon en el pecho, como si dixera; O buen Iesus,desseo y amor de los justos, no has menester para conmigo otro despertador de memoria, otro embaxador que me auise,y me acuerde que te dessee,y que te ame sobre todas las cosas, porque mi coraçon haze este officio,y estando mas en ti que en mi, ni en si, me esta siempre diziendo y requiriendo, que te ame, que dessee ver essa hermosura,que es gloria de mi esperança. Razō porcierto tā artificiosa como deuota. Este coraçon q̄hiziste principio de mis consejos y intelligencia,origen de todo corporal mouimiento, quiere y determina que yo me presente en tu acatamiento (que la necessidad del

Luc.1.28.

Ps.26. 8.

amor no tiene empacho) *faciem tuam Domine requiram*, Mi coraçon señor me mueue, me compelle, me arroja en tu presencia, mi animo me incita, para que parezca ante tus ojos, alze los mios y vea tu rostro, y de espacio te hable, *ore ad os*, cara a cara, *exquisiuit te facies mea*, que se confronten el rostro del Señor y de su esclauo, donde el señor escuche lo que le dira su sieruo. Esto me persuade mi coraçon, esto osa mi pecho, que no porque tu ayas dicho, *non videbit homo faciem meam*, viuiendo en cuerpo mortal, sabe, o puede reportarse el desseo, que quando es tal, no esta sujeto a leyes, antes por esso apetece mas tan soberano biẽ, *exquisiuit te*, q̃ esse aditamento en el desear significa segun Euthymio, aquella preposicion, *ex*, que te busque con particularissima diligencia. Ninguno de los amadores de Christo, aunque ha tenido muchos y muy grandes (pues como es cordero muerto desde el origen del mundo, assi es el desseado y amado desde entonces) dixo jamas estas razones amorosas con tãta verdad y veras, como esta glorioſissima Señora, cuyo coraçon de Seraphin, assi como se aventajó a todos los otros en amor, assi tambien los vẽcio en el desseo (porque el amor es, *pulchritudinis desiderium*, en los Philosophos) de ver a Iesu Christo, en quiẽ su amoroso coraçon hallaua juntamente ansias y sossiego, hambre, y hartura. O que lagrymas tan caras, o que gemidos amorosos los de este dia, o que sollozos tiernos mezclados de amor y desseo de ver su amatissimo hijo. En medio de essos dulces suspiros, y actos ardientes de tu deuoto coraçon acuerdate, o abogada nuestra de nosotros pecadores.

Euthy. in Ps. 26.

## §. II.

Del coraçon beatissimo de la Virgen lleno de sancta





esperança, reboluamos sobre los nuestros frios y secos, y pues ellos no hablan con nosotros, hablemos nosotros con ellos, y demosles el remedio de la Esperança, con quien florezca su sequedad. Sintio vna vez Dauid su coraçon triste y seco, y por medio de la esperança, dize que le vio reuerdecido, Ps. 27. *In ipso speranit cor meum, & adiutus sum, & refloruit caro mea, &c.* Anssi como la flor es gozo del arbol, anssi la alegria del coraçon humano es su flor. Florece el arbol con el humor, secasse con la falta del; anssi se secã los huessos cõ el espiritu triste (dize Salomõ) refrescanse y riegãse con alegria, de que el dize (*irrigatio ossium*) porque el alegria llena huessos y carne de buen humor, color, verdor; y anssi lo exponen bien los Hebreos; que alegrandole Dios el coraçon, por merito de la esperança, reflorecio su carne tisica, cobro vigor de Dios, que es autor de la alegria. Siendo verdad experimentada en todas las generaciones de los siglos, como la Escriptura dize, que ninguno espero en el Señor que quedasse confuso y burlado, si me pongo a pensar la causa porque son tan pocos oy los que se fian de Dios, y tienen aquella firme ancora del anima presa en el, como aquella sancta matrona, que viendo al ojo la muerte y las piedras, y lo que era mas intollerable la verguença y la deshonrra, tenia su coraçon confiadissimo, *erat enim cor eius fiduciam habens in Domino*, hallo verdaderamente que la causa immediata es, porque no consideramos quien es Dios objeto desta virtud, a quien solo se deue este *sacrificium iustitiæ*, que llama Dauid si damos a Dios lo que es Dios, como se deue a Cesar, el censo de Cesar.

Ps. 27. 6.

Pro. 3. 8.

Hebræi.

Dan. 13. 35.

Ps. 4. 6.

Digo esto enseñado de la doctrina Prophetica, porque el Psalmista tratando del motiuo que tienen los que esperan en Dios, no dio otro, sino que conocen quien es

Dios. Por donde los que no fian en el, en buen argumento sera porque no consideran quien es. Sus palabras son estas: *Sperent in te qui nouerunt nomen tuum Domine.* Esperen en ti Señor los que conocen tu nombre, que fue dezir; los que saben quien tu eres (porque ay el nombre es lo mismo que la essencia, cuyo es el nombre) solos pueden esperar en ti De donde se sigue que los que no saben quien es Dios, no pueden esperar en el. Esto declaro San Augustin varon de ingenio eminentissimo, diziendo: No puede el hombre terreno arrancar sus esperanças de los bienes mundanos, y fixarla en los celestiales, quitarla de los visibles y ponerla en los que no vee, que no son moneda que corre en esta vida, sino es conociendo el nombre de Dios, en quien estriba la verdadera Esperança. Y si quieres saber su verdadero nombre, fundamento de los que esperan, el mismo nos lo enseña siendo preguntado de Moysen, quãdo le embio a Egypto, a libertar su pueblo. *Ego sum qui sum.* La occasion en que se pronuncio este nombre, y el fin para que se reuelo, nos da a entender, el valor y efficacia suya. La ocasiõ era el miserable captiuerio y oppresion de los Israelitas, y el fin, q̃ se fiasen de Dios, y sin miedo de Pharaon, saliessen de Egypto a vna tierra dichosa que les queria dar, dexando a cuenta de Dios, librarlos del tyrano, guiarlos por el camino, introduzirlos en nueuo Reyno y prouincias, desterrando dellas sus señores naturales y moradores; todo lo qual se auia de effectuar con soberana virtud de aquel nombre. *Qui est.* La tribulacion que padecian era terrible, grauissima, significada en aquel fuego que ardia en la zarça de que los auia de sacar Dios sin lesion ni daño, como libraua de ser quemada la zarça que se estaua ardiendo, y no se consumia. Estauan oprimidos, *in terræ operibus*, los Setenta; *Omnibus operibus quæ in-*

Ps. 9. 11.

August. in Psal. 9.

Exo. 3. 14.

Sept.

*gris fiunt*





*gris fiunt*, la significacion es clara; Eran compelidos a traer del campo paja, piedra, cal, arena, tierra, agua, y lo demas necessario para la fabrica de las ciudades que les hizo el Rey edificar, y aũ para las barbaras Pyramides, que como algunos sienten fueron obras de sus manos. Y no solamente edificauã y labrauan adobes y ladrillos, pero tambien hazian otras obras de barro, que hazẽ los cantareros y olleros, vasijas deste arte, como significan aquellas palabras, Exo. 1. *in luto & lateribus ac omni opere*, de donde es, que en el lugar que esta en el vulgar, *manus eius in cophyno seruierunt*, se lee en el Hebreo, *Manus eius ab olla, (id est ab ollis conficiendis) transierunt*, librolos Dios de la miseria y seruicio de hazer ollas. Philon con el Vulgato dize, que vnos labrauan ladrillos, otros recogian las pajas necessarias para que fuesse la obra solida. Añade Iosepho lo que no esta en la Escriptura, que llegaua a tanto la tyrania, que los forzauan a sacar la basura, lodo, y estiercol de la ciudad, y limpiar las calles de immundicias, cosa, que aunque no esta en la sagrada historia puede ser tenida por verdad, y se puede presumir del odio que les tenia Pharaon, y de la insolencia de sus ministros, *oderant filios Israel Ægyptij, & affligebant videntes, & inuidentes eis, atque ad amaritudinem perducebant vitam eorum, &c.* Harto graue seruidumbre es la que cuenta Dauid, que estas cargas de tierra y lodo, las trayan a cuestas sobre sus ombros, y otros lleuauan el cuezo en aquellas palabras; *Diuertit ab oneribus dorsum eius (populi) manus eius in cophyno seruierunt*, que era officio de ganapanes, siendo los Israelitas illustres, hijos de Abraham, padre de toda verdadera nobleza. O dura suerte, o aspera esclauitud, o nobleza hecha vil. No sin causa es muy celebrada en los Psalmos y Prophetas la famosa libertad de tã esquiua subjeccion, que se atribu-

Exo. 1. 14.

Ps. 80. 7.

Philo.

Ioseph.

Exo. 1. 22.

ye al nombre de Dios, cuyo conocimiento nos haze tener Esperança. Oyd el caso que paso desta manera. Padeciendo el pueblo esta violencia, y clamando al cielo, proueyo el Señor de remedio por orden de Moysen. Pero aqui aueys de saber, q̃ no fue Moysen el primer Prophera que Dios embio a Egypto, porque otros auia antes embiado a consolarlos y exhortarlos, y esforçar sus esperanças, con que los auia delibrar del enemigo Rey, como entre los Hebreos siente Aben Ezra, Escriptor de graue auctoridad entre ellos, y lo pretende prouar por Ezechiel, en que no me detengo por ser cosa larga, y otros lo dan por aueriguado, nosotros por verisimil, que quiso dezir esto Moysen quando rehusaua la jornada diziendo, *Mitte quem missurus es*, como si dixera, a los que saben ya el camino y el negocio, por auer ydo otras vezes. Mas quando Dios quiso efficazmente, no solo darles consuelo, sino libertad, poniendo a su sieruo Moysen vna vara, o ceptro, que fuesse como gouernalle de todas las criaturas, para que mudandolas milagrosamente a su proposito, facilitase y acabase esta empresa, puso señaladamente su glorioso nombre en la boca del Embajador, para que en virtud del no solo animasse y esforzasse a los capriuos, pero gouernasse a su voluntad los elementos. *Sic dices filijs Israel. Qui est misit me ad vos. Dixit que iterum Deus ad Moysen. Hæc dices filijs Israel Dominus Deus patrum vestrorũ Deus Abraham & Deus Isaac, & Deus Iacob misit me ad vos: hoc nomen mihi est in æternum.* Oyd las palabras, señalad los mysterios. Ansi diras a los hijos de Israel; El que es, me imbia aca y dixole segunda vez: Diras a los hijos de Israel; El Señor Dios de vuestros padres Abraham, Isaac, y Iacob, me embia a vosotros, este es mi nombre en la eternidad y en las generaciones. Qual es su nombre en las eternidades? el

Ab. Ezra.

Exo. 3. 15.

que



que acabaua de pronunciar, *Qui est*. Este es el mas proprio nombre suyo, en que se diferencia de toda criatura pues absoluramente dixo de todo lo que no es Dios el Sabio, *non est alius præter te*. Yo soy la fuente del ser, essencia altissima, absoluti ssima, indefinita, cuya grandeza e infinidad de inmenso pielago no puede comprehender entendimiento Apostolico, ni Prophetico. San Pablo suda quando se pone a contemplar vno de los Iuyzios de Dios, y parece se ha como vn hombre que pretende subir vna gran montaña que quando a penas esta en la rayz, dize, Ay de mi, no puedo mas, quien llegara a lo alto? porque quien mira sus palabras, que otra cosa quiere dezir aquella su exclamacion, o *altitudo diuitiarum*, que causan miedo a todos los que saben algo? sino que mirando la alteza del Diuino saber, y pretendiendo subir, a los primeros pasos suda? Pensad pues que difficultad sera especular la naturaleza, de quien es tan incomprehensible en sus obras. Esto significa este nombre de essencia, de quien mana toda plenitud de essencia, y vida, por quien nacen las criaturas, y nacidas se conseruan en el ser que tienen. Pusieron este nombre los Egypcios en sus Templos. *Ego sum, quod fuit, quod est, & quod futurum est, velum meum nemo vmquã reuelauit.* Creo lo tomaron deste lugar del Exodo, porque Trismegisto, tenido por autor desta letra, no solo fue vezino de los tiempos de Moysen, pero tambien muy parecido en sus escritos a los de aquel Propheta. Este, *Qui est*, es el nombre inefable Tetragramatõ, escrito en la mina de oro, puesto en la cabeça del sumo Sacerdote, como dizen Doctos Hebreos, y entre los Griegos el grauissimo y sanctissimo Theodoreto, que en lengua Syriaca y Hebrayca era doctissimo. Este, *Qui est*, dize San Gregorio Theologo es el que abraça todo el ser, que ni començo,

Sap. 12. 13.

Ro. 11. 33.

Trismeg.

Theo. q. in Gen.

Greg. Nazia. Ora de Theolo.

ni

ni acabara, como vn pielago de essencia infinito, y inmẽso, que pasa toda razon de naturaleza y tiẽpo. Este, *Qui est*, es el apellido que mas le arma, y que mas le quadra, que mas le notifica, y mas alto concepto nos da de su grandeza, segun aquel grande Dionysio y verdaderamẽte lleno de sabiduria Apostolica, dize. *Appellauit seipsum, Qui est, non enim secundũ aliquam quantitatem, ac dimẽsionem est, sed simpliciter & interminabiliter, totum, esse, in se comprehendens.* Este, *Qui est*, es solo de aqueste Señor dize San Augustin en el lugar citado, porque todas las cosas desta vida, no tienen del ser, mas que, *fuit*, & *erit*. Porque lo que en ellas se espera futuro, en llegando es preterito. Esperase con ansia, pierdese con dolor. Pero en aquella naturaleza Diuina no ay, fue, ni sera, preterito, ni futuro, como en las criaturas que al mejor tiempo faltan, perdiendo el ser; sino vn ser perpetuo, eterno, inuariable, *semper idem*, en edad eterno, en condicion perpetuo, inuariable, inmutable. *Ego Deus & non mutor*, O por dezirlo todo en mas breue palabra, *Ipse*, Psal. 101. *Tu autem idem ipse es*, en su fuente no ay, *Idem*, sino. *Tu autem ipse*, (es) pero illustra la sentencia. Los Cabbalistas le ponen por el primer attributo de la Diuinidad, *ipse*, lo que los Latinos dizen, *Idem*, los Ggriegos como se veen Arcopagita, *Idem supersubstantialiter*. De donde los Pythagoricos, *Idem*, tomauan por el buen principio vno, stable, derecho, verdadero, finito. *Alterum*, por malo, diuerso, mudable, torzido, falso, y infinito. Corriendo pues todas las cosas desta vida su curso natural como agua, al fin, mudandose con mouimiento continuo en que necessariamente se varia su ser, o essencial, o accidentalmente, solo Dios perseuera en vn ser en si mismo permanente, siempre semejante, vniforme, fixo, siempre vno, fuente de contino, sabio inmortal. O Dios grã-

Diony. l. de Diui. nomi.

Malach. 3. 6.

Pſ. 101. 28.

Cabbalistę

Diony.

de,



de, o Dios grande, o grãn Señor. Lleuando pues al punto este discurso, estauan los Israelitas sojuzgados, tyranizados, y como la Escriptura dize calumniados, sirmiendo a sieruos que es la mas baxa seruidumbre. Oppone Dios contra los tyranos, en fauor de los esclauos su glorioso nombre, y notificale a los captiuos para que sin temor de Pharaon, salgan de Egypto fiandose del que es. Aqui se vera quan a proposito les dixo y reuelo este su nombre. Diras a los affligidos y desconsolados, que dexen a Egypto, y vayan contigo a otra tierra, porque lo manda el que es, *hæc dices filijs Israel, Qui est misit me ad vos*. Los hijos de Israel auian baxado a Egypto en compañia de su padre Iacob, en tiempo que era segũdo Rey su hermano Ioseph, que los podia valer y amparar, como en effeto lo hizo. Murio Ioseph, y reyno otro Pharaon, *qui ignorabat Ioseph*, que no solo desconocio, pero persiguio a los Israelitas tan duramente como auemos dicho, demanera que ellos no osauan chistar contra el Rey, ni desseauan mas que agradarle, como denotan aquellas sus palabras, quexandose de Moysen y Aaron, porque intentando nouedades los auian puesto en desgracia de Pharaon: *Videat Dominus & iudicet, quoniam fœtere fecistis odorem nostrum coram Pharaone & seruis eius, & præbuistis ei gladium vt occideret nos*, juzgue Dios tal agrauio, que nos aueys hecho abominables en los ojos de Pharaon y de sus ministros, y le aueys puesto en las manos el cuchillo con que nos deguella. Ea pues hijos de Israel, *Qui est*, &c. Esta jornada que por mandato de Dios hareys, no sera como la q̃ heziste en confiança de Ioseph vuestro hermano. Hijos de Israel, yo os lleuo, yo os saco, yo que soy el que soy, que soy el mismo ser sempiterno, que nunca jamas puedo faltar. Ioseph el que os truxo, tuuo ser, fue, pero ya no es, porque su ser se le

Exo. 5. 21.

robo

robo la muerte, y anſi falto vueſtra ventura, porque falto aquel en quien ſe confiaua, pero ahora es otra coſa, que el que es y ſiempre es, y nunca dexara de ſer el que oy es, me embia, para que os lleue a vna tierra felicisima, donde ſiempre ſeays dichoſos. No os faltara jamas eſte Ioſeph, eſte hermano, eſte padre perpetuo, para quiē
Pſ.17.38. no ay muerte, ni vejez, ni alteracion, *protector*, eterno, *omnium ſperantium in ſe*. Diraſles que ſe echen en mis braços, que no daran en vazio, aunque ſea neceſſario para ſu libertad, abrir los mares, traſtornar los montes, alborotar todos los elementos, armar los cielos, las cauſas y todas las criaturas contra Pharaon. Que todo eſto puede, y todo eſto hara, *qui eſt*, eterno, inmenſo, todo poderoſo. Todo eſto encierra aquel ſacro ſancto nombre, y en eſta ocaſion y para eſte fin de aſegurar la eſperança deſte pueblo le lleua Moyſen en la lengua, y porque le lleua en la boca, le ponen en la mano aquella vara obradora de prodigios y marauillas eſtupendas, para q̄ con lengua y mano haga effectos inauditos en eſta empreſa, mandādo el, y juntamēte obedeciēdo, la lēgua llena deſte nombre mandaua, la mano llena de potencia, obedecia, y todas las criaturas reconociendo el imperio Diuino, ſe mudauan a ſu voluntad con paſmo y admiracio de los Sacerdotes y ſabios Gitanos. Fue tan reſpectada eſta vara, que deſpues en memoria della adorauan los Egypcios y colocauan en ſus altares varas, como eſcriue Euſebio, y el nombre Diuino ya diximos eſtaua eſcrito. *Ego ſum qui ſum*, La vida, la eſſencia, la ſufficiencia y efficacia, &c. Aora quedara entendida la razon que tuuo Dauid de dezir, *Sperent in te qui nouerunt nomen tuum*, y la que tuuo San Auguſtin para declararlo deſte nombre, *Qui eſt*, eſperen en ti Señor los que ſaben, que ſiempre eres, ſiempre viues, y eſtas con todo tu ſer y poder
Euſeb. l 9. de præp. Euāg. c. 4.

para



para ſocorro y remedio de todos los que en ti confian. Mar inmenſo, hondura infinita de todos los bienes para cumplir el deſeo y hambre de la eſperança a pedir de boca, como nos enſeño aquel tu confiado ſieruo diziendo. *Fiat miſericordia tua Domine ſuper nos quemadmodum ſperauimus in te*. O ſancta locura, y no te agrauio llamandote locura, pues te digo ſancta. Razon fuera que dixera al contrario ſea nueſtra eſperança como tu miſericordia. Pero no dize ſino, ſea tu miſericordia a medida de nueſtra eſperança, demanera que nueſtra eſperança ſea la medida, nueſtra voluntad, ſea la regla, para que nos des todo aquello, a que ſe eſtendiere nueſtra eſperança.
Pſ.32.22.

## §. III.

Quien con deuota eſpeculacion conſiderare el nombre que el Angel trae del cielo al hijo de la Virgen Ieſus, vera que deſte ſe puede dezir lo que dixo del nombre diuino Dauid. *Sperent in te qui nouerunt nomen tuum*, porque Ieſus es lo miſmo que Saluador, y mas propriamente Salud, con que reſucita nueſtra eſperança, el coraçon caydo ſe leuanta, reſpira, toma animo, para huyr de Pharaon, dexar otro peor Egypto, que el que oprimio a los Iſraelitas, que es el Rey y Reyno del pecado. A aquel llamo el Propheta pueblo barbaro, como ſi dixera, impio, cruel, inhumano, aunque ellos no conſentian ſegun Herodoto eſte renombre, antes le dauan ellos a todas las otras naciones. Pero quien negara la barbaria y fiereza del pecado, que haze al hombre negar a Dios, romper ſus leyes y las de razon y naturaleza, Noſotros los verdaderos captiuos trabajados, empleando las manos en el barro, amontonando y trayendo a cargas el lodo de nueſtros vicios y torpezas; noſotros los que perde-
Pſ.113.1. Herod.

Universidad de Deusto
Biblioteca



mos la Fe, violamos los sacramentos, y lo que parece mas, despojados de la razon nos hazemos fieras, no tiniendo mas cuenta de Dios, ni como Criador, ni como Redemptor, viuiendo en libertad profana y fingida, en esclauonia y seruidumbre verdadera. Si conocemos esto, pues es razon conocer nuestra suerte, esforçemos el coraçon para dexar estado tan vil y seruil en confiança del Redemptor y Saluador. *Ego autem in misericordia tua speraui, exultabit cor meum in salutari tuo.* Dize de la esperança que puso en Iesus Dauid, yo espere en tu misericordia, y con la esperança cobró alegria mi coraçon, con tu Saluador, o con tu Iesus, Hebr. *Iesu a, Salute, Iesu Seruatore*, como dixo aquel sancto Symeõ. *Quia viderunt oculi mei salutare tuum*, en su Original, *Salutem, aut Iesum tuum*, y el Psalmista. *Notum fecit Dominus salutare suum*, es lo mismo que, *Salutem, aut Iesum.* La esperança dize, Señor que cobre con el conocimiento de tu nombre Iesus, restituyo espiritus vitales perdidos, animo y alegria al coraçon.

Pf. 12. 6.

Luc. 1. 3.

De aqui eran los suspiros de los padres por Christo, las esperanças testificadas con clamores y oraciones, las quales eran tan conocidas aun en las naciones estrañas, q llamauan a los Israelitas, *gentem spectantẽ*, y por ser su esperança tan notoria de todos, y tan pronunciada y ratificada, no la llamauan vna vez, *expectantem*, sino dos, duplicando esta palabra, como se vee en aquella embaxada que embia vn Rey a la gente Hebrea, en Isaias. *Ite Angeli veloces ad gentem conuulsam & dilaceratam, & ad gentem expectantem expectantem*, porque siempre mostro que viuia en espera de su Rey Mesias, y les dauan los barbaros en cara con estas esperanças sin effecto, porque añaden: *conculcauerunt, cuius diripuerunt flumina terram eius.* Id mensajeros mios a esse gente rota, mal-

Isa. 18. 2.





tratada, pisada, hollada, sobre quien vinieron enemigos como agua, *expectantem, &c.* y con todo esso tiene en pie sus esperanças de su Redemptor. Semejante baldon era el de aquellos Impios y inhumanos escarnecedores de Christo crucificado, mofadores de sus esperanças, *Confidit in Deo, liberet eum si vult.* Confiaua, o presumia mucho de Dios, librele aora, si le quiere bien. Y que este fuesse el blason del linaje Israelitico de mas de lo dicho, se vee por la burla que hazian de los Prophetas, los paganos, porque nunca acabaua de llegar este Redemptor, de que en persona de los Padres que vinieron y murieron con esta espera, dize Dauid: *Memor esto Domine opprobrij seruorum tuorum, quod continui in sinu meo multarum gentium.* Acuerdate señor de las afrentas que nos hazen, y de las injurias que nos dizen, no vna, o otra gente, sino muchas gentes y naciones, *multarum gentium*, que no son afrentas ligeras, sino grauissimas, que pasan el coraçon, llegan al anima, esta ma lo sabe, que las siente en lo intimo, *in sinu meo*, y hieren nos tan en lo viuo, porque no son agrauios nuestros, sino derechamente tuyos, *quod exprobauerunt inimici tui Domine, quod exprobauerunt, commutationem Christi tui.* Saben que nosotros tenemos la vida en paciencia con la esperança de tu Christo. Dizen ellos, que nosotros esperamos en vano, porque has mudado parecer, en lo que has prometido y jurado de embiar tu hijo, esso quiere dezir, *commutationem Christi tui.* Dizen que quisiste, pero que ya no quieres, que lo determinaste, pero que tienes otro proposito, y te mudaste con el tiẽpo. Estos baldones, no en quanto agrauian nuestras esperanças, sino en quanto blasphemau tu Magestad, lastiman nuestras entrañas, muchos dias ha que traygo este clauo en mi coraçon, *continui in sinu meo*, porque los verdaderos amadores de Dios co-

Pf. 88. 49.

Universidad de Deusto
Biblioteca



men sus mismos coraçones viendo injurias de Dios. Otros y muy elegantemente exponen la voz Hebrayca que esta en lugar de, *commutationem, tarditates dilaciones, itinera*, y declaralo prudentemente vn Doctor Hebreo por estas palabras: *Exprobrant vestigia sive gressus Christi tui, cum vocant tardi gradum, vel loripedem & claudum: dicunt eum habere crura fracta, & alces læsos pedes enervatos, vt qui nondum venerit aut venire possit.* Afrentan nos a nosotros, y blasfeman de ti, diziendo, que este Christo tan esperado, es, coxo, tullido, pesado, dexarretado, tiene cortadas las piernas, los pies torcidos, anda en muletas, apenas se puede menear, ni ha venido, ni vendra, ni puede venir. Estas mofas y burlas hechas del Dios verdadero, que prometio y juro, *Dauid in veritate sua*, que S. Pablo llama, *duas res immobiles*, eran aun mas afrentosas que las que el Propheta Elias hazia de los Prophetas falsos, del falso Dios Baal. *Clamate voce maiori*, quiza duerme vuestro Dios, o esta en algun retrete encerrado, donde no puede oyr sino days mayores vozes. Y ansi clamauan los sanctos, a Dios que sabian no era sordo. *Vbi sunt misericordiæ tuæ antiquæ Domine*, antiguas misericordias llama las promessas del Mesias, porque las comenzo a hazer en el paraysо. Esto, y el saber que el remedio de las animas dependia deste Iesus les haze abrir la boca cõ aquellas exclamaciones, *O sapientia, o radix Iesse, qui stas in signum, &c. O oriens splendor*, que de aqui a Nauidad cãta la Iglesia, porque aquel, O es señal de su esperança, y la boca abierta con que se pronuncia lo es de su ardiente desseo. El Dios de los Madianitas se llamaua Baalphagor, quiere dezir, Dios del desseo, pintauanle con la boca abierta, porque essa es postura y gesto natural de los que mucho desean, o esperan, que se quedan boquiabiertos, y tragan ayre que refrigere el fuego del desseo.

R. Anonymus.

3. Reg. 18. 27.

Pf. 88. 50.

Off. 7. a.

O na-



*O nager assuetus in solitudine in desiderio animæ suæ attraxit ventum amoris sui.* Psal. 118. *Os meum aperui & attraxi spiritum.* Abri mi boca, y respire, y da la causa, *quia mandata tua desiderabam*, el desseo haze abrir la boca. Tambien las manos abiertas leuantadas en alto en aquella forma y figura que oraua Moysen, son cierta señal deste desseo ardiente, qual era aquel de Dauid quando dixo. *Expandi manus meas ad te, anima mea, sicut terra, &c.* Como lo declara diuinamente Chrysosto. No dize estendi, leuante, sino abri mis manos, mostrando vn gradissimo affecto de coraçon, que como impaciente parece que quiere romper el pecho y saltar del cuerpo, y correr a Dios. Parece que sentia su coraçon tomado de vn furor diuino, palpitando en el cuerpo, por salir; y los braços, no solo por prender y abraçar a Dios, sino tambien por dar lugar a su deseoso coraçon se abren para darle paso. Indicio euidente, de vn desseo vrgentissimo, como luego declara, *anima mea sicut terra sine aqua tibi.* Mi alma como tierra sedienta, y con el calor del estio hedida resquebrajada, abierta, quemada como tierra sin agua, *tibi*, quiso dezir, anhela por ti, suspira y gime, desseca tu gracia, tu misericordia, tu consolacion, tu auxilio. No supo explicarse porque los sollozos y desseos le interrumpian las razones. Quisiera el dezir expressamente, seco yo y casi quemado, arudo a las aguas, soy como la tierra que no la riega el cielo, ni el rio, como los montes de Gelboe, sin mieses, sin flores, sin fructus. Ansi el anima sin tu riego se seca del todo, y como Gregorio dize, ni se cubre de virtudes, ni piensa en el cielo. Y en otro lugar. *Tota die expandi ad te manus meas.* Y el mismo Dios haziendo offrecimiento de su coraçon a su pueblo desconocido dize, *Expandi manus meas tota die ad populum incredulum.* Finalmente los desseos de los Padres, y las es-

Hier. Pf. 118.

Pf. 42. 5.

Chry. in Comm.

Greg. in Pf.

Pf. 87. 10.

Isa. 65. 2.

pe-

perançàs de Christo se veen muy bien en aquella ponderacion de Zachar. tratando de la baxada de Christo al seno de Abraham, donde ellos estauan esperando su venida: *convertimini ad munitionem vestram vincti spei*, Estauan en aquel apartamiento, que alli llama lago sin agua, detenidos como presos, pero consolauan su carcel con la esperança del Redemptor, por lo qual los llama los presos de la esperança. Cierto prision sin esperança es intollerable, pues ninguna cosa ay tan preciosa como la libertad que quita, pero con esperanç de tan buen libertador, aunque sea en los calabozos y sotterraños, y mas escuros pozos, es llevadera. Ioseph preso en Egypto, quãdo vio salir libre al copero de Pharaon, amigo suyo, a quien el dio el buen anuncio de su libertad, pidiole se acordasse de suplicar a Pharaon le sacasse de aquella prision injusta. Mas la prosperidad oluidadiza priuo de memoria al copero, por dos años, y entretanto Ioseph padecia dize San Chrysostomo, que la causa porque aquel se oluido y Ioseph padecio dos años mas, fue porque puso su esperança en vn hombre, el que como sancto y hijo de sanctos, auia de colocarla toda en Dios y padecer aquella tribulacion, como *vinclus spei*. O esperança de los affligidos y angustiados, como nos enseñaste en Ioseph, a no dessear salir de la carcel de la tribulacio sin tu mano, sin tu llaue, sin tu voluntad y bendicion. Docto el sancto moço aprendio a confiar de solo Dios su libertad, y no le sucedio, como quando la fio de hombre, porque el mismo Dios le quito las prisiones de braços, y de manos. *Dissoluta sunt vincula brachiorum, & manuum illius per manus potentis Iacob.* No fueron manos del carcelero del Rey, sino de Dios las que le libraron. Aprended de aqui sanctos pios, a no dessear salir de la carcel del trabajo, sino por mano de el Diuino carcelero que os puso en ella

Zach. 9. 12

Gen. 40. 14.

Chrys.

Gen. 49. 24.

para



para despertar la Esperança con la necessidad del q tiene la llaue, *qui aperit & nemo claudit, claudit & nemo aperit*, que solo puede abrir el coraçon, y cerrarle, ponerle en carcel de angustia, y en libertad de consolacion. Poned vuestros ojos en aquella arca de Noe, fluctuando en el mar infinito del diluuio entre aguas del cielo y de la tierra, de los rios, y de la mar, y fuentes del abysmo, y confusion de todos los elementos, y al sancto con su familia preso, escondido, encerrado, debaxo de llaue, y essa no la tenia el sino Dios, *inclusit eos Dominus de foris*. O carcel segura, mejor que toda libertad, porque si Noe pretendiera quebrantar la carcel, tragarãle las olas, mas fiã de Dios su salud y salio con los suyos a paz y a saluo, *per aquam*, por fiarse de Dios. Exemplos efficacissimos son estos, para que nosotros esperemos toda libertad de nuestras carceles de tristeza y miseria, de aquella mano misericordiosa.

Apoc. 3. 7.

Gen. 6. 17.

## §. IIII.

Vengamos en la vltima parte deste sermon, a la Virgen preciosa, que espera su parto, su hijo, su gloria, y se prepara con deuotissima humildad, y ponderemos estas sus palabras. *Ecce ancilla Domini, &c.* que contienen su profunda humildad, virtud que mas illustro esta Reyna, pues como Bernardo dize, auiendo de ser conforme al Apostol, la Virgen sancta, *& corpore & spiritu*, para que esta señora de todas, lo fuesse en el cuerpo, *accepit donum virginitatis*, para que lo fuesse en espiritu, *virtutem humilitatis*. Virtud que fue la primera entrada de Christo en el mundo, introito de nuestra religion, y fundamẽto de toda sanctidad como Cypriano dize, sin la qual no se exercita loablemente el temor de Dios ni la Fe, ni

Bern. ser. super missus est.

Cyp. de natiu. Chry.

tem-

Universidad de Deusto
Biblioteca



templança, ni continencia, ni misericordia, con la qual se huyen todos los lazos del enemigo, como grauemente amonestan San Antonio y Dorotheo. Y por esta causa la llama San Ambrosio, cabeça de las virtudes, fortaleza inexpugnable, San Hieronymo, conseruadora, y custodia dellas, y no se engañan, los que absolutamente la llaman virtud de Christo, que se hizo como el nos dize ministro de todos. Virtud propria de los Christianos, no conocida de Gentiles, aborrecida de hereges soberuios (como esta sanctissima señora dize) *mente cordis sui*, despreciadores de la simplicidad, que contra la doctrina Apostolica, *alta sapiunt, humilibus non consentiunt*, de donde Augustino siente que la soberuia es madre de todos los hereges. Relucio esta virtud, y fue sobre todas admirable en Maria, que no se contento con menos que hazerse sierua de todos; prodigiosa humildad junta con tales virtudes, gracia sobre gracia, hermosura sobre hermosura, humildad sobre tan gran colmo de virtud. Dio excelleute muestra della en este coloquio con el Archangel, pues cantan altos titulos no presume, antes con las alabanças se turba, y abatiendose, y tiniendose en nada, parece quiso dezir. De donde a mi, que venga a verme el Angel de mi Señor? de donde, q aquella suma y eterna Magestad me haga tal embaxada? de donde tan excelentes titulos a la esclaua? oyendo aquel, *quod ex te nascetur sanctum*, que ha de ser madre de la Sanctidad, toma el nombre de sierua. Mira que humildad, quanta deuocion (dize Ambro.) que se llame esclaua siendo escogida por madre; no se engria con tan repentina promessa ni tome otra prerogatiua, sino de obediente. Bastante indicio fue de su humildad casarse con vn oficial, dexarse gouernar del, y con el trabajo de sus manos ganar el sustento para si y para su hijo, como pruena San Basilio.

Atha. in vit. Anto. Doro. ser. 2. de Cord. humil. Amb. l. 10. epist. 84. Hier. epist. ad Celant.

Luc. 1.

Aug. l. 2. de Gen. cont. Manich.

Amb. Luc. 1.

Basil. de constit. monast.





Bien se vee quāto aprouecho en la escuela de la humildad, la que tantos años crio y oyo al maestro desta virtud, en aquellos caminos que hizo a la montaña a Bethleen, Egypto, Galilea, &c. Señaladamente se vee esto en el lugar que San Lucas le da, quando haze relacion de los primeros discipulos que en el principio de la Iglesia estauan congregados en vna casa, en que la pone en vltimo grado, sin duda porque la Virgen que enseño muchas cosas a este Euangelista, lo quiso ansi, quiriendo cumplir aquel mandato de su hijo, *recumbe in nouissimo loco*. Porque a no ser ansi, quien no tuuiera a San Lucas por rustico? quien no dixera que los Apostoles eran agenos de toda vrbanidad, equidad y cortesia? pues ni tenian respecto, ni veneracion a la Virgen madre de su Señor, y no solo madre despues de Iuā, sino de todos ellos, de cuya sabiduria y sanctidad illustre se admirauan todos los que veniā a verla, como a sancta casa de Diuinidad, y feliz arca de Dios. Fue orden de la Virgen, porque ansi lo requeria nuestra soberuia, que no solo Christo cumpliesse toda Iusticia (que Chrysostomo interpreta humildad) sino tambien su madre, y no solo el hijo fuesse, *nouissimus virorum*. (Hebr. *Cessatio virorum*, el vltimo que despues del no auia otro, como si se acabaran en el los hombres) sino la madre, fuesse vltima en la cuenta y numero de los fieles; y con duplicado exemplo de las dos mejores cabeças del mundo quedasse recomendado a los pies aquel precepto; *Vade, & recumbe in nouissimo loco*. Donde vendra muy a proposito lo que sobre esto escriue San Bernardo en este modo. Si Maria estaua en aquella congregacion, nombrenla en primer lugar, que ansi por su prerogatiua de maternidad como por el priuilegio de su sanctidad le tiene bien merecido, *Petrus, & Andreas* (dize Lucas) y los demas, *cum mulieribus, &*

Act. 1. 14.

Chryso.

Isa. 5. 33.

Berna. ser. in illud. Apoc. sign. magnum.

*Maria mater Iesu.* Esposible, que aun entre las mugeres quiso ser la vltima? Verdaderamente fueron carnales los discipulos, quando antes de recibir el Espiritu Sancto contendian sobre el primado. Y pues Maria llena de espiritu Diuino se humilla mas que todos, con razon, *facta est nouissima prima*, la que siendo primera se hizo, *nouissima*; con razõ fue ensalçada sobre Angeles, la que quiso ser inferior a las viudas, y penitentes, y con su inefable modestia se inclino, a estar en vltimo lugar, aun despues de aquella, de quien el Señor saco siete demonios. Vees pues aqui hermano la virtud de que se precia mucho esta suprema Señora: vees aqui la insignia de tu Reyna, a quien la Iglesia atribuye estos epitetos. Madre de misericordia, Esperança nuestra, Vida nuestra, Refugio nuestro, Abogada nuestra, Reyna nuestra, Puerta del Paraysо, Señora del mundo, Emperatriz del Cielo, Estrella del mar. Desta virtud se adorna, desta llena su casa, sus graneros, y el aluergue sancto, para que sea domicilio decente para Iesus, porque como Ambrosio dixo; la que ha de parecer al manso y humilde, deuio de abracar con alma y cuerpo la humildad, y como el mismo Doctor noto en otro lugar; Aunque siẽpre esta Reyna fue humilde, nunca lo fue tanto, como quando fue escogida por madre; y entonces se arreo mas desta virtud, quando vio el Diuino mysterio celebrado en su vientre; crecio de dia en dia, mas y mas, la humildad sancta, y descrecio la sanctidad en su opinion, quanto mas se acercaua la hora de aquel parto dichoso, en la qual estuuo en su punto, el *Ecce ancilla Domini fiat mihi*, porque pudiese dezir Christo Iesu, bendito hijo suyo al Padre eterno aquellas regaladas y humildes palabras del Psalmista, *O Domine quia ego seruus tuus, ego seruus tuus, & filius ancillæ tuæ.* Con que ardor se llamo sieruo, no

Am. Luc. 1.

Libr. 2. de Virgin.

Ps. 15. 5.

vna



vna, ni dos vezes, sino tres, offrecido, dedicado a tu seruicio, quan sin empacho lo confiessa, como San Pablo, que traya las señales en la cara, *stigmata Domini Iesu Christi in corpore meo porto*, soy esclauo errado. Quiso no solo expressar su humildad que siempre fue grande, sino su animo prompto en seruir a Dios, y mostrole notablemẽte en aquella palabra, *filius ancillæ tuæ*, no solo soy tu sieruo por voluntad, y adopciõ sino por naturaleza, porque el hijo de la esclaua, naturalmente es esclauo, *tuus quasi vernaculus*, desde mis progenitores sieruo nacido en tu casa, que no me sacaran della con cadenas, porque son mas fuertes las que me obligan. Estas palabras puede a su modo dezir Christo, que es sieruo del padre, hijo de su esclaua, como ella lo professa. O Virgen altissima madre de Dios, o madre humilissima sierua de Dios. Que cosa pudo ser mas sublime que ser madre de Dios, que se pudo sentir de si misma mas baxa, que reputarse por esclaua de su hijo. Estas son las bellezas Señoras, estas son las perlas, estas las joyas, estos los oros y aderezos de nuestra Reyna, que (si dezir se puede) combidaron a nuestro Rey y señor del mundo, a tomar carne della. O maestra de las Virgenes, o gloria de los hombres. O Virgen, o humilde; he aqui su Virginidad. *Quomodo fiet istud, quoniam virum non cognosco*: he aqui la humildad. *Ecce ancilla Domini.* O Virgen, o Virgen sanctissima, purissima, a quien jubila la tierra, el cielo, de quien se honrra la Iglesia, por quien la naturaleza pasma, y la gracia tiene su colmo, y la gloria crece en los hombres y en los Angeles, o Virgen singular, o Señora marauillosa, con que religiosa custodia guardarias tu anima, esperando el sancto parto, obseruarias el sacro silencio suspensa en actos de animo, mirarias por la guarda de tus sentidos, procurarias con charidad, y humildad, confor-

Luc. 1. 34.

marte con tu dulce y caro hijo; manso, como cordero humilde de coraçon; como te auentajarias en sanctidad tiniendo a Christo, tiniendo a Dios, y a toda la diuinidad nueue meses en tu vientre. Como le esperarias por horas, por momentos, como le llamarias, que dulçuras le dirias. Fuente de mi descanso, principio de mi gloria, vltimo fin de mis desseos, blanco de mis esperanças, vida y espiritu deste coraçon que te adora, quando veran estos ojos su luz, y su solo Sol. O Virgen singular hija de Adam, madre de Dios, hija que pare a su Padre. O madre que eres hija de tu hijo, o hija sin pecado, o madre sin lesion, o muger sin defecto. O tierra Virgen de la qual fue formado el segundo Adam, mas antiguo que el primero. O Sol en quien se agrado el Señor de poner su tabernaculo. O libro de la vida, escrito por el eterno Padre, de aquella palabra viua y vital, con pluma del Espiritu sancto. O tierra amable que das fruto tan precioso de que se sustentan todas las animas. O Virgen sin exemplo, mas alta que el cielo, mas felice que los Angeles, mas vezina a Dios que todas las criaturas juntas; y con razon lo digo, pues a tu sanctissimo nõbre los Emperadores, los Reyes, los sumos sacerdotes, los Angeles, y los Archangeles, y todos los varones de la gran corte del Paraysо, con toda reuerẽcia se inclinan, porque por ti, y en ti, y contigo se ha saluado el vniuersо, que primero fue condenado. Pues traes en tus entrañas la vena de aguas viuas, la fuente de la gracia, la hidria llena que ha de regar los coraçones secos, y desconfiados, con superabundancia de humor del Paraysо, danos, danos a todos a beuer, no solo a los hijos de Abraham, y a las hijas, a los fieruos, sino tambiẽ a los camellos, a los pecadores, a las pecadoras, a los sobervios, a los auaros, a los luxuriosos, a los blasphemos, a los sacrilegos, sin ser escasa





con persona alguna. Las gracias no se te han dado para ti sola, sino tambien para nosotros, hallastelas para todos. No dudeys Christianos, corred a ella, que antes se secara el mar, y rios grandes, que Maria falte en dar su gracia a quien la quisiere, pues la tiene en su alma, en sus entrañas, y de aqui a ocho dias la tendra en sus braços para todos.

Y tu Señor del cielo, danos en estos dias que celebremos con deuocion y lagrymas, con vigilias, con ayunos, con processiones y cantos, y con toda pompa honrrada, tu dulce nacimiento. O Sapiencia eterna nacida en este tiẽpo ven a nosotros, inspiranos vida, extirpatodos los vicios, cura todas las enfermedades, libra de todos cuydados, y si no nos quitares del todo los affectos, alomenos templalos, saca los vanos temores, remueue las falsas esperanças, los desseos carnales, mata la sed del oro, sana la ambiciõ de la hõrra, purga el entẽdimiẽto, haznos agudos en el juyzio, desprociadores de las cosas de aqste mundo, deseosos de las eternas, amadores de la virtud, enemigos de los vicios: quita la niebla de los ojos, de los amores, de los odios, de todas las pasiones que tienen inficionado el paladar, anafallados los ojos, sordas las orejas, enagenado el juyzio. O verdadera guia y maestro, vnico medio de nuestra salud. Tu vienes del cielo a la tierra a recoger los hombres, a dar leyes de viuir pacificamente, a dar criança al mundo de disciplinas y costumbres, a quitar el temor grande que los hombres tuuieron de la muerte antes que conociessen otra vida, a hazerlos viuir siempre alegres, siempre tranquilos con el alegria de la buena conciencia y obras sanctas. O Iesus que fuera de nuestra vida sin tu magisterio, en quantos errores estuuiera siempre el linage humano, si tu mouido de tu piedad, no te inclinaras a hazernos dignos de tu

escuela? Ea pues Señor vaya fuera de mi anima toda negligencia, que en ocasion de tanto bien como se le offrece, ser negligente, es digno de scueriſsima reprehension y castigo. Esfuerça nuestro coraçon, nuestro entendimiento, nuestra anima, nuestros sentidos dormidos clamando en nuestras orejas con tu voz de virtud. *Ecce Sponsus venit*, apacible, sereno, dulciſsimo, y todo digno de desear, *exite obuiam ei*, las almas que tienen azeyte de buenas obras, y las q̄ no le tienen que esta venida admite perdon y da mil gracias.



# DIA DE SANCTO THOMAS APOSTOL.

## Sermon.

Ioan. 20. *Niſi videro in manibus eius fixuram clauorū. &c.*

EL Sanctiſsimo doctor Amphilochio Obiſpo Iconiense, referido por San Theodoreto, en el dialogo, *Inconfuſus*, en la oracion que hizo sobre aquellas palabras, *Pater maior me eſt*, tratando de esta manifestacion llena de celestial, dulçura que Christo hizo de su Resurreccion, pondera mucho que nunca antes de su pasion, entro a puerta cerrada, donde sus discipulos estauan, como entra oy; por quitarles toda ocasion de pensar que su cuerpo fuesse phantastico, no verdadero, ni humano, sino carne espiritual, venida del cielo, o de otra substancia que nuestra carne. Porque los que le dieron cuerpo traydo del cielo, no aduirtieron, que a titulo de honrrarle, diminuyeron su gracia, y fingieron vna mentira de toda razon agena, y agrauiaron a los pecadores. Porque si tomo otro cuerpo, que le viene al mio necessitado de salud? Si truxo carne del cielo, que sera de la mia formada de tierra. Mas despues de su Resurrec-

Amphilochi. orat. in illud. Pat. maior. &c. Theodor. Dialo. 2.

cion

Universidad de Deusto
Biblioteca



cion, entro a puerta cerrada, enseñandonos que nuestro cuerpo animal sembrado en muerte, resucita espiritual. Y porque nadie piense que es otro differente el que resucita, quando Thomas desconfia de la Resurreccion, *ostendit illi fixuras clauorum, ostendit illi vulnerum vestigia.* Bien pudiera curar sus heridas señaladamente despues de su Resurreccion, el que curo tantas antes, pero guardolas por mil respectos dignos de aquella sabiduria inefable. Mostrando las roturas de los clauos, mostro que aquel cuerpo era el mismo, y entrando por las puertas dio a entender que no era tal como antes, sino de otra calidad, tal que no auia de morir otra vez, o mysterios sacratissimos, en cuya piadosa consideracion hemos menester fauor y gracia. Aue Maria.

SAN Pablo, que entre todos los Apostoles trata mas copiosamente de la diuina virtud de la Fe, que professamos, a quien S. Athanasio Alexandrino llama, *Diuinæ, & venæ religionis interpres*, en la sancta carta de los Hebreos en el cap. 11. propone esta difinició verdadera desta virtud infusa venida del cielo: *Fides est sperandarum substantia rerum, argumentum non apparentium.* La fe, es substantia de las cosas que esperamos, y argumento de aquellas que no vemos. En la primera parte desta diffinicion duda luego S. Thom. y dize. Si la Fe es virtud, y habito sobrenatural, y por el consiguiente qualidad, y accidente, como la llama San Pablo substancia? responde que la llama ansi, porque es fundamento de todo edificio espiritual, cimiento de las virtudes, y como los Theologos dizen rayz y origen de nuestra iustificacion. La palabra Griega *hypostasis*, es aun mas significativa, porque es, *substitentia*, como tiene Theophylato,

Atha. ora. con Idol. vanita.

Hebr. 11. 1.

S. Tho. in comm.

Græcum. Theophy.

aun-



aunque otra vez con Oecumenio dize: *essentia*, y todo esto significa, como noto prudentemente San Bernardo que, *Non est inanium phantasia coniecturarum quibus hæretici delectantur.* No es nuestra Fe sanctissima, sueño, ni imaginacion, ni coniecturas; sino cosa solida, de substancia de essentia, de verdad, reales y mazizas doctrinas, verdaderissimos dogmas. Y dize diuinamẽte, que da su substancia a las cosas que esperamos, porque como son cosas que no se pueden aora ver, ni sentir (dize Theophy.) por no estar presentes, *fides essentia quædam ipsarum est & substantia*, la Fe les da ser, substancia, subsistẽcia, y (para dezirlo ansi) personalidad, haziẽdo que para nosotros sean, y a su modo esten presentes. Conforme a este sentido que es de los Doctores de la Escuela Griega, es elegante la declaracion exemplar de San Primasio Latino, puesta en el caso presente de nuestro S. Thomas, que dudo en la Resurreccion de Christo, y por el consiguiente en la nuestra, si es verdad, aquel verdaderissimo discurso de San Pablo; *Si Christus non resurrexit, nec mortui resurgunt.* La Fe (dize) predica Resurreccion general de todos los difunctos, y a los que murieren en el Señor, promete gloria eterna. Esta Resurreccion, al presente no tiene ser, porque no ha sido; ni aquesta vision de Dios tampoco, porque no veen todos los predestinados aora su cara, mas el ser que estas cosas que esperamos no tienen aora en si, tienenle en la Fe, que las propone como presentes, y personales, assegurando tanto el entendimiento, y certificandole tan firmemente, como si las tocasse, y ya huuiesse resucitado, y se viesse entre los Angeles en Paraiso; y esto es ser la Fe substancia, *rerum sperandarum*, o *sperarorum*, o como San Augustin conuierte, *sperantium*, y no mal, porque el participio Griego es medio, en este sentido: *Fides est sperantium substan-*

Oecum. in Comm.

Bernardus

Theophy.

Primas. ibi.

Aug. in c. 11. Ioan.

Ooo *tia*,

Universidad de Deusto
Biblioteca



Gagne. *tia*, porque anſi como el anima en el ſer natural es ſubſtancia del hombre, anſi la Fe en el ſer de gracia es ſubſtancia de los hombres que eſperan, porque ſino creyeſſen que pueden conſeguir lo que eſperan, caerian de ſu eſperança.

La ſegunda parte deſta diffinicion, *Argumentum non apparentium*, abre mas eſpacioſos campos, y da mas eſtẽdida juridicion a la Fe, que la primera. Alli la llamo ſubſtancia, y fundamento de lo que pretende la Eſperança, aqui argumento de las coſas que no vemos; en que entran tambien las penas del infierno, que no mira la Eſperança, ſino el temor. Lo vno y lo otro cree la Fe, mas en quanto ha reſpecto a las coſas que eſperamos es ſubſtancia, como ſi dixeſſe, ſuſtento; en quanto a las que tememos y generalmente las que no vemos, es argumento fortiſsimo y efficaz: porque con la Fe baxa el penſamiento al infierno, viſita aquellas triſtes moradas y carceles de Dios, vee los condenados con ſus fuegos, y ver dugos, oye lamentaciones, blaſphemias, deſpechos y triſtes aullidos y clamores; de lo qual reſulta vn temor elado, que mata el fuego de la concupiſcencia y retrae al hombre de pecar. O Fe argumẽtadora, *Argumentum*, o (como leen Oecumenio y Theophy.) *demonſtratio, oſtenſio*, porque repreſenta eſtas y otras verdades, amargas, o dulces, tan ciertamente al ojo del coraçon, como ſi ſe vieſſen con los del cuerpo. En el Original eſta, *Elenchos*, cuya fuerça explica San Auguſtin diziendo: *Conuictio, rerum quæ non videntur, nec poſſunt quidem videri?* es vn argumento que perſuade el entendimiento, y le conuence en las coſas que ni ſe veen, ni pueden ſer viſtas; porque las coſas que ſe veen de ſentencia de Gregor. *fidem non habent, ſed agnitionem.*

Caiet.

Oecum. Theophy.

Auguſt. de pecc. mer. & remiſſ. l. 2. c. 31.

Gre. hom. 26. in Euã.

Eſta diffinicion Apoſtolica, y magiſtral illuſtrarõ los San-





Sanctos, ſiguieron los Theologos, Damaſceno en el 4. lib. de la Fe, y mucho antes que el, Clemente Alexand. que eſcriue anſi: *Fides eſt voluntaria anticipatio, pietatis aſſenſio, rerum quæ ſperantur ſubſtantia, argumentum earum quæ non videntur.* En las quales palabras aquella que dize, *Voluntaria anticipatio*, es notable, y parece, declara muy bien aquella otra de San Pablo, *ſubſtantia*, en el ſentido que le dan los Padres propueſtos. Porque, que otra coſa es dar la Fe ſer y ſubſtancia (como tambien Theodoreto dize) a la Reſurreccion que eſperamos, ſino realmente, anticipar ſe la miſma Reſurreccion por Fe en nueſtro entendimiento y apprehenſion? de modo, que es antes que ſea, y parece que la vemos, y tocamos antes que venga, y poſſeemos en eſte ſiglo antes del venidero. O que Fe eſta Chriſtianos, o que felice y glorioſa virtud, que tan efficazmente en el valle de la miſeria anticipa la gloria de la Eſperança. Por eſto doctamente San Baſilio la diffine anſi con Pablo: *Fides eſt eorum quæ dicta ſunt aſſentiens approbatio ſine vlla hæſitatione, cum animi perſuaſione de eorum veritate quæ Dei munere ſunt prædicata.* Y de aqui nacen tantos y tan magnificos epitetos, como dan los Doctores ſanctos a eſta virtud, S. Auguſt. la llama: *Humanæ ſalutis initium*, principio de la humana ſalud. Proſpero Aquitaneo: *Virtutum omnium fundamentum*, baſa y cimiento de toda virtud, Chryſoſt. *Originem iuſtitiæ*, fuente y origẽ de Iuſticia, Cyrillo Hieroſolymi. *Oculum qui illuminat omnem conſcientiam, & magnam lampadem ad viam inuenendam*, ojo que alumbra toda la conciencia, lampara y antorcha grande que nos enſeña el camino del cielo. Euſebio Emiſſe. *Lumen animæ & oſtium vitæ.* Y antes que todos Clemente Alexand. la llama: *primam ad ſalutem inclinationem*, y finalmente propone eſte dicho de aquel antiquiſsimo libro

Damaſc. l. 4. fid. ort. cap. 11. Clẽ. Alex. l. 2. ſtrom.

Theodor. in Comm.

Baſi. ſer. de fidei confeſſ.

Augu. ſer. 38. de tẽp.

Proſp. de vit. contẽ pl. l. 2. c. 21. Chryſoſt. ſer. de fid. ſpe. & charit. Cyril. cathe. ad illumi. Euſeb. Emiſſ. hom. de Symb. Clem. l. 2. Strom.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Pastoris. lib. del Pastor: *Præcedit quidem fides, timor autem ædificat, perficit autem dilectio.* Esta sanctissima virtud siempre fue, es, y sera vna en la Iglesia de Christo, en todos los fieles donde quiera que estan, porque en todas partes saben lo que San Leon Papa verdaderamente dixo: *Nisi vna sit fides, veram & integram fidem esse non posse, in qua nec augeri ab vllo quicquam nec minui queat,* pues por esso escriuio el Apostol: *Vnus Dominus, vna Fides, vnum Baptisma.* Vn Dios y señor, vn solo Baptismo, vna sola Fe.

Leo. ser. 4 de. Natiu. Domi.

Ephe. 4. 5.

No permitiera Christo, que Thomas sacrosancto y grande Apostol, caro amigo y discipulo suyo faltara como falto en la Fe, sino para que su falta, fuera nuestro cumplimiento, su yerro, nuestro desengaño, y su cayda, nuestro auiso y escarmiento, sacando con su misericordia inefable, de la incredulidad, este maestro de nuestra Fe, y pregonero de verdad, que quitasse la ocasion de incredulidad a los incredulos, y por su corta Fe hiziesse mas firme y robusta la de los Apostoles; y aprendiesse del el mundo, q̃ creer, no es ver y tocar como el pensaua, sino, no viendo, tener por cierto lo que la Fe enseña; y dar substancia a lo que esperamos, y hazer inuincible argumento de lo que no vemos; y supiessemos todos, que Christo no abrio en el mundo escuela de sciencia, sino de Fe, ni embio por diuersas partidas, Reynos y Prouincias discipulos, *ad probandum, sed ad prædicandum Euãgelium omni creaturæ,* ni quiso que su Iglesia a quien hizo colũna y firmeza de verdad, enseñasse, *ex arte,* sino, *ex auctoritate;* y q̃ todos sus hijos tuuiessen por infalible este orden y discurso, creer para ver y entender, no ver para creer.

§ I.

No faltan sanctos Doctores que tiniendo como es

razon



razon a Thomas por sancto fiel, y justo, pretenden excusarle. Vno es San Cyrillo, que tratando aquestas palabras, *nisi videro in manibus eius, &c.* Dize no salieron de pecho infiel, sino de animo turbado y entristecido por no auer visto resucitado a su amado señor y desseado Iesus, como le auian sus condiscipulos visto, perdiendo la esperança de poderle ya ver en esta vida, en q̃ auia de detenerse muy poco, segun que el mismo les auia dicho: *modicum & iam non videbitis me, quia vado ad Patrem.* Que quanto a la Fe estaua muy sano, pues quien le auia visto resucitar otros muertos, no podia dexar de creer podia tomar para si la resurreccion que a otros daua.

Cyril. sup. cap. 16.

Ioan. 16. 16.

Por otra razon le excusa tambien San Augustin: *Vox (dize) ista quærentis est, non negantis, dum hoc dicit docere voluit, confirmari desiderauit,* que no dudaua como infiel, sino preguntaua como deseoso de ser enseñado y confirmado. De otra manera buelue por el San Ambrosio. *Quomodo cum adhuc non crederet tetigit Christum? sed ille non de resurrectione, sed de resurrectionis qualitate dubitauit,* que no dudo de la Resurreccion, sino del modo, de que manera, y en que cuerpo resucito. Piadoso estudio de los Sanctos y lleno de Charidad, defender a este Diuino Varon: pero veo que Christo le reprehende y nota de infiel, *Noli esse incredulus, sed fidelis,* y para expressar mas su incredulidad la significa por afirmacion y negacion que es Hebraismo, con el qual argumento Theophyl. redarguye a los que le defienden. Mejor es Señores, que de la culpa y cayda deste clarissimo Apostol, saquemos nosotros medicina, y si pecamos con el alguna vez no creyendo, hagamos con el penitencia creyendo, y confessando aquel Señor que negamos pecando. Clara y elegantemente confiessa su culpa y penitencia San Pacia no, cuyas dissertissimas palabras son estas: *Thomas meus*

Augu. ser. de tẽp. 156

Amb. l. 10. in Luc. c. 24.

Theophyl. hoc loco.

Pacianus Epi. 3. adu. Nouatia.

non

*non ne poſt Domini reſurrectionem de reſurrectione dubitauit? Nonne perfidiæ reus notatur à Domino cum illi clauorum notæ, cum profoſſæ manus, cum lateris vulnus oſtenditur? cum ſic ad eum ait Dominus, Noli eſſe incredulus, ſed fidelis? Quid ergo? erubuit pœnitere? non ne humiliatus eſt? non ne Deum & Dominum ſuum illico confitetur? nunquid non illum exomologeſis iſta commendat?* No es coſa cierta (dize eſte Doctor) que mi Thomas deſpues de reſucitado el Señor, dudo de ſu Reſurreccion? No le arguye Chriſto como reo de perfidia, quando le offrece las ſeñales de las heridas, los agugeros de los clauos, la lançada del coſtado? quando le dize. No quieras ſer mas incredulo ſino fiel? Mas deſpues de ſu culpa que hizo? tuuo verguença de confeſſarla y hazer penitencia? no ſe humillo? no le confeſſo por ſu ſeñor y Dios? no le haze loable eſta confeſsion? Eſto dixo San Paciano con quien ſe conforma ſu contemporaneo Ambroſio: Thomas (dize) con el toque de ſus manos, me enſeño lo que San Pablo: *Oportet corruptibile hoc induere incorruptelam*, y añade; *Vt incredulus credat, & cunctator dubitare non poſſit. Facilius enim credimus quod videmus.* Con el dedo nos mueſtra Thomas lo que nos enſeña S. Pablo con la pluma, que eſte cuerpo nueſtro corruptible reſucitado, ſera veſtido de incorrupcion, para que crea el incredulo, y el tardo, y porfiado, no pueda mas dudar, con el teſtigo de viſta, pues mas facilmente creemos lo que vemos. Con eſtos fines permitio la Diuina clemencia, la ruyna de tan eminente varon, como tambien dize grauiſsimamente Gregorio Magno: No fue caſo, ſino diſpenſacion diuina, diſpoſicion admirable de aquella miſericordia eterna, que ſu caro diſcipulo tocando las heridas de la carne de ſu maeſtro, ſinaſe en noſotros las de infidelidad; porque mas prouecho hizo a nueſtra Fe, la infidelidad de

Ambr. lo. cit. 1. Cor. 15. 53.

Gregor. ho. 26. in Euã.

Tho-



Thomas, que la Fe de los otros diſcipulos, pues reduciendoſe el como ſe reduxo a la Fe tocando, nueſtro entendimiento poſpone toda duda, y queda en ella marauilloſamente confirmado.

Y ſupueſto de lo dicho que fue culpa de infidelidad, y eſta es no creer lo que deue ſer creydo, pregunto, que es lo que dexo de creer Thomas? Ya tiene reſpondido Sã Ambroſio, que no dudo de la verdad, ſino de la qualidad de la Reſurreccion, que por ventura penſo no auia reſucitado en el miſmo cuerpo en que murio, ſino en otro eſpiritual, que fue deſpues error de Eutiches, como refiere San Gregor. Mas eſto no parece acomodado al texto, conforme al qual auiendo los diſcipulos dicho, *Vidimus Dominum*, Thomas no creyo que era el, coſa que no toca en qualidad, ſino en la ſubſtancia de la Reſurreccion. En extremo contrario ſiente San Chryſoſto, que tuuo el Apoſtol por impoſsible la Reſurreccion, ſentencia riguroſa, pues no ſe puede preſumir del que auia ſido teſtigo de tantos milagros tan eſtupendos, y de la Reſurreccion de otros muertos al imperio de Chriſto, que tuuieſſe por impoſsible la ſuya, pues por lo menos creeria que Dios le podia auer reſucitado, a quiẽ no ay coſa impoſsible. Por lo qual tengo por muy docta y propria la reſolucion que toma en eſta duda Origenes, contra Celſo; que Thomas no dexo de creer, q̃ los diſcipulos auian viſto lo que deziã, ſino, que aquel que vieron fueſſe Chriſto reſucitado en cuerpo verdadero. Sabia Thomas lo que deſpues largamente enſeño San Auguſtin, que las animas de los difuntos algunas vezes hã aparecido a los ſuyos en cuerpos, y formado propriãs vozes, pero ni aquellos eran cuerpos verdaderos, ſino fantaſticos, ni era reſurreccion verdadera, ſino aparente; y tal como eſta penſo auia ſido la aparicion y manifeſtacion de Chriſto,

Ambr. vbi ſup.

Greg. l. 14 mora. c. 29.

Chryſ. hoc loco.

Orig. l. 2. cõ. Celſum

Auguſt. de cura. pro mor gerẽ.

como

como lo dio bien a entender en la prueua y examẽ que quiso hazer sensible y matematica, y palpable, con escrutinio de los dedos, organo principal del tacto, y de toda la mano. Assi que no nego, que los discipulos auian visto lo que narrauan, sino que el que vieron fuesse el Señor en su proprio cuerpo resucitado; porque aun casi esto mismo sintieron todos los discipulos al principio quando le vieron, Luc. 24. *Existimabant se spiritum videre*, como se vee en la prueua palpable que el resucitado les offrece: *Palpate & videte, quia spiritus carnem & ossa non habet, &c.*

Luc. 24. 37

§ II.

Andauan los discipulos a sombra de tejados, estauan juntos escondidos y congregados, *propter metum Iudæorum* (que es muy natural al miedo juntar los amigos) a puerta cerrada, juntos tãbien porque era de noche quando suele recogerse toda la familia en casa, *cum sero esset die illo*, que por hallarlos a todos aguardo a la noche dizen Leoncio y Chrysosto. *Venit Iesus, ianuis clausis*, presentose en medio de repente, sin que primero sintiessen estruendo ni passos, offrecioles paz y seguridad (salutacion de Christo) consolo a todos mostrandoles su cuerpo, haziendoles plato de aquellas llagas y heridas de su sangrienta batalla y illustre victoria; puniendoles a los ojos aquel diuino rostro con sus mismas facciones, delineaciones, y figura conocida; Comunicoles largamente su diuino espiritu, y dioles cumplidos poderes para perdonar pecados. O que te pierdes Thomas por estar ausente en tal punto, en que no es razon perdamos nosotros la doctrina moral corriente deste paso, que quien se absenta de la Iglesia que figuraua aquella compañia de

Leonci. in Gat. Chryso. Io. 20.

los



los discipulos, no le visita Christo, ni goza de su espiritu y cõsolaciones, ni dura en la Fe; aduertencia sapientissima de San Bernardo: *Falleris Thoma Sancta falleris, si videre Dominum speras ab Apostolorum collegio separatus. Non amat veritas angulos non ei diuersoria placent. In medio stat, idest in disciplina communi, communi vita, communibus studijs delectatur.* Engañaste Thomas sancto engañaste, si piensas ver al Señor, del collegio Apostolico apartado. La verdad no quiere rincones, ni lugares separados. En medio esta, quiero dezir, en la comun doctrina, y disciplina, en la vida comun, y comunes estudios se halla. Quien dessea ver a Christo busquele en medio de los Doctores, y Apostoles, no en conciliabulos ni rincones, porque suya es aquella voz: *Palam locutus sum mundo, & in occulto locutus sum nihil.* Podra aqui alguno preguntar con Chrysosto. porque Thomas falto solo, en esta hora? Responde porque aun no auia buelto de la dispersion y fuga de los Apostoles en la prision del Señor. No satisface esta respuesta, porque eso es lo que se pregunta, porque razon el solo no auia buelto. Iusto es que suspendamos el juyzio contra tan grande Apostol, aunque se puede conjecturar en alguna manera, que tuuo ya por desconfiadas las cosas de Christo, por lo qual no boluio al exercito, como suele acaecer en la guerra rota la batalla y desecho el campo, que los que huyeron, perdida la esperãça, se van a sus tierras. Otros responden de diferente manera, que Thomas estaua en aquella junta, quando los dos discipulos de buelta de Emaus contaron lo que les auia sucedido en el camino y posada, y Thomas no creyendo aquella narracion boluio las espaldas, como solemos hazer quando nos cuentan cosas increybles, especialmente si gastan muchas palabras. Esta fue la causa de parte de Thomas, de parte

Berna. ser. 6. de Ascẽsio.

Chrys. hoc lo.

de

Universidad de Deusto
Biblioteca



de Christo fue, sacar de su duda, firmeza de Fe de su Resurreccion en nosotros, de su pleyto y lite, que mouio como fiscal, sentencia y possession pacifica deste articulo en el mundo; y no solo esto, sino que como noto deuota y agudamente San Symeon Metaphraste, quiso honrrar a su amigo Thomas, reseruandole el mejor bocado deste combite, y mas perfecta contemplacion y vision de su persona que auia comunicado en este expectaculo a los demas: *Saluator quidem cum sui spectaculo impertijsset Apostolos, recessit protinus, perfectiorem contemplationis visionem Thomæ amico vt videtur reseruans.*

Sym. Metaphr. in Comme. Thomæ.

Supuesto lo dicho, califiquemos ya el hierro deste glorioso Apostol, no como quien fulmina proceso de sus culpas, ni como quien recienta sus llagas, y echa sal sobre las heridas con la memoria de ellas, pues fue luego dellas sano, y satisfizo a Christo, no solo con su confession magnifica, sino con la effusion de su sangre: sino para recomendacion de la gracia y misericordia de Iesu Christo, que ansi otorgo y condescendio con el incredulo y viniẽdo con el a su partido curo su enfermo, y a nosotros dio confiança de salud en aquellas sus llagas de dõde mano la vida de todos, como la salud de Thomas. O salud sobre toda salud, *liuore eius sanati sumus.* O inuidiosa y siempre perfida Iudea, infiel a Dios, maligna a Christo, enemiga a sus discipulos, o ciega Sinagoga, que ni en vida, ni en muerte conociste tu Redemptor, mira a Thomas que duda primero, y se entera despues, y toca la verdad con las manos, no solo por si, sino por ti, y por nosotros. Pero veamos la grauedad y malicia de su incredulidad. Oydo auia este hombre testimonios bastantes de la Resurreccion, dados por la Magdalena, por las otras piadosas mugeres, por Pedro, por los dos discipulos de Emaus, por los diez Apostoles, y todos los otros

Isa. 53. 5.





de aquella escuela; y lo que es mas que todo esto, auia el oydo al mismo Christo clara y distinctamente que auia de resucitar: *post tres dies resurgam*, donde se vee, que su mal no solo fue infidelidad, sino pertinacia, que es propria de hereges. Y si ahondamos mas en esta consideracion, aun es mas culpado y reprehensible, porque no solo peco de infidelidad, *non credam*, no solo de pertinacia, pues entre tantos testimonios proteruamente perseuera incredulo, sino tambien de soberuia, pues desprecio a tantos testigos: *nisi videro in manibus eius fixuram clauorum, & mittam digitum meum, &c.* como si despreciando a tantos dixera: Vosotros os creystes de ligero (*& qui cito credit leuis est corde*) y os persuadistes que resucito por lo que vistes: pero anduuistes cortos, que mucho mas que esso era menester para creer; poner el dedo en las roturas de los clauos, la mano en la abertura del costado, y prouar si era cuerpo verdadero, y aquel mismo que fue en la Cruz tantas vezes herido, y traspassado. De mi alomenos se deziros, que sino fuere desta manera, no pienso creer de otra. Veys aqui la soberuia. Y no solamente interuino soberuia, sino tambien vna gran irreuerencia y descortesia con Christo, pues se atreue a tocar el Sacrosancto cuerpo, que aun mirar no merecia, el que no fue permitido tocar a Maria en el huerto, aunque llena de amor y reuerencia; y no solo presume esto, sino entrar con dedo infiel en las heridas, penetrar y enclauar de nueuo los pies y manos ya gloriosas, y el lado del coraçon, con la mano armada de infidelidad. En dezir esto y hazer mencion de las llagas da a entender (dize Theophyl.) que le auian dicho los Apostoles auian visto las cicatrizes y señales dellas, y mira quan crecida irreuerencia y pertinacia, que no solo quiere poner el dedo en la vna mano horadada, sino en am-

Matth. 27. 63.

Ioan. 20. 17.

Theophyl. in Comm.

Universidad de Deusto
Biblioteca



bas manos, y pies, *in loca clauorum*, hurgandolo todo, escaruando en todo por mas enterarse y reconociendolo todo, por no engañarse, y la mano en el lado por mas assegurarse, y esto no con mano agena, o agenos dedos, sino con los suyos proprios, *digitum meum & manum meam*. Donde veras quan prudente es la infidelidad humana, o por mejor dezir, quã infiel es su prudencia, y aprenderas, aquel saludable consejo aquel: *prudentiæ tuæ pone modum*, pues muchos a titulo de prudencia, quiriendo ver y tocar lo que creẽ de demasiado prudentes, paran en hereges, oluidados de aquella diffinicio de la Fe Christiana; *Argumentum non apparentium*. Boluiendo a Thomas, hallaras de camino en sus palabras, quan astuto y prudente se muestra en su incredulidad, porque quando habla de las heridas de los clauos no dize, *Nisi misero manum meam*, sino, *digitum meum*; y quando trata del lado no dize. *Nisi mittam digitum meum*, sino, *manum*, porque el dedo estẽdido, tiene figura de clauo, largo, y quadrado; la mano estendida, parece cuchilla de lança, de las que ay toda via muchas en España. Queria pues Thomas no solo ver, no solo tocar, sino en cierta manera medir las llagas de Christo, porque no huuiesse por ventura alguna fraude, de pintura, o sola aparencia; ver si eran heridas profundas y penetrantes, como sabia que auian sido las de Christo, quales suelen hazer clauos y lanzas. En esto se confirma lo que antes dixe, que Thomas no dudo de que los Apostoles auian visto lo que le contauan, mas penso que auian padecido engaño en la vista; tiniendo por Christo, al que no era Christo; por llagas las que parecian llagas, y no lo eran; y que ansi el como mas prudente no creeria en caso tan graue, no solamẽte a sus ojos, pero ni aun a sus proprias manos, si la medida de las llagas profundas no respon-

dia



dia al tiento de dedo y mano. Agraua mas aun la culpa de Thomas la porfia, obstinacion, y terquedad, con que se esta rehacio en ella, por espacio de ocho dias, tantos en fin, quantos dilato Christo su venida, *post dies octo*, y aun se detuuiera muchos mas, si no se le pusiera delante su Redemptor. Ansi perseuero Dauid ciego en su pecado muchos meses (pues le nacio vn hijo del) hasta que vino de la mano de Dios el propheta Natan que le alumbro, que esto es lo que por si puede el pecador, cubrir sus llagas a porfia, hasta que se corrompan y podrezcan, *à facie insipientiæ suæ*, si el medico celestial no le acude con el balsamo sagrado y efficaz de las suyas. Y porque articulemos oy contra Thomas, o por dezir mejor contra el pecador, que le imita en la culpa, no en la satisfaccion, todo lo que dezir se puede; toda esta malicia tan aquilatada, nacio, no de ignorancia, o flaqueza, o miedo, o otra passion, sino de pura voluntad, como se lo dize el Señor, hiriendole de agudo, y quitandole todos los velos, y escusas. *Noli esse incredulus, sed fidelis*. No quieras ya ser incredulo, como diziendo: fuyste infiel, no por otra razon, sino porque quisiste serlo. Motiuos, y testimonios, preuenciones, y razones tuuiste sufficientes para creer, mas faltote la voluntad, *cæterum potest homo nolens, credere vero non nisi volens*. No creyste, porque no quisiste dexarte conuencer de la Fe, que es efficacissimo argumento, o como Augustino dixo, *conuictio non apparentium*, sylogismo y discurso que conuence y ata el entendimiento docil y morigerado. Psal. 37.

O gran Dios de Israel, *qui vides renes & corda*, que haria tu Thomas esta semana que se aparto de tu escuela, donde se professa creer sin ver, y se passo a la del mũdo, donde se practica lo contrario, ver y creer? quales se-

rian

Universidad de Deusto
Biblioteca



rian sus pensamientos? sus tristezas? sus discursos? sus cuydados? Si andaria como tematico repitiendo aquella conclusion suya y del mũdo, *Nisi videro non credam*? si se ratificaria en lo siguiente, *Nisi mittam digitum meum & manum meam non credam*? O Thomas, que la Fe, *non est ex visu*, ni, *ex tactu*, como tu dizes; sino, *ex auditu*, como el espiritu de Christo dize en San Pablo, y como el mismo por su lengua te dira, *Beati qui non viderunt & crediderunt*. Enseñanos esta verdad a nosotros San Bernard. diziendo: *in auditu veritas*, en el oydo esta la verdad, y pone desta exẽplo en el sancto viejo Isaac, a quien faltaron en la senectud todos los sentidos, quedandole solo el oydo sano. Cegaron los ojos del cuerpo al Patriarcha, *calligauerunt oculi eius & videre non poterat*, engañole el gusto, y faltole el sentido del tacto, pero no le falto en su vejez el oydo. Y que marauilla que la oreja perciba la verdad quãdo falta en los otros sentidos pues, *fides ex auditu, auditus per verbum Dei, & verbum Dei veritas sit*. La voz dize Isaac, es de Iacob, *nihil verius*, no ay mayor verdad, las manos dize el tacto son de Esau, no ay cosa mas falsa, *nihil falsius*. Engañaronte sancto las manos disfraçadas con guantes de piel de cabrito. Engañote el gusto, porque piensas que comes conejo, o liebre y es cabrito; en el gusto esta la suauidad, no la verdad, solo el oydo, *habet verum, quia percipit verum. Vox quidem, vox Iacob est*, dize el oydo, y dize muy gran verdad. Iuntemos con esto, que entre todos los sentidos, el menos espiritual, el mas animal, material y brutal es el tacto, el qual como doctamente dixo Gregorio Nisse. *videtur à natura datus propter cæcos*, parece que le dio naturaleza para los ciegos, que como les falta la guia de la vista sentido espiritual, ministro de las sciencias, se valen deste material palpando y tocando las paredes y

Ro. 10. 15.

Bernar. in Cant. ser. 28.

Gen. 27. 1.

Ro. 10. 17.

Gre. Niss. de hom. opifici.

suelo,



suelo, por lo qual la Escriptura guardando esta propriedad quando habla de los ciegos, los propone palpando las paredes. *Palpauimus sicut cæci parietem, & quasi absq; oculis attrectauimus*. Isaia, 59. Deutero. 28. *Et palpes in meridie sicut palpare solet cæcus*, y en otros muchos lugares del viejo testamento, y San Pedro en el nueuo, *is cæcus est & manu tentans*, ansi quando nosotros andamos de noche, nos valemos del tacto de la mano arrimandonos a la pared, y del pie tocando con gran tiento el suelo, cõtra las tinieblas. Thomas dize, que no creera la Resurreccion, si no la toca, con dedo, y con mano, luego ciego esta este hombre, no ay en esso duda; ni tampoco la puede auer, en que la razon inmediata de su ceguera, es querer primero ver, que oyr, enseñandonos la doctrina Diuina orden contrario, que primero forma el oydo, que alegre la vista, *Audi* (dize) *filia, & vide*. Para que abres el ojo? (dize Bernardo) apareja primero la oreja. Desseas ver a Christo? Conuienete primero oyr doctrina de Christo, para que quando dichosamente llegues a verle digas: *Sicut audiuimus, sic vidimus*. Su claridad es inmensa, tu vista angosta, no podras con ella. Podras con el oydo, no con aspecto del ojo. Finalmente bienauenturado es aquel que dize: *Dominus Deus aperuit mihi aurem, ego autem non contradico, retrorsum non abij*, en cuyas palabras (testigo este Doctor) se te da exemplo de obediencia, y forma de longanimidad; porque ansi como el que no contradize es obediente voluntario, ansi el que no retrocede es perseuerante, lo vno y lo otro necessario; porque al que alegremente da, ama Dios, y el que perseuera hasta el fin sera saluo.

*Ergo fides ex auditu*, o alta Philosophia, la Fe es del oydo, y de la Fe la obediencia, desta la perseuerancia. Abre se la oreja a la Fe benigna, obedece el coraçon dozil a sus

Isa. 59. 10. Deut. 28. 29. Iob. 5. 14. & c. 12. 25. 2. Pet. 1. 9.

Ps. 44. 11.

Bern. ead. loco.

Ps. 47. 9.

Isa. 50. 5.

manda

Universidad de Deusto
Biblioteca



mandatos,cree el entendimiento humilde sus dogmas, ama la voluntad prompta a su Dios que le propone,obra la mano dispuesta conforme a sus documentos. Señores entended esto; Dios no tiene necesidad de vuestros sacrificios, ni de vuestros presentes,pero tiene gran gusto en ser obedecido, *vt obediatur voci Domini*. La suma de su obediencia,es dar Fe a su Euangelio, execucion a sus leyes y preceptos,amor sin medida a su bondad inmensa,a vuestro proximo,como a vos mismo, soportar sus vicios y defectos,sus enfermedades,sus ignorancias con paciencia,y lo que se estima en mas, perdonarlos quando os enojan,quando os agrauian, quando os ofenden, aunque ayã muerto a vuestros padres,a vuestras madres, hijos,hermanos,maridos,mugeres,y todo por su amor, *vt obediatur voci Domini*. Quien esto no haze,no es obediente,no es justo, no es pio, es injusto,es impio; *quasi peccatum ariolandi est repugnare, & quasi scelus idololatriæ nolle acquiescere*, es tanto como si fuesse Turco, como si fuesse Iudio,como si no conociesse a Christo, como si fuesse Idolatra, y poruentura peor, y sera punido mas grauemente que los infieles,porque siendo Christiano,y sabiendo la voluntad del Señor,no quiso obedecer; *Seruus sciens voluntatem Domini sui, & non faciens, plagis vapulabit multis*. Aquesta es sentencia de Christo, y no se puede apelar,porque es Iuez supremo y soberano. Danos,o Señor perfectas orejas con aquella perfeccion de obediencia que dezia aquel espejo de obedientes tu hijo sacratissimo. *Aures perfeciſti mihi*.

1. Reg. 15. 22.

Luc. 12. 47

Ps. 39. 7.

## §. III.

Si grande es la pertinacia de Thomas,y grãde su porfia de ocho dias, mayor es la clemencia del Saluador,

mayor



mayor el amor que tiene a los suyos,pues por vno solo y esse incredulo,y obstinado, se digna de manifestarse otra vez,y dar mas particular muestra de su Resurreccion;pues fue mucho mas,hazer que passasse el dedo por los passos de los clauos, la mano por el de la lanza, que mostrarse a los ojos de los otros discipulos. Hemos de creer que no solamẽte lo hizo por Thomas,a quien ausente pudiera conuertir, sino tambien por nosotros, a quien quiso en el incredulo discipulo, dexar argumento efficaz de su resurreccion. Viene pues el medico sin ser llamado, *venit ad ægros medicus*, entra a puerta cerrada, dase a conocer con la salutacion de paz,y dize al doliente: *Infer digitum tuum*, presenta sus llagas al toque del enfermo, en que por vna parte cura su dolencia probando su Resurreccion,por otra muestra su Diuinidad, mostrando le, tenia conocido su pensamiento,su incredulidad,su obstinacion, y que sabia las cosas ausentes, como las presentes. Veo Thomas tu grauissima culpa,que te atreuiste a limitar y perscribir el modo con que te he de conuertir, tiniendo yo mil modos de reuocarte, la medicina con que te he de curar, tiniendo yo infinitas, estrechando mi poder por ensanchar tu prudencia,y tu aluedrio; y te resumiste en que sino condesciendo contigo en que me enclaues de nueuo con el dedo, y me alancees otra vez con la mano, no me creeras. Veo que esto prouoca mi yra,pero quiriendo vsar contigo de infinita misericordia, soy contento, porque tu lo seas; *fiat tibi sicut dixisti*, cumplase tu condicion y peticion, como en ella se contiene. Dame aca hijo esse dedo,passale por mis manos,para que de ellas tomen las tuyas fortaleza, por mis pies,para que los tuyos se encaminen en las sendas de la Iusticia,entra con essa mano por este lado,donde encuentres con el coraçon, de donde saque amor el

tuyo. *Noli esse incredulus.* Dixiste, *nisi viderō, & nisi misero digitum & manum, non credā*, yo vsando de tus mismas palabras, digo, *infer digitum tuum*, escudriña las llagas, cala por ellas el dedo, *& affer manum tuam, &c.* y cree, desiste ya de la incredulidad en q̄ dixiste estarias, hasta hazer esto. Hecho lo que es mio que es offrecerme a mi, mis llagas, mis manos y lado; haz tu lo que es tuyo que es creer, y no quieras ser mas incredulo, ni resistir a la verdad como montaraz, y indomito. O palabras de suauidad inmensa, o amonestacion verdaderamente paterna, y juntamente de efficacia diuina que interiormente enternecia y mouia aquel coraçon terco, porque a no mouerle el entendimiento interiormente, y el affecto, no bastara el tacto exterior a persuadirle. Vsa el dulce maestro de admirable artificio en corrigirle, propuniendole primero argumentos fuertes, concluyentes, y verdaderos, despues reprehendiendole; porq̄ tiene esto el ingenio humano, que primero quiere ver la verdad de la amonestacion, que sufrir el rigor de la reprehension, como enseña San Pablo a vn Prelado: *Argue, obsecra, increpa*, y declara alli San Chrysostomo, en esta sentencia. Daca el dedo, hincale en mis palmas, daca la mano ingierela, *infere* (como San Athanasio lee) en mi pecho, y no quieras ser mas necio y porfiado. O quan bien cumple Christo con el officio de buen pastor, Matth. 18. *errantem ouem reducere*, y aunque erratica, *suppositis reportanda ceruicibus non est onerosa pastori*, dize San Paciano, porque su principado y vassallos estan *super humerum eius*. La causa desta misericordiosa diligencia fue segun Theodoro Heracleota, porque Thomas no con animo maligno, ni peruerso, sino por la difficultad del articulo, y flaqueza propria negò la resurreccion, y por esse fue muy conforme a la bondad de Dios librarle y perdonar

2. Thimo. 4.2. Chrys. ibi.

Atha. Ora. cōt. Arria.

Mat. 18.12.

Pacia. de pœnitē. & confef. Theo. Herael. in Caten. Græc.

le,



le, como de si mismo dize San Pablo. *Misericordiam cōsecutus sum, quia ignorans feci*; y, *pœna ignorantis*, (como dixo aquel Sabio en Platon) es, *vt doceatur*. Al ignorante (no maligno) no se le de otra pena sino enseñarle.

1. Thimo. 1.13.

*Respondit Thomas & dixit ei; Dominus meus & Deus meus.* O conocida efficacia de la gracia de Christo. Conoce el incredulo la Resurreccion que desconocia, affirma lo que negaua, y no solo confiessa a Christo hōbre, sino Dios. Tu verdaderamente eres mi Christo, tu tambien eres mi Dios. Ambos nombres estan en nominatiuo, ambos señalados, son articulo Griego; verdadero Señor, verdadero Dios, no por participacion, sino por naturaleza como Theophylato entiende; hombre por la naturaleza humana, Dios por la diuina, lo vno y lo otro dixo con tanto affecto, como señala aquella palabra repetida *meus*, Señor mio, y Dios mio, segun noto San Ambrosio. Confiessa aqui tacitamente no solo su incredulidad, pero la causa, como si dixera: No crey antes de aora, porque no sabia que tu eres mi Dios, mas aora por tu misericordia creo que eres mi Dios, porque te veo resucitado. Primero, porque no creya tu Diuinidad, negaua tu Resurreccion, pero aora, vista la Resurreccion, creo y confiesso tu verdadera Diuinidad. Passa aun mas adelante en su confession, porque no solo professa la Resurreccion, sino que el mismo Christo se resucito: pues creyendo su Diuinidad, es visto creer que el se resucito como nos aduierten tratando este passo S. Hilario y San Ambrosio. Añade Ambrosio, que llamādole, *Dominus*, le confesso por Redemptor, y bien, porque aunque Christo en quanto Dios, es Señor de todo por essencia, y en quanto hombre por vnion hypostatica tambien, pero *iure Redemptionis*, tiene singular dominio en todos los redimidos por su sangre. Sigueſe de todo

Ambro. in Ps. 43.

Hilar. l. 7. de Trin. Ambro. in Ps. 43.

Universidad de Deusto
Biblioteca



esto, que mucho mas confessó Thomas, que auia negado. Nego que auia resucitado, confiessa no solo que resucito, y que resucito por su misma virtud, sino tambien affirma clarissimamente, que es Redemptor de los hombres.

Aug. Epist 174.

*Dominus meus & Deus meus.* Deste testimonio como efficacissimo argumento de la Diuinidad de Christo vsa San Augustin en la Epistola, *ad Pascentium*, porque es certissimo que significan estas palabras al Dios verdadero de Israel, lo vno, porque en el Griego tienen

Græcum.

articulo, lo otro, porque Thomas hombre Israelita, no conocio otro Dios y Señor, sino aquel, de quien esta escrito: *Audi Israel Dominus Deus tuus, Deus vnus est*, especialmente con lo que añade San Chrysostomo, que

Chrysost. ho. de Trinit. To. 2. Ps. 76. 2.

quando esto dixo, cumplio aquello del Psalmo. *In die tribulationis meæ Deum exquisiui manibus meis nocte contra eum, & non sum deceptus. Exquisiui*, como nota Euthymio, significa vna inquisicion diligente, y estudiosa, qual

Euth. ibi.

fue la aueriguacion y inuestigacio exquisita de Thomas, que con dedos, y manos, como quien no se fia de sus ojos ni de sus oydos, procura aueriguar la verdad; puesto que estas palabras las dixo Dauid en persona del pueblo captiuo en Babylonia, que en medio de la noche escura, y dia de su dura seruidumbre, mas triste que la noche, oraua sin intermission, leuantando las manos al Cielo, como significo la interpretacion de Symmacho; *Manus mea nocte continuæ extensa est, vel effluxit*, como tiene el

Symach.

Hebræum.

Hebreo, dando por ventura a las manos lo que es proprio de los ojos, que es deshazerse en lagrymas, y derretirse en la oracion. Leuante mis manos, *sustuli* (gesto del que ora) enseñado de Moysen, *& non sum deceptus*, consegui el fructo, y desseo de mi oracion, *non frustra vigilaui*, dize Theodoreto, no fueron vanas mis vigilias

Exo. 17. 12.

Theod. in Commen.

en



en la oracio. Approrianse con todo esso muy cauaimẽte estas palabras a Thomas, q̃ entristezido y turbado de no auer gozado de la vista de su Señor, la luz se le boluia en tinieblas y a medio dia veya las estrellas de la noche, en la qual como ciego buscaua en la mejor forma que podia y sabia a Dios con las manos; *& non fuit deceptus*, hallo lo q deseaua, salio con la suya, fuerte contra Dios, condescendiendo el Omnipotẽte con la porfia, dexãdo se vencer en aquella lucha, no de Fe, como aquella otra de Israel, sino de incredulidad, punendose como vencido en manos del vencedor, que nunca ganara la victoria, sino por las manos del vencido. O bondad infinita de Dios, O misericordia incomparable, O charissimo Christo, como es posible que creyendo nosotros tanta bondad, tanta suauidad de tu ingenio dulce, y amoroso, te offendamos. O quan obligados estamos a este Dios y Señor, Animas mias, pues vsa con los culpados de tanta misericordia, de tanta largueza. Y si esta no os mueue a amarle, a conuertiros, a dexar los pecados, a hazer resoluto diuorcio con el Diablo, con el mundo, con sus vanidades, que otra cosa sera poderosa a moueros jamas? ansi como por el contrario, que pecado puede auer tan graue, tan abominable, o contra Dios, o contra el proximo, o contra nosotros mismos, que doliendo os de auerle cometido, y punendo el ojo en la gran misericordia de Dios, no os sea perdonado? No oys aquel Propheta, que os exorta a aquesta conuersion, porque es benigno y misericordioso, *quia benignus est*? O que azicate para andar mas que de paso, y aun para hazernos correr en el camino de la salud. Vna de dos, o vosotros creeys que tiene toda esta clemencia y misericordia Christo, o no. Si lo creeys, o no, pecareys mas, o se pecaredes, auergonzados de auerle offendido, vertereys rios de

Gen. 32. 24

Ioel. 2. 13.

lagry-

lagrymas. Si no lo creeys, guardaos que sereys punidos de su yra, y no os ayudara su misericordia, no haziendo penitencia de vuestros pecados. Reconocete, reconocete pecador en esta hora, cõfiessate por culpado con Thomas, por errado, por terco, y pertinaz, y voluntario so; dexa la mala costumbre de pecar, que te conduce a muerte eterna, obstinado, cabezudo; ponte en las manos deste raro amigo, donde haras vna felice mudança, qual ves fue la deste incredulo, y la de aquel sancto pecador que

Psal. 76. 10. dezia: *Et dixi, nunc cœpi, hæc mutatio dexteræ excelsi.* Es figura Aposiopesis. *Nunc cœpi.* Aora comenze, aora comienzo, y no dize, que comenzo, si a hazer, o padecer, que hizo, o que padecio. Hase de cumplir desta manera: Aora comienzo a esperar, y respirar, ya comienzo a tomar animo, a sentir el calor de la misericordia de Dios. Esta mudança viene de la diestra del muy alto. El ha trocado su ira en misericordia, y cõuirtido para librarme su mano diestra. Primero me trato con siniestra mano, pidiendolo ansi mis culpas; ya me fauorece cõ la derecha, porque ansi lo quiere su misericordia; mediante la qual me veo mudado de estado de injusticia, en estado de gracia, que estas son proprias mudanças de la diestra del muy alto. No son mudanças de consejo, que estas no las ay en aquella mente eterna siempre sabia, sino de braço que es potencia executiua, con que nos mudamos nosotros, conforme a su eterna disposicion. *Hæc mutatio dexteræ.* Diome la mano derecha Dios de ferme Señor y valedor. De aqui es que los Griegos llaman, *Dextram,*

Græci. no solo porque recibe, *dexete, id est recipit,* sino tambien porque es la que se da al amigo, y se recibe por prenda de amor y fidelidad, *Dexti, id est capitur, & apprehenditur ab acceptente,* como dize Iamblico. Diome Dios su

Iamblicus Eugub. in Psal. 103. mano derecha, y yo mude mi coraçon. Abre, abre

pues



pues dulce Señor, las palmas llenas de riquezas inmortales, señaladas con las insignias del amor, estiende tu diestra todo poderosa y todos seremos llenos de tu bondad. *Aperiente te manum tuam* (dize tu celestial cantor) Psal. 103. 28.
*omnia implebuntur bonitate*, y explicandolo Euthymio, Euthy. in Commen.
*Manum* (dize) *vocat largitricem potestatem, bonitatem, atque prouidentiam.* O grata, o suaue y amable doctrina, o armonia digna de aquel instrumento que templo el Espiritu Sancto. *Aperiente te manum tuam*, manan mil misericordias. Quan sabiamente dixo aqui Theodoreto, Theod. ibi
que este abrir de manos significa la grandissima facilidad, con que Dios cumple y llena a todos de las riquezas de su bendicion, porque quan facil le es a vn hombre estender la mano cerrada, tan facil le es a Dios dar toda copia y abundancia de bienes. *Facilitatem suppeditationis bonorum per hæc declarauit, sicut enim facile est digitos introrsum inflexos extendere, sic facile est Deo, omnium bonorũ copiam largiri.* Y aquella palabra, *bonitate*, tiene dulce significacion, en Griego, *Christotita, bonitatem, suauitatem*, delicias, regalos, deleytes, dulzuras. *Vadam*, dize Salo- Eccles. 2. 1.
mon, *& fruar, bonis, bona*, llama los deleytes, y regalos Septuag.
suauissimos, a que se dio largamente. Esto llamaron los interpretes Griegos, *Christotita*, suauidad, blandura, delicias, regalos corporales, de los quales has de passar a considerar los espirituales, de aquella suauissima prouidencia que llena a los suyos de la bondad de sus consolaciones y fauores, no solo en el otro mundo, sino aun en este lleno de trabajos, como Pablo puesto en ellos dezia. *Super abundo gaudio in omni tribulatione.* 2. Cor. 7. 4.

Boluiendo a la notable confession de Thomas, es vrgente lugar para la Theologia dogmatica de la Diuinidad de Christo, y aun le parecio a vn Doctor Eschola stico, que este es singular texto en todos los Euangelios, Caiet. in Comm.

en

Universidad de Deusto
Biblioteca



en que Iesus encarne fue llamado Dios. *Et hic est solus textus in vniuersis Euangelijs, in quo Iesus in carne appellatus est Deus.* Mas esto no lo auerriguo yo aora. Los Nestorianos como se vee en la V. Synod. cap. 12. sintiendo la fuerça desta confession, dixeron, que Thomas admirado de la Resurreccion de Christo, la hizo al Padre cõ exclamacion, o Señor mio, y Dios mio. Manifiesta corrupcion de la Escriptura, porque en el Griego, no ay, O, señal de exclamacion, sino articulo, que señala con el dedo aquel vnico y solo Dios, Señor de todas las cosas. Demas de que el Contexto dize euidentemente que habla con Christo, porque precede: *Respondit Thomas, & dixit ei; Dominus meus, &c.* Que significa aquel, *Dixit ei*? no es, *Dixit Christo*? porque con Christo hablaua Thomas, no con el Padre. Luego dixo esto a aquel con quien hablaua. Esto no es mas claro que el dia? Item, es cierto, que en estas palabras quiso confessar lo que antes no auia biẽ creydo, mas del Padre siempre auia creydo que es Dios, de la Diuinidad del hijo auia dudado algo, luego essa es la que confiessa aora. Desta manera lo explican todos los comentarios, refiriendo esto a la Diuinidad de Christo.

Fue heroyca confession y muy acertada, como muestra la aprobacion de Christo, *quia vidisti me Thoma credidisti*, que aunque prefiere la Fe de los que no veen, a la de Thomas que vio su cuerpo y llagas para creer su Diuinidad, al fin abona y accepta su confession por acto y profession de Fe, *credidisti*. Aunque caminaste por camino contrario de la Fe, que es, *argumentum non apparentium*, pero llegaste a la Fe, *& credidisti*, y como creyste hablaste, segun esta escrito: *Credidi propter quod locutus sum*, y añade San Pablo, *Et nos credimus propter quod & loquimur.*

Ya



## §. IIII.

Ya si os parece Almas deuotas, tratemos en el resto de las llagas de Iesu Christo insignias de sus victorias y triumphos, refugio de los pecadores que conociendo sus inmundades se acogen a ellas para guarecerse de la yra de Dios. Supongamos lo primero, que las cicatrices que aquel cuerpo resucitado mostro a Thomas, eran verdaderas, no aparentes, ni para este expectaculo y ocasion fingidas, sino duraderas perpetuamente. Contestan y conuienen en esta verdad vniformemente todos estos grauissimos Doctores y Pontifices. San Ignacio y San Iustino, clarissimos martyres, San Dionysio, San Athanasio, San Hilario, San Leon Papa, los dos Cyrillos Hierosolymitano y Alexandrino, San Ambrosio, S. Grego. San Augustin, Beda, sanctissimos y doctissimos Prelados, y es muy conforme a razõ que fuessen verdaderas, porque auiendo de ser presentadas por testigos autenticos, fide dignos, *omni exceptione maiores* de la verdad de la Resurreccion de Christo, era necessario que fuessen verdaderas, y no fingidas; pues la falsedad, como S. Thomas dize, *non est congrua via ad ostensionem veritatis.* Suponed lo segundo, que aunque San Iuan no haze aqui expressa mencion de las heridas de los pies, tambien salio con ellas del sepulchro, y entro en la casa de los discipulos; y si no hizo mencion dellas el Señor, sino de las de sus manos y lado, fue porque de essas solas auia hablado el discipulo incredulo; *Nisi videro in manibus eius, &c. & mittam manum meam in latus eius.* Y desta verdad es testigo San Lucas, que tratando de la primera manifestacion que hizo Christo a los Apostoles en ausencia de Thomas dize; *Videte manus meas & pedes meos,*

Rrr mo-

Igna. Epistol. 10. ad Smyrn.
Iusti. dial. cum Tripho.
Dioni. c. 7 decœl. hierar.
Ath. Epist. ad Epitec.
Hilar. 3. de Trin.
Leo. ser. 1. de Resur.
Cyril. Hiero. catech. 14.
Cyri. Ale. l. 12. in Ioan. c. 58.
Amb. Luc. vltimo.
Gre. hom. 26. in Euãgelia.
Aug. Epist 49.
Beda. Luc. vltimo.
Luc. 24. 39.

moſtrandoles las heridas de pies y manos. Todo eſto es llano.

Abul. parad. 5. cap. 25. Caic. 3. p. q. 37. a. 4. & Ioa. 20. Medi. 3. p. q. 37. a. 4. Ianſ. concor. c. 147. Tolet. Io. 20. Cyril. l. de fide. ad Theodos. Greg. Nazi. ora. 42. Euthy. in Ioan. c. 20.

Dudaron algunos, ſi quedaron verdaderas roturas de clauos y lanza, mas noſotros ſin duda hemos de tener que ſi, porque demas de la auctoridad de muchos Auctores modernos, y no poco doctos, tambien huuo en los antiguos quien lo certificaſſe, y no ſe ſi ay entre Catholicos quien expreſſamente lo contradiga. Entre los viejos San Cyrillo en el libro de fide ad Theodoſium, caſi al fin del dize; *Poſt quam Thomas manus in latus, & digitos in clauorum foramina intuliſſet, ſtatim exclamauit, Dominus meus & Deus meus.* Veys donde expreſamente dize, aberturas, y agujeros de los clauos, *clauorum foramina.* Gregor. Nazian. dize, *manſiſſe clauorum impreſſiones.* Euthymio ſobre San Iuan eſcriue. *Thomam vidiſſe veſtigia clauorum*, el paſſo de los clauos, & *latus Chriſti apertum*, y el lado de Chriſto abierto, vſando del termino del miſmo Euangeliſta, *lancea latus eius aperuit*, que no fue tanto herida, como gran ventana, o puerta. El muy eloquente Pedro de Rauena, antiguo y ſancto, tratando aquellas palabras de Chriſto: *Videte manus meas & pedes*, le introduce hablando anſi a los ſuyos: Pues con los ojos graues aun no podeys mirar la cabeça (la diuinidad,) ved ſi quiera las heridas de la carne. No vee el ojo, vea el tacto: entren vueſtros dedos por los paſſos y caminos de los clauos, y buſquen vueſtras manos lo profundo de mis llagas. Abrid las roturas de las manos, ſulcad el lado, renouad las heridas; porque mal puedo negar a mis diſcipulos para que crean, lo que no negue a los enemigos encruelezidos en mis penas. Tocad, tocad, o arduos inquiſidores, haſta los hueſſos, para que ſi quiera eſtos hueſſos teſtifiquen la verdad deſta carne, y las llagas para eſte fin reſeruadas, conteſten que

Petr. Cryſol. Ser. 18.





ſoy el miſmo que conociſtes. Demas de la auctoridad deſtos Sanctos parece ſe conuence del Euangelio, donde aquello que dize Thomas; *Niſi videro in manibus eius fixuram clauorum, &c*, ſupone que los diſcipulos le auiã dicho, que no ſolamente vieron a Chriſto, ſino tambien ſus manos, pies, y coſtado abiertos; pues de otra manera no auia de pedir el por ſeñales de vida, eſtas llagas que conſideradas por ſi, mas ſon ſeñales de muerto, que de reſucitado; y para la verdadera y perfecta Reſurreccion mas razonable pareciera quitar todas las heridas y aun las ſeñales dellas, como objectaua a los Chriſtianos por San Auguſtin, aquel Ethnico Porphirio, ſino las reſeruara Chriſto por cauſas juſtas que luego dire. Luego Thomas no pidiera eſtas ſeñales en Chriſto reſucitado, ſino huuiera oydo a ſus condiſcipulos, que las auian viſto en el. Finalmente, quando dixo, *Infer digitum tuum, & mitte manum tuam*, manifieſtamente (a mi ver) ſignifica, que auia en aquellas partes roturas de clauos y lança, en que pudieſſen entrar aquellos dedos exploradores y curioſos, de los quales hablando el miſmo San Pedro de Rauena, *Dominus* (dize) *eadem redit in carne, vulnera reportat, ipſa clauorum foramina reſumit, & ipſa facit teſtimonia ſui corporis, ſuæ reſurrectionis indicia, quæ ſuæ fuerant contumelia paſſionis.*

Aug. Epiſt. 49.

Petr. Chr. Ser. 76.

Y ſi deſſeas ſaber las cauſas, porque eſte Señor reſeruo en ſu cuerpo las inſignias de ſu glorioſa ignominia; la primera es, por ſu gloria accidental, que quantas ſon ſus heridas, tantas ſon las bocas y lenguas con que ſe enſalça ſu incomparable fortaleza, ſu victoria, y ſu triumpho; pues no ay abono mayor de la valentia del ſoldado, que las heridas que saca de la batalla, como con elegantiſsimas palabras dize Aurelio, Caſsiodoro, en vna carta que eſcriue el Rey Athalarico al Senado de

Caſſiod. l. 8. Varian. Epiſt. 10.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Roma recomendandole al valiente Capitan y Patricio Tolo. varon exercitado en guerras, prouado en prudencia, y en felicidad militar illuſtre. Encarece aquel Rey, la valentia deſte cauallero, por las muchas heridas que ſeñalauan ſu cuerpo, y dize. *Vulnera factorum ſuorum ſigna ſuſcepit.* Saco de batallas diuerſas heridas, teſtimonios de ſus hazañas. *Vulnera inquam opinio inſuperabilis ſine aſſertore præconium, propria lingua virtutis,* ſon las cicatrices, opinion inſuperable, loa y pregon callado, que no tiene neceſsidad de otros abonos, lengua propria de la virtud, *quæ licet ad præſens periculum ingerant, reliquum autem vitæ tempus exornant,* que ſi ponen a peligro la vida, quando ſe reciben, deſpues ſon honrra y ornamento, todo el tiempo que ſe viue. *Eget enim adſtipulatoribus corpus illæſum, quærit alios qui vſa diuulgent, de fortitudine probata non ambigitur, quæ tali teſtimonio comprobatur.* El hombre ſano y gallardo por valiente que ſea, tiene neceſsidad de pregoneros q̃ alaben ſus hazañas y virtudes, y diuulguen ſus victorias ganadas, y peleas; pero quien ay que ponga duda, en la valentia y esfuerço, comprouada con teſtimonio de heridas? Eſcritos lleuan en ſus miembros ſus conflictos; y ſus llagas publican, que la gloria de ſu triumpho, no fue ſin batalla; ni ſu palma ſin trabajo, ni ſu victoria ſin ſangre. Todas ſon palabras reales, mas aquella es mas graue que las otras: *propria lingua virtutis,* q̃ las heridas en la cara y pecho del ſoldado ſon propria lengua de la virtud de fortaleza, y genero ſidad en medio de las venturas y deſuẽturas, q̃ le dan autoridad y gracia cõ el mũdo, tanto mayor, quãto ſe tiene por mas verdadera *propria lingua virtutis*, la miſma lengua de la virtud, que la de los oradores, en quien puede caer paſsion, y liſonja. Mira tu pues Chriſtiano la lançada de aquel pecho diuino, las heridas de aquellas





ſacras manos, las ſeñales de ſus grandes hechos, la opinion inſuparable; oye el pregon callado, de aquellas bocas, que ſi le quitaron la vida por breue tiempo, aora adornan el cuerpo como precioſos joyeles en la eternidad; la lẽgua y boca propria de la virtud predicadora de ſu animo firmiſsimo contra toda aduerſidad; que cierto esta es otra cauſa porque conſerua ſus heridas para q̃ tu leas en aquellos caracteres con ſangre eſtampados, no ſolo la verdad de ſu Reſurreccion, pues trae las ſeñales de conocimiento, con que ſe hizo deſconocido al mundo, *nec reputauimus eum*, ſino tambien aquel entrañable amor fuerte como la muerte con que te redimio, y ſe aui ue con eſta viſta tu Fe, ſe encienda tu deuocion, ſe conforte tu eſperança, y deſpierte tu agradecimiento, todo lo qual comprehendio San Ambroſio en eſtas palabras: *In quo non ſolum fidem firmat, ſed etiam deuotionem acuit, quod vulnera ſuſcepta pro nobis cœlo inferre maluit, abolere noluit, vt Deo patri noſtræ pretium libertatis oſtenderet.* En eſtas vltimas palabras toca Ambroſio otra razon, que es en orden la tercera, y en los Sanctos muy celebre, que aquellas heridas quedaron para hazer aparato dellas al eterno Padre, *vt appareat nunc vultui Dei pro nobis*, donde pondero Theophyl, aquel *nunc*, porque aora eſta haziendo officio de Pontifice preſentando aquella victima de ſu cuerpo llagado. *Vt ſemper reſeruatæ in corpore plagæ* (dize Cypriano) *ſalutis humanæ exigant pretium & obedientiæ donatiuum requirant.*

Iſa. 53.

Amb. lib. 10. in Luc.

Heb. 9.

Cypr. ſer. de Baptiſ. Chriſti.

Caſi todo lo dicho reſume San Bernardo, y añade la quarta razon de las llagas, para que los Martyres y los atribulados por Chriſto ſientan menos las ſuyas, mirando las de ſu Emperador, declarãdo aquellas palabras del ſancto Cantico canticorũ: *Columba mea in foraminibus petræ.* Buenos agugeros de la piedra (dize) ſon aquellos,

Ber. ſer. 61 in Canti.

que confirman la Fe de la Reſurreccion, y verdadera diuinidad de Chriſto, *Dominus* (dize) *meus & Deus meus*. Porque de donde ſalio eſte oraculo, ſino de las ventanas de la piedra. En eſtas el paxaro ſolitario hallo caſa, y la tortola nido donde aſſegurar ſus hijos; defiendeſe en eſtas la paloma, y mira ſin temor el gauilā q̄ buela en cō torno. Y vn poco deſpues añade: clama el clauo, clama la herida, *quod Deus erat in Chriſto mundum reconcilians ſibi*. Paſſo el hierro ſu anima, y llego haſta el coraçon, para q̄ ſepa cōdolerſe de nueſtros trabajos. Preſentanos el ſecreto d'l coraçō por los aguxeros del cuerpo, reuelaſe aquel grā ſacramento de la diuinidad, y veenſe las entrañas de miſericordia con q̄ nos viſito naciendo como lucero, o ſol, deſde lo alto. De aq̄ſtas llagas le prouiene al martyr la paciencia, la tolerancia, y la confiança en Dios altiſſimo. No tiene porque temer de leuantar en medio del martyrio ſu cara afeada, y mortal, llena de ſangre, y cardena, a aquel Señor, con cuyos golpes y cardenales, fue hecho ſano; y repreſentarle la glorioſa ſemejança de ſu muerte, *in pallore auri*, con aquella amarillez mortal, mas hermoſa que la del oro. Porq̄ ha de temer, pues oye que le dize: *Oſtende mihi faciem tuam*, mueſtrame tu roſtro. Mas diras, para que quiere el hermoſiſsimo eſpoſo, ver el roſtro de ſu eſpoſa? el Criador el de ſu criatura? que hermoſura puede tener ella, que no ſea ſuya del? No lo haze por verla dize Bernardo, ſino porque boluiendo el roſtro, le vea a el. *Se magis oſtendere vult, videri vult non videre*. No lo haze por verla, pues no ay coſa que el no vea, *vult ergo videri*. Quiere el benigno capitan que el deuoto ſoldado leuante ſu roſtro y ojos a ſus llagas, con cuya viſta esfuerçe ſu animo, y con ſu exemplo ſea mas fuerte en ſufrir; porque no ſentira ſus heridas, ſi mira las de ſu Señor. Eſta el Martyr alegre y triumphāte aunque

ape-



apedazado, y raſgado todo ſu cuerpo, y entrandole por todos los lados el impio hierro, mira no ſolo fuerte, pero alegremente la ſangre ſagrada, que bulle y mana en cō torno de ſu carne y venas. Donde eſta entonces el anima del Martyr? En lugar ſeguro, en la piedra, en las entrañas de Ieſus, en aquellas heridas patēres para entrar. Si eſtuuiera en ſus entrañas proprias, ſintiera el hierro eſcudriñador, fuera del dolor vencido, negara, muriera. Pero ſi mora en la piedra, que milagro que ſe aya endurecido como piedra, que marauilla que deſterrada del cuerpo, no ſienta dolores de cuerpo. *Hoc non facit ſtupor, ſed amor*. No es inſenſibilidad, ni eſtupor, ſino amor: no le falta dolor, ſino que le deſprecia. Luego la piedra es la fortaleza del Martyr, de donde llanamente ſale poderoſo de beuer el caliz del Señor. Eſto es de Bernardo.

En eſtas llagas hallo Thomas animo para darſe a miſericordia, y oſar dezir: *Dominus meus*. Quando los hermanos de Ioſeph le vieron en Egypto, como Rey, con tanta gloria, con tanta grandeza, y que en camara ſecreta les dixo: *Ego ſum Ioſeph quem vendidiſtis*, cayoles en las animas vn temor, vn horror, en los cuerpos vn temblor elado, que ni les permitia eſtar en pie, ni hablar palabra, acuſandoles por vna parte la conciencia, y viendoſe por otra como preſos, y penſando ſer luego deſcabezados. Mas el gran Ioſeph tan cortes, como bello, tomandolos por la mano, *Accedite* (dize) *huc & nolite pauere, & oſculatus eſt eos* (dize el texto) *poſt quæ auſi ſunt loqui ad eum*. El lloraua ſobre ſus roſtros, y ellos cobrauan animo para hablarle. Lo que alli hizieron lagrymas, hazen aqui llagas ofrecidas al incredulo, que poſpueſto el temor habla con tanta confiança, como deuociō, grandezas que le ſalen a borbollones por aquella boca, ſin acabar ſus razones. *Dominus meus & Deus meus*. Dize, y

Gen. 45. 4

no

no dize, habla mucho, y no pide, ni suplica, ni declara lo que quiere, ni lo començado, ni sabe passar del principio de su oracion y confessiõ, Dios mio y Señor mio. Estas le dieron animo en el martyrio despues de conuertidas barbaras gentes de la India, por cuya doctrina aquellos cuerpos con los rayos del Sol ennegrecidos tuuieron despues almas candidas y hermosas en los ojos de Dios. Entre esta fiera gente murio alanzeado, pagando a Christo su lançada con muchas, por las quales embio al cielo su espiritu victorioso, que fue recebido del choro de los justos en Parayso, y acompañado de los Angeles. Todo este bien saco Thomas de aquellas minas de las llagas de su Señor.

Yo no me puedo tener aqui Señores, que no exclame, Dios mio, amor mio, que milagros de benignidad son los tuyos? como deciende tanto tu humildad? como te inflama tanto la charidad? la piedad? la compassion? la misericordia tuya con nosotros? Yo peque Señor, y tu passas la pena; yo soy el reo, tu el herido, el muerto; yo el soberuio, tu por penitencia el humilde; yo el desobediente por vna sola manzana de aquel arbol bello, tu el affligido en aquel palo feo y horrido; yo trague lo dulce, tu lo amargo de tantos tormentos. O infinita bondad, o inestimable amor, o increyble misericordia. Peca el hombre, y es Dios castigado; el hombre se adeuda, Dios paga; y es condenado porque el hombre sea absuelto. O dulçura de la vida mia, o lumbre de mis ojos, o Dios mio, o bien mio. Dulcissimo Señor mio, si dize el prouerbio y es verdad, que son mejores las heridas del verdadero amigo, que los besos fingidos del traydor, porq̃ estoy ciego Iesu mio? porque quiero mas las heridas de quien me ha vẽdido mil vezes, que los besos y abraços de quien tan de veras me ama, como testificas





estas llagas, que por mi recibiste? Entre mi coraçon, o buc Iesus en tus sanctas heridas, porque dentro conozca lo que te deuo, embriagame co tu sangre preciosissima, y resucliteme en ti por charidad y amor; y no vaya yo mas pensando, si ay dolor q̃ me iuste a tu dolor, mas vea y toque con los dedos, que no se halla amor que yguale con tu amor. Entren tambien entren tus crueles dolores, tus cinco llagas, en lo secreto de mis entranas, o vnico amador Iesus, echen fuera todo amor proprio, y quede contigo cuerpo y coraçon crucificado al mundo, tan firmemente, que muerto en mi, toda mi vida sea escondida contigo en Dios. O vida verdadera, vida beata, vida segura, que escondida al mundo y vnida, *cum Christo in Deo*, como en su centro, se goza, y reposa. O Christo, o crucificado, tus clauos sanctos me afierren y recoxan, tu espiritu me recrée, tu lança me traspasse, tus llagas me saluen. No te acuerdes o Señor de mis graues pecados, mas ten siempre delante de tus ojos las entrañas de tu piedad, los dolores de tus heridas, las cataratas del cielo, por quien llouiste sobre el mundo, diluuio de misericordia, salua-

mento y gracia.

Amen.

(†)

# EN LA FESTIVIDAD DE S. ESTEVAN.

## Sermon.

**Matth. 23.** *Ecce ego mitto ad vos Prophetas, & sapientes & Scribas, &c.*

DESPVES del solemnissimo dia, en que salio a la luz del mundo, el que es luz de la eternidad y Sol del Cielo, nos ha amanecido inmediatamente el dia en que salio deste mal mundo, el laureado y coronado Martyr San Este uan, primero con este nombre ennoblecido, nombre tan illustre en el cielo, q̃ como S. Methodio Obispo y Martyr (referido por S. Teodoreto) en el sermon de los Martyres dize, *adeo admirabile & tanto studio expetendum est martyrium, quod ipse Dominus Iesus Christus, filius Dei, se id honorare restatus sit. Non rapinã arbitratus se esse æqualem Deo, vt etiam eo dono hominem ad quem descendit coronaret.* Que es tan glorioſa la honrra del martyrio, que el mismo Christo hijo de Dios, quiso coronar della su humanidad. Nacio ayer Christo en la tierra dize San Augustin, porq̃ Esteuã naciesse martyr oy en el cielo, y fuesse el primero que ardiendo en sancta audacia contra la gẽ-

Methodi. I. de Martyribus. Theodor. Dialo. 1.

Aug. ser. 1. B. Step.





te impia, començasse a propagar la nobilissima Religion Christiana. O sancto raro, o capitan admirable, a quien el cielo se abre, a quien recibe, a quien honrra, ruega por los amigos, pues ruegas por enemigos. Recorramos como solemos a la Virgen. Aue Maria.

SAN Pablo, enseñado como Adam por inmediato magisterio de Dios (dize el bendito doctor Athanasio) tratando de los cuerpos glorioſos de los sanctos, señaladamente de los que en batalla de Fe padecen, o mueren martyres, vencedores de sus tormentos en el Señor, dize a los Corinthios: *Scimus quoniam si terrestris domus nostra huius habitationis dissoluatur, quod ædificationẽ ex Deo habemus domum non manu factam æternam in cælis.* No es opinion, o Corinthios, sino certidumbre lo que os digo, que las tribulaciones breues, y momentaneas deste tiempo, obran en nosotros vn eterno peso de gloria, si quitamos los ojos de las cosas visibles, y los ponemos en las intelligibles; porque las que vemos, son temporales, las que no vemos eternas, *Scimus enim.* Y digo esto, porque sabemos, que si esta casa terrena, que habitan nuestras animas, cayere, moraremos en edificios de Dios, en casa no labrada por manos, sino eterna, en los cielos. Pone muy especificadamente las condiciones deste cuerpo corruptible antes de la muerte, y las que tendra el mismo incorruptible en la gloria de los justos. Aora es terrestre, es casa nuestra, es tienda, o tabernaculo, es disoluble, y caediza. Despues de la Resurreccion tendra otras quatro calidades contrapuestas a las dichas; a aquella condicion, *terrestris*, contrapone, *in cælis*; a aquella, *domus nostra*, o pone, *ædi-*

Athan. De cret. cont. hær. Arri.

2. Cor. 5. 1.

*ficationem ex Deo*; a la otra, *tabernaculum*, pone, *domum non manu factam*: finalmente contra, *dissoluatur*, dize, *æternam*, como se vera considerada cada cosa destas de porsi. Llama lo primero a este cuerpo terrestre, no solo porque lo es segũ su substancia (que de esta manera tambien lo sera el glorioso) sino porque predomina en el la grauedad de la tierra, de que fue formado; de donde nace la fatiga y cansancio que padecemos andando, especialmente subiendo montañas asperas y arduas, por lo qual los Hebreos llaman a los montes, *Lassitudines*, cansancios, fatigas, molimientos, porque se muele el cuerpo que los sube Psal. 94. *Altitudines montium ipse conspicit*. Hebr. TOGHAPHOTH *defatigationes lassitudines*, y la plata se llama en Iob, con este nõbre, q. d. *profunditates*, lo mismo que, *lassitudines*, fatigas, porque se quebrantan y fatigan los que lo buscan, en las profundas rayzes y fundamentos de los montes. Y señaladamente se llama terrestre, aunque es compuesto de todos quatro elementos, por esta pesadumbre y grauedad: aunque ay otra razon general, que todo lo que no es cielo, se llama en la Escriptura tierra, que sea elemento, que sea mixto. A esta condicion contrapone, *in cœlis*, no dize, sera cuerpo celestial, porque realmente siempre sera de tierra, sino *in cœlis*, porq̃ del lugar que le da, se vea, que no le predominara la grauedad que ahora tiene, que es propria de elementos, y no corre en el cielo. Llamale lo segundo, *domum nostra*, Casa porque es morada y domicilio del anima nuestra, porque nos es con natural: opone a esto en el cuerpo glorioso, *ædificationem ex Deo*, porque no le compete por naturaleza, sino por gracia, y milagro de Dios, que la haze morada del anima gloriosa. Dize lo tercero, *quod* nuestro cuerpo corruptible es tabernaculo (que esso es *habitationis*) porque es breuissima

Pſ.94.4.

Iob.22.25.

Theophy. hoc loco.





más la vida dize Theophylato, ansi como el soldado, o viandante que descansa en vn tendexon, es por breue tiẽpo, pues el toldo y tienda, es morada de leuante; y tãbien, porq̃ como el tabernaculo es hecho por otras manos, ansi fue este cuerpo no hecho por su propria anima, aunque ella le sustenta, y augmenta. Mas el glorioso sera de infinita duracion, y hecho por la misma anima que glorifica su cuerpo, reuertiendo en el su gloria y hermosura. Finalmente dize lo quarto, que este cuerpo es caedizo, deleznable, dissoluble, mortal; pero que en la gloria sera manida eterna y perpetua, *æternam in cœlis*.

De todas estas calidades del cuerpo bienauenturado, aquella me parece mas digna de ponderacion, que tiene mas de dificultad, y deue tener mas de misterio, *Domum non manufactam*, ventaja que haze al cuerpo mortal. Pero quien dira que este cuerpo le hizieron manos, sino en muy largo sentido, entendiendo de la primera formacion del hombre, o del poder de Dios y saber, que llaman Iob, y Dauid, manos formadoras del cuerpo en el vientre de la madre? pues esta claro que no le hazen manos de hombre, sino de naturaleza en el obscuro soterraño y cueua de las entrañas, (ansi habla Dauid, *substantia mea in inferioribus terræ*) sin q̃ intervenga otra diligencia, otro artificio, sin que otro que Dios ponga mano en la obra. Mas esto declaro sapientissimamente San Methodio, Pontifice y Martyr referido por Oecumenio, de quien tambien lo tomo aquel Grego. grãde en Theologia, Theophyl. y otros Autores Griegos; que este cuerpo mortal no se dize, *manufactum*, porque en su fundicion interuiniessen manos, sino porque verdaderamente viue y se sustenta con manos, porque todo lo que ha menester para su conseruacion, se haze, y consigue

Iob.10. 8. Pſ.118 73.

Pſ.138.15.

Method.l. de Resurrec. car. Oecume. hoc loco. Greg. Nazianz. Theophy. hoc loco.

con trabajo de manos. Sino miralo por el discurso de la vida. Manos de partera le reciben al entrar en el mundo, y componen los miembros quando nace, manos de ama lo crian y lleuan quando niño, manos de criados le siruen y socorren quando grande, manos de hijos le ayudan quando viejo, manos de medico le curan quando enfermo, manos de labrador le dan el pan que come, y le coxen el vino que beue, manos de texedor y sastre le texen y cosen la ropa que viste, manos le edifican, casa que mora. Mira quantos architectos, artifices, y officiales manuales, y mechanicos ay en la Republica, en essas plaças y ruas, que todos sostienen con su manifactura este cuerpo, y le siruen todos, vnos a su necessidad, otros a su regalo. O cuerpo misero, de tantas manos agenas necessitado. Dichoso aquel Philosopho que refiere S. Hieronymo, que sabia todos los officios de que tenia necessidad para viuir, *vsque ad annulum*, hasta saber hazer el anillo. Mas, o mil vezes dichoso cuerpo bien auenturado, *domus non manu facta*, que no has menester manos. que ni comes, ni beues, ni vistes, ni moras casa de tierra, ni enfermas, ni enuejeces, ni estas subjecto a injuria de tiempos, ni de hombres, ni demonios. De lo dicho, que nuestro cuerpo le sustenta de manos, se puede inferir, que tambien esta sujeto a agrauios, y tyrannias de manos humanas, porque todo lo que manos de hombre hazen, pueden deshazer manos de hombre. Si sustentan la vida, tambien la quitan; si dan pan, tambien dan palo, y matan de hambre; Si visten, a vezes despojan; si llenan la esponja de humor, tambien la exprimen; si edifican, destruyen; si curan, tambien hieren. Y aun esto siguiendo que es robar, destruyr, herir, matar; saben hazer mejor que lo primero estas manos crueles, por lo qual Dauid escoge castigo de las manos de Dios, aunque ofHierony. Epist.

1. Para. 21. 13.

fen-



fendido, *quia multæ miserationes eius*, no de las manos de hombres, aũque de muy desigual poder, porque son manos crueles. Pareciole pues a Phocion antiguo Griego, que las calidades del cuerpo glorificado, que aqui pinta San Pablo, son tales y tan dignas de cobdiciar, que bien consideradas bastan, para que arrisque el que las cree la vida, y ponga el cuerpo a todos los martyrios y tormentos de manos tyranas, carniceras, por gozar de aquella habitacion, y de aquel cuerpo de incorruptible estado, que no ha menester manos para su conseruacion, ni puede ser dellas offendido. Esto dixo Phocion por los Martyres, de quien habla San Pablo, cuyas carnes rasgadas en el conflicto y agonia de la Christiana prueua y batalla por manos humanas, gozaran en el cielo, quando resuciten, la entereza de la eternidad glorioſa que merecieron. Pero Origenes, apurando aun mas la calidad, *non manu factam*, saca en limpio otra consideracion; quanta sera la pureza, quanta la subtileza, quanta la gloria, y quan subida la condicion del cuerpo bienauenturado, si le cotejamos con essos cuerpos celestiales lucidissimos, en todo extremo resplandecientes; con las estrellas del firmamento, y Luna que luzen en la noche; con el lucero de la mañana, con el Sol del dia; porque de todas las spheras, planetas, y astros dize la Escriptura que fueron hechos por manos diuinas. *Manus meæ tetenderũt cælos, & omni militiæ eorum mandaui.* Mis manos dize Dios abrieron y estendieron essos cielos, encendieron essas estrellas, y les dieron a todos orden, y hermosissimo ornato, y Dauid; *Opera manuum tuarum sunt cæli*, y en otro lugar: *Videbo cælos tuos, opera digitorum tuorum*; donde Euthymio piensa que, dedos, es lo mismo que manos, mas Chrysostomo lo tiene por mysterio del poder inmenso de Dios, que saco a luz tan gran machina,

Phoci apud. Oecume. hoc loco.

Orig. l. 3. Periarch. c. 6.

Isa. 45. 12.

Pſ. 101. 26. Pſ. 8. 4. Euth. ibi. Chryſoſt. ibid.

con

con vno, o dos dedos, sin tener necesidad de poner manos, ni aun mano en ella. Mas por ventura quiso significar la excellencia y primor de la obra, hecha como con los dedos, esmaltada, bordada, y labrada como de aguxa, y con matizes. Muy mas excelente es la obra que el artifice labra con sus proprias manos, que la otra que sus officiales hazen, y tambien es mas prima y perfecta la que el acaba con mano y dedos, particularissimamente, y con toda subtileza, distingue, corta, limita y perficiona, que otra en que como quiera pone sus manos. Ansi aquella distinction de dedos, dize mayor primor, mayor arte y cuydado, en pintar y hermosear essos admirables cielos que en todo el resto de las criaturas. Boluiendo pues a la consideracion de Origenes; Essos cuerpos tan illustres, tan soberanos fueron hechos por manos, pero los cuerpos resucitados como mucho mas bellos y auentajados, se dizen, *non manufacta*. Que por quanto todo lo que se vee es temporal, y eterno lo que no se vee; y todos los cuerpos que en tierras y cielos vemos son, *manufacta*, y no son eternos, son muy inferiores, a las cosas inuisibles, no hechas por manos, sino eternas. De dõde se conuence quan glorioso sera aquel resplandor, quã illustre la refulgencia, y el decoro, de aquellos cuerpos espirituales subtilissimos, eternos, purissimos, y esplendidos, pues se llaman por excellencia, *non manufacta*, y quan verdadero es lo que dixo en otra parte; que ni ojos vieron, ni oydos oyeron, ni coraçon humano pudo jamas presumir lo que Dios tiene en su Reyno aparejado para los que le aman.

Athan. ad Serapi. Aug. ser. 6 de S. Step.

San Esteuan aquel gran martyr, (que ansi le llama S. Athanasio) hermoso mancebo, eloquentissimo y sapientissimo hombre (dize San Augustin) illustre Protomartyr (como le intitula la Iglesia) ve oy el castillo, y casa ter-





terrena de su cuerpo, sitiado de innumerables enemigos de diuersas naciones y Synagogas congregados. Mano armada *Libertinorum, Cyrenensium, & Alexandrinorum, & eorum qui erant à Cilicia, & Asia* la menor, que primero disputan, y luego le apedrean, rematando el mal pleyto en pedradas, bombardean su morada, llueuen y granizan piedras, tan espessas dize Gregorio Nisse. como copos de nieue, como rociada de arcabuzeria, tapãdose las orejas y sacandole a fuera de la ciudad al lugar de la apedrea, como blasphemo; innumerables lobos a vn cordero, infinitas manos cõtra el que no tiene otras, sino aquellas que leuanta por ellos en la oracion. O manos crueles, y mas las de Saulo, *spirans*, tambien aora, *minarum & cædis*, que le apedrea con todas. O mas crueles, que ayrados tygres: mas robadores que embraueci-dos lobos; mas rabiosos, que leona parida, mas ponzoñosos, que dragones abrasados de sed; o furia diabolica, salida de las moradas del infierno. Esteuan de insigne valor, de coraçon generoso y ensalçado, de eminẽte Fe, es por vosotros acusado, que se aparto de la Religion de sus mayores, de Moysen (a quien como ciegos days primer lugar que a Dios) no veys aquella su cara de Angel, mas lucida que la de vuestro Moysen, aquella clama, que no tiene culpa, como doctamente dize San Chrysostomo. *Facies eius defendit eum, ac excusat*: que aũ essa misma fue la causa porque le consentistes predicar, como el mismo Doctor aduierte. O expectaculo prodigioso, Esteuan primero teñido en sangre por Christo siguiendo su Rey desafia por su amor a sus enemigos a la batalla. Estan tantos contra vno solo, y el solo *plenus gratia & fortitudine*, los vence a todos. Tiranle piedras aquellos coraçones duros de piedra, y el tierno, ruega por ellos, y en aquel impetu cruel, merece ver abierto el cielo, y a Iesu

Act. 6. 9.

Greg. Niss. ser. de S. Steph.

Chry. ho. 15. in Act.

Universidad de Deusto
Biblioteca



en pie que le assegura, y haze inuincible de la importunidad de aquella mancomunada turba, conspirada contra su vida innocente. Tiene suspensa la redondez del mundo, los orbes patentes, donde se le presenta a los ojos la gloria del cuerpo de Christo, *non manu facti: filium hominis stantem*, &c. En pie, como quien atentamente quiere ver el conflicto de su Campion; en pie, como quiẽ se apresta para ayudarle; en pie, como quien pretende honrrarle, para que la honrren los celestiales y terrenales, pues le honrra el Rey de todos; a lo qual responde el deuoto Soldado hincado de rodillas, adorando a su Emperador, y la muerte q̃ por el padece, y el sacrificio que por su gloria offrece, y su Señor recibe. Pone la cabeça a las piedras el triumphante, *capite vulnerato & conquassato* (dize Augustin) *& angulari lapide coronato*, y sale coronado, *corona de lapide precioso*, de aquella margarita y piedra preciosa de incomparable valor, angular, prouada, que sustenta el edificio de la sancta Hierusalem. Sabe bien Esteuan, *quod si terrestris domus eius dissoluatur, quod ædificationem habet ex Deo*, que habitara en el cielo casa no echa de manos, sino glorioſi, como el mismo dize la hora de su muerte. *Non excelsus in manu factis habitat.* Mira en lo alto el cielo, que abre las puertas para su confortacion y consuelo. Y como aquel que viuia en espera de la gloria de Dios, la primera palabra de su largo y altissimo sermon fue: *Deus gloriæ apparuit*, &c. llamandole anssi al principio dize San Chrysostomo, *quia potest ignobiles gloriosos facere*, porque enssalça los humildes, y glorifica los abatidos, y por el perseguidos y afrentados. Finalmente, que os parece de aquella libertad sancta que tiene el despreciador de la muerte esquiua, pues osa dezir a tanta gente, tan determinada, y tan feroz: *Dura cervice & incircumcisi cordibus & auribus*, &c. Gente in-

Aug. ser. 6 B. Steph.

Chrys. in Acta. Ap. ho. 14.



indomita, contumaz, rebelde, impia en el oyr, y en el creer, que siẽpre resistes al Espiritu sancto, hijos de padres traydores. Aqual de los Prophetas no persiguieron vuestros padres? y mataron a todos los que les predicauan la venida del Iusto (que anssi llama a Christo) a quien vosotros como a leues entregastes, y mastes; siempre proteruos inobedientes a las leyes que Dios os dio por manos de Angeles. Que libertad, que sentencia, y que palabras, no dichas, sino fulminadas, tan parecidas a las de su maestro en este Euangelio, donde dize a los sacrilegos homicidas de Prophetas: *Hierusalem quæ occidis Prophetas, & lapidas eos qui ad te missi sunt.* Ciudad, no ya de paz, sino de guerra, no de justicia, sino de violencia y sangre, matadora de Prophetas; que como a enemigos los matas, como a blasphemos los apedreas, *lapidas*. Bien se verifico esto en Esteuan.

§. I.

*Ideo ecce ego mitto ad vos*, &c. Argumento grande de la diuinidad de Christo, pues solo Dios puede embiar, y embia tales ministros, sola su Diuina prouidencia tiene esse cuydado. Entẽdio esta Theologia dogmatica Theophyl en aquellas palabras de San Lucas, dichas en la misma sentencia: *Rogate Dominum messis, vt mittat operarios, in messem suam.* Rogad al Señor de la mies que es Dios, cuyo es el pueblo, cuyas son las animas, que embie obreros, que la recojan, y añade; *Ecce ego mitto vos*, luego el es Dios. Anssi aqui, y aun mas expressamente muestra su Magestad diuina, en aquella palabra, *Prophetas*, porque embiar Sabios y Escribas puede vn hombre, porque estos se hazen tales por ingenio y maestria humana, y pueden y suelen los Principes y Reyes seruirse

Theoph. Luc. 10. 2.

dellos. Pero ni toda la potencia de los Monarchas, ni toda la pericia de los sabios puede hazer vn Prophera, echura de solo Dios. *Sapientia in animas sanctas se transfert, amicos Dei, & Prophetas ipsa constituit.* La Diuinina sabiduria sola haze Prophetas, no el ingenio, o industria humana, como tambien San Pedro dize; *Non humana voluntate allata est aliquando prophetia, sed Spiritu sancto inspirati locuti sunt sancti Dei homines.* Esta misma verdad de su persona Diuina, toca mas abaxo en este Euãgelio quãdo dize. *Quoties volui congregare filios tuos.* O quantas y quan diuersas vezes quise en los siglos passados por medio de los Prophetas cõgregar los hijos de Hierusalem. Solo Dios podia hazer esto, pues solo el se siruio en todo tiempo de Prophetas, para enseñar y persuadir a los hombres; y demas desto, ningun hombre viuio en los siglos antiguos, sino aquel que juntamente era Dios eterno. Es pues graue argumento de su Diuinidad, embiar Prophetas, &c. Verdad es, que San Lucas lo cuenta de otra manera: *Propterea Sapientia Dei dixit, mittam ad illos Prophetas, & Apostolos, & ex illis occident & persequentur.* Como los viejos Prophetas solian dezir, *Hæc dicit Dominus*, dize Christo, *Sapientia Dei dixit*, q. d. *decreuit*, determino. No alega testimonio de algun Propheta, mas como interprete de la Diuina voluntad, dize lo venidero. Y es creyble que dixo esto como esta en S. Lucas: por no despertar la calumnia, y inuidia de sus emulos, haziendose Dios, cuyo es proprio embiar Prophetas, aun que San Matheo nos dixo a nosotros mas claramente la misma doctrina por otras palabras, notificandonos su diuinidad: pues como aduierte Ambrosio sobre San Lucas, siendo los Euangelistas concordes en la substancia de la doctrina, son a vezes differentes en las palabras. Ves aqui el officio de Dios, embiar ministros

Sap. 7. 27.

2. Petr. 1. 21.

Luc. 11. 49.

Ambro. in Luc. c. 11.

en



en todo tiempo, que nos enseñen a ser buenos, cosa que la haze el con todo cuydado, como por Hieremias nos da a entender: *Misi ad vos omnes seruos meos Prophetas consurgens diluculo*, con toda diligencia y solicitud. Esto assi como es singularissima obra de su gracia, assi tãbiẽ es azaña de su poder inmenso, cõ q̃ hazea los indignos, dignos. Aquel calificar, instruir, adornar subitamente hombres rudos, indoctos, inhabiles, groseros, y por desbastar, y hazerlos sufficientes ministros, competentes officiales, maestros y Doctores idoneos, de tan alta doctrina y Religion sacar a Amos, ni Propheta, ni hijo de Propheta (como eran los del Carmelo) sino vaquero, *vellicans Sycomoros* (en Español dezimos, ramonear) para su ganado, y hazerle Propheta illuminatissimo y tan vehemente; a Moysen del desierto, de pastor para gouernador de su pueblo: a Dauid, *de gregibus ouium*, para Rey y aun *de postfetantes accepit eum*, amplificacion grande de la diuina liberalidad, como parecio a Theodoreto, pues aun no era pastor perfecto, ni dueño de las ouejas, sino çagalejo ministro de pastor, que se quedaua atras con las paridas, sacarle de ay, y engrandezerle, *pascere Iacob seruum suum*, para pastor y Rey de Israel, pueblo y heredad suya, es grandeza de prouidencia, inmensidad de potencia Diuina.

Hier. 35. 15

Amos 7. 14.

4. Reg. 2. 3

Ps. 77. 70

Theodor. ibid.

*Sapientes & Scribas.* De la mision de los Prophetas, passa a la de Sabios y Escribas. No trata de Sabios Philosophicos, sino Theologos; no de la sabiduria humana, de que dize Aristot. *Sapientia est de altissimis, & quasi vltus artis*, que llaman los Philosophos suprema sapiencia, diuina y Mathematica, ni se toma en este sentido en la Escriptura, ni yuan estos predicadores apercibidos della, pues sabemos de los Apostoles, que eran indoctos idiotas, *sine literis*, Act. 4. y con todo esso predicauan con

Aristo. 6. Ethico.

Act. 4. 13

ad

miracion y pasmo del mundo, que conocia su ignorancia, y con ella, tanta razon y constancia en el dezir, y en el hazer tanta efficacia y energia en el persuadir. Llama la Escriptura Sabiduria el conocimiento de cosas diuinas y eternas, hazele don del Espiritu Sãcto, y distinguele de la sciencia y Prudencia. *Scribæ*, al modo Iudayco, y en Idioma Hebrayco son los Doctores de la ley, como los sabios de Grecia, despues de Pythagoras (que halló este nombre, como dizen Augustino y Saluiano) se llamauan Philosophos. Estos tres titulos de Prophetas, Sabios, Escribas, competen a los Apostoles y a otros discipulos del Señor; de los Apostoles los entiende San Hilario diziendo. *Mitto ad vos Prophetas, &c. ideſt Apostolos, qui de futurorum reuelatione Prophetæ dicuntur, de Christi cognitione Sapientes, de legis intelligentia Scribæ.* En quanto reuelauan cosas futuras eran Prophetas; en quanto conocian mysterios de Christo, Sabios; en quanto tenian intelligencia de ley, Escribas. Sacase de San Lucas esto, por que escriue; *Prophetas & Apostolos.* Quiso Christo hablar en lenguage de su pueblo en que los doctores se llamauan Escribas, como San Pablo: *Vbi Sapiens, Vbi Scriba? &c.* por ser mejor entendido. O Christo autor de la gracia, quan poderosos ministros de nuestra salud embias por el mundo. O architecto de nuestra felicidad, o luz verdadera de las animas, o guia de nosotros pobres viandantes, y verdaderamente Hebreos, passageros, que tantas columnas nos das por guia en el desierto desta vida. O suma sapientia en el pecho de Dios nacida, que ansi enseñas efficazmente a los rudos, y los graduas de doctores de las gentes. O Doctos, ceda ya la Academia de los Platonicos, ceda el Lyceo de los Peripateticos, ceda el Portico, o Estoa de los Estoycos, y cedan tambien todas las Escuelas de los Egypcios, juntamente con

Auguſt. de Trinit. Salui. l. 1. de Prouid. S. Hila. in Commen.

1. Cor. 1. 20.



con Moysen, doctor y Propheta de los Hebreos, al nuestro Christo; que ninguno de todos aquellos maestros, supo hazer Prophetas a sus discipulos, ni sabios en esta facultad, que se llama, *Scientia Sanctorum.* Ninguno supo prometer cielo, ni pudo Moyses en effecto, dar a los Hebreos paso para la eterna vida, ni aun conducirlos a la tierra de promissiõ que era figura y sombra de aquella. A Iesu toca Señores embiar legados, y exploradores, y meter aquel pueblo en posesion de la tierra que llamaua Dios, *requiem meam*, passar el Iordan, comer fructo de la palma, hartar de leche, y miel, en señal de que el nuestro Iesus, es el que enseña a merecer, y haze ser bien auenturados; a passar el rio rapidissimo de aquesta nuestra mortalidad, alcançar la palma como vẽcedores del mundo y del demonio, y hartarse en Paraiso a la mesa de Dios de su conocimiento, y gozo. Pues qual hombre sera tan ingrato y impio, que no reciua con braços abiertos estos mensajeros de paz, ministros de su gracia, coadjutores de Christo, y de la salud eterna? si ya no es tan perfido y reprobo, como estos obstinados de quien luego dize.

Pſ. 94. 11.

*Et ex illis occidetis, & crucifigetis.* Dexareys eterna fama de vuestra crueldad. O fama infame, hareys riza en los mensajeros de Dios, y no contentos con afrentrarlos a ellos y injuriar al que los embia (*crimen læsæ Maiestatis diuinæ*) como el Rey de los hijos de Amon, injurio a Dauid en sus embaxadores, les dareys cruda muerte, a vnos de Cruz, a otros de cuchillo, a otros de piedras. Hijos de viuoras, tan malos como vuestros padres, sino soys peores, como suelen ser los hijos de los malos, vosotros llenareys las medidas de vuestros padres, matando los Prophetas que ellos no mataron, porque no viuieron en su tiempo. Pone exemplo el Auctor del im-

per-

Chryſo. in inſperfec. ho. 46.

perfecto en los Prophetas martyrizados: *Miſsi ad te Iſaiam, & ſerraſti eum, Hieremiam & lapidaſti eum, miſi Ezechielem, & tractum ſuper lapides excerebraſti eum.* Embie a Iſaias y apedreaſtele, y porque como dizen los Hebreos, le cubrio vn cedro, le aſſerraſte; embiete a Hieremias, y tambien le apedreaſte; a Ezechiel, y arraſtrandole ſobre piedras le rompiſte la cabeça, y ſembraſte por ellas los ſeſos. Habla Chriſto de ſus diſcipulos, de Eſteuã y Iacobo apedreados, otros crucificados, y otros degollados. Crece la culpa, en que fueron muertos muchos, *in Synagogis, nec locum* (dize Chryſoſtomo) *nec perſonas reueriti.* Sin reſpectar perſonas ni lugares ſagrados, haziendo el ſacrilegio mas calificado. O gloria de los martyres, quan nueuas y deſuſadas guerras hazian eſtos Campiones de nueſtro Chriſto. Por todas partes relampagueauan ſus milagros, y ſe veyan ſeñales eſtupendas de ſu virtud; exemplo es Eſteuan, *qui faciebat prodigia & ſigna magna.* Vnos anunciauan las coſas futuras, no por Aſtrologia, no por Chiromancia, ni por Phiſionomia, ſino por ſola virtud y reuelacion de Chriſto, que los embio, *Prophetas*; Otros interpretauan los diuinos Oraculos de Moyſen, de la ley, de los Prophetas, como doctos *Scribas*; Otros enſeñauan los myſterios del Euangelio, como ſumos Theologos, *Sapientes*, en confirmacion de ſu doctrina; vnos lançauan los demonios de los cuerpos en que eſtauan encaſtillados, otros ſanauan todo mal incurable, con la ſeñal de la Cruz; otros hablauan toda ſuerte de lenguas y teniã ſuſpenſas las orejas de los pueblos, como ſi eſtuuieran preſas, con cadena, que ſaliera de ſu boca; otros eran exẽplares, mas admirables, que imitables de toda ſanctimonia; otros lexos de la compañia de los hombres, morauan en los boſques en compañia de los Angeles, porque no era dig-





no de tenerlos en ſus Republicas aqueſte ingrato mundo, y ſacauan en ſu contemplacion pueblos enteros a los deſiertos. Doze Sanctos ſolos que fueron los primitiuos han debelado el mundo, plantado en el coraçon de los hombres de toda nacion aqueſta viua eſperança de la reſurreccion futura, por la qual Fe, hizieron coſas tan admirables, ſoportaron tantos tormentos, vencieron tãtas empreſas. Comenzaron a bramar las gentes, a conjurarſe los pueblos, a contradezir los barbaros, a diſputar los Philoſophos, a perſeguir los Reyes, a eſcarnecer los idiotas, y era de todos tenida por fabula la predicacion de la vida futura, y reſurreccion de los muertos. Mas los que eran tan pocos, vencieron la muchedumbre de infinitos pueblos; los abatidos ſobrepujaron tãto principe; tanto Rey; los que eran tenidos por ſimples, confundieron y dexaron por necios los mayores Philoſophos de la Grecia: los q̃ eran tan humildes, abatierõ los mas ſoberbios de toda Iudea; y los tan ſufridos, domaron el orgullo de tantos demonios que ſe hazian adorar en la gentilidad. O fortaleza heroyca, o Sanctidad Angelica, o ſabiduria, *miſſa à cœlis ſanctis tuis*, (o Dios) *& à ſede magnitudinis tuæ.* Que nueua doctrina es eſta que enſeñan eſtos hombres dezia el mundo? a dexar lo cierto por lo dudoſo? a dar lo preſente por lo futuro? a ſoltar lo que ſe ve, por lo que a penas puede ſer creydo? Que nueua condicion nunca viſta, ni oyda? Son perſeguidos y no hazen caſo? preſos ſe rien? atormentados cantan? muertos triunfan? Mas gima el mundo, brame el diablo, conjureſe juntamente lo vno y lo otro, crucifiquen, deguellen, apedreen Iudios y Gentiles, que mas guerra hazen muertos, que quando viuian, y mas prouechos a ſus deuotos, aora, que entonces dize Theodoreto. Porque quando viuian en cuerpo mortal, vna vez viſ-

Sap. 9. 10.

Theod. l. 8. de Martyribus.

tauan vnos pueblos, otra otros. Aora predicauan a los Romanos, aora a los Españoles, aora a los Celtas. *Postquam vero ad illum se receperunt, à quo destinati olim missique fuerant, omnes illis populi, cunctæque nationes continue perfruuntur.* Mas despues que muriendo boluieron a aquel Señor que los embio a la jornada de la predicacio, gozan dellos todos los pueblos y naciones. Y no solamente los Romanos, y los que estan debaxo del Imperio pacificamente, sino tambien los Persas, los Massagetas, Scytas, Sauromatas, Indios, Ethiopes, y para dezir lo todo en vna palabra, todos los fines de la tierra habitable reciben dellos beneficios.

§ II.

*Vt veniat super vos omnis sanguis iustus, &c.* No quiere dezir otra cosa Christo en estas palabras, sino que seran tan grauemente castigados, como si lleuassen las penas de todos los homicidios de sus antepassados; no porque ayan de pagar por ellos, sino porque seran castigados mas tarde, y no mereceran misericordia, como solemos dezir de vn maluado y facinoroso, que auiendo hecho muchas muertes sin castigo, y cogiendole al fin en la vltima le ahorcan, que lo pago todo junto: no porque realmente pagasse por cada muerte de por si, ni porque pago mas de lo que merecio el postrer homicidio, sino porque fue ahorcado sin misericordia, y pago todo lo que pudo pagar, que es con la vida. Tambien se puede dezir, que pagaron los Iudios en cierto modo por sus padres, porque fueron en su manera consentidores en sus sacrilegios y homicidios, como parece da a entender el Señor, quando les dize poco antes: *Væ vobis Scribæ & Pharisæi qui ædificatis sepulchra Prophetarum, & ornatis monumenta iustorum.* Estauan mal parados y arruynados los



los sepulchros de los Prophetas (a quien da epitheto de Iustos) como se puede ver en el de Eliseo, donde los que yuan a enterrar vn muerto arrojaron de presto el cuerpo, por huyr de vnos ladrones, que no pudieran tan facilmente echarle, sino estuuiera descubierto, o desmantelado; estos reparauan los Iudios deste tiempo, y edificauan de nueuo, como San Hilario escriue. Y aunque Origenes la da por obra virtuosa, y pia, y de Christo aprouada, pienso que la miro con mejores ojos S. Chrysostomo, y vio ingeniosamente en ella, vna grã malicia y de que los reprehende el Señor en este sentido. O Escribas y Phariseos hypochritas, que edificays sumptuosamente los sepulchros caydos de los Prophetas antiguos, no por honrrar aquellos justos muertos, sino por conseruar en la memoria de los presentes y venideros, las fuerças y valentia de vuestros padres, que los mataron, temiendo, que si los monumentos perezen, perezera tambien la memoria de tal audacia y valentia. Erigis los sepulchros ya prostrados, y adornays los con nueuos edificios y epitafios, como tropheos de victorias, que guarden la memoria de los atreuimientos y tyranias de vuestros aguelos. Conforme a esto tiene Chrysostomo, por dissimulacion de Hypocritas (vicio de que los nota aqui Christo) las palabras que dezian: *Si fuissemus in diebus patrum nostrorum, non essemus socij eorum in sanguine Prophetarum.* Vuestras obras (dize) dan a entender vuestras intenciones, aunque las palabras son diferentes. Y que sus intentos en el reparo de los sepulchros fuessen peruersos, echase de ver, en que imitauan a sus mayores en los homicidios, y perseuerauan en estos odios y muertes; testigo el Saluador en aquesta exclamacion y Apostrophe que haze a esta Republica: Hierusalem, *Hierusalem, quæ occidis Prophetas, & lapides;* no dize, *occidisti, lapidasti,*

4. Reg. 13. 21.

Hliar. in Mat. Orig. trac. in Mat. 26 Chry. ho. 75. in Matth.

Universidad de Deusto
Biblioteca



como si huuiesse acauado de perpetrar estos crimines, sino, *occidis, & lapidas*, como quien perseuera en su odio y mala voluntad, y perseuero verdaderamente, dãdo muerte a Christo, a Esteuã, y Iacobo. Verdad sea, que aquesas palabras; *si fuissemus in diebus patrum nostrorum, &c.* puede tener este sentido. Si alcançaramos tales Prophetas como nuestros padres, nunca los mataramos, como ellos, pero son muy inferiores los que aora tenemos. Achaque de quien no quiere conuertirse, echar la culpa a los ministros presentes, exagerar la virtud y doctrina de los passados; vicio de sieruos que siempre loan los primeros amos, vituperan los postreros; necedad de aquellos, que se quexan de la malicia de sus tiempos, y tienen por mejores los antiguos.

*Como a nuestro parecer,*
*qualquiera tiempo passado*
*fue mejor.*

Eccles. 7. 11. Por necedad lo tiene Salomon; *Ne dicas, quid putas causæ est, quod priora tempora meliora fuere, quam nunc sunt? Stulta enim est huiusce modi interrogatio.* No te quexes de tu tiempo, pues en todos se cumplio la palabra del Señor Mat. 18. 7. Matth. 18. *Necesse est vt veniat scandala.* Si quieres tu, puedes en todo tiempo viuir bien, aunque los tiempos sean maluados, y si no quieres no te aprouecharan los tiempos por muy buenos que te parezcan. Porque que le aprouecharon a Adam aquellos tiempos felicissimos, en que quando primeramente peco, no auia visto escandalo? Que le aprouecho a Cayn, aquel bonissimo y incorrupto siglo? En nuestra voluntad consiste la bondad, o malicia del tiempo. Si eres bueno, los tiempos seran buenos; si malo, malos. Viue tu bien, y agradezertelohan los tiempos, porque tu los hiziste buenos; Si viues mal, quexaranse de ti los años, y diran, que tu los hiziste malos,





lo que de suyo no eran. Desta manera declaran a Salomon, San Gregorio Neocesariense, el Sancto Salonio Obispo de Viena, Olympio doro, y San Hieronymo todos en el Comentario. Estando pues en el proposito, siempre Christo prouee a su Iglesia de ministros cauales, y como San Pablo los llama, *idoneos*. Porque como elegantemente dize S. Cyrilo; Si el buen pastor prouee escogidos mastines para su ganado, y si se le mueren, busca otros tales, no peores, porque al fin son la custodia de su hazienda, de su rebano; quanto mas Dios Padre de toda prouidencia, no contento con auer proueydo antiguamente excellentes prelados y doctores a su Iglesia, *Prophetas, Sapientes, & Scribas*, muertos estos, le dara siempre otros bastantes, para su defensa y custodia.

Greg. Neocessari. Salonius. Olimpiod. Hierony. omnes in Com. Eccles. 7. 11. Cyril. Alex. l. 1. de Trinitat.

## §. III.

*A Sanguine Abel iusti &c.* Facil es de entender porque puso a Abel en primer lugar, pues fue el primer muerto con violencia, y porque le puso en la cuenta de los Prophetas, porque en su sacrificio parece prefiguro al de Christo, como da a entender San Pablo: *Fide plurimam hostiam Abel quam Cain obtulit Deo, &c.* Item fue el primer Martyr, muerto a manos de Cayn su hermano y enemigo, a quien Iosepho, llama malignissimo, auaro, Doctor y capitan de salteadores y facinorosos, inuentor de los pesos y medidas para defraudar; Seuero Sulpicio, llama impio; Saluiano, impissimo y necissimo: Y el mismo Doctor despues de Philon, siente que estuuo en aquella heretica opinion, q̃ en los tiempos siguientes tuuieron no pocos, que Dios no tiene prouidẽcia de las cosas terrenas. *Puto quod in illo iam tunc opinio fuerit quæ nunc in multis est, Deum terrestria non respicere,*

Hebr. 11. 3

Ioseph. l. 1 Antiq.

Seue. Sulpi. histor. Sacr. l. 1. Saluia. l. 1. de proui. Phil. l. qđ deteri. melior, insidietur.

*& actus sceleratorum hominum non videre, nec dubium est, cum post facinus admissum, Dei sermone conuentus, nihil se de fratris cæde scire responderit: adeo insciũ fratris sui Deum arbitrabatur, vt crederet feralissimum nefas, tegi posse mendatio.* Saco a su hermano al campo, segun los Samaritanos y los Setenta dizen, aunque no lo dizen los Codices Hebreos, donde escriben en los Interpretes Hierosolymitanos, que contendieron sobre el juyzio de Dios, y diuersas disposiciones de su misericordia y justicia, negando Cayn la rectitud de sus juycios, y defendiendola fuertemente Abel, contra quien se encendio Cayn con tan vehemente yra, cõ el calor de la contienda, que le mato. Origenes dize, que los Hebreos no saben lo que entre los dos passo, pero la edicion Chaldayca tenida por muy buena, y fidelissima entre Sabios, concordando con lo dicho de los Hierosolymitanos, lee assi: *Dixit Cain ad Abel fratrem suum: Non est iustitia, neque iudex, neque sæculum aliud, nec premia recipient iusti, neque pœnas luent improbi, ac tunc interfecit eum.* Dixo Cayn a su hermano Abel. No ay Iusticia, ni Iuez en el mundo, ni siglo venidero, ni premio para los justos, ni pena para los malos, y dicho esto le mato, donde se vee, que murio martyr. Verdad es, q̃ otros interpretes dizẽ que, que Cayn se quexo de Abel, y le refirio las reprehensiones que Dios le auia dado, como si por culpa suya huuiera el padecido afrenta. Esto es de San Hieronymo. Mas R. Isaac tiene, que le mato por alzarse el solo con su posteridad con el mundo todo, y ser solo padre y seminario de los siglos venideros. Como quiera que esto sea, la muerte que le dio, no solo fue violenta, sino traydora, como da a entender aquel Verbo, *consurrexit*, estando Abel sentado, o echado, dio sobre el, y sin darle lugar de defensa inculpada, le dio muerte de sangre, no con hierro,

Samaritani Septua. Hebræi. Interprætes. Hierosolymi.

Orig. Chaldæus

Hierony. in qq. Hebrai.



ro, que no consta si entonces le auia, sino con piedras, como es verisimil, *& mundi primordia* (dize Sulpicio) *maculauit*, mancho aquellos primeros principios del mundo, con sangre, y escondiendo debaxo de tierra el cuerpo, como Iosepho escriue, penso encubrir su parricidio a Dios, como a los hombres. O Padre Adam desconsolado, quanto te engañaste, quando pusiste a esta fiera, nombre de *Cain*, diziendo: *possedi hominem per Deum*, dado me ha Dios vn hombre de su mano, vn hijo, que despues de yo muerto conserue mi Fe, y honre pia y sanctamente a Dios, como entienden y declaran entre los Hebreos, Nehemanides no mal Auctor, y segun parece tambien Onchelo en su Paraphrasi Chaldayca, leyendo: *Coram Deo acquisiui filium*, como si dixera; vn hijo que se aya con Dios mejor que yo, como si en Cayn y sus hijos, huuieran de tener fin sus desuenturas, y calamidades, que por su culpa padecia, y con esta esperança de recuperar por el lo perdido, le puso tan illustre y hermoso nombre Cayn, possessiõ, *per Deum*. Pero succedio le mal, porque aqueste en quien puso sin confiança, fue condenado, a temor y temblor (que fue la señal que le puso Dios) y destierro, error, y peregrinaciõ perpetua, y su posteridad fue en el diluuio anegada. R. Samuel in Parastasi, y R. Isaac, sobre el Gene. De Abel justo, passa Christo a Zacharias hijo de Barachias, por otro nombre Ioiadas, muerto en tiempo del Rey Ioab, *inter templum & altare*, segun San Hieronymo, y Beda, y todos los que despues dellos escriuierõ. Esto es tanto mas probable, que lo que otros dizen, quanto es mas fundado, pues de solo este refiere la Escriptura, q̃ fue muerto, *inter templum & altare*. Destos dos Sanctos haze particularmente mencion el Señor, porque en solos ellos declara la Escriptura, que pidieron a Dios vengança: pidiola

Sulpici. hist. l. 1.

Ioseph. l. 1 Antiq. c. 4.

Nehemanid. Cald.

R. Samu. in Parasta. c. 13. R. Isaac. Gen. 4.

Hieron. in Com. Beda ibid.

Abel

Abel, con la voz de su sangre, Zacharias ya el alma entre los dientes con la de su boca. *Videat Dominus & requirat*, y como trataua Christo del castigo y vengança, que se auia de tomar de sangre Sãcta vertida, vino muy a cuento la memoria de la sangre, cuya vengança fue pedida en las sagradas Coronicas; porque destas muertes pedidas en el tribunal de Dios, entendamos seran tambien acusadas, y punidas las otras; de manera, que por todas se haga aquella demanda y acusacion: *Vltio sanguinis seruorum tuorum, qui effusus est. &c.*

Ps. 78. 10.

Pero que digo vengança, no es sino satisfaccion de la Diuina justicia la que los Sanctos piden y desean; como se vee en la misma sangre de Abel, que se pone aqui por exemplo. Preguntaua Dios a Cayn: *Vbi est Abel frater tuus?* Responde el impio: *Nescio; nunquid custos fratris mei sum ego?* Patile yo, para traerle en braços? soy yo su Angel custodio? O Cayn maligno, no te piden que le guardes (dize San Chrysostomo) sino que no le mates; y sino eras obligado a guardarle, porque le mataste? quanto mas que siendo como eres hermano, y mayor, razõ fuera q̃ le guardaras. Donde esta Abel? entre tan pocos como soys, no se te puede esconder? (esto es de San Ambrosio) niegas tu hecho, porque callan y no te acusan tus padres, aunque saben tu parricidio? Bien es que ellos callen, y yo no quiero que te acusen los que te engendraron, ni vayan contra su misma naturaleza; tu solo seas en quien ella pierda sus fueros. Tu piensas encubrir tu crimen, porque no te han de acusar tus padres? mas esta es tu mayor condenacion, que si los caros nombres de naturaleza, sangre, y parentesco, no deuen acusar al hijo, ni al hermano, mucho menos matarle. Si tu no me quieres por testigo, y me recusas por Iuez, la voz de la sangre de tu hermano es fiel testigo que da clamores, y te

Gen. 4.

Chrys. in hunc locũ Gene.

Ambr. l. 2 de Cain. & Abel. c. 9.





acusa con mayor auctoridad, que el hermano si viuiera. Solos estauades, quien otro pudo matarle? Si acusas a tus padres, parricida eres, pues tal presumes dellos. Biẽ pudo matar a su hermano, quien no perdona a sus padres: biẽ pudo ser parricida, quien pretende prouar que nacio de parricidas. *Quid fecisti?* palabra (dize Philon) no solo de indignacion justa, sino tambien de irrision, indignacion, por la maldad cometida, irrisiõ, porque penso encubrirla a Dios, y hazer mal a Abel, no haziẽdole sino asi mismo; *quid fecisti? idem valet, quod nihil effecisti*, como, ni aquel Sophysta Balaam, con todas sus maldiciones hizo effecto contra el pueblo de Dios, que se las conuertia en bendiciones. *Vox sanguinis, &c.* Ambrosio, quãbien dize la voz de la sangre, *non frater clamat*, porq̃ la inocencia y gracia de la buena hermãdad, aũ en la muerte guarda su respecto. No te acusa tu hermano por no ser como tu parricida, no te acusa su voz, no su anima; la voz de su sangre por ti vertida, es la q̃ clama, y te condena. Luego tu mismo pecado, es quien te acusa, no tu hermano. No puedes tener quexa del, pues no puede querellarse del testimonio ageno, el hombre cuyas mismas obras vocean su delicto; y tiene menos fuerça el testimonio de la palabra, que el de la obra. Tambien es testigo la tierra, *quæ suscepit sanguinem.* O quan fuertemente dixo, *Vox sanguinis, &c. de terra*, no dize, *de fratris clamat corpore, sed de terra clamat.* Si tu hermano te perdona, la tierra no te quiere perdonar. Esta es contra ti testigo, y juez, testigo mas fidedigno, y vehemente, porque aun esta bañada en la sangre de tu parricidio, juez mas riguroso, por verse con tu maldad contaminada, *quæ aperuit os suum, & suscepit sanguinem, &c.* Abrio ella su boca, pensando recibir de hermanos, *verba pietatis*, exemplos de piedad, no temiendo tal de hermanos, como quien sabe, que el dere-

Phil. I. supra cita.

Num. 24. 1

Amb. loco citato.

cho de hermandad es incentiuo de amor, no de odio. Como podia sospechar parricidio, la que no auia visto homicidio? Pero tu con la sangre que le diste a beuer, y con su contagio le causas tan gran dolor que, *cum operatus fueris eam, non dabit tibi fructus suos.* O vengança inocente, la tierra grauissimamente violada, se contenta cõ no hazer bien, sin hazer mal al violador. Pues ya lo que se sigue no es dogma de ligera consideracion, *vox sanguinis*, (concluye este doctor,) cuyo es todo lo dicho: *Deus iustos suos audit etiam mortuos, quoniam Deo viuunt.* Tema pues todo el mundo offender al Iusto, verter su sangre preciosa, pues porque sepamos quãto la estima Dios dize San Chrysostomo, queria le offreciessen la sangre de los sacrificios, que quien aquella sangre de brutos precia, que caso hara de la de sus sanctos vertida. *Vox sanguinis.* En el Hebreo esta, *sanguinum*, por la muchedumbre de las heridas, y golpes, que todas las tenia Dios contadas, porque todas manauan sangre.

Chry. super ca. 7. Actu.

## §. IIII.

Quan lexos estuuo la rabia de la vengança del manso pecho de Esteuan, velo, quien lee que en el vltimo aliento de su vida, y postrer tranze de la batalla, entre las piedras espesas, ruega a Dios por los mismos que le apedrean, cosa que quando los hombres la callen, *lapides clamabunt.* O quan justamente possee su cabeza la corona de la paz, *tanquam suo, sibi nomine positam* (dize San Augustin) *Stephanus enim Græce, Latine corona dicitur, tam a corona nomen habet*, mas no era corona de guerra, aunque vencio en ella, sino de paz, en medio de su sangre conseruada. O mancebo dichoso que acrecentaste con purpura de sangre la hermosura de tu edad, pero, o mas felice

Augu. ser. 2. de San Steph.



lice, porq̃ en la guerra cõseruaste paz. Salta por las heridas la sangre del cadauer muerto a hierro, contra el matador, si se le ponen delante entanto que le dura el calor, y agitacion de la colera y espiritus, que irritan la sangre, y le hazen brotar espadañadas rojas contra el homicida: effecto de naturaleza segun consideran los Philosophos, o (por mejor dezir con algunos Theologos) de la disposicion de Dios, para hazer mas horrible y detestable el homicidio, o por ventura para que sea indicio del que le vertio la sangre, the soro de la vida, y pasto de la carne y de todo el cuerpo como Platon la llama. Mas la de nuestro raro Esteuan en vida y en muerte pide misericordia para los que la derraman. O Angel de paz, o grandeza de animo, y concurso admirable de virtudes. Quien no llorara viendo aquel manso cordero apedreado caer muerto, *curauerunt Stephanum viri timorati, & fecerunt planctum magnum super eum.* O sabio Hebreo que bien tomaste el consejo de Salomon: *Ad magnam mensam sedisti, scito quia talia oportet te præparare.* Hijo, si te combidan a mesa de grande, mira bien como te siruen, y lo que te ponen, porque seras obligado, a pagar el combite tan esplendidamente, como te combidaren. *Qualia in mensa domini sui comedit,* (dize bien San Augustin) *talia & in ipso conuiuio præparauit.* Combida Christo a los suyos a la mesa de la Cruz, donde pone aquel precioso plato del perdon de los enemigos, y oracion por los que le crucifican; *talia præparat*, lo mismo pone a su mesa Esteuan, rogando de rodillas por los que le apedrean. Quien ay oy en el mundo que combide con el perdon a quien le offende? quien es tal, que ruegue por quien le beue la sangre? O sanctissimo discipulo de aquel suaue maestro y Rey del amor, O hermoso mas que Absalon, y mas digno de esse nombre que el hijo de Dauid. Na-

Plato.

Eccles. 31. 12.

Aug. ser. 1 de S. Step.

ciole a aquel buen Rey vn hijo de tanta hermosura, que tomandola por prenda de grandes esperanças, le llamo ABSALON, que segun Augustino, es lo mismo que PATRISPAX. Mas quien aura que no diga fue para el nombre improprio y desapropositado? y que le viniera mejor el nombre de Guerra de su padre, pues lo fue. Porque quien entre los nacidos despues que ay historia, fue tan ingrato al que le engendro, como este? Mato a su hermano Amon, carissimo hijo de Dauid, peor en esto que Esau, que no oso matar a Iacob, por no ofender a su padre, reseruando para despues de sus dias la vengança, *Venient dies luctus patris mei, & occidam Iacob fratrem meum*, el me la pagara encerrando mi padre el ojo: tan malo como Cayn, que da materia de perpetuo llanto a sus padres matandoles a Abel, que por eso fue propheticamẽte llamado, *Hebel*, llanto: tã descarado y peruerso que duerme con las mugeres de su padre a vista del pueblo, mostrando que no lo hazia por luxuria, sino por agrauio; de puro traydor, no de deshonesto maleficio tan horrendo que quando se lo prophetizo Natan no se lo dixo claramente, por no dexarle en tormento el coraçon, no diziendole q̃ su hijo, sino que su proximo le haria esta afrenta · *Tollam uxores tuas in oculis tuis, & dabo proximo tuo*, reseruando este mayor golpe, hasta la execucion de la sentencia en los ojos del Sol, y del mundo cumplida; mas desaforado en esto que Ruben, que vencido de la sensualidad durmio con vna sola, y en oculto, procurando encubrir su culpa, como significa la historia en aquellas palabras: *quod illum minime latuit*, que aunque el çelaua su delicto, no se le escondio a su padre. Pero este peca con todas a vista del pueblo como Cynico bestial. Echa a su padre de su casa, de su Ciudad, de su Reyno, de noche, va el Rey descalzo, cubier-

Augu.

Gen. 27. 41.

2. Reg. 12. 11.

Gen. 35. 22



bierto de loba, afeado con ceniza: embiale a seguir con vandas de cauallos y esquadrones de infanteria. O quan sin razon, le ponen nombre paz de su padre. Mas San Augustin, verdadera y ingeniosamente responde, que le vino muy bien esse nombre, *Patrispax*, porque realmente en ninguua cosa se pudo mostrar tanto, ni mostro, el amor de padre, y aquel pecho lleno de blandura y paz, como en perdonar, y amar vn hijo traydor, tan indigno de amor, quanto merecedor deeterno aborrecimiento. Porque ansi como dixo Pablo que la tribulacion, *patientiam operatur*, porque es materia de paciencia, como lo es el dinero de la liberalidad, y misericordia; ansi la guerra cruel del hijo, fue paz del padre, porque le dio materia de mostrar en tan grande agrauio la fuerça de su valor. Ansi se mostro la paz de Christo en aquel iniquo, y peor de los discipulos, a quien llamo, *Homo pacis meæ*, y otra vez, *homo vnanimis*, porque entre los amigos no ay mas de vn anima, porque no ay mas de vna voluntad. Que paz tan valerosa aquella de Dauid, quãdo dezia: *Seruate mihi puerum Absalon*, si murieren todos, no muera aquel mochacho Absalon, nombres de mochacho, y de paz le da en la guerra, al que tan indigno era del vno como del otro, ni es mochacho, ni es paz: pero son escusas dize Ambrosio, haziendo ligeros sus yerros, como si dixera: sus atreuimientos, mas son brios de edad, que hechos de animo enemigo y determinado. Todo esto es admirable, lo mas estupendo es, que llorandole muerto y paseandose de pura basca y dolor, repetia aq̃llas endechas. *Fili mi Absalon, Absalon fili mi, quis mihi det vt ego moriar pro te, &c.* repitiendo mil vezes aquel falso y no merecido nombre, *cum mortuo in gratiam redit*, dize Nazianzeno, reconciliase con el muerto. Ya que aqui no quisiste mi amistad hijo mio, paz mia, Absalon, aunque

Ro. 5. 3

Ps. 40. 10.

Ambro. in Apolog. Da.

Gre. Nazi. ora. de pace.

estes

estes de mi tan separado, no dexare de amarte ausente como presente. O hijo de mis entrañas y de mi amor, quien te tuuiera viuo, aunque lo comprara con la muerte? Desta manera el hijo belicoso fue paz de su padre.

Ansi fueron paz del sagrado diacono Esteuan, los enemigos, los verdugos, los sayones, los testigos, y Saulo que guardaua sus vestidos; los Lybertinos, Cyrenenses, Alexandrinos, los de Cilicia y Asia, y hasta las mismas piedras que venian bramando por los ayres, y le abollauan el celebro, y quebrauan los hueslos; pues de tantos contrarios, de tãtos agrauios, de tal impetu y furia, saco ocasiones de paz, y muriendo a sus pies rogo a Christo por los que le dauan muerte. O sancta sangre vertida para honrra de la tierra, para semilla de paz. O oracion que subes al cielo y le hallas abierto, para mostrar que es posslble aql edicto del Rey eterno; *orate pro persequentibus vos.* Matth. 5. Vengan pues Señores mios quantos enemigos quisierẽ, quantas aduersas fortunas fueren posibles al buẽ siruo, a la buena sierua de Dios, sea perseguido, infamado, apedreado, vẽdido, aprisionado, despojado de los hijos, de la hazienda, de la hõrra, de la vida; q̃ con aquesta su nueua y paradoxica philosophia conuierte las espinas en rosas y flores, las persecuciones en exercicio, la enfermedad en medicina, los desastres en delicias, las infamias en hõras, los tormentos en placeres, las Cruzes en coronas, los patibulos en triumphos y tropheos; quiero dezir cada espina le parece vn lirio, cada piedra vna perla, y el infierno mundano, vn Paraylo. O milagro de todos los milagros, la alegria y serenidad que halla el verdadero Christiano entre las manos enemigas. A que le sabian las piedras a Esteuan? yo no se que gusto le dauan, pero se que el sabia aprouecharse dellas. De vnos hombres pobres dize Iob, que se visten de essas piedras, a falta de Iob. 24. 8.

lana: *Non habentes vestimen amplexantur lapides*, no teniendo ropa con que cubrir sus carnes, se abrazan de las piedras: o vestido de peña dize Gregorio Nazianzeno, que aunque eres duro, al fin cubres la ignominia del pobre desarrapado, vestido sube al cielo Esteuan, vestido esta en la gloria del supremo Rey, destas piedras mas que preciosas. No ay en el cielo mejor librea que la de la Cruz de Christo lleuada en paz. Lleue cada vno su Cruz dize el Crucificado, *& qui Christi sunt carnem suam crucifixerunt, cum vitijs & concupiscentijs*, dize aquel que esta ua Crucificado al mundo. Aquel lleua su Cruz que se mortifica a si mismo, en sus affectos, en sus sentidos, en su carne, con ayuno, con la abstinencia, con la oracion, con la limosna, con soportar las injurias, con no curar de las alabanças del mundo, con el conformarse con Dios, con el contentarse con lo que el le manda: la mas incomportable para los mundanos, es la de Esteuan, perdonar al enemigo, y rogar por el. Gte. Nazi. ora. ẽ pau per. amo. Gal. 5. 24.

Arremeten a las piedras estos peruersos, *duri ad duros* (dize San Augustin) tirando al sancto sus yguales, y el constante, roto el cuerpo, suplica por ellos, y estando en pie encomendo su Espiritu a Christo, como el le auia encomendado a su padre. *Accipe spiritum meum*, añade S. Augustin, *de manu eorum qui oderunt tuum.* Recibe este espiritu de mano de aquellos que aborrecen el tuyo. Esto dixo en pie, mas quando pide perdon para sus enemigos homicidas, hinca las rodillas en tierra, enclaua los ojos en el cielo y dize. *Domine, ne statuas illis hoc peccatum. Discreuit iustum à peccatoribus*, por el justo pide en pie, por los pecadores arrodillado, sabiendo la dificultad con que tan graue culpa se perdona. Ambas cosas le enseño Christo en la Cruz, encomendar su Espiritu a Dios, y rogar por los que le quitauan la vida. Esteuan por ventura Aug. loco sup. cita.

Universidad de Deusto
Biblioteca



no era hombre como nosotros passible? no pudo todo esto en virtud de Christo? con el fauor de su gracia? Si. Cerro a caso tras si la puerta, para que no fuessemos a ella admitidos, el q̃ la pide para los que le apedrean? no. Luego si el pudo, no por si, sino por Christo, tambiẽ podremos perdonar por Christo nosotros. O buen maestro de piedad, quan bien enseñaste los documentos del amor. O buen discipulo, que bien aprendiste los preceptos de la caridad. Imita el humilde al sublime, el soldado al Emperador. Y no sin prouidencia diuina, este fue el primer martyr, porque fue el que mas se señalo en la milicia delicada y tierna del amor. *Prior martyr de diaconis quam de Apostolis* (dize San Augustin) *prior victima de agnis quam de arietibus. Cum hæc dixisset obdormiuit in domino.* O sueño de paz, quien entre piedras duerme, entre Angeles velara, quien tan buen sueño duerme, amanecera en la gloria. O fortissimo, o valerosissimo Capitan, *cum lapidibus regionis pactum tuum*, concertado te has con las piedras, no porque no ayan de venir sobre ti, que no quiere dezir esso Eliphaz quando promete al justo que tendra pacto con las piedras, sino que por exercicio de paciencia, vendra a tener tanta fortaleza como las piedras, como la tuuiste tu, o fuerte diamante, batido y golpeado, pero no vencido, o varon prodigioso y milagroso, alcanzanos oy parte de tu valor, y amor, imitacion, gracia y gloria.

Augu. ser. de S. Stepha.

Iob. 5. 32.

EN



# EN LA FESTIVIDAD DE SAN IVAN EVANGELISTA.

## Sermon.

Ioan. 21. *Conuersus Petrus vidit illum discipulum quem diligebat Iesus sequentem.*

SAN IVAN poca distancia aya del hombre al Angel, y quan passible le sea viuir con aquellos espiritus inmortales y incorporeos, estar cerca dellos, y lo que es mas imitar a Dios, y lo que es sobre todo ser su hijo por gracia, vemos lo claramẽte en este sanctissimo Apostol, illustrissimo Euangelista, y singularissimo varon, enriquecido entre todos los grandes del Cielo con madre Virgen, tenido por digno de ser llamado hijo de la sacratissima Maria, hermano de Christo, feliz por la participacion de su amistad, por la comunicacion de sus secretos, dize el muy eloquente y sancto Symeon Metaphraste, en el proemio del sermon deste sancto, de quien dize San Hieronymo, que no fue escogido por cabeça de los otros Apostoles, por su gran mocedad, *quia erat pene puer*, cuyo valor esta resumido en aquella

Sym. Metaphr. ser. S. Ioan. Hiero. l. 1. Iouini.

breue palabra del Señor, *filius tonitrui*, que en ſuma, como San Epiphanio dize, ſignifica, que era y es coſa del cielo: de cuyo fauor tenemos neceſsidad, pidamos le a la Reyna del. Aue Maria.

Epipha. in Ancha.

SAN Pablo, maeſtro de todos los fieles (re nombre que le da Theodoreto) condenã do aquella parte de la ſabiduria humana, que es enemiga de la Cruz, y del Euangelio, y tomando libertad, de reprehenderla de la ſagrada y antigua Eſcriptura, como Ocumenio dize, prueua ſu condenacion con dos teſtimonios ambos del Propheta Iſaias, el primero del cap. 29. donde en perſona de Dios dize: *Perdam ſapientiam ſapientium, & prudentiam prudentium reprouabo*, el ſegundo del cap. 33. *Cor tuum meditabitur timorem. Vbi eſt literatus? Vbi legis verba ponderans? Vbi doctor paruulorũ?* Refierelos ambos, algo diferentemente de como eſtã en el Propheta, porq̃ el primero eſta anſi en el vulgato: *Peribit ſapientia à ſapientibus eius, & intellectus prudentium eius abſcondetur*, poniendo San Pablo para dar mas vehemencia, en actiua, la condenaciõ que puſo Iſaias en paſſiua. Limita eſto San Hieronymo, a los ſabios de los Hebreos: No es (dize) Dios enemigo de las ſciencias, pues es padre de la ſabiduria y eloquencia, y como Theodor. dize, dio el eſplendor de la lengua Griega, y todo ſaber a los hombres, ni dize eſſo el Propheta, ſino con limitacion, de aquel aditamento que eſta en el Hebraico: *Sapientium populi & prudentium illius, ideſt populi Iudæorum*. Milagro grande, prodigio a penas creyble, que los ſabios de los Iudios, tenidos por tales entre todas las gentes, como Moyſen dixo, los que ſolamente conocian y veneravan la diuinidad verdadera, perdieſſen ſus letras reueladas y

Theodor. dialog. 2.

Oecum. in com. 1. Corin. 1.

Iſaia. 29.

Iſai. 33. 18.

Hieron. in Comm.

Theod. in 1. Cor. 1.

eſtu-



eſtudiadas, ſu Fe, ſu ſaber; y los que ſolos tenian y leyan Eſcripturas Diuinas, ya, o no las lean, o ſi las leen no las entiendan; y los linzes ſe ayan conuertido en topos, y como tales adoren, *talpas & veſpertiliones*. A S. Hieronymo ſiguen otros, pero no limitemos la Eſcriptura, dexemos la en ſu amplitud, y tomemos eſta ſentencia en ſentido mas vniuerſal por dicha contra todo ſaber y entender que ſe empina contra el Euãgelio, y haze guerra al guion de la Cruz. Habla cautamente nueſtro Apoſtol, no condenando lo bueno, de las ſciencias y diſciplinas, no diziendo, *perdam ſapientiam & prudentiam*, ſino, *ſapientiam ſapientium*, &c. porque ni la ſabiduria, ni la prudencia, en ſi conſideradas, militan contra el eſtandarte de Chriſto, ſino el abuſo de la ſabiduria, que cae en vaſos irreligioſos, ſoberuios, y belicoſos, *vaſa iniquitatis bellantia*, como ſi dixera. No es mala la ſabiduria en ſi, ſino peruertida por los ſabios mundanos, que como Bernardo dize, glorioſos en ſu ſaber, ſabiamente ſe van al infierno. Eſta peſtifera ſabiduria, que es madre de furioſa heregia (terminos de San Hilario) es la enemiga de la Cruz, la que reprueua Dios y condena el crucificado. Ninguna parte de Philoſophia, o ſciencia en ſi conſiderada, contradize al Euangelio, pues ninguna verdad, es a otra verdad contraria, y las ſciencias ſon en ſi verdaderas, y el Euangelio es verdadero. Mas la preſumpcion vana de los hombres que ſaca de limites las concluſiones y medios de las ſciencias, y las eſtiende vltra de ſus proprios fines, haze que contradigan a la verdad de la Fe. Põgo exemplo; enſeña la Philoſophia, que el accidente no puede eſtar ſin ſubjeto, como el calor, o color no puede eſtar ſin cuerpo, enſeña, que el muerto no puede reſucitar; eſtas ſon verdades peremptorias aueriguadas, que ni contradizen a la Fe, ni a la Eſcriptura,

Iſaia. 2. 20.

Bernar. de conſidera.

Hilar. 5. de Trinit.

Yyy 2 antes

Iob. antes de la segunda destas proposiciones haze Fe, dizien do del muerto en Iob, *donec atteratur cælum non euigilabit*. Mas la presumpcion de los Philosophos vsando mal de ellas, y estendiendolas cõtra toda Philosophia y Theologia, dize que ni por diuina potencia, puede estar el accidente sin subjeto, por quitar la Fe del sanctissimo Sacramento; ni resucitar el muerto por destruir el articulo proprio del Christianissimo, que es el de la Resurreccion de la carne. Esta extension no procede del dictamẽ de la Philosophia, sino de la officina de los Philosophantes, y intelligentes que insipientemente exceden los limites y terminos deda sciencia, que enseña ser imposibles estas proposiciones, considerada la potencia natural sola que tienen estas cosas, de que se compone y entera el vniuerso. Pero siempre queda a saluo la infinidad del inmenso poder diuino y eterno, y bien confiessan los Philosophos que Dios no solo esta dentro del mundo, sino fuera del, *ineſt interior excedit exterior*, (dize Hilario) y es sobre todo el vniuerso mundo. Assi pues destruye Dios por el Euangelio aquella sabiduria de los sabios que sale de madre y de quicios, reprueua su intelligencia y prudencia como falsa.

Hilar. l. 1. de Trinit.

El segundo testimonio tambien esta diferentemente en Isaias: *Cor tuum meditabitur timorem. Vbi est literatus? vbi legis verba ponderans? vbi doctor parvulorum?* Mudo primeramente San Pablo el orden de las palabras: por *literatus*, que esta en primer lugar, puso en segundo, *scriba, grammates*. Tambien parece mudo las significaciones algun tanto, porque en lugar de *legis verba ponderans*, pone, *Sapiens, Sophos*, por la vltima parte, *doctor parvulorum*, o como esta en el Hebreo, *numerator turrium*, dixo, *disputatorem*, o *conquisitorem huius sæculi*. El Griego propriamente es, quien disputa de todas las cosas en

que



que ay controuersia, y presume dar parecer en todo y determinacion, de los quales auia muchos en la ley, como se puede ver en las Epistolas de San Pablo, a quien llamo elegantemente el Propheta, *numeratores turrium*, como quien tiene con todas todas las grandezas y milagros del mundo, las cosas mas eminentes y remõtadas, apartadas del comun sentido de los hombres, dignas de admiracion, y narracion. Si no es que llamo, *numeratores turrium*, a los que de officio tienen contadas las ciudades, fortalezas, castillos, municiones y presidios del Reyno y prouincias, donde por ventura allude el Psal. *narrate in turribus eius*, o *numerate turres*. Pero la mudança que parece ay en la letra de San Pablo, es de palabras, no de sentido, que es el mismo del Propheta. Verdad es que el literal y historico, trata del miedo que tenian los Israelitas en tiempo de Ezechias, de los Assyrios, antes que Dios los destruyesse. *Cor tuum meditabitur timorem*, siempre (dize) estaras pensando cosas que te causen temor, como son los tributos, grauamenes, y imposiciones, que te haran pagar los Assyrios, y diras, *vbi literatus?* o *scriba?* que era el que en tablas escribia los nombres de los pecheros, de los que pagauan alcaualas, llamauan a estos, Escribas, publicanos, nosotros dezimos, alcaualeros. *Vbi ponderans?* donde esta el que cobraua el dinero de las rentas Reales por peso? siempre te parecera que esta sobre ti, y te executa. *Vbi numerator turrium*, el que tiene escritas y numeradas las casas altas y magnificas de torres adornadas en q̃ moran los ricos, de donde sacã mas oro y plata estos *exactores*, genero de hõbres, a vezes executiuo, violento, desaforado, tyrano, enemigo de pobres, de Dios, de Iusticia, langosta de la Republica, que con ser vil, trae vn Rey en el cuerpo. Todas son palabras de hombres timidos, oprimidos, y gastados. Pero el

Ps. 47. 13.

senti-

sentido que el Espiritu Sancto principalmente pretende, es el que descubre San Pablo, maestro de sanctas especulationes, vnico interprete de Prophetas, la grandissima admiracion de los fieles hijos de la doctrina Catolica y Euangelica, quando vieron desuanecida y escurecida la sabiduria de los Legisperitos, y quedar por necios y barbaros, los que estauan en el mas alto grado de reputacion de sabiduria, juntamente con los doctos de la Grecia, maestros de los Athenienses, y Romanos, cõfusas las escuelas de las artes liberales, las officinas de los Philosophos, los Gymnasios de lenguas y costumbres, y en lugar de todo esto, no sonar ya en el mundo, sino la doctrina de los pescadores, la que San Pedro y San Pablo nos vertieron juntamente con su sangre dize Tertuliano, o gloria de la Iglesia, *statu fœlix, cui totam doctrinam Apostoli Petrus & Paulus, cum sanguine suo profuderunt.* O solos verdaderamente Philosophos, verdaderamente sabios, en quien se halla la vena y la mina de las sciencias, la subtileza, la erudiciõ solida, la verdad senzilla y pura, la profundidad de la Theologia, la inenarrable Trinidad, la emanacion del hijo, la procession del Espiritu Sancto, los mysterios y los sacramentos.

Tertul. l. de præscr. adu. hær. c. 27.

Entre tantos sabios es por eminencia llamado Theologo de los antiguos (señaladamente de San Dionysio Areopagita, y San Athanasio) San Iuan Euangelista a quien San Hilario contrapone y aventaja a todos los sabios, Escribas, y doctos en el principio de sus libros de Trinitate, donde emprendiendo, tan arduos mysterios dize, *Æstuo, differor, hebesco, & vnde incipiam nescio.* De quien me valdre? a quien implorare? que libros leere? para desemboluer con su ayuda tan graues dificultades? Reboluere toda la escuela de Athenas? Pero que aprouecha pues leo, *vbi sapiens?* son en esto los Sophistas y sabios

Diony. Epist. ad Io. Aopst. Atha. in Synop. Hilar. l. 1. de Trini.



bios del siglo mudos, porque reprouaron la sabiduria de Dios. Pues que hare? consultare los Escribas de la ley, no rampoco, porque esta escrito; *vbi scriba?* a quien la Cruz de Christo escandaliza. O bastaran sus milagros? aquel limpiar de leprosos? dar oydo a sordos? ligereza a los coxos? enderezar los paraliticos? illuminar los ciegos? y el que nacio sin ojos recebirlos de su mano? y por ella huyr los demonios? sanar los dolientes? resucitar los difunctos? Pero ni aun esto basta pues los hereges lo confiessan y se pierden. Esperad vn poco hare vna prueua destos mysterios, no menos efficaz que la carrera de los tullidos, la vista de los ciegos, la fuga de los demonios, la vida de los muertos. Veo a mi lado, y hallo en mi patrocinio en medio de tantas dificultades, vn pescador pobre, desconocido, indocto, en habito astroso, el vestido de marinero, las manos ocupadas en el lino de las redes, nacido, y criado en la naue, *totus è naui*, todo el hijo y morador de la varca, rustico (como le llama Ambrosio) Preguntad, entended, y pesad (dize Hilario) qual fue mas, resucitar vn muerto, o inspirar a vn imperito y idiota la sciencia de tan alta doctrina, *In principio erat verbum*, &c. Que es esto, *In principio erat verbum?* Passa los tiempos Ioan, sube sobre los siglos, buela sobre las edades, sobre el vniuerso. Si miras el mundo y su origen hallaras que esta escrito: *In principio creauit Deus cælum*, &c. que toda criatura tuuo principio, tiempo, y edad, pero mi pescador sin letras, indocto, libre del tiempo, superior al siglo, vencedor de todo principio, dize que quando començo el tiempo, ya *erat verbum*, porque es anterior, y eterno. Y en el discurso de su euangelio si bien lo miras hallaras (dize) como defiende su rusticidad nuestro pescador, y muestra la generacion eterna, y confunde todos los sabios, para que puedas hazer burla de

Amb. l. de fid.

Io. 1. 1.

Gen. 1. 1.

todos

Universidad de Deusto
Biblioteca



todos los soberuios, que estimo la escuela Griega y Hebrea, y dezir con San Pablo, *Vbi sapiens? vbi Scriba? &c.* Donde has de aduertir, que como auia el Apostol tratado de la destruycion, y perdicion de los tales, *perdam sapientiam sapientium*, elegantemente pregunta; *vbi sunt?* como si dixera, ya no estan en lugares eminentes, no en cathedras, no en reputacion ni veneracion, porque como la potencia del Euangelio mostro quan falsamente estendiã las sciencias humanas, a comprehender el poder de Dios (resucitando muertos y haziendo milagros en confirmacion del Euangelio) fueron abatidos los sabios errados, de la opinion que tenian en el pueblo, por lo qual dize, *vbi sapiens?* como del que vemos abatido, y caydo de alto estado, solemos dezir con admiracion; *vbi est ille?* O es la figura que llama el Griego, *Sarcasmos*, el Latin, *insultatio*, quando hazemos burla del orgulloso que presumia y blasonaua, y cayo de su punto y presumpcion, qual es aquella, *vbi est mors victoria tua?* lo que el vencedor suele dezir al vencido, que es de tu soberuia, y altiuez? y el ardor primero? O sabiduria diuina, que anidas en el pecho de vn simple Christiano, veo a este pescador, pasar del lago de Galilea a los golfos y honduras del cielo, tender velas por aquel abysmo de mysterios en alta mar penetrar por lo interior de Dios, Occeano inmenso, infinito, sin suelo, ni terminos, *inundationem maris quasi lac sugere, & Thesauros absconditos arenarum*, gozar las riquezas del mar en abundancia, y los thesoros y piedras preciosas escondidas en sus arenales, como los Setenta, y los Hebreos declaran, descubrir su sabiduria, su potencia, su magestad, hablar de la essencia y de las personas de aquella beatissima Trinidad, de aquel Padre, de aquel hijo, de aquel Espiritu y amor de los dos eternos amantes, de aquella generacion eterna inenarrable

1. Cor. 15. 55.

Deute. 33. 19.

Septuag. R. Salom.



rable, de aquel nacimiento temporal y visible, *vere celeste & terrestre mysterium*, como en Theodoreto dize S. Seueriano, saber el pescador *quod doctus Plato nescivit, quod Demosthenes eloquens ignorauit*. O quan bien dixiste señor, que tu Espiritu Diuino reposa, *super humilem, & trementem sermones tuos*, y quan acertadamente añade San Augustin; *Hæc verba Petrus tremuit, Plato non tremuit. Teneat piscator quod perdidit nobilissimus prædicator.* Sepa Pedro lo que no alcanço Platon, entienda el pescador, lo que ignoro el Philosopho, lo q̃ perdio Aristoteles, y los otros que fueron tenidos por fuentes de la Philosophia, sepalo y escriualo Iuan. Sean sus syllogismos ineficaces como telarañas para tus fieles, y para ellos mismos sean fuertes prisiones con que los enredes y enlaces, que esta es vna de tus marauillas, celebrada por vn sabio en Iob, que prendes a los doctos del mundo, no con tus cadenas, sino con las suyas proprias, que son sus discursos, y consejos, *qui comprehendit sapientes in astutia eorum*, que essa es la propria significacion del Verbo, *comprehendit*. Con esta misma loa de abatir sabios y Escribas hinchados, te glorifica tu dichosa madre; *Dispersit superbos mente cordis sui*. Auienta Dios de su entendimiẽto los soberuios, no habla de la mente, o pensamiẽto del mismo Dios, como diziendo, que los echo de su etendimiento y voluntad diuina, no dize esso, porque siendo soberuios no podian estar en ella: sino que los derribo de su mismo concepto y pensamiento, los despeño, de su consejo y saber presumptuoso, y esto con emphasi de todas las palabras, porque el Verbo *dispersit*, es metaforico tomado del toruellino, y abarrisco que auienta y lleua las pajuelas remolinando de vna parte a otra, semejança familiar a los Prophetas, de que vsan para significar, que no ay cosa mas inconstante, ni liuiana que los

Seueria. apud Theodo. dial. 3. Isa. 66. 1.

Aug. delecti. Euãg. Mat. 11.

Iob. 5. 13.

Luc. 1. 51.

Universidad de Deusto
Biblioteca



consejos y discursos de los malos, y la palabra *superbos*, en Griego *yperfanos*, se dize de vn genero de gente soberuia que se tiene por docta y suficiente para acõsejar, dezir, y hazer quales suelen ser los q̃ presumẽ de sabios, y quieren q̃ sus dichos y sentencias sean tenidas por oraculos de Apolo, escritas en el tẽplo de la Memoria. Finalmẽte la otra dicciõ, *mente*, significa el secreto, pensamiẽto de su coraçõ de los tales, su traza, su designio, y cõferẽcia del pecho callado q̃ le ocultan hasta su tiẽpo, y sazon. Pero todos estos consejos, y syllogismos, q̃ tienen por fundamentos inmouibles los disipa y descõpone Dios con aquella facilidad que el viento reforçado suele sacudir el copo de lana, o la pajuela del suelo. Este mismo eleua humildes, desbasta y labra los toscos, y a los idiotas haze mas scientificos. O Dios marauilloso, quien no pensara dize Chrysostomo, que Iuan callara como su pescado? *piscium more obmutuisset*? Mas sus vozes son truenos que espanta los demonios y confunde los sabios, su mano mide el cielo a palmos, dize Cyrillo, *oportebat iam cælum palmo mensurari*, sus ojos ven la diuinidad desnuda dize el S. Metaphraste, *ipsam verbi diuinitatem denudatam intuitus*, su pluma y sus escritos, son tan estimados, que no solamente Griegos, y Romanos, gente politica, pero los Syros, Egypcios, Indios, Persas, Etyopes, gente inculta, fiera, y otras innumerables naciones los tienen en su lengua interpretado, y por ellos saben los barbaros philosophar como nota San Chrysostomo; de donde infiere el vna y dos vezes, que todo el vniuerso mundo es theatro y escuela de San Iuan. *Non male dixi, Ioanni theatrum esse vniuersum orbem.* Pondera tu aora Christiano estas palabras: *Hic est discipulus qui testimonium perhibet de his & scripsit hæc*, aquel *hic*, Iuan el pescador, aquel *hæc*, todo este Euangelio Theologissimo y

Chryso. in proe. com. in Ioa.

Cyri. proe in. Ioan. Metaph. in fest. S. Io.

Chryst. ho. 1. in Ioan. c. 1.

diui-



diuinissimo, y veras la potẽcia y efficacia del diuino magisterio, que de hombre tan ignorante saca vn Euangelista tan sabio, cosa que puede parecer tan imposible, como quietar a vozes las olas brauas del mar, alumbrar al ciego, enseñar lenguas al sordo, sabiduria al bruto, cosas imposibles, y prouerbios de que vsa a este fin San Cypriano. Dicho esto extensamente correremos ya el Euangelio.

Cypria. in Epist.

## §. I.

*Dixit Iesus Petro, &c.* Dulce dialogo interlocutores Christo y Pedro, cuyo subjeto es la imitacion de Christo y la muerte de San Iuan. Despues de auer Christo examinado a Pedro por interrogatorio de amor, y auerle encargado sus fieles, le pide que le siga. Auiale dicho, *Pasce agnos meos*, mios, no tuyos, no como cosa tuya, sino como hazienda mia, tratolos como ganado y peculio mio, que por esso te pregunte si me amauas, porque amandome buscaras mi gloria, no la tuya, mi ganancia, no tus intereses. Encarguete tambien mis ouejas, no solo los hijos, sino las madres, encomiendote (como Eusebio declara) ouejas y pastores, subditos y prelados, confiete los hijos, aora te cometo los padres. Ten en memoria esta palabra de terneza, *agnos meos*, mansissimos animales, no ossos, no leones, sino hombres de manso ingenio, semejante a corderos: mis corderillos palabra dicha con grande affecto, como si el padre que se vee morir presentes sus hijuelos, dixesse al tutor que les da, o al amigo, encomiendo os mis niños, con mas affectuoso sentimiento, que si dixera, mis hijos. Pues auiendo os yo Pedro confiado mis hijos, mi familia, mi amada Iglesia, razones que me imiteys y sigays. Vos que soys el gran

Euseb. Emiss. ser. 1. Nati. Ioa.

Zzz 2 Sacer-

Universidad de Deusto
Biblioteca



Sacerdote, Pontifice sumo. Principe de los Obispos en el principado Abel; en el gouierno Noe, en el patriarchado Abraham, en la orden Melchisedech, en dignidad Aaron, en auctoridad Moysen, en judicatura Samuel, en firmeza Pedro, en vncion Christo, a quien entregue las llaues del Cielo, a quien confie mis ouejas (todos estos titulos da San Bernardo al Papa) *sequere me*. O Cephas (nombre Syriaco, que significa Piedra, segun San Hieronymo, en Griego, cabeça, segun Optato Mileuitano.) O hijo mio mejorado, *prior in donis maior in imperio*, el primer confessor de la Fe (Hilario) tu que primero que todos conociste mi diuinidad (Athanas.) tu qdixiste, *quod vox humana, nondū protulerat* (Hilar.) *sequere me*, sigueme, sigueme. Ves aqui te põgo el mundo en las manos, exercita mi officio pastoral, haz como yo he echo (anſi lo expone Theophil.) tambien me deues seguir en el morir, como en el viuir, dexandote poner en Cruz (Euthym.) *sequere me*. Este parece sentido lleno, y llano, sigueme en officio de pastorear, y sigueme en la muerte de Cruz. Dize muy bien Ruper. que Christo haze relacion a la porfia passada de Pedro, que diziendole; *quo ego vado, non potes me modo sequi sequeris autem postea*, respondio, que le seguiria, hasta poner la vida por el, y replicando el Señor, antes que cante el gallo me negaras tres vezes, Pedro, *vt iunior*, blasonaua, *& si oportuerit me mori tecum, &c.* acordandose pues aora benignamente el humanissimo maestro desta disputa, trae a la memoria del discipulo aquella porfia de sola palabra, en estas, *sequere me*, como si le dixera. Ya vos Pedro negandome vna, dos, y tres vezes, me sacastes verdadero en lo que dixe, *non potes me modo sequi*, resta aora, que se vea en vos la verdad de lo otro que os dixe, *sequeris autem postea*. Seguidme pues ya en el cuydado y prouidencia de mi vniuersal

Berna. l. 2. de cõsid. c. 8.
Hieron. in cap. 2. ad Gal.
Optatus l. 2. con. Parmeni.
Hilar. in Psal. 131.
Atha. ser. 4. con. Arrianos.
Hilar. l. 6. de Trinit.
Theoph. y. ibid.
Euth. eod. loco.
Rupe. ibi.



uersal rebaño, seguidme en la determinacion de sufrir carceles y muerte; ya de oy mas sereys fuerte, hecho de piedra, prompto para ver la cara a la muerte y tormento. Y anſi como poco ha ciñendo os con la tunica y echãdo os al mar, confiadamente llegastes a la orilla, anſi en el viaje de la predicaciõ ceñido de espiritu de fortaleza, corriendo por medio de la borrasca y ondas de tribulaciones, reposareys con migo en el puerto del eterno descanso. *Sequere me.*

Sigue Pedro a Christo primeramente en el officio de pastor. Subido al Cielo luego como padre de familias congrega los Apostoles, trata de dar successor a Iudas. O quan bien conoce Pedro (dize Chryso.) el ganado que le encargaron, y quan biẽ muestra ser principe en este choro. Y Oecumenio: Leuantase Pedro, no Iacobo, como a quien se auia dado la presidencia de los discipulos. Ninguno contradize a su proposicion, mas luego que oyeron su mandato, propusieron los dos que tenian por dignissimos de aquel grado, para que señalase Dios vno dellos. Siguio en esto a Christo, porque en otro lugar del mismo libro leemos: *Factum est cum Petrus transiret vniuersos*, donde dize San Chryso st. *Quemadmodum dux in exercitu ob ambulans, considerabat quæ pars sit coadunata, quæ suo aduentu egeat, vide, vbiq. illum circuncursari, & primũ inueniri.* Y en la misma Historia c. 3. El primer milagro que se haze en testimonio de la Fe, Pedro le haze, porq̃ aunq̃ estaua con el S. Iuã, solo Pedro dixo: *Argentum & aurum non est mihi, &c. in nomine Iesu Christi surge & ambula*, a donde nota hermosamente San Ambrosio, que con razon el primer milagro de Pedro fue confirmar los pies, para mostrarse fundamento de toda la Iglesia. Siguiendo tambien a Christo, comiença en el c. 10. a predicar a las gentes primero que todos, como el auia

A&. 1. 16.
Chry. ibi. Oecom. eodem. loco.
A&. 9. 32.
Chry. ibi.
A&. 3. 6.
Ambr. ser. 59.
A&. 10. 13.

pre-

Universidad de Deusto
Biblioteca



predicado a los Iudios el primero. Por donde el solo ve aquella visiõ de los animales inmundos que le amonestaua ser ya tiempo de predicar a la Gentilidad, en la qual ocasion hermosamente le dizen, *Macta, & manduca*, porque de la cabeça es proprio comer, embiar la vianda al estomago, y encorporarla en significando en esta metaphora, que a Pedro como cabeça de la Iglesia, conuiene conuertir infieles y hazer los miembros deste sancto cuerpo. O beatissimo Pedro, o sanctissimo Pedro, pastor vniuersal, padre de la Iglesia (dize Chrysostom.) en pedirte Christo a ti solo que le sigas, nos enseña que eres sobre todos. Y que bien le sigues, Christo te dio a conocer a Dios, tu nos das a conocer a Christo; Christo fue capitã general de los verdaderos soldados de Dios, y tu eras capitan general de todos los Christianos; Christo fue vn retrato de Dios, tu vn retrato de Christo. O biẽauenturada y mil vezes dichosa Roma, Reyna de las Ciudades, que recibiste a Pedro por Christo, y en el a Christo. No tuuiste jamas dia tan alegre, aguero tan feliz, como quando aqueste pescador descalço, puso los pies dentro de tus murallas, pues desta entrada nace la eternidad de tu imperio. Piso tu soberuia, domo tu dureza, enfreno tu yra, quieto tu orgullo, allano tu aspereza, hizo que echases por tierra los colosos, las estatuas, insignias de tus hombres muertos, a Iupiter hijo de Saturno, muerto hijo de otro muerto, introduxo a Christo siempre viuo hijo de Dios verdadero y viuo, que nũca comenҫo a ser, ni acabara, *filius Dei viui*, hizo que edificases templos y erigieses altares a Dios. *Vetus error abyt*, cesso la idolatria (dize Isaias) *Ciuitatem sublimem humiliabit, cõculcabit eam pes pauperis, gressus egenorum*. Que se pudo dezir mas claro? Qual es aquesta Ciudad sublime, sino Roma, cabeça del mayor imperio que el mun-

Chryſ. in Act.

Isa. 26. 3.

do



do tuuo jamas, nacida verdaderamente para reynar sobre las otras ciudades del vniuerso, que en solo mirarla representa vn noseque de magestad Real, que juntamẽte espanta y enamora a quien la mira con ojos no malignos, y hasta las ruynas de sus edificios y estatuas tienẽ cierto espiritu de imperio. O Christianos qual es mas pobre gente que pescadores? y entre estos quien mas tenue que Pedro, que remẽdaua sus redes, y trataua en tu pequeño lago? y los pies deste pobre pescador pisan la Ciudad sublime. O pies benditos que siguieron a Christo, *quam speciosi pedes euangelizantium pacem*, Besan los Emperadores aquellos pies seguidores de Christo, y fue justo que fuesse Pedro honrrado en el pie, que es la menos digna parte del cuerpo de Pedro, porque se saque de ay, que honrra tendra aquella cabeça en el Reyno eterno, pues se puso en Cruz a los pies de Christo, no solo siguiendo, sino besando la huella de su Señor.

Isai. 52. 6.

*S quere me*. Siguio tambien a Christo en la muerte, que sin duda esto es lo que le dixo con metafora, para que durasse mas en su memoria, *Cum esses iunior cingebas te, &c. cum autem senueris alius te cinget*, assegurandole que moriria en mejor sazon, quando la vejez le tuuiesse del todo sazonado, aludiendo en esta metaphora a la costumbre destas diuersas edades, juuentud y vejez. Son los moҫos robustos, sueltos expedidos, nõ tienen para su ministerio necesidad de ayuda, porque ellos se visten, ellos se desnudan, andan sin guia, sin baculo, derechos, alentados, fuertes, caminan, nauegan, corren, saltan: los viejos al contrario debilitados parte con los años, parte con las enfermedades tienen necesidad de braҫos agenos que los vistan, que los ciñan, que los desnuden y sustenten. Ansi tu Pedro, quando mas moҫo tuuiste libertad, mas quando seas viejo, seras preso, atado a vn palo a

volun-

voluntad agena, crucificado. Y este amarrar en la Cruz, euidentemente significa este vaticinio y enigma del Señor: *Extendens manus & alius te cinget*, porque solian atar al palo los crucificados como afirman los Escriptores antiguos, assi sagrados como seglares. Entre los nuestros San Hilario lo dize assi: *Pendulti in cruce corporis pœnæ, & colligantium funium violenta vincula, & adactorum clauorum vulnera*. Donde se vee que auia clauos y cuerdas para el crucificado. Theophyl. tratando estas palabras de Christo dize: *Extensionem in cruce & vincula notat*, que habla Christo del cuerpo de Pedro estendido y ligado en la Cruz. Mas antiguo que los dichos Tertuliano in Scorpiaco, dize lo mismo: *Tunc Petrus ab alio cingitur, cum cruci adstringitur*. Fue Pedro ceñido por otro, porque fue constreñido con sogas en Cruz. Abdias Babylonio siente que San Andres, fue con solas cuerdas preso en la Cruz (mas cruel genero de muerte, que si estuuiera fixo con clauos,) escriuiendo assi: *Proconsul mandat quæstionarijs, vt ligatis manibus & pedibus non clauis affixus suspenderetur, quo diutino cruciatu deficeret*. Mãdo el Proconsul a los sayones, que le crucificassen atandole de pies y manos a la Cruz, no fixandole con clauos porque el tormento de su muerte fuesse mas tardo y graue. Lo mismo escriuen los seglares, porque leeras en las antiguas historias de Liuio; *arbori infelici reste suspendite*, enelgale con soga de la Cruz. Ausonio pintando a su cupido crucificado dize.

*Diuinclum post terga manus, substrictaque plantis*
*Vincula mærentem.*

Plinio entre las hechizerias y locuras Magicas haze mencion de la soga del Crucificado, *Sparsum è cruce*, las sogas de esparto de la Cruz. Lucano tratando de *magna Thessala*.

Hilar. l. 10 de trin.

Theophy. in c. 21. Io.

Tertul. in Scorpiac.

Abdias. l. 3. histor. Apo.

Titus Liui. lib. 1.

Auson. in Cupi.

Plin. l. 28. c. 4.

Lucan. l. 7

La-



*Laqueum nodosque nocentes.*
*Ore suo rupit, pendentia corpora carpsit,*
*Abraſitque Cruces.*

Por aquella palabra, *nocentes*, leen otros, *nocentum*, y assi es facil la sentencia de las cuerdas con que atauan los facinorosos a la Cruz. No falta quien escriua que eran estos cordeles necessarios para la crucifixion, y que se atauan las manos, porque no las encogiessen rehuyendo del clauo y golpe, y para que el cuerpo mas seguramente estuuiesse pendiente; y que le echauan otra soga por el pecho debaxo de los braços con que le leuantauan a lo alto, poniendo de vna parte y de otra de la Cruz escalas. Y de la palabra, *cinget*, se puede conjecturar que por la cintura amarrauan el cuerpo al palo, y si assi passaua, podria ser sentido de aquellas palabras de Iob, *baltheum regã dissoluit & percingit funem renes eorum*, el miserable paradero en Cruz de algunos Reyes tyranos, a quiẽ la Iusticia de Dios priuados de su Reyno y autoridad pone por sus pecados en Cruzes, atados y dexados al Sol y al ayre, como aq̃llos seys q̃ crucifico Iosue. Boluiendo al pũto, este es el sentido del enigma de Christo: *Cum esses iunior, &c.* y este fue el remate de las empresas y jornadas de Pedro, seguir a su capitan en la Cruz. O Pedro, sagrado capitan de los discipulos, como te llama Epiphanio; *Petrum elegit vt dux esset discipulorum*, Pontifice de los Christianos que assi te intitula Eusebio en la Chronica, Año XLIIII *à Christo nato*, *Petrus Apostolus natione Galilæus & Christianorum Pontifex*, no dize, *Romanorum*, sino, *Christianorum*, Iacobo era Obispo de vna ciudad, Pedro pontifice de todo el orbe Christiano, y en otro lugar. *omnium Apostolorum probatissimum & maximum, primorum principem & ducem, ac magistrum militiæ Dei*, que es ser principe de la

Iob. 12. 18.

Iosue 8. 29 & 10. 26.

Epiph. hæ re. 51.

Euseb. in Chroni.

Idem lib. 2. hist. c. 24.

milicia de Dios, ſino ſer cabeça de la Igleſia militante. O Pedro primer miembro de Chriſto, ſolo entre todos los hombres baptizado de ſu mano, como fue ſola entre las mugeres ſu ſanctiſsima madre, como dize Euodio tu ſucceſſor en el Obiſpado Antiocheno, en la Epiſtola que intitula TR. PHOS. y de la tuya fueron tu hermano Andres, y los dos hermanos Iacob y Iuan lauados, como refieren Euthym. y Nicepho. O Pedro bendito de cuyo gouierno fio Chriſto la Igleſia que ama tanto, que no tendra a Dios por padre, quien a ella no la tuuiere por madre. O diſcipulo amantiſsimo, cuya muerte y Cruz tuuo Chriſto por tan propria, que quando huuiſte de morir, dixo el que auia de ſer otra vez crucificado. *Domine quo vadis?* le preguntaſte tu a la puerta de Roma: *Vento Romam* (reſpondio el) *iterum crucifigi*, como eſcriue Egeſippo, y Ambroſio, contra Auxencio. Salio dize Pedro de noche, paſſo el muro, y ocurriole a la puerta Chriſto que entraua, preguntole el Señor, donde vas? reſponde le, *Vento Romam iterum crucifigi*, tomo el prudente diſcipulo eſtas palabras por ſuyas, y la ſentencia de la Cruz por propria. Y San Athanaſio, aũque mas obſcuramente en la Apologia de ſu fuga, dize de Pedro: *Cum audiſſet oportere ſe Romæ martyrium ſubire, non abiecit eam profectionem, ſed cum gaudio Romam venit.* Pero expreſſamente San Gregorio, muestra que el lenguage de Chriſto era, que en padezer Pedro, padezia el. *Petro* (dize,) *ait vento Romam iterum crucifigi, qui enim in ipſo iam prius crucifixus fuerat, in Petro iterum ſe crucifigendum dicebat*, enſeñandonos claramente en eſto, que era ſu Vicario, ſu ſegunda perſona, y lo que ſe hazia a Pedro, ſe hazia a Chriſto, como antes auia dicho a Samuel. *Non te abiecerunt ſed me.* O Roma Igleſia, matriz y rayz de toda la Igleſia Catholica, como San Cyprian.

Euod. in Epiſt. TR. PHOS.

Euth. in c. 3. Ioan. Nicepho. l. 2. hiſtor. c. 3.

Egeſip. li. 3. de excid. Hieroſol. c. 2. Ambr. Epiſt. cont. Auxent. Athan. in apolog. de fuga ſua.

Gregor. in Pſ. 4. pœnit.

1. Reg. 8. 7 Cypri. l. 4 Epiſt. 3.

habla,



habla dichoſa tu monarchia celeſtial. O Cathedra Pontifical en Pedro erigida. Pero, o ſoberana prouidencia ſobrenatural gouernadora de la Hierarchia Eccleſiaſtica. Eſte Pedro, eſte Duque y capitan de la Igleſia, eſte ſumo y prouadiſsimo Apoſtol, primero de los primeros, emperador de la militante Igleſia eſta guardado para aquel palo deſdichado, que llamaron, *infelice lignum*, Chriſtianos y Gentiles auctores, Minucio Felix, Liuio, Tulio, Seneca; no ſolo, *infelice*, ſino, *damnatum*, condenado Apuleyo, *Damnatum crucem*, Cruz condenada; otros la llaman, patibulo vil y horrendo, de comun ſentido del vulgo: infame la llamo aquel incierto Poeta.

*Noxius infami diſtrictus ſtipite membra.*
*Sperat affixa poſſe redire cruce.*

De todo lo qual entenderas y ponderaras aquel gran emphaſis de San Pablo, *mortem autem crucis*, que quiſo morir Chriſto por ti en aquel palo infeliz infame, condenado, horrendo y vil: y cotejando tu hermano con eſta Cruz la tuya, la de tu eſtado y officio, ſacaras en limpio ſi es Cruz Chriſtiana, ſi tiene mas de honrra que de viſeza, mas de dicha que de infelicidad, mas de regalo que de tormento, mas de delicias que de paſsiones, mas de miel que de hiel y vinagre; ſi es Cruz de oro y plata, o de madera, y piedras como aquellas, *Cruces cautaſorum*, de que haze mencion Tertuliano; ſi paſſas por clauos y piedras, como paſſo tu Señor; ſi eres como el apedreado y crucificado, con dolor, y abatimiento, o ſi como dixo Bernardo, del patrimonio del Crucificado y del dote de la viuda, con ſolo nombre y habito de Cruz ſigues, *inimicos crucis Chriſti*, de que ay tantos como llorando dize San Pablo. Si buſcas el officio de ſeguir a Chriſto, o el beneficio; ſi aſpiras a la perfeccion, o a la

Minu. Felix. in Octaui. Tit. Liui. l. 1. Tuli. pro Rabirio. Sene. Epi. c. 1. Apule. l. 1. de aſin. In Catalect. Virg. Philip. 2. 8

Tertuli. l. 1. aduer. Marcii. c. 1.

Bernar. de Conſid.

riqueza. O Señor y Dios que consagraste la Cruz, y de aquel infame leño hiziste instrumento de publica salud, Dios engendrado de Dios, hombre nacido de hombre, y por amor de hombres engendrado, por amor de hombres crucificado, y coronado, danos imitacion de tus obras, para honrra tuya, para esplendor de la Cruz, y para fructo nuestro, di a cada vno de nosotros efficazmente, lo que en Pedro dixiste a todos tus fieles, *sequere me.*

## §. II.

*Conuersus Petrus vidit illum discipulum, &c.* Ya se auia leuantado Pedro y caminaua empos de Christo, quando boluiendo la cabeça vio a San Iuan, cosa que le hizo preguntar; *Hic autem quid?* pagandole como algunos sienten la pregunta que hizo Iuan por Pedro en la cena. Creeria yo que se vio entre dos razones de dudar si Iuan auia de morir en batalla de martyrio, y por esso quiso ser informado de Christo; De vna parte se le representó lo mucho que le amaua Christo, y los indicios que le daua deste amor, de donde se podia inferir que le auia de priuilegiar de violenta muerte. De otra veya, que Iuan le seguia tambien, y pareciale argumento de que moriria por el, entre estos motiuos, y razones de dudar, pregunta a aquel oraculo del cielo: *Domine hic autem quid?* y por ventura por esta causa el Euangelista que suele describir su persona, con sola aquella calidad, *quem diligebat Iesus*, acomulo aqui todas estas prerogatiuas, y gracias, *quem diligebat Iesus, qui & recubuit in cœna super pectus eius, & dixit Domine quis est qui tradet te?* porque todos estos fauores, y priuilegios bien considerados parecian bastantes para librarle de horrēdo genero de muerte. Verdad es, que tambien se puede pensar, pregunto





por Iuan, porque sabia era vnicamente amado de Christo, a quien amaua Pedro con amor entrañable sin medida, y esto es mas prouable que lo que dizen Theodoro y Euthymio que la causa desta interrogacion fue, el amor particular que Pedro tenia a Iuan; sino es que digamos que se le temia tan grande, porque le veya tan amado de Christo, y que ansi para demostracion de lo que amaua a Christo, pregunto por Iuan, como quien amaua lo que Christo amaua, y cuydaua de quien su maestro tanto caso hazia. Desta descripcion de los priuilegios de Iuan proceden dos documentos, vno para nuestros prelados, otro para nosotros, para ellos, que Pedro es Pontifice y prelado, todos los demas subditos, Pedro pastor los demas ouejas, aunque sean discipulos, aunque sean Apostoles, pues aun el amantissimo, *qui recubuit in cœna super pectus eius*, el que estaua sentado inmediatamente con Christo, ya esta despues de Pedro, *conuersus Petrus*, y el que preguntaua secretos ya calla, y por el pregunta Pedro, doctrina para sus elecciones, en que no han de preferir los amigos y fauoridos por este respecto a los mas dignos; sino los que en este ministerio han de aprouechar mas el ganado, y procurar la hõrra del Principe de los pastores. Para nosotros quan grande es la gracia de la verdadera penitencia, pues leuanta al impio justificado a tan alto grado de fauor y confiança, que ossa y emprende lo que antes del pecado no acometiera, ni ossara; y por esso propone el sapientissimo Euangelista todos estos indicios de beneuolencia, familiaridad y confiança, *quem diligebat Iesus, &c.* encareciendo, a quan eminente grado fue eleuado Pedro, despues de la negacion de Christo, a quanto fauor encumbrado, pues ossa preguntar por Iuan tan amado, tan domestico, tan singular, tan del assa, y del pecho de Iesus que auia

Theodor. in Cath. Græc. Euthym. in Comm.

preguntado por Pedro, y entendamos todos los que oymos esta maranilla que a vezes alcança el pecador despues de sus crimenes mas intima amistad de Dios, que antes que pecara. Por donde dize Ambrosio, serm. 2. de pœnit. Petri. *Alios regendos accepit qui prius se ipse non rexit.* Responde Christo.

Ambr. ser. 2. de pœn. Petr.

*Sic eum volo manere donec veniam, &c.* No difine en estas palabras si morira, o no morira Iuan, sino que no le importa a Pedro saber esso. No te es dado a ti Pedro saber si ha de morir, o no, quanto mas, que genero de muerte le espera; que essos son successos, no para el escrutinio humano, sino para la disposicion diuina reseruados. Si yo quiero (pongo por caso) que este no muera, que esso es *manere*, hasta el dia del juyzio, esso es *donec veniam*, que te va a ti en esso? *tu me sequere*, sigueme tu a mi en Cruz, muere en ella, y no cuydes de muertes agenas. Pensaron algunos Auctores que Iuan aun no es muerto, y no es mucho, pues lo presumieron los Apostoles, otros le dan muerte de martyrio; pero la mas prouable sentencia, y que en numero de graues Auctores la gana a las otras, es que murio en paz muerte natural. Tertuliano lib. de anima cap. de Menandro, dize. *Obijt Ioannes, quem in aduentum Domini remansurum fluxa fama tulerat.* Polycrates Obispo de Epheso en Euseb. Cesar. Ambrosio, Hieronymo, Eusebio Emesse, Chrysostomo, Theodoro Heracleota, Leocio, Gregorio, Beda, Theophylato Euthymio, Ruperto, y Haymo, el qual remata el 3. lib. de su historia con el fin loable de San Iuan, diziendo. *Post longa magnæ continentiæ & sobrietatis tempora, post insignem Euangelij prædicationem, post incredibiles signorum virtutes, tandem effodi sibi iubet sepulchrum: quietam martyr & doctor apud Ephesum dormit completa bona & venerabili senectute nonaginta annorum & octo.*

Tertuli. l. de anim. Polycr. apud. Euse. l. 3. hist. eccles. c. 31. Ambro. in Ps. 45. Hieron. in c. 20. Mat. Euseb. Emes. ho. de Io. Euang. Chry. ho. in 2. Ioan. Theod. in Græc. cate. Leon. Ioa. 21. Greg. ho. 35. in Euã. Beda, hoc loco. Theophy. ibid. Euth. ibi. Rupe. ibi. Haymon. in vita Nicolai.

Despues



Despues de largos tiempos de continencia y templança, despues de la predicacion insigne del Euãgelio, despues de auer hecho increibles milagros y marauillas, al fin de su vida mando abrir su sepultura el sancto martyr, y doctor en Epheso, en buena y venerable senectud de nouenta y ocho años. Martyr le llama porque fue herido en azeyte. Y que Iuan muriesse es muy conforme al texto, en que parece quiso el mismo corregir la opinion vulgar contraria, y enseñar conforme a su modestia, que no era inmortal, ni dixo tal Christo, ni lo dio a entender. *Non dixit ei Iesus, quia non moritur, &c.* Pareciole que declarar esto, era tanto mas necessario, quanto ya era mas viejo quando escriuio este Euangelio, porq̃ con sus muchos años auia prevalecido esta opinion, pensando la gente, que viuia tanto, porque no auia de morir. Pero dichoso Iuan, que si no fuyste arrebatado viuo deste mundo malo, y lleuado a Parayso como Enoch y Elias en cuerpo, no te falto aquella verdadera felicidad que en los dichos sanctissimos Padres celebra San Ambrosio, que lleuaron consigo todos sus verdaderos bienes y censos, no lleuando los Reyes quando mueren de los suyos vn Real, *Non sumunt omnia, id est, nihil sumunt.* Rico Enoch (dize) *qui quod habuit secum transtulit, & omnem illum bonitatis suæ censum cælestibus intulit receptaculis*, y luego de Elias: *Diues Elias, qui virtutum suarum thesauros curru igneo sublimis, sedibus ætherei inuexit. Et tamen iste non mediocres diuitias hæredi reliquit, quas ipse non amisit.* Dexastenos o beatissimo viejo Iuan, tu bendicion, con las riquezas de tu sabiduria y bondad, y lleuastelas contigo al cielo, de donde auian venido; fuyste esponja que en la fuente del saber recogiste toda sabiduria para exprimirla, y verterla sobre la tierra seca de nuestros coraçones, *sed propinauit verbo* (dize August.) *intellectum inde*

Ps. 48. 18. Ambr l. 3. Epist. 10.

Aug. pref. in Ioan.

de-

*debemus accipere, vnde ipse hausit.* Distenos la doctrina, aunque el entendimiento della solo le puede dar quien a ti te le comunico. Nosotros de la respuesta de Christo a Pedro sacamos por documento moral, que quando vemos algunos fauorecidos y priuilegiados de Dios, no lo hemos de lleuar mal, ni dezir. *Hic autem quid?* Porque si Christo no perdona a Pedro en tal sazon en que como notan bien Chryso. y Theophyl. le auia encargado toda su Iglesia, y le reprehende, *Quid ad te?* quanto menos perdonara a personas particulares, y con quanta mas acedia dira, *Quid ad te? tu me sequere*, hermano mira por ti, cuyda de tu anima, de tu saluacion, *negotium tuum age, vnusquisque onus suum portabit? Spartam quam nactus es cole. Tu qui es qui iudicas alienũ seruum, Domino suo stat, aut cadit.*

Chryſ. in Commen. Theophy. ibid.

1. Theſ. 4. 11. Gal. 6. 5. Ro. 14. 4.

## §. III.

Las prerogatiuas especiales y proprias de San Iuan, de que le han de alabar los Oradores Christianos, si proceden con propriedad, son estas. *Quem diligebat Iesus: qui & recubuit in cœna, &c. dixit, Domine quis est qui tradet te.* Este es el discipulo amado, el regalado que se reclino en su pecho, el que era participe de sus secretos. Concedamos a tan sabio varon, que supo loar y recomendar sus prendas y calidades en coyuntura de tanta importancia, y aunque conocia en si otras muchas, hallaremos que en el remate del Euangelio, y como en Epitaphio del Euangelista que le escriuio, señalo distinctamẽte estas tres, y digamos siguiendo su orden sobre las dos primeras dos palabras.

*Hic est discipulus ille, &c.* El discipulo amado. Ningun discipulo ay que en quanto tal no sea amable a su maestro, como hijo, y hijo del alma, pues por esso aquel exemplar maestro Pablo despues de Salomon llama a sus discipulos hijos, y aun hijuelos, quiebra la voz, y tartamudea con ellos, y se haze pequeño con los chicos; y a Onesimo con ser esclauo, fugitiuo, ladrõ, por ser discipulo le llama mi hijo, mis entreñas (*refice me viscera mea*) escriue a su Señor en su fauor vna carta, que dura en perpetua memoria, entre las que escriue a grandes Iglesias y Prelados. Mas entre los discipulos ay algunos tan doziles, tan ingeniosos, tan gratos y pios cõ sus maestros, que son dellos ternissimamẽte amados, y fauorecidos. En la escuela de Christo Iuan el mas Theologo, el mas allegado, fue señaladamente amado entre los discipulos, como Ioseph entre todos sus hermanos en la casa de Iacob, a quien Ambrosio llama fuente de todas disciplinas, *fons ille disciplinarum omnium Iacob.* A este dan Christo fuente original de todas sciencias, mayores muestras, y indicios de amor. Gran ingenio, admirable razon, discurso, y capacidad, mucho amor y lealtad arguye este amor; lo qual se ha de entender siẽpre con aquel resguardo de los Theologos, que, *Deus magis diligit meliora*, ama mas a los mejores, pero que esta mejoria la causa Dios en el amado, que no se enamora del biẽ que halla, sino que amando pone el bien en el amado. Y aun de aqui se saca quan rico de bienes seria este Sancto, pues quien se los daua para hazerle objecto de su amor es tan rico. *Qui diligit cordis munditiam* (dize el sabio) *propter gratiam labiorum habebit amicum regem.* Limpieza de coraçon, llama la integridad de animo puro, leal, inocente; gracia de labios la eloquencia y discrecion, no de palabrero, sino de hombre bien hablado, que de lo vno nace lo otro, y si bien sentimos, biẽ hablamos: o la limpieza de coraçõ, significa la castidad y pureza de animo:

Gal. 4. 19.

Philem. 20

Ambr. l. 2. Epiſt. 7.

Pro. 22. 12.

la gracia de la lengua, la honestidad y decoro de palabras. Quien estas dos cosas alcança puede tener por amigo al Rey, aunque el Rey no suele ser amigo, ni caben en vna silla Magestad y amor. Y oxala tuuiesse el Rey en su palacio tantos amigos destos, quantos granos tiene vna granada, y quantos Zopiros desseaua Alexandro. El Chaldeo lee assi. *Amat (Dominum) qui puro est corde, & fratres, grátia sermonis sui sibi regem conciliat*, el limpio de coraçon ama a Dios y a los hombres, y persuade lo que quiere al Rey. Mas galan sentido es el del Hebreo. *Amat (Dominus) eum qui puro est corde, propter gratiam labiorum suorum socius eius, rex.* Mucho ama Dios al limpio y candido, enamorase tanto de su discreta lengua, que le honrra como a Rey. Quien ay que quiera offender a su Rey, ni aun en minima palabra? quien que no desee su gracia? o gran ponderacion, mira Dios al limpio, y honrrale, y esta tan lexos de enojarle, quanto esta y deue estar vn buen Cauallero de enojar a su Rey: que fue dezirnos. No solo es magnate, y priuado del supremo Rey el limpio, sino Rey en su corte, como tal honrrado y tratado. O Iuan limpissimo de coraçon, virgen, de anima y de cuerpo, y perseuerante en tan sancto proposito, que en el secreto de tu purissima conscіencia, anido el amor de Christo. O Iuan retorico en ciencia de Dios eloquente sin eloquencia humana, ni estudiada, que alcançaste por amigo al Rey de los siglos inmortal, y en su corte tan alto grado de honrra que te trata como a Rey, y como a tal comunica su pecho, el arca de su sancto coraçon, y lo que es mas, confia de tu buena Fe la cara madre, prenda la mas estimada deste mundo. Entre ti y ella diuidio los officios de piedad, compartio los legados de su domestico testamento, como con dulces palabras dize Ambrosio desta manera. Estaua la madre

Chalde.

Hæbrea.

Ambr. lib. 10. EPist. 82.

del



del Señor ante la Cruz de su hijo. Ninguno me enseño esto, sino San Iuan Euangelista. Los otros escriuieron las turbaciones y tormenta del mundo en su passion, el cielo de timeblas cubierto, el Sol rehuydo, el ladron despues de su confession pia recibido en el Cielo: Iuan me enseño lo que otros callaron, como de lo alto de la Cruz hablo con su madre. En mas deue ser estimado que el crucificado venzedor de sus suplicios en la Cruz hiziesse officios de piedad con su madre, quedar el Reyno celestial de vida eterna. Porque si es religiosa cosa, perdonar al ladron, mucho mas copiosa piedad es, honrrar el hijo, con tanto affecto a su madre. Ves ay, (dize) tu hijo: Ves ay, tu madre. *Testabatur de cruce Christus, & inter matrem, atque discipulam diuidebat pietatis officia. Condebat Dominus non solum publicum, sed etiam domesticum testamentum, & hoc eius testamentum signabat Ioannes, dignus tanto testatore testis.* Testaua Christo vezino a la muerte, desde la Cruz, y diuidia los officios de piedad entre la madre y el discipulo: Ordenaua el Señor su testamẽto, nò solo el publico, sino el domestico, y signauale Sã Iuan digno testigo, y escriuano de tal testador. Buen testamento, buena manda, no de dinero, sino de vida eterna, no escrito con tinta, sino con espiritu de Dios viuo. Pero Maria, no menos valerosa de lo que cõuenia a madre de Dios, huyẽdo los Apostoles, estaua ante la Cruz, y cõ piadosos ojos miraua la sangre y heridas de su hijo, porque no considerauа la muerte de aquella amada prẽda, sino la salud del mundo todo. Esto es de Ambrosio. O inefable dignidad, aqui veras lo q̃ Christo ama a Iuan, pues le quiere al quebrar de la vida al pie del palo, compañero de su madre sanctissima, en el vltimo tranze de la batalla, Notario de su vltima voluntad y testamento, y le mejora en darle tal madre, y le encarga le sea

Io. 19. 26.

Universidad de Deusto
Biblioteca



hijo y buen curador de su vejez: y ella le sea Madre. Mira la bondad de aquel pecho amoroso, como diuide la piedad entre la madre y el discipulo. Oluidanse los hombres al punto del morir, de sus hijos, con las ansias de aquella hora dize Iob; *Siue nobiles fuerint filij eius siue ignobiles hoc ignorabit*, pero nuestro verdadero Padre Christo en el punto de su muerte cruda, y esquiua, no se oluida de nosotros, porque a todos en Iuan, que esta alli por todos nos encomiēda a su madre. O testamento publico, O testamento domestico, O Christo padre, O Maria madre, O Iuā hijo de Maria, hermano de Christo, O Cruz cama del que muere, fuente de nuestra vida, cathedra de piedad, tribunal de gracia y misericordia, O vandera esclarecida, cubre nos con tu sombra, y guia nos con tu luz al cielo. Dulce dureza es la tuya, dulces tus clauos, tus hieles y tu memoria, porque todo lo haze dulce y suaue, aquel Señor que de su sangre no fue auaro pendiente en ti, y con tu pie rompio las puertas sobervias del infierno.

Iob. 14. 21

*Qui & recubuit in cœna.* Este es el segundo elogio de Iuan, q̄ tomo por reclinatorio el coraçon de Christo, el seno sagrado de que tan desseosa estaua la esposa quando dezia, *meliora sunt vbera tua vino*, mas dulces que el vino, mas suaues que los mejores olores. *Verbi amauit vbera* (dize Gregor. Nisse.) *qui supra pectus Domini in cœna recubuit, & veluti quandam spongiam cor suum apposuit fonti vitæ, & ex ineffabili quadā traditione repletus Christi mysterijs, nobis quoque exhibet mamillam a verbo impletam, nosque implet bonis, quæ à fonte ei fuere indita.* Mucho (dize) amo los pechos del Verbo aquel Apostol, que se reclino sobre su seno en la cena y lleno su coraçō como esponja del liquor de la fuente de la vida, de donde saliendo lleno de diuinos mysterios por ineffable modo,

Greg. Nis. in ho. 1. in Canti.

nos



nos da a mamar su pecho enriquecido de el Verbo, y nos llena de aquellos bienes que el saco de la fuente. De alli saliste varon *secundum cor Dei*, de alli aquel sancto fuego ardiente que te abrasaua, de alli aquel pedir con tu hermano las dos sillas inmediatas al amado, como piamente considero el sancto Metaphraste. *Hinc man festum quod cathedram, quam prope Christum cum fratre petiuit, non gloriæ, sed Christi amore petiuerit, eo quod nol let hic aliū esse sibi dilecto vicinior̄*. No fue vanagloria, ni ambicion aquel desseo de la silla inmediata, sino amor vnitiuo que vne al hombre con Dios, amor impaciente, que no consiente intermedio, ni que otro sea mas allegado al amado. O suauissimo expectaculo de este cordero en el seno de su Señor, *in sinu illius dormiens*, duerme en paz alma dichosa, alma bella y de virtud amiga, toma sueño de vida, que esse en cuyos braços descansas, conjurra a todos que calleu, y no le despierten, *donec ipse velis*. Quien no se acuerda en este paso de aquella sancta esposa de Christo enferma de amor, que pidiendo los braços de su esposo dezia: *fulcite me floribus, stipate me malis, quia amore langueo. Læua eius, &c.* Introduze se vna muger enferma, sin fuerças, sin pulso, desmayada, que para remedio de su desfallecimiento pide confortatiuos de flores, y rosas, y buenos olores de frutas, como suelen con estas cosas, y con olor del vino confortarse los que padezen desmayo. Tiene increyble gracia y eloquēcia esta sacra poesia. Faltame el animo (dize) llegaos aca compañeros, *fulcite me floribus*, dad aca flores, sostenedme con mançanas, rociadme con vino, reuocad este mi espiritu huydo, si puede con flores, con vino, con frutas, boluer el alma al cuerpo. Mas viendo que todo este socorro no basta, acude al verdadero remedio, que es el pecho y braços del esposo: *Læua eius sub capite meo, &*

Sym. Metaph. ser. S. Ioan.

Cant. 2. 6.

dextera

*dextera ipsius amplexabitur me.* Tu esposo mio con la mano siniestra sustenta esta cabeça cayda y con la derecha, ciñe este cuerpo casi difunto, porque no desfallezca del todo, ni pierda la vida la que tiene ya perdido el color, y aliento. Pues que fuera ver vna criatura cayda, y delimayada de amorosa pasion entre los braços de aquel Señor que la crio. Aqui entro el deuoto ingenio del Sancto Nisseno, que desta pintura humana, sube a considerar la diuina prouidencia que lleua en braços al Iusto. *Vides quemadmodum manus arcum tractant disperitæ ad vsum eius operationis, &c.* Es elegante metaphora tomada del arco y de la saeta que está entre los braços del flechero, tiene con la siniestra el arco, con la diestra la cuerda, y en medio la saeta, que aunque de su naturaleza es graue, por el beneficio del arco, sube muy alto y haze efecto, porque desta manera el iusto dirigido, y como disparado por manos de Dios sube derecho al Cielo, a donde con ninguna fuerça de naturaleza, industria, ni arte humana, ni Angelica pudiera llegar. En este lenguage, y con esta metaphora, tratan de la diuina predestinacion los Theologos llamandola, *destinatio, missio*, tomando este mismo exemplo, del arco y de la saeta que sale del, y sube contra su natural peso, porque assi es embiado, y como disparado de los braços de Dios el iusto a lo alto del Cielo, marauilla grandissima que, *Regnum cœlorum vim patitur & violenti rapiant*, y el hombre terreno sea celestial. Esta pues la esposa entre aquellos omnipotentes braços, como *sagitta potentis*, dirigida a la bienauenturanza, blanco vnico de las animas, dellos saca fortaleza, ligereza, impetu en el curso de la virtud, espiritu viuo y efficaz en la caridad, en la misericordia, ardor de deuocion, y finalmente alas para leuantarse de la tierra y volar al Paraysо, *sagitta volans*,

Gre. Niss. in Cant. hom. 4.

Mat. 11. 12.

Ps. 119. 4.

Ps. 90. 5.

como



como la llama Dauid, que no se podia esperar menos que esto de aquellas diuinas y amorosas manos del esposo, de quien esta escrito, *longitudo dierum in dextera eius, & in sinistra illius diuitiæ & gloria.* Manos en quien mora la eternidad, riquezas, y gloria, manos que dan aliento y buelo, y lo que es mas, embiando el alma al Cielo la tienen siempre abrazada: *dextera efficit fortem, vt sursum feratur, vt quæ illuc mittatur & a sagittario minime separatur.* He aqui en el bendito Iuan la esposa entre los braços del esposo, qual saeta en el arco, y que saeta? *sagitta salutis, sagitta Domini.* Hele aqui vencido de passion amorosa desmayado, *amore languens.* O espiritu feliz, que tan dulcemente reposas, y reposando ligeramente buelas como saeta, dexas la tierra, subes los ayres, penetras las esferas del Cielo, oluidado del amor proprio con quien aca se gime y se suspira, trasladado del todo en el de Dios.

Pro. 3. 16.

4. Reg. 13. 17.

Pongamos puestos todos hermanos con Iuan entre aquellos braços tendidos en Cruz nuestras animas, nuestros entendimientos, affectos y desseos; y para que nos admita a su pecho donde mora el amor diuino, renunciemos el amor proprio, no venza la voluntad jamas a la razon, ni a las leyes deste Señor. Este enemigo disfraçado con nombre de amor proprio, te haze despreciar a Dios, no teme potestad terrena, no cura de la ley, no tiene respecto a lo justo, ni a lo honesto: confunde todo orden, pisa toda bondad, corrompe toda virtud, y acomete toda maldad. O crudelissima bestia, o malignissima fiera, tu rompes las amistades hechas, emponzonas las que se hazen, impides las que se auian de hazer, no guardas Fe, ni pactos, rompes las promessas y juramentos. Por ti se leuantan tyranias en la Ciudad, por ti se sustentan los vandos en los pueblos, se despier-

tan

tan los tumultos, y las sediciones en los Reynos. Tu eres origen y fomento de todos los escandalos, semilla de las discordias entre el marido y la muger; no sabes de obediencia, de regla, ni disciplina. Quanta sangre has derramado bestia maligna? quantas lites, y guerras mouido? Despojas las viudas, desheredas los pupilos, los huerfanos, sin compadecerte de persona, sin aplacarte con lagrymas: doliendote del biẽ del proximo, agradandote su mal. Tienes lengua siempre maldiciẽte, coraçon siempre proteruo, ojos contino deshonestos, sentidos destraydos. O bestia injuriosa a la naturaleza, ingrata a la gracia y a la gloria, violadora de Fe, de ley, agena de toda caridad, de todo temor, que hazes de hombres bestias, de Angeles demonios, enemiga de los inocentes, amiga de todos los maluados. O bruto amor, o iniquo amor, o maluado amor. Nuestra naue es muy grande Christianos, y no tiene otra sentina, no sino aquesta, de dõde salen todos nuestros pecados, y como el humo es argumento del fuego, ansi lo es la culpa deste mal amor. Quando vieres a vn hombre pecar, bien puedes juzgar que aquel exceſſo nace de amor proprio. No arde tanto Vulcano en Sicilia, quanto este horno en nuestro pecho. Quando no huuiera este amor en los hombres, no aura mas infierno para ellos, sino para solos los demonios. *Instabunt tempora periculosa* (dize Pablo) *Erunt homines se ipsos amantes*, sobre las quales palabras dize Theophylato. *Philautos, ille est qui se solum tantum modo amat.* O tiempos peligrosos, que son en todo y por todo los nuestros (dize Theodoreto) en que los hombres se aman a si solos, no a Dios, no al proximo, no el bien publico, no la virtud, no la verdadera honrra, no la justicia, no la honestidad y decoro. *Auari*, en Griego, *Philargiros*, el primero y mayor ramo de aquella rayz es Auaricia, es la Charidad ancha para todos. Pero *philautia*, dize Theophy. angosta, estrecha, resume la amplitud de la charidad para si sola, y haze que no cõsidere el que se ama, mas que a si mismo, ni cuyde de otra cosa, sino de su prouecho. El Espiritu sancto consuma arte, y marauilloso orden, para enamorar perfectamente al hombre de Dios, lo primero que haze, es yrte quitando este falso amor poco a poco, haze te ver tus miserias, tus culpas, tus penas, que tu eres reo, que eres pecador, condenado, muerto, digno de infierno, de toda yra de Dios. Ansi comienzas a dolerte, a sentirte de tus pecados passados en que te gozauas tanto primero, porque no sentias aquellas heridas, aquellas espinas, aquellos clauos, que te traspassauan, porque estauas insensato como vna piedra. Entonces dizes. O sanidad dulce, O sanidad amada, quando te cobrare? Miserable de mi que muero, y a donde me han conducido mis desordenes? Ponte en manos del medico amoroso, coraçon, arrojate en su sseno fuente del amor, para que su latido te hiera y te encienda en caridad, de donde saco Iuan aquel fuego actiuo, que le haze rodear esta grã casa del mundo por seruir a su amado. Predica en Palestina, passa a Asia, ocupa a Ionia, gana la gran Epheso donde mas crueles monstruos morauan, prostra con bateria de oracion el famoso templo de los Idolos de las Amazonas, sufre fuego en Roma, destierro en Asia en tiempo que el destierro perpetuo, era ygual a la muerte, de alli passa a Europa, y llena el mundo deste diuino amor. Escriue Euangelio, ei sacro Apocalypsi: cartas, no solo a los vezinos, sino a los apartados y fieros Parthos, a quien dirigio la primera, como testifican San Higinio, y San Augustin, y Iuan Papa II. O dulcissimo

2. Timot. 3. 2.
Theophy. ibid.
Theodor. eod. loco.

S Higinius Epistor. in Epi. 1. Augu l. 2. qq. Euãg. q. 39. Ioan. papa 2. Epist. ad Valeri.

Iuan amado de Dios y del mundo, alegrate en el Señor alma escogida, que en premio de tus meritos en aquestos campos felices llenos de inmensa luz muy diferente de la de nuestro Sol y Luna amante y amado de aquel sumo bien, junto a aquella fuente purissima de amor eterno gozas bienauenturada vida, contento eterno en ocio dichoso, y de todo cuydado libre, ves aquella essencial luz de la Sanctissima Trinidad de donde salen tantos rayos y tantos resplandores que escurecen mil Soles, en espejo tan grande y tan lucido ninguna cosa te es oculta pues ves nuestras necessidades, acuerdate de pedir el remedio de ellas, duelante (como a vn bienaueturado puede dolerle) nuestros graues peligros, tantos pecados enormes como se cometen cada dia contra Dios, enseñanos con tu doctrina, muequenos con tu espiritu, y ayudanos con tus oraciones, animanos con tu gloria, y alcançanos la Diuina gracia.

EN



# EN LA FESTIVIDAD DE LOS SANCTOS INNOCENTES.

## Sermon.

Matth. 2. *Occidit omnes pueros qui erant in Bethleem.*

AQVELLA infinita Magestad de Dios, criador de todas las cosas mayores y menores deste mundo, no solo se mostro admirable en la fabrica de las grandes, sino Tadmirabilissima en la compostura de las pequeñas. Porque se admira a los soldados la grandeza enorme del Elephante que sustenta sobre sus cervices castillos de madera, llenos de hombres armados, y de quien vienen juntos en la batalla, parecen como Theodoreto dize montañas mouedizas, a los sabios passma el pequeño mosquito, quando viene en lo escuro por el ayre zumbando, y acierta al rostro del hõbre, y le quita el sueño, *calicis tubam & lanceam*, como elegantemente dize Tertuliano, armado de trompeta y lança, con aquella suena, con esta hiere, y ambas cosas son vna, y essa tan delgada, que ni parece puede aprouechar para lo vno, ni para lo otro, y presta para todo, y

Theodor. dialo. 2.

Theod. de prouid.

Tertul. l. 2 adu. Marci.

passa de ay, porque siendo tan subtil, esta hueca, y chupa con ella, como con zampoña la sangre, y tiene cata fuerza, como si fuesse solida y de hierro. Por do parece, que si es admirable Dios en lo grande, se muestra mas admirable en lo pequeño. Que en vn S. Christoual Gigante, se represente Dios grande, q̃ pase rios de agua y de sangre y muerte, y lleua sobre sus ombros a Christo, no nos espanta tanto, como que en niños de leche, enanos, y pigmeos ponga el merito y corona de los grandes sanctos, y capitanes de la fama que Isaias llama, *fortes iustitiæ*, y sobre sus ceruices a Christo. O cosa rara. Tuyas son sanctissimo niño estas azañas, que hazes por estrena de tus grandezas, en fauor de la niñez inocente, quiriendo de sangre de niños ser primeramente honrrado. Pidamos gracia por intercession de Maria. Auc Maria.

Isai. 61.1.

SAN Pablo pregonero de la verdad, trompeta del sanctissimo Espiritu (como Theodoreto dize) celebrando las gloriosas empresas, grandes azañas, y felices successos, de los sanctos antiguos que se señalaron en la diuina virtud de la Fe y por ella hizieron cosas grandes, trata de la copiosissima succession y descendencia de Abraham Patriarcha, y padre de toda verdadera nobleza por estas palabras: *Propter quod ab vno orti sunt, & hoc e mortuo, tanquam sidera cæli in multitudine, & sicut arena quæ est ad oram maris innumerabilis.* Por la sancta virtud de la Fe de Abraham, de vno, y esse muerto nacieron muchissimos hijos, en tanta muchedumbre como las estrellas del cielo, y como las arenas del mar innumerables. No es la Fe esteril, dize Pablo, sino muy fertil y fecunda, viuificadora de los muertos, procreadora

Theodor. dialo. 2.

Heb. 11. 12.





dora de muchos hijos y nietos. Dos milagros se atribuyen aqui a la Fe, dize Theophy. vno q̃ le naciessen hijos, otro que fuessen tantos, quantos no se podian esperar de mugeres fecundas. Tomo el Apostol esto de Isaias que en el c. 51. dize a su pueblo. *Attendite ad petram vnde excisi estis, & ad cauernam laci de qua præcisi estis.* Hermosas metaphoras, de la manera que de vna cantera se cortan muchas piedras, ansi de Abraham nacieron muchos hijos, y como de vna cueua sale mucha agua, ansi salieron de Sara hijos como agua. Son en la lengua sancta tan propinquas palabras hijos y piedras, que no difieren en mas de vna letra, porque las piedras se llaman ABANIM los hijos, quitada la letra primera BANIM, por donde es propriamente el padre llamado, cantera. La madre no menos elegantemente cueua, como la llamo Dauid, *Substantia mea in inferioribus terræ*, porq̃ en el Hebreo la palabra que significa viẽtre se deduce de otra que es lo mismo que, *caua, vel cauerna*, por la profundidad de aquel secreto y obscura officina de naturaleza en las entrañas, donde Dios forma la criatura, cõ tãta perfecciõ y artificio, como tiene vn cuerpo humano, q̃ la llamo Dauid en Hebr. alli obra de recamo y bordadura, *Recamatus sum, & variegatus*, o como Hieron. lee, *imaginatus sum in inferioribus terræ*, por la subtilissima perfeccion del artificio y fabrica destos cuerpos, que es como obra de aguja, dechado de sedas y matizes, cosa que requiere en la labor mucha luz, y con ser tanto el primor de nuestros cuerpos los labra aquel soberano artifice en el vientre, lugar mas obscuro que las cuevas y soterrãños profundos. Pero la Escriptura que suele resoluer las metaphoras, y declarar con palabras proprias lo que auia dicho por metaphoricas, declara quien es la cantera, quien la cueua. *Respicite ad Abraham patrem vestrum, &*

Theophy. ibid.

Isai. 51. 1.

Ps. 138. 14.

Hieron. in Psalterio.

Gre. Niſſ. lib. de vita Moſis.

*ad Saram quæ peperit vos*, y no las dize el Propheta como Gregorio Niſſe. aduierte a los buenos hijos de Abrahã, ſino a los que degeneraron de ſu virtud. De la manera que los nauegantes ſacudidos, de la tormenta y lleuados de los vientos perdidos, no reconocen los mares en que ſe hallan, pero ſi ven algun farol, o cumbre de montaña, reuocan ſu error y enderezan ſu viaje; anſi (dize) los que en el mar infiel deſte mundo, han errado el viaje y derrota de la virtud, ſon por Iſaias con exemplo de Abraham y Sara, como cõ gouernalle reducidos al puerto de la voluntad de Dios. Y porque en el linaje humano ay hombres y mugeres, y los vnos y los otros pecan, no ſolo puſo exemplo a hõbres, ſino tambien a mugeres, para que mirando el hombre a aquel ſancto hombre y la muger a aquella ſancta hembra, tengan ambos conforme a ſu naturaleza proprios dechados y exemplares domeſticos de virtud. Luego pondera Dios las marauillas que hizo en la multiplicacion de aquel populoſo linage, *quia vnum vocaui eum, & benedixi ei, & multiplicaui eum.* Aquella palabra, *vnum*, pondero San Pablo con ſu grande ingenio, *ab vno orti ſunt*, y declaro ſu fuerça añadiendo, *& hoc emortuo*, de vn hombre y eſſe muerto, nacieron innumerables, entendiendo y muy bien que aquel, *vnum vocaui*, no ſolo quiere dezir, que realmente Abraham era vn hombre ſolo, o vnico, como cada vno de los otros, ſino que fue llamado para ſer vnico, como ſi dixera que naturalmente auia de ſer, y quedar, viuir, y morir vno ſolo en el mundo, pues ſiendo ya de cien años, y ſu muger de poco menos, y lo que es mas eſteril no tenia hijo, eſa fue la que le dixo bien claramente Abrahã, quando le prometio Dios ſerle protector y remunerador. *Domine Deus, quid dabis mihi.* Prometeyſme Señor en general grandes fauores, deſſeo ſaber en eſpecial qua-

Gen. 15. 2.

les



les ſon, pues lo q̃ mas puedo deſſear me falta, que es vn hijo. *Ego vadam abſque liberis, & filius procuratoris domus meæ iſte Damaſcus Eliezer.* Yo me muero (porque en el Hebreo eſta en preſente vado) crecen mis años, veome muy viejo, a Sara anciana y eſteril, muero ſin hijo, heredara mis trabajos, mi criado, o *relictus*, mi pariente como otros entienden. Eſte deſſeo ardiente y peticion callada de hijo, como coſa muy honeſta, probable, y loable celebra mucho San Abmbroſio. Que genero de merced (dize) pidio Abraham a Dios, es de conſiderar. No riquezas como pide el auaro no largueza deſta vida, como pide el temeroſo de la muerte; no potencia, como el ambicioſo, ſino heredero digno de ſu trabajo. *Quid mihi dabis? Ego autem dimitor ſine filijs* (anſi leen los Setenta) *& vernaculus meus mihi hæres erit.* Aprendan pues los hombres a no deſpreciar el matrimonio, a no caſarſe con deſiguales, porque no tengan tales hijos, que no puedan tenerlos herederos, para que ſi no los mueue el reſpecto de la verguença, mouidos ſiquiera por contemplacion de la herencia, procuren digno matrimonio. Eſto es de Ambroſio. Noſotros de camino ponderemos quan dogmaticamente pide Abraham hijos a Dios, quan bien ſabe lo que deſpues enſeño el Propheta: *Ipſe fecit nos & non ipſi nos.* Aunque los padres dize Euthym. parece que hizierõ los hijos, realmente Dios los hizo. El es la cauſa los padres ſon ſolamente coadjutores, que ſiruen al mandamiento que dio en el principio del mundo. De donde procede que muchos deſſean hijos y no los alcançan. Y por eſta razon, pidiendo aquella muger hijos a ſu marido Iacob, *prudenter ac dogmatice, reſpondit, nunquid ego ſum tibi pro Deo, qui priuauit te fructu ventris tui?* fue reſpueſta theologica, dogmatica, y prudente. Yo ſoy tu marido, no tu Dios, que te quito el fructo de tu vientre.

Amb. li. 1. de Abrah. c. 3.

Septuag.

Pſ. 99. 3.

Gen. 30. 2.

Dios

Dios da los hijos que no el marido.

O familia Christiana feliz, o felicissima Iglesia, populosa, estendida de mar a mar, hasta los fines de la tierra y del nueuo mundo, nacida de vno sólo y esse muerto. Aquella multiplicacion del linage de Abraham, que llamo fuente el Propheta, *de fontibus Israel*, prenda cierta era de los futuros successos espirituales del linage de Christo, que nace en el baptismo, que viue vida irreprehensible, conserua doctrina pura y sincera herencia de su padre Christo, figura del cordero muerto, *ab origine mundi*, de cuya sangre como de semilla nacieron tan copiosos hijos, de aquel grano caydo en tierra y muerto, que siempre *multum fructum affert*, mas que centesimo, porque Christo murio como semilla, y como quien tenia virtud seminaria, productiua de fructo de innumerables hombres. Donde señaladamente puso aquel Verbo, *affert*, por vna gran differencia que ay entre Christo y el grano sembrado, que este quãdo cae en tierra y muere, no resucita el mismo para dar fructo, antes el fructo sale y procede del grano muerto. Pero Iesus murio de tal manera, que resucito el mismo muerto, y truxo consigo abundantissimo fructo de hombres innumerables, *ab vno orti sunt & hoc e mortuo*. Crece la marauilla con la breuedad del tiempo en que crecio la Iglesia, cosa inaudita, como dixo lleno de admiracion Isaias: *Quis audiuit vnquam talẽ? & quis vidit huic simile? nunquid parturiet terra in die vna? aut parturietur gens simul? quia parturiuit & peperit Syon filios suos*. Quien oyo jamas tal cosa? o, quien vio cosa semejante a la multiplicacion de la Iglesia? a vn sermon de los Apostoles, se conuertian tres mil, y cinco mil hombres; quando se vio, ni oyo, que toda vna Region, o Reyno se diesse de comun consentimiento a vn principe, o naciesse en vn hora, gente que

Ps. 67. 27.

Io. 14. 24.

Isai. 66. 8.

poblasse



poblasse vna gran tierra, como Syon, que de vn parto pario tantos hijos Christianos. Los quales se dierõ a Dios y crecieron en tan copioso numero, en tan breue tiempo, que se pueden llamar hijos de vn parto. O Christo, o Christo, *puer paruule*, quan bien se ve en las primicias de tu niñez, el caudaloso fructo que daras quando seas varon perfecto: aora que eres niño, das cosecha de niños, esquilmo de infantes, de pequeñuelos, tiernos, y de pocos dias, *in mensuram ætatis tuæ*, en proporcion de tu edad, despues produziras sanctos grandissimos y heroycos, que no reciban la muerte por ti, sin sentir lo que es el morir como estos, sino que se offrezcan a los fuegos y hierros y a todos los tormentos por tu amor. Aora offreces la fruta temprana, *grossos tuos*, los primeros higos, y las flores, rosas q̃ brotã, de tu primauera de que se compone la guirnalda de tu niñez. Quan a proposito dixo Isaias: *Minimus erit in mille*. El ternecito tendra potencia inmensa, criara millares de niños como el, y no por ser pequeño dexara de produzir gigantes fuertes y robustos, a su tiẽpo, *paruulus in gentem fortissimam*. Y para dar fe a esta prophecia, interpone Dios su auctoridad con juramento: *Ego Dominus in tempore eius subito faciam istud*. Es forma de jurameuto. *Ego Iehoua*, que no se pone, sino en cosas de gran peso, yo cumplire esto a su tiẽpo subitamente, porque en curso de pocos años corrio el Euangelio, la tierra, la mar, y el mundo, y llego la Iglesia a inmensa amplitud y gloria, y a penas ha nacido Ghristo, quando le cercan enxambres de niños, de cuya pureza y sinceridad esta tan satisfecho, que pondra a vno por exemplo a todos los grandes. y de todos se seruira tanto quando mueran niños, que en significacion desto dize despues, *sinite paruulos ad me venire*, (por muerte) como Gregorio Nisse. declara.

Isa. 60. 22.

Gre. Niss. in fun. Pulcheriæ.

Universidad de Deusto
Biblioteca



§. I.

Berna. ser. Sanct. Innocen.

No vino ociosa al mundo (dize San Bernad.) aquella santidad que nacio de Maria (*nascetur sanctum*) sino a difundir copiosamente el nombre y gracia de su sanctidad, porque della fue Esteuã sancto, Iuan sancto, tambien los Innocentes. De donde con prouechosa prouidẽcia, acompañan estas tres solemnidades el nacimiento del Señor, no solo porque con fiestas tan continuas, perseuere cõtinua deuociõ en nosotros, sino tãbien porq̃ desta prosecucion nos conste el fructo de su natiuidad, aduirtiendo en estas tres solemnidades, tres especies de sanctidad y que fuera destos tres generos de sanctos, no se si entre los hombres se puede hallar el quarto. En Esteuan tenemos martyr de voluntad y obra, en Iuan, de sola voluntad, en los bienauenturados Innocentes no de voluntad, sino de obra sola. Todos ellos beuieron el Caliz de la salud, o con cuerpo y espiritu junto, o con espiritu solo, o con cuerpo solamente,

Mat. 20. *Calicem quidem meum bibetis*, dize el Señor, y sin duda ha blaua del caliz de la passion. Del primer modo le beuio Esteuan, del segundo Iuan, del tercero los Innocentes. Y dexando aora los primeros, quien pondra duda en que los Innocentes son verdaderos martyres? *Ille pro Christo trucidatos infantes dubitet inter martyres coronari, qui regeneratos in Christo nõ credit inter adoptionis filios numerari.* Aquel podra poner duda en la corona del martyrio de los Innocentes que la pone en la gracia de adopcion de los niños baptizados. Porque de otra manera como permitiera aquel Señor niño, que nacio por nuestro bien, que los niños, en edad sus yguales murieran por el, pudiendo con solo su querer impedir su muerte, si della no sacara bien para ellos? Quiso que como a los otros





infantes, bastaua la circuncion entonces, y aora basta el Baptismo a darles gracia sin acto de su voluntad, ansi la muerte de los niños por el recibida sin vso de su albedrio, bastase a darles sanctidad. Y si buscas sus meritos delante Dios para ser coronados, busca sus crimines delante de Herodes para ser degollados. Es por ventura menor la piedad de Christo, que la crueldad de Herodes, para que pudiendo este dar muerte a los Innocentes, no pudiesse Christo darles la corona del martyrio? Sea pues martyr en los ojos de los hombres San Esteuã, cuya passion fue euidentemente voluntaria, especialmente en aquella solicitud que tuuo en el articulo del morir por si y por sus enemigos, venciendo con el interior affecto de compassion, el sentido de la passion de su cuerpo, con la qual sentia mas los pecados de aquellos que sus proprias heridas. Sea San Iuan martyr en los ojos de los Angeles, a los quales como a espirituales criaturas, fueron mas ciertas las espirituales señales de su deuocion. Pero estos, o Dios son tus martyres, porque en quien, ni hombre ni Angel halla meritos, sea mas celebrada la singular prerogatiua de tu gracia.

No se niegue Señores que la voluntad y el animo preparado y deseoso de la Cruz, es de efficacissimo merito, sacrificio digno de toda admiracion, y estimacion: porque quien no se admirara, y alabara de contino aquel animoso Ignacio discipulo de San Iuan Euangelista, familiar de la gloriosissima Virgen, Obispo de Antiochia despues de San Pedro, que siendo lleuado preso de Syria a Roma al Emperador Traxano, para recebir la muerte, acompañado de aquellos soldados, que eran mas fieros que todos los leones y pardos, dezia a vozes. O quando llegara aquel dichoso dia, en que yo sea presa de los leones, que deuoren aquestas mis carnes,

Universidad de Deusto
Biblioteca



atrueco de que yo me pueda ayuntar cõ mi vnico amor en parayso? Mi amor fue crucificado y yo he de viuir sin Cruz? muerte me es la vida sin Christo, y no puedo viuir si primero no muero. Iesus es mi vida, ay de mi porque me soys crueles y no quereys que yo muera? Amigos mios haued piedad de mi, permetid que yo me vaya con el; el se fue al cielo, como estare yo en la tierra? O Christo, o Christo, yo soy trigo tuyo, haz que las bocas y dientes de las bestias sean el molino, en que yo sea molido y hecho harina limpia y pan del Cielo. O leones no me seays piadosos como fuystes a Daniel: no os espanteys de mi, despedazadme, deuoradme, que esta es mi voluntad. Si vosotros no quereys, yo me pondre en vuestras manos, y me entrare por vuestras gargantas, tomare por sepultura vuestras entrañas, porque yo no puedo subir al cielo, sino soy primero manjar de bestias. Mi Christo fue deuorado de aquellos hombres inhumanos que llamaron los Prophetas Ossos, Leones, y perros, yo no merezco tanto como morir a manos de hombres. A las bestias, a las bestias he de ser entregado, para ser dellas destroçado, despedaçado y muerto. Ay bestias hazedme este fauor, que vuestros cuerpos sean sepultura del mio, hazed de manera que no quede vn hueso solo del sobre la tierra, ni vna minima reliquia de mi en el mundo. No sentys todas el clamor de mis pecados? yo soy el mayor pecador del mundo. Fuegos, Cruzes, patibulos, demonios, toda criatura se prepare para atormentarme, que todo me parecera dulce, atrueco de que con tantos pecados sea yo hecho digno de la eterna vida. O milagro grande, o sed ardiente de padecer, o ansia de morir, o que gana de pelear con la muerte violenta y horrenda. A quien no admirara este ardor? este increyble desseo del martyrio? O voluntad verdadera,

que



que quando te faltara en el hecho el martyrio, no te faltara la corona del merito. Pues que dire de aquellos encendidos desseos de morir este linage de muerte violenta del magnanimo Andres? aquel regalarse con el patibulo espantable? y tener por sumo honor aquel palo de sieruos viles, y de facinorosos? No sabeys que la Cruz era suplicio de esclauos? no aueys leydo en el Poeta: *pone crucem seruo*? y en otros auctores que era muerte de ladrones salteadores, homicidas? No lo dize bien expressamente Apuleyo; *Latronem istum pignorum meorum peremptorem cruci affigatis*? No lo afirma Callistrato diziendo: *famosos latrones in his locis vbi grassati sunt, furca figendos compluribus placuit*, y hablaua de la Cruz. No aueys leydo en Lactantio, que la Cruz era indigna de hombre libre? genero de castigo infame? tratando de la de Christo nuestro Señor dize: *Cur si Deus fuit & mori voluit, non saltem aliquo honesto genere mortis affectus est, cur potissimum cruce? Cur infami genere supplicij quod etiam homine libero, quamuis nocente videatur indignum*? de manera que a ningun hombre noble, por mal hechor que fuesse, se daua tan infame linage de castigo, sino a esclauos, y seruiles, hombres maluados. Firmico dize, que era pena de falsarios: *Facient in crimine falsi comprehensos in crucem tolli*: Lampridio de ladronzillos: *Cum quæreretur a regibus, quid apud eos fures paterentur? illi responderunt, Crucem*. Con ser todo esto verdad aun entre Gentiles, nunca ambicioso desseo tanto la cathedra de honrra, como vos Andres cauallero de Christo de seastes la Cruz, nunca Rey se glorio tanto en el trono de su Magestad, quanto vos en el desdichado palo tenido por maldito. O varon señaladissimo, o Capitan triumphante, o publico expectaculo, de toda admiracion y estimacion dignissimo, o gracia, o merito, o premio, o honrrada em

Iuuen Satyr. 6.

Apule. l. 4 Asini. Callistra. l. 38. de pœnis.

Lact. l. 4. instit. c. 26.

Firmicus. l. 6. Matt. c. 26 Lamprid. in Alexã.

pressa

Universidad de Deusto
Biblioteca



preſſa, o alta dignidad, o eſtipendio riquiſsimo el de Andres. Que dezys Chriſtianos? no arden vueſtros pechos con el fuego deſtos milagros? no ſe inflama vueſtra voluntad en deſſeo del martyrio por Chriſto? O caſos raros y eſtupendos. Yo no quiero dezir de Lorenço que en las parrillas ſufre con alegria el fuego y llamas, y ofrece al Emperador ſu carne aſada para que la coma, bien digno del ramo de laurel que no teme el fuego, y de la corona de piedras preciosas que ſon eternas. Ni quiero tratar de Vincencio, que conforme a ſu nombre de victoria, la gana de los tyranos, y de los tormentos, pues lo que deſtos Martyres ſe ha tocado baſta para que ponderemos con peſo de razon, la voluntad anſioſa que los otros tuuieron de dar la ſangre por Chriſto, aquella ſu fortaleza heroyca, ſanctidad Angelica, y la diuina ſabiduria, con que ſe gouernaron por otras leyes diſtinctas de las de nueſtra naturaleza, amando lo que ella aborrece, ſiguiendo lo que ella huye, que es la Cruz, hallando nueuo genero de gloria en ella, como dize Tertuliano, que le hallo Chriſto en la ſuya, tratando aquellas palabras de Iſaias. *Cuius imperium factum eſt ſuper humerum eius. Solus* (dize) *nouus rex Chriſtus nouæ gloriæ poteſtatem & ſublimitatem in humero extulit, id eſt Crucem.* O que nueua honrra, o que nueua gloria, nueuo ceptro. No ſentia bien eſta honrra nueua, S. Ponio, que viendo la Cruz tendida, el de ſu voluntad ſe deſnudo, y poniendo ſus ojos en el cielo, y haziendo gracias al que reyna en el, y le embiaua de alla eſta gloria, ſe tendio a lo largo ſobre ella, y ſe puſo en manos del verdugo, para que le crucificaſſe. No lo dizen aſsi los Actos Antiguos? *Vltro ſe veſtimentis ſpoliauit, & in cœlum ſuſpiciens, ac Deo gratias agens, ſuper lignum ſe ipſum extendit, militi quæ tradit vt clauis configeretur.*

Tertul. ad uer. Iudæ. c. 1.

De



De todo lo dicho conſta, quan propria aya ſido de los martyres la voluntad y animo del martyrio, para ſu merito proprio, y para recomendacion de la Iuſticia diuina, en dar el premio. Pero no menos conuino a aquella infinita miſericordia que tuuieſſen eſta gloria, no ſolamente, *homines bonæ voluntatis*, (dize San Bernardo) ſino tambien algunos de aquellos que no la tenian porque no eran capaces de voluntad, ni tampoco la tenian contraria, porque en eſtos auia de reluzir mas la gloria de la gracia. En quié pregũto yo reſplãdece mas la gloria diuina q̃ en el teſtimonio de los niños? No aueys ponderado bien lo que a eſte propoſito dixo Dauid, y tomo de ſu boca Chriſto ſu hijo y Señor, en ocaſion que ſus emulos Eſcribas y Phariſeos, le calumniauan por aquella loa y a clamacion de Rey, que le hazian los niños en el templo? *Ex ore infantium Deus & lactentium perfeciſti laudem.* Y porque vſa deſte teſtimonio la Igleſia por los ſanctos niños Innocentes, no ſera fuera de propoſito de tenernos en el vn rato.

Pſ. 8. 3.

## §. II.

Con increyble conſentimiento los auctores antiguos hazen a eſtos Innocentes verdaderos Martyres, aunque ni fueron baptizados, ni de ſu libre voluntad por Chriſto muertos, porque ſi les falto baptiſmo de agua, no les falto el de ſangre, y lo que en el baptimo de nueſtros niños haze la Fe agena, hizo en eſte la peruerſa voluntad del tyrano, que los degollo por Chriſto, y quanto mal les procuro, tanto les aprouecho ſu crueldad. Martyres los hazen Ireneo, Iuſtino, Cypriano, Orig. Hilario, Chryſoſtomo, Euſebio Emiſſeno, Auguſtino, Prudencio, Fulgencio, Epiphanio, Leon, Bernardo. Y como el martyrio,

Iræn. l. 3. c. 8. Iuſt. q. 13. ad Ortho. Cypri. l. 4 Epiſt. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Orig. ho. in Mat. Hilari in Comm. Chry. ho. 2 in varios Euangeli. Euseb. Emiss. Aug. l. 3. d expos. symbo. c. 4. Pruden. in hymn. de Epipha. Fulgen. l. 1. de fid. ad Petrum c. 3. & 39. Leo. ser. 1. de Epiph. Berna. ser. de Innoc. & hom. in Cant. 66.

Athanasi. Oratio. de Idolorum vanit.

tio, sea testimonio, porque fueron martyres, se dize que estos, aunque niños dieron testimonio de la gloria de Dios, no con lengua, sino con sangre, no con pluma, sino con el cuchillo. *Ex ore infantium, &c.* De lenguas imperfectas dize Dauid, sacaste perfectas glorias, y loas de tu grandeza, *perfecisti laudem*, o *fundasti*, como esta en el Hebreo, no dize que los niños fundaron, o amplificaron, o perficionarõ la gloria de Dios, sino Dios en ellos, porque no era posible, que niños, por arte humana conociessen y pregonassen a Christo Rey del Cielo.

Dize primero lo que sienten deste Psalmo los Hebreos, dizen que se canto drechamẽte, para celebracion de la diuinidad gouernadora del mundo contra los perfidos Atheos enemigos, no solo de Theologos, sino tambien de todos buenos philosophos, que no creẽ en Dios, ni piensan tiene dueño este mundo. Contra estos prueua la verdadera diuinidad, por la creacion, y conseruacion deste mundo hermoso, por el dominio que tiene el hombre sobre las criaturas, señaladamente, por los niños, dè cuya boca es el mayor abono y testimonio desta verdad. Bien claro dize este mundo que ay Dios, el qual con sola su voluntad y gusto, y con las fuerças del Verbo diuino perfecto y gouernador se sustenta esta machina, se bulluey rebúelue el cielo, corren las estrellas, el Sol derrama su lumbre, la Luna camina en contorno, y el ayre es de su luz illustrado, los vientos soplan, los montes se empinan, el mar con sus ondas se encrespa, y los animales se crian y sustentan en sus aguas, la tierra siempre inmobil fructifica, el hombre es criado, nace, despues viue, al fin muere, y en suma, por el todas las cosas se animan y se mueuen. El fuego quema, el agua refrigera, las fuentes manan, los rios crecen, los tiempos de todas las cosas y las horas y plaços se llegan, las lluuias deciẽden,

las



las nuues se cargan, los granizos se quajan, las nieues y eladas se condensan. Buelan las aues, arrastran las reptilias, nadan los que moran el agua, la mar es con diuersas nauegaciones vsada, la tierra sembrada a sus tiẽpos produce verduras, creeẽ las plantas, de las quales vnas son tiernas, otras maduran, otras creciendo llegan a la vejez, y otras perecen a poco tiempo como nacen. Todas estas cosas y muchas mas que estas, tan innumerables que no tienen cuenta, mueue y dispensa a su voluntad aquel admirable Verbo, que illumina y viuifica sus criaturas, componiẽdo de las visibles, y de las inuisibles, de las humanas, y de las Angelicas este hermoso mundo. Toda esta fabrica diuina, especialmente aquel gratissimo expectaculo del Cielo, que con orden sempiterno se mueue, que nunca se enuejece, nunca desdize, siempre guarda su regular mouimiento, conserua su vigor, y juuentud, aquellas llamas siempre encendidas, de cuya contemplacion nunca se harta el animo, que llamo Dauid, *opus digitorum Dei*, Platon fabrica de las grandes manos, *magnas manus*, que muestra a quien tiene ojos? que clama a quien tiene orejas? que enseña al que no es insensato? sino la gloria del criador poderoso y gouernador sabio que mora en lo alto? Bien se admira el sabio de aquellos Astrologos y Mathematicos infieles, que sacando del curso y mouimiento del cielo constante, la sciencia de Astrologia, no conocieron a Dios que le crio pues era mas facil conocer por el al Criador, que las sciencias Mathematicas. *Si enim tantum potuerunt scire, vt possent æstimare sæculum, quomodo eius Dominum non facilius inuenerunt?* Y no solamente se admira desto, pero (como San Agustin dize) justamente los acusa, porque empleando sus tiempos y ocupaciones en disputar, escudriñar, y medir las criaturas tan leuantadas, no encon-

Psl. 8. 4.

Sap. 13. 9.

Augusti. de lecti. Euãge. Mat. 11.

Eeee traron

traron con Dios que tenian a la mano. Especularon los cursos de los Planetas, interualos de las estrellas, caminos de los celestiales cuerpos, computaron y llegaron a tal sciencia, que pronosticaron los tiempos futuros, los defectos y eclypsis del Sol, y de la Luna, y acertaron en el dia, en la hora, y en el todo, y en la parte. O grande industria, o gran solercia mal aprouechada, pues con toda ella, no vieron al criador que tenian ante los ojos justamente pues fueron acusados, de que hallando tanto numero de estrellas, los interualos de los tiempos, los defectos de las lumbreras celestiales, y echando, pronosticos tã ciertos, no hallaron al que crio estas cosas, porque no quisieron.

Trismeg. in Asclep. Plato. in Thim. Tulio de nat. Deor.

De los cielos baxa el Sanctissimo Propheta a las tierras admirado del hombre, la mas noble de las criaturas visibles, a quien el criador comunico todas sus dotes con su imagen, gran milagro en boca de Trismegisto; diuinissimo en la de Platon; solo entre todos los animales capaz de religion y sabiduria en la de Tulio; prouido sagaz vario, agudo, acordado, lleno de razon y consejo, mas admirable que el cielo y planetas, por quien se rebueluen las estrellas, a quien ministran su calor y luz los cielos, a quien Dios visita con cuydado (*visitas eum*) mira, ama, beneficia, y va a ver a su casa amigo y beneuolo; vn Dios pequeño, Dios terrestre como la antigua Philosophia enseña, mas noble que el Cielo que llamaron Platon y Aristoteles, quinto y diuino cuerpo, en cuya cabeça puso el gran Dios corona y diadema, insignia del Reyno y señorio, que tiene aun de las cosas violentissimas de naturaleza, como pondera bien Tulio quales son la mar y los vientos de quien se haze dueño por razon y arte, *coronasti eum*. Pero deste hombre toma Dauid señaladamente aquella primera edad en que apenas es hom-



hombre, y en essa dize que es Dios mas glorificado. Entendieronlo algunos a la letra por la prouidencia particular que Dios tiene del en aquella edad flaca y expuesta a injurias de todos, que qualquiera los puede pisar, y perecerian si Dios no los guardase, como si dixera Dauid: confirmaste Señor la gloria y loa de tu potencia con las marauillas que hazes en los niños, que siendo sujetos a injurias de todos, hombres, animales, elementos, los cõseruas, los crias; cosa que muestra manifiestamente que tu eres padre de todos, señor y dueño que cura de las cosas humanas, para confusion de tus enemigos *Atheos*, que no te quieren confessar por criador y gouernador deste mundo.

Auẽ Ezra. R. Dauid.

Buen sentido es este, pero mas verdadero parece el que descubre Auen Ezra, y sigue R. Dauid. Auiendo dicho el Propheta que el Criador se muestra en todo el mundo admirable, añade que el hombre nobilissimo entre todos los animales, y que solo entiende y gusta de la hermosura y grandeza de las criaturas, luego que sale a luz en la infancia, en la cuna, en la leche comiença a conocer y loar la magnificencia de su Criador. Porque el anima en aquel cuerpo pueril cobrando poco a poco fuerças, en el entender y saber, por vn impulso secreto de naturaleza comiença a conocer a Dios, pone los ojos en el Cielo, oye las cosas de la doctrina diuinamente, responde con deuocion, y dá muestras con admiracio de los presentes de que ay Dios; y alludiendo a estos principios y niñez de nuestra vida, dixo diuinamente en el Hebreo, *fundasti laudem*, porque puso en el principio, y como en el fundamento de nuestra vida, que es la infancia, el conocimiento de su deydad, testimonio naturalissimo y euidente de que ay Dios. Y esto hizistes (dize) Señor, *propter inimicos tuos*, para concluyr y tapar la bo-

Hebrea.

ca a tus enemigos, en el Hebrayco ZORERECHA *aduersarios tuos*, contra aquellos que tan necia como impiamente niegan tu diuinidad, o porfian en que este mundo no fue echura de tus manos, sino obra de temeridad, porque aun en aquella antigua edad no faltaua quiẽ negaua a Dios. No ay gente tan fiera, tan barbara, que mirãdo al Cielo, no conozca al Criador. Nacemos con los principios de aquesta sciencia de que nos doto naturaleza, con la qual luego que començamos a hablar loamos al Criador, y en la misma leche saltan centellas desta verdad que nos alumbran. *Vltorem*, llamo, *Vleiscentem se*, epiteto de poderosos y soberuios, ser vengatiuos; propriamente significa cruel, sangriento, inhumano, barbaro, furioso, *antiteon*, renegado, quales aquellos Gigantes.

*Qui manibus magnis rescindere cælum,*
*Aggressi superisque Iouem detrudere regnis.*

Como aquel Cyclope Homerico.

*Horum omnis blasphemia contemptusque Deorum.*

Con grandissima propriedad, y en sacratissimo sentido, vso deste lugar nuestro Señor Iesu Christo en el Euangelio, por testimonio de su diuinidad aclamada de los niños de teta, y a nosotros nos dexo declarado ser verdadero Dios, pues lo que Dauid dixo del Dios de Israel, interpreta de si. *Ex ore infantium & lactentium*, que porque nadie pudiesse pensar que hablaua metaphoricamente de hombres pobres, o simples como niños, añadio, *& lactentium*, como nota Euthymio, el qual con S. Chrysostomo, y Theophylacto, siente que estos eran niños de teta, puesto que a San Hilario, Estrabo, y el Autor del imperfecto les parece que eran muchachos, no niños infantes. Lo vno y lo otro puede ser, porque entre los Hebreos, se daua leche a los niños hasta los tres años.

Matth. 21. 15.

Euthy. in Psl. 8. Chry. Matth. 21. Theophy. ibid. S. Hilar. in c. 21. Matt. Strab. ibi. Imperfect eod. loco.

como



como testifica la sancta madre de los Machabeos, de manera que no es hyperbole, sino verdad literal, y las palabras significan niños de pecho, y esto conuiene bien para q̃ la gloria de Christo, sea mas estable, perpetua, y de inmortal alabança. *Propter inimicos tuos*, esto no lo dixo Christo, por no exasperar mas aquella gente, pero dixolo el Propheta contra ellos, y generalmente contra todos aquellos que le procuraron la muerte, conforme a aquella interpretacion que refiere aqui San Chrysostomo. *propter alligantes te*, por los que te ataron al palo de la Cruz, que ya diximos ayer que los crucificados, eran atados a las Cruces, y assi lo expone el dicho doctor, *ille enim eum alligauerunt ductum ad crucem.* Contra el mismo pueblo Iudayco se dize, *& vltorem*, porque en perseguir a Christo pensáua que vengaua a Dios, y restituya su honra. *Christum expellebant* (dize Chrys.) *vt inimicum, præse ferebant autem hoc facere tanquam patrem vleiscentes.* Por lo qual quitandoles esta escusa el Señor les dixo: *Qui me odit, odit & patrem.* Y otra vez: *Qui credit in me, credit in eum, qui me misit*, juntando siempre sus honrras y sus injurias con las de su Padre. Y si desseas saber la causa, por que este testimonio de niños es el mayor y mas efficaz de la gloria de Christo, muy bien la enseña Euthymio despues de Chrysost. que aũque pudiera Dauid proponer aquellos milagros de Christo, limpiar leprosos, sacar demonios, resucitar muertos, no hizo mencion sino de este, porque ya vosotros se auian visto en los tiempos passados, aũque no al modo que los hizo Christo. Eliseo limpio vn leproso, resucito vn muerto, Dauid sacaua el demonio a Saul; pero nunca hasta aora auia el choro de los niños hablado. Y assi no tiene que dezir el desuergõçado Iudio q̃ se trata aqui de otro, sino de Christo, cuyo proprio testimonio y abono fue este de niños.

2. Mach. 7.

Io. 15. Io. 5.

Euthy. in Psl. 8. Chrys. ibi.

4. Reg. 4. 4. Reg. 5. 1. Reg. 16.

Aco-

Acomoda con muy justa razon la sancta Iglesia estas palabras a los sanctos Innocentes martyres de Christo, *Cuius præconium non loquendo, sed moriendo confessi sunt.* Estos fueron los primeros hijos de aquel vnico y verdadero padre Abraham Christo, a quien quadra mejor la interpretacion deste nõbre, *sublimis pater*, cordero muerto, *ab origine mundi*, estos los primeros granos, o espigas de aquel grano sembrado por la muerte en aqueste mũdo, los primeros hijos espirituales de nuestro Christo, que quando el vierte lagrymas, derraman ellos sangre, los primeros que firman y escriuen con sangre la diuinidad de su Señor. Los primeros soldados de nuestro Capitan, las primeras trompetas de nuestro Emperador, los primeros conquistadores del Cielo, despues que nacio Christo. O triumpho de todos los triumphos, glorioso, donde no triumpha sino la gracia del Señor. Tiempo es ya de ver la estraña tragedia de su martyrio.

## §. III.

Euthy. in Panop. pa. 1. tit. 8.

Despues que aquellos sanctos Magos (a quien S. Chrysostomo, referido por Euthymio, llama progenitores de la Iglesia) auisados del Angel, dexaron el camino de Hierusalem, y tomaron otro para su tierra, *tunc Herodes videns quoniam illusus esset a Magis, &c.* Herodes teniendose por burlado, traço vna hazaña, tal y tan fiera qual se podia esperar de su furioso coraçon, o de aquel barbaro Rey gitano Pharaon. Y aunque el Euangelista señala *tunc*, no se ha de entender que al punto, que sintio la burla, tomo esta determinacion, lo vno porque veynte y siete dias, despues de su adoracion fue Christo presentado en el templo Luc. 2. 22. y despues estuuo algun tiempo en Nazareth. Luc. 2. 3. lo otro porque es creyble

Luc. 2. 22. Luc. 2. 3.

que



que Herodes aunque cruel tyrano, tẽtaria primero auer el niño Rey a las manos, y matarle solo, antes que se resoluiesse de matar tantos, cosa que no se auia de executar sin grande odio de todo el pueblo, y el como Iosepho dize por todas las vias possibles procuraua la gracia de aquella gente, temiendo siempre ser echado del Reyno como estraño. Buscado pues primero Christo, y no hallado, porque no se escapase vno, dio tras todos, para lo qual era menester tiempo. *Occidit omnes pueros, &c.* Preguntas porq̃ mato los de dos años? Piensan algunos que los Magos vinieron dos años despues del nacimiento: otros que Herodes fue a Roma llamado a dar cuenta de la muerte de sus hijos, lo vno y lo otro tiene poca probabilidad. La aduertencia de Estrabo y Euthymio parece a proposito, que Herodes añadio dos años sobre el tiempo que auian dicho los Magos, por donde aquellas palabras, *secundum tempus quod exquisierat a Magis*, no quieren dezir, que mato todos los que nacierõ dos años despues que aparecio la estrella, sino los que nacierõ dos años antes que pareciesse, y ansi aquella palabra, *infra*, no se ha de juntar con la q̃ precede *ab imatu*, sino con la que se sigue, *secundum tempus*, en este sentido, mato los niños de dos años, y de alli abaxo conforme al tiempo que le auian dicho los Magos. Diras porque mato los que nacieron antes, no los que despues? Resp. lo primero, porque los Magos no declararon quando auia nacido, sino solamente que auia nacido, *vbi natus est Rex?* pero quanto tiempo auia, ni lo dexaron, ni por ventura lo sabian por que la estrella, solamente mostraua que auia nacido, no el quando. Quiso pues Herodes para mayor caucion y seguridad matar todos los que nacieron dos años antes del aparecimiento de la estrella, ansi como tambien no contento con matar los niños de sola Bethleem, donde

Strab. hoc loco. Euthym. ibid.

los

los sacerdotes dixerõ auia de nacer, por propria malicia mato todos los que auia en sus terminos, y confines. De manera que ansi como su crueldad amplio el lugar, ansi tambien el tiempo; y por no errar acrecento el error, y por no ser corto en su prouidencia, fue en su crueldad demasiadamente largo. Puedese tambien presumir, que temiendo Herodes, fuesse el niño de mas crecido cuerpo, que los otros, alargo el tiempo mandando matar los de dos años. Pero no le aprouecho su cruel cuydado, porq̃ matãdo todos los niños, solamente se le escapo aquel, que solo desseaua matar, por cuya muerte los mataua a todos, como el otro Pharaõ que ahogando a todos los niños por anegar a Moysen, no solamente no le acabo; pero como pondera Iosepho, sin saber lo que hazia, criaua a su enemigo a sus pechos, y le guardaua en su propria casa: porque se detengañe todo el mundo que no ay traza ni potencia que pueda atajar los designos de Dios.

Iosephus de Antiq.

## §. IIII.

Mas ya me parece q̃ me veo rodeado tristes madres, cargadas de tristes hijos; que oygo miserables clamores, y vozes sin otra significacion; q̃ de dolor; q̃ veo niños quitar los ojos del resplandor de las espadas, y con temor mortal acogerse a los brazos y senos de quien los pario; que miro muchas madres, vna por vna parte, y otra por otra, discurrir por la ciudad cargadas de aquellas miserables y dulces prendas de sus hijos, buscando lugar de refugio y saluacion; vna q̃ en la fuerça del mal se auia vestido, y cubierto honestamente; otra q̃ apenas vestida y cubierta se le cae el manto en la huyda; otra q̃ confusamente encubre su hijo con su cabello, pensando con aquella cubierta hurtarle de los ojos del carnicero; otra





presa en manos de los soldados, elada de temor, pasmada en la cara, y con ojos llorosos, mirar el resplandor de la espada azicalada, diuidir la vista, ya en el cuchillo agudo, ya en el infante que ha de ser degollado, y poner la mano delante del golpe violento del hierro por escudo de su hijo: otra no pudiẽdo respirar, ni dar passo, porque el pasmo le ata los pies, morir herida de temor, antes que muera su hijo con cuchillo; y esperando con debil llanto al que le ha de herir, temiendo con flacos braços y temerosos su niño, caersele en tierra, y morir a los pies del Sayon, antes de ser herido con la espada.

Esta miserable tragedia escriuen con suma eloquencia San Gregorio Nisse y Basilio Obispo de Seleucia, cuyos serán los mejores bocados que pondre en esta cena. O loco Herodes que de tã crueles hazañas llenas el mundo, o infelicissimo, que tan cruel sentencia das contra los q̃ no te han offendido. Vistese ropas de magestad reales, con pompa y gloria, sentaste en solio de oro resplandeciente con piedras, dilatas el pecho con yra, y encojesle a vezes con inuidia; refirmaste sobre la guarniciõ de tu espada, juntas consejo de hombres insignes en sabiduria, cuyas lenguas mueue el diablo, y tomando de los vnos y de los otros lo peor, determinas segar la mies temprana y sin sazon. Resuelto en tan inhumano consejo brauo y terrible, mandas assistir tu exercito armado con todo aparato de guerra, fortalezes le con nueuas armas, diuidesle en tribunos, y Centuriones, escoges capitanes diestros en el arte militar, que saben vsar dellas a sus tiempos; y a todos juntos hazes este parlamento, sin empacho de lo que dizes. En muchas hazañas, o valerosos guerreros os mostrastes fuertes, y cercastes los fines de mi reyno con nueuos trophicos y glorias de guerra. Aora (si en algun otro tiempo conuino) es necessario

Gre. Niss. oratio. in diẽ natal. Christi. Basili. Seleu. Orati. de Sanct. Innocen.

procurar la victoria, y ser diligentes, en tan gran peligro. En casa se me ha nacido el enemigo, y en mi tierra se me arma lazo; y lo que peor es, no es enemigo descubierto el que me persigue, sino vn desconocido, tyrano, no gigante, sino pigmeo, no varon hecho, sino vn niño tierno, el q̃ me quita el ceptro. Biẽ sabeys a Bethleẽ, alli ha nacido este, que Dios ha declarado por Rey. No trae aparato que me espante, pero atemorizanme las profecias, y aquella venida de los Magos guiados de la estrella, que le buscaron, y adoraron, y se boluieron sin darme del la razon que yo les pedi, para matarle. En vuestras manos tengo puesta le esperança de mi salud: corred cõ las armas en ellas, cercad todos sus terminos con redes de muerte. No toque vuestra espada en los viejos, ni se tiña en sangre de moços, deguelle solamente niños, y como aguda hoz sigue toda aquella primera edad miserablemente. No os enternezcan lagrymas de madre, ni dexeys de buscar cõ la pũta del puñal en su seno a mi enemigo, ni perdone el hierro a los que se acoxen a sus brazos, aunque mueran los dos de vn golpe, y se mezclen la sangre del hijo con la leche de la madre, y caygan jũtos madres y hijos abrazados, penetrãdo el agudo hierro los pechos de las madres, despues de auer passado los tiernos cuerpos de los niños. Entrad como leones por la ciudad, y no os harteys de sangre y muerte, mientras huuiere niños a quiẽ darla: porq̃ si a ninguno dieredes vida, mi enemigo perecera entre todos, y ansi, ni el gozara la honra de los Magos, ni yo viuire triste y lleno de cuydado.

O Herodes maluado, o tyrano alocado, no solamẽte es esta tu empresa cruel, sino ciega y loca. Porq̃ razõ di tyrano, hazes tan cruel matança? y porq̃ osan tantos homicidas, echar sobre sus almas tanta sangre? Respondẽ, porq̃ dixerõ los Magos q̃ aparecio en el cielo vna Estrella





portentosa, q̃ señalaua el nacimiẽto deste Rey. Pues preguntote, o lo tienes por verdad, o por mẽtira? Si por verdad, y es tal esse Rey, que puede alterar los Cielos y seruirse de las estrellas, libre esta de tus manos y jurisdicciõ. Si no es verdad, y esta en tu poder matarle, porque le temes? porque mandas publicar tan cruel edicto? ó porq̃ maleficio pronuncias tan impia sentencia? Que pecado cometieron los miseros infantes, digno de tan grã suplicio? Vna sola culpa tienen que es auer nacido, y salido a esta luz del mundo; y por esta culpa hinches la ciudad de carniceros? mandas juntar las madres con sus hijos? enxambres y pueblo de niños? y es de creer que assistirian los parientes a tan doloroso expectaculo.

En oyendo los soldados al Rey, despidiendo de sus animos toda misericordia, y determinado cada vno de vencer al otro en crueldad, corren a la ciudad, estienden sus brazos armados, y dando juntos de improuiso sobre los rebaños de Bethleem como carniceros lobos, despedazan los tiernos corderillos, con tanta fiereza, q̃ las fuentes de sangre q̃ abundosamente manan por todas partes, contaminan la haz de la tierra. No ay palabras q̃ basten a representar y poner ante los ojos aquesta grande calamidad, y aquestas lagrymas, alaridos, y musica tan cõfusa, y tan lamentable de los niños, de las madres, de los padres, y parientes, que todos lastimosamẽte dan vozes, y claman contra las amenazas de aquellos crueles carniceros. No ay lugar seguro en toda la tierra, ni casa q̃ encubra la madre q̃ a ella se acoje, ni templo q̃ ponga a los parricidas reuerencia, ni cueua secreta que no sea reconocida: buscan los niños como enemigos, en todas partes, ninguno se esconde al cuchillo, porque en la sangre de cada vno dellos, es buscado Christo. La madre mas osada que pone el brazo a recibir el golpe del enemigo,

por no ver herir su hijuelo, es herida en el cuerpo, y no remedia, mas dilata la herida de sus entrañas. Otra veo tyrar con fuerça de su hijo, de quien tira el sayon por otra parte, y el cruel por rematar la porfia, haze lo q̃ aquella mala muger dixo delante de Salomon a su compañera, madre de vn niño, que ella falsamente hazia suyo, *nec mihi, nec tibi, sed diuidatur*, y quedandose el cõ los brazos y corriendo ella con el resto del cuerpo piensa que lleua su hijo entero, hasta que tenga lugar de desengaño viendole destroncado. Muchas por escapar huyen, y tropeçando en los cuerpos muertos caen, y de vn golpe matan los viuos que lleuan en sus brazos, sin ayuda de la espada. Otro expectaculo se me representa mas lastimero que los passados, alguna madre q̃ tiene dos hijos vno de dos años, otro menor conforme al cruel edicto del Rey, esta entre dos sayones, el vno q̃ tyre por el mayor, que comienza a tenerse en pie, el otro por el menor, que esta mamando. Pues qual sera el dolor de la desdichada madre que se ve entre dos lobos que le parten el coraçõ por medio, y le ponẽ en duda a qual de los dos verdugos acudira, pues ambos tyran de sus hijos, vno por vna parte, otro por la otra, oyendo al vno dar vozes y llorar, al otro tartamudear, ambos llamar con lagrymas a su madre, y pedirle socorro en vano? Que hara en este conflicto la misera madre? a qual de los clamores respondera? que hijo entregara primero, o qual de las dos muertes començara a llorar? Rõpen con impetu las puertas de las casas, tuben cõ furia a los altos aposentos, y escudriñan con diligencia los secretos retretes, y por el rastro de la voz sacan los niños escondidos debajo de las camas, y cõ terrible yra los arrojan por las ventanas a la calle como piedras. Qual soldado aun mas fiero parte el niño por medio en los ojos de sus padres, asiendo con los pies vna tier-



tierna pierna del niño en tierra, y tirando con las manos de la otra le desgaja; como suele el caçador abrir por medio vna paloma para dar el coraçon a vn gauilan. Qual tomando el chiquito por los pies le abarra a las paredes, y dando con la cabeça por los cimientos, salta la rociada de los sesos al rostro de sus padres. Semejãte fiereça nefanda vsaron los Idumeos y Babylonios con los niños de Hierusalem, en aquel dia fatal de juyzio de Dios en que fue destruyda, y semejante calamidad y pena de talion les profetiza Dauid en aquella lamentable elegia de los Israelitas captiuos en Babylonia que llorauan sobre las riberas de los rios Euphrates y Tigris su destierro. *Memor esto Domine filiorum Edom, in die Hierusalem.* Destruye señor a los Idumeos que con odio enuejezido de Esau heredado, perseguieron a sus hermanos los Israelitas, y animaron a los Babylonios contra Hierusalem, diziendo. *Exinanite, exinanite, &c.* repeticion de grãde ardor, quemad, destruyd, asolada Hierusalem por los cimientos, no quede piedra sobre piedra, arrasalda hasta que se vean los fundamentos. (Theod. Lee a Hieremias, c. 49. a Ezech. 25.) Dios te dara tu pago Idumea, y tu no quedaras sin castigo Babylonia, *Filia Babylonis misera.* O miserable Babylonia, miserablemente inclinada como lee Felix, y asolada (lee a Isaia. 13.) por Dario Medo y Cyro Persa. *Beatus qui retribuet tibi, &c.* Dichosos y bienauenturados serã los Parthos y Medos (Theodor.) que te asolar en. Ansi realmente fueron prosperos y dichosos Medos y Persas, asolada Babylonia, y fundaron noble Monarchia, domando gran parte de la Asia, Africa, Europa. *Beatus qui tenebit & allidet parvulos suos (tuos)*, tiene el Hebreo, Griego, y Chaldeo, y algunos exemplares antiguos Latinos, el Psalterio Romano y Galicano) *ad petram*, bienauenturados los soldados, que en el incendio y

Pſ. 136. 8.

Theod. in Pſ. 136. Ier. 49. Ezech. 25.

Theodor. ibid.

Hebr. Græc. Pſalt. Ro. Pſal. Gallic.

ruyna

ruyna de Babylonia tomaron por los pies tus niños, y los estrellaren en las peñas y arrojaren por esas paredes y muros, en pago seuero y justo, de la crueldad con que mataste nuestros niños. Ansi les succedio, *infantes eorum allidentur in oculis eorum, & sagittis parvulos interficient, & lactantibus vbera non miserabuntur*, dize Isaias. Boluiendo pues a nuestra historia por toda la ciudad resuena vna grita confusa, *et clamor ad auras*, vario son de llanto, lamentan los vnos y los otros, lloran todos los padres sus hijos, los aguelos sus nietos, las hermanas sus hermanos, y los viejos con suspiros dizen, que nunca tal auian visto, aun en rompimiento y asalto de enemigos. O graue llanto, o vehemente alarido, *tunc adimpletum est, quod dictum est per Hieremiam propheram dicentem Vox in Rama audita est, ploratus & vlulatus multus, Rachel plorans filios suos, &c.* Proprio es de las mugeres llorar los muertos, y mas proprio de Rachel que de todas, por q̃ pario con dificultad, y suelen las madres llorar mas los hijos muertos que con mayor peligro parieron, y a esto por ventura allude San Mattheo. Marauillosa cosa es, induzir vna muger muerta que llore los difuntos, y no solo tiene elegancia, sino grandissima significaciõ y affecto; es amplificaciõ sino me engaño de la gran matanza, riza, y estrago, de que no quedo ni vna muger, que pudiesse llorar, y fue necessario, resucitar, y conduzir los muertos para hazer el duelo, como suelen los Tragicos resucitar las almas de los difuntos, o las sombras de las ciudades asoladas para llorar. Y aunque este llanto de Rachel se dixo por el captiuerio del pueblo Iudayco, elegantemente lo acomoda el Euangelista a la carniceria de los niños, dando a entender, que aquella lamentacion, aunque no se dixo por los Innocentes, se pudo mucho mejor dezir de ellos que de los captiuos Iudios.

Isai. 13. 7. 6.

Hier. 31. 5.

Porque



Porque al fin los Iudios eran hombres, estos niños; aquellos culpantes, estos innocentes; aquellos captiuos, estos cruelmente degollados; aquellos Iudios propriamente, estos Bethleemitas; por lo qual con mas razon deuen ser llorados de Rachel madre de Bethleem, que los Iudios que no eran sus hijos. Aquella palabra, *Rama*, no es nombre proprio aqui de vna ciudad, sino apelatiuo que en Hebreo significa, *excelsum*, alto, como si dixera, que los gritos, y alaridos llegaron hasta el alto Cielo, y como Iuuenco antiguo poeta Christiano dixo.

*Horrendis grauiter cælum pulsasse querellis.*

Y el mismo Hieronymo en Hieremias lo interpreta desta manera. Bramauan las madres en el trance riguroso de la matanza de sus hijos, pues aun los animales braman, quando los pierden de vista, que ya sabemos los bramidos de las vacas que lleuauan el arca, exemplo de buenas madres, que aunque les dolia aquel apartamiento, no por esso dexauan de caminar concertadamente con el arca del Señor. Llorauan acauada la tormenta viendo sus hijos despedazados y desmembrados. Qual intentaua coser los miembros que el cuchillo auia roto, qual con exceso de ansia maternal, aplicaua el hijo muerto al pecho, y le dezia mil ternezas, como quãdo le tenia viuo. Ya veys los extremos de madres q̃ lloran amargamente sus hijuelos q̃ les lleua la muerte temprana y en agraz, aunq̃ mueran en su cama, q̃ harian las q̃ los teniã delãte a pedaços passados a cuchillo? O supervo y crudelissimo Herodes leon rabioso que tan fieramente te armas contra la innocencia, mas o Omnipotente niño Dios, que tan magnificamente la premias. O madres, dexad las endechas y lamentos tragicos, y cõ aquella Machabea madre de siete martyres, que como Nazianzeno dixo, pario siete triumphos, gloriaos mu-

Hieron. in Hierem.

1. Reg. 6. 12.

Gre. Niss. ora. de Machab.

cho

cho de las coronas inmortales de vuestros hijos, y si el dolor de madres os fuerça a dar tristes bramidos, el amor y temor de Dios, ponga freno al nimio llanto y os lleue derechas a donde el os guia. O niños innocentes dichosos, hijos dulces, obedientes, virtuosos, nacidos de la niñez de aquel eterno niño, *Laudate pueri Dominum, laudate nomen Domini.* Dezid. *sit nomen Domini benedictum, ex hoc nunc, &c.* Sea tenido por feliz sancto y celebre en bienauenturada eternidad, la magestad y gloria de aquel Principe del cielo, q̃ corono vuestra infancia, *in misericordia & miserationibus.* Que os parece señores, quãta sera la felicidad destos sanctos en el cielo, q̃ merced, que premio el suyo? Que sera ver aquel grã Dios, aquel Padre, aquel Hijo, aquel Espiritu sancto, q̃ como vn Emperador y gran Monarcha se sienta con el mundo en mano. Ver tãtos millares de millares de Angeles q̃ le cercan, q̃ son como dõzeles, y escuderos, gẽtiles hõbres, como oficiales de paz y de guerra? ver tãtos Patriarchas q̃ son como Principes, Duques, Barones, y Cõdes? tãtos Prophetas q̃ son los secretarios de aq̃lla magestad imperial? Iuã Baptista q̃ es el paranimpho de las bodas de Christo? Ver las esquadras de los martyres, q̃ son como soldados sanctos, hõbres de armas, caualleros? tãto numero sacro de Reuerẽdos cõfessores q̃ son los Prelados del Reyno? los innumerables choros de Virgenes, q̃ son las damas y esposas del Rey? y q̃ entre aq̃llos valientes capitanes tengã lugar y insignias triumphantes estos niños, sin embargo de lo q̃ esta escrito, *iuxta ætatem robur est hominis.* O q̃ gloria, o q̃ vida vital, dulce, amable, y siẽpre memorable. Suspiremos por esta vida Señores, anhelemos a ella, dõde ay suma seguridad, segura tranquilidad, trãquila alegria, alegre felicidad, feliz eternidad, eterna beatitud cõ Dios, que viue y reyna, *in sæcula sæculorum.* Amen.

Psl. 112. 1.

Iud. 8. 21.

FIN.

# TABLA DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA ESCRIPTVRA, QVE SE DECLARAN EN ESTE LIBRO.

PARA que sea mas socorrida, se exponen sumariamente, todas las auctoridades que se declaran en el discurso del libro; excepto los Euangelios, sobre q̃ son los sermones, y los passos de S. Pablo, con que se comienzan, que por ser cosa larga no se recopilan aqui. Tras esta tabla, se señalaran estos lugares del Apostol, y dõde se han de buscar, que los Euangelios proprios, se hallaran en sus dias. El primer numero es del Cap. del libro de la Escriptura; el segundo, del verso; el tercero que esta despues de la exposicion, es la plana deste libro, donde se ha de hallar desta manera.


Geneſis.

Cap. 1. vers. 5. *Factum est vespere, & mane dies vnus,* No dize, *primus*, sino, *vnus*, porque fuesse ley y regla de todos los dias de 24. horas. *ex Amb.* pag. 335.

1. 14. *Vt sint in signa. Præsagia eventuum Physicorum, Agricolis, medicis, nautis. Et tempora,* no significa tiempos, *mohad*, solennidades congregaciones, como son las de los dias de fiesta, q̃ por el curso del cielo se sabe quando caen las fiestas. 333.

2. 21. *Immisit Deus soporem in Adam, & tulit vnã de costis, &c.*

A Christo le sacan fortaleza para su Iglesia, y en el ponen su flaqueza y miedo, *August.* 402.

4. 9. *Vbi est Abel frater, &c. vox sanguinis.* Ponderanse largamente estas palabras y la culpa de Cain, *ex Ambro. Chrys.* 546. *& sequen.*

6. 5. *Videns quod multa malitia hominũ esset in terra.* Descripciõ del estado corruptissimo de aquel tiempo. 53.

10. 8. *Ipse cæpit esse potens in terra.* Gigas Nemrot. *Gibbor.* Tyrano Gigante. 210.

22. 2. *Tolle filium tuum vnigenitum.* Fue examinado Abrahã, como en torméto de muchas bueltas, para sacar a luz su fe y obediencia. 107.

24. 2. *Pone manum tuam subter fœmur meum,* pidiole q̃ jurasse por la carne de Christo, como quiẽ dixesse, poned la mano sobre esta ara consagrada, o Euẽgelios, *August.* 361.

30. 2. *Nũ pro Deo ego sum qui priuauit fructu, &c.* Los hijos, no los da el marido sino Dios *prudẽter ac dogmatice respondit. Euth.* 593.

39. 7. *Dormi mecum.* Hablauale a la otra oreja la castidad y dezia. *Vigila mecum.* Gregorio Nisse. 152.

*Exodi.*

2. 14. *Quis constituit te principẽ? &c.* El Hebreo que dixo esta afrenta a Moysen, fue el mismo que el auia librado de manos del Gitano. Theopy. 135.

3. 14. *Ego sum qui sum, qui est misit me. De hoc diuino nomine multa habes.* 468. *& seq.*

4. 13. *Mitte quẽ missurus es.* Embiad señor a los que soleys embiar, que saben de este officio: supone que auia Dios embiado otros Prophetas a Egypto Ab. Ezra. 470.

5. 17. *Vacatis otio, & idcirco dicitis, eamus & sacrificemus.* Hasta Pharaon sabe que las ocupaciones son enemigas de la deuocion, *& e contra ex Basilio.* 203.

8. 19. *Digitus Dei est hic.* Aqui se nos muestra Dios como con el dedo. 116.

*Leuitici.*

10. 5. *Confestim per gentes tulerunt eos vestitos lineis,* hallarõ los Sacerdotes hijos de Aarõ sanos por defuera, quemados dentro. 60.

18, 21. *Nec pollues nomen Dei tui.* El blasphemo, no puede agraviar a Dios, sino manchar su nombre. 328.

*Numeri.*

25. 4. *Tolle principes populi, & suspende.* Peca el pueblo, y son castigados los Principes que no lo estoruaron, Theodoreto, fueron crucificados August. 224.

*Deutero.*

32. 30, *Deus suus vendidit eos, & concluſit,* no solo los vendio y remato, *sed emptori tradidit,* los entrego al enemigo. 117.

33. 19. *Inundationem maris quasi lacsugent, &c.* gozaran las riquezas del mar, y las piedras preciosas escondidas en sus arenales, ex Hebr. 562.

*Iosue.*

10. 11. *Dominus misit super eos lapides magnos, &c.* No era tẽpestad natural, sino guerra manifiesta de Dios, que pelea de auentajado lugar, y tira certero. 11.

*Iudicum.*

6. 13. *Vbi sunt mirabilia eius quæ narrauerunt patres nostri.* Las marauillas proprias de Dios en quanto defensor, Argum. *ab affectu ad causam negatiue,* no sentimos la virtud propria de Dios, luego no esta cõ nosotros. 116.

9. 8. *Ierunt ligna vt vngerent super se regem.* Este enigma se expone largamente, 184. *& sequen.*

*Regum.*

Lib. 1. c. 5. 3. *Dagon iacebat, &c.* a la puerta como suelen los monteros poner a la suya el xauali oso. 151.

Lib. 2. 18. 33. *Fili mihi Absalon, &c. Cum mortuo in gratiam redit, Nazianz.* 551.

18. 5. *Seruate mihi puerũ Absalõ,* muchacho le llama excusando su culpa, Ambr. 551.

Lib. 4. 4. 9. *Animaduerto quod vir iste sanctus est,* de sola santidad le alaba, *faciamus ei cænaculum paruum,* siendo santo con poco se contentara, que la santidad donde quiera se halla y cabe. 314.

*Iob.*

1. 2. *Simplex & rectus,* senzillo, perfecto, candido, puro, innocente. 84.

2. 4. *Adhuc retinens innocentiam,* metafora de vn fuerte estomago que no se marea, retiene el manjar aunque sea muy fuerte. 84. o es fortaleza militar, no curo de guardar otra cosa en aquella rota y saco, si no su innocencia. 85.

3. 6. *Dies ille vertatur in tenebras, non requirat eum Deus,* no sea dia, quedese noche, no le

quiera Dios para fiesta suya, *non computetur*, sea dia intercalar visiesto. 334.

7. *Sit nox illa solitaria.* Alude a las Vigilias de las fiestas, en que auia denoche concurso del pueblo en el tẽplo. Aquella noche nadie la celebre S. Thom. *Nec laude digna*, ni aya quien cante en ella. 335.

8. *Maledicãt illi qui maledicunt diei (suo)* Marineros desesperados maldicientes, que quando se ven en peligro maldizen su dia, y la hora en que se embarcaron, a estos conduze Iob, para que maldigan su dia. 384.

14. *Qui ædificant sibi solitudines*, Reyes edifican palacios tan grandes, que aunque los moren, se les queda lo mas dellos solitario. 315.

4. 16. *Ecce qui seruiunt ei non sunt stabiles (fideles,)* habla de los Angeles apostatas, en sus mismos domesticos, no hallo Dios Fe, lealtad, perseuerancia. Hallo lo que el no auia puesto, falsia, infidelidad. Athan. Olimp. *explicatur locus, vsque consumentur velut à tinea.* 145.

5. 13. *Qui comprehendit sapientes in astutia eorum.* Los prende Dios con las propias cuerdas de sus consejos. 561.

32. *Cum lapidibus regionis pactum tuum*, vendras a tener dureza y constancia de piedra, en los trabajos. 554.

9. 4. *Quis restitit ei & pacem habuit?* El que vẽce a su enemigo alcança paz, a Dios ningũ enemigo vencera, luego ninguno que con el riñere tendra paz. 151.

13. *Sub quo curuantur qui portant orbem.* Humillanse delante de Dios los Reyes, que son basas en Griego, *vt Greg. & ali qui*, Hebreo. 48.

35. *Auferat à me virgã suam*, &c. Desnudese Dios de su Magestad y poder por vn poco, y ayamoslo de bueno a bueno, y no dudare tratar mi causa con el. 48.

10. 3. *Vt quæras iniquitatem meã*, &c. Me poneys a questiõ de tormento, como si vos no supiesedes la verdad. 111.

11. 15. *Tunc leuare poteris faciem tuam, absque macula.* Podras yr tu cara descubierta sin paño en el rostro. 58.

12. 18. *Balteum regum dissoluit, & præcingit fune renes eorum*, priua de su auctoridad a los Reyes, y los ata con sogas a vna Cruz. 571.

13. 11. *Statim vt se commouerit turbabit vos.* Luego que Dios arranque de su lugar para vengarse, os daran baydos de cabeça. Olympi. *& terror eius irruet super vos*, las primeras saetas que os tyrara, sean temor y temblor. 16.

14. 1. *Repletur multis miserijs.* Heb. *satur iræ*, rebienta de yra, *repletur*, come hasta hartar ocasiones de enojos, sustẽtase de desuenturas. 304.

5. *Breues dies hominis sunt.* Heb. *præcisi decurtati*, abreuiados, resumidos en pocos. 423.

21. *Siue nobiles fuerint siue ignobiles filijs eius*, &c. Oluidanse los padres de los hijos al morir, con el dolor de la muerte. 582.

20. 25. *Reuelabunt cæli iniquitatem eius*, porque del Cielo se reuelara la yra de Dios, y vendra el vltimo castigo. 3.

24. 8. *Non habentes velamen amplexãtur lapides.* Extrema desnudez que se cubre con piedras. 552.

26. 9. *Tenet vultum solij sui*, &c. Cubre Dios el cielo con nubes como con cortinas, cubre su silla como cosa sagrada cõ velo. 47.

28. 5. *Terra de qua prius oriebatur panis*, &c. De tierras de pã lleuar, abrotado fuego, y piedras preciosas, como en Sicilia. 38.

29. 6. *Quando lauabam pedes meos butiro. & petra.* &c. Quando en mi casa rodaba todo por el suelo manteca, y leche, y mis molinos me dauan rios de azeyte. 190.

7. *In platea parabant cathedrã mihi*, hazia se la gẽte vna muela, y ponian mi silla en espacioso lugar. 190.

24. *Lux vultus mei non cadebat in terram.* Nunca perdia Iob la serenidad de su rostro, el de coro y grauedad de su persona. 72.

31. 34. *Si despectio propinquorum terruit me.* No me alteraban las afrẽtas que me hazian mis parientes, ni salia a la puerta a responderles, porque me las cozia de mis puertas adentro. 135.

34. 18. *Qui dicit Regi apostata.* Heb. Beliul no cabe en razõ, llamar al Rey, maluado y perjudicial. 199.

26. *Percussit eos in loco videntiũ.* Castigo los en lugar publico, para exemplo.

38. 4. *Vbi eras quando iappendebã fundamenta terræ?* q. d. *nullibi*: si no hauia tierra en quien virtualmente pudieras estar, en ninguna parte estauas sino en mi entendimiento. 170.

7. *Cum me laudarent simul astra matutina, & iubilarent omnes filij Dei.* Metaphora de vn

Principe, que quando pone la primera piedra de vn edificio, suenan instrumentos musicos. Fundando Dios la tierra le loaban estrellas, y Angeles. ibid.

37. *Concentum cæli quis dormire faciet?* El mouimiento del cielo se llama musica por el orden regular y constante; quien le hara cessar? 385.

*Psalmorum.*

2. 12. *Apprehendite disciplinam*, asid, tened fuertemente: metaphora de quien aprieta en el puño vna cosa. Euthym. 455.

7. 10. *Scrutãs corda & renes Deus.* Poniendo a question de tormento saca Dios a luz lo intrinseco del hombre, ex Basil. 107.

14. *Sagitas suas ardentibus effecit.* Los tiros de Dios no estã assestados a los diamantes que no arden que son los justos: sino contra los pecadores que como tizones arderã, ex Basil. 19.

8. 3. *Ex ore infantium Deus & lactentium, &c.* Los niños en començando a tener vso de razõ conocen a Dios, explicatur de los niños que aclamaron a Christo Rey en el Templo, y de los Innocẽtes 605. & seq.

4. *Videbo cælos tuos opera digitorum tuorum*, distincion de dedos. significa el singularissimo artificio, y primor de la obra. 529.

9. 11. *Sperent in te qui nouerunt nomẽ tuum.* El nombre, *ego sum qui sum*, que nunca falta: Todas las cosas tienen ser defectible, Dios solo indeficiente. *Ideo*, no se puede esperar en criatura, sino en el criador. *Nomen ponitur pro essentia*, Aug. 468. & seq.

10. 6. *Pluet super peccatores laqueos, ignis, sulphur: &c.* El fuego del juyzio, atara, quemara, ardera en çufre, y auiuarale viento rezio. 58.

15. 5. *Ego seruus tuus & filius ancillæ tuæ: tuus vernaculus.* No solo soy sieruo tuyo por voluntad, sino por naturaleza, hijo de tu esclaua: de Christo, & B. Virgin. 484.

18. 1. *Cæli enarrant gloriam Dei.* Heb. *numerant*, nos dan por cuenta y razon, distinctamente las grandezas de Dios, su prudencia, su sabiduria, &c. 118.

3. *Dies diei eructat verbum.* El concierto y orden de dias y noches, muestra que el que lo gouierna tiene sabiduria y entendimiento. 348.





13. 1. *Dixit insipiens, &c. non est Deus* Heb. *Elohim*, no ay juez, ni prouidencia. 211.

21. 32. *Mãducauerunt pingues terræ*, los principes los poderosos. 188.

26. 8. *Tibi dixit cor meum exquisiuit te facies mea. Prote dixit cor meũ.* No as menester señor otro solicitador para mi, sino mi mismo coraçon, este me esta siempre clamando, que haga el deber, que me ponga en tu presencia, cara a cara. 485.

31. 6. *Dixi cõfitebor aduersum me iniustitiam meam, &c. pro hac orabit ad te omnis sanctus.* q. d. *propter hanc causam*, porque admites la confesion y penitencia, y no eres inexorable, sino clemente, *omnis sanctus*, (*optimus quisque*) qualquiera por bueno que sea, aprouechãdose de la ocasion te pide perdon. 267.

8. *Intellectum tibi dabo & instruam te*, palabras de Dauid al pecador, yo como experimentado te enseñare el camino por dõde se va dela culpa a la gracia, *firmabo super te oculos meos*, no solo cõ mi lẽgua, sino tambien con mis ojos te mostrare la senda de la penitencia, Rabbini. 268. & sequen.

32. 13. *De præparato habitaculo suo respexit, &c.* El cielo lugar aparejado para atalayar, ex Euthym. 55.

32. 22. *Fiat misericordia tua Dñe super nos quemadmodum, &c.* Sea tu misericordia a medida de nuestra esperança y voluntad. 475.

22. 7. *Impinguasti in oleo caput meum.* En medio de tantos trabajos has reparado mi salud, con el olor de tus vnguentos. 188.

42. 5. *Expvndi manus meas ad te.* Parece que mi coraçon me queria saltar del pecho, y correr a ti, y para darle passo abria mis braços, ex Chrysost. *vehementessimum desiderium*, 479.

49. 8. *Audi populus meus & loquar Israel.* Como quien trata con vn hombre alborotado vozinglero, y le dize: si me quereys escuchar dire vna palabra, sic Deus cõ su pueblo. *Deus Deus tuus ego sum*, como a alborotado y distraydo, dize dos vezes la cosa, Chryso. 236.

50. 6. *Ecce enim in iniquitatibus conceptus sum.* Heb. *iniquitate.* Singular texto, illustre testimonio del pecado original, *explicatur copiose.* 413. & sequen.

67. 18. *Currus Dei decẽ millibus multiplex.* Lleuan el carro de Dios dezenas de millares *lætantium*, epitero de Angeles, Rabini. 217.

76. 2. *In die tribulationis meæ Deum exquisiui manibus meis.* Aplicado a S. Thomas, que con manos y dedos buſco a Chriſto, ex Chryſ. 510.

10. *Dixi nunc cæpi hæc mutatio dextere excelſi.* Apoſiopeſis. Aora comiençó la eſperar y reſpirar, porq̃ me trata Dios con ſuaue mano, no es mudãça de conſejo en Dios, ſi no de potencia executiua, de manõ. 512.

77. 65. *Excitatus eſt tanquam dormiens Dominus, tãquam potens crapulatus a vino*, porque el vino da animo, impetu y vehemẽcia al fuerte, ex Euth. 197.

77. *Sustulit eum de gregibus ouium de poſt fœtantes.* De paſtor ſaco Dios a Dauid para Rey, y aũn de çagalejo y ſiruo de paſtor. Theod. 535.

80. 7. *Diuertit ab oneribus dorſũ eius*, ſeruian de lleuar cargas como ganapanes, *manus eius, (populi in Egypto) in cophino ſeruierunt* Heb. *ab olla* q. d. *ab ollis conficiendis*, los hazian labrar vasos de barro. 469.

86. *Homo natus eſt in ea, & ipſe fundauit eam altiſſimus.* Locus pro *diuinitate Chriſti*, a quien ſe da el nõbre de Dios, Hiero. Aug. 340.

88. 36. *Teſtis in cælo fidelis*, Iris, el arco de las nubes que aparece deſpues de la lluuia. 164

49. *Memor eſto Domine opprobrij ſeruorum tuorum, &c. quod exprobauerunt commutationem Chriſti tui.* Dizen que has mudado parecer en embiar el Meſias, que quiſiſte pero que ya no quieres, Hebr. *tarditates dilationes*, que nunca acaba de llegar Chriſto, q̃ es cojo, *voces infidelium.* 477. & ſeq.

90. 6. *Ab incurſu & demonio meridiano*, de las enfermedades de caniculares, quando arde el Sol. 436.

12. *In manibus portabunt te*, Græc. *tollent, eleuabunt.* No te lleuaran ſiempre en braços, porque ſepas tu andar, mas en los malos paſſos te leuanran en ſus manos. 217.

14. *Quoniam in me ſperauit, &c concupiuit adhæſit amãter*, ſignif. *cõglutinationem.* Burgẽ. porque ſe me apego, me amo mucho. 463.

14. *Protegam eum quoniã cognouit, &c.* Verba Dei ad Angelos, eſte mi ſieruo me ha deſſeado mucho, yo le enſalzare. 454.





91. 13. *Iuſtus vt palma florebit*, va medrando con el tiempo en la virtud: Itẽ todo es de prouecho como la palma. 430.

101. 28. *Tu autem idem ipſe es*, Heb. *Ipſe*, atributo de la Diuinidad en los Cabaliſtas: Græci, *Idem ſuper ſubſtantialiter ex Diony.* 472.

102. 5. *Qui replet in bonis deſiderium tuum* no tu vacio, ſino tu deſeo. Heb. *os tuum. Senſus Hebreorũ*, cura el apetito eſtragado, da buen guſto. 460.

103. 15. *Vinum lætificet cor hominis, Enos*, del hombre triſte aquexado de cuydados. 197.

16. *Vt exhilaret faciem in oleo*, ſe alegra el roſtro del hõbre con azeyte, por la luz en que enciende con el Rab. Dauid. 188.

25. *Hoc mare magnum.* Señalo como con el dedo, el gran mar proximo a Syria, y el Oceano que tiene Iudea a pocas jornadas, *ſpacioſum manibus*, los braços de mar. 388.

28. *Aperiente te manũ tuam omnia replebuntur, &c.* Quan facil le es a vn hombre abrir la mano cerrada, tan facil le es a Dios hartar toda criatura, *bonitate Chriſtotita*, ſuauidad, blandura, bondad. 513.

105. 15. *Miſit ſaturitatem, &c.* Græce, faſtidio, deſgana de comer, *morbum ſaturantem, cacochymium*, quando de repleciõ ſe ſigue flaqueza, *in animas*, para que murieſſen. 461.

28. *Comederunt ſacrificia mortuorum*, comian los ſacrificios de ſus Dioſes, los quales no ſon Dioſes, ſino hõbres muertos, Theodor. 443.

108. 23. *Excuſus ſum ſicut locuſta*, ſacudido y auentado como lã goſta, que de todas partes la echan, y conjuran, de Chriſto. 310.

111. 2. *Generatio* (Heb. *Dor ſæculum*) *rectorum benedicetur*, la edad del juſto ſera dichoſa, el juſto beatifica ſu ſiglo. 431.

118. 32. *Viam mandatorum tuorũ cucurri cum dilataſti cor meũ.* El juſto haze a vezes mas de lo que es obligado, porque le dilata Dios el coraçon. 435.

131. 7. *Adorauimus in loco vbi ſteterunt pedes eius*, q. d. *ſcabellum pedum eius*, Hebr. *phraſi*, ſignifi. qualquier coſa que toque Dios, por vil que ſea, es digna de reuerencia. 317.

138. 2. *Intellixiſti cogitationes meas de longe.* Entiendes mis penſamientos, *cum longe ſunt ab opere*, ex Hebreis. 43.

14. *Subſtantia mea in inferioribus terræ*, conociſteme en el viẽtre de mi madre lugar tan oculto como cueua eſcura,

Universidad de Deusto
Biblioteca



Hebr. *Variegatus sum*, alli recamaste y bordaste este cuerpo. 591.

140. 5. *Oleum peccatoris non impinguet caput meum*, no comere del azeyte del lisonjero. 275.

143. 3. *Quid est homo quia innotuisti ei?* hablaua de si mismo, nunca pudiera el hombre conocer a Dios, si el no se le pusiera delante Chrys. 237.

144. 5. *Magnificētiam gloriæ sanctitatis tuæ loquentur. &c.* con quanta reuerencia habla el propheta con Dios, con quantas cortesias Gre. Nisse. 327.

*Prouerbiorum.*

1. 20. *Sapientia foris prædicat in plateis, &c.* ensancha coraçones, y enseña a hõbres de ancho pecho, ex Hilar. 435.

8. 10. *Accipite disciplinam meam, & non pecuniam*, que mas vale saber que auer. 190.

15. 30. *Bona fama impinguat os*, saca el mal de los huessos, y llenalos de virtud. 188.

17. 17. *Frater in angustijs comprobatur, vel nascetur.* El que os ayuda en la tribulacion no solo es amigo, sino hermano. 113.

21. 20. *Thesaurus desiderabilis & oleum, &c.* El justo atesora azeyte para sus vigilias. 187.

22. 12. *Qui diligit corde mundi-*

*tiam, &c.* Quien es limpio de coraçon, es tambien habla lo que puede tener por amigo al Rey 179.

*Ecclesiastes.*

2. 1. *Vadam & fruar bonis*, deleytes regalos suauissimos. 513.

6. 10. *Qui futurus est iam vocatũ est nomen eius, & scitur quod homo sit.* Qualquiera que fuesses, y sera, por excellente que sea, saca del vientre de su madre este nombre Homo, nõbre de suma miseria, 104.

8. 1. *Sapientia hominis lucet in vultu eius*, la prudencia del hombre sale al rostro. *& potẽtissimus faciem illius immutabit* pero el Rey a vezes le haze mudar semblante. 125.

10. 5. *Vidi quasi per errorem egredies a facie principis, &c.* La prosperidad de los malos y aduersidad de los buenos, parece error de prouidencia, y no es sino disposicion sabia de Dios. 75.

*Canticorum.*

1. 1. *Meliora sunt vbera tua vino. Accommodatur hæc vox Ioanni qui supra pectus Domini recubuit* Gre. Nisse. 582.

2. 4. *Ostende mihi faciem tuam*, no porque el esposo quiera verla, que todo lo vee, sino porque ella le mire a el ex Ber. 520.





6. *Fulcite me floribus, &c. Læua eius sub capite meo*, pintura de vna enferma que pide flores con que conortarse, y no bastando pide los braços de su esposo: acommodase a San Iuan Apostol, y a los predestinados, ex Nisse. 583.

4. 1. *Capilli tui sicut greges caprarum, explicatur*, del instituto de Elias en el desierto del Carmelo, ex Greg. Nisse. 256.

*Sapientiæ.*

1. 6. *Renum illius testis est Deus, &c.* Dios vee y entiende todo lo que passa, porque su espiritu esta *vbique*. 44.

4. 19. *Disrumpet illos* (a los condenados en el juyzio) *inflatos (inflãmatos*, cubiertos de verguença) *sine voce*, mudos, conuencidos. 46.

5. 1. *Stabunt iusti in magna constãtia, vsque nos insensati.* Los malos se confessaran por necios en el juycio, y quedaran pasmados viendo la buelta q̃ dan las cosas. 89.

7. 2. *In similiter factam decidi terram*, Græce, *similiter affectam.* Aunque naci para Rey, cay en tierra, sujeta a las mismas miserias como los otros. 305.

10. 2. *Dedit illi virtutem continendi omnia.* Dio a Adam, dominio de todas estas criaturas visibles, 51.

10. 3. *Descẽdit cum illo in foueam & in vinculis non dereliquit illum.* Acompaño Dios a Ioseph en la carcel profunda, como si pusiera pies y manos en sus mismas ptisiones. 112.

13. 9. *Si tantum potuerunt scire vt posent æstimare sæculum, &c.* Si hallaron la sciencia de la Astrologia, cosa tan dificultosa, como no conocieron por el cielo a Dios, cosa tan facil? Acusacion de Philosophos, Aug. 613.

*Ecclesiastici.*

24. 17. *Quasi cedrus exaltata sum in Lybano, vsque in plateis*, explicatur difuse de eminentia Virginis. 426. & seq.

30. 4. *Mortuus est pater eius, & quasi non est mortuus.* Esta fue la inmortalidad humana que despues puso Platon. 244.

33. 7. *Quare dies diem superat, & iterum lux lucem, & annus annum a sole?* Porque vnos dias son solẽnes y de fiesta, otros de trabajo, pues todos los haze vn Sol? *A Domini scientia, &c. ex ipsis elegit.* Dios, no el sol hizo aquellos celebres para su gloria, y dexo estos para nuestra labor. 332.

44. 17. *Noe inuentus est perfectus iustus, &c.* Buscando Dios en aquella generacion vn justo, no hallo otro sino a Noe, *fa-*

*Aus est reconciliatio*, fue precio y rescate de la perdicion del mundo: *dimissum & reliquum terræ*. Por amor de Noe quedaron reliquias de hombres en vida.206.& seq.

*Isaiæ.*

1.5. *Super quo percutiam vos vltrà. Omne caput languidum, & omne cor mœrens.* A que proposito os tengo de castigar, pues no os aprouecha el castigo? No ay aquien no le due la la cabeça, o coraçon. El Rey y el Sacerdote estan enfermos.220.

5.7. *Expectaui vt faceret iuditium*, que hiziesse el officio la razon.97.

20. *Ponentes tenebras lucem, &c.* Como si supierá mas que Dios, que al principio *diuisit lucem a tenebris*.154.

6.6. *Tulit Seraphin calculum, carbonem*, Hierony. legit *carbunculum*,364.

9. 1. *Primo tempore alleuiata est terra Zabulon, &c. & nouissimo aggrauata est.* Antes que Christo naciesse era tierra ligera, sin estimacion ni grauedad, pero nacido, se hizo con tal hijo celebre y grauissima, porque era llamada patria Christi.141.

6. *Factus est principatus super humerum eius.* Aunque es niño de pecho, ombros tiene para lleuar el peso de su imperio.168.

23. 4. *Erubesce Sidon ait mare.* Quexase el mar del mercader auaro que le fatiga.57.

26. 3. *Ciuitatem sublimem humiliauit, &c.* Exponese de Roma que la piso vn pobre descalço Pedro.568.

33.22. *Vbi est nunc literatus? vbi legis verba ponderans?* palabras de Israelitas temerosos de los tributos delos Assyrios. Donde esta el cobrador?559.

35. 4. *Dicite pusillanimis.* Hebr. *festinis corde.* Hebraismo. A los que tienen de puro miedo palpitaciones de coraçõ.118.

40.5. *Reuelabitur gloria Domini, & videbit, &c.* Si Dios graciosamente no se diera a conocer, ninguno le conociera. 236.

50.11. *Ecce vos omnes accendentes ignem succincti flammis.* Los malos son carboneros, leñadores, preparan materiales para su mismo fuego.29.

52.7 *Quã pulchri super mõtes &c.* Los mensageros de buenas nueuas se dezia tener hermosos pies. Alude al rito de echar las fiestas en los montes, y aplaza al mundo para el mysterio de la Encarnacion. 278.

53.3. *Vi-*



53.3. *Virum dolorum*, hombre laborioso, *scientem infirmitatem*, aquien el trabajo y cansancio hizo notorio en el mundo: *quasi absconditus*, Hebr. *absconsio facierum ab ipso.* Aun los que le conocian no le hablauan, hazian que no le conocian.280.

10. *Si posuerit pro peccato* (Hebr. *Asam* pecado publico, y de mal exemplo, qual fue el de Adam) *animam suam videbit, semen longæuum.* Adam vio hijos de breue vida, los de Christo viuiran en la eternidad.422.

*Non erat ei species neque decor, &c. dictum in persona populi, ex Aug.*285.

57. 14. *Viam facite præbete iter. q.d. verrite, purgate.* Escombrad, barred essos caminos, habla del camino por donde el pueblo de Dios salio de Egypto.216.

60. 17. *Ponam visitationem*, tus magistrados *pacem* pacificos, *& præpositos iustitiam*, justos, sanctos, benigos.266.

21. *Germen plantationis meæ.* Dize Dios al justo, o vara carissima por mis manos y trauajo plantada, *ad glorificandum*, que has de ser mi gloria. 267.

61. 1. *Ad annuntiandum mansuetis.* Hebr. *pauperibus*, quan mansa es la pobreza. 119. A ninguno otro se podia encomendar el amparo de los pobres como a Christo vngido de Dios.120.

65.2. *Tota die expãdi manus meas ad populum*, abrir los braços, gesto de quien quiere recibir en el seno, *vel est oblatio auxilij*, de Christo en la Cruz. Orig.65.

66. 8. *Quis audiuit vnquan tale, &c. Nunquid parturiet terra in die vna?* Prophecia de la multiplicacion dela Iglesia en breues dias.594.

*Ezechielis.*

3.9. *Vt adamantem & silicem dedi faciem tuam.* Dos fuertes tiene el predicador. Vna ser preciado, otra despreciado: para la vna y la otra ha menester fortaleza de piedra, mayor quando es estimado, Gre.70.

*Hieremiæ.*

31. 5. *Vox in Rama audita est ploratus, Tragica prosopopeya.* Hasta los muertos hazen el duelo, y dan vozes que llegã al cielo.116.

*Danielis.*

3. 1. Nabuchodonosor, *fecit statuam auream, &c. exponitur*, de la infidelidad y insolencia deste Rey que se quiso oponer a Dios en su statua y sacar

Universidad de Deusto
Biblioteca



falsas las profecias de Daniel Theod. 148.

12. 2. *Multi de ijs qui dormierũt euigelabunt vt videant semper.* Todos los muertos resucitaran, y los malos veran siempre su confusion, viuiran en confusion perpetua. 49.

*Osseæ.*

5. 1. *Audite sacerdotes quia laqueus factiestis speculationi. &c.* Contra principes de ambas policias que agrauian y escandalizan sus subditos, *sub metaphora venatorum*, que tienden redes en los montes. 228

9. 7. *Scitote Israel stultũ propheta, insanum virum spiritualem*, Heb *virum spiritus*, figura Antana clasis, contraria significacion, no son prophetas de espiritu, sino de ayre vanos. 161.

*Amos.*

4. 12. *Hæc faciam tibi Israel & hæc addam postquam autem hæc fecere tibi, præparare in occursum Dei tui Israel.* Vna por vna yo te dare cinco buenas, hecho esto, tu tomate despues conmigo, mide tus fuerças y considera si podras auer las conmigo. *Israel.* Es irrisiõ en que alude a la significacion del nombre Israel, fuerte con Dios. 150.

7. 14. *Vellicans Sycomoros*, ramoneando.

*Abacuch.*

1. 3. *Facies homines sicut pisces maris.* Como en el mar pesca quien quiere, porque no tiene dueño, ansi Nabuchodonosor, nos captiua como si no tuuieramos señor siendo tuyos, *Item alij duo sensus.* 397.

3. 17. *Ficus non florebit & non erit germen, &c.* Malaño quãdo la higuera y la vid no dan fructo. 193.

*Zachar.*

5. 5. *Hieroglyphicum mulieris projectæ in amphoram.* La forma de la diuina justicia, especialmente cõtra los impios, y como se pone su causa escrita sobre su cabeça. 95.

9. 1. *Domini est oculus hominis.* El hombre ha de ver por los ojos de Dios. 225.

*Malach.*

1. *Ecce ego mittam Angelum meum.* Trata de la inspiracion y mision de S. Ioã. 216.

*Veniet ad templum suum, &c.* q. d. *ad templum, & propter tẽplum*, por amor del templo, a zelar las cosas de Dios y de su Iglesia. 219.

*Ex nouo testamento.*

*Matthei.*

1. 25. *Peperit filium suum primogenitum.* Ansi le llama el hijo primero, aũque no aya otros. Significa tambien su santidad, porque el primogenito, *Sanctus dominus vocabatur*, 299.

3. 5. 6. *Baptizabantur ab eo confitentes peccata sua.* No solamẽte en general, sino en particular, la especie y numero de sus pecados, pidiendo saludable remedio. 238.

9. *Potens est Deus de lapidibus istis*, hablaua de verdaderas proprias, y naturales piedras *ex Hieron. & alijs.* Estas piedras eran las que al pasar del pueblo el Iordan mando poner en el Iosue, Remig. & Thom. 234.

5. 15. *Nemo accendit lucernã, &c. sed super candelabrum*, que es en su proprio lugar. Hilario. 215.

16. 16. *Tu es Christus filius Dei viui*, natural, porque del viuiẽte es, engendrar su semejante en naturaleza. 289.

19. 24. *Facilius est camellum per foramen acus, &c. Hoc apud homines impossibile est, apud Deũ autem &c.* Habla de verdadero Camello q̃ le puede Dios pasar por el ojo de vna aguja ex Nazian. 233.

23. 24. *Ædificatis sepulchra Prophetarum*, no por honrrar los muertos, sino los matadores, renouãdo los como tropheos de sus hazañas, Chrisost. 541.

*Ibid. Si fuissemus in diebus patrum nostrorum, &c.* Si alcançaramos tales Prophetas como tuuieron nuestros padres, no los mataramos como ellos. 542.

27. 54. Centurio. *Vere filius Dei erat iste*, mejor con cio a Christo que Arrio, Amor. 351.

*Marci.*

14. 33. *Cœpit pauere & tædere.* Voluntariamente, de ay saco Andres y todo martyr constancia. 401.

*Lucæ.*

1. 35. *Quod nascetur ex te sanctũ.* Aquella santidad essencial, Bernar. 316.

47. *In Deo salutari meo.* Sola la Virgen dize esto con especial razon, porque le parió. 425.

51. *Dispersit superbos mẽte, &c.* Auienta como pajas los sabios superbos, derribalos de las torres que fabrican y traçan en sus entendimientos. 564.

76. *Propheta altissimi vocaberis. Christi locus pro diuinitate Christi, nam est nomen proprũ Dei*, Beda. 540.

54. *Suscepit Israel puerum suũ.* Græce. Con sus braços sustẽto su pueblo caydo, leuantandole como a niño proprio, no ageno. *Sum.* 312.

2. 6. *Cum essent ibi impleti sunt dies vt pareret.* No pario aql dia, o noche que llego, sino algunos despues. 313.

2. *Pannis eum inuoluit.* La misma parida le embuelue y faxa. Argumento con que se confirma la sentencia Catholica que pario sin lesion ni daño corporal. 316.

5. 10. *Ex hoc iam homines eris capiens.* Græc. *viuos capiens.* Diferente pesqueria de la vulgar en q̃ pescan para matar. 373.

7. 32. *Cantauimus vobis, & non saltastis, &c.* Exponitur, de dos partes que tiene el officio del predicador, lamentar y cantar, para compungir y consolar sus oyentes. 264.

*Ioannis.*

1. 1. *In principio erat Verbum.* Este introito es suplemento de la escriptura de Moysen, Tertul. 286.

16. *De plenitudine eius omnes accepimus,* no la plenitud sino de ella, *gratia pro gratia.* vnos vna, otros otra, por la que le dio a ti, me da otra a mi. 380.

1. 29. *Ecce Agnus (ille) Dei qui tollit peccata (peccatum) mundi,* explicase del original, proprio pecado del mundo. 418.

33. *Qui misit me baptizare in aqua, &c. & ego vidi, &c,* Grãdissima dignidad de Iuã que testifique de Christo persona diuina, juntamente con dos personas diuinas Padre y Espiritu Sancto. 171.

5. 16. Perseguian a Christo los Iudios, *quia patrem suum dicebat Deum, æqualem se faciens Deo.* Inuincible argumen. de que ser hijo de Dios, es ser ygual al Padre. Aora sean aquellas palabras, *æqualem se faciens Deo*, del Euangelista, aora de los Iudios. 290.

19. *Quæcunque Pater facit, hæc (eadem Amb.)* y no dize *talia*, sino, *eadem*, numero, porque no piensses que imita al Padre como discipulo, sino que obra con el como quien es con el vno en essencia. 339.

14. 24. *Nisi granum frumẽti, &c.* Murio Christo como semilla tuuo virtud seminaria, y ansi multiplico tanto. 599.

*Actorum.*

3. 6. *In nomine Iesu Christi surge & ambula,* el primer milagro de Pedro, fue sanidad de pies enfermos, mostrandose fundamẽto de la Iglesia, Amb. 567.

7. 55. *Domine Iesu suscipe spiritũ meum,* viendo a Dios y a Iesus, no encomiẽda su alma al Padre, a quien encomendo la suya Christo, sino a Iesus, por que es Dios, *locus pro diuinitate Christi.* 450.

9. 5. Ego *sum Iesus Nazarenus, quem tu &c.* no se nõbra hijo de Dios, sino Iesus para enseñar el poder de aquel hombre Iesus, *locus pro Diuinitate Christi.* 449.

12. *Factum est cum Petrus transiret vniuersos,* como emperador q̃ visita su exercito y mira, donde ay necessidad de socorro, *locus pro primatu Petri ex Chrys.* 567.

17. *Tempora huius ignorantiæ despiciens Deus, id est, dissimulans* hazia Dios del que no veya, 266.

20. 28. *Regere ecclesiam Dei, quã acquisiuit sanguine suo. Locus pro diuinitate Christi,* ninguno otro dio su sãgre por ella, sino Christo que es llamado Dios, 337.

*Ad Romanos.*

1. 22. *Obscuratum est insipiens cor eorum.* Atha. *brutum cor eorũ.* 334.

7. 24. *Quis me liberabit de corpore mortis huius. Corpus mortis vocat ipsissimam mortem,* verdadera muerte. Esta rebelion de la sensualidad, es la muerte en cuerpo, la misma muerte. 329.

9. 5. *Ex quibus est Christus secundum carnem, &c. Locus pro diuinitate Christi,* en los sanctos porque le llaman, *Deus super omnia,* y añade, *benedictus,* por que cõ esta denotauan a Dios verdadero. Mar. 14. *Tu es filius Dei benedicti?* 284.

11. 33. *O altitudo diuitiarum,* Como el que pretende subir vna alta montaña, y en començando suda, y mirando la cumbre clama, *O altitudo.* 471.

14. 10. *Omnes stabimus ante tribunal Christi, scriptum est enim, viuo ego dicit Dominus quia mihi flectetur omne genu. Locus pro diuinitate Christi:* que jura por si mismo como Dios, y se le aplica lo que el Dios de Israel jura por Isaias, cap. 43. vers. 23. pag. 284.

*1. Corint.*

1. 15. *Quod infirmum est Dei fortius est.* La flaqueza de Christo es nuestra fortaleza. 403.

2. 8. *Nunquam Dominum gloriæ crucifixissent. Locus pro diuinitate Christi,* que se le da el nõbre de Dios, *Dñs gloriæ.* 338.

4. 8. *Iam saturati estis, &c.* Tan presto soys perfectos? ayer nouicios, oy consumados. 462.

10. 9. *Neque tentemus Christum sicut quidam eorum. Locus pro diuinitate Christi.* interpreta de Christo aquello Num. 16. que se dixo de Dios de Israel: *locutus est populus contra Dominum.* 283.

Universidad de Deusto
Biblioteca



Ad Galatas.

1. 1. *Paulus Apost. non ab hominibus, &c. sed per Iesum Christum ac Deum patrem, &c. Locus expressus pro Diuinitate Christi.* Le contrapone a todos los hombres, y luego a Angeles, y pone junto con Dios Padre. 282.

6. *Miror quod sic iam cito transferimini, &c.* No solo os mudastes, pero estays en continua mudança, y esto tan presto, dos culpas ex Theophyl. 127.

15. *Si adinuicem mordetis & comeditis non ne carnales estis & secundum hominem ambulatis.* Estraña sentencia, comerse vnos a otros, es viuir como hombres. 397.

6. 3. *Qui existimat se aliquid esse, &c.* Aql. se significa al hombre segun su naturaleza, a diferencia de lo que es por gracia, 158.

4. *Opus suum probet vnusquisque & sic in semetipso tantum gloriam habebit*, Ironia. Examinate, y gloriate en ti mismo, q. dino hallaras de q. 159. Vel, si eres amigo de honrra, no la vayas a buscar fuera de ti, sino examina si tienes en tu conciencia de que gloriarte, o confundirte. ibid.

Ephesiorum.

5. 27. *Vt exhiberet sibi ecclesiam*, hazia Iglesia como para si *gloriosam*, no solo hermosa, *non habentem maculam, neque rugã* sin fealdad ni vejez. 425.

Philip.

2. 7. *Exinanuit semetipsum.* Græ. *exhausit*, se vacio, se anonado, sumo abatimiento. 309.

Colloſen.

1. 15. *Primogenitus omnis creaturæ, genitus ante omnem creaturam, eternus* y porque es el original de todo lo que por tiempo nace. 290.

2. Thessal.

2. 4. *Aduersatur & extollitur supra omne quod dicitur Deus, aut quod colitur.* El Antichristo, no solamente se rebelara contra Dios, sino contra los Idolos, Oecum. 152.

2. Thimot.

2. *Nemo militans Deo implicat se negotijs secularibus*, no se enmaraña ni enreda. Los negocios ciñen, y como serpientes se enroscan, *negotijs*, tumultos perturbaciones, Theoph. 250.

3. 2. *Erunt homines se ipsos amantes* Græce. *Philautos*, se solos amantes. Theophyl. 586.

4. 5. *In omnibus labora*, Græce, *obdura in aflictionibus*, curtete en aflicciones, haz callos en los trabajos. 354.

4. 7. *Bonum certamen certaui.* Græce. *illud* q. d. *Euangelicũ, præclarum egregium.* 272.

Ad Titum.

2. 3. *Expectantes beatam spem, &c. magni Dei.* Quan altamente sintio y hablo de Christo, pues le llamo grã Dios Chrysost. 282.

Ad Hebreos.

2. 14. *Nusquam Angelos apprehẽdit, sed semen Abrahæ.* Angeles y hombres huyeron de Dios pecando, Dios no corrio tras los Angeles, sino tras el hombre hasta asirle, y vnirle consigo, ex Chrys. 303.

2. 16. *Et ipse similiter participauit eisdem. Etiam ipse.* Emphasis cõ ser el hijo de Dios quien es, el mismo comunico con nosottos en carne y sangre, *similiter*, carne de dolor subjeta a trabajo. 353.

11. 13. *A longe cum aspicientes & salutantes.* Como suelen los marineros hazer salua a las ciudades, ansi los padres delexos saludaban con suspiros a Christo, Chrysost. 459.

38. *Quibus dignus non erat mũdus, in solitudinibus errantes.* No andauan a sombra de tejados por culpas suyas, pues no los merecia el mundo. No solo los hombres, *mundus*, sino la fabrica del mundo, Theophyl. 251.

12. 25. *Sanguinẽ melius loquentem quã Abel*, la de Christo dá vozes mas efficaces por nosotros y mas dignas de ser despachadas. 422.

2. Petri.

2. 5. *Originali mundo non pepercit.* A los hombres de aquella primera edad, que era puericia del mundo no perdono. 54.

*Ibid. Octauum* Noe, no octauo *ab Adã*, sino vno de los ocho que se saluaron en el Arca, *iustitiæ præconem*, porque a vozes clamaua en fauor de la virtud, contra la malicia del tiempo. 211.

8, 1. *Orb aspectu & auditu iustus erat.* No se veya, ni oya del cosa que no fuesse de vn justo. 104.

Apocalypsis.

10. 4. *Angelus, clausit & signauit super puteum abyssi.* Significa el sello secreto a Dios reseruado, de la saluacion y condemnacion, quien es de Dios quien del demonio, August. 248.

LAS AVCTORIdades de San Pablo que se declaran difussamente en los principios de los Sermones, y los lugares donde se han de hallar, se ponen aqui por el orden de los Sermones.

Rom. 1. 18. Reuelatur ira Dei de cælo. pag. 2.
Hebr. 4. 12. Viuus est sermo Dei & efficax & penetrabilior, &c. vsque, ad quem nobis sermo. 34.
Rom. 10. 20. Isaias audet & dicit, inuentus sum à nõ quærentibus me, vsque contradicentem. 64.
2. Thim. 2. 9. Laboro vsque ad vincula quasi male operans sed Verbum Dei non est alligatum, 95.
Hebr. 11. 24. Fide Moyses grandis factus negauit se esse filium filiæ Pharaonis, vsque improperium Christi. 132.
1. Cor. 3. 10. Vt sapiens architectus fundamentum posui, alius autẽ super ædificat vsque vniuscuiusque opus manifestum erit. 164.
Hebr. 11. 7. Fide Noe responso accepto de his quæ non videbantur metuens, vsque institutus. 206.
2. Thim. 2. 18. Sermo (hæreticorũ) vt cancer serpit, ex quibus sunt Hymeneus & Phyletus qui dicũt resurrectionem esse iam factam, vsque nomen Domini. 242.
Tit. 2. 13. Expectantes beatam spẽ & aduentum glõriæ magni Dei. 282. Traen se muchos lugares del Apost. pro diuinitate Christi, consecutiuamente.
Colloss. 2. 8. Videte nequis vos decipiat per Philosophiam & inanem fallaciam vsque corporaliter. 321.
2. Cor. 3. 4. Fidutiam talem habemus per Christum ad Deum, &c. qui & idoneos nos fecit ministros noui testamenti non literæ sed spiritu, &c. 368.
Rom. 5. 12. Per vnum hominem peccatum in hunc mundum intrauit, &c. 409.
Hebr. 6. 8. Per duas res immobiles quibus impossibile est mentiri Deum fortissimum solatium habeamus omnes qui confugimus ad tenẽdam propositã spem, &c. 454.
Hebr. 11. 1. Fides est sperandarũ substantia rerum argumentum non apparentium. 490.
2. Corinth. 5. 1. Scimus quoniam si terrestris domus nostra huius habitationis dissoluatur, vsque in cælis. 525.





1. Corinth. 1. 19. Scriptum est perdam sapientiam sapientium, & prudentiam prudentium reprobabo. Vbi sapiens? vbi scriba, &c. 556.
Hebr. 11. 12. Propter quod ab vno orti sunt & hoc e mortuo tanquam sydera cœli in multitudine. 590.

# Fin de la Tabla de los lugares de la Sancta Escriptura.

Universidad de Deusto
Biblioteca

# SEGVNDA TABLA,

## DE LAS COSAS NOTABLES DESTE LIBRO.

A

*Abel.*

HEbel, llanto, por el que causo a sus padres, 550. Defiende la Diuina prouidencia, y siglo venidero contra Cain. 544. Muere a sus manos a traycion, no cõ hierro, sino con piedras. 545 Primer Martyr 543. No clama el, sino su sangre vertida. 547.

*Abraham.*

*Interpretatur sublimis pater.* 680 Vno y muerto fue padre de innumerables hijos, 592. Pide hijos a Dios, y su peticion es loada de San Ambro. 593. Puesto a question de tormento saco su luz, su Fe, y obediẽcia, Greg. Nisse. 109.

*Absalon.*

*Interpretatur, patris pax*, August. 550. Porque le pusieron este nombre pues fue guerra de su Padre? ibid. Duerme con las mugeres de su padre, no por luxuria, sino por ofẽderle

Abylina principado, vbi. 215.

Acto primero del hombre, pensar. Aug. 269.

Amor proprio y sus graues daños. 585. *Philautos*, amador de proprio, a si solo ama. ibid.

Ana prophetisa, y madre de propheta, Orig. 235.

*Andres.*

Primero llamado a la Escuela de Christo, 382. El llama a su hermano Pedro. 378. Como se alegra con la Cruz? 404. Como le pide que se alegre ella con el. 405. Enseñaba en la Cruz a veynte y dos mil hõbres, ante quien fue crucifica do. 406. fue preso en la Cruz no con clauos, sino con cuerdas, Abdias. 570. Testimonio que da Pedro Damiano de Andres. 382.

*Angeles.*

Llamalos la Escriptura, *vigilãtes* 443. Llamalos, *lætantes*, 217. Los malos fueron desleales, infieles Apostatas, 144. nunca aparecieron todeados de luz, hasta que publicaron el nacimiento de Christo, Beda. 279. Gabriel fue quien hablo a los pastores, Cyprian 279.

Animales y aues se acompañan de sus semejantes y se aman, sino los peces, 397.

*Apostoles.*

De sus hetoycas virtudes y gracias, 399. Sacados del mar, y porque? 382. Pescadores de hombres viuos, 373. Con que instrumẽtos pescaron. 375. Pescan nun despues de muertos, ibid. Grandes milagros vio el mundo, y todo fue poco comparado con los Apoles, pintase esto largamẽte, ex *Chrys.* 375. *& seq.*

Apelles, no el Pintor, sino el Herege (Tertul.) dába a Christo cuerpo de estrellas. 306.

*Arrio.*

A *furore nom. habet*, ex *Amb.* 297 dezia del Hijo, *erat quando nõ erat*, ibid. Murio feamente rebentado en publica latrina cõdenado por Christo, Athan. 298. Semejante en la perfidia y muerte a Iudas, Amb. ibid. Mas tolerables fueron las tentaciones del Diablo, que los argumentos de Arrio, Amb. 351.

*Asylum*, lugar de refugio sagrado en Roma 455.

*Ateos*, enemigos, no solo de Theologos, sino de Philosophos, 602. Crueles sangrientos inhumanos. 606.

*Autricia*, efemina la virtud, Ambr. 192. y magen del rico auaro, la higuera. 191.

Ayre comun tesoro de ricos y pobres, Thed. 305.

*Ayuno.*

Quieren hereges priuar a la Iglesia de sus armas, y inexpugnable muro el ayuno, Ambros. 265. Del ayuno estraño del Baptista, ibid.

B.

Baptismo, solo sacramento de regeneracion, 393. *Pueri ex aqua extrahuntur*, por mano de pescadores, ex Clem. Alex. 393.

Becerro que adoraron los Israelitas llamo Nisse. Deastro. como dezimos padrastro. 151. Dioseles a beber Moysen, para que le purgasen, como excremento horrible, 151.

Blasphemo, mancha el nombre de Dios.

C.

Cabeça.

Llamala Ambr. *Imperialem aulã*, donde esta el espiritu racional, como Rey en su palacio. 221. No solo es lo principal en el cuerpo, sino todo el cuepo Platõ. ibid. Cabeça de la Republica el Rey, ibid.

Cain.

*Primus diaboli discipulus*, Basil. 252. Malignissimo, auaro, capitan de ladrones Ioseph. 543 Impio, Sulpicio: impijssimo y necissimo Salui. ibid. Herege, que nego la prouidencia, Philon, ibid. Saco a su hermano al campo segun los Samaritanos, 544. Contendio cõ Abel sobre el juyzio de Dios, Hebrei. y el Chald. ibid. Quejose de Abel por la reprehension de Dios, Hierony. ibid. Mato le por alzarse con todo el mũdo, R. Isaac. ibid. A traycion, *consurrexit*, con piedras, ibid. mãcho los principios del mũdo Sulp. 545. Penso encubrir su parricidio a Dios, como a los hombres, Salui. ibid. *Cain*, posesion, Dios me ha dado vn hijo que conserue mi Fe, ibid. *Coram Deo acquisiui filiũ Chald.* que se aya mejor con Dios q̃ yo. Calificasse su maldad, 546.

*Cambronera Rhamnus.*

Ni es prouechosa al hombre, ni al animal, ni a las plantas, 199. Imagen de vn hombre maluado, temerario, que la Escritura llama, *filium Belial*, ibid. A esta comparo Dauid, los hombres peruersos en las vltimas palabras que hablo, ibid. Concibe mas presto el fuego que otras plantas, 201. su proprio paradero es la hoguera. 202.

Cancer o zaratan, q̃ enfermedades, y porque le compara San Pablo la comunicacion del herege. 243.

Capitan nernios y vigor de la guerra, 401.

Carmelitas llama Hierony. monjes del testamento viejo, 256. Su instituto significado en la cabellera de la esposa Greg. Nisse. ibid.

*Caro*, llamado el hõbre despues que peco antes nunca. 307.

*Carnis encomia*, con grande erudicion de Tertul. 357.

Cedro imagen de eternidad, symbolo de alteza crece mas en el Lybano. 428.

Centurion no solo confesso a Christo Dios, *licet manu cruentus*, Ambr. 351. Pero fue despues martyr Chrys. 407.

Chamelote, *vndulata*, que vestido, y porque se le dan los hereges al Baptista, 259.





*Christo.*

Llamado absolutamente Dios, 337. Gran Dios. 282: Gloria, nombre que da la Escritura a Dios como exponen grandes sanctos, 337. *Altissimus*, Nombre de Dios; y este es el que S. Pablo llama, *nomen super omne nomen*, 334. Pedro le llamo hijo de Dios viuo q.d. natural San Iuan verdadero, y vnigenito: San Pablo proprio 289. Este glorioso nombre de hijo, es como su legitima, tan suyo, que la razon de filiacio q̃ los otros tienẽ, la tienẽ del S. Iuan le llama al principio, *Verbum*, no *filius*, y porq̃, fusse habes. 292. Porque es cordero. 265. & 419. Sobre cordero baxo paloma, ambos innocentes Ber. 172. solo el tuuo la vncion y grosura del azeyte necessaria para todos sus vassallos, 190. No solo estaua en el la gracia, sino toda la plenitud de la Diuinidad corporalmente, y como. 325.

Lo que Heraclyto barruntaua: *Homines Dij, Dij homines*, cumplido en Christo, Clem Alex. 302. *Vere cæleste & terrestre mysterium*, Seueria. 563. Christo Mesias vino ya, los Iudios le esperan, punto mas substancial en q̃ nos diferenciamos dellos los Christianos Tertul. 153. Moro entre nosotros como en taberna culo, o nido, a la ligera, ex Ioanne, 311. Fue como langosta perseguido, expelido, viandante, oy aqui mañana alli, ex Dauid. 310. En la quietud callada del monte conuersaua consigo mismo, 255. Su carne tan sancta, que jurauan por ella los Padres, Abrahã, 361. Su diuinidad denotada en algunos mysterios de la Gentilidad por los Philosoph. 287. Notorias señales del Mesias, erã obras, 118. Argum. de sudiuinidad embiar Proph. Apost. y Sacerd. 135. Muchos fueron Christos, pero todos sujetos a muerte, vno solo el verdadero 379. Temio en el huerto, y de su temor saco Andres animo, 403. Su passion quan terrible fue, y de los muchos prouechos de su consideracio, 403. *& seq. Christi & plagarum inuocatio*, 522. *Improperiũ Christi* que llamo S. Pablo. 136. porq̃ le llamo Isaias, *virum dolorũ*. 280. Testamẽto domestico de Christo en que diuide la piedad entre la madre y el discipulo, Amb 580. & seq. Declarado mucho antes juez, porq̃ ninguno se le atreua, Amb. 33. Es Iuez, porque es Redẽptor, Ruper. 38. Iuez critico,

*discretor*, menudo, punctual censor, 42. De pensamientos ibid. Los Gentiles le tuuierõ por mago. Tert. & alij. 98. A quanto nos obliga su misericordia y bondad. 511.

Christianos, no diferimos de los Iudios en la vnidad numerica de la diuina essencia que ellos cõfiessan, sino en la pluralidad de las personas q̃ ellos niegan, Hilar. 339. La mayor fiesta que hazemos a Dios, es alabarle y hablar de su gloria, 331.

*Cielo.*

Obra de los dedos de Dios. q. d. de sumo artificio. 603. Obra de las grandes manos, Platon. ibid. Cielo del cielo, *cælum cæli*, es el Empireo, que es como techo del que nosotros vemos, Theodor. quinto y diuino cuerpo, Platon, y Arist. 604. Libro en que se escriuen nuestros pecados, se cerrara en el juyzio, Hieron. 1. por el se conoce particularmente Dios. 603. de su contemplacion nunca se harta el animo, ibid. Iob los llama de hierro colado, los Poetas de azero, 457. porque los llamo S. Pablo, *interiora velaminis*, 456. Esta palabra, *de cielo*, significa en la Escriptura prouidencia, 10. Es lugar auenta jado para hazer guerra a los enemigos de Dios, libre de las injurias de los terrenales, aunque sean Gigantes. 10. Quan incomportable guerra sea la del cielo, *ex multis locis* SS. 10. & seq. Es armeria de Dios. 15. es lugar preparado para ver este mundo inferior Euthym. Del cielo llouio Dios infierno sobre las infames ciudades, Saluian. 8.

Condenara a los Philosophos q̃ conociendo por el la Astrologia, no conocieron su Criador. 603.

Concepcion pura de la Virgen, aprobada por Concilios y muchos Sanctos, en su Sermon, fusse. 408. especialmente pag. 436. & sequen.

Confession de pecados en especial antes del baptismo de Ioan, 238. ansi lo siente Tertul. 263.

Cobradores de rẽtas reales que gente. 559.

*Coraçon.*

Ponese *pro sapientia* en la Escriptura, 221. llamale Ambr. *sacrarium Sapientiæ*. ibid. Su fuego llamo Alberto horno encendido, ibid. El Sacerdote coraçon de la Republica, en Isai. ibid.

Coraçon deuoto es el mejor despertador del seruicio de Dios, ex Dauid. 465.

Constantino llamado *beatus*, ab Epiphanio, porq̃ vnio Griegos y Latinos en la celebracion de la Pascua, y condeno la secta Arriana. 298.

*Cruz.*

A Cruciatu, Bern. 400. Llamado palo desdichado, y tuuo otros infames epitetos en autores antiguos. 573. Suplicio de esclauos, de ladrones, indigno de hombre libre, aunque facinoroso, *ex multis Scriptoribus*, 599. Egeas la llamaua suplicio, Andres misterio. 405. Instrumento publico de nuestra salud, 573. En ella hallo Christo nueua honra y principado. 600. Cruzes de piedra, 573. Crucis en comia, 405. La Cruz del Christiano como se ha de cotejar cõ la de Christo, 573. En la Cruz eran atados con cuerdas los crucificados. 570

La mayor Cruz es la de S. Este uan, rogar por el enemigo. 553.

D.

*Demonio.*

*Magister pœnarum*, Orig. 4. *Non fuerunt stabiles*, sino desleales 146. *Non seruauerunt suum principatum.* No conseruarõ aquella dignidad y decoro en que fueron criados, mas desampararon el noble domicilio celestial. 146.

Deseos ardientes son los que Dios cumple. 460.

Deseos feruorosos de quanto fructo sean. 454.

Dios del deseo Beelphegor, que estatua y figura tenia. 478.

*Dextra vnde dicitur.* 512.

*Dios.*

Pruebase que le ay, por el mundo y su conseruacion, especialmente por el cielo. 603. Pintale la Escriptura armado, dale arco, y saetas, aljaua, arnes, &c. 15. Puede hazer muchas cosas que no haze, ni hara, puede de verdaderas piedras hazer hijos, y que vn camello verdadero entre por el ojo de vna aguja, 233. Si no se diera a conocer, nadie pudiera conocerle, 286. Nunca la Escriptura llama absolutamente Dios, sino al verdadero, ex Iræneo, 337. su nõbre *qui est*, es fundamento de nuestra esperança, 468. & sequen. Nombre de Dios, *apud Egypcios*, en sus templos. *Ego sum quod fuit*, 471. *De hoc nomine multa ibid.* Esta dentro y fuera del mundo, ex Hilar. 558. Mas admirable en las cosas pequeñas que en las grandes, 589. Dios dormido, estupido, ex epicuro, Tertul. 27.

Zelo de Dios, orejas zelosas, armas y vestido de zelo. 27.

*Dioses.*

Distribuydos en tres puestos, cielo, tierra, infierno, los terceros tienen su lugar merecido, Nazian. 2. *Demonia.* Deiculi, Diosezillos de ninguna virtud y potestad, 3. Los Principes que se tuuieron por hijos de Dioses eran mejores para la Republica, ex Aug. 279. Cada vno dellos sera honrrado con vna señal propria y especial. 330. A los rios dauan honrra diuina, ibi. Está hombres muertos, 444. Dios Beelphegor, de los Madianitas, del deseo. 478.

Discipulos hijos del alma. 579.

E.

Ebion pobre, ex Tert. 341.

Egyptij flumina, bueltos en sangre tã roxa como de heridas, tan espessa como carne, mataua los pezes. 132.

Eleccion no del amigo, sino del mas digno. 575.

Elephantes armados en batalla, parecen montes mouedizos, Theod. 589.

Elias sumo Philosopho, Naziã. 67.

Elias Sanctissimo, pues encareciendo la sanctidad de Ioan, dize la S. *Venit in spiritu & virtute Eliæ*, 67.

Eringion yerua y su estraña propriedad, ex Plutar. 222.

Escritura certifica vna cosa por affirmacion y negacion. 137.

Estrellas verdaderamente caerã antes del juyzio. 18.

Estrellas, luzes, ojos, y perlas del cielo, seran confusas enel juyzio. 37.

*Estrellas sunt in signa et tempora festiuitates.* 333.

*Esperança.*

Vide, 454. & seq. refugio y ancora del anima. 455. Al primer hombre que començo a esperar, llama la Escriptura Enos, hombre Phil. 457. Ioseph fue detenido dos años en la carzel, porque espero en vn hombre. 480.

De solo Dios se ha de esperar remedio en la tribulaciõ. 480. Los Padres del Seno de Abraham vocãtur *vincti spei ibid.*

*Esteuan.*

Græce. *Latine corona*, ex Aug. *a corona nomen habet.* 548. El primer martyr, porque se señalo mas en amar. 554. Primer martyr de los Diaconos que de los Apostoles, ibid. Gran martyr, Athan. eloquẽtissimo y sapiẽtissimo, Aug. 530. Su cara de Angel, muestra q̃ no tiene culpa, Chrys. 531. Llueuen sobre el piedras como copos de nieue, Nisse. 531. Vea Christo en pie como quien le ayuda y honrra. 532 Viendo al Padre no encomiẽda su alma sino a Christo. 450.

*Euangelio.*

La doctrina de mayor admiracion que huuo en el mundo; y que cosas admirables enseña la suma de todo el Euangelio. 389.

Hombres hechos a cosas de admiracion reciben mejor el Euangel. ibid. Despues que se predico Philosophi, *Soli in suis gymnasis remanserunt*, Ambr. 391.

Euangelistas concordes en las sentencias, diferentes en las palabras. 534.

Euangelio y Escriptura no se ha de limitar, sino entender en su amplitud. 557.

F.

*Fides.*

Diffinicion de Fe, ex Paulo. 490. & seq. con otras diffiniciones de Sanctos. ibid. es hypostatis o subsistẽtia y essencia de las cosas que esperamos, no cõjectura vana, sino cosa de subsistencia. ibid. Muchos epitetos dela Fe, ex Patribus. No abrio Christo Escuela de sciencia, sino de Fe. 494. La Fe es antes que toda heregia, tarde nacieron los hereges. 340.

Fe no es esteril, sino fecunda. 590. Fe vna sola. 494. La Fe siempre desea su hermana la Charidad, Greg. Nissen. 9. Gran Fe la de Abraham, 590. & seq.

Fidelidad, y su valor y exẽplos. 144. & seq.

Fiestas solemnes entre Hebreos, publicadas en los montes. 278.

Fiesta de la expectaciõ propria de España. 453.

Fiesta delos Actos interiores de la Virgen. 458.

Fortaleza de los martyres nacida de la flaqueza de Christo. 401. & seq.

Al fuerte no le pidan sufra la muerte con contento, basta que la sufra sin hazer vileza, Arist. 401.

G

Gabriel anuncio a los pastores el nacimiento de Christo Cyprian. 279.

Gallo relox de la noche, pregonero del dia, Ambr. 274.

*Gigantes.*

Nacieron del linage de Set, y Cain, 209. Llamados *Nephilim*, en el Gene. los mismos q̃ Enio llamo, *Cascos*, los Hebreos, *terrores*, espantos: los Latinos, los caydos, porq̃ ha-

zian caer a sus pies de miedo la gente: Moysen, *Gibborim*, o *potentes a sæculo*, famosos en mala parte, 210. Rab. Salom, famosos vellacos: los Hebreos Talmudicos, *Espurios*, por que no piensan fue matrimonio el ayuntamiento de sus padres, sino rapto: Fueron primeros inuentores de la tyrania, *a sæculo, olim*, ibid. Murieron en el diluuio de repente, sin dezir vn Dios valme, 212.

Gracia tiene muchos nombres en la Escriptura, 398.

Gracia significada por varios symbolos, ibid.

Gracia por gracia, que es en San Iuan. 379.

H.

*Hereges.*

Comparados a las abispas, Tertul. 156. Edifican sobre Christo como fundamẽto, pero su Christo es de solo nõbre Aug. 168. Tentaron siempre la castidad de la Iglesia, Quintinus 242. Procuraron con adulterio heretico estuprar la Virgẽ Iglesia, Tertul. ibid. Su contagio es como el del Cãcer, 242. Su doctrina cruel y peruersa, Tertul. 247. Tomando cõtra la Iglesia armas parricidales procuran persuadir que la diuina clemencia no cura a los heridos, quitando la penitencia, 265. Acusan temerariamẽte a todos los sanctos, q̃ nos encomiẽdan la necessidad de las buenas obras, 270. & seq. La heregia perjudicialissima de Hymeneo y Phyleto, quales en San Pab. 242.

Heraclito, loa el Euangelio de San Iuan, 342.

Herodes, no mato los Innocentes luego que fueron los Magos, 608.

Herodes mato todos los que nacieron dos años antes que apareciesse la estrella, 609.

Haze vn parlamento a su exercito, exhortandolos a la matãza, 611.

Higuera imagen de vn rico auaro, 190. & seq.

Higuera no acepta el Reyno, y la causa, 192. propriedades de ste arbol, 191.

Hijo de Dios, *sola fide percipitur* que Dios tenga hijo, 347.

Hijos y piedras, en Hebreo, difieren en vna sola letra, 591.

*Hombre.*

Gran milagro, Tresmeg. 604. Diuinissimo en Platon, capaz de religion y sabiduria, prouido, sagaz, vario, agudo, doma las cosas mas violentas de naturaleza, ibid. Quan dificulto sa cosa sea gouernar hõbres, 185. No ay otro freno para el, sino el temor de Dios, ibid.





Todos nacen con este nombre, *Homo*, de suma miseria, 304. Indozil en el biẽ, como pescado, 394. Enemigo de otro hombre como pezes. 397. Ningun enemigo mayor que el de su especie. 398. Hombre misero y pobre, Hebr. Enos. 197. No es hombre el q̃ no espera en Dios, 457.

Hora nouissima en San Iuan, *est peßima*, Oecumeni, 153.

*Humildad.*

Fũdamẽto de toda santidad, Cypr. 481. Sin la qual no se exercitã las virtudes Dorot. 482. Illustres epitetos y nombres que dan los Sanctos a esta virtud, ibid. Humildad de la Virgẽ, 481. & se. Humildad toda justicia, Chrys. 483. Huelga mucho el humilde en la negaciõ de si mismo, a exemplo de Iuan, *non sum, nõ sum*, 158. Grãdissima humildad deste santo 138. 158. Quien se mirare a si mismo hallara mucha ocasiõ de humillarse, ex Paulo, 159. Quien se tiene en algo, engaña su propria anima, ex eodẽ, 158.

I.

*Ieroßilei*, los que despojan los tẽplos, termino de que vsa San Pabl. y da a los falsos doctores, que como sacrilegos robã las animas, *Deo sacras*, Chry. Cypri. 323.

Iesus Saluador, salud. 475. 8. seq.

Iesus Dios, no se llama Dios sino Iesus, quãdo prostra a Saulo, y la causa, Chrys. 449.

A Iesus en comienda su alma Esteuan, aunque ve a Dios, y porque. 450.

*Iglesia.*

Tiene entera toda la dote que le dio su marido, y toda la potestad de su Señor y esposo, August. 157. En ella como en rico posito dexaron los Apostoles toda verdad, de donde la hemos de sacar, Iræn. ibid. Dichosa en quien vertieron Pedro y Paulo toda su doctrina con su sangre, Tert. 560. *Accesum ad illam non potest habere perfidia*, Cypri. 130. Quiẽ della se ausenta, no es visitado de Christo, 499. En quan breue tiempo creció. 594. Hereges hazen sus Iglesias, como las abispas sus panales, 156 No son Iglesias sin macula, ni ruga de perfidia Rufi. ibid. Sõ Iglesias hereticas, suyas, apostaticas, Tertul. 156.

Ignacio deseosissimo del martyrio, que dize a las bestias, 597.

*Ignorantis pœna vt doceatur*, Plato, 509.

Impiedad castigada entre Hebreos, con fuego potable, de plomo derretido, beuido, lla-

mabase este castigo, *combustio*, 60.
Innocentes martyres de comun consentimiento de los Padres, 601.
Innocentes primicias de la niñez del Saluador, y primer fructo, 595.
Innocētes Martyres en los ojos de solo Christo, 597. Pintase la cruel carniceria y matanza dellos, ex Basil. Seleu. & Gre. Nisse, 610. & seq.

*Infierno.*

*Vbi est ignis arcani subterranei ad pœnam Thesaurus*, Tert. 37. En el gremio de la tierra le pone Plat. y llama muladar, 38. Su fuego es zeloso, 28. Fuego que no se enciende, ibid. Fuego sabio, que quema y no consume, como el de los montes de Ethna, Vesuuio, Tertul. & Minuri, ibid. como el del horno de Babylonia q̄ le llamo Hiero. sabio. Encruelecese como bestia irritada, Theoph. ibid. Es lazo, con q̄ prende en gaulla los dañados ibid. *Descriptio eius*, y de la cama que allí ay, ex Iaia, ibid. Sobre Sodoma vino infierno anticipado, Salui. 431.

*Ioan Baptista.*

Noble y sancto Paulinus, 212. La Iglesia Griega celebra su Concep. 408. Grande en grādeza de la Escriptura que es virtud, tres vezes grande, Procop. Honor. El Trismegisto de los Sanctos, 63. & seq. Del vientre pasa al yermo Hiero. 254. Guiale el Angel por el desierto. Nizeph. ibid Cō los ojos deseosos de ver a Christo no se digna de ver cosa criada Hiero: Condenase a perpetuo destierro, Metaphr. Sufre frio de inuiernos Chrys. hambre larga y sed, Beda: hombre diuino sin casa, fuego, ni alforxa, que aun no tiene vna choza, Orig. ibid: Maestro de abstinencia, Ambr. 260. su vida *vnicum & perpetuum ieiunium fuit*, Basi. ibid: Quitose el pan Athan. 261. *Nullius cibi homo*, Naziāz. ibid. Come rocio del Cielo, y langostas, Ber. ibid. Su vestido de compuncion y penitencia, Chrys. 74. Del y de otros asperos vestidos de Prophetas, Clem. Alex. 257. Tomo del camello, no lana blanda, sino las cerdas asperas Chry. 257. Que escriuen los Sanctos deste rigido vestido, 257. Vistēlelos hereges de chamelote, *vndulata*, que era antiguamente vestido de principes, 259. No pudo ser lisonjero el que ansi vestia, ni delicioso, el que ansi comia, Hiero. 258. tampoco le dexan entera su miel, siendo entre hereges, que miel era, 261. Fue sumo Philosopho, Nazi. 67. Tuuo en el desierto colloquios con Dios como Moyse. Orig. 182. *Solus a solo discebat tanquam a magistro*, 136. Tuuo tres conocimientos de Christo, de vista de oydo, de prophecia, Euth. 182. No tuuo necessidad de aquella voz del Padre, *Ipsum audite*, porq̄ ya conocia a Christo, Hilar. 182. Conocio primero q̄ todos los hōbres (singular priuilegio) el misterio de la SS. Trinidad Bern. ibid. Salio docto, no por enseñamiento humano, sino por magisterio diuino, Gre. 182. Quādo dixo, *Ego nesciebam eum*, q. d. que no le conocia de rostro, Cyril. ibid. Sale por inspiracion diuina a predicar, 216. Comiença por penitencia, *magister pœnitentiæ*, Hier. 255. El que auia sido degollador de todos los deleytes en el desierto, Cypr. 205. De quien recibio la penitencia casi muerta espiritu y sangre, 232. Baptiza y Iosepho haze mencion dello, 242. No solo predica baptismo, sino le administra, Gre. y porque sobre ser Propheta baptiza, la tiene S. Augus. por priuilegio a ningun hombre concedido, 242. *Totus pœnitentia formatus*, Chrys. 249. *Alumnus solitudinis*, Nazianz. 249. Creyeronle *publicani & meretrices*, 249. Tenia vn rostro q̄ parecia diuino, nō su cabello Nazareo, y admitiaua a quien le veya, Euse. 260. Tenido por Angel verdadero de algunos Indios, 91. De los sanctos de su tiēpo el mejor, ibi.

El mayor de los hijos de muger, y como 90. & seq. Precursor y preparador de los caminos del Señor, Tert. 130. *Limite inter vetera, & noua constitutus*, Tert. 131. Constante, no mudable como Luna, o caña. 128. Era actualmēte ex traditione Hebr. Sacerdote. 141. *Sacerdos magnos*, de llama vn Hebreo, ibid. Que motiuos tuuieron para preguntarle si era Christo, 140. Quan impia y iniquamente le tratan hereges, y que causas dan porque le preguntaron esto, 142. Vinieron con animo senzillo, Chrys. 270. resueltos en creerle, 143. Preguntaronle expressamente si era Christo, y prueuase, 143. El testimonio q̄ dio a Sacerdotes y Leuitas, fue legitimo, juridico, 163. & 173. Llamase voz, porque no dexo escrita su doctrina, fue tortola, q̄ lamenta, Theodo. 213. Voz del desierto, figura que

aquel yermo auia de dar fructo de bendicio, como le dio su madre esteril, Clem. Alex. 175. Santificado en el vientre como Hieren. 439. Hijo de Santos, y mas Sancto que sus padres, Hieron. 136. Su imagen se ponia en tiempo de S. Epipha. y de sus mayores por dechado de penitencia. 249

*Ioan Euang.*

Philosopho de los Christianos. 281. *filius tonitrui*, voz del cielo Epipha. 556. Llamado por eminencia el Theologo Dionys. 560 pescador *totus e naui*, Hilar. 561. rustico, Ambr. ibi. Excede en saber a todos los sabios Escribas, y su testimonio es mas que los milagros, Hilar. 560. fue mas enseñarle que resucitar vn muerto, Hilar. ibid. *Ipsam verbi diuinitatem de nudatam intuitus*, Methaph. 564. Discipulo amado 579. llamado Martyr. 577. Esponja ibid. hijo de la Virgen. 581. en quien fuimos todos encomendados a Maria. 582. Deseo la silla inmediata a Christo de puro amor, Metaphra. 583. supo loarse. 578. buen pescador que de vna redada pesco todos los hereges en el principio de su Euangelio, ex Ambr. Que tierras peregrino 587. El principio de su Euangelio fue trasladado por algunos Philosophos, Eusebio. 342. Dezia del vn Platonico, que con letras de oro le hauia de escriuir en todos los templos, Symplicianus. 342. Los Christianos le trayan en el pecho, Hieron. ibid. dizese al fin de la Missa como segundo Credo. 343. Fue interpretado en lenguas de barbaras gentes. 564. *Ioannis theatrum vniuersus orbis*, Chrysost. ibid. La primer carta escriuio a los Parthos Higinius, 587. viuio 98. años 577. murio muerte natural y que auctores lo dizen. 576. No fue hecho cabeça de los Apostoles, *quia era pene puer*, Hieron. 555.

Iob Sancto tuuo cuydado de los pensamientos de sus hijos, Greg 44.

Iob Varon Apostolico por lo mismo, Chrysost. ibid.

Iob perdiendolo todo solamente retuuo su innocencia. 85.

Ionas salio de la Vallena, *tanquam sponsus ethalamo*, Nazia. 216.

Iordanis descriptio. 234.

Iouiniano epicuro de los Christianos, Hieron. 261.

Isaias, llamado de San Pablo el osado. 67.

Apedreado y luego aserrado, q̃ dizen los Hebreos de su muerte, 538.

Isai. martirizado, porque dixo, *Audite verbum Domini principes, Sodomorum, & vidi Dominum sedentem*, Hebr, Orig. 65.

Iuliano llamaua a Christo Galileo, Nazia. 141.

L.

Ladron bueno troco la pena del homicidio en martyrio, Hieron. 406.

Ley de Moysen y Euangelio en que se diferencian, 570.

*Llagas de Christo.*

Despues de resucitado fueron verdaderas, no aparetes segun muchos Sanctos, 515. Saco las tambien en los pies, aunq̃ no las pidio Thomas, ibid. Quedaron verdaderas roturas, *ex aliquibus Patribus*, y pruebase por el Euangelio, 516. La del costado fue tan grande que se llamo abertura, ibid. Porphirio objectaua esto a los Christianos, 517. Las causas porq̃ las reseruo Christo, ibid. Las heridas en el cuerpo dan honra al soldado, y son propria lẽgua dela virtud, Cassiod. 518. Son los agugeros de la piedra en q̃ se acoje la paloma Bern. 519. Dieron confianza y animo a Thomas, y nos le dan a nosotros. 521. Son minas de donde saco Thom. grandes thesoros, 522. Cataractas del Cielo por donde llouio misericordia, 523.

Lysongeros quan perjudiciales, 274. & seq.

Lysania quien fue, 215.

M.

*Maria.*

Su purissima Conception aprobada por Concilios, testificada por muchos Sanctos, 436. & seq. pruebase por razones, 440. Elogios y symbolos de la Escriptura en su loa, 441. & seq. Es la muger amicta so le que vio San Iuan, 446. Su humildad, 481. Nunca fue tan humilde como quando fue escogida por madre, Ambro. 484. Quiso ser puesta, Acto. 1. en quenta de los discipulos y mugeres, la vltima, Bern. 485. Porque los Euangelistas no la llaman, *mater Dei*, sino *Iesu*, 449. & seq. No ay otro Christo sino el de Maria, Tert. 425. No camino a Bethleem en jumento, la preñez, no le fue graue, Fulg. 311. Verisimil que supo el lugar y tiempo de su parto ibidem. Quatro dias tardo en el camino de Bethleem, ibid. Pario sin lesion ni dolor, y assi embolulo y faxo a su Hijo, 316. No tuuo parteras como algunos Rabinos y Suydas di

zeron, ni tuuo necesidad de tal ayuda como muchos sanctos dixeron, 316. El portal en que pario llaman cueua, Epipha. Theod. 313. Mouia con su vista a honestidad, y amor de Dios. 445. Con su trabajo se sustentaua assi y a su Hijo, Basi. 482. Estuuo assistente al testamento de su Hijo. Estaua en pie con todo valor, *iuxta crucem* 581. *Inuocatio Mariæ*, 485. Todos en sus necesidades inuocan a Maria, y a todos socorre, 433.

Mar.

En todas las criaturas ninguna tan admirable, 385. & seq. En ella se encuentran mil milagros, ibid. Su Epiteto es *profundum*, y *altitudo*, 386, Sus braços llamados, *manus*, ibid. En el mar compitio consigo mismo naturaleza, 389. Sus animales multiplicã mas que los de la tierra y ayre, y la causa, Aust. 386. Su agua salada y amarga, 387. La cercana a tierra mas salada, ibid. Mouida se calienta, al contrario de la de los rios, ibid. *In mari nihil ioue dignum nasci*, dixo mal Platon. 389. De noche quando hierue, saltan centellas della, ibid Los que nauegan, truecan la comida de miedo dize Plut. ibid. El principe del mar Archimarinus, se llama Admirante, porque esta en el mar donde todo es admiracio, 88 Descripcio de vna tempestad ex Psal, 106. Porque saco Christo discipulos del mar, 393. & seq.

Marineros gẽte desesperada maldiciẽte, 384. Son Astrologos, ibid.

Marcion, por negar la carne de Christo, nego su nacimiento, y quito la historia Euangelica que trata del, Pulchre contra eum, Tert. 355.

Minerua, *non solum artium, sed & armorum quoque Dea*, no tiene estrella en el Cielo, 444.

Milagros y prodigios de los Apostoles, 538.

*Martyrum, tria genera*. Bern. 596

Moysen.

Tenido por mago, 99. Rey, Sacerdote, Legislador, Propheta Phil. 131. Gran Theologo, Legislador, Propheta grande, Num. Pytigore. *Principũ princeps, Sacerdotum sacerdos, Legislator illuminatißimus*, Imperator, Aarone *pro lingua vtens* Nazi. ibid. *Moses idem quod seruatus ex aqua*, no se mostro tan aficionado a ella, como Thales, que la hizo principio de todas las cosas, 131. La hija del Rey se fingio preñada, y parida de el, 132. Era llamado Rex *Iunior*, ibid. No quiso el pecho de la Reyna, Niss. 133. El Hebreo que le dixo, *quis te constituit principem*, fue el mismo que el auia librado del Gitano, 135. De quarẽta años se fue al desierto de Etiopia, 136. Fidelissimo en la casa de Dios, su mayordomo mayor, Oeconomus *dispensator*, Oecum, Theophy. 145.

Moxquito admirable con trompeta y lanza, Tertul. 589.

*Mulier quasi mollier*, blãda, 402.

Muger, quan amiga de galas y joyas, 421.

N.

Naturaleza, sirue a la gracia, 392.

Niños.

En los niños es Dios mas claramente glorificado, *exore infantium*, &c. lo vno porque estando expuestos a injuria de todos, Dios los defiende y cria, 603. Lo otro porque en el instante que tienen vso de razõ comiençan a dar muestra del conocimiento de Dios, 606. Niños de teta aclamaron a Christo, 606. Niños innocentes quan agradables a Christo en vida y muerte, 595. A los niños de los Hebreos se daba leche tres años, 606.

Noe.

Loado de justa por Moysen, Salomon, Pablo. 206. Fue precio con q̃ se redimio de muerte el linaje humano en el diluuio, 207. Quedo por reliquias y seminario del, Nazia. El mismo le llama, *secundi huius mundi pater*; Orig. *Secundi orbis creator*, 207. Gran Astrologo y sapientissimo, Philo. ibid. Su arca epitome del mũdo, Ab. Ezra, ibid. *receptaculũ totius mũdi æmulũ*, Philo. ibid. tan grande que no pudo leuãtarla el agua hasta los quarenta dias, junto todos los artifices de su tiempo para la fabrica. 208. Llamale Sã Pedro pregonero de justicia, octauo. San Pablo, *heres iustitiæ*, porq̃ toda la de los Padres quedo en el como en legitimo heredero. *Illi orbis semina sunt commissa*, Nazia. 208. Noe, *idem quod consolator*, Viuio quando el mundo estaua tyranizado de Gigantes, para consolacion de los oprimidos, 211.

Nubes.

Arcos de Dios de que dispara saetas, Salom, 15. Casa de armas, armeria, ibid. De ellas embia, *carbones ignis*, rayos, ibid. Viene Christo, *cum nubibus*, Apoc. 17. no en ellas como quien las ha menester, sino con ellas, como señor de ellas, Oecum. 22. Son el velo con que cubre Dios su silla q̃

es el Cielo,en Iob.47.

O.

Ocupaciones demasiadas estragan el espiritu.202.& seq.

Los desocupados vacan mejor a Dios, y Pharaon confesso esto, Basil.ibid.

Al ocupado es menester dezirle muchas vezes la cosa, vnde Christus:Martha Martha. 236.

Ocupaciones y negocios son serpientes que ciñen y entredan,ex Paulo, Theoph.250.

Son tumulto perturbaciones, y de sus daños.250.& seq.

Ocupaciones y negocios obligan a hazer cotidiana penitencia, August.252.

Loa de la vida desocupada y sola,ibid.& seq.

Oydo proprio sentido de la fe. 504.

Oydo sentido que menos vezes se engaña,ibid.

*In eo est veritas* Ber. no se engaño en Isaac,ibid.

Oradores seruos del pueblo, como Demosthenes motejado de Diogen.264.

P.

S. P. *blo.*

Maestro de verdad, Patron de la Religiõ Christiana, Atha. 34. Escriba, docto en el Reyno de los cielos. 64. Pastor vigilantissimo, otro Iacob, Chrysost. 95. Gran hontrador de los viejos Prophetas, 131. Amado de quantos leen sus escritos,Aug.164 Perpetuo zelador de la Castidad de la Esposa de Christo.242 Glorioso triumphador de hereges: la espada que desembayno contra la Iglesia de Christo,troco en pluma con que defender a Christo,Tertul. 279. Organo perpetuo del SS. Bernar.321. Lengua del cielo, despensero de los secretos de Dios, Theophilus Antiochen.409 enseñado como Adam por inmediato magisterio de Dios,Atha. 525.Maestro de todos los fieles, Theod. 556. Pregonero de la verdad, trompeta del santissimo Espiritu, Theod. 590. Ninguno entre los Apostoles trato tan copiosamente de la Fe como el,460.Fue tenido por mago, y por ello preso.97. enlas carceles predicaua y escriuia.95.

*Palma.*

Græce,*phenix*,en Iudea famosa imagen de Iudea entre Gentiles, symbolo del varon justo en Dauid, porque es arbol todo prouechoso, Plutar.Crece mas en Cades.Phænicia se dixo de la Palma: symbolo de la Virgen.431.





*Pecado.*

*Diffinitio eius*, Ambr. 409. diuiditur,en original actual. Actual llama S. Augu. *actiuum*, y proprium, Cyprian. *personale*. *In mortale & veniale*, mortal *crimen*,August.*peccatum regnans*, la Escriptura: venial heno paja.409.*Venialia, Aug minuta peccata.* 4 0. *Nihil omnino peccare solius Dei,ibid.* pecado se llama sangre en la Escriptura,421.

*Peccatum Origin.*

No le conocieron los Philosophos. 411.*Incendium original.* Cyprianus. 411. *antiqua impietas*, Ignacio: *Chirographũ damnationis Irene: contagium mortis antiquæ Cypri.radicale peccatum*,Chrys.447. *Omniũ aliorum fons*,origen y semina rio,43. su malicia se declara en la Escriptura por diez epithetos,Hebræi.Otros titulos y nõbres infames a pag. 410. vsque ad 416.*ibi etiam*,de los graues males y daños deste pecado. *Proprie peccatũ mundi*, 420. Pecado tambien de mal exemplo,423. Aquel blason de la muerte, *nemini parco*, es tambien de este pecado, 421.

*Pedro.*

Padre de la Iglesia Chrys. 568. *Dux discipulorum* Epiphi.571. *Christianorum pontifex,primorum princeps, dux ac magister militiæ Dei*, de la Iglesia militante, ibidem. Primer confessor de la Fe,Hilar.Primero conocio la diuinidad,Athan. 556. *Cephas* en Syriaco significa piedra,Hiero. *Græce*, cabeça, Optatus. 566. Solo entre los hombres por mano de Christo baptizado, como la Virgen Euodius. 572. Por la suya Andres,Iacobo y Iuan, Nizeph.ibid. Encomendole Christo ouejas y corderos Prelados,y subditos, Euse. 565. El congrega los Apostoles como padre de familias,Chrys. 567.Como Emperador visita el exercito Christiano, Chrysost.ibid.el haze el primer milagro,ibid. Confirma los pies del coxo,como quien es el fundamento,Ambrosio ibid. Dizenle *occide & manduca*,porque de la cabeça es comer. 568. Dixole Christo, *Venio Romam iterum crucifixi*.que significa, y quien lo escriue. 572. Fue atado a la Cruz. 569. Porque le besan el pie. 569. Titulos del successor de Pedro, Bern. 566. & seq. Pedro pescador supo mas que el nobilissimo predicador Platon, Augustinus 563.

*Penitencia.*

*Eius laudes.*238. & seq. Baptismo laborioso, ex Damas.246 en San Ioan recibio espiritu y sangre.232. Ioan penitente muestra a Christo con el dedo, la penitencia descubre a Christo. 250. procuran quitarla los hereges, 246. 265. Dauid enseña el camino della.268. El pecador penitente osa a vezes mas que antes que pecara. *575. exhortatio ad pœnitentiam.*273. & seq.

Perseuerãcia en la virtud a exẽplo de Iob.84. y de Vlisses q̃ nado en esta tabla.86.

Pescadores gente de ingenio, y solarcia,383. inquietos como el mar.ibid.

Son Astrologos gente impaciente maldiciente como marineros.384.

*Phariseos,*

Phatiseos superbissimos pensauan que solo Elias, o el Messias les podian enseñar algo. 179. Tan arrogantes que se atreuian a reprehender a San Ioan, ibid. tenian tradicion que a ninguno era licito baptizar sino a Christo, o Propheta, Amon,180.

*Philosophos.*

Discipulos de naturaleza mal aprouechados, Theod.2. Semilla de hereges, Tert.244. niños los llama Clem. Alex. 251. animales de gloria, Hier. 303. *Patriarchas hæreticorum,* Tertul.321. contrarios en sus opiniones: dize Seneca que antes se conformaran los reloxes que ellos.322. Mala philosophia, portillo por donde entra el ladron dela fe, Theophyl.323. no vendra del cielo, ni vino mayor bien, que la buena philosophia, Plato. ibid. Que philosophia es la que condena S. Pablo. 323. philosophos de hombres muertos haziã Dioses, Aug. 444. Vn Philosopho supo todos los officios, *vsque ad anulum.* Hier.528.

Piedras que tienen virtud de ayudar la Castidad.445.

Pilato iniquo condena a Christo sin culpa sospechãdo que era hijo de algun Dios.226.

*Platano.*

Tiene sombra grata saludable. 200. & 434. por ella traydo de lexas tierras: pagauase tributo della, Plin. symbolo en la Escriptura de la anchura y extension del coraçon filial.434.

Poetas de hombres muertos hazian estrellas, Aug.444.

*Predicadores y doctores.*

Siempre los proueyo Christo muertos vnos, embia otros como el pastor perros Cyr.543 Predicadores son doctores, rectores, tutores, y otros epithetos de su officio, 196. Mistico gallos q̃ despiertã del sueño del pecado.274. Libres en el dezir a exẽplo de Isai. y de otros,66. Ha de ser de pedernal y diamãte como Ezech. para quãdo fuere preciado y despreciado,70. Mas constancia ha menester quãdo despreciado. No ay para el otras cadenas, sino miedo, o infidelidad Chry.96. el primero que predica en alguna regiõ se llama Apostol de aquella tierra,166 Prouechosos y desaprouechados predicadores por metaphora de dos architectos Pablo,164. & seq. voz de Dios, ha de ser clara, y deue ser oyda. 176. Dos partes tiene este officio cãtar y llorar,264.

Prouidẽcia diuina limitada por Aristoh. astas nunes engañado de vn lugar de Dauid, mal entendido Cle. Alex.47. siẽpre da ministros y pregoneros de justicia.212.

Parece error de prouidencia la prosperidad del malo y aduersidad del bueno, y no es sino, *quasi error*, aunque lo parece, es subra prouidencia, 73. Sus caminos son secretos sus fines ciertos,74.

Principes siruen a la prouidencia, aunque no lo entienden, ibid. El fuego perpetuo del tabernaculo, imagen de la assistãcia y prouidẽcia diuina,189.

Porphyrio puso lengua en Daniel por el enciẽso que le quiso ofrecer Nabuchodonosor, Hiero,138.

*R. Rey.*

Saber y poder qualidades de vn principe caual,34. Reyno dignidad mas antigua y que la sacerdotal, 219. Dios frequentemente llamado Rey, sacerdote o nũca, o con menos propriedad,220. Rey y Põtifice, solos teniã silla en el templo, 229. Rey temido aũ de los sabios,125. Cargado de cuydados, por lo qual la oliua no quiere ser Rey, 189. La fuerça del exẽplo del Rey 222. A exemplo de Saul, se mato su criado,222. *Plus,* exemplo, *quam peccato nocet,* Tullio. 223. 229. Sera castigado, sino atajare pecados, 224. A los ricos se les debe hqurra y principado, Arist.191. Cartagineses no haziã principes, sino ricos, ibid. Solõ cõstituyo magistrados nobles y ricos, ibid. quã pocos les dizẽ verdad.68.

Resurrecciõ tan firmemẽte creyda d̃ los fieles quã pertinazmẽte negada, de infieles, Ter.34.

Roma dichosa por Pedro,568.
Roma matriz y rayz de toda la Iglesia catholica,Cypr.572.
Rosa,*Græce*, Rodon, porque se comunica y por esso muere presto,Cle.Alex.432.
Rosa de Iericó,la Virg.ibid.

S.

Dios Padre y dador de la Sabiduria y ciencia, no es enemigo,sino de la sabiduria de los sabios deste mundo,556.
Sabiduria humana, cede a la de Christo,559.
Sabios Christo los embia,537.
Sabios del mundo sabiamente se van al infierno,Ber.556.
Sabiduria humana difinida por Arist.535.
Sabiduria diuina en la Escripra.536.
Sacerdote corazon de la Republica,220.
Sacerdotes nunca los reprehendio Christo,228.
Sacerdotes que dan mal exemplo,228.& seq.
Sacerdote sumo tiene silla en el templo, ibid.
Salomon,*composuit*, tres mil libros,*parabolarum a similitudinum*,Ioseph.427.
Sangre thesoro de la vida, Plato.549.
Sangre del muerto a hierro salta contra el homicida y la causa.549.
Sãtos hazẽ mas prouecho muertos q̃ viuos,Theod.539.
No piden vengãça, sino satisfaciõ de la diuina justicia,546.
Oyelos Dios muertos,y la voz de su sangre,548.
Sangre de animales, porque prohibida Chry.ibid.
*Scriba quid sit*,559.
Seleuco dezia q̃ por no recibir y escriuir cartas ninguno auia de querer el Reyno, 99.
Semillas de las sciencias en nuestras animas 122. Y los maestros son padres, no parteras como dezia Socrates,122.
Sellos de Christianos paloma,nave,pescado,Cle.Alex.393.
Soberbia de Nabuchodonosor, en la erecciõ de la estatua de oro.148.

*Sol.*

Coraçon del mundo,17.no solo se ve de muy lexos, pero calienta, lo q̃ no haze el fuego, ibid.Corre como Gigante, *lustrans singula*, como espiritu: ojo del mũdo,Amb.ibid. Verdaderamente se escurecera antes del juycio, como en la muerte de Christo,18.

T.

*Tactus*,dio nos le naturaleza,*propter cæcos*,Nisse,504.
Temor de Dios fue lo primero que los legisladores persuaden, porque solo este puede enfrenar al hombre,186.
Quien no teme tempestades de cielo y mar,no es fuerte, sino furioso, Arist.14.
Tetrarcha,que titulo y principado,Plin.214.
Tiberio cabeça de oro,sin seso, 226.a quien su madre no pudo amar, tan borracho de sangre como fue primero de vino,mato dos hijos y dos nietos,ibid.

*Thomas Apostol.*

Excusanle algunos sanctos,mas Christo le notá de infiel,495. No dudo que los discipulos vierõ a Christo, sino que fuesse resurreciõ verdadera,497. Reseruole Christo el mejor bocado que fue el toque de sus llagas Metaphr.500.Calificase su culpa,500. Limito el modo con que le auia de conuertir Christo,507. Clemẽcia de Christo para con el,ibid. Predico en la India y murio alanceado,522.
Trajano regalador de buenos ingenios,232.
Trajano resuciro los estudios casi muertos,ibid.
Tyrannos primeros los Gigantes,210.
Tyrano mas cruel que todos Echeto,Nazia.4.

*Tribulacion.*

Nunca aparecio la nube en el tabernaculo hasta que Moysen y Aaron fueron apedreados, y se acogieron a el, Orig.87, Ni loo Dios tanto a Moysen como quando murmuraron del sus hermanos,88. Porque permite Dios que los suyos padezcã carzeles.104.& seq. Pone a question de tormento al bueno para que salga a luz lo intimo de su anima,107.& seq. No se ha de desear salir de la carzel de la tribulacion sino con la llaue de Dios, 480.

V.

Vara adorada en Egypto en memoria de la de Moysen, Euse. 474.

*Venus.*

Adultera quien la hizo estrella no siendolo Minerua, Augu. 449.*flagitiorum antistes*, Nazian. ibid. Venus y vino *duo dæmonia coniurata*, Tert. ibi. Venus adorada de Salomon, sub nomine Aestarte. 427.

*Verbum.*

*Est nomen personale*,346 es el hijo de Dios 292. & seq. tiene muchas significaciones,294. *Verbum quia procedit ab æterno ab intellectu paterno*, como noticia suya. 346. Algunos Philosophos dixeron que Logon el verbo fue artifice deste mundo. 348. Es imagen

del Padre, & *per conſequens*, ſu ſemejante, Ambr. 350. No es imagen muda *quia verbum*, Amb. 350. Tres perſonas tienen verbo, Dios, Angel, Hõbre. 343. *Duplex verbum*, interior y exterior, ibid. La fieſta que hazemos al verbo es hablar de el, 331. Vnio aſsi nueſtra naturaleza, *inſeparabiliter & indiſtanter*, Damaſ. 353. *Multa de verbo habes*, en los dos ſermones de la Natiuidad.

Veſta principal Dioſa de Roma venerada con perpetuo fuego, 189.

*Vid, vino.*

Vid imagen de vn Rey manſo, de pecho y condicion graciosa, 194. & ſeq. Quando no da fructo, ſeñal de grande eſterilidad, ibid. La altura que le falta por naturaleza conſigue por induſtria ſubiẽdo por los arboles, 195. No daña a los arboles a que ſe arrima como la yedra, antes los beneficia, ibidem. Conſagrada a Libero padre, ibid. No acepto el Rey no que le offrecieron los arboles, ibid Vino Hebr. THIROS moſto, para muchas coſas vtil, 196. De moſto ſe hazia el nectar. 197. Llamaronle los Poetas alegria de Dios, ibid. Alegra el coraçon del hombre triſte, *Enos*, ibid. Da animo y vehemencia al fuerte, ibid. Començauan los Iſraelitas los ſagrados Canticos guſtando vn poco de vino. 197.

*Vir*, a virtute, o *virtus* a viro, 402.

FINIS.

Impreſſo con licencia en Çaragoça, Por Angelo Tauano.

Año, M. DC.

Fray Martín Peraca

Universidad de Deusto
Biblioteca

ex de iudi. clericl.
eps imparo: diuidit
eadē. z papa eps/
t ex de excess. pla.
unē vel diuidunt
norauit. xvj. q. j.
postqs. z. c. z tē/
poris. lz q̄ impa
ro: diuidat vnā
puīciā in duas:
non ideo erūt due
metropoles: vt
h. z. cj. di. puēir.
Et est h ar. q̄ si
ñceps legitiat
liquē ī rpalib⁹.
ideo ē legitima
alib⁹.
ex
veneraui
vbi ñceps reti
tuat aliquē q̄ fu
it infamis rone
paterni crimis:
vt. vj. q. j. ꝟ. vez
n Ecclīasti
ca. Ecclesia nō
astringit mūda
nis legib⁹. xxxiij
q. ij. inc. Nec ēt
ō rebꝰ ecclīasticis
pōt imparo: le/
gem codere: vt
xcvj. dis. bñ. nisi
rat:
etiā. z nisi in ec/
clesia ꝓuilegiuz
statuat aliq̄d:
vt. xvj. q. j. gene
ralit. z. q. iij. ne/
mo. Johannes.
o Diuisiones.
Ar. q̄ eps iuito
plebano nō pōt
diuidere paro/
chiaz ei⁹: nec pa
pa iuito epo di/
uidere epatū: vt
xvj. q. j. multis.
qō eni est vnuz
diuidi non pōt:
vt. xxiiij. q. j. loc
c. scisma.
papa h̄ possit
cere ex causa. et
eriaz epus: vt in
cadē decre. sicut
vnire. Ber.
p Lex hūa
na. vt hēs. xxvij
q. ij. sunt qui di/
cūt. Sz miruz ē
cū Justinianus
fuerit

Universidad de Deusto
Biblioteca