Universidad de Deusto
Biblioteca

De los nombres de Christo

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

DELOS

NOMBRES DE CHRISTO.

EN TRES LIBROS,

Por el Maestro Fray Luys de Leon.

Quarta impression, en que va añadido el nombre de Cordero, con tres tablas, la vna de los nombres de Christo, otra de la perfecta Casada, la tercera de los lugares de la Scriptura.

24364
ESTUDIOS GENERALES
BIBLIOTECA

Con Priuilegio.

EN SALAMANCA.

En casa de Iuan Fernandez.

M. D. XCV.

A costa de Iuan Pulman mercader de libros.

Ex lib. R. p. m. fr. Michaelis Rigol

Universidad de Deusto
Biblioteca

POr orden de los señores del Cõ sejo de su Mageſtad, vi y exami ne vn libro intitulado de los nõ bres de Chriſto que compuſo el muy Reuerendo padre Maeſtro F. Luys de Leon de la orden de S. Auguſtin. Y me parece que no ſolo no tiene coſa que ſea contra la Fe, y buenas coſtumbres, mas que como dino de tal author eſta lleno de erudicion y doctrina, y ſera de mucha conſolacion para los deuotos Chriſtianos, y aſſi ſe le deue dar licencia, para que ſalga a luz, y todos gozen del. Fecha en nueſtro Collegio de la Compañia de Ieſus deſta corte, a veynte de Abril. 1583. años.

El Doctor
Ramirez.

TASSA.

YO Iuan Gallo de Andrada eſcriuano de camara de ſu Mageſtad de los q̃ reſiden en el ſu Conſejo, doy fe, que auiendo ſe viſto por los ſeñores del, vn libro intitulado De los nombres de Chriſto y la Perfecta Caſada, compueſto por el Padre Fray Luys de Leon de la ordẽ de S. Auguſtin, Maeſtro en ſancta Theologia y Cathedratico en la vniuerſidad de Salamanca, taſſaron cada pliego del dicho libro a tres maruedis, y dieron licencia para que a eſte precio ſe pueda vender, y mãdaron que eſta taſſa ſe ponga al principio del dicho libro, y no pueda vẽder ſin ella, y para que dello conſte, di la preſente. Fecha en Madrid a 26. dias del mes de Iulio, mil y quinientos y ochenta y ſiete años.

Iuan Gallo
de Andrada.

Universidad de Deusto
Biblioteca

SV Magestad concede al Maestro Fray Luys de Leon, por su priuilegio, que por espacio de diez años el, o quien su poder ouiere, y no otro alguno imprima los libros intitulados, de los nombres de Christo, y la perfecta Casada, so las penas contenidas en el dicho priuilegio. En dos de Hebrero. 1595.

SV Magestad concede al Prior y Conuento de S. Augustin de la ciudad de Salamãca por su priuilegio, que por espacio de diez años el Prior y conuento, o quien su poder ouiere, y no otro alguno imprima vn quaderno de adiciones del nombre de Cordero, so las penas contenidas en el dicho priuilegio. En dos de Hebrero. 1595.

INDICE DE LOS lugares de la sagrada Scriptura que en los tres libros de los nombres de Christo van explicados.

¶GENESIS.

1 Creauitq; Deus cete grãdia & omne volatile secundũ genus suũ. fol. 175. a.
1 Vidit Deus cuncta quæ fecerat & erant valde bona. 28.b. 188.b
2 Lignũ etiam vitæ in medio paradisi lignumq; scientiæ, &c. 44.b.
2 Omne quod vocauit Adã animæ viuẽtis ipsum est nomen eius. 9.a.
2 Non est bonum esse hominem solum. en la pers. caſ 3.a.
2 Quam obrem relinquet homo patrem suum, & matrem, &c. 218.a.
6 videntes filij Dei filias hominum, &c. 178.a.
12 Egredere de terra tua & de cognatione tua, &c. 39.b.
15 Sed collidebãtur in vtero eius paruuli. 204.b.
17 Nec vltra vocabitur nomen tuum Abraham. &c. 9.b.
17 Sarai uxorem tuam non vocabis Sarai, &c. ibid.
22 Tulit quoq; ligna holocausti & imposuit super Isaac. 71.b.
28 Vidit quo in somnis scalam stantem, &c. 191.b.
31 Die noctuq; æstu vrgebar & gelu fugiebatq; somnus, &c. 46.b.
32 Nequaquã Iacob appellabitur nomen tuum, sed Israel. 9.b.
49 Vt annunciem quæ ventura sunt vobis in diebus nouissimis. 47.b.
49 Donec veniret desiderium collium æternorum. 211.a.

¶EXODI.

3 Apparuit ei Dominus in flamma ignis de medio rubi. 40.b.
3 Et videbat quod rubus arderet & non combureretur. 119.b.
3 Ecce ego vadã ad filios Israel, &c. 25.a.
3 Ego sum qui sum. 24.b.
3 Dominus Deus Patrum vestrorũ Deus Abraham, &c. 232.a.
25 Et ponens super mẽsam panes propositionis, in conspectu meo semper. 43.b.
32 Hi sunt dij tui Israel, &c. 63.b.
34 Dominator domine Deus, misericors & clemens, &c. 31.b. 232.b.

¶LEVITICI.

16 Suscipiat ab vniuersa multitudine filiorũ Israel duos hircos, &c. 71.b.

¶NVMERORVM.

6 Ostendat faciem suam tibi & misereatur tui. 25.b.
13 Vocauitq; Osee filiũ Nũ Iosue. 9.b

¶ DEV-

Universidad de Deusto
Biblioteca

¶ DEVTERONOMII.
32 Omnes viæ eius iudicia. 32.a.
32 Ipsi me prouocauerunt in eo qui non erat Deus,&c 93.b.
¶ IOSVE.
3 Steterunt aquæ descendentes in loco vno.&c.191.b.
¶ IVDICVM.
7 Cũque per gyrum castrorũ in tribus personaret locis,&c.206.b.
¶ III. REGVM.
19 Et perrexit in desertũ viam vnius diei.39.b.
22 Quasi oues non habentes pastorem.ibid.a.
¶ IIII. REGVM.
4 Et posuerat baculum super faciem pueri.151.b.
4 Et ascendit & incubuit super puerum.ibid.
6 Eamus vsq; ad Iordanem, &c.39.b
¶ IOB.
1 Cum venissent filij Dei.178.a.
4 Ecce qui seruiunt ei non sunt stabiles,&c.242.b.
7 Sic & ego habui menses vacuos, &c.239.b.
11 Excelsior cœlo est,& quid facies, &c.30.a.
15 Sonitus terroris semper in auribus eius,&c.130.b.
49 Ipse est principium viarum Dei. 32.a.
¶ PSALMORVM.
2 Quare fremuerunt gentes & populi meditati sunt,&c.56.b.
6 Astiterunt reges terræ,&c.ibid.
2 Ego autem constitutus sum rex ab eo.&c.102.a.
2 Ego hodie genui te.72.b.194.a.
2 Reges eos in virga ferrea,&c.120.a
4 In pace in id ipsum dormiã & requiescam.140.a
15 Notas mihi fecisti vias vitæ.31.a.
17 Custodiui vias Domini nec impie gessi à Deo meo.32.a
18 Cœli enarrant gloria Dei, &c. 102.b.
18 Præceptum Domini liuidum illuminãs oculos.35.b.
18 Iudicia Domini vera iustificata in semetipsa.ibid.
21 Deus Deus meus respice in me quare me dereliquisti,&c.69.a.
22 Dominus regit me & nihil mihi deerit.41.a.
30 Quam magna multitudo dulcedinis tuæ,&c.28.b.158.a.
33 Oculi Domini super iustos, &c. 46.a.132.a.
33 Gustate & videte quoniam suauis est Dominus.28.b.158.a.
35 Inebriabuntur ab vbertate domus tuæ,&c.ibid.
35 Quoniã apud te est fons vitæ, &c. 42.b.
36 Reuela Dño viãtuã & ipse faciet. 31.b.
36 Lex Dei eius in corde ipsius.&c. 34.b.
39 In capite libri scriptum est de me, &c.180.a.
44 Todo en verso 170.b.
44 Accingere gladio tuo super fæmur tuum,&c.85.a.
45 Fluminis impetus lætificat ciuitatem Dei.158.a.
54 Quoniam si inimicus meus maledixisset.105.b.
66 Deus misereatur nostri & benedicat nobis,&c.26.a.
66 Vt cognoscamus in terra viam tuam,

tuam,&c.31.a.
67 Mons Dei mons pinguis.47.b.
70 Vsque in senectã & senũ,&c.84.a
71 Deus iudicium regi da,&c.16.a.
71 Iudicare populum in iustitia, &c. ibidem.
71 Suscipiant montes pacem populo,&c.ibid.
71 Iudicabit pauperes populi, &c. ibidem.
71 Et permanebit cum sole & ante lunam,&c.118.b.
71 Descendet sicut pluuia in vellus, &c.ibid.
71 Erit firmamentum terra, &c.52.a. 197.a.
71 Adorabũt eum omnes reges, &c. 210.b.
71 Sit nomen eius benedictum in secula,&c.177.b.
72 Quid enim mihi est in cœlo, &c. 160.a.
76 Et vestigia tua non cognoscẽtur. 226.a.
84 Conuerte nos Deus salutaris noster.256.b.
84 Ostende faciem tuam & salui erimus.ibid.
84 Misericordia & veritas obuiauerunt sibi,&c.ibid.
88 Misericordia & veritas præcedent faciem tuam.ibid.
88 Beatus populus qui scit Iubilationem.158.a.
94 Præoccupemus faciem eius, &c. 23.b.
96 Dominus regnauit exultet terra, &c.85.a.
101 Initio tu Domine terram fundasti.&c.242.a.
102 Todo en verso.247.a.
102 Benedic anima mea Dominum & omnia quæ intra me,&c.226.a.
102 Notas fecit vias suas Moysi. 31.b
102 Dominus in cœlo parauit sedem suam.48.a.
103 Todo en verso.79.b.
103 Extendẽs cœlũ sicut pelles.77.b.
103 Petra refugium herinacijs. 50.b.
103 In ipsa pertransibũt omnes bestiæ syluæ.139.a.
103 Omnia à te expectant,&c.
109 Dixit Dominus Domino meo sede à dextris meis.48.b.
109 Donec ponã inimicos tuos, &c. ibidem.
109 Tecum principium in die virtutis tuæ.111.b.233.a.
109 In splendoribus sanctorum ex vtero,&c.22.b.182.a.195.a.
109 De torrẽte in via bibet,&c.196.b.
110 Memoriam fecit mirabilium suorum,&c.198.a.
112 Quis sicut Dominus Deus noster qui in altis,&c.104.a.
117 Vox exultationis & salutis in tabernaculis iustorum.158.a.
117 Hic factus est in caput anguli. 234.a.
118 Vtinam dirigantur viæ meę, &c. 32.a
118 Viam mandatorum tuorum cucurri,&c.ibid.
120 Ecce non dormitabit, neq; dormiet,&c.40.b.
122 Sicut oculi seruorũ in manibus, &c.132.a.
132 Ecce quam bonũ & quam iucundum,&c.205.a.
132 Sicut vnguentum in capite, &c. 161.b
147 Lauda Ierusalem Dñm, &c.142.a.

Universidad de Deusto
Biblioteca

¶PROVERBIORVM.
4 Iustorum semita, quasi lux splendet,&c.33.b.
4 Via impiorum tenebrosa,&c.ibid.
8 Per me reges regnant.86.b.
8 Dominus possedit me initio viarũ suarum,&c.32.a.187.a.
13 Lex sapientis fons vitæ.42.a.
15 Iter pigrorum quasi sepes spinarum,&c.34.b.
25 Scrutator maiestatis opprimetur à gloria.244.b.
30 Tria sunt difficilia mihi,&c 190.a.
¶CANTICORVM.
Argumentum & summa libri vbi fere totus liber exponitur.165.a.vsq; ad,170.
1 Osculetur me osculo oris sui, &c. 222.b.
1 Meliora sunt vbera tua vino.162.b
1 Ideo adolescentulæ dilexerunt te 213.a.
1 Indica mihi vbi pascas, vbi cubes, &c.39.b.222.b.
1 Botrus cypri dilectus meus mihi. &c.142.a.
1 Ecce tu pulcher es dilecte mi & decorus,&c.222.b.
2 Sicut malus inter ligna syluarum, &c.ibid.
2 Introduxit me in cellá vinariam. 162.b.
2 Surge propera amica mea,&c.59.b
2 Ostende mihi faciem tuam. 132.a
3 In lectulo meo per noctes quæsiui &c.222.b.
3 Ferculum fecit sibi Rex Salomon, &c.215.a.
5 Aperi mihi soror mea,amica mea, &c.40.b.114.a
5 Quæsiui & non inueni illum inuenerunt me,&c.222.b.
5 Dilectus meus candidus & rubicũdus.27.b.
6 Sexaginta sunt reginæ, &c.214.b.
8 Quis mihi det te fratrem meũ,&c. 223.a.
8 Aquæ multæ non poterunt extinguere,&c.218.b.
¶SAPIENTIÆ.
2 Invidia diaboli mors introiuit, &c.59.a.
5 Ambulauimus vias difficiles, &c. 41.a.
7 Vapor est enim virtutis Dei,&c. 183.a.
16 Omne delectamentũ in se habentem,&c.162.a.
18 In veste poderis, quam habebat, &c.71.b.
¶ECCLESIASTICI.
6 Amicus fidelis protectio fortis, &c.213.a.
6 Amicus fidelis medicamentum, vitæ, &c.216.a.
24 Ego ex ore altissimi prodiui, &c. 184.b.
24 Ego quasi nebula texi omnem terram.161.b.
24 Ego in altissimis habitaui, &c. 184.a.
24 Qui edunt me adhuc esurient. 217.b.
24 Qui bibũt me adhuc sitient.161.a.
24 Ego quasi aquæ trames in monte, &c.183.a.
26 Mulieris bonæ beatus vir.Cas.6.b.
36 Secundum benedictionẽ Aarõ da populo tuo,&c.26.a.
¶ISAIAE.
1 Filios enutriui & exaltaui,&c. 178.a.

2 Et erit in nouissimis diebus præparatus mons,&c.47.b.
3 In die illa auferet Dominus ornamentum,&c.15.a.
4 Erit germen Domini in magnificentia & gloria,&c.14.a.
5 Cantabo dilecto meo canticum patruelis mei,&c.209.b.
6 Excæca cor populi huius,&c.92.b.
9 Lętabuntur coram te sicut qui lętãtur,&c 206.a.
6 Paruulus natus est nobis,&c.190.a
9 Factus est principatus super humerum eius.69.a.
9 Pater futuri sæculi. 58.a.
9 Princeps pacis. 102.b.
11 Et egredietur virga de radice eius ascẽdet.16.b
11 Non secundum visionem oculorũ iudicabit,&c.111.a.
11 Percutiet terrá virga oris sui,&c. 88.b.
11 Adijciet Dominus secundo manũ suam,&c.85.a.
12 Exulta & lauda habitatio Siõ,&c. 199.b.234.b.
26 Anima mea desiderauit te in nocte,&c.213.a.
26 Sicut quæ concipit cum appropinquauerit.&c.209 b.
30 Populus enim Sion habitauit in Ierusalem,&c.207.a.
35 Et erit ibi semita & via, & via sancta vocabitur,&c.33.a.
40 Sicut pastor gregem suum pascet. 37.b.
41 Dabit in conspectu eius gẽtes,&c. 85.b.
42 Non clamabit nec accipiet personam,&c.29.b.
42 Dominus sicut fortis egredietur, &c.85.b.
45 Rorate cœli desuper,&c.20.a.
45 Et iustitia oriatur simul.23.b.
49 Et dixi in vanũ laboraui, &c.165.b
49 Super vias pascẽtur & in omnibus planis,&c.41.b.
49 Et si illa oblita fuerit, ego tamẽ nõ obliuiscar tui.46.a.
52 Parauit dominus brachium sanctum suum,&c.84.a.
53 Qui credidit auditui nostro, &c. ibid.
53 Et ascẽdet sicut virgultum coram eo,&c.16.b.23.a.
53 Ipse vulneratus est propter iniquitates nostras.&c.69.a.241.a.
57 Impij quasi mare feruens. 130.a.
59 Indutus est iustitia vt lorica, &c. 88.b.
60 Nõ audietur vltra iniquitas in terra tua,&c.126.a.
61 Spiritus Domini super me.&c.89.a
61 Gaudens gaudebo in Domino. 204.a.
63 Torcular calcaui solus,&c. 85.b.
64 Oculus non vidit Deus absque te, &c.89.a.
65 Ecce ego creo cœlos nouos & terram nouam,&c.226.a.
vlti. Lætamini cum Ierusalem, &c. 131.a.
¶IEREMIÆ.
2 Me dereliquerunt fontem aquæ viuæ,&c.42.b.
31 Ecce dies venient dicit Dominus & feriam domui Israel, &c.117.b.
33 Germinare faciam Dauid germen iustitiæ,&c.15.b.
¶THRENORVM.
2 Confregit in ira furoris omne cornu Israel,&c.130.b

Universidad de Deusto
Biblioteca

Indice de los lugares

¶EZECHIEL.
1 Quasi si sit rota in medio rotę,&c. 225.a.
34 Ecce ego ipse requirā oues meas, &c.44.a.
34 Et suscitabo super eas pastorē vnū, &c.ibidem.b.&.37.b.
34 Et suscitabo eis germen nominatum.16.b.

¶DANIEL.
2 Tibiæ autem feræ,&c.120.b.
2 Pedum quædam pars erat ferrea quædam vero fictilis. ibid.86.a.
2 Donec abscissus est lapis de monte sine manibus,&c.50.b
2 Lapis autem qui percusserat statuā factus est mons,&c.ibid.&.119.b.
2 Quod tamē de plantario ferri orietur.120.b.
7 Et ecce cornu aliud paruum ortū est de medio eorum. 121.a.
6 Ecce cum nubibus cœli quasi filius hominis,&c.119.b.
7 Et ecce quatuor venti cœli pugnabant,&c.119.a.
7 Millia millium ministrabāt ei,&c. 214.b.

¶OSEÆ.
2 Ducam eam in solitudinem & ibi loquar ad cor.39.b.
3 Et post hæc reuertentur filij Israel, &c.84.b.
11 In vinculis charitatis.117.b.

¶IOEL.
2 Effundam spiritum meū super omnem carnem.203.b.

¶MICHÆÆ.
4 Non sumet gens contra gentem gladium,&c.141.b.
5 Ex te mihi egredietur qui sit dominator in Israel,&c.182.b.

¶SOPHONIÆ.
3 Lauda filia Sion iubila Israel, &c. 226.a.

¶AGGÆI.
2 Et veniet desideratus cunctis gētibus,&c.211.b.

¶ZACHARIÆ.
1 Conuertimini ad me dicit Dominus & ego cōuertar ad vos.132.a.
3 Adducam seruū meum Oriētem. 16.a.
6 Ecce vir oriens nomen eius. ibid.
6 Isti sunt quatuor venti cœli, &c. 119.a.
8 Ecce rex tuus veniet tibi iustus & saluator,&c.103.a.
11 Ecce ego suscitabo pastorē in terra.37.b.
14 Et hęc erit plaga qua percutiet Dominus omnes gentes,&c.100.

¶MATTHEI.
3 Hic est filius meus dilectus in quo mihi complacui.180.b.
7 Cauete à falsis prophetis qui veniunt ad vos,&c.236.a.
10 Nō est discipulus super magistrū. 57.a.
11 Discite à me quia mitis sum & humilis corde.29.b.103.a.
13 Simile est regnū cœlorum fermē to.239.a.
18 Venit filius hominis saluum facere quod perierat.27.a.
24 Et prædicabitur hoc Euangelium & tunc veniet consummatio. 48.a.
26 Verumtamen non sicut ego volo, sed sicut tu,&c.180.b.
26 Hoc est corpus meum.71.a.
27 Deus Deus meus vt quid dereliquisti me.69.a.

¶LV-

De la sagrada Scriptura.

¶LVCÆ.
1 Iusiurandū quod iurauit ad Abraham,&c.204.a.
1 Spiritus sanctus superueniet in te, &c.22.a.
1 Et regnabit in domo Iacob in æternum,&c.118.b.
2 Ecce hic positus est in ruinam & in resurrectionem,&c.56.b.
3 Fecit potentiam in brachio suo. 84.a.
8 Vobis datum est nosse mysterium regni Dei.92.b.
11 Panem nostrū quotidianū.203.b.
12 Ignem veni mittere in terram. 207.a.
13 Simile est regnū cœlorum grano sinapis.55.a.
15 Qus ex vobis habens cētum oues, &c.46.b.

¶IOANNIS.
1 Quod factum est in ipso vita erat 184.a.
1 Et lux in tenebris lucet.26.b.
1 Lex per Moysem data est gratia est veritas per Iesum, &c.117.b.
1 De plenitudine eius omnes accepimus,&c.29.a.
1 Verbum caro factum est. 150.a. 190.a.
1 Deum nemo vidit vnquam. 180.a.
1 Tu vocaberis cephas quod est interpretatum Petrus.10.a.
1 Vnigenitus qui est in sinu Patris. 182.b.
3 Sed nescis vnde veniat autquo vadat.226.
3 Nisi quis re natus fuerit denuo, &c.58.b.
3 Quod natum est ex carne caro est, &c.73.b.
4 Cibus meus est vt faciam voluntatem,&c.180.a.
5 Non potest filius à se facere quicquam nisi quod viderit.180.b.
6 Hæc est enim voluntas eius qui misit me Patris,&c.35.a.
6 Nisi manducaueritis carnem filij, &c.152.a.144.b.
7 Mea doctrina non est mea sed eius qui misit me.180.b.
8 Abraham gauderet vt videret diē meum,&c.25.a.
8 Hæc est vita æterna vt cognoscant te & quem misisti Iesum Christū. 130.a.
10 Omnes quotquot venerunt ante me fures sunt,&c.46.a,
10 Ego sum Pastor bonus. 35.b.46.b.
10 Et proprias oues vocat nominatim.43.a.
10 Ego sum ostium.31.a.
10 Oues illū sequuntur quia sciūt vocem eius.40.a.
10 Per me siquis introierit ingredietur & egredietur,&c.41.b.
10 Ego & pater vnum sumus. 179.b.
12 Nisi granum frumenti cadens in terra mortuumm fuerit.195.b.
14 Philippe qui videt me videt & Patrem meum.180.a.
14 Ego sum via veritas & vita. 26.a. 31.a. (182.b.
14 Ego in Patre & Pater in me est.
14 In illo die cognoscetis qui ego sum in Patre meo,&c.69.a.
14 Qui diligit me diligetur à Patre meo,151.a.
15 Ego sum vitis & vos palmites.16.a
17 Vt sint vnum sicut ego & tu vnū sumus.30.b.156.b.217.a.
17 Manifestaui nomē tuum homini-

¶ 4 bus

Universidad de Deusto
Biblioteca

bus.180.a.
18 Ego in hoc natus sum & in hoc veni in mundum.180.a.

ACTVVM APOSTOLORUM.

2 Iuxta quod impossibile erat teneri illum ab eo.72.a.
7 In ipso viuimus, mouemur & sumus.12.a.

¶AD ROMANOS.

1 Qui prædestinatus est filius Dei in virtute.238.a. (20.b.
3 Abijciamus opera tenebrarũ,&c.
4 Traditus est propter delicta nostra & resurrexit,&c.72.b.
5 Iustificati ergo ex fide pacẽ habeamus ad Deum,&c.138.a.
5 Lex autem subintrauit vt abundaret delictum.115.b.136.a.
5 Charitas Dei diffusa est in cordibus nostris,&c.151.a.216.b.
6 Quid ergo,permanebimus in peccato vt gratia abundet.70.b.
6 Hoc scientes , quia vetus homo noster,&c.68.b.
6 Consepulti sumus cũ illo per baptismum in mortem.74.b.
7 Non enim quod volo bonum,hoc facio,&c.138.b.
7 Inuentum est mihi mandatũ quod erat ad vitam,&c.136.a.
8 Quis nos separabit à charitate Christi.115.a.220.b.
8 Nã quod impossibile erat legi in quo infirmabatur,&c.70.b.
8 Si autem Christus in vobis est corpus quidem mortuum est.204.b.
8 Nam expectatio creaturæ reuelationẽ filiorũ Dei expectat.&c.215.a
11 O altitudo diuitiarũ sapiẽtiæ, &c. 90.a

¶I. AD CORINTHIOS.

1 Quod infirmum est Dei fortius est hominibus.48.b.
3 Nescitis,q templũ Dei estis,&c.151.a.
3 Tanquã paruulis in Christo lac vobis potum dedi,&c.55.b.
6 Qui adhæret Domino vnus spiritus est.150.a.153.b.
10 Vnum corpus multi sumus omnes qui de vno pane, &c.152.a.
12 Sicut enim corpus vnum est & mẽbra habet multa,&c.20.b.
13 Videmus nunc per speculum in enigmate.12.b.
13 Charitas patiens est, benigna est, &c.218.b.
15 Vt sit Deus omnia in omnibus. ibid.44.a.
15 Cum euacuauerit omnem principatum & potestatem. 101.b.
15 Corrũpũt bonos mores colloquia mala.2.b.
15 Oportet autẽ illũ regnare donec ponat inimicos,&c.125.a.
15 Sicut in Adã oẽs moriuntur ita in Christo oẽs viuificabuntur. 155.a

¶II. AD CORINTHIOS.

4 Habemus thesaurum istum in vasis fictilibus.115.a.
5 Si vnus pro omnibus mortuus est, &c.68.b.

¶AD GALATHAS.

2 Viuo autẽ iam non ego,viuit vero in me Christus.151.b.206.a.
3 Quicunque in Christo baptizati estis,&c.20.b.
3 Filioli mei,quos iterum parturio. ibi.198.b.
4 Misit Deus spiritum filij sui in corda vestra,&c.151.a.
5 Fructus autem spiritus est charitas, &c.65.

&c.65.a.204.a.
6 In Christo Iesu neque circũcio aliquid valet,&c.111.b

¶AD EPHESIOS.

1 Benedictus Deus & Pater Dñi nostri Iesu Christi,&c.26.a.
2 Ipse enim est pax nostra, qui fecit vtraq; vnum.234.a.
2 Cõuiuificauit nos Christo,&c.68.b
3 A quo omnis Paternitas in cœlo & in terra nominatur.185.a.
4 Quod autem ascendit quid est,&c. 51.a.73.a.
4 Donec occurramus omnes in virũ perfectum.200.b.
5 Nemo vnquam carnem suam odio habuit,&c.150.a.
5 Hoc sacramẽtum magnum est.ego autem dico,&c.151.b.

¶AD PHILIPPENSES.

2 Semetipsum exinaniuit.115.b.
2 Factus obediens vsq; ad mortem, &c.51.a.
2 Vt in nomine Iesu omne genu flectatur,&c.48.b.
3 Conuersatio nra in cœlis est.40.a
3 Quæ retro sunt obliuiscens ad ea quæ sunt priora,&c.237.b.

¶AD COLOSSENSES.

1 Qui est imago Dei inuisibilis. 20.a 185.a (19.a.
1 In ipso condita sunt vniuersa, &c.
1 Ipse est ante omnes.225.b.
1 Mysterium quod abscõditum fuit à seculis.25.a.
1 Pacificans per sanguinem crucis eius,&c.234.a.
2 in quo sunt omnes thesauri sapientiæ & scientię absconditi.4.b.
2 In ipso inhabitat omnes plenitudo diuinitatis,&c.48.
2 Qui est caput omnis principatus. & potestatis. 56.a.
2 Delens quod aduersum nos erat chirographum decreti,&c.68.b.
3 Expoliãtes vos veterẽ hominẽ.65.a
3 Et pax Christi exultet in cordibus vestris.204.a.
3 Vita vestra abscondita est cũ Christo,in Deo,&c.207.b.

¶I. AD TIMOTHEVM.

2 Et Adam non est seductus.135.a.

¶AD TITVM.

3 Non ex operibus iustitiæ quę fecimus nos,&c.35.b.

¶AD HEBRAEOS.

1 Per quem fecit & sæcula.184.b.
1 Qui cum sit splẽdor Patris & figura substãtiæ eius.27.a.180.a.227.b.
1 Tãto melior Angelis effectus quãto differentius.&c.178.a.
1 Et eum iterum introducit primogenitum,&c.212.a.
2 Dicebat autem eum propter quem omnia,&c,104.b.
13 Qui eduxit de mortuis pastorem magnum ouium.37.b.

¶IACOBI.

1 Peccatum cum consummatũ fuerit generat mortem.64.a.
1 Voluntariè genuit nos verbo veritatis.113.a.
3 Inflammat rotã natiuitatis nostræ &c.60.b.
4 Vnde bella & lites in vobis?nonne hinc?&c.153.a.

¶I. PETRI.

1 Qui peccata nostra ipse pertulit in corpore suo super lignum.68.b.
4 Multiformis gratię Dei.41.b.
5 Cum apparuerit Princeps pastorum.37.b.

Universidad de Deusto
Biblioteca

¶ I. IOANNIS.
8 Deus charitas est.40.b.
¶ APOCALYPSIS.
2 Dabo illi calculum candidum,&c. 12.b.161.b. (192.a.
5 Agnum stătem tanquam occisum.
7 Vidi turbam quam dinumerare ne mo poterat,&c.214.b.
13 Et vidi de mari bestiam ascendentem,&c.122.a.
13 Qui occisus est ab origine mundi. 212.a.
22 Ex vtraq; parte fluminis lignũ vitæ,&c.241.

Tabla de las materias contenidas en los tres libros de los nombres de Christo.

¶ ABRAHAM.
Que significo mudarle Dios el nombre.9.b.
Comunico Dios con el el mysterio de la Encarnacion.251.a.
Hablo Dios con el en figura de hombre.191.a.
¶ ADAM.
Formole Dios con sus manos.61.a.
Por embidia del demonio cayo. 59.a.
Estuuimos todos en el como en virtud y en simiente.ibid.63.a.
Por caer el perdimos la gracia y justicia original en que nacieramos todos.61.b.
Su voluntad fue auida por nuestra. 63.a.
Puso en nosotros el desordẽ, y el spiritu del peccado.70.a.
No pecco por que primero se desorde nasse en el el sentido.135.a.
Hablo con en el paraysso el verbo diuino en figura de hombre. 191.a.
¶ ALEXANDRO.
Fue vn rayo que en breue corrio todo el mundo. 86.a.
¶ ALMA.
Solo Dios la cria.62.b.
Es incorrupptible.46.a.
Tiene dos partes superior y inferior. 201.b.
La mayor vtilidad y felicidad desta vida es quãdo estas dos partes estã en paz y concordia.205.b.
Como el cuerpo viue del alma assi ella viue de Dios.64.a.
Quantos peligros tiene y quãtos son a apartarla de Dios.81.b.82.a.b.
No puede tener a si subjecto lo inferior si ella a Dios no esta subjeta. 133.b.
Principio de la salud del alma qual sea.231.a.
Con quan estrañas y piadosas maneras procura Dios su conuersion y que no se pierda.114.a.
De todos los medios que Dios toma para guiarla al bien es Christo merecedor y autor.44.a.
Quando el alma que era mala es santificada se dize que nasce Christo en

en ella,y ella en Christo.198.b.
No luego que nace en ella Christo obra en ella todo lo q̃ el es y puede.201.a.
Paz del alma cõsiste en que este subjecta y rendida a Dios.129.a.
El alma bien concertada dentro de si consuena con Dios,y dize bien cõ los hombres.133.b
En el alma repoſada y pacifica cada cosa se muestra qual es.141.b.
No la dañan tanto los artificios con que es acometida de fuera quanto las passiones que nacen dentro della.140.b
Son nuestras almas vnas mas perfectas substancialmẽte q̃ otras.256.b. 257.a. ¶ AMBICION.
Al ambicioso su desseo de hõra letrae a ser apocado y vil seruo.43.a.
¶ AMIGO.
Vn amigo fiel es negocio raro y muy difficultoso de hallar.213.a.
Solo Christo a tenido en el mũdo,tiene y terna muchos y los mas fieles amigos.212.b.213.a.
Con solo Christo se puede tener paz y amistad.148.a.
No conuiene ni puede el hõbre tener en la tierra muchos amigos, mas Christo puede y deue tenerlos.213.b
La amistad verdadera es muy estrecha.214.a.
Cosa rarissima es q̃ vn amigo quiera padecer muerte por su amigo.220.b
¶ AMOR.
Cõsiste en cierta vnidad y vnió.146.a
Todo lo q̃ causa diuision, o dispone a ella es agudo dolor al q̃ ama.ibi.b.
Dos maneras ay de amar vna de desseo y otra de gozo.ibi.b
Amor grande es el que vence grandes difficultades.218.a. (no.214.a
El amor no lo es si es tibio o media-
Es propriedad del verdadero amor ser humildissimo cõ aq.[illegible]llo a quiẽ ama.219.b
En vnos es el amor causa de su buena andança,y en otros fuẽte de su miseria.145.b.
Empleasse mal el amor en lo que esta subjecto a mudança.147.b.148.a.
Es el amor el medio y el tercero de toda la buena dicha.147.b.
Inclina naturaleza a cada cosa al amor de su proprio prouecho.214.b
Fue Christo el amador y el amado no solo de los hõbres y Angeles pero de todas las criaturas. 210.a.
Aunq̃ no se le puede dar a Christo el amor que se le deue diosele siẽpre el q̃ es possible a los hõbres. 210. a.
Todos los amores de los hõbres comparados cõ el amor de los amadores de Christo es sombra de amor.217.a
Pretẽde Dios q̃ por el amor de Christo nos hagamos vnos con el. ibid.
Apetece Christo ser amado de los hõbres en estremada manera.216.b.
Es finissimo y abundãtissimo el q̃ en los enamorados de Christo cria el Spiritu sancto.217.b.
El amar los sanctos a Chro es llamadoensa escriptura comer a Chro.ibi.
El amor que los justos tienẽ a Christo es el sustẽto del mundo.213.a.
Ningun amor es mas puro y bien ordenado que el de los pastores.38.a.
El amor que se cria en las ciudades tiene poco de verdad y mucho de arte y sotileza.ibid.
No se puede viuir sin amar.145.b.

¶ AN-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Tabla de las materias

¶ANGEL.
A algunos en el principio de su creacion dio Dios parte del mysterio de la encarnacion.57.b.212.a.

¶APOSTOLES.
Fueron gente baxa y vil en officio, y en condicion.51.b.
Fue su doctrina en palabras tosca, y en sentencias breue.55.a.
De la pureza de su predicacion, y de las proezas que Christo obro por ellos.ibid.98.99.
Fueron perseguidos de todo el mundo. 57.a.
Son significados y llamados cielos. 77.b.
Armo los Christo el dia de Pentecostes con el Spiritu sancto.98.a.
Mouio por ellos Christo guerra al demonio.ibid b.
Quitaron al demonio la possessió de la tierra.ibid.
Armas con que le conquistaron quales fueron 99.b.100.a.

¶ASPEREZAS.
No consiste en las asperezas corporales la sanctidad aunque dispone para ella.235.a.237.a.b.
Los herejes condenan las asperezas corporales de ayunos,&c.ibi.b.
Es error tener las por malas o por no dignas de premio.288 a.

¶ASSYRIOS.
Los Assyrios y Babylonios subjectaró a su imperio la mayor parte del mundo.85.b.

¶AVTOR.
Respóde a los varios juyzios q̃ acerca de sus libros y modo de escriuir ha auido.172.174.b.

¶BAPTISMO.
Por el somos engendrados y nascemos de Christo.74.a.
Tocando el agua visible al cuerpo obra en lo secreto la virtud inuisible de Christo. ibid.
Es el baptismo vna representació de la muerte de Christo y de su nueua vida.ibid.b.
El çabullirnos en el agua es como ahogando nos alli, quedar sepultados.ibid.
Porq̃ causa para esta representació de muerte escogio Dios el agua.ibid.

¶BENDICION.
La bendicion que echaua el sacerdote sobre el pueblo Iudaico que significaua.25.b.

¶BIENAVENTVRANZA.
No es en todos igual la bienauenturança del cielo.233.a.
Porq̃ le dize que sera alli Dios en todos todas las cosas.125.b.
Alli lo que es hombre casi no sera sino Dios.126.a.
Veran los bienauenturados a Dios sin medio de otra tercera imagen. 12.b.
El que se junta agora con nuestro ser se juntara entonces có nuestro entendimiento.ibid.
No tendremos necessidad para con Dios de otro nombre mas que del mismo.ibid.
Cada vno nóbrara a Dios con lo que viere y conociere del.ibid.
Este es el nombre secreto que Dios promete dar escrito en la pedrezilla menuda.ibid.
La esperança de los ricos premios que esperamos nos haze en esta vida en

en cierta manera bien andãtes.57.a
De los bienes y deleytes que los biẽauenturados tendran en la gloria. 39.a.b.
Seran apacentados por Christo. 47.a.
No se puede saber.ni qual sea,ni quãto, el sabor y dulçura de la gloria. 90.b.
Representa nos Dios sus gozos debaxo de lo q̃ gustamos y ynimos para que les cobremos afficion.ibid.
Alli el alma vestida de Dios tratara con el conforme al estilo del cielo. 124.a.

¶BIENES TEMPORALES.
Son caducos y no hazẽ bueno a nadie,antes le empeoran.88.a.
Aunque dos da Dios no son dignos de su Magestad y grandeza.87.b.
Las mas vezes los tienen los que no los merecen.88.a.
Dan el contento y deleyte como exprimido por fuerça y recatcado. 162.a.

¶BRAZO.
Braço de Dios es llamado Christo, y porque.84.b.
A quanto se estiende la fuerça deste braço.ibid.

¶CAMINO.
Es Christo llamado camino.31.a.
Porque se attribuye a Christo este nõbre.32.a.
Tiene este camino sus rodeos y atajos.33.a.
No solo es camino sino el que anda tambien con nosotros el camino. 35.a.
Toma se camino en la sancta Scriptura de diuersas maneras.31.a.
Los que caminan por Christo vã alros y sin estropieços.35.b.
El que camina por este camino ni se encuẽtra,ni se opone cõ nadie.34.a
Es camino real que no tiene estropieços.ibid.
No ay cosa mas clara y llana a los ojos de la razon que el camino de Dios.35.b.
Caminos en que se conoceran si son de Christo.235.b.
Camino de la justicia de Dios es Iesu Christo.26.a

¶CASTIDAD.
Muchos la guardaron pero ni siguieron a Christo ni entraró en el cielo.32.b.

¶CERIMONIAS.
Condenarlas es error, como el poner en ellas la prora y popa de la justicia es engaño.238.b.

¶CHRISTO.
Es lo mesmo que vncion.136.a.
Es fuente de todo lo dulce y prouechoso que se reparte en los hombres.4.a.
Conocimiento de Christo se presupone segun buẽ orden a todos los demas conocimientos.ibid.
Es el blanco adonde todo Christiano ha de endereçar sus pensamientos y obras.ibid.b.
Es lo primero a q̃ deuemos dar assiento en el alma.ibid.
Perfectiones de Dios se descubren y resplandecen mas en Christo que en otra parte.ibid.27.a.
Es amado de Dios todo quanto merece.210.a.
Dan se le muchos nõbres por los thesoros de sus perfectiones.y por sus muchos officios.13.b.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Vnos le conuienen en quanto Dios y otros en quanto hombre.14.a.
Tiene dos nõbres proprios que son retratos proprios suyos.224.b.
Luego despues de su muerte comenco a embiar rayos de si por el mundo mostrãdo se señor de todo.15.b.
Es fin y blanco de todas las obras de Dios y a quien Dios ordeno todo lo criado.10.b.
Es el parto general y comũ de todas las cosas.11.a.
Es el fructo del mundo.20.a.
No fue su humanidad criada de nueuo.189.a.
Tres son señaladamente las venidas de Christo al mundo.24.a.
Es gracioso en los ojos para si, y para nosotros.29.a.
Es fuente y origen de toda feliz bendicion.26.b.
Es propria y perfectamente imagẽ y figura del Padre,en quiẽ nos muestra quien es.27.a.
De la admirable proporcion y compostura de su sagrado cuerpo y miembros.28.a.b.
Fue su sanctissimo cuerpo de inclinaciones excelentissimas.255.b.
Descubrese y reluze aun en su cuerpo la figura diuina.28.b.
Reluze y resplandece mas esta figura en el alma.ibid.
Assemejase y retrata el alma de Christo a Dios mas acabadamente que otra criatura ninguna.29.a.258.b
Conoce esta sanctissima alma todo lo que fue es y sera.ibid.
Es fuẽte de todos los bienes d gracia y adõde todos estã recogidos.ibi.
Alienta y inspira a los hombres para lo bueno y lo justo.ibid.
De la humildad desta sanctissima alma.103.a.b.104.a.
Tiene conocimiento y amor de Dios en cierta manera infinito.ibid.
No solo por virtud de la gracia sino de su natural era Christo lleno de llaneza y mansedũbre.ibi.b.257.b.
Es rey de los hombres y señor de los Angeles,cabeça y gouernador de todas las cosas.ibid.
El desseo y voluntad que Christo tenia de morir por los hombres fue vna llama del fuego de amor,que ardia en el pecho de Dios.30.b.
Es deudo nuestro por la naturaleza de que se vistio.36.a.
Pago segun todo derecho lo que deuiamos y nos rescato como a cosa de su sangre y linage.ibid.
Amor excessiuo que Christo tiene a los hombres.40.a.b.41.a.
Cuydado y solicitud que tiene de los hombres y de su saluacion.40.b.
No ay cosa tan vna con otra como Christo lo es con su grey.46.a.
Es escaño de sus pies toda la alteza de la tierra y infierno.48.b.
Es sacerdote y sacrificio.50.a.
Es como vna tienda y mercado de todo lo que hemos menester. ibid.
Es guarida de los pobrezitos amedrentados.ibid.b.
Es embidiado y contradezido de muchos.50.a.b.
Aũ antes q̃ se hiziesse hõbre fue embidiado y cõtradezido d Lucifer.57.a.b
Es cabeça de todo lo humilde y llano.ibid.b.
Iunto Dios con Christo en quanto hombre todos sus miembros por cierta manera ineffable.68.a.
Contiene en su humanidad sanctissima las vidas y razones de todos los hombres.227.a.
Segũ justicia no tenia aun en quanto hombre obligacion a la muerte. 72.a.
Fue mas exercitado en la experiencia de los trabajos que otro ningũ hombre.104.b.
Pruo en sicasi todas las de miserias de pena.ibid.105.a
Ordeno Dios que fuesse su alma biẽauenturada y passible. 189.b.163.b.
Es el desseado de todas las criaturas. 211.b.214.b.
Como se entienda que somos vn mismo cuerpo con Christo , y que nuestra carne es su carne.152.b.
No puede caber en Christo desamor sino le huymos primero.148.b.
De sus dolores persecuciones y affrẽtas quan para sentir fueron.105.a.b
Ni tuuo ni pudo tener rastro ni mancha de pecado.254.255.
Vide alia verbo , Natiuidad Passion Resurrection.

¶CHRISTIANOS.

Aunque en personas muchos pero son vno en spiritu y en vnidad secreta. 30.b.
Porque han descaydo de su primera virtud.2.a.
Naciendo de nueuo comiençan a ser nueuos hijos de Christo.58.b.
Antes d renacer en Christo estã cõrenidos enel por virtud original.68.a
A cada estado de los Christianos hizo Dios sus proprias guardas.78.b
El fin del Christiano es hazerse vno con Christo.237.a.
Christiano perfecto y verdadero en q̃ se differencia de los hombres del siglo.235.b.
La gloria y riqueza del Christiano qual sea.ibid.

¶CONCEPCION DE Christo.

Fue nueua y marauillosa.21.a.
Fue Christo concebido sin mancha del original peccado.67.a.b.
Conuenia assi para el officio que tomaua.ibid.a.
Del modo marauilloso con que en el vientre de la virgen se hizo. 194.b.

¶CONSCIENCIA.

El testimonio de la cõsciencia en medio de las tribulaciones serena el alma con paz.4.a.

¶CONOCIMIENTO.

Todo nuestro conocimiẽto comiença de los sentidos.90.b.
No conocemos bien lo spiritual sino es por semejãça de lo sensible.ibi.

¶CORDERO.

Es nombre de Christo,y porque se dize del este nombre.249.a.
Cordero es symbolo de mãsedũbre, ibid.b.

¶CORREGIDOR.

Gran parte de lo que deue hazer le dize su nombre.9.b.

¶CRIATVRAS.

Son vn retrato que Dios hizo para fuera de si.183.b.
En lo natural todas remedã el ser de Dios.18.a.
En los bienes de gracia remedan la biuiẽda y biẽandança de Dios.ibi.
Iuntando se Dios cõ la naturaleza humana se junto en cierta manera cõ todas las criaturas.ibid.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Naturaleza les guia a todas a sus fines y casi todas los alcançan. 81.b.
Todas tienen ser y vida en el verbo diuino. 184.a.
Todas parieron a Christo, para que fuesse salud de todas. 230.a.
Quanto es de si todas caminan al menoscabo, y empeoramiẽto. 242. b.

¶CRVZ.

Subio en ella Christo lleuandonos a todos sobre si. 71.a.b. 195.b. 260.a.
Fue puesto Christo en ella por su permission y por las manos del demonio. 97.a.
A los que en ella morian antes de enclauarlos les dauan a beuer cierto vino cõficionado que tenia virtud de entorpecer el sentido. 109.a.
La carga de nuestros peccados que sobre si lleuaua, le era a Christo mas pesada Cruz que la que sobre sus ombros lleuaua. 261.a.

¶DADIVAS.

Dadiuas dignas de Dios quales sean. 89.b.

¶DELEYTES.

El remate del deleyte es dolor. 34. b.
Quan grandes sean los que Dios comunica a sus seruos. 157.b. 161.a.
Que sea deleyte y como se causa. 158.b. 159.
Quanto mas subidos son los deleytes del alma que los del cuerpo. 159.b.
El deleyte que nace del sentido no es verdadero deleyte. 159.b.
La grandeza y muchedumbre de los deleytes diuinos hizo que los martyres y los demas sanctos Padescieſſen lo que padescieron. 163.a.

¶DEMONIO.

Para derribarle de su tyranno poder vso Dios de la grãdeza de sus fuerças. 51.a.
Luego despues de su creacion cobro Lucifer embidia y aborrecimiento a Christo. 57.a.b.
Diole Dios parte del mysterio de la Encarnacion antes de su cayda. ibid.b.
Conocio que disponia Dios hazer principe vniuersal de todas las cosas a vn hombre. ibid.
Cayo por apetecer para si esta excellencia no subjectandose al orden y decreto de Dios. ibidem. 95.b.
Es cabeça de todo lo arrogante y soberuio. 57.b.
Si el y los demas que cayeron llamados en la scriptura montes corcouados y porque. 58.a.
De donde le nasce la embidia que tiene desde su principio al hõbre. 59.a
Puso por el peccado en el hõbre vna imagen suya. 61.b.
No solo pretendio derribando al hõbre apartarle de Dios sino subjetarlo a su tyranico señorio. 96.a.
Conuino que fuesse tratado segũ merecia su hecho. ibid.
Quiso competir con Dios en sabiduria y consejo. ibid.
Su propria astucia fue su laço. ibid. 97.d.
Vsurpo la adoracion en la tierra. 98.a.
Baya el hombre señor del demonio por el merecimiento de la muerte de Christo. 97.b.

¶DICHOSOS.

Todos pretenden serlo aunque de hecho no lo son todos. 145.a.
Que sea buena dicha y en que consiste. 145. a.

Dios.

¶DIOS.

Es padre de los agrauiados. 4.a.
Viuimos y tenemos ser en el. 12.a.
Aunque nos esta siẽpre presente pero en esta vida nunca nos es presente. ibid.
Su intento y fin en la creacion fue comunicarse a sus criaturas. 17.a.
Con ninguna cosa que haze fuera de si puede ser acrescentado, o mejorado. ibid.
No puede hazer cosa que no le remede. 18.a.
En quanto haze tiene por dechado a si mismo. ibid.
Es el ser por essencia, y fuente de todo ser. 25.b. 26.a
Tiene delante los ojos de su conocimiento, lo que fue, es, y sera. ibid.
Amor grande de Dios para con los hombres en dar les su hijo. 30.a.
No puede boluerse atras de lo que vna vez pone. 59.b.
De ninguna obra suya se precia mas q̃ de los hechos de Christo. 102.b.
Quan gran mal es tenerle por contrario. 130.b. 131.a.
Desenojarse Dios y amistarse con los hombres que sea. ibid.b. 132.a.b.
En el tienẽ todas las cosas ser sin mudança, y vida sin muerte. 184.a.
No le puede aduenir cosa alguna por accidente. 180.a.
No cabe Dios en el entendimiento ni en la lengua. 228.b.
El verdadero nombrarle es confessarse la criatura por muda quando le quisiere nombrar. ibid.
Desde toda su eternidad engendro, engendra, y engendrara a su hijo. 187.a

¶DOCTRINA.

En que se conoce la que es de Christo, de la que no lo es. 235.b. 236.a.

¶EMBIDIA.

Dolor del embidioso es la felicidad de aquello que embidia. 96.a.
Ella misma es pena y castigo del embidioso. 141.a.

¶ENCARNACION.

Es el principal blanco a que Dios endereza la obra de la creacion del mundo. 17.b. 18.b.
Sola la humanidad de Christo se ayũto a Dios por vnion personal. 18.a
Por juntarle Dios con la humanidad de Christo se junta en cierta manera tambien con todas las criaturas. ibid.b.
Fue la mas perfecta comunicacion de Dios que puede ser. ibid.
Por ella se hizo Dios vna misma persona con el hombre. ibid.
El mismo Verbo diuino en el vientre de la Virgen formo el cuerpo y naturaleza de que se vistio. 23.a.
Fue mysterio ascondido no solo de los demonios sino tambien de muchos de los Angeles. 25.a.
Fue el mas conueniẽte medio que se pudo dar en negocio de tantas dificultades. 60 a.
Hallo Dios cõ este mysterio corte en cosas al parecer repugnantes. ibid. 96.a.
Hizo se Dios hombre para lo que no entẽdiamos de la dulçura de su cõdicion que no viamos la experimẽtassemos en el hombre que ventos. 91.a.
Fue este mysterio vn matrimonio indissoluble entre nuestra naturale-

Universidad de Deusto
Biblioteca

z.a y el Verbo.151.b.
Terceros deste casamiento quien fueron.164.b.
Desde que puso Dios con el hombre de se vestir de su carne començó el hombre a auerse familiar y regaladamente con Dios.166.a.
Porque el Verbo fue el artifice por quien el Padre crio las cosas, cõuino q̃ el fuesse el reparo dellas.193.b
De tal manera se hizo Dios hõbre q̃ no dexo de ser Dios, ni mezclo su naturaleza con la nuestra.189.a.
Con ser las tres personas tan vno no nacierõ hechas hombre todas tres sino solo el hijo.ibid.

¶ENTENDIMIENTO.

Es naturalmente inclinado a discurrir.90.b.
Todas las cosas viuen y tienen ser en el mientras las entendemos.7.b.
Puedẽ en el estar muchas cosas en vn mismo lugar sin embaraçarse.ibid.
Estã en el las imagines de las mismas cosas segun ser spiritual.8.a.
Adonde el entendimiento no llega no puede llegar la palabra.13.b.
Solas las criaturas que tienen entendimiẽto son capaces de los bienes de gracia.18.a.
Entendimiẽto claro y voluntad mal inclinada biẽ se compadecen.135.b

¶EVCHARISTIA.

Las especies de pan y vino declarã la forma y modo en q̃ Christo se offrecio en la Cruz por los hõbres.71.a.b
La carne del que dignamente le recibe se haze en cierta manera vna misma con la de Christo.151.b.
Esta vnidad, o identidad, no se haze en la misma substãcia de las carnes, sino en las condiciones y qualidades.153.b.
No solo en el alma del que indignamente le recibe, sino tambien en el cuerpo causa malos accidẽtes y enfermedades.154.b.
El consagrarse Christo en el pã es en cierta manera nacer.196.b.
No solo es nacimiẽto, sino como summa y retrato de los demas nacimiẽtos de Christo.197.a
Aunque esta en la hostia el verdadero cuerpo de Christo, pero esta al modo de spiritu.ibid.b.
Comiendo nosotros a Christo nos cõme tambiẽ el a nosotros.198.a.
En este manjar recapitulo Dios todas sus grandezas passadas.ibid.

¶EVANGELIO.

Nacio la luz del Euãgelio con Christo.47.b.
El tiempo desde que se comẽço a predicar, hasta que se acabe, se llama vn dia en la sagrada Scriptura.ibi.
Es por esto comparado al sol que haze su curso en vn dia.ibid.
Dize se tambiẽ sol, porque quando a vnos nace, a otros se pone.124.b.
Acabado el curso de su luz no aura mas dia.47.b.
El principio del Euangelio le hizo Christo en gente baxa y vil.51.b.
Virtud y pureza del Euãgelio para la conuersion de las almas.55.a.
Con ser los que le predicauan gente tosca y profesar vida tan aspera, hizo Dios que lo abraçasse todo el mundo.ibid.98.99.a.b.
No solo en los tiempos passados, pero aun en los nuestros, por do quiera que passa con la virtud de Christo, destierra los idolos.101.b.124.b.
En el puso Christo algunos mandatos y renouo otros que estauã mal entendidos.117.a.
No tuuo la predicacion del Euangelio todo su effecto en vn punto, sino que se yra haziendo hasta la fin del mundo.121.b.

¶ESPOSO.

Es Christo esposo de toda la Iglesia y de todas las almas justas.149.a.
Tiene este desposorio todas las condiciones que se requieren en perfectissimo grado.ibid.b.150.a.b.
Deleytes deste desposorio quantos y quales sean.157.

¶ESTRELLAS.

El orden y cõcierto dellas es symbolo de paz.127.a.b.
La vista dellas causa en el alma sossiego.ibid.

¶FAZES.

Christo es llamado fazes.34.b.
Porque le conuiene a Christo este nombre.39.a.

¶FRVCTO.

Quan propriamente le conuiene a Christo ser fructo.16.a.
Por que razones le quadra a Christo este nombre.ibid.18.b.20.a.
Es Christo fructo, no como quiera, sino fructo que se nace de suyo sin cultura ni industria de nadie.21.a.b

¶GOVIERNO.

Christo rige y gouierna apacẽtando.43.a.
Gouierno de Christo es estremadamente perfecto.ibid.b.
No es la mejor gouernacion la de leyes escritas.ibid.
La perfecta gouernacion es de ley viua.ibid.
Gouernacion de los hombres es imperfecta.44.a.
Qual sea el verdadero gouierno.95.a
Los que en este tiẽpo gouiernã, apenas conocen la imagen del verdadero gouierno.ibid.
La razon del buẽ gouierno pide que quanto vno gouierna mas gentes, sea mas manso y sufrido.252.b.

¶GRACIA.

No es respecto exterior, sino cosa metida en nuestra alma, que la trasforma y renueua.65.b.
Es vna qualidad celestial por la qual pone Dios en el alma vna fibra muy a su semejança, y mucho de sus condiciones.136.b.154.a.
Es como vn retrato de lo mas proprio de Dios.137.a.
Es vna figura viua de Christo, y lugar teniente suyo.123.a.137.a.
Pelea contra los apetitos de la carne rebeldes.123.a.b.
Sola ella es la medicina efficaz para sanar enteramẽte nuestra alma.135.b
Es la vida del alma y de otros effectos suyos.41.b.
Sin ella no ay paz ni salud en el alma.136.a.
Nace mediante ella Christo en nuestras almas y ellas en el.189.b.
Tiene quanto es en si fuerça para vencer siempre.191.b.
Es semilla de nuestra segunda y nueua vida.75.a.
Pone por ella Dios su ser diuino en los hombres.115.a.
Haze Dios a quien se la da el mayor de los bienes.ibid.
Ayuda la gracia a lleuarnos a ella.133.b.

Universidad de Deusto
Biblioteca

No venimos a ella por nuestros merecimientos.55.b.
Despues que la tenemos merecemos por ella.ibid.
Ninguno se adelanta en ella sino es por los passos que da en quanto justo y libre.ibid.
Augmentase y crece por las buenas obras como por su proprio alimento.66.a.
Aunque merecemos el augmento de la gracia,pero no el venir a ella.61.a.76.a.113.a.
Toda nuestra gracia es derivada de la de Christo.41.b.
Los bienes de gracia mejoran aun en lo natural su subjeto.258.a.
Solamẽte son capazes dellos las criaturas racionales.18.a.
No los arraygo Dios en lo natural de la criatura ibid.
Puedese perder la gracia.ibid.

¶HIIO.

Que es ser hijo y que condiciones se requieren para serlo.178.b.
Han de ser de vn mismo querer el hijo y el Padre.179.b.

¶HIIO DE DIOS.

Quan propriamente se hallan todas las condiciones de hijo en Christo.179.
Fue necessario que Dios tuuiesse hijo,y porque.181.a.182.a.
Ser hijo es el mas proprio y mas antiguo nõbre de Christo.178.a.224.b
De tal manera sale de su Padre que se queda en su seno.182.b.
Es engẽdrado por obra de entendimiento.183.a.217.b.
Solo el es hijo por excellencia,porq̃ el solo lo representa enteramente a su padre.184.b.
Es la traça y idea,artificio y arte de todo quanto Dios crio y cria.187.b.225.a.227.a.
En el se forjaron quando nacio de su Padre todas las criaturas como en sus ideas.185.a.b.197.b.
Es principe de todo quãto Dios cria.188.a.
Dize se tabernaculo,principio y espiritu,y porque.225.a.b.
Es llamado hijo en la Scriptura con cinco diuersos nombres.208.a.
Por que el Spiritu sancto no se dize hijo.185.b.

¶HOMBRE.

Es medio entre lo spiritual y corporal, y assi abraça en si lo vno y lo otro.18.b.7A
Es vn mundo abreuiado.ibid.
Para acabar Dios de perficionar del todo al hombre pone en el sus manos tres vezes.24.a.
Es la oueja perdida q̃ Christo boluio al rebaño sobre sus hombros.32.b.
Su buena suerte consiste en el buen vso de las cosas de q̃ Dios le hizo señor.45.a.
El regir bié al hombre es hazerle que vse bien de lo que es suyo.ibid.
Pone Dios a Christo en medio de las entrañas del hombre para que le guie en sus opiniones.45.b.
Naturaleza del hombre es como cera para hazer en ella lo que quisieremos.63.b.
Es el hombre de su natural mouedizo y liuiano.229.b.
De sus muchas miserias assi del alma como del cuerpo.ibid.

Hombre viejo y nueuo que sea.62.b.64.b.
Escogen los hombres por sus manos lo que los lleua a la muerte.42.b.
Todos aman el bien naturalmente.81.a.
Facilidad con que muchos peccan.ibid.

¶HONRA.

Quantos caminando a ella hallaron affrenta.34.b.

¶HVMILDAD.

Es necessaria a los Reyes y Principes, y es digna dellos, aunque ellos piẽsan lo contrario.103.b.104.a.
Tiene lugar la humildad,aũen Dios.104.a.
Lo humilde,es lo mas alto en la Iglesia.169.b.
El verdadero humilde las injurias no las tiene por tales.219.b.
Humildad de Christo.103.a.b.104.a.

¶IDEAS.

Estã las ideas de todas las cosas en el saber de Dios.41.b.

¶IDOLATRIA.

Puso Christo guerra contra ella luego despues de su resurrection.98.a.
Fue destruyda por los Apostoles.ibid.186.a.

¶IERVSALEM.

Fue destruyda por los Chaldeos, y por los Romanos.15.a.
Dexaron en ella los Chaldeos a algunos para que labrassen la tierra.ibid.b.
Con su cayda se comenco a leuantar la Iglesia.ibid.

¶IESVS.

Es nombre proprio de Christo en quanto hombre.224.a.228.a.
Tiene todas las letras de que se compone el nombre de Dios ineffable.ibid.b.
Que significa y como le conuiene a Christo solo.229.a.
Esta en todos los nõbres que Christo tiene.230.a.b.
Todos los nombres que Christo tiene son necessarios para que se llame enteramente Iesus.231.b.
No solo es Iesus,porque causa salud,sino porque es el la misma salud.238.b.

¶IGLESIA.

Comenco a leuantarse con la cayda de Ierusalem.15.b.
Todo lo escogido della se reduze a tres ordenes de gente.34.b.
Ay en ella muchas personas no limpias.ibid.
Es vn nueuo mundo con su luz, cielos y estrellas.77.b.
Es su cuerpo fuerte y maziço, como quié tiene por fundamẽto a Christo.78.a.
En su principio fue como anegada y sumida por la gentilidad, pero sacola Dios a luz.ibid.
Es alta en los Obispos y ministros spirituales,y humilde en los fieles legos.ibid.
Embia Dios sobre ella lluuias de spirituales bienes del cielo.ibid.
Tiene sus noches,de tiempos duros y asperos.ibid.b.
Va la Dios criando y perficionando hasta llegar la a lo vltimo.79.a.
Siempre sus enemigos executaron sus crueldades contra ella.100.b.
De las ruynas y caydas del mũdo alle-

Universidad de Deusto Biblioteca

ga Dios su Iglesia.112.b.
Sera Christo en la gloria alma del cuerpo de la Iglesia.123.b.
Desposose Christo cō ella luego que la crio, y casarse ha con ella a su tiē po.164 b.
De tres estados y tiempos de la Iglesia.165.a.
Segun estos tres estados a vsado con ella Christo su esposo de differente trato.ibid. imagines de las cosas.6.a.

¶INNOCENCIA.

De la innocēcia y sanctidad de Christo, y quan grande fue.253.a.

¶IVDIOS.

Tres vezes señaladamente se les ha mostrado, y mostrara el Verbo diuino para darles luz.24.a.
Al fin de los tiempos se han de reduzir a la Iglesia.36.a.
Antes que Christo viniesse tuuieron fe del, y despues de venido no creyeron en el.ibid.
Amor y regalo de que Dios ha vsado con este pueblo.ibid.
Aun tiene hondas rayzes este amor en el pecho de Dios.ibid.
Por amōtonar peccados a pecca los vinieron a cometer el mayor que se ha hecho en el mundo, que fue matar a Christo.82.b.38.a.
Este peccado fue la causa de la calamidad y miseria en q̄ agora estā.ibid.
Estan hechos como vn exemplo de la ira de Dios.ibid.
Esperan al Messias, para que los vengue de sus enemigos.84.b.
Ellos mismos se cegaron de su voluntad, para no conocer a Christo.89.b
Por su poca confiança en Dios, y graues peccados les dio el mysterio de Christo embuelto en figuras, y casi les cego el coraçon.92.a.b.93.a

¶IVYZIO.

De la venida de Christo a juyzio.24.b
Este dia es verdaderamente dia y porque.233.a.b.
El que vino antes humilde, vēdra entonces con alteza y gloria.26.b.

¶IVSTICIA.

Vno de los principales fines a que se ordeno la venida de Christo fue a hazer justicia.15.b.

¶IVSTIFICACION.

No se haze por sola imputacion extrinseca de los meritos de Christo, sino por gracia y justicia interior. 65.b.73.a.
Haze Dios muestra de su gran liberalidad, quando justifica a vno.113.b.
Principio de la justificacion qual sea. 231.a.

¶IVSTOS.

Solos ellos son llamados pueblo y exercito de Christo, y porq̄.233.b.
Son prueua del grān poder y virtud de Christo.ibid.
No son todos iguales en gracia.ni en gloria.233.a.
De sus resplandores en el dia del juyzio.ibid.b.
Son todos generosos y de vn mismo y alto linage.111.b.
Todo lo que es menos que Dios, es poco para lo q̄ cabe en sus manos. 114.b.
Estilo y condicion de los justos.ibi.
Nacen de Dios mediante la gracia. ibid.
De diuersa manera reyna Christo en ellos aqui, y en la gloria.123.a.

Nin-

Ninguna cosa ay en el mundo poderosa para desassossegarlos. 139.b.

¶LEY.

La ley de Dios se dio y se dize camino, porque guia.32.a.
El poner Christo ley a sus ouejas es criar en ellas fuerças para guardarla.42.a.
Tratar con solas leyes escritas es tratar con vn hombre cabeçudo, que no admite razon.43.b.
La buena ley, es el sano y buē juyzio del que gouierna.ibid.
Los que antes de Christo dieron leyes, no sembraron paz sino diuision.46.a.
La ley es el medio con que se gouierna el reyno.115.a.
El hazer leyes es muchas vezes occasion de quebrantar las leyes.ibid.b. 135.b.
La ley Euangelica es libre y agena de todos estos inconuenientes.115.b.
Fin y intēto de las leyes, y de los que las establecieron fue lleuar los hōbres a lo bueno y apartarlos de lo malo.ibid.135.a.b.
Ley de Christo no solo enseña a ser buenos pero aun los haze. 115.b.
De dos maneras y differencias de leyes.ibid.116.a.b.139.b.
Ley Euangelica es ley de Amor. 117. a.118.b.
Ley de Moysen era solamente ley de preceptos que no podia dar justicia.117.b.
Alabanças de las nueuas y amorosas leyes de Christo.118.a.
Que pretendieron muchos de los antiguos legisladores con sus leyes. 134.a.b.

¶LENGVA.

La lengua Latina era vulgar en Roma en tiempo de Ciceron. 173.b.
Loores de la lēgua Castellana. 174.a.

¶LEON.

Es nombre de Christo, y porque. 250.b.

¶LETRA.

Siempre fue flaca defensa asirse a ella quando la razon euidēte descubre otro verdadero sentido.88.a.
letras Hebreas y su figura.11.

¶LIBROS.

En todo tiēpo, y mas en los nuestros ha auido necessidad de buenos libros.3.a.
Aquellos a quien Dios dio ingenio y caudal para escriuir los, tienen obligacion a hazerlo.ibid.
Por muchos buenos libros que se impriman tienē nuestras costumbres necessidad de mas.ibid.b.
Libros profanos han sido por arte del demonio introduzidos en lugar de los buenos.2.b.
Han crecido estos libros en nuestra edad mas que en otra ninguna. ibid.
Son grā parte del daño y estrago que oy ay en las costumbres del pueblo Christiano.3.a

¶LYMOSNA.

No es tanto el bien que con ella se haze, quāto es el daño q̄ se recibe si se

 haze

Universidad de Deusto
Biblioteca

haze con vanidad.186.b.

¶MALOS.

Aunque hazen vando por si cõtra el de Christo, no por esso son ellos vnos entre si.46.a.

¶MANSEDVMBRE.

Quan grande fue la mansedúbre de Christo.249.b.

Manso es el que da vado a los hechos maluados y no resiste al mal que le hazen 251.b.

Mansedúbre y amor, corren en Chisto a las parejas.252.b.

Quanto vno es mayor señor, tanto ha de ser mas manso y suffrido. 252.b.

¶MARIA VIRGEN sanctissima.

Es llamada tierra en la sagrada escriptura.22.a.53.b.

Su entereza virginal fue significada en las letras y prophecias antiguas. 21.a.32.b.190.a.b.

Como fue en su purissimo vientre cõcebido el hijo de Dios.21.a.194.b.

Fue su sangre la mas adelgaçada y pura que vuo en la tierra, despues de la de su hijo.255.b.

Es comparado su vientre a la aurora. 22.b.

Es su vientre el talamo donde se celebro el matrimonio entre nuestra humanidad y el verbo diuino.151.b

Nacio Christo de su sanctissimo vientre sin poner dolor, ni quitar entereza.189.b.

Fue ella el fin a q̃ se ordenauan todas las purificaciones y limpiezas de la ley de Moysen.256.b.

De la pureza de su sanctissimo cuerpo, nacio grã parte de la pureza del cuerpo de Christo.ibid.

¶MARTYRES.

Cayẽdo ellos muertos cayan los idolos en el suelo.100.b.

¶MESSIAS.

Aunque auia prometido Dios que seria vn capitan belicosissimo, pero no de guerras materiales, como los Iudios pensan.85.a.

Porque su venida la encubrio Dios debajo de bienes carnales y visibles ibid.90.a.

¶MISERIA.

Siente se mas quando succede a la prosperidad.106.a.

¶MONTE.

Que significa que en la sagrada Scriptura.48.a.

Es Christo llamado monte.47.b.

Porque se le atribuye a Christo este nombre.49.a.

De las vtilidades de los montes.ibid.

Aunq̃ es Christo mõte y muy grande, primero fue piedra pequeña. 50.b.

Es Christo monte donde se apacientan diuersos estados de gentes.55.b

Son los montes como vientre de la tierra.49.b.

¶MVERTE.

Muerte segunda qual sea.64.a.

Fue necessario que muriessemos todos en Christo.259.b.

¶MVGER.

Quan gran daño haze a mugeres, en especial donzellas, la leyenda de libros profanos.3.a.

No se les hã de permitir versos, y cantares de argumentos liuianos.53.b.

¶MVNDO.

Esta vezino a la muerte, pues la halla en la vida.1.a.

En

Es vn templo vniuersal.19.b.

Que pretendio Dios en la creacion del mundo.17.a.

No vuo hombre jamas en el mundo, que meresciesse que Dios se hiziesse hombre.21.a.

Mundo original, es el verbo.29.a.

Todo este mundo visible cõparado con el alma de Christo es pequeñez.ibid.

El mũdo y su alteza es escaño de los pies de Christo.48.b.

La conuersion del mundo hecha por los Apostoles, y lo q̃ en ella passo, pone la verdad de nuestra fe fuera de toda duda.101.a.

No es el mundo mas de quãto se hallare en el quien ame mucho a Christo.213.b.

¶NASCIMIENTO.

Tenemos necessidad de nacer segunda vez, para viuir, y porque.58.b.

Nacer segunda vez, que sea.65.a.

¶NACIMIENTO DE Christo.

Del nacimiento de Christo.179.b. de su nacimiento temporal. 22.b. 23.a.189.a.

Con este nacimiento se desterro del mundo, la noche de error.26.b.

Fue pedido y desseado de los padres del viejo testamento.ibid.a.

Precia se Dios deste nacimiento, como de hecho singular y admirable. 22.a.

Nacio Christo para ser pastor, y assi dio luego a los pastores nueua de su venida.46.b.

Dizen se los dias en que Christo nacio, los dias postreros 47.b.

Lo que en ello vuo, todo fue nunca visto ni imaginado.189.a.

Tiene Christo cinco nacimiẽtos marauillosos.181.a.

Como nace Christo, y crece en nuestras almas.200.a.

¶NOMBRE.

Que cosa sea, y su officio.7.a.8.a.

Ay dos maneras de nombres.ibid.

A que se ha de tener respecto quando se ponen.ibid.b.

El nombre que Dios pone, o manda poner, ajusta con lo proprio de la cosa nombrada 9.b.

Ha se de assemejar el nõbre en su significacion a la misma cosa.10.b.

Esta semejança, ha de ser entre cosas. ibid.

Tiene Dios nombre proprio.11.a.

Los Hebreos le llaman ineffable, y porque.ibid.228.b.

No es llamado Dios con este nombre en la Scriptura, hasta criado el hombre.13.a.

En la figura y qualidad de sus letras, es mysterioso.11.b.

Fue necessario que en esta vida tuuiessemos algun nombre proprio de Dios.12.a.

No podemos en esta vida nombrar a Dios con nombre que le iguale. 13.b.

Son los nombres de Christo, vnas cifras breues, en que Dios encerro todo lo que el humano entendimiento puede entender, y le conuiene que entienda.4.b.

Nõbres comunes y proprios, en que differen.224.a.

¶OBEDIENCIA.

Por no la auer tenido el hombre a

Universidad de Deusto
Biblioteca

Dios, sus apetitos dessobedecieron, y se rebelaron contra la razó. 81.a.
Murio Christo por seruir a la obediẽcia. 180.b.

¶OBISPOS.

Los de la primitiua Iglesia todos los dias declarauã las santas Scripturas al pueblo. 1.b.

¶OBRAS.

Obras que en Christo no estriuã, no llegan al cielo. 32.b.
Obras nuestras, han de seguir las de Christo. ibi.
Las obras de cada vno, son sus caminos. ibid.a.
Obras buenas, son los pies con que caminamos para Dios. 36.a.
Obra las Dios con nosotros, y nosotros con el. 151.a.

¶OBSTINACION.

Lo que mas declara, quan gran mal sea la obstinacion del peccado, es ver q̃ mude la mansa voz del Cordero. 250.b.

¶ORACION.

Como se vñe Dios con el alma en la oracion. 199.b.
En los gustos de la oracion, todo el trato de Christo, es con las potencias del alma. ibid.
Tienen estos gustos condicion de relampago. 200.a.
De stos gustos que Dios en la oracio da al alma, passan algunas vezes las sobras a los sentidos del cuerpo. 199.b.

SANT PABLO.

Quan en breue le conuirtio Christo, y le hizo arbol de vida para su Iglesia. 55.b.
Quan deuoto fue del nõbre de Iesus. 176.b.

¶PADRE.

Christo es padre del siglo nueuo, esto es de todos los que nacen de nueuo. 58.b.
De las cosas que Dios puso en Christo, para que le pudiesse llamar Padre. 57.b.
De la forma y manera con que Christo nos engendra en hijos. ibid.

¶PALABRA DIVINA.

Las palabras de Dios, son las armas con que Dios hiere la tierra, y quita la vida al malo. 88.b.
Son saetas enerboladas con gracia. ibid.
Son rayo de virtud inuisible ibid.

¶PASSIONES.

Quantas tempestades y olas leuantan en el alma sino se refrenan. 129. b. 130.a. 142.b.
Las passiones desordenadas nos ponẽ en guerra y dissensiones a vnos cõ otros. 132.b.
De solo Christo es el deshazer y desarraygar las passiones. 236.a.

¶PASSION Y MVERTE de Christo.

El desprecio y Cruz de Christo, es de mas sabiduria y poder que todo lo que saben y pueden los hõbres. 48.b.
Los dolores de Christo, son pasto de vida para sus fieles ouejas. 50.b.
La flaqueza al parecer de su passion y muerte fue flaqueza que destruyo el infierno. 51.a.b.
La muerte de Christo lo fue tambien del peccado. 70.b.
Padecio y murio en persona de todo el linage humano. 71.a.
Segun ley de justicia, aun en quanto hombre, no tenia obligacion a la muerte. 72.a.
Satisfizo segun justicia Christo con su passion por todo el linaje humano. 97.a.
De los exquisitos trabajos y dolores de que estuuo llena la passion de Christo. 106.a.
Quan desnudo de todo consuelo, la padescio. 106.b.
A la hora de su muerte, consigo mismo se mostro cruel. 109.a.
Encerro en si esta muerte, innumerables penas y males. 105.b.
No fue el temor el que le hizo sudar gotas de sangre. 170.a.
Que fue la causa desse sudor. ibid.
Antes de padescer la passion en el cuerpo, la padescio en la imaginacion. 106.b.
Para mas sentir la passion desperto mas sus sentidos. 107.b.
En qualquiera destos llego el dolor a lo summo. 109.a.b.
Cruz, açotes, y espinas, y los demas instrumentos de la passion cada cosa para el suyo, y todas son toxigo para todos los vicios. 246.b. 141.b.
Vno de los mayores tormentos que Christo tuuo en su passion fue el verse tan cargado de los peccados nuestros que el tuuo por suyos. 260.a.b. 261.a.

¶PASTOR.

Es Christo llamado Pastor. 376.b.
Porque le cõuiene a Christo este nõbre. 39in 46.bon
Conuiene a Christo aun antes que se hiziesse hombre. 47.a.
Es Christo pastor, y pasto. 50.a.
Tiene Christo diuersos modos de apascentar. 43.a.b.
Nacio Christo para ser pastor. 46.b.
Officio del pastor qual sea. 38.b.
El officio del pastor es lleno de muchos officios. 44.a
Es proprio del pastor seruir abatido, y viuir en habito despreciado. 46.b.
Vida pastoril es de mucho sossiego y deleyte. 37.b.
Son tanto mayores los delytes desta viuienda quanto son mas naturales. ibid.
Es vida muy innocente y antigua.
Há la vsado los mejores hõbres. ibi. del mundo. ibid.
En nadie se representa mejor el amor que en los pastores. 38.b.

¶PAZ.

Quan gran bien sea. 126.b. 127.
Paz es vna orden sossegada. ibid.a.
Es el blanco y desseo de todas las cosas. 128.a.
Es Christo Principe y principio della. ibid.b.
Porque se dize Christo principe de paz. 133.b.
Tener el hombre paz consigo es tenerla con todos los otros. 132.b.
De la paz del alma justa nace la seguridad del amparo de Dios. 140.a.
Paz verdadera q̃ cosas la causan. ibi.
El que tiene paz consigo en todo halla gozo sancto. 141.b.
Es Christo la paz, y el sudo de todo lo differente. 234.b.

¶PECCADO.

El original nace cõ nosotros. 60.b.
De los effectos que causa en el alma y en sus potencias. ibid. 134.b.

Universidad de Deusto Biblioteca

Que cosa sea, y quantos males nos causo.60.b.
Tiene diuersos nombres segun sus diuersos effectos.61.b.
Emponçoñada por el la voluntad es fuente de todos nuestros males. 135.a.
Heredamos le de nuestros Padres. 229.b.
No es vna enfermedad sola sino vna summa dellas. ibid.
El remedio de todos estos males es Christo.ibid.
Aunque no le hezimos por nuestra propria voluntad y persona, hizo lo quien nos contenia a todos dentro en la suya.63.a.
En ninguna manera el peccado es obra de Dios.62.b.
Solamente del son causa, el demonio y el hombre, aunque en differente manera. ibid.
Al alma, aunque incorruptible, los peccados la gastan.64.a.
Ponen alboroto y desordé en el reyno de nuestra alma.63.b.
Vn peccado, es escalon para caer en otro.82.a.
De los pequeños, nacen y se eslauonan los grandes.ibid.b.
Vn peccado, suele ser pena de otro peccado.ibid.
Añadiendo peccados a peccados, poco a poco se viene el peccador a hazer obstinado.ibid.

¶PECCADORES.

Sus caminos, son barrancos estropieços, y muerte.42.a.
Buscan sus proprios daños y males, con increyble trabajo.ibid.b.
Con ser los males del peccado tantos y tan manifiestos, ay muchos que le sigan.81.a.
Mansedumbre y llaneza de Dios, para con los peccadores.30.a.
Es el peccador, significado en la escriptura sancta, por el leño seco.71.b
Es el estado del peccador infelicissimo, y miserable, por muchos titulos.229.b.

¶SANT PEDRO.

Que significo, el mudarle Christo el nombre.10.a.
Siempre se adelanto en todo q̃ tocaua a la honra de su Maestro.ibid.

¶PENSAMIENTO.

Quãta guerra haze vn mal pensamiẽto quando se lãça en lo secreto del alma.140.b.

¶PERFECTION.

Cada cosa dessea naturalmẽte su perfection.7.b.
En que cõsiste la mayor o menor perfection de las criaturas. ibi.a.
Cada vna de las perfectiones de Dios es todas, y todas es cada vna.11.b.
Todo Dios, es vna gran perfection, y aquella vna, son todas sus perfectiones.ibid.a.

¶PERSECVCIONES.

Fue hado d̃ Chr̃o ser perseguido. 56.a
Gran consuelo es para los q̃ son perseguidos ver que Christo lo fue.ibi.b
Admira q̃ siẽdo el trato de Christo tã humilde, y sin daño lo de nadie fuesse tan perseguido de potentados, y pontificados.ibid.
No se acabaron las persecuciones de Christo con su muerte, porque en sus miembros le persiguen.57.a.

¶PHENIX.

Renace de sus proprias cenizas.73.b.

¶PHI-

¶PHILOSOPHOS.

Los Philosophos antiguos fueron arboles vistosos en rama y hoja, pero sin fructo.54.b.
Quan poco fructo hizieron en la virtud con todas sus disputas y questiones della.ibid.
Pretendieron muchos dellos sossegar las passiones del alma, y poner paz en ella, pero no acertaron. 134. a.b.235.a.

¶POBRES.

Los pobrezitos amedrentados tienẽ en Christo guarida.50.b.

¶POETA.

No ay ninguno que no cante y alabe la vida pastoril.38.a.
Porque siempre que trataron de los accidentes de amor los pusierõ en los pastores.ibid.
Las cosas sagradas son el proprio y digno subjecto de la poesia.53.a.
Poesia es vna comunicacion del aliẽto celestial y diuino.ibid.b.
Los que la emplean en argumentos de liuiãdad, auian de ser castigados como corrompedores de cosas sanctissimas.ibid.

¶PRELADOS.

Son llamados montes en la sagrada Scriptura.48 a.

¶PROPHETAS.

El mismo spiritu que los leuantaua a ver lo que viã, les metrificaua las palabras en la boca con numero y consonancia.53.a.
Da Dios la luz de la prophecia, mayor, o menor segun la capacidad y disposicion del propheta.92.a.
De los diuersos modos de las visiones propheticas.ibid.
El principal blãco de los Propheras del viejo testamento fue el descubrimiẽto del reyno de Chr̃o.121.b

¶PRVDENCIA.

Lo mas fino de la prudencia, es saber dar orden como se venga a fines altos y dificultosos por medios comunes y llanos.95.a

¶PYTHAGORAS.

No daua razon de lo que dezia. 47.b.

¶PRETENSIONES.

Pretensiones y intentos nuestros los hemos de poner en las manos de Dios.31.b.
No hemos de pretẽder negocios en q̃ no se pida a Dios su ayuda.ibid.

¶REDEMPCION.

No somos redemidos por auerlo merecido primero.35.b.
Del admirable concierto y cõueniencia que vbo en la obra de nuestra redempcion.95.
De las proezas y milagros que con ella se juntaron.ibid.

¶REY.

Es Christo Rey por excellente manera.102.b.
De las qualidades que Dios puso en el para este officio 105.a.
Fue Rey humilde y llano.103.a.
Conuenia para el officio que tomaua, que le fuesse.ibid.b. (123.a.
Reyno de Christo tiene dos estados.
Reyna agora Christo en el mũdo cõ contradicion.124.a.
El arreo mas digno y mas necessario a los Reyes, es mansedumbre y humildad.103.b.
Han de sacar dechado los que gouiernan de Dios y de su gouierno.95.a 104.a.

Algu.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Algunos de los antiguos dixerõ que el que se criaua para rey, fuesse criado en trabajos. 109. b.
Conuiene que el Rey sepa de todo. 110. a.
Su officio es repartir la pena y el premio, y dar a cada vno su merecido. ibid. b.
El conocimiento que los Reyes tienen de sus reynos por relaciones agenas, mas los ciega que los alumbra. 111. a.
Los que agora reynan buscan su prouecho y descanso en el daño de sus subditos. 110. a.
Que es la causa de los pesados yugos y rigurosas leyes que cargan sobre sus vassallos. ibid.
Por falta de buenos ayos, ay malos Reyes. ibid. b.
Pone en peligro su vida y honra el Rey que mãcha o agrauia la de sus vassallos. 112. b.
Assi ellos como sus reynos al fin fenecen. 119. a.
Los reynos de la tierra son significados en la sagrada Scriptura por los vientos. ibid.
Ha de ser el Rey Pastor. 125. b.
Que cosas son las que mas engrandecen a vn Rey. 102. b

¶RESVRRECTION DE Christo.

Es llamada nacimiento, y porque. 193. b.
Resuscito Christo por su propria virtud. 23. a.
No pudo Christo quedar muerto muriendo. 71. a. 98. a.
Precia se Dios de auerle resuscitado. 71. b.
Resuscito Christo, para que resuscitasemos todos con el a justicia y gloria. 73. a.
Fueron por la resurrection de Christo reparadas y viuificadas todas las cosas. 196. a.
La resurrection de Christo fue tambien nuestra. 238. b.

¶RESVRRECTION. nuestra.

Con ella se acabara el primer estado del reyno de Christo. 123. b.
Entonces saldra por defuera en el cuerpo lo q̃ tiene atheforado el alma ibid.
Sera la resurrection de los cuerpos el Abril de las almas sanctas. ibid.
Despues de la resurrection nuestra quedaran alma y cuerpo subjectos para siempre, a la gracia. 124. a.
De los dotes q̃ dara Dios a los cuerpos glorificados. ibid.

¶RIQVEZAS.

Quãtos por ellas ha perdido la vida. 54. b.

¶ROMANOS.

La tierra y su señorio tuuieron vn mismo termino. 86. a.
Fue el imperio de los Romanos significado en la quarta bestia de Daniel. 121. a.

¶SABIDVRIA.

La verdadera y la mas alta es saber mucho de Christo. 4. b.

¶SABIOS.

Los que confian y presumẽ de si, con facilidad se pierden. 35. a.

¶SACERDOTE.

El summo sacerdote vestido de pontifical lleua el mundo a cuestas. 72. a.

¶SA-

¶SACRIFICIO.

Quã perfectamẽte lo aya sido Christo. 259. b.

¶SALVD.

La salud tiene dos partes. 240. a.
No solo Christo causa salud, pero es la mesma salud. 238. b
En todo lo que Christo obro por nosotros fue nuestra salud. 241. a.
No es la salud vn solo bien, sino vna vniuersalidad de muchos bienes. 232. b.

¶SANCTIDAD.

Es la cosa que Dios en sus criaturas mas ama y precia. 253. a.
En que consista la pura y formal sanctidad. 235. a. 237. a.
Es Christo vniuersal principio de sanctidad, y virtud de donde nace la de todas las criaturas. 254. a.

¶SANCTOS.

Grande es la honra que la Iglesia les hace. 54. b.
Son cielos por la alteza de su virtud. 77. b.
De la fineza del amor de los sanctos para con Christo. 213. a.

¶SCRIPTVRAS.

Inspirolas Dios a los que las escriuieron, para luz y consuelo de nuestros trabajos. 1. a.
Puso Dios en ellas, como en general officina, remedio contra las llagas del alma. ibid.
Pretendio Dios que fuessen cõmunes a todos, y de su parte lo hizo. ibid. b.
Para este fin las dio en lẽgua que era vulgar a aquellos a quien las daua. ibid.
En la primitiua Iglesia era tenido por culpa en qualquiera de los fieles, no se ocupar mucho en la lectiõ de las escrituras sagradas. ibi.
Porque no conuiene que anden agora en lengua vulgar. 2. a.
La perfectiõ y honras alto de la Theologia son las sagradas escripturas. ibid. b.

¶SIGLO.

Siglo futuro qual sea. 77. a.
Ninguno hallara el amor celestial si no se agena de todo lo que el siglo tiene. 220. a.

¶SOBERVIA.

Soberuia junta con ignorancia, en los Rectores y Doctores del pueblo Christiano, ha sido causa de su descaecimiento en la virtud. 2. a.
Soberuias y pundonorosos son siempre mal sufridos. 219. b.

¶SOL.

El sol mas que otra cosa criada nos representa las condiciones de Dios, y generacion eterna. 186. a.

¶SOLEDAD.

Es Christo muy amigo del sossiego, y soledad. 59. b.
Ha de seguir la soledad el que quisiere ser apascentado por Christo. 40. a.

¶SPIRITV SANCTO.

Porque procediendo semejante al eterno Padre no se dize su Hijo. 185. b.
Es de su propriedad amor, y el que nos enciende en el para con Christo. 216. b.

¶TEMPLO.

El templo de la ley vieja, por ninguna parte se podria entrar sin subir. 33. b.

Com-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Compónía se de tres partes, portal, palacio, y sagrario. 34. b.

¶TRIBVLACION.

Conuierte la Dios en luz y bien del atribulado. 4. a.

Con las proprias manos de los perseguidores, saca Dios el bien del atribulado. ibid.

¶TIERRA.

Condiciones de la buena tierra quándo lo sean. 52. a.

¶TRINIDAD.

Es este mysterio significado, en la figura y disposicion de las letras del nombre ineffable de Dios. 11. b.

¶TVRCOS.

De su imperio quan grande y poderoso sea. 120. a.

No vuiero luz de los prophetas del testamento viejo. 121. b.

Tuuo la del S. Iuan en su Apocalypsi. 121. a.

¶VASSALLOS.

Los vassallos del reyno de Christo, son nobles y generosos, y todos de vn mismo linage. 111. a.

¶VERDAD.

Por mucho que se asconda siempre echa algunos rayos que las descubren. 90. a.

Por marauilla entra en el secreto del Rey la verdad. 111. a.

La verdad de las cosas, es dezir cada vna con lo que es. 253. a.

Es la verdad lo q̃ mas agrada al que es puro ser. ibid.

¶VIVO.

Los q̃ le siguen, siempre desciendẽ. 33. b

El vicioso por sus passos contados se viene ha hazer vn brazo. ibid.

El camino del viuo tiene muchos estorbos y estropieços. 34. a 42. a.

Aficionado el coraçó al vicio no ay cerradura tan fuerte q̃ baste a guardarle. 53. b.

¶VIRTVD.

La virtud Christiana es mejoramiẽto del alma. 33. b.

Los que en ella se exercitan forçosamente han de crecer. ibid.

Haze vida en lo alto. 34. a.

De tres ordenes, de los que la professan. ibid. b.

La mas heroyca virtud que la philosophia Estoyca imagino, comparada con la virtud Christiana es poquedad y baxeza. 114. b.

La possessiõ de la virtud, causa la verdadera paz en el alma. 140. a.

De principios al parecer pequeños, sube la virtud en breue a grãde alteza. 54. b.

¶VNION.

Vnion ineffable y secreta de Christo con sus miembros 68. a. b.

¶VOLVNTAD.

La voluntad dañada es rayz y fuente de toda la guerra que ay en nuestras almas. 135. a.

Voluntad peruersa y entendimiento claro, bien se compadecen. ibid. b.

¶VVLGO.

Por su soberuia y ignorancia, le han quitado las scripturas sagradas de entre las manos. 2. a.

¶ZOROBABEL.

Fue principe del pueblo Iudayco. 14. b.

En su tiempo no tuuo el pueblo Iudayco ninguna señalada felicidad. ibid.

Reedifico el templo. 6. a.

Tabla de las materias contenidas en el libro de la perfecta casada.

¶DE LAS MVGERES.

Contra los afeytes. 34. b.

El afeytarse es en si peccado, y anda acompañado con otros muchos. 37. a.

¶AMOR.

El fundamento del amor es la verdad y el no encubrirse los que se aman en nada. 37. a.

El amor entre marido y muger es el mas estrecho amor que ay entre los hombres. 55. a.

¶AVSENCIA.

Quantos daños causa la ausencia de casa al que tiene familia. 14. a.

¶BENEFICIOS.

En la volũtad de quié los recibe criã deseo de agradescimiento. 55. b.

¶CHRISTO.

Flor de la virginidad y summo amador della. 3 a.

¶HERMOSVRA.

En que consiste. 36. a.

El fundamento de toda la hermosura es la limpieza. 35. b. 60. a. b.

Quan caduco bien es y quan poco dura. 61. b.

¶HOMERO.

Fue su poesia imagen viua de lo que a cada persona y estado conuino. 21. a.

¶HONESTIDAD.

Es el ser y substancia de la buena casada. 11. b.

No es tan loable la muger por ser honesta quanto abominable si no lo es. ibid.

Quan assentada a de estar la honestidad y limpieza en el pecho de la buena casada. 12. a.

El pensar la muger que puede no ser honesta es ya no serlo. ibid.

No es honesta la muger que no lo es y parece. ibid. b. 48. b.

¶LABRADOR.

Alabanças de la vida del campo y labrança. 14. a. 15. a. b

Siempre que reyno la virtud, la labrança y el reyno anduuieron juntos. 20. b.

Fue vsada esta vida de principes y grãdes señores. ibid. 21. a.

¶MARIDO.

Ha de tratar honrada y amorosamente a su muger. 17. b. 18. a.

No puede segun razon vedar a su muger el dar lymosna moderada segun su estado. 40. b.

Tiené muchos dellos la culpa de que no tengan buenas mugeres. 50. a.

¶MATRIMONIO.

Aunque es camino real no carece de malos passos. 2. a.

Es menor en grado y perfection que la virginidad y continencia. ibid. b

Fue siempre muy honrado y priuilegiado por el Spiritu sancto. 3. a.

Es el primero y mas antiguo de todos los estados. ibid.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Es viuienda inuẽtada antes de la cayda del hombre.bid.
Dios por su persona concerto el primer casamiento que vuo..ibid.
Fue sanctificado y hõrado con la presencia y con el primer milagro de Christo.ibidem.
Fue reformador restituido por Christo en su antiguo y primero grado. ibidem.b.
Es retrato y imagẽ viua de la vnidad dulcissima que ay entre Christo y su Iglesia.ibid.
Es estado noble y sancto y muy preciado de Dios.ibid.
El casado ha de tener oracion.6.a.
Fin del matrimonio qual sea.13.a.

¶MVGER.

Engañan se las que piensan que casar se no es mas de salir de seruidumbre, y passar a libertad y regalo. 2.a.
No ay cosa mas rica ni mas feliz que la buena muger, ni peor que la casada que no lo es.6.b.
Muchas por no tener cuenta con su estado, han fido perdicion y polilla de sus estados y haziendas. ibidem.a.
Son todas las mugeres de su natural apetitosas de ser hõradas y preciadas.7.a.
No ay cosa en el mundo que mas merezca ser estimada y preciada qué la buena muger.ibid.b.
Es cosa rara y difficultosa el hallar vna buena muger.9 a.
Sõ muchos sus malos finiestros.ibid.
Es de su natural flaca y deleznable mas que ningun otro animal. ibid.b.
Quãdo acierta a señalarse en algo de loor suele en aquello vencer a muchos hombres.10.a.
En las mugeres no ay mediania, ni es buena la que no es mas que buena. ibid.b.
Aquella sola es casta, en quien ni la fama mintiẽdo osa poner mala nota.12.b.
Es d su natural inclinada a la escassez y buena para guardar.13.b.
Los fundamentos de la casa es la muger y el buey.ibid.
No ha de ser costosa a su marido.14.b
Ha de ser hazendosa.ibid.
Quan feo es ser la muger golosa, o comedora.ibid.
Si comiençan a destemplarse se destemplan sin termino.15.a.
El gasto de las mugeres es siempre en el ayre.ibid.b.
Crio Dios la muger para que fuesse ayudadora de su marido, y no destruydora.16.a.b.
Ha de lleuar y suffrir las pesadũbres que su marido le diere.17.a.
A las mugeres Romanas quãdo se casauan les ponian a la entrada de la casa del marido vna rueca.21.a.
La buena casada, o ha de ser labradora o semejante a labradora, todo quanto pudiere.22.a.
Ha de ser la muger casada madrugadora.24.a.
Contra el melindre de las mugeres. 28.29.
Aunque ha de ser la muger casada grãgera, no ha de ser auariẽta.30.a.
El ser de entrañas duras con los pobres es mas vituperable en la muger que en el hombre.ibid.b.

Ha

Ha de tener mucho recato acerca de las personas que admite a su conuersacion.31.b.32.a.
No ha de ser en el tratamiento de su persona desaliñada.34.a.
Ha de ser la corona y alteza de su marido.49.b.
Ha de ser sabia en sus razones y apazible en el hablar. 51.a.
No ha de ser habladora.ibi.b.52.a.
Es muy contra su natural el ser aspera y braua.52.a.b.
El Hebreo llama la muger la gracia de casa.ibid.b.
No ha de ser callegera.53.b.54.
A su officio pertenece hazer bueno a su marido.55.a.
Quãtos inconuenientes tiene dar las madres a criar sus hijos a otras mugeres.56.
La muger hermosa es gran trabajo y peligro al que la tiene.61.a.

¶OFFICIO.

Lo proprio y particular que Dios pide a cada vno es que responda a las obligaciones de su officio.4.b.
El que se descuyda de su officio, aunque en otras virtudes sea cuydadoso no contenta a Dios.ibi.5.a.
La cruz que cada vno ha de lleuar es la obligacion y carga de su officio. 5.a.

¶ORO.

A algunas naciones siruio de hazer prisiones.46.b.
Fue el oro materia del primer peccado del pueblo de Dios.48.b.

¶PAN.

Llama la sagrada Scriptura pan a todo aquello que pertenece a la prouision de nuestra vida.22.b.

¶PLAZAS.

Las plaças eran antiguamente en las puertas de la ciudad.49.b.

¶RELIGIOSOS.

Quan mal hazen las personas religiosas que se meten en el estado de los casados.5.a.b.

¶SCRIPTVRA SAgrada.

En vna misma sentencia encierra grã preñez de sentidos.8.a.
Todos los sentidos que en ella pretendio el Spiritu sancto son verdaderos sentidos de aquel lugar.ibi.b
Seguir el vn sentido no es desechar el otro.ibid.

¶SEÑORES.

Han de tratar bien a sus criados y familia.32.b.33.

¶SOLON.

No puso en las leyes q̃ dio a los Athenienses pena al parricida, y porque. 11.a.

¶SVEÑO.

Contra los dormilones y de las vtilidades del madrugar.24.a.

¶VICIOS.

Algunos vicios tienen aparencia y semejãça de algunas virtudes. 29.b

¶VIDA.

Tres maneras de vidas son las q̃ ay entre los que viuen casados.19.a.

¶VIRTVD.

Consiste en el medio.29.b.

Fin de la Tabla.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Erratas de los nombres de Christo.

FOlio.7.pagina.1.linea.2.entendida.diga.encendida. fo.8.p.2.li.17.desseo.
di desso. f.9.p.2.li.5.el.di.enel. f.12.p.1.li.15.mucho que.di.mucho q̃ ay,
q̃ dezir en lo que. fo.14.p.1.li.5.conuiene.di.conuienen. fo.16.p.2.li.16.otra.
di.otras. f.17.p.2.li.2.en.di.en la. f.19.p.2.li.10.y.di.y la.li.12.profiro.di.por-
firo. f.20.p.1.li.21.cielo.di.cielos. f.25.p.1.li.pen.saña.di.seña. fo.33.p.2.lin.
26.querien.di.quieren. fo.34.p.2.li.28.par.di.para f.38.p.1.li.4.dar.di.quedar.
li.11.otras.di otros.li.19.confirman.di.conforman. fo.45.p.2.li.18.prandose.
di.brãdose. f.57.p.1.li.12.amistad.di.enemistad. f.59.p.2.li.11.poder.di.poner.
f.64.p.1.li.23.a lo.di.o la. f.71.p.1.li.2.carne.di.carne de peccado. f.84.p.1.li.5.
mamara.di.manera. fo.102.p.1.li.pen.despegarle.di.desplegarle. fo.106.p.1.
li.10.per.di.por. fo.133.p.2.li.25.en el.di.el. f.137.p.1.li.10.fuege.di.fuego.p.
2.li.29.de di.en. fo.156.p.1.li.9.muerdos.di muertos. fo.188.p.2.li.11.respon-
dio.di.respondiendo. f.201.p.2.li.26.alle.di.ella. fo.203.p.2.li.21.nuestros.di.
nuestro. f.205.p.1.lin.antepen.como.di.como a. fo.214.p.2.li.4.en.di.entre.
fo.237.p.2.li.vlt.la lastima.di lastima. fo,244.p.1.li.11.sarnar.di.sanar.

Erratas de la perfecta Casada.

FOl.3.p.1.l.2.hara.diga para.f.4.p.2.li.17.tendra.di.tẽdria. fo.9.p.2.li.26.en-
cercada di cercada. f.22.p.2.li.18.la de. di.le da. f.24.p.2.li.10.velas.di.ve-
la. fo.33.p.1.li.27.28.no no.di.no. fo.42.p.1.li.28.vea.di vea su. f.49.p.1.li.vlt.
sierua.di.siruiẽta. f.52.p.1.li.18.aspera. di aspereza. f.54.p.2.li.18.pora.di.para.
f.57.p.1.li.29.ma.di.ama. f.58.p.1.li.antep.q̃.di.si. fo.59.p.1.li.17.Ya.di.Ya la.p.
2.li.3.despreciados son.di.desperdiciado.no.li.8.no.di.son. f.60.p.1.li.29.a es-
so.di.asseo. fo.61.p.2.li.9.es cosa.di.escoja.li.27.bien.di.quien. fo.62.p.2.li.27.
caminan.di.caminan sin. fo.63.p.2.li.15.como y como gano amo a su.di.como
amo y gano a su. fo.64.p.1.li.4.enteramente.di.eternamente.

Con estas erratas esta correcto este libro conforme a su original. En testimonio de lo qual lo firme. En Salamanca oy.16.de.Abril.1595.años.

El corrector,&c.

Manuel Correa
de Montenegro.

DEL MAESTRO FRAY LVYS DE LEON el libro primero de los nombres de Christo.

A DON PEDRO PORtocarrero Obispo de Cordoua y del consejo de su Magestad, &c.

DE LAS calamidades de nuestros tiempos, que como vemos son muchas y muy graues, vna es, y no la menor de todas, el auer venido los hombres a disposicion, que les sea ponçoña, lo que les solia ser medicina y remedio. Que es tambien claro indicio, de que se les acerca su fin, y de que el mundo esta vezino a la muerte, pues la halla en la vida. Notoria cosa es que las escripturas, que llamamos sagradas, las inspiro Dios a los Prophetas, que las escriuieron, para que nos fuessen en los trabajos desta vida, cõsuelo, y en las tinieblas, y errores della, clara y fiel luz: y para que en las llagas que hazen en nuestras almas la passion y el peccado, alli, como en officina general, tuuiessemos para cada vna proprio y saludable remedio. Y porque las escriuio para este fin, que es vniuersal, tambien es manifiesto que pretendio, que el vso dellas fuesse comun a todos, y assi quanto es de su parte lo hizo: porque las compuso con palabras llanissimas, y en len-

gua que era vulgar a aquellos, a quien las dio primero. Y despues quando de aquellos, juntamente con el verdadero conoscimiento de Iesu Christo, se comunico, y traspasso tambien este theſoro a las gentes, hizo que se pusiessen en muchas lenguas, y casi en todas aquellas, que entonces eran mas generales, y mas comunes, porque fuessen gozadas comunmente de todos. Y assi fue, que en los primeros tiẽpos de la Iglesia, y en no pocos años despues, era gran culpa en qualquier de los fieles, no occuparse mucho en el estudio y licion de los libros diuinos. Y los eccleſiasticos, y los q̃ llamamos seglares, assi los doctos, como los que carecian de letras, por esta causa tratauan tanto deste conocimiento, que el cuydado de los vulgares despertaua el estudio de los que por su officio son maestros, quiero dezir, de los perlados, y obispos: los quales de ordinario en sus Iglesias, casi todos los dias, declarauã las sanctas escripturas al pueblo, para que la licion particular, que cada vno tenia dellas en su casa, alũbrada con la luz de aquella doctrina publica, y cõmo regida con la boz del maestro, careciesse de error, y fuesse causa de mas señalado prouecho. El qual a la verdad fue tan grande, quanto aquel gouierno era bueno: y respondio el fructo a la sementera, como lo saben los q̃ tienen alguna noticia de la historia de aquellos tiẽpos. Pero como dezia, esto q̃ de suyo es tan bueno, y q̃ fue tan vtil en aquel tiẽpo, la cõdicion triste de nuestros siglos, y la experiencia de nuestra grãde desuẽtura nos enseñan, que nos es ocasion agora de muchos daños. Y assi los que gouiernan la Iglesia cõ maduro cõsejo, y como forçados de la misma necessidad, há puesto vna cierta y deuida tassa en este negocio: ordenãdo, que los libros de la sagrada escriptura no andẽ en lenguas

guas vulgares, de manera que los ignorantes los puedã leer: y como a gente animal y tosca, que, o no conocẽ estas riquezas, o si las conocen, no vsan bien dellas, se las han quitado al vulgo de entre las manos. Y si alguno se marauilla, como a la verdad es cosa q̃ haze marauillar, que en gentes q̃ professauan vna misma religiõ aya podido acontecer, que lo que antes les aprouechaua, les dañe agora, y mayormente en cosas tan substanciales: y si dessea penetrar a la origen de aqueste mal, conosciendo sus fuentes, digo, que a lo que yo alcãço, las causas desto son dos, ignorãcia, y soberuia, y mas soberuia q̃ ignorancia: en los quales males ha venido a dar poco a poco el pueblo Christiano, descayendo de su primera virtud. La ignorãcia ha estado de parte de aquellos a quiẽ incũbe el saber y el declarar estos libros: y la soberuia de parte de los mismos, y de los demas todos, aũque en differẽte manera. Porque en estos la soberuia, y el pundonor de su presumpcion, y el titulo de maestros que se arrogauan sin merecerlo, les cegaua los ojos, para que, ni conociessen sus faltas, ni se persuadiessen a que les estaua biẽ poner estudio, y cuydado en aprender, lo que no sabiã, y se prometian saber. Y a los otros aqueste humor mismo, no solo les quitaua la voluntad de ser enseñados en estos libros y letras, mas les persuadia tambiẽ, que ellos las podian saber y entender por si mismos. Y assi presumiendo el pueblo de ser maestro, y no pudiendo como conuenia serlo los que lo eran, o deuian de ser, cõuertia se la luz en tinieblas, y leer las escripturas el vulgo, le era occasiõ de cõcebir muchos y muy pernicioſos errores, que brotauan, y se yuan descubriendo por horas. Mas si como los prelados eccleſiasticos pudieron quitar a los indoctos las escripturas, pudieran tambien

Universidad de Deusto
Biblioteca

ponerlas y assentarlas enel desseo, y en el entendimiento, y en la noticia de los que las han de enseñar, fuera menos de llorar aquesta miseria. Porque estando estos, q̃ son como cielos, llenos y ricos cõ la virtud de aqueste thesoro, deriuarase dellos necessariamente gran bien en los menores, que son el suelo sobre quien ellos influyen. Pero en muchos es esto tan al reues, que no solo no sabẽ aquestas letras, pero despreciã, o alomenos muestran preciarse poco, y no juzgar bien de los que las saben. Y con vn pequeño gusto de ciertas questiones contentos, e hinchados, tienen titulo de maestros Theologos, y nó tienen la Theologia: de la qual, como se entiende, el principio son las questiones de la escuela, y el crecimiento la doctrina, que escriuen los sanctos, y el colmo y perfection, y lo mas alto de ella las letras sagradas: a cuyo entendimiento todo lo de antes, como a fin necessario, se ordena. Mas dexando estos, y tornando a los comunes del vulgo, a este daño, de que por su culpa, y soberuia se hizierõ inutiles para la licio̅ de la escriptura diuina, ha se les seguido otro daño no se si diga peor, que se han entregado sin riẽda a la licion de mil libros, no solamente vanos, sino señaladamente dañosos: los quales, como por arte del demonio, como faltaron los buenos, en nuestra edad mas que en otra han crecido. Y nos ha acontescido, lo que acontesce a la tierra, que quando no produze trigo, da espinas. Y digo que este segundo daño en parte vence al primero, porque en aquel pierden los hombres vn grande instrumento para ser buenos: mas en este le tienen para ser malos: alli quitasele a la virtud algun gouierno, aqui da se ceuo a los vicios. Porque si, como alega S. Pablo, las malas conuersaciones corrompen las buenas costumbres, el libro torpe

nota

1. *Ad Corinth.* 15.

torpe y dañado, que conuersa con el que le lee a todas horas, y a todos tiempos que no hara? o como sera possible que no crie viciosa y mala sangre, el que se mantiene de malezas y de põçoñas? Y a la verdad, si queremos mirar en ello con atencion, y ser justos juezes, no podemos dexar de juzgar, sino que destos libros perdidos, y desconcertados, y de su licion nasce gran parte de los reueses, y perdicion, que se descubren continuamente en nuestras costumbres. Y de vn sabor de gentilidad, y de infidelidad, que los zelosos del seruicio de Dios sienten en ellas: que no se yo si en edad alguna del pueblo Christiano se ha sentido mayor, a mi juyzio el principio, y la rayz, y la causa toda, son estos libros. Y es caso de gran compassion, que muchas personas simples y puras se pierden en este mal passo, antes que se aduiertan del, y como sin saber de donde, o de que, se hallan emponçoñadas: y quiebran simple, y lastimosamente en esta roca encubierta. Porque muchos destos malos escriptos ordinariamente andan en las manos de mugeres donzellas, y moças, y no se recatan dello sus padres; por donde las mas vezes les sale vano, y sin fruto todo el demas recato que tienen. Por lo qual, como quiera que siempre aya sido prouechoso, y loable el escriuir sanas doctrinas, que despierten las almas, o las encaminen a la virtud: en este tiempo es assi necessario, que a mi juyzio todos los buenos ingenios, en quien puso Dios partes y facultad para semejante negocio, tienen obligaciõ a occuparse en el, componiendo en nuestra lengua, para el vso comun de todos, algunas cosas, que, o como nascidas de las sagradas letras, o como allegadas y conformes a ellas, suplan por ellas, quanto es possible, con el comun menester de los hombres: y juntamente les

quiten de las manos, succediendo en su lugar dellos, los libros dañosos, y de vanidad. Y aunque es verdad q̃ algunas personas doctas, y muy religiosas hã trabajado en aquesto bien felizmente, en muchas escripturas, que nos han dado, llenas de vtilidad, y pureza: mas no por esso los demas, que pueden emplearse en lo mismo, se deuen tener por desobligados: ni deuen por esso alãçar de las manos la pluma. Pues en caso que todos los q̃ pueden escriuir escriuiessen, todo ello seria mucho menos, no solo de lo q̃ se puede escriuir en semejantes materias, sino de aquello, que, conforme a nuestra necessidad, es menester que se escriua: assi por ser los gustos de los hombres, y sus inclinaciones tan differentes, como por ser tantas ya, y tan recebidas las escripturas malas, contra quien se ordenan las buenas. Y lo que en las baterias, y cercos de los lugares fuertes se haze en la guerra, que los tientan por todas las partes, y con todos los ingenios, q̃ nos enseña la facultad militar: esso mismo es necessario que hagan todos los buenos, y doctos ingenios agora; sin que vno se descuyde con otro, en vn mal vso tan torreado, y fortificado, como es este, de que vamos hablando. Yo assi lo juzgo, y juzgue siempre. Y aũ que me conozco, por el menor de todos los q̃ en esto, que digo, pueden seruir a la Iglesia, siempre la desseé seruir en ello como pudiesse: y por mi poca salud, y muchas occupaciones no lo he hecho hasta agora. Mas ya que la vida passada occupada y trabajosa me fue estorbo, para que no pusiesse este mi desseo y juyzio en execucion, no me parece que deuo perder la occasion deste ocio, en que la injuria, y mala voluntad de algunas personas me han puesto. Porque aũque son muchos los trabajos, q̃ me tienen cercado, pero el fauor largo del cielo,

lo, que Dios, padre verdadero de los agrauiados, sin merecerlo, me da, y el testimonio de la conscience, en medio de todos ellos, han serenado mi anima con tãta paz, que no solo en la emiẽda de mis costumbres, sino tambien en el negocio, y conocimiento de la verdad, veo agora, y puedo hazer, lo que antes no hazia. Y ha me conuertido este trabajo el señor en mi luz, y salud. Y cõ las manos de los que me pretendian dañar ha sacado mi bien. A cuya excellente, y diuina merced en alguna manera no responderia yo con el agradescimiento deuido, si agora que puedo, en la forma que puedo, y segũ la flaqueza de mi ingenio, y mis fuerças, no pusiesse cuydado en aquesto, que, a lo que yo juzgo, es tan necessario para el bien de sus fieles. Pues a este proposito me viniẽ ala memoria vnos razonamiẽtos, que, en los años passados, tres amigos mios, y de mi ordẽ, los dos dellos hõbres de grãdes letras e ingenio, tuuierõ entre si por cierta occasiõ acerca de los nõbres, cõ que es llamado Iesu Christo en la sagrada scriptura. Los quales me refirio a mi poco despues el vno dellos: y yo por su qualidad no los quise oluidar. Y desseãdo yo agora escriuir algũa cosa, q̃ fuesse vtil al pueblo de Christo, ha me parecido, q̃ comẽçar por sus nõbres, para principio, es el mas feliz y de mejor anũcio: y para vtilidad de los lectores, la cosa de mas prouecho: y para mi gusto particular, la materia mas dulce, y mas apazible de todas. Porq̃ assi como Christo nuestro señor, es como fuẽte, o, por mejor dezir, como Oceano, q̃ cõprehẽde en si todo lo prouechoso, y lo dulce, q̃ se reparte en los hõbres: assi el tratar del y como si dixessemos, el desemboluer aq̃ste thesoro, es conocimiẽto dulce, y prouechoso mas q̃ otro ninguno. Y por ordẽ de buena razõ se presupone a los demas tratados

tados y conocimientos aqueste conocimiento. Porque es el fundamento de todos ellos, y es como el blanco, adonde el christiano endereça todos sus pensamientos y obras. Y assi lo primero a que deuemos dar assiento en el anima, es a su desseo, y por la misma razon a su conocimiento, de quien nace, y con quien se enciende y acrecienta el desseo. Y la propria y verdadera sabiduria del hombre, es saber mucho de Christo: y a la verdad es la mas alta y mas diuina sabiduria de todas. Porque entenderle a el, es entender todos los thesoros de la sabi-
Ad Coloss. 2. duria de Dios, que, como dize S. Pablo, estan enel encerrados; y es entender el infinito amor, que Dios tiene a los hombres, y la magestad de su grandeza; y el abysmo de sus consejos sin suelo; y de su fuerça inuencible el poder immenso, con las demas grandezas, y perfectiones que moran en Dios, y se descubren y resplandecen, mas q̃ en ninguna parte, enel mysterio de Christo. Las quales perfectiones todas, o gran parte dellas, se entenderan, si entendieremos la fuerça, y la significacion de los nombres, que el Spiritu sancto le da en la diuina escriptura. Porque son estos nombres como vnas cifras breues, en que Dios marauillosamente encerro, todo lo que acerca desto el humano entendimiento, puede entender, y le conuiene que entienda. Pues lo que en ello se platico entonces, recorriendo yo la memoria dello despues, casi en la misma forma como a mi me fue referido, y lo mas conforme que ha sido possible al hecho de la verdad, o a su semejança, auiendo lo puesto por escripto, lo embio agora a V. M. a cuyo seruicio se endereçan todas mis cosas. Era por el mes de Iunio a las bueltas de la fiesta de sant Iuan, al tiempo que en Salamanca comiençan a cessar los estudios

tudios, quando Marcello el vno de los que digo (que anssi le quiero llamar con nõbre fingido, por ciertos respectos que tengo, y lo mismo hare a los demas) despues de vna carrera tan larga, como es la de vn año, en la vida que alli se viue, se retiro como a puerto sabroso, a la soledad de vna granja, que como V. M. sabe tiene mi monasterio, en la ribera de Tormes, y fueron se con el, por hazerle compañia, y por el mismo respecto los otros dos. Adonde auiendo estado algunos dias, acontecio que vna mañana, que era la del dia dedicado al Apostol S. Pedro, despues de auer dado al culto diuino, lo que se le deuia, todos tres juntos se salieron de la casa a la huerta, que se haze delante della. Es la huerta grãde, y estaua entonces bien poblada de arboles, aunque puestos sin orden, mas esso mismo hazia deleyte en la vista, y sobre todo la hora, y la sazon. Pues entrados en ella, primero, y por vn espacio pequeño, se anduuierõ passeando, y gozando del frescor: y despues se sentaron juntos a la sombra de vnas parras, y junto a la corriente de vna pequeña fuente, en ciertos assientos. Nasce la fuẽte, de la cuesta que tiene la casa a las espaldas, y entraua en la huerta por aquella parte, y corriendo, y estropeçando, parecia reyrse. Tenian tambien delante de los ojos, y cerca dellos, vna alta y hermosa alameda. Y mas adelante, y no muy lexos se veya el rio Tormes, que aun en aquel tiempo hinchiẽdo bien sus riberas, yua torciendo el passo por aquella vega. El dia era sosegado y purissimo, y la hora muy fresca. Assi que assentando se, y callando por vn pequeño tiempo despues de sentados: Sabino (que assi me plaze llamar al que de los tres era el mas moço) mirando hazia Marcello, y sonriendo se, començo a dezir assi. Algunos ay a quien la vista del

Universidad de Deusto
Biblioteca

cãpo los enmudece, y deue ser cõdicion de espiritus de entẽdimiẽto profundo, mas yo como los paxaros en viẽ do lo verde desseo, o cantar, o hablar. Biẽ entiẽdo porq̃ lo dezis, respõdio al pũto Marcello, y no es alteza de en tendimiento, como days a entẽder por lisongearme, o por cõsolarme, sino qualidad de edad y humores differẽ tes, q̃ nos predominan, y se despiertan cõ esta vista, en vos de sangre, y en mi de melãcolia. Mas sepamos, dize, de Iuliano (q̃ este sera el nõbre del otro tercero) si es pa xaro tãbien, o si es de otro metal. No soy siẽpre de vno mismo, respõdio Iuliano, aunq̃ agora al humor de Sa- bino me inclino algo mas. Y pues el no puede agora ra- zonar cõsigo mismo, mirando la belleza del campo, y la grãdeza del cielo: biẽ sera q̃ nos diga su gusto, acerca de lo que podremos hablar. Entonces Sabino sacando del seno vn papel escripto, y no muy grande; Aqui, dize, esta mi desseo, y mi esperança. Marcello que reconocio luego el papel, porque estaua escripto de su mano, dixo buelto a Sabino, y riendo se. No os atormẽtara mucho el desseo, alomenos Sabino, pues tan en la mano teneys la esperãça, ni aun deuẽ ser, ni lo vno, ni lo otro muy ri- cos, pues se encierran en tan pequeño papel. Si fueren pobres, dixo Sabino, menos causa tendreys para no sa- tisfazerme en vna cosa tan pobre. En q̃ manera, respõ- dio Marcello, o que parte soy yo para satisfazer a vues- tro desseo, o q̃ desseo es el q̃ dezis? Entõces Sabino des- plegãdo el papel, leyo el titulo, que dezia. *De los nombres de Christo*, y no leyo mas, y dixo luego. Por cierto caso halle oy este papel, q̃ es de Marcello, adõde, como pare- ce, tiene apuntados algunos de los nõbres con q̃ Chris- to es llamado en la sagrada Scriptura, y los lugares de ella, a dõde es llamado assi. Y como le vi me puso codi-

cia

cia de oyrle algo sobre aq̃ste argumẽto, y por esso dixe, q̃ mi desseo estaua en este papel; y esta en el mi esperãça tãbien, porque como parece del, este es argumẽto, en q̃ Marcello ha puesto su estudio y cuydado: y argumento, q̃ le deue tener en la lengua: y assi no podra dezirnos agora, lo q̃ suele dezir quãdo se escusa, si le obligamos a hablar, q̃ le tomamos desapercebido. Por manera q̃ pues le falta esta escusa, y el tiẽpo es nuestro, y el dia sancto, y la sazon tan a proposito de platicas semejãtes, no nos se ra difficultoso, el rendir a Marcello, si vos Iuliano me fa- uoreceys. En ninguna cosa me hallareys mas a vuestro lado, Sabino, respõdio Iuliano. Y dichas y respõdidas muchas cosas en este proposito; porq̃ Marcello se escusa ua mucho, o alomenos pedia q̃ tomasse Iuliano su parte, y dixesse tambiẽ: y quedando assentado, que a su tiẽpo quando parecie sse, o si pareciesse ser menester, Iuliano haria su officio: Marcello buelto a Sabino, dixo assi pues el papel ha sido el despertador desta platica, bien sera que el mismo nos sea la guia en ella. Yd leyẽdo Sabino en el, y de lo que en el estuuiere, y conforme a su orden, assi yremos diziendo, si no os parece otra cosa. Antes nos parece lo mismo, respõdieron como a vna Sabino, y Iuliano, y luego Sabino poniẽdo los ojos en el escri- pto con clara, y moderada voz leyo assi.

LOS nombres, que en la escriptura se dan a Christo son mu- chos, assi como son muchas sus virtudes, y officios, pero los princi pales son diez, en los quales se encierrã, y como reduzidos se reco gen los demas, y los diez son estos.

PRIMERO que vengamos a esso, dixo Marcel- lo alargando la mano hazia Sabino para q̃ le detuuies- se, conuendra, que digamos algunas cosas q̃ se presupo nen a ello, y conuendra, q̃ tomemos el salto, como dizẽ,

de

Universidad de Deusto
Biblioteca

de mas atras: y que guiando el agua de su primer nascimiento tratemos que cosa es esto, que llamamos nombre, y que officio tiene, y porque fin se introduxo, y en que manera se suele poner, y aun antes de todo esto ay otro principio. Que otro principio, dixo Iuliano, ay, que sea primero, que el ser de lo que se trata, y la declaracion dello breue, que la escuela llama diffinicion? Que como los que quieren hazerse a la vela, Respondio Marcello, y meterse en la mar, antes que desplieguen los lienços bueltos al fauor del cielo le piden viaje seguro: assi agora en el principio de vna semejante jornada, yo por mi, o por mejor dezir, todos para mi pidamos a esse mismo de quié auemos de hablar sentidos, y palabras, quales conuienen para hablar del. Por que si las cosas menores, no solo acabarlas no podemos bien, mas ni emprenderlas tampoco, sin que Dios particularmẽte nos fauorezca: quié podra dezir de Christo, y de cosas tan altas, como son las que encierran los nombres de Christo, sino fuere alentado con la fuerça de su espiritu? Por lo qual descõfiando de nosotros mismos, y confessando la insufficiencia de nuestro saber, y como derrocando por el suelo los coraçones, suppliquemos con humildad a aquesta diuina luz, que nos amanezca: quiero dezir, que embie en mi alma los rayos de su resplandor, y la alumbre, para que en esto, que quiere dezir del, sienta lo que es digno del: y para que, lo que en esta manera sintiere, lo publique por la lengua en la forma que deue. Porque señor sin ti, quien podra hablar como es justo de ti? o quien no se perdera en el immenso Oceano de tus excellencias metido, si tu mismo no le guias al puerto? Luze pues, ò solo verdadero Sol, en mi alma, y luze con tan grande abundancia de

luz

luz, que con el rayo della juntamente, y mi voluntad entendida te ame, y mi entendimiento esclarecido te vea, y enriquecida mi boca te hable y pregone, sino como eres del todo, alomenos como puedes de nosotros ser entendido, y solo a fin de que tu seas glorioso, y ensalçado en todo tiempo, y de todos. Y dicho esto callo: y los otros dos quedaron suspensos, y attentos mirandole; y luego torno a començar en aquesta manera. El nombre, si auemos de dezirlo en pocas palabras, es vna palabra breue, q̃ se sustituye por aquello de quien se dize, y se toma por ello mismo. O, nombre és aquello mismo que se nombra, no en el ser real, y verdadero, que ello tiene, sino en el ser que le da nuestra boca, y entendimiento. Porque se ha de entender, que la perfectiõ de todas las cosas, y señaladamente de aquellas que son capaces de entendimiento y razon, consiste, en que cada vna dellas tenga en si a todas las otras; y en que siendo vna, sea todas, quanto le fuere posible. Porque en esto se auezina a Dios, que en si lo contiene todo. Y quanto mas en esto creciere, tanto se allegara mas a el, haziendosele semejante. La qual semejança es, si conuiene dezirlo assi, el pio general de todas las cosas; y el fin, y como el blanco a donde embiã sus desseos todas las criaturas. Consiste pues la perfection de las cosas en que cada vno de nosotros sea vn mũdo perfecto, para que por esta manera, estando todos en mi, y yo en todos los otros, y teniendo yo su ser de todos ellos, y todos y cada vno dellos teniendo el ser mio, se abrace, y eslauone toda aquesta machina del vniuerso, y se reduzga a vnidad la muchedumbre de sus differencias, y quedando no mezcladas se mezclen, y permaneciendo muchas no lo sean: y para que estendiendose, y como desplegãdose

delante

Universidad de Deusto
Biblioteca

delante los ojos, la variedad y diuerſidad, vẽça, y reyne, y ponga ſu ſilla la vnidad ſobre todo. Lo qual es auezinarſe la criatura a Dios, de quiẽ mana, que en tres perſonas es vna eſſencia: y en infinito numero de excellẽcias no cõprehenſibles, vna ſola perfecta y ſenzilla excellencia. Pues ſiendo nueſtra perfection aqueſta que digo, y deſſeando cada vno naturalmẽte ſu perfectiõ, y no ſiendo eſcaſa la naturaleza en proueer a nueſtros neceſſarios deſſeos, proueyo en eſto, como en todo lo demas, con admirable artificio; y fue, que, porque no era poſsible que las coſas aſsi como ſon materiales y toſcas, eſtuuieſſen todas vnas en otras, les dio a cada vna dellas, demas del ſer real que tienen en ſi, otro ſer del todo ſemejante a eſte miſmo, pero mas delicado que el, y que nace en cierta manera del, con el qual eſtuuieſſen, y viuieſſen cada vna dellas en los entendimientos de ſus vezinos: y cada vna en todas, y todas en cada vna. Y ordeno tambien que de los entendimientos por ſemejante manera ſalieſſen con la palabra a las bocas. Y diſpuſo, q̃ las que en ſu ſer material piden cada vna dellas ſu proprio lugar, en aquel eſpiritual ſer pudieſſen eſtar muchas, ſin embaraçarſe, en vn miſmo lugar en compañia juntas: y aun lo que es mas marauilloſo, vna miſma en vn miſmo tiempo, en muchos lugares. De lo qual puede ſer como exemplo, lo que en el eſpejo acontece. Que ſi juntamos muchos eſpejos, y los ponemos delante los ojos, la imagen del roſtro, que es vna, reluze vna miſma; y en vn miſmo tiẽpo en cada vno dellos, y de ellos todas aquellas imagines ſin confundirſe, ſe tornan juntamente a los ojos, y de los ojos al alma de aquel, que en los eſpejos ſe mira. Por manera que, en concluſion de lo dicho, todas las coſas viuen y tienen ſer en

nueſtro

nueſtro entendimiento, quando las entẽdemos, y quando las nombramos en nueſtras bocas, y lenguas. Y lo que ellas ſon en ſi miſmas, eſſa miſma razon de ſer tienen en noſotros, ſi nueſtras bocas, y entendimientos ſon verdaderos. Digo eſſa miſma en razon de ſemejança, aunque en qualidad de modo differente conforme a lo dicho. Porque el ſer que tienen en ſi, es ſer de tomo, y de cuerpo, y ſer eſtable, y que aſsi permanece; pero en el entendimiento, que las entiende, hazen ſe a la condicion del, y ſon eſpirituales y delicadas: y para dezirlo en vna palabra, en ſi ſon la verdad, mas en el entẽdimiẽto, y en la boca ſon imagines de la verdad, eſto es, de ſi miſmas; e imagines que ſuſtituyen, y tienen la vez de ſus miſmas coſas, para el effecto y fin que eſta dicho: y finalmente en ſi ſon ellas miſmas, y en nueſtra boca, y entẽdimiento, ſus nõbres. Y aſsi queda claro, lo que al principio diximos, que el nombre es como imagen de la coſa de quien ſe dize: o la miſma coſa disfraçada en otra manera, que ſuſtituye por ella, y ſe toma por ella, para el fin, y propoſito de perfection, y comunidad, que diximos. Y deſto miſmo ſe conoce tambien, que ay dos maneras, o dos differencias de nõbres, vnos, que eſtan en el alma; y otros, que ſuenan en la boca. Los primeros ſon, el ſer q̃ tienen las coſas en el entendimiẽto, del que las entiende: y los otros, el ſer que tienen en la boca, del que como las entiende las declara, y ſaca a luz con palabras. Entre los quales ay eſta cõformidad, q̃ los vnos, y los otros ſon imagines, y, como ya digo muchas vezes, ſuſtitutos de aquellos cuyos nõbres ſon. Mas ay tãbien eſta deſconformidad, que los vnos ſon imagines por naturaleza, y los otros por arte. Quiero dezir, q̃ la imagen y figura, q̃ eſta en el alma ſuſtituye por aquellas

coſas

Universidad de Deusto
Biblioteca

cosas, cuya figura es, por la semejança natural que tiene con ellas: mas las palabras, porque nosotros que fabricamos las bozes, señalamos para cada cosa la suya, por esso sustituyen por ellas. Y quando dezimos nombres, ordinariamente entendemos estos postreros, aunque aquellos primeros son los nombres principalmente. Y assi nosotros hablaremos de aquellos, teniendo los ojos en estos. Y auiendo dicho Marcello esto, y queriendo proseguir su razõ, dixo le Iuliano. Parece me que aueys guiado el agua muy desde su fuente, y como conuiene que se guie, en todo aquello q̃ se dize, para que sea perfectamente entendido. Y si he estado bien atento, de tres cosas, que en el principio nos propusistes, aueys ya dicho las dos, que son, lo que es el nombre, y el officio para cuyo fin se ordeno: resta dezir lo tercero, que es la forma, que se ha de guardar, y aquello a que se ha de tener respecto, quando se pone. Antes desseo, respondio Marcello, añadiremos esta palabra a lo dicho, y es, que como de las cosas que entendemos, vnas vezes formamos en el entendimiento vna imagen que es imagen de muchos, quiero dezir, que es imagen de aquello en que muchas cosas, que en lo demas son differentes conuienen entre si, y se parecen: y otras vezes la imagen que figuramos es retrato de vna cosa sola, y assi proprio retrato della, que no dize con otra, por la misma manera ay vnas palabras, o nõbres que se applican a muchos, y se llaman nombres comunes, y otros q̃ son proprios de solo vno, y estos son aquellos, de quien hablamos agora. En los quales, quando de intento se ponen, la razon y naturaleza dellos pide, que se guarde esta regla, que, pues han de ser proprios, tengan significacion de alguna particular propriedad, y de algo

go de lo que es proprio a aquello de quien se dizen: y que se tomen, y como nazcan, y manen de algun minero suyo, y particular. Porque si el nõbre, como auemos dicho, sustituye por lo nõbrado, y si su fin es hazer que lo ausente, que significa, en el nos sea presente; y cercano, y junto, lo q̃ nos es alexado, mucho conuiene, q̃ en el sonido, en la figura, o verdaderamente en la origen, y significacion de aquello de donde nasce se auezine, y assemeje a cuyo es, quanto es posible auezinarse, a vna cosa de tomo y de ser, el sonido de vna palabra. No se guarda esto siempre en las lenguas. Es grande verdad. Pero si queremos dezir la verdad, en la primera lengua de todas casi siempre se guarda. Dios alomenos assi lo guardo, en los nombres que puso, como en la escriptura se vee. Porq̃ sino es esto, que es, lo que se dize en el Genesi, que Adam inspirado por Dios puso a cada cosa su nombre, y q̃ lo que el las nõbro, esse es el nõbre de cada vna: esto es dezir, q̃ a cada vna les venia como nascido aquel nombre: y que era assi suyo por alguna razõ particular y secreta, q̃ si se pusiera a otra cosa no le viniera, ni quadrara tan bien. Pero, como dezia, esta semejança, y cõformidad, se atiende en tres cosas, en la figura, en el sonido, y señaladamente en la origen de su deriuaciõ y significacion. Y digamos de cada vna, començando por aquesta postrera. Atiende se pues aquesta semejança en la origen y significacion de aquello de dõde nasce, que es dezir, que quando el nombre que se pone a alguna cosa, se deduze y deriua de alguna otra palabra, y nombre aquello de dõde se deduze, ha de tener significaciõ de alguna cosa, que se auezine a algo de aquello, que es proprio al nõbrado para q̃ el nõbre saliendo de alli, luego q̃ sonare, ponga en el sentido del que le oye- *Genes. 2.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

re,la imagen de aquella particular propriedad. Esto es, para que el nombre contenga en su significacion, algo de lo mismo,que la cosa nombrada contiene en su esencia. Como,por razon de exemplo, se vee en nuestra lengua,el nombre con que se llaman en ella, los que tienē la vara de justicia en alguna ciudad, que los llamamos Corregidores,que es nombre que nasce y se toma de lo que es corregir,porque el corregir lo malo es su officio dellos,o parte de su officio muy propria. Y assi quien lo oye,en oyendolo, entiende lo que ay,o auer deue en el que tiene este nombre. Y tambiē,a los que entreuienen en los casamientos los llamamos en Castellano casamenteros,q̄ viene de lo que es hazer mēcion, o mentar,porque son los que hazen mencion del casar,entreueniendo en ello y hablando dello, y tratandolo. Lo qual en la sagrada escriptura se guarda siempre, en todos aquellos nombres,que,o Dios puso a alguno,o por su inspiracion se pusieron a otros. Y esto en tanta manera,quē no solamente ajusta Dios los nombres, quē pone,con lo proprio que las cosas nombradas tienē en si: mas tambien todas las vezes que dio a alguno,y le añadio alguna qualidad señalada, demas de las que de suyo tenia, le ha puēsto tambien algun nueuo nōbre, que se conformasse con ella, como se vee en el nombre que de nueuo puso a Abraham, y en el de Sarra su muger se vee tambien,y en el de Iacob su nieto,a quien llamo Israel, y en el de Iosue el capitan que puso a los Iudios en la possession de su tierra: y assi en otros muchos. No ha muchas horas,dixo entonces Sabino, que oymos acerca de esso vn exemplo bien señalado, y aun oyendole yo, se me offrecio vna pequeña duda acerca del. Que exemplo es esse?respōdio Marcello. El nōbre de Pedro, dixo

Gene.17. *Gene. 32.* *Num. 13.*

dixo Sabino,q̄ le puso Christo,como agora nos fue leydo en la missa. Es verdad,dixo Marcello, y es bien claro exēplo. Mas q̄ duda teneys en el? La causa porq̄ Christo le puso,respōdio Sabino,es mi duda porq̄ me parece, q̄ deue cōtener en si algū mysterio grāde. Sin duda, dixo Marcello,muy grāde. Porq̄ dar Christo a S. Pedro aq̄ste nueuo,y publico nombre,fue cierta señal, que en lo secreto del alma le infundia a el, mas que a ninguno de sus compañeros,vn don de firmeza no vencible. Esso mismo,replico luego Sabino, es lo que se me haze dudoso. Porque,como tuuo mas firmeza q̄ los demas Apostoles,ni enfundida, ni suya,el que solo entre todos nego a Christo,por tan ligera ocasiō? si no es firmeza prometer osadamente,y no cumplir flacamēte despues? No es assi,respondio Marcello,ni se puede dudar en manera alguna, de que fue este glorioso Principe en este don de firmeza de amor,y fe para con Christo,muy auentajado entre todos. Y es claro argumento de esto, aquel zelo y apresuramiento,que siempre tuuo,para adelātarse en todo lo que parecia tocar, o a la hōra,o al descanso de su maestro. Y no solo despues que recibio el fuego del Spiritu sancto,sino antes tambien, quando Christo pregūtandole tres vezes, si le amaua mas que los otros, y respondiendo el que le amaua,le dio a pacer sus ouejas,testifico Christo con el hecho, que su respuesta era verdadera, y que se tenia por amado del cō firmissimo, y fortissimo amor. Y si nego en algun tiempo, bien es de creer,que qualquiera de sus compañeros, en la misma pregunta y occasion de temer hiziera lo mismo, si se les offreciera: y por no auerseles offrecido, no por esso fueron mas fuertes. Y si quiso Dios q̄ se le offreciesse a solo Sant Pedro,fue con grande razon. Lo vno para

Matt.16.

ra que confiasse menos de si de alli adelãte, el que hasta entonces, de la fuerça de amor, que en si mismo sentia, tomaua occasion para ser confiado. Y lo otro, para que quien auia de ser pastor y como padre de todos los fieles, con la experiencia de su propria flaqueza, se condoliesse de las que despues viesse en sus subditos, y supiesse lleuarlas. Y vltimamente, para que con el lloro amargo que hizo por esta culpa, mereciesse mayor acrecentamiento de fortaleza. Y assi fue, que despues se le dio firmeza para si, y para otros muchos en el, quiero dezir, para todos los que le son successores en su silla apostolica. En la qual siẽpre ha permanecido firme, y entera, y permanecera hasta la fin la verdadera doctrina, y confessiõ de la fe. Mas tornando a lo que dezia, quede esto por cierto, que todos los nombres, que se ponen por orden de Dios, traen consigo significacion de algũ particular secreto, que la cosa nombrada en si tiene, y que en esta significacion se assemejan a ella. Que es la primera de las tres cosas en q̃, como diximos, esta semejança se atiende. Y sea la segunda, lo que toca al sonido, esto es q̃ sea el nombre, que se pone de tal qualidad, que quando se pronunciare, suene como suele sonar aquello que significa, o quando habla, si es cosa que habla, o en algun otro accidente que le acontezca. Y la tercera es la figura, que es la que tienen las letras, con que los nombres se escriuen, assi en el numero, como en la disposiciõ de si mismas; y la que, quando las pronunciamos, suelen poner en nosotros. Y destas dos maneras postrer as, en la lẽgua original de los libros diuinos, y en essos mismos libros, ay infinitos exẽplos. Porque del sonido, casi no ay palabra de las q̃ significan alguna cosa, que, o se haga con boz, o que embie son alguno de si, que pronuncia-

da

da bien, no nos ponga en los oydos, o el mismo sonido o algun otro muy semejante del. Pues lo que toca a la figura, ¡bien considerado; es cosa marauillosa los secretos, y los mysterios, que ay acerca desto en las letras diuinas. Porque en ellas en algunos nombres se añadẽ letras, para significar acrecẽtamiento de buena dicha, en aquello que significan: y en otros se quitan algunas de las deuidas, para hazer demonstracion de calamidad, y pobreza. Algunos: si lo que significan por algun accidente, siendo varon, se ha afeminado, y enmollecido, ellos tãbien toman letras, de las q̃ en aquella lẽgua son, como si dixessemos, afeminadas, y mugeriles. Otros al reues significando cosas femininas de suyo, para dar a entender algun accidente viril, toman letras viriles. En otros mudan las letras su propria figura, y las abiertas se cierran, y las cerradas se abren, y mudan el sitio, y se trasponen, y disfraçan con visajes y gestos differentes. Y, como dizẽ del Camaleon, se hazẽ a todos los acidentes de aquellos, cuyos son los nombres que constituyen. Y no pongo exẽplos de aquesto, porq̃ son cosas menudas, y a los que tienen noticia de aquella lengua, como vos Iuliano y Sabino la teneys, notorias mucho: y seña ladamente, porque pertenecẽ propriamente a los ojos, y assi para dichas y oydas son cosas escuras. Pero, si os parece, valga por todos la figura, y qualidad de letras cõ que se escriue en aquella lengua el nombre proprio de Dios, que los Hebreos llaman ineffable, porque no teniã por licito el traerle comunmente en la boca, y los Griegos le llaman nõbre de quatro letras, porq̃ son tãtas las letras de que se compone. Porque, si miramos al sonido con q̃ se pronũcia, todo el es vocal, assi como lo es aquel a quien significa, q̃ todo es ser, y vida, y espiri-

Universidad de Deusto
Biblioteca

tu sin ninguna mezcla de composició, o de materia: y si attẽdemos a la cõdicion de las letras Hebreas, con q̃ se escriue, tienen esta condicion, que cada vna dellas se puede poner en lugar de las otras, y muchas vezes en aquella lengua se ponẽ, y assi en virtud cada vna dellas, es todas, y todas son cada vna, que es como imagen de la senzillez que ay en Dios por vna parte, y de la infinita muchedumbre de perfectiones que por otra tiene, porque todo es vna gran perfection, si aquella vna es todas sus perfectiones. Tanto que si hablamos con propriedad, la perfecta sabiduria de Dios, no se differencia de su justicia infinita; ni su justicia, de su gandeza, ni su grandeza, de su misericordia: y el poder, y el saber, y el amar en el, todo es vno: en cada vno destos sus bienes, por mas q̃ le desuiemos, y alexemos del otro, estã todos jũtos: y por qualquiera parte que le miremos, es todo y no parte. Y cõforme a esta razon es, como auemos dicho, la cõdicion de las letras, q̃ cõponen su nõbre. Y no solo en la cõdiciõ de las letras, sino aun, lo q̃ parece marauilloso, en la figura y disposiciõ tambiẽ le retrata este nõbre en vna cierta manera. Y diziẽdo esto Marcello, è inclinãdose hazia la tierra, en la arena, cõ vna vara delgada y pequeña, formo vnas letras como estas ,, y dixo luego. Porq̃ en las letras Chaldaycas este sancto nõbre siempre se figura assi. Lo qual, como veys, es imagẽ del numero de las diuinas personas, y de la igualdad dellas, y de la vnidad que tienen las mismas, en vna essencia, como estas letras son de vna figura y de vn nombre. Pero aquesto dexemos lo assi. Y yua Marcello a dezir otra cosa, mas atrauessandose Iuliano dixo desta manera. Antes que passeys Marcello adelante, nos aueys de dezir, como se cõpadece con lo q̃ hasta agora aueys dicho, q̃ tenga

tenga Dios nombre proprio? y desde el principio desseaua pediros lo, y dexelo por no romperos el hilo. Mas agora antes que salgays del, nos dezid, si el nombre es imagen que sustituye por cuyo es, que nombre de boz, o que concepto de entendimiẽto puede llegar a ser imagen de Dios? y si no puede llegar, en que manera diremos, que es su nombre proprio? Y aun ay en esto otra gran difficultad, que si el fin de los nombres es, que por medio dellos las cosas cuyos son esten en nosotros, como dixistes, escusada cosa fue darle a Dios nombre: el qual esta tan presente a todas las cosas, y tan lançado, como si dixessemos, en sus entrañas y tan infundido, y tã intimo, como esta su ser dellas mismas. Abierto auiades la puerta, Iuliano, respondio Marcello, para razones grandes y profundas, sino la cerrara lo mucho que Sabino ha propuesto. Y assi no os responderé mas de lo que basta, para que essos vuestros ñudos queden desatados, y sueltos. Y comẽçando de lo postrero digo, que es grande verdad, que Dios esta presente en nosotros, y tan vezino, y tan dentro de nuestro ser, como el mismo de si. Porque en el, y por el, no solo nos mouemos; y respiramos, sino tambien viuimos y tenemos ser, como lo confiessa y predica Sant Pablo. Pero assi nos esta presente, que en esta vida nunca nos esta presente. Quiero dezir, que esta presente y junto con nuestro ser, pero muy iexos de nuestra vista, y del conocimiẽto claro, que nuestro entendimiento apetece. Por lo qual conuino, o, por mejor dezir, fue necessario, que entretãto que andamos peregrinos del en estas tierras de lagrimas, ya que no se nos manifiesta, ni se junta con nuestra alma su cara, tuuiessemos en lugar della, en la boca algun nõbre y palabra, y enel entendimiento alguna figura suya, como

Acto. 7.

Universidad de Deusto
Biblioteca

mo quiera que ella sea imperfecta, y escura, y como sant
1. Ad Co- Pablo llama, enigmatica. Porque, quando bolare desta
rinth. 13. carcel de tierra, en que agora nuestra alma presa trabaja, y affana como metida en tinieblas, y saliere a lo claro y a lo puro de aquella luz, el mismo que se jũta cõ nuestro ser agora, se juntara con nuestro entendimiento entonces: y el por si, y sin medio de otra tercera imagẽ, estara junto a la vista del alma: y no sera entonces su nombre otro que el mismo, en la forma y manera que fuere visto: y cada vno le nombrara con todo lo que viere y conociere del; esto es, con el mismo el, assi, y de la misma manera como le conosciere. Y por esto dize S. Iuan
Apoc. 2. en el libro del Apocalypsi, q̃ Dios a los suyos en aquella felicidad, de mas de que les enxugara las lagrimas, y les borrara de la memoria los duelos passados, les dara a cada vno vna pedrezilla menuda, y en ella vn nombre escripto, el qual solo el que le recibe, le conoce. Que no es otra cosa, sino el tanto de si, y de su essencia, que comunicara Dios con la vista y entendimiento de cada vno de los bienauenturados: que con ser vno en todos, con cada vno sera en differẽte grado, y por vna forma de sentimiento cierta y singular para cada vno. Y finalmente este nombre secreto, que dize S. Iuan, y el nombre con que entonces nombraremos a Dios, sera todo aquello que entõces en nuestra alma sera Dios; el qual, como dize S. Pablo, sera en todos todas las cosas. Assi que en el
1. Ad Co- cielo, donde veremos, no tendremos necessidad para cõ
rinth. 15. Dios de otro nombre mas que del mismo Dios: mas en esta obscuridad, adonde, con tenerle en casa, no le echamos de ver, es nos forçado ponerle algun nombre. Y no se le pusimos nosotros, sino el por su grande piedad se le puso, luego que vio la causa y la necessidad. En lo qual es

es cosa digna de considerar el amaestramiento secreto del Spiritu sancto, que siguio el sancto Moyses acerca
Genes. 2. desto; en el libro de la creacion de las cosas. Porque tratando alli la historia de la creacion: y auiendo escripto todas las obras della, y auiendo nõbrado en ellas a Dios muchas vezes, hasta que vuo criado al hombre; y Moyses lo escriuio, nunca le nombro con este su nombre: como dando a entender, que antes de aquel punto no auia necessidad de que Dios tuuiesse nombre, y que nascido el hombre que le podia entender, y no le podria ver en esta vida, era necessario que se nõbrasse. Y como Dios tenia ordenado de hazerse hombre despues, luego que salio a luz el hombre, quiso humanarse nombrandose. Y a lo otro Iuliano, que propusistes que siendo Dios vn abysmo de ser: y de perfection infinita, y auiendo de ser el nombre imagẽ de lo que nombra, como se podia entender, que vna palabra limitada alcançasse a ser imagẽ de lo que no tiene limitacion: algunos dizen, que este nombre, como nombre que se le puso Dios a si mismo, declara todo aquello que Dios entiende de si, que es el concepto y verbo diuino, que dentro de si engendra entendiendose: y que esta palabra, que nos dixo, y que sue na en nuestros oydos, es señal que nos explica aquella palabra eterna e incomprehensible, que nasce y viue en su seno: assi como nosotros con las palabras de la boca, declaramos todo lo secreto del coraçõ. Pero, como quiera que aquesto sea, quando dezimos que Dios tiene nõbres proprios, o que aqueste es nõbre proprio de Dios, no queremos dezir, que es cabal nombre, o nõbre que abraça, y que nos declara todo aquello que ay en el. Por que vno es el ser proprio, y otro es el ser igual, o cabal. Para q̃ sea proprio basta q̃ declare, de las cosas q̃ son pro

Universidad de Deusto
Biblioteca

prias a aq̃lla de quiẽ ſe dize alguna dellas: mas ſi no las declara todas entera y cabalmente no ſera yguał. Y aſſi a Dios, ſi noſotros le ponemos nombre, nũca le pondremos vn nõbre entero, y q̃ le iguale: como tãpoco le podemos entẽder, como quien el es, entera y perfectaméte. Porq̃ lo q̃ dize la boca es ſeñal de lo q̃ ſe entiende en el alma. Y aſsi no es poſsible q̃ llegue la palabra, a dõde el entẽdimiẽto no llega. Y para q̃ ya nos vamos acercando a lo proprio de nueſtro propoſito, y a lo que Sabino leyo del papel, eſta es la cauſa porq̃ a Chriſto nueſtro ſeñor ſe le dan muchos nombres, conuiene a ſaber, ſu mucha grandeza, y los theſoros de ſus perfectiones riquiſsimas, y juntaméte la muchedũbre de ſus officios, y de los mas bienes q̃ naſcen del, y ſe derraman ſobre noſotros. Los quales aſsi como no pueden ſer abraçados con vna viſta del alma, aſsi mucho menos pueden ſer nõbrados con vna palabra ſola. Y como el que infunde agua en algun vaſo de cuello largo y eſtrecho, la embia poco a poco, y no toda de golpe: aſsi el Spiritu ſancto, que conoce la eſtrecheza y angoſtura de nueſtro entendimiento no nos repreſenta aſsi toda junta aquella grandeza, ſino como en partes nos la offrece, dizien do nos; vnas vezes algo della debaxo de vn nombre, y debaxo de otro nombre otra coſa otras vezes. Y aſsi vienen a ſer caſi innumerables los nombres, que la eſcriptura diuina da a Chriſto. Porque le llama Leon, y Cordero, y Puerta, y Camino, y Paſtor, y Sacerdote, y Sacrificio, y Eſpoſo, y Vid, y Pimpollo, y Rey de Dios, y Cara ſuya, y Piedra, y Luzero, y Oriẽte, y Padre, y Principe de paz, y Salud, y Vida, y Verdad, y aſsi otros nombres ſin cuẽto. Pero de aqueſtos muchos eſcogio ſolos diez el papel, como mas ſuſtãciales: porq̃, como en el ſe dize,

dize, los demas todos ſe reduzen, o pueden reduzir a eſtos en cierta manera. Mas conuiene antes que paſſemos adelãte, que aduirtamos primero, q̃ aſsi como Chriſto es Dios, aſsi tambien tiene nombres, que por ſu diuinidad le conuiene: vnos proprios de ſu perſona, y otros comunes a toda la Trinidad; pero no habla con eſtos nombres nueſtro papel, ni noſotros agora tocaremos en ellos. Porque aquellos propriamente pertenecen a los nombres de Dios. Los nombres de Chriſto, que dezimos agora, ſon aquellos ſolos, que conuienen a Chriſto, en quanto hombre, conforme a los ricos theſoros de bien, que encierra en ſi ſu naturaleza humann, y conforme a las obras, que en ella, y põr ella Dios ha obrado, y ſiempre obra en noſotros. Y con eſto Sabino, ſi no ſe os offrece otra coſa, proſeguid adelante. Y Sabino leyo luego.

PIMPOLLO.

EL primer nombre pueſto en Caſtellano, ſe dira bien Pimpollo, que en la lengua original es Cemach, y el texto Latino de la ſagrada eſcriptura, vnas vezes lo traſlada diziendo Germen, y otras diziendo, Oriẽs. Aſsi le llamo el Spiritu ſancto en el capitulo quarto del Propheta Eſaias. En aquel dia, el Pimpollo del Señor, ſera en grande alteza, y el fructo de la tierra muy enſalçado. Y por Hieremias en el ca. 33. Y hare que nazca a Dauid Pimpollo de juſticia, y hare juſticia y razon ſobre la tierra. Y por Zacharias en el cap. 3. conſolando al pueblo Iudayco rezien ſalido del captiuerio de Babylonia. Yo hare, dize, venir a mi ſieruo el Pimpollo. Y en el cap. 6. Veys vn varon cuyo nombre es Pimpollo.

Eſai. 4.
Hiere. 33.
Zacha. 3.
Zacha. 6.

Y llegando aqui Sabino ceſſo. Y Marcello, ſea eſte, dixo, el primer nõbre, pues la orden del papel nos lo da. Y no carece de razõ q̃ ſea eſte el primero. Porq̃ en el, como veremos deſpues, ſe toca en cierta manera la qualidad y orden del nacimiento de Chriſto, y de ſu nueua y mara-

Universidad de Deusto
Biblioteca

PIMPO- marauillosa generacion: que en buena orden, quando de alguno se habla, es lo primero que se suele dezir. Pero antes que digamos que es ser pimpollo, y que es lo que significa este nombre, y la razon porque Christo es assi nombrado, conuiene que veamos si es verdad que es aqueste nombre de Christo, y si es verdad que le nombra assi la diuina escriptura, que sera ver, si los lugares della agora alegados hablan propriamente de Christo. Porque algunos, o infiel, o ignorantemente nos lo quieren negar. Pues viniendo al primero, cosa clara es que habla de Christo, assi porque el texto Caldayco, que es de grandissima authoridad, y antiguedad, en aquel mismo lugar adonde nosotros leemos: En aquel dia sera el Pimpollo del Señor, dize el: En aquel dia sera el Messias del Señor: como tambiẽ, porque no se puede entender aquel lugar de otra alguna manera. Porque lo que algunos dizen del Principe Zorobabel, y del estado feliz, de que gozo debaxo de su gouierno el pueblo Iudayco, dãdo a entender que fue este el Pimpollo del Señor de quien Esaias dize: En aquel dia el Pimpollo del Señor sera en grande alteza, es hablar sin mirar lo que dizen. Porque quiẽ leyere, lo que las letras sagradas, en los libros de Neemias, y Esdras cuentan del estado de aquel pueblo en aquella sazõ, vera mucho trabajo, mucha pobreza, mucha contradicion, y ninguna señalada felicidad, ni en lo temporal, ni en los bienes del alma,
Esai. 4. que a la verdad es la felicidad, de que Esaias entiende, quando en el lugar alegado dize: En aquel dia sera el Pimpollo del Señor en grandeza, y en gloria. Y quando la edad de Zorobabel, y el estado de los Iudios en ella vuiera sido feliz, cierto es que no lo fue con el estremo, que el propheta aqui muestra: porque

que, que palabra ay aqui, que no haga significacion de vn bien diuino y rarissimo? Dize, del Señor, que es palabra que a todo lo que en aquella lengua se añade, lo suele subir de quilates. Dize, gloria, y grandeza, y magnificencia, que es todo lo que encareciẽdo se puede dezir. Y porque salgamos enteramente de duda, alarga, como si dixessemos, el dedo el Propheta, y señala el tiempo, y el dia mismo del Señor, y dize de aquesta manera. En aquel dia. Mas que dia? Sin duda, ninguno otro sino aquel mismo, de quien luego antes de aquesto dezia. En *Esaiæ. 1.* „ aquel dia quitara al redropelo el Señor a las hijas de Siõ „ el chapin que cruxe en los pies, y los garuines de la ca- „ beça, las lunetas, y los collocares, las axorcas, y los rebo „ ços: las botillas, y los calçados altos: las argollas, los „ apretadores, los çarcillos, las sortijas, las cotonias, las „ almalafas, las escarcelas, los bolantes, y los espejos: y les „ trocara el ambar en hediondez, y la cintura rica en han- „ drajo, y el enriçado en calua pelada, y el precioso vesti- „ do en cilicio, y la tez curada en cuero tostado, y tus va- „ lientes moriran a cuchillo. Pues en aquel dia mismo, „ quando Dios puso por el suelo toda la alteza de Hierusalem, con las armas de los Romanos, que assolaron la ciudad, y pusieron a cuchillo sus ciudadanos, y los lleuaron captiuos: en esse mismo tiempo el fructo y el Pimpollo del Señor descubriendose, y saliendo a luz subira a gloria y honra grandissima. Porque en la destruycion que hizieron de Hierusalem los Caldeos (si alguno por caso quisiesse dezir que habla aqui della el Propheta) no se puede dezir con verdad, que crescio el fructo del Señor, ni que fructifico gloriosamente la tierra, al mismo tiẽpo que la ciudad se perdio. Pues es notorio, que en aquella calamidad no vuo alguna parte, o alguna

PIMPOLLO.

mezcla

Universidad de Deusto
Biblioteca

PIMPOLLO. mezcla de felicidad señalada, ni en los que fueron captiuos a Babylonia, ni en los que el vencedor Chaldeo dexo en Iudea, y en Hierusalem para que labrassen la tierra. Porque los vnos fueró a seruidumbre miserable: y los otros quedaron en miedo, y en desamparo, como *Hiere. 39. & 52.* en el libro de Hieremias se lee. Mas al reues con aquesta otra cayda del pueblo Iudayco se junto, como es notorio, la claridad del nombre de Christo. Y cayendo Hierusalem, começo a leuantarse la Iglesia. Y, aquel, a quiẽ poco antes los miserables auian cõdenado y muerto con affrentosa muerte, y cuyo nõbre auian procurado escurecer y hundir, começo entonces a embiar rayos de si por el mundo, y amostrarse viuo, y señor, y tan poderoso, q̃ castigando a sus matadores con açote grauissimo, y quitãdo luego el gouierno de la tierra al demonio, y deshaziendo poco a poco su silla, que es el culto de los idolos, en q̃ la gentilidad le seruia, como quãdo el sol vence las nuues, y las deshaze, assi el solo y clarissimo relumbro por toda la redondez. Y lo que he dicho deste lugar, se vee claramente tambien, en el segun- *Hiere. 33* do de Hieremias, de sus mismas palabras. Porque dezirle a Dauid, y prometerle que le naceria, o fructo, o pimpollo de justicia, era propria señal de que el fructo auia de ser Iesu Christo, mayormente añadiendo lo que luego se sigue, y es, q̃ este fructo haria justicia, y razon sobre la tierra: q̃ es la obra propria suya de Christo, y vno de los principales fines para que se ordeno su venida; y obra q̃ el solo, y ninguno otro enteramente la hizo. Por donde las mas vezes q̃ se haze memoria del en las escripturas diuinas, luego en los mismos lugares se le atribuye esta obra, como obra sola del, y como su proprio bla- *Psal. 71.* son. Assi se vee en el Psalmo setenta y vno, que dize, Señor

ñor da tu vara al Rey, y el exercicio de justicia al hijo del Rey, para q̃ juzgue a tu pueblo conforme a justicia, y los pobres segun fuero. Los montes altos conseruaran paz con el vulgo, y los collados les guardaran ley. Dara su derecho a los pobres del pueblo, y sera amparo de los pobrezitos, y hundira al violento oppressor. Pues en el tercero lugar de Zacharias, los mismos Hebreos lo confiessan, y el texto Chaldeo, que he dicho, abiertamente le entiende, y le declara de Christo. Y assi mesmo entendemos el quarto testimonio, que es del mismo Prophe- *Zacha. 6.* ta. Y no nos impide lo que algunos tienen por inconueniente, y por donde se mueuen a declararle en differente manera, que es dezir luego: que este pimpollo fructificara despues, o debaxo de si, y que edificara el templo de Dios, pareciendo les que esto señala abiertamente a Zorobabel que edifico el tẽplo, y fructifico despues de si por muchos siglos a Christo verdaderissimo fructo. Assi que esto no impide, antes fauorece, y esfuerça mas nuestro intento. Porq̃ el fructificar debaxo de si, o, como dize el original en su rigor, acerca de si, es tan proprio de Christo, que de ninguno lo es mas. Por ventura no dize el de si mismo. Yo soy vid, y vosotros sarmientos? Y en el Psalmo, que agora dezia, en el qual todo lo *Ioan. 15.* que se dize, son propriedades de Christo, no se dize *Psal. 71.* tambien. Y en sus dias fructificaran los justos? O, si queremos confessar la verdad, quien jamas en los hombres perdidos engendro hombres sanctos, y justos: o que fructo jamas se vio q̃ fuesse mas fructuoso q̃ Christo? Pues esto mismo sin duda es lo que aqui nos dize el Propheta. El qual porque le puso a Christo nombre de fructo, y porque dixo señalando le como a singular fructo, Veys aqui vn varon que es fructo su nõbre, porque

,,PIMPO
,,LLO.
,,
,,
,,

Universidad de Deusto
Biblioteca

PIMPOLLO. no se pensasse que se acabaua su fructo en el, y que era fructo para si, y no arbol para dar de si fruta, añadio luego diziendo. Y fructificara acerca de si, como si cõ mas palabras dixera, y es fructo que dara mucho fructo, porque a la redonda del, esto es, en el, y de el, por todo quãto se estiende la tierra, nasceran nobles y diuinos fructos sin cuento: y aqueste pimpollo enriquecera el mundo con pimpollos no vistos. De manera que este es vno de los nombres de Christo, y segun nuestra orden el primero dellos, sin que en ello pueda auer duda, ni pleyto. Y son como vezinos y deudos suyos, otros algunos nõbres, que tãbien se ponen a Christo en la sancta escriptura. Los quales aunque en el sonido son differẽtes pero bien mirados todos se reduzen a vn intento mismo, y conuienen en vna misma razon. Porque si en el cap. 34. de Ezechiel, es llamado planta nõbrada, y si Esaias en el cap. 11. le llama vnas vezes Rama, y otra Flor, y en el cap. 53. Tallo y Rayz, todo es dezirnos lo que el nombre de pimpollo, o de fructo nos dize. Lo qual sera bien que declaremos ya, pues lo primero que pertenece a que Christo se llama assi, esta sufficientemente probado, sino se os offrece otra cosa. Ninguna, dixo al punto Iuliano, antes ha rato ya que el nombre, y esperança deste fructo ha despertado en nuestro gusto golosina del. Merecedor es de qualquier golosina y desseo, respondio Marcello, porque es dulcissimo fructo, y no menos prouechoso que dulce, si ya no le menoscaba la pobreza de mi lengua e ingenio. Pero ydme respondiendo Sabino, que lo quiero auer agora con vos. Esta hermosura del cielo y mundo que vemos, y la otra mayor que entendemos, y que nos esconde el mundo inuisible fue siempre como es agora, o hizo se ella a si misma, o Dios

Ezech.34
Esaiæ.11.
Esaiæ.53

o Dios la saco a luz y la hizo? Aueriguado es, dixo Sabino, que Dios crio el mundo con todo lo que ay en el, sin presupponer para ello alguna materia, sino solo con la fuerça de su infinito poder, con que hizo donde no auia ninguna cosa salir a luz esta beldad que dezis. Mas que duda ay en esto? Ninguna ay, replico prosiguiẽdo Marcello, mas dezidme mas adelante, nascio esto de Dios, no aduirtiendo Dios en ello, sino como por alguna natural consequencia, o hizo lo Dios porque quiso, y fue su voluntad libre de hazerlo? Tambien es aueriguado, respondio luego Sabino, que lo hizo con proposito y libertad. Bien dezis, dixo Marcello, y pues conoceys esso, tambien conocereys que pretendio Dios en ello algun grande fin. Sin duda grande, respondio Sabino, porque siempre que se obra con juyzio, y libertad, es a fin de algo que se pretende. Preterderia dessa manera, dixo Marcello, Dios en esta su obra algun interes y acrescentamiento suyo? En ninguna manera respondio Sabino. Porque? dixo Marcello, y Sabino respondio. Porque Dios que tiene en si todo el bien, en ninguna cosa que haga fuera de si puede querer, ni esperar para si algun acrescentamiento, o mejoria. Por manera, dixo Marcello, que Dios porque es bien infinito, y perfecto, en hazer el mundo, no pretendio recebir bien alguno del, y pretendio algun fin, como esta dicho. Luego sino pretendio recebir, sin ninguna duda pretendio dar: y si no lo crio para añadirse a si algo, crio lo sin ninguna duda para comunicarse el a si, y para repartir en sus criaturas sus bienes. Y cierto este solo es fin digno de la grandeza de Dios, y proprio de quien por su naturaleza es la misma bondad, porque a lo bueno su propria inclinacion le lleua al biẽ hazer, y quãto es mas bueno vno, tanto

PIMPOLLO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

tanto se inclina mas a esto. Pero si el intento de Dios, en creacion y edificio del mundo fue hazer bien a lo q̃ criaua, repartiẽdo en ello sus bienes: que bienes, o que comunicacion dellos fue aquella, a quien como a blanco endereço Dios todo el officio desta obra suya? No otros respondio Sabino, sino essos mismos que dio a las criaturas, assi a cada vna en particular como a todas juntas en general. Bien dezis, dixo Marcello, aunq̃ no aueys respondido a lo que os pregunto. En que manera? respondio. Porque dixo Marcello, como aquessos bienes tengan sus grados, y como sean vnos de otros de differentes quilates, lo que pregunto es, a que bien, o a que grado de bien entre todos, endereço Dios todo su intento principalmente? Que grados, respõdio Sabino, son essos? Muchos son dixo Marcello, en sus partes, mas la escuela los suele reduzir a tres generos, a naturaleza, y a gracia, y a vnion personal. A la naturaleza pertenecen los bienes cõ que se nasce: a la gracia pertenescen aquellos que despues de nascidos nos añade Dios. El bien de la vnion personal, es auer juntado Dios en Iesu Christo su persona con nuestra naturaleza. Entre los quales bienes es muy grande la differencia que ay. Porque lo primero, aunque todo el bien que viue y luze en la criatura, es bien que puso en ella Dios, pero puso en ella Dios, vnos bienes para que le fuessen proprios y naturales, que es todo aquello en que consiste su ser, y lo que dello se sigue, y estos dezimos que son bienes de naturaleza, porque los planto Dios en ella, y se nasce con ellos, como es el ser, y la vida, y el entendimiento, y lo demas semejante. Otros bienes no los planto Dios en lo natural de la criatura, ni en la virtud de sus naturales principios, para q̃ dellos nasciessen, sino sobre puso los el por si solo a lo natural, y assi no son bienes fixos, ni arraygados en la naturaleza como los primeros, sino mouedizos bienes, como son, la gracia y la charidad, y los demas dones de Dios, y aq̃stos llamamos bienes sobrenaturales de gracia. Lo segũdo, dado como es verdad, q̃ todo este biẽ comunicado es vna semejãça de Dios, porq̃ es echura de Dios, y Dios no puede hazer cosa q̃ no le remede, porq̃ en quãto haze se tiene por dechado a si mismo, mas aunq̃ esto es assi, toda via es muy grande la differencia q̃ ay en la manera del remedarle. Porq̃ en lo natural remedã las criaturas el ser de Dios, mas en los bienes de gracia remedan el ser, y la condiciõ, y el estilo, y como si dixessemos, la biuiẽda y biẽ andança suya, y assi se auezinã y juntã mas a Dios por esta parte las criaturas q̃ la tienen, quãto es mayor esta semejança q̃ la semejança primera: pero en la vnion personal no remedan, ni se parecen a Dios las criaturas, sino vienen a ser el mismo Dios, porq̃ se juntan cõ el en vna misma persona. Aqui Iuliano atrauessandose dixo. Las criaturas todas se juntan en vna persona cõ Dios? Respõdio Marcello riẽdo. Hasta agora no trataua del numero, sino trataua del como, quiero dezir, q̃ no cõtaua quienes y quantas criaturas se juntan cõ Dios en estas maneras, sino cõtaua la manera como se juntan, y le remedã, que es, o por naturaleza o por gracia, o por vnion de persona, que quanto al numero de los que se le ayuntan, clara cosa es, que en los bienes de naturaleza todas las criaturas se auezinan a Dios: y solas y no todas las q̃ tienen entendimiento en los bienes de gracia: y en la vnió personal sola la humanidad de nuestro Redẽptor Iesu Christo. Pero aunq̃ con sola aquesta humana naturaleza se haga la vnion personal propriamente, en cierta manera

PIMPOLLO.

PIMPOLLO. tambien, en juntarse Dios con ella, es visto juntarse con todas las criaturas, por causa de ser el hombre como vn medio entre lo espiritual y lo corporal, que contiene, y abraça en si lo vno y lo otro. Y por ser, como dixeron antiguamente, vn menor mundo, o vn mundo abreuiado. Esperando esto y, dixo Sabino entonces, a que fin se ordena aquesse vuestro discurso. Bien cerca estamos ya dello, respondio Marcello, porque pregunto os, si el fin por que crio Dios todas las cosas, fue solamente por comunicarse con ellas, y si esta dadiua, y comunicacio acontesce en differentes maneras, como auemos ya visto, y si vnas de estas maneras son mas perfectas que otras: no os parece que pide la misma razon, que vn tan grande artifice, y en vna obra tan grande tuuiesse por fin de toda ella, hazer en ella la mayor, y mas perfecta comunicacio de si q̃ pudiesse? Assi parece, dixo Sabino. Y la mayor, dixo siguiendo Marcello, assi de las hechas, como de las que se pueden hazer, es la vnio personal que se hizo entre el Verbo diuino, y la naturaleza humana de Christo que fue hazerse con el hombre vna misma persona. No ay duda, respondio Sabino, sino que es la mayor. Luego, añadio Marcello, necessariamente le sigue que Dios a fin de hazer esta vnion bienauenturada, y marauillosa crio todo quãto se parece, y se escode. Que es dezir, que el fin para que fue fabricada toda la variedad y belleza del mũdo, fue por sacar a luz este compuesto de Dios y hombre, o por mejor dezir, este juntamente Dios y hõbre, que es Iesu Christo. Necessariamẽte se sigue respõdio Sabino. Pues, dixo entõces Marcello, esto es ser Christo fructo, y darle la escritura este nõbre a el, es darnos a entẽder a nosotros, q̃ Christo es el fin de las cosas, y aquel para cuyo nascimiento feliz fueron todas criadas

criadas y endereçadas. Porque assi como en el arbolla rayz no se hizo para si, ni menos el trõco, que nasce y se sustenta sobre ella, sino lo vno y lo otro juntamente con las ramas y la flor, y la hoja, y todo lo demas q̃ el arbol produze se ordena, y endereça para el fructo que del sale: que es el fin, y como remate suyo: assi por la misma manera, estos cielos estendidos que vemos, y las estrellas que en ellos dan resplandor, y entre todas ellas esta fuente de claridad, y de luz, que todo lo alumbra redonda y bellissima: la tierra pintada con flores, y las aguas pobladas de peces: los animales, y los hombres, y este vniuerso todo, quan grande y quan hermoso es, lo hizo Dios, para fin de hazer hombre a su hijo, y para produzir a luz este vnico y diuino fructo, que es Christo, que con verdad le podemos llamar el parto comũ, y general de todas las cosas. Y assi como el fructo, para cuyo nascimiento se hizo en el arbol la firmeza del tronco, y la hermosura de la flor, y el verdor y frescor de las hojas, nascido contiene en si, y en su virtud todo aquello q̃ para el se ordenaua en el arbol, o por mejor dezir al arbol todo contiene: assi tãbien Christo, para cuyo nascimiẽto crio primero Dios las rayzes firmes y hondas de los elementos, y leuanto sobre ellas despues esta grandeza del mundo, con tanta variedad, como si dixessemos, de ramas y hojas, lo contiene todo en si y lo abarca, y se resume en el, y como dize Sant Pablo, se recapitula todo lo no criado, y criado: lo humano, y lo diuino, lo natural, y lo gracioso. Y como de ser Christo llamado fructo por excellencia, entendemos que todo lo criado se ordeno para el, assi tambien desto mismo ordenado, podemos rastreando entender el valor inestimable que ay en el fructo, para quien tan grandes cosas se ordenan. Y

PIMPOLLO.

Colos. 1.

PIMPOLLO. de la grandeza, y hermosura, y qualidad de los medios, arguyremos la excellencia sin medida del fin. Porque si qualquiera que entra en algun palacio, o casa real rica, o sumptuosa, y vee primero la fortaleza del muro ancho y torreado, y las muchas ordenes de las ventanas labradas, y las galerias, y los chapiteles, que deslumbrã la vista, y luego la entrada alta, y adornada con ricas labores, y despues los zaguanes, y patios grandes, y differentes: y las columnas de marmol, y las largas salas, y las recamaras ricas, y diuersidad y muchedumbre, y orden de los aposentos hermoseados todos con peregrinas y escogidas pinturas, y con el jaspe y el profiro, y el marfil, y el oro que luze por los suelos, y paredes, y techos: y vee juntamente con esto la muchedumbre de los que siruen en el, y la disposicion y rico adereço de sus personas, y el orden que cada vno guarda en su ministerio, y seruicio, y el concierto que todos conseruan entre si: y oye tambien los menestriles y dulçura de musica, y mira la hermosura, y regalo de los lechos, y la riqueza de los aparadores, que no tienen precio, luego conoce que es incomparablemẽte mejor, y mayor aquel para cuyo seruicio todo aquello se ordena: assi deuemos nosotros tambien entender, que si es hermosa y admirable esta vista de la tierra, y del cielo, es sin ningun termino muy mas hermoso, y marauilloso aquel por cuyo fin se crio. Y que si es grandissima, como sin ninguna duda lo es, la magistad deste templo vniuersal que llamamos mundo nosotros, Christo para cuyo nascimiento se ordeno desde su principio, y a cuyo seruicio se sujetara todo despues, y a quien agora sirue, y obedece, y obedecera para siempre, es incomparablemente grandissimo, glorioſissimo, perfectissimo, mas mucho de lo q̃ ninguno puede,

puede, ni encarecer, ni entender. Y finalmente que es tal qual inspirado, y alẽtado por el Spiritu sancto S. Pablo dize escriuiendo a los Colossenses. Es imagen de Dios inuisible, y el engendrado primero que todas las criaturas. Porque para el se fabricaron todas, assi en el cielo, como en la tierra, las visibles, y las inuisibles: assi digamos los thronos, como las dominaciones, como los principados, y potẽtados, todo por el y para el fue criado: y el es el adelantado entre todos, y todas las cosas tienen ser por el. Y el tambien del cuerpo de la Iglesia es la cabeça, y el mismo es el principio, y el primogenito de los muertos, para que en todo tenga las primerias. Porque le plugo al padre, y tuuo por bien, que se aposentasse en el todo lo summo y cumplido. Por manera que Christo es llamado fructo, porque es el fructo del mundo, esto es, porque es el fructo para cuya production se ordeno y fabrico todo el mundo. Y assi Esaias desseando su nascimiento: y sabiendo que los cielos y la naturaleza toda viuia, y tenia ser principalmente, para este parto, a toda ella se le pide diziendo. Derramad rocio cielo desde vuestras alturas, y vos nuues llouiendo embiadnos al justo, y la tierra se abra, y produzga y brote al Saluador. Y no solamente por aquesta razon que auemos dicho, Christo se llama fructo, sino tambien porq̃ todo aquello que es verdadero fructo en los hombres, digo fructo, que merezca parecer ante Dios, y ponerse en el cielo, no solo nace en ellos por virtud deste fructo, que es Iesu Christo, sino en cierta manera tambien es el mismo Iesus. Porq̃ la justicia y sanctidad que derrama en los animos de sus fieles, assi ella, como los demas bienes y sanctas obras q̃ nasc̃e della, y que nasciẽdo della despues la acreciẽtan, no son sino como vna

PIMPOLLO.

„ Coloſ. 1.

Esai. 45.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PIMPOLLO. imagen y retrato biuo de Iesu Christo, y tan biuo que es llamado Christo en las letras sagradas: como parece en los lugares adonde nos amoneſta S. Pablo, que nos viſtamos de Iesu Christo: porque el biuir justa y ſanctamente es imagen de Christo. Y assi por esto, como por el ſpiritu suyo, que comunica Christo, e infunde en los buenos, cada vno dellos se llama Christo: y todos ellos juntos, en la forma ya dicha, hazen vn mismo Christo.

Galat. 3. Assi lo testifico S. Pablo, diziendo. Todos, los que en
» Christo os aueys baptizado os aueys vestido de Iesu
» Christo, que alli no ay Iudio, ni Gentil, ni libre, ni esclauo, ni hembra, ni varon, porque todos soys vno en Iesu
Gala. 3. » Christo. Y en otra parte: Hijuelos mios, que os engendro otra vez, hasta que Christo se forme en vosotros. Y
Roma. 3. » amoneſtando a los Romanos a las buenas obras, les dize y escriue. Desechemos pues las obras escuras, y vistamos armas de luz, y como quien anda de dia, andemos vestidos y honestos. No en cõbites, y embriagueces, no en desordenado sueño, y en deshonestas torpezas, ni menos en competencias, e inuidias: sino vestios del Señor Iesu Christo. Y que todos estos Christos son
1. ad Corint. 12. » vn Christo solo, dize lo el mismo a los Corinthios por estas palabras. Como vn cuerpo tiene muchos miembros, y todos los miembros del cuerpo con ser muchos
» son vn cuerpo, assi tambien Christo. Donde, como aduierte S. Augustin, no dixo concluyendo la semejança, assi es Christo y sus miembros, sino assi es Christo para nos enseñar que Christo nuestra cabeça esta en sus miembros, y que los miembros y la cabeça son vn solo Christo, como por auentura diremos mas largamente despues. Y lo que dezimos agora, y lo que de todo lo dicho resulta, es, conoscer quan merecidamente Christo se llama

se llama fructo, pues todo el fructo bueno, y de valor, que mora, y fructifica en los hombres es Christo, y de Christo, en quanto nasce del, y en quanto le parece y remeda, assi como es dicho. Y pues auemos platicado ya lo que basta acerca de aquesto, proseguid Sabino en vuestro papel. Deteneos, dixo Iuliano, alargando contra Sabino la mano, que, si oluidado no estoy os falta, Marcello, por descubrir lo que al principio nos propusistes, de lo que toca a la nueua y marauillosa concepcion de Christo, que como dixistes este nombre significa. Es verdad, e hizistes muy bien, Iuliano, en ayudar mi memoria, respondio al punto Marcello, y lo que pedis es aquesto. Este nombre, que vnas vezes llamamos pimpollo, y otras vezes llamamos fructo, en la palabra original no es fructo como quiera, sino es propriamente el fructo que nasce de suyo sin cultura, ni industria. En lo qual al proposito de Iesu Christo, a quien agora se applica, se nos demuestran dos cosas. La vna que no vuo ni saber, ni valor, ni merescimiento, ni industria en el mundo, que mereciesse de Dios, que se hiziesse hombre, esto es, que produxesse este fructo: La otra que en el vientre purisimo y sanctisimo de donde aqueste fructo nascio, anduuo solamente la virtud y obra de Dios, sin ayuntarse varon. Mostro, como oyo esto, mouerse de su assiento vn poco Iuliano: y como acostandose hazia Marcello, y mirandole con alegre rostro le dixo: Agora me plaze mas el aueros, Marcello, acordado lo que oluidauades, porque me deleyta mucho entender, que el articulo de la limpieza, y entereza virginal de nuestra comun madre, y señora, esta significado en las letras y prophecias antiguas, y la razon lo pedia. Porque adonde se dixeron y escriuieron tantos años

PIMPOLLO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PIMPOLLO. antes que fuessen otras cosas memores, no era posible, que se callasse vn mysterio tan grande. Y si se os offrecen algunos otros lugares, que pertenezcan a esto, que si offreceran, mucho holgaria, que los dixessedes, sino recebis pesadumbre. Ninguna cosa, respondio Marcello, me puede ser menos pesada, que dezir algo, que pertenezca al loor de mi vnica abogada, y señora, que aunque lo es generalmente de todos, mas atreuo me yo a llamarla mia en particular, porque desde mi niñez me offreci todo a su amparo. Y no os engañays nada Iuliano en pensar, que los libros y letras del testamento viejo no passaron callando por vna estrañeza tan nueua, y señaladamente tocando a personas tan importantes. Porque ciertamente en muchas partes la dizen con palabras para la fe muy claras, aunque algo obscuras para los coraçones, a quien la infidelidad ciega, conforme a como se dizen otras muchas cosas de las que pertenecen a Christo, que, como S. Pablo dize, es mysterio escondido: el qual quiso Dios dezirle y esconderle por justissimos fines, y vno dellos fue, para castigar assi con la ceguedad, y con la ignorancia de cosas tan necessarias a aquel pueblo ingrato por sus enormes peccados. Pues viniendo a lo que pedis, clarissimo testimonio es a mi juyzio, para aqueste proposito aquello de Esaias, que poco antes deziamos. Derramad cielos rocio, y llueuan las nuues al justo. Adonde aunque, como veys, va hablando del nascimiento de Christo, como de vna planta, que nasce en el campo, empero no haze mençiõ, ni de arado, ni de açada, ni de agricultura, sino solamẽte de cielo, y de nuues, y de tierra: a los quales atribuye todo su nascimiento. Y a la verdad el q̃ cotejare aquestas palabras, que aqui dize Esaias, cõ las q̃ acerca de aquesta mis-

ta misma razon dixo a la benditissima virgen el Archãgel Gabriel, vera que son casi las mismas, sin auer entre ellas mas differẽcia, de que lo que dixo el Archangel cõ palabras proprias, porque trataua de negocio presente, Esaias lo significo cõ palabras figuradas, y metaphoricas, cõforme al estilo de los prophetas. Alli dixo el Angel, el Spiritu sancto vendra sobre ti. Aqui dize Esaias, embiareys cielos vuestro rocio. Alli dize, que la virtud del alto le hara sombra. Aqui pide, que se estiẽdã las nues. Alli, Y lo que nacera de ti sancto, sera llamado hijo de Dios. Aqui, Abrase la tierra y produzga al Saluador. Y sacanos de toda duda lo q̃ luego añade diziendo, Y la justicia florecera juntamente, y yo el señor le crie. Porq̃ no dize, y yo el señor la crie, cõuiene saber, a la justicia, de quiẽ dixo, q̃ auia de floresçer jũtamente: sino, yo le crie, cõuiene a saber, al Saluador, esto es, a Iesus, porq̃ Iesus es el nõbre, q̃ el original alli pone: y dize, yo le crie, y atribuye se a si la creaciõ y nascimiẽto desta bienauenturada salud, y precia se della como de hecho singular y admirable, y dize. Yo, yo, como si dixesse, yo solo, y no otro comigo. Y tãbiẽ no es poco efficaz, para la prueua desta misma verdad, la manera como habla de Christo, en el cap. 4. de su escriptura, aq̃ste mismo Propheta, quãdo vsando dela misma figura de plãtas, y fructos, y cosas del cãpo, no señala para su nascimiẽto otras causas, mas de a Dios y a la tierra: q̃ es a la Virgẽ y al Spiritu sancto. Porq̃, coma ya vimos, dize, En aq̃l dia sera el pimpollo de Dios magnifico, y glorioso, y el fructo de la tierra subira a grãdissima alteza. Pero entre otros, para este proposito, ay vn lugar singular enel Psal. 109. aunq̃ algo escuro segũ la letra Latina, mas segũ la original manifiesto y muy claro: en tãto grado q̃ los Doctores antiguos, q̃ floresç-

PIMPOLLO. Luca. 2. Esaiæ. 4.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PIMPOLLO. floreciero antes de la venida de Iesu Christo, conocieron de alli, y anſi lo eſcriuieron, q̃ la madre del Meſsias auia de concebir virgen por virtud de Dios, y ſin obra de varon. Porque buelto el lugar, que digo, a la letra dize deſta manera. En reſplandores de ſanctidad del viẽtre, y del aurora contigo el rocio de tu naſcimiento. En las quales palabras, y no por vna dellas, ſino caſi por todas, ſe dize, y ſe deſcubre aqueſte myſterio que digo. Porque lo primero cierto es, que habla en eſte pſalmo con Chriſto el Propheta. Y lo ſegundo tambien es manifieſto, que habla en eſte verſo de ſu concepcion, y naſcimiento, y las palabras, vientre y naſcimiento, que ſegun la propriedad original tambien ſe puede llamar generacion, lo demueſtran abiertamente. Mas, que Dios ſolo ſin miniſterio de hombre, aya ſido el hazedor de aqueſta diuina y nueua obra en el virginal, y puriſsimo vientre de nueſtra Señora, lo primero ſe vee en aquellas palabras: En reſplandores de ſanctidad. Que es como dezir, q̃ auia de ſer concebido Chriſto, no en ardores deshoneſtos de carne, y de ſangre, ſino en reſplandores ſanctos del cielo: no con torpeza de ſenſualidad, ſino con hermoſura de ſanctidad, y de eſpiritu. Y demas deſto lo que luego ſe ſigue, De aurora y de rocio, por galana manera declara lo miſmo. Porque es vna comparacion encubierta, que ſi la deſcubrimos ſonara aſsi. En el vientre, cõuiene a ſaber, de tu madre, ſeras engendrado, como en la aurora, eſto es, como lo que en aquella ſazon de tiempo ſe engendra en el campo con ſolo el rocio, que entõces deſciende del cielo, y no con riego, ni con ſudor humano. Y vltimamente, para dezirlo del todo, añadio. Contigo el rocio de tu naſcimiento. Que porque auia comparado al

Pſalm. 109.

al aurora el vientre de la madre, y porque en el aurora cae el rocio con que ſe fecunda la tierra, proſiguiendo en ſu ſemejança, a la virtud de la generacion llamola rocio tambien. Y a la verdad aſsi es llamada en las diuinas letras en otros muchos lugares eſta virtud viuifica, y generatiua, con que engendro Dios al principio el cuerpo de Chriſto, y con que deſpues de muerto le reengendro, y reſuſcito, y con que en la comun reſurrection tornara a la vida nueſtros cuerpos deshechos, como en el cap. 26. de Eſaias ſe vee. Pues dize a Chriſto Dauid, que eſte rocio y virtud que formo ſu cuerpo, y le dio vida en las virginales entrañas, no ſe la preſto otro, ni la puſo en aquel ſancto vientre alguno que vinieſſe de fuera, ſino q̃ el miſmo la tuuo de ſu coſecha, y la truxo conſigo. Porque cierto es que el Verbo diuino, que ſe hizo hombre en el ſagrado vientre de la ſancta Virgen, el miſmo formo alli el cuerpo y la naturaleza de hombre de que ſe viſtio. Y aſsi para que entendieſſemos eſto, Dauid dize bien, que tuuo Chriſto con ſigo el rocio de ſu naſcimiento. Y aun aſsi como dezimos naſcimiento en eſte lugar, podemos tambien dezir niñez, q̃ aunque viene a dezir lo miſmo que naſcimiento, toda via es palabra que ſeñala mas el ſer nueuo, y corporal que tomo Chriſto en la virgen: en el qual fue niño primero, y deſpues mancebo, y deſpues perfecto varon: porque en el otro naſcimiẽto eterno que tiene de Dios, ſiempre naſcio Dios eterno, y perfecto è igual cõ ſu padre. Muchas otras coſas pudiera alegar a propoſito de aqueſta verdad, mas porq̃ no falte tiempo para lo demas que nos reſta, baſte por todas, y con eſta concluyo, la que en el capitulo cincuenta y tres dize de Chriſto Eſaias. Subira creſciendo como pimpollo delante

PIMPOLLO.

Eſai. 53

Universidad de Deusto
Biblioteca

FAZES. lante de Dios, y como rayz, o arbolico nascido en tierra seca. Porq̃, si va a dezir la verdad, para dezirlo, como suele hazer el Propheta, con palabras figuradas y escuras, no pudo dezirlo con palabras que fuessen mas claras que estas. Llama a Christo arbolico, y porque le llama assi, siguiendo el mismo hilo y figura, a su sanctissima madre llama la tierra conforme a razon, y auiendo la llamado assi, para dezir que concibio sin varon, no auia vna palabra que mejor ni con mas significacion lo dixesse, que era dezir que fue tierra seca. Pero si os parece, Iuliano, prosiga ya Sabino adelante. Prosiga, respondio Iuliano, y Sabino leyo.

TAMBIEN es llamado Christo Fazes de Dios, como
Psal. 88. *parece en el Psalmo ochenta y ocho, que dize: La misericordia y la verdad precederan tus fazes, Y dize lo, porque con Christo nascio la verdad, y la justicia, y la misericordia, como lo testifica Esaias diziendo: Y la justicia nascera con el juntamẽte. Y tam-*
Esai. 45. *bien el mismo Dauid, quando en el Psalmo ochenta y quatro, que*
Psal. 84. *es todo del aduenimiento de Christo, dize. La misericordia y la verdad se encontraron. La justicia y la paz se dieron paz. La verdad nascio de la tierra, y la justicia miro desde el cielo. El señor por su parte fue liberal, y la tierra por la suya respondio con buen-*
fructo. La justicia va delante del, y pone en el camino sus pisa-
Psal. 94. *das. Item da se le a Christo este mismo nombre en el Psalmo noventa y quatro, a donde Dauid combidando a los hombres para el recebimiento de la buena nueua del Euangelio les dize: Ganemos por la mano a su faz en confession y loor. Y mas claro en el*
Psal. 79. *Psalmo setẽta y nueue. Cõuierte nos, dize, Dios de nuestra salud, muestra nos tus fazes, y seremos saluos. Y assi mismo Esaias en el*
Esai. 64. *capitulo sesenta y quatro, le da este nobre diziendo, Descendiste, y delante de tus fazes se derritierõ los montes. Porque claramẽte habla alli de la venida de Christo, como en el se parece.*

De

Demas destos lugares, que ha leydo Sabino, dixo entonces Marcello, ay otro muy señalado, que no le puso el papel, y merece ser referido. Pero antes que diga del, quiero dezir, que en el Psalmo setenta y nueue, aquellas palabras, que se acaban agora de leer: Cõuierte nos Dios de nuestra salud, se repitẽ enel tres vezes, enel principio, y en el medio, y en el fin del Psalmo, lo qual no carece de mysterio, y a mi parecer se hizo por vna de dos razones. De las quales la vna es, para hazernos saber, que hasta acabar Dios, y perficionar del todo al hombre, pone en el sus manos tres vezes. Vna criandole del poluo, y lleuandole del no ser al ser que le dio en el parayso. Otra reparandole despues de estragado, hazendose el para este fin hombre tambien. Y la tercera resuscitandole despues de muerto, para no morir, ni mudarse jamas. En señal de lo qual en el libro del Genesi, en la historia de la creacion del hombre se repite tres vezes esta palabra criar. Porque dize desta manera. Y crio Dios al Hombre a su imagen, y semejança, a la imagen de Dios le crio, criolos hẽbra y varõ. Y la segũda razon, y lo que por mas cierto tengo es, que en este Psalmo de que hablamos, pide el Propheta a Dios en tres lugares que conuierta su pueblo a si, y le descubra sus fazes, que es a Christo, como auemos ya dicho, porque son tres vezes las que señaladamente el Verbo diuino, se mostro, y mostrara al mundo, y señaladamẽte a los del pueblo Iudayco, para darles luz y salud. Porq̃ lo primero se les mostro en el mõte, a dõde les dio ley, y les notifico su amor y voluntad: y cercado, y como vestido de fuego, y de otras señales visibles, les hablo sensiblemente, de manera que le oyo hablar todo el pueblo: y comenco a humanarse con ellos entonces, como quien tenia

FAZES. Genes. 2.

deter-

Universidad de Deusto
Biblioteca

FAZES. determinado de hazerse hõbre dellos, y entre ellos despues, como lo hizo: Y este fue el aparecimiento segundo, quando nascio rodeado de nuestra carne, y conuerso cõ nosotros, y biuiẽdo y muriendo negocio nuestro biẽ. El tercero sera quando en el fin de los siglos tornara a venir otra vez, para entera salud de su Iglesia. Y aũ, si yo no me engaño, estas tres venidas del Verbo, vna en aparencias y bozes sensibles, otras dos hecho ya verdadero hombre significo, y señalo el mismo Verbo en la

Exod. 3. çarça, quando Moysen le pidio señas de quien era, y el para darselas le dixo assi. El que sere, sere, sere, repitiendo esta palabra de tiempo futuro tres vezes, y como diziendoles, yo soy el que prometi a vuestros padres, venir agora para libraros de Egypto: y nascer despues entre vosotros para redemiros del peccado: y tornar vltimamẽte en la misma forma de hombre, para destruyr la muerte, y perficionaros del todo. Soy el q̃ sere vuestra guia en el desierto, y el que sere vuestra salud hecho hombre, y el que sere vuestra entera gloria hecho juez. Aqui Iuliano, atrauessandose dixo. No dize el texto, sere, sino, soy de tiempo presente. Porque aunque la palabra original en el sonido sea, sere, mas en la significacion es soy, segun la propriedad de aquella lengua. Es verdad, respondio Marcello, que en aquella lengua las palabras apropriadas al tiempo futuro, se ponen algunas vezes por el presente, y en aquel lugar podemos muy bien entender que se pusieron assi, como lo entendieron primero S. Hieronymo y los interpretes Griegos. Pero lo que digo agora es, que sin sacar de sus terminos a aquellas palabras, sino tomandolas en su primer sonido y significacion, nos declarã el mysterio que he dicho. Y es mysterio, que para el proposito de lo que

que entonces Moyses queria saber, conuenia mucho q̃ FAZES. se dixesse. Porque, yo os pregunto, Iuliano, no es cosa cierta, que comunico Dios con Abraham este secreto que se auia de hazer hombre, y nascer de su linaje del? Cosa cierta es, respondio, y assi lo testifica el mismo en Ioan. 8. el Euangelio diziendo. Abraham desseò ver mi dia, vio le, y gozose. Pues no es cierto tambien, prosiguio Marcello, que este mismo mysterio lo tuuo Dios escondido hasta que lo obro, no solo de los demonios, sino aun de de muchos de los Angeles? Assi se entiende, respondio Iuliano, de lo que escriue sant Pablo. Por manera, dixo Coloss. 1. Marcello, que era caso secreto aqueste, y cosa que passaua entre Dios y Abraham, y algunos de sus successores, conuiene saber, los successores principales, y las cabeças del linaje, con los quales de vno en otro, y como de mano en mano, se auia comunicado este hecho y promessa de Dios. Assi, respondio Iuliano, parece. Pues siẽdo assi, añadio Marcello, y siendo tambien manifiesto, que Moysen, en el lugar de que hablamos, quando dixo a Dios. Yo señor yre como me lo mandas a los hijos de Exodi. 3. Israel, y les dire, el Dios de vuestros padres me embia a ,, vosotros: mas si me preguntaren como se llama esse ,, Dios, que les respondere? Assi que siendo manifiesto, ,, que Moysen por estas palabras, que he referido, pidio a ,, Dios alguna seña cierta de si, por la qual, assi el mismo Moysen, como los principales del pueblo de Israel, a quien auia de yr con aquella embaxada, quedassen sancados, que era su verdadero Dios, el que le auia aparecido, y le embiaua: y no algun otro spiritu falso y engañoso. Por manera que pidiendo Moysen a Dios vna seña como esta, y dando se la Dios en aquellas palabras diziendole, di les, el que sere, sere, sere, me embia a vosotros

Universidad de Deusto
Biblioteca

FAZES. tros, la razon misma nos obliga a entender que lo que Dios dize por estas palabras era cosa secreta, y encubierta a qualquier otro spiritu, y seña que solo Dios y aquellos a quien se auia de dezir la sabian: y que era como la thesera militar, o lo que en la guerra dezimos, dar nombre, que esta secreto entre solos el capitan, y los soldados, que hazen cuerpo de guarda. Y por la misma razon se concluye, que lo que dixo Dios a Moysen en estas palabras, es el mysterio que he dicho, porque este solo mysterio era el que sabian solamente Dios y Abraham, y sus succesores: y el que solamente entre ellos estaua secreto. Que lo demas que entienden algunos auer significado y declarado Dios de si a Moysen en este lugar, que es su perfection infinita, y ser el, el mismo ser por essencia, notorio era, no solamente a los Angeles, pero tambien a los demonios, y aun a los hombres sabios y doctos, es manifiesto, que Dios es ser por essencia, y que es ser infinito: porque es cosa, que con la luz natural se conosce. Y assi qualquier otro spiritu que quisiera engañar a Moysen, y venderse le por su Dios verdadero, lo pudiera mintiendo dezir de si mismo: y no tuuiera Moysen con oyr esta seña, ni para salir de duda bastante razon, ni cierta señal para sacar della a los principes de su pueblo, a aquien yua. Mas el lugar que dixe al principio, del qual el papel se oluido, es lo que en el capitulo sexto del libro de los *Num. 9.* Numeros, mando Dios al sacerdote que dixesse sobre el pueblo, quando le bendixesse, que es esto. Descubra Dios sus fazes a ti, y aya piedad de ti. Buelua Dios tus fazes a ti, y de te paz. Porque no podemos dudar sino que Christo, y su nascimiento entre nosotros son estas fazes, que el sacerdote pedia en este lugar

gar a Dios, que descubriesse a su pueblo, como Theo- FAZES.
doreto, y como sant Cirillo lo affirman, doctores sanctos, y antiguos. Y demas de su testimonio, que es de grande authoridad, se conuence lo mismo, de que en el Psalmo sesenta y seys, en el qual, segun todos lo confiessan, Dauid pide a Dios, que embie al mundo a Iesu *Psal. 66.* Christo, comiença el Propheta con las palabras de aquesta bendicion, y casi la señala con el dedo, y la declara, y no le falta sino dezir a Dios claramente. La bendicion que por orden tuya hecha sobre el pueblo el sacerdote, esso señor es, lo que te suplico y te pido, que nos descubras ya a tu hijo, y saluador nuestro: conforme a como la boz publica de tu pueblo lo pide. Porque dize desta manera. Dios aya piedad de nosotros, y nos bendiga. Descubra sobre nosotros sus fazes, y aya piedad de nosotros. Y en el libro del Ecclesiastico, despues de auer el Sabio pedido a Dios con muchas, y muy ardientes palabras, la salud de su pueblo, y el quebrantamiento de la soberuia, y pecado: y la libertad de los humildes o pressos, y el allegamiento de los buenos esparzidos, y su vengança, y honra, y su desseado juyzio, con la manifestacion de su ensalçamiento sobre todas las naciones del mundo, q̃ es puntualmente pedirle a Dios la primera, y la segunda venida de Christo, concluye al fin y dize. Conforme a la „*Eccels.*
bendicion de Aaron assi señor haz con tu pueblo, y en- „36.
dereça nos por el camino de tu justicia. Y sabida cosa „
es, q̃ el camino de la justicia de Dios es Iesu Christo, as- „*Ioan. 1.*
si como el mismo lo dize, Yo soy el camino, y la verdad, „
y la vida. Y pues S. Pablo dize escriuiẽdo a los de Ephe *Ephes. 1.*
so, Bendito sea el padre, y Dios de nuestro señor Iesu „
Christo, q̃ nos ha bẽdezido cõ toda bendició spiritual, „

Universidad de Deusto
Biblioteca

FAZES. y sobre celestial en Iesu Christo: viene marauillosamente muy bien, que en la bendicion que se daua al pueblo, antes que Christo viniesse no se demãdasse, ni desseasse de Dios otra cosa, sino a solo Christo fuente, y origẽ de toda feliz bendicion: y viene muy bien que consuenen, y se respondan assi estas dos escripturas nueua y antigua. Assi q̃las fazes de Dios, que se pidẽ en aquesto lugar son Christo sin duda. Y concierta con esto, ver que se piden dos vezes, para mostrar, que son dos sus venidas. En lo qual es digno de considerar lo justo, y lo proprio de las palabras que el Spiritu sancto da a cada cosa. Porque en la primera venida dize, descubrir, diziẽdo: Descubra sus fazes Dios, porque en ella começo Christo a ser visible en el mundo. Mas en la segunda dize, boluer, diziendo. Buelua Dios sus fazes, porque entonces boluera otra vez a ser visto. En la primera segun otra letra dize, luzir. Porque la obra de aquella venida fue desterrar del mundo la noche de error, y como dixo S. Iuã, resplãdecer en las tinieblas la luz. Y assi Christo, por esta causa, es llamado luz y sol de justicia. Mas en la segunda dize, ensalçar, porque el que vino antes humilde, vendra entonces alto, y glorioso, y vendra no a dar ya nueua doctrina, sino a repartir el castigo, y la gloria. Y aun en la primera dize, aya piedad de vosotros, conosciendo, y como señalando que se auian de auer ingrata, y cruelmente con Christo: y que auian de merecer por su ceguedad è ingratitud, ser por el consumidos, y por essa causa le pide, que se apiade dellos, y que no los consuma. Mas en la segunda dize, que Dios les de paz, esto es, que de fin a su tan luengo trabajo, y que los guie a puerto de descanso, despues de tan fiera tormenta: y que los meta en el abrigo y sossiego de su

Ioan. 1.

Iglesia,

Iglesia, y en la paz de spiritu que ay en ella, y en todas sus spirituales riquezas. O dize lo primero, porque entonces vino Christo solamente a perdonar lo peccado, y a buscar lo perdido, como el mismo lo dize. Y lo segũdo porque ha de venir despues a dar paz y reposo al trabajo sancto, y a remunerar lo biẽ hecho. Mas pues Christo tiene este nõbre, es de ver agora porque lé tiene. En lo qual conuiene aduertir, que aũque Christo se llama, y es cara de Dios por donde quiera que le miremos: porque segun que es hombre se nombra assi, y segun que es Dios, y en quanto es el Verbo, es tambien propria, y perfectamente imagen, y figura del padre, como S. Pablo le llama en diuersos lugares: pero lo que tratamos agora, es lo que toca a el ser de hombre: y lo que buscamos es el titulo, por donde la naturaleza humana de Christo merece ser llamada sus fazes. Y para dezirlo en vna palabra, dezimos, que Christo hombre, es fazes, y cara de Dios, porque como cada vno se conosce en la cara, assi Dios se nos representa enel, y se nos demuestra quien es clarissima, y perfectissimamente. Lo qual en tãto es verdad, que por ninguna de las criaturas por si, ni por la vniuersidad dellas juntas, los rayos de las diuinas condiciones, y bienes reluzẽ, y passan a nuestros ojos, ni mayores, ni mas claros, ni en mayor abundancia, que por el anima de Christo, y por su cuerpo, y por todas sus inclinaciones, hechos, y dichos, con todo lo demas que pertenece a su officio. Y comencemos por el cuerpo, q̃ es lo primero, y mas descubierto: en el qual, aunq̃ no le vemos, mas por la relacion q̃ tenemos del, y entretanto que viene aquel bienauenturado dia, en que por su bondad infinita, esperamos verle amigo para nosotros, y alegre, assi que dado que no le veamos, pero

Matth. 18.

Heb. 1.

FAZES.

Universidad de Deusto
Biblioteca

FAZES. ro pongamos agora con la fe los ojos en aquel roſtro diuino, y en aquellas figuras del, figuradas con el dedo del Spiritu ſancto, y miremos el ſemblante hermoſo, y la poſtura graue y ſuaue, y aquellos ojos y boca, a que eſta nadando ſiempre en dulçura, y aquellos muy mas claros, y reſplandeſcientes que el ſol, y miremos toda la compoſtura del cuerpo, ſu eſtado, ſu mouimiento, ſus miembros concebidos en la miſma pureza, y dotados de ineſtimable belleza. Mas para que voy menoſcabando eſte bien con mis pobres palabras, pues tengo las del miſmo ſpiritu que le formo en el vientre de la ſacratiſsima Virgen, que nos le pintan en el libro

Cant. 5. de los Cantares, por la boca de la enamorada paſtora diziendo: Blanco, y colorado trahe vandera entre los millares. Su cabeça oro de Tibar. Sus cabellos enriſcados, y negros. Sus ojos como los de las palomas, junto a los arroyos de las aguas, bañadas en leche. Sus mexillas como heras de plantas oloroſas de los olores de confection. Sus labios violetas, que deſtilan preciada myrrha. Sus manos rollos de oro llenos de Tharſis. Su vientre bien como el marfil adornado de Saphiros. Sus piernas columnas de marmol, fundadas ſobre baſas de oro fino. El ſu ſemblante como el del Libano, erguido como los cedros. Su paladar dulçuras, y todo el deſſeos. Pues pongamos los ojos en aqueſta acabada beldad, y contemplemos la bien, y conoceremos, que todo lo q̃ puede caber de Dios en vn cuerpo, y quanto le es poſsible participar del, y retraerle, y figurarle, y aſſemejarſele, todo eſto, con ventajas grandiſsimas entre todos los otros cuerpos, reſplandeſce en aqueſte: y veremos, que en ſu genero, y condicion, es como vn retrato biuo y perfecto. Porque lo que en el cuerpo es color, que quiero,

quiero, para mayor euidencia, cotejar por menudo cada vna coſa con otra, y ſeñalar en eſte retrato ſuyo que formo Dios de hecho, auiendole pintado muchos años antes con las palabras, quan enteramente reſponde todo con ſu verdad: aunque por no ſer largo dire poco de cada coſa, o no la dire, ſino tocarla he ſolamente. Por manera, que el color en el cuerpo, el qual reſulta de la mezcla de las qualidades, y humores que ay en el, y que es lo primero que ſe viene a los ojos, reſponde a la liga, o ſi lo podemos dezir aſsi, a la mezcla, y texido que hazen entre ſi las perfectiones de Dios. Pues aſsi como ſe dize de aquel color, que ſe tiñe de colorado y de blanco, aſsi toda aqueſta mezcla ſecreta ſe colora de ſenzillo y amoroſo. Porque lo que luego ſe nos offrece a los ojos, quando los alçamos a Dios, es vna verdad pura, y vna perfection ſimple y ſenzilla, que ama. Y aſsi miſmo la cabeça en el cuerpo dize, con lo que en Dios es la alteza de ſu ſaber. Aquella pues es de oro de Tibar, y aqueſta ſon theſoros de ſabiduria. Los cabellos, que de la cabeça naſcen ſe dizen ſer enriſcados, y negros: los penſamientos y conſejos que proceden de aquel ſaber, ſon enſalçados y obſcuros. Los ojos de la prouidencia de Dios, y los ojos de aqueſte cuerpo ſon vnos: que eſtos miran como palomas, bañadas en leche, las aguas: aq̃llos atiẽden y prouee̅ a la vniuerſidad de las coſas cõ ſuauidad, y dulçura grãdiſsima, dãdo a cada vna ſu ſuſtẽto, y como digamos ſu leche. Pues q̃ dire de las mexillas, que aqui ſon heras oloroſas de plãtas, y en Dios ſon ſu juſticia, y ſu miſericordia q̃ ſe deſcubre̅ y ſe le echã mas de ver, como ſi dixeſſemos, en el vno y en el otro lado del roſtro? y que eſparzen ſu olor por todas las coſas? Que como

Universidad de Deusto
Biblioteca

FAZES. es escripto, Todos los caminos del Señor son misericor
Psal. 24. dia y verdad. Y la boca, y los labios que son en Dios los auisos que nos da, y las escripturas sanctas donde nos habla, assi como en este cuerpo son violetas, y myrra, assi en Dios tienen mucho de encendido, y de amargo, con que encienden a la virtud, y amargan y amortiguan el vicio. Y ni mas ni menos, lo que en Dios son las manos, que son el poderio suyo para obrar, y las obras hechas por el, son semejantes a las deste cuerpo, hechas como rollos de oro rematados en Tharsis, esto es, son perfectas, y hermosas, y todas muy buenas, como la es-
Genes. 1. criptura lo dize. Vio Dios todo lo que hiziera y todo era muy bueno. Pues para las entrañas de Dios, y para la fecundidad de su virtud; que es como el vientre, donde todo se engendra, que imagen sera mejor que este vientre blanco, y como hecho de marfil, y adornado de Saphiros? Y las piernas del mismo? que son hermosas y firmes, como marmoles sobre basas de oro, clara pintura sin duda son de la firmeza diuina no mudable, que es como aquello en que Dios estriba. Es tambien su semblante como el del Libano, que es como la altura de la naturaleza diuina llena de magestad y belleza. Y finalmente, es dulçuras su paladar, y desseos todo el, para q̃ entendamos del todo, quan merescidamente este cuerpo es llamado imagẽ, y fazes, y cara de Dios, el qual es
Psal. 30. dulcissimo, y amabilissimo por todas partes, assi como
Esaiæ. „ es escripto. Gustad, y ved quan dulce es el señor. Y, quã
33. „ grande es señor la muchedũbre de tu dulçura, que escõ
„ diste para los q̃ te aman. Pues si en el cuerpo de Christo
„ se descubre, y reluze tanto la figura diuina, quanto mas
„ expressa imagen suya sera su sanctissima anima? la qual verdaderamente, assi por la perfection de su naturaleza, y como

como por los thesoros de sobrenaturales riquezas, que Dios en ella ayunto, se assemeja a Dios, y le retrata mas vezina y acabadamente que otra criatura ninguna. Y despues del mũdo original, q̃ es el Verbo, el mayor mũdo, y el mas vezino al original, es aquesta diuina alma: y el mundo visible comparado con ella es pobreza y pequeñez: porq̃ Dios sabe, y tiene presente delãte los ojos de su conoscimiento, todo lo que es, y puede ser: y el alma de Christo vee cõ los suyos todo lo q̃ fue, es, y sera. En el saber de Dios estã las Ideas, y las razones de todo: y en esta alma el conocimiento de todas las artes y sciencias; Dios es fuẽte de todo el ser, y el alma de Christo de todo el buẽ ser, quiero dezir, de todos los bienes de gracia y justicia, con que lo que es, se haze justo, y bueno, y perfecto. Porq̃ de la gracia q̃ ay en el, mana toda la nuestra. Y no solo es gracioso en los ojos de Dios para si, sino para nosotros tambien. Porque tiene justicia, con q̃ parece en el acatamiento de Dios amable, sobre todas las criaturas, y tiene justicia poderosa, para hazer las amables a todas, infundiendo en sus vasos de cada vna, algun effecto de aq̃lla su grãde virtud: como es escripto. De cuya abundancia recebimos todos gracia, por gra- Ioan. 1.
cia, esto es, de vna gracia otra gracia: de aq̃lla gracia q̃ es fuẽte, otra gracia, q̃ es como su arroyo: y de aquel dechado de gracia que estuuo en el, vn traslado de gracia, o, vna otra gracia trasladada, que mora en los justos. Y finalmente Dios cria y sustenta al vniuerso todo, y le guia y endereça a su bien: y el alma de Christo rescria, y repara, y defiende, y continuamente va alentando, è inspirãdo para lo bueno y do justo, quanto es de su parte, a todo el genero humano. Dios se ama a si, y se conosce infinitamente, y ella le ama, y le conoce con vn conoci-

Universidad de Deusto
Biblioteca

FAZES. miẽto,y amor en cierta manera infinito. Dios es sapientissimo,y ella de immenso saber, Dios poderoso, y ella sobre toda fuerça natural poderosa. Y como si pusiessemos muchos espejos en diuersas distancias delãte de vn rostro hermoso,la figura y faciones del,en el espejo que le estuuiesse mas cerca, se demostraria mejor: assi esta alma sanctissima como esta junta, y si lo auemos de dezir assi,apegadissima, por vniõ personal al Verbo diuino, recibe sus resplãdores en si,y se figura dellos, mas viuamente que otro ninguno. Pero vamos mas adelante, y pues auemos dicho del cuerpo de Christo, y de su alma por si, digamos,de lo q̃ resulta de todo junto,y busquemos en sus inclinaciones, y condicion, y costumbres,
Matt. 11. aquestas fazes,ẽ imagẽ de Dios. El dize de si,q̃ es manso y humilde: y nos cõbida a q̃ aprendamos a ser lo del.
Esai. 42. Y mucho antes el Propheta Esaias viendolo en espiritu nos le pinto con las mismas condiciones diziendo, No
" dara bozes,ni sera aceptador de personas, y su boz no
" sonara fuera. A la caña quebrantada no quebrara,ni sabra hazer mal,ni aũ a vna poca de estopa q̃ echa humo.
" No sera azedo ni reboltoso. Y no se ha de entender,q̃ es
" Christo manso y humilde por virtud de la gracia q̃ tiene solamente, sino, assi como por inclinacion natural son bien inclinados los hombres, vnos a vna virtud, y otros a otra: assi tambien la humanidad de Christo, de su natural compostura, es de cõdicion llena de llaneza, y mansedumbre. Pues con ser Christo, assi por la gracia que tenia, como por la misma disposicion de su naturaleza, vn dechado de perfecta humildad: por otra parte tiene tanta alteza y grãdeza de animo q̃ cabe en el fin desuanecerle el ser Rey de los hõbres, y señor de los Angeles, y cabeza y gouernador de todas las cosas: y el ser ado-

adorado de todas ellas: y el estar a la diestra de Dios vni- FAZES.
do cõ el, y hecho vna persona con el. Pues q̃ es esto sino ser fazes del mismo Dios? el qual con ser tan manso como la enormidad de nuestros peccados, y la grandeza de los perdones suyos, y no solo de los perdones, sino de las maneras q̃ ha vsado para nos perdonar, lo testifican,y enseñan, es tãbien tan alto y tan grãde, como lo pide el nombre de Dios, y como lo dize Iob por galana manera, Alturas de cielos que faras? honduras de abis- „Iob. 12.
mo como le entẽderas? longura mas que tierra medida „
suya,y anchura allende del mar. Y juntamente con esta „
immẽsidad de grandeza,y celsitud podemos dezir, que se humilla tanto, y se allana con sus criaturas, que tiene cuenta con los paxaricos,y prouee a las hormigas,y pinta las flores,y desciẽde hasta lo mas baxo del cẽtro y hasta los mas viles gusanos. Y, lo q̃ es mas claro argumento de su llana bondad, mantiene y acaricia a los peccadores,y los alumbra con esta luz hermosa que vemos: y estando altissimo en si,se abaxa con sus criaturas, y como dize el Psalmo. Estando en el cielo esta tambiẽ en la tierra. Pues q̃ dire del amor q̃ nos tiene Dios,y de la caridad para cõ nosotros que arde en el alma de Christo? De lo que Dios haze por los hõbres, y de lo que la humanidad de Christo ha padescido por ellos? Como los podre comparar entre si,o q̃ podre dezir cotejandolos, que mas verdadero sea q̃ es llamar a esto fazes,ẽ imagẽ de aquello? Christo nos amo hasta darnos su vida, y Dios induzido de nuestro amor, porq̃ no puede darnos la suya,da nos la de su hijo Christo. Porq̃ no padezcamos infierno,y porque gozemos nosotros del cielo,padesce prisiones y açotes,y affrẽtosa,y dolorosa muerte,y Dios por el mismo fin,ya que no era posible padecer la en su

FAZES. en su misma naturaleza, busco y hallo orden para padescerla por su misma persona. Y aquella voluntad ardiente y encendida, q̃ la naturaleza humana de Christo tuuo de morir por los hombres, no fue sino como vna llama que se prendio del fuego de amor, y desseo, q̃ ardiã en la voluntad de Dios, de hazerse hõbre para morir por ellos. No tiene fin este cuento: y quãto mas despliego las velas, tãto hallo mayor camino q̃ andar: y se me descubrẽ nueuos mares, quanto mas nauego: y quanto mas cõsidero estas fazes, tãto por mas partes seme descubren en ellas el ser, y las perfectiones de Dios. Mas conuiene me ya recoger, y hazer lo he cõ dezir solamẽte, q̃ assi como Dios es trino y vno, trino en personas, y vno en essencia, assi Christo, y sus fieles por representar en esto tambiẽ a Dios, son en personas muchos y differẽtes, mas como ya començamos a dezir, y diremos mas largamente despues, en espiritu, y en vna vnidad secreta q̃ se explica mal cõ palabras, y que se entiende bien por los que la gustan, son vno mismo. Y dado que las qualidades de gracia, y de justicia, y de los demas dones diuinos que estan en los justos, sean en razon semejantes, y diuididos, y differentes en numero: pero el espiritu que biue en todos ellos, o por mejor dezir, el que los haze viuir vida justa, y el que los alienta y menea, y el que despierta, y pone en obra las mismas qualidades, y dones que he dicho, es en todos vno, y solo, y el mismo de Christo. Y assi biue en los suyos el, y ellos viuen por el, y todos en el, y son vno mismo multiplicado en personas, y en qualidad, y substancia de espiritu simple y senzillo: cõforme a lo que pidio a su padre diziendo. Para q̃ seã todos vna cosa, assi como somos vna cosa nosotros. Dize se tãbiẽ Christo fazes de Dios. Por

Ioan. 14.

que

que como por la cara se conosce vno, assi Dios por medio de Christo quiere ser conocido. Y el que sin este medio le conosce, no le conosce, y por esto dize el de si mismo, que manifiesto el nombre de su padre a los hõbres. Y es llamado puerta y entrada, por la misma razon, porque el solo nos guia, y encamina y haze entrar en el conocimiento de Dios, y en su amor verdadero. Y baste auer dicho hasta aqui de lo que toca a este nombre. Y dicho esto Marcello callo, y Sabino prosiguio luego.

CAMINO. Ioan. 14.

Ioan. 14. Esaiæ. 35. Psal. 15. Psal. 68.

LLAMASE tambien Camino Christo en la sagrada Escriptura. El mismo se llama assi en Sant Iuan en el capitulo catorze. Yo, dize, soy camino, verdad, y vida. Y puede pertenecer a esto mismo, lo que dize Esaias en el capitulo treynta y cinco. Aura entonces senda, y camino, y sera llamado Camino sanctο, y sera para vosotros camino derecho. Y no es ageno dello lo del Psalmo quinze. Heziste que me sean manifiestos los caminos de vida. Y mucho menos lo del Psalmo sesenta y ocho. Para que conozcan en la tierra tu camino, y declara luego que camino. En todas las gentes tu salud, que es el nombre de Iesus.

No sera necessario, Dixo Marcello, luego que Sabino vuo leydo esto, prouar que camino es nombre de Christo, pues el mismo se le pone. Mas es necessario, ver y entender la razon porq̃ se le pone: y lo que nos quiso enseñar a nosotros, llamandose a si camino nuestro. Y aunque esto en parte esta ya dicho, por el parẽtesco que este nombre tiene con el que acabamos de dezir agora, porque ser fazes, y ser camino en vna cierta razon es lo mismo: mas porque demas de aquello encierra este nombre otras muchas consideraciones en si, sera conueniente, que particularmente digamos del. Pues para esto, lo primero se deue aduertir, que Camino, en la sagrada Escriptura se toma en diuersas maneras. Que algunas

Universidad de Deusto
Biblioteca

CAMINO.

gunas vezes Camino en ellas significa la condicion, y el ingenio de cada vno, y su inclinacion, y manera de proceder, y lo que suelen llamar estilo en Romance, o lo que llamã humor agora. Conforme a esto es lo de Da-

Psal. 102 uid en el Psalmo, quando hablando de Dios dize. Manifestò a Moyses sus caminos. Porque los caminos de Dios que llama alli, son aquello que el mismo Psalmo dize luego, que es lo que Dios manifesto de su condicion en el Exodo, quando se le demostro en el monte, y en la peña, y poniẽdole la mano en los ojos passo por

Exo. 34. delãte del, y en passando le dixo. Yo soy amador entrañable, y compassiuo mucho, y muy suffrido, largo en misericordia, y verdadero, y que castigo hasta lo quarto, y vso de piedad hasta lo mil. Assi q̃ estas buenas condiciones de Dios, y estas entrañas suyas son alli sus caminos. Camino se llama en otra manera la profession de viuir, que escoge cada vno para si mismo, y su intento, y aquello que pretende, o en la vida, o en algun negocio particular, y lo que se pone como por blanco. Y en esta significacion dize el Psalmo. Descubre tu camino

Psal. 36. al Señor, y el lo hara. Que es dezirnos Dauid, que pógamos nuestros intentos y pretensiones en los ojos, y en las manos de Dios, poniendo en su prouidencia confiadamente el cuydado dellos, y que con esto quedemos seguros del, que los tomara a su cargo, y les dara buẽ successo. Y si los ponemos en sus manos, cosa deuida es, que sean qual es ellas son, esto es que sean de qualidad que se pueda encargar dellos Dios, q̃ es justicia y bondad. Assi que de vna vez, y por vnas mismas palabras nos auisa alli de dos cosas el Psalmo. Vna que no pretendamos negocios, ni prosigamos intentos en que no se pueda pedir la ayuda de Dios. Otra, que despues de

de assi apurados, y justificados no los fiemos de nuestras fuerças, sino que los echemos en las suyas, y nos remitamos a el con esperança segura. La obra que cada vno haze, tambien es llamada camino suyo. En los Pro- *Prouer.* 8. uerbios dize la sabiduria de si. El señor me crio en el principio de sus caminos, esto es, soy la primera cosa q̃ procedio de Dios. Y del Elephãte se dize en el libro de Iob, q̃ es el principio de los caminos de Dios: porque *Iob.* 40. entre las obras que hizo Dios quando crio los animales, es obra muy auentajada. Y en el Deuteronomio di- *Deut.* 32. ze Moysen, q̃ son juyzio los caminos de Dios, queriendo dezir que sus obras son sanctas y justas. Y el justo dessea y pide en el Psalmo, que sus caminos, esto es sus pas- *Psal.* 108 sos, y obras, se enderecen siempre a cumplir lo que Dios le manda que haga. Dize se mas, Camino, el precepto y la ley. Assi lo vsa Dauid. Guarde los caminos del Señor, *Psal.* 17. y no hize cosa mala cõtra mi Dios. Y mas claro en otro *Psal.* 118. lugar. Corri por el camino de tus mandamientos, quando ensanchaste mi coraçon. Por manera que este nombre Camino, demas de lo que significa con propriedad, que es aquello por donde se va a algun lugar sin error, passa su significacion a otras quatro cosas por semejança, a la inclinacion, a la profession, a las obras de cada vno, a la ley, y preceptos: porque cada vna destas cosas encamina al hombre a algun paradero: y el hombre por ellas como por camino se endereça a algũ fin. Que cierto es que la ley guia, y las obras conduzen: y la profession ordena, y la inclinaciõ lleua cada qual a su cosa. Esto assi presupuesto, veamos por que razon de estas Christo es dicho Camino, o, veamos, si por todas ellas lo es, como lo es, sin duda, por todas. Porq̃ quãto a la propriedad del vocablo, assi como aquel camino (y señalo

CAMINO.

M.r-

Universidad de Deusto
Biblioteca

CAMINO. Marcello con el dedo, porque se parecia de alli) es el de la corte, porque lleua a la corte, y a la morada del Rey, a todos los que endereçan sus passos por el: assi Christo es el camino del cielo, porque sino es poniendo las pisadas en el, y siguiendo su huella ninguno va al cielo. Y no solo digo que auemos de poner los pies donde el puso los suyos, y que nuestras obras que son nuestros passos han de seguir a las obras que el hizo: sino que, lo que es proprio al camino, nuestras obras han de yr andando sobre el, porque si salen del van perdidas. Que cierto es que el passo, y la obra que en Christo no estriba, y cuyo fundamento no es el, no se adelanta, ni se allega hazia el cielo. Muchos de los q̃ biuieron sin Christo abraçaron la pobreza, y amaron la castidad, y siguieron la justicia, modestia, y templança, por manera q̃ quien no lo mirara de cerca, juzgara que yuan por dõde Christo fue, y que se parecian a el en los passos: mas como no estribauan en el, no siguieron camino, ni llegaron al cielo. La oueja perdida, que fueron los hombres, el pastor que la hallo, como se dize en Sant Lucas, no la truxo al rebaño por sus pies della, ni guiandola delante de si, sino sobre si, y sobre sus hombros. Porque sino es sobre el no podemos andar, digo, no sera de prouecho para yr al cielo, lo que sobre otro suelo anduuieremos. No aueys visto algunas madres, Sabino, que teniẽdo con sus dos manos las dos de sus niños, hazen que sobre sus pies dellas pongan ellos sus pies, y assi los van allegando a si, y los abraçan, y son juntamente su suelo, y su guia. O piedad la de Dios. Esta misma forma guardays Señor con nuestra flaqueza, y niñez. Vos nos days la mano de vuestro fauor. Vos hazeys que pongamos en vuestros bien guiados passos los nuestros. Vos hazeys

zeys que subamos. Vos que nos adelantemos. Vos sustẽtays nuestras pisadas siẽpre en vos mismo, hasta que auezinados a vos, en la manera de vezindad, que os cõtenta, cõ ñudo estrecho nos ay ũtays en el cielo. Y porque, Iuliano, los caminos son en differentes maneras, q̃ vnos son llanos y abiertos, y otros estrechos y de cuesta, y vnos mas largos, y otros, que son como sendas de atajo: Christo verdadero camino, y vniuersal quanto es de su parte, contiene todas estas differencias en si. Que tiene llanezas abiertas, y sin difficultad de estropieços, por donde caminan descansadamente los flacos, y tiene sendas mas estrechas y altas, para los q̃ son de mas fuerça, y tiene rodeos para vnos, porque assi les conuiene, y ni mas ni menos por donde atajen y abreuien, los q̃ se quisieren apressurar. Mas veamos lo que escriue deste nuestro camino Esaias: Y aura alli senda, y camino, y sera llamado camino sancto. No caminara por el persona no limpia, y sera derecho este camino para vosotros, los ignorantes, en el no se perderan. No aura Leon en el, ni bestia fiera, ni subira por el ninguna mala alimaña. Caminarle han los librados, y los redemidos por el Señor bolueran, y vendran a Sion con doores, y gozo sobre sus cabeças sin fin. Ellos assirã del gozo, y del alegria, y el dolor, y el gemido huyra dellos. Lo que dize, senda, la palabra original significa todo aquello que es passo por donde se va de vna cosa a otra, pero no como quiera passo: si no passo algo mas leuãtado, que lo demas del suelo que le esta vezino, y passo llano, o porq̃ esta enlosado, o por que esta limpio de piedras, y libre de estropieços. Y cõforme a esto vnas vezes significa esta palabra las gradas de piedra por dõde se sube: y otras la calçada empedrada y leuantada del suelo: y otras la senda que se vee

CAMINO.

Esai. 35.

Universidad de Deusto
Biblioteca

CAMINO.

yr limpia en la cuesta, dando bueltas desde la rayz a la cumbre. Y todo ello dize con Christo muy bien. Porque es calçada y sendero: y escalon llano y firme. Que es dezir que tiene dos qualidades este camino, la vna de alteza, y la otra de desembaraço, las quales son proprias, assi a lo que llamamos gradas, como a lo que dezimos sendero, o calçada. Porque es verdad que todos los que caminan por Christo van altos, y van sin estropieços. Van altos, lo vno porque suben: subé, digo, porq̃ su caminar es propriamente subir. Porq̃ la virtud Christiana siẽpre es mejoramiẽto, y adelãtamiento del alma. Y assi los q̃ andan, y se exercitã en ella forçosamẽte crecen, y el andar mismo es hazerse de contino mayores: al reues de los q̃ siguẽ la vereda del vicio, que siempre deciẽden. Porq̃ el ser vicioso es deshazerse, y venir a menos de lo que es: y quanto va mas, tanto mas se menoscaba y disminuye, y viene por sus passos contados primero a ser bruto, y despues a menos q̃ bruto, y finalmẽte a ser casi nada. Los hijos de Israel, cuyos passos desde Egypto hasta Iudea fueron imagen de aquesto, siẽpre fueron subiendo, por razon del sitio y disposiciõ de la tierra. Y en el templo antiguo, que tambien fue figura, pòr ninguna parte se podia entrar, sin subir. Y assi el Sabio aunque por semejança de resplandor, y de luz, dize lo mismo, assi de los que caminã por Christo, como de los que no querié seguirle. De los vnos dize: La senda de los justos como luz que resplandesce, y cresce y va adelante hasta que sube a ser dia perfecto. De los otros en vn particular que los comprehende, Descende, dize, a la muerte su casa, y a los abysmos sus sendas. Pues esto es lo vno. Lo otro van altos por que van siempre lexos del suelo que es lo mas baxo. Y van lexos del, porq̃

Prou. 4.

porque lo que el suelo ama ellos lo aborrecen: lo que sigue, huyen; y lo que estima, desprecian. Y lo vltimo van assi, porque huellan sobre lo que el juyzio de los hombres tiene puesto en la cumbre, las riquezas, los deleytes, las honras. Y esto quanto a la primera qualidad de la alteza. Y lo mismo se vee en la segunda de llaneza, y de carecer de estropieços. Porque, el que en dereça sus passos conforme a Christo no se encuentra con nadie: a todos les da ventaja: no se oppone a sus pretẽsiones: no les contramina sus designos: suffre sus iras, sus injurias, sus violẽcias: y si le maltratã, y despojan los otros, no se tiene por despojado, sino por desembaraçado, y mas suelto para seguir su viaje. Como al reues halan, los q̃ otro camino lleuã, a cada passo innumerables estoruos. Porq̃ pretẽden otros lo q̃ ellos pretẽdẽ, y caminã todos a vn fin: y a fin en q̃ los vnos a los otros se estoruã, y assi se offendẽ cada momẽto, y estropieçã entre si mismos, y caen, y parã, y bueluẽ atras desesperados de llegar adonde yuan. Mas en Christo, como auemos dicho, no se halla estropieço, porque es como camino real, en que todos los que quieren caben sin embaraçarse. Y no solamente es Christo grada, y calçada, y sendero por estas dos qualidades dichas, que son comunes a todas estas tres cosas, sino tãbien por lo proprio de cada vna dellas comunicã su nombre cõ el. Porq̃ es grada para la entrada del templo del cielo: y sendero q̃ guia sin error a lo alto del mõte, adõde la virtud haze vida: y calçada enxuta y firme, en quiẽ nunca, o el passo engaña: o desliza o tituba el pie. Que los otros caminos mas verdaderamente son deslizaderos, o despeñaderos, que quando menos se piensa, o estan cortados, o debaxo de los pies se sumen ellos, y echa en vazio el pie del misera

CAMINO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

CAMINO.

ble que caminaua seguro. Y assi Salomon dize. El camino de los malos, barranco, y abertura honda. Quantos en las riquezas, y por las riquezas que buscaron, y hallaron, perdieron la vida? Quãtos caminando a la honra, hallaron su affrenta? Pues del deleyte que podemos dezir, sino que su remate es dolor? Pues no desliza assi, ni hunde los passos el que nuestro camino sigue, porque los pone en piedra firme de contino. Y por esso dize David. Esta la ley de Dios en su coraçon: no padeceran engaño sus passos. Y Salomon. El camino de los malos, como vallacar de çarças: la senda del justo sin cosa q̃ le offẽda. Pero añade Esaias. Senda, y camino, y sera llamado sancto. En el original la palabra, camino, se repite tres vezes, en esta manera. Y sera camino, y camino, y camino llamado sancto. Porque Christo, es camino para todo genero de gente. Y todos ellos, los que caminã en el, se reduzen a tres. A principiantes, que llaman, en la virtud, a aprouechados en ella, a los que nõbran perfectos. De los quales tres ordenes se compone todo lo escogido de la Iglesia: assi como su imagen, el templo antiguo, se componia de tres partes, portal, y palacio, y sagrario: y como los aposentos que estauan apegados a el, y le cercauan a la redonda por los dos lados, y por las espaldas, se repartian en tres differencias: que vnas eran piecas baxas, otros entresuelos, y otros sobrados. Es pues Christo tres vezes camino, porque es calçada allanada y abierta, para los imperfectos: y camino, para los que tienen mas fuerça: y camino sancto, par los q̃ son ya perfectos en el. Dize mas. No passara por el persona no limpia. Porq̃ aunq̃ en la Iglesia de Christo, y en su cuerpo mystico ay muchas no limpias, mas los q̃ passan por el todos son limpios, quiero dezir, q̃ el andar en el siẽpre es-

Psal. 36.
Prou. 15.

es limpieza. Porque los passos q̃ no son limpios, no son passos hechos sobre aqueste camino. Y son limpios tambien todos los q̃ passan por el: no todos los q̃ comiẽçan en el, sino todos los q̃ comiençan y demedian, y passan hasta llegar al fin. Porq̃ el no ser limpio es parar, o boluer atras, o salir del camino. Y assi el q̃ no parare, sino passare, como dicho es, forçosamente ha de ser limpio. Y parece aun mas claro de lo q̃ se sigue. Y sera camino cierto para vosotros. Adonde el original dize puntualmẽte. Y el les andara el camino, o el a ellos es el camino q̃ andã. Por manera q̃ Christo es el camino nuestro, y el q̃ anda tambien el camino. Porque anda el, andãdo nosotros, o por mejor dezir, andamos nosotros, porque anda el, y porque su mouimiento nos mueue. Y assi, el mismo es el camino q̃ andamos, y el que anda con nosotros, y el que nos incita para q̃ andemos. Pues cierto es, que Christo no hara compañia a lo q̃ no fuere limpieza. Assi que no camina aquí lo suzio: ni se adelanta lo que es peccador: porq̃ ninguno camina aqui, si Christo no camina con el. Y desto mismo nasce lo que viene luego. Ni los ignorantes se perderan en el. Porque quien se perdera con tal guia? Mas que bien dize, los ignorantes. Porque los sabios confiados de si, y que presumen valerse, y abrir camino por si, facilmente se pierden: antes de necessidad se pierden, si confian en si. Mayormente que si Christo es el mismo guia y camino, bien se cõuence, que es camino claro, y sin buelras, y que nadie lo pierde, sino lo quiere perder de proposito. Esta es la voluntad de mi padre, dize el mismo, que no pierda ninguno de los que me dio, sino que los trayga a vida en el dia postrero. Y sin duda, Iuliano, no ay cosa mas clara a los ojos de la razon, ni mas libre de engaño que

CAMINO.

Ioan. 6.

Universidad de Deusto
Biblioteca

CAMINO. el camino de Dios. Bien lo dize Dauid. Los mandamiẽtos del Señor, q̃ son sus caminos, luzidos, y que dã luz a los ojos: los juyzios suyos verdaderos, y que se abonã a si mismos. Pero ya que el camino carece de error, hazen lo por ventura peligroso las fieras, o saltean en el? Quien lo allana, y endereça, esse tambien lo assegura, y assi añade el propheta. No aura leõ en el, ni andara por el bestia fiera. Y no dize andara, sino subira, porq̃ si, o la fiereza de la passion, o el demonio leon enemigo acomete a los que caminan aqui, si ellos perseueran en el camino, nunca los sobrepuja, ni viene a ser superior suyo, antes queda siẽpre caydo y baxo. Pues si estos no, quien andara? y andaran, dize, en el los redemidos. Porque primero es ser redemidos que caminantes, primero es que Christo por su gracia, y por la justicia que pone en ellos los libre de la culpa, a quien seruian captiuos: y les desate las prisiones con que estauan atados, y despues es que comiencẽ a andar. Que no somos redemidos por auer caminado primero, ni por los buenos passos que dimos: ni venimos a la justicia por nuestros pies. No por las obras justas que hezimos, dize, sino segun su misericordia nos hizo saluos. Assi que no nasce nuestra redempcion de nuestro camino y merescimiento, sino redemidos vna vez, podemos caminar, y merescer despues alentados con la virtud de aquel bien. Y es en tanto verdad, que solos los redemidos y libertados caminan aqui: y que primero que caminan son libres: que ni los que son libres y justos caminan, ni se adelantan, sino cõ solos aquellos passos que dan como justos, y libres. Porque la redempcion, y la justicia, y el spiritu, que la haze, encerrado en el nuestro, y el mouimiento suyo, y las obras que deste mouimiento, y conforme a este mouimiento hazemos, son, para en este camino los pies. Pues han de ser redemidos. Mas por quien redemidos? La palabra original lo descubre, porq̃ significa aquello a quiẽ otro alguno por via de parẽtesco, y de deudo lo rescata, y como solemos dezir, lo saca por el tãto. De manera, que si no caminã aqui, sino aquellos a quien redime su deudo, y por via de deudo, clara cosa sera, q̃ solamẽte caminã los redemidos por Christo: el qual es deudo nuestro por parte de la naturaleza nuestra de q̃ se vistio: y nos redime por serlo. Porq̃ como hõbre padecio por los hõbres, y como hermano, y cabeça dellos pago, segũ todo derecho, lo q̃ ellos deuiã, y nos rescato para si como cosa q̃ le perteneciamos por sangre y linaje, como se dira en su lugar. Añade. Y los redemidos por el Señor boluerã a andar por el. Esto toca propriamente a los del pueblo Iudayco, q̃ en el fin de los tiẽpos se hã de reduzir a la Iglesia: y reduzidos començaran a caminar por este nuestro camino con passos largos, cõfessandole por Messias. Porque, dize, tornaran a este camino, en el qual anduuierõ verdaderamẽte primero quãdo siruierõ a Dios en la fe de su venida q̃ esperauan y le agradaron, y despues se salieron del, y no lo quisierõ conoscer quando lo vieron, y assi agora no andan en el: mas esta prophetizado, q̃ han de tornar. Y por esso dize, que boluerã otra vez al camino los que el Señor redimio. Y tiene cada vna destas palabras su particular razon, que demuestra ser assi lo que digo. Porque lo primero en el original en lugar de lo que dezimos, señor, esta el nombre de Dios proprio, el qual tiene particular significaciõ, de vna entrañable piedad, y misericordia. Y lo segũ do, lo q̃ dezimos, redemidos, al pie de la letra suena redẽpciones, o rescates, en manera q̃ dize, q̃ los rescates, o

CAMINO.

Psal. 18.

Ad Tit. 3

CAMINO. redẽpciones del piadosissimo tornaran a boluer. Y llama rescates, o redempciones a los deste linaje, porque no los rescato vna sola vez de sus enemigos, sino muchas vezes, y en muchas maneras, como las sagradas letras lo dizen. Y llama se en este particular misericordiosissimo a si mismo: lo vno porque aunque lo es siempre con todos: mas es cosa que admira el estremo de regalo, y de amor con que trato Dios a aquel pueblo, desmereciendo lo el. Lo otro porque, teniendo le tan desechado agora, y tan apartado de si: y desechado, y apartado con tan justa razon, como a infiel y homicida, y pareciendo que no se acuerda ya del, por auer passado tantos siglos que le dura el enojo: despues de tanto oluido, y de tan luengo desecho, querer tornar le a su gracia, y de hecho tornarle, señal manifiesta es de q̃ su amor para con el es entrañable y grandissimo, pues no lo acaban, ni las bueltas del tiempo tan largas, ni los enojos tã encendidos: ni las causas dellos tan repetidas, y tan justas. Y señal cierta es, que tiene en el pecho de Dios muy hondas rayzes aqueste querer, pues cortado y al parecer seco, torna a brotar con tanta fuerça. De arte que Esaias llama rescates a los Iudios, y a Dios le llama piadoso: porque sola su no vencida piedad para con ellos, despues de tantos rescates de Dios, y de tantas, y tan malas pagas dellos, los tornara vltimamente a librar: y libres y ayuntados a los demas libertados, que estan agora en la Iglesia, los põdra en el camino della, y los guiara derechamente por el. Mas que dichosa suerte, y que gozoso y bienauenturado viaje, adonde el camino es Christo, y la guia del es el mismo, y la guarda, y la seguridad, ni mas ni menos es el: y adonde los que van por el, son sus hechuras, y rescatados suyos: y assi todos ellos son

son nobles y libres, libres digo, de los demonios, y rescatados de la culpa, y fauorescidos contra sus reliquias: y defendidos de qualesquier acontescimiẽtos maios, y alentados al bien con prendas y gustos del: y llamados a premios tan ricos, que la esperança sola dellos los haze bienandantes en cierta manera. Y assi concluye diziendo. Y vendran a Sion cõ looores, y alegria, no perecedera en sus cabeças, asirã del gozo, y asirã del plazer, y huyra dellos el gemido y dolor. Y por esta manera es llamado camino Christo, segun aquello que cõ propriedad significa: y no menos lo es segun aquellas cosas, que por semejança son llamadas assi. Porque si el camino de cada vno son, como deziamos, las inclinaciones que tiene, y aquello a que le lleua su juyzio y su gusto, Christo con gran verdad es camino de Dios: porque es, como poco antes diximos, imagẽ biua suya, y retrato verdadero de sus inclinaciones y condiciones todas: o, por dezirlo mejor, es como vna execucion, y vn poner por la obra todo aquello que a Dios le aplaze, y agrada mas. Y si es camino el fin: y el proposito, q̃ se pone cadavno a si mismo para endereçar sus obras: camino es, sin duda, Christo de Dios: pues, como deziamos oy al principio, desmira en todo quanto produze. Y finalmente, como no pues de si mismo, Christo es el fin principal a quiẽ Dios sera Christo camino, si le llama camino, todo lo que es ley regla, y mandamiento que ordena y endereça la vida: pues es el solo la ley? Porque no solamente dize lo q̃ auemos de obrar, mas obra lo que nos dize q̃ obremos, y nos da fuerças para q̃ obremos lo que nos dize. Y assi no manda solamente a la razon, sino haze en la volũtad ley de lo que manda: y se lança en ella, y lançado alli es su bien y su ley. Mas no digamos agora de esto, porque

CAMINO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PASTOR. Ioan.11. Heb.13. 1.Pet.5.

tiene su proprio lugar, a donde despues lo diremos. Y dicho esto callo Marcello, y Sabino abrio su papel y dixo.

LLAMASE tambien Christo Pastor. El mismo dize en S. Iuan. Yo soy buen pastor. Y en la Epistola a los Hebreos dize Sant Pablo de Dios. Que resuscito a Iesus pastor grande de ouejas. Y Sant Pedro, dize del mismo. Quando apareciere el principe de los pastores. Y por los Prophetas es llamado de la misma manera. Por Esaias enel capitulo quarenta. Por n Ezechiel enel capitulo treynta y quatro. Por Zacharias en el cap.11.

Y Marcello dixo luego. Lo que dixe en el nombre passado puedo tambien dezir en este, que es escusado prouar que es nombre de Christo, pues el mismo se le pone. Mas como esto es facil, assi es negocio de mucha consideracion el traer a luz todas las causas, porq̃ se pone este nombre. Porque en esto que llamamos Pastor, se pueden considerar muchas cosas, vnas q̃ miran propriamente a su officio, y otras que pertenecen a las condiciones de su persona, y su vida: Porque lo primero la vida pastoril, es vida sossegada, y apartada de los ruydos de las ciudades, y de los vicios, y deleytes dellas. Es innocente, assi por esto, como por parte del tracto, y grangeria en que se emplea. Tiene sus deleytes, y tanto mayores, quãto nascen de cosas mas senzillas, y mas puras, y mas naturales. De la vista del cielo libre, de la pureza del ayre, dela figura del campo, del verdor de las yeruas, y dela belleza de las rosas, y de las flores. Las aues con su canto, y las aguas con su frescura le deleytan y siruen. Y assi por esta razon es biuienda muy natural, y muy antigua entre los hombres, que luego en los primeros dellos vuo pastores: y es muy vsada por los mejores hõbres q̃ ha auido, q̃ Iacob, y los doze Patriarchas la siguie-

PASTOR.

siguierõ, y Dauid fue pastor: y es muy alabada d̃ todos, q̃ como sabeys, no ay Poeta, Sabino, q̃ no la cãte y alabe. Quãdo ningũo la loara, dixo Sabino entõces, baste para dar muy loada lo q̃ dize della el Poeta Latino, q̃ en todo lo q̃ dixo vẽcio a los demas, y en aquello parece q̃ vence a si mismo, tãto son escogidos y elegãtes los versos cõ q̃ lo dize. Mas porq̃ Marcello dezis de lo q̃ es ser Pastor, y del caso q̃ de los pastores la poesia haze, mucho es de marauillar con q̃ juyzio los Poetas siẽpre q̃ quisieron dezir algunos accidẽtes de amor, los pusierõ en los pastores, y vsarõ mas q̃ de otras de sus personas, para representar aquesta passiõ en ellas: q̃ assi lo hizo Theocrito, y Virgilio, y quiẽ no lo hizo, pues el mismo Spiritu sancto en el libro de los Cãtares tomo dos personas de pastores, para por sus figuras dellos, y por su boca hazer representaciõ del increible amor que nos tiene? Y parece por otra parte q̃ son personas no cõueniẽtes, para esta representaciõ los pastores, porq̃ son toscos y rusticos. Y no parece q̃ se confirman, ni q̃ caben las finezas q̃ ay en el amor, y lo muy agudo y proprio del, cõ lo tosco y villano. Verdad es, Sabino, respondio Marcello, q̃ vsan los poetas de lo pastoril para dezir del amor, mas no teneys razon en pẽsar q̃ para dezir del ay personas mas a proposito q̃ los Pastores, ni en quiẽ se represente mejor. Porq̃ puede ser q̃ en las ciudades se sepa mejor hablar, pero la fineza del sentir es del cãpo, y de la soledad. Y a la verdad los Poetas antiguos, y quãto mas antiguos tãto con mayor cuydado, atendierõ mucho a huyr de lo lasciuo y artificioso, de q̃ esta lleno el amor q̃ en las ciudades se cria: q̃ tiene poco de verdad, y mucho de arte, y de torpeza. Mas el pastoril, como tienẽ los Pastores los animos senzillos, y no cõtaminados cõ vicios, es puro y ordenado a buẽ fin:

y co-

Universidad de Deusto
Biblioteca

PAS-TOR.

y como gozan del sossiego, y libertad de negocios, que les offrece la vida sola del campo, no auiendo en el cosa que los diuierta, es muy biuo y agudo. Y ayudales a ello tambien la vista desembaraçada, de que cõtino gozã, del cielo, y de la tierra, y de los mas elemẽtos, que es ella ensi vna imagen clara, o por mejor dezir, vna como escuela de amor puro y verdadero. Porque los demuestra a todos amistados entre si, y puestos en orden, y abraçados, como si dixessemos, vnos con otros, y concertados con armonia grandissima, y respondiendose a vezes, y comunicãdole sus virtudes, y passandose vnos en otros, y ayũtandose, y mezclando se todos, y con su mezcla y ayũtamiento, sacando de contino a luz, y produziendo los frutos, q̃ hermoseã el ayre, y la tierra. Assi que los pastores son en esto auẽtajados a los otros hõbres. Y assi sea esta la segunda cosa que señalamos en la condicion del Pastor, q̃ es muy dispuesto al biẽ querer. Y sea la tercera lo q̃ toca a su officio, q̃ aunque es officio de gouernar y regir: pero es muy differente de los otros gouiernos. Porque lo vno su gouierno no consiste en dar leyes, ni en poner mandamientos, sino en apacẽtar, y alimentar a los que gouierna. Y lo segundo no guarda vna regla generalmẽte con todos, y en todos los tiẽpos sino en cada tiẽpo, y en cada occasion ordena su gouierno conforme al caso particular del que rige. Lo tercero no es gouierno el suyo, que se reparte, y exercita por muchos ministros, sino el solo administra todo lo que a su grey le cõuiene: que el la apasta, y la abreua, y la baña, y la tresquila, y la cura y la castiga, y la reposa, y la recrea y haze musica, y la ampara y defiende. Y vltimamente es proprio de su officio recoger lo esparzido, y traer a vn rebaño a muchos, q̃ de suyo cada vno dellos cami-

caminaña por si. Por donde las sagradas letras, de lo esparzido y descarriado y perdido, dizẽ siempre, que son como ouejas que no tienen pastor, como en Sant Matheo se vee, y en el libro de los Reyes, y en otros lugares. De manera que la vida del Pastor es innocẽte y sossegada, y deleytosa, y la condicion de su estado es inclinada al amor, y su exercicio es gouernar dando pasto, y acomodando su gouierno a las cõdiciones particulares de cada vno, y siendo el solo para los que gouierna todo lo que les es necessario, y endereçando siempre su obra a esto, que es hazer rebaño y grey. Veamos pues agora si Christo tiene esto, y las ventajas con que lo tiene, y assi veremos quan merescidamẽte es llamado pastor. Biue en los campos Christo, y goza del cielo libre, y ama la soledad, y el sossiego, y en el silencio de todo aquello, que pone en alboroto la vida, tiene puesto el su deleyte. Porque assi como lo que se comprehende en el campo, es lo mas puro de lo visible, y es lo senzillo, y como el original de todo lo que dello se compone y se mezcla: assi aquella region de vida adonde biue aqueste nuestro glorioso biẽ, es la pura verdad, y la senzillez de la luz de Dios, y el original expresso de todo lo que tiene ser, y las rayzes firmes de dõde nascen, y a donde estriban todas las criaturas. Y, si lo auemos de dezir assi, aquellos son los elementos puros, y los campos de flor eterna vestidos, y los mineros de las aguas biuas, y los montes verdaderamente preñados de mil bienes altissimos, y los sombrios y repuestos valles, y los bosques de la frescura, adonde esentos de toda injuria gloriosamente florecen la haya, y la oliua, y el Linaloe, con todos los demas arbolos del encienso, en que reposan exercitos de aues en gloria, y en musica dulcissima.

PAS-TOR. Matth. 9. 3. Reg. 12.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PASTOR. sima que jamas ensordece. Con la qual region si compáramos aqueste nuestro miserable destierro, es comparar el desassosiego con la paz: y el desconcierto, y la turbacion, y el bullicio y desgusto de la mas inquieta ciudad con la misma pureza, y quietud, y dulçura. Que aqui se afana, y alli se descãsa. Aqui se imagina, y alli se vee. Aqui las sombras de las cosas nos atemorizan y assombran, alli la verdad sossiega y deleyta. Esto es tinieblas, bullicio alboroto, aquello es luz purissima en sossiego eterno. Bien y con razon le conjura a este Pastor la Esposa pastora, que le demuestre aqueste lugar de su

Cant. 1. pasto. Demuestrame, dize, o querido de mi alma a donde apascientas, y a donde reposas en el medio dia. Que es con razõ medio dia aquel lugar que pregunta, adõde esta la luz, no cõtaminada en su colmo, y a dõde en summo silẽcio de todo lo bullicioso, solo se oye la boz dulce de Christo, q̃ cercado de su glorioso rebaño, suena en tus oydos del, sin ruydo, y con incomparable deleyte, en que traspassadas las almas sanctas, y como enagenadas de si, solo biuen en su pastor. Assi que es pastor Christo por la regiõ dõde biue, y tãbien lo es por la manera de biuienda que ama, que es el sossiego de la soledad, como lo demuestra en los suyos, a los quales llama

Gene. 12. siempre a la soledad, y retiramiento del campo. Dixo a
3. Reg. 19. „ Abraham. Sal de tu tierra, y de tu parentela, y hare de ti
„ grandes gentes. A Elias para mostrarse le, le hizo pene-
4. Reg. 7. „ trar el desierto. Los hijos de los Prophetas biuian en
„ la soledad del Iordã. De su pueblo dize el mismo por el
Ose. 2. „ Propheta, q̃ le sacara al campo, y le retirara a la soledad,
Cant. 2. y alli le enseñara. Y en forma de Esposo, q̃ otra cosa pide a su Esposa, sino aqueste salida. Leuantate, dize, amiga mia, y apresura te, y ven q̃ ya se passo el inuierno, passose

sose la lluuia, suesse, ya han parecido en nuestra tierra las flores, y el tiempo del podar es venido. La boz de la „ PASTOR. tortolilla se oye, y brota ya la higuera sus higos, y la vua „ menuda vua da olor. Leuantate hermosa mia y vẽ. Que „ quiere que les sea agradable a los suyos, aquello mismo que el ama: y assi como el por ser Pastor ama el campo: assi los suyos, porque han de ser sus ouejas, han de amar el campo tambien que las ouejas tienen su pasto, y su sustento en el campo. Porque a la verdad, Iuliano, los que han de ser apacentados por Dios, han de desechar los sustentos del mundo, y salir de sus tinieblas y lazos a la libertad clara de la verdad, y a la soledad poco seguida de la virtud, y al desembaraço de todo lo q̃ pone en alboroto la vida, porque alli nasce el pasto, que mantiene en felicidad eterna nuestra alma, y que no se agosta jamas. Que a donde biue y se goza el Pastor, alli han de residir sus ouejas, segun que alguna dellas dezia, Nuestra conuersaciõ es en los cielos. Y como dize Philip. 3. el mismo pastor. Las sus ouejas reconocen su boz, y le Ioan. 10. siguen. Mas si es pastor Christo por el lugar de su vida, quanto con mas razon lo sera, por el ingenio de su condicion, por las amorosas entrañas que tiene? a cuya grandeza no ay lengua, ni encarecimiẽto, que allegue. Porque demas de que todas sus obras son amor. Que en nascer nos amo, y biuiendo nos ama, y por nuestro amor padescio muerte: y todo lo que en la vida hizo, y todo lo que en el morir padesçio, y quãto glorioso agora, y assentado a la diestra del Padre negocia, y entiende, lo ordena todo con amor para nuestro prouecho. Assi q̃ demas de que todo su obrar es amar, la afficion, y la terneza de entrañas, y la solicitud y cuydado amoroso, y el encendimiento, è intension de voluntad,

con

Universidad de Deusto
Biblioteca

PASTOR. con que siempre haze essas mismas obras de amor que por nosotros obro, excede todo quanto se puede imaginar y dezir. No ay madre assi solicita, ni esposa assi blanda, ni coraçon de amor assi tierno y vencido, ni titulo ninguno de amistad, assi puesto en fineza q̃ le yguale, o le llegue. Porque antes que le amemos nos ama, y ofendiendole, y despreciandole locamente, nos busca, y no puede tanto la ceguedad de mi vista, ni mi obstinada dureza que no pueda mas la blandura ardiente de su misericordia dulcissima. Madruga durmiendo nosotros, descuydados del peligro que nos amenaza. Madruga digo, antes que amanezca se leuanta, o por dezir verdad no duerme, ni reposa, sino assido siẽpre al aldaua de nuestro coraçon, de continuo y a todas horas le hiere, y le dize, como en los Cantares se escriue. Abre me hermana mia, amiga mia, esposa mia abre me, queda cabeça traygo llena de rocio, y las guedejas de mis cabellos llenas de las gotas de la noche. No duerme, dize Dauid, ni se adormesce el que guarda a Israel. Que en la verdad, assi como en la diuinidad es amor, conforme a S. Iuan. Dios es charidad, assi en la humanidad, q̃ de nosotros tomo es amor y blandura. Y como el sol que de suyo es fuente de luz, todo quanto haze perpetuamente es luzir, embiãdo sin nũca cessar rayos de claridad de si mismo: assi Christo como fuente biua de amor que nunca se agota, mana de continuo en amor, y en su rostro, y en su figura siempre esta bulliendo este fuego, y por todo su trage y persona traspassan, y se nos vienen a los ojos sus llamas: y todo es rayos de amor quanto del se parece. Que por esta causa quando se demostro primero a Moysen, no le demostro sino vnas llamas de fuego, que se emprendia en vna çarça. Como haziendo alli figura de nosotros, y de si mismo. De las espinas de la aspereza nuestra: y de los ardores biuos y amorosos de sus entrañas. Y como mostrãdo en la aparẽcia visible, el fiero encendimiento que le abrasaua lo secreto del pecho cõ amor de su pueblo. Y lo mismo se vee en la figura del, que S. Iuan en el principio de sus reuelaciones nos pone, a do dize. Que vio vna imagen de hõbre, cuyo rostro luzia como el Sol, y cuyos ojos erã como llamas de fuego y sus pies, como oriambar encendido en ardiente fornaza, y que le centelleauan siete estrellas en la mano derecha, y que se ceñia por junto a los pechos con cinto de oro, y que le cercauan en derredor siete antorchas encendidas en sus candeleros. Que es dezir de Christo que espiraua llamas de amor, que se le descubrian por todas partes y que le encendiã la cara, y le salian por los ojos, y le ponian fuego a los pies, y le luziã por las manos, y le rodeauan en torno relplandeciendo. Y que como el oro, que es señal de la charidad en la sagrada escriptura, le ceñia las vestiduras junto a los pechos: assi el amor de sus vestiduras, que en las mismas le tras significan los fieles que se allegan a Christo le rodeaua el coraçon. Mas dexemos esto que es llano, y passemos al officio del Pastor, y a lo proprio q̃ le pertenesce. Porque si es del officio del Pastor gouernar apascentando, como agora dezia, solo Christo es Pastor verdadero, porque el solo es, entre todos quantos gouernarõ jamas el que pudo vsar, y el que vsa deste genero de gouierno. Y assi en el Psalmo Dauid hablando deste Pastor, junto como vna misma cosa el apacentar y el regir. Porque dize: El Señor me rige, no me faltara nada, en lugar de pastos abundantes me pone. Porque el proprio gouernar de Christo, como por ventura despues di-

Cant. 5.

Psal. 120.

1. Ioan. 2.

Exod. 3.

PASTOR.

Psal. 32.

PAS TOR. remos, es darnos su gracia, y la fuerça efficaz de su spiritu: la qual assi nos rige, que nos alimenta; o por dezir la verdad, su regir principal, es darnos alimento y sustento. Porque la gracia de Christo es vida del alma, y salud de la voluntad, y fuerças de todo lo flaco que ay en nosotros, y reparo de lo que gastan los vicios, y antidoto efficaz contra su veneno, y ponçoña, y restaurativo saludable, y finalmente mantenimiento, que cria en nosotros immortalidad resplandesciente y gloriosa. Y assi todos los dichosos, que por este Pastor se gouiernan, en todo lo que mouidos del, o hazen, o padescen, crescen, y se adelantan, y adquieren vigor nueuo; y todo les es virtuoso, y xugoso, y sabrosissimo pasto. Que esto es lo que el mismo dize en S. Iuan. El que por mi entrare entrara, y saldra, y siempre hallara pastos. Porque el entrar, y el salir, segun la propriedad de la sagrada escriptura comprehende toda la vida, y las differencias de lo que en ella se obra. Por donde dize, que en el entrar y en el salir, esto es en la vida y en la muerte, en el tiempo prospero, y en el turbio y aduerso, en la salud, y en la flaqueza, en la guerra, y en la paz, hallaran sabor los suyos a quien el guia, y no solamente sabor, sino mantenimiento de vida, y pastos substanciales y saludables. Cõforme a lo qual es tãbien, lo que Esaias prophetiza de las ouejas deste Pastor, quãdo dize. Sobre los caminos serã apascẽtados, y en todos los llanos, pastos para ellos, no tẽdran hãbre, ni sed, ni las fatigara el bochorno, ni el Sol. Porq̃ el piadoso dellos los rige, y los lleua a las fuentes del agua. Que, como veys, en dezir q̃ seran apascẽtados sobre los caminos, dize que les son pasto los passos que dan, y los caminos que andan. Y que los caminos, q̃ en los malos son

I an. 10.

Esa. 49.

Sap. 7.

son barrancos y estropieços y muerte, como ellos lo dizen: que anduuieron caminos difficultosos y asperos, en las ouejas deste Pastor, son apastamiento y aliuio. Y dize que assi en los altos asperos, como en los lugares llanos y hondos, esto es, como dezia, en todo lo que en la vida succede, tienẽ sus ceuos y pastos, seguros de hambre, y defendidos del Sol. Y esto porque? Porq̃ dize, el q̃ se apiado dellos, esse mismo es el que los rige. Que es dezir, que porq̃ los rige Christo, q̃ es el que solo cõ obra, y con verdad se condoliò de los hombres. Como señalando lo que dezimos, que su regir es dar gouierno y sustento, y guiar siempre a los suyos a las fuentes del agua, que es en la Escriptura, a la gracia del spiritu que refresca, y cria, y engruessa, y sustenta. Y tambien el Sabio miró a esto a do dize, que la ley de la sabiduria es fuente de vida. A donde, como parece, junto la ley, y la fuente: lo vno porque poner Christo a sus ouejas ley, es criar en ellas fuerças y salud para ella por medio de la gracia, assi como he dicho. Y lo otro porq̃ esso mismo que nos manda, es aquello de q̃ se ceua nuestro descanso, y nuestra verdadera vida. Porque todo lo q̃ nos manda, es que biuamos en descanso, y que gozemos de paz, y que seamos ricos y alegres, y que consigamos la verdadera nobleza. Porque no planto Dios sin causa en nosotros los desseos destos bienes, ni condeno lo que el mismo planto. Sino que la ceguedad de nuestra miseria mouida del desseo, y no conosciẽdo el bien a q̃ se endereça el desseo, y engañada de otras cosas que tienen apparẽcia de aquello q̃ se dessea, por apetecer la vida, sigue la muerte, y en lugar de las riquezas, y de la honra, va desalẽtada empos de la affrẽta, y de la pobreza. Y assi Christo nos pone leyes, q̃ nos guiẽ sin error, a aquello

PAS TOR.

Prou. 13.

PASTOR. verdadero que nuestro desseo apetesce. De manera que sus leyes dan vida: y lo que nos manda es nuestro puro sustento: y apascienta nos con salud y con deleyte, y cõ honra y descanso, con essas mismas reglas que nos po-

Psal. 35. ne con que biuamos. Que como dize el Propheta. Acerca de ti esta la fuente de la vida, y en tu lumbre veremos la lumbre. Porque la vida y el ver, que es, el ser verdadero, y las obras que a tal ser le conuienen, nascen y manã como de fuente de la lumbre de Christo. Esto es de las leyes suyas, assi las de gracia que nos da, como las de mandamientos, que nos escriue. Que es tambien la causa de aquella querella contra nosotros suya tan justa y

Hiere. 2. tan sentida, que pone por Hieremias diziendo. Dexarõme a mi fuente de agua viua, y cauarõ se cisternas quebradas, en que el agua no para. Porque guiãdonos el al verdadero pasto, y al biẽ, escogemos nosotros por nuestras manos lo que nos lleua a la muerte. Y siendo fuente el, buscamos nosotros pozos. Y siendo manantial su corriente, escogemos cisternas rotas adonde el agua no se detiene. Y a la verdad assi como aquello que Christo nos manda es lo mismo que nos sustenta la vida: assi lo que nosotros por nuestro error escogemos, y los caminos que seguimos guiados de nuestros antojos, no se pueden nombrar mejor que como el Propheta los nombra. Lo primero cisternas cauadas en tierra con increyble trabajo nuestro, esto es, bienes buscados entre la vileza del poluo con diligencia infinita. Que si cõsideramos lo que suda el auariento en su pozo: y las ansias cõ que anhela el ambicioso a su bien, y lo que cuesta de dolor al lasciuo el deleyte, no ay trabajo, ni miseria que cõ la suya se yguale. Y lo segundo nombra las cisternas secas y rotas, grandes en aparencia, y que combidan a si,

a si, a los que de lexos las veen y les prometen agua, que satisfaga su sed: mas en la verdad son hoyos hondos, y escuros, y yermos de aquel mismo bien que prometen, o por mejor dezir, llenos de lo que le contradize y repugna. Porque en lugar de agua dan cieno. Y la riqueza del auaro le haze pobre. Y al ambicioso su desseo de honra le trae a ser apocado y vil seruo. Y el deleyte deshonesto a quien lo ama, le atormẽta y enferma. Mas si Christo es pastor, porque rige apastãdo, y porque sus mandamientos son mantenimiẽtos de vida, tãbien lo sera, por que en su regir no mide a sus ganados por vn mismo rasero, sino atiende a lo particular de cada vno que rige. Porque rige apascentando, y el pasto se mide, segun la hambre y necessidad de cada vno que pasce. Por donde entre las prõpriedades del buen Pastor pone Christo en el Euangelio, que llama por su nombre a cada vna *Ioan. 10.* de sus ouejas, que es dezir que conosce lo particular de cada vna dellas, y la rige y llama al bien en la forma particular que mas le conuiene, no a todas por vna forma, sino a cada qual por la suya. Que de vna manera pasce Christo a los flacos, y de otra a los crescidos en fuerça: de vna a los perfectos, y de otra a los que aprouechan: y tiene con cada vno su estilo, y es negocio marauilloso el secreto tracto que tiene con sus ouejas, y sus differentes y admirables maneras. Que ansi como en el tiempo que biuio con nosotros, en las curas y beneficios que hizo, no guardo con todos vna misma forma de hazer, sino a vnos curo con su sola palabra, a otros con su palabra, y presencia, a otros toco con la mano, a otros no los sanaua luego despues de tocados, sino quando yuan su camino, y ya del apartados los embiaua salud, a vnos que se la pedian, y a otros que le mirauan callando: ansi en

PASTOR.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PAS-TOR. este tracto occulto, y en esta medicina secreta, que en sus quejas continuo haze, es estraño milagro, ver la variedad de que vsa, y como se haze y se mide a las figuras y condiciones de todos. Por lo qual llama bien Sant Pedro, *Multiforme*, a su gracia. Porque se transforma con cada vno en differentes figuras. Y no es cosa que tiene vna figura sola, o vn rostro. Antes como al pan, que en el templo antiguo se ponia ante Dios, que fue clara imagen de Christo, le llama pan de fazes la escriptura diuina: assi el gouierno de Christo, y el sustento q̃ da a los suyos es de muchas fazes, y es pan. Pan porque sustenta. Y de muchas fazes, porque se haze con cada vno, segũ su manera. Y como en el mana dize la sabiduria q̃ hallaua cada vno su gusto: assi differencia sus pastos Christo, conformando se con las differẽcias de todos. Por lo qual su gouierno es gouierno estremadamente perfecto. Porq̃ como dize Platon. No es la mejor gouernacion la de leyes escriptas: porque son vnas, y no se mudan, y los casos particulares son muchos, y que se varian, segũ las circunstancias por horas. Y assi acaece no ser justo en este caso, lo que en comun se establecio cõ justicia. Y el tractar con sola la ley escripta, es como tractar con vn hombre cabeçudo por vna parte, y que no admite razon, y por otra poderoso para hazer lo que dize, que es trabajoso y fuerte caso. La perfecta gouernaciõ es de ley biua, q̃ entienda siempre lo mejor, y que quiera siempre aquello bueno que entiẽde. De manera que la ley sea el bueno y sano juyzio del que gouierna, que se ajusta siempre con lo particular de aquel a quien rige. Mas porque este gouierno no se halla en el suelo, porque ninguno de los que ay en el, es tan sabio, ni tan bueno, que, o no se engañe, o no quiera hazer lo que vee que

1. Petr. 4.

Exod. 25.

que no es justo, por esso es imperfecta la gouernacion de los hombres, y solamente no lo es la manera con que Christo nos rige, que como esta perfectamente dotado de saber y bondad, ni yerra en lo justo, ni quiere lo que es malo: y assi siempre vee lo que a cada vno conuiene, y a esso mismo le guia, y como Sant Pablo de si dize, A todos se haze todas las cosas, para ganarlos a todos. Que toca ya en lo tercero y proprio de este officio segun que diximos, que es, ser vn officio lleno de muchos officios, y que todos los administra el Pastor. Porque verdaderamente es assi, que todas aquellas cosas que hazen para la felicidad de los hombres, que son differentes y muchas, Christo principalmente las executa y las haze. Que el nos llama, y nos corrige, y nos laua, y nos sana, y nos sanctifica: y nos deleyta, y nos viste de gloria. Y de todos los medios de que Dios vsa para guiar bien vn alma, Christo es el merecedor, y el author. Mas que bien y que copiosamente dize desto el Propheta? Porque el Señor Dios dize assi, Yo mismo buscare mis ouejas, y las rebuscare como reuee el Pastor su rebaño quando se pone en medio de sus desparzidas ouejas, assi yo buscare mi ganado. Sacare mis ouejas de todos los lugares a do se esparzieron en el dia de la nuue y de la escuridad, y sacare las de dos pueblos, y recoger las he de las tierras, y tornarelas a meter en su patria, y las apacentare en los montes de Israel. En los arroyos, y en todas las moradas del suelo las apacentare con pastos muy buenos, y seran sus pastos, en los montes del Israel mas erguidos. Alli reposaran en pastos fabrosos, y paceran en los montes de Israel, pastos gruessos. Yo apacentare a mi rebaño, y yo

PAS-TOR.

1. Cor. 9.

Ezec. 34.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PAS. „ y yo le hare que repose, dize Dios el Señor. A la oueja
TOR. „ perdida buscare, a la ablentada tornare a su rebaño: li-
„ gare a la q̃brada, y dare fuerça a la enferma, y a la grue-
„ sa y fuerte castigare, pascere la en juyzio. Porque dize,
que el mismo busca sus ouejas, y que las guia si estauan
perdidas; y si captiuas, las redime; y si enfermas las sa-
na, y el mismo las libra del mal, y las mete en el bien, y
las sube a los pastos mas altos. En todos los arroyos, y
en todas las moradas las apascienta. Porque en todo lo
que les sucede, les halla pastos, y en todo lo que per-
manesce, o se passa. Y porque todo es por Christo, aña-
Ezech.34. de luego el Propheta. Yo leuantare sobre ellas vn Pas-
„ tor, y apascentara las mi siervo Dauid, el las apascenta-
„ ra, y el sera su Pastor. Y yo el Señor sere su Dios. Y en me
„ dio dellas ensalçado mi siervo Dauid. En que se consi-
„ deran tres cosas. Vna que para poner en execucion to-
„ do esto que promete Dios a los suyos, les dize, que les
„ dara a Christo Pastor, a quien llama siervo suyo, y Da-
„ uid, porque es descendiente de Dauid, segun la carne
„ en que es menor, y subjecto a su padre. La segunda, que
„ para tantas cosas promete vn solo Pastor: assi para mos-
„ trar que Christo puede con todo: como para enseñar,
„ que en el, es siempre vno el que rige. Porque en los hom
„ bres; aunque sea vno solo el que gouierna a los otros,
„ nunca acontesce que los gouierne vno solo, porque de
„ ordinario biuen en vno muchos, sus passiones, sus affe-
„ ctos, sus intereses, que manda cada vno su parte. Y la ter
„ cera es, que este pastor que Dios promete, y tiene dado
„ a su Iglesia, dize que ha de estar leuantado en medio de
„ sus ouejas, que es dezir, que ha de residir en lo secreto
„ de sus entrañas, enseñoreandose, dellas: y que las ha
„ de apascentar dentro de si. Porque cierto es, que el ver-
dadero

dadero pasto del hombre, esta dentro del mismo hom- PAS.
bre, y en los bienes de que es señor cada vno. Porque es TOR.
sin duda el fundamento del bien, aquella diuision de
bienes en que Epicteto philosopho comiença su libro.
Porque dize desta manera. De las cosas, vnas estan en „
nuestra mano, y otras fuera de nuestro poder. En nues- „
tra mano estan los juyzios, los appetitos, los desseos, y „
los desuios, y en vna palabra todas las que son nuestras „
obras. Fuera de nuestro poder estan el cuerpo, y la ha- „
zienda, y las honras, y los mandos, y en vna palabra to- „
do lo que no es obras nuestras. Las que estan en nuestra „
mano son libres de suyo, y que no padescen estoruo, ni „
impedimento: mas las que van fuera de nuestro poder, „
son flacas y seruas, y que nos pueden ser estornadas, y al „
fin son agenas todas. Por lo qual conuiene que aduier- „
tas, que si lo que de suyo es seruo, lo tuuieres por libre „
tu, y tuuieres por proprio lo que es ageno, seras embara „
çado facilmente, y caeras en tristeza, y en turbacion, y re „
prehenderas a vezes a los hombres y a Dios. Mas si so- „
lamente tuuieres por tuyo lo que de veras lo es, y lo „
ageno por ageno, como lo es en verdad, nadie te po- „
dra hazer fuerça jamas, ninguno estoruara tu desig- „
no, no reprehenderas a ninguno, ni tendras quexa del, „
no haras nada forçado, nadie te dañara, ni tendras „
enemigo, ni padesceras detrimento. Por manera, que
por quanto la buena suerte del hombre consiste en
el buen vso de aquellas obras y cosas, de que es señor
enteramente: todas las quales obras y cosas tiene el
hombre dentro de si mismo, y debaxo de su gouier-
no sin respecto a fuerça exterior: por esso el regir, y el
apascentar al hombre, es el hazer que vse bien des-
to que es suyo, y que tiene encerrado en si mismo. Y assi

Universidad de Deusto
Biblioteca

PASTOR.

si Dios con justa causa pone a Christo que es su Pastor en medio de las entrañas del hombre, para que poderoso sobre ellas guie sus opiniones, sus juyzios, sus apetitos y desseos al bien, con que se alimente, y cobre siempre mayores fuerças el alma, y se cumpla desta manera, lo que el mismo Propheta dize. Que seran apascentados en todos los mejores pastos de su tierra propria: esto es, en aquello que es pura y propriamente buena suerte, y buena dicha del hombre. Y no en esto solamente, sino tambien en los montes altissimos de Israel, que son los bienes soberanos del cielo, que sobran a los naturales bienes sobre toda manera, porque es señor de todos ellos aquesse mismo Pastor que los guia, o para dezir la verdad, porque los tiene todos, y amontonados en si. Y porque los tiene en si por esta misma causa lançandose en medio de su ganado, mueue siempre a si sus ouejas, y no lançandose solamente, sino leuantandose, y encumprandose en ellas, segun lo que el Propheta del dize. Porque en si es alto, por el amontonamiento de bienes soberanos que tiene, y en ellas es alto tambien, porque apascentandolas las leuanta del suelo, y las alexa quanto mas ya de la tierra, y las tira siempre hazia si mismo, y las enrisca en su alteza, encumbrãdo las siempre mas, y entrañandolas en los altissimos bienes suyos. Y porque el vno mismo esta en los pechos de cada vna de sus ouejas: y porque su pascerlas, es ayuntarlas cõsigo, y entrañarlas en si, como agora dezia, por esso le conuiene tambié lo postrero, que pertenece al Pastor, q̃ es hazer vnidad y rebaño. La qual haze Christo por marauillosso modo, como por ventura diremos despues. Y hasse nos dezir agora, que no esta la vestidura tan alegada al cuerpo del que la viste: ni ciñe tan estrechamente por la cin

cintura la cinta: ni se ayuntan tan conformemente la cabeça y los miembros, ni los padres son tan dendos del hijo: ni el esposo con su esposa tan vno, quanto Christo nuestro diuino Pastor consigo, y entre si, haze vna su grey. Assi lo pide, y assi lo alcãça, y assi de hecho lo haze. Que los demas hombres que antes del y sin el, introduxeron en el mundo leyes y sectas no sembraron paz, sino diuision, y no vinieron a reduzir a rebaño, si no como Christo dize en sant Iuan, fueron ladrones y mercenarios, que entraron a diuidir y dessollar y dar muerte al rebaño. Que, aunq̃ la muchedũbre de los malos haga contra las ouejas de Christo vando por si, no por esso los malos son vnos, ni hazẽ vn rebaño suyo, en que esten adunados: sino quanto son sus desseos y sus passiones, y sus pretendencias, que son diuersas y muchas, y tanto estan differentes contra si mismos: y no es rebaño el suyo de vnidad y de paz, sino ayuntamiento de guerra, y gauilla de muchos enemigos, que entre si mismos se aborrescen y dañan, porque cada vno tiene su differente querer. Mas Christo nuestro Pastor, porque es verdaderamente Pastor, haze paz y rebaño. Y aun por esto, allende de lo q̃ dicho tenemos, le llama Dios Pastor vno, en el lugar alegado. Porque su officio todo es hazer vnidad. Assi que Christo es Pastor por todo lo dicho, y porque si es del Pastor el desuelarse para guardar y mejorar su ganado, Christo vela sobre los suyos siẽpre, y los rodea solicito. Que como Dauid dize. Los ojos del Señor sobre los justos, y sus oydos en sus ruegos. Y aunq̃ la madre se oluide de su hijo, yo, dize, no me oluido de ti. Y si es del Pastor trabajar por su ganado al frio y al yelo, quiẽ qual Christo trabajò por el biẽ de los suyos? Con verdad Iacob como en su nõbre dezia.

PASTOR. Ioan. 10. Psal. 33. Zacha. 2. Gene. 31.

PASTOR

zia. Grauemente lazere de noche, y de dia, vnas vezes al calor, y otras vezes al yelo, y huyo de mis ojos el sueño. Y si es del Pastor seruir abatido, viuir en habito despreciado, y no ser adorado y seruido. Christo hecho al traje de sus ouejas, y bestido de su baxeza y su piel, siruio por ganar su ganado. Y porq̃ auemos dicho como le cũuiene a Christo todo lo q̃ es del Pastor, digamos agora las vẽtajas que en este officio Christo haze a todos los otros pastores. Porq̃ no solamente es Pastor, sino Pastor como no lo fue otro ninguno: q̃ assi lo certifico el quando dixo. Yo soy el buen pastor. Que el bueno alli, es señal de excellencia, como si dixesse el Pastor auentajado entre todos. Pues sea la primera ventaja, que los otros lo son, o por caso, o por suerte, mas Christo nascio para ser Pastor y escogio antes q̃ nasciesse, nascer para ello: que, como de si mismo dize, abaxo del cielo y se hizo Pastor hombre, para buscar al hombre oueja perdida. Y assi como nascio para lleuar a pascer, dio luego que nascio a los pastores nueua de su venida. Demas desto los otros pastores guardan el ganado que hallan, mas nuestro Pastor el se haze el ganado que ha de guardar. Que no solo deuemos a Christo que nos rige, y nos apascienta en la forma ya dicha, sino tambien y primeramente, q̃ siendo animales fieros, nos da condiciones de ouejas: y q̃ siendo perdidos nos haze ganados suyos: y que cria en nosotros el espiritu de sencillez, y de mansedumbre, y de santa y fiel humildad, por el qual pertenescemos a su rebaño. Y la tercera ventaja es, que murio por el bien de su grey: lo que no hizo algun otro Pastor: y que por sacarnos de entre los dientes del lobo, cõtio q̃ hiziel sen en el presa los lobos. Y sea lo quarto, que es assi Pastor, que es pasto tambien: y que su apacentar es dar se a si

Ioan.10.

Luca.15.

a si a sus ouejas. Porque el regir Christo a los suyos, y el lleuarlos al pasto, no es otra cosa, sino hazer que se lance en ellos, y que se embeua, y q̃ se incorpore su vida. Y hazer q̃ cõ encendimiẽtos fieles de charidad le traspassen sus ouejas a sus entrañas, en las quales traspassado, muda el sus ouejas en si. Porq̃ ceuandose ellas del se desnudan a si, de si mismas, y se visten de sus qualidades de Christo y cresciendo con este dichoso pasto el ganado, viene por sus passos contados a ser con su Pastor vna cosa. Y finalmente como otros nombres, y officios le conuengan a Christo, o desde algun principio, o hasta vn cierto fin, o segũ algun tiẽpo, este nombre de Pastor en el, carece de termino. Porq̃ antes que nasciesse en la carne apascento a las criaturas, luego q̃ salieron a luz: porq̃ el gouierna y sustenta las cosas, y el mismo da ceuo a los Angeles, y todo espera del su mantenimiento a su tiempo, como en el Psalmo se dize. Y ni mas ni menos nascido ya hombre con su spiritu, y con su carne apascienta a los hombres: y luego que subio al cielo, llouio sobre el suelo su ceuo: y luego, y agora, y despues, y en todos los tiempos, y horas secreta, y marauillosamente, y por mil maneras los ceua: en el suelo los apascienta, y en el cielo sera tambien su Pastor, quando alla los lleuare, y en quanto se reboluieren los siglos, y en quanto biuieren sus ouejas, que biuiran eternamente con el, el biuira en ellas, comunicandoles su misma vida hecho su Pastor y su pasto. Y callo Marcello aqui, significando a Sabino que passasse adelante, que luego desplego el papel, y leyo.

MONTE.

Psal.103.

LLAMASE Christo monte, como en el capitulo segundo de Daniel, a donde se dize. Que la piedra que hirio en los pies de la estatua, que vio el Rey de Babilonia, y la desmenuzo, y

Daniel.2.

des-

MON- deshizo, se conuirtio en vn monte muy grande, que occupaua to-
TE. da la tierra. Y en el capitulo segũdo de Esaias. Y en los postreros
Esaiæ. 2. dias sera establescido el monte de la casa del Señor sobre la cum-
Psal. 66. bre de todos los montes. Y en el Psalmo sesenta y siete, El monte de Dios monte enriscado, y lleno de grossura.

Y en leyendo esto cesso. Y dixo Iuliano luego. Pues q̃ este vuestro papel, Marcello, tiene la condició de Pythagoras, que dize, y no da razon de lo que dize, justo será que nos la deys vos por el. Porque los lugares, que agora alega, mayormẽte los dos postreros, algunos podrian dudar si hablan de Christo, o no. Muchos dizen muchas cosas, respondio Marcello, pero el papel siguio lo mas cierto, y lo mejor, porq̃ en el lugar de Esaias, casi no ay palabra assi en el, como en lo q̃ le antecede, o se le sigue, que no señale a Christo, como cõ el dedo. Lo primero dize, en los dias postreros, y como sabeys, lo postrero de los dias, o los dias postreros en la sancta escriptura, es nõbre que se da el tiẽpo en que Christo vino co-
Gen. vlt. mo se parece en la prophecia de Iacob, en el capitulo vltimo del libro de la creació, y en otros muchos lugares. Porque el tiẽpo de su venida, en el qual juntamente con Christo comenco a nascer la luz del Euangelio, y el espacio que dura el mouimiento desta luz, que es el espacio de su predicacion, que va como vn sol cercando el mundo, y passando de vnas naciones en otras: assi q̃ todo el discurso y successo, y duració de aqueste alumbramiento se llama vn dia, porque es como el nascimiento, y buelta que da el Sol en vn dia, y llamase postrero dia, porque en acabando el sol del Euangelio su curso, que sera en auiẽdo amanecido a todas las tierras, como este Sol amanesce, no ha de succederle otro dia. Y sera predicado, dize Christo, aqueste Euangelio, por todo el mundo

mũdo, y luego vẽdra el fin. Demas desto dize, sera esta- MON-
blecido. Y la palabra original significa vn establescer, y TE.
affirmar no mudable, ni como si dixessemos, moue di- Matt. 24.
zo, o subjecto a las injurias, y buelras del tiẽpo. Y assi en
el Psalmo, cõ esta misma palabra se dize. El señor affir- Psal. 92.
mo su throno sobre los cielos. Pues que monte otro ay, o que grandeza no subjecta a mudança, sino es Christo solo, cuyo reyno no tiene fin, como dixo a la Virgen el Angel? Pues que se sigue tras esto? El monte, dize, de la casa del Señor: Adonde la vna palabra es como declaracion de la otra, como diziendo el monte, esto es, la casa del Señor. La qual casa entre todas por excellencia es Christo nuestro Redẽptor, en quiẽ reposa y mora Dios enteramente. Como es escripto, En el qual reposa todo lo lleno de la diuinidad. Y dize mas. Sobre la cumbre de los mõtes. Que es cosa, q̃ solamẽte de Christo se pue- Coloss. 2.
de con verdad dezir. Porq̃ monte en la escriptura, y en la secreta manera de hablar, de que en ella vsa el Spiritu sancto, significa todo lo eminente, o en poder temporal, como son los principes, o en virtud y saber spiritual, como son los Prophetas, y los Prelados: y dezir mõtes, sin limitacion, es dezir todos los montes, o (como se entiende de vn articulo, que esta en el primero texto en aqueste lugar) es dezir los montes mas señalados de todos, assi por alteza de sitio, como por otras qualidades y cõdiciones suyas. Y dezir que sera establecido sobre todos los montes, no es dezir solamente, q̃ este mõte es mas leuantado q̃ los demas, sino q̃ esta situado sobre la cabeça de todos ellos; por manera que lo mas baxo del esta sobrepuesto, a lo que es en ellos mas alto. Y assi juntando cõ palabras descubiertas todo aquesto q̃ he dicho, resultara de todo ello aquesta sentencia. Que la rayz, o como llama-

Universidad de Deusto
Biblioteca

MONTE. llamamos, la falda deste monte, que dize Esaias, esto es lo menos y mas humilde del, tiene debaxo de si a todas las altezas mas señaladas y altas que ay, assi temporales como spirituales. Pues que alteza, o encumbramiento sera aqueste tan grande, si Christo no es? O a q̃ otro monte de los que Dios tiene conuendra vna semejante grandeza? Veamos lo que la sancta escriptura dize, quá do habla con palabras llanas y senzillas de Christo: y cotejemos lo con los rodeos de aqueste lugar, y si hallaremos que ambas partes dizen lo mismo, no dudemos de que es vno mismo aquel de quien hablan. Que dize

Psalm. 109. Philip. 2. 1. Cor. 2. » Dauid? Dixo el señor a mi señor, assientate a mi mano » derecha, hasta que ponga por escaño de tus pies a tus » enemigos. Y el Apostol S. Pablo, Para que al nombre de » Iesu doblen las rodillas todos, assi los del cielo, como » los de la tierra, y los del infierno. Y el mismo hablando » propriamente del mysterio de Christo dize, lo flaco de » Dios, que parece, es mas valiente que la fortaleza toda. » Y lo incontiderado mas sabio, que quanto los hombres saben. Pues alli se pone el monte sobre los montes: y aqui la alteza toda del mundo, y del infierno por escaño de los pies de Iesu Christo. Aqui se le arrodilla lo criado: alli todo lo alto le esta subjecto. Aqui su humildad, su desprecio, su cruz, se dize ser mas sabia, y mas poderosa, que quanto pueden y saben los hombres: alli la rayz de aquel monte se pone sobre las cumbres de todos los montes. Assi que no deuemos dudar de que es Christo aqueste monte, de que habla Esaias. Ni menos de que es aquel de quien canta Dauid, en las palabras del psalmo alegado. El qual psalmo, todo es manifiesta prophecia, no de vn mysterio solo, sino casi de todos aquellos que obro Christo para nuestra salud. Y es

es obscuro Psalmo al parecer, pero obscuro a los que no dan en la vena del verdadero sentido, y siguen sus imaginaciones proprias, con las quales como no dize el Psalmo bien, ni puede dezir, para ajustarle con ellas, rebueluen la letra, y escurecen y turban la sentencia, y al fin se fatigan en balde: mas al reues si se toma vna vez el hilo del, y su intento, las mismas cosas se van diziendo, y llamandose vnas a otras, y trauandose entre si con marauilloso artificio. Y lo que toca agora a nuestro proposito (porque seria apartarnos mucho del, declarar todo el Psalmo) assi que lo que toca al verso, que deste Psalmo alega el papel, para entender que el monte de quien el verso habla es Iesu Christo, basta ver lo que luego se sigue, que es Monte, en el qual le aplazio a Dios morar en el, y cierto morarà en el eternamẽte. Lo qual, sino es Iesu Christo de ninguno otro se puede dezir. Y son muy de considerar cada vna de las palabras, assi de este verso, como del verso que le antecede: pero no turbemos, ni confundamos el discurso de nuestra razõ. Digamos primero, que quiere dezir que Christo se llame Mõte, y dicho, y boluiẽdo sobre estos mismos lugares, diremos algo de las qualidades, que da en ellos el Spiritu sancto a este monte. Pues digo assi, que demas de la eminẽcia señalada que tienen los montes sobre lo demas de la tierra, como Christo la tiene en quanto hombre, sobre todas las criaturas: la mas principal razõ por que se llama monte, es, por la abundancia, o digamos lo assi, por la preñez riquissima de bienes differẽtes, q̃ athesora y comprehende en si mismo. Porque como sabeys en la lengua Hebrea, en que los sagrados libros en su primera origen se escriuen, la palabra con q̃ el monte se nombra, segun el sonido della, suena en nuestro

MONTE.

MONTE. Castellano, el preñado: por manera, que los que nosotros llamamos montes, llama el Hebreo por nombre proprio preñados. Y dize les aqueste nombre muy bien, no solo por la figura que tienen alta y redonda, y como hinchada sobre la tierra, por lo qual parecen el vientre della, y no vazio, ni floxo vientre, mas lleno y preñado: sino tambien porque tienen en si como concebido, y lo paren, y sacan a luz a sus tiempos, casi todo aquello, que en la tierra se estima. Produzen arboles de differentes maneras, vnos que siruen de madera para los edificios, y otros que con sus frutas mantienen la vida. Paren yernas mas que ninguna otra parte del suelo de diuersos generos, y de secretas y efficaces virtudes. En los montes por la mayor parte se conciben las fuentes, y los principios de los rios, que nasciendo de alli, y cayendo en los llanos despues, y torciendo el passo por ellos, fertilizan y hermosean las tierras. Alli se cria el azogue, y el estaño, y las venas ricas de la plata, y del oro, y de los demas metales todas las minas, las piedras preciosas, y las cãteras de las piedras firmes que son mas prouechosas, con que se fortalescen las ciudades con muros, y se ennoblescen con sumptuosos palacios. Y finalmẽte son como vn arca los montes, y como vn deposito de todos los mayores theſoros del suelo. Pues por la misma manera Christo nuestro Señor no solo en quanto Dios, que segun esta razõ por ser el Verbo diuino, por quien el padre cria todas las cosas, las tiene todas en si de mejores quilates y ser, que son en si mesmas: mas tambien segun que es hombre, es vn monte, y vn amontonamiento, y preñez de todo lo bueno, y prouechoso, y deleytoso, y glorioso, que en el desseo, y en el seno de las criaturas cabe, y de mucho mas que no cabe. En el esta el remedio del

del mundo, y la destruyciõ del peccado, y la victoria cõtra el demonio, y las fuẽtes y mineros de toda la gracia y virtudes que se derramã por nuestras almas y pechos, y los hazẽ fertiles, en el tienẽ su abũdãte principio: en el tienen sus rayzes, y del nascẽ, y crescẽ cõ su virtud, y se visten de hermosura y de fruto las hayas altas, y los sobranos cedros, y los arboles de la myrrha, como dizẽ los cantares, y del enciẽso, los Apostoles, y los Martyres, y Prophetas, y Virgines. El mismo es el sacerdote, y el sacrificio, el pastor, y el pasto, el doctor, y la doctrina, el abogado, y el juez, el premio, y el q̃ da el premio, la guia y el camino, el medico, la medicina, la riqueza, la luz, la defensa, y el cõsuelo es el mismo, y solo el. En el tenemos la alegria en las tristezas, el cõsejo en los casos dudosos, y en los peligrosos y desesperados, el amparo, y la salud. Y por obligarnos mas assi, y porq̃ buscãdo lo q̃ nos es necessario en otras partes no nos diuirtiessemos del, puso en si la copia, y la abundãcia, o, si dezimos, la tiẽda, y el mercado, o, sera mejor dezir, el theſoro abierto, y liberal de todo lo q̃ nos es necessario, vtil y dulce, assi en lo prospero, como en lo aduerso: assi en la vida, como en la muerte tambien: assi en los años trabajosos de aqueste destierro, como en la biuienda eterna y feliz a do caminamos. Y como el monte alto en la cumbre se toca de nuues, y las traspassa, y parece que llega hasta el cielo: y en las faldas cria viñas, y miesses, y da pastos saludables a los ganados, assi lo alto y la cabeça de Christo, es Dios que traspassa los cielos, y es consejos altissimos de sabiduria, adonde no puede arribar ingenio ninguno mortal, mas lo humilde del, sus palabras llanas, la vida pobre y senzilla, y sanctissima, que morando entre nosotros viuio, las obras que

MONTE.

MONTE. como hombre hizo, y las passiones y dolores que de los hombres, y por los hombres suffrio, son passos de vida para sus fieles ouejas. Alli hallamos el trigo, que esfuerça el coraçon de los hombres: y el vino, que les da verdadera alegria: y el olio hijo de la olina, y engendrador de la luz que destierra nuestras tinieblas. El risco dize el Psalmo, es refrigerio de los conejos. Y en ti, o verdadera guarida de los pobrezitos amedrentados Christo Iesus: y en ti, o amparo dulce y seguro, o acogida llena de fidelidad, los affligidos, y acossados del mundo nos escondemos. Si vertieren agua las nuues, y se abrieren las canales del cielo, y saliendo la mar de madre, si anegare las tierras, y sobrepujaren como en el diluuio sobre los montes las aguas, en este monte, que se assienta sobre la cumbre de todos los montes, no las tememos. Y si los montes, como dize Dauid, trastornados de sus lugares cayeron en el coraçon de la mar, en este monte no mudable enrisçados carecemos de miedo. Mas que hago yo agora, o adonde me lleua el ardor? Tornemos a nuestro hilo, y ya que auemos dicho el porque es mõte Christo, digamos, segun que es mõte, las qualidades que le da la escriptura. Dezia pues Daniel, que vna piedra sacada sin manos hirio en los pies de la estatua, y la boluio en poluo, y la piedra creciendo se hizo monte tan grande que occupo toda la tierra. En lo qual primeramente entendemos que este grandissimo monte, era primero vna pequeña piedra. Y aunque es assi, que Christo es llamado piedra por differentes razones, pero aqui la piedra dize fortaleza y pequeñez. Y assi es cosa digna de considerar, que no cayo hecha monte grãde sobre la estatua, y la deshizo, sino hecha piedra pequeña. Porque no vso Christo, para destruyr la alteza, y

Psal. 103.

Daniel. 2.

poder

poder tyrano del demonio, y la adoracion vsurpada, y los idolos que tenia en el mundo, de la grandeza de sus fuerças, ni derroco sobre el, el braço, y el peso de su diuinidad encubierta: sino lo humilde que auia en el, y lo baxo, y lo pequeño. Su carne sancta, y su sangre vertida, y el ser preso, y condenado, y muerto crudelissimamente: y esta pequeñez y flaqueza fue fortaleza dura: y toda la soberuia del infierno, y su monarchia quedo rendida a la muerte de Christo. Por manera que primero fue piedra, y despues de piedra monte. Primero se humillo, y humilde vencio: y despues vencedor glorioso descubrio su claridad, y occupo la tierra y el cielo con la virtud de su nõbre. Mas lo que el Propheta significo por rodeos, quan llanamente lo dixo el Apostol? El auer subido, dize hablando de Christo, que es sino por auer descendido primero, hasta lo baxo de la tierra? El que descendio » esse mismo subio sobre todos los cielos, para henchir to » das las cosas. Y en otra parte. Fue hecho obediente ha- » sta la muerte, y muerte de cruz, por lo qual ensalço su » nombre Dios sobre todo nombre. Y como dizen del » arbol que quanto lança las rayzes mas en lo hondo, tanto en lo alto cresce, y sube mas por el ayre: assi a la humildad y pequeñez desta piedra, correspondio la grandeza sin medida del monte: y quanto primero se desminuyo, tanto despues fue mayor. Pero acontesce que la piedra que se tira haze gran golpe aunque sea pequeña, si el braço que la embia es valiente: y pudiera se por ventura pensar, que si esta piedra pequeña hizo pedaços la estatua, fue por la virtud de alguna fuerça estraña, y poderosa que la lanço. Mas no fue assi, ni quiso que se imaginasse assi el Spiritu sancto, y por esta causa añadio, que hirio a la estatua sin manos, conuiene a saber, que

Ephes. 4.

Phil. 3.

MONTE.

MON-TE.

no la hirio con fuerça mendigada de otro, ni con poder ageno, sino con el suyo mismo, hizo tan señalado golpe. Como passo en la verdad. Porque lo flaco, y lo despreciado de Christo, su passion y su muerte, aquel humilde escupido, y escarnecido fue tan de piedra, quiero dezir, tan firme para suffrir, y tan fuerte y duro para herir, que quanto en el soberuio mundo es tenido por fuerte, no pudo resistir a su golpe, mas antes cayo todo quebrantado, y deshecho como si fuera vidrio delgado. Y aun, lo que es mas de marauillar, no hirio aquesta piedra la frente de aquel bulto espantable, sino solamente los pies, adonde nunca la herida es mortal: mas sin embargo desto, con aquel golpe dado en los pies, vinieron a menos los pechos, y hombros, y el cuello, y cabeça de oro. Porque fue assi, que el principio del Euangelio, y los primeros golpes que Christo dio para deshazer la pujança mundana, fueron en los pies della, y en lo que andaua como rastreando en el suelo: en las gentes baxas, y viles, assi en officio, como en condicion. Y heridos estos con la verdad, y vencidos, y quebrados del mundo, y como muertos a el, y puestos debaxo la piedra, las cabeças y los pechos, esto es, los sabios y los altos, cayeron todos, vnos para subjectarse a la piedra, y otros para quedar quebrados, y desmenuzados della: vnos para dexar su primero y mal ser, y otros para crescer para siempre en su mal. Y assi vnos destruydos, y otros conuertidos, la piedra transformandose en monte ella sola occupo todo el mundo. Es tambien monte hecho, y como nascido de piedra, porque entendamos, que no es terreno, ni mouedizo este monte, ni tal que puede ser menoscabado, o disminuydo en alguna manera. Y con esto passemos a ver lo demas, que dezia

dezia del el sancto Dauid. El monte, dize, del Señor, monte quajado, monte grueſſo. Quiere dezir fertil, y abundante monte, como a la buena tierra solemos llamarla tierra gruessa. Y la condicion de la tierra gruessa es ser espessa, y tenaz, y maciça, y no delgada, y arenisca, y ser tierra que beue mucha agua, y que no se anega, o deshaze con ella, sino antes la abraça toda en si, y se engruessa, è hinche de xugo: y assi despues, son conformes a aquesta grossura las miesses que produze espessas, y altas, y las cañas gruessas, y las espigas grandes. Bien es verdad, que adonde dezimos grueſſo, el primer texto dize, Basan, que es nombre proprio vn monte llamado assi en la tierra sancta, que esta de la otra parte del Iordan en la suerte que cupo a los de Gad, y Ruben, y a la mitad del tribu de Manasse. Pero era señaladamente abundante este monte, y assi nuestro texto aunque callo el nombre, guardo bien el sentido: y puso la misma sentencia, y en lugar de Basan puso, monte grueſſo qual lo es el Basan. Pues es Christo, ni mas ni menos, no como arena flaca y mouediza, sino como tierra de cuerpo y de tomo, y que beue y contiene en si todos los dones del Spiritu sancto, que la escriptura suele muchas vezes nombrar con nombre de aguas: y assi el fructo que deste monte sale, y las miesses que se crian en el nos muestran bien a la clara si es grueſſo y fecundo este monte. De las quales miesses Dauid en el Psalmo setenta y vno, debaxo de la misma figura de trigo y de miesses, y de fructos del cãpo, hablã do a la letra del reyno de Christo, nos cãta diziẽdo. Y se ra de vn puñado d̃ trigo echado enla tierra en las cũbres de los mõtes, el fructo suyo mas leuãtado q̃ el Libano, y por las villas floreſcerã, como el heno d̃la tierra. O, porq̃

Psalm. 71

MONTE. en este punto, y diziendo esto, me vino a la memoria, quiero lo dezir como nuestro comun amigo lo dixo traduziendo en verso Castellano este psalmo.

-- ò siglos de oro
Quando tan sola vna
Espiga sobre el cerro tal thesoro
Produzira sembrada
De miesses ondeando, qual la cumbre
Del Libano enssalçada.
Quando con mas largueza y muchedumbre
Que el heno, en las ciudades
El trigo crescera --

Y porque se viesse claro que este fructo, que se llama trigo, no es trigo, y que aquesta abundancia no es buena disposiciõ de tierra ni têplança de cielo clemẽte, sino q̃ es fructo de justicia, y miesses spirituales nũca antes vistas, que nascen por la virtud deste monte, añade luego.

por do desplega
La fama en mil edades
El nombre deste rey, y al cielo llega.

MAS nacio por ventura con este fructo su nombre, o era ya, y viuia en el seno de su padre, primero que la rueda de los siglos començasse a mouerse. Dize,

El nombre, que primero
Que el sol manasse luz resplandescia
En quien hasta el postrero
Mortal sera bendito, a quien de dia
De noche celebrando
Las gentes daran loa, y bienandança.
Y diran alabando
Señor Dios de Israel, que lengua alcança
A tu debida gloria?

S. A

SALIDO he de mi camino, lleuado de la golosina del verso, mas boluamos a el. Y auiẽdo dicho esto Marcello, y tomado vn poco de aliento, queria passar adelãte, mas Iuliano deteniendole dixo. Antes que digays mas me dezid, Marcello, este comũ amigo nuestro que nombrastes, cuyos son estos versos, quien es, porque aunque yo no soy muy poeta, hanme parescido muy bien: y deue hazerlo, ser el subiecto qual es, en quien solo a mi juyzio se emplea la poesia, como deue. Grã verdad, Iuliano, es, respondio al punto Marcello, lo que dezis. Porque este es solo digno subiecto de la poesia, y los que la sacan del, y forçandola la emplean, o por mejor dezir, la pierden en argumentos de liuiandad, auian de ser castigados, como publicos corrompedores de dos cosas sanctissimas, de la poesia, y de las costumbres. La poesia corrompen, porque sin duda la inspiro Dios en los animos de los hombres, para con el mouimiento, y spiritu della leuantarlos al cielo, de donde ella procede. Porque poesia, no es sino vna comunicacion del aliento celestial y diuino. Y assi en los Prophetas quasi todos, assi los que fueron mouidos verdaderamente por Dios, como los que incitados por otras causas sobre humanas hablaron, el mismo spiritu que los despertaua, y leuantaua a ver lo que los otros hombres no viã, les ordenaua y componia, y como metrificaua en la boca las palabras con numero, y consonancia deuida: para que hablassen por mas subida manera, que las otras gẽtes hablauan: y para que el estilo del dezir se assemejasse al sentir, y las palabras, y las cosas fuessen conformes. Assi, que corrompen esta sanctidad, y corrompen tambien, lo que es mayor mal, las sanctas costumbres. Porque los vicios, y las torpezas dissimuladas, y enmela-

MONTE.

MONTE. das con el sonido dulce y artificioso del verso, reciben se en los oydos con mejor gana, y dellos passan al animo que de suyo no es bueno, y lançanse en el poderosissimamente, y hechas señoras del, y desterrando de alli todo buen sentido, y respecto, corrompen lo, y muchas vezes, sin que el mismo, que es corrompido, lo sienta. Y es, yua a dezir donayre, y no es donayre, sino vituperable inconsideracion, que las madres celosas del bien de sus hijas, les vedan las platicas de algunas otras mugeres, y no les vedan los versos, y los cantarcillos de argumẽtos liuianos: los quales hablan con ellas a todas horas: y sin recatarse dellos, antes aprendiendolos y cantandolos, las atraen a si, y las persuaden secretamente, y derraman doles su ponçoña poco a poco por los pechos las inficionan, y pierden. Porque assi como en la ciudad perdido el alcaçar della, y puesto en las manos de los enemigos toda ella es perdida: assi ganado vna vez, quiero dezir, perdido el coraçon, y aficionado a los vicios, y embelesñado con ellos, no ay cerradura tan fuerte, ni centinela tan veladora, y despierta, que baste a la guarda. Pero esto es de otro lugar, aunque la necessidad, o el estrago, que el vso malo, introduzido mas agora que nunca, haze en las gentes, haze tambien que se pueda tratar dello a proposito en qualquiera lugar. Mas dexando lo agora, espanto me Iuliano, que me pregũteys, quien es el comũ amigo que dixe, pues no podeys oluidaros, que aunque cada vno de nosotros dos, tenemos amistad con muchos amigos, vno solo tenemos, que la tiene conmigo y con vos quasi en ygual grado: porque a mi me ama como a si, y a vos en la misma manera, como yo os amo, que es muy poco menos que a mi. Razon teneys, respondio Iuliano, en condenar mi descuydo: y ya entiendo muy bien

bien por quien dezis. Y pues tendreys en la memoria algunos otros Psalmos, de los que ha puesto en verso aqueste amigo nuestro, mucho gustaria yo, y Sabino gustara dello, sino me engaño, tambien, que en los lugares que se os offrecieren de aqui adelante vseys dellos, y nos los digays. Sabino, respondio Marcello, no se yo si gustara de oyr lo que sabe: porque, como mas moço, y mas aficionado a los versos, tiene quasi en la lengua estos Psalmos que pedis. Pero hare vuestro gusto, y aun Sabino podra seruir de acordar me los, si yo me oluidare, como sera posible oluidarme. Assi que el me los acordara, o, si mas le pluguiere, dira los el mismo, y aun es justo que se plega, porque los sabra dezir con mejor gracia. Desto postrero se rieron vn poco Iuliano y Sabino. Y diziendo Sabino que lo haria assi, y que gustaria de hazerlo, Marcello torno a seguir su razon, y dixo. Deziamos pues, que este sagrado monte conforme a lo del Psalmo era fertil señaladamente. Y prouamos su grossura por la muchedumbre, y por la grandeza de las miesses que del han nascido. Y referimos que Dauid hablando dellas dezia, que de vn puño de trigo esparzido sobre la cumbre del monte serian el fruto, y cañas que nascerian del tan altas y gruessas, que ygualarian a los cedros altos del Libano. De manera que cada caña y espiga, seria como vn cedro, y todas ellas vestirian la cumbre de su monte, y meneadas del ayre ondearian sobre el, como ondean las copas de los cedros, y de los otros arboles soberanos de que el Libano se corona. En lo qual Dauid dize tres qualidades muy señaladas. Porque lo vno dize que son miesses de trigo, cosa vtil y necessaria para la vida, y no arboles mas vistosos en ramas y hoja, que prouechosos en fruto,

MONTE.

MONTE. cto, como fueron los antiguos philosophos, y los que por su sola industria quisieron alcançar la virtud. Y lo otro affirma, que estas miesses, no solo por ser trigo son mejores, sino en alteza tambien son mayores mucho, que la arboleda del Libano. Que es cosa que se vee por los ojos, si cotejamos la grandeza de nombre, que dexaron despues de si los sabios, y grandes del mundo, con la honra merecida que se da en la Iglesia a los sanctos, y se les dara siempre floresciendo cada dia mas, en quanto el mundo durare. Y lo tercero dize, que tiene origen aqueste fructo de muy pequeños principios, de vn puñado de trigo sembrado sobre la cumbre de vn monte, adonde de ordinario cresce el trigo mal: porque, o no ay tierra, sino peña en la cumbre, o si la ay, es tierra muy flaca, y el lugar muy frio por razon de su alteza. Pues esta es vna de las mayores marauillas que vemos en la virtud, que nasce, y se aprende en la escuela de Christo, que de principios al parecer pequeños, y que quasi no se echan de ver, no sabreys como, ni de que manera, nasce y cresce, y sube en breuissimo tiempo a incomparable grandeza. Bien sabemos todos lo mucho que la antigua philosophia se trabajo, por hazer virtuosos los hombres, sus preceptos, sus disputas, sus rebueltas questiones: y vemos cada hora en los libros la hermosura y el dulçor de sus escogidas, y artificiosas palabras: mas tambien sabemos, con todo aqueste apparato suyo, el pequeño fructo que hizo, y quan menos fue lo que dio, de lo que se esperaua de sus largas promessas. Mas en Christo no passo assi. Porque si miramos lo general del mismo, que se llama no muchos granos, sino vn grano de trigo muerto: y de doze hombres baxos y simples, y de su doctrina en palabras tosca, y en sentencias breue, y al juyzio de los hombres amarga, y muy aspera, se hinchio el mundo todo de incomparable virtud: como daremos despues en su proprio, y mas conueniente lugar. Y por semejante manera si ponemos los ojos en lo particular que cada dia acõtesce en muchas personas, quien es el que lo considera que no salga de si? El que ayer biuia como sin ley, siguiẽdo empos de sus desseos sin rienda: y q estaua ya como encallado en el mal, el que seruia al dinero, y cogia el deleyte soberuio con todos, y con sus menores soberuio, y cruel: oy con vna palabra que le toco en el oydo, y passando de alli al coraçon puso en el su simiente tan delicada y pequeña, que apenas el mismo la entiende, ya comiença a ser otro, y en pocos dias, hundiendo por toda el alma la fuerça secreta del pequeño grano, es otro del todo, y cresce assi en nobleza de virtud y buenas costumbres, que la hojarasca seca, que poco antes estaua ordenada al infierno, es ya arbol verde y hermoso lleno de fructo y de flor: y el Leon, es oueja ya: y el que robaua lo ageno, derrama ya en los agenos sus bienes; y el que se rebolcaua en la hediondez, esparze al derredor de si, y muy lexos de si, por todas partes la pureza del buen olor. Y, como dixe, si, tornando al principio, comparamos la grandeza de aquesta planta, y su hermosura, con el pequeño grano de donde nascio, y con el breue tiempo en que ha venido a ser tal, veremos en estraña pequeñez, admirable y no pensada virtud. Y assi Christo, en vnas partes dize que es como el grano de mostaza, que es pequeño y trasciende: y en otras se assemeja a perla oriẽtal pequeña en cuerpo, y grãde en valor: y parte ay donde dize, que es leuadura, la qual en si es poca, y parece muy vil, y escondida en vna gran

MONTE. *Luc.* 13. *Matth.* 13

Universidad de Deusto
Biblioteca

MONTE. gran massa quasi subitamente cunde por ella toda; y la inficiona. Escusadd es yr buscando exemplos en esto adonde la muchedumbre nos puede anegar. Mas entre todos es clarissimo, el del Apóstol S. Pablo, a quié hazemos oy fiesta. Quié era, y quien fue? y quan en breue, y quan con vna palabra se conuirtio, de tinieblas en luz? y de ponçoña en arbol de vida para la Iglesia? Pero vamos mas adelante. Añade Dauid. Móte quajado. La palabra original, quiere dezir el queso, y quiere tambien dezir lo corcobado, y propriamente y de su origen significa todo lo que tiene en si algunas partes eminentes, è hinchadas sobre las demas q̃ contiene. Y de aqui el queso, y lo corcobado se llama cõ aquesta palabra. Pues juntando esta palabra con el nombre de móte, como haze Dauid aqui, y poniendola en el numero de muchos, como esta en el primero texto, suena, como ley o S. Augustin, Monte de quesos, o, como trasladan agora algunos, Monte de corcobas, y de la vna y de la otra manera viene muy bien. Porque en dezir lo primero se declara, y especifica mas la fertilidad deste monte. El qual no solo es de tierra gruessa, y aparejada para produzir miesses, sino tábien es monte de quesos, o de quajados, esto es, significando por el effecto la causa, monte de buenos pastos para el ganado, digo móte bueno para pã llevar, y para apascentar ganados no menos bueno. Y, como dize bien S. Augustin, el pan, y la grossura del monte que le produze, es el mantenimiento de los perfectos: la leche que se quaja en el queso, y los pastos que la crian, es el proprio manjar de los que comiençan en la virtud, como dize Sant Pablo. Como a niños os di leche, y no mãjar maciço. Y assi conforme a esto se entiende, que este monte es general sustento de todos, assi de los grandes en

1. Cor. 3.

en la virtud, cõ su grossura, como de los frezien nascidos en ella con sus pastos y leche. Mas si dezimos de la otra manera, monte de corcobas, o de hinchazones, dize se vna señalada verdad. Y es. Que como ay vnos montes que suben siguiendo hasta lo alto, y en lo alto hazen vna punta sola y redonda, y otros que hazen muchas pũtas, y que estan como compuestos de muchos cerros: assi Christo, no es monte, como los primeros, eminente y excellente en vna cosa sola, sino monte hecho de mõtes, y vna grandeza llena de diuersas, è incomparables grandezas, y como si dixessemos, monte que todo el exercites: para que, como escriue diuinamente S. Pablo, tenga principado, y eminencia en todas las cosas. Dize mas: Que sospechays montes de cerros? este es el monte que Dios escogio para su morada: y ciertamente el Señor mora en el para siempre. Habla con todo lo que se tiene a si mismo por alto, y que se oppone a Christo presumiendo de traer competencias con el, y dize les. Que sospechays? o como en otro lugar S. Hieronymo puso, que pleyteays, o que peleays contra este monte? Y es como si mas claro dixesse, que presumpcion, o que pensamiento es el vuestro, o montes, quãto quiera que seays, segun vuestra opinion, eminentes, de opponeros con este monte, pretendiendo, o vencerle, o poner en vosotros lo que Dios tiene ordenado de poner en el, que es su morada perpetua? Como si dixesse. Muy embalde, y muy sin fructo os fatigays. De lo qual entendemos dos cosas. La vna que este monte es embidiado y contradezido de muchos montes, y la otra que es escogido de Dios entre todos. Y de lo primero que toca a la embidia, y contradicio, es como si dixessemos, hado de Christo, el ser siẽpre embidiado, que no es pequeño consue-

MONTE.

Ad Coloss. 3.

lo

Universidad de Deusto Biblioteca

MONTE. lo para los que le siguen, como se lo pronostico el viejo Simeon, luego que lo vio niño en el templo, y hablando con su madre lo dixo. Ves este niño, sera cayda, y leuantamiento para muchos en Israel, y como blanco a quien contradiran muchos. Y el psalmo segundo en este mismo proposito. Porque, dize, bramaron las gentes, y los pueblos trataron consejos vanos. Pusieron se los reyes de la tierra, y los principes se hizieron a vna, contra el Señor, y contra su Christo. Y fue el successo bien conforme al pronostico, como se parescio en la contradicion que hizieron a Christo, las cabeças del pueblo Hebreo por todo el discurso de su vida, y en la cōjuraciō q̄ hizierō entre si para traerle a la muerte. Lo qual, si se cōsidera bien, admira mucho sin duda. Porq̄ si Christo se tratara como pudo tratarse, y conforme a lo que se deuia a la alteza de su persona: si apeteciera el mando temporal sobre todos, o si en palabras, o si en hechos fuera altiuo, y desseoso de enseñorearse: si pretendiera no hazer bienes, sino enriquescerse de bienes, y sujetando a las gentes viuir con su sudor, y trabajo dellas en vida de descanso abundante: si le embidiaran, y si se le oppusieran muchos mouidos por sus interesses, ninguna marauilla fuera, antes fuera lo que cada dia acontesce. Mas siendo la misma llaneza, y no anteponiendose a nadie, ni queriendo derrocar a ninguno de su preminēcia y officio, biuiēdo sin fausto, y humilde, y haziendo bienes jamas vistos generalmēte a todos los hōbres sin buscar, ni pedir, ni aun querer recebir por ello, ni honra, ni interes, que le aborresciessen las gentes, y que los grandes desamassen a vn pobre, y los potentados y pontificados a vn humilde bien hechor, es cosa que espanta. Pues acabose esta embidiosa opposicion con su muerte, y a

Lucæ.2. „ „ „ „ Psal.2. „ „ „ „

y a sus discipulos del, y a su doctrina no contradixeron despues ni se oppusieron contra ellos los hombres. Lo que fue en la cabeça esso mismo acontescio por los miēbros. Y como el mismo lo dixo. No es el discipulo sobre el maestro, si me persiguieron a mi tambien os persiguiran a vosotros. Assi puntualmente les acontescio con los Emperadores, y con los Reyes, y con los principes de la sabiduria del mundo. Y por la manera que nuestra bienauenturada luz, deuiendo segun toda buena razon ser amado, fue perseguido: assi a los suyos, y a su doctrina, con quitar todas las causas y occasiones de embidia, y de amistad, les hizo toda la grandeza del mundo enemiga cruel. Porque los que enseñauan no a engrandescer las haziendas, ni a caminar a la honra, y a las dignidades, sino a seguir el estado humilde, y ageno de embidia, y a ceder de su proprio derecho con todos, y a empobrescerse a si para el remedio de la agena pobreza, y a pagar el mal con el bien, y los que biuian assi, como lo enseñauan, hechos vnos publicos bien hechores, quien pensara jamas que pudieran ser aborrescidos y perseguidos de nadie? o, quando lo fueran de alguno, quien creyera que lo auian de ser de los Reyes, y que el poderio y grandeza auia de tomar armas, y mouer guerra contra vna tan humilde bondad? Pero era aquesta la suerte que dio a este mōte Dios para mayor grādeza suya. Y aun si queremos boluer los ojos al principio, y a la primera origē de aqueste aborrecimiento y embidia, hallaremos, q̄ mucho antes q̄ començasse a ser Christo en la carne, començo aqueste su odio: y podremos venir en conoscimiēto de su causa del en esta manera. Porq̄ el primero, q̄ le embidio y aborrescio fue Lucifer, como lo affirma, y muy conforme a la

MONTE. Ioan.15.

PADRE doctrina verdadera el glorioso Bernardo: y començo le a aborrecer luego que auiendo les a el, y a algunos otros Angeles reuelado Dios alguna parte deste su cõsejo, y mysterio, conoscio que disponia Dios de hazer principe vniuersal de todas las cosas a vn hombre. La qual conoscio luego al principio del siglo, y antes que cayesse, y cayo por auctura, por aquesta occasion. Porque boluiendo los ojos a si, y considerando soberuiamente la perfection altissima de sus naturales, y mirando juntamente con esto el singular grado de gracias, y dones, de que le auia dotado Dios mas que a otro Angel alguno, contento de si, y miserablemente desuanecido, apetescio para si aquella excellencia: y de apetescerla vino a no subjectarse a la orden y decreto de Dios, y a salir de su sancta obediencia, y a trocar la gracia, en soberuia, por donde fue hecho cabeça de todo lo arrogante y soberuio, assi como lo es Christo de todo lo llano y humilde. Y como del que en la escalera baxando pierde algun passo, no para su caydo en vn escalon, sino de vno en otro llega, hasta el postrero cayendo, assi Lucifer de la desobediencia para con Dios cayo en el aborrecimiento de Christo, concibiendo contra el primero embidia, y despues sangrienta enemistad: y de la enemistad nascio en el absoluta determinacion de hazer le guerra siempre con todas sus fuerças. Y assi lo intentò primero en sus padres matando, y condenando en ellos, quanto fue en si, toda la succession de los hombres, y despues en su persona misma de Christo, perssiguiendole por sus ministros, y trayendolo a muerte: y de alli en los discipulos y seguidores del, de vnos en otros, hasta que se cierren los siglos, encendiendo contra ellos a sus principales ministros, que es a todo aquello que se tiene por sabio, y por alto en el mundo. En la qual guerra y contienda, peleando siempre contra la flaqueza el poder, y contra la humildad, la soberuia, y la maña, y la astucia contra la senzillez y bondad, al fin quedan aquellos vencidos, paresciendo que vencen. Y contra este enemigo propriamente endereça Dauid las palabras, de que vamos hablando. Porque a este Angel, y a los demas Angeles, que le siguieron, en tantas maneras de naturales, y graciosos bienes enriscados, è hinchados, llama aqui corcobados y enriscados montes, o por dezir lo mejor, montes montuosos, y a estos les dize assi. Porque, o montes soberuios, o embidiays la grandeza del hõbre en Christo, q̃ os es reuelada, o le moueys guerra pretendiendo estoruarla, o sospechays que se deuia esta gloria a vosotros, o que sera parte vuestra contradicion para quitarsela, que yo os hago seguros, que sera vano este trabajo vuestro, y que redundara toda aquesta pelea en mayor acrescentamiento suyo, y que por mucho que os empineys, el pisara sobre vosotros, y la diuinidad reposara en el dulce, y agradablemente por todos los siglos sin fin. Y auiendo Marcello dicho aquesto callose: y luego Sabino, entendiendo que auia acabado, y desplegando de nueuo el papel, y mirando en el dixo. Lo que se sigue agora es assaz breue en palabras, mas sospecho que en cosas ha de dar bien que dezir, y dize assi.

PADRE

EL sexto nombre es Padre del siglo futuro. Assi le llama Esaias en el capitulo nueue diziendo. Y sera llamado Padre del siglo futuro. Esai. 9.

AVN no me auia despedido del monte, respondio Marcello entonces, mas pues Sabino ha passado adelante,

PADRE

PADRE lante, y para lo que me quedaua por dezir aura por ventura despues otro mejor lugar, sigamos lo que Sabino quiere. Y dize bien, que lo que agora ha propuesto es breue en palabras: y largo en razon: a lo menos sino es largo es hondo, y profundo, porque se encierra en ello vna gran parte del mysterio de nuestra redempcion. Lo qual, si, como ello es, pudiesse caber en mi entendimiento, y salir por mi lengua vestido con las palabras, y sentencias que se le deuen, ello solo hinchiria de luz, y de amor celestial nuestras almas. Pero confiados del fauor de Iesu Christo, y ayudando me en ello vuestros sanctos desseos, comencemos a dezir lo que el nos diere, comencemos desta manera. Cierta cosa es, y aueriguada en la sancta Scriptura, que los hombres para biuir a Dios tenemos necessidad de nascer segunda vez, de mas de aquella que nascemos, quando salimos del vientre de nuestras madres. Y cierto es, q̃ todos los fieles nascen este segundo nascimento, en el qual esta el principio, y origen de la vida sancta, y fiel. Assi lo affirmo Christo a Nicodemus, que siendo maestro en la ley, vino vna noche a ser su discipulo. Adonde como por fundamento de la doctrina que le auia de dar presupuso esto diziendo. Ciertamente te digo, que ningun hombre sino torna a nascer segunda vez, no podra ver el reyno de Dios. Pues por fuerça de los terminos correlatiuos, que entre si se responden, se sigue muy bien, que donde ay nascimiento ay hijo, y donde hijo ay tambien padre. De manera, que si los fieles nasciendo de nueuo començamos a ser nueuos hijos, tenemos forçosamente algun nueuo padre, cuya virtud nos engendra: el qual padre es Christo. Y por esta causa es llamado Padre del siglo futuro

Ioan. 3.

futuro: porque es el principio original desta generacion bienauenturada, y segunda, y de la multitud innumerable de descendientes, que nascen por ella. Mas porque esto se entienda mejor, en quanto puede ser de nuestra flaqueza entendido, tomemos de su principio toda esta razõ, y digamos lo primero, de donde vino a ser necessario, que el hombre nasciesse segunda vez: y dicho esto, y procediendo de grado en grado ordenadamente diremos todo lo demas, que a la claridad de todo este argumento, y a su entendimiento conuiene, lleuando siempre, como en estrella de guia, puestos los ojos en la luz de la escriptura sagrada, y siguiendo las pisadas de los doctores y sanctos antiguos. Pues, cõforme a lo que yo agora dezia, como la infinita bondad de Dios, mouida de su sola virtud ante todos los siglos se determinasse de leuantar a si la naturaleza del hombre, y de hazer la particionera de sus mayores bienes, y señora de todas las criaturas, Lucifer luego que lo conoscio, encendido de embidia, se dispuso a dañar è infamar el genero humano en quanto pudiesse, y a estragarle en el alma, y en el cuerpo, por tal manera, que hecho inhabil para los bienes del cielo, no viniesse a effecto, lo q̃ en su fauor auia ordenado Dios. Por embidia del demonio, dize el Spiritu sancto en la sabiduria, entro la muerte en el mundo. Y fue assi, que luego que vio criado al primer hombre, y cercado de la gracia de Dios, y puesto en lugar de leytoso, y en estado bienauẽturado, y como en vn vezino, y cercano escalon para subir al eterno y verdadero biẽ, echo tambien juntamẽte de ver que le auia Dios vedado la fructa del arbol, y puesto le, si la comjesse, pena de muerte, en la qual incurriesse, quanto a la vida del alma, luego, y quanto a la del cuerpo despues: y sabia

Sapien. 2.

PADRE por otra parte el demonio que Dios no podia por alguna manera boluerse de lo que vna vez pone. Y assi luego se imagino, que si el podia engañar al hombre, y acabar con el que traspassasse aquel mandamiento, lo dexaua necessariamente perdido, y condenado a la muerte, assi del alma, como del cuerpo, y por la misma razon lo hazia incapaz del bien, para que Dios le ordenaua. Mas porque se le offrecio, que aunque peccasse aquel hombre primero, en los que despues del nasciessen podria Dios traer a effecto lo que tenia ordenado en fauor de los hombres, determinose de poder en aquel primero, como en la fuente primera, su ponçoña, y las semillas de su soberuia, y profanidad, y ambició; y las rayzes y principios de todos los vicios: y poner vn atizador contino dellos, para que juntamente con la naturaleza, en los que nasciessen de aquel primer hombre, se derramasse y estendiesse este mal, y assi nasciessen todos culpados, y aborrecibles a Dios, è inclinados a cõtinuas y nueuas culpas, e inutiles todos para ser lo q̃ Dios auia ordenado que fuessen. Assi lo penso, y como lo penso, lo puso por obra: y succediole su pretension. Porque induzido y persuadido del demonio el hombre peco: y con esto tuuo por acabado su hecho. Esto es, tuuo al hõbre por perdido a remate, y tuuo por desbaratado y deshecho el consejo de Dios. Y a la verdad quedo estrañamente difficultoso, y rebuelto todo este negocio del hombre. Porque se cõtradezian, y como haziã guerra entre si dos decretos y sentencias diuinas, y no parecia q̃ se podia dar corte, ni tomar medio alguno q̃ bueno fuesse. Porque por vna parte auia decretado Dios de ensalçar el hombre sobre todas las cosas. Y por otra parte auia firmado, que si peccasse le quitaria la vida del alma

ma y del cuerpo: y auia peccado. Y assi si cumplia Dios el decreto primero no cumplia con el segundo: y al reues cũpliendo el segũdo dicho, el primero se deshazia y borraua, y juntamente con esto, no podia Dios assi en lo vno, como en lo otro, no cumplir su palabra. Porque no es mudable Dios en lo q̃ vna vez dize, ni puede nadie poner estoruo a lo q̃ el ordena que sea. Y cumplir lo en ambas cosas parecia imposible. Porque si a alguno se offrece, que fuera bueno criar Dios otros hombres no descendientes de aquel primero, y cumplir con estos la ordenacion de su gracia, y la sentencia de su justicia executar la en los otros: Dios lo pudiera hazer muy bien, sin ninguna duda: pero toda via quedaua falta, y como menor la verdad de la promessa primera: por que la gracia della no se prometia a qualesquiera, sino a aquellos hombres que criaua Dios en Adam, esto es, a los que del descendiessen. Por lo qual en esto, que no parecia auer medio, el saber no comprehẽsible de Dios lo hallo: y dio salida a lo que por todas partes estaua con difficultades cerrado. Y el medio, y la salida fue, no criar otro nueuo linaje de hombres, sino dar orden como aquellos mismos ya criados, y por orden de descendencia nascidos, nasciessen de nueuo otra vez: para que ellos mismos, y vnos mismos, segun el primer nascimiento, muriessen, y viuiessen segun el segundo: y en lo vno executasse Dios la pena ordenada: y la gracia, y grandeza prometida cumpliesse Dios en lo otro: y assi quedasse en todo verdadero, y glorioso. Mas que bien, aunq̃ breuemente, sant Leon Papa dize aquesto, que he dicho. Porque se alabaua, dize, el demonio, q̃ el hõbre por su engaño inducido al peccado auia ya de carecer de los dones del cielo, y q̃ desnudado del dõ

Universidad de Deusto
Biblioteca

PADRE de la immortalidad quedaua subjecto a dura sentencia
„ de muerte: y porque dezia que auia hallado consuelo de
„ sus caydas, y males, con la compañia del nueuo peccа-
„ dor: y que Dios tambien, pidiendolo assi la razon de su
„ seueridad y justicia, para con el hombre, al qual crio pa-
„ ra honra tan grande, auia mudado su antiguo y primer
„ parecer: pues por esto fue necessario que vsasse Dios de
„ nueua y secreta forma de consejo: para que Dios que es
„ immudable, y cuya voluntad no puede ser impedida
„ en los largos bienes que hazer determina, cumpliesse
„ con mysterio mas secreto el primer decreto, y orde-
„ nacion de su clemencia: y para que el hombre, por
„ auer sido induzido a culpa por el engaño, y astucia de
„ la maldad infernal, no pereciesse contra lo que Dios te-
„ nia ordenado. Esta pues es la necessidad q̃ tiene el hom
bre de nascer segunda vez. A lo qual se sigue saber, q̃ es,
o que fuerça tiene, y en que consiste este nueuo y segun-
do nascimiento. Para lo qual presupongo, que quando
nascemos, juntamente con la substancia de nuestra alma
y cuerpo, con que nascemos, nasce tãbien en nosotros
vn spiritu, y vna infection infernal, q̃ se estiende, y der-
rama por todas las partes del hombre, y se enseñorea de
todas, y las daña, y destruye. Porque en el entendimien-
to es tinieblas, y en la memoria oluido, y en la voluntad
culpa, y desorden de las leyes de Dios, y en los appeti-
tos fuego y desenfrenamiẽto, y en los sentidos engaño,
y en las obras peccado y maldad, y en todo el cuerpo
desatamiento y flaqueza, y penalidad, y finalmẽte muer
„ te y corrupcion. Todo lo qual S. Pablo suele compre-
„ hender con vn solo nombre, y lo llama peccado y cuer-
Iacob. 3. „ po de peccado, y Sanctiago dize, que la rueda de nues-
tro nascimiento, esto es, el principio del, o la sustancia
con

con que nascemos esta encendida con fuego del infier- PADRE
no. De manera, que en la substancia de nuestra alma y
cuerpo nasce, quando ella nasce, impressa y apegada esta
mala fuerça, que con muchos nombres a penas puede
ser bien declarada, la qual se apodera de la assi, que no
solamente la inficiona, y contamina, y haze casi otra, si-
no tambien la mueue y enciende, y lleua por dõde quie
re como si fuesse alguna otra substancia, o spiritu assen-
tado y enxerido en el nuestro, y poderoso sobre el. Y si
quiere saber alguno la causa porque nascemos assi, pa-
ra entenderlo, ha se de aduertir lo primero, q̃ la substan-
cia de la naturaleza del hõbre ella de si, y de su primer
nascimiento, es substãcia imperfecta, y como si dixesse-
mos começada a hazer, pero tal que tiene libertad y vo
lũtad para poder acabarse, y figurarse del todo en la for
ma, o mala, o buena que mas le pluguiere: porque de su-
yo no tiene ninguna y es capaz para todas, y marauillo-
samente facil, y como de cera para cada vna dellas. Lo
segundo ha se tambien de aduertir, que esto que le fal-
ta y puede adquirir el hombre, que es como cũplimien-
to y fin de la obra, aunque no le da quando lo tiene el
ser, y el biuir, y el mouerse, pero dale el ser bueno, o ser
malo, y dale determinadamente su bien, y figura pro-
pria, y es como el spiritu, y la forma de la misma anima,
y la que la lleua y determina a la qualidad de sus obras,
y lo que se estiende y trasluze por todas ellas, para que
obre como biue, y para que sea lo que haze conforme al
spiritu que la qualifica y la mueue a hazer. Pues acontes
cio nos assi, q̃ Dios quando formo al primer hombre, y
formo en el a todos los que nascemos del como en su si-
miente primera, porque le formo con sus manos solas, y
de las manos de Dios nunca sale cosa menos acabada, o

PADRE perfecta, sobrepuso luego a la substãcia natural del hombre los dones de su gracia: y figuro lo particularmente con su sobrenatural imagen y spiritu, y sacolo como si dixessemos de vn golpe: y de vna vez acabado del todo, y diuinamente acabado. Porque al que segun su facilidad natural se podia figurar en condiciones y mañas, o como bruto, o como demonio, o como angel, figurole el como Dios, y puso en el vna imagen suya sobrenatural, y muy cercana a su semejança: para que assi el como los q̃ estauamos en el nasciendo despues la tuuiessemos siempre por nuestra, si el primero padre no la perdiesse. Mas perdiola presto: porq̃ trasspasso la ley de Dios, y assi fue despojado luego de aquesta perfection de Dios q̃ tenia, y despojado della no fue su suerte tal q̃ quedasse desnudo, sino como dizen del trueco de Glauco, y Diomedes, trocando desigualmente las armas, jũtamẽte fue desnudado, y vestido. Desnudado del spiritu y figura sobrenatural de Dios, y vestido de la culpa y de su miseria, y del traje y figura, y spiritu del demonio cuyo induzimiento siguio. Porque assi como perdio lo q̃ tenia de Dios, porque se aparto del; assi porq̃ siguio y obedescio a la boz del demonio, concibio luego en si su spiritu y sus mañas: permitiendo por esta razon Dios iustissimamente, q̃ debaxo de aquel manjar visible, por via y fuerça secreta, pusiesse en el el demonio vna imagen suya, esto es, vna fuerça maluada muy semejante a el. La qual fuerça, vnas vezes llamamos põçoña, porq̃ se presento el demonio en figura de sierpe: otras ardor y fuego, porque nos enciende y abrasa con no creybles ardores, y otras peccado, porq̃ consiste toda ella en desordẽ y desconcierto, y siẽpre inclina a desorden. Y tiene otros mil nombres, y son pocos todos para dezir lo malo que ella es,

es, y el mejor es llamarla vn otro demonio, porq̃ tiene y encierra en si las condiciones todas del demonio, soberuia, arrogancia, embidia, desacato de Dios, afficiõ a bienes sensibles, amor de deleytes, y de mentira, y de enojo y engaño, y de todo lo q̃ es vanidad. El qual mal spiritu assi como succedio al bueno q̃ el hõbre tenia antes, assi en la forma del daño que hizo imito al biẽ, y al prouecho que hazia el primero. Y como aquel perficionaua al hõbre no solo en la persona de Adam, sino tambien en la de todos los que estauamos en el: y assi como era bien general, q̃ ya en virtud, y en derecho lo teniamos todos, y lo tuuieramos cada vno en real possession en nasciẽdo: assi aquesta ponçoña emponçoña no a Adã solamente, sino a todos nosotros sus successores, primero a todos en la rayz, y semilla de nuestra origen, y despues en particular a cada vno quãdo nascemos, nasciẽdo juntamente con nosotros y apegada a nosotros. Y esta es la causa porque nascemos, como dixe, al principio inficionados y peccadores. Porq̃ ansi como aquel spiritu bueno siendo hombres nos hazia semejantes a Dios, assi aqueste mal y peccado añadido a nuestra substãcia, y nasciendo cõ ella la figura, y haze q̃ nazca, aũque en forma de hõbre, pero acõdicionada como demonio, y serpẽtina verdaderamente, y por el mismo caso culpada, y enemiga de Dios, y hija de ira, y del demonio, y obligada al infierno. Y tiene aũ demas destas, otras propiedades esta põçoña y maldad, las quales yre refiriẽdo agora, porque nos seruirã mucho para despues. Y lo primero, tiene q̃ entre aquestas dos cosas que digo, de las quales la vna es la substancia del cuerpo y del alma, y la otra esta ponçoña y espiritu malo, ay esta differẽcia, quanto a lo que toca a nuestro proposito, q̃ la substancia

PADRE stancia del cuerpo y del alma ella de si es buena; y obra de Dios, y si llegamos la cosa a su principio, la tenemos de solo Dios. Porque el alma el solo la cria, y del cuerpo quando al principio lo hizo de vn poco de barro, el solo fue el hazedor: y ni mas ni menos quando despues lo produze de aquel cuerpo primero, y como van los tiempos los saca a luz en cada vno que nasce, el tambié es, el principal de la obra. Mas el otro spiritu ponçoñoso y soberuio, en ninguna manéra es obra de Dios, ni se engendra en nosotros con su querer y voluntad, sino es obra toda del demonio, y del primer hombre, del demonio inspirando, y persuadiendo, del hombre voluntaria y culpablemente recibiédolo en si. Y assi esto solo es lo que la sancta escriptura llama en nosotros viejo hóbre, y viejo Adam: porq̃ es propria hechura dé Adam, esto es, porque es no lo que tuuo Adã de Dios, sino lo q̃ el hizo en si por su culpa y por virtud del demonio. Y llamase vestidura vieja, porque sobre la naturaleza que Dios puso en Adam, el se reuistio despues con esta figura, y hizo que nasciessemos reuestidos della nosotros. Y llama se imagẽ del hóbre terreno, porque aquel hombre que Dios formo de la tierra se transformo en ella por su volũtad, y qual el se hizo entonces tales nos engẽdra despues, y le parecemos en ella, o por dezir verdad en ella somos del todo sus hijos: porq̃ en ella somos hijos solamẽte de Adã. Que en la naturaleza, y en los demas bienes naturales cõ q̃ nascemos somos hijos de Dios, o sola, o principalmẽte, como arriba esta dicho, y sea aq̃sto lo primero. Lo segũdo tiene otra propriedad aquesta mal spiritu, que su ponçoña y daño del nós toca de dos maneras. Vna en virtud, otra formal y declaradamente. Y porque nos toca virtualmente de la primera manera

manera: por esso nos toca formalmente despues. En virtud nos toco quando nosotros aun no teniamos ser en nosotros, sino en el ser y en la virtud de aquel q̃ fue padre de todos. En effecto y realidad, quãdo de aq̃lla preñez venimos a esta luz. En el primero tiempo este mal no se parecia claro, sino en Adam solamente, pero entendiase que lançaua su ponçoña con disimulacion en todos los que estauamos en el tambié como dissimulados, mas en el segundo tiempo descubierta, y expressamente nasce con cada vno. Porque si tomassemos agora la pepita de vn melocoton, o de otro arbol qualquiera, en la qual estan originalmente encerrados la rayz del arbol, y el tronco y las hojas, y flores, y fructos del, y si imprimiessemos en la dicha pepita por virtud de alguna infusion algun color y sabor estraño, en la pepita mismo, luego se vee y siente aqueste color y sabor, pero en lo que esta encerrado en su virtud della aun no se vee, ansi como, ni ello mismo aun no es visto, pero entiende se que esta ya lançado en ello aquel color y sabor, y que le esta impresso en la misma manera que aquello todo esta en la pepita encerrado, y ver se ha abiertamẽte despues en las hojas y flores y fructos, que digo quando del seno de la pepita, o grano donde estauan cubiertos, se descubrieren, y salieren a luz: Pues assi y por la misma manera passa en aquesto de que vamos hablando. La tercera propriedad, y que se consigue a lo que agora dezimos, es, que esta fuerça, o espiritu, q̃ dezimos, nasce al principio en nosotros no porq̃ nosotros por nuestra propria volũtad y persona la hizimos, o merecimos, sino por lo que hizo y merecio otro, que nos tenia dentro de si, como el grano tiene la espiga: y assi su voluntad fue auida por nuestra voluntad, y queriendo el como

Universidad de Deusto
Biblioteca

PADRE mo quiso inficionarse en la forma que auemos dicho, fuymos vistos nosotros querer para nosotros lo mismo. Pero dado que al principio esta maldad, o espiritu de maldad nasce en nosotros sin meresçimiento nuestro proprio, mas despues queriendo nosotros seguir sus ardores, y dexando nos lleuar de fuerça cresce, y se estableçe, y confirma mas en nosotros, por nuestros desmeresçimientos. Y assi nasciendo malos, y siguiendo el spiritu malo con que nasçemos, meresçemos ser peores, y de hecho lo somos. Pues sea lo quarto y postrero, que esta mala ponçoña y simiente, que tantas vezes ya digo que nasçe con la substancia de nuestra naturaleza, y se estiende por ella, quanto es de su parte la destruye, y trae a perdicion, y la lleua por sus passos contados a la summa miseria; y quanto cresçe y se fortifica en ella, tanto mas la enflaquesçe, y desmaya, y si deuemos vsar desta palabra aqui, la annihila. Porque, aunque es verdad, como auemos ya dicho, que la naturaleza nuestra es de cera para hazer en ella lo que quisieremos, pero como es hechura de Dios, y por el mismo caso buena hechura, la mala condicion, y mal ingenio, y mal espiritu que le ponemos, aunque le recibe por su facilidad y capacidad, pero recibe daño con el, por ser, como obra de buen maestro, buena ella de suyo, è inclinada a lo que es mejor. Y como la carcoma haze en el madero, que nasciendo en el lo cõsume: assi esta maldad, o mal espiritu, aunque se haga a el, y se enuista del nuestra naturaleza, la consume casi del todo. Porque assentado en ella, y como royendo en ella continuamente, pone desorden y desconcierto en todas las partes del hõbre. Porque pone en alboroto todo nuestro reyno, y lo diuide entre si, y desata las ligaduras, con que esta compostura

tura nuestra de cuerpo y de alma se ata y se traua: y assi haze que ni el cuerpo este subiecto al alma, ni el alma a Dios, q̃ es camino cierto y breue para traer assi el cuerpo como el alma a la muerte. Porque como el cuerpo tiene del alma su vida toda, viue mas quanto le esta mas subiecto, y por el contrario se va apartando de la vida como va saliendose de su subjection y obediencia, y assi aqueste dañado furor que tiene por officio sacarle della, en sacandole, que es desde el primer punto que se junta a el, y q̃ nasce con el, le haze pasible, y subjecto a enfermedades, y males: y assi como va cresciendo en el, le enflaquece mas y debilita, hasta que al fin le desata y aparta del todo del alma, y le torna en poluo, para que quede para siempre hecho poluo, quãto es de su parte. Y lo que haze en el cuerpo, esso mismo haze en el alma, que como el cuerpo biue della, assi ella biue de Dios, del qual este espiritu malo la aparta y va cada dia apartando la mas quanto mas va cresciendo, y ya que no puede gastar la toda, ni bolverla en nada, porque es de metal que no se corrompe, gasta la hasta no dexarle mas vida, de la que es menester para que se conozca por muerta, que es la muerte q̃ la escriptura sancta llama segunda muerte, y la muerte mayor, a lo que es sola verdadera muerte: como se pudiera mostrar agora aqui con razones, que lo ponen delante los ojos, pero no se ha de dezir todo en cada lugar. Mas lo proprio deste q̃ tratamos agora, y lo que dezir nos conuiene, es, lo que dize Sanctiago, el qual como en vna palabra esto todo q̃ he dicho lo cõprehende diziẽdo. El peccado, quando llega a su colmo engendra muerte. Y es digno de considerar, q̃ quando amenazo Dios al hombre con miedos, para que no diesse entrada en su coraçon a aqueste peccado, la pena

PADRE

Iacobi. 1.

que

Universidad de Deusto
Biblioteca

PADRE que le denũcio fue esso mismo que el haze, y el fructo q̃ nasce del, segun la fuerça, y la efficacia de su qualidad, que es vna perfecta y acabada muerte: como no queriẽdo el por si, poner en el hombre las manos, ni ordenar contra el extraordinarios castigos, sino dexarle al açote de su proprio querer, para que fuesse verdugo suyo, esso mismo q̃ auia escogido. Mas dexando esto aqui, y tornando a lo q̃ al principio propuse, q̃ es dezir aquello en q̃ consiste aqueste postrer nascimiẽto, digo, q̃ consiste, no en q̃ nazca en nosotros otra substãcia de cuerpo y de alma, porq̃ esso no fuera nascer otra vez, sino nascer otros, con lo qual, como esta dicho, no se conseguia el fin pretendido: sino consiste en que esta nuestra substancia nazca sin aquel mal espiritu y fuerça primera, y nazca con otro spiritu, y fuerça cõtraria, y differente della. La qual fuerça y espiritu en que, segun dezimos, cõsiste el segundo nascer, es llamado hombre nueuo, y Adã nueuo en la sancta escriptura, assi como el otro su contrario, y primero se llama hombre viejo como auemos ya dicho. Y assi como aquel se estendia por todo el cuerpo, y por toda el alma del hombre, assi el bueno tambien se estiende por todo: y como lo desordenaua aquel, lo ordena este, y lo sanctifica, y trae vltimamente a vida gloriosa y sin fin: assi como aquel lo condenaua a muerte miserable y eterna. Y es por contraria manera del otro, luz en el animo, y acuerdo de Dios en la memoria, y justicia en la voluntad; y templãça en los desseos, y en los sentidos guia, y en las manos y en las obras prouechoso merito y fructo, y finalmente vida y paz general de todo el hombre, è imagen verdadera de Dios, y que haze a los hombres sus hijos. Del qual espiritu y de los buenos effectos que haze, y de toda

da su efficacia y virtud, los sagrados escriptores tratãdo del debaxo de diuersos nombres, dizen mucho en muchos lugares: pero baste por todos Sant Pablo en lo que escriuiendo a los Galatas dize desta manera. El fructo del Spiritu sancto, son charidad, gozo, paz, largueza de animo, bondad, fe, mãsedumbre, y templança. Y el mismo en el capitulo tercero a los Colossenses, Despojando os del hombre viejo vestios el nueuo, el renouado para conoscimiẽto, segun la imagẽ del que le crio. Aquesto pues es nascer los hombres segunda vez, conuiene a saber, vestirse de aqueste espiritu, y nascer, no con otro ser y substancia, sino qualificarse, y acondicionarse de otra manera, y nascer con otro aliento differente. Y aun que prometi solamente dezir que nascimiento era este, en lo que he dicho, he declarado, no solo lo que es el nascer, sino tambien qual es lo que nasce, y las condiciones del espiritu que en nosotros nasce, assi la primera vez como la segunda. Resta agora, que passando adelante digamos, que hizo Dios, y la forma que tuuo para que nasciessemos de aquesta segunda manera, con lo qual, si lo llegamos al cabo, quedara casi acabado todo lo q̃ a esta declaracion pertenesce. Callose Marcello luego q̃ dixo esto, y començaua se a apercebir para tornar a dezir. Mas Iuliano, que desde el principio le auia oydo attentissimo, y por algunas vezes con significaciones, y meneos auia dado muestras de marauillarse, tomãdo la mano dixo. Estas cosas Marcello que agora dezis, no las sacays de vos, ni menos soys el primero que las traeys a luz, porque todas ellas estan como sembradas, y esparzidas, assi en los libros diuinos, como en los doctores sagrados, vnas en vnos lugares, y otras en otros: pero soys el primero de los que he visto y oydo yo, que

PADRE

„Gala. 5.
„
„
„Colos. 3.
„
„

PADRE juntando cada vna cosa cõ su ygual cuya es, y como pareandolas entre si, y poniendo las en sus lugares, y trauandolas todas, y dando les orden aueys hecho como vn cuerpo, y como vn texido de todas ellas. Y aũque es verdad q̃ cada vna destas cosas por si, quando en los libros donde estan las leemos, nos alumbran y enseñan: pero no se en que manera jũtas y ordenadas, como vos agora las aueys ordenado, hinchen el alma juntamente de luz, y de admiracion: y parece que le abrẽ como vna nueua puerta de conoscimiento. No se lo q̃ sentiran los demas, de mi os affirmo, que mirando aqueste bulto de cosas, y este concierto tan trauado del consejo diuino, q̃ vays agora diziendo, y aun no aueys dicho del todo, pero aquesto solo q̃ hasta aqui aueys platicado mirãdolo, me haze ya ver, a lo que me parece, en las letras sagradas muchas cosas, no digo q̃ no las sabia, sino que no las aduertia antes de agora, y que passaua facilmente por ellas. Y aun se me figura tambiẽ, no se si me engaño, que este solo mysterio, assi todo jũto bien entẽdido, el por si solo basta a dar luz en muchos de los errores, q̃ hazẽ en este miserable tiempo guerra a la Iglesia, y basta a desterrar sus tinieblas dellos. Porque en esto solo q̃ aueys dicho, y sin ahõdar mas en ello, ya se me offrece a mi, y como se me viene a los ojos ver, como este nueuo espiritu, en q̃ el segundo y nueuo nascimiento nuestro consiste, es cosa metida en nuestra alma, q̃ la transforma y renueua, assi como su contrario de aqueste, que haze el nascimiento primero, biuia tambien en ella, y la inficionaua, y que no es cosa de imaginacion, ni de respecto exterior, cõmo dizen los que desatinan agora, porque si fuera assi no hiziera nascimiento nueuo, pues en realidad de verdad no ponia cosa alguna nueua en nuestra substancia,

stancia, antes la dexaua en su primera vejez. Y veo tambiẽ q̃ este espiritu y criatura nueua, es cosa q̃ recibe cresPADRE cimiento como todo lo de mas que nasce: y veo que cresce por la gracia de Dios, y por la industria y buenos meritos de nuestras obras, que nascen de ella, como al reues su contrario, biuiendo nosotros en el, y conforme a el, se haze cada dia mayor, y cobra mayores fuerças, quanto son nuestros desmerescimientos mayores. Y veo tambien que obrando cresce este spiritu, quiero dezir, que las obras que hazemos mouidos del, merescen su crescimiento del, y son como su ceuo, y proprio alimento: assi como nuestros nueuos peccados ceuan y acrescientan a esse mismo espiritu malo y dañado, que a ellos nos mueue. Sin duda es assi, respondio entonces Marcello, que aquesta nueua generacion, y el consejo de Dios acerca della, si se ordena todo junto, y se declara y entiende bien, destruye las principales fuentes del error Lutherano: y haze su falsedad manifiesta. Y entendido bien esto de vna vez, quedan claras y entendidas muchas escripturas, que parecen rebueltas y obscuras. Y si tuuiesse yo lo que para esto es necessario de ingenio y de letras, y si me concediesse el Señor el ocio y el fauor que yo le supplico, por ventura emprenderia seruir en este argumento a la Iglesia, declarando este mysterio, y applicandolo a lo que agora entre nosotros y los heretiõ la verdad, q̃ a mi juyzio seria obra muy prouechosa: y assi como puedo no me despido de poner en ella mi estudio a su tiempo. Quando no es tiẽpo para vn negocio semejante? respondio Iuliano. Todo es buen tiempo, respondio Marcello, mas no esta todo en mi poder,

PADRE ni soy mio en todos los tiempos. Porque ya veys quantas son mis occupaciones, y la flaqueza grande de mi salud. Como si en medio de aquessas ocupaciones y poca salud, dixo ayudando a Iuliano Sabino, no supiessemos que teneys tiẽpo para otras escripturas, que no son menos trabajosas que essa, y son de mucho menos vtilidad. Essas son cosas, respondio Marcello, que dado que son muchas en numero, pero son breues cada vna por si, mas esta es larga escriptura, y muy trauada, y de grandissima grauedad, y q̃ començada vna vez no se podia hasta llegarla al fin dexar de la mano. Lo que yo desseaua, era el fin destos pleytos, y pretẽdencias de escuelas, con algun mediano y reposado assiẽto. Y si al Señor le agradare seruirse en esto de mi su piedad lo dara. El lo dara, respõdieron como a vna Iuliano y Sabino, pero esto se deue anteponer a todo lo demas. Que se antepõga, dixo Marcello, en buẽ ora, mas esso sera despues, agora tornemos a proseguir lo que esta començado. Y callando con esto los dos, y mostrandose atentos, Marcello torno a començar assi. Auemos dicho como los hombres nascemos segunda vez, y la razon, y necessidad porque nascemos assi, y aquello en que este nascimiento consiste. Queda nos por dezir la forma que tuuo, y tiene Dios para hazerle, que es dezir lo que ha hecho para que seamos los hombres engendrados segunda vez. Lo qual es breue, y largo juntamente. Breue, porque con dezir solamente que hizo vn otro hombre, que es Christo hombre, para q̃ nos engendrasse segunda vez, assi como el primero hombre nos engendro la primera, queda dicho todo lo que es ello en si: mas es largo, porque para que esto mismo se entienda bien y se conozca, es menester declarar lo que puso Dios en Christo, para que con verdad se

PADRE se diga ser nuestro Padre, y la forma como el nos engendra. Y assi lo vno como lo otro no se puede declarar bre-
uemẽte. Mas viniendo a ello, y comẽçando de lo primero digo q̃ queriendo Dios, y plaziendole por su bondad infinita dar nueuo nascimiento a los hombres, ya que el primero por culpa dellos era nascimiento perdido, porque de su ingenio es traer a su fin todas las cosas cõ suauidad, y dulçura, y por los medios que su razon dellas pide y demanda, queriendo hazer nuenos hijos, hizo conuenientemente vn nueuo Padre, de quien ellos nasciessen, y hazerle fue poner en el, todo aquello que para ser padre vniuersal es necessario, y conuiene. Porque lo primero, porque auia de ser Padre de hombres, ordeno que fuesse hombre, y porque auia de ser Padre de hombres ya nascidos, para que tornassen a renascer, ordeno que fuesse del mismo linaje y metal dellos. Pero porque en esto se offrecia vna grande difficultad, que por vna parte para que renascjesse deste nueuo Padre nuestra substancia mejorada, conuenia que fuesse el del mismo linaje y substancia, y por otra parte estaua dañada è inficionada toda nuestra substancia en el primero padre, y por la misma causa tomando la del el segundo Padre parecia que la auia de tomar assi mismo dañada, y si la tomaua assi no pudieramos nascer del, segunda vez, puros, y limpios, y en la manera que Dios pretendia que nasciessemos. Assi que offresciendo se aquesta difficultad el summo saber de Dios, que en las mayores difficultades resplandece mas, hallo forma, como este segundo Padre, y fuesse hombre del linaje de Adam, y no nasciesse con el mal, y con el daño con que nascen los que nascemos de Adam. Y assi le formo de la misma massa, y descendencia de Adam, pero no co-

PADRE mo se forman los demas hombres, con las manos y obra de Adã, que es todo lo que daña y estraga la obra, sino formole con las suyas mismas, y por si solo, y por la virtud de su spiritu, en las entrañas purissimas de la soberana Virgen descendiente de Adam. Y de su sangre y substancia tanctissima, dando la ella sin ardor vicioso, y con amor de charidad encendido, hizo el segundo Adam, y Padre nuestro vniuersal, de nuestra substancia, y ageno del todo de nuestra culpa, y como panal virgen hecho con las manos del cielo de materia pura, o por mejor dezir, de la flor de la pureza misma y de la virginidad. Y esto fue lo primero. Y demas desto procediendo Dios en su obra, porque todas las qualidades que se descubren en la flor y en el fructo, conuiene que esten primero en la semilla, de donde la flor nasce y el fructo, por esso en este, que auia de ser la origen desta nueua, y sobrenatural descendencia, assento y colloco abundantissima, o infinitamente por hablar mas verdad, todo aquello bueno, en que auiamos de renascer todos los que nasciessemos del. La gracia, la justicia, y el spiritu celestial, la charidad, el saber, con todos los demas dones del Spiritu sancto; y assentolos como en principio con virtud y efficacia, para que nasciessen del en otros, y se deriuassen en sus descendientes, y fuessen bienes, que pudiessen produzir de si otros bienes. Y porque en el principio no solamente estan las qualidades de los que nascen del, sino tambien essos mismos que nascen, antes que nazcan en si, estan en su principio como en virtud, por tanto conuino tambien, que los que nascemos deste diuino Padre estuuiestemos primero puestos en el como en nuestro principio, y como en simiente, por secreta y diuina virtud, y Dios lo hizo assi. Porque se ha

se ha de entender, que Dios por vna manera de vnion spiritual, e ineffable junto con Christo en quanto hombre, y como encerro en el, a todos sus miembros, y los mismos que cada vno en su tiempo vienen a ser en si mismos y a renascer y viuir en justicia, y los mismos q̃ despues de la Resurrection de la carne justos y glorioso, y por todas partes deificados, differentes en personas, seremos vnos en spiritu, assi entre nosotros, como con Iesu Christo, o por hablar con mas propriedad, seremos todos vn Christo, essos mismos, no en forma real, sino en virtud original, estuuimos en el antes que renasciessemos, por obra, y por artificio de Dios q̃ le pludo ayuntarnos a si secreta y spiritualmente cõ quiẽ auia de ser nuestro principio, para que con verdad lo fuesse, y para que procediessemos del, no nasciendo segun la substancia de nuestra humana naturaleza, sino renasciendo segun la buena vida della, con el spiritu de justicia y de gracia. Lo qual, de mas de que lo pide la razon de ser Padre, configue se necessariamente a lo que antes desto diximos. Porque si puso Dios en Christo spiritu y gracia principal, esto es, en summo y eminente grado, para que de alli se engendrasse el nueuo espiritu y la nueua vida de todos, y por el mismo caso nos puso a todos en el, segun aquesta razon. Como en el fuego, que tiene en summo grado el calor, y es por esso la fuente de todo lo que es en alguna manera caliente, esta todo lo que lo puede ser, aũ antes que lo sea, como en su fuente y principio. Mas por sacarlo de toda duda, sera biẽ que lo prouemos con el dicho y testimonio del Spiritu sancto. Sãt Pablo mouido por el en la carta que escriue a los Ephesios dize, lo q̃ ya he alegado antes de agora. Que Dios en Christo recapitulò todas las

PADRE

Universidad de Deusto
Biblioteca

PADRE cosas. Adonde la palabra del texto Griego es palabra propria de los contadores, y significa lo que hazen, quando muchas y differentes partidas las reduzen a vna, lo qual llamamos en Castellano, summar. Adonde en la summa estan las partidas todas, no como antes estauan ellas en si diuididas, sino como en summa y virtud. Pues de la misma manera dize Sant Pablo, que Dios summo todas las cosas en Christo, o que Christo es como vna summa de todo, y por consiguiente esta en el puesto todo, y ayuntado por dios espiritual y secretamente, segun aquella manera, y segun aquel ser en que todo puede ser por el reformado, y como si dixessemos reengendrado otra vez: como el effecto esta vnido a su causa antes que salga della: y como el ramo en su rayz y principio. Pues aquella consequencia que
2. Cor. 5. haze el mismo Sant Pablo, diziendo. Si Christo murio por todos, luego todos morimos. Notoria cosa es que estriba, y que tiene fuerça en aquesta vnion que dezimos. Porque muriendo el por esso morimos, porque estamos en el todos en la forma que he dicho. Y aun esto mismo se collige mas claro de lo q̃ a los Romanos
Roma. 6. escriue. Sabemos, dize, que nuestro viejo hombre fue crucificado juntamente con el. Si fue crucificado con el, estaua sin dubda en el, no por lo que tocaua a su persona de Christo, la qual fue siempre libre de todo peccado y vejez, sino porque tenia vnidas y juntas con-
1. Petr. 2. sigo mismo nuestras personas, por secreta virtud. Y por razon desta misma vnion y ayuntamiento se escriue en otro lugar de Christo, q̃ nuestros peccados todos los subio en si, y los enclauo en el madero. Y lo que a los
Ephes. 2. Ephesios escriue S. Pablo, q̃ Dios nos viuifico en Christo, y nos resuscito cõ el juntamẽte, y nos hizo sentar jũtamen-

tamẽte con el en los cielos: aun antes de la Resurrectiõ, y glorificaciõ general, se dize y escriue con grande verdad, por razon de aquesta vnidad. Dize Esaias, que puso Dios en Christo las maldades de todos nosotros: y que su cardenal nos dio salud. Y el mismo Christo estando padesciendo en la Cruz, con alta y lastimera boz, dize. Dios mio Dios mio, porque me desamparaste lexos de mi salud las bozes de mis peccados, assi como tanto antes de su passion lo auia prophetizado y cantado Dauid. Pues como sera aquesto verdad sino es verdad, que Christo padecia en persona de todos, y por consiguiente que estauamos en el ayuntados todos por secreta fuerça, como estan en el Padre los hijos, y los miembros en la cabeça? No dize el Propheta, que trae este Rey sobre sus hombros su imperio? Mas que imperio pregunto? El mismo Rey lo declara, quando en la parabola de la oueja perdida, dize, que para reduzirla, la puso sobre sus hombros. De manera que su imperio son los suyos, sobre quien el tiene mando, los quales trae sobre si, porque para reengendrarlos y saluarlos, los ayunto primero consigo mismo. Sant Augustin, sin duda dize lo assi escriuiendo sobre el Psalmo veynte y vno alegado, y dize desta manera. Y porque dize esso, sino porque nosotros estauamos alli tambien en el? Mas escusados son los argumentos adonde la verdad ella misma se declara a si misma. Oygamos lo que Christo dize en el sermon de la cena. En aquel dia conocereys (y hablaua del dia en que descendio sobre ellos el Spiritu sancto) assi que en aquel dia conocereys, que yo estoy en mi padre, y vosotros en mi. De manera que hizo Dios a Christo padre deste nueuo linaje de hombres, y para hazerle Padre puso en

PADRE
Isai. 52.
Matt. 22.
Psal. 21.
Isaiæ. 9.
Ioan. 14.

PADRE el todo lo que al ser padre se deue. La naturaleza conforme a los que del han de nascer: y los bienes todos que han de tenerlos que en esta manera nascieren: y sobre todo a ellos mismos los que ansi nasceran encerrados en el, y vnidos con el como en virtud y en origen. Mas ya que auemos dicho, como puso Dios en Christo todas las partes y virtudes de Padre, passemos a lo que nos queda por dezir, y auemos prometido dezirlo, que es la manera como aqueste Padre nos engendro. Y declarando la forma desta generacion, quedara mas aueriguado y sabido el mysterio secreto de la vnion sobredicha: y declarando como nascemos de Christo, quedara claro como es verdad que estauamos en el primero. Pero conuendra para dar principio a aquesta declaracion, que boluamos vn poco atras con la memoria, y que pongamos en ella, y delante de los ojos del entendimiento, lo que arriba diximos del espiritu malo con que nascemos la primera vez, y de como se nos comunicaua primero en virtud, quãdo nosotros tambien teniamos el ser en virtud, y estauamos como encerrados en nuestro principio, y despues en expressa realidad, quãdo saliendo del, y viniẽdo a esta luz començamos a ser en nosotros mismos. Porque se ha de entender que este segundo Padre, como vino a deshazer los males que hizo el primero, por las pisadas que fue dañando el otro, por essas mismas procede el haziendo nos bien. Pues digo ansi que Christo nos reengendro y qualifico primero en si mismo como en virtud, y segun la manera, como en el estauamos juntos, y despues nos engendra y renueua a cada vno por si, y segun el effecto real. Y digamos de lo primero, Adam puso en nuestra naturaleza y en nosotros, segun que en el

el estauamos, el espiritu del peccado y la desorden, desor PADRE denandose el a si mismo, y abriendo la puerta del coraçon a la ponçoña de la serpiente, y aposentando la en si, y en nosotros. Y ya desde aquel tiẽpo, quanto fue de su parte del, començamos a ser en la forma que entonces erámos, inficionados y malos. Christo nuestro bienauenturado Padre, dio principio a nuestra vida y justicia, haziendo en si primero, lo que en nosotros auia de nascer y parecer despues. Y como quien pone en el grano la calidad con que desea que la espiga nazca: assi teniendonos a todos juntos en si, en la forma que auemos ya dicho, con lo que hizo en si, quanto fue de su parte, nos començo a hazer, y a calificar en origen tales, quales nos auia de engendrar despues en realidad y en effecto. Y porque este nascimiento y origen nuestra, no era primer origen, sino nascimiento despues de otro nascimiento, y de nascimiento perdido, y dañado, fue necessario hazer no solo lo que conuenia para darnos buen espiritu, y buena vida, sino padecer tambien lo que era menester para quitarnos el mal espiritu con que auiamos venido a la vida primera. Y como dizen del maestro que toma para discipulo, al q̃ esta ya mal enseñado, que tiene dos trabajos, vno en desarraygar lo malo, y otro en plantar lo bueno: assi Christo nuestro bien y Señor hizo dos cosas en si, para que hechas en si, se hiziessen en nosotros los que estamos en el, vna para destruyr nuestro espiritu malo, y otra para criar nuestro espiritu bueno. Para matar el peccado, y para destruyr el mal y la desorden de nuestra origen primera, murio el en persona de todos nosotros, y quanto es de su parte, en el recebimos todos muerte, ansi como estauamos todos en el, y quedamos

Universidad de Deusto
Biblioteca

PADRE damos muertos en nuestro Padre y cabeça, y muertos para nũca viuir mas en aquella manera de ser y de vida. Porque segun aquella manera de vida passible, y que tenia imagen y representacion de peccado, nunca torno » Christo nuestro Padre y cabeça a viuir como el Apos- » tol lo dize. Si murio por el peccado, ya murio de vna vez, si biue, biue ya a Dios. Y de aq̃sta primera muerte del peccado, y del viejo hõbre, q̃ se celebro en la muerte de Christo, como general y como original para los demás, nasce la fuerça de aquello q̃ dize, y arguye S. Pa- *Roma. 6.* blo, quando escriuiendo a los Romanos les amonesta q̃ no pequen, y les estraña mucho el peccar, porque dize. » Pues que diremos, cõuendra perseuerar en el peccar, pa- » ra q̃ se acresciente la gracia? En ninguna manera. Porq̃ » los que morimos al peccado como le compadesce, que » viuamos en el toda via? Y despues de algunas palabras » declarãdose mas. Porque aueys de saber esto, q̃ nuestro » hombre viejo fue juntamente crucificado, para que sea » destruydo el cuerpo del peccado, y para que no sirua- » mos mas al peccado. Que es como dezirles. Que quãdo » Christo murio a la vida passible, y q̃ tiene figura de pec cadora, murieron ellos en el para todo lo que es essa ma nera de vida. Por lo qual, que pues murieron alli a ella, por auer muerto Christo, y Christo no torno despues a semejante viuir, si ellos estan en el, y si lo que passo en el, esso mismo se hizo en ellos, no se compadece en ninguna manera, que ellos quieran tornar a ser, lo que segun que estuuieron en Christo, dexarõ de ser para siempre. Y a esto mismo pertenece, y mira lo que dize en otro lu » gar. Assi que hermanos vosotros ya estays muertos a la *Rom. 7.* » ley, por medio del cuerpo de Christo. Y poco despues, » Lo que la ley no podia hazer, y en lo q̃ se mostraua flaca por

por razon de la carne, Dios embiando a su hijo en seme- PADRE
jança de carne del peccado cõdeno el peccado en la car- »
ne. Porque como auemos ya dicho, y conuiene que mu- »
chas vezes se diga, para que repitiendose se entiẽda me-
jor, procedio Christo a esta muerte y sacrificio acceptis-
simo, que hizo de si, no como vna persona particular, si-
no como en persona de todo el linaje humano, y de to-
da la vejez del, y señaladamente de todos aquellos a
quien de hecho auia de tocar el nascimiento segun-
do, los quales por secreta vnion del espiritu auia pues-
to en si, y como sobre sus hombros, y assi lo que hizo
entonces en si, quanto es de su parte, quedo hecho en
todos nosotros. Y que Christo aya subido a la Cruz co
mo persona publica, y en la manera que digo, aun-
que esta ya prouado, prueua se mas con lo que Chris-
to hizo, y nos quiso dar a entender en el Sacramento de
su cuerpo, que debaxo de las especies de pan y vino con
sagro ya vezino a la muerte. Porque tomando el pan, y
dandolo a sus discipulos les dixo desta manera. Este es » *Matt. 26*
mi cuerpo, el que sera entregado por vosotros. Dando »
claramente a entender, que su cuerpo verdadero estaua
debaxo de aquellas especies, y que estaua en la forma
que se auia de offrecer en la Cruz, y que las mismas es-
pecies de pan, y vino declarauan, y eran como imagen
de la forma en que se auia de offrescer. Y que assi como
el pan es vn cuerpo compuesto de muchos cuerpos, esto
es, de muchos granos, que perdiendo su primera forma,
por la virtud del agua y del fuego hazẽ vn pan: assi nues
tro pan de vida auiendo ayuntado a si por secreta fuerça
de amor y de espiritu la naturaleza nuestra, y auiẽdo he-
cho como vn cuerpo de si y de todos nosotros, de si en
realidad de verdad, y de los demas en virtud: no como

vna

Universidad de Deusto
Biblioteca

PADRE vna persona sola, sino como vn principio que las contenia todas se ponia en la cruz. Y q̃ como yua a la Cruz abraçado con todos, assi se encerraua en aquellas especies, para que ellas con su razon, aunque ponian velo a los ojos, alumbrassen nuestro coraçon de contino, y nos dixessen que contenian a Christo debaxo de si, y que lo cõtenian no de qualquiera manera, sino de aquella como se puso en la cruz lleuando nos a nosotros en si, y hecho con nosotros por espiritual vnion vno mismo, assi como el pan cuyas ellas fueron, era vn compuesto hecho de muchos granos. Assi q̃ aquellas vnas, y mismas palabras dizen juntamente dos cosas. Vna, este, que parece pan, es mi cuerpo el que sera entregado por vosotros. Otra, como el pan que al parecer esta aqui, assi es mi cuerpo q̃ esta aqui, y que por vosotros sera a la muerte entregado. Y esto mismo como en figura declarò el

Gene. 21. sancto moço Isaac, que caminaua al sacrificio no vazio, sino puesta sobre sus hombros la leña, que auia de arder en el. Porque cosa sabida es, que en el lenguaje secreto de la escriptura, el leño seco es imagen del peccador. Y

Leuit. 8. ni mas ni menos en los cabrones, que el Leuitico sacrifica por el peccado, que fuerõ figura clara del sacrificio de Christo, todo el pueblo pone primero sobre las cabeças dellos las manos, porque se entiẽda que en este otro sacrificio nos lleuaua a todos en si, nuestro Padre y cabeça. Mas q̃ digo de los cabrones? porque si buscamos imagines de aquesta verdad, ninguna es mas biua, ni mas cabal, que el summo Pontifice de la ley vieja vestido de pontifical para hazer sacrificio. Porque como Sant Hieronymo dize, o por dezir verdad, como el

Sapien. 7. Spiritu sancto lo declara en el libro de la Sabiduria, aquel pontifical, assi en la forma del, como en las partes

tes de que se componia, y en todas sus colores, y qualidades, era como vna representacion de la vniuersidad de las cosas: y el summo sacerdote vestido del, era vn mundo vniuerso: y como yua a tratar con Dios por todos, assi los lleuaua todos sobre sus hombros. Pues de la misma manera Christo summo y verdadero sacerdote para cuya imagen seruia todo el summo sacerdocio passado, quãdo subio al altar de la Cruz, a sacrificar por nosotros, fue vestido de nosotros mismos en la forma q̃ dicho es, y sacrificando se a si, y a nosotros en si, dio fin desta manera a nuestra vieja maldad. Auemos dicho, lo que hizo Christo para desarraygar de nosotros nuestro primero espiritu malo: digamos agora lo que hizo en si para criar en nosotros el hõbre nueuo y el espiritu bueno, esto es, para despues de muertos a la vida mala, tornarnos a vida buena, y para dar principio a nuestra segunda generacion. Por virtud de su diuinidad, y porque segũ ley de justicia no tenia obligacion a la muerte, por ser su naturaleza humana de su nascimiento innocente, no pudo Christo quedar muerto muriendo: y como dize Sant Pedro, no fue posible ser detenido *Act.* 2. de los dolores de la sepultura, y assi resuscito viuo el dia tercero: y resuscito no en carne passible, y que tuuiesse representacion de peccado, y que estuuiesse subjecta a trabajos, como si tuuiera peccado, que aquello murio en Christo para jamas no biuir, sino en cuerpo incorruptible y glorioso, y como engendrado por solas las manos de Dios. Porq̃ assi como en el primer nascimiento suyo en la carne, quando nascio de la Virgẽ, por ser su padre Dios sin obra de hõbre, nascio sin peccado, mas por nascer de madre passible y mortal, nascio el semejantemente habil a padescer y morir

PADRE

assseme-

PADRE assemejandose a las fuentes de su nascimiẽto a cada vna en su cosa: assi en la resurrection suya que dezimos agora, la qual la sagrada escriptura tãbien llama nascimiento, o generacion, como en ella no vuo hombre que fuesse padre, ni madre, sino Dios solo que la hizo por si, y sin ministerio de alguna otra causa segunda, salio todo como de mano de Dios, no solo puro de todo peccado, sino tambien de la imagen del, esto es, libre de la passibilidad, y de la muerte, y juntamẽte dotado de claridad y de gloria. Y como aquel cuerpo fue reengendrado solamente por Dios, salio con las calidades, y con los semblantes de Dios quanto le son a vn cuerpo posibles. Y assi se precia Dios deste hecho, como de hecho solamẽte suyo, Y assi dize en el Psalmo. Yo soy el que oy te engendre. Pues dezimos agora que de la manera que dio fin a nuestro viejo hombre muriendo, porque murio el por nosotros, y en persona de nosotros, que por secreto mysterio nos contenia en si mismo, como nuestro Padre y cabeça: por la misma razon tornando el a biuir, renascio cõ el nuestra vida. Vida llamo aqui la de justicia y de espiritu, la qual comprehende no solamẽte el principio de la justicia quãdo el peccador q̃ era, comiença a ser justo, sino el crescimiento della tambien, con todo su processo, y pertection hasta llegar el hombre a la immortalidad del cuerpo, y a la entera libertad del peccado. Porque quando Christo resuscito, por el mismo caso que el resuscito, se principio todo esto en los que estauamos en el como en nuestro principio. Y assi lo vno como lo otro lo dize breue y significantemente Sant Pablo diziendo. Murio por nuestros delictos, y resuscito por nuestra justificacion. Como si mas estendidamente dixera, tomo nos en si, y murio como peccador, para q̃ muriessemos enel los peccadores, y resuscito a vida eternamente justa, e immortal, y glorioſa, para que resuscitassemos nosotros en el a justicia y a gloria, y a immortalidad. Mas por ventura no resuscitamos nosotros con Christo: el mismo Apostol lo diga. Y nos dio vida, dize, hablando de Dios, juntamente con Christo: y nos resuscito con el, y nos assento sobre las cumbres del cielo. De manera que lo que hizo Christo en si, y en nosotros segun que estauamos entonces en el, fue aquesto q̃ he dicho. Pero no por esso se ha de entender, que por esto solo quedamos de hecho, y en nosotros mismos ya nueuamente nascidos, y otra vez engendrados, muertos al viejo peccado, y viuos al espiritu del cielo, y de la justicia: sino alli començamos a nascer, para nascer de hecho despues. Y fue aquello como el fundamento de aqueste otro edificio. Y para hablar con mas propriedad, del fructo noble de justicia, y de immortalidad que se descubre en nosotros, y se leuanta y cresce, y trasspassa los cielos, aquellas fueron las simientes, y las rayzes primeras. Porque assi como, no embargante que quando peccó Adam todos peccamos en el, y concebimos espiritu de ponçoña y de muerte, para que de hecho nos infecione el peccado, y para que este mal espiritu se nos infunda, es menester que tambien nosotros nazcamos de Adam por orden natural de generacion: assi por la misma manera, para que de hecho en nosotros muera el espiritu de la culpa, y viua el de la gracia y el de la justicia, no basta aquel fundamento, y aquella semilla y origen, ni con lo que fue hecho en nosotros en la persona de Christo, con esso sin mas hazer, ni entẽder en las nuestras, somos ya en ellas justos y saluos, como dizen los que desatinan agora, sino es menester que de hecho nazcamos

Psal. 2.

1. Cor. 13.

PADRE

Ephes. 2.

PADRE camos de Christo, para que por este nascimiẽto actual, se deriue a nuestras personas, y se assiente en ellas aquello mismo que ya se principio en nuestra origen. Y aunque vsemos de vna misma semejança mas vezes, como a la espiga, aunque esta qual ha de ser en el grano, para q̃ tenga en si aquello que es, y sus qualidades todas, y sus figuras, le conuiene que con la virtud del agua y del sol salga del grano naciendo: assi mismo tambien, no comẽçaremos a ser en nosotros, quales en Christo somos, hasta que de hecho nazcamos de Christo. Mas preguntara por caso alguno en que manera nasceremos? o, qual sera la forma de aquesta generacion? Auemos de tornar al vientre de nuestras madres de nueuo, como marauillado de aquesta nueua doctrina pregunto Nicodemus?

Ioan. 2. O bueltos en tierra, o consumidos en fuego renasceremos como el aue Phenix de nuestras cenizas? Si este nascimiento nueuo fuera nascer en carne y en sangre, bien fuera necessaria alguna destas maneras, mas como es nascer en espiritu, hazese con espiritu, y con secreta vir-

Ioan. 2. tud. Lo que nasce de la carne, dize Christo en este mismo proposito, carne es, y lo que nasce del espiritu, espiritu es. Y assi lo que es espiritu ha de nascer por orden y fuerça de espiritu. El qual celebra esta generacion en esta manera. Christo por la virtud de su espiritu, pone en effecto actual en nosotros, aquello mismo que comẽçamos a ser en el, y que el hizo en si para nosotros, esto es, pone muerte a nuestra culpa quitandola del alma: y aquel fuego ponçoñoso que la sierpe inspiro en nuestra carne, y que nos solicita a la culpa amortigua le y pone le freno agora, para despues en el vltimo tiempo amatarle del todo; y pone tambien simiente de vida, y como si dixessemos vn grano de su espiritu y gracia, que encerrado

cerrado en nuestra alma, y siendo cultiuado como es razon, vaya despues cresciendo por sus terminos, y tomãdo fuerças y leuantandose hasta llegar a la medida, como dize sant Pablo, de varon perfecto. Y poner Christo en nosotros esto: es nosotros nascer de Christo en realidad y verdad. Mas esta en la mano la pregunta y la duda. Pone por auentura Christo en todos los hombres aquesto? o pone lo en todas las sazones y tiempos? o en quien y quando lo pone? Sin duda no lo pone en todos, ni en qualquiera forma y manera, sino solo en los que nascen del, y nascen del los que se baptizan, y en aquel Sacramento se celebra y pone en obra aquesta generacion. Por manera que tocando al cuerpo el agua visible, y obrando en lo secreto la virtud de Christo inuisible, nasce el nueuo Adã quedãdo muerto y sepultado el antiguo. En lo qual como en todas las cosas guardo Dios el camino seguido y llano de su prouidencia. Porque assi como para que el fuego ponga en vn madero su fuego, esto es, para que el madero nazca fuego encendido, se auezina primero al fuego el madero, y con la vezindad se le haze semejante en las qualidades que recibe en si de sequedad y calor, y cresce en esta semejança hasta llegarla a su punto, y luego el fuego se lança en el, y le da su forma: assi para que Christo ponga è infunda en nosotros, de los thesoros de bienes y vida que atheſoro muriendo, y resuscitando, la parte que nos conuiene, y para que nazcamos Christos, esto es, como sus hijos, ordeno que se hiziesse en nosotros vna representacion de su muerte y de su nueua vida, y que desta manera hechos semejantes a el, el como en sus semejantes influyesse de si lo que responde a su muerte, y lo que responde a su vida. A su muerte responde el borrar

PADRE

Universidad de Deusto
Biblioteca

PADRE y el morir de la culpa, y a su resurrection la vida de gracia. Porque el entrar en el agua, y el sumirnos en ella, es como ahogandonos alli, quedar sepultados, como murio Christo, y fue en la sepultura puesto, como lo dize

Rom.6. Sant Pablo, En el baptismo soys sepultados y muertos juntamente con el. Y por consiguiente y por la misma manera el salir despues del agua, es como salir del sepulchro viuiendo. Pues a esta representacion responde la verdad juntamente, y assemejandonos a Christo en esta manera, como en materia y subjecto dispuesto, se nos infunde luego el buen espiritu, y nasce Christo en nosotros, y la culpa, que como en origen, y en general destruyo con su muerte, destruyela entonces en particular en cada vno de los que mueren en aquella agua sagrada. Y la vida de todos que resuscito en general con su vida, pone la tambien en cada vno y en particular, quando saliendo del agua, parece que resuscitan. Y assi en aquel hecho juntamente ay representacion, y verdad. Lo que parece por defuera es representacion de muerte, y de vida: mas lo que passa en secreto es verdadera vida de gracia, y verdadera muerte de culpa. Y si os plaze saber, pudiendo esta representacion de muerte ser hecha por otras muchas maneras, porque entre todas escogio Dios esta del agua, contenta me mucho

In serm. de Baptism. lo que dize el glorioso martyr Cypriano, y es, que la culpa q̃ muere en esta imagẽ de muerte, es culpa q̃ tiene ingenio y condicio̅ de ponçoña, como la que nascio de mordedura y de aliento de sierpe, y cosa sabida es que la ponçoña de las sierpes se pierde en el agua, y que las culebras, si entran en ella, dexan su ponçoña primero. Assi que morimos en agua, para que muera en ella la ponçoña de nuestra culpa, porque en el agua muere la ponço-

ponçoña naturalmente. Y esto es quanto a la muerte que alli se celebra. Pero quanto a la vida es de aduertir, PADRE que aunque la culpa muere del todo, pero la vida que se nos da alli no es del todo perfecta. Quiero dezir, que no viue luego en nosotros el hombre nueuo cabal y perfecto, sino viue como la razon del segundo nascimiento lo pide, como niño flaco y tierno. Porque no pone luego Christo en nosotros todo el ser de la nueua vida que resuscito con el, sino pone, como diximos, vn grano della, y vna pequeña semilla de su espiritu y de su gracia, pequeña, pero efficacissima, para que viua, y se adelante, y lance del alma las reliquias del viejo hombre contrario suyo, y vaya pujando, y estendiendose hasta apoderarse de nosotros del todo, haziendonos perfectamente dichosos y buenos. Mas como es marauillosa la sabiduria de Dios? y como es grande la orden que pone en las cosas que haze, trauando las todas entre si, y templando las por estraña manera? En la philosophia se suele dezir, que como nasce vna cosa, por la misma manera cresce y se adelãta. Pues lo mismo guarda Dios en este nueuo hombre, y en este grano de espiritu y de gracia que es semilla de nuestra segunda y nueua vida. Porque assi como tuuo principio en nuestra alma, quãdo por la representacion del baptismo nos hezimos semejantes a Christo: assi cresce siempre, y se adelanta quando nos assemejamos mas a el, aunque en differente manera. Porque para recebir el principio desta vida de gracia le fuymos semejantes por representacion, por que por verdad no podiamos ser sus semejantes, antes de recebir esta vida: mas para el acrescentamiento della, conuiene que le remedemos cõ verdad en las obras y hechos. Y va, assi en esto, como en todo lo demas

PADRE que arriba diximos, este nueuo hombre y espiritu respondidamente contraponiendose a aquel espiritu viejo y peruerso. Porque assi como aquel se differenciaua de la naturaleza de nuestra substancia, en que siẽdo ella hechura de Dios, el nó tenia nada de Dios, sino era todo hechura del demonio y del hombre: assi este buen espiritu todo es de Dios y de Christo. Y assi como alli hizo el primer padre obedesciendo al demonio aquello con lo que el y los que estauamos en el quedamos perdidos: de la misma manera aqui padescio Christo nuestro Padre segundo obedesciendo a Dios, con lo que en el, y por el, los que estamos en el nos auemos cobrado. Y assi como aquel dio fin al viuir que tenia, y principio al morir que merescio por su mala obra: assi este por su diuina paciencia dio muerte a la muerte, y torno a vida la vida. Y assi como lo que aquel traspasso no lo quisimos de hecho nosotros, pero por estar en el como en Padre fuymos vistos quererlo: assi lo que padescio, y hizo Christo para bien de nosotros, si se hizo y padescio sin nuestro querer, pero no sin lo que en virtud era nuestro querer, por razon de la vnion y virtud que esta dicha. Y como aquella ponçoña, como arriba diximos, nos toco è inficiono por dos differentes maneras, vna en general y en virtud, quando estauamos en Adam todos generalmente encerrados, y otra en particular y en expressa verdad, quando començamos a viuir en nosotros mismos siendo engendrados: assi esta virtud y gracia de Christo, como auemos declarado arriba tambien, nos qualifico primero en general, y en comun segun fuymos vistos estar en el por ser nuestro padre, y despues de hecho, y en cada vno por si, quando comiença cada vno a viuir en Christo, nasciendo por el baptis-

baptismo. Y por la misma manera, assi como al principio quando nascemos incurrimos en aquel daño y gran mal, no por nuestro merescimiento proprio, sino por lo que la cabeça que nos contenia hizo en si mismo: y si salimos del vientre de nuestras madres culpados, no nos forjamos la culpa nosotros, antes que salissemos del: assi quando primeramente nascemos en Christo, aquel espiritu suyo, que en nosotros comiença a viuir, no es obra, ni premio de nuestros merescimientos. Y conforme a esto, y por la misma forma y manera como aquella ponçoña, aunque nasce al principio en nosotros sin nuestro proprio querer, pero despues queriendo nosotros vsar della y obrar conforme a ella, y seguir sus malos siniestros è inclinaciones, la acrescentamos y hazemos peor, por nuestras mismas malas mañas y obras: y aunque entro en la casa de nuestra alma, sin que por su propria voluntad ninguno de nosotros le abriesse la puerta, despues de entrada, por nuestra mano, y guiandola nosotros mismos se lança por toda ella, y la tyranniza y la conuierte en si misma, en vna cierta manera: assi esta vida nuestra y aquesse espiritu que tenemos de Christo, que se nos da al principio sin nuestro merescimiento, si despues de recebido oyendo su inspiracion, y no resistiendo a su mouimiento, seguimos su fuerça, con esso mismo que obramos siguiendole, lo acrescentamos, y hazemos mayor, y con lo q̃ nasce de nosotros y del, merecemos que crezca el en nosotros. Y como las obras que nascian del espiritu malo eran malas ellas en si, y acrescẽtauan y engrossauan y fortalescian esse mismo espiritu de donde nascian: assi lo que hazemos guiados y alentados con esta vida que tenemos de Christo, ello en si es bueno y

PADRE

PADRE delante de los ojos de Dios agradable y hermoso, y merecedor de que por ello suba a mayor grado de bien y de pujança el espiritu de do tuuo origen. Aquel veneno assentado en el hombre, y perseuerando y cundiendo por el poco a poco, assi le contamina, y le corrompe que le trae a muerte perpetua. Esta salud si dura en nosotros haziendose de cada dia mas poderosa y mayor, nos haze sanos del todo. De arte que figuiẽdo nosotros el mouimiento del espiritu con que nascemos, y el qual lançado en nuestras almas las despierta e incita a obrar conforme a quien el es, y al origen de donde nasce que es Christo, assi que obrando aquello à que este espiritu y gracia nos mueue, somos en realidad de verdad semejantes a Christo: y quanto mas assi obraremos mas semejantes. Y assi haziendonos nosotros vezinos a el, el se auezina a nosotros, y merecemos que se infunda mas en nosotros, y viua mas, añadiendo al primer espiritu mas espiritu, y a vn grado otro mayor, acrescentado siẽpre en nuestras almas la semilla de vida que sembrò, y haziendo la mayor y mas esforçada, y descubriendo su virtud mas en nosotros: que obrando conforme al mouimiento de Dios, y caminando con largos y bien guiados passos por este camino, merecemos ser mas hijos de Dios, y de hecho lo somos. Y los que quando nascimos en el baptismo fuymos hechos semejantes a Christo en el ser de gracia, antes que en el obrar, essos, que por ser ya justos obramos como justos, essos mismos haziendo nos semejantes a el en lo que toca al obrar, crescemos merecidamente en la semejança del ser. Y el mismo espiritu que despierta y atiza a las obras, con el merito dellas cresce, y se esfuerça y va subiendo y haziendose señor de nosotros, y dando nos mas salud y mas vida, y no

no para hasta que en el tiempo vltimo nos la de perfecta y gloriosa auiendo nos leuantado del poluo. Y como PADRE
vuo dicho esto Marcello callose vn poco, y luego torno a dezir, Dicho he como nascemos de Christo, y la necessidad que tenemos de nascer del, y el prouecho y mysterio deste nascimiento, y de vn abysmo de secretos que acerca desta generacion y parentesco diuino en las sagradas letras se encierra, he dicho lo poco que alcança mi pequeñez, auiendo tenido respecto al tiempo, y a la occasion, y a la qualidad de las cosas, que son delicadas y obscuras. Agora, como saliendo de entre estas çarças, y espinas a campo mas libre, digo, q̃ ya se conosce bien quan justamente Esaias da nõbre de Padre a Christo, y le dize, q̃ es padre del siglo futuro. Entendiẽdo por este siglo la generacion nueua del hombre, y los hõbres engendrados assi, y los largos y no finibles tiẽpos en que ha de perseuerar aquesta generaciõ. Porque el siglo presente, el qual en cõparacion del que llama Esaias venidero se llama primero siglo, que es el viuir de los que nascemos de Adam, començó con Adam y se ha de rematar y cerrar con la vida de sus descendientes postreros, y en particular no durara en ninguno mas de lo que el durare en esta vida presente. Mas el siglo segũdo desde Abel, en quien començó, estẽdiendose con el tiẽpo, y quando el tiẽpo tuuiere su fin reforçãdose el mas, perseuerara para siempre. Y llamase siglo futuro, dado que ya es en muchos presente, y quando le nombro el Propheta lo era tambien, porq̃ començó primero el otro siglo mortal. Y llamase siglo tambien, porque es otro mũdo por si, semejante, y differente deste otro mundo viejo y visible. Porque de la manera que quando produxo Dios el hombre primero hizo cielos y tierra, y los demas

PADRE mas elementos: assi en la criacion del hombre segundo y nueuo, para que todo fuesse nueuo como el, hizo en la Iglesia sus cielos y su tierra, y vistio a la tierra con frutos, y a los cielos con estrellas y luz. Y lo que hizo en aquesto visible, esso mismo ha obrado en lo nueuo inuisible, procediendo en ambos por vnas mismas pisadas, como lo debuxo cantando diuinamente Dauid en vn Psalmo, y es dulcissimo, y elegantissimo psalmo. Adonde por vnas mismas palabras, y como con vna boz cuenta alabando a Dios la criacion y gouernacion de aquestos dos mundos, y diziendo lo que se vee, significa lo que se absconde, como Sant Augustin lo declara. Psal.103. cubre lleno de ingenio y de espiritu. Dize que estendio los cielos Dios, como quien despliega tienda de campo, y que cubrio los sobrados dellos con aguas, y que ordeno las nuues, y que en ellas como en cauallos discurre bolando sobre las alas del ayre, y que le acompañan los truenos, y los relampagos, y el toruellino. Aqui ya vemos cielos, y vemos nuues, que son aguas espessadas y assentadas sobre el ayre tendido, que tiene nombre de cielo, oymos tambien el trueno a su tiempo, y sentimos el viento que buela y que brama, y el resplandor del relampago nos hiere los ojos: alli, esto es, en el nueuo mundo y Iglesia, por la misma manera, los cielos son los Apostoles, y los sagrados Doctores, y los demas Sanctos altos en virtud, y que influyen virtud: y su doctrina en ellos son las nuues que deriuada en nosotros se torna en lluuia. En ella anda Dios, y discurre bolando, y con ella viene el soplo de su espiritu: y el relampago de su luz, y el tronido, y el estampido con que el sentido de la carne se aturde. Aqui, como dize prosiguiendo el Psalmista, fundo Dios la tierra

tierra sobre cimientos firmes, adonde permanesce y nũca se mueue, y como primero estuuiesse anegada en la mar, mãdo Dios que se apartassen las aguas, las quales obedesciendo a esta boz se apartaron a su lugar, adonde guardan continuamente su puesto, y luego que ellas huyerõ, la tierra descubrio su figura humilde en los valles, y soberana en los mõtes. Alli el cuerpo firme y maciço de la Iglesia que occupo la redõdez de la tierra, recibio assiento por mano de Dios, en el fundamento no mudable que es Christo, en quien permanecera con eterna firmeza. En su principio la cubria, y como anegaua la Gentilidad, y aquel mar grande y tempestuoso de tyrãnos, y de idolos la tenian quasi sumida, mas sacola Dios a luz con la palabra de su virtud, y arredrò della la amargura y violencia de aquellas olas, y quebro las todas en la flaqueza de vna arena menuda, con lo qual descubrio su forma, y su concierto la Iglesia, alta en los Obispos, y ministros espirituales, y en los fieles legos humildes, humilde. Y como dize Dauid subieron sus montes, y parescieron en lo hondo sus valles. Alli como aqui, cõforme a lo que el mismo Psalmo prosigue, saco Dios venas de agua de los cerros de los altos ingenios, q̃ entre dos sierras, sin declinar al estremo siguen lo y gual de la verdad, y lo medio derechamẽte: en ellas se bañan las aues espirituales, y en los frutales de virtud que floresçen de ellas, y junto a ellas cantan dulcemẽte assentadas. Y no solo las aues se bañan aqui, mas tambien los otros fieles, que tienen mas de tierra, y menos de espiritu, sino se bañan en ellas a lo menos beuen dellas, y quebrantan su sed. El mismo, como en el mundo, assi en la Iglesia, embia lluuias de espirituales bienes del cielo y caen primero en los montes, y de alli jũtas en arroyos y descendiẽ

PADRE

do

PADRE do bañan los campos. Con ellas crefce para los mas ru-
dos, aſsi como para las beſtias ſu heno, y a los que viuen
con mas razon de alli les naſce ſu mantenimiento. El tri
go que fortifica, y el olio que alumbra, y el vino que ale
gra, y todos los dones del animo con eſta lluuia floreçé.
Por ella los yermos deſiertos ſe viſtieron de religioſas
hayas y cedros; y eſſos miſmos cedros con ella ſe viſtie-
ron de verdor y de fructo, y dierõ en ſi repoſo y dulce y
ſaludable nido a los q̃ bolaron a ellos huyendo del mun
do. Y no ſolo proueyo Dios de nido a aqueſtos huydos,
mas para cada vn eſtado de los demas fieles hizo ſus pro
prias guaridas. Y como en la tierra los riſcos ſon para
las cabras monteſes, y los conejos tienen ſus viueras en
tre las peñas: aſsi aconteſce en la yglefia. En ella luzela
luna, y luze el ſol de juſticia, y naſce y ſe pone a vezes
agora en los vnos, y agora en los otros, y tiene tambien
ſus noches de tiempos duros y aſperos, en que la violen
cia ſangrienta de los enemigos fieros halla ſu ſazon pa-
ra ſalir y bramar, y para executar ſu fiereza: mas tambié
a las noches ſuccede en ella deſpues el aurora, y amane-
ce deſpues, y encueua ſe con la luz la malicia: y la razon
y la virtud reſplandeſce. Quan grandes ſon tus grande-
zas Señor, y como nos admiras con eſta orden corpo-
ral y viſible, mucho mas nos pones en admiracion con
la eſpiritual, e inuiſible. No falta alli tambien otro
Oceano, ni es de mas cortos braços, ni de mas angoſtos
ſenos que es eſte, que ciñe por todas partes la tierra: cu-
yas aguas aunque ſon fieles, ſon no obſtante eſſo aguas
amargas, y carnales, y mouidas tempeſtuoſamente de
ſus violẽtos deſſeos; cria peces ſin numero, y la ballena
infernal ſe eſpacia por el. En el y por el van mil nauios,
mil gentes aliuiadas del mundo, y como cerradas en la
naue

naue de ſu ſecreto y ſancto propoſito, mas dichoſos aq̃- PADRE
llos que llegan ſaluos al puerto. Todos Señor viuen por
tu liberalidad y largueza, mas como en el mundo, aſsi
en la Igleſia, abſcondes, y como encoges quando te pa-
rece la mano, y el alma en faltandole tu amor y tu eſpiri
tu bueluefe en tierra. Mas ſi nos dexas caer para q̃ nos
conozcamos, para q̃ te alabemos y celebremos deſpues
nos renueuas. Aſsi vas criando y gouernando y perficio
nando tu Igleſia haſta llegarla a lo vltimo, quãdo conſu
mida toda la liga del viejo metal, la ſaques toda junta
pura y luziente, y verdaderamente nueua del todo. Quã
do viniere eſte tiempo (ay amable y bienauenturado tiẽ
po, y no tiempo ya ſino eternidad ſin mudãça) aſsi que
quando viniere, la arrogante ſoberuia de los montes
eſtremeſciendoſe vendra por el ſuelo: y deſaparecera he
cha humo, obrandolo tu mageſtad, toda la pujança y
deleyte y ſabiduria mortal: y ſepultaras en los abyſmos,
juntamente con eſto a la tyrannia, y el reyno de la tierra
nueua ſera de los tuyos. Ellos cantaran entonces de cõ
tino tus alabanças, y a ti el ſer alabado por eſta manera
te ſera coſa agradable. Ellos viuiran en ti, y tu viuiras
en ellos, dandoles riquiſsima y dulciſsima vida. Ellos
ſeran reyes, y tu rey de reyes. Seras tu en ellos todas las
coſas, y reynaras para ſiempre. Y dicho eſto Marcello ca
llo, y Sabino dixo luego. Eſte Pſalmo en que Marcello
aueys acabado, vueſtro amigo le puſo tambiẽ en verſo,
y por no romperos el hilo no os lo quiſe acordar. Mas
pues me diſtes eſte officio, y vos le oluidaſtes, dezirle he
yo, ſi os parece. Entõces Marcello y Iuliano juntos reſ-
pondieron, que les parecia muy bien, y que luego le di-
xeſſe. Y Sabino, que era mancebo, aſsi en el alma, como
en el cuerpo muy compueſto, y de pronunciacion agra
dable,

PADRE dable, alçãdo vn poco los ojos al cielo, y lleno el rostro de espiritu con templada boz, dixo desta manera.

Alaba, o alma a Dios. Señor tu alteza
que lengua ay que la cuente?
Vestido estas de gloria, y de belleza
y luz resplandesciente
Encima de los cielos desplegados
al agua diste asiento.
Las nues son tu carro, tus alados
cauallos son el viento.
Son fuego abrasador tus mensajeros
y trueno, y toruellino.
Las tierras sobre assientos duraderos
mantienes de contino.
Los mares las cubrian de primero
por cima los collados
Mas visto de tu boz el trueno fiero
huyeron espantados.
Y luego los subidos montes crescen
humillanse los valles.
Si ya entre si hinchados se embrauecen
no passaran las calles
Las calles, que les diste, y los linderos:
ni anegaran las tierras.
Descubres minas de agua en los oteros
y corre entre las sierras.
El gamo, y las saluajes alimañas
alli la sed quebrantan.
Las aues nadadoras alli bañas
y por las ramas cantan.
Con lluuia el monte riegas de tus cumbres
y das hartura al llano.

Anſi

Anſi das heno al buey, y mil legumbres
para el ſeruicio humano.
Anſi ſe eſpiga el trigo, y la vid creſce
para nueſtra alegria.
La verde oliua anſi nos reſplandeſce
y el pan da valentia.
De alli ſe viſte el boſque, y la arboleda,
y el cedro ſoberano.
Adonde anida la aue, adonde emreda
ſu camara el milano.
Los riſcos a los corços dan guarida
al conejo la peña.
Por ti nos mira el ſol, y ſu luzida
hermana nos enſeña
Los tiempos. Tu nos das la noche eſcura
en que ſalen las fieras,
El tigre, que vacion con hambre dura
te pide, y bozes fieras,
Deſpiertas el aurora, y de conſuno
ſe van a ſus moradas.
Da el hombre a ſu labor ſin miedo alguno
las horas ſituadas.
Quan nobles ſon tus hechos, y quan llenos
de tu ſabiduria.
Pues quien dira el gran mar, ſus anchos ſenos
y quantos peces cria?
Las naues que en el corren, la eſpantable
vallena que le açota?
Suſtento eſperan todos ſaludable
de ti, que el bien no agota.
Tomamos ſi tu das, tu larga mano
nos dexa ſatisfechos.

PADRE

PADRE

Si huyes, desfallece el ser liuiano
quedamos poluo hechos.
Mas tornara tu soplo, y renouado
repararas el mundo.
Sera sin fin tu gloria, y tu alabado
de todos sin segundo.
Tu que los montes ardes si los tocas,
y al suelo das temblores,
Cient vidas que tuuiera, y cient mil bocas
dedico a tus loores.
Mi boz te agradara, y a mi este officio
sera mi gran contento.
No se vera en la tierra maleficio,
ni tyranno sangriento.
Sepultara el oluido su memoria,
tu alma a Dios da gloria.

COMO acabò Sabino aqui, dixo Marcello luego. No parece justo despues de vn semejãte fin añadir mas. Y pues Sabino ha rematado tan bien nuestra platica, y auemos ya platicado assaz luengamẽte, y el sol parece q̃ por oyrnos leuãtado sobre nuestras cabeças nos offende de ya, firuamos a nuestra necessidad agora reposando vn poco, y a la tarde cayda la siesta, de nuestro espacio, sin q̃ la noche, aunq̃ sobreuẽga, lo estorue, diremos lo q̃ nos resta. Sea assi, dixo Iuliano. Y Sabino añadio. Y yo seria de parecer q̃ se acabasse aq̃ste sermõ en aq̃l soto, y isleta pequeña, q̃ el rio haze en medio de si, y q̃ de aqui se parece. Porq̃ yo miro oy al sol cõ ojos, que, si no es aq̃l no nos dexara lugar, q̃ de prouecho sea. Biẽ aueys dicho respondieron Marcello, y Iuliano, y haga se como dezis. Y con esto puesto en pie Marcello, y con el los demas, cesso la platica por entonces.

DEL

DEL MAESTRO FRAY LVYS DE LEON el libro segundo de los nombres de Christo.

A DON PEDRO PORtocarrero del Consejo de su Magestad. &c.

IN ninguna cosa se conosce mas claramente la miseria humana, muy Illustre señor, que en la facilidad con q̃ peccan los hombres, y en la muchedumbre de los que peccan, apeteciendo todos el bien naturalmente, y siendo los males del peccado tantos y tan manifiestos. Y si los que antiguamente philosopharon argumentando por los effectos descubiertos, las causas occultas de ellos, hincaran los ojos en esta consideracion, ella misma les descubriera, que en nuestra naturaleza auia alguna enfermedad y daño encubierto: y entendierã por ella, que no estaua pura, y como salio de las manos del que la hizo, sino dañada y corrompida, o por desastre, o por vo-luntad. Porque si miraran en ello, como pudieran creer que la naturaleza madre, y diligente prouedora de todo lo que toca al bien, de lo que produze, auia de formar al hombre por vna parte tan mal inclinado, y por

L otra

Universidad de Deusto
Biblioteca

otra tan flaco, y desarmado para resistir, y vẽcer a su peruersa inclinacion? O como les pareciera, que se compadescia, o que era possible, que la naturaleza que guia, como vemos, los animales brutos, y las plãtas, y hasta las cosas mas viles tan derecha y efficazmente a sus fines q̃ los alcançan todas o casi todas, criasse a la mas principal de sus obras tan inclinada al peccado, que por la mayor parte no alcançando su fin, viniesse a estrema miseria. y si seria notorio desatino a entregar las riendas de dos cauallos desbocados, y furiosos vn niño flaco, y sin arte, para que los gouernasse por lugares pedregosos y asperos: y si cometerle a este mismo en tempestad vna naue, para que cõtrastasse los vientos, seria error conoscido: por el mismo caso pudierã ver, no caber en razon, q̃ la prouidẽcia summamente sabia de Dios, en vn cuerpo tan indomable, y de tan malos siniestros, y en tanta tempestad de olas de viciosos desseos, como en nosotros sentimos, para pusisse su gouierno vna razõ tã flaca, y tã desnuda de toda buena doctrina, como es la nuestra quãdo nascemos. Ni pudieran dezir, que en esperança de la doctrina venidera, y de las fuerças, que con los años podia cobrar la razon, le encomendo Dios aqueste gouierno: y la colloco en medio de sus enemigos, sola contra tantos, y desarmada, contra tan poderosos y fieros. Porque sabida cosa es, que primero que despierte la razon en nosotros, biuen en nosotros, y se encienden los desseos bestiales de la vida sensible, que se apoderã del anima, y haziendola a sus mañas la inclinan mal, antes que comiençe a conoscerse. Y cierto es, que en abriendo la razon los ojos, estan como a la puerta, y como aguardando para engañarla el vulgo ciego, y las cõpañias malas, y el estilo de la vida lleno de errores peruersos, y el

del eyte, y la ambiciõ; y el oro, y las riquezas q̃ resplandecen. Lo qual cada vno por si es poderoso a escurecer, y a vestir de tinieblas a su centella rezien nascida, quanto mas todo junto, y como conjurado y hecho a vna para hazer mal. Y assi de hecho la engañan: y quitando le las riẽdas de las manos la subjectã a los desseos del cuerpo: y la induzen a q̃ ame, y procure lo mismo que la destruye. Assi q̃ este desconcierto, è inclinaciõ para el mal que los hombres generalmente tenemos, el solo por si bien considerado nos puede traer en conocimiento de la corrupcion antigua de nuestra naturaleza. En la qual naturaleza, como en el libro passado, se dixo, auiendo sido hecho el hombre por Dios enteramente señor de si mismo, y del todo cabal y perfecto, en pena de que el por su grado saco su anima de la obediẽcia de Dios, los apetitos del cuerpo, y sus sentidos se salieron del seruicio de la razon: y rebelando contra ella, la subjectaron, escureciendo su luz, y enflaquesciendo su libertad, y encendiendola en el desseo de sus bienes dellos, y engendrando en ella apetito, de lo que le es ageno, y la daña, esto es, del desconcierto, y peccado. En lo qual es estrañamente marauilloso, que como en las otras cosas que son tenidas por malas, la experiencia de ellas haga escarmiento, para huyr dellas despues, y el q̃ cayo en vn mal passo, rodea otra vez el camino, por no tornar a caer en el, en esta desuẽtura q̃ llamamos peccado, el prouarla, es abrir la puerta para meterse en ella mas: y con el peccado primero, se haze escalon para venir al segundo: y quanto el alma en este genero de mal se destruye mas, tanto parece que gusta mas de destruyrse. Que es de los daños q̃ en ella el peccado haze, sino el mayor, sin duda vno de los mayores y mas lamentables. Porque por esta

Universidad de Deusto
Biblioteca

causa como por los ojos se vee, de peccados pequeños nascen, esclauonando se vnos con otros, peccados grauissimos, y se endurescen y crian callos, y hazen como incurables los coraçones humanos en este mal del peccar, añadiendo siempre a vn peccado otro peccado, y a vn peccado menor succediendole otro mayor de contino, por auer começado a peccar. Y vienen assi continuamente peccando a tener por hazedero, y dulce, y gentil, lo que no solo en si, y en los ojos de los que bien juzgan es aborrecible y feyssimo, sino lo que essos mismos que lo hazen, quando de principio entraron en el mal obrar, huyerã el pensamiento de ello, no solo el hecho, mas que la muerte. Como se vee por infinitos exẽplos, de que assi la vida comun, como la historia esta llena. Mas entre todos es claro, y muy señalado exemplo, el del pueblo Hebreo antiguo y presente. El qual por auer desde su primero principio começado a apartarse de Dios, prosiguiendo despues en esta su primera dureza, y casi por años boluiendo se a el, y tornando le luego a offender, y amontonando a peccados peccados, merescio ser author de la mayor offensa que se hizo jamas, que fue la muerte de Iesu Christo. Y porq̃ la culpa siempre ella misma se es pena: por auer llegado a esta offensa, fue causa en si mismo de vn estremo de calamidad. Porque, dexando a parte el perdimiento del reyno, y la ruyna del templo, y el assolamiento de su ciudad, y la gloria de la religion, y verdadero culto de Dios traspassada a las gentes: y dexados a parte los robos, y males y muertes innumerables que padescieron los Iudios entonces: y el eterno captiuerio en que viuen agora en estado vilissimo entre sus enemigos, hechos como vn exẽplo comun de la ira de Dios. Assi que dexando esto a parte,

parte, puede se imaginar mas desuẽturado succesſo, que auiendoles prometido Dios, que nasceria el Messias de su sangre y linaje: y auiendole ellos tan luengamente esperado: y esperando en el, y por el la summa riqueza: y en durissimos males, y trabajos q̃ padescieron, auiendose sustentado siempre con esta esperança: quando le tuuieron entre si, no le querer conoscer, y cegãdose hazerse homicidas, y destruydores de su gloria, y de su esperança, y de su summo bien ellos mismos? A mi verdaderamente quando lo pienso, el coraçon se me enternesce en dolor. Y si contamos bien toda la summa deste excesso tan graue, hallaremos que se vino a hazer de otros exceſſos: y q̃ del abrir la puerta al peccar, y del entrarse continuamente mas adelante por ella alexandose siempre de Dios, vinierõ a quedar ciegos en mitad de la luz. Porque tal se puede llamar la claridad que hizo Christo de si, assi por la grandeza de sus obras marauillosas, como por el testimonio de las letras sagradas, que le demuestran. Las quales le demuestran assi claramente, que no pudieramos creer, que ningunos hombres eran tan ciegos, sino supieramos auer sido tan grandes peccadores primero. Y ciertamente lo vno, y lo otro, esto es la ceguedad y maldad dellos: y la scueridad, y rigor de la justicia de Dios contra ellos, son cosas marauillosamente espantables. Yo siempre que las pienso me admiro. Y truxo me las a la memoria agora lo restante de la platica de Marcello, que me queda por referir, y es ya tiempo que lo refiera. Porque fue assi, que los tres, despues de auer comido, y auiendo tomado algun pequeño reposo: ya que la fuerça del calor començaua a caer, salien do de la granja, y llegados al rio, que cerca della corria, en vn barco, conformandose con el parecer de Sabino,

se

Universidad de Deusto
Biblioteca

se passaron al soto, que se hazia en medio del, en vna co-
mo isleta pequeña, que apegada a la presa de vnas ace-
ñas se descubria. Era el soto aunque pequeño espesso, y
muy apacible: y en aquella sazon estaua muy lleno de
hoja: y entre las ramas, que la tierra de suyo criaua, tenia
tambien algunos arboles puestos por industria, y diui-
diale como en dos partes vn no pequeño arroyo que
hazia el agua que por entre las piedras de la presa se hur-
taua del rio, y corria quasi toda junta. Pues entrados en
el Marcello y sus compañeros, y metidos en lo mas es-
pesso del, y mas guardado de los rayos del Sol, junto a
vn alamo alto, que estaua quasi en el medio, teniendole
a las espaldas, y delante los ojos la otra parte del soto, en
la sombra, y sobre la yerua verde, y quasi juntando al
agua los pies se sentaron. Adonde diziendo entre si, del
sol de aquel dia, que aun se hazia sentir, y de la frescura
de aquel lugar que era mucha, y alabando a Sabino su
buen consejo, Sabino dixo assi. Mucho me huelgo de
auer acertado tan bien, y principalmẽte por vuestra cau
sa Marcello, que por satisfazer a mi desseo, tomays oy
tan grande trabajo: que segun lo mucho que esta maña-
na dixistes, temiendo vuestra salud, no quisiera q̃ agora
dixerades mas, sino me assegurara en parte la qualidad
y frescura de aqueste lugar. Aunque quien suele leer en
medio de los caniculares tres liciones en las escuelas
muchos dias arreo, biẽ podra platicar entre estas ramas
la mañana y la tarde de vn dia, o por mejor dezir, no
aura maldad q̃ no haga. Razon tiene Sabino, respondio
Marcello, mirãdo hazia Iuliano, q̃ es genero de maldad
occuparse vno tanto, y en tal tiempo en la escuela. Y de
aqui vereys quan maluada es la vida que assi nos obli-
ga. Assi que biẽ podeys proseguir Sabino sin miedo, q̃ de

de mas de q̃ este lugar es mejor que la cathedra, lo que BRAÇO.
aqui tratamos agora es sin comparacion muy mas dul-
ce q̃ lo que leemos alli: y assi con ello mismo se aliuia el
trabajo. Entonces Sabino desplegando el papel, y prosi
guiendo su lectura, dixo desta manera.

OTRO nombre de Christo es Braço de Dios. Esaias en el capi- Esai. 53.
tulo cincuenta y tres. Quien dara credito a lo q̃ auemos oydo, y su
braço Dios a quien lo descubrira? Y en el capitulo cinquẽta y dos. Esai. 52.
Aparejo el Señor su braço sancto ante los ojos de todas las gẽtes, y
verã la salud de nuestro Dios todos los terminos de la tierra. Y en
el Cantico de la Virgẽ, Hizo poderio en su braço, y derramo los so Luc. 1.
berbios. Y abiertamente en el Psalmo setenta adonde en persona
de la Iglesia dize David, en la vejez mia, ni menos en mi senec- Psal. 70.
tud no me desampares Señor: hasta que publique tu braço a toda
la generacion que vendra. Y en otros muchos lugares.

CESSO aqui Sabino, y disponiase ya Marcello pa
ra començar a dezir. Mas Iuliano tomando la mano di-
xo. No se yo Marcello, si los Hebreos nos daran, que
Esaias en el lugar q̃ el papel dize, hable de Christo. No
lo daran ellos, respondio Marcello, porque estan ciegos,
pero da nos lo la misma verdad. Y como hazen los ma-
los enfermos, que huyen mas de lo que les da mas salud:
assi estos perdidos en este lugar, el qual solo bastaua pa-
ra traerlos a luz, derraman con mas estudio las tinie-
blas de su error para escurecerle, pero primero perde-
ra su claridad este sol. Porque sino habla de Christo
Isaias alli, pregunto de quien habla? Ya sabeys lo que di-
zen, respondio Iuliano. Ya se, dixo Marcello, que lo de-
claran de si mismos, y de su pueblo en el estado de ago-
ra. Pero pareceos a vos, que ay necessidad de razones,
para conuencer vn desatino tan claro? Sin duda clariss-
simo, respondio Iuliano, y quando no vuiera otra cosa

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. haze euidencia de que no es assi lo que dizen, ver que la persona de quien Esaias habla alli, el mismo Isaias dize que es innocentissima y agena de todo peccado, y limpieza y satisfaction de los peccados de todos: y el pueblo Hebreo que agora biue, por ciego y arrogãte q̃ sea, no se osara atribuyr a si aquesta innocencia y limpieza. Y quando osasse el, la palabra de Dios le condena en Oseas, quando dize que en el fin, y despues deste largo captiuerio en que agora estan los Iudios se conuertiran al Señor. Porque si se conuertiran a Dios entonces, manifiesto es que agora estan apartados del, y fuera de su seruicio. Mas aunque este pleyto este fuera de duda, toda via, sino me engaño, os queda pleyto con ellos, en la declaracion deste nombre. El qual ellos tambien confiessan que es nombre de Christo: y confiessan, como es verdad, que ser braço, es ser fortaleza de Dios, y victoria de sus enemigos: mas dizen q̃ los enemigos, q̃ por el Messias como por su braço y fortaleza vence, y vencera Dios, son los enemigos de su pueblo, esto es, los enemigos visibles de los Hebreos, y los que los han destruydo y puesto en captiuidad; como fueron los Chaldeos, y los Griegos, y los Romanos, y las demas gentes sus enemigas, de las quales esperan verse vengados por mano del Messias, que engañados aguardã, y le llaman braço de Dios por razon de aquesta victoria y vengança. Assi lo sueñan, respondio Marcello, y pues aueys mouido el pleyto, comencemos por el. Y como en la cultura del campo, primero arranca el labrador las yeruas dañosas, y despues planta las buenas: assi nosotros agora desarrayguemos primero esse error, para dexar despues su cãpo libre y desembaraçado a la verdad. Mas, dezid me Iuliano, prometio Dios alguna vez a su pueblo que

Oseæ. 4.

que les embiaria su braço y fortaleza para darles victoria de algun enemigo suyo: y para ponerlos, no solo en libertad, sino tambien en mando y señorio glorioso? y dixoles en alguna parte, que auia de ser su Messias vn fortissimo, y bellicosissimo capitan, que venceria por fuerça de armas sus enemigos, y estenderia por todas las tierras sus esclarescidas victorias, y que subjetaria a su imperio las gentes? Sin duda assi se lo dixo y prometio, respondio Iuliano. Y prometio se lo por ventura, siguio luego Marcello, en vn solo lugar, o vna vez sola, y essa a caso, y hablando de otro proposito? No sino en muchos lugares, respondio Iuliano, y de principal intento, y con palabras muy encarecidas y hermosas. Que palabras, añadio Marcello, o que lugares son essos? referid algunos si los teneys en la memoria. Largos son de contar, dixo Iuliano, y aunque preguntays lo que sabeys, y no se para que fin dire los que se me offrecen. Dauid en el Psalmo hablando propriamente cõ Christo le dize. Ciñe tu espada sobre tu muslo poderosissimo: tu hermosura y tu gentileza. Sube en el cauallo, y reyna prosperamente, por tu verdad y mansedumbre, y por tu justicia: tu derecha te mostrara marauillas. Tus saetas agudas (los pueblos caeran a tus pies) en los coraçones de los enemigos del Rey. Y en otro Psalmo dize el mismo. El Señor reyna, haga fiesta la tierra, alegrẽ se las islas todas, nuue y tiniebla en su derredor, justicia y juyzio en el throno de su assiento, Fuego va delãte del, q̃ abrasara a todos sus enemigos. Y Esaias en el capitulo onze. Y en aquel dia estendera el Señor segunda vez su mano para posseer lo que de su pueblo ha escapado de los Assyrios, y de los Egypcios, y de las demas gentes. Y leuantara su vandera entre las naciones, y allegara los fugitiuos

BRAÇO.

Psal. 44

Psal. 96

Esai. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. uos de Israel, y los esparzidos de Iuda de las quatro par-
„ tes del mundo. Y los enemigos de Iuda pereceran, y
„ bolara contra los Philisteos por la mar: captiuara a
„ los hijos de Oriente, Edon le seruira, y Moab le sera sub
„ jecto, y los hijos de Amon sus obedientes. Y en el capi-
Esa.41. „ tulo quarenta y vno por otra manera. Pondra ante si
„ en huyda las gentes, perseguira los Reyes. Como polvo
„ los hara su cuchillo; como astilla errojada su arco. Per-
„ seguirlos ha, y passara en paz; no entrara ni polvo en sus
„ pies. Y poco despues el mismo. Yo, dize, te pondre co-
„ mo carro, y como nueua trilladera con dentales de
„ hierro, trillaras los montes, y desmenuzarlos has, y a los
„ collados dexaras hechos polvo: ablentaraslos, y lleuar
„ los ha el viento, y el toruellino los esparzera. Y quando
el mismo Propheta introduze al Messias teñida la vestir
dura con sangre, y a otros que se marauillan de ello, y le
Esa.54 „ pregunta la causa, dize que el le responde, Yo solo he pi-
„ sado vn lagar, en mi ayuda no se hallo gente, pise los en
„ mi ira, y pateclos en mi indignacion, y su sangre salpico
„ mis vestidos, y he ensuziado mis vestiduras todas. Y en
Esa.42. „ el capitulo quarenta y dos. El Señor como valiente sal-
„ dra, y como hombre de guerra despertara su coraje,
„ guerreara, y leuantara alarido, y esforçarse ha sobre sus
„ enemigos. Ma es nunca acabar. Lo mismo aunque por
differentes maneras, dize en el capitulo sesenta y tres, y
sesenta y seys, y Ioel dize lo mismo en el capitulo vlti-
mo; y Amos propheta tambien en el mismo capitulo,
y en los capitulos quarto y quinto, y vltimo lo repite
Micheas, y que propheta ay que no celebre cantando
en diuersos lugares este capitan, y aquesta victoria? Assi
es verdad, dixo Marcello, mas tambien me dezid, los
Assyrios, y los Babylonios fueron hombres señalados en

en armas: y vno reyes belicosos y victoriosos entre BRAÇO.
ellos: y subjetaron a su imperio a todo, o alla mayor par-
te del mundo? Assi fue, respondio Iuliano. Y los Medos, .1.
y Persas, que vinieron despues, añadio luego Marcello;
no menearon tambien las armas assaz valerosamente, y
enseñorearon la tierra: y floresscio entre ellos el escla-
resscido Cyro? y el poderosissimo Xerxes? Concedio
Iuliano que era verdad. Pues no menos verdad es, dixo
prosiguiendo Marcello, que las victorias de los Grie-
gos sobraron a estos, y que el no vencido Alexandre;
con la espada en la mano, y como vn rayo en breuissimo
espacio corrio todo el mundo, dexandole no menos es-
pantado de si que vencido: y muerto el sabemos, que
el throno de sus succeffores tuuo el sceptro por largos
años de toda Asia, y de mucha parte de Africa, y de Eu-
ropa. Y por la misma manera los Romanos, que les suc-
cedieron en el imperio, y en la gloria de las armas, tam-
bien vemos que venciendolo todo creszcieron hasta ha-
zer que la tierra, y su señorio tuuiessen vn mismo ter-
mino. El qual señorio, aunque disminuydo, y compues-
to de partes vnas flacas y otras muy fuertes, como lo
vio Daniel en los pies de la estatua, hasta oy dia perse- Dan. 2.
uera por tantas bueltas de siglos. Y ya que callemos los
principes guerreadores y victoriosos que floresscieron
en el, en los tiempos mas vezinos al nuestro, notorios
son los Scipiones, los Marcellos, los Marios, los Pōpe-
yos, los Cesares de los siglos antepassados, a cuyo valor
y esfuerço, y felicidad fue muy pequeña la redōdez de
la tierra. Espero, dixo Iuliano, dōde vays a parar. Presto
lo vereys, dixo Marcello, pero dezidme. Esta grādeza de
victorias, è imperio q̄ he dicho, diosela Dios a los q̄ he
dicho: o ellos por si, y por sus fuerças puras sin orden,

ni

BRAÇO. ni ayuda del, la alcançaron? Fuera esta esso de toda duda, respondio Iuliano, acerca de los que conoscen, y confiessan la prouidencia de Dios. Y en la Sabiduria dize el mismo de si mismo, Por mi reynan los principes. Dezis la verdad dixo Marcello, mas toda via os pregunto, si conoscian y adorauan a Dios aquellas gentes? No le conoscian, dixo Iuliano, ni le adorauan. Dezidme mas, prosiguio diziendo Marcello, antes que Dios les hiziesse aquessa merced, prometio de hazersela: o vendioles muchas palabras a cerca dello: o embioles muchos mensageros encareciendoles la promessa, por largos dias, y por diuersas maneras? Ninguna de essas cosas hizo Dios con ellos, respondio Iuliano, y si de alguna destas cosas antes que fuessen se haze mencion en las letras sagradas, como a la verdad se haze de algunas, hazese de passo, y como de camino, y a fin de otro proposito. Pues en que juyzio de hõbres cabe, o pudo caber, añadio Marcello encontinente, pensar que lo q̃ daua Dios, y cada dia lo da a gentes agenas de si, y que biuen sin ley, barbaras y fieras y llenas de infidelidad, y de vicios feysimos, digo el mando terreno, y la victoria en la guerra, y la gloria, y la nobleza del triumpho sobre todos, o quasi todos los hombres: pues quien pudo persuadirse, que lo que da Dios a estos, que son como sus esclauos, y que se lo da sin prometerselo, y sin venderselo cõ encarescimiẽtos, y como sino les diesse nada, o les diesse cosas de breue, y de poco momẽto, como a la verdad lo son todas ellas en si; esso mismo, o su semejante a su pueblo escogido, y al que solo adorando idolos todas las otras gentes, le conoscia, y seruia para darselo, si se lo queria dar, como los ciegos pensaron, se lo prometia tan encarecidamente, y tan de atras, embiandoles quasi cada

cada siglo nueua promessa dello por sus prophetas: y se lo vendia tan caro, y hazia tanto esperar, que el dia de oy, que es mas de tres mil años despues de la primera promessa aun no esta cumplido, ni vendra a cũplimiento jamas, porque no es esso lo que dios prometia? Gran donayre, o por mejor dezir ceguedad lastimera es, creer, que los encarecimientos y amores de Dios auian de parar en armas, y en vanderas, y en el estruendo de los atambores, y en castillos cercados, y en muros batidos por tierra, y en el cuchillo, y en la sangre, y en el assalto, y captiuerio de mil innocentes. Y creer que el braço de Dios estendido y cercado de fortaleza inuencible, que Dios promete en sus letras, y de quiẽ el tanto en ellas se precia, era vn descendiente de Dauid capitan esforçado, que rodeado de hierro y esgrimiẽdo la espada y llenando consigo innumerables soldados, auia de meter a cuchillo lás gentes, y desplegar por todas las tierras sus victoriosas vãderas. Mesias fue de essa manera Cyro, y Nabuchodonosor, y Artaxerxes: o q̃ le falto para serlo? Mesias fue, si ser Mesias es esso, Cesar el dictador: y el grãde Põpeyo: y Alexãdre, en essa manera, fue mas q̃ todos Mesias. Tan grande valentia es dar muerte a los mortales: y derrocar los alcaçares, que ellos de suyo se caen que le sea a Dios, o conueniente, o glorioso hazer para ello braço tã fuerte, que por este hecho le llame su fortaleza? O como es verdad aquello, que en persona de Dios les dixo Esaias. Quanto se encumbra el cielo sobre la tierra, tanto mis pensamientos se differencian, y leuantan sobre los vuestros. Que son palabras que se me vienen luego a los ojos, todas las vezes que en este desatino pongo atencion. Otros vencimientos, gente ciega y miserable, y otros triumphos y libertad, y otros señorios

BRAÇO.

Esai. 60.

Universidad de Deusto Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. rios mayores, y mejores son los que Dios nos promete. Otro es su braço, y otra su fortaleza muy differente, y muy mas auentajada de lo que pensays. Vosotros esperays tierra que se consume y perece: y la escriptura de Dios es promessa del cielo. Vosotros amays, y pedis libertad del cuerpo, y en vida abundante, y pacifica: con la qual libertad se compadesce seruir el anima al peccado, y al vicio: y destos males, que son mortales, os prometia Dios libertad. Vosotros esperauades ser señores de otros: Dios no prometia sino hazeros señores de vosotros mismos. Vosotros os teneys por satisfechos, con vn successor de Dauid, que os reduzga a vuestra primera tierra, y os mantenga en justicia, y defienda y ampare, de vuestros contrarios: mas Dios, que es sin comparacion muy mas liberal, y mas largo, os prometia no hijo de Dauid solo, sino hijo suyo, y de Dauid hijo tambien, que enriquescido de todo el bien que Dios tiene, os sacasse del poder del demonio, y de las manos de la muerte sin fin: y que os subjectasse debaxo de vuestros pies todo lo que de veras os daña: y os lleuasse sanctos, immortales, glorioſos a la tierra de vida, y de paz, que nunca fallesce. Estos son bienes dignos de Dios, y semejantes dadiuas, y no otras hinchen el encarescimiento, y muchedumbre de aquellas promessas. Y a la verdad, Iuliano, entre los demas inconuenientes que tiene este error, es vno grandissimo, que los que se persuaden del, forçosamente juzgan de Dios muy baxa y vilmnete. No tiene Dios tan angosto coraçon como los hombres tenemos, y estos bienes y gloria terrena, que nosotros estamos en tanto, aunque es el solo el que los distribuye y reparte, pero conoſ-

ce que son bienes caducos, y que estan fuera del hombre, y que no solamente no le hazen bueno, mas muchas vezes le empeorau y dañan: y assi ni haze alarde destos bienes Dios, ni se precia del repartimiẽto dellos, y las mas vezes los embia a quien no los meresce, por los fines que el se sabe: y a los que tiene por desechados de si, y que son delante de sus ojos como viles captiuos, y esclauos, a essos les da aqueste breue consuelo: y al reues con sus escogidos, y con los que como a hijos ama, en esto comunmente es escasso, porque sabe nuestra flaqueza, y la facilidad con que nuestro coraçon se derrama en el amor destas prendas exteriores teniendo las: y sabe que quasi siempre, o cortan, o enflaquescen los neruios de la virtud verdadera. Mas diran, esperamos lo que las sagradas letras nos dizen: y con lo que Dios promete nos contentamos, y esso tenemos por mucho. Leemos capitan, oymos guerras, y cauallos, y saetas, y espadas: veemos victorias y triumphos: prometen nos libertad y vengança: dizen nos, que nuestra ciudad y nuestro templo sera reparado: que las gentes nos seruiran, y que seremos señores de todos. Lo que oymos esso esperamos, y con la esperança de ello biuimos contentos. Siempre fue flaca defensa, asirse a la letra, quando la razon euidente descubre el verdadero sentido: mas aunque flaca tuuiera aqui, y en este proposito alguna color, si las mismas diuinas letras no descubrieran en otros lugares su verdadera intencion. Porque pues Esaias quando habla sin rodeo y sin figuras de Christo, le pinta en persona de Dios de aquesta manera. Veys, dize, a mi siervo en quien descanso, aquel en quien se contẽta y satisfaze mi anima, pu- » se sobre el mi espiritu, el hara justicia a las gentes, no »

PADRE

Biena no se dan a los Justos.

bozeara,

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. bozeara, ni sera acceptador de personas, ni sera oyda en las plaças su boz. La caña quebrantada no quebrara, y la estopa que humea no la apagara, no sera aspero, ni bullicioso. Manifiestamente se muestra que este braço y fortaleza de Dios que es Iesu Christo, no es fortaleza militar, ni coraje de soldado, y que los hechos hazañosos de vn cordero tan humilde y tan manso, como es el que en este lugar Esaias pinta, no son hechos desta guerra q̃ vemos: adonde la soberuia se enseñorea, y la crueldad se despierta, y el bullicio y la colera, y la rauia, y el furor menean las manos. No tendra, dize, colera para hazer mal, ni a vna caña quebrada: y antoja se le al error vano de aquestos mezquinos, que tiene de trastornar el mundo cõ guerras. Y no es menos claro lo que

Esai.11. el mismo Propheta dize en otro capitulo. Herira la tierra con la vara de su boca, y con el aliento de sus labios quitara la vida al maluado. Porque si las armas con que hiere la tierra, y con que quita la vida al malo, son viuas y ardientes palabras, claro es, que su obra de aqueste braço, no es pelear con armas carnales contra los cuerpos, sino contra los vicios con armas de espiritu. Y assi conforme a esto le arma de punta en blanco con todas sus

Esa.59. piecas en otro lugar diziendo. Vistiose por loriga justicia, y salud por yelmo de su cabeça, vistiose por vestidu ras venganza, y el zelo se cubijo como capa. Por manera, que las saetas que antes dezia, que embiadas con el vigor del braço trasspassan los cuerpos, son palabras agudas, y enerboladas con gracia, que passan el coraçon de claro en claro: y su espada famosa no se templo con azero en las fraguas de Vulcano, para derramar la sangre cortando, ni es hierro visible, sino rayo de virtud inuisible, que pone a cuchillo todo lo que en nuestras almas es

es enemigo de Dios: y sus lorigas, y sus petos, y sus arneses por el consiguiente son virtudes heroycas del cielo, en quien todos los golpes enemigos se embotan. Piden a Dios la palabra, y no despiertan la vista para conoscer la palabra que Dios les dio. Como piden cosas desta vida mortal, y que cada dia las vemos en otros, y que comprehendemos lo q̃ valen y son, pues dize Dios por su Propheta, que el bien de su promessa, y la qualidad y grandeza della, ni el ojo la vio, ni llego jamas a los oydos, ni cayo nunca en el pensamiẽto del hombre? Vencer vnas gentes a otras bien sabemos que es: el valor de las armas cada dia lo vemos: no ay cosa que mas entienda, ni mas dessee la carne que las riquezas, y que el señorio; no promete Dios esto, pues lo que promete excede a todo nuestro desseo y sentido. Hazerse Dios hombre, esso no lo alcança la carne: morir Dios en la humanidad q̃ tomo, para dar vida a los suyos, esso vence el sentido: muriendo vn hombre, al demonio, que tyrannizaua los hõbres, hazerle subjecto y esclauo dellos, quien nunca lo oyo? Los que seruian al infierno, conuertirlos en ciudadanos del cielo, y en hijos de Dios, y finalmente hermosear con justicia las almas desarraygando dellas, mil malos sinestros, y hechas todas luz y justicia, a ellas, y a los cuerpos vestirlos de gloria y de inmortalidad, en que desseo cupo jamas, por mas que alargasse la rienda al desseo? Mas en que me detengo? El mismo propheta no pone abiertamente, y sin ningũ rodeo, ni velo, el officio de Christo y su valentia, y la qualidad de sus guerras, en el capitulo sesenta y vno de su prophecia, adonde introduze a Christo, que dize? El espiritu

Esai.61. del Señor esta sobre mi, a dar buena nueua a los mansos me embio. No veys lo que dize? Que? Buena nueua a los

BRAÇO.

Esa.63

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. los manſos, no aſſalto a los muros. Mas. A curar los de
„ coraçon quebrantado. Y dize el error que a paſſar por
„ los filos de ſu eſpada a las gentes. A predicar a los capti-
„ uos perdon. A predicar que no a guerrear. No a dar rien
„ da a la ſaña, ſino a publicar ſu indulgencia: y predicar
„ el año en que ſe aplaca el Señor: y el dia en que como ſi
„ ſe vieſſe vengado queda manſa ſu ira: A conſolar a los
„ que lloran: y a dar fortaleza a los que ſe lamentan: A dar
„ les guirnalda en lugar de la ceniza: y vnction de gozo
„ en lugar del duelo: y manto de olor, en vez de la triſte-
„ za de eſpiritu. Y para que no quedaſſe duda ninguna
„ concluye, Y ſeran llamados fuertes en juſticia. Donde
eſtan agora los que engañandoſe a ſi miſmos ſe prome-
ten fortaleza de armas, prometiendo declaradamente
Dios fortaleza de virtud y de juſticia? Aqui Iuliano mi-
rando alegremente a Marcello, Pareceme, dixo Marcel-
lo, que os he metido en calor, y baſtaua el del dia, mas
no me peſa de la occaſion que os he dado, porque me ſa
tisfaze mucho lo que aueys dicho, y porq̃ no quede na-
da por dezir, quiero os tambien pregũtar. Que es la cau
ſa por donde Dios ya q̃ hazia promeſſa deſte tan gran-
de bien a ſu pueblo, ſe la encubrio debaxo de palabras y
bienes carnales y viſibles, ſabiẽdo que para ojos tan fla-
cos como los de aquel pueblo era velo que los podia ce
gar; y ſabiendo que para coraçones tan afficionados al
bien de la carne, como ſon los de aquellos, era ceuo que
los auia de engañar y enredar? No era ceuo ni velo, rel-
põdio al punto Marcello, pues juntamente cõ ello eſla-
ua luego la boz, y la mano de Dios, que alçaua el velo,
y auiſaua del ceuo, deſcubriẽdo por mil maneras lo cier
to de ſu promeſſa. Ellos miſmos ſe cegaron y ſe enreda-
ron de ſu voluntad. Por ventura yo no me he declarado,
dixo

dixo entonces Iuliano, porque eſſo miſmo es lo que pre BRAÇO.
gunto. Que pues Dios ſabia, que ſe auian de cegar to-
mando de aquel lenguaje occaſion, porque no corto
la occaſion del todo, y pues les deſcubria ſu voluntad
y determinacion, y ſe la deſcubria para que la entendieſ
ſen, porque no ſe la deſcubrio, ſin dexar eſcondrijo don-
de ſe pudieſſe encubrir el error? Porque no direys, que
no quiſo ſer entendido: porque ſi eſſo quiſiera, callara:
ni menos que no pudo darſe a entender. Los ſecretos
de Dios, reſpondio Marcello, encogiendoſe en ſi, ſon
abyſmos profundos. Por donde en ellos es ligero el diſ-
ficultar: y el penetrar muy difficultoſo: y el animo fiel y
Chriſtiano, mas ſe ha de moſtrar ſabio en conoſcer, que
ſeria poco el ſaber de Dios ſi lo comprehendieſſe nueſ-
tro ſaber, que ingenioſo, en remontar difficultades ſo-
bre lo que Dios haze, y ordena. Y como ſea eſto aſsi en
todos los hechos de Dios, en eſte particular que toca a
la ceguedad de aquel pueblo, el miſmo Sant Pablo ſe en
coge, y parece que ſe retira: y aunque caminaua con el
ſoplo del Spiritu ſancto, coge las velas del entendi-
miento, y las inclina diziendo. O honduras de las ri- „ Rom. 9.
quezas, y ſabiduria y conoſcimiento de Dios, quan „
no penetrables ſon ſus juyzios, y quan difficultoſos de „
raſtrear ſus caminos. Mas por mucho que ſe aſconda
la verdad, como es luz, ſiempre hecha algunos rayos
de ſi, que dan baſtante lumbre al anima humilde. Y aſ-
ſi digo agora, que no porque algunos toman occaſion
de peccar, conuiene a la ſabiduria de Dios mudar, o
en el lenguaje con que nos habla, o en la orden con
que nos gouierna, o en la diſpoſicion de las coſas que
cria; lo que es en ſi conuiniente, y bueno para la na-
turaleza en comun. Bien ſabeys que vnos ſalen a hazer

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. mal con la luz; y que a otros la noche con sus tinieblas los combida a peccar: porque, ni el cosario correria a la presa, si el sol no amaneciesse, ni si no se pusiesse, el adultero macularia el lecho de su vezino: El mismo entendimiento, y agudeza de ingenio, de que Dios nos doto, si attendemos a los muchos q̃ vsan mal del, no nos le diera, y dexara al hombre no hõbre. No dize S. Pablo de la doctrina del Euãgelio, q̃ a vnos es olor de vida para q̃ viuã, y a otros de muerte para q̃ mueran? Que fuera del mundo, si porque no se acrescentara la culpa de algunos, quedaramos todos en culpa? Esta manera de hablar, Iuliano, adonde, con semejanças y figuras de cosas que conocemos, y vemos, y amamos, nos da Dios noticia de sus bienes, y nos los promete, para la qualidad y gusto de nuestro ingenio y cõdicion es muy vtil, y muy conueniente. Lo vno, porque todo nuestro conoscimiento, assi como comiença de los sentidos, assi no conosce bien lo espiritual, sino es por semejança de lo sensible, que conosce primero. Lo otro porque la semejança q̃ ay de lo vno a lo otro aduertida y conoscida, abiua el gusto de nuestro entendimiẽto naturalmente, que es inclinado a cotejar vnas cosas con otras discurriendo por ellas, y assi quando descubre alguna gran consonancia de propriedades, entre cosas que son en naturaleza diuersas alegrase mucho, y como saborease en ello, è imprime lo con mas firmeza en las mientes. Y lo tercero, porque de las cosas que sentimos, sabemos por experiencia lo gustoso, y lo agradable que tienen: mas de las cosas del cielo no sabemos qual sea, ni quanto su sabor y dulçura. Pues para que cobremos afficion, y concibamos desseo de lo que nunca auemos gustado, presentanos lo Dios debaxo de lo q̃ gustamos y amamos: para que

que entendiendo, que es aquello mas y mejor que lo conoscido, amemos en lo no conoscido, el deleyte y cõtento que ya conoscemos. Y como Dios se hizo hombre dulcissimo, y amorosissimo, para que lo que no entendiamos de la dulçura, y amor de su natural condicion que no viamos, lo experimentassemos en el hombre que vemos, y de quien se vistio: para començar alli a encender nuestra voluntad en su amor: assi en el lenguaje de sus escripturas nos habla como hombre a otros hombres, y nos dize sus bienes spirituales y altos con palabras y figuras de cosas corporales, que les son semejantes: y para que los amemos los enmiela con esta miel nuestra: digo con lo que el sabe que tenemos por miel. Y si en todos es esto, en la gente de aquel pueblo de quien hablamos tiene mas fuerça y razon, por su natural, y no creyble flaqueza, y como diuinamente dixo Sant Pablo, por su infinita niñez. La qual demanda, que como el ayo al muchacho pequeño le induze con golosinas a que aprenda el saber: assi Dios a aquellos los leuantasse a la creencia, y al desseo del cielo, offreciendo les y prometiendoles al parecer bienes de tierra. Porque si en acabando de ver el infinito poder de Dios, y la grandeza de su amor para con ellos en las plagas de Egypto, y en el mar Bermejo diuidido por medio: y si teniendo casi presente en los ojos el fuego, y la nuue del Sina: y la habla misma de Dios, que les dezia la ley, sonando en sus oydos entonces: y si teniendo en la boca el mana que Dios les llouia: y si mirando ante si la nuue que los guiaua de dia, y les luzia de noche, venidos a la entrada de la tierra de Canaan, a donde Dios los lleuaua, en oyendo que la morauan hombres valientes, temieron y desconfiaron, y boluie-

BRAÇO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. ron atras llorando fea y vilmente: y no creyeron que quien pudo romper el mar en sus ojos, podria derrocar vnos muros de tierra: y ni la riqueza y abundancia de la tierra, que veyan y amauan: ni la experiencia de la fortaleza de Dios, los pudo mouer adelante: si luego y de primera instancia, y por sus palabras senzillas, y claras les prometiera Dios la encarnacion de su hijo, y lo espiritual de sus bienes, y lo que ni sentian, ni podian sentir, ni se les podia dar luego, sino en otra vida, y despues de auer dado luengas bueltas los siglos, quando, me dezid, o como, o en que manera aquellos, o lo creyeran, o lo estimaran? Sin duda fuera cosa sin fructo. Y assi todo lo grande, y apartado de nuestra vista, que Dios les promete, se lo pone tratable y desseable, saboreando se lo desta manera que he dicho. Y particularmente en este mysterio y promessa de Christo: para assentar se la en la memoria, y en la afficion se la offrece en los libros diuinos quasi siempre vestida con vna de dos figuras. Porque lo que toca a la gracia, que desciende de Christo en las almas, y a lo que en ellas fructifica esta gracia, dize se lo debaxo de semejanças tomadas de la cultura del cãpo, y de la naturaleza del. Y, como vimos esta mañana, para figurar aqueste negocio haze sus cielos, y su tierra, y sus nues, y lluuia, y sus mõtes, y valles, y nombra trigo, y vides, y oliuas con grande propriedad y hermosura. Mas lo que pertenece a lo que antes desto hizo Christo venciendo el demonio en la Cruz, y despojando el infierno, y triumphando del, y de la muerte, y subiendo se al cielo para juntar despues a si mismo todo su cuerpo, representa se lo con nombres de guerras y victorias visibles: y alça luego la vandera, y suena la trompa, y relumbra

lumbra la espada, y pinta lo a las vezes con tanta demonstracion, que quasi se oye el ruydo de las armas, y el alarido de los que huyen, y la victoria alegre de los que vencen quasi se vee. Y demas desto, si va a dezir lo que siento, la dureza, Iuliano, de aquella gente, y la poca confiança que siempre tuuieron en Dios, y los peccados grandes contra el, que della nascieron en aquel pueblo, luego en su primero principio, y se fueron despues siempre con el continuando y creciendo feos, ingratos, enormes peccados, dieron a Dios causa justissima, para que tuuiesse por bueno el hablarles assi figurada y rebueltamente. Porque de la manera que en la luz de la prophecia da Dios mayor o menor luz, segun la disposicion y capacidad, y qualidad del Prophera: y vna misma verdad a vnos se la descubre por sueños, y a otros despiertos, pero por imagines corporales y obscuras, que se les figuran en la fantasia, y a otros por palabras puras y senzillas: y como vn mismo rostro en muchos espejos mas y menos claros y verdaderos, se muestra por differente manera: assi Dios esta verdad de su hijo, y la historia y qualidad de sus hechos conforme a los peccados y mala disposicion de aquella gente, assi se la dixo algo encubierta, y obscura. Y quiso hablarles assi, porque entendio, que para los que entre ellos eran, y auian de ser buenos y fieles aquello bastaua, y que a los contumaces perdidos no se les deuia mas luz. Por manera que vio, que a los vnos aquella medianamẽte encubierta verdad les seruiria de honesto exercicio buscando la, y de sancto deleyte hallandola: y que esso mismo seria estropieço, y lazo para los otros, pero merecido estropieço por sus muchos y graues peccados. Por los quales

BRAÇO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO.

les caminando sin rienda, y auentajandose siempre a si mismos, como por grados, que ellos perdidamente se edificaron, llegaron a merescer este mal, que fue el summo de todos: que teniendo delante de los ojos su vida abraçassen la muerte, y que aborreciessen a su vnico sospiro y desseo, quando le tuuieron presente: o por mejor dezir, que viendole no le viessen, ni le oyessen oyendole, y que palpassen en las tinieblas estando rodeados de luz: y merecieron peccando, pecar mas, y llegar a cegarse, hasta poner las manos en Christo, y dar le muerte, y negarle, y blasphemar del: que fue llegar

Esai.6. „ al fin del peccado. Leuantoselo agora yo, o no se lo dixo
„ por Esaias Dios mucho antes? Cegare el coraçon deste
„ pueblo, y ensordecerles he los oydos, para que viendo
„ no vean, y oyendo no entiendan, y no se conuiertan a
„ mi, ni los sane yo. Y que siruiesse para esta ceguedad y

Luca.8. „ sordez, el hablarles Dios en figuras, y en parabolas, manifiesta lo Christo, diziendo. A vosotros es dado co-
„ noscer el mysterio del reyno, pero a los demas en para-
„ bolas, para que viendo lo, no lo vean, y oyendolo no lo oygan. Mas pues estos son ciegos y sordos, y porfian en serlo, dexemos los en su ceguedad y passemos a declarar la fuerça deste braço inuencible. Y diziendo esto Marcello, y mirado hazia Sabino, añadio, si a Sabino no le parece, q̃ queda alguna otra cosa por declarar. Y dixo esto Marcello, porque Sabino en quanto el hablaua, ya por dos vezes, auia hecho significacion de quererle preguntar algo, inclinandose a el con el cuerpo, y endereçando el rostro, y los ojos en el. Mas Sabino le respondio. Cosa era lo que se me offrescia de poca importancia, y ya me parecia dexarla: mas pues me combidays a que la diga, dezidme Marcello, si fue pena de sus peccados en

en los Iudios el hablarles Dios por figuras, y se cegaron en el entendimiento dellas por ser peccadores, y si por auerse cegado desconocieron y truxeron a Iesu Christo a la muerte: podreys me por auentura mostrar en ellos algun peccado primero tan malo y tan grande, que mereciesse ser causa deste vltimo, y grauissimo peccado, que hizieron despues? Escusado es buscar vno, respondio Marcello, adonde vuo tan enormes peccados y tantos. Mas aunque esto es assi, no carece de razon vuestra pregunta Sabino, porque si attendemos bien a lo que por Moysen esta escripto podremos dezir, que en el peccado de la adoracion del bezerro merecieron, como en culpa principal, que permitiendo lo Dios desconociessen y negassen a Christo despues. Y podremos dezir, que de aquella fuente mano aquesta mala corriente, que creciendo con otras auenidas menores, vino a ser vn abysmo de mal. Porque si alguno quisiere pesar con peso justo y fiel todas las qualidades de mal, que en aquel peccado juntas concurren, conocera luego que fue justamente merecedor de vn castigo tan señalado, como es la ceguedad en que estan, no conosciendo a Iesus por Messias, y como son los males, y miserias en que han incurrido por causa della. No quiero dezir agora que los auia Dios sacado de la seruidumbre de Egypto, y que les auia abierto con nueua maranilla la mar, y que la memoria destos beneficios la tenian reziente: lo que digo, para verdadero conosciemiẽto de su graue maldad, es aquesto, que en esse tiempo y punto boluieron las espaldas a Dios, quando le tenian delante de los ojos presente encima de la cumbre del monte: quando ellos estauan alojados a la falda del Sina: quando vian la nuue, y el fuego, testigos manifes-

BRAÇO. peccado destos Judios

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. tos de su presencia: quando sabian que Moysen estaua hablando con el: quando acabaua de recebir la ley, la qual ellos comẽçaron a oyr de su misma boca de Dios, y mouidos de vn temor religioso, no se tuuierõ por dignos para oyrla del todo, y pidieron que Moyses por todos la oyesse. Assi, que viendo a Dios, se oluidaron de Dios: y mirandole le negaron: y teniendole en los ojos, le borraron de la memoria. Mas porque le borrárõ? No se puede dezir mas breue, ni mas encarecidamente, que la escriptura lo dize. Por vn bezerro que comia heno. Y aun no por bezerro biuo que comia, sino por imagen de bezerro que parecia comer, hecha por sus mismas manos en aquel punto. A aquel los desatinados dixeron. Este este es tu Dios, Israel, el que te saco de
Exod. 21. „ la seruidumbre de Egypto. Que flaqueza, pregunto, o
„ que desamor auian hallado en Dios hasta entonces? O que mayor fortaleza esperauan de vn poco de oro mal figurado? O que palabras encarecen deuidamente tan grande ceguedad y maldad? Pues los que tan debalde, y tan por su sola malicia, y liuiandad increyble se cegaró alli, justissimo fue, y Dios derechamente lo permitio, que se cegassen aqui, en el conoscimiento de su vnico bien. Y porque no parezca, que lo adeuinamos agora nosotros, Moyses en su Cantico, y en persona de Dios, y hablando de aqueste mismo bezerro, de q̃ hablamos, tan mal adorado, se lo prophetiza, y dize de aquesta manera. Estos me prouocaron a mi en lo que no era Dios,
Deut. 32. „ pues yo los prouocare a ellos (conuiene a saber, a embi-
„ dia y dolor) llamando a mi gracia, y a la rica posesion
„ de mis bienes a vna gente vil, y que en su estima dellos no es en gente. Como diziendoles, q̃ por quãto ellos le auiã dexado por adorar vn metal, el los dexaria a ellos y abra-

y abraçaria a la gentilidad gente muy peccadora y muy despreciada. Porque sabida cosa es, assi como lo enseña Sant Pablo, que el auer desconocido a Christo aquel pueblo, fue el medio por donde se hizo aqueste trueque y trasspasso, en que el quedo desechado, y despojado de la religion verdadera, y se passo la possession della a las gentes. Mas traygamos a la memoria, y pongamos delante della, lo que entonces passo, y lo que por orden de Dios hizo Moysen, q̃ el mismo hecho sera pintura biua, y testimonio expresso de aquesto que digo. No dize la escriptura en aquel lugar que abaxando Moyses del monte, auiendo visto y conoscido el mal recaudo del pueblo, quebro, dando en el suelo con ellas, las tablas de la ley, que traya en las manos? Y que el tabernaculo a donde descendia Dios, y hablaua con Moysen le saco Moysen luego del real, y de entre las tiendas de los Hebreos, y lo assẽto en otro lugar muy apartado de aquellas? Pues que fue esto sino dezir y prophetizar figuradamente, lo que en castigo y pena de aquel excesso auia de succeder a los Iudios despues? Que el tabernaculo donde mora perpetuamente Dios, que es la naturaleza humana de Iesu Christo, que auia nascido dellos, y estaua residiendo entre ellos, se auia de alexar por su desconoscimiento de entre los mismos: y que la ley que les auia dado, y que ellos con tanto cuydado guardan agora, les auia de ser, como es, cosa perdida y sin fructo: y que auian de mirar, como veen agora, sin mencarse de sus lugares y errores las espaldas de Moysen, esto es, la sombra y la corteza de su escriptura. La qual siendo de ellos, no biue con ellos, antes los dexa y se passa a otra parte delante de sus ojos, y mirando lo con graue dolor. Assi que por sus peccados todos, y entre todos por

BRAÇO. Rom. 9.

este

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. este del bezerro, que digo, fueron merecedores de que, ni Dios les hablasse a la clara, ni ellos tuuiessen vista, para entẽder lo que se les hablaua. Mas pues auemos dicho acerca desto todo lo que conuenia dezir, digamos ya la qualidad deste braço, y aquello a que se estiende su fuerça. Y como se callasse Marcello aqui vn poco, torno luego a dezir. De Lactancio Firmiano se escriue, como sabeys, que tuuo mas vigor escriuiendo contra los errores gentiles, que efficacia confirmando nuestras verdades: y que conuencio mejor el error agenos que probo su proposito. Mas yo, aunque no le conuiene a ninguno promoter nada de si, confiado de la naturaleza de las mismas cosas, oso esperar, que si acertare a dezir con palabras senzillas, las hazañas que hizo Dios por medio de Christo, y las obras de fortaleza, por cuya causa se llama su braço, que por el acabo, ello mismo hara prueua de si tan efficaz, que sin otro argumento se esforçara a si mismo, y se demostrara que es verdadero, y conuencera de falso a lo contrario. Y para que yo pueda agora refiriendo aquestas obras mostrar la fuerça dellas mejor, antes que las refiera me cõuiene presupponer, que a Dios, q̃ es infinitamente fuerte y poderoso, y que para el hazer, le basta solo el querer, ninguna cosa que hiziesse le seria contada a gran valentia, si la hiziesse vsando de su poder absoluto, y de la ventaja que haze a todas las demas cosas en fuerças. Por donde lo grande, y lo que mas espanto nos pone, y lo que mas nos demuestra lo immenso de su no comprehensible poder, y saber es, quando haze sus cosas sin parecer que las haze: y quando trae a deuido fin lo que ordena, sin romper alguna ley ordenada, y sin hazer violencia: y quando sin poner el en ello, s lo

lo que parece, su particular cuydado, o sus manos, ello BRAÇO.
de si mismo se haze: ante con las manos mismas, y con los hechos de los que lo desean impedir, y se trabajan en impedirlo, no sabreys como, ni de que manera viene ello quasi de suyo a hazerse. Y es propria mancra esta de la fortaleza, a quien la prudencia acõpaña. Y en la prudencia lo mas fino della, y en lo que mas se señala, es el dar orden, como se venga a fines estremados, y altos, y difficultosos, por medios comunes y llanos: sin que en ellos se turbe en lo demas el buen orden. Y Dios se precia de hazerlo assi siempre: porque es en lo que mas se descubre y resplandesce su mucho saber. Y entre los hombres los que gouernaron bien, siempre procuraron, quanto pudieron auezinar a esta imagen de gouierno sus ordenanças. La qual imagen a penas la imitan, ni conoscen los que el dia de oy gouiernan: y con otras muchas cosas diuinas, de las quales agora tenemos solamẽte la sombra, tambien se ha perdido la fineza de aquesta virtud en los que nos rigen, que attentos muchas vezes a vn fin particular que pretenden, vsan de medios, y ponen leyes que estoruan otros fines mayores: y hazen vio lencia a la buena gouernacion en ciẽ cosas por salir con vna cosa sola, que les agrada. Y aun estan algunos tã ciegos en esto, q̃ entõces presumen de si, quando cõ leyes, que cada vna dellas quebranta otras leyes mejores, estrechan el negocio de tal manera, que reduzẽ a lãce forçoso lo que pretenden. Y quando suben, como dizen, el agua por vna torre, entonces se tienen por la misma prudencia, y por el dechado de toda la buena gouernacion, como, si siruiera para nuestro proposito, lo pudiera yo agora mostrar por muchos exẽplos. Pues quedando esto assi, para conoscer claramẽte las grandezas que

hizo

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. hizo Dios por este braço suyo, conuendra poner delante los ojos la difficultad y la muchedumbre de las cosas que conuenia y era necessario que fuessen hechas por Dios, para la salud de los hombres. Porque conosciendo lo mucho, y lo difficultoso que se auia de hazer, y la contrariedad que ello entre si mismo tenia, y conosciendo, como las vnas partes dello impedian la execucion de las otras: y vista la forma y facilidad, y si cõuiene dezirlo assi, la destreza cõ que Dios por Christo proueyo a todo, y lo hizo como de vn golpe, quedara manifiesta la grandeza del poder de Dios, y la razon justissima que tiene para llamar a Christo braço suyo y valentia suya. Deziamos pues oy, que Lucifer, enamorado vanamente de si, apetescio para si, lo que Dios ordenaua para honra del hombre en Iesu Christo; y deziamos que saliendo de la obediencia, y de la gracia de Dios por esta soberuia, y cayendo de felicidad, en miseria concibio enojo contra Dios, y mortal embidia contra los hombres: y deziamos que mouido y aguzado de aquestas passiones, procurò poner todas sus mañas è ingenio, en que el hombre quebrantando la ley de Dios se apartasse de Dios, para que apartado del, ni el hombre viniesse a la felicidad que se le aparejaua, ni Dios truxesse a fin prospero su determinacion y consejo, y que assi persuadio al hombre que passasse el mandamiento de Dios, y que el hombre le traspasso, y que hecho esto el demonio se tuuo por vencedor, porque sabia que Dios no podia no cumplir su palabra, y que su palabra era que muriesse el hõbre el dia que traspassasse su ley. Pues digo agora, añadiendo sobre esto, lo que para aquesto de que vamos hablando conuiene, que destruydo el hõbre, y puesto por esta manera en desorden y en confusion el consejo

sejo de Dios, y quedandó contento de si, y de su buen BRAÇO.
successo el demonio, pertenecia al honor y a la grandeza de Dios q̃ boluiesse por si, y que pusiesse en todo conueniente remedio: y offreciánse juntamente grande muchedumbre de cosas differentes, y quasi contrarias entre si, que pedian remedio. Porque lo primero el hombre auia de ser castigado, y auia de morir, porq̃ de otra manera no cumplia Dios, ni con su palabra, ni con su justicia. Lo segundo para que no careciesse de effecto el consejo primero, auia de biuir el hombre, y auia de ser remediado. Lo tercero conuenia tambien que Lucifer fuesse tratado, conforme a lo que merescia su hecho y osadia, en la qual auia mucho que considerar. Porque lo vno fue soberuio contra Dios, lo otro fue embidioso del hombre. Y en lo que con el hombre hizo, no solo pretendio apartarle de Dios, sino subjectarle a su tyrannia, haziendo se el señor, y cabeça por razon del pecado. Y demas desto procedio en ello con mañá, y engaño; y quiso como en cierta manera competir cõ Dios en sabiduria y consejo: y procuro como atarle con sus mismas palabras, y con sus mismas armas vencerle. Por lo qual para que fuesse conueniẽte el castigo destos excessos, y para que se fuessen respondiendo bien la pena y la culpa, la pena justa de la soberuia que Lucifer tuuo era, que al que quiso ser vno con Dios, le hiziesse Dios siruo y esclauo del hombre. Y assi mismo porque el dolor de la embidia, es la felicidad de aquello q̃ embidia, la pena propria del demonio embidioso del hõbre era hazer al hombre bienauenturado y glorioso. Y la osadia de auer cutido con Dios en el saber, y en el auiso, no recebia su deuido castigo, sino haziendo Dios que su auiso y su astucia del demonio fuesse su mismo lazo:

y que

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. y que perdiesse a si, y a su hecho por aquello mismo por donde lo pensaua alcançar: y que se destruyesse pensando valerse. Y en consequẽcia desto si se podia hazer, cõuenia mucho a Dios hazerlo, que el peccado y la muerte, que puso el demonio en el hombre para quitarle su bien, fuessen lo vno occasion, y lo otro causa de su mayor bienandança: y que biuiesse verdaderamẽte el hõbre por auer auido muerte, y por auer auido miseria y pena y dolor, viniesse a ser verdaderamente dichoso, y que la muerte y la pena, por donde a los hombres les viniesse este bien, la ordenasse y la truxesse a deuida execucion el demonio, poniendo en ella todas sus fuerças como en cosa que segun su imaginacion, le importaua: y sobre todo cumplia que en la execucion y obra de todo aquesto que he dicho, no vsasse Dios de su absoluto poder, ni quebrantasse la suaue orden y trauazon de sus leyes, sino que yendose el mundo como se va, y sin yrse de madre se viniesse haziendo ello mismo. Esto pues auia en la maldad del demonio, y en la miseria y cayda del hombre: y en el respecto de la hõra de Dios, y cada vna destas cosas para ser deuidamẽte, o castigada, o remediada, pedia la orden q̃ he dicho, y no cũplia cõsigo misma, y cõ su reputaciõ y honor la potẽcia diuina si en algo de esto faltaua, o si vsaua en la execucion dello de su poder absoluto. Mas pregunto que hizo? Enfadose por auentura de vn negocio tan enredado, y aparto su cuydado del enfadandose? En ninguna manera. Dio por caso salida y remedio a lo vno, y dexo sin medicina a lo otro, impedido de la difficultad de las cosas? Antes puso recaudo en todas. Vso de su absoluto poder? No, sino de summa ygualdad y justicia. Fueron por dicha grandes exercitos de Angeles los que junto para ello? Mouio

uio guerra al demonio a la descubierta, y en batalla campal, y partida le vencio y le quito la presa? Con solo vn hombre vencio. Que digo vn hombre? Con solo permitir que el demonio pusiesse a vn hombre en la cruz, y le diesse alli muerte, truxo a felicissimo effecto todas las cosas que arriba dixe juntas y enteras. Porque verdaderamente fue assi, que solo el morir Christo en la cruz, adonde subio por su permission, y por las manos del demonio, y de sus ministros, por ser persona diuina la que murio, y por ser la naturaleza humana en q̃ murio inocẽte, y de todo peccado libre, y sanctissima, y perfectissima, y por ser naturaleza de nuestro metal y linaje, y naturaleza dotada de virtud general, y de fecũdidad para engendrar nueuo ser y nascimiẽto en nosotros, y por estar nosotros en ella por esta causa como encerrados. Assi que aquella muerte por todas aquestas razones y titulos conforme a todo rigor de justicia, basto por toda la muerte, a que estaua el linaje humano obligado por justa sentencia de Dios: y satisfizo quanto es de su parte, por todo el peccado: y puso al hombre no solo en libertad del demonio, sino tambien en la immortalidad, y gloria, y possession de los bienes de Dios. Y porque puso el demonio las manos en el innocẽte, y en aquel que por ninguna razon de peccado le estaua subjecto, y passo ciego la ley de su orden, perdio justissimamente el vassallaje, que sobre los hombres por su culpa dellos tenia, y le fueron quitados, como de entre las vñas, mil queridos despojos, y el merescio quedar por esclauo subjecto de aquel que mato, y el que murio, por auer nascido sin deuer nada a la muerte, no solo en su persona, sino tambien en las de sus miembros, acocea como a siervo rebelde, y fugitiuo al demonio. Y quedo desta

BRAÇO

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. manera por pura ley aquel soberuio, y aquel orgulloso, y aquel enemigo y sangriento tyranno abatido y vencido. Y el que mala y engañosamente al senzillo, y flaco hombre, prometiendole bien, auia hecho su esclauo, es agora pisado y hollado del hombre, que es ya su señor, por el merescimiento de la muerte de Christo. Y para que el malo rebiẽte de embidia, aquellos mismos a quié embidio y quito el parayso en la tierra, en Christo los vee hechos vna misma cosa con Dios en el cielo. Y porque presumia mucho de su saber, ordeno Dios, que el por sus mismas manos se hiziesse a si mismo aqueste grã mal, y con la muerte que el auia introduzido en el mundo, dando la a Christo dio muerte a si, y dio vida al mũdo. Y quando mas el desuenturado rauiare, y se despedaçare, y ansioso se boluiere a mil partes, no podra formar quexa, sino es de si solo, que buscando la muerte a Christo, a si se derrocò a la miseria estrema, y al hombre que aborrescia sacandole de esta miseria, le leuantò a gloria soberana: y esclarescio y engrandescio por estremo el poder y saber de Dios, que es lo que mas al enemigo le duele. O grandeza de Dios nunca oyda: ò sola verdadera muestra de su fuerça infinita, y de su no medido saber? Que puede calumniar aqui agora el Iudio? o que armas le quedan, con que pueda defender mas su error? Puede negar que pecco el primer hombre? No estauan todos los hombres subjectos a muerte y a miseria, y como captiuos de sus peccados? Negara que los demonios tyrannizauan el mundo? O dira por ventura que no le tocaua al honor y bondad de Dios poner remedio en este mal, y boluer por su causa, y derrocar al Demonio, y redemir al hombre, y sacarle de vna carcel tan fiera? O sera menor hazaña y grandeza vencer este Leon, o me-

o menos digna de Dios, que poner en huyda los esquadrones humanos? y vencer los exercitos de los hombres mortales? O hallara aunque mas se desuele manera mas efficaz, mas cabal, mas breue, mas sabia, mas honrosa, o en quien mas resplandezca toda la sabiduria de Dios, que esta, de que, como dezimos, vso, y de que vso en realidad de verdad, por medio del esfuerço, y de la sangre, y de la obediencia de Christo? O si son famosos entre los hombres, y de claro nombre los capitanes que vencen a otros, podra negar a Christo infinito, y esclarescidissimo nombre de virtud y valor, que acometio por si solo vna tan alta empressa, y al fin le dio cima? Pues todo aquesto que auemos dicho obro, y merescio Christo muriendo, y despues de muerto, poniendolo en execucion, despojo luego el infierno abaxando a el, y piso la soberuia de Lucifer, y encadeno le, y boluiendo el tercero dia a la vida, para no morir mas, rodeado de sus despojos subio triumphando al cielo, de donde el soberuio cayera, y colloco nuestra sangre, y nuestra carne en el lugar, q̃ el maluado apetecio, a la diestra de Dios: y hecho señor, en quãto hombre, de todas las criaturas, y juez y salud dellas, para poner en effecto en ellas, y en nosotros mismos la efficacia de su remedio, y para llegar a si, y subir a su mismo assiento a sus miembros: y para el fuerte tyranno, que encadeno y despojo en el infierno, quitarle de la possession maluada, y de la adoracion injusta que se vsurpaua en la tierra, embio desde el cielo al suelo su espiritu sobre sus humildes, y pequeños discipulos: y armandolos con el, les mando mouer guerra contra los tyrannos, y adoradores de idolos, y contra los sabios vanos, y presumptuosos, que tenia por ministros suyos el demonio en el mundo. Y como

BRAÇO.

Apolo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ERAÇO

mo hazen los grandes maestros, que lo mas difficultoso y mas principal de las obras lo hazen ellos por si, y dexan a sus obreros lo de menos trabajo, ansi Christo vencido q̃ vuo por si, y por su persona al espiritu de la maldad, dio a los suyos que mouiessen guerra a sus miembros. Los quales discipulos la mouieron osadamente, y la vencieron mas esforçadamente, y quitaron la possession de la tierra al principe de las tinieblas, derrocando por el suelo su adoracion y su silla. Mas quantas proezas comprehende en si aquesta proeza? Y aquesta nueua marauilla, quantas marauillas encierra? Pongamos delante de los ojos del entendimiento, lo que ya vierõ los ojos del cuerpo, y lo que passo en hecho de verdad en el tiempo passado, figuremos lo agora. Pongamos de vna parte doze hombres desnudos de todo lo que el mundo llama valor, baxos de suelo, humildes de condicion, simples en las palabras, sin letras, sin amigos, y sin valedores; y luego de la otra parte pongamos toda la monarchia del mundo, y las religiones, o persuasiones de religion, que en el estauan fundadas, por mil siglos passados, y los sacerdotes dellas, y los tẽplos, y los demonios que en ellos eran seruidos, y las leyes de los principes, y las ordenanças de las republicas, y comunidades, y los mismos principes, y republicas, que es poner aqui doze hombres humildes, y alli todo el mundo y todos los hombres, y todos los demonios, con todo su saber y poder. Pues vna marauilla es, y marauilla, que sino se viera por vista de ojos jamas se creyera, que tan pocos osassen mouer contra tantos: y ya que mouieron, otra marauilla es, que en viendo el fuego que contra ellos el enemigo encendia en los coraçones contrarios, y en viendo el coraje, y fiereza, y amenazas dellos, no desistiessen de su pretẽ-

pretension. Y marauilla es que tuuiesse animo vn hombre pobrezillo y estraño, de entrar en Roma, digamos agora, que entonces tenia el sceptro del mundo, y era la casa y la morada donde se assentaua el imperio, assi que osasse entrar en la magestad de Roma vn pobre hõbre, y dezir a bozes en sus plaças della, que eran demonios sus idolos, y que la religion y manera de vida, que recibieron de sus antepassados, era vanidad y maldad. Y marauilla es que vna tal osadia tuuiesse successo, y que el successo fuesse tan feliz, como fue, es marauilla que vence el sentido. Y si estuuiera las gentes obligadas por sus religiones a algunas leyes difficultosas, y asperas, y si los Apostoles los combidaran con deleyte y soltura, aunque era difficultoso mudarse todos los hombres de aquello en que auian nascido: y aunque el respecto de los antepassados de quien lo heredarõ, y la authoridad, y dicho de muchos excellentes en eloquẽcia y en letras, que lo aprouaron, y toda la costumbre antigua, è immemorial, y sobre todo el comun consentimiento de las naciones todas que conuenian en ello, les hazia tenerlo por firme y verdadero, pero aunque romper con tantos respectos y obligaciones era estrañamente difficil, toda via se pudiera creer que el amor demasiado con que la naturaleza lleua a cada vno a su propria libertad y contento, auia sido causa de vna semejante mudança. Mas fue todo al reues, que ellos viuian en vida y religion libre, y que alargaua la rienda a todo lo que pide el desseo, y los Apostoles, en lo que toca a la vida, los llamauan a vna summa aspereza, a la continencia, al ayuno, a la pobreza, al desprecio de todo quanto se vee: y en lo que toca a la creencia, les annunciauan lo que a la razon humana parece increyble: y dezianles que no tuuiessen por

ERAÇO,

Dioses

Universidad de Deusto
Biblioteca

BRAÇO. Dioses a los que les dieron por Dioses sus padres, y que tuuiessen por Dios y por hijo de Dios, a vn hombre a quien los Iudios dieron muerte de Cruz. Y el muerto en la cruz dio vigor no creyble a aquesta palabra. Por manera que aqueste hecho por donde quiera que le miremos es hecho marauilloso, marauilloso en el poco aparato con que se principio, marauilloso en la presteza con que vino a crescimiento, y mas marauilloso en el grandissimo crescimiento a que vino, y sobre todo marauilloso en la forma y manera como vino. Porque si sucediera assi, que alguno persuadidos al principio por los Apostoles, y por aquellos persuadiendose otros, y todos juntos, y hechos vn cuerpo y con las armas en la mano, se hizieran señores de vna ciudad, y de alli peleando subjectaran assi la comarca, y poco a poco cobrando mas fuerças occuparã vn reyno, y, como a Roma le acóteció que hecha señora de Italia, mouio guerra a toda la tierra, assi ellos hechos poderosos, y guerreando vencieran el mundo, y le mudaran sus leyes, si assi fuera menos fuera de marauillar. Assi subio Roma a su imperio. Assi tambien la ciudad de Carthago vino a alcançar grande poder. Muchos poderosos reynos crescieron de semejantes principios. La secta de Mahoma falsissima por este camino a cundido. Y la potencia del Turco de quien agora tiembla la tierra, principio tuuo de occasiones mas flacas. Y finalmente desta manera se esfuerçan y crescen y sobrepujan los hõbres vnos a otros. Mas nuestro hecho, porque era hecho verdaderamente de Dios fue por muy different camino. Nunca se juntaron los Apostoles y los que creyeron a los Apostoles para acometer, sino para padescer y suffrir. Sus armas no fueron hierro, sino paciencia jamas ya-

da. Morian, y muriendo vencian. Quando cayan en el suelo degollados nuestros maestros, le leuantauan nueuos discipulos. Y la tierra cobrãdo virtud de su sangre, produzia nueuos fructos de fe. Y el temor y la muerte, que espanta naturalmente y aparta, atraya y acodiciaua a las gentes a la fe de la Iglesia. Y como Christo murien do vencio, assi, para mostrarse braço y valentia verdadera de Dios, ordeno que hiziesse alarde el demonio de todos sus miembros, y que los encendiesse en crueldad quanto quisiesse, armando los con hierro y con fuego, y no les emboto las espadas como pudiera, ni se las quito de las manos, ni hizo a los suyos con cuerpos no penetrables al hierro como dizen de Achiles, sino antes se los puso como suelen dezir en las viñas, y les permitio que executassen en ellos toda su crueza y fiereza, y lo que vence a toda razon, muriendo los fieles, y los infieles dandoles muerte, diziendo los infieles matemos, y los fieles diziendo muramos perecio totalmente la infidelidad, y crescio la fe: y se estendio quanto es grande la tierra. Y venciendo siempre, a lo que parecia, nuestros enemigos, quedaron no solo vencidos, sino consumidos del todo, y deshechos como lo dize por hermosa manera Zacharias propheta. Y sera este el açote con que herira el Señor a todas las gentes, que tomaren armas contra Hierusalem. La carne de cada vno estando el leuantado y sobre sus pies deshecha se consumira, y tambien sus ojos dentro de sus cuencas sumidos seran hechos marchitos, y secaraseles la lengua dentro la boca. Adonde, como veys, no se dize, que auia de poner otro alguno las manos en ellos para darles la muerte, sino que ellos de suyo se auian de consumir, y secar, y venir a menos, como acontece a los ethicos: y que

BRAÇO.

„Zach. vl
„timo.
„
„
„

BRAÇO. auian de venir a caerse de suyo, y esto, al parecer, no derrocados por otros, sino estando leuantados y sobre sus pies. Porque siempre los enemigos de la Iglesia executaron su crueldad contra ella, y quitaron a los fieles quantas vezes quisieron las vidas, y pisarõ victoriosos sobre la sangre Christiana, mas tambien acontescio siempre, que cayendo los martyres, venian al suelo los idolos, y se consumian los martyrizadores gentiles, y multiplicado se con la muerte de los vnos la fe de los otros, se leuantauan y acrescentaua los fieles, hasta que vino a reynar en todos la fe. Vengan agora pues los que se ceuan de solo aquello q̃ el sentido apprehende, y los que esclauos de la letra muerta esperan batallas y triumphos y señorios de tierra, porque algunas palabras lo suenan assi, y si no quieren creer la victoria secreta y espiritual, y la redempcion de las animas, que seruian a la maldad y al demonio, que obro Christo en la Cruz, porque no se vee con los ojos, y porque, ni ellos para verlo tiene los ojos de fe que son menester, esto a lo menos q̃ passo y passa publicamente, y que lo vio todo el mundo, la cayda de los idolos, y la subjection de todas las gentes a Christo, y la manera como las subjecto y las vencio. Pues vengã y digan nos, si les parece, aquel este hecho pequeño, o visto, o visto otra vez, o si quiera imaginado como possible el poder deste hecho, antes que por el hecho se viesse? Digan nos si responde mejor con las promessas diuinas, y si las hinche mas este vencimiento, y si es mas digno de Dios, que las armas que fantasea su desatino? Que victoria, aunque junten en vno todo lo prospero en armas, y lo victorioso y valeroso que ha auido, trayda con esta victoria a comparacion tiene ser? Que triumpho, o que carro vio el sol que yguale con este? Que color les queda

queda ya a los miserables, o que apparencia para perseuerar en su error? Yo perssuadido estoy para mi, y tengo por cosa euidente, que sola esta cõuersion del mundo, cõsiderada como se deue, pone la verdad de nuestra religion fuera de toda duda y question, y haze argumento por ella tan necessario, que no dexa respuesta, a ninguna infidelidad, por aguda y maliciosa que sea, sino que, por mas que se agirze y esfuerce, la doma, y la ata, y la conuence, y es argumento breue y clarissimo, y que se compone todo el de lo que toca al sentido. Porq̃ ruego os, Iuliano y Sabino, que me digays, y si mi ingenio por su flaqueza no passa adelante, tended vosotros la vista aguda de los vuestros, quiça vereys mas, assi que dezid me, hablando agora de Christo, y de las cosas y obras suyas que a todas las gentes, assi fieles, como infieles fueron notorias, assi las q̃ hizo el por si en su vida, como las q̃ hizierõ sus discipulos del despues d' su muerte, dezid me no es euidente a todo entẽdimiento por mas ciego q̃ sea, q̃ aq̃llo se hizo, o por virtud de Dios, o por virtud del demonio, y q̃ ninguna fuerça de hõbre, no siẽdo fauorescido de alguna otra mayor, no era poderosa para hazer, lo que viendolo todos, hizieron Christo, y los suyos? Euidente es esto sin duda. Porque aquellas obras marauillosas que las historias de los mismos infieles publican, y la conuersion de toda la gentilidad, que es notoria a todos ellos, y fue la mas milagrosa obra de todas, assi que estas marauillas y milagros tan grandes necessaria cosa es dezir, que fueron, o falsos, o verdaderos milagros: y si falsos que los hizo el demonio, y si verdaderos que los obro Dios. Pues siendo esto assi, como es, si fuere euidente que no los hizo el poder del demonio, quedara conuencido que Dios los obro? Y es cui-

BRAÇO.

BRAÇO. dente que no los hizo el demonio, porque por ellos, como todas las gentes lo vieron, fue destruydo el demonio, y su poder, y el señorio que tenia en el mundo, derrocandole los hombres sus templos, y negandole el culto y seruicio que le dauã antes, y blasphemando del. Y lo que passo entonces en toda la redondez del orbe Romano, passo en la edad de nuestros padres, y passa agora en la nuestra, y por vista de ojos lo vemos en el mundo nueuamente hallado. En el qual desplegando por el su victoriosa vandera, la palabra del Euangelio destierra por dõde quiera que passa la adoracio de los Idolos. Por manera que Christo o es braço de Dios, o es poder del demonio. Y no es poder del demonio, como es cuidéte, porq̃ deshaze y arruyna el poder del demonio. Luego euidentemente es braço de Dios. O como es luz la verdad, y como ella misma se dize, y defiẽde, y sube en alto, y resplandece, y se pone en lugar seguro, y libre de contradicio. No veys con quã simples y breues palabras la pura verdad se concluye? q̃ torno a dezirlo otra y tercera vez. Si Christo no fue error del demonio, de necessidad se concluye q̃ fue luz y verdad de Dios. Porq̃ entre ello no ay medio. Y si Christo destruyo el ser y saber y poder del demonio, como de hecho le destruyo, cuidéte es q̃ no fue ministro, ni fautor del demonio. Humillé se pues a la verdad la infidelidad, y cõuencida confiesso que Christo nuestro biẽ no es inuencion del demonio, sino verdad de Dios, y fuerça suya, y su justicia, y su valẽtia y su nõbrado y poderoso braço. El qual si tan valeroso nos parece en esto que ha hecho, en lo que le resta por hazer, y nos tiene prometido de hazerlo, que nos parecera quãdo lo hiziere? Y quãdo, como escriue S. Pablo, dexare vazias, esto es depusiere de su ser y valor a todas

1. Cor. 15.

das las potestades y principados, subjectando a si ya su poder enteramente todas las cosas, para que reyne Dios en todas ellas? Quando diere fin al peccado, y acabare la muerte y sepultare enel infierno para nũca salir de alli la cabeça y el cuerpo del mal. Mucho mas es lo que se pudiera dezir acerca deste proposito, mas para dar lugar a lo que nos resta, basta lo dicho, y aun sobra, a lo q̃ parece, segũ es grãde la priessa q̃ se da el sol en lleuarnos el dia. Aqui Iuliano leuãtando los ojos miro hazia el sol q̃ ya se yua a poner, y dixo, Huyẽ las horas, y quasi no las auemos sentido passar, detenidos, Marcello, cõ vuestras razones, mas para dezir lo demas que os plaziere, no sera menos conueniente la noche templada, que ha sido el dia caluroso. Y mas, dixo encontinente Sabino, que como el sol se fuere a su officio, vendra luego en su lugar la luna, y el choro resplandesciente de las estrellas con ella, que Marcello, os haran mayor auditorio, y callãdo con la noche todo, y hablando solo vos, os escucharan attentissimas. Vos mirad no os halle desapercebido vn auditorio tan grande. Y diziendo esto, y desplegando el papel sin attender mas respuesta leyo.

REY.

NOMBRASE Christo tambien Rey de Dios. En el psalmo segundo, dize el de si, segun nuestra letra, Yo soy Rey constituydo por el, esto es, por Dios, sobre Sion su mõte sancto, y segũ la letra original dize Dios del. Yo constituy a mi Rey sobre el mõte de Sion monte sancto mio. Y segun la misma letra en el capitulo catorze de Zacharias, Y vendran todas las gentes y adoraran al Rey del señor Dios.

Psalm. 2.

Y leydo, esto añadio el mismo Sabino diziẽdo, Mas es poco todo lo demas q̃ en este papel se cõtiene: y assi por no despegarle mas vezes quiero lo leer de vna vez, y dixo.

NOM-

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. *NOMBRASE tambien principe de paz, y nombrase esposo. Lo primero se vee en el capitulo nueue de Esaias, donde hablando del, el propheta dize. Y será llamado principe de paz. De lo segundo el mismo en el Euangelio de S. Iuan en el capitulo tercero dize, El que tiene esposa, esposo es, y su amigo oye la voz del esposo y gozase. Y en otra parte, vendran dias quando les será quitado el esposo, y entonces ayunaran.*

Y con esto callo. Y Marcello començo, por esta manera. En confusion me pusiera Sabino lo que aueys dicho, si ya no estuuiera vsado a hablar en los oydos de las estrellas, con las quales comunico mis cuydados, y mis ansias las mas de las noches, y tẽgo para mi que son sordas, y sino lo son, y me oyẽ, estas razones de que agora tratamos no me pesara que las oygan, pues son suyas, y de ellas las aprendimos nosotros, segun lo que en el Psalmo se dize. Que el cielo pregona la gloria de Dios y sus obras las annuncia el cielo estrellado. Y la gloria de Dios, y las obras, de que el señaladamente se precia, son los hechos de Christo, de que platicamos agora. Assi que pyga en buena hora el cielo, lo que nos vino del cielo, y lo que el mismo cielo nos enseñó. Mas sospecho Sabino, que segũ es baxa mi voz, el ruydo q̃ en esta presa haze el agua cayendo, q̃ crecera con la noche, les hurtara de mis palabras las mas. Y como quiera que sea viniendo a nuestro proposito. Pues Dios, en lo q̃ aueys agora leydo, llama a Christo Rey suyo, siendo assi que todos los que reynã son reyes por mano de Dios, claramente nos da a entẽder y nos dize, q̃ Christo no es Rey como los demas reyes, sino Rey por excellente, y tiene vsada manera. Y segun lo que yo alcanço, a solas tres cosas se puede reduzir todo lo que engrandesce las excellencias y alabanças de vn rey. Y la vna consiste en

Psal. 18.

en las qualidades que en su misma persona tiene conuenientes para el fin del reynar. Y la otra esta, en la condicion de los subditos sobre quien reyna. Y la manera como los rige, y lo que haze con ellos el rey es la tercera y postrera. Las quales cosas en Christo concurren y se hallan como en ninguno otro, y por esta causa es el solo llamado por excellẽcia rey hecho por Dios. Y digamos de cada vna dellas por si. Y lo primero, q̃ toca a las qualidades q̃ puso Dios en la naturaleza humana de Christo para hazerle Rey, començandolas a declarar, y a cõtar, vna dellas es humildad y mansedumbre de coraçon como el mismo de si lo testifica diziendo. Aprended de mi que soy manso y humilde de coraçon. Y como dezia mos poco ha, Esaias canta del. No sera bullicioso, ni apagara vna estopa que humee, ni vna caña quebrãtada la quebrara. Y el propheta Zacharias tambien. No quieras temer, dize, hija de Sion que tu rey viene a ti justo y saluador y pobre, o como dize otra letra, manso, y assentado sobre vn pollino. Y parecera al juyzio del mũdo, q̃ esta condicion de animo no es nada decente al que ha de reynar: mas Dios, que no sin justissima causa llama entre todos los demas reyes a Christo su rey, y que quiso hazer en el vn rey de su mano, que respondiesse perfectamente a la Idea de su coraçõ, hallo, como es verdad, que la primera piedra desta su obra era vn animo manso y humilde, y vio que vn semejante edificio tan sobera no, y tan alto no se podia sustentar sino sobre cimientos tan hondos. Y como en la musica no suenã todas las bozes agudo, ni todas grueso, sino grueso, y agudo deuidamente: y lo alto se tiempla y reduze a consonancia en lo baxo: assi conoscio que la humildad y mansedumbre entrañable, que tiene Christo en su alma, conuenia mucho

Matth. 11.

Zac. 8.

REY.

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. cho para hazer armonia cõ la alteza y vniuersalidad de saber, y poder con que sobrepuja a todas las cosas criadas. Porque si tan no medida grandeza cayera en vn coraçon humano, que de suyo fuera ayrado y altiuo, aunque la virtud de la persona diuina era poderosa para corregir este mal, pero ello de si no podia prometer ningun bien. Demas de que, quando de si no fuera necessario q vn tan soberano poder se templara en llaneza, ni a Christo por lo que a el y a su anima toca, le fuera necessaria, o prouechosa esta mezcla, a los subditos y vassallos suyos nos conuenia, que este Rey nuestro fuesse de excellente humildad. Porque toda la efficacia de su gouierno, y toda la muchedumbre de no estimables bienes, que de su gouierno nos vienen, se nos comunicã a todos por medio de la fe, y del amor que tenemos con el, y nos juntacon el: y cosa sabida es que la magestad y grandeza, y toda la excellencia que sale fuera de competencia, en los coraçones mas baxos, no engendra afficion, sino admiracion y espãto, y mas arriedra, que allega, o atrahe: por lo qual no era posible que vn pecho flaco y mortal, que considerasse la excellencia sin medida de Christo, se le aplicasse con fiel afficion, y con aquel amor familiar y tierno, con que quiere ser de nosotros amado, para que se nos comunique su bien, sino le considerara tambien no menos humilde que grande, y si como su magestad nos encoge, su inestimable llaneza, y la nobleza de su perfecta humildad no despertara osadia, y esperança en nuestra alma. Y a la verdad, si queremos ser juezes justos y fieles, ningun affecto, ni arreo es mas digno de los reyes, ni mas necessario que lo manso y lo humilde, sino que con las cosas, auemos ya perdido los hõbres el juyzio dellas, y su verdadero conoscimiento, y como siempre

pre vemos altiuez, y seueridad, y soberuia en los Principes, juzgamos q̃ la humildad y llaneza es virtud de los pobres. Y no miramos, si quiera, que la misma naturaleza diuina, que es emperatriz sobre todo, y de cuyo exẽplo han de sacar los que reynan la manera como han de reynar, cõ ser infinitamente alta es llana infinitamente: y si este nombre de humilde puede caber en ella, y en la manera que puede caber humildissima; pues, como vecmos, desciende a poner su cuydado, y sus manos ella por si misma, no solo en la obra de vn vil gusano, sino tambien en que se conserue y que viua: y matiza cõ mil graciosos colores sus plumas al paxaro, y viste de verde hoja los arboles; y esso mismo q̃ nosotros despreciando hollamos, los prados y el campo, aquella magestad no se desdeña de yr lo pintando cõ yeruas y flores: por donde con bozes llenas de alabança y de admiracion le dize Dauid, Quien es como nuestro Dios q̃ mira en las alturas, y mira cõ cuydado hasta las mas humildes baxezas, y el mismo juntamente esta en el cielo y en la tierra! Assi que sino conocemos ya aquesta condiciõ en los Principes, ni se la pedimos, porque el mal vso recebido y fundado daña las obras, y pone tinieblas en la razõ: y porque a la verdad ninguna cosa son menos que lo que se nombran, señores y principes, Dios en su hijo, a quien hizo principe de todos los principes, y solo verdadero Rey entre todos, como qualidad necessaria y preciada la puso. Mas en que manera la puso? o que tanta es, y fue su dulce humildad? Mas passemos a otra condicion, que se sigue, que diziendo della, diremos en mejor lugar la grandeza de aquesta, que auemos llamado mansedumbre, y llaneza, porque son entre si muy vezinas, y lo que dire es como fructo de aquesto que he dicho.

REY. Psal. 112.

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. cho. Pues fue Christo demas de ser manso y humilde, mas exercitado que ningun otro hombre en la experiẽcia de los trabajos y dolores humanos. A la qual experiencia subjecto el padre a su hijo, porq̃ le auia de hazer rey verdadero, y para que en el hecho de la verdad fuesse perfectissimo rey, como S. Pablo lo escriue. Fue decẽ-

ad Heb. 2. & 4. „ te que aquel de quien y por quien, y para quien son todas las cosas, queriendo hazer muchos hijos para los lle-
„ uar a la gloria, al principe de la salud dellos le perficionasse con passion y trabajos: porque el que santifica, y
„ los santificados han de ser todos de vn mismo metal. Y entreponiendo ciertas palabras luego poco mas abaxo
„ torna, y prosigue. Por donde conuino que fuesse hecho
„ semejante a sus hermanos en todo, para que fuesse cabal
„ y fiel, y misericordioso pontifice para con Dios, para
„ aplacarle en los pececados del pueblo. Que por quãto pa-
„ desció el siendo tentado, es poderoso para fauorescer a los que fueren tentados. En lo qual no se qual es mas digno de admiracion, el amor entrañable con que Dios nos amo, dando nos vn Rey para siẽpre, no solo de nuestro linaje, sino tan hecho a la medida de nuestras necessidades, tan humano, tan llano, tan compassiuo, y tan exercitado en toda pena y dolor, o la infinita humildad y obediencia, y paciencia deste nuestro perpetuo rey, q̃ no solo para animarnos a los trabajos, sino tambien para saber el condolerse mas de nosotros, quando estamos puestos en ellos, tuuo por bueno hazer prueua el en si primero de todos. Y como vnos hombres padezcan en vna cosa, y otros en otra; Christo, porque, assi como su imperio se estendia por todos los siglos, assi la piedad de su animo abraçasse a todos los hombres, prouo en si quasi todas las miserias de pena. Porque, que dexo de

prouar?

prouar? Padescen algunos pobreza, Christo la padescio mas que otro ninguno. Otros nascen de padres baxos y obscuros, por donde son tenidos por menos, el padre de Christo a la opinion de los hombres fue vn official carpintero. El destierro y el huyr a tierra agena fuera de su natural, es trabajo, y la niñez de aq̃ste señor huye su natural, y se esconde en Egypto. Apenas ha nascido la luz, y ya el mal la persigue. Y si es pena el ser occasion de dolor a los suyos, el infante pobre huyendo, lleua empos de si por casas agenas a la donzella pobre y bellissima, y al ayo sancto y pobre tambien. Y aun por no dexar de padecer la angustia que el sentido de los niños mas siẽte, que es perder a sus padres, Christo quiso ser y fue niño perdido. Mas vengamos a la edad de varon. Que lengua podra dezir los trabajos y dolores que Christo puso sobre sus hombros? el no oydo suffrimiento, y fortaleza cõ que los lleuo? Las inuenciones y los ingenios de nueuos males que el mismo ordeno como saborearse en ellos. Quan dulce le fue el padescer? Quanto se precio de señalarse sobre todos en esto? Como quiso q̃ con su grandeza compitiesse en el su humildad y paciencia? Suffrio hambre, padescio frio, biuio en estremada pobreza, cansose, y desuelose, y anduuo muchos caminos, solo a fin de hazer bienes de incomparable bien a los hombres. Y para que su trabajo fuesse trabajo puro, o por mejor dezir para que llegasse creciendo a su grado mayor, de todo aqueste afan, el fructo fuerõ muy mayores afanes. Y de sus tan grandes sudores, no cogio sino dolores, y persecuciones, y affrentas, y saco del amor, desamor: del bien hazer, mal padecer, del negociarnos la vida, muerte estremadamente affrentosa, que es todo lo amargo y lo duro, a que en este genero de ca-

REY.

O lamidad

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. lamidad se puede subir. Porque si es dolor passar vno pobreza y desnudez y mucho desuelamiento y cuyda do, que sera quando por quien se passa no lo agradesce? que, quando no lo conosce? que quando lo desconosce, lo desagradesce, lo maltrata y persigue? Dize Dauid en

Psal.7. el Psalmo. Si quiẽ me deuia enemistad me persiguiera, fuera cosa que la pudiera lleuar, mas mi amigo y mi conoscido, y el que era vn alma comigo, el que comia a mi mesa, y con quien comunicaua mi coraçon. Como si dixesse, que el sentimiento de vn semejante caso vencia a qualquiera otro dolor. Y con ser assi passa vn grado mas adelante el de Christo. Porque no solo le persiguieron los suyos, sino los que por infinitos beneficios que recibian del estauan obligados a serlo, y lo que es mas, tomando occasion de enojo, y de odio de aquello mismo,

Esai.46. que con ningun agradescimiento podiã pagar, como se querella en su misma persona del, el propheta Esaias diziẽdo. Y dixe trabajado he por demas, consumido he en vano mi fortaleza, por donde mi pleyto es con el señor, y mi obra con el que es Dios mio. Seria negocio infinito si quisiessemos por menudo dezir en cada vna obra de las que hizo Christo, lo que suffrio y padescio. Vengamos al remate de todas ellas que fue su muerte, y veremos quanto se precio de beuer puro este caliz, y de señalarse sobre todas las criaturas en gustar el sentido de la miseria por estremada manera llegando hasta lo vltimo del. Mas quien podra dezir, ni vna pequeña parte de aquesto? No es posible dezirlo todo, mas dire breuemẽte lo que basta para que se conozcan los muchos quilates de dolor, con que qualifico Christo aqueste dolor de su muerte: y los innumerables males, que en vn solo mal encerro. Siente se mas la miseria quando sucede a la

la prosperidad, y es genero de mayor infelicidad en los trabajos el auer sido en algũ tiẽpo feliz. Poco antes que le prendiessen, y pusiessen en Cruz, quiso ser recebido, y lo fue de hecho con triumpho glorioso. Y sabiendo quan mal tratado auia de ser dende a poco, para que el sentimiento de aquel tratamiento malo fuesse mas vino, ordeno que estuuiesse reziente, y como presente la memoria de aquella diuina hõra, que aquellos mismos, q̃ agora le despreciauan, ocho dias antes le hizieron. Y tuuo per bien que quasi se encontrassen en sus oydos las bozes de, Osanna hijo de Dauid, y de, Bendito el que viene en el nombre de Dios, con las de, Crucificale, crucificale; y con las de, Veys el que destruya, y reedifica ua el tẽplo de Dios en tres dias, no puede saluarse a si y pudo saluar a los otros. Para que lo desigual dellas, y la contrariedad, que entre si tenian cõ las vnas las otras, causasse mayor pena en su coraçon. Suele ser descanso a los que desta vida se parten no ver las lagrimas y los sollocos, y la tristeza affligida de los que bien quieren, Christo la noche, a quien succedio el dia vltimo de su vida mortal, los junto a todos y cenõ con ellos juntos, y les manifesto su partida, y vio su congoxa y tuuo por biẽ verla, y sentirla, para que con ella fuesse mas amarga la suya. Que palabras les dixo en lo que platico con ellos aquella noche? Que enternescimientos de amor? Que si a los que agora los vemos escriptos, el oyrlos nos enternesce, que seria lo que obraron entonces en quien los dezia? Pero vamos adonde ya el mismo leuantado de la mesa, y caminando para el huerto nos lleua. Que fue cada vno de los passos de aquel camino sino vn clauo nueuo que le heria, lleuandole al pensamiento, y a la imaginacion la prision y la muerte a que ellos mismos

REY.

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. le acercauan buſcandola? Mas que fue lo que hizo en el huerto, que no fueſſe acreſcentamiento de pena? Eſcogio tres de ſus diſcipulos para ſu compañia y conorte, y conſintio que ſe vēcieſſen del ſueño, para que con ver ſu deſcuydo dellos, ſu cuydado y ſu pena del creſcieſſe mas. Derrocoſe en oracion delante del padre, pidiēdo le q̄ paſſaſſe del aquel caliz, y no quiſo ſer oydo en aqueſta oracion. Dexo deſſear a ſu ſentido, lo que no queria que ſe le concedieſſe, para ſentir en ſi la pena que naſce del deſſear, y no alcançar lo que pide el deſſeo. Y como ſino le baſtara el mal, y el tormento de vna muerte, que ya le eſtaua vezina, quiſo hazer, como ſi dixeſſemos, vigilia della, y morir antes que murieſſe, o por mejor dezir, morir dos vezes, la vna en el hecho, y la otra en la imaginacion del. Porque deſnudò por vna parte a ſu ſentido inferior de las conſolaciones y eſfuerços del cielo, y por otra parte le puſo en los ojos vna repreſentacion de los males de ſu muerte, y de las occaſiones della tan biua, tan natural, tan expreſſa, y tan figurada, y con vna fuerça tan efficaz, que lo que la miſma muerte en el hecho no pudo hazer ſin ayudar ſe de las eſpinas y el hierro, en la imaginacion y figura por ſi miſma, y ſin armas ningunas lo hizo. Que le abrio las venas, y ſacandole la ſangre dellas baño cō ella el ſagrado cuerpo, y el ſuelo. Que torméto tan deſigual fue eſte con que ſe quiſo atormentar de antemano? Que hambre, o, digamos, que cobdicia de padeſcer? No ſe contento con ſentir el morir, ſino quiſo prouar tambien la imaginacion, y el temor del morir, lo que puede doler. Y porque la muerte ſubita, y que viene no penſada, y quaſi de improuiſo con vn breue ſentido ſe paſſa, quiſo entregarſe a ella antes q̄ fueſſe. Y antes q̄ ſus enemigos ſe la acarreaſſen, quiſo traer

la el a ſu alma, y mirar ſu figura triſte, y detener el cue- REY.
llo a ſu eſpada, y ſentir por menudo, y de eſpacio ſus heridas todas, y abiuar mas ſus ſentidos, para ſentir mas el dolor de ſus golpes, y como dixe, prouar haſta el cabo quanto ducle la muerte, eſto es, el morir, y el temor del morir. Y aunque digo el temor del morir, ſi tengo de dezir, Iuliano lō que ſiempre entendi acerca deſta agonia de Chriſto, no entiendo que fue el temor, el que le abrio las venas, y le hizo ſudar gotas de ſangre. Porque aunq̄ de hecho temio, porque el quiſo temer, y temiendo prouar los accidentes aſperos que trae conſigo el temor: pero el temor no abre el cuerpo, ni llama a fuera la ſangre, antes la recoge adentro, y la pone a la redonda del coraçon, y dexa frio lo exterior de la carne, y por la miſma razon aprieta los poros della. Y aſsi no fue el temor el que ſaco a fuera la ſangre de Chriſto, ſino, ſi lo auemos de dezir con vna palabra, el eſfuerço y el valor de ſu anima, con que ſalio al encuentro, y con que al temor reſiſtio, eſſe con el teſon que puſo, le abrio todo el cuerpo. Porque ſe ha de entender que Chriſto como voy diziendo, porque quiſo hazer prueua en ſi de todos nueſtros dolores, y vencer los en ſi, para q̄ deſpues fueſſen por noſotros mas facilmente vencidos, armo congoxa, y el temor, y conſintio que todo ello de tropel, y como en vn eſquadron mouieſſe guerra a ſu alma. Porq̄ figurandolo todo cō no creyble biueza, puſo en ella como movino y preſente, lo q̄ otro dia auia de padecer, aſsi en el cuerpo cō dolores, como en eſſa miſma alma cō triſteza y congoxas. Y juntamente con eſto hizo tambiē que cōſideraſſe ſu alma las cauſas, por las quales ſe ſubjectaua a la muerte, que eran las culpas paſſadas, y por venir

REY. de todos los hombres, con la fealdad y grauеza dellas, y con la indignacion grandiſsima, y la encendida ira que Dios contra ellas cõcibe: y ni mas ni menos cõſidero el poco fructo, q̃ tan ricos, y tã trabajados trabajos auiã de hazer en los mas de los hõbres. Y todas eſtas coſas juntas, y diſtinctas y biuiſsimamente conſideradas le acometieron a vna, ordenandolo el, para ahogarle, y vencerle. De lo qual Chriſto no huyo, ni rindio a eſtos temores, y fatigas apocadamente ſu alma, ni para vencerlas les emboto, como pudiera, las fuerças, antes, como he dicho, quanto fue poſsible ſe las acreſcento: ni menos armo a ſi miſmo, y a ſu ſancta alma, o con inſenſibilidad para no ſentir, antes deſperto en ella mas ſus ſentidos, o con la defenſa de ſu diuinidad, bañandola en gozo: con el qual no tuuiera ſentido del dolor, o alomenos con el penſamiento de la gloria, y bienauenturança diuina, a laqual por aquellos males caminaua ſu cuerpo, apartando ſu viſta dellos, y boluiendo la a aqueſta otra conſideracion, o templando ſi quiera la vna conſideracion con la otra: ſino deſnudo de todo eſto, y con ſolo el valor de ſu alma, y perſona, y con la fuerça que ponia en ſu razõ el reſpecto de ſu padre, y el deſſeo de obedecerle, les hizo a todos cara, y lucho, como dizen a braço partido cõ todos, y al fin lo rindio todo, y lo ſubjecto debaxo ſus pies. Mas la fuerça que puſo en ello, y el eſtribar la razon cõtra el ſentido, y, como dixe, el teſon generoſo con que aſpiro a la victoria, llamo afuera los eſpiritus, y la ſangre, y la derramo. Por manera que lo que vamos diziendo q̃ guſto Chriſto de ſubjectarſe a nueſtros dolores haziendo en ſi prueua dellos, ſegun eſta manera de dezir aun ſe cumple mejor. Por q̃ no ſolo ſintio el mal del temor, y la pena de la congoxa, y el trabajo q̃ es ſentir

tir vno en ſi diuerſos deſſeos, y el deſſear algo que no ſe cumple, pero la fatiga increyble del pelear contra ſu appetito proprio, y contra ſu miſma imaginacion, y el reſiſtir a las formas horribles de tormentos, y males, y affrentas que ſe le venian eſpantoſamente a los ojos, para ahogarle, y el hazerles cara, y el peleando vno cõtra tantos valeroſamente vencerlos, con no oydo trabajo y ſudor, tambien lo experimento. Mas de que no hizo experiencia? Tambien ſintio la pena que es ſer vendido y traydo a muerte por ſus miſmos amigos, como el lo fue en aquella noche de Iudas. El ſer deſamparado en ſu trabajo de los que le deuian tãto amor y cuydado. El dolor del trocarſe los amigos cõ la fortuna. El verſe no ſolamente negado de quien tanto lo amaua, mas entregado del todo en las manos de quiẽ le deſamaua tã mortalmente. La calumnia de los acuſadores, la falſedad de los teſtigos, la injuſticia miſma, y la ſed de la ſangre innocẽte aſſentada en el ſoberano tribunal por juez, males q̃ ſolo quiẽ los ha prouado los ſiẽte. La forma de juyzio, y el hecho de cruel tyrãnia, el color de religion, a donde era todo impiedad y blaſphemia. El aborreſcimiẽto de Dios, diſsimulado por defuera con apparẽcias falſas de ſu amor, y ſu houra. Con todas eſtas amarguras, templo Chriſto ſu caliz, y añadio a todas ellas, las injurias de las palabras, las affrẽtas de los golpes, los eſcarnios, las befas, los roſtros, y los pechos de ſus enemigos bañados en gozo, el ſer traydo por mil tribunales, el ſer eſtimado por loco, la corona de eſpinas, los açotes crueles, y lo que entre eſtas coſas ſe encubre, y es doloroſiſsimo para el ſentido, q̃ fue el llegar tantas vezes en aquel dia de ſu priſion, la cauſa de Chriſto mejorandoſe a dar buenas eſperanças de ſi, y auiendo llegado a eſte pũto el tornar

REY.

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. subitamente a empeorarse despues. Porque quando Pilato desprecio la calumnia de los Phariseos, y se enteró de su embidia, mostro prometer buen sucesso el negocio. Quãdo temio por auer oydo que era hijo de Dios, y se recogio a tratar dello con Christo, resplandescio como vna luz, y cierta esperança de libertad y salud. Quando remitio el conoscimiento del pleyto Pilato a Herodes, que por oydas juzgaua diuinamente de Christo, quien no espero breue, y feliz conclusion? Quando la libertad de Christo, la puso Pilato en la election del pueblo, a quien con tantas buenas obras Christo tenia obligado: quando les dio poder que librassen al homicida, o al que restituya los muertos a vida: quando auiso su muger al juez, de lo que auia visto en vision, y le amonesto que no condenasse a aquel justo, que fue sino vn llegar casi a los vmbrales el bien? Pues este subir a esperanças alegres, y caer dellas al mismo momento, este abrirse el dia del bien, y tornar a escurecerse de subito, el despintarse improuisamente, la salud que ya ya se tocaua. Digo pues, que este variar entre esperança, y temor: y esta tempestad de olas diuersas, que ya se encumbrauan prometiendole vida, y ya se derrocauan amenazando con muerte: esta desuentura y desdicha, que es propria de los muy desgraciados, de florecer para secarse luego, y de rebiuir, para luego morir, y de venirles el bien, y desaparecerse deshaziendo-seles entre las manos quando les llega, prouo tambien én si mismo el cordero. Y la buena suerte, y la buena dicha vnica de todas las cosas quiso gustar, de lo que es ser vno infeliz. Infinito es lo que acerca desto se offrece, mas cansa se la lengua en dezir, lo que Christo no se cansso en padecer. Dexo la sentencia injusta, la boz del pregon

gon, los hombros flacos, la Cruz pesada, el verdadero REY.
y proprio sceptro de aquesse nuestro gran Rey, los gritos del pueblo alegres en vnos, y en otros llorosos, que todo ello traya consigo su proprio y particular sentimiento. Vengo al monte Caluario. Si la publica desnudez en vna persona graue es aspera y vergonçosa, Christo quedo delante de todos desnudo. Si el ser atrauessado con hierro por las partes mas sensibles del cuerpo, es tormento grandissimo, con clauos fueron alli atrauessados los pies, y las manos de Christo. Y porq̃ fuesse el sentimiento mayor, el que es piadoso, aun con las mas viles criaturas del mundo, no lo fue consigo mismo, antes en vna cierta manera se mostro cõtra si mismo cruel. Porq̃ lo que la piedad natural, y el affecto humano y comsi, q̃ aun en los executores de la justicia se muestra, tenia ordenado, para menos tormento de los que morian en Cruz, offreciendo se lo a Christo lo desecho. Porque dauan a beuer a los crucificados en aquel tiempo antes que los enclauassen cierto vino confiçionado con myrrha y encienso, que tiene virtud de enssordecer el sentido, y como embotarle al dolor, para que no sienta, y Christo aunque se lo offrescieron, con la sed que tenia de padescer, no lo quiso beuer. Assi que desafiando al dolor, y desechando de si todo aquello con que se pudiera defender en aquel desafio, el cuerpo desnudo, y el coraçon armado con fortaleza, y con solas las armas de su no vencida paciẽcia, subio este nuestro Rey en la Cruz. Y leuantada en alto la salud del mundo, y lleuando al mundo sobre sus hombros, y padesciendo el solo la pena, que merecia padescer el mundo por sus delictos, padescio lo que dezir no se puede. Porque en que parte de Christo, o en que sentido suyo, no llego el do-

REY. lor a lo summo? Los ojos vieron lo que visto trāspasso el coraçon, la madre biua y muerte presente. Los oydos estuuieron llenos de bozes blasphemas y enemigas. El gusto quando tuuo sed gusto hiel y vinagre. El sentido todo del tacto rasgado y herido por infinitas partes del cuerpo, no toco cosa que no le fuesse enemiga y amarga. Al fin dio licencia a su sangre, que como desseosa de lauar nuestras culpas salia corriendo abundante y presurosa. Y comenco a sentir nuestra vida despojada de su calor, lo que solo le quedaua ya por sentir, los frios tristissimos de la muerte, y al fin sintio y prouo la muerte tambien. Pero para que me detengo yo en esto? Lo que agora Christo que reyna glorioso y señor de todo en el cielo nos suffre, muesta bien claramente quan agradable le fue siempre el subjetarse a trabajos. Quantos hombres, o por dezir verdad, quantos pueblos y quantas naciones enteras, sintiendo mal de la pureza de su doctrina, blasphema oy de su nombre? Y con ser assi que el en si esta esento de todo mal y miseria, quiere y tiene por bien, de, en la opinion de los hombres, padescer esta affrenta, en quanto su cuerpo mystico, que biue en este destierro, padesce, para compadecerse assi del, y para conformarse siempre con el nueuo, camino para ser vno rey, dixo aqui Sabino buelto a Iuliano, es este que nos ha descubierto Marcello. Y no se yo si acertaron con el algunos, de los que antiguamente escriuieron acerca de la crianca è institucion de los principes, aunque bien se que los que agora biuen, no le siguen. Porque en el no saber padecer, tienen puesto lo principal del ser rey. Algunos, dixo al punto Iuliano, de los antiguos quisieron que el que se criaua para ser rey, se criasse en trabajos, pero en trabajos de cuerpo con que

que saliesse sano y valiente, mas en trabajos de animo, REY. que le enseñassen a ser compassiuo, ninguno que yo sepa, lo escriuio, ni enseño. Mas si fuera aquesta enseñança de hombres, no fuera aqueste rey de Marcello, Rey propriamente hecho a la traça, y al ingenio de Dios, el qual camina siempre por caminos verdaderos, y por el mismo caso contrarios a los del mundo, que sigue el engaño. Assi que no es marauilla, Sabino, que los reyes de agora no se precien para ser reyes de lo que se precio Iesu Christo, porque no siguen en el ser reyes vn mismo fin. Porque Christo ordeno su reynado a nuestro prouecho, y conforme a esto se qualifico a si mismo, y se doto de todo aquello que parecia ser necessario, para hazer bien a sus subditos: mas estos que agora nos mandan, reynan para si, y por la misma causa no se disponen ellos para nuestro prouecho, sino buscan su descanso en nuestro daño. Mas aunque ellos quanto a lo que les toca, desechen de si este amaestramiento de Dios, la experiencia de cada dia nos enseña, que no son los que deuen por carecer del. Porque de dontos tan sin piedad tan pesadissimos yugos? el hazer leyes rigurosas? el ponerlas en execucion con mayor crueldad y rigor? sino de nunca auer hecho experiencia en si de lo que duele la affliction y pobreza? Assi es, dixo Sabino, pero que ayo osaria exercitar en dolor y necessidad a su Principe? o si osasse alguno, como seria recebido, y suffrido de los demas? Essa es, respōdio Iuliano, nuestra mayor ceguedad, que aprouamos lo que nos daña, y que tendriamos por baxeza q̄ nuestro principe supiesse de todo, siēdo para nosotros tan prouechoso, como aueys oydo, q̄ lo supiesse. Mas si no se atreuē

a esto

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. a esto los ayos, es porque ellos y los demas que crian a los Principes, y los quieren emponer, en el animo, a que no se precien de baxar los ojos de su grandeza con blandura a sus subditos, y en el cuerpo, a que ensanchen el estomago cada dia con quatro comidas, y a que aun la seda les sea aspera, y la luz enojosa. Pero aquesto, Sabino, es de otro lugar, y quitamos en ello a Marcello el suyo, o por mejor dezir a nosotros mismos el de oyr enteramente las qualidades de aquesse verdadero Rey nuestro. A mi, dixo Marcello, no me aueys, Iuliano, quitado ningun lugar, sino antes me aueys dado espacio, para que con mas aliento prosiga mejor mi camino. Y a vos Sabino, dixo boluiendose a el, no os passe por la imaginacion, querer concertar, o pensar que es posible que se concierten las condiciones que puso Dios en su rey, con las que tienen estos reyes que vemos. Que si no fueran tan differentes del todo, no le llamara Dios señaladamente su rey: ni su reyno dellos se acabara con ellos, y el de nuestro rey fuera sempiterno como es. Assi que pongan ellos su estado en la altiuez, y no se tengan por reyes si padescen alguna pena, que Dios procediendo por camino differente para hazer en Iesu Christo vn rey, que mereciesse ser suyo, le hizo humildissimo, para que no se desuaneciesse en soberuia con la honra, y le subjectó a miseria y a dolor, para que se compadeciesse cõ lastimas de sus trabajados, y doloridos subditos. Y de mas desto, y para el mismo fin de buen rey, le dio vn verdadero y perfecto conoscimiẽto de todas las cosas, y de todas las obras dellas assi las que fueron, como las que son y seran, porque el rey cuyo officio es juzgar, dando a cada vno su merescido, y repartiendo la pena, y el premio, sino

conosce el por si la verdad, traspassara la justicia; que el REY. conoscimiento que tienen de sus reynos los principes por relaciones, y pesquisas agenas, mas los ciega que los alumbra. Porque demas de que los hombres por cuyos ojos, y oydos veen y oyen los reyes muchas vezes se engañan, procuran ordinariamente engañarlos por sus particulares interesses è intẽtos. Y assi por marauilla entra en el secreto real la verdad. Mas nuestro Rey, porq̃ su entendimiento como clarissimo espejo le representa siempre quanto se haze y se piensa, no juzga, como dize Esaias, ni reprehende, ni premia por lo que al oydo le dizẽ, ni segun lo que a la vista parece, porque el vn sentido y el otro sentido puede ser engañado: ni tiene de sus vassallos la opinion que otros vassallos suyos aficionados, o engañados le ponen, sino la q̃ pide la verdad, que el claramente conosce. Y como puso Dios en Christo el verdadero conoscer a los suyos, assi mismo le dio todo el poder para hazerles mercedes. Y no solamente le concedio que pudiesse, mas tambien en el mismo, como en thesoro, en cerro todos los bienes y riquezas que pueden hazer ricos y dichosos a los de su reyno: De arte que no trabajaran remitidos de vnos a otros ministros con largas. Mas, lo que es principal, hizo para perficionar este rey, que sus subditos todos fuessen sus deudos, o por mejor dezir que nasciessen del todos, y q̃ fuessen hechura suya, y figurados a su semejança. Aun que esto sale ya de lo primero que toca a las qualidades del rey, y entra en lo segũdo que propusimos de las condiciones de los que en este reyno son subditos, y digamos ya dellas. Y a la verdad casi todas ellas se reduzẽ a esta, que es ser generosos y nobles todos, y de vn mismo linaje. Porque aunq̃ el mando de Christo vniuersal-

Esai. 11.

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. mente comprehende a todos los hombres, y a todas las criaturas assi las buenas, como las malas, sin q̃ ninguna dellas pueda eximirse de su subjectiõ, o se cõtente dello, o le pese, pero el reyno suyo de q̃ agora vamos hablãdo, y el reyno en quien muestra Christo sus nobles condiciones de Rey, y el q̃ ha de durar perpetuamente con el descubierto y glorioso (porque a los malos teudra los encerrados, y aprisionados y sumidos en eterno olutdo y tinieblas) assi que este reyno son los buenos y justos solos, y destos dezimos agora que son generosos todos, y de linaje alto, y todos de vno mismo. Porq̃ dado que sean differentes en nascimiẽtos, mas como esta mañana se dixo, el nascimiento en que se differencian, fue nascimiento perdido, y de quien caso no se haze, para lo que toca a ser vassallos en este reyno, el qual se compone todo de lo que S. Pablo llama nueua criatura, quando los

Galat. 6. de Galacia escriue diziendo. Acerca de Christo Iesu, ni
„ es de estima la circuncision, ni el prepucio, sino la cria-
„ tura nueua. Y assi todos son hechura, y nascimiento del cielo, y hermanos entre si, y hijos todos de Christo en la manera ya dicha. Vio Dauid esta particular excellencia deste reyno de su nieto diuino, y dexo la escripta breue

Psal. 109. y elegantemente en el Psalmo ciento y nueue, segũ vna lecion que assi dize. Tu pueblo principes, en el dia de tu poderio. Adonde lo que dezimos, principes, la palabra original que es *Nedaboth*, significa al pie de la letra liberales, dadiuosos, o generosos de coraçon. Y assi dize que en el dia de su poderio, que llama assi el reyno descubierto de Christo, quando vencido todo lo contrario, y como desecha con los rayos de su luz toda la niebla enemiga, que agora se le oppone, viniere en el vltimo tiempo, y en la generacion de las cosas, como

puro sol, a resplandecer solo, claro, y poderoso en el mundo: pues en este su dia quando el, y lo apurado y escogido de sus vassallos resplandescera solamẽte, quedando los demas sepultados en obscuridad y tinieblas, en este tiempo, y en este dia su pueblo seran principes. Esto es todos sus vassallos seran reyes, y el, como con verdad la escriptura le nõbra, rey de reyes sera, y señor de señores. Aqui Sabino boluiendose a Iuliano. Nobleza es, dixo, grande de reyno aquesta Iuliano q̃ nos va diziendo Marcello, adonde ningun vassallo es, ni vil en linaje, ni affrentado por condicion, ni menos bien nascido el vno, que el otro. Y parece me a mi que esto es ser rey propria y honradamente no tener vassallos viles, y affrentados. En esta vida Sabino, respondio Iuliano, los reyes della, para el castigo de la culpa, estan como forçados a poner nota, y affrenta en aquellos a quien gouiernan. Como en la orden de la salud, y en el cuerpo conuiene a las vezes maltratar vna parte, para que las demas no se pierdan. Y assi quanto a esto no son dignos de reprehension nuestros Principes. No los reprehendo yo agora, dixo Sabino, sino duelo me de su condicion, que por essa necessidad que, Iuliano, dezis, vienen a ser forçosamente señores de vassallos ruynes y viles. Y deue se les tanto mas lastima, quanto fuere mas precisa la necessidad. Pero si ay algunos Principes que lo procuran, y que les parece, que son señores, quando hallan mejor orden, no solo para affrentar a los suyos, sino tambien para que vaya cundiendo por muchas generaciones su affrẽta, y q̃ nunca se acabe, destos, Iuliano, q̃ me direys? Que? respondio Iuliano. Que ninguna cosa son menos q̃ reyes. Lo vno porq̃ el fin adonde se endereça su officio, es hazer a sus vassallos bien-

auen-

REY.

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. auenturados, con lo qual se encuentra por marauillosa manera, el hazerlos apocados y viles. Y lo otro, porque quando no quieran mirar por ellos, a si mismos se hazé daño y se apocan. Porque si son cabeças, que honra es ser cabeça de vn cuerpo disforme y vil? Y si son pastores que les vale vn ganado roñoso? Bien dixo el poeta tragico. Mandar entre lo illustre es bella cosa. Y no solo dañan a su honra propria, quando buscan inuenciones para mãcharla de los que son gouernados por ellos, mas dañan mucho sus intereſſes, y ponen en manifiesto peligro la paz, y la conseruacion de sus reynos. Porque assi como dos cosas que son contrarias aunque se junten, no se pueden mezclar: assi no es posible que se añude con paz el reyno, cuyas partes estan tã oppuestas entre si, y tan differenciadas, vnas con mucha honra, y otras con señalada affrenta. Y como el cuerpo que en sus partes esta maltratado, y cuyos humores se conciertan mal entre si, esta muy occasionado, y muy vezino a la enfermedad y a la muerte: assi por la misma manera el reyno a dõde muchas ordenes y suertes de hõbres, y muchas casas particulares estan cõmo sentidas y heridas, y adon de la differẽncia, q̃ por estas causas pone la fortuna, y las leyes, no permite que se mezclen, y se concierten bien vnas con otras, esta subjecto a enfermar, y a venir a las armas con qualquiera razon que se offrece. Que la propria lastima, è injuria de cada vno encerrada en su pecho, y que biue en el, los despierta, y los haze velar siempre a la occasion y a la vengança. Mas dexemos lo que en nuestros reyes y reynos, o pone la necessidad, o haze el mal consejo y error, y cabe nos Marcello de dezir, por que razõ estos vassallos todos de nuestro vnico rey son llamados liberales, y generosos y principes. Son, dixo Marcel-

Marcello, respondiendo encõtinente, assi por parte del REY. que los crio, y la forma que tuuo en criarlos, como por parte de las qualidades buenas, que puso en ellos quando assi fueron criados. Por parte del que los hizo. Porq̃ son effectos y fructos de vna summa liberalidad. Porq̃ en solo el animo generoso de Dios, y en la largueza de Christo no medida pudo caber, el hazer justos y amigos suyos, y tan priuados amigos, a los que de si no merecian bien, y merecian mal por tantos y tan differentes titulos. Porque aunque es verdad que el ya justo puede merecer mucho cõ Dios, mas esto que es venir a ser justo el que era aborrecido enemigo, solamente nasce de las entrañas liberales de Dios, y anssi dize Sãctiago, que nos engendro voluntariamente. Adonde lo que dixo con la palabra Griega βουληθεις que significa de su voluntad, quiso dezir, lo que en su lengua materna, si en ella lo escriuiera se dize, *Nadib*, que es palabra vezina, y nascida de la palabra *Nedaboth*, que como diximos significa a estos que llamamos liberales y principes. Assi que dize, que nos engendro liberal y principalmente, esto es, que nos engendro, no solo porque quiso engẽdrarnos, y porque le mouio a ello su voluntad, sino porque le plugo mostrar en nuestra creacion para la gracia y justicia, los thesoros de su liberalidad y misericordia. Porque a la verdad, dado q̃ todo lo que Dios cria nasce del, porque el quere que nazca, y es obra de su libre gusto, a la qual nadie le fuerça, él sacar a luz a las criaturas, pero esto que es hazer justos, y poner su ser diuino en los hombres, es no solo voluntad, sino vna estraña liberalidad suya. Porque en ello, haze bien, y bien el mayor de los bienes, no solamente a quien no se lo merece, sino señaladamente a quiẽ del todo se lo desmerece. Y por no yr

Iacobi. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. alargandome por cada vno de los particulares, a quien Dios haze estos bienes, miremos lo que passo en la cabeça de todos, y como se vuo con ella Dios, quando sacandola del peccado, crio en ella aqueste bien de justicia, y en vno, como en exemplo, conoscere-mos quan illustre prueua haze Dios de su liberalidad quando cria los justos. Pecca Adam, y condenase a si, y a todos nosotros, y perdona le despues Dios y haze le justo. Quien podra dezir las riquezas de liberalidad que descubrio Dios, y que derramo en aqueste perdon? Lo primero perdona al que por dar fe a la serpiente, de cuya fe y amor para consigo no tenia experiencia, le dexo a el criador suyo, cuyo amor y beneficios experimentaua en si siempre. Lo segundo perdona al que estimo mas vna promessa vana de vn pequeño bien, que vna experiencia cierta, y vna possession grãde de mil verdaderas riquezas. Lo tercero perdona al que no pecco, ni apretado de la necessidad, ni ciego de la pasion, sino mouido de vna liuiandad, y desagradescimiento infinito. Lo otro perdona al que no busco ser perdonado, sino antes huyo, y se ascondio de su perdonador, y perdonale, no mucho despues que pecco, y lazero miserablemente por su peccado, sino quasi luego luego como vuo peccado. Y lo q̃ no cabe en sentido, para perdonarle a el, hizo se a si mismo deudor. Y quando la grauissima maldad del hombre despertaua en el pecho de Dios ira justissima para deshazerle, reyno en el y sobrepujo la liberalidad de su misericordia, que por rehazer al perdido determino de desmenuyrse a si mismo, como Sant Pablo lo dize, y de pagar el lo que el hombre peccaua: y para que el hombre biuiesse, de morir el hecho hombre. Liberalidad era grande perdonar al que

Phil. 2.

que auia peccado tan debalde, y tan sin causa: y mayor liberalidad perdonarle tan luego despues del peccado: y mayor que ambas a dos buscarle para darle perdon antes que el le buscasse: pero lo que vẽce a todo encarecimiento de liberalidad fue, quando le reprehendia la culpa, prometerse a si mismo, y a su vida para su satisfacion y remedio. Y porque el hombre se aparto del, por seguir al demonio, hazerse hombre el, para sacarle de su poder. Y lo que passo entonces, digamos lo assi, generalmente con todos, porque Adam nos encerraua a todos en si, passa en particular con cada vno continua y secretamente. Porque quien podra dezir, ni entender sino es el mismo, que en si lo experimenta, y lo siente, las formas piadosas de que Dios vsa con vno, para que no se pierda aun quando el mismo se procura perder? Sus inspiraciones continuas: su nunca cansarse, ni darse por vencido de nuestra ingratitud tan contina: el rodearnos por todas partes, y como en castillo torreado y cercado el tentar la entrada por differentes maneras, el tener siempre la mano en la aldaua de nuestra puerta: el rogarnos blanda y amorosamente que le abramos, como si a el le importara alguna cosa, y no fuera nuestra salud, y bienandanças toda el abrirle, el dezirnos por horas, y por momentos con el Esposo. Abreme hermana mia, espo- ,,Cant. 6.
sa mia, paloma mia, y mi amada y perfecta que tray- ,,
go llena de rocio mi cabeça, y con las gotas de las no- ,,
ches, las mis guedejas. Pues sea esto lo primero, que los ,,
justos son dichos ser generosos y liberales, porque son demonstraciones y prueuas del coraçon liberal y generoso de Dios. Son lo segundo llamados assi, por las qualidades que pone Dios en ellos haziendo los justos.

REY.

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. Porque a la verdad no ay cosa mas alta, ni mas generosa, ni mas real que el animo perfectamente Christiano. Y la virtud mas heroyca que la philosophia de los Stoycos antiguamente imagino, o soño, por hablar con verdad, comparada con la que Christo asienta con su gracia en el alma, es vna poquedad y baxeza. Porque si miramos el linaje de donde desciende el justo y Christiano, es su nascimiento de Dios, y la gracia que le da vida es vna semejança biua de Christo. Y si attendemos a su estilo y condicion, y al ingenio y disposicion de animo y pensamientos, y costumbres, que deste nascimiẽto le vienen, todo lo que es menos que Dios, es pequeña cosa para lo que cabe en su animo. No estima lo que con amor ciego adora vnicamẽte la tierra, el oro y los deleytes, huella sobre la ambicion de las honras hecho verdadero señor y rey de si mismo, pisa el vano gozo, desprecia el temor, no le mueue el deleyte, ni el ardor de la ira le enoja, y riquissimo dẽtro de si, todo su cuydado es hazer bien a los otros. Y no se estiende su animo liberal a sus vezinos solos, ni se contenta con ser bueno con los de su pueblo, o de su reyno, mas generalmẽte a todos los q̃ sustẽta y cõprehende la tierra, el tãbien los cõprehende y abraça, aun para cõ sus enemigos sangrientos q̃ le buscan la affrẽta y la muerte, es el generoso y amigo: y sabe y puede poner la vida y de hecho la pone alegremente por essos mismos que aborrescen su vida. Y estimando por vil y por indigno de si a todo lo que esta fuera del, y que se viene y se va con el tiẽpo, no apetece menos que a Dios, ni tiene por dignos de su desseo menores bienes que el cielo. Lo sempiterno, lo soberano, el trato con Dios familiar y amigable: el enlazarse amando, y el hazerse quási vnico con el, es lo que solamente satisfaze a su pecho

dho. Como lo podemos ver a los ojos en vno destos grandes justos. Y sea aqueste vno Sant Pablo. Dize en persona suya y de todos los buenos escriuiendo a los Corinthios assi. Tenemos nuestro thesoro en vasos de tierra, porque la grandeza y alteza nazca de Dios, y no de nosotros. En todas las cosas padescemos tribulacion, pero en ninguna somos affligidos. Somos metidos en congoxa, mas no somos desamparados, padecemos persecucion, mas no nos falta el fauor. Humillan nos, pero no nos auerguençan. Somos derribados, mas no perecemos. Y a los Romanos lleno de animo generoso en el capitulo octauo, Quien, dize, nos apartara de la charidad y amor de Dios? La tribulacion por auentura, o la angustia? o la hambre? o la desnudez? o el peligro? o la persecucion? o el cuchillo? Dicho he en parte lo que puso Dios en Christo para hazerle rey, y lo que hizo en nosotros para hazernos sus subditos, que de tres cosas, a las quales se reduzen todas las que pertenesce a vn reyno, son las primeras dos: resta agora que digamos algo de la tercera y postrera, que es, de la manera como este rey gouierna a los suyos, que no es menos singular manera, ni menos fuera del comun vso de los que gouiernan, que el rey y los subditos en sus condiciones y qualidades, las que auemos dicho, son singulares. Porque cosa clara es que el medio con que se gouierna el reyno es la ley, y que por el cumplimiento della consigue el rey, o hazerse rico a si mismo, si es tyranno, y las leyes son de tyranno, o hazer buenos y prosperados a los subditos si es rey verdadero. Pues acontece muchas vezes desta manera, que por razon de la flaqueza del hombre, y de su encendida inclinacion a lo malo, las leyes por la mayor parte traen consigo vn inconueniẽte muy

REY. 2. Cor. 4. Rom. 8.

REY. grande: que siendo la intencion de los que las establescen, enseñando por ellas lo que se deue hazer, y mandando con rigor que se haga, retraher al hombre de lo malo, è induzirle a lo bueno, resulta lo contrario a las vezes; y el ser vedada vna cosa despierta el appetito della. Y assi el hazer y dar leyes es muchas vezes occasion de que se quebranten las leyes: y de que, como dize Sant Pablo, se peque mas grauemente: y de que se empeoren los hombres con la ley, que se ordeno, e inuento para mejorarlos. Por lo qual Christo nuestro Redemptor y señor, en la gouernacion de su reyno hallo vna nueua manera de ley, estrañamente libre y agena de aquestos inconuenientes, de la qual vsa con los suyos: no solamente enseñandoles a ser buenos, como lo enseñaron otros legisladores, mas de hecho haziendo los buenos, lo que ningun otro Rey, ni legislador pudo jamas hazer. Y esto es lo principal de su ley Euangelica, y lo proprio della. Digo aquello en que notablemente se differencia de las otras sectas y leyes. Para entendimiento de lo qual conuiene saber, que por quanto el officio y ministerio de la ley, es leuar los hombres a lo bueno, y apartarlos de lo que es malo, assi como esto se puede hazer por dos differentes maneras, o enseñando el entendimiento, o afficionando a la voluntad, assi ay dos differencias de leyes. La primera es de aquellas leyes que hablan con el entendimiento, y le dan luz en lo que conforme a razon se deue, o hazer, o no hazer: y le enseñan lo que ha de seguir en las obras, y lo que ha de escusar en ellas mismas. La segunda es, de la ley, no que alumbra el entendimiento, sino que afficiona la voluntad, imprimiendo en ella inclinacion y appetito de aquello q̃ merece ser apetesci-

Rom. 5.

do

do por bueno: y por el contrario engendrandole aborrescimiento de las cosas torpes y malas. La primera ley REY. consiste en mandamientos y reglas. La segunda en vna salud y qualidad celestial que sana la voluntad, y repara en ella el gusto bueno perdido, y no solo la subjecta, sino la amista y reconcilia con la razõ, y, como dizen de los buenos amigos q̃ tienẽ vn no querer y querer, assi haze que lo que la verdad dize en el entẽdimiento que es bueno, la voluntad afficionadamente lo ame por tal. Porque a la verdad en la vna y en la otra parte quedamos miserablemente lisiados por el peccado primero, el qual escurescio el entendimiento, para que las menos vezes conosciesse lo que conuenia seguir; y estrago perdidamente el gusto, y el mouimiento de la voluntad, para que casi siempre se afficionasse a lo que la daña mas. Y assi para remedio, y salud destas dos partes enfermas fueron necessarias estas dos leyes, vna de luz y de reglas para el entendimiento ciego: y otra de espiritu y buena inclinacion para la voluntad estragada. Mas, como arriba deziamos, differencian se aquestas dos maneras de leyes en esto, que la ley que se emplea en dar mandamientos, y en luz, aunque alumbra el entendimiento, como no corrige el gusto corrupto de la voluntad, en parte le es occasion de mas daño: y vedando y declarando despierta en ella nueua golosina de lo malo que le es prohibido. Y assi las mas vezes son contrarios en esta ley, el succesſo y el intento. Porque el intento es encaminar el hombre a lo bueno: y el succesſo a las vezes es dexarle mas perdido y estragado. Pretende affear lo que es malo, y succede le por nuestra mala occasion hazer lo mas desseable, y mas gustoso. Mas la segunda ley corta la planta del mal de rayz:

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. y arranca, como dizen, de quajo, lo que mas nos puede dañar. Porque inclina, è induze, y haze apetitosa, y como golosa a nuestra voluntad de todo aquello que es bueno: y junta en vno lo honesto, y lo deleytable, y haze que nos sea dulce, lo que nos sana: y lo que nos daña, aborrescible y amargo. La primera se llama ley de mandamientos, porque toda ella es mandar y vedar. La segunda es dicha ley de gracia y de amor, porque no nos dize que hagamos esto, o aquello, sino haze nos q̃ amemos aquello mismo que deuemos hazer. Aquella es pesada y aspera, porque condena por malo, lo que la voluntad corrompida apetece por bueno: y assi haze que se encuentren el entendimiento, y la voluntad entre si, de donde se enciende en nosotros mismos vna guerra mortal de contradicion. Mas esta es dulcissima por estremo. Porque nos haze amar lo que nos manda, o por mejor dezir, porque el plantar y enxerir en nosotros el desseo y la afficion a lo bueno, es el mismo mandarlo. Y porque affcionãdonos, y como si dixessemos, haziendo nos enamorados de lo que mãda, por essa manera, y no de otra nos mãda. Aquella es imperfecta, porque a causa de la contradicion que despierta ella por si no puede ser perfectamente cũplida: y assi no haze perfecto a ninguno. Esta es perfectissima, porq̃ trae cõsigo, y cõtiene en si misma la perfectiõ de si misma. Aq̃lla haze temerosos: aquesta amadores. Por occasiõ de aquella tomãdola a solas, se hazẽ en la verdad secreta del animo peores los hõbres, mas por causa desta son hechos enteramẽte, sanctos y justos. Y, como prosigue S. Augustin largamente en los libros de la letra y del espiritu, poniendo siempre sus pisadas en lo que dexo hollado Sant Pablo, aquella es perecedera, aquesta es eterna; aque-

lla haze esclauos, esta es propria de hijos. Aquella es ayo triste y açotador, aquesta es espiritu de regalo, y cõsuelo. Aquella pone en seruidumbre, aquesta en honra y libertad verdadera. Pues como sea esto assi, como de hecho lo es, sin que ninguno en ello pueda dudar, digo que assi Moysen, como los demas que antes, o despues del dieron leyes, y ordenaron republicas no supieron, ni pudieron vsar sino de la primera manera de leyes, que consiste mas en poner mandamientos, que en induzir buenas inclinaciones en aquellos que son gouernados. Y assi su obra de todos ellos fue imperfecta, y su trabajo carecio de successo, y lo que pretendian, que era hazer a la virtud a los suyos, no salieron con ello, por la razon que esta dicha. Mas Christo nuestro verdadero Redemptor y legislador, aunque es verdad que en la doctrina de su Euangelio puso algunos mandatos, y renouo, y mejoro otros algunos, que el mal vso los tenia mal entendidos, pero lo principal de su ley, y aquello en q̃ se differẽcio de todos los que pusieron leyes en los tiẽpos passados, fue q̃ mereciẽdo por sus obras y por el sacrificio que hizo de si el espiritu y la virtud del cielo para los suyos, y criandola el mismo en ellos como Dios, y Señor poderoso, trato, no solo con nuestro entendimiẽto, sino tambien con nuestra voluntad, y derramando en ella este espiritu, y virtud diuina que digo, y sanandola assi, esculpio en ella vna ley efficaz y poderosa de amor haziendo, que todo lo justo que las leyes mandan lo apeteciesse, y por el contrario aborrescciesse todo lo que prohiben y vedan. Y añadiendo continamente de este su espiritu, y salud, y dulce ley en el alma de los suyos, que procuran siempre ayuntarse con el, crece en la voluntad mayor amor para el bien, y desminuyese de

REY.

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. cada dia mas la contradicion que el sentido le haze, y de lo vno y de lo otro se esfuerça de contino mas aquella santa y singular ley que dezimos, y echa sus rayzes en el alma mas hondas, y apodera se della hasta hazer que le sea quasi natural lo justo y el bien. Y assi trae para si Christo, y gouierna a los suyos, como dezia vn

Hier. 30. Propheta, con cuerdas de amor: y no con temblores de espanto, ni con ruydo temeroso, como la ley de Moysen. Por lo qual dixo breue y significantemente Sant

Ioan. 1. Iuan. La ley fue dada por Moysen, mas la gracia por Iesu Christo, Moysen dio solamente ley de preceptos, que no podia dar justicia, porque hablauan con el entendimiento, pero no sanauan el alma: de que es como ima-

Exod. 4. gen la çarça del Exodo que ardia y no quemaua, porque era qualidad de la ley vieja que alumbraua el entendimiento, mas no ponia calor a la voluntad. Mas Christo dio ley de gracia que lançada en la voluntad cura la dañado gusto, y la sana, y la afficiona a lo bueno, co-

Hie. 31. „ mo Hieremias lo prophetizo diuinamente diziendo. „ Dias vendran, dize el Señor, y traere a perfection so- „ bre la casa de Israel, y sobre la casa de Iuda vn nue- „ uo testamento, no en la manera del que hize con sus „ padres en el dia que los assi de la mano para sacarlos de „ la tierra de Egypto, porque ellos no perseueraron en „ el, y yo los despreciе a ellos, dize el Señor. Este pues „ es el testamento que yo assentare con la casa de Israel „ despues de aquellos dias, dize el Señor, Assentare mis „ leyes en su alma dellos, y escriuirelas en sus coraçones. „ Y yo les sere Dios, y ellos me seran pueblo subjecto: y „ no enseñara alguno de alli adelante a su proximo, ni a „ su hermano, diziendole, conosce al Señor, porque to- „ dos tendran conoscimiento de mi desde el menor hasta el

el mayor dellos, porque tẽdre piedad de sus peccados, y „ REY.
de sus maldades no tendre mas memoria de alli en ade- „
lante. Pues estas son las nueuas leyes de Christo, y su „
manera de gouernacion particular y nueua. Y no sera
menester que loe agora yo, lo que ello se loa: ni me sera
necessario que refiera los bienes, y las ventajas grandes
de aquesta gouernacion, adonde guia el amor, y no fuer
ça el temor: adonde lo que se manda se ama: y lo que se
haze, se dessea hazer: adonde no se obra sino lo que
da gusto, ni se gusta sino de lo que es bueno: adonde el
querer, el bien, y el entender son conformes: a donde
para que la voluntad ame lo justo, en cierta manera no
tiene necessidad que el entendimiento se lo diga, y de-
clare. Y assi desto, como de todo lo demas que se ha di-
cho hasta aqui, se concluye que este Rey es sempiterno,
y q̃ la razon por q̃ Dios se llama propriamente Rey su-
yo, es porque los otros reyes y reynos, como llenos de
faltas, al fin han de perecer, y de hecho perecen, mas es-
te, como reyno que es libre de todo aquello que trae a
perdicion a los reynos, es eterno y perpetuo. Porque los
reynos se acaban, o por tyrannia de los reyes, porque
ninguna cosa violenta es perpetua, o por la mala qua-
lidad de los subditos, que no les consiente que entre
si se concierten, ó por la dureza de las leyes y mane-
ra aspera de la gouernacion, de todo lo qual, como
por lo dicho se vee, este rey, y este reyno carecen. Que
como sera tyranno el que para ser compassiuo de los tra
bajos y males que pueden succeder a los suyos, hizo pri
mero experiencia en si de todo lo q̃ es dolor y trabajo? o
como aspirara a la tyrannia, quien tiene en si todo el
bien, que puede caber en sus subditos, y que assi no es
rey para ser rico por ellos, sino todos son ricos, y bien-

auen

REY. auenturados por el? Pues los subditos entre si no estaran por auentura añudados con ñudo perpetuo de paz, siendo todos nobles, y nacidos de vn padre, y dotados de vn vn mismo spiritu de paz y nobleza? y la gouernacion y las leyes quien las desechara como duras, siendo leyes de amor? quiero dezir tan blandas leyes que el mandar no es otra cosa, sino hazer amar lo que se manda. Con razon pues dixo el Angel de aqueste rey a la Virgen. Y reynara en la casa de Iacob, y su reyno no tendra fin. Y Dauid tanto antes deste su glorioso descendiente canto, en el Psalmo setenta y dos, lo que Sabino, pues ha tomado este officio querra dezir en el verso en que lo puso su amigo. Y Sabino dixo luego. Deue ser la parte, segun sospecho, adonde dize de aquesta manera.

Luca. 2.

Psal. 72.

Seras temido tu mientras luziere
El sol, y luna, y quanto
La rueda de los siglos se boluiere.

Y de lo que toca a la blandura de su gouierno, y a la felicidad de los suyos, dixo.

Influyra amoroso
Qual la menuda lluuia, y qual rocio
En prado deleytoso.
Florecera en su tiempo el poderio
Del bien, y vna pujança
De paz, que durara no vn siglo solo.

Y prosiguiendo luego Marcello añadio. Pues obra q dura siempre, y que, ni el tiempo la gasta, ni la edad la enuejece cosa clara es, q es obra propria y digna de Dios el qual como es sempiterno, assi se precia de aquellas cosas que haze, que son de mayor duracion. Y pues los demas reyes y reynos son por sus defectos subjetos a fe-

nescer y a la fin miserablemente fenescen, y aqueste rey nuestro floresce, y se abiua mas con la edad, sean todos los reyes de Dios, pero este solo sea propriamente su rey, que reyna sobre todos los demas, y que passados todos ellos y consumidos tiene de permanescer para siempre. Aqui Iuliano, pareciendole que Marcello concluya ya su razon, dixo. Y aun podeys, Marcello, ayudar essa verdad que dezis, confirmandola con la differencia, que la sagrada escriptura pone, quando significa los reynos de la tierra, o quando habla de aqueste reyno de Christo, porque dize con ella muy bien. Esso mismo queria añadir, dixo entonces Marcello, para con ello no dezir mas deste nombre. Y assi dezis muy bien Iuliano, que la manera differente como la escriptura nombra estos reynos ella misma nos dize la condicion, y perpetuydad del vno, y la mudança y fin de los otros. Porque estos reynos que se leuantan en la tierra, y se estiēden por ella, y la enseñorean y mandan, los Prophetas quando quieren hablar dellos significan los por nōbres de viento, o de bestias brutas y fieras: mas a Christo y a su reyno llaman le monte. Daniel hablando de las quatro monarchias que ha auido en el mundo los Chaldeos, los Persas, los Romanos, los Griegos, dize, que vio los quatro vientos q̄ peleauan entre si, y luego pone por su orden quatro bestias vnas de otras differentes cada vna en su significacion. Y Zacharias, ni mas, ni menos en el capitulo seys, despues de auer prophetizado, è introduzido para el mismo fin de significacion, quatro quadrigas de cauallos differētes en colores y pelo, dize. Aquestos son los quatro vientos. Con lo demas que despues de aqueste se figue. Porque a la verdad todo este poder temporal y terreno, q̄ manda en el mundo, tiene mas de

Daniel. 7.

Zacha. 6.

REY.

estruen-

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. estruendo que de sustancia: y passase, como el ayre bolando, y nasce de pequeños y ocultos principios. Y como las bestias carecen de razon, y se gouiernan por fiereza y por crueldad, assi lo que ha leuantado, y leuanta estos imperios de tierra, es lo bestial que ay en los hombres. La ambicion fiera, y la cobdicia desordenada del mando, y la vengança sangrienta, y el coraje, y la braueza, y la colera y lo de mas que como esto es fiero y bestio en nosotros: y assi finalmente perecen. Mas a Christo y a su reyno el mismo Daniel, vna vez le significa por nombre de monte, como en el capitulo segundo, y otras le llama hombre, como en el capitulo septimo de que agora deziamos. Donde se escriue, que vino vno como hijo de hombre, y se presento delante del anciano de dias, al qual el anciano dio pleno y sempiterno poder sobre las gentes todas. Para lo primero del monte mostrar la firmeza, y no mudable duracion deste reyno. Y en lo segũdo del hombre declarar, que esta sancta monarchia no nasce, ni se gouierna, ni por affectos bestiales, ni por inclinaciones del sentido desordenadas, sino que todo ello es obra de juyzio, y de razon: y para mostrar que es monarchia adonde reyna no la crueldad fiera, sino la clemencia humana en todas las maneras que he dicho. Y auiendo dicho esto Marcello callo, como disponiendose para començar otra platica: mas Sabino antes que començasse le dixo. Si me days licencia, Marcello, y no teneys mas que dezir acerca deste nombre os preguntare dos cosas, que se me offrecen, y de la vna ha gran rato q̃ dudo, y de la otra me puso agora dubda aquesto q̃ acabays de dezir. Vuestra es la licencia, respondio entonces Marcello, y gustare mucho de saber que dudays. Començare por lo postrero, respondio Sabino, y la

Dan. 2.

Daniel. 7.

duda que se me offrece es, que Daniel y Zacharias en los lugares que aueys alegado ponen solamente quatro imperios, o monarchias terrenas, y en el hecho de la verdad parece que ay cinco, porque el imperio de los Turcos, y de los Moros, que agora florece, es differente de los quatro passados, y no menos poderoso que muchos dellos, y si Christo con su venida, y leuantando su reyno auia de quitar de la tierra qualquier otra monarchia, como parece auerlo prophetizado Daniel en la piedra que hirio en los pies de la estatua; como se compadece que despues de venido Christo, y despues de auerse derramado su doctrina, y su nombre por la mayor parte del mundo, se leuante vn imperio ageno de Christo en el, y tan grande como es aqueste que digo? Y la segunda duda es acerca de la manera blanda, y amorosa, con que aueys dicho, que gouierna su reyno Christo. Porque en el Psalmo segundo, y en otras partes se dize del, que regira con vara de hierro, y que desmenuzara a sus subditos, como si fuessen vasos de tierra. No son pequeñas difficultades, Sabino, las que aueys mouido, dixo Marcello entonces, y señaladamente la primera es cosa rebuelta, y de dudas; y a donde quisiera yo mas oyr el parecer ageno, que no dar el mio. Y aun es cosa, que para auerse de tratar de rayz, pide mayor espacio del que al presente tenemos. Pero por satisfazer a vuestra voluntad, dire con breuedad lo que al presente se offrece, y lo que podra bastar para el negocio presente. Y luego boluiendose a Sabino y mirandole dixo. Algunos, Sabino, que vos bien conoceys, y a quiẽ todos amamos y preciamos mucho por la excellencia de sus virtudes y letras han querido dezir

REY.

Psal. 2.

que

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. que este imperio de los Moros y de los Turcos que agora se esfuerça tanto en el mundo, no es imperio differente del Romano, sino parte que procede del y le constituye y compone. Y lo que dize Zacharias de la quadrega quarta, cuyos cauallos dize que eran manchados y fuertes lo declarā assi, q̄ sea aquesta quadrega este postrero imperio de los Romanos, el qual por la parte del q̄ es los Moros y Turcos se llama fuerte, y por la parte del occidental que esta en Alemaña, a donde los Emperadores no se succeden sino se eligen de differentes familias se nombra vario, o manchado. Y a lo que yo puedo juzgar Daniel en dos lugares parece que fauorece algo a aquesta sentencia. Porque en el capitulo segundo hablando de la estatua en que se significo el processo y qualidades de todos los imperios terrenos dize, que las canillas della eran de hierro, y los pies de hierro y de barro mezclados, y las canillas y los pies, como todos confiessan, no son imagen de dos differentes imperios, sino del imperio Romano solo, el qual en sus primeros tiempos fue todo de hierro, por razon de la grandeza y fortaleza suya, que puso a toda la redondez debaxo de si, mas agora en lo vltimo lo Occidental del es flaco y como de barro, y lo Oriental que tiene en Constantinopla su silla es muy fuerte y muy duro. Y que este hierro de barro de los pies; que segun aqueste parecer representa a los Turcos, nazca y proceda del hierro de las canillas, q̄ son los antiguos Romanos, y que assi estos como aquellos pertenezcan a vn mismo reyno, parece que lo testifico Daniel en el mismo lugar quando, segun el testo Latino, dize, que del tronco, o como si dixessemos de la rayz del hierro de las canillas, nascia el hierro que se mezclaua con el barro en los pies. Y ni mas, ni menos el

Dan. 2.

Daniel. 2.

el mismo propheta en el capitulo siete, en la quarta bestia terrible, que sin duda son los Romanos, parece que affirma lo mismo. Porque dize, que tenia diez cuernos, y que despues le nascio vn otro cuerno pequeño q̄ crescio mucho y quebranto tres de los otros. El qual cuerno parece que es el reyno del Turco, que començo de pequeños y baxos principios, y con su gran crescimiento tiene ya quebrantadas y subjectadas a si dos sillas poderosas del imperio Romano la de Constantinopla, y la de los Soldanes de Egypto, y anda cerca de hazer lo mismo en alguna de las otras que quedan. Y si este cuerno es el reyno del Turco, cierto es que este reyno es parte del reyno de los Romanos: y parte que se encierra en el, pues es cuerno, como dize Daniel, que nasce en la quarta bestia, en la qual se representa el imperio Romano como dicho es. Assi que algunos ay, a quien esto parece, segun los quales se responde facilmente, Sabino, a vuestra question. Pero si tengo de dezir lo que siento, yo halle siempre en ello grandissima difficultad. Porque, que ay en los Turcos por donde se puedā llamar Romanos, o su imperio pueda ser auido por parte del imperio Romano? Linaje? por la historia sabemos que no lo ay. Leyes? Son muy differentes. Forma de gouierno y de republica? No ay cosa en que menos conuengan. Lengua, habito, estilo de viuir, o de religion? No se podran hallar dos naciones que mas se differencien en esto. Por que dezir, que pertenesce al imperio Romano su imperio, porque vencieron a los Emperadores Romanos, q̄ tenian en Constantinopla su silla, y derrocando los de-llas les succedierō, si juzgamos bien, es dezir que todos los quatro imperios, nō son quatro differētes imperios, sino solo vn imperio. Porque a los Chaldeos vencieron

REY. Daniel. 7.

los

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. los Persas, y les succedieron en Babylonia que era su si-
lla; en la qual los Persas estuuieron assentados por mu-
chos años hasta que succediendo los Griegos, y siendo
su capitan Alexandre se la dexaró a su pesar; y a los Grie-
gos despues los Romanos los depusieron. Y assi si el suc-
ceder en el imperio y assiento mismo, haze que sea vno
mismo el imperio de los que succeden; y de aquellos a
quien se succede, no ha auido mas de vn imperio jamas.
Lo qual, Sabino, como vos veys, ni se puede entender
bien, ni dezir. Por donde algunas vezes me inclino a pe-
sar que los Prophetas del viejo Testamento hizieró mé
cion de quatro reynos solos, como Sabino dezis, y que
no encerraró en ellos el mando y poder de los Turcos;
ni por caso tuuieron luz del. Porque su fin acerca deste
articulo era prophetizar el orden y succesiõ de los rey-
nos, que auia de auer en la tierra hasta que començasse
en ella a descubrirse el reyno de Christo, que era el blã-
co de su prophecia, y aquello de cuyo feliz principio y
successo querian dar noticia a las gentes. Mas si despues
del nascimiento de Christo, y de su venida, y del comiẽ-
ço de su reynar, y en el mismo tiempo en que va agora
reynando con la espada en la mano, y venciendo a sus
enemigos, y escogiendo de entre ellos a su Iglesia queri-
da para reynar el solo en ella gloriosa y descubiertamen
te por tiempo perpetuo, assi que, si en este tiempo, que
digo, desde que Christo nascio, hasta que se cierren los
siglos, se auia de leuantar en el mundo algun otro impe-
rio terreno fuerte y poderoso, y no menor que los qua-
tro passados, de esso como de cosa que no pertenescia a
su intento no dixeron nada los que prophetizaron an-
tes de Christo: sino dexolo esso la prouidencia de Dios
para descubrirlo a los prophetas del testamento nueuo,
y pa-

y para que ellos lo dexassen escripto en las escripturas REY.
que dellos la Iglesia tiene. Y assi S. Iuan en el Apocaly-
si, si yo no me engaño mucho, haze clara mencion, clara
digo quanto le es dado al Propheta, deste imperio del
Turco, y no como de imperio que pertenesce a ningu-
no de los quatro, de quien en el testamento viejo se di-
ze: sino como de imperio differente dellos, y quinto im
perio. Porque dize en el capitulo treze, que vio vna be-
stia que subia de la mar con siete cabeças, y diez cuer- Apoc. 13.
nos, y otras tantas coronas, y que ella era semejante a vn
Pardo en el cuerpo, y que los pies eran como de Osso, y
la boca semejante a la del Leon, y no podemos negar si-
no que esta bestia es imagen de algũ grande reyno è im
perio, assi por el nombre de bestia, como por las coro-
nas y cabeças y cuernos que tiene, y señaladamente por
que, declarandose el mismo S. Iuan, dize poco despues,
que le fue concedido a esta bestia que mouiesse guerra a
los sanctos, y que los venciesse, y que le fue dado pode-
rio sobre todos los tribus, y pueblos, y lenguas y gen-
tes. Y assi como es aueriguado esto, assi tambien es co-
sa euidente y notoria, que esta bestia no es alguna de las
quatro que vio Daniel, sino muy differente de todas
ellas, assi como la pintura, que della haze Sant Iuan es
muy differente. Luego si esta bestia es imagen de reyno,
y es bestia desemejãte de las quatro passadas, bien se cõ
cluye, que auia de auer en la tierra vn imperio quinto
despues del nascimiento de Christo, de mas de los qua-
tro que vieron Zacharias y Daniel, que es este q̃ vemos.
Y a lo que Sabino dezis, que si Christo nasciendo y co-
mençando a reynar por la predicacion de su dichoso
Euangelio, auia de reduzir a polvo, y a nada los reynos
y principados del suelo, como lo figuro Daniel en la

 piedra

REY. piedra que hirio, y deshizo la estatua, como se compadecia, que despues de nascido el, no solo durasse el imperio Romano, sino nasciesse y se leuantasse otro tan poderoso y tan grãde? A esto se ha de dezir, y es cosa muy digna de que se aduierta y entienda, que este golpe que dio en la estatua la piedra y este herir Christo, y desmenuzar los reynos del mundo, no es golpe que se dio en vn breue tiempo, y se passo luego, o golpe que hizo todo su effecto junto en vn mismo instante, sino golpe que se començo a dar quando se començo a predicar el Euãgelio de Christo, y se dio despues en el discurso de su predicacion, y se va dando agora, y que durara golpeando siempre, y venciendo hasta que todo lo que le ha sido aduerso, y en lo venidero le fuere que de deshecho y vencido. De manera que el reyno del cielo començando y saliendo a luz, poco a poco va hiriendo la estatua, y perseuera hiriendola por todo el tiempo que tardare el de llegar a su perfecto crescimiento, y de salir a su luz gloriosa y perfecta. Y todo aquesto es vn golpe, con el qual ha ydo deshaziendo, y continuamente deshaze el poder que Satanas tenia vsurpado en el mundo: derrocando agora en vna gente, y agora en otra sus idolos, y deshaziendo su adoracion, y como va venciendo aquesta dañada cabeça va tambien juntamente venciendo sus miembros: y no tanto deshaziendo el reyno terreno que es necessario en el mundo, quanto derrocando todas las condiciones de reynos y de gentes que le son rebeldes, destruyendo a los contumaces, y ganando para si, y para mejor, y mas bienauenturada manera de reyno, a los que se le subjectan y rinden. Y de aquesta manera, y de las caydas y ruynas del mũdo saca el, y allega su Iglesia, para en teniendo la entera, como deziamos, todo lo demas,

demas, como a paja inutil, embiarlo al eterno fuego, y el solo con ella sola abierta y descubiertamente reynar glorioso y sin fin. Y con aquesto mismo, Sabino, se responde a lo que vltimamente pregũtastes. Porque aueys de entender que este reyno de Christo tiene dos estados assi respecto de cada vn particular en quien reyna secretamente, como respecto de todos en comun y de lo manifiesto del, y de lo publico. El vn estado es de contradicion y de guerra: el otro sera de triumpho y de paz. En el vno tiene Christo vassallos obedientes y tiene tambiẽ rebeldes: en el otro todo le obedescera y seruira con amor. En este quebranta con vara de hierro a lo rebelde, y gouierna con amor a lo subdito, en aquel todo le sera subdito de voluntad. Y para declarar esto mas, y tratando del reyno que tiene Christo en cada vn anima justa dezimos, que de vna manera reyna Christo en cada vno de los justos aqui, y de otra manera reynara en el mismo despues, no de manera que sean dos reynos, sino vn reyno que començando aqui, dura siempre, y que tiene segun la differencia del tiempo diuersos estados. Por que aqui, lo superior del alma esta subjecto de voluntad a la gracia, que es como vna imagen de Christo, y Lugarteniente suyo hecho por el y puesto en ella por el, para que le presida, y le de vida, y la rija y gouierne. Mas rebelase contra ella, y pretende hazerle contradicion siguiendo la vereda de su appetito la carne, y sus malos desseos y affectos. Mas pelea la gracia, o por mejor dezir Christo en la gracia contra estos rebeldes, y como el hõbre consienta ser ayudado della, y no resista a su mouimiento poco a poco los doma y los subjecta, y va estendiendo el vigor de su fuerça insensiblemente por todas las partes y virtudes del alma: y ganando sus fuerças

REY.

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. derrueca sus malos appetitos della, y a sus desseos que eran como sus idolos se los quita, y deshaze, y finalmente conquista poco a poco todo aqueste reyno nuestro interior, y reduze a su sola obediencia todas las partes del: y queda ella hecha señora vnica, y reyna resplandeciendo en el throno del alma, y no sólo tiene debaxo de sus pies a los que le eran rebeldes, mas desterrandolos del alma, y desarraygandolos della, haze que no sean, dandoles perfecta muerte, lo qual se pondra por obra enteramente en la resurrection postrera, adonde tambien se acabara el primer estado de aqueste reyno, que auemos llamado estado de guerra y de pelea, y començara el segundo estado de triumpho y de paz. Del qual tiempo dize bien Sant Machario. Porque entonces, dize, se

Hom.13.

„ descubrira por defuera en el cuerpo, lo que agora tiene
„ atheſorado el alma dentro de si: ansi como los arboles
„ en passando el inuierno, y auiendo tomado calor la fuer
„ ça que en ellos se encierra con el Sol, y con la blandura
„ del ayre arroja a fuera hojas y flores y fructos. Y, ni mas,
„ ni menos como las yeruas en la misma sazon sacan a fue
„ ra sus flores, que tenian encerradas en el seno del suelo,
„ con que la tierra y las yeruas mismas se adornan. Que
„ todas estas cosas son imagines de lo que sera en aquel
„ dia en los buenos Christianos. Porque todas las almas
„ amigas de Dios, esto es todos los Christianos de veras
„ tienen su mes de Abril, que es el dia quando resuscita-
„ ren a vida. Adonde con la fuerça del Sol de justicia, sal-
„ dra a fuera la gloria del Spiritu sancto, que cobijara a
„ los justos sus cuerpos, la qual gloria tienen agora encu-
„ bierta en el alma: que lo que agora tienen, esso sacaran
„ entonces a la clara en el cuerpo. Pues digo que este es el
„ mes primero del año: este el mes con que todo se ale-
gra:

gra: este viste los desnudos arboles desatando la tierra: „ REY.
este en todos los animales produze deleyte: y este es el „
que regozija todas las cosas: pues este por la misma ma- „
nera es en la resurrection su verdadero Abril a los bue- „
nos, que les vestira de gloria los cuerpos, de la luz que „
agora contienen en si mismas sus almas; esto es, de la „
fuerça y poder del espiritu, el qual entonces les se- „
ra vestidura rica, y mantenimiento, y beuida, y re- „
gozijo, y alegria, y paz, y vida eterna. Esto dize „
Machario. Porque de alli en adelante toda el alma, y
todo el cuerpo quedaran subjectos perdurablemente a
la gracia, la qual assi como sera señora entera del alma,
assi mismo hara que el alma se enseñoree del todo del
cuerpo. Y como ella infundida hasta lo mas intimo
de la voluntad y razon: y embeuida por todo su ser y vir
tud le dara ser de Dios, y la transformara quasi en Dios:
assi tambien hara que lançandose el alma por todo el
cuerpo y actuandole perfectissimamente le de condi-
ciones de espiritu, y quasi le transforme en espiritu. Y
assi el alma vestida de Dios vera a Dios; y tratara con
el conforme al estilo del cielo: y el cuerpo quasi hecho
otra alma quedara dotado de sus qualidades della, esto
es de immortalidad, y de luz, y de ligereza, y de vn ser
impassible, y ambos juntos el cuerpo y el alma no ten-
dran, ni otro ser, ni otro querer, ni otro mouimiento al-
guno, mas de lo que la gracia de Christo pusiere en
ellos, que ya reynara en ellos para siempre glorioſa y
pacifica. Pues lo que toca a lo publico y vniuersal de
este reyno va tambien por la misma manera. Porque
agora, y quanto durare la succession de estos siglos
reyna en el mundo Christo con contradicion, porque
vnos le obedescen y otros se le rebelan, y con los subje-

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY.

ctos es dulce, y con los rebeldes y contradizientes tiene guerra perpetua: por medio de la qual, y segun las secretas, y no comprehensibles formas de su infinita prouidencia y poder, los ha ydo y va deshaziendo. Primero como dezia derrocando las cabeças que son los demonios, que en contradicion de Dios y de Christo se auia leuantado con el señorio de todos los hombres subjectandolos a sus vicios e idolos. Assi que primero derruca a estos que son como los caudillos de toda la infidelidad y maldad, como lo vimos en los siglos passados y agora en el nueuo mundo lo vemos. Porque sola la predicaciõ del Euangelio, que es dezir, la virtud y la palabra de solo Christo, es lo que siẽpre ha deshecho la adoracion de los idolos. Pues derrocados estos, lo segundo a los hombres que son sus miembros dellos, digo a los hombres que siguen su boz y opinion, y que son en las costumbres y condiciones como otros demonios, los vence tambiẽn, o reduziendolos a la verdad, o si perseueran en la mentira duros, quebrandolos y quitandolos del mundo y de la memoria. Assi ha ydo siempre desde su principio el Euangelio, y como el sol que mouiendose siempre, y embiando siempre su luz quando amanece a los vnos a los otros se pone: assi el Euangelio y la predicacion de la doctrina de Christo andando siempre, y corriendo de vnas gentes a otras, y passando por todas y amaneciendo a las vnas, y dexando a las que alumbraua antes en obscuridad va leuantando fieles, y derrocando imperios: ganando escogidos, y assolãdo los que no son ya de prouecho, ni fructo. Y si permitte que algunos reynos infieles crezcan en señorio y poder, haze lo para por su medio dellos traer a perfection las piedras q̃ edifican su Iglesia; y assi, aun quando estos vencen, el vence, y vence

y vencera siempre, e yra por esta manera de contino añadiendo nueuas victorias, hasta que cumpliendose el numero determinado de los que tiene señalados para su reyno, todo lo demas como à desaprouechado e inutil vencido ya, y conuencido por si, lo encadene en el abysmo, donde no parezca sin fin. Que sera quando tuuiere fin este siglo, y entonces tendra principio el segũdo estado deste gran reyno, en el qual desechadas, y oluidadas las armas, solo se tratara de descanso y de triumpho, y los buenos seran puestos en la possession de la tierra y del cielo, y reynara Dios en ellos solo, y sin termino, que sera estado mucho mas feliz y glorioso de lo que, ni hablar, ni pensar se puede, y del vno y del otro estado escribio S. Pablo marauillosamente, aunque con breues palabras. Dize a los de Corintho. Conuiene que reyne el, ha sta que ponga a todos sus enemigos debaxo de sus pies, y a la postre de todos sera destruyda la muerte enemiga. Porque todo lo subjectò a sus pies, mas quãdo dize que todo le esta subjecto, sin duda se entiende todo, excepto aquel que lo subjectó. Pues quãdo todo le estuuiere subjecto, entõces el mismo hijo estara subjecto a aquel que le subjecto a el todas las cosas, para que Dios sea en todos todas las cosas. Dize que conuiene que reyne Christo hasta que ponga debaxo de sus pies a sus enemigos, y hasta que dexe en vazio a todos los demas señorios, y quiere dezir, que conuiene que el reyno de Christo en el estado que dezimos de guerra y de contradicion dure, hasta que auiendolo subjectado todo, alcance entera victoria de todo; y dize, que quando vuiere vencido a lo demas, lo postrero de todo vencera a la muerte vltimo enemigo, porque cerrados los siglos, y deshechos todos los rebeldes dara fin a la corrupcion, y a la mudãça, y re-

REY. 1.Cor.15.

Universidad de Deusto
Biblioteca

REY. y resuscitara a los suyos glorioſos para mas no morir, y
con esto se acabara el primer estado de su reyno de guer
ra, y nascera la vida y la gloria y lleno de despojos y de
vencimientos presentara su Iglesia a su padre que reyna
ra en ella juntamente con su hijo en felicidad sempiter-
na. Y dize, que entonces, esto es, en aquel estado segũdo
sera Dios en todos todas las cosas por dos razones. Vna
porque todos los hombres y todas las partes y sentidos
è inclinaciones que en cada vno dellos ay, le estarã obe-
dientes y subjectos, y reynara en ellos la ley de Dios sin
contienda, que como vemos en la oracion que el Señor
nos enseña, estas dos cosas andan juntas, o casi son vna
misma, el reynar Dios, y el cumplir nosotros su voluntad
y su ley enteramente, assi como se cumple en el cielo. Y
la otra razon es, porque sera Dios entonces el solo y por
si para su reyno, todo aquello que a su reyno fuere neces
sario, y prouechoso. Porque el les sera el Principe, y el
corregidor, y el secretario, y el consejero, y todo lo que
agora se gouierna por differentes ministros, el por si so-
lo lo administrara con los suyos: y el mismo les sera la ri
queza, y el dador della: el descanso, el deleyte, la vida. Y
como Platon dize del officio del rey, que ha de ser de pa
stor, assi como llama Homero a los reyes, porque ha de
ser para sus subditos todo, como el pastor para sus oue-
jas lo es. Porque el las apascienta, y las guia, y las cura, y
las laua, y las tresquila y las recrea. Assi Dios sera entõ-
ces con su dichoso ganado muy mas perfecto pastor,
o sera alma en el cuerpo de su Iglesia querida, porque
junto entonces y enlazado con ella, y metido por to-
da ella por manera marauillosa hasta lo intimo, assi co-
mo agora por nuestra alma sentimos, assi en cierta mane
ra entonces, veremos y sentiremos y entenderemos, y

nos moueremos por Dios, y Dios echara rayos de si por REY.
todos nuestros sentidos, y nos resplandescera por los ro-
stros. Y como en el hierro encendido no se vee sino fue
go, assi lo que es hombre, casi no sera sino Dios, que con
su Christo reynara enseñoreado perfectamente de to-
dos. De cuyo reyno, o de la felicidad deste su estado po
strero que podemos mejor dezir, que lo q̃ dize el Pro-
pheta? Di alabanças hija de Sion, gozate con jubilo Is- *Sophon. 3.*
rael, alegra te, y regozija te de todo tu coraçon hija de „
Hierusalem, que el señor dio fin a tu castigo, aparto de ti „
su açote: retiro tus enemigos el rey de Israel. El señor en „
medio de ti, no temeras mal de aqui adelante. O como „ *Esa. 60.*
otro Propheta lo dixo. No sonara ya de alli adelante en „
tu tierra maldad, ni injusticia, ni assolamiẽto, ni destruy „
cion en tus terminos: la salud se enseñoreara por tus mu „
ros, y en las puertas tuyas sonara boz de loor. No te ser- „
uiras de alli adelante del sol, para que te alumbre en el „
dia: ni el resplandor de la luna sera tu lũbrera, mas el se- „
ñor mismo te valdra por sol sempiterno, y sera tu gloria „
y tu hermosura tu Dios. No se pondra tu sol jamas, ni tu „
luna se amẽguara, porque el Señor sera tu luz perpetua, „
que ya se fenescieron de tu lloro los dias. Tu pueblo to- „
do seran justos todos: heredaran la tierra sin fin, que „
son fructo de mis posturas, obra de mis manos para „
honra glorioſa. El menor valdra por mil, y el pequeñito „
mas que vna gente fortissima, que yo soy el señor, y en „
su tiempo yo lo hare en vn momento. Y en otro lu- „ *Esa. 65.*
gar, seran alli en oluido puestas las congoxas prime- „
ras, y ellas se les asconderan de los ojos. Porque yo „
criare nueuos cielos, y nueua tierra, y los passados no „
seran remembrados, ni subiran a las mientes. Porque yo „
criare a Hierusalem regozijo, y alegria su pueblo, y „

me

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRIN. de paz.

„ me regozijare yo en Hierusalem, y en mi pueblo me go
„ zare. Boz de lloro, ni boz lamentable de llanto, no sera
„ ya alli mas oyda, ni aura mas en ella niño en dias, ni an-
„ ciano que no cumpla sus años, porque el de cient años
„ moço perecera, y el que de cient años peccador fuere,
„ sera maldito. Edificaran y moraran: plantaran viñas, y
„ comeran de sus fructos. No edificaran y moraran otros:
„ no plantaran, y sera de otro comido. Porque conforme
„ a los dias del Arbol de vida, sera el tiempo del viuir de
„ mi pueblo. Las obras de sus manos se enuejeceran por
„ mil siglos. Mis escogidos no trabajaran en vano, ni en-
„ gendraran para turbacion y tristeza. Porque ellos
„ son generaciones de los benditos de Dios, y es lo que
„ dellos nasce, qual ellos. Y sera que antes que leuanten
„ la boz admittire su pedido: y en el menear de la lengua
„ yo los oyre. El lobo y el cordero seran apascentados co-
„ mo vno, el Leon comera heno assi como el buey: y pol-
„ uo sera su pan de la sierpe. No maleficiaran, no contami-
„ naran, dize el Señor, en toda la sanctidad de mi monte.

Callo Marcello vn poco luego que dixo esto: y luego torno a dezir. Bastara, si os parece, para lo que toca al nombre de Rey, lo que auemos agora dicho, dado que mucho mas se pudiera dezir, mas es bien que reparta-mos el tiempo con lo que resta. Y torno luego a callar. Y descansando, y como recogiendose todo en si mismo por vn espacio pequeño, alço despues los ojos al cielo, que ya estaua sembrado de estrellas, y teniendolos en ellas como enclauados, comença a dezir assi.

QVANDO la razõ no lo demõstrara, ni por otro camino se pudiera entẽder, quã amable cosa sea la paz, esta vista hermosa del cielo que se nos descubre agora, y el cõcierto q̃ tienẽ entre si aquellos resplan-

resplandores que luzen en el, nos dan dello sufficiente te-
stimonio. Porque, que otra cosa es sino paz, o cierta-mẽ
te vna imagen perfecta de paz, esto que agora vemos en
el cielo, y que con tanto deleyte se nos viene a los ojos?
Que si la paz es, como Sant Augustin breue y verdadera-
mente concluye, vna orden sossegada, o vn tener sossie-
go y firmeza en lo que pide el buen orden, esso mismo
es lo que nos descubre agora esta imagen. Adonde el
exercito de las estrellas puesto como en ordenança, y
como concertado por sus hileras luze hermosissimo: y
adonde cada vna dellas inuiolablemente guarda su pue-
sto: adonde no vsurpa ninguna el lugar de su vezina, ni
la turba en su officio, ni menos oluidada del suyo rompe
jamas la ley eternã y sancta que le puso la prouidencia,
antes como hermanadas todas, y como mirandose entre
si, y communicando sus luzes las mayores con las meno-
res se hazen muestra de amor, y como en cierta manera
se reuerencian vnas a otras, y todas juntas templan a ve-
zes sus rayos y sus virtudes, reduziendolas a vna pacifi-
ca vnidad de virtud, de partes y aspectos differentes cõ-
puesta, vniuersal y poderosa sobre toda manera. Y si assi
se puede dezir, no solo son vn dechado de paz clarissi-
mo y bello, sino vn pregon, y vn loor que con vozes ma-
nifiestas y encarescidas, nos notifica quan excellẽtes bie-
nes son los que la paz, en si contiene, y los que haze en
todas las cosas. La qual boz y pregon sin ruydo se lança
en nuestras almas, y de lo que en ellas lançada haze, se
vee y entiende bien la efficacia suya, y lo mucho que las
persuade. Porque luego, como conuencidas de quanto
les es vtil y hermosa la paz, se comiençan ellas a pacifi-
car en si mismas, y a poner a cada vna de sus partes en or-
den. Porque si estamos attentos a lo secreto que en nos-

otros

PRIN. de paz.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRIN. de paz.

otros passa, veremos, que este concierto, y orden de las estrellas mirandolo, pone en nuestras almas sossiego, y veremos que con solo tener los ojos enclauados en el con atencion, sin sentir en que manera, los desseos nuestros, y las affectiones turbadas, que confusamente mouian ruydo en nuestros pechos de dia, se van quietando poco a poco, y como adormesciendose se reposan, tomando cada vna su assiento: y reduziendose a su lugar proprio, se ponen sin sentir en subjection y concierto. Y veremos que assi como ellas se humillan y callan, assi lo principal y lo que es señor en el alma, que es la razon, se leuanta, y recobra su derecho y su fuerça, y como alentada con esta vista celestial y hermosa concibe pensamientos altos y dignos de si, y como en vna cierta manera se recuerda de su primer origen: y al fin pone todo lo que es vil y baxo en su parte, y huella sobre ello. Y assi puesta ella en su throno como Emperatriz, y reduzidas a sus lugares todas las demas partes del alma, queda todo el hombre ordenado y pacifico. Mas que digo de nosotros que tenemos razon? Esto insensible, y aqueste rudo del mundo, los elementos y la tierra y el ayre, y los brutos se ponen todos en orden y se quietan luego que poniendose el sol, se les representa aqueste exercito resplandesciente. No veys el silencio que tienen agora todas las cosas, y como parece q̃ mirandose en este espejo bellissimo se cõponẽ todas ellas, y hazẽ paz entre si, buelue tas a sus lugares, y officios, y cõtẽtas cõ ellos? Es sin duda el biẽ de todas las cosas vniuersalmẽte la paz, y assi dondequiera que la veen la aman. Y no solo ella, mas la vista de su imagẽ de ella las enamora, y las encieẽde en cobdicia de assemejarse le, porq̃ todo se inclina fãcilmente a su biẽ. Y aun si confessamos, como es justo cõfessar

PRIN. de paz.

fessar, la verdad, no solamente la paz es amada generalmente de todos, mas sola ella es amada, y seguida, y procurada por todos. Porque quanto se obra en esta vida por los que biuimos en ella, y quanto se dessea y affana, es por cõsiguir este bien de la paz: y este es el blãco adõde endereçan su intento, y el bien a que aspirã todas las cosas. Porque si nauega el mercader, y si corre las mares, es por tener paz con su cobdicia que le solicita y guerrea. Y el labrador en el sudor de su cara y rompiendo la tierra busca paz, alexando de si quanto puede al enemigo duro de la pobreza. Y por la misma manera el que sigue el deleyte, y el que anhela a la honra, y el que brama por la vengança, y finalmente todos y todas las cosas buscan la paz en cada vna de sus pretensiones. Porq̃, o siguen algun bien que les falta, o huyẽ algun mal que los enoja. Y porque assi el bien que se busca, como el mal que se padesce, o se teme, el vno con su desseo, y el otro con su miedo y dolor, turban el sossiego del alma, y son como enemigos suyos que le hazen guerra, collige se manifiestamente, que es huyr la guerra, y buscar la paz todo quanto se haze. Y si la paz es tan grande y tan vnico bien, quien podra ser principe della, esto es, causador della, y principal fuẽte suya, sino esse mismo q̃ nos es el principio y el author de todos los bienes, Iesu Christo señor y Dios nuestro. Porque si la paz es carecer de mal que affligе, y de desseo q̃ atormenta, y gozar de reposado sossiego, solo el haze esentas las almas del temer, y las enriquesce por tal manera, que no les queda cosa que poder dessear. Mas para que esto se entienda, sera bien que digamos por su orden q̃ cosa es paz, y las differẽtes maneras q̃ della ay, y si Christo es principe y author della en nosotros, segun todas sus partes

y ma-

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRIN. de paz. y maneras, y de la forma en como es su author y su principe. Lo primero de esto que proponeys, dixo entonces Sabino, pareceme Marcello que esta ya declarado por vos en lo que aueys dicho hasta agora, adonde lo prouastes cõ la autoridad y testimonio de S. Augustin. Es verdad que dixe, respondio luego Marcello, que la paz segũ dize S. Augustin, es no otra cosa, sino vna orden sossegada, o vn sossiego ordenado. Y aunque no pienso agora determinarla por otra manera, porque esta de Sant Augustin me contenta, toda via quiero insistir algo acerca desto mismo que Sant Augustin dize, para dexarlo mas enteramente entendido. Porque, como veys Sabino, segun esta sentencia, dos cosas differentes son las de que se haze la paz, conuiene a saber, sossiego y orden. Y haze se dellas assi, q̃ no sera paz si alguna dellas, qualquiera que sea, le faltare. Porque lo primero, la paz pide orden o por mejor dezir no es ella otra cosa, sino que cada vna cosa guarde y conserue su ordẽ. Que lo alto este en su lugar, y lo baxo por la misma manera: que obedezca, lo que ha de seruir, y lo que es de suyo señor que sea seruido y obedescido, que haga cada vno su officio, y que responda a los otros con el respecto que a cada vno se deue. Pide lo segundo sossiego la paz. Porque aunque muchas personas en la republica, o muchas partes en el alma y en el cuerpo del hombre conseruen entre si debido orden, y se mantengan cada vna en su puesto, pero si las mismas estan como bulliendo para desconcertarse, y como forcejando entre si para salir de su orden, aun antes que consigan su intento y se desordenẽ, aquel mismo bullicio suyo, y aquel mouimiento destierra la paz dellas, y el mouerse, o el caminar a la desorden, o quiera el no tener en la orden estable firmeza, es sin duda

da vna especie de guerra. Por manera que la orden sola sin el reposo no haze paz, ni al reues el reposo y sossiego si le falta la orden. Porque vna desordẽ sossegada, si puede auer sossiego en la desorden, pero si le ay, como de hecho le parece auer en aquellos en quien la grandeza de la maldad, confirmada cõ la larga costumbre, amortiguando el sentido del bien haze assiento. Assi que el reposo en la desorden y mal, no es sossiego de paz, sino confirmacion de guerra: y es, como en las enfermedades confirmadas del cuerpo pelea, y contienda, y agonia incurable. Es pues la paz sossiego y concierto. Y porque assi el sossiego, como el concierto dizen respecto a otro tercero, por esso propriamente la paz tiene por subjecto a la muchedumbre, porque en lo que es vno, y del todo senzillo, sino es refiriendolo a otro, y por respecto de aquello a quien se refiere no se assienta propriamente la paz. Pues, quanto a este proposito pertenesce, podemos comparar el hombre y referirlo a tres cosas. Lo primero a Dios. Lo segundo a esse mismo hombre, considerando las partes differentes que tiene y comparandolas entre si. Y lo tercero a los demas hombres, y gentes con quien biue y conuersa. Y segun estas tres comparaciones entẽdemos luego que puede auer paz en el por tres differentes maneras. Vna si estuuiere bien concertado con Dios: otra si el dentro de si mismo biuiere en concierto. Y la tercera sino se atraueSSare, ni encontrare con otros. La primera consiste en que el alma este subjecta a Dios y rendida a su voluntad obedesciendo enteramente sus leyes: y en que Dios como en subjecto dispuesto, mirandola amorosa y dulcemẽte influya el fauor de sus bienes, y dones. La segunda esta en que la razon mande, y el sentido y los mouimientos del obedezcã a sus man-

PRINCIPE DE PAZ.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCIPE DE PAZ.

damientos, y no solo en que obedezcan, sino en que obedezcan con presteza, y con gusto, de manera que no aya alboroto entre ellos ninguno, ni rebeldia, ni procure ninguno por que la aya: sino que gusten assi todos del estar a vna, y les sea assi agradable la conformidad, que ni traten de salir della, ni por ello forcejen. La tercera es dar su derecho a todos cada vno, y recebir cada vno de todos aquello que se le deue sin pleyto, ni contienda. Cada vna destas paces es para el hombre de grandissima vtilidad y prouecho, y de todas juntas se compone y fabrica toda su felicidad y bienandança. La vtilidad de la postrera manera de paz, que nos ajunta estrechamente, y nos tiene en sossiego a los hombres vnos con otros, cada dia hazemos experiencia della, y los llorosos males que nascen de las contiendas, y de las differencias, y de las guerras, nos la hazen mas conoscer y sentir. El bien de la segunda que es biuir concertada y pacificamente consigo mismo, sin que el miedo nos estremezca, ni la afficion nos inflamme, ni nos saque de nuestros quicios la alegria vana, ni la tristeza, ni menos el dolor nos enuilezca y encoja, no es bien conoscido por la experiencia, porque por nuestra mi seria grande, son muy raros los que hazen experiencia del, mas conuencese por razon y por authoridad claramente. Porque, que vida puede ser la de aquel, en quien sus appetitos y passiones no guardando ley, ni buena orden alguna se mueuen conforme a su antojo? La de aquel que por momentos se muda con afficiones contrarias? Y no solo se muda sino muchas vezes apetece y dessea jũtamente, lo q̃ en ninguna manera se cõpadesce estar jũto? Ya alegre, ya triste, ya cõfiado, ya temeroso, ya vil, ya soberuio. O q̃ vida sera la de aquel en cuyo animo haze

haze presa todo aquello q̃ se le pone delante? del q̃ todo lo que se le offrece al sentido dessea? del que se trabaja por alcançarlo todo: y del que rebienta con rauia y coraje porque no lo alcança? del que lo alcança oy, lo aborrece mañana, sin tener perseuerancia en ninguna cosa mas de ser inconstante? Que bien puede ser bien entre tanta desigualdad? o como sera posible, que vn gusto tan turbado halle sabor en ninguna prosperidad, ni deleyte? o por mejor dezir, como no turbara, y boluera de su qualidad malo y dessabrido a todo aquello que en el se infundiere? No dize esto mal Sabino vuestro Poeta.

A quien teme, o dessea sin mesura
su casa y su riqueza assi le agrada
como a la vista enferma la pintura.
Como a la gota el ser muy fomentada
o como la vihuela en el oydo
que la podre atormenta amontonada.
Si el vaso no esta limpio, corrompido
azeda todo aquello que infundieres.

Horat. li. 1. epist 2.

PRINCIPE DE PAZ.

Y mejor mucho, y mas breuemẽte el Propheta dizie- Esai. 57.
do. El malo como mar q̃ hierue: que no tiene sossiego. Porque no ay mar braua en quien los viẽtos mas furiosamente executen su ira, que iguale a la tempestad y a la tormẽta, que yẽdo vnas olas, y viniendo otras, mueuen en el coraçon desordenado del hõbre sus apetitos y sus passiones. Las quales a las vezes le escurecen el dia: y le hazen temerosa la noche: y le robã el sueño: y la cama se la bueluen dura: y la mesa se la hazẽ trabajosa y amarga: y finalmẽte no le dexan vna hora de vida dulce y apazible de veras. Y assi cõcluye diziendo. Dize el Señor no cabe en los malos paz. Y si es tã dañosa aquesta desordẽ,

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCIPE DE PAZ.

el carecer della, y la paz que la contradize, y que pone orden en todo el hombre sin duda es gran bien. Y por semejante manera se conoce quan dulce cosa es, y quan importante es: el andar a buenas con Dios, y el conseruar su amistad, que es la tercera manera de paz, que deziamos, y la primera de todas tres. Porque de los effectos q̃ haze su ira en aquellos contra quien mueue guerra, vemos por vista de ojos quan prouechosa è importãte es su paz. Hieremias en nombre de Hierusalem encarece con lloro, el estrago que hizo en ella el enojo de Dios, y las miserias a que vino por auer trauado guerra con el. Quebranto, dize, con ira y braueza toda la fortaleza de Israel, hizo boluer atras su mano derecha delante del enemigo: y encendio en Iacob como vna llama de fuego abrasante en derredor. Flechosu arco como cõtrario, refirmo su derecha como enemigo, y puso a cuchillo todo lo hermoso, y todo lo q̃ era de ver en la morada de la hija de Sió, derramo como fuego su grã coraje. Boluiose Dios enemigo, despeño a Israel, assolo sus muros, deshizo sus reparos: colmo a la hija de Iuda de baxeza y miseria. Y va por aquesta manera prosiguiendo muy largamente. Mas en el libro de Iob se vee como debuxado el miserable mal, q̃ pone Dios en el coraçon de aquellos cõtra quiẽ se muestra enojado. Sonido, dize, de espãto siẽpre en sus orejas: y quãdo tiene paz se recela de alguna celada: no cree poder salir de tinieblas: y mira en derredor recatãdose por todas partes de la espada, atemorizale la tribulacion: y cercale a la redõda la angustia. Y sobre todos refiriendo Iob sus dolores, pinta singularmente en si mismo, el estrago q̃ haze Dios en los q̃ se enoja. Y dezirlo he en la manera q̃ nuestro comun amigo en verso Castellano lo dixo. Dize pues.

Thre. 2.

Iob. 15.

Veo

PRINCIPE DE PAZ.

Veo que Dios los passos me ha tomado
cortado me la senda, y con escura
tiniebla mis caminos ha cerrado.
Quito de mi cabeça la hermosura
del rico resplandor con que yua al cielo
desnudo me dexo con mano dura.
Cortome en derredor, y vine al suelo
qual arbol derrocado, mi esperança
el viento la lleuo con presto buelo.
Mostro de su furor la gran pujança
ayrado, y triste yo, como si fuera
contrario, assi de si me aparta y lança.
Corrio como en tropel su esquadra fiera
y vino, y puso cerco a mi morada,
y abrio por medio della gran carrera.

Y si del tener por contrario a Dios, y del andar en vãdos con el nascen estos daños, bien se entiende que carecera dellos el que se conseruare en su paz y amistad: y no solo carecera destos daños, mas gozara de señalados prouechos. Porque como Dios enojado y enemigo es terrible, assi amigo y pacifico es liberal y dulcissimo. Como se vee en lo q̃ Esaias en su persona del dize, que hara con la congregacion sancta de sus amigos y justos. Alegraos con Hierusalem, dize, y regozijaos con ella todos los que la quereys bien, gozaos gozaos mucho con ella todos los que la llorauades: para que a los pechos de su contento puestos los gusteys, y os harteys, para que los exprimays, y tẽgays sobra de los deleytes de su perfecta gloria. Porque el Señor dize assi, Yo derriare sobre ella como vn rio de paz, y como vña auenida creciente la gloria de las gentes de que gozareys: traeros han a los pechos, y sobre las rodillas puestos os haran

Esai. vlt.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCIPE DE PAZ.

ran regalos; como si vna madre acariciasse a su hijo; assi yo os consolare a vosotros, con Hierusalem sereys consolados. Assi que cada vna destas tres pazes es de mucha importancia. Las quales aunque parecen differentes tienen entre si cierta conformidad y orden, y nascen de la vna dellas las otras por aquesta manera. Porque del estar vno concertado y bien compuesto dentro de si, y del tener paz consigo mismo, no auiendo en el cosa rebelde que a la razon cõtradiga, nasce como de fuente, lo primero el estar en concordia con Dios: y lo segundo el conseruarse en amistad con los hombres. Y digamos de cada vna cosa por si. Porque, quanto a lo primero, cosa manifiesta es que Dios quando se nos pacifica, y de enemigo se amista, y se desenoja y ablanda, no se muda el ni tiene otro parecer, o querer de aquel que tuuo dende toda la eternidad sin principio: por el qual perpetuamente aborrece lo malo, y ama lo bueno, y se agrada dello, sino el mudarnos nosotros vsando bien de sus gracias y dones, y el poner en orden a nuestras almas, quitando lo torcido dellas, y lo contumaz, y rebelde, y pacificando su reyno, y ajustando las con la ley de Dios: y por este camino, el quitarnos del cuento y de la lista de los perdidos y torcidos que Dios aborrece, y trasp assarnos al vando de los buenos que Dios ama, y ser del numero dellos, esso quita a Dios de enojo y nos torna en su buena gracia. No porque se mude, ni altere el, ni porque comience a amar agora otra cosa diferente de lo que amo siempre, sino porque mudandonos nosotros venimos a figurarnos en aquella manera y forma, que a Dios siempre fue agradable y amable. Y assi el quando nos combida a su amistad por el Propheta, no nos dize q̃ se mudara el, sino pide nos que nos cõuirtamos

uirtamos a el nosotros mudando nuestras costumbres. PRINCIPE DE PAZ.
Conuertios a mi, dize, y yo me conuertire a vosotros. Ezech. 8.
Como diziendo, bolueos vosotros a mi que haziendo vosotros esto, por el mismo caso yo estoy buelto a vosotros, y os miro con los ojos y con las entrañas de amor con que siempre estoy mirando a los que deuidamente me mirã. Que como dize Dauid en el Psalmo. Los ojos del Señor sobre los justos, y sus oydos en sus ruegos de ellos. Assi que el mira siẽpre a lo bueno cõ vista de aprobacion y de amor. Porque, como sabeys, Dios y lo que es amado de Dios siempre se estã mirando entre si, y como si dixessemos, Dios en el que ama, y el q̃ ama a Dios en esse mesmo Dios tiene siempre enclauados los ojos. Dios mira por el con particular prouidencia, y el mira a Dios para agradarle con solicitud y cuydado. De lo primero dize Duuid en el Psalmo. Los ojos del Señor sobre los justos, y sus oydos a sus ruegos dellos. De lo segundo dizen ellos tambien. Como los ojos de los seruos miran con attencion a las manos y a los semblantes de sus señores, assi nuestros ojos los tenemos fixados en Dios. Y en los Cantares pide el esposo al anima justa q̃ le muestre la cara, porq̃ esse es officio del justo. Y a muchos justos, en las sagradas letras en particular para detenerles Dios que sean justos, y q̃ perseueren y se adelanten en la virtud, les dize assi, y les pide que no se absconDan del, sino que anden en su presencia, y que le traygan siempre delante. Pues quando dos cosas en esta manera juntamente se miran, si es assi que la vna dellas es inmudable, y si con esto acontece que se dexen de mirar al gun tiempo, esso de necessidad auendra, porque la otra que se podia torcer vsando de su poder boluio a otra parte la cara, y si toruaren a mirarse despues sera la can-

Psal. 35.
Psal. 35.
Psal. 121.
Cantic. 2.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCIPE DE PAZ.

sa, porque aquella misma que se torcio y abscondio, bol uio otra vez su rostro hazia la primera, mudando se. Y de aquesta misma manera, estando se Dios firme è inmudable en si mismo, y no auiendo mas alteracion en su querer y entẽder, que la ay en su vida y en su ser, porque en el todo es vna misma cosa, el ser y el querer: nuestra mudança miserable, y las vezes de nuestro aluedrio, que como vientos diuersos juegan con nosotros y nos bueluen al mal por momentos, nos lleuan a la gracia de Dios ayudados della, y nos sacan della con su propria fuerça mil vezes. Y mudandome yo, hago que parezca Dios mudarse comigo, no mudando se el nunca. Assi q̃ por el mismo caso que lo torcido de mi alma se destuerce, y lo alborotado della se pone en paz: y se buelue, vencidas las nieblas y la tempestad del peccado, a la pureza, y a lo sereno de la luz verdadera, Dios luego se desenoja con ella. Y de la paz della consigo misma criada en ella por Dios, nasce la paz segunda que, como diximos, consiste en que Dios y ella puestos a parte los enojos se amen y quieran bien. Y de la misma manera, el tener vno paz consigo, es principio certissimo para tenerla con todos los otros. Porque sabida cosa es q̃ lo que nos differencia, y lo que nos pone en contienda y en guerra a vnos con otros, son nuestros desseos desordenados: y que la fuente de la discordia y renzilla siempre es y fue la mala codicia de nuestro vicioso appetito. Porque todas las differencias y enojos que los hombres entre si tienen, siempre se fundan sobre la pretension de alguno destos bienes, que llaman bienes los hombres, como son, o el interes, o la honra, o el passatiempo y deleyte, que como son bienes limitados, y que tienen su cierta tassa, auiendo muchos que los pretendan sin orden

orden no bastan a todos, o vienen a ser para cada vno menores, y assi se embaraçan, y se estoruan los vnos a los otros, aquellos que sin rienda los aman. Y del estoruo nasce el desgusto, y del, el enojo: y al enojo se le siguen los pleytos y las differencias, y finalmente las enemistades capitales, y las guerras. Como lo dize Sanctiago, quasi por estas mismas palabras. De donde ay en vosotros pleytos, y guerras, si no por causa de vuestros desseos malos? Y al reues el hombre de animo bien compuesto, y que conserua paz y buena orden consigo tiene atajadas, y como cortadas quasi todas las occasiones, y quanto es de su parte sin dubda todas las que le pueden encontrar con los hombres. Que si los otros se desentrañan por estos bienes, y si a rienda suelta, y como desalentados siguẽ empos del deleyte, y se desuelan por las riquezas, y se trabajan y fatigan por subir a mayor grado y a mayor dignidad adelantandose a todos, este que digo no se les pone delante para hazerles difficultad, o para cerrar les el passo, antes haziendo se a su parte, y rico y contento con los bienes que possee en su anima, les dexa a los demas cãpo ancho, y quanto es de su parte bien desembaraçado, adonde a su contento se espacien. Y nadie aborrece al q̃ en ninguna cosa le daña. Y el q̃ no ama lo que los otros aman, y ni quiere, ni pretende quitar de las manos y de las vñas a ninguno su bien, no daña a ninguno. Assi que como la piedra que en el edificio esta assentada en su deuido lugar, o por dezir cosa mas propria, como la cuerda en la musica deuidamente templada en si misma, haze musica dulce con todas las demas cuerdas sin dissonar con ninguna, assi el animo bien concertado dentro de si, y que viue sin alboroto, y tiene siempre en la

PRINCIPE DE PAZ.

Iacobi. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCI, PE DE, PAZ.

mano la rienda de sus passiones, y de todo lo que en el
puede mouer inquietud y bullicio consuena con Dios,
y dize bien con los hombres, y teniendo paz consigo
mismo, la tiene con los demas: y como diximos, aquel-
tas tres pazes andan eslauonadas entre si mismas, y de la
vna dellas nascen como de fuente las otras, y esta de
quien nascen las demas es aquella que tiene su assiento
en nosotros. De la qual Sant Augustin dize bien en esta
manera. Vienen a ser pacificos en si mismos, los que po-
niendo primero en concierto todos los mouimiętos de
su anima, y subjectãdo los a la razon, esto es, a lo princi-
pal del alma y espiritu, y teniendo biẽ domados los des-
seos carnales son hechos reyno de Dios, en el qual todo
esta ordenado, assi que mande en el hombre, lo que en
el es mas excellente, y lo demas en que conuenimos cõ
los animales brutos no le contradiga: y esso mismo ex-
cellente que es la razon este subjecta a lo que es mayor
q̃ ella, esto es, a la verdad misma, y al hijo vnigenito de
Dios, que es la misma verdad. Porque no le sera posible
a la razon tener subjecto lo que es inferior, si ella a lo q̃
superior le es no subjectare a si misma. Y esta es la paz
que se concede en el suelo a los hombres de buena volũ-
tad, y la en que consiste la vida del sabio perfecto. Mas
dexãdo esto aqui, aueriguemos agora y veamos, que ya
el tiempo lo pide, que hizo Christo para poner en el
reyno de nuestras almas en paz, y por donde es llamado
principe della. Que dezir que es principe de aquesta
obra, es dezir, no solo q̃ el la haze, mas que es solo el, el q̃
la puede hazer: y que es, el que se auentaja entre todos
aquellos que han pretendido el hazer este bien: lo qual
ciertamente han pretendido muchos, pero no les ha suc-
cedido a ninguno. Y assi auemos de assentar por mu-

De ferm. Domini in mõte.

cie

ciertas dos cosas, vna que la religion, o la policia, o la *PRINCI.*
doctrina, o maestria que no engendra en nuestras ani- *PE DE*
mas paz y composicion de affectos y de costumbres no *PAZ.*
es Christo, ni religion suya por ninguna manera. Por-
que como sigue la luz al sol, assi este beneficio acompa-
ña a Christo siempre, y es infalible señal de su virtud y
efficacia. La otra cosa es que ninguno jamas, aunque lo
pretendieron muchos, pudo dar aqueste bien a los hom-
bres, sino Christo y su ley. Por manera que no solamen-
te es obra suya esta paz, mas obra que el solo la supo ha-
zer, que es la causa por donde es llamado su principe.
Porque vnos attendiendo a nuestro poco saber, e ima-
ginando, que el desorden de nuestra vida nasca so-
lamente de la ignorancia, parescioles que el remedio
era desterrar de nuestro entendimiento las tinieblas del
error, y assi pusieron su cuydado, y diligencia en sola-
mente dar luz al hombre con leyes, y en ponerle pe-
nas que le induxessen con su temor a aquello que le man
dauan las leyes. Desto, como agora duziamos, trato
la ley vieja, y muchos otros hombres, que ordenaron
leyes attendieron a esto, y mucha parte de los antiguos
philosophos escriuieron grandes libros acerca deste
proposito. Otros cõsiderando la fuerça que en nosotros
tiene al carne y la sangre, y la violencia grande de sus
mouimientos, persuadieronse, que de la compostura y
cõplexion del cuerpo manauan como de fuente la des-
templança y turbaciones del anima: y que se podria
atajar este mal, con solo cortar esta fuente. Y porque
el cuerpo se ceua, y se sustenta con lo que se come, tuuie-
ron por cierto, que con poner en ello orden y tassa, se
reduziria a buena orden el alma, y se conseruaria siem-
pre en paz y salud. Y assi vedaron vnos manjares, los

que

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRIN. de paz.

que les parescio que comidos con su vicioso xugo acres
centarian las fuerças desordenadas, y los malos moui-
mientos del cuerpo, y de otros señalaron quando y quá
to dellos se podia comer: y ordenaron ciertos ayunos, y
ciertos lauatorios con otros semejantes exercicios, en-
dereçados todos a adelgazar el cuerpo criando en el
vna sancta, y limpia templança. Tales fueron los philo-
sophos Indios, y muchos sabios de los Barbaros siguie-
ron por este camino, y en las leyes de Moysen algunas
dellas se ordenaron para esto tambien, mas ni los vnos,
ni los otros salieron con su pretension. Porque puesto
caso que estas cosas sobredichas, todas ellas son vtiles
para conseguir este fin de paz, que dezimos, y algunas
dellas muy necessarias, mas ninguna dellas, ni juntas to
das, no son bastantes, ni poderosas para criar en el alma
esta paz enteramente, ni para desterrar della, o a lo me-
nos para poner en concierto en ella, aquestas olas de
passiones, y mouimientos furiosos, que la alteran, y tur-
ban. Porque aueys de entender, que en el hombre en
quien ay alma, y ay cuerpo: y en cuya alma ay voluntad
y razon, por el grande estrago que hizo en el el pecca-
do primero, todas estas tres cosas quedaron miserable-
mente dañadas. La razon con ignorancias, el cuerpo y
la carne con sus malos siniestros dexados sin rienda, y la
volũtad, q̃ es la q̃ mueue en el reyno del hõbre, sin gusto
para el biẽ y golosa para el mal, y perdidamente inclina-
da, y como despojada del aliẽto del cielo, y como reuesti
da de aquel malo y ponçoñoso espiritu de la serpiẽte, de
quiẽ esta mañana tãtas vezes, y tã largamẽte deziamos.
Y cõ esto, q̃ es cierto aueys tãbien de entender, q̃ destos
tres males y daños, el de la volũtad es como la rayz, y el
principio d̃ todos. Porq̃ como en el primer hõbre se vee,
que

PRINCIPE DE PAZ.

que fue el author destos males, y el primero en quien
ellos hizieron prueua y experiencia de si mismos, el
daño de la voluntad fue el primero, y de alli se esten-
dio cundiendo la pestilencia al entendimiento y al cuer
po. Porque Adam no pecco, porque primero se desorde
nasse el sentido en el, ni porque la carne cõ su ardor vio-
lento lleuasse empos de si la razon: ni pecco por auerse
cegado primero su entendimiento, con algun graue er-
ror, que, como dize Sant Pablo, en aquel articulo no fue
engañado el varon, sino pecco, porque quiso lisamen-
te peccar, esto es: porque abriendo de buena gana las
puertas de su voluntad, recibio en ella al espiritu del de-
monio, y dandole a el assiento, la saco a ella de la obe-
diencia de Dios, y de su sancta orden, y de la luz y fauor
de su gracia. Y hecho vna por vna este daño, luego del
le nascio, en el cuerpo desorden, y en la razõ ceguedad.
Assi que la fuente de la desuentura, y guerra comun es
la volũtad dañada, y como emponçoñada con esta mal-
dad primera. Y porque los que pusieron leyes para alum
brar nuestro error mejorauan la razon solamente, y los
que ordenaron la dieta corporal, vedando y concedien
do manjares, templauan solamente lo dañado del cuer-
po, y la fuente del desconcierto del hombre y de aques-
tas desordenes todas no tenia assiento, ni en la razon, ni
en el cuerpo, sino, como auemos dicho, en la voluntad
mal tratada, como no atajauan la fuente, ni atinauan, ni
podian atinar a poner medicina en aquesta podrida
rayz, por esso carecio su trabajo del fructo que preten-
dian. Solo aquel lo cõsiguio, que supo conoscer esta ori
gen, y conoscida tuuo saber y virtud para poner en ella
su medicina propria, que fue Iesu Christo nuestra verda
dera salud. Porque lo que remedia este mal espiritu y
aques-

1. Timot. 2

PRINCIPE DE PAZ.

aqueste peruerso brio, con que se corrompio en su primero principio la voluntad, es vn otro espiritu sancto, y del cielo: y lo que sana esta enfermedad y malatia della, es el don de la gracia, que es salud y verdad. Y esta gracia, y aqueste espiritu, solo Christo pudo merecerlo, y solo Christo lo da. Porque como deziamos acerca del nombre passado, y es bien que se torne a dezir, para que se entienda mejor, porque es punto de grande importancia, no se puede falsear, ni contrastar lo que dize S. Juan. Ioan. 1. Moysen hizo la ley, mas la gracia es obra de Christo. Como si en mas palabras dixera. Esto que es hazer leyes, y dar luz con mandamientos al entendimiento del hombre Moysen lo hizo, y muchos otros legisladores y sabios lo intentaron a hazer, y en parte lo hizieron, y aũ que Christo tambien en esta parte sobro a todos ellos con mas ciertas y mas puras leyes que hizo, pero lo que puede enteramente sanar al hombre, y lo que es sola y propria obra de Christo no es esso, que muy bien se cõpadescen entendimiento claro, y voluntad peruersa, razon desengañada, y mal inclinada voluntad, mas es sola la gracia y el espiritu bueno, en el qual, ni Moysen, ni ningun otro sabio, ni criatura del mundo, tuuo poder para darlo, sino es solo Christo Iesus. Lo qual es en tanta manera verdad, no solo que Christo es el que nos da esta medicina efficaz de la gracia, sino que sola ella es la que nos puede sanar enteramente, y que los demas medios de luz, y exercicios de vida jamas nos sanaron, que muchas vezes acontescio, que la luz que alumbraua el entendimiento, y las leyes que le eran como antorcha para descubrirle el camino justo, no solo no remediaron el mal de los hombres, mas antes, por la disposicion dellos mala, les acarrearon daño, y enfermedad notablemente mayor. Y lo que era bueno en si, por la qualidad del subjecto enfermo, y mal sano, se les conuertia en põçoña, que los dañaua mas, como lo escriue expresamente Sant Pablo, en vna parte diziendo, que la ley le quito la vida del todo; y en otra que por occasion de la ley se acrescento y salio el peecado como de madre; y en otra dando la razon desto mismo porque, dize, el peccado se comete auiẽdo ley es peecado en manera superlatiua, esto es, porque se pecca quando assi se pecca mas grauemente, y viene assi a llegar a sus mayores quilates la malicia del mal. Porque a la verdad, como muestra bien Platon en el segundo Alcibiades, a los que tienen dañada la voluntad, o no bien afficionada acerca del fin vltimo, y acerca de aquello que es lo mejor, la ignorancia les es vtil las mas de las vezes, y el saber peligroso y dañoso: porque no les sirue de freno para que no se arrojen al mal, porque sobrepuja sobre todo, el desenfrenamiento, y, como si dixessemos, el desbocamiento de su voluntad estragada, sino antes les es occasion, vnas vezes para que pequen mas sin desculpa, y otras para que de hecho pequen, los que sin aquella luz no pecaran. Porque por su grande maldad, que la tienen ya como embeuida en las veuas, vsan de la luz, no para encaminar a sus passos bien, sino para hallar medios è ingenios para traer a execucion sus peruersos desseos mas facilmente: y aprouechan se de la luz, y del ingenio, no para lo que ello es, para guia del bien, sino para adalid, o para ingeniero del mal: y por ser mas agudos y mas sabios vienen a corromperse mas, y a hazerse peores. De lo qual todo resulta, que sin la gracia no ay paz, ni salud, y que la gracia es obra nascida del merecimiẽto de Christo. Mas porque esto es claro y cer-

PRINCIPE DE PAZ.

Rom. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCIPE DE PAZ.

certissimo, veamos agora, que cosa es gracia, o que fuerça es la suya, y en que manera sanando la voluntad, cria paz en todo el hombre interior y exterior. Y diziendo esto Marcello, puso los ojos en el agua, q̃ iua sossegada y pura, y reluzian en ella como en espejo todas las estrellas y hermosura del cielo: y parecia como otro cielo sembrado de hermosos luzeros: y alargando la mano hazia ella, y como mostrandola, dixo luego assi. Aquesto mismo que agora aqui vemos en esta agua, que parece como vn otro cielo estrellado, en parte nos sirue de exemplo para conocer la condicion de la gracia. Porq̃ assi como la imagen del cielo recebida en el agua, que es cuerpo dispuesto para ser como espejo, al parecer de nuestra vista, la haze semejante a si mismo: assi, como sabeys, la gracia venida al alma, y assentada en ella, no al parecer de los ojos, sino en el hecho de la verdad, la assemeja a Dios, y le da sus condiciones del, y la transforma en el cielo, quãto le es posible a vna criatura, q̃ no pierde su propria substancia, ser transformada. Porq̃ es vna qualidad, aunq̃ criada, no de la qualidad, ni del metal de ninguna de las criaturas q̃ vemos, ni tal, quales son todas las q̃ la fuerça de la naturaleza produze, q̃ ni es ayre, ni fuego, ni nascida de ningũ elemẽto, y la materia del cielo y los cielos mismos le reconoscen vẽtaja en orden de nascimiẽto, y en grado mas subido de origẽ. Porq̃ todo aq̃llo es natural, y nascido por ley natural: mas esta es sobre todo lo que la naturaleza puede y produze. En aquella manera nascen las cosas con lo que les es natural y proprio, y como deuído a su estado y a su cõdicion: mas lo que la gracia da, por ninguna manera puede ser natural a ninguna substancia criada, porque, como digo, trasspassa sobre todas ellas, y es como vn retrato de lo mas

mas proprio de Dios, y cosa que le retrae y remeda mucho: lo qual no puede ser natural sino a Dios. De arte que la gracia es vna como deydad, y vna como figura biua del mismo Christo, que puesta en el alma se lança en ella y la deifica, y si va a dezir verdad, es el alma del alma. Porq̃ assi como mi alma abraçadaami cuerpo, y estẽdiendose por todo el, siendo caedizo y de tierra, y de su yo cosa pesadissima y torpe, le leuanta en pie y le melor, que le haze como vna llama de fuego, y le da las condiciones del fuego, de manera que la tierra anda, y lo pesado discurre ligero, y lo torpissimo, y muerto biue, y siente, y conosce: assi en el alma, que por ser criatura tiene condiciones viles y baxas: y que por ser el cuerpo adonde biue de linaje dañado esta ella aun mas dañada y perdida, entrando la gracia en ella, y ganando la llaue della, que es la voluntad, y lançãdose le en su seno secreto, y como si dixessemos penetrandola toda, y de alli estendiẽdo su vigor y virtud por todas las demas fuerças del animo, la leuanta de la afficion de la tierra, y conuertiendola al cielo, y a los espiritus que se gozã en el, le da su estilo y su biuienda, y aquel sentimiento y valor, y alteza generosa de lo celestial y diuino, y en vna palabra la assemeja mucho a Dios, en aquellas cosas q̃ le son a el mas proprias, y mas suyas, y de criatura que es suya, la haze hija suya muy su semejante, y finalmente la haze vn otro Dios assi adoptado por Dios, que parece nascido y engendrado de Dios. Y porq̃, como diximos, entrãdo la gracia en el alma y assentãdose en ella, adonde primero prende es la voluntad, y porque en Dios la voluntad es la misma ley de todo lo justo, y esso es bien lo que Dios quiere, y solamente quiere aquello que es

PRINCIPE DE PAZ.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCIPE DE PAZ.

bueno: por esso lo primero que en la voluntad la gracia haze, es hazer della vna ley efficaz para el bien, no diziendole lo que es bueno, sino inclinandola y como enamorandola dello. Porque, como ya auemos dicho, se deue entender, que esto que llamamos, o ley, o dar ley puede acontecer en dos differentes maneras. Vna es la ordinaria y vsada que vemos, que consiste en dezir y señalar a los hombres, lo que les conuiene hazer, o no hazer, escriuiendo con publica authoridad mãdamientos y ordenaciones dello, y pregonando las publicamente. Otra es que consiste, no tanto en auiso, como en inclinacion: que se haze no diziendo, ni mandando lo bueno, sino imprimiendo desseo y gusto dello. Porque el tener vno inclinacion y promptitud para alguna otra cosa, que le conuiene, es ley suya de aquel que esta en aquella manera inclinado, y assi la llama la philosophia: porque es lo que le gouierna la vida: y lo que le induze a lo que le es conueniente, y lo que le endereça por el camino de su prouecho, que todas son obras proprias de ley. Assi es ley de la tierra, la inclinacion que tiene a hazer assiento en el centro: y del fuego el apetecer lo subido y lo alto: y de todas las criaturas sus leyes son aquello mismo, a que las lleua su naturaleza propria. La primera ley aunque es buena, pero, como arriba esta dicho, es poco efficaz quando lo que se auisa es ageno de lo que apetece el que recibe el auiso: como lo es en nosotros, por razon de nuestra maldad. Mas la segunda ley es de grande manera efficaz, y esta pone Christo con la gracia en nuestra alma. Porque por medio della escriue en la voluntad de cada vno con amor y afficion aquello mismo, que las leyes primeras escriuen en

en los papeles con tinta, y de los libros de pergamino, y de las tablas de piedra, o de bronze, las leyes que estauan esculpidas en ellas con cincel, o buril, las traspassa la gracia, y las esculpe en la voluntad. Y la ley que por defuera sonaua en los oydos del hombre, y le affligia el alma con miedo, la gracia se la encierra dentro del seno, y se la derrama como si dixessemos tan dulcemente por las fuerças y apetitos del alma, que se la conuierte en su vnico deleyte, y desseo, y finalmente haze que la voluntad del hombre torcida y enemiga de ley, ella misma quede hecha vna justissima ley: y como en Dios, assi en ella su querer sea lo justo, y lo justo sea todo su desseo y querer, cada vno segun su manera, como marauillosamente lo prophetizo Hieremias en el lugar que esta dicho. Queda pues concluydo que la gracia como es semejança de Dios entrando en nuestra alma, y prendiendo luego su fuerça en la voluntad della, la haze por participacion, como de suyo es la de Dios, ley è inclinacion y desseo de todo aquello que es justo, y que es bueno. Pues hecho esto, luego por orden secreta y marauillosa se comiença a pacificar el reyno del alma, y a concertar lo que en ella estaua encontrado, y a ser desterrado de alli, todo lo bullicioso y desassossegado que la turbaua: y descubre se entonces la paz, y muestra la luz de su rostro, y sube y cresce, y finalmente queda reyna y señora. Porque lo primero, en estando aficionada por virtud de la gracia, en la manera que auemos dicho, la voluntad luego calla y desaparece el temor horrible de la ira de Dios, que le mouia cruda guerra, y que poniendo se le cada momento delante la traya sobresaltada y atonita. Assi lo dize S. Pablo. Iustificados con la Rom. 5.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCIPE DE PAZ.

gracia luego tenemos paz con Dios. Porque no le miramos ya como a juez ayrado, sino como a padre amoroso: ni le cõcebimos ya como a enemigo nuestro poderoso y sangriento, sino como a amigo dulce y blando. Y como por medio de la gracia nuestra voluntad se conforma y se assemeja con el, amamos a lo que se nos parece, y cõfiamos por el mismo caso, que nos ama el, como a sus semejantes. Lo segundo la voluntad y la razon que estauan hasta aquel punto perdidamente discordes, hazen luego paz entre si. Porq̃ de alli adelante lo que juzga la vna parte, esso mismo dessea la otra: y lo que la voluntad ama, esso mismo es lo q̃ aprueua el entendimiento. Y assi cessa aquella amarga y contina lucha, y aquel alboroto fiero, y aquel contino reñir con que se despedaçan las entrañas del hombre, que tan biuamente

Roma. 7. Sant Pablo con sus diuinas palabras pinto quando dize. No hago el bien que juzgo, sino el mal que aborrezco y condeno. Iuzgo bien de la ley de Dios, segun el hõbre interior, pero veo otra ley en mi mismo apetito que contradize a la ley de mi espiritu, y me lleua captiuo en seguimiento de la ley de peccado, que en mis inclinaciones tiene assiento. Desuenturado yo y quié me podrá librar de la maldad mortal deste cuerpo? Y no solamente conuienẽ en vno de alli adelante la razon y la voluntad, mas con su bien guiado desseo della, y con el fuego ardiẽte de amor con q̃ apetece lo bueno, enciẽde en cierta manera luz con q̃ la razon viene mas enteramente en el conocimiento del bien: y de muy conformes, y de muy amistados los dos, vienen a ser entre si semejantes, y casi a trocar entre si sus condiciones y officios, y el entendimiento leuanta luz que afficione, y la voluntad enciende amor que guie y alumbre: y casi en-

RPINCIPE DE PAZ.

seña la voluntad, y el entendimiento apetesce. Lo tercero el sentido, y las fuerças del alma mas viles, que nos mueuen con ira y desseos, con los demas appetitos y virtudes del cuerpo, reconocen luego el nueuo hueſped que ha venido a su casa: y la salud y nueuo valor que para contra ellos le ha venido a la voluntad: y reconocendo que ay justicia en su reyno, y quien leuante vara en el, poderosa para escarmentar con castigo a lo rebolto-so y rebelde, recogen se poco a poco, y como atemorizados se retiran, y no se atreuen ya a poner, vnas vezes fuego y otras vezes yelo, y continamente alboroto y desorden bullicioſos y desassossegados como antes solian: y si se atreuen con vna sofrenada la voluntad sancta los pacifica y sossiega: y cresce ella cada dia mas en vigor, y cresciendo siempre, y entrañandose de contino en ella mas los buenos y justos desseos, y haziendolos como naturales a si, pega su afficion y talante a las otras fuerças menores, y apartandolas insensiblemente de sus malos siniestros, y como desnudandolas dellos, las haze a su condicion è inclinacion della misma: y de la ley sancta de amor en que esta transformada por gracia, deriua tambiẽ, y comunica a los sentidos su parte: y como la gracia apoderandose del alma haze como vn otro Dios a la voluntad, assi ella deyficada y hecha del sentido como reyna y señora, quasi le conuierte de sentido en razon. Y como acontece en la naturaleza, y en las mudanças de la noche y del dia, que como dize Dauid en el Psalmo, en viniendo la noche salen de sus moradas las fieras, y esforçadas y guiadas por las tinieblas discurren por los campos, y dan estrago a su voluntad en ellos, mas luego que amanece el dia, y que apunta la luz, essas mismas se recogen y encueuan: assi

Psal. 103.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCIPE DE PAZ.

el desenfrenamiento fiero del cuerpo, y la rebeldia alborotadora de sus mouimientos, que quando estaua en la noche de su miseria la voluntad nuestra cayda, discurrian con libertad, y lo metian todo a sangre y a fuego, en començando a luzir el rayo del buen amor, y en mostrando se el dia del bien, buelue luego el pie atras, y se asconde en su cueua, y dexa que lo que es hombre en nosotros salga a luz, y haga su officio sossegada y pacificamente, y de sol a sol. Porque, a la verdad, que es lo que ay en el cuerpo que sea poderoso, para desassosegar aquien es regido por vna voluntad y razon semejante? Por ventura el desseo de los bienes desta vida le solicitara, o el temor de los males della le rompera su reposo? Alterarse ha con ambicion de honras, o con amor de riquezas, o con la afficion de los ponçoñosos deleytes desalentado saldra de si mismo? Como le turbara la pobreza al que desta vida no quiere mas de vna estrecha passada? Como le inquietara cõ su hambre el grado alto de dignidades y honras, al que huella sobre todo lo que se precia en el suelo? Como la aduersidad, la contradicion, las mudanças differentes, y los golpes de la fortuna le podran hazer mella, al que a todos sus bienes los tiene seguros, y en si? Ni el bien le açoçobra, ni el mal amedrenta, ni el alegria lo engrie, ni el temor le encoge, ni las promessas lo lleuan, ni las amenazas le desquician, ni es tal que, o lo prospero, o lo aduerso le mude. Si se pierde la hazienda, alegra se como libre de vna carga pesada. Si le faltan los amigos, tiene a Dios en su alma, con quien de contino se abraça. Si el odio, o si la embidia arma los coraçones agenos contra el, como sabe que no le pueden quitar su bien no los teme: en las mudanças esta quedo, y entre los espantos seguro

seguro: y quando todo a la redonda del se arruyne, el permanesce mas firme, y como dixo aquel grande elocuente, Luze en las tinieblas, y empellido de su lugar no se mueue. Y lo postrero, con que aqueste bien se perficiona vltimamente, es otro bien, que nasce de aquesta paz interior, y nasciendo della acrescienta a essa misma paz de donde nasce y procede. Y este bien es el fauor de Dios, que la voluntad assi concertada tiene, y la confiança que se le despierta en el alma con aqueste fauor. Porque quien pondra alboroto, o espanto en la consciencia que tiene a Dios de su parte? O como no tendra a Dios de su parte, el que es vna voluntad con el, y vn mismo querer? bien dixo Sophocles. Si Dios manda en mi, no estoy subjecto a cosa mortal. Y cierto es que no me puede dañar aquello a quien no estoy subjecto. Assi que de la paz del alma justa, nasce la seguridad del amparo de Dios, y desta seguridad se confirma mas, y se fortifica la paz. Y assi Dauid jũtò, a lo que parece, aquestas dos cosas, paz y confiança, quando dixo en el Psalmo. En paz, y en vno dormire y reposare. Adonde, como veys, con la paz puso el sueño, que es obra, no de animo solicito sino de pecho seguro, y confiado. Sobre las quales palabras, si bien me acuerdo, dize assi Sant Chrysostomo. Esta es otra especie de merced, q̃ haze Dios a los suyos q̃ les da paz. De paz, dize, gozan los que aman tu ley, y ninguna cosa les es estropieço. Porque ninguna cosa haze assi paz, como es el conoscimiento de Dios, y el posseer la virtud, lo qual desterra del animo sus perturbaciones, que son su guerra secreta, y no permite que el hõbre trayga vãdos consigo. Que a la verdad el que desta paz no gozare, dado que en las cosas de fuera tenga gran paz, y no sea acometido

PRINCIPE DE PAZ. *Psal.4.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCIPE DE PAZ.

de ningun enemigo, sera sin duda miserable y desuenturado sobre todos los hombres. Porque ni los Scythas Barbaros, ni los de Thracia, ni los Sarmathas, o los Indios, o Moros, ni otra gente, o nacion alguna por mas fiera que sea, pueden hazer guerra tan cruda, como es la que haze vn maluado pensamiento quando se lança en lo secreto del animo, o vna desordenada codicia, o el amor del dinero sediento, o el desseo entrañable de mayor dignidad, o otra afficion qualquiera acerca de aquellas cosas que tocan a esta vida presente. Y la razon pide que sea assi, porque aquella guerra es guerra de fuera, mas aquesta es guerra de dentro de casa. Y vemos en todas las cosas, que el mal que nasce de dentro, es mucho mas graue que no aquello que acomete de fuera. Porque al madero la carcoma que nasce dentro del le consume mas: y a la salud y fuerças del cuerpo, las enfermedades, que proceden de lo secreto del, le son mas dañosas, que no los males que le aduienen de fuera. Y a las ciudades y republicas, no las destruyen tãto los enemigos de fuera, quanto las assuelan los domesticos, y los que son de vna misma comunidad y linaje. Y por la misma manera a nuestra alma, lo que la conduze a la muerte, no son tanto los artificios è ingenios con que es acometida de fuera, quanto las passiones y enfermedades suyas, y que nascen en ella. Por donde si algun temeroso de Dios compusiere los mouimientos turbados del animo, y si les quitare a los maluados desseos, que son como fieras, que no biuan y alienten: y si no les permitiendo que hagan cueua en su alma, apaziguare bien esta guerra, esse tal gozara de paz pura y sossegada. Esta paz nos dio Christo viniendo al mundo. Esta misma desseа Sant Pablo quando dize en todas

PRINCIPE DE PAZ.

das sus cartas, Gracia en vosotros y paz de Dios padre nuestro. El que es señor desta paz no solo no teme al enemigo barbaro, mas ni al mismo demonio, antes haze burla del, y de todo su exercito: biue sossegado y seguro y alentado mas que otro hombre ninguno, como aquel a quien, ni la pobreza le aprieta, ni la enfermedad le es graue, ni le turba caso ninguno aduerso, de los que sin pensar acontecen. Porque su alma como sana y valiente se vadea facil y generosamente por todo. Y para que veays a los ojos que es aquesto verdad, pongamos que es vno embidioso, y que en lo demas no tiene enemigo ninguno; que le aprouechara no tenerle? el mismo se haze guerra a si mismo, el mismo afila contra si sus pensamientos mas penetrables que espada. Offendese de quanto bien vee: y llaga se a si con quantas buenas dichas succeden a otros, a todos los mira como a enemigos, y para con ninguno tiene su animo desenconado y amable: Que prouecho pues le trae al que es como este, el tener paz por de fuera, pues la guerra grande, que trae dentro de si, le haze andar discurriendo furioso y lleno de rabia, y tã acossado della, q̃ apetece ser antes traspassado con mil saetas, o padescer antes mil muertes, que ver a alguno de sus yguales, o bien reputado, o en otra alguna manera prospero. Demos otro que ame el dinero, cierto es que leuantara en su coraçon por momentos discordias innumerables: y que acossado de su turbada afficion, ni aun respirar no podra. No es assi, no, el que esta libre de semejantes passiones, antes como quien esta en puerto seguro, de espacio y con reposo hinche su pecho de deleytes sabios, ageno de todas las molestias sobredichas. Esto dize pues Sãt Chrysostomo. Y en lo postrero que dize, descubre otro bien,

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCIPE DE PAZ.

y otro fructo que de la paz se recoge, y que en este nuestro discurso sera lo postrero, que es el gozo sancto, que halla en todo, el que esta pacifico en si. Porque el que tiene consigo guerra, no es posible que en ninguna cosa halle contento puro y senzillo. Porque assi como el gusto mal dispuesto por la demasia de algun humor malo, que le desordena, en ninguna cosa halla el sabor que ella tiene, assi el que trae guerra entre si, no le es possible gozar de lo puro, y de la verdad del buen gusto. En el animo con paz sossegado, como en agua reposada y pura, cada cosa sin engaño, ni confusion se muestra qual es, y assi de cada vna coge el gozo verdadero que tiene, y goza de si mismo que es lo mejor. Porque assi como de la salud y buena affecion de la voluntad, que Christo por medio de su gracia pone en el hombre, como deziamos, se pacifica luego el alma cõ Dios, y cessa la renzilla que antes desto auia entre el entender y el querer, y tambien el sentido se rinde, y lo bullicioso del, o se acaba, o se asconde, y de toda esta paz nasce el andar el hombre libre y bien animado y seguro: assi de todo aqueste amontonamiento de bien nasce aqueste gran bien, que es gozar el hombre de si, y poder biuir consigo mismo, y no tener miedo de entrar en su casa, como debaxo de hermosas figuras conforme a su costumbre lo prophetiza Micheas, diziendo lo que en la venida de Christo al mundo, y en la venida del mismo en el alma de cada vno, auia de acontescer a los suyos. No leuantara, dize, espada vna nacion contra otra, y oluidaran de alli adelante las artes de guerra: y cada vno assentado debaxo de su vid, y debaxo de su higuera gozara della; y no aura quien de alli con espanto le aparte. Adonde, juntamente

Mich. 4.

PRINCIPE DE PAZ.

tamente con la paz hecha por Christo, pone el descanso seguro con que gozara de si, y de sus bienes el que en esta manera tuuiere paz. Mas Dauid en el Psalmo buelto a la Iglesia, y a cada vno de los justos que son parte della con palabras breues, pero llenas de significacion y de gozo, comprehende todo quanto auemos dicho muy bien. Dize, Alaba Hierusalen al Señor. Esto es todos los que soys Hierusalen possedores de paz alabad al Señor. Y aunque les dize que alaben, y aunque parece que assi se lo manda, este mandar propriamente es prophetizar lo que desta paz acontece y nasce, porque, como diximos, al punto que toma possession de la voluntad, luego el alma haze pazes con Dios: de donde se sigue luego el amor, y el loor. Mas añade Dauid. Porque fortalecio las cerraduras de tus puertas, y bendixo a tus hijos en ti. Dize la otra paz que se sigue a la primera paz de la voluntad, que es la conformidad, y el estar a vna entre si todas las fuerças y potencias del alma, que son como hijos della, y como las puertas por dõde le viene, o el mal, o el bien. Y dize marauillosamente que esta fortalecido, y cerrado dẽtro de sus puertas el que tiene esta paz. Porque como tiene rendido el desseo a la razon, y por el mismo caso, como no apetece desenfrenadamente ninguno de los bienes de fuera, no puede venir le de fuera, ni entrarle en su casa sin su voluntad cosa ninguna que le dañe, o enoje, sino cerrado dentro de si, y bastecido, y contento con el bien de Dios que tiene en si mismo: y como dize el Poeta del sabio, liso y redondo, no halla en el asidero ninguno la fuerça enemiga. Porque como dañara el mundo, al que no tiene ningunas prendas en el? Y en lo que luego Dauid añade se vee

Psal. 147.

mas

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRIN. de paz.

mas claramente esto mismo, Porque dize assi. Y puso paz en tus terminos. Porque de tener en paz el alma a todo aquello que biue dentro de sus murallas y de su casa, de necessidad se sigue, que tendra tambien pacifica su comarca, que es dezir, que no tiene cosa en que los que andan fuera della, y al derredor della dañar la puedan. Tiene paz en su comarca, porque en ninguna cosa tiene competencia con su vezino: ni se pone a la parte en las cosas que precia el mundo y desea, y assi nadie le mueue guerra, ni en caso que se la quisiessen mouer, tienen en que hazer la, porque su comarca aun por esta razon es pacifica, porque es campiña rasa y esteril, que no ay viñedos en ella, ni sembrados fertiles, ni minas ricas, ni arboledas, ni jardines, ni caserias deleytosas y illustres, ni tiene el alma justa cosa que precie que no la tenga encerrada dentro de si, y por esso goza seguramẽte de si, q̃ es el fructo vltimo, como deziamos, y el q̃ significa luego este Psalmo en las palabras que añade. Y te mantiene cõ hartura con lo apurado del trigo. Porque a la verdad los que sin esta paz biuen, por mas bienafortunados que biuan, no comen lo apurado del pan. Saluados son sus manjares, el desecho del bien es aquello por quien andan golosos: su gusto y su mantenimiento es lo grossero, y lo moreno, y lo feo, y sin duda las escorias de lo que es substancia y verdad. Y aun esso mismo tal qual es, y en la manera que es, no se les da con hartura. Mi pacifico solo es el que come con abundancia, y el qué come lo apurado del bien. Para el nasce el dia bueno, y el sol claro el es, el que solamente le vee, en la vida, en la muerte, en lo aduerso, en lo prospero en todo halla su gusto, y el manjar de los angeles es su perpetuo manjar, y goza del alegre, y sin miedo que

RPINC. PE DE PAZ.

do que nadie le robe, y sin enemigo q̃ le pueda ser enemigo biue en dulcissima y abundosissima paz, diuino bien, y excellente merced hecha a los hõbres, solamente por Christo. Por lo qual tornando a lo primero del Psalmo, le deuemos celebrar con continos, y soberanos loores, porque el salio a nuestra causa perdida, y tomo sobre si nuestra guerra: y puso nuestro desconcierto en su orden, y nos amisto con el cielo, y encarcelo a nuestro enemigo el demonio: y nos liberto de la codicia y del miedo, y nos acquietò y pacificò quãto ay de enemigo, y de aduerso en la tierra, y el gozo y el reposo y el deleyte de su diuina y riquissima paz el nos le dio, el qual es la fuẽte, y el manãtial de donde nasce, y su autor vnico, por donde con justissima razon es llamado su principe. Y auiendo dicho aquesto Marcello callo: y Iuliano incontinente viendo le callar dixo. Es sin duda, Marcello, Principe de paz Iesu Christo, por la razõ que dezis, mas no mudando esso que es firme, sino añadiendo sobre ello, pareceme a mi, que le podemos tambien llamar assi, porque con solo el se puede tener aquesto q̃ es paz. Aqui Sabino buelto a Iuliano, y como maravillado de lo que dezia, No entiendo bien, dize Iuliano, lo que dezis, y trasluze se me que dezis gran verdad. Y assi si no recebis pesadumbre me holgaria que os declarassedes mas. Ninguna respondio Iuliano. Mas dezidme, pues assi os plaze, Sabino, entendeys que todos los que nascen y biuen en esta vida son dichosos en ella y de buena suerte, o que vnos lo son y otros no? Cierto es, dixo Sabino, que no lo son todos. Y son lo algunos? añadio Iuliano. Respondio Sabino, si son. Y luego Iuliano dixo. Dezidme pues, el serlo assi, es cosa con que se nasce, o casso de suerte, o viene les por su obra è industria? No es

nasci-

PRINCIPE DE PAZ.

nascimiento, ni suerte, dixo Sabino, sino cosa que tiene principio en la voluntad de cada vno y en su buena eleccion. Verdad es, dixo Iuliano, y aueys dicho también que ay algunos que no vienen a ser dichosos, ni de buena suerte. Si he dicho, respondio. Pues dezidme, dixo Iuliano, essos que no lo son, nō lo quierē ser, o no lo procuran ser? Antes, dixo Sabino, lo procurā y lo apetecen con ardor grandissimo. Pues, replico Iuliano, ascondese les por ventura la buena dicha, o no es vna misma? Vna misma es, dixo Sabino, y a nadie se ascode, antes quanto es de su parte ella se les offrece a todos, y se les entra en su casa, mas no la conoscen todos, y assi algunos no la reciben. Por manera que dezis Sabino, dixo Iuliano, que los que no vienen a ser dichosos, no conoscen la buena dicha, y por essa causa la desechan de si? Assi es, respondio Sabino. Pues dezidme, dixo Iuliano, puede ser apetecido aquello de quien el que lo ha de amar no tiene noticia? Cierto es, dixo Sabino, que no puede. Y dezis que los que no alcançan la buena dicha no la conocen, dixo Iuliano. Respondio Sabino, que era assi. Y tambien aueys dicho, añadio Iuliano, que essos mismos que no lo son, apetecen y aman el ser bienauenturados. Concedio Sabino que lo auia dicho. Luego dixo Iuliano, apetecen lo que no saben, ni conocen: y assi se concluye vna de dos cosas, o que lo no conoscido puede ser amado, o que los de mala suerte, no aman la buena suerte. Que cada vna dellas contradize a lo que Sabino, aueys dicho. Ved agora si quereys mudar alguna dellas. Reparo entonces Sabino vn poco, y dixo luego, parece q̄ de fuerça se aura de mudar. Mas Iuliano, tornādo a tomar la mano, dixo assi. Yd comigo Sabino, q̄ podria ser q̄ por esta manera lle-

gassemos a tocar la verdad. Dezidme, la buena dicha es ella alguna cosa q̄ biue, o q̄ tiene ser en si misma, o que manera de cosa es? No entiēdo biē Iuliano, respōdio Sabino, lo q̄ me pregūtays. Agora, dixo Iuliano, lo entēdereys, El auariēto, dezidme, ama algo? Si ama, dixo Sabino. Que? dixo Iuliano. El oro sin duda dixo Sabino, y las riquezas. Y el q̄ las gasta, añadio Iuliano, en fiestas y bāquetes, en aquello q̄ haze, busca, y apetece algun biē? No ay duda dessо, dixo Sabino. Y que bien apetece? pregunto Iuliano, Apetece, respondio Sabino, a mi parecer su gusto proprio, y su contento. Bien dezis, Sabino, dixo Iuliano luego. Mas dezid me el contento que nasce del gastar las riquezas, y essas mismas riquezas tienen vna misma manera de ser? no os parece que el oro y plata es vna cosa que tiene substancia, y tomo, que la veys con los ojos, y la tocays con las manos? mas el contento no es assi, sino como vn accidente que sentis en vos mismo, o que os imaginays que sentis. Y no es cosa que, o la sacays de las minas, o que el campo; o de suyo, o con vuestra labor la produze, y produzida la cogeys del, y la encerrays en el arca, sino cosa que resulta en vos de la possession de alguna de las cosas, que son de tomo, que, o posseys, o os imaginays possеer? Verdad es, dixo Sabino, lo que dezis. Pues agora, dixo Iuliano, entendereys mi pregunta, que es, si la buena dicha tiene ser como las riquezas, y el oro, o como las cosas que llamamos gusto y contento. Como el gusto, y el contento, dixo Sabino luego. Y aun me parece a mi que la buena dicha no es otra cosa sino vn perfecto y entero contento, seguro de lo que se teme, y rico de lo q̄ se ama y apetece. Bien aueys dicho, dixo Iuliano, mas si es como el contēto, o es el contento mismo, y auemos

dicho,

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRIN. de paz. dicho, que el contento es vna cosa que resulta en nosotros de algun bien de substancia, que o tenemos, o nos imaginamos tener, necessaria cosa sera, que de la buena dicha aya alguna cosa de tomo que sea como su fuente y rayz, de manera q̃ le de ser dichoso al que la posseyere, qualquiera que el sea. Esso, dixo Sabino, no se puede negar. Pues dezidme, ay vna fuente sola, o ay muchas fuentes? Parece, dixo Sabino, que ay vna sola. Con razon os parece assi, dixo Iuliano entonces, porq̃ el entero contento del hombre en vna sola manera puede ser: y por la misma razon no tiene sino vna sola causa. Mas esta causa que llamamos fuente, y que, como dezis, es vna, aman la, y buscan la todos? No la aman, dixo Sabino. Porque? respondio Iuliano, y Sabino dixo. Porque no la conoscen. Y ninguno dixo, Iuliano, dexa de amar, como antes deziamos lo que es buena dicha. Assi es, respondio. Y no se ama, replico, lo que no se conoce, luego aueys de dezir Sabino, que los que aman el ser dichosos, y no lo alcãçan conoscen lo general del descanso y del contento, mas no conoscen la particular y verdadera fuente de donde nasce, ni aquello vno en q̃ consiste, y que lo produze. Y aueys de dezir q̃ lleuados por vna parte del desseo, y por otra parte no sabiendo el camino, ni puedẽ parar, ni les es possible atinar, al reues de los q̃ hallan la buena suerte. Mas dezidme, Sabino, los que buscan ser dichosos, y nunca vienen a serlo, no aman ellos algo tambien, y lo procuran auer como a fuente de su buena dicha la que ellos pretenden? Aman, dixo Sabino, sin duda. Y esse su amor, dixo Iuliano, haze los dichosos? Ya esta dicho que no los haze, respondio Sabino, porque la cosa a quien se allegan y a quien le piden su contento y su bien no es la fuente del, ni aquello de

de donde nasce. Pues si esse amor no les da buena dicha PRIN. de paz.
dixo Iuliano, haze en ellos otra cosa alguna, o no haze nada? No bastara dixo Sabino, que no les de buena dicha? Por mi, dixo Iuliano, baste en buẽ hora, que no desseo su daño, mas no os pido aquello con que yo por ventura quedaria contẽto, si fuesse el repartidor, sino lo que la razon dize, que es juez que no se dobla. Parece me, dixo Sabino, q̃ como el hijo de Priamo, que puso su amor en Helena, y la robo a su marido persuadiendose que lleuaua con ella todo su deseanso y su bien, no solo no hallo alli el deseanso que se prometia, mas saco della la ruyna de su patria, y la muerte suya, con todo lo demas que Homero canta de calamidad y miseria: assi por la misma manera los no dichosos por fuerça vienen a ser desdichados y miserables. Porque aman como a fuente de su deseanso lo que no lo es: y amandolo assi pidenlelo y buscan lo en ello, y trabajan se miserablemente por hallarlo, y al fin no lo hallan. Y assi los atormenta juntamẽte y como en vn tiempo el desseo de auerlo, y el trabajo de buscarlo, y la congoxa de no poderlo hallar. De donde resulta, que no solo no configuen la buena dicha que buscan, mas en vez della caen en infelicidad y miseria. Recojamos, dixo Iuliano entõces, todo lo que auemos dicho hasta agora, y assi podremos despues mejor yr en seguimiento de la verdad. Pues tenemos de todo lo sobredicho. Lo vno que todos aman y pretenden ser dichosos, lo otro que no lo son todos, lo tercero q̃ la causa desta differencia esta en el amor de aquellas cosas q̃ llamamos fuentes, o causas, entre las quales la verdadera es sola vna, y las demas son falsas y engañosas. Y lo vltimo tenemos, que como el amor de la verdadera haze buena suerte, assi haze no solo falta della, sino miseria estremada el

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRINCIPE DE PAZ. da el amor de las falsas. Todo esso esta dicho, mas de todo esso, dixo Sabino, que quereys Iuliano, interin? Dos cosas infiero, dixo Iuliano luego, la vna que todos aman, los buenos y los malos, los felices y los infelices, y que no se puede biuir sin amar. La otra que como el amor en los vnos es causa de su buena andança, assi en los otros es la fuente de su miseria: y siendo en todos amor, haze en los vnos y en los otros efectos muy differentes, o por dezir verdad claramente contrarios. Assi se infiere, dixo Sabino. Mas dezid me, añadio Iuliano, atreueros heys, Sabino, a buscar comigo la causa de aquesta desigualdad y contrariedad, que en si encierra el amor? Que causa dezis Iuliano? respondio Sabino. El porque, dixo Iuliano, el amor que nos es tan necessario, y tan natural a todos, es en vnos causa de miseria, y en otros de felicidad y buena suerte. Claro esta esso, dixo Sabino luego, porque aunque en todos se llama amor, no es en todos vno mismo: mas en vnos es amor de lo bueno, y assi les viene el bien del, y en otros de lo malo, y assi les frutifica miseria. Puede, replico Iuliano, amar nadie lo malo? No puede, dixo Sabino, como no puede desamar a si mismo. Mas el amor malo que digo llamo le assi, no porque lo que ama es en si malo, sino porque no es aquel bien, que es la fuente y el mineró del summo bien. Esso mismo, dixo Iuliano, es lo que haze mi duda y mi pregunta mas fuerte. Mas fuerte, respondio Sabino, y en que manera? Desta manera, dixo Iuliano, porque, si los hombres pudieran amar la miseria, claro y descubierto estaua el porque, el amor hazia miserables a los que la amauan, mas amando todos siempre algun bien, aunque no sea aquel bien, de donde nasce el summo bien, ya que este su amor no los haze enteramente

te dichosos, a lo menos, pues es bien lo que amã, justo y razonable seria, que el amor del les hiziesse algun biẽ. Y assi no parece verdad, lo q̃ poco antes assentauamos por muy cierto, que el amor haze tãbien a las vezes miseria en los hõbres. Assi parece, respondio Sabino. No os rindays, dixo Iuliano, tan presto, sino yd comigo inquiriendo el ingenio, y la cõdicion del amor, que si la hallamos ella nos podra descubrir la luz, que buscamos. Que ingenio es esse, respondio Sabino, o como se ha de inquirir? Muchas vezes aureys oydo dezir Sabino, respõdio Iuliano, que el amor cõsiste en vna cierta vnidad. Si he, dixo Sabino, oydo y leydo, que es vniõ el amor, y q̃ es vnidad, y q̃ es como vn lazo estrecho entre los q̃ juntamente se aman, y q̃ por ser assi, se transforma el q̃ ama en lo q̃ ama, por tal manera, q̃ se haze cõ el vna misma cosa. Yparece os, dixo Iuliano q̃ todo el amor es assi? Si parece, respondio Sabino. Apolo, dixo Iuliano, a vuestro parecer amaua, quãdo en la fabula, como cãta el Poeta, sigue a Daphne, q̃ le huye? O el otro de la comedia, quãdo pregũta, donde buscara? dõde descubrira? a quiẽ pregũtara? qual camino seguira? para hallar a quiẽ auia perdido de vista? pregunto, amaua tãbien? Assi, dixo, parece. Y ambos, replico Iuliano, estauã tan lexos de ser vnos con lo q̃ amauan, que el vno era aborrescido dello, y el otro no hallaua manera para alcançarlo. Verdad es, dixo Sabino, quanto al hecho, mas quanto al desseo, ya lo eran, porque essa vnidad, era lo que apetescian si amauan. Luego, dixo Iuliano, ya el amor no sera el la vnidad, sino vn apetito y desseo della. Assi dixo, parece. Pues, dezidme, añadio Iuliano, aquestos mismos, si consiguieran su intento, o otros qualesquiera que aman, y que lo que aman, lo consiguen y alcançan, y vienen

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRIN. de paz.

nen a ser vno mismo con ello, dexan de amar lo luego, o aman lo toda via tambien? Como puede vno no amar a si mismo, assi podran, dixo Sabino, dexar de amar, alq; ya es vna misma cosa con ellos. Bien dezis, dixo Iuliano, mas dezidme Sabino, sera posible que desse alguno aquello mismo que tiene? No es posible, dixo Sabino. Y aueys dicho, añadio Iuliano, que ya aquestos tales han venido a tener vnidad. Si han venido, dixo. Luego aueys de dezir, replico Iuliano, que ya no la desean, ni apetecen. Assi es, dixo, verdad. Y es verdad que se aman, añadio Iuliano, luego no lo es dezir, que el amar es desear la vnidad. Estuuo entonces sobre si Sabino vn poco, y dixo luego. No se Iuliano, que fin han de tener oy estas redes vuestras, ni que es lo que con ellas desseays prender. Mas pues assi me estrechays, digo os, que ay dos amores, o dos maneras de amar, vna de deseo, y otra de gozo. Y digo os, que en el vno y en el otro amor, ay su cierta vnidad, el vno la dessea, y quanto es de su parte la haze, y el otro la posee, y la abraça, y se deleyta y abiua con ella misma: el vno camina a este bien, y el otro descansa, y se goza en el: el vno es como el principio, y el otro es como lo sumino y lo perfecto, y assi el vno como el otro se rodea, como sobre quicio, sobre la vnidad sola, el vno haziendola, y el otro como gozando della. No han hecho mala presa estas que llamays mis redes, Sabino, dixo Iuliano entonces, pues han cogido de vos esto que dezis agora, que esta muy bien dicho: y cómo ello estoy yo mas cerca del fin que pretendo, de lo que vos Sabino pensays. Porque pues es assi que todo amor, cada vno en su manera, o es vnidad, o camina a ella, y la pretende, y pues es assi, que es como el blanco y el fin del bien querer, el ser vnos los que se quieren, cosa cierta sera, que todo aquello que fuere contrario, o en alguna forma dañoso a aquesta vnidad, sera desfabrido enemigo, para el amor: y que el que amare por el mismo caso, que ama padecera tormento grauissimo, todas las vezes que, o le acontesciere algo de lo que diuide el amor, o temiere, que le puede acontescer. Porque como en el cuerpo siempre que se corta, o que se diuide lo vno del, y lo que esta ayuntado, y continuo, se descubre luego vn dolor agudo, assi todo lo que en el amor, que es vnidad, se esfuerça a poner diuision, pone por el mismo caso en el alma que ama, vna miseria, y vna congoxa biua, mayor de lo que declarar se puede. Essa es verdad en que no ay duda, dixo entonces Sabino. Pues si en esto no ay duda, añadio Iuliano, podreys me dezir, Sabino, quantas y quales sean las cosas que tienen esta fuerça, o que la pretenden tener, de cortar y diuidir aquello, con que el amor se añuda, y se haze vno? Tiene, dixo Sabino, essa fuerça todo aquello, que a qualquiera de los que aman, o le deshaze en el ser, o le muda y le trueca en la voluntad, o totalmente, o en parte: como son, en lo primero, la enfermedad, y la vejez, y la pobreza, y los desastres, y finalmente la muerte: y en lo segundo, la ausencia, el enojo, la differencia de pareceres, la competencia, en vnas mismas cosas, el nueuo querer, y la liuiandad nuestra natural. Porque en lo primero, la muerte deshaze el ser, y assi aparta aquello que deshaze, de aquello que queda con vida: y la enfermedad, y vejez, y pobreza, y desastres, assi como disponen para la muerte, assi tambien son ministros, y como instrumentos, con que este apartamiento se obra. Y en lo segundo, cierto es que la ausencia haze oluido, y que el enojo diuide, y que la differencia de pareceres, pone estoruo en la conuersacion,

PRIN. de paz.

Universidad de Deusto
Biblioteca

PRIN. de paz. y assi apartando el trato, enagena, poco a poco las voluntades, y las desata para que cada vna se vaya por si: pues cō el nueuo amor, claro es, que se corta el primero, y manifiesto es, que nuestro natural mudable es como vna lima secreta, que de contino con desseo de hazer nouedad, va diuidiendo lo que esta bien ajuntado. No se dara bien conforme a esso, Sabino, dixo Iuliano entonces, el amor en qualquier suelo. Respondio Sabino. Como no se dara? y Iuliano dixo. Como dizen de algunos frutales, que plantados en Persia, su fruta es ponçoña, y nascidos en estas prouincias nuestras, son de manjar sabroso y saludable: assi digo que se concluye, de lo que hasta agora esta dicho, que el amor y la amistad, todas las vezes que se plantare en lo que estuuiere subiecto a todos, o a algunos dessos accidentes, que aueys contado, Sabino, como planta puesta en lugar, no solo ageno de su condicion, mas contrario y enemigo de la qualidad de su ingenio, produzira no fructo que recree, sino toxico que mate. Y si como poco antes deziamos, para venir a ser dichosos, y de buena suerte nos conuiene, que amemos algo que nos sea como fuente, de aquesta buena ventura, y si la naturaleza ordeno q̄ fuesse el medio, y el tercero de toda la buena dicha el amor, bien se conoce ya lo que arriba dudauamos, que el amor que se empleare en aquello, que esta subjecto a las mudanças y daños que dicho aueys, no solo no dara a su dueño, ni el summo bien, ni aquella parte de bien, qualquiera que ella se sea, que possee en si aquello, a quien se endereça, mas le hara triste y miserable del todo. Porque el dolor que le traspassara las entrañas, quando alguno de los casos, y de los accidentes, que dixistes Sabino, pues no se escusan, le acontesciere, y el temor perpetuo de que cada ho-

da hora, le pueden acontecer, le conuertiran el bien en contina miseria. Y no le valdra tanto lo bueno que tiene aquello que ama, para acarrearle algun gusto, quanto sera poderoso lo quebradizo, y lo vil, y lo mudable de su condicion, para le affligir con perpetuo è infinito tormento. Mas si es tan perjudicial el amor, quando se emplea mal, y si se emplea mal en todo lo que esta subjecto a mudança, y si todo lo semejante le es suelo enemigo, adonde si prende produze fructos de ponçoña y miseria, ya veys, Sabino, la razon porque dixe al principio, que solo Christo, es aquel con quien se puede tener paz, y amistad: porque el solo es el no mudable y el bueno, y aquel que quanto de su parte es, jamas diuide la vnidad del amor que con el se pone: y assi el es solo el subjecto proprio, y la tierra natural y feliz, adonde florece bienauenturadamente, y adonde haze buen fructo esta planta. Porque, ni en su condicion ay cosa que lo diuida, ni se aparta del por las mudanças y desastres, a que esta subjecta la nuestra, como nosotros libremente, no lo apartemos dexandole. Que, ni llega a el la vejez, ni la enfermedad le enflaquesce, ni la muerte le acaba, ni puede la fortuna con sus desuarios poner qualidad en el que le haga menos amable. Que como dize el psalmista, Aunque tu Señor mismo, desde el principio cimentaste la tierra, y aunque son obra de tus manos los cielos, ellos pereceran, y tu permaneceras: ellos se enuejecerā, como se enuejece la ropa, y como se pliega la capa los pliegaras, y seran plegados, mas tu eres siempre vno mismo, y tus años nunca desmenguā. Y tu throno Señor por siglos, y siglos, vara de derechezas, la vara de tu gouierno. Esto es en el ser, que en su voluntad para cō nosotros, si nosotros

ESPOSO.

Psal. 101.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. no le huymos primero, no puede caber desamor. Porque si vinieremos a pobreza, y a menos estado nos amara, y si el mundo nos aborresciere, el conseruara su amor con nosotros: en las calamidades, en los trabajos, y en las afrentas, en los tiempos temerosos y tristes, quando todos nos huyan, el con mayores regalos nos recogera a si. No temeremos que podra venir a menos su amor por ausencia, pues esta siempre lançado en nuestra alma, y presente. Ni quando, Sabino, se marchitare en vos essa flor de la edad, ni quando corriendo los años, y haziendo su obra, os desfiguraren la belleza del rostro, ni en las canas, ni en la flaqueza, ni en el temblor de los miembros, ni en el frio de la vejez se resfriara su amor en ninguna cosa para con vos. Antes rico para hazer siempre bien, y de riquezas que no se agotan haziendole, y desseosissimo continamente de hazerlo, quando se os acabare todo, se os dara todo el, y renouara vuestra edad, como el aguila, y vistiendo os de immortalidad, y de bienes eternos, como esposo verdadero vuestro, os ayuntara del todo consigo con lazo, que jamas faltara, estrecho y dulcissimo. Mas esto ya os toca a vos Marcello (dixo Iuliano prosiguiendo y boluiendose a el) porque es del nombre de esposo de que vltimamente aueys de dezir, y de que yo, de proposito os he detenido, que no dexssedes con aquesto que he dicho, no tanto por añadir cosa que importasse a vuestras razones, quãto para que reposassedes entretanto vos, y assi entrassedes con nueuo aliento, en aquesto que os resta. Vos Iuliano dixo Marcello entonces, siempre que hablaredes, sera cõ proposito y prouecho mucho: y lo que aueys hablado agora ha sido tal, que hazeys mal en no lleuarlo adelante. Y pues ello mismo os auia metido en el nombre de esposo, fuera

fuera justo que lo prosiguierades vos, alomenos si quiera, porque entre tanto malo como he dicho yo, tuuiera tan buen remate esta platica, que yo os confiesso, que en este nombre no puede dezir lo que ay enel, quien no lo ha sabido sentir, y de mi ya conoceys, quan lexos esto y de todo buen sentimiento. Ya conocemos, dixeron juntos Iuliano y Sabino, quan mal sentis de estas cosas, y por essa causa os queremos oyr en ellas: demas de que es justo que sea de vn paño todo. Iusto es, dixo Marcello, que sea todo de sayal, y que a cosa tã grossera no se añada pieça mas fina. Mas pues es forçoso, sera necessario, que como suelen hazer los Poetas en algunas partes de sus poesias, adonde se les offrece algun subjecto nueuo, o mas difficultoso que lo passado, o de mayor qualidad, que tornan a inuocar el fauor de sus musas: assi yo agora torne a pedir a Christo su fauor y su gracia, para poder dezir algo de lo que en vn mysterio como aqueste se encierra, porque sin el no se puede entender, ni dezir. Y cõ esto humillo Marcello templadamente la cabeça hazia el suelo, y como encogiendo los hombros callo por vn espacio pequeño, y luego tornandola a alçar, y tendiẽdo el braço derecho, y en la mano del, que tenia cerrada, abriendo ciertos dedos della, y estendiendolos dixo.

ESPOSO. TRES cosas son Iuliano, y Sabino, las que este nombre de Esposo nos da a entender, y las de que nos obliga a tratar. El ayuntamiento, y la vnidad estrecha que ay entre Christo y la Iglesia. La dulçura, y deleyte que en ella nasce de aquesta vnidad. Los accidentes, y como si dixessemos, los apparatos y circunstancias del desposorio. Porque si Christo es esposo de toda la Iglesia, y de cada vna de las animas justas, como de hecho lo es, manifiesto es, que han de concurrir en ello aquestas

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPO-SO.

tres cosas. Porque el despoſorio, o es vn estrecho ñudo, en que dos differentes se reduzen en vno, o no se entiende sin el, y es ñudo por muchas maneras dulce, y ñudo que quiere su cierto apparato, y a quien le anteceden siempre, y le siguen algunas cosas dignas de consideracion. Y aunque entre los hombres ay otros titulos, y otros conciertos, o ordenados por su voluntad dellos mismos, o con que naturalmente nascen assi, con que se ayuntan en vno vnas vezes mas, y otras menos. (Porque el titulo de deudo, o de padre, es vnidad que haze la naturaleza con el parentesco: y los titulos de Rey, y de ciudadano, y de amigo, son respectos de estrechezas, con que por su voluntad, los hombres se adunan) mas aunque esto es assi, el nombre de esposo, y la verdad de este nombre, haze ventaja a los demas, en dos cosas. La primera, en que es mas estrecho y de mas vnidad que ninguno: la segunda, en que es lazo, mas dulce, y causador de mayor deleyte que todos los otros. Y en aqueste articulo es muy digna de considerar la marauillosa blandura, con que ha tratado Christo a los hombres: que con ser nuestro padre, y con hazerse nuestra cabeça, y con regirnos como pastor, y curar nuestra salud como medico, y allegarse a nosotros, y ayuntarnos a si con otros mil titulos de estrecha amistad, no contento con todos, añadio a todos ellos aqueste ñudo, y aqueste lazo tambien, y quiso dezirse, y ser nuestro esposo. Que para lazo es el mas apretado lazo: y para deleyte, el mas apazible y mas dulce: y para vnidad de vida, el de mayor familiaridad: y para conformidad de voluntades el mas vno: y para amor el mas ardiente, y el mas encendido de todos. Y no solo en las palabras,

labras, mas en el hecho es assi nuestro Esposo, que toda la estrecheza de amor, y de conuersaciõ, y de vnidad de cuerpos, que en el suelo ay entre dos marido y muger, comparada con aquella, con que se enlaza con nuestra alma este esposo, es frialdad y tibieza pura. Porque en el otro ayuntamiento no se comunica el espiritu, mas en este su mismo espiritu de Christo se da, y se traspassa a los justos. Como dize Sant Pablo. El que se ayunta a Dios, hazese vn mismo espiritu con Dios. En el otro assi dos cuerpos se hazen vno, que se quedan differentes en todas sus qualidades, mas aqui assi se ayũto la persona del Verbo a nuestra carne, que osa dezir Sant Iuan, que se hizo carne. Alli no recibe vida el vn cuerpo del otro: aqui biue y biuira nuestra carne por medio del ayuntamiento de la carne de Christo. Alli al fin son dos cuerpos en humores è inclinaciones diuersos, aqui ayuntãdo Christo su cuerpo a los nuestros, los haze de las condiciones del suyo, hasta venir a ser con el quasi vn cuerpo mismo, por vna tan estrecha y secreta manera, que apenas explicarse puede. Y assi lo affirma, y encarece Sant Pablo. Ninguno, dize, aborrescio jamas a su carne, antes la alimenta y la abriga como Christo a la Iglesia, porque somos miembros de su cuerpo, de su carne del, y de sus huessos del. Por esto dexara el hombre a su padre, y a su madre, y se ayuntara a su muger, y seran dos en vna carne, este es vn secreto, y vn sacramento grandissimo, mas entiẽdolo yo en la Iglesia cõ Christo. Pero vamos declarãdo poco a poco, quãto nos fuere possible, cada vna de las partes de aquesta vnidad marauillosa, por la qual todo el hombre se enlaza estrechamente con Christo, y todo Christo con el. Porq̃ primeramente, el anima del hõbre justo se ayunta y se haze vna, con la diuinidad, y con el alma

ESPO-SO. 1. Cor. 6. Ioan. 1. Ephes. 5

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. el alma de Christo, no solamẽte porq̃ las añuda el amor, esto es, porque el justo ama a Christo entrañablemẽte, y es amado de Christo por no menos cordial, y entrañable manera: sino tambien, por otras muchas razones. Lo vno porque imprime Christo en su alma del, y le debuxa vna semejança de si mismo biua: y vn retrato efficaz, de aquel grande bien, que en si mismas cõtienen sus dos naturalezas humana y diuina. Con la qual semejança figurado nuestro animo, y como vestido de Christo parece otro el, como poco ha que deziamos hablando de la virtud de la gracia. Lo otro, porque demas desta imagen de gracia, que pone Christo, como de assiento, en nuestra alma, le applica tambien su fuerça, y su vigor biuo, y que obra, y lança lo por ella toda: y apoderado assi della, dale mouimiento, y despierta la, y haze le que no repose, sino que conforme a la sancta imagen suya, que impressa en si tiene, assi obre, y se menee, y bulla siempre, y como fuego arda y leuante llama, y suba hasta el cielo, ensalçandose. Y como el artifice, que, como alguna vez acontesce, primero haze de la materia, que le conuiene, lo que le ha de ser instrumento en su arte, figurandolo en la manera que deue, para el fin que pretende: y despues quando lo toma en la mano, queriendo vsar del, le applica su fuerça y le menea, y le haze que obre conforme a la forma de instrumento que tiene, y conforme a su qualidad y manera: y en quãto esta assi el instrumento, es como vn otro artifice biuo, porque el artifice biue en el, y le comunica, quanto es posible, la virtud de su arte: assi Christo, despues que con la gracia semejança suya nos figura, y concierta, en la manera que cumple, applica su mano a nosotros, y lança en nosotros su virtud obrado-

ra, y dexandonos lleuar della nosotros, sin le hazer resis- ESPOSO.
tencia obra el, y obramos con el, y por el, lo que es deuido al ser suyo; que en nuestra alma esta puesto, y a las cõdiciones hidalgas, y al nascimiento noble que nos ha dado: y hechos assi otro el, o por mejor dezir, enuestidos en el, nasce del, y de nosotros vna obra misma, y essa qual conuiene que sea la que es obra de Christo. Mas por ventura parara aqui el lazo con que se añuda Christo a nuestra alma? antes passa adelante. Porque (y sea esto lo tercero, y lo que ha de ser forçosamente lo vltimo) porque no solamente nos comunica su fuerça, y el mouimiento de su virtud en la forma que he dicho, mas tãbien por vna manera que a penas se puede dezir, pone presente su mismo Spiritu sancto en cada vno de los animos justos. Y no solamente se junta cõ ellos por los buenos effectos de gracia y de virtud, y de bien obrar q̃ alli haze, sino porq̃ el mismo espiritu diuino suyo esta dentro dellos presente abraçado, y ayuntado con ellos, por dulce y bienauẽturada manera. Que assi como en la diuinidad el Spiritu sancto inspirado juntamente de las personas del padre y del hijo es el amor, y como si dixesemos, el ñudo dulce y estrecho de ambas, assi el mismo inspirado a la Iglesia, y con todas las partes justas della enlazado, y en ellas morãdo, las viuifica, y las enciende, y las enamora, y las deleyta, y las haze entre si, y con el vna cosa misma. Quiẽ me amare, dize Christo, sera amado de mi padre, y vendremos a el, y haremos morada en el. Y Sant Pablo, La charidad de Dios nos es infundida en nuestros coraçones por el Spiritu sancto, que nos es dado. Y en otra parte dize, que nuestros cuerpos son templo suyo, y que biue en ellos y en nuestros spiritus. Y en otra, que nos dio el spiritu de su hijo que en nues-

Ioan. 14.

Rom. 5.

1. *Cor.* 3.

Rom. 8.

tras

ESPOSO. tras almas y coraçones a boca llena le llama padre y mas padre. Y como aconteſcio a Eliſeo cõ el hijo de la hueſ-
4. Reg. 4. peda muerto, que le aplicò primero ſu baculo, y ſe ajuſto con el deſpues, y lo vltimo de todo le comunico ſu alien to y eſpiritu, aſsi en ſu manera es lo que paſſa en eſte ayũ tamiento y en eſte abraço de Dios. Que primero pone Dios en el alma ſus dones, y deſpues applica a ella ſus ma nos y roſtro, y vltimamente le infunde ſu aliento y eſpi- tu, con el qual la buelue a la vida del todo, y biuiendo a la manera que Dios biue en el cielo, y biuiendo por el,
Galat. 4. dize con Sant Pablo, biuo yo, mas no yo, ſino biue en mi Ieſu Chriſto. Eſto pues es lo que haze en el alma, y no es menos marauilloſo que eſto lo que haze con el cuerpo, con el qual ayunta el ſuyo eſtrechiſſimamente. Porque de mas de que tomo nueſtra carne en la naturaleza de ſu humanidad, y la ayunto con ſu perſona diuina con ayun tamiento tan firme que no ſera ſuelto jamas, el qual ayũ tamiento es vn verdadero deſpoſorio, o por mejor dezir vn matrimonio indiſſoluble celebrado entre nueſtra car ne y el Verbo, y el thalamo donde ſe celebro fue, como dize Sant Auguſtin, el vientre puriſsimo. Aſsi que dexã- do eſta vnion a parte que hizo con nueſtra carne, hazien do la carne ſuya, y viſtiendoſe della, y ſaliendo en publi- ca plaça, en los ojos de todos los hombres, abraçado con ella, tambien eſta miſma carne y cuerpo ſuyo, que tomo
Sacramento de noſotros, lo ayunta con el cuerpo de ſu Igleſia, y con todos los miembros della, que deuidamente le reciben en el Sacramento del altar, allegando ſu carne a la car- ne dellos, y haziendo la, quanto es poſsible, con la ſan-
Epheſ. 5. „ ya vna miſma. Y ſeran, dize, dos en vna carne. Gran ſa- „ cramento es eſte, pero entiendolo yo de Chriſto, y de „ la Igleſia. No niega Sant Pablo dezirſe con verdad de Eua,

Eua, y de Adam aquello, y ſeran vna carne los dos, de los quales al principio ſe dixo: pero dize que aquella verdad fue ſemejança de aqueſte otro hecho ſecreto: y dize que en aquello la razon dello era manifieſta, y deſ- cubierta razon: mas aqui dize que es occulto myſterio. Y a eſte ayuntamiento real y verdadero de ſu cuerpo y el nueſtro miran tambien claramente aquellas palabras Ioan. 6. de Chriſto. Si no comieredes mi carne, y beuieredes mi „ ſangre no tendreys vida en voſotros. Y luego: o en el „ miſmo lugar. El que come mi carne, y beue mi ſangre, „ queda en mi, y yo enel. Y, ni mas ni menos lo que dize „ Sant Pablo. Todos ſomos vn cuerpo, los que participa- 1. Cor. 10. mos de vn miſmo mantenimiento. De lo qual ſe con- cluye, que aſsi como por razon de aquel tocamiento, ſon dichos ſer vna carne Eua, y Adam: aſsi, y con ma- yor razon de verdad, Chriſto eſpoſo fiel de ſu Igleſia, y ella eſpoſa querida y amada ſuya por razon deſte ayuntamiento que entre ellos ſe celebra quando reci- ben los fieles dignamente en la Hoſtia ſu carne, ſon vna carne y vn cuerpo entre ſi. Bien, y breuemente Theodo- reto ſobre el principio de los Cantares, y ſobre aque- llas palabras dellos, Beſe me de beſos de ſu boca, en eſte propoſito dize de eſta manera. No es razon que „ ninguno ſe offenda de aqueſta palabra de beſo, pues es „ verdad que al tiempo que ſe dize la miſſa, y al tiempo „ que ſe comulga en ella, tocamos al cuerpo de nueſtro „ eſpoſo, y le beſamos, y le abraçamos, y como con eſ- „ poſo, aſsi nos ayuntamos con el. Y Sant Chryſoſtomo di „ ze mas larga y mas claramente lo miſmo. Somos, dize, „ vn cuerpo, y ſomos miembros ſuyos hechos de ſu carne „ y hechos de ſus hueſſos. Y no ſolo por medio del amor ſo „ mos vno cõ el, mas realmẽte nos ayũta, y como conuier- „ te „

ESPOSO. te en su carne, por medio del manjar de que nos ha hecho merced. Porq̃ como quisiesse declararnos su amor
„ enlazò, y como mezclô con su cuerpo el nuestro, y hizo que todo fuesse vno, para que assi quedasse el cuer-
„ po vnido con su cabeça, lo qual es muy proprio de los
„ que mucho se aman. Y assi Christo para obligarnos cõ
„ mayor amor, y para mostrar mas para con nosotros su
„ buen desseo: no solamente se dexa ver de los que le amã,
„ sino quiere ser tambien tocado dellos, y ser comido, y
„ que con su carne se enxiera la dellos: como diziendoles,
„ Yo desseè y procurè ser vuestro hermano, y assi por este
„ fin me vesti como vosotros de carne y de sangre, y esso
„ mismo con que me hize vuestro deudo y pariente, esso
„ mismo yo agora os lo doy y comunico. Aqui Iuliano,
„ asiendo de la mano de Marcello le dixo, No os canseys
en esso, Marcello, que lo mismo que dizen Theodoreto,
y Chrysostomo, cuyas palabras nos aueys referido, lo di-
zen por la misma manera quasi toda la antiguedad de
los sanctos, Sant Irineo, Sant Hylario, Sant Cypriano,
Sãt Augustin, Tertulliano, Ignacio, Gregorio Nisseno,
Cyrillo, Leon, Phocio, y Theophylacto. Porque assi co
mo es cosa notoria a los fieles que la carne de Christo
debaxo de los accidentes de la hostia recebida por los
Christianos, y passada al estomago, por medio de aque-
llas especies toca a nuestra carne, y es nuestra carne toca
da della: assi tãbien es cosa en q̃ ninguno, q̃ lo vuiere ley
do, puede dudar, q̃ assi las sagradas letras, como los san-
ctos Doctores vsan por esta causa, de aquesta forma de
hablar, que es dezir, q̃ somos vn cuerpo cõ Christo, y q̃
nuestra carne es de su carne, y de sus huessos los nues-
tros: y que no solamente en los espiritus, mas tambien
en los cuerpos estamos todos ayuntados y vnidos. Assi
que

que estas dos cosas ciertas son, y fuera de toda duda está
puestas. Lo que agora Marcello os conuiene dezir, si
nos quereys satisfazer, o por mejor dezir, si desseays sa-
tisfazer al subjecto que aueys tomado, y a la verdad de
las cosas, es declarar, como por solo que se toque vna
carne con otra, y solo porque el vn cuerpo con el otro
cuerpo se toquen, se puede dezir con verdad, que son
ambos cuerpos vn cuerpo, y ambas carnes vna misma
carne, como las sagradas letras y los sanctos Doctores,
que assi las entienden, lo dizen? Por ventura no toco yo
agora con mi mano a la vuestra, mas no por esso son lue
go vn mismo cuerpo, y vna misma carne vuestra mano
y mi mano? No lo son sin duda, dixo Marcello entonces,
ni menos es vn cuerpo y vna carne la de Christo, y la
nuestra solamẽte porq̃ se tocã, quãdo recebimos su cuer
po: ni los sanctos por solo este tocamiẽto ponẽ esta vni-
dad de cuerpos entre el y nosotros, que los peccadores
que indignamente le reciben tambien se tocan con el:
sino porque tocandose ambos, por razon de auer rece-
bido dignamente la carne de Christo, y por medio de
la gracia que se da por ella, viene nuestra carne a reme-
dar en algo a la de Christo haziendo se le semejante. Es-
so, dixo Iuliano entonces, dexando a Marcello, nos dad
mas a entender. Y Marcello callando vn poco respõdio,
luego desta manera. Quedara muy entendido si yo, Iu-
liano, hiziere agora clara la verdad de dos cosas. La pri-
mera que para que se diga con verdad que dos cosas
son vna misma, basta que sean muy semejantes entre si.
La segunda, que la carne de Christo tocando a la carne
del que le recibe dignamente en el Sacramento, por me
dio de la gracia que produze en el alma, haze en cierta
manera semejãte nuestra carne a la suya. Si vos prouays

ESPOSO. Sacramento

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. esso Marcello, respondio Iuliano, no quedara lugar de dudar. Porque si vna grande semejança es bastante para que se digan ser vnos los que son dos: y si la carne de Christo tocando a la nuestra, la assemeja mucho a si misma, clara cosa es que se puede dezir con verdad, que por medio deste tocamiento venimos a ser con el vn cuerpo y vna carne. Y a lo que a mi me parece Marcello, en la primera dessas dos cosas propuestas, no teneys mucho que trabajar, ni prouar. Porque cosa razonable y conueniente parece, que lo muy semejante se llame vno mismo, y assi lo solemos dezir. Es conueniente, respondio Marcello, y cõforme a razon, y recibido en el vso comun de los que bien sienten y hablan. De dos quando mucho se aman por ventura no dezimos que son vno mismo, y no por mas de porque se conforman en la voluntad y querer? luego si nuestra carne se despojare de sus qualidades, y se vistiere de las condiciones de la carne de Christo, seran como vna ella y la carne de Christo, y de mas de muchas otras razones, sera tambien por esta razon carne de Christo la nuestra, y como parte de su cuerpo, y parte muy ayuntada con el. De vn hierro muy encendido dezimos que es fuego, no porque en substancia lo sea, sino porque en las qualidades, en el ardor, en el encendimiẽto, en la color y en los effectos lo es: pues assi para que nuestro cuerpo se diga cuerpo de Christo, aunque no sea vna substancia misma con el, bien le deue bastar, el estar acondicionado como el. Y para traer a comparacion lo que mas vezino es, y mas semejante, no dize a boca llena Sant Pablo, que el que se ayunta con Dios se haze vn espiritu con el? Y no es cosa cierta que el ayuntarse con Dios el hombre no es otra cosa sino recibir en su alma

1. Cor. 6.

alma la virtud de la gracia, que, como ya tenemos dicho otras vezes, es vna qualidad celestial, que puesta en el alma pone en ella mucho de las condiciones de Dios, y la figura muy a su semejança? Pues si al spiritu de Dios, y al nuestro espiritu los dize ser vno el predicador de las gentes, por la semejança suya que haze en el nuestro el de Dios, bien bastara para q̃ se digan nuestra carne y la carne de Christo ser vna carne, el tener la nuestra (si lo tuuiere) algo de lo que es proprio y natural a la carne de Christo. Son vn cuerpo de republica y de pueblo mil hombres en linaje estraños: en condiciones diuersos: en officios differentes: y en voluntades è intentos contrarios entre si mismos, porque los ciñe vn muro, y porque los gouierna vna ley: y dos carnes tan juntas que traspassa por medio de la gracia mucho de su virtud y de su propriedad la vna en la otra, y quasi la embeue en si misma, no seran dichas ser vna? Y si en esto no ay que prouar por ser manifiesto, como Iuliano dezis: como puede ser obscuro, o dudoso lo segundo que propuse, y que despues de aqueste se sigue? Vn guante oloroso traydo por vn breue tiempo en la mano, pone su buen olor en ella, y apartado della lo dexa alli puesto: y la carne de Christo virtuosissima, y efficacissima estando ayuntada con nuestro cuerpo, y hinchendo de gracia nuestra alma, no comunicara su virtud a nuestra carne? Que cuerpo estando junto a otro cuerpo, no le comunica sus condiciones? Este ayre fresco que agora nos toca nos refresca, y poco antes de agora quando estaua encendido nos comunicaua su calor, y encendia. Y no quiero dezir que esta es obra de naturaleza, ni digo, que es virtud que naturalmente obra, la que acondiciona nuestro cuerpo y le assemeja al

ESPOSO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. cuerpo de Christo, porque si fuesse assi, siempre, y con todos aquellos aquien tocasse succederia lo mismo: mas no es con todos assi, como parece en aquellos q̃ le reciben indignos. En los quales el passar atrcuidamente a sus pechos suzios el cuerpo sanctissimo de Iesu Christo, demas de los daños del alma, les es causa en el cuerpo de malos accidentes y de enfermedades, y a las vezes de muerte, como claramente nos lo enseña Sant Pablo. Assi que no es obra de naturaleza aquesta, mas es muy conforme a ella, y a lo que naturalmente acontece a los cuerpos quando entre si mismo se ayuntan. Y si por entrar la carne de Christo en el pecho no limpio, ni conuenientemente dispuesto, como agora dezia, justamente se le destempla la salud corporal a quien assi le recibe: quando por el contrario estuuiere bien dispuesto el que la recibiere, como no sera justo que con marauillosa virtud, no solo le sanctifique el alma, mas tambien con la abundancia de la gracia que en ella pone, le apure el cuerpo, y le auezine a si mismo todo quanto pudiere? Que no es mas inclinado al daño que al bien, el que es la misma bondad, ni el bien hazer le es difficultoso al que con el querer solo lo haze. Y no solamente es conforme a lo que la naturaleza acostumbra, mas es muy conueniente y muy deuido, a lo que piden nuestras necessidades. No deziamos esta mañana, que el soplo de la serpiente, y aquel manjar vedado y comido nos desconcerto el alma, y nos emponçoño el cuerpo? luego conuino que este manjar que se ordeno cõtra aquel, pusiesse no solamente justicia en el alma, sino tambien por medio della sanctidad y pureza celestial en la carne: pureza digo q̃ resistiesse a la ponçoña primera y la desarraygasse poco

Rom. 5. a poco del cuerpo. Como dize Sant Pablo? Assi como en

en Adam murieron todos, assi cobraron vida en Iesu Christo. En Adã vuo daño de carne y de espiritu, y vuo inspiracion del demonio espiritual para el alma, y manjar corporal para el cuerpo. Pues si la vida se contrapone a la muerte, y el remedio ha de yr por las pisadas del daño, necessario es, que Christo en ambas a dos cosas produzga salud y vida, en el alma con su spiritu, y en la carne ayuntãdo a ella su cuerpo. Aquella mançana passada al estomago, assi destemplo el cuerpo que luego se descubrieron en el mil malas qualidades mas ardientes que el fuego, esta carne sancta allegada deuidamente a la nuestra por virtud de su gracia produzga en ella frescor, y templança. Aquel fructo atoxicõ nuestro cuerpo con que viene a la muerte: esta carne comida enriquezca nos assi con su gracia, que aun descienda su thesoro a la carne que la apure y le dé vida y la resuscite. Biẽ dize acerca desto Sãt Gregorio Nisseno. Assi como en aquellos que han beuido ponçoña, y que amatan su fuerça mortifera con algun remedio contrario, conuiene que conforme a como hizo el veneno, assi mismo la medicina penetre por las entrañas, para que se derrame por todo el cuerpo el remedio: assi nos conuiene hazer a nosotros, que pues comimos la ponçoña que nos desata, recibamos la medicina que nos repara, para que con la virtud desta desechemos el veneno de aquella. Mas esta medicina qual es? ninguna otra sino aquel sancto cuerpo que sobrepujo a la muerte, y nos fue causa de vida. Porque assi como vn poco de leuadura, como dize el apostol, assemeja a si a toda la massa, assi aquel cuerpo a quien Dios doto de immortalidad, entrando en el nuestro, le traspassa en si todo y le muda. Y assi como lo ponçoñoso con lo saludable mezclado, haze a lo saESPOSO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. ludable dañoso: assi al contrario este cuerpo immor-
„ tal, a aquel, de quien es recebido, le buelue semejante-
„ mente immortal. Esto dize Nisseno. Mas entre todos
„ Sant Cyrillo lo dize muy bien. No podia, dize, este cuer
„ po corruptible traspassarse por otra manera a la immor-
„ talidad y a la vida: sino siendo ayuntado a aquel cuer-
„ po, a quien es como suyo el biuir. Y sra mi no me creeys
„ da fe a Christo que dize. Sin duda os digo que sino co-
„ mieredes la carne del hijo del hombre, y si no beuie-
„ redes su sangre, no tendreys vida en vosotros. Que
„ el que come mi carne, y beue mi sangre, tiene vida
„ eterna, y yo le resuscitare en el postrero dia. Bien
„ oyes quan abiertamente te dize, que no tendras vi-
„ da, si no comes su carne, y si no beues su sangre. No
„ la tendreys, dize, en vosotros, esto es, dentro de vues-
„ tro cuerpo no la tendreys. Mas a quien no tendreys? a
„ la vida. Vida llama conuenientemente a su carne de vi-
„ da, porque ella es la que en el dia vltimo nos ha de resuf
„ citar. Y dezir os he como. Esta carne biua por ser carne
„ del Verbo vnigenito possee la vida, y assi no la puede ve
„ cer el morir: por donde si se junta a la nuestra alança de
„ nosotros la muerte: porque nunca se aparta de su carne
„ el hijo de Dios. Y porque està junto, y es como vno con
„ ella, por esso dize, y yo le resuscitare en el dia postrero. Y
„ en otro lugar el mismo doctor dize assi. Es de aduertir
„ que el agua aunque es de su naturaleza muy fria sobre-
„ uiniendole el fuego, oluidada de su frialdad natural, no
„ cabe en si de calor. Pues nosotros por la misma mane-
„ ra, dado que por la naturaleza de nuestra carne somos
„ mortales, participãdo de aquella vida que nos retira de
„ nuestra natural flaqueza tornamos a viuir por su virtud
„ propria della. Porque conuino que no solamẽte el alma al-

alançasse la vida por comunicarsele el Spiritu sancto, ESPOSO.
„ mas q̃ tambien este cuerpo tosco y terreno fuesse hecho
„ immortal, con el gusto de su metal, y con el tacto dello,
„ y con el mantenimiento. Pues como la carne del Salua-
„ dor es carne viuifica, por razõ de estar ayuntada al Ver-
„ bo que es vida por naturaleza, por esso quando la come-
„ mos tenemos vida en nosotros, porque estamos vnidos
„ cõ aquello que esta hecho vida. Y por esta causa Chris-
„ to quando resuscitaua a los muerdos, no solamẽte vsaua
„ de palabra y de mando como Dios, mas algunas vezes
„ les applicaua a su carne como juntamẽte obradora, para
„ mostrar con el hecho, que tambien su carne por ser suya
„ y por estar ayuntada con el tenia virtud de dar vida. Es-
„ to es de Cyrillo. Assi q̃ la mala disposicion que puso en
nosotros el primero manjar, nos obliga a dezir, que el
cuerpo de Christo, que es su contrario, es causa que aya
en el nuestro por secreta y marauillosa virtud nueua
pureza y nueua vida. Y lo mismo podemos ver si pone-
mos los ojos en lo q̃ se puso por blanco Christo en quan
to hizo, que es declararnos su amor por todas las mane-
ras posibles. Porque el amor como platicauades agora,
Iuliano y Sabino, es vnidad, o todo su officio es hazer
vnidad: y quãto es mayor y mejor la vnidad tanto es ma
yor, y mas excellẽte el amor. Por donde quãto por mas
particulares maneras fueren en vno mismo dos entre si,
tanto sin duda ninguna se tendran mas amor. Pues si en
nosotros ay carne y espiritu, y si cõ el espiritu ayunta el
suyo Christo por tantas maneras, poniendo en el su se-
mejança, y communicandole su vigor, y derramando
por el su espiritu mismo: no os parecera, Iuliano, forçoso
el dezir, o q̃ ay falta en su amor para con nosotros, o que
ayunta tambien su cuerpo cõ el nuestro quãto es posi-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. ble ayuntarse dos cuerpos? Mas quien se atreuera a poner mengua en su amor en esta parte el qual por todas las demas partes es sobre todo encarescimiento estremado? Porque pregunto, o no le es posible a Dios hazer esta vnion, o hecha no declara, ni engrandesce su amor, o no se precia Dios de engrandecerle? claro es que es posible, y manifiesto que añade quilates, y notorio y sin duda que se precia Dios de ser en todo lo que haze perfecto. Pues si esto es cierto, como puede ser dudoso si haze Dios lo q̃ puede ser hecho, y lo q̃ importa que se haga para el fin que pretende? El mismo Christo dize rogando a su padre. Señor quiero que yo y los
Ioan. 14. » mios seamos vna misma cosa, assi como yo soy vna mis-
» ma cosa contigo. No son vna misma cosa el padre y el hijo solamente, porque se quieren bien entre si: ni solo porque son, assi en voluntades, como en juyzios conformes, sino tambien porque son vna misma substancia, de manera que el padre viue en el hijo, y el hijo viue por el padre, y es vn mismo ser y viuir el de entrambos. Pues assi, para que la semejança sea perfecta quanto ser puede, conuiene sin dubda que a nosotros los fieles entre nosotros, y a cada vno de nosotros con Christo, no solamente nos añude, y haga vno la charidad que el espiritu en nuestros coraçones derrama, sino que tambien en la manera del ser, assi en la del cuerpo, como en la manera del alma, seamos todos vno, quanto es hazedero y possible. Y conuiene que siendo muchos en personas como de hecho lo somos, empero por razon de que mora en nuestras almas vn espiritu mismo, y por razon que nos mantiene vn indiuiduo y solo manjar, seamos todos vno, en vn espiritu, y en vn cuerpo diuino. Los quales espiritu y cuerpo diuino, ayuntandose estrechamente con nuestros propios cuerpos y espiritus los qualifiquen y los acondicionen a todos de vna misma manera: y a todos de aquella condicion y manera, que le es propria a aquel diuino cuerpo y espiritu, que es la mayor vnidad que se puede hazer, o pensar en cosas tan apartadas de yo. De manera que como vna nuue en quien ha lançado la fuerça de su claridad y de sus rayos el sol, llena de luz, y, si aquesta palabra aqui se permite, en luz empapada, por donde quiera que se mire es vn sol: assi ayuntando Christo no solamente su virtud y su luz, sino su mismo espiritu y su mismo cuerpo con los fieles y justos, y como mezclando en cierta manera su alma con la suya dellos, y con el cuerpo dellos su cuerpo, en la forma que he dicho, les brota Christo, y les sale a fuera por los ojos, y por la boca, y por los sentidos: y sus figuras todas, y sus semblantes, y sus mouimientos son Christo, que los ocupa assi a todos, y se enseñorea dellos tan intimamente, que sin destruyrles, o corromperles su ser, no se vera en ellos, en el vltimo dia, ni se descubrira otro ser mas del suyo, y vn mismo ser en todos: por lo qual assi el, como ellos, sin dexar de ser el, y ellos, seran vn el, y vno mismo. Grande ñudo es aqueste, Sabino, y lazo de vnidad tan estrecho, que en ninguna cosa de las que o la naturaleza ha compuesto, o el arte inuentado las partes diuersas que tiene, se juntaron jamas con juntura tan delicada, o que assi huyesse la vista, como es esta juntura. Y cierto es ayuntamiento de matrimonio tanto mayor y mejor, quanto se celebra por modo mas vno, y mas limpio. Y la ventaja que haze al matrimonio, o despoforio de la carne en limpieza, essa, o

ESPOSO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. mucho mayor ventaja le haze en vnidad y estrecheza? Que alli se inficionan los cuerpos, y aqui se deyfica el alma, y la carne. Alli se afficionan las voluntades, aqui todo es vna voluntad, y vn querer. Alli adquieren derecho el vno sobre el cuerpo del otro, aqui sin destruyr su substancia, conuierte en su cuerpo en la manera que he dicho, el esposo Christo a su esposa. Alli se yerra de ordinario: aqui se acierta siempre. Alli de contino ay solicitud, y cuydado enemigo de la conformidad y vnidad, aqui seguridad y reposo ayudador y fauorecedor de aquello que es vno. Alli se ayuntan para sacar a luz a otro tercero: aqui por vn ayuntamiento se camina a otro, y el fructo de aquesta vnidad, es afinarse en ser vno, y el abraçarse, es para mas abraçarse. Alli el contento es aguado, y el deleyte breue, y de baxo metal: aqui lo vno y lo otro tan grande que baña el cuerpo y el alma: tan noble que es gloria: tan puro, que ni antes le precede, ni despues se le sigue, ni con el jamas se mezcla, o se ayunta el dolor. Del qual deleyte, pues auemos dicho ya del ayuntamiento, que es lo que propusimos primero, lo que el Señor nos ha comunicado, sera bien que digamos agora lo que se pudiere dezir, aunque no se si es de las cosas que no se han de dezir: a lo menos cierto es, que como ello es, y como passa ninguno jamas lo supo, ni pudo dezir. Y assi sea esta la primera prueua, y el argumento primero de su no medida grandeza, que nunca cupo en lengua humana. Y que el que mas lo prueua, lo calla mas. Y que su experiencia enmudece la habla. Y que tiene tanto de bien que sentir, que ocupa

2º punto se trata

cupa el alma toda su fuerça en sentirlo, sin dexar ninguna parte della libre para hazer otra cosa. De donde la sagrada escriptura, en vna parte adonde trata de aqueste gozo y deleyte, le llama manna abscondido: y en otra, nombre nueuo que no lo sabe leer sino aquel solo que lo recibe: y en otra introduziendo como en imagen vna figura de aquestos abraços, venido a este punto de declarar sus deleytes dellos, haze que se desmaye, y que quede muda, y sin sentido la esposa que lo representa. Porque assi como en el desmayo se recoge el vigor del alma a lo secreto del cuerpo, y ni la lengua, ni los ojos, ni los pies, ni las manos hazen su officio, assi este gozo al punto que se derrama en el alma, con su grandeza increyble la lleua toda a si, por manera que no le dexa comunicar lo que siente a la lengua. Mas que necessidad ay de rastrear por indicios, lo que abiertamente testifican las sagradas letras, y lo que por clara y llana razon se conuence? Dauid dize en su diuina escriptura. Quan grande es Señor la muchedumbre de tu dulçura, la que abscondiste para los que te temen. Y en otra parte. Seran Señor vuestros sieruos embriagados con el abundancia de los bienes de vuestra casa, y dareys les a beuer del arroyo impetuoso de vuestros deleytes. Y en otra parte. Gustad y ved quan dulce es el Señor, y en otra. Vn rio de auenida baña con deleyte la ciudad de Dios. Y boz de salud y alegria suena en las moradas de los justos, y bienauenturado es el pueblo que sabe que es jubilacion. Y finalmente Esaias. Ni los ojos lo vieron, ni lo oyerõ los oydos, ni pudo caber en humano coraçon, lo que Dios tiene aparejado para los que

ESPOSO. *Psal.* 30. *Psal.* 35. *Psal.* 35. *Psal.* 45. *Psal.* 106 *Psal.* 88. *Esai.* 64.

espe-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. esperan en el. Y conuiene que como aqui se dize assi sea por necessaria razon, y tan clara que se tocara cõ las manos, si primero entendieremos, que es, y como se haze aquesto que llamamos deleyte. Porque deleyte es vn sentimiento y mouimiento dulce, que acompaña, y como remata todas aquellas obras en que nuestras potencias y fuerças conforme a sus naturalezas, o a sus desseos sin impedimento, ni estoruo se emplean. Porque todas las vezes que obramos assi, por el medio de aquestas obras alcançamos alguna cosa, que, o por naturaleza, o por disposicion y costumbre, o por eleccion y juyzio nuestro nos es conueniente y amable. Y como quando no se possee, y se conoce algun bien, la ausencia del causa en el coraçon vna agonia y desseo: assi es necessario dezir que por el contrario, quando se possee y se tiene, la presencia del en nosotros, y el estar ayuntado, y como abraçado con nuestro apetito, y sentidos, conosciendo lo nosotros assi, los alaga y regala. Por manera q el deleyte es vn mouimiẽto dulce del appetito. Y la causa del deleyte son lo primero la presencia, y como si dixessemos el abraço del bien desseado. Al qual abraço se viene por medio de alguna obra conueniente que hazemos. Y es como si dixessemos el tercero desta concordia, o por mejor dezir, el que la saborea y sazona, el conoscimiento y el sentido della. Porque aquien no siente, ni conoce el biẽ que possee, ni si lo possee, no le puede ser el biẽ, ni deleytoso, ni apazible. Pues esto presupuesto de aquesta manera, vamos agora mirando estas fuentes, de donde mana el deleyte, y examinando a cada vna dellas por si, que a donde quiera que las descubrieremos mas, y en todas aquellas cosas adõde hallaremos

mos mayores y mas abundantes mineros del, y en aquellas cosas sin duda el deleyte dellas sera de mayores quilates. Es pues necessario para el deleyte, y como fuente suya de donde nasce lo primero el conoscimiento y sentido. Lo segundo la obra, por medio de la qual se alcança el biẽ desseado. Lo tercero esse mismo bien. Lo quarto y lo vltimo su presencia y ayũtamiento del con el alma. Y digamos del conoscimiento primero, y despues diremos de lo demas por su orden. El conoscimiento quanto fuere mas biuo, tanto quanto es de su parte sera causa de mas biuo, y mas acendrado deleyte. Porque, por la razon que no pueden gozar del todas aquellas cosas, que no tienen sentido, por essa misma se conuence, que las que le tienen, quanto mas del tuvieren, tãto sentiran la dulçura mas, conforme a como la experiencia lo demuestra en los animales. Que en la manera que a cada vno dellos cõforme a su naturaleza y especie, o mas, o menos se les comunica el sentido: assi, o mas, o menos les es deleytable y gustoso el bien que possee. Y quanto en cada vna ordẽ dellos ésta la fuerça del sentido mas bota, tanto quanto se deleytan es menor su deleyte. Y no solamente se vee esto entre las cosas que son differentes, comparandolas entre si mismas, mas en vn linaje mismo de cosas, y en los particulares que en si contiene se vee. Porque los hombres los que son de mas buen sentido gustan mas del deleyte: y en vn hombre solo si, o por caso, o por enfermedad tiene amortescido el sentido del tacto en la mano, aunque la tenga fria, y la allegue a la lumbre no le hara gusto el calor. Y como se fuere en ella por medio de la medicina, o por otra alguna manera despertando el sentir, assi por los mismos passos, y por la medida misma, crescera en ella, el poder gozar del deleyte.

ESPOSO.

ESPOSO. deleyte. Por donde si esto es assi, quien no sabe ya quan mas subido y agudo sentido es aquel con que se comprehenden y sienten los gozos de la virtud, que no aquel de quien nascen los deleytes del cuerpo? Porque el vno es conoscimiento de razon, y el otro es sentido de carne. El vno penetra hasta lo vltimo de las cosas que conosce, el otro para en la sobrehaz de lo que siente. El vno es sentir bruto y de aldea, el otro es entender espiritual y de alma. Y conforme a esta differencia y ventaja, assi son differentes, y se auentajan entre si los deleytes que hazen. Porque el deleyte, que nasce del conoscer del sentido, es deleyte ligero, o como sombra de deleyte, y que tiene del como vna vislumbre, o sobrehaz solamente, y es tosco y aldeano deleyte: mas el que nos viene del entendimiento y razon es biuo gozo, y maciço goço, y goço de substancia y verdad. Y assi como se prueua la grande substancia de aquestos deleytes del alma, por la biueza del entendimiento, que los siente y conosce: assi tambien se vee su nobleza, por el metal de la obra que nos ay vnta al bien de do nascen. Porque las obras, por cuya mano metemos a Dios en nuestra casa, q̃ puesto en ella la hinche de gozo, son el contemplarle, y el amarle, y el occupar en el, nuestro pensamiento y desseo, con todo lo demas que es sanctidad y virtud. Las quales obras ellas en si mismas son, por vna parte tã proprias de aquello que en nosotros verdaderamente es ser hombre, y por otra tan nobles en si, que ellas mismas por si, dexado a parte el bien que nos traen, que es Dios, deleytan al alma, que con sola su possessiõ dellas se perficiona y se goza. Como al reues todas las obras q̃ el cuerpo haze, por donde consigue aquello cõ que se deleyta el sentido, sea obras o no

o no proprias del hõbre, o assi toscas, y viles, que nadie las estimaria, ni se alegraria con ellas por si solas, si, o la necessidad pura, o la costumbre dañada no le forçasse. Assi que en lo bueno antes que ello deleyte, ay deleyte: y esso mismo que va en busca del biẽ, y que lo halla, y le echa las manos, es ello en si bien q̃ deleyta, y por vn gozo se camina a otro gozo: por el contrario de lo q̃ acontesce en el deleyte del cuerpo, adõde los principios son intolerable trabajo, los fines enfado y hastio, los fructos dolor y arrepentimiento. Mas quando acerca desto faltasse todo lo que hasta agora se ha dicho, para conoscer que es verdad, basta la ventaja sola que haze el bien de donde nascen estos spirituales deleytes, a los demas bienes que son ceuo de los sentidos. Porq̃ si la pintura hermosa presente a la vista deleyta los ojos: y si los oydos se alegran con la suaue armonia: y si el bien que ay en lo dulce, o en lo sabroso, o en lo blando causa contentamiento en el tacto: y si otras cosas menores, y menos dignas de ser nombradas puedẽ dar gusto al sentido, injuria sera que se haze a Dios poner en question, si deleyta, o que tanto deleyta al alma que se abraça con el. Biẽ lo sentia esto aquel que dezia. Que ay para mi en el cielo, y fuera de vos Señor, que puedo dessear en la tierra? Porque si miramos lo que Señor soys en vos, soys vn oceano infinito de bien, y el mayor de los que por aca se conocẽ y entiẽden, es vna pequeña gota cõparado cõ vos, y es como vna sombra vuestra obscura y ligera. Y si miramos lo q̃ para nosotros soys, y en nuestro respecto, soys el desseo del alma, el vnico paradero de nuestra vida, el proprio y solo biẽ nuestro, para cuya possession somos criados: y en quien solo hallamos descanso: y a quien aun sin conoceros buscamos en todo quanto hazemos.

ESPOSO.

Psal. 72.

ESPOSO. hazemos. Que a los bienes del cuerpo, y quasi a todos los demas bienes que el hombre apetece, apetece los como a medios para conseguir algun fin, y como a remedios y medicinas de alguna falta, o enfermedad que padece: busca el manjar, porque le atormenta la hambre, allega riquezas, por salir de pobreza, sigue el son dulce, y vase empos de lo proporcionado y hermoso, porque sin esto padescen mengua el oydo y la vista. Y por esta razon, los deleytes que nos dã estos bienes, son deleytes méguados, y no puros, lo vno, porq̃ se fundan en mengua, y en necessidad y tristeza: y lo otro porque no duran mas de lo que ella dura, por donde siẽpre la traen junto a si, y como mezclada cõsigo. Porque si no viuiesse hambre no seria deleyte el comer, y en faltando ella falta el juntamente. Y assi no tienen mas bien: de quanto dura el mal para cuyo remedio se ordenan. Y por la misma razon no puede entregarse ninguno a ellos sin rienda, antes es necessario que los vse, el que dellos viar quisiere, con tassa, si le han de ser, conforme a como le nõbran, deleytes: porq̃ lo son hasta llegar a vn punto cierto, y en passando del no lo son. Mas vos Señor soys todo el bien nuestro, y nuestro soberano fin verdadero: y aunque soys el remedio de nuestras necessidades, y aquel que hazeys llenos todos nuestros vazios, para que os ame el alma mucho mas que a si misma, no le es necessario que padezca mengua, que vos por vos merecey, todo lo que es el querer y el amor. Y quãto el que os amare Señor, estuuiere mas rico y mas abastado de vos, tanto os amara con mas veras. Y assi como vos en vos teneys fin, ni medida, assi el deleyte que nasce de vos en el alma, que cõsigo os abraça dichosa, es deleyte que no tiene fin: y que quanto mas cresce es mas dulce y deleyte en quien el desseo, sin recelo de caer en hartura, puede alargar la rienda quanto quisiere: porque como testificays de vos mismo, Quien beuiere de vuestra dulçura quanto mas beuiere tendra della mas sed. Y por esta misma razon, si, Iuliano, no os desagradã, y segun que agora a la imaginacion se me offrece, en la sagrada escriptura aqueste deleyte, que Dios en los suyos produze, es llamado con nombre de auenida y de rio, como quando el Psalmista dezia, que da de beuer Dios a los suyos vn rio de deleyte grandissimo. Porque en dezirlo assi, no solamente quiere dezir, que les dara Dios a los suyos grande abundancia de gozo, sino tambien nos dize y declara, que ni tiene limite aqueste gozo, ni menos es gozo, que hasta vn cierto punto es sabroso, y passado del, no lo es, ni es como lo son los deleytes que vemos, agua encerrada en vn vaso que tiene su hondo, y que fuera de aquellos terminos con que se cerca no ay agua, y que se agota y se acaba beuiendola, sino que es agua en rio que corre siempre, y que no se agota beuida, y que por mas que se beua, siempre viene fresca a la boca, sin poder jamas llegar a algun passo, adonde no aya agua, esto es, adonde aquel dulçor, no lo sea. De manera, que por razon de ser Dios bien infinito, y bien que sobrepuja sin ninguna comparacion a todos los bienes, se entiende, que en el alma que le possee, el deleyte que haze, es entre todos los deleytes el mayor deleyte: y por razon de ser nuestro vltimo fin se conuence, que jamas aqueste deleyte da en cara. Y si esto es por ser Dios el que es, que sera por razon del querer que nos tiene, y por el estrecho nudo de amor, con que con los suyos se enlaza? Que si el bien presente y posseydo deleyta, quanto mas presente, y mas ayuntado

ESPOSO. Ecclc. 24.

ESPOSO. tado estuuiere sin ninguna duda deleytara mas. Pues quien podra dezir la estrecheza no comparable de aquel ayuntamiento de Dios? No quiero dezir lo que agora he ya dicho, repitiendo las muchas y diuersas maneras como se ayunta Dios con nuestros cuerpos y almas: mas digo que quando estamos mas metidos en la possession de los bienes del cuerpo, y somos hechos mas dellos señores, toda aquella vnion y estrechez, es vna cosa floxa y como desatada, en comparacion deste lazo. Porque el sentido y lo que se junta con el sentido solamente se tocan en los accidentes de fuera (que, ni veo sino lo colorado: ni oygo sino el retintin del sonido: ni gusto sino lo dulce, o amargo: ni percibo tocãdo sino es la aspereza, o blandura) mas Dios abraçado con nuestra alma penetra por ella toda: y se lança a si mismo por todos sus apartados secretos, hasta ayuntarse con su mas intimo lecho adonde hecho como alma della, y enlazado con ella la abraça estrechissimamente. Por cuya causa en muchos lugares la escriptura dize que mora Dios en el medio del coraçon. Y Dauid en el Psalmo le compara al azeyte que puesto en la cabeça del sacerdote viene al cuello, y se estiende a la barba y desciende corriendo por las vestiduras todas hasta los pies. Y en el libro de la Sabiduria por aquesta misma razon es comparado Dios a la niebla q̃ por todo penetra. Y no solamente se ayũta mancho Dios con el alma sino ayuntase todo: y no todo, sucediendose vnas partes a otras, sino todo junto, y como de vn golpe, y sin esperarselo vno a lo otro, lo que es al reues en el cuerpo, a quien sus bienes, los que el llama bienes, se le allegan de espacio, y repartidamente, y succediendose vnas partes a otras, agora vna y despues desta otra, y quando goza de la segunda, ha perdido

Psal. 132.

Eccle. 24.

perdido ya la primera. Y como se reparten y se diuiden aquellos, ni mas ni menos se corrompen y acaban, y quales ellos son, tal es el deleyte que hazen: deleyte como exprimido por fuerça, y como regateado, y como dado blanca a blanca con escassez: y deleyte al fin que buela ligerissimo, y que defuanece como humo y se acaba: mas el deleyte que haze Dios viene junto, y perfuera junto y estable, y es como vn todo no diuisible, presente siempre todo a si mismo: y por esso dize la escriptura en el Psalmo, que deleyta Dios con rio y con impetu a los vezinos de su ciudad: no gota a gota, sino con todo el impetu del rio assi junto. De todo lo qual se concluye, no solamente que ay deleyte en este desposorio y ayuntamiento del alma y de Dios, sino que es vn deleyte, que por donde quiera que se mire vence a qualquier otro deleyte. Porque, ni se mezcla con necessidad, ni se agua con tristeza, ni se da por partes, ni se corrompe en vn punto, ni nasce de bienes pequeños, ni de abraços tibios, o floxos, ni es deleyte tosco, o que se siente a la ligera, como es tosco y superficial el sentido: sino diuino biẽ, y gozo intimo, y deleyte abũdante, y alegria no contaminada, que baña el alma toda, y la embriaga, y anega por tal manera, que como ello es no se puede declarar por ninguna. Y assi la escriptura diuina quãdo nos quiere offrecer alguna como imagen de aqueste deleyte, porque no ay vna que se le assemeje del todo, vsa de muchas semejãças è imagines. Que vnas vezes, como antes de agora deziamos, le llama manna abscondido. Manna, porq̃ es deleyte dulcissimo, y dulcissimo, no de vna sola manera, ni sabroso con vn solo sabor, sino, como del manna se escriue en la Sabiduria, hecho al gusto del desseo, y lleno de innumerables sabores. Manna abscon-

ESPOSO.

Sapien. 8.

 dido,

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. dido, porque esta secreto en el alma, y porque si no es quien lo gusta ninguno otro entiende bien lo que es. Otras vezes le llama aposento de vino, como en el libro
Cantic. 1. de los cantares, y otras el vino mismo: y otras liquor
Cantic. 2. mejor mucho que el vino. Aposento de vino, como quien dize amontonamiento y thesoro de todo lo que es alegria. Mas que el vino. Porque ninguna alegria, ni todas juntas se igualan con esta. Otras vezes nos le figura, como en el mismo libro, por nombre de pechos. Porque no son los pechos tan dulces, ni tan sabrosos al niño como los deleytes de Dios son deleytables, a aquel que los gusta. Y porque no son deleytes que dañan la vida, o que debilitan las fuerças del cuerpo, sino deleytes que alimentan el espiritu y le hazen que crezca, y deleytes, por cuyo medio communica Dios al alma la virtud de su sangre hecha leche, esto es, por manera sabrosa y dulce. Otras vezes son dichos mesa y banquete, como por Salomon, y Dauid. Para significar su abastança, y la grandeza, y variedad de sus gustos, y la confiança y el descanso, y el regozijo, y la seguridad y esperanças ricas que ponen en el alma del hombre. Otras los nombra sueño porque se repara en ellos el espiritu de quanto padece y lazera en la contina contradicion que la carne y el demonio le hazen. Otras los compara a guija o a pedrezilla pequeña
Apoc. 1. y blanca, y escripta de vn nombre que solo el que le tiene le lee: porque assi como segun la costumbre antigua, en las causas criminales, quando echaua el juez vna piedra blanca en el cantaro era dar vida: y como los dias buenos y de successos alegres los antiguos los contauan con pedrezuelas de aquesta manera; assi mismo el deleyte que da Dios a los suyos, es como

vna prenda sensible de su amistad, y como vna sententia, ESPOSO.
que nos absuelue de su ira, que por nuestra culpa nos cõdenaua al dolor y a la muerte: y es voz de vida en nuestra alma: y dia de regozijo para nuestro espiritu, y de sucesso bienauenturado y feliz. Y finalmente otras vezes significa aquestos deleytes con nombre de embriaguez, y de desmayo, y de enagenamiento de si, porque ocupan toda el alma que con el gusto dellos se mete tan adelante en los abraços y sentimientos de Dios, que desfallece al cuerpo, y quasi no comunica con el su sentido, y dize y haze cosas el hombre, que parecen fuera de toda naturaleza, y razon. Y a la verdad, Iuliano, de las señales que podemos tener de la grandeza destos deleytes, los que desseamos conocerlos, y no merecemos tener su experiencia, vna de las mas señaladas y ciertas es, el ver los effectos, y las obras marauillosas y fuera de toda orden comun, q̃ hazen en aquellos que experimentan su gusto. Porque sino fuera dulcissimo incomparablemente el deleyte que halla el bueno con Dios, como vuiera sido posible, o a los martyres padecer los tormẽtos que padescieron, o a los hermitaños durar en los yermos por tan luengos años en la vida que todos sabemos? Por manera que la grandeza no medida deste dulçor: y la violencia dulce, con que enagena y roba para si toda el alma, fue quien saco a la soledad a los hombres, y los aparto de quasi todo aquello, que es necessario al biuir. Y fue quien los mantuuo con yeruas, y sin comer muchos dias, desnudos al frio, y descubiertos al calor, y subjectos a todas las injurias del cielo. Y fue quien hizo facil y hazedero y vsado, lo que parecia en ninguna manera posible. Y no pudo tanto, ni la naturaleza con sus necessidades, ni la tyrannia y crueldad con sus no

ESPOSO. oydas cruezas para retraerlos del bien, que no pudiesse mucho mas para detenerlos en el, aqueste deleyte: y todo aquel dolor que pudo hazer el artificio, y el cielo: la naturaleza, y el arte: el animo encrudelescido, y la ley natural poderosa, fue mucho menor que este gozo. Con el qual esforçada el alma y ceuada y leuantada sobre si misma, y hecha superior sobre todas las cosas, lleuando su cuerpo tras si, le dio que no pareciesse ser cuerpo. Y si quisiessemos agora contar por menudo los exemplos particulares y estraños que desto tenemos, primero que la historia, se acabaria la vida: y assi baste por todos vno, y este sea el que es la imagen comun de todos, que el Spiritu sancto nos debuxo en el libro de los Cantares, para que por las palabras y acontescimientos que conocemos, veamos como en idea todo lo que haze Dios con sus escogidos. Porque, que es lo que no haze la esposa alli, para encarecer aqueste su deleyte que siente, o lo que el esposo no dize para este mismo proposito? No ay palabra blanda, ni dulçura regalada, ni requiebro amoroso, ni encarescimiento dulce, de quantos en el amor jamas se dixeron, o se pueden dezir, que, o no lo diga alli, o no lo oyga la esposa: y si por palabras, o por demonstraciones exteriores se puede declarar el deleyte del alma, todas las que significan vn deleyte grandissimo, todas ellas se dizen y hazen alli: y començando de menores principios van siempre subiendo: y esforçandose siempre mas el soplo del gozo, al fin las velas llenas nauega el alma justa por vn mar de dulçor, y viene a la fin a abrasarse en llamas de dulcissimo fuego, por parte de las secretas centellas que recibio al principio en si misma. Y acontecele quanto a este proposito al alma con Dios, como al madero no bien seco, quando se le auezina

auezina el fuego, le auiene. El qual assi como se va calentando del fuego, y recibiendo en si su calor: assi se va haziendo subjecto apto, y dispuesto para recebir mas calor, y lo recibe de hecho. Con el qual calentado, comiença primero a despedir humo de si, y a dar de quando en quando algun estallido: y corren algunas vezes gotas de agua por el: y procediendo en esta contienda, y tomando por momentos el fuego en el mayor fuerça, el humo que salia se enciende de improuiso en llama, que luego se acaba, y dende a poco se torna a encender otra vez, y a apagarse tambien: y assi haze la tercera, y la quarta, hasta que al fin, el fuego ya lançado en lo intimo del madero, y hecho señor de todo el sale todo junto, y por todas partes a fuera leuantando sus llamas; las quales prestas, y poderosas, y a la redonda bulliendo, hazen parecer vn fuego el madero. Y por la misma manera quando Dios se auezina al alma y se junta con ella, y le comiença a comunicar su dulçura, ella assi como la va gustando, assi la va desseando mas, y con el desseo se haze assi misma mas habil para gustarla: y luego la gusta mas, y assi creciendo en ella aqueste deleyte por puntos, al principio la estremece toda, y luego la comiença a ablandar: y suenan de rato en rato vnos tiernos sospiros: y corren por las mexillas a vezes, y sin sentir algunas dulcissimas lagrimas: y procediendo adelante enciendese de improuiso como vna llama compuesta de luz, y de amor, y luego desaparece bolando: y torna a repetirse el sospiro, y torna a luzir, y a cessar otro no se que resplandor; y acrescientale el lloro dulce, y anda assi por vn espacio haziendo mudanças el alma, traspassando se vnas vezes, y otras vezes tornando se a si, hasta que subjecta ya del todo

ESPOSO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. al dulçor, se traspassa del todo, y leuantada enteramente sobre si misma, y no cabiendo en si misma, espira amor, y terneza, y derretimiento por todas sus partes, y no entiende, ni dize otra cosa, sino es, luz, amor, vida, descanso summo, belleza infinita, bien immenso y dulcissimo, da me que me deshago yo, y que me conuierta en ti toda señor. Mas callemos, Iuliano, lo que por mucho que hablemos no se puede hablar. Y callo diziendo esto Marcello vn poco, y torno luego a dezir. Dicho he del ñudo, y del deleyte deste desposorio lo que he podido: queda me por dezir lo que supiere de las demas circunstancias y requisitos suyos. Y no quiero referir yo agora las causas que mouieron a Christo, ni los accidentes de donde tomo occasion para ser nuestro esposo, porque ya en otros lugares auemos dicho oy acerca desto lo que conuiene: ni dire de los terceros que entreuinieron en estos conciertos, porque el mayor, y el que a todos nos es manifiesto fue la grandeza de su piedad y bondad: mas dire de la manera como se ha auido con esta su esposa por todo el espacio que desde que se prometieron corre, hasta el dia del matrimonio legitimo: y dire de los regalos y dulces tratamientos que por este tiempo le haze, y de las prendas y joyas ricas, y por ventura de las leyes de amor, y del thalamo, y de las fiestas y cantares ordenados para aquel dia. Porque assi como acontece a algunos hombres que se desposan cõ mugeres muy niñas, y que para casarse cõ ellas aguardan a que lleguen a legitima edad, assi nos conuiene entender que Christo se desposo con la Iglesia luego en naciendo ella, o por mejor dezir, que la crio y hizo nascer para esposa suya, y que se ha de casar cõ ella a su tiempo. Y auemos de entender que como aquellos cuyas esposas

posas son niñas las regalan, y les hazen caricias primero como a niñas, y assi por consiguiente como va creciẽ- ESPOSO.
do la edad, van ellos tambien creciendo en la manera de amor que les tienen, y en las demõstraciones del que les hazen: assi Christo a su esposa la Iglesia, la ha ydo criando y cariciando conforme a sus edades della, y diferentemente segun sus differencias de tiempos: primero como a niña, y despues como a algo mayor, y agora la trata, como a donzelleja ya bien entendida, y crescida, y quasi ya casadera. Porque toda la edad de la Iglesia desde su primer nascimiento hasta el dia de la celebridad de sus bodas, que es todo el tiempo que ay, desde el principio del mundo, hasta su fin, se diuide en tres estados de la Iglesia, y tres tiempos. El primero que llamamos de naturaleza, y el segundo de ley, y el tercero y postrero de gracia. El primero fue como la niñez de esta esposa. En el segundo vino a algun mayor ser. En este tercero que agora corre se va acercãdo mucho a la edad de casar. Pues como ha ido creciẽdo la edad y el saber, assi se ha auido con ella differentemente su esposo, mudando con la edad los fauores, y ajustandolos siempre con ella por marauillosa manera, aunque siempre por manera llena de amor y de regalo, como se vee claramente en el libro, de quien poco antes dezia de los cantares: el qual no es sino vn debuxo biuo de todo aquel trato amoroso y dulce, que ha auido hasta agora, y de aqui adelante ha de auer entre estos dos, esposo, y esposa, hasta que llegue el dichoso dia del matrimonio, que sera el dia quando se cerraren los siglos. Digo que es vna imagen compuesta por la mano de Dios en que se nos muestran por señales y semejanças visibles y muy familiares al hombre, las dulçuras que entre estos dos

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPO-SO. esposos passan, y las differencias dellas conforme a los tres estados y edades differentes que he dicho. Porque en la primera parte del libro, que es hasta quasi la mitad del segundo capitulo, dize Dios lo que haze significacion de las condiciones desta su esposa en aquel su estado primero de naturaleza: y la manera de los amores que le hizo entõces su esposo. Y desde aquel lugar, que es donde se dize en el segundo capitulo. Veys mi amado me habla y dize, leuanta te, y apressurate y ven: hasta el capitulo quinto adonde torna a dezir. Yo duermo y mi coraçon vela, se pone lo que pertenece a la edad de la ley. Mas desde alli hasta el fin, todo quãto entre aquestos dos se platica, es imagen de las dulçuras de amor que haze Christo a su esposa en aqueste postrero estado de gracia. Porque començando por lo primero, y tocãdo tan solamente las cosas, y como señalandolas desde lexos, porque dezirlas enteramente seria negocio muy largo, y no de aqueste breue tiempo que resta. Assi que diziendo de lo que pertenece a aquel estado primero, como era entonces niña la esposa, y le era nueua y reziente la promessa de Dios de hazerse carne como ella, y de casarse con ella, como tierna, y como desseosa de vn bien tan nunca esperado, del qual entonces començaua a gustar, entra con la licencia que le da su niñez, y con la impaciencia que en aquella edad suele causar el desseo, pidiendo apressuradamente sus besos. Bese me dize, de besos de su boca que mejores son los tus pechos que el vino. En que debaxo deste nombre de besos le pide ya su palabra, y el aceleramiento de la promessa de desposarla en su carne, que apenas le acaba de hazer. Porque desde el tiempo que puso Dios con el hombre, de vestirse de su carne del, y de assi vestido ser nuestro esposo, desde esse punto el coraçon del hombre començo a auerse regalada y familiarmente con Dios: y començaron desde entõces a bullir en el vnos sentimiẽtos de Dios nueuos, y blandos, y, por manera nunca antes vista, dulcissimos. Y haze significacion de aquesta misma niñez lo que luego dize y prosigue. Las niñas donzellicas te aman. Porque las donzellicas y la esposa son vna misma. Y el afficionarse al olor y el comparar, y amar al esposo como a vn ramillete florido, y el no poderse aun tener bien en los pies, y el pedir al esposo que le de la mano diziendo. Lleua me, empos de ti correremos, y el prometerle el esposo tortolicas, y sartalejos, todo ello demuestra lo niño, y lo imperfecto de aquel amor y conoscimiento primero. Y porque tenia entonces la Iglesia presentes, y como delante de los ojos dos cosas, la vna su culpa y perdida, y la otra la promessa dichosa de su remedio, como mirandose a si, por esso dize alli assi. Negra soy, mas hermosa, hijas de Hierusalẽ, como los tabernaculos de Cedar, y como las tiendas de Salomon. Negra por el desastre de mi culpa primera, por quien he quedado subjecta a las injurias de mis penalidades, mas hermosa por la grandeza de dignidad, y de rica esperança, a que por occasion deste mal he subido. Y si el ayre y el agua me maltratan de fuera, la palabra que me es dada, y la prenda que della en el alma tengo, me enriquece y alegra. Y si los hijos de mi madre se encendieron contra mi, porque viniendo de vn mismo padre el Angel y yo, el Angel malo encendido de embidia, conuirtio su ingenio en mi daño, y si me pusieron por guarda de viñas, sacandome de mi felicidad, al poluo, y al sudor, y al desastre contino desta larga miseria: y si la mi viña, esto es, la mi buena dicha primera no la supe

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO supe guardar, como sepa yo agora adonde, ò esposo, sel teas, y como tenga noticia, y fauor para yr a los lugares biẽauẽturados adõde esta de tu rebaño su pasto, yo quedare mejorada. Y assi por esta causa misma el esposo entonces no se le descubre del todo, ni le offrece luego su presencia y su guia, sino dize le que si le ama, como dize, y si le quiere hallar, que siga la huella de sus cabritos. Porque la luz y el conoscimiento que en aquella edad dio guia a la Iglesia fue muy pequeño, y muy flaco conoscimiento en comparacion del de agora. Y porque ella era pequeña entonces, esto es, de pocas personas en numero, y essas esparzidas por muchos lugares, y rodeadas por todas partes de infidelidad: por esso la llama alli, y por regalo la compara a la rosa que las espinas la cercan. Y tambien es rosa entre espinas, porque quasi ya al fin de aquesta niñez suya, y quando començaua a florecer, y brotaua ya a fuera, su hermosa figura, haziendo ya cuerpo de republica y de pueblo fiel con muchedumbre grandissima, que fue estando en Egypto, y poco antes que saliesse de alli, fue verdaderamente rosa entre espinas, assi por razõ de los Egypcios infieles, que la cercauan, como por causa de los errores, y daños, que se le pegauan de su trato y conuersacion, como tambien por respecto de la seruidumbre con que la opprimian. Y no es lexos de aquesto, que en sola aquella parte del libro, la compara el esposo a cosas de las que en Egypto nascian como quando le dize. A la mi yegua en los carros de Pharaon te assemeje amiga mia. Porque estaua subjecta ella a Pharaon entonces, y como junzida al carro trabajoso de su seruidumbre. Mas llegando a este punto, q̃ es el fin de su edad la primera, y el principio de la segunda, la manera como Dios la trato, es lo que luego, y en el

y en el principio de la segunda parte del libro se dize. ESPOSO.
Leuanta te y apressura te amiga mia y ven, que ya se passo el inuierno, y la lluuia ya te fue, con lo que despues desto se sigue. Lo qual todo por hermosas figuras declara la salida desta sancta esposa de Egypto. Porque llamandola el esposo a que salga, significa el Spiritu sancto no solo que el esposo la saca de alli, mas tambien la manera como la haze salir. Leuanta te, dize, porque con la carga del duro tratamiento estaua abatida y cayda. Y apressura te. Porque salio con grandissima priessa de Egypto, como se cuenta en el Exodo. Y ven, por que salio siguiendo a su esposo. Y dize luego todo aquello que la combida a salir. Porque ya, dize, el inuierno y los tiempos asperos de tu seruidumbre han passado: y ya comiença a aparecer la primauera de tu mejor suerte. Y ya dize, no quiero que te me demuestres como rosa entre espinas, sino como paloma en los agujeros de la barranca, para significar el lugar desierto, y libre de compañias malas a do la saco. Y assi ella como ya mas crescida y osada responde alegremente a este llamamiento diuino, y dexa su casa y sale en busca de aquel a quien ama. Y para declararnoslo, dize. En mi lecho, y en la noche de mi seruidumbre y trabajo busque, y leuante el coraçon a mi esposo, busquele, mas no le halle. Leuante me y rodee la ciudad, y pregunte a las guardas della por el. Y dize esto assi, para declarar todas las difficultades y trabajos nueuos que se le recrecieron con los de Egypto, y con sus principes dellos, desde que començo a tratar de salir de su tierra, hasta q̃ de hecho salio. Mas luego en saliendo hallo como presente en figura de nuue y en figura de fuego a su esposo, y assi añade, y le dize. En passando las guardas halle al que ama

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. mi alma, asile y no le dexare, hasta que le encierre en la casa de mi madre y en la recamara de la que me engendro. Porque hasta que entro con el en la tierra prometida, adonde caminaua por el desierto, siempre le lleuo como delante de si. Y porque se entienda que se habla aqui de aquel tiempo y camino, poco mas abaxo le dizen. Quien es esta que sube por el desierto como varilla de humo de myrrha y de encienso y de todos los buenos olores. Y lo que despues se dize del lecho de Salomon, y de las guardas del, con quien es comparada la esposa, es, la guarda grande, y las velas que puso el esposo para la salud y defensa suya por todo aquel camino y desierto. Y lo de la litera que Salomon hizo, y la pintura de sus riquezas, y obra, es imagen de la obra del arca y del sanctuario, que en aquel mismo lugar y camino ordeno para regalo de aquesta su esposa. Y quando luego por todo el capitulo quarto dize della su esposo encarecidos loores cantando vna por vna todas sus figuras y partes, en la manera del loor, y en la qualidad de las comparaciones que vsa, bien se dexa entender, que el que alli habla, aquello de que habla lo concebia como vna grande muchedumbre de exercito assentado en su real, y leuantadas sus tiendas, y diuididas en sus estanças por orden, en la manera como seguia su viaje entonces el pueblo desposado con Dios. Porque como en el libro de los Numeros vemos, el assiento del real de aquel pueblo, quando peregrinò en el desierto, estaua repartido en quatro quarteles de aquesta manera. En la delantera tenian sus tiendas y assientos los del tribu de Iuda con los de Isachar, y Zabulon a sus lados. A la mano derecha tenian su quartel los de Ruben, con los de Simeon, y de Gad juntamente. A la yzquierda morauan con

con los de Dan, los de Asser, y Nephtalim. Lo postrero occupauan Ephraim con los tribus de Benjamin y de Manasses. Y en medio deste quadrado estaua fixado el tabernaculo del testimonio, y al derredor del por todas partes tenian sus tiendas los Leuitas y sacerdotes. Y con forme a esta orden de assiento seguian su camino quando leuantauan real. Porque lo primero de todo yua la columna de nuue que les era su guia. Empos della seguian sus vanderas tendidas Iuda con sus compañeros. A estos succedian luego los que pertenescian al quartel de Ruben. Luego yuan el tabernaculo con todas sus partes las quales lleuauan repartidas entre si los Leuitas. Ephraim y los suyos yuan despues. Y los de Dan yuan en la retaguarda de todos. Pues teniendo como delante los ojos el esposo esta orden, y como deleytandose en contemplar esta imagen, en el lugar que digo la va loando, como si loara en vna persona sola y hermosa sus miembros. Porque dize, que sus ojos, que eran la nuue, y el fuego que les seruian de guia, eran como de paloma. Y sus cabellos, que es lo que se descubre primero y el quartel de los que yuan delante como hatos de cabras. Y sus dientes que son Gad y Ruben como manadas de ouejas. Y sus labios y habla que erã los Leuitas, y sacerdotes, por quiẽ Dios les hablaua, como hilo de carmesi. Y por la misma manera llama mexillas a los de Ephraim, y a los de Dan cuello. Y a los vnos y a los otros los alaba cõ hermosos apodos. Y a la postre dize maraui llas de sus dos pechos, esto es de Moysen y Aaron, q̃ eran como el sustento dellos, y como los caminos por donde venia a aquel pueblo, lo que los mantenia en vida y en bien. Y porq̃ el paradero deste viaje era, el llegar a la tierra que les estaua guardada, y el alcançar la possessiõ pacifica

ESPOSO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. cifica della, por esso en auiendo alabado la orden hermosa, que guardauan en su real y camino, llega los a la fin del camino, y mete los como de la mano en sus casas y tierras. Y por esto le dize. Ven del Lybano amiga mia, esposa mia, ven del Lybano, ven y seras coronada de la cumbre de Amana, y de la altura de Sanir y de Hermon, de las cuevas de los Leones, de los montes de las onças, que es como vna descripcion de la region de Iudea. En la qual region despues que della se apodero Dios y su pueblo, crescio y fructifico por muchos siglos con grandes acrescentamientos de sanctidad y virtudes la Iglesia. Por donde el esposo luego que puso a la esposa en la possession desta tierra, contemplando los muchos fructos de religion, que en ella produxo, para darlo a entender le dize, que es huerto, y le dize que es fuente, y de lo vno y de lo otro dize en esta manera. Huerto cercado hermana mia esposa, huerto cercado, fuente sellada. Tus plantas vergeles son de granados, y de lindos frutales, el Cypro y el Nardo, y la Canela, y el Cynamomo con todos los arboles del Lybano, la Myrrha, y el Sandalo, con los demas arboles del encienso. Y finalmente diziendo y respondiendose a vezes, concluyen todo lo que a la segunda edad pertenece. Y concluydo, luego se comiença el cuento, de lo que en esta tercera de gracia passa entre Christo y su esposa. Y comiença diziẽdo. Boz de mi amado que llama. Abre me hermana mia, amiga mia, paloma mia, q̃ mi cabeça llena esta de rocio, y las mis guedejas con las gotas de la noche. Que por quãto Christo en el principio desta edad, que dezimos, nascio cubierto de nuestra carne, y vino assi a descubrirse visiblemẽte a su esposa, vestido de su librea della, y subiecto, como ella lo es, a los trabajos y a las malas noches que en la obscuridad desta vida se passan, por esso dize que viene maltratado de la noche, y calado del agua y del rocio. Lo qual hasta aquel punto nunca de si dixo el esposo, ni menos dixo otra cosa que se pareciesse a ello, o que tuuiesse significacion de lo mismo. Pues ruega le que le abra la puerta, porque sabia la dificultad con que aquel pueblo dõde nascio, y dõde en aquel tiempo se sustentaua aqueste nombre de esposa, le auia de recebir en su casa. Y esta dificultad y mal acogimiento, es lo que luego encontinẽte se sigue. Desnudeme la mi camisa, como tornare a vestirmela? laue los mis pies, como los ensuziare? Y assi mal recebido se passa adelãte a buscar otra gẽte. Y porque algunos de los de aquel pueblo, aunque los menos dellos le recibieron, por esso dize q̃ al fin salio la esposa en su busca. Y porque los que le recibieron padescieron por la confession y predicacion de su fe muchos y muy luengos trabajos, por esso dize, que lo rodeo todo buscandole, y que no le hallo, y que la hallaron a ella las guardas que haziau la ronda, y que la despojaron, y que la hirieron cõ golpes. Y las bozes que da llamando a su esposo ascondido, y las gentes que mouidas de sus bozes acuden a ella y le preguntan que busca, y por quiẽ bozea con ansia tan grande, no es otra cosa sino la predicacion de Christo que ardiendo en su amor hizierõ por toda la gẽtilidad los Apostoles: y los q̃ se allegan a la esposa, y los q̃ le offrecen su ayuda y compañia para buscar al q̃ ama, son los mismos Gentiles, todos aquellos que abriendo los oydos del alma a la boz del sancto Euangelio, y dando assiento a las palabras de salud en su coraçon, se juntaron con fe biua a la esposa, y se encendieron con ella en vn mismo amor, y desseo, de yr en seguimiento de Christo. Y como llega-

ESPOSO.

Y ua

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO. ua ya la Iglesia a su deuido vigor, y estaua, como si dixe-
semos en la flor de su edad, y auia cōforme a la edad creci-
cido en conoscimiento, y el esposo mismo se le auia ma-
nifestado hecho hombre, da señas del alli la espola, y ha
ze pintura de sus faciones todas, lo que nunca antes hi-
zo en ninguna parte del libro. Porque el conoscimiento
passado en comparacion de la luz presente, y lo que su-
po de su esposo la Iglesia en la naturaleza, y la ley pues-
to con lo que agora sabe y conosce, fue como vna nie-
bla cerrada, y como vna sombra obscurisima. Pues co-
mo es agora su amor de la esposa y su conoscimiēto ma
yor q̄ antes, assi ella en esta tercera parte esta mas auen-
tajada que nunca, en todo genero de espiritual hermo-
sura, y no esta como estaua antes encogida en vn pueblo
solo, sino estendida por todas las naciones del mundo.
En significaciō de lo qual el esposo en esta parte, lo que
no auia hecho en las partes primeras, la compara a Ciu-
dades, y dize, que es semejante a vn grande, y bien orde
nado esquadron, y repite todo lo que auia dicho antes
loandola, y añade sobre lo dicho otros nueuos y mas so-
beranos loores: y no solamente el la alaba, sino tambiē,
como a cosa ya hecha publica por todas las gentes, y
puesta en los ojos de todas ellas, alaban la con el esposo
otros muchos. Y la q̄ antes de agora no era alabada, si-
no desde la cabeça hasta el cuello, es loada agora de la
cabeça a los pies, y aū de los pies es loada primero, por-
que lo humilde es lo mas alto en la Iglesia. Y la que an-
tes de agora no tenia hermana, porque estaua, como he
dicho, sola en vn pueblo, agora ya tiene hermana, y ca-
sa, y solicitud y cuydado della, estendiendose por innu-
merables naciones. Y ama ya su bien, y es amada del por
differente y mas subida manera, que no se cōtenta con
verle

verle y abraçarle a sus solas, como antes hazia, sino en ESPOSO.
publico y en los ojos de todos sin mirar en respectos y en
puntos, como trae vna moçuela a su niño y hermano en
los braços, y como se abalança a el ado qüier que le vee
dessea traerle ella a si siempre, y publicamente añudado
con su coraçon como de hecho le trae en la Iglesia todo
lo que merece perfectamēte aqueste nombre de esposa.
Que es lo que da a entender quando dize. Quien te me
diesse como hermano, mamante pechos de mi madre.
Hallaria te fuera y besaria te, y cierto no me despreciā-
rian a mi, asire de ti, y te lleuare a casa de la mi madre,
y tu me abezaras, y yo te regalare. Y porque llegando
aqui ha venido a todo lo que en razon de esposa pue-
de llegar, no le queda sino que dessee y que pida la ve-
nida de su esposo a las bodas, y el dia feliz en que se cele
brara aqueste matrimonio dichoso. Y assi lo pide fi-
nalmente diziendo. Huye amado mio y assemejate a la
cabra y al ceruatico sobre los montes. Porque el huyr
es venir a priessa y bolando, y el venir sobre los mon-
tes, es hazer que el sol, que sobre ellos amanece, nos
descubra aquel dia. Del qual dia, y de su luz, a aquien
nunca succede noche, y de sus fiestas que no tendran
fin, y del aparato soberano del thalamo, y de los ri-
cos arreos, con que saldran en publico el nouio, y la
nouia, dize Sant Iuan en el Apocalypsi cosas mara-
uillosas, que no quiero yo agora dezir, ni, si va a de-
zir verdad, puedo dezirlas, porque las fuerças me fal-
tan. Y valga por todo lo que Dauid acerca desto dize Psal. 44.
en el Psalmo quarenta y quatro, que es proprio y ver-
dadero cantar destas bodas, y cantar adonde el Spi-
ritu sancto habla con los dos nouios por diuina y ele-
gante manera. Y diga lo Sabino por mi, pues yo no

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO- puedo ya, y el dezirlo le toca a el. Y con esto Marcello acabo, y Sabino dixo luego.

Psal. 44.

Vn rico y soberano pensamiento
me bulle dentro el pecho.
A ti diuino rey mi entendimiento
dedico, y quanto he hecho
A ti yo lo endereço, y celebrando
mi lengua tu grandeza
Tra como escriuano bolteando
la pluma con presteza.
Traspassas en beldad a los nascidos,
en gracia estas bañado:
Que Dios en ti a sus bienes escogidos
eterno assiento ha dado.
Sus, ciñe ya tu espada poderoso
tu prez, y hermosura.
Tu prez, y sobre carro glorioso
con prospera ventura
Ceñido de verdad, y de clemencia
y de bien soberano
Con hechos hazañosos su potencia
dira tu diestra mano.
Los pechos enemigos tus saetas
traspassen herboladas.
Y besen tus pisadas las subjectas
naciones derrocadas.
Y durara señor tu throno erguido
por mas de mil edades.
Y de tu reyno el sceptro esclarescido
cercado de ygualdades.
Prosigues con amor lo justo y bueno
lo malo es tu enemigo.

Y assi

Y assi te colmo, o Dios, tu Dios el seno
mas que a ningun tu amigo.
Las ropas de tu fiesta produzidas
de los ricos Marsiles
Despiden en ti puestas, descogidas
olores mil gentiles.
Son ambar, y son myrrha, y son preciosa
algalia sus olores.
Rodeate de infantas copia hermosa
ardiendo en tus amores.
Y la querida reyna esta a tu lado
vestida de oro fino.
Pues, o tu illustre hija, pon cuydado
attiende de contino,
Attiende, y mira, y oye lo que digo
si amas tu grandeza:
Oluidaras de oy mas tu pueblo amigo
y tu naturaleza.
Que el rey por ti se abrasa, y tu le adora
que el solo es señor tuyo.
Y tu tambien por el seras señora
de todo el gran bien suyo.
El Tiro, y los mas ricos mercaderes
delante ti humillados
Te offrecen, desplegando sus aueres,
los dones mas preciados.
Y anidara en ti toda la hermosura
y vestiras thesoro:
Y al rey seras lleuada en vestidura
y en recamados de oro.
Y juntamente al rey seran lleuadas
contigo otras donzellas.

Universidad de Deusto
Biblioteca

ESPOSO.

Yran siguiendo todas tus pisadas,
y tu delante dellas.
Y con diuina fiesta y regozijos
te lleuaran al lecho,
Do en vez de tus abuelos tendras hijos
de claro, y alto hecho,
A quien del mundo todo repartido
daras el sceptro y mando.
Mi canto por los siglos estendido
tu nombre yra ensalçando.
Celebraran tu gloria eternamente
toda nacion, y gente.

Y dicho esto, y ya muy noche, los tres se boluieron a su lugar.

DEL MAESTRO FRAY LVYS DE LEON

el libro tercero de los Nombres de Christo.

A DON PEDRO *Portocarrero Obispo de Cordoua y del Consejo de su Magestad, &c.*

DE LOS dos libros passados, que publique, para prouar en ellos lo que le juzgaua de aqueste escreuir, he entendido, Illustrissimo Señor, que algunos hã hablado mucho, y por differente manera. Porque vnos se marauillan, que vn Theologo, de quien, como ellos dizen, esperauan algunos grandes tratados llenos de profundas questiones, aya salido a la fin con vn libro en Romance. Otros dizen que no eran para Romance, las cosas que se tratan en estos libros, porque no son capaces dellas todos los que entienden Romance. Y otros ay que no los han querido leer, porque estan en su lengua: y dizen que si estuuieran en Latin, los leyeran. Y de aquellos que los leen ay algunos, que hallan nouedad en mi estilo. Y otros que no

quisieran Dialogos. Y otros que quisieran Capitulos, y que finalmente se llegaran mas a la manera de hablar vulgar, y ordinaria de todos, porque fueran para todos mas tratables, y mas comunes. Y porque juntamente con estos libros, publique vna declaracion del capitulo vltimo de los Prouerbios, q̃ intitule la perfecta Casada, no ha faltado quien diga, que no era de mi persona, ni de mi profession, dezirles a las mugeres casadas lo que deuen hazer. A los quales todos respondere, si son amigos, para que se desengañen, y si no lo son, para que no se contenten: a los vnos porque es justo satisfazerlos, y a los otros porque gusten menos de no estar satisfechos: a aquellos, para que sepã lo que han de dezir: a estos, para que conozcan lo poco que nos dañan sus dichos. Porque los que esperauan mayores cosas de mi, si las esperauan, porque me estiman en algo, yo les soy muy deudor, mas si porque tienen en poco, aquestas que he escripto, no crean ni piensen, que en la Theologia, que llaman, se tratan ningunas, ni mayores, que las que tratamos aqui, ni mas difficultosas, ni menos sabidas, ni mas dignas de serlo. Y es engaño comun tener por facil, y de poca estima todo lo que se escriue en Romance, que ha nascido, o de lo mal que vsamos de nuestra lengua, no la empleando sino en cosas sin ser: o de lo poco que entendemos della creyendo, que no es capaz, de lo que es de importancia: que lo vno es vicio, y lo otro engaño, y todo ello falta nuestra, y no de la lengua, ni de los que se esfuerçan a poner en ella, todo lo graue y precioso, que en alguna de las otras se halla. Assi que no piensen porque veen Romance, que es de poca estima lo que se dize: mas al reues viendo lo que se dize, juzguen que puede ser de mucha estima,

estima, lo que se escriue en Romance, y no desprecien por la lengua las cosas, sino por ellas estimen la lengua, sin caso las vieron, porque es muy de creer, que los que esto dizen, no las han visto, ni leydo. Mas noticia tienen dellas, y mejor juyzio hazen los segundos, que las quisieran ver en Latin, aunque no tienen mas razõ que los primeros, en lo que piden y quieren. Porque pregũto, porque las quieren mas en Latin? No diran que por entenderlas mejor, ni hara tan del latino ninguno, que professe entenderlo mas que a su lengua: ni es justo dezir, que porque fueran entendidas de menos, por esso no las quisieran ver en Romance: porque es embidia no querer, que el bien sea comun a todos, y tanto mas sea, quanto el bien es mejor. Mas diran, que no lo dizen, sino por las cosas mismas, que siendo tan graues, piden lengua que no sea vulgar, para que la grauedad del dezir, se cõforme cõ la grauedad de las cosas. A lo qual se responde q̃ vna cosa es la forma del dezir, y otra la lengua: en q̃, lo q̃ se escriue, se dize. En la forma del dezir, la razon pide, q̃ las palabras, y las cosas que se dizẽ por ellas sean conformes, y q̃ lo humilde se diga cõ llaneza, y lo grande con estilo mas leuantado, y lo graue con palabras, y con figuras quales conuienen: mas en lo que toca a la lengua, no ay differencia, ni son vnas lenguas para dezir vnas cosas, sino en todas ay lugar para todas. Y esto mismo de q̃ tratamos no se escriuiera como deuia, por solo escriuirse en Latin, si se escriuiera vilmẽte: que las palabras no son graues por ser Latinas, sino por ser dichas como a la grauedad le cõuiene, o sean Españolas, o sean Francesas. Que si porq̃ a nuestra lengua la llamamos vulgar, se imaginan, q̃ no podemos escreuir en ella sino vulgar y baxamente, es grandissimo error:

que Platon escriuio no vulgarmente, ni cosas vulgares en su lengua vulgar. Y no menores, ni menos leuantadamente las escriuio Ciceron en la lengua que era vulgar en su tiempo. Y por dezir lo que es mas vezino a mi hecho, los sanctos Basilio, y Chrysostomo, y Gregorio Nazianzeno, y Cyrillo, con toda la antiguedad de los Griegos en su lengua materna Griega, que quando ellos biuian la mamauan con la leche los niños, y la hablauan en la plaça las vẽdederas, escriuieron los mysterios mas diuinos de nuestra fe, y no dudaron de poner en su lengua, lo que sabian que no auia de ser entendido por muchos de los que entendian la lengua. Que es otra razon en que estriban, los que nos contradizen, Diziendo, q̃ no son para todos los que sabẽ Romance, estas cosas que yo escriuo en Romance. Como si todos los que saben Latin, quando yo las escriuiera en Latin, se pudieran hazer capaces dellas? o como si todo lo que se escriue en Castellano fuesse entendido de todos los que saben Castellano, y lo leen? Porque cierto es que en nuestra lengua, aunque poco cultinada por nuestra culpa, ay toda via cosas bien, o mal escritas, que pertenecen al conoscimiento de diuersas artes que los que no tienen noticia dellas, aunque las lean en Romance, no las entienden. Mas a los que dizen que no leen aquestos mis libros por estar en Romance, y que en Latin los leyeran, se les responde, que les deue poco su lengua, pues por ella aborrecen, lo que si estuuiera en otra tuuieran por bueno. Y no se yo de donde les nasce el estar con ella tan mal, que ni ella lo merece, ni ellos saben tanto de la Latina, que no sepan mas de la suya por poco que della sepan, como de hecho saben della poquissimo muchos. Y destos son los que dizen que

que no hablo en Romance, porque no hablo desaradamente y sin orden: y porque pongo en las palabras concierto, y las escojo, y les doy su lugar. Porque piensan que hablar Romance, es hablar como se habla en el vulgo, y no conoscen, que el bien hablar no es comun sino negocio de particular juyzio, ansi en lo que se dize, como en la manera como se dize. Y negocio, que de las palabras que todos hablan elige las que conuienen, y mira el sonido dellas, y aun cuenta a vezes las letras, y las pesa, y las mide, y las compone, para que no solamente digan con claridad, lo que se pretende dezir, sino tambien con armonia y dulçura. Y si dizen que no es estilo para los humildes y simples, entiendan, que assi como los simples tienen su gusto, assi los sabios, y los graues, y los naturalmente compuestos no se applican bien a lo que se escriue mal y sin orden: y confiessen que deuemos tener cuenta con ellos, y señaladamente en las escripturas que son para ellos solos, como aquesta lo es. Y si a caso dixeren que es nouedad, yo confiesso que es nueuo, y camino no vsado, por los que escriuen en esta lengua, poner en ella numero, leuantandola del descaymiento ordinario. El qual camino quise yo abrir, no por la presumpcion que tengo de mi, que se bien la pequeñez de mis fuerças, sino para que los que las tienen se animen a tratar de aqui adelante su lengua, como los sabios y eloquentes passados, cuyas obras por tantos siglos biuen, trataron las suyas: y para que la ygualen en esta parte, que le falta, con las lenguas mejores, a las quales, segun mi juyzio, vence ella, en otras muchas virtudes. Y por el mismo fin quise escriuir en Dialogo, siguiendo en ello el exemplo de los escriptores antiguos

Universidad de Deusto
Biblioteca

tiguos, assi sagrados como prophanos, que mas grauc, y mas eloquentemente escriuieron. Resta dezir algo, a los que dizen que no fue de mi qualidad, ni de mi habito el escriuir del officio de la Casada, que no lo dixeran si consideraran primero, que es officio del sabio, antes que hable mirar bien lo que dize. Porque pudieran facilmente aduertir, que el Spiritu sancto no tiene por ageno de su authoridad escreuirles a los Casados su officio, y que yo en aquel libro lo que hago solamente es, poner las mismas palabras que Dios escriue, y declarar lo que por ellas les dize, que es proprio officio mio, a quien por titulo particular incumbe el declarar la escriptura. Demas de que del Theologo, y del Philosopho es, dezir a cada estado de personas las obligaciones que tienen. Y si no es del frayle encargarse del gouierno de las casas agenas, poniendo en ello sus manos, como no lo es sin duda ninguna, es proprio del frayle sabio, y del que enseña las leyes de Dios, con la especulacion traer a luz, lo que deue cada vno hazer, y dezirse lo: que es lo que yo alli hago, y lo que hizieron muchos sabios y sanctos. Cuyo exemplo, que he tenido por blanco, assi en esto, como en lo demas que me opponen, puede comigo mas para seguir lo començado, que, para retraerme dello, aquestas imaginaciones y dichos: que demas de ser vanos, son de pocos, y quando fueran de muchos, el juyzio solo de V. S. y su approbacion, es de muy mayor peso que todos. Con el qual alentado, con buen animo proseguire lo que resta, que es lo que los de Marcello hizieron y platicaron despues, que fue lo que agora se sigue. El dia que succedio en que la Iglesia haze fiesta

particular al Apostol Sant Pablo, leuantandose Sabino mas temprano de lo acostumbrado, al romper del alua, salio a la huerta, y de alli al cāpo, que esta a la mano derecha della, hazia el camino que va a la ciudad. Por donde auiendo andado vn poco rezando, vio a Iuliano, que descēdia para el de la cumbre de la cuesta, que como dicho he, sube junto a la casa. Y marauillandose dello y saliendole al encuentro le dixo. No he sido yo, el que oy ha madrugado, que, segun me parece, vos, Iuliano, os aueys adelantado mucho mas, y no se por que causa. Como el exceſſo en las cenas suele quitar el sueño, respondio Iuliano, assi, Sabino, no he podido repossar esta noche, lleno de las cosas que oymos ayer a Marcello, que de mas de auer sido muchas, fueron tan altas, que mi entendimiento, por apoderarse dellas, a penas ha cerrado los ojos. Assi que verdad es, que os he ganado por la mano oy, porq̄ mucho antes que amaneciesse andando por estas cuestas. Pues porque por las cuestas? replicò Sabino, no fuera mejor por la ribera del rio en tā caluroſa noche? Parece, respondio Iuliano, que nuestro cuerpo naturalmente sigue el mouimiento del sol, que a esta hora se encūbra, y a la tarde se derrueca en la mar. Y assi es mas natural el subir a los altos por las mañanas, que el descender a los rios, a que la tarde es mejor. Segun esso respondio Sabino, yo no tengo que ver con el Sol, que derecho me yua al rio si no os viera. Deueys, dixo Iuliano, de tener que ver con los peces. Ayer dize Sabino, dezia yo que era paxaro. Los paxaros, y los peces, respōdio Iuliano son de vn mismo linaje, y assi vine bien. Como de vn linaje mismo? dixo Sabino. Porque Moysen dize, respondio Iuliano, que crio Dios en el quinto dia del agua las aues y los peces. Verdad es q̄ lo

Genes. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

lo dize,dixo Sabino,mas bien disimulan el parẽtesco, segun se parecen poco. Antes se parecen mucho, respondio Iuliano entonces, porq̃ el nadar es como el bolar, como el buelo corta el ayre,assi el que nada hiende por el agua, y las aues y los peces por la mayor parte nascen de hueuos. Y si mirays bien las escamas en los peces son como las plumas en las aues, y los peces tienẽ tambien sus alas: y con ellas y con la cola se gouiernan quando nadan, como las aues quando buelan lo hazen. Mas las aues,dixo riendo Sabino,son por la mayor parte cantoras y parleras, y los peces todos son mudos. Ordeno Dios essa differẽcia,respõdio Iuliano,en cosas de vn mismo linaje,para que entendamos los hombres,que si pudemos hablar, deuemos tambien poder y saber callar. Y que conuiene, que vnos mismos seamos aues, y peces;mudos, y eloquentes, conforme a lo que el tiempo pidiere. El de ayer alomenos, dixo Sabino,no se si pedia,siendo tan caluroso,que se hablasse tãto,mas yo que lo pedi,se que desseo algo mas. Mas?dize, y que vuo en aquel argumento,que Marcello no lo dixesse? En lo que se propuso,dixo Sabino, a mi parecer hablo Marcello, como ninguno de los que yo he visto hablar: y aunque le conozco,como sabeys, y se quanto se adelanta en ingenio,quando le pedi que hablasse,nũca espere que hablara en la forma, y con la grandeza que hablo: mas lo mas que digo,es,no en los nõbres de que trato, sino en vno que dexo de tratar. Porque hablando de los nombres de Christo, no se como no apunto en su papel el nombre proprio de Christo,que es Iesus, que de razon auia de ser,o el principal,o el primero. Razon tenes, respondio Iuliano, y sera justo que se cumpla esta falta que de tal nombre, aun el sonido solo deleyta, y no es possi-

ble, sino que Marcello, que en los demas anduuo tan grande, tiene acerca deste nombre recogidas, y adquiridas muchas grãdezas. Mas que medio tendremos: que parece no buen comedimiento pedirselo,que estara muy cansado, y con razon? El medio esta en vuestra mano Iuliano, dixo Sabino luego. Como en mi mano? respondio. Con hazer vos, dize Sabino, lo que no os parece justo que se pida a Marcello, que estas cuestas,y esta vuestra madrugada tan grande, no son en balde sin duda. La causa fue respondio Iuliano, la que dixe, y el fructo, el assentar en el entendimiento, y en la memoria,lo que oy con vos juntamente,y si fuera dello he pensado en otra cosa, no toca a esse nombre, que nunca aduerti hasta agora en el oluido que del se tuuo ayer: mas atreuamonos, Sabino, a Marcello, que, como dizen, a los osados la fortuna. En buen hora dixo Sabino. Y con esta determinacion ambos se boluieron a la huerta,y en la casa supierõ que no se auia leuantado Marcello,y entendiẽdo que reposaua,y no le queriendo desassossegar se tornaron a la huerta, passeando se por ella por vn buen espacio de tiempo,hasta que viẽdo que Marcello no salia,y que el sol yua bien alto, Sabino, con algun recelo de la salud de Marcello, fue a su aposento, y Iuliano con el. Adonde entrados le hallaron que estaua en la cama, y preguntandole si se detenia en ella por alguna mala disposicion que sintiesse, y respondiendoles el, que solamente se sentia vn poco cansado, y que en lo demas estaua bueno: Sabino añadio. Mucho me pesara Marcello que no fuera assi por tres cosas, por vos principalmente, y despues por mi, que os auia dado occasion: y lo postrero, porque se nos desbarataua vn concierto. Aqui Marcello sonriendose

vn

vn poco dixo, Que concierto, Sabino, aueys por caso hallado oy otro papel? No otro, dixo Sabino, mas en el de ayer he hallado que culparle que entre los nombres que puso, oluido el de Iesus que es el proprio de Christo, y assi es vuestro el suplir por el. Y auemos concertado Iuliano y yo, que sea oy, por hazer cõ ello, en este dia suyo, fiesta a S. Pablo, que sabeys quan deuoto fue deste nombre, y las vezes que en sus escriptos le puso, hermoseandolos con el, como se hermosea el oro con los esmaltes y con las perlas. Bueno es, respondio Marcello, hazer concierto sin la parte, esse sancto nombre dexo le el papel no por oluido, sino por lo mucho que hã escripto del algunas personas. Mas si os agrada, que se diga, a mi no me desagradara oyr lo q̃ Iuliano acerca del nos dixere, ni me parece mal el respecto de Sant Pablo, y de su dia, que Sabino dezis. Y a esso esta andado, respondio al punto Sabino, y Iuliano se escusa. Bien es que se escuse oy, dixo Marcello, quien puso ayer su palabra y no la cũplio. Aqui como Iuliano dixesse, que no la auia cumplido, por no hazer agrauio a las cosas, y como passassen acerca desto algunas demandas y respuestas entre los dos, escusandose cada vno lo mas que podia. Dixo Sabino. Yo quiero ser juez en este pleyto si me lo consentis, y si os offreceys a passar por lo que juzgare. Yo consiento dixo Iuliano, y Marcello dixo, que tambien consentia, aunque le tenia por algo sospechoso juez, y Sabino respondio luego. Pues porque veays Marcello, quan ygual soy. Yo os cõdeno a los dos, a vos que digays del nõbre de Iesus, y a Iuliano que diga de otro, o de otros nombres de Christo, que yo le señalare, o que el se esco giere. Rieron se mucho desto Iuliano, y Marcello, y diziendo que era fuerça obedecer al juez, assentaron, que cayda la siesta, en el soto, como el dia passado, primero Iuliano, y despues Marcello dixessen. Y en lo que tocaua a Iuliano que dixesse del nombre que le agradasse mas. Y con esto se salieron fuera del aposento Iuliano y Sabino, y Marcello se leuanto. Y despues de auer dado a Dios lo que el dia pedia, passaron hasta que fue hora de comer en diuersas razones, las mas de las quales fuerõ sobre lo que auia juzgado Sabino, de que se reya Marcello mucho. Y assi llegada la hora, y auiendo dado su refection al cuerpo con templança, y al animo con alegria moderada, poco despues Marcello se recogio a su aposento a passar la siesta, y Iuliano se fue a tenerla entre los alamos q̃ en la huerta auia, estança fresca y apazible: y Sabino, que no quiso escoger, ni lugar ni reposo, como mas moço, dezia, que aduirtio de Iuliano, que todo el tiẽpo que estuuo en la alameda, q̃ fue mas de dos horas, lo passo sin dormir, vnas vezes arrimado, y otras passeandose, y siempre metidos los ojos en el suelo, y pensando profundissimamente. Hasta que el, pareciendole hora, desperto al vno de su pensamiento, y al otro de su reposo, y diziendo les que su officio era no solo repartirles la obra, sino tambien apressurarlos a ella, y auisarlos del tiempo elloscon el, y en el barco se passaron al soto, y al mismo lugar del dia de antes. Adonde assentados, Iuliano començo assi.

Hijo.

PVES me toca el hablar primero, y esta en mi eleccion lo de que tengo de hablar, pareceme tratar de vn nombre, que Christo tiene, demas de los que ayer se dixeron del, y de otros muchos que no se han dicho, y este es nõbre de Hijo, que assi se llama Christo por particular propriedad. Y si hablara de mi voluntad, o no hablara delante de quien tambien me conosce, busca-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. ra alguna manera, con que deshaziendo mi ingenio, y escusando mis faltas, y haziendo me opinion de modestia ganara vuestro fauor. Mas pues esto no sirue, y vuestra attencion es qual las cosas lo piden, digamos en buen punto, y con el fauor que el Señor nos diere, esso mismo que el nos ha dado a entender. Pues digo que este nombre de Hijo se le dan a Christo las diuinas letras en muchos lugares. Y es tan comun nombre suyo en ellas, que por esta causa quasi no lo echamos de ver quando las leemos: con ser cosa de myssterio, y digna de ser aduertida. Mas entre otros en el Psalmo setenta y vno, adonde debaxo de nombre de Salomon refiere Dauid, y celebra muchas de las condiciones y accidentes de Christo, le es dado este nombre: por manera encubierta y elegante. Porque donde leemos. Y su nombre sera eternamente bendito: y
Psal. 71. „ delante del Sol durara siempre su nombre. Por lo qual dezimos durar, o perseuerar, la palabra original, a que estas responden, dize propriamente lo que en Castellano no se dize con vna boz. Porque significa, el adquirir vno nasciendo el ser y el nombre de Hijo, o el ser hecho y produzido, y no en otra manera que hijo, por manera que dira assi. Y antes que el sol, le vendra por nascimiento el tener nombre de hijo. En que Dauid no solamente declara que es hijo Christo, sino dize que su nombre es ser hijo. Y no solamente dize que se llama assi por auerle sido puesto este nombre, sino que es nombre que le viene de nascimiento, y de linaje, y de origen, o, por mejor dezir, que nasce en el, y con el este nombre: y no solo que nasce en el agora, o que nascio con el al tiempo que el nascio de la Virgen, sino que nascio con el, aun quando no nascia el Sol, que es dezir, antes que fuesse el Sol, o que fuessen los siglos.

Hijo. Y ciertamente Sant Pablo en la Epistola que escriue a los Hebreos, comparando a Christo con los Angeles, y con las demas criaturas, y differenciandole dellas, y auentajandole a todas, vsa deste nombre de Hijo, y toma argumento del para mostrar, no solamente q̃ Christo es hijo de Dios, sino que entre todos le es proprio a el este nombre. Porque dize desta manera. Y hizo le „ *Hebr.* 1.
Dios tanto mayor que los Angeles quanto por heren- „
cia alcanço sobre ellos nombre differente. Porque a „
qual de los Angeles dixo. Tu eres mi hijo, yo te engen- „
dre oy? En que se deue aduertir, que segun lo que Sant „
Pablo dize. Christo no solamente se llama Hijo, sino como deziamos, se llama assi por herencia: y que es heredad suya, y como su legitima el ser llamado hijo entre todos. Y que con ser assi que en la diuina escriptura llama Dios a algunos hombres sus hijos, como a los Iudios en Esaias, quando les dize. Engendre hijos y en- „ *Esai.* 1.
salcelos, que me despreciaron despues. Y en el otro „
Propheta que dize, llame a mi hijo de Egypto. Y con „ *Osee.* 11.
ser tambien los Angeles nombrados hijos, como en el „
libro de Iob, y en el libro de la creacion, y en otros *Iob.* 1.
muchos lugares: dize osadamente y a boca llena Sant *Genes.* 4.
Pablo, y como cosa aueriguada, y en q̃ no puede auer duda, q̃ Dios a ninguno sino a solo Christo lo llamo hijo suyo. Mas veamos este secreto y procuremos si posible fuere entẽder, por q̃ razõ, o razones entre tantas cosas, a quien les conuiene este nõbre, le es proprio a Christo el ser y llamarse Hijo: y veamos tãbien q̃ sera aquello, q̃ dandole a Christo este nombre, nos enseña Dios a nosotros. Aqui Sabino, quanto a la naturaleza diuina de Christo, dize, no parece, Iuliano, grã secreto el porque

Hijo. Christo, y solo Christo se llama hijo. Porque en la diui nidad no ay mas de vno a quien le pueda conuenir este nombre. Antes respondio Iuliano, lo escuro y lo hõdo, y lo que no se puede alcançar de aqueste secreto, es esso mismo, que Sabino dezis. Conuiene a saber. Como, o por que manera y razon, la persona Diuina de Christo sola ella en la diuinidad es hijo, y se llama assi, auiendo en la diuinidad la persona del Spiritu sancto, q̃ procede del padre tambien, y le es semejante no menos q̃ el hijo lo es. Y aunque muchos, como sabeys, se trabajã por dar desto razon, no se yo agora si es razon de las que los hombres no pueden alcançar, porque a la verdad es de las cosas que la fe reserua para si sola. Mas no turbemos la orden, sino veamos primero, que es ser hijo, y sus condiciones quales son; y que cosas se le consiguẽ como annexas, y proprias. y veremos luego como se halla esto en Christo, y las razones que ay en el, para que sea llamado hijo a boca llena entre todos. Y quanto a lo primero, hijo, como sabeys, llamamos, no lo q̃ es hecho de otro como quiera, sino lo que nasce de la substancia de otro, semejante en la naturaleza al mismo de quien nasce: y semejante assi, que el mismo nascer le haze semejante, y le pinta, como si dixessemos, de las colores y figuras del padre, y passa en el sus condiciones naturales. Por manera que el mismo ser engendrado, sea recebir vn ser, no como quiera, sino vn ser retratado, y hecho a la imagen de otro. Y como en el arte el pintor que retrata, en el hazer del retrato mira al original, y por la obra del arte passa sus figuras en la imagen que haze: y no es otra cosa el hazer la imagen, sino el passar en ella las figuras originales, que se passan a ella por essa misma obra con que se forma y se pinta, assi en lo natural el engẽdrar de los

los hijos, es hazer vnos retratos biuos, que en la substancia de quien los engendra, su virtud secreta, como en materia, o como en tabla dispuesta, los va figurando semejantes a su principio. Y esso es el hazerlos, el figurarlos, y el assemejarlos a si. Mas como entre las cosas que son, aya vnas de vida limitada, y otras q̃ permanecen sin fin: las primeras ordeno la naturaleza que engendrassen y tuuiessen hijos para que en ellos, como en retratos suyos, y del todo semejantes a ellos, lo corto de su vida se estendiesse, y lo limitado passasse adelante, y se perpetuassen en ellos, los que son perecederos en si: mas en las segundas quando los tienen, o las que dellas los tienen, el tenerlos, y el engendrarlos no se encamina, a que biua el que es padre en el hijo, sino a que se demuestre en el, y parezca y salga a luz y se vea. Como en el Sol lo podemos ver, cuyo fructo, o si lo auemos de dezir assi, cuyo hijo es el rayo, que del sale que es de su misma qualidad y substancia, y tan luzido y tan efficaz como el. En el qual rayo no biue el Sol, despues de auer muerto, ni se le dio, ni le produze el, para fin de que quedasse otro Sol en el, quando el Sol pereciesse, porque el Sol no perece, mas si no se perpetua en el, luze en el y resplandece, y se nos viene a los ojos: y assi le produze, no para biuir en el, sino para mostrarse en el, y para que comunicandole toda su luz veamos en el rayo, quien es el Sol. Y no solamente le veamos en el rayo, mas tambien le gozemos, y seamos participioneros de todas sus virtudes, y bienes. Por manera que el hijo es como vn retrato biuo del padre, retratado por el en su misma substancia, hecho en las cosas, que son eternas y perpetuas para fin, de que el padre salga a fuera en el hijo, y aparezca, y se comunique. Y assi para q̃ vno se diga y sea hijo de otro

Hijo.

Hijo. contiene, lo primero, que sea de su misma substancia: lo segundo que le sea en ella ygual y semejante del todo: lo tercero, que el mismo nascer le aya hecho assi semejante: lo quarto, que, o sustituya por su padre quando faltare el, o si durare siempre, le represente siempre en si, y le haga manifiesto, y le communique con todos. A lo qual se consigue que ha de ser vna volũtad, y vn mismo querer el del padre y del hijo: que su estudio del y todo su officio ha de ser emplearse en lo que es agradable a su padre, que no ha de hazer sino lo que su padre haze, porque si es differente ya no lo es semejante, y por el mismo caso en aquello no es hijo: que siempre mire a el, como a su dechado, no solo para figurarse del, sino para bolverle con amor, lo que recibio con deleyte, y para enlazarse en vn querer puro, y ardiente, y reciproco el hijo y el padre. Pues siendo esto assi, y en la forma que dicho auemos, como de hecho lo es, claramente se vee la razon, porque Christo entre todas las cosas es llamado hijo de Dios a boca llena. Pues es manifiesto, que cõcurren en solo el todas las propriedades de hijo que he dicho, y que en ninguno otro concurren. Porque lo primero el solo segun la parte diuina, que en si contiene, nasce de la substancia de Dios, semejante por ygualdad a aquel de quien nasce, y semejante, porque el mismo nascer, y la misma forma y manera como nasce de Dios, le assemeja a Dios, y le figura como el tan perfecta y acabadamente que le haze vna misma

Ioã. 10. „ cosa con el. Como el mismo lo dize. Yo y el padre somos vna cosa, de que diremos despues mas copiosamente. Pues segũ la otra parte nuestra que en si tiene, ya que no es de la substancia de Dios: mas, como Marcello ayer dezia parece se mucho a Dios, y es quasi otro el por razon

zon de los infinitos thesoros de celestiales, y diuinissimos bienes, que Dios en ella puso: por donde el mismo dezia. Philippe quien a mi me vee, a mi padre vee. *Hijo.*
Demas desto, el fin para que las cosas eternas si tienen „ *Ioan. 14*
hijo le tienen, que es, para hazerse manifiestas en el, y como si dixessemos, para resplandecer por el en la vista de todos, Christo solo es el que lo puede poner por obra, y el que de hecho lo pone. Porque el solo nos ha dado a conoscer a su padre; no solamente poniendo su noticia verdadera en nuestros entendimientos: sino tambien metiendo, y assentando en nuestras almas con summa eficacia sus condiciones de Dios, y sus mañas, y su estilo, y virtudes. Segun la naturaleza diuina haze este officio, y segun que es hombre, siruio y sirue en este ministerio a su padre, que en ambas naturalezas es boz que le manifiesta, y rayo de luz que le descubre: y testimonio que le saca a luz, y imagen y retrato, que nos le pone en los ojos. En quanto Dios escriue Sant Pablo del que „ *Heb. 1.*
es resplandor de gloria y figura de su padre, y de su „
substancia. En quanto hombre dize el mismo de si. Yo „ *1 Ioã. 8.*
para esto vine al mundo, para dar testimonio de la verdad. Y en otra parte tambien. Padre manifeste a „ *Ioan. 1.*
los hombres tu nombre. Y conforme a esto, es lo que Sant Iuan escriue del. Al padre nadie le vio jamas, el vnigenito que esta en su seno esse es el que nos dio nueuas del. Y como Christo es hijo de Dios solo, y singular en lo que auemos dicho hasta agora: assi mismo lo es en lo que resta y se sigue. Porq̃ el solo segun ambas naturalezas, es de vna voluntad y querer con el mismo. No dize el de si? Mi mantenimiento es el hazer la volun- „ *Ioan. 4.*
tad de mi padre. Y Dauid del en el Psalmo. En la cabe- „ *Psal. 39*
ça del libro esta escripto de mi, que hago tu voluntad, y

Hijo. que tu ley reside en medio de mis entrañas. Y en el huer
to combatido de todas partes que dize? No lo que me
Mat.26. „ pide el desseo, sino lo que tu quieres, esso Señor se haga.
„ Y por la misma manera siempre haze y siempre hizo lo-
Ioan.5. „ lamente aquello que vio hazer a su padre. No puede el
„ hijo, dize, hazer de simismo ninguna cosa mas de lo que
Ioan.7. „ vee que su padre haze. Y en otra parte. Mi doctrina no
„ es mi doctrina, sino de aquel q̃ me embia. Su padre repo
sa en el con vn agradable descanso: y el se retorna todo
a su padre con vna increyble dulçura, y van y vienen del
vno al otro llamas de amor ardientes, y deleytosas. Di-
Matt.3. „ ze el padre. Este es mi querido hijo en quien me satisfi-
„ go y descanso. Dize el hijo. Padre yo te he manifestado
sobre la tierra, ca perficionado he la obra que me enco-
Ioan.17. „ mendaste que hiziesse. Y si el amor es obrar, y si en la
obediencia del q̃ ama aquien ama, se haze cierta prue-
ua de la verdad del amor, quanto amò a su padre, quien
Philip.2. assi le obedesçio como Christo? Obedeciole dize hasta
la muerte, y hasta la muerte de Cruz, que es dezir, no so
lamente que murio por obedesçer, sino que por seruir a
la obediencia, el que es fuente de vida, dio en si entrada
a la muerte, y hallo manera para morir, el que morir no
podia, y que se hizo hombre mortal siendo Dios, y que
siendo hombre libre de toda culpa, y por la misma ra-
zõ ageno de la pena de la muerte, se vistio de todos nues
tros peccados, para padesçer muerte por ellos, que puso
en carcel su valor y poder, para que le pudiessen pren-
der sus contrarios: que se desamparo, si se puede dezir, a
si mismo, para que la muerte cortasse el lazo, que añu-
daua su vida. Y porque, ni podia morir Dios, ni al hom
bre se le deuia muerte, sino en pena de culpa, ni el alma
que biuia de la vista de Dios, segun consequencia natu-
ral

ral podia no dar vida a su cuerpo, se hizo hombre, se car *Hijo.*
go de las culpas del hombre, puso estanco a su gloria, pa
ra q̃ no passasse los limites de su alma, ni se derramasse
a su cuerpo, esentãdole de la muerte, hizo marauillosos
ingenios, solo para subjectarse al morir, y todo por obe-
decer a su padre: del qual el solo con justissima razones
llamado hijo entre todas las cosas, porq̃ el solo le yguala, y le demuestra, y le haze conosçido è illustre, y le ama, y le remeda, y le sigue, y lo respecta, y le complaze y obedesçe tan enteramente quanto es justo que el padre sea obedecido y amado. Aquesto quede dicho en comun, mas descendamos agora a otras mas particulares razones. Tiene nombre de hijo Christo, porque el hijo nasçe, y porque le es a Christo tan proprio, y como si dixessemos, tan de su gusto el nasçer, que solo el nasçe por cinco differentes maneras todas marauillosas y singulares. Nasçe segun la diuinidad eternamente del padre. Nasçio de la madre Virgen segun la naturaleza humana temporalmente. El resuscitar despues de muerto a nueua y gloriosa vida para mas no morir, fue otro nasçer. Nasçe en cierta manera en la hostia, quantas vezes en el altar los sacerdotes consagran aquel pan en su cuerpo. Y vltimamente nasçe y cresçe en nosotros mismos, siempre que nos sanctifica y renueua. Y digamos por su orden de cada vno destos nasçimientos por si. Grande tela, dixo al punto Sabino, me parece, Iuliano, que vrdis, y si no me engaño marauillosas cosas se nos aparejan. Marauillosas son sin duda, las que se encierrã en lo que agora propuse, respondio Iuliano, mas quien las podra sacar todas a luz? Y en caso que alguno pueda, conocido teneys, Sabino, que yo no sere. De la grandeza de Marcello

Hijo. cello, si vos fuerades buen juez, era propriamẽte aquesto argumento. Dexad, dixo Sabino, a Marcello agora, que ayer le cansamos, y oy se cansara. Y vos no soys tan pobre, de lo que Marcello con tanta ventaja tiene, que os sea necessaria su ayuda. Marcello entonces dixo sonriendose. Oy el mandar es de Sabino, y nuestro el obedescer, seguid Iuliano su voluntad, que el descanso que me ordena a mi, le recibo, no tanto en callar yo, como en oyros a vos. Yo la seguire, dixo, y torno luego a callar, y deteniendose vn poco, començo a dezir assi. Christo Dios nasce de Dios, y es verdadera y propriamente hijo suyo. Y anssi en la manera del nascer, como en lo que recibe nasciendo, como en todas las circũstancias del nascimiento ay infinitas cosas de consideracion admirable. Porque aunque parecera a alguno, como a los infieles parece, que a Dios, siendo como es en el biuir eterno, y en la perfection infinito, y cabal en si mismo, ni le era necessario el tener hijo, ni menos le conuenia engendrarlo, pero considerando por otra parte, como es la verdad, que la esterilidad es vn genero de flaqueza y pobreza, y que por la misma causa, lo rico y lo perfecto, y lo abundante, y lo poderoso, y lo bueno conforme a derecha razon anda siempre junto con lo fecundo, se vee luego que Dios es fecundissimo, pues es no solamente rico y poderoso, sino thesoro infinito de toda la riqueza y poder, o por mejor dezir, la misma bondad y poderio, y riqueza infinita. De manera que por ser Dios tan cabal y tan grande, es necessario que sea fecundo, y que engendre, porque la soledad era cosa tristissima. Y porq̃ Dios es summamente perfecto en todo quanto es, sue menester, que la manera como engendra y pone en execuciõ la infinita fecundidad que en si tiene fuesse summamente perfecta, de arte que no solo carecie sse de faltas, sino tambien se auentajasse a todas las otras cosas que engendran, con ventajas que no se pudiessen tassar. Porque lo primero es assi, que Dios para engendrar a su hijo no vsa de tercero de quien lo engendre con su virtud, como acontece en los hombres: mas engendra lo de si mismo, y produze lo de su misma substancia, con la fuerça de su fecundidad efficaz. Y porque es infinitamente fecundo el mismo, como si dixessemos, se es el padre y la madre. Y assi para que lo entendiessemos en la manera que los hombres podemos, que entendemos solamente lo que el cuerpo nos pinta, la sagrada escriptura le atribuye vientre a Dios, y dize en ella el a su hijo en el Psalmo, segun la letra Latina. Del vientre antes que nasciesse el luzero yo te engendre. Para que assi como en llamarle padre la diuina escriptura nos dize, que es su virtud la que engendra: assi, ni mas ni menos en dezir que le engendra en su vientre, nos enseña, que lo engendra de su substancia misma: y que el basta solo para produzir este bien. Lo otro no aparta Dios de si lo que engendra, que esso es imperfection de los que engendran assi, porque no pueden poner toda su semejança en lo que de si produzẽ, y assi es otro lo que engendran, y el hombre aunque engendra hombre, engẽdra otro hombre apartado de si: que dado que se le parece y allega en algunas cosas, en otras se le diferencia y desuia: y al fin se aparta y diuide y dessemeja, porque la diuision es ramo de dessemejança, y principio de dissension y desconformidad. Por donde assi como fue necessario que Dios tuuiesse hijo: porque la soledad no es buena, assi conuino tambien, que el hijo

Psal. 109.

no

Hijo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. no estuuiesse fuera del padre, porque la diuision, y apartamiento, es negocio peligroso y occasionado. Y porque en la verdad el hijo que es Dios, no podia quedar sino en el seno, y como si dixessemos en las entrañas de Dios. Porque la diuinidad forçosamente es
„ vna, y no se aparta ni diuide. Y assi Dize Christo de
Ioan.10. „ si: que el esta en su padre, y su padre en el. Y Sant Iuan
Ioan.1. dize del mismo, que esta siempre en el seno del padre. Por manera que es hijo engendrado, y esta en el seno del que lo engendra. En que por ser hijo engendrado se concluye que no es la misma persona del padre que le engendro, sino otra, y distincta persona, y por estar en el seno del, se conuence, que no tiene differente naturaleza del, ni distincta. Y assi el padre y el hijo son distinctos en personas para compañia, y vno en essencia de diuinidad, para descanso y concordia. Lo tercero, aquesta generacion y nascimiento, no se haze partidamente, ni poco a poco, ni es cosa que se hizo vna vez, y quedo hecha, y no se haze despues, sino, por quanto es en si limitado todo lo que se comiença y acaba, y lo que es Dios no tiene limite, desde toda la eternidad el hijo ha nascido del padre, y eternamente esta nasciẽdo, y siempre nasce todo, y perfecto, y tan grãde como es grande su padre: por donde a este nascimiento, que es vno, la sagrada escriptura le da nõbre de muchos. Como es lo q̃ escriue Micheas, y dize, De ti Beth-
Mich.5. „ leẽ me saldra capitã para ser rey en Israel, y sus manãtia-
„ les desde ya antes, desde los dias de la eternidad. Sus manantiales, dize, porq̃ mano, y mana, y manara, o por mejor dezir, porque es vn manantial, que siempre mana, y que mana siempre. Y assi parecen muchos, siendo vno y senzillo, que siempre es todo, y que nunca se comiença, ni nunca se acaba. Lo otro en esta generacion no se mezcla passion alguna, ni cosa que perturbe la serenidad del juyzio, antes se celebra toda con pureza y luz, y senzillez. Y es como vn manar de vna fuente, y como vna luz que sale con suauidad del cuerpo que luze. Y como vn olor, que sin alterarse espiran de si las rosas. Por lo qual la escriptura dize deste diuino hijo, en vna parte. Es vn vapor de la virtud de Dios, y vna emanaciõ de
„ *Sapiẽ.7.* la claridad del todo poderoso limpia y sincera. Y en
„ otra. Yo soy como canal de agua perpetua, como rega
„ *Ecc.24.* dera q̃ salio del rio: como arroyo q̃ sale del parayso. De
„ arte que aqui no se turba el animo, ni el entendimiento
„ se añubla, antes, y sea lo quinto, el entendimiento de Dios espejado y clarissimo es el que la celebra, como los sanctos antiguos lo dizen expressamente, y como las sagradas letras lo dan bien a entender. Porque Dios entiende, por quanto todo el es mente y entendimiento: y se entiende a si mismo, porque en el solo se emplea su entendimiento como deue. Y entendiendo se a si, y siendo le natural, por ser summa bõdad, el apetecer la comunicacion de sus bienes, vee todos sus bienes que son infinitos, y vee y cõprehende, segun q̃ formas los puede comunicar q̃ son tambien infinitas, y de si, y de todo esto q̃ vee en si dize vna palabra, q̃ lo declara, esto es, forma y debuxa en si mismo vna imagẽ biua, en la qual pone a si, y a todo lo q̃ vee en si, assi como lo vee menuda y distinctamente: y passa en ella su misma naturaleza entẽdida, y cotejada entre si misma, y cõsiderada en todas aquellas maneras, que comunicarse puede, y como si dixessemos, conferida, y comparada con todo lo que della puede salir. Y esta imagen produzida en esta forma es su hijo. Porque como vn grande pintor, si quisiesse hazer vna

Hijo.

imagen

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. imagen suya que lo retratasse, bolueria los ojos a si mismo primero, y pondria en su entẽdimiento a si mismo, y entendiendose menudamente, se debuxaria alli primero que en la tabla, y mas biuamẽte que en ella, y este debuxo suyo, hecho, como dezimos, en el entendimiento, y por el, seria como vn otro pintor, y si le pudiesse dar vida seria vn otro pintor de hecho, produzido del primero, que tendria en si todo lo que el primero tiene, y lo mismo que el primero tiene, pero allegado y hecho vezino al arte, y a la imagen de fuera: assi Dios que necessariamente se entiende, y que apetece el pintarse, del de que se entiẽde, que es desde toda su eternidad, se pinta y se debuxa en si mismo: y despues quando le plaze se retrata de fuera. Aquella imagẽ es el hijo: el retrato que despues haze fuera de si, son las criaturas, assi cada vna dellas, como todas allegadas y juntas. Las quales comparadas con la figura que produxo Dios en si, y con la imagen del arte, son como sombras escuras, y como partes por extremo pequeñas, y como cosas muertas en cõparacion de la vida. Y como (insistiendo toda via en el exemplo, que he dicho) si cõparamos el retrato que de si pinta en la tabla el pintor, con el que debuxo primero en si mismo, aquel es vna tabla tosca, y vnas colores de tierra, y vnas rayas, y aparencias vanas, que carecen de ser en lo secreto: y este si es biuo como diximos, es vn otro pintor: assi toda esta criatura es vna ligera vislumbre, y vna cosa vana, y mas de aparencia que de subistancia en comparacion de aquella viua, y expressa, y perfecta imagen de Dios. Y por esta razon, todo lo que en este mundo inferior nasce, y se muere, y todo lo que en el cielo se muda, y corriendo siempre en torno, punca permanece en vn ser, en esta imagen de Dios

Dios tiene su ser sin mudança, y su vida sin muerte, y es en ella de veras, lo que en si mismo es quasi de burlas. Porque el ser que alli las cosas tienen, es ser verdadero, y maciço, porque es el mismo de Dios: mas el que tienen en si es trefe y valadi, y, como dezimos, en comparacion de aquel es sombra de ser. Por donde ella misma dize de si, En mi esta la manida de la vida, y del a verdad: en mi toda la esperãça de la vida y de la virtud. En q̃ diziẽdo, q̃ esta toda la vida en ella, manifiesta q̃ tiene ella en si el ser de las cosas, y diziẽdo q̃ esta la verdad, dize la ventaja q̃ el ser de las cosas, q̃ tiene, haze, al que ellas mismas tienẽ en si mismas, que aquel es verdad, y este en su cõparacion es engaño. Y para la misma vẽtaja dize tambien. Yo moro en las alturas, y me assiento sobre la columna de nuue, como Cedro del Libano me empine, y como en el monte Sion el Cypres: enalceme como la palma de Gades, y como los rosales de Ierico: como la oliua vistosa en los campos, y como el Platano a las corrientes del agua. Y San Iuan dize della en el capitulo primero de su Euangelio. Que todo lo hecho, era vida en el Verbo, en que dize dos cosas, que estaua en esta imagen lo criado todo, y que como en ella estaua, no solamente biuia, como en si biue, sino que era la vida misma. Y por la misma razon aquesta biua imagen es sabiduria puramente, porque es todo lo que sabe de si Dios, q̃ es el perfecto saber, y porque es el dechado, y como si dixessemos el modelo de quanto Dios hazer sabe, y porque es la orden, y la proporcion, y la mẽdida, y la decencia, y la compostura, y la armonia, y limite, y el proprio ser y razon de todo lo q̃ Dios haze y puede: por lo qual Sant Iuan en el principio de su Euangelio, le llama Λογος por nombre, que como

Hijo.

Eccl. 24.

„ *Ecc. 24.*
„
„
„
„
„
„ *Ioan. 1.*

Ioan. 1.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. mo sabeys es palabra Griega, que significa todo aquesto que he dicho. Y por consiguiente aquesta imagen puso las manos en todo, quando Dios lo crio, no solamente porque era ella el dechado a quien miraua el padre, quando hizo las criaturas, sino porque era dechado biuo y obrador, y que ponia en execucion el officio mismo que tiene. Que, aunque tornemos al exemplo que he puesto otra y tercera vez, si la imagen q̃ el pintor debuxo en si de si mismo tuuiesse ser q̃ biuiesse, y si fuesse substancia capaz de razon, quando el pintor se quisiesse retratar en la tabla, claro es que no solamente menearia el pintor la mano mirando a su imagen, mas ella misma por si misma le regiria el pinzel, y se passaria ella a si
Hebr. 1. misma en la tabla. Pues assi Sant Pablo dize de aquesta imagen diuina, que hizo el padre por ella los siglos. Y
Ecc. 24. „ ella que dize? Yo sali de la boca del alto, engendrada
„ primero que criatura ninguna: yo hize que nasciesse en
„ el cielo la luz, que nunca se apaga: y como niebla me es-
„ tendi por toda la tierra. Y, ni mas ni menos de aquesto se vee con quãta razo esta imagẽ es llamada hijo, y hijo por excellẽcia, y solo hijo entre todas las cosas. Hijo porque procede, como dicho es, del entendimiento del padre, y es la misma naturaleza y substancia del padre expressada, y biua con la misma vida de Dios. Hijo por excellencia, no solamente porque es el primero y el mejor de los hijos de Dios, sino porq̃ es el que mas ygual a su padre entre todos. Hijo solo, porque el solo representa enteramente a su padre, y porque todas las criaturas, que haze Dios cada vna por si, en este hijo las pario, como si digamos, primero todas mejoradas y juntas, y assi el solo es el parto de Dios cabal y perfecto, y todo lo demas que Dios haze, nasdio primero en este su hijo.

hijo. Y de la manera que lo que en las criaturas tiene nõbre de padre, y de primera origen, y de primero principio, lo tiene segun que el padre del cielo se comunica con el, y la paternidad criada es vna comunicacion de la paternidad eternal, como el Apostol lo significa do dize. De quien se deriua toda la paternidad de la tierra y *Hijo.* „ *Ephe. 3.* del cielo: por la misma manera quanto en lo criado es, y se llama hijo de Dios, de aqueste hijo le viene que lo sea, porque en el nascio todo primero, y por esso nasce en si mismo despues, porque nascio eternamente primero en el. Que dize acerca desto Sant Pablo. Es imagen de „ *Colos. 1.* Dios inuisible, primogenito de todas las criaturas, por- „ que todas se produxeron por el, assi las de los cielos, co- „ mo las de la tierra, las visibles, y las inuisibles. Dize que „ es imagen de Dios, para que se entienda que es ygual a „ el, y Dios como el. Y, porque considereys el ingenio del Apostol Sant Pablo, y el acuerdo con que pone las palabras que pone, y como las ordena, y las traua entre si, dize que esta imagen, es imagen de Dios inuisible: para dar a entender, que Dios que no se vee, por esta imagen se muestra, y que su officio della es, segun que deziamos sacar a luz, y poner en los ojos publicos, lo que se encubre sin ella. Y porque dize que era imagen, añade, que es engendrado, porque, como esta dicho, siempre lo engendrado es muy semejante. Y dize que es engendrado primero, o que es primogenito, no solo para dezir, que antecede en tiempo el que es eterno en nascer, sino para dezir que es el original vniuersal engendrado, y como la idea eternamente nascida, de todo lo que puede, por el discurso de los tiempos nascer, y el padrõ biuo de todo, y el que tiene en si, y el que deriua de si a todas las cosas su nascimiento y origen. Y assi porque dize esto añade

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. luego, a proposito dello y para declararlo mejor. Porque en el se produxeron todas las cosas, assi las de los cielos, como las de la tierra; las visibles y las inuisibles. En el, dize, que quiere dezir en el y por el, en el primero y originalmente, y por el despues como por maestro y artifice. Assi que comparandolo con todas las criaturas, el solo sobre todas es hijo, y comparandolo con la tercera persona de la Trinidad, el Spiritu sancto. Sola esta imagen, es la que se llama hijo con propriedad y verdad. Porque aunque el Spiritu sancto sea Dios como el Padre, y tenga en si la misma diuinidad y essencia que el tiene, sin que en ninguna cosa della se differencie, ni dessemeje del, pero no la tiene como imagen y retrato del padre, sino como inclinacion a el, y como abraço suyo: y assi aunque sea semejante, no es semejança, segun su relacion particular y propria: ni su manera de proceder tiene por blanco el hazer semejante, y por la misma razon no es engendrado, ni es hijo. Quiero dezir, que como yo me puedo entender a mi mismo, y me puedo amar despues de entendido: y como del entenderme a mi, nasce en mi vna imagen de mi, y del amarme se haze tambien en mi vn peso que me lleua a mi mismo, y vna inclinacion a mi que se abraça comigo: assi Dios desde su eternidad se entiende y se ama, y entendiendose, como diximos, y comprehendiendo todo lo que su infinita fecundidad comprehende, engendra en si vna imagen biua de todo aquello que entiende, y de la misma manera, amandose a si mismo, y abraçando en si a todo quanto en si entiende, produze en si vna inclinacion a todo lo que ama assi, y produze, como dicho auemos, vn abraço de todo ello. Mas differimos en esto que en mi esta imagen, y esta

y esta inclinacion, son vnos accidentes sin vida, y sin substancia, mas en Dios, a quien no puede aduenir por accidente ninguna cosa, y en quien todo lo que es, es diuinidad y substancia, esta imagen es biua y es Dios, y esta inclinacion, o abraço que dezimos, es abraço biuo, y que esta sobre si. Aquella imagen es hijo, porque es imagen, y esta inclinacion no es hijo, porque no es imagen, sino spiritu, porque es inclinacion puramente: y estas tres personas, Padre y Hijo y Spiritu sancto, son Dios y vn mismo Dios: porque ay en todos tres vna naturaleza diuina sola, en el padre de suyo, en el hijo recebida del padre, en el spiritu recebida del padre y del hijo. Por manera que esta vnica naturaleza diuina en el padre esta como fuente y original, y en el hijo como en retrato de si misma, y en el spiritu como en inclinacion hazia si. Y en vn cuerpo como si dixesse mos, y en vn bulto de luz, reuerberando ella en si misma por ineffable, y differente manera resplandecen tres cercos. O Sol, immenso y clarissimo. Y porque dixe, Sabino, Sol, ninguna de las cosas visibles nos representa mas claramente que el Sol, las condiciones de la naturaleza de Dios, y de esta su generacion que dezimos. Porque assi como el Sol es vn cuerpo de luz que se derrama por todo: assi la naturaleza de Dios immensa, se estiende por todas las cosas. Y assi como el Sol alumbrando haze que se vean las cosas que las tinieblas encubren, y que puestas en escuridad parecẽ no ser: assi la virtud de Dios applicãdose, trae del no ser, a la luz del ser, a las cosas. Y assi como el Sol de suyo se nos viene a los ojos, y quanto de su parte es nũca se asconde, porque es el la luz y la manifestacion de todo lo que se manifiesta y se vee: assi Dios siempre se nos pone delante, y se

Hijo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hije. nos entra por nuestras puertas, si nosotros no le cerramos la puerta, y lança rayos de claridad por qualquiera resquicio que halle. Y como al Sol juntamente le vemos y no le podemos mirar, vemos le, porque en todas las cosas que vemos, miramos su luz, no le podemos mirar, porque si ponemos en el los ojos los encandila: assi de Dios podemos dezir que es claro, y escuro, occulto, y manifiesto. Porque a el en si no le vemos, y si alçamos el entendimiento a mirarle nos ciega, y vemos le en todas las cosas que haze, porque en todas ellas resplandece su luz. Y porque quiero llegar esta comparacion a su fin. Assi como el Sol parece vna fuente que mana, y que lança claridad de continuo, cõ tanta priessa y agonia que parece que no se da a manos: assi Dios infinita bondad, esta siempre como bullendo por hazernos bien, y embiando, como a borbollones bienes de si sin parar, ni cessar. Y para venir a lo q̃ es proprio de agora. Assi como el Sol engendra su rayo (que todo este bulto de resplandor y de luz que baña el cielo y la tierra vn rayo solo es, que embia de si todo el Sol) assi Dios engendra vn solo hijo de si, que reyna y se estiende por todo. Y como este rayo del Sol, q̃ digo, tiene en si toda la luz q̃ el Sol tiene, y essa misma luz q̃ tiene el Sol, y assi su imagen del Sol es su rayo: assi el hijo que nasce de Dios, tiene toda la substancia de Dios, y essa misma substancia q̃ el tiene, y es, como deziamos, la sola y perfecta imagen del padre. Y assi como en el Sol que es puramente luz, el produzir de su rayo, es vn embiar luz de si, de manera que la luz dando luz le produze, esto es, que le produze la luz figurandose, y pintãdose, y retratandose: assi el padre eterno figurando su ser en si mismo engendra a su hijo. Y como el Sol produze siem-

siempre su rayo, que no lo produxo ayer, y cesso oy de produzirlo, sino siempre le produze, y con produzirle siempre, no le produze por partes, sino siempre y continuamente sale del entero y perfecto: Assi Dios siempre desde toda su eternidad engendro, y engendra y engendrara a su hijo, y siempre enteramente. Y como estando se en su lugar, su rayo nos le haze presente: y en el y por el se estiende por todas las cosas el Sol, y es visto y conocido por el: assi Dios, de quien Sant Iuan dize, que no es visto de nadie, en el hijo suyo que engendra, nos resplandece, y nos luze, y, como el lo dize de si, el es el que nos manifiesta a su padre. Y finalmẽte assi como el Sol por la virtud de su rayo obra adõdequiera q̃ obra: assi Dios lo crio todo, y lo gouierna todo en su hijo, en quien, si lo podemos dezir, estan como las simientes de todas las cosas. Mas oygamos en q̃ manera en el libro de los Prouerbios el mismo dize aquesto mismo de si. El Señor me adquirio en principio de sus caminos. Ante de sus obras desde entonces. Desde siempre fui ordenada, desde el comiençõ, de en antes de los comiençõs de la tierra. Quando no abysmos concebida yo: quando no fuentes, golpes grandes de aguas. En antes que se aplomassen los montes, primero yo que los collados formada. Aun no auia hecho la tierra, los tendidos, las cabeças de los polos del mundo. Quando aparejaua los cielos alli estaua yo, quando señalaua circulo en redondo sobre la haz del abysmo. Quando fortificaua el cielo estrellado en lo alto, y ponia en peso las fuentes del agua. Quãdo el ponia su ley a las mares, y a las aguas, que no traspassassen su orilla. Quando establecia el cimiento a la tierra, y junto con el estaua yo componiendolo, y vn dia, y cada dia era dulces regalos. Iugando delante

Hijo. *Ioan. 1.* *Prou. 6.*

Hijo. del de contino, jugando en la redondez de su tierra, y deleytes mios con hijos de hombres. En las quales palabras, en lo primero que dize que la adquirio Dios en la cabeça de sus caminos, lo vno entiende, que no caminara Dios fuera de si, quiero dezir, q̃ no hiziera fuera de si las criaturas que hizo, a quien comunico su bondad, si antes, y desde toda la eternidad no engendrara a su hijo que como dicho tenemos, es la razon y la traça y el artificio y el artifice de todo quanto se haze. Y lo otro dezir que la adquirio, es dezir que vso della Dios quando produxo las cosas, y que no las produxo a caso, o sin mirar lo que hazia, sino con saber, y con arte. Y lo tercero pues dize que Dios la adquirio, da bien a entender, que ni la engendro apartada de si, ni engendrãdola en si, le dio casa a parte despues, sino que la adquirio, esto es, que nascida del queda dentro del mismo. Y dize con propriedad adquirir, q̃ es allegar y ayuntar por menudo. Porque, como diximos, no engendra a su hijo el padre entendiendo a bulto, y confusamente su essencia, sino entendiendo la apuradamente, y con cabal distinction, y con particularidad de todo aquello, a que se estiende su fuerça. Y porque lo que digo adquirir en el original es vna palabra, que haze significacion de riquezas y de thesoro que se possee, podriamos dezir desta forma, que Dios en el principio la atheso-ro, para que se entendiesse, que hizo thesoro de si el Padre engendrando su hijo. De si, digo, y de todo lo que del puede salir, por qualquiera manera que sea, que es el summo thesoro. Y como dezimos que Dios la adquirio en el principio de su camino, el original da licencia que digamos tambien, como dixeron los que lo trasladaron en Griego, que Dios la formo principio y cabeça de su camino, que es dezir que el hijo diuino es el principe de todo lo que Dios cria despues, porque el-tan en el las razones dello, y su vida. Y, ni mas ni menos en lo que se sigue. Antes de sus obras desde entonces, se puede dezir tambien, Soy la antiguedad de sus obras. Porque en lo q̃ de Dios procede, lo que va con el tiempo es moderno, la antiguedad es, lo que eternamente procede del: y porque estas mismas obras presentes, y que saca a luz a sus tiempos, que en si son modernas, son en el hijo muy ancianas y antiguas. Pues en lo que añade, desde siempre fuy ordenada. Lo que dize nuestro texto, ordenada, se deue entẽder que es palabra de guerra, conforme a lo q̃ se haze en ella quando se ponen los esquadrones en orden, en que tiene sobre todos su lugar el capitan. Y assi ordenada, es aqui lo mismo que puesta en el grado mas alto, y como en el tribunal, y en el principado de todo. Porque la palabra original quiere dezir hazer principe. Y porque significa tambien lo que los plateros llaman vaziar, que es infundir en el molde el oro, o la plata derretida para hazer la pieça principal que pretenden, entrando el metal en el molde y ajustando se a el: podremos dezir aqui que la sabiduria diuina dize de si, que fue vaziada por el padre desde la eternidad, porque es ymagen suya, que la pinto, no apartandola de si, sino amoldandola en si, y ajustando se del todo con ella. Y en lo que dize despues, acrescienta lo general que auia dicho, especificãdolo por sus partes en particular, y diziendo, que la engendro, quando no auia comienços de tierra, ni abysmos, ni fuentes: antes que los montes se affirmassen con su peso natural: y que los collados subiessen, y que se estendiessen los campos, y que los quicios del mundo tuuiessen

Hijo

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. ser. Y dize no solamente que auia nascido de Dios antes que Dios hiziesse estas cosas, sino que quando las hizo, quando obro los cielos, y fixo las estrellas, y dio sus lugar a las nuues, y enfreno el mar, y fundo la tierra, estaua en el seno del padre, y junto con el componiendolas. Y como dezimos componiendolas, da licencia el original que digamos, alentandolas, y abrigandolas, y regalandolas, y trayendolas en los braços, como el que llamamos ayo, o ama que cria, suele traer a su niño. Que como nascian en su principio tiernas y como niñas las criaturas entonces, respondio a esta semejança dize la diuina Sabiduria de si, que no solo las crio cō el padre, sino que se aproprio a si el officio de ser como su aya dellas, o como su ama. Y lleuando la semejança adelante, dize que era ellā dulçuras y regozijos todos los dias, esto es que como las amas dizen a sus niños dulçuras, y se estudian y esmeran en hazerles regalos, y los muestran, y a los que los muestran les dizen que miren quan lindos: assi se esmeraua ella al criar de las cosas, en regalar las criadas, y en hazer como regozijos con ellas, y en dezir, como quien las toma en la mano y las muestra y enseña, que eran buenas, muy buenas. Y vio, dize, Dios todo lo que hecho auia y era muy bueno. Que a este
Gene. 1.,, regalo que al mundo reziente se deuia miro, Sabino, tā
Geor. 2.,, bien vuestro poeta do dize.

Verano era aquel, verano hazia
el mundo en general, porque templaron
los vientos su rigor, y fuerça fria,
Quando primero de la luz gozaron
las fieras, y los hombres gente dura
del duro suelo el cuello leuantaron:
Y quando de las selvas la espessura *poblada*

poblada de alimañas, quando el cielo
de estrellas fue sembrado y hermosura,
Que no pudiera el flaco, y tierno suelo
ni las cosas rezientes produzidas
durar a tanto ardor, a tanto yelo,
Si no fueran las tierras y las vidas
templando entre lo frio, y caluroso
con regalo tan blando recebidas. Hijo.

Y dize segun la misma forma è imagen, que hazia juegos de contino delante del padre, como delante de los padres hazen las amas que crian, y concluye con esta razō, porque dize. Y mis deleytes hijos de hombres: como diziendo, que entendia en su regalo, porque se deleytaua de su trato, y deleytaua se de tratarlos, porque tenia determinado consigo de, venido su tiempo, nascer vno dellos. Del qual nascimiento segūdo que nascio este diuino hijo en la carne, es bien que ya digamos pues auemos dicho del primero, que aunque es tambien segūdo en quilates, no por esso no es estraño y marauilloso, por donde quiera q̄ le miremos, o miremos el que, o el como, o el porque. Y diziendo de lo primero. El que deste nascimiento, o lo que en este nascimiento se hizo, todo ello es nueuo, no visto antes, ni imaginado que podia ser visto: porque en el nace Dios hecho hōbre. Y cō tener las personas diuinas vna sola diuinidad, y con ser tan vno todas tres, no nascieron hechas hombre todas tres, sino la persona del hijo solamente. La qual assi se hizo hombre, que no dexo de ser Dios, ni mezclo con la naturaleza del hombre, la naturaleza diuina suya: sino quedo vna persona sola en dos distinctas naturalezas, vna que tenia de Dios y otra q̄ recibio de los hōbres de nueuo. La qual no la crio de nueuo, ni la hizo de varro,

Hijo. como formo la primera, sino hizo la de la sangre virgen de vna Virgen purissima, en su vientre della misma, sin amãzillar su pureza: y hizo q̃ fuesse naturaleza del linaje de Adam, y sin la culpa de Adam: y formo de la sangre que digo carne, y de la carne hizo cuerpo humano con todos sus miẽbros y organos, y en el cuerpo puso alma de hõbre dotada de entẽdimiento y razon, y cõ el entendimiento, y con el alma, y con el cuerpo ayunto su persona, y derramo sobre el alma mil thesoros de gracia, y diole juyzio y discurso libre, y hizo la que viesse, y que gozasse de Dios: y ordeno que la misma que gozaua de Dios con el entendimiento, sintiesse desgusto en los sentidos, y que fuesse juntamente bienauenturada y passible. Y toda esta compostura de cuerpo, y infusion de alma, y ayuntamiento de su persona diuina, y la sanctificacion, y el vso de la razon, y la vista de Dios, y la habilidad para sentir dolor y pesares q̃ dio a lo q̃ a su persona ayũtaua, lo hizo todo en vn momẽto, y en el primero en q̃ se cõcibio aq̃lla carne: y de vn golpe, y en vn instante solo salio en el thalamo de la Virgen a la luz desta vida vn hombre Dios, vn niño ancianissimo, vna summa sanctidad, en miembros tiernos de infante: vn saber perfecto, en vn cuerpo que aun hablar no sabia: y resulto en vn pũto, cõ milagro nũca visto, vn niño, y gigãte, vn flaco muy fuerte, vn saber, vn poder, vn valor no vencible, cercado de desnudez y de lagrimas. Y lo que en el vientre sancto se concibio, corriendo los meses, salio del, sin poner dolor en el, y dexandole sancto y entero. Y como el que nascia era segun su diuinidad rayo, como agora deziamos, y era resplandor, que manaua con pureza y senzillez, de la luz de su padre, dio tambien a su humanidad condiciones de luz, y salio de la madre,

madre, como el rayo del Sol passa por la vidriera sin daño, y vimos vna mezcla admirable, carne con condiciones de Dios, y Dios con condiciones de carne, y diuinidad, y humanidad juntas, y hombre y Dios nascido de padre y de madre, y sin padre y sin madre, sin madre en el cielo, y sin padre en la tierra, y finalmente vimos jũta en vno la vniuersalidad de lo no criado y criado. Que dize Sant Iuan? El verbo se hizo carne, y mora en nosotros lleno de gracia y de verdad, y vimos su gloria, gloria qual conuenia aquiẽ es vnigenito del padre eterno. Y Esaias que dize? El nascido, nos ha nascido a nosotros, y el hijo a nosotros es dado, y sobre su hombro su mando, y su nombre sera llamado admirable, consejero, Dios, valiente padre de la eternidad, principe de paz. El nascido dize nos es nascido, esto es, el engendrado eternalmente de Dios, ha nascido por otra manera differente para nosotros: y el que es hijo en quien nascio todo el edificio del mundo, se nos da nascido entre los del mundo como hijo. Y aunque niño es Rey, y aunque es recien nascido tiene hombros para el gouierno, que se llama admirable por nombre, porque es vna marauilla todo el, compuesto de marauillas grandissimas. Y llamase tambien consejero, porque es el ministro, y la execucion del consejo diuino, ordenado para la salud de los hombres. Y es Dios, y es valiente, y padre del nueuo siglo, y vnico author de reposo y de paz. Y lo que diximos que no tuuo padre humano en este segundo nascer, ayer lo prouo bastantemente Marcello, y que nasciendo no puso daño en su madre. Por ventura no lo vio Salomon quando dixo? Tres cosas se me ascõden, y quatro de que nada no se: el camino del aguila por el ayre. El camino de la culebra en la peña. El

Hijo.

„ *Ioan. 1.*
„
„
„ *Isaiæ. 9.*
„
„
„

Prou. 30.

camino

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. El camino de la naue en la mar. Y el camino del varon en la virgen. En que por comparacion de tres cosas, que en passando nadie puede saber por donde passaron, porque no dexan rastro de si, significa, que quando salio este niño varon, que dezimos, del sagrario virginal de su madre, salio sin quebrar el sagrario, y sin hazer daño en el, ni dexar de su salida señal, como ni la dexa de su buelo el aue en el ayre, ni la serpiente de su camino en la peña, ni en las mares la naue. Esto pues es, el q̃, deste nascimiento sanctissimo. El como se hizo esto, es de las cosas que no se pueden dezir. Porque las maneras occultas, por donde sabe Dios applicar su virtud para los efectos que quiere, quien las sabe entender? Bien dize Sant Augustin, que en estas cosas, y en las que son como estas, la manera y la razon del hecho, es, el infinito poder del que lo haze. En que manera se hizo Dios hombre? porq̃ es de poder infinito. Como vna misma persona tiene naturaleza de hombre, y naturaleza de Dios? porque es de poder infinito. Como cresce en el cuerpo, y es perfecto varon en el alma: tiene los sentidos de niño, y vee a Dios con el entendimiẽto? se concibe en muger, y sin hombre: sale nasciendo della, y la dexa virgen? porque es de poder infinito. No hiziera Dios por nosotros mucho, si no hiziera mas de lo que nuestro sentido traça y alcança. Que cosa es hazer mercedes, a gentes de poco saber, y de pecho angosto, que porque exceden a lo que ellos hizieran, ponen en duda si se las hazen. Como se hizo Dios hombre? Digo que amando al hombre. Por ventura es cosa nueua que el amor vista del amado al que ama? que le ayunte con el? que le transforme? Quien se inclina mucho a vna cosa: quien piensa en ella de contino: quien cõuersa siempre cõ ella: quien

quien la remeda, facilmente queda hecho ella misma. *Hijo.*
Que dezia poco ha el verbo de si? no dezia que era su deleyte el tratar cõ los hombres? y no solamente tratar cõ ellos, mas vestirse de su figura, aun antes que tomasse su carne. Que con Adam hablo en el paraiso en figura de hombre como Sant Leon Papa, y otros muchos Doctores sanctos lo dizen. Y con Abraham quando descẽdio a destruyr a Sodoma. Y cõ Iacob en la lucha. Y cõ Moysen en la çarça, y con Iosue el capitan de Israel. Pues saliole el trato a la cara: y haziendo del hõbre, salio hecho hombre: y gustando de disfraçarse cõ nuestra maxcara, quedo con la figura verdadera a la fin: y pararon los ensayos en hechos. Como esta la deidad en la carne? Respon de el diuino Basilio. Como el fuego en el hierro no mudãdo lugares, sino derramãdo sus bienes: q̃ el fuego no camina hazia el hierro, sino estãdo en el, pone en el su qualidad, y sin desminuyrse en si le hinche todo de si, y le haze participe. Y el verbo de Dios de la misma manera hizo morada en nosotros, sin mudar la suya, y sin apartarse de si. No te imagines algun descẽdimiento de Dios q̃ no se passa de vn lugar a otro lugar, como se passan los cuerpos: ni pienses que la deydad admitiendo en si alguna mudança se conuirtio en carne, que lo inmortal no es mudable. Pues como nuestra carne no le pego su infection? Como, ni el fuego recibe las propriedades del hierro. El hierro es frio, y es negro, mas despues de encendido, se viste de la figura del fuego, y toma luz del, y no le ennegrece, y arde con su calor, y no le comunica su frialdad. Y, ni mas ni menos la carne del hombre, ella recibio qualidades diuinas, mas no apego a la diuinidad sus flaquezas. Que no concederemos a Dios que obre lo que obra este fuego que muere? Esto dize

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. dize Basilio. Y porque los exemplos dan luz. Como el arca del Testamento era de madera, y de oro: de madera que no se corrompia, y de oro finissimo: ella hecha de madera, y vestida de oro por todas partes: de arte que era arca de madera, y arca de oro, y era vna arca sola, y no dos: assi en este nascimiento segundo el arca de la humanidad innocente, salio ayuntada a la riqueza de Dios. La riqueza la cubria toda, mas no le quitaua el ser, ni ella lo perdia, y siendo dos naturalezas, no eran dos personas, sino vna persona. Y como el monte de Sinà, quando daua Dios la ley a Moysen, en lo alto estaua rodeado de llamas del cielo, y se vestia de la gloria de Dios, que alli reposaua, y hablaua; y en las rayzes padescia temblores y humo: assi Christo nasciendo hombre, que es monte, en lo alto de su alma ardia todo en llamas de amor, y gozaua de la gloria de Dios alegre y descansadamente, mas en la parte suya mas baxa temblaua y humeaua, dando lugar en si a las penalidades del hombre. Y como el *Genes.28* Patriarcha Iacob, quando en el camino de Mesopotamia occupado de la noche se puso a dormir en el campo, en el parecer de fuera era vn moço pobre, que tendido en la tierra dura, y tomando reposo parecia estar sin sentido, mas en lo secreto del alma, contemplaua en aquella misma sazon, el camino abierto desde la tierra hasta el cielo, y a Dios en el, y a los Angeles que andauan por el: assi en aqueste nascimiento aparescio por de fuera vn niño flaco, puesto en vn pesebre, que no hablaua, y lloraua, y en lo secreto biuia en el la contemplacion de todas las grandezas de Dios. Y *Iosue.3.* como en el rio Iordan, quando se puso en medio del, el arca de la ley vieja, para hazer passo al pueblo que caminaua

minaua al descanso, en la parte de arriba del las aguas que venian se amontonaron creciendo, y en la parte de abaxo siguieron su curso natural, y corrieron: assi nasciendo en la naturaleza humana de Christo Dios, y entrando se en ella, lo alto della siempre miro para el cielo, mas en lo inferior, corrio, como corremos todos, quanto a lo que es padescer dolores y males. Por donde deuidamẽte en el Apocalypsi Sant Iuan, al Ver- *Apoc.5.* bo nascido hombre, le vee como cordero, y como degollado cordero, que es lo senzillo, y lo simple, y lo manso del, y lo muy suffrido que en el se descubria a la vista, y juntamente le vio que tenia siete ojos, y siete cuernos, y que el solo llegaua a Dios, y tomaua de sus manos el libro sellado y le abria, que es lo grande, lo fuerte, lo sabio, lo poderoso que encubria en si mismo, y que se ordenaua para abrir los siete sellos del libro, que es, el por que se hizo este nascimiento, y la tercera y vltima marauilla suya. Porque fue para poner en execucion, y para hazer con la efficacia de su virtud claro y visible el consejo de Dios occulto antes, y escondido, y como sellado con siete sellos. En el qual, siendo abierto, lo primero que se descubre es vn cauallo, y cauallero blancos con letra de victoria: y luego otro bermejo, que deshazia la paz del suelo, y lo ponia en discordia: y otro empos deste negro, que pone peso y tassa en lo que fructifica la tierra, y despues otro descolorido y ceniziento a quien acompañauan el infierno y la muerte: y en el quinto lugar se descubrieron los affligidos por Dios, que le piden vengança, y se les daua vn entretenimiento y consuelo, y en el sexto se estremece todo, y se hunde la tierra: y en el septimo queda sereno el cielo y se haze silencio. Porq̃ el secreto sellado de Dios,

Hijo.

es

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. el es artificio que ordeno para nuestra sanctificació y sa lud. En la qual lo primero sale y viene a nuestra alma la pureza blanca de la gracia del cielo con fuerça para ven cer siempre. Succede le lo segundo el zelo de fuego, que rompe la mala paz del sentido, y mete guerra entre la ra zon y la carne, a quien ya no obedece la razon, antes le va a la mano y se oppone a sus desordenados desseos. A este zelo se sigue el estudio de la mortificacion triste y denegrido, y que pone en todo estrecha tassa y medida. Leuanta se aqui luego el infierno y haze alarde de sus valedores, que armados de sus ingenios y fuerças acometen a la virtud, y la maltratan y turban, affligiẽdo muchas vezes, y derrocando por el suelo a los que la posseen, y haziendo de su sangre dellos y de su vida su ceuo. Mas esconde Dios despues desto debaxo de su altar a los suyos, y defendiendo les el alma debaxo de la paciencia de su virtud, adonde le sacrifican la vida, consuela los y entretiene los, y con particulares gozos los rodea y los viste, en quanto se llega el tiempo de su buena y perfecta ventura. Y prouados y aprouados assi alarga a su misericordia la rienda, y estremece todo lo que contra ellos se empinaua en el suelo, y va al hõdo la tierra maldita condenada a dar fructo de espinas. Despues de lo qual para todo en sossiego, y en vn silencio del cielo. Mas porque ninguna criatura, como Sant Iuan dize, no podia abrir estos sellos, ni poner en luz y en effecto esta obra, conuino que el que los vuiesse de abrir y de poner en execucion su virtud, fuesse cordero, que es flaco y senzillo por vna parte, y por otra tuuiesse siete ojos y siete cuernos, que son todo el saber y poder: y que se jũtassen en vno la fortaleza de Dios, con la flaqueza del hombre. Para que por ser hombre flaco pudiesse morir, y por

y por ser mas santa, fuesse su morir acceptable, y por ser Dios fuesse para nosotros su muerte vida y reparo. *Hijo. en el sermõ del nascimiento.*
De manera que nascio Dios hecho carne, como Basilio dize, para que diesse muerte á la muerte, que en ella se escondia: que como las medicinas que son contra el veneno, ayuntadas al cuerpo vencen lo venenoso y mortal: y como las tinieblas que occupan la casa, meriendo en ella la luz desparecen, assi la muerte que se apoderaua del hombre, juntando se Dios con el se deshizo. Y como el yelo se enseñorea en el agua, en quanto dura la escuridad de la noche, mas luego que el Sol sale y calienta le deshaze su rayo: assi la muerte reyno hasta que Christo vino, mas despues que aparecio la gloria saludable de Dios, y despues que amanescio el Sol de justicia, quedo sumida en su victoria, la muerte, porque no pudo hazer presa en la vida. O grandeza de la bondad, y del amor de Dios con los hombres. Somos libertados, y preguntamos como, y para que, deuiendo gracias por beneficio tan grande. Que te auemos hombre de hazer? no buscauas a Dios quando se ascondia en el cielo, no le recibes quando desciende y te conuersa en la tierra, sino preguntas en que manera, o para que fin se quiso hazer como tu? Conosce y aprende, por esso es Dios carne, porque era necessario que esta carne tuya que era maldita carne, se sanctificasse: esta flaca se hiziesse valiente: esta enagenada de Dios se hiziesse semejante con el: esta aquien echaron del paraysso, fuesse puesta en el cielo. Hasta aqui ha dicho Basilio. Y a la verdad es assi, que porque Dios queria hazer vn reparo general de lo que estaua perdido, se metio el en el reparo, para que tuuiesse virtud. Y porque el Verbo era el artifice por quien el padre crio todas las cosas, fue el Verbo el que se ayunto, cõ lo

Hijo. q̃ se hazia para el reparo dellas. Y porque de lo q̃ era capaz de remedio el mas dañado era el hombre, por esto lo que se ordeno para medicina de lo perdido fue vna naturaleza de hõbre. Y porque lo q̃ se hazia para dar salud auia de ser en sí sano, la naturaleza q̃ se escogio fue innocẽte y pura de toda culpa. Y porque el q̃ era vna persona cõ Dios, cõuenia q̃ gozasse de Dios, por esso desde q̃ comẽço a tener ser aquella dichosa anima, comẽço tãbien a ver la diuinidad q̃ tenia. Y porq̃ para remediar nuestros males, le conuenia q̃ los sintiesse, assi goza de Dios en lo secreto de su seno, q̃ no cerraua por esso la puerta a los sentimientos amargos y tristes. Y porque venia a reparar lo quebrado, no quiso hazer ninguna quiebra en su madre: y por q̃ venia a ser limpieza general no fue justo q̃ amanzillasse su thalamo en alguna manera. Y porq̃ era Verbo q̃ nascio con sencillez de su padre, y sin poner en el ninguna passiõ, nascio tãbien de su madre hecho carne con pureza y sin dolor della. Y finalmente, porque en la diuinidad es vno en naturaleza con el Padre y con el Spiritu sancto: y differente en persona, quando nascio hecho hombre en vna persona, juntos la naturaleza de su diuinidad, la naturaleza differente de su alma y su cuerpo. Al qual cuerpo, y a la qual alma, quando la muerte las aparto, consintiendolo el, el mismo las torno a juntar con nueuo milagro despues de tres dias, y hizo que nasciesse a luz otra vez lo que ya auia desatado la muerte. Del qual nascimiento suyo, que es el tercero de los cinco que puse al principio, lo primero que agora dezir deuemos es, que fue nascimiento de veras. Quiero dezir nascimiento que se llama assi en la sagrada escriptura. Porque como ayer se dezia, El padre en el Psalmo segundo hablando desta resurrection de su

Psalm. 2.

de su hijo como Sant Pablo lo declara, le dize. Tu eres mi hijo, que en este dia te engendre, Porque assi como formo la virtud de Dios en el vientre de la Virgen, y de su sangre sin mãzilla el cuerpo de Iesu Christo con disposicion conueniente, para que fuesse aposento del alma: ni mas ni menos en el sepulchro, quando se llego la sazon, al cuerpo, a quien las causas de la muerte auian agujerado y herido, y quitado la sangre, sin la qual no se biue, y la muerte misma lo auia enfriado y hecho morada inutil del alma, el mismo poder de Dios abraçandolo y fomentandolo en si, lo torno a calentar, y le regó con sangre las venas, y le encendio la fornaza del coraçon nueuamente, en que se tornaron luego a forjar espiritus, que se derramaron por las arterias palpitando y bullendo, y luego el calor de la fragua alço las costillas del pecho que dieron lugar al pulmon, y el alma se lanço luego en el, como en conueniente morada, mas poderosa y mas efficaz que primero, porque dio licencia a su gloria que descendiesse por toda ella, y que se comunicasse a su cuerpo, y que le bañasse del todo, con que se apodero de la carne perfectamente, y reduxo a su voluntad todas sus obras, y le dio condiciones y qualidades de espiritu: y dexandole perfecto el sentir, la libro del mal padecer: y a cada vna de las partes del cuerpo, les conseruo ella por si, con perpetuydad no mudable, el ser en que las hallo, que es el proprio de cada vna. De manera que sin mantenimiento da substancia a la carne, y tiene biuo el calor del coraçon sin cuallle, y sustenta los espiritus, sin que se euaporen, o se consuman del vso. Y assi desarraygo de alli todas las rayzes de muerte, y desterrola del todo, y destruyola en su reyno, y quando se tenia por fuerte: y traspasso su glo-

Hijo. *Act.* 13.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. ria por la carne que, como dicho he, la tenia apurada y subiecta a su fuerça, y resplandesciole el rostro, y el cuerpo, y descargola de su peso natural, y diole alas y buelo, y renascio el muerto mas biuo que nunca, hecho vida, hecho luz, hecho gloria, y salio del sepulchro como quien sale del vientre biuo y para biuir para siempre, poniendo espanto a la naturaleza con exemplo no visto. Porque en el nascimiento segundo que hizo en la carne, quando nascio de la Virgen, aunque muchas cosas del fueron extraordinarias y nueuas, en otras se guardo en el la orden comun: que la materia de que se formo el cuerpo de Christo fue sangre, que es la natural de que se forman los otros: y despues de formado, la Virgen con la sangre suya y con sus espiritus, hinchio de sangre las venas del cuerpo del hijo y las arterias de espiritu, como hazen las otras madres, y su calor della conforme a la natural abrigò a aquel cuerpo ternissimo, y se lançò todo ponel, y le encendio fuego de vida en el coraçon, con que començò a arder en su obra, como haze siempre la madre: ella de su sustancia le alimento, segun lo que se vsa, en quanto le tuuo en su vientre, y el crescio en el cuerpo por todo aquel tiempo por la misma forma que crescen los niños: y assi como vuo en esta generació mucho de lo natural, y de lo que se suele hazer, ansi, lo que fue engendrado por ella, salio con muchas condiciones de las que tienen los que por via ordinaria se engendrá, que tuuo necessidad de comer para reparo de lo que en el gastaua el calor, y obraua en el mantenimiento su cuerpo, y le cozia y le coloraua y le apuraua hasta mudarle en si mismo, y sentia el trabajo, y conoscia la hambre, y le cansaua el mouimiento excessiuo, y podia ser herido y lastimado y llagado, y como los ñudos con q̃. se ataua aquel cuerpo

cuerpo los auia añudado la fuerça natural de su madre, *Hijo.*
podian ser desatados con la muerte, como de hecho lo fueron. Mas en este nascimiento tercero, todo fue extraordinario y diuino, que ninguna fuerça natural pudo dar calor al cuerpo elado en la huessa: ni fue natural el tornar a ella la sangre vertida: ni los espiritus que discurren por el cuerpo y le abiuan se los pudo prestar ningun otro tercero: el poder solo de Dios, y la fuerça efficaz de aquella dichosa alma dotada de gloriossissima vida, encẽdio marauillosamente lo frio, y hinchio lo vazio, y compuso lo maltratado, y leuãto lo caydo, y ato lo desatado con ñudo immortal, y dio abastança en vn ser, a lo mendigo y mudable. Y como ella estaua llena de la vida de Dios, y subjecta a el y vestida del, y arraygada en el con firmeza, que mudar no se puede, assi hizo lleno de vida a su cuerpo, y le baño todo de alma, y le penetrò enteramente, y le puso debaxo de su mano, de tal manera que nadie se le puede sacar, y le vistio finalmente de si, de su gloria, de su resplãdor, desde la cabeça a los pies, lo secreto y lo publico, el pecho y la cara, que de si lançaua mas claros resplandores que el Sol. Por donde mucho antes Dauid hablando de aqueste hecho dezia. En resplandores de sanctidad, del vientre y del aurora, el rocio de tu nascimiento contigo. Que aunque ayer por la mañana lo declarastes, Marcello, y con mucha verdad del nascimiento de Christo en la carne, bien entendeys, que con la misma verdad, se puede entender de aqueste nascimiẽto tambien. Porque el Spiritu sancto que lo vee todo junto, junta muchas vezes en vnas palabras muchas y differentes verdades. Pues dize que nascio Christo quando resuscito del vientre de la tierra, en el amanescer del aurora, por su propria virtud, porque tenia consigo el ro- *Psal.109.*

Hijo. cio de su nascimiento, con que reuerdescieron y florescieron sus huessos. Y esto en resplandores de santidad, o como podemos tambien dezir, en hermosuras santissimas: porque se juntaron en el entonces, y embiaron sus rayos, y hizieron publicas sus hermosuras tres resplandores bellissimos. La diuinidad que es la lumbre: el anima de Christo santa y rodeada de luz: el cuerpo tambien hermoso y como hecho de nueuo que echaua rayos de si. Porque el resplandor infinito de Dios reuerberaua su hermosura en el alma, y el alma con este resplandor hecha vna luz, resplandecia en el cuerpo, que vestido de lumbre, era como vna imagen resplandesciente de los resplandores diuinos. Y aun dize que entonces nascio Christo con resplandores de santidad, o con bellezas santas, porque quando assi nascio del sepulchro, no nascio solo el, como quando nascio de la Virgen en carne, sino nascieron juntamente con el, y en el, las vidas y las santidades, y las glorias resplandescientes de muchos, lo vno, porque truxo consigo a vida de luz, y a libertad de alegria las almas santas, que saco de las carceles; lo otro, y mas principal, porque como ayer de vos, Marcello aprendi, en el mysterio de la vltima Cena, y quando caminaua a la Cruz, ayunto consigo por espiritual y estrecha manera a todos los suyos, y como si dixesemos, fecundose de todos, y cerrolos a todos en si para que en la muerte q̃ padescia en su carne passible, muriesse la carne dellos mala y peccadora, y por esso condenada a la muerte: y para q̃ renasciẽdo el glorioso despues, renasciessen tambien ellos en el, a vida de justicia y de gloria. Por donde por hermosa semejança a proposito

Ioan. 12. deste nascimiento, dize el de si mismo. Si el grano de trigo puesto en la tierra no muere queda se el, mas si muere produze

produze gran fructo. Porque assi como el grano sembrado, si atrahe para si el humor de la tierra, y se empreña de su xugo y se pudre, saca en si a luz quando nasce mil granos, y sale ya no vn grano solo, sino vna espiga de granos, assi, y por la misma manera Christo metido muerto en la tierra, por virtud de la muerte, allego la tierra de los hombres a si, y apurandola en si y vistiendola de sus qualidades, salio resuscitando a la luz hecho espiga y no grano. Assi que no nascio vn rayo solo la mañana que amanescio del sepulchro este Sol, mas nascierõ en el vna muchedumbre de rayos, y vn amontonamiento de resplandores santissimos, y la vida, y la luz, y la reparacion de todas las cosas, a las quales todas abraço consigo muriendo para sacarlas resuscitando todas viuas en si. Por donde aquel dia fue de comun alegria, porque fue dia de nascimiento comun. El qual nascimiento haze vẽtaja al primero que Christo hizo en la carne, no solamente en que como dezimos, en aquel nascio passible, y en este para mas no morir, y no solamente en que, lo que se hizo en este fue todo extraordinario y marauilloso, y hecho por solas las manos de Dios, y en aquel tuuo la natural za su parte: y no solamente en que fue nascimiẽto, no de vno solo como el primero, sino de muchos en vno: mas tãbien le haze ventaja, en que fue nascimiento despues de muerte, y gloria despues de trabajos, y bonança despues de tormenta grauissima: que a todas las cosas la vezindad y el cotejo de su contrario las descubre mas y las haze salir. Y la buena suerte es mayor, quando viene despues de alguna desuentura muy grãde. Y no solamẽte es mas agradable este nascimiẽto, porq̃ succede a la muerte, sino en realidad de verdad la muerte q̃ le precede, le haze subir en quilates: porque en ella se plantarõ las rayzes

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. zes desta dichosa gloria, que fueron el padecer, y el mo-
Psal.109. rir (que porque cayo se leuanto, y porque descendio, tor
na a subir en alto, y porque beuio del arroyo alço la ca-
beça, y porque obedescio hasta la muerte, biuio para en-
señorearse del cielo) y assi quanto fuerõ mayores los fun
damentos y mas firmes las rayzes, tanto auemos de enté
der que es mayor lo que destas rayzes nasce: y a la medi-
da de aquellos tantos dolores, de aquel desprecio no vi-
sto, de aquellas inuenciones de penas, de aquel desampa
ro, de aquel escarnio, de aquella fiera agonia, entenda-
mos que la vida a que Christo nascio por ello, es por to-
do extremo altissima y felicissima vida. Mas quan no
comprehensibles son las marauillas de Dios? El que nas
cio resuscitando tan claro, tan glorioso, tan grande, y el
que biue para siempre dichoso en resplandores y en luzi
hallo manera para tornar a nascer cada dia encubierto y
dissimulado en las manos del sacerdote en la Hostia, co
mo saboreandose en nascer este solo hijo, este propria-
mente hijo, este hijo que tantas vezes, y por tantas mane
ras es hijo. Porque el estar Christo en su sacramento: y el
começar a ser cuerpo suyo, lo que antes era pan, y sin de-
xar el cielo, y sin mudar su lugar, començar de nueuo a
ser alli adonde antes no era, cõuirtiẽdo toda la substãcia
del pan en su sanctissima carne, mostrandose la carne co
mo si fuesse pan, vestida de sus accidentes, es como vn
nascer alli en cierta manera. Assi que parece que Chri-
sto nasce alli, porque comiença a ser de nueuo alli,
quando el Sacerdote consagra. Y parece que la Ho-
stia es como el vientre adonde se celebra aqueste nas-
cimiento, y que las palabras son como la virtud que alli
le pone, y que es como la substancia, toda la materia y
toda la forma del pan, que en el se conuierte. Y es señal
y prue-

y prueua de que este nascimiento, lo es en la forma que *Hijo.*
digo, el llamar a Christo hijo la sagrada escriptura en
este mismo caso y articulo. Porque bien sabeys que en
el Psalmo setenta y dos, leemos assi. Y aura firmeza en *Psal.72.*
la tierra, en las cumbres de los collados: adonde la pa-
labra firmeza, segun la verdad, significa el trigo, que la
escriptura lo suele llamar firmeza, porque da firmeza al
coraçon, como Dauid en otro Psalmo lo dize, y bien sa *Psal.102.*
beys que muchos de los nuestros, y aun algunos de los
que nascieron antes que viniesse Christo, entienden
este passo deste sagrado pan del altar. Y bien sabeys que
las palabras originales, por qüien nosotros leemos fir-
meza, son estas *PISATH*, *BAR*, que quieren pun-
tualmente dezir, partezilla o puñado de trigo escogido,
y que *BAR*, como significa trigo escogido y monda-
do, tambien significa hijo. Y assi dize el propheta que
en el reyno del Messias, y quando floreciere su ley, en-
tre muchas cosas singulares y excellentes aura tambien
vn puñado o vna partezilla de trigo y de hijo, esto es
que sera el hijo, lo que parecera vn limpio y pequeño
trigo, porque saldra a luz en figura del, y le veremos as-
si hecho, y amoldado como si fuesse vn panezito peque-
ño. Y no solamente aqueste consagrarse Christo en el
pan es vn cierto nascer, mas es como vna suma de sus
nascimientos los otros, en que haze retrato dellos, y
los debuxa y los pinta. Porque assi como en la diui-
nidad nasce como palabra, que la dize el entendi-
miento diuino, assi aqui se consagra, y comiença
a ser de nueuo en la Hostia, por virtud de la pala-
bra que el Sacerdote pronuncia. Y como en la resur-
rection nascio del sepulchro con su carne verdadera,
pero hecha a las condiciones del alma, y vestida de

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. sus maneras y gloria: assi consagrado en la Hostia esta la verdad de su cuerpo, en realidad de verdad, mas esta como si fuera espiritu, todo en la Hostia toda, y en cada parte della todo tambien. Y como quando nascio de la Virgen, salio bienauenturado en la mas alta parte del alma, y passible con el cuerpo, y subjecto a dolores y muerte: y en lo secreto era la verdadera riqueza, y en la aparencia, y en lo que de fuera se veya, era vn pobre y humilde: assi aqui por de fuera parece vn pequeño pan despreciado, y en lo ascondido es todos los thesoros del cielo: segun lo que parece, puede ser partido y quebrado y comido, mas segun lo que encubre no puede, ni el mal, ni el dolor llegar a el. Y como quando nascio de Dios, se forjaron en el, como en sus ydeas, las criaturas, en la manera que he dicho, y quando nascio en la carne la recibio para limpiar y librar la del hombre, y quando nascio del sepulchro, nos saco a la vida a todos juntamente consigo, y en todos sus nascimientos siempre vuo algun respecto a nuestro bien y prouecho, assi en este de la consagracion de su cuerpo, tuuo respecto al mismo bien. Porque puso en el, no solamente su cuerpo verdadero, sino tambien el mystico de sus miembros, y como en los demas nascimientos suyos, nos ayuntó siempre a si mismo, tambien en este quiso contenernos en si: y quiso que encerrados en el, y passando a nuestras entrañas su carne, nos comunicassemos vnos con otros, para que por el viniessemos todos a ser por vnió de espiritu vn cuerpo y vn alma. Por lo qual el pan caliente, que estaua de contino en el templo, y delante de la arca de Dios, que tuuo figura de aqueste pan diuinissimo, le llama pan de fazes la sagrada escriptura. Para enseñar que este pan verdadero, a quien aquella imagen

imagen miraua, tiene fazes innumerables, quiero de- *Hijo.*
zir, que contiene en si a sus miembros, y que como en la diuinidad abraça en si por eminente manera todas las criaturas, assi en la humanidad, y en este Sacramento sanctissimo donde se encierra, encierra consigo a los suyos. Y assi hizo en este, lo que en los demas nascimientos hizo, que fue nuestro bien, que consiste en andar siempre juntos con el: o por dezir lo que parece mas propio, truxo a effecto, y puso como en execucion lo que se pretendia en los otros. Porque aqui hecho mantenimiento nuestro, y passandose en realidad de verdad dentro de nuestras entrañas, y juntando con nuestra carne la suya, si la halla dispuesta mantiene al alma, y purifica la carne, y apaga el fuego vicioso, y pone a cuchillo nuestra vejez, y arranca de rayzes el mal, y nos comunica su ser y su vida, y comiendole nosotros, nos come el a nosotros, y nos viste de sus qualidades, y finalmente quasi nos conuierte en si mismo. Y trae aqui a fructo y a espiga, lo que sembro en los demas nascimientos primeros. Y como dize en el Psalmo Dauid. *Psal. 110.*
Hizo memorial de sus marauillas el Señor misericordioso y piadoso, dio a los que le temen manjar. Porque en este manjar, que lo es propriamente para los que le temen, recapitulo todas sus grandezas passadas, que en el hizo exemplo clarissimo de su infinito poder, exemplo de su saber infinito: y de su misericordia, y de su amor con los hombres, exemplo jamas oydo, ni visto: que no contento, ni de auer nascido hombre por ellos, ni de auer muerto por ponerlos en vida, ni de auer renascido para subillos a gloria, ni de estar junto siempre, y a la diestra del Padre, para su defensa y amparo: para su regalo y consuelo, y para que le tengan siempre no

Hijo. pre no solamente presente, sino le puedan abraçar consigo mismos; y ponerlo en su pecho, y encerrarlo dentro de su coraçon, y como chuparle sus bienes, y atraherlos a si, se les presenta en manjar, y, como si dixessemos, les nasce en figura de trigo, para que assi le coman y traguẽ, y traspassen a sus entrañas, adonde encerrado y ceñido con el calor del espiritu, fructifique y nazca en ellos en otra manera, que sera ya la quinta y la vltima de las que prometimos dezir, y de que sera justo, que ya digamos, si, Sabino, os parece. Y callo. Y Sabino dixo sonriẽdose, Huelgo, Iuliano, que me conozcays por mayor, y bien dezia yo, q̃ vrdiades grande tela, porque sin duda aueys dicho grandes cosas hasta agora, sin lo que os resta, que no deue ser menos, aunque en ello tengo vna duda aun antes que lo digays. Que? Respondio Iuliano, no entendeys que nasce en nosotros Christo, quando Dios santifica nuestra alma? Bien entiendo, dixo Sabino, que

Galat. 4. Sãt Pablo dize a los Galatas. Hijuelos mios, que os torno a parir, hasta que se forme Christo en vosotros: q̃ es dezir, que assi como el anima, que era antes peccadora se conuierte al bien, y se va desnudando de su malicia, assi Christo se va formando en ella, y nasciendo. Y de los que le aman y cumplen su voluntad, dize Christo, que son su padre, y su madre. Pero, como quando el anima que era mala se sanctifica, se dize que nasce en ella Iesu Christo, assi tambien se dize, que ella nasce en el: por manera que es lo mismo, a lo que parece, nascer nosotros en Christo, y nascer Christo en nosotros, pues la razon porque se dize es la misma: y de nuestro nascimiento en Iesu Christo ayer dixo Marcello lo que se puede dezir. Y assi no parece, Iuliano que teneys mas q̃ dezir en ello. Y esta es mi duda. Iuliano entonces

tonces dixo: En esso que dudays, Sabino, aueys dado principio a mi razon. Porque es verdad que essos nascimientos andan juntos, y que siempre que nascemos nosotros en Dios, nasce Christo en nosotros, y que la sanctidad, y la justicia, y la renouacion de nuestra alma, es el medio de ambos nascimientos. Mas aunque por andar juntos parecen vno, toda via el entendimiento attento y agudo los diuide, y conosce que tienen differentes razones. Porque el nascer nosotros en Christo es propriamente, quitada la mancha de culpa con que nuestra alma se figuraua como demonio, recebir la gracia y la justicia que cria Dios en nosotros, que es como vna imagen de Christo, y con que nos figuramos de su manera. Mas nascer Christo en nosotros, es no solamẽte venir el dõ de la gracia a nuestra alma, sino el mismo spiritu de Christo venir a ella, y jũtarse cõ ella, y, como si fuesse alma del alma, derramarse por ella, y derramado, y como embeuido en ella, apoderarse de sus potẽcias y fuerças, no de passo, ni de corrida, ni por vn tiempo breue, como acõtece en los resplandores de la contemplacion, y en los arrobamientos del spiritu, sino de assiento, y con sossiego estable, y como se reposa el alma en el cuerpo, que el mismo lo dize assi. El que me amare sera amado de mi padre, y venidremos a el, y haremos assiento en el. Assi q̃ nascer nosotros en Christo, es recebir su gracia, y figurarnos della, mas nascer en nosotros el, es venir el por su espiritu a biuir en nuestras almas y cuerpos. Venir digo a biuir, y no solo a hazer deleyte y regalo. Por lo qual aunque ayer Marcello dixo de como nascemos nosotros en Dios, queda lugar para dezir oy, del nascimiento de Christo en nosotros. Del qual, pues auemos ya dicho, que se differencia, y como se differencia del nuestro, y

Hijo.

que

Hijo. que propriamente consiste en que comience a biuir el spiritu de Christo en el alma, para que se entienda esto mismo mejor, digamos lo primero quan differentemente biue en ella, quando se le muestra en la oracion, y despues diremos, quando y como comença Christo a nascer en nosotros, y la fuerça deste su nascer y biuir en nosotros, y los grados y crescimiento que tiene: porque quanto a lo primero entre esta venida y ayuntamiento del espiritu de Christo a nosotros, que llamamos nascimiento suyo, y entre las venidas que haze al alma del justo, y las demonstraciones, que en el negocio de la oracion, le haze de si de las differencias que ay la principal es, que en esto que llamamos nascer, el espiritu de Christo se ayunta con la essencia del alma, y comença a executar su virtud en ella, abraçandose con ella, sin que ella lo sienta, ni entienda. Y reposa alli como metido en el centro della, como dize

Esaiæ. 12. Esaias, Regozijate y alaba hija de Sion, porque el Señor de Israel esta en medio de ti: y reposando alli, como desde el medio derrama los rayos de su virtud por toda ella, y la mueue secretamente, y con su mouimiento del, y con la obediencia del alma, a lo que es del mouida, se haze por momentos mayor lugar en ella, y mas ancho y mas dispuesto aposento. Mas en las luzes de la oracion, y en sus gustos, todo su trato de Christo es, con las potencias del alma, con el entendimiento, con la voluntad, y memoria, de las quales a las vezes passa a los sentidos del cuerpo, y se les comunica por diuersas y admirables maneras, en la forma que les son possibles aquestos sentimientos a vn cuerpo. Y de la copia de dulçores que el alma siente, y de que esta colmada, passan al compañero las sobras. Por dõde essas luzes, o gustos, o este ayuntamiento gustoso del alma con Christo en la oracion, tiene condicion de relampago: digo que luze, y se passa en breue. Porque nuestras potencias y sentidos en quanto esta vida mortal dura tienen precisa necessidad de diuertirse a otras contemplaciones y cuydados, sin los quales, ni se biue, ni se puede, ni deue biuir. Y juntase tambien con esta differencia, otra differencia, que en el ayuntamiento del espiritu de Christo con el nuestro, que llamamos nascimiento de Christo, el espiritu de Christo tiene vez de alma, respecto de la nuestra, y haze en ella obra de alma mouiendola a obrar como deue en todo lo que se offrece, y pone en ella impetu para que se menee, y assi obra el en ella y la mueue, que ella ayudada del, obra con el juntamente: mas en la presencia que de si haze en la oracion a los buenos, por medio de deleyte y de luz, por la mayor parte el alma y sus potencias reposan, y el solo obra en ellas por secreta manera vn repolo, y vn bien que dezir no se puede. Y assi aquel primer ayuntamiento es de vida, mas este segundo, es de deleyte y regalo: aquel es el ser y el biuir, aqueste es lo que haze dulce el biuir: alli recibe biuienda y estilo de Dios el alma, aqui gusta algo de su bienandança: y assi aquello se da con assiento, y para que dure, porque si falta no se biue, mas esto se da de passo, y a la ligera, porque es mas gustoso que necessario: y porque en esta vida que se nos da para obrar este deleyte, en quanto dura, quita el obrar, y le muda en gozar. Y sea esto lo vno, y quanto a lo segundo que dezia, digo de esta manera. Christo nasce en nosotros quando quiera que nuestra alma boluiendo los ojos a la consideracion de su vida, y viendo las fealdades de sus desconciertos, y aborreciendolos, y considerando el enojo merescido de Dios,

Hijo.

Hijo. de Dios, y doliendose del, ansiosa por aplacarle, se conuierte con fe, con amor, con dolor a la misericordia de Dios, y al rescate de Christo. Assi que Christo nasce en nosotros entonces. Y dize se que nasce en nosotros, porque entonces entra en nuestra alma su mismo espiritu, q̃ en entrando se entraña en ella, y produze luego en ella su gracia, q̃ es como vn resplãdor, y como vn rayo q̃ resulta de su presencia, y q̃ se assiẽta en el alma, y la haze hermosa. Y assi comiença a tener vida alli Christo, esto es, comiença a obrar en el alma y por el alma, lo que es justo que obre Christo. Porq̃ lo mas cierto y lo mas proprio de la vida es la obra. Y desta manera, el que es en si siempre, y el que biue en el seno del padre antes de todos los siglos comiẽça como digo, y quãdo digo, a biuir en nosotros: y el que nascio de Dios perfecto y cabal, comiença a ser en nosotros como niño. No porque en si lo sea, o porque en su espiritu, que esta hecho alma del nuestro, aya en realidad de verdad alguna diminucion, o menoscabo, porque el mismo que es en si, essẽ mismo es el que en nosotros nasce tal y tan grande: sino porque en lo que haze en nosotros se mide con nuestro subjecto: y aũque esta en el alma todo el, no obra en ella luego que entra en ella, todo lo que vale y puede, sino obra conforme a como se le rinde, y se desnuda de su propriedad, para el qual rendimiento y desnudez el mismo la ayuda, y assi dezimos, que nasce entonces como niño. Mas quanto el alma mouida y guiada del, se le rinde mas, y se desnuda mas de lo que tiene por suyo, tanto cresce en ella mas cada dia, esto es, tanto va executando mas en ella su efficacia, y descubriẽdo se mas, y haziendo se mas robusto hasta qué llega en nosotros, como dize Sant Pablo, a edad de perfecto varon. A la

Ephes. 4.

medida de la grandeza de Christo, esto es, hasta que llega Christo a ser, en lo que es y haze en nosotros, y cõ nosotros perfecto, qual lo es en si mismo. Perfecto digo, qual es en si, no en ygualdad precisa, sino en manera semejante. Quiero dezir, que el biuir, y el obrar que tiene en nuestra alma Christo, quando llega a ser en ella varon perfecto, no es ygual en grandeza al biuir, y al obrar que tiene en si, pero es del mismo metal y linaje. Y assi aunque reposa en nuestra alma todo el espiritu de Christo desde el primer punto que nasce en ella, no por esso obra luego en ella todo lo que es, y lo que puede, sino primero como niño, y luego como mas crescido, y despues como valiente y perfecto. Y de la manera que nuestra alma en el cuerpo desde luego que nasce en el, nasce toda, mas no haze luego que en el nasce prueua de si totalmẽte, ni exercita luego toda su efficacia y su vida, sino despues, y succesiuamente, assi como se van enxugando con el calor los organos con que obra, y tomando firmeza habil para seruir al obrar: assi es lo q̃ dezimos de Christo, q̃ aunq̃ pone en nosotros todo su espiritu quando nasce, no exercita luego en nosotros toda su vida, sino conforme a como, mouidos del, le seguimos, y nos apuramos de nosotros mismos, assi el va en su biuir continuamente subiendo. Y como quando comiença a biuir en nuestra alma se dize, que nasce en ella, assi se dize que cresce, quando biue mas, y quando llega a biuir alli, al estilo que biue en si, entonces es lo perfecto. De arte que segun aquesto tiene tres grados este nascimiento y crescimiento de Christo en nosotros. El primero de niño, en que comprehendemos la niñez y la mocedad: lo principiante, y lo aprouechante que dezir solemos. El segundo de mas perfecto. El vltimo de per-

Hijo.

Hijo. fecto del todo. En el primero naſce y biue en la mas alta parte del alma. En el ſegundo en aquella, y en la que llamamos parte inferior. En el tercero en eſto y en todo el cuerpo del todo. Al primero podemos llamar eſtado de ley, por las razones que diremos luego. El ſegũdo es eſtado de gracia. Y el tercero y vltimo eſtado de gloria. Y digamos de cada vno por ſi, preſuponiẽdo primero, que en nueſtra alma, como ſabeys, ay dos partes. Vna diuina, que de ſu hechura y metal mira al cielo, y apetece quãto de ſuyo es, ſi no la eſtoruan, o eſcurecen, o lleuan, lo que es razon y juſticia: immortal de ſu naturaleza, y muy habil para eſtar ſin mudarſe en la contemplacion, y en el amor de las coſas eternas. Otra de menos quilates, que mira a la tierra, y que ſe comunica con el cuerpo, con quien tiene deudo y amiſtad: ſubjecta a las paſſiones y mudanças del, que la turban, y alteran con diuerſas olas de affectos, que teme, que ſe congoxa, que cobdicia, que llora, que ſe engrie y vſana, y que finalmente por el parenteſco que con la carne tiene, no puede hazer ſin ſu compañia eſtas obras. Eſtas dos partes ſon como hermanas naſcidas de vn vientre, en vna naturaleza miſma, y ſon de ordinario entre ſi contrarias, y riñen, y ſe hazen guerra. Y ſiendo la ley, que eſta ſegunda ſe gouierne ſiempre por la primera, a las vezes como rebelde y furioſa, toma las riendas alle del gouierno, y haze fuerça a la mejor, lo qual le es vicioſo; aſsi como le es natural el deleyte, y el alegrarſe, y el ſentir en ſi los demas affectos, q̃ la parte mayor le ordenare: y ſon propriamente la vna como el cielo, y la otra como la tierra: y como vn Iacob, y vn Eſau concebidos juntos en vn vientre, q̃ entre ſi pelean, como diremos mas largamente deſpues. Eſto aſsi dicho

dicho dezimos agora que quando el alma aborrece ſu maldad, y Chriſto comiença a naſcer en ella, pone ſu eſpiritu, como deziamos en el medio, y en el centro, que es en la ſubſtãcia del alma, y prẽde luego ſu virtud en la primera parte della: la parte, q̃ deſtas dos que deziamos, es la mas alta y la mejor. Y biue Chriſto alli en el primer eſtado deſte naſcimiento, exercitando en aquella parte ſu vida, eſto es alumbrandola, y endereçandola, y renouandola, y componiendola, y dandole ſalud y fuerças, para que con valor exercite ſu officio. Mas a la otra parte menor, en en eſte primer eſtado, el eſpiritu de Chriſto que en lo alto del alma biue, no le deſarrayga ſus brios: porque aun no biue en aqueſta parte baxa: mas aunque no biua en ella como ſeñor pacifico, da le ayo y maeſtro que gouierne aquella niñez, y el ayo es la parte mayor, en que el ya biue, o el miſmo ſegun que biue en ella es el ayo deſta parte menor, que deſde ſu lugar alto le da leyes por donde biua, y le haze que ſe conozca, y le va a la mano ſi ſe mueue contra lo que ſe le manda, y la riñe y la afflige con amenazas y miedos, de donde reſulta contradiction, y agonia, y ſeruidũbre y trabajo. Y Chriſto, que biue en noſotros, y deſde el lugar donde biue, en eſte articulo ſe ha con eſta menor parte como Moyſen, que le da ley, y la amoneſta, y la riñe, y la amenaza, y la enfrena: mas aun no la libra de ſu flaqueza, ni la ſana de ſus malos mouimientos, por donde a eſte grado, o eſtado le llamamos de ley. En que, como Moyſen en el tiempo paſſado gozaua de la habla de Dios, y en la cumbre del monte conuerſaua con el, y recibia ſu gracia y era alumbrado de ſu lumbre, y deſcendia deſpues al pueblo carnal è inquieto, y ſubjecto a diferentes deſſeos, y que eſtaua a la falda de la ſierra,

Hijo.

Hijo. adonde no veya sino el temblor y las nuues, y descendiendo a el le ponia leyes de parte de Dios, y le auisaua q̃ pusiesse a sus desseos freno, y el se los enfrenaua quanto podia cõ temores y penas: assi la parte mas alta nuestra, luego al principio que Christo en ella nasce, santifi cada por el, y biuiendo por su espiritu, como subida en el monte con Dios, al pueblo que esta en la falda, esto es, a la parte inferior, que por los muchos mouimientos de apetitos y passiones differentes que bullen en ella, es vna muchedumbre de pueblo bullicioso, y carnal, è inclinado a hazer lo peor, le escriue leyes, y le enseña lo que le conuiene hazer o huyr, y le gouierna las riendas a vezes alargandolas, y a vezes recogiendolas hazia si, y finalmente la hinche de temor, y de amenazas. Y como contra Moysen se rebelo por differentes vezes el pueblo, y como siempre con difficultad puso al jugo su mal domada ceruiz, de donde nascieron contradiciones en ellos, y alborotos, y exemplos de señalados castigos: assi esta parte baxa en el estado, que digo, oye mal muchas vezes las amonestaciones de su hermana mayor, en que ya Christo biue: y luchan las dos a vezes, y despiertan entre si crueles peleas. Mas como Moysen para lleuar aquella gente al assiento de su descanso les persuadio primero que saliessen de Egypto, y los metio en la soledad del desierto, y los guio haziendo bueltas por el, por largo espacio de tiempo: y con quitarles el regalo, y el amparo de los hombres, y darles el amparo de Dios, en la nuue, en la columna de fuego, en el manna, q̃ les llouian los cielos, y en el agua que les manaua la piedra, los yua leuantando hazia Dios, hasta q̃ al fin passaron con Iosue su capitan el Iordan, y limpiaron de enemigos la tierra, y reposaron en ella, hasta que vino vltimamente Christo a nascer en su carne: assi su espiritu que ha nascido ya en lo que es principal en el alma, para reduzir a su obediencia la parte que resta, que tiene las condiciones, y flaquezas, y carnalidades, que he dicho, desde la razon donde biue, como otro Moysen induziẽdo la a que se despida de los regalos de Egypto, y lauandola con las tribulaciones, y destetandola poco a poco de sus toscos cõsuelos, y quitandole de los ojos cada dia mas, las cosas que ama, y haziẽdola a que ame la pobreza y la desnudez del desierto, y dando le alli su manna, y passando a cuchillo a muchas de sus enemigas passiones, y acostumbrando la al descanso y reposo sancto, va creciendo en ella y aprouechãdo, y mitigãdo sus brios, y haziendo la cada dia mas habil, para poner su vida en su carne, y al fin la pone, y como si dixessemos, se encarna en ella, y la hinche de si, como hizo a la mayor y primera: no le quita, lo q̃ le es natural, como son los sentimiẽtos medidos, y el poder padecer y morir, sino desarrayga le lo vicioso, sino del todo, a lo menos quasi del todo. Y esse es el grado segundo que diximos, en el qual el espiritu de Christo biue en las dos partes del alma, en la primera, que es la celestial santificandola, o si lo auemos de dezir assi, haziendola como Dios: y en la segunda que mira a la carne apurandola, y mortificandola de lo carnal y vicioso. Y en vez de la muerte que ella solia dar con su vicio al espiritu, Christo agora pone en ella a cuchillo quasi todo lo que es contumaz y rebelde. Y como se vuo con sus discipulos, quando anduuo con ellos que los conuerso primero, y dado que los conuersaua durauan en ellos los affectos de carne, de que los corrigia poco a poco por differẽtes maneras, cõ palabras, con exemplos, cõ dolores y penas, y finalmẽ-

Hijo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. te despues de su resurrection, teniendolos ya conformes y humildes y juntos en Hierusalem, embio sobre ellos en abundancia su espiritu, con que los hizo perfectos y sanctos: assi quando en nosotros nasce, trata primero con la razon y fortificala, para que no le vença el sentido, y procediendo despues por sus passos contados, derrama su espiritu, como dize Ioel, sobre toda la carne, con que se rinde, y se subjecta al espiritu. Y cumple se entonces lo que en la oracion le pedimos que se haga su voluntad, assi como en el cielo, en la tierra: porque manda entonces Dios en el cielo del alma, y en lo terreno della, es obedecido quasi ni mas ni menos, y baña el coraçon de si mismo, y haze ya Christo en toda el alma, officio enteramente de Christo, que es officio de vngir: porque la vnge desde la cabeça a los pies, y la beatifica en cierta manera. Porque aunque no le comunica su vista, comunicale mucho de la vida que le ha de durar para siempre, y sostiene la ya con el biuir de su espiritu, con que ha de ser despues sostenida sin fin. Y este es el mantenimiento, y el pan que por consejo suyo pedimos a Dios cada dia quãdo dezimos. Y nuestros pan, como si dixessemos, el de despues, que esso quiere dezir la palabra del original Griego ΕΠΙΟΥΣΙΟΝ, da nos hoy, esto es aquel pan nuestro: nuestro, porq̃ nos le prometes, nuestro, porq̃ sin el no se biue: nuestro, porq̃ solo el hinche nuestro desseo: assi q̃ este pã, y esta vida q̃ prometida nos tienes acorta los plazos señor, y da nos la ya, y biua ya tu hijo en nosotros del todo dando nos entera vida, porq̃ el es el pã de la vida. De manera q̃ quando viene a este estado el nascimiento de Christo en nosotros, y quando su vida en mi ha subido a este punto, entonces Christo es lisamente en nosotros el Messias pro-

Ioel. 1.

Luca. 11.

prometido de Dios por la razon sobredicha. Y el estado es de gracia, porque la gracia baña a casi toda el alma, y no es estado de ley, ni de seruidumbre, ni de temor, porque todo lo que se manda se haze con gusto, porque en la parte que solia ser rebelde y que tenia necessidad de miedo y de freno, biue ya Christo que la tiene quasi pura de su rebeldia. Y es estado de Euangelio, porque el nascer y biuir Christo en ambas las partes del alma, y la sanctificacion de toda ella con muerte de lo q̃ era en ella vejez, es el effecto de la buena nueua del Euãgelio, y el reyno de los cielos que en el se predica, y la obra propria y señalada, y que reseruo para si solo el hijo de Dios y el Messias que la ley prometia. Como Zacharias en su cantico dize. Iuramento que juro a Abraham nuestro padre, de dar se a nosotros. Para que librando nos de nuestros enemigos, le siruamos sin miedo, le siruamos en sanctidad y justicia, y en su presencia la vida toda. Y es estado de gozo, porquanto reyna en toda el alma el espiritu, y assi haze en ella sin impedimento sus fructos, que son como Sant Pablo dize. Charidad y gozo y paz, y paciencia y larga esperança en los males. Por donde en persona de los de este grado dize el Propheta Esaias, Gozando me gozare en el Señor, y regozijara se mi alma en el Dios mio, porque me vistio vestiduras de salud, y me cerco con vestidura de justicia. Como a esposo me hermoseo con corona; y como a esposa adornada con sus joyeles. Y tambien en cierta manera es estado de libertad y de reyno, porque es el que desseaua S. Pablo a los Colossenses en el lugar donde escriue. Y la paz de Dios alce vandera, y lleue la corona en vuestros coraçones. Porq̃ en el primer grado estaua la gracia y paz

Hijo.

„ *Luca.* 1.
„
„
„
„

Galat. 5.

„ *Esai.*
„
„
„
„
„

Coloss. 3.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. de Dios, como quien residia en frontera, y vezina a los enemigos encerrada, y recatada, y solicita: mas agora ya se espacia, y se alegra y se estiéde, como señora ya del cá po. Y, ni mas ni menos, es estado de muerte y de vida, porque la vida que Christo biue en los que llegan aqui, da vida a lo alto del alma, y da muerte, y deguella a casi todos los effectos y passiones malas del cuerpo. De que

Rom. 8. „ dize el Apostol. Si Christo esta en vosotros vuestro
„ cuerpo sin duda ha muerto, quanto al peccado: mas el
„ spiritu biue por virtud de la justicia. Y finalmente es es-
tado de amor y de paz. Porque se hermanan en el las dos partes del alma que dezimos, y el sentido ama seruir a la razon, y Iacob y Esau se hazen amigos, que fueron imagen desto, como antes dezia. Porque Sabino, co-

Gene. 15. mo sabeys, Rebeca muger de Isaac cõcibio de vn vien-
tre aquestos dos hijos, que antes que nasciessen, pelcauã entre si mismos: por donde ella affligida consulto el ca- so con Dios, que le respondio que tenia en su viẽtre dos linajes de gentes contrarias, que pelearian siempre en- tre si, y que el menor en salir a luz venceria al que prime ro nasciesse. Llegado el tiempo nascio primero vn ni- ño bermejo y velloso, y despues del, y asido de su pie del, nascio luego otro de different qualidad del prime- ro. Este postrero fue llamado Iacob, y el primero Esau. Su inclinacion fue different, assi como su figura lo era. Esau afficionado a la caça y al cãpo, Iacob a biuir en su casa. En ella compro vn dia por cierto caso a su herma- no el derecho del mayorazgo, que se le vendio por co- mer. Poco despues con artificio le gano la bendicion de su padre, que creyo que bendezia al mayor. Que- daron por esta causa enemigos, aborrescia de muerte Esau a Iacob, amenazauale siempre. El moço sancto acó

sejado de la madre huyo la occasion, desamparo la casa del padre, camino para Oriente, vio en el camino el cie- lo sobre si abierto, siruio en casa de su suegro por Lia, y por Rachel, y casado tuuo abundancia de hijos y de ha- zienda, y boluiendo cõ ella a su tierra lucho con el An- gel, fue bendezido del, y enflaquescido en el muslo, mu- do el andar con el nombre y luego le vino al encuentro Esau su hermano ya amigo y pacifico. Pues conforme a esta imagen, son de vn parto las dos partes del alma, y ri- ñen en el vientre, porque de su naturaleza tienen appe- titos contrarios, y porque sin duda despues nascen de- llas dos linajes de gentes enemigas entre si, las que siguẽ en el biuir el querer del sentido, y las que miden lo que hazen por razon y justicia. Nasce el sentido primero: porque se vee su obra primero, tras el viene luego el vso de la razon. El sentido es teñido de sangre, y vestido de los fructos della, y ama el robo, y sigue siempre sus pas- siones fieras por alcançarlas: mas la razon es amiga de su morada, adonde reposa contemplando la verdad cõ descanso. Aqui le vienen a las manos la bendicion y el mayorazgo. Mas enojan se los sentidos, y descubren sus desseos sangrientos contra el hermano: que guiado de la sabiduria para vencerlos, los huye, y corta las occasio- nes del mal: y enagenase el hombre de los padres y de la casa, y puestos los ojos en el Oriente, camina a el la ra- zon, a la qual en este camino se le aparece Dios, y le as- segura su amparo, y con esto le mueue y guia a seruir muchos años, y con mucho fructo por Rachel y por Lia, hasta que finalmente acercandose ya a su verdadera tierra viene a abraçarse con Dios, y como luchar con el Angel, pidiendole que le sanctifique y bendiga, y ponga en paz sus sentidos, y sale con su porfia a la fin,

Hijo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Hijo. y con la bendicion muere el muslo, porque en el morir del sentido vicioso consiste, el quedar enteramente bendito, y coxea luego el hombre y es Israel. Israel porque se vee en el, y se descubre la efficacia de la vida diuina, que ya possee: coxo porque anda en las cosas del mundo, con solo el pie de la necessidad, sin que le lleue el deleyte. Y assi en llegando a este punto el sentido sirue a la razon, y se pacifica con ella, y la ama y gozan ambas cada vna segun su manera de riquezas y bienes: y son buenos hermanos Esau y Iacob, y biue, como en hermanos conformes, el espiritu de Christo, que se derrama por ellos: que es lo que se dize en el Psalmo. Quan bueno es y quan lleno de alegria el morar en vno los hermanos, come el vnguento bueno sobre la cabeça, que desciende a la barba, a la barba del Sacerdote, y desciende al gorjal de su vestidura. Como rocio en Hermon, que desciende sobre los montes Sion. Porque alli estatuyo el Señor la bendicion, las vidas por los siglos. Porque todo el descanso, y toda la dulçura, y toda la vtilidad desta vida entonces es, quando aquestas dos partes nuestras, que dezimos hermanas, biuen tambien como hermanas en paz, y concordia. Y dize que es suaue y prouechosa esta paz como lo es el vnguento oloroso derramado, y el rocio que desciende sobre los montes de Hermon, y de Sion. Porque en el hecho de la verdad el hijo de Dios que nasce y q̃ biue en estas dos partes, y que es vnctiõ y rocio, como ya muchas vezes dezimos, derramandose en la primera dellas, y de alli descendiendo a la otra y bañandola, haze en ellas esta paz prouechosa y gustosa, de las quales partes la vna es bien como la cabeça, y la otra como la barba aspera, y como la boca, o la margen de la vestidura: y la vna es verdaderamente

Psal.133.

mente Sion, adonde Dios se contempla, y la otra Hermon, que es assolamiento, porque consiste su salud en que se assuele en ella, quanto leuanta el demasiado y vicioso desseo. Y cierto quando Christo llega a nascer, y biuir en alguno desta manera, aquel en quien assi biue, dize bien con Sant Pablo. Viuo yo, ya no yo, pero biue en mi Iesu Christo, porque biue y no biue, no biue por si, pero biue porque en el biue Christo, esto es porque Christo abraçado con el, y como infundido por el, le alienta, y le mueue y le deleyta, y le halaga, y le gouierna las obras, y es la vida de su feliz vida. Y de los que aqui llegaron dize propriamente Esaias. Alegraron se con tu presencia, como la alegria en la siega: como se regozijaron al diuidir del despojo. De la siega dize, que es señalada alegria: porque se coge en ella el fructo de lo trabajado: y se conosce que la confiança que se hizo del suelo, no salio vazia; y se halla como por la largueza de Dios mejorado, y acrescentado, lo que parecia perdido. Y assi es alegria grandissima la de los que llegan aqui. Porque comiençan a coger el fructo de su fe y penitencia: y veen que no les burlo su esperança, y sienten la largueza de Dios en si mismos, y vn amontonamiento de no pensados bienes. Y dize del diuidir los despojos: porque entonces alegran a los vencedores tres cosas, el salir del peligro, el quedar con honra: el verse con tanta riqueza. Y las mismas alegran a los que agora dezimos. Porque vencido y casi muerto del todo, lo que en el sentido haze guerra; y esto porque el espiritu de Christo nasce, y se derrama por el, no solamente salen de peligro, sino se hallan de improuisamente dichosos y ricos. Y por esso dize que se alegran en su presencia: porque la presencia

Hijo.

Gala.4.

Esai.9.

suya

Hijo. suya en ellos, que es el nascer, y biuir de Christo en toda su alma, les acarrea este bien, que es el que añade luego diziendo. Porque el jugo de pesadumbre, y » la vara de su hombro, y el sceptro del executor en el, lo » quebrantaste como en el dia de Madian. Que a la ley dura que puso el peccado en nuestra carne, y a lo que heredamos del primer hombre, y que es hombre viejo en nosotros, lo llama bien jugo de pesadumbre; porque es carga muy enlazada a nosotros, y que mucho nos enlaza: y vara de su hombro, porque con ella como con vara de castigo nos açota el demonio. Y dize de su hombro, por semejança de los verdugos y ministros antiguos de justicia, que trayan al hombro el manojo de varas, con que herian a los condenados. Y es sceptro de executor, y en nosotros, porque por medio de la mala inclinacion del viejo hombre, que reside en nuestra carne, executa el enemigo su volũtad en nosotros. Lo qual todo quebranta Christo, quando de lo alto del alma estiende su vida a la parte baxa della, y viene como a nascer en la carne. Y quebranta lo como en el dia de Madian. Que ya sabeys en que forma alcanço victoria *Iudic. 7.* Gedeon de los Madianitas, sin sus armas, y cõ solo quebrar los cantaros, y resplandescer la luz que encerrauan, y con tocar las trompetas. Porque comẽçar Christo a nascer en nosotros, no es cosa de nuestro merito, sino obra de su mucha virtud: que primero como luz metida en el medio del alma se encierra alli, y despues se descubre y resplandesce, quebrantado lo terreno y carnal del sentido. A cuyo resplandor y al sonido que haze la boz de Christo en el alma, huyen los enemigos y mueren. Y como en el sueño que entonces vio vno de los del pueblo cõtrario: vn pã de ceuada, y cozido entre la ceniza, que

que se reboluia por el real de los enemigos, tocando las tiendas las derrocaua: assi aqui Christo, que es pan despreciado al parecer, y cozido en trabajos, reboluiendose por los sentidos del alma, pone por el suelo los assientos de la maldad, que nos hazen guerra, y finalmente los abrasa y consume, como dize luego el Propheta. *Hijo.*

Que toda la presa, o pelea peleada con alboroto, y la vestidura rebuelta en las sangres, sera para ser quemada, sera mantenimiento de fuego. Y dize bien la pelea peleada con alboroto, quales son las contradiciones que los dessseos malos, quando se encienden, hazen a la razon, y las poluaredas que leuantan, y su alboroto, y su ruydo. Y dize bien el vestido rebuelto en la sangre, que es el cuerpo y la carne, que nos vestimos, manchada cõ la sangre de sus viciosas passiones. Porque todo ello en este caso lo apura el sancto fuego que Christo en el Euangelio dize que vino a poner en la tierra. Y lo que el mismo Propheta en otro capitulo escriue, tambien pertenece a este negocio, porque dize desta manera. Porque el pueblo en Siõ, habitara en Hierusalẽ, No llorara, llorando: apiadãdo, se apiadara de ti. A la boz de tu grito, en oyẽdola te respondera. Y daros ha el Señor pan estrecho, y agua apretada: y no volara mas tu maestro: y a tu maestro tus ojos le contemplaran. Y tus orejas oyeran a las espaldas tuyas palabra que te dira. Este es el camino, andad en el, no inclineys a la derecha, o a la yzquierda. Que es imagen desto mismo que digo, adonde el pueblo que estaua en Sion, haze ya morada en Hierusalem. Y la vida de Christo que biuia en el alcaçar del alma se estiende por toda la cerca della, y la pacifica: y el que residia en Sion haze ya su morada en la paz: y cessa el llo- *Luc. 12.* *Esa. 30.*

ro, q̃ es lloro, porq̃ se vsa ya cõ ellos de la piedad, que es

per-

Hijo. perfecta,y como biue ya Christo en ellos, oye los en llamando,o por mejor dezir lo que el pide en ellos, esso es lo que pidē:porque esta en ellos su maestro metido,que no se les aparta,ni ausenta, y que en hablando ellos los oye:y dales entonces Dios pan estrecho, y agua apretada,porque verdaderamente les da el pan, y el agua que dan vida verdadera,su cuerpo y su espiritu que se derrama por ellos y los sustenta; mas da se lo con breuedad y estrechez, lo vno porque de ordinario mezcla Dios cō este pan que les da aduersidad y trabajos. Lo otro porque es pan que sustenta en medio de los trabajos y de las apreturas el alma. Y lo vltimo porque en esta vida este pan biue como escondido, y como encogido en los

Coloss. 3. „ justos,que como dize dellos Sant Pablo. Nuestra vida
„ esta escondida con Christo en Dios,mas quādo el apa-
„ reciere,que es vuestra vida, entonces le pareceys a el
„ en la gloria. Porque entonces acabara de crescer en los suyos Christo perfectamente y del todo,quando los resuscitare del poluo immortales y glorioſos, que sera el grado tercero,y el vltimo de los q̄ arriba diximos. Adōde su espiritu y vida del,se comunicara de lo alto del alma,a la parte mas baxa della, y della se estendera por el cuerpo,no solamente quitando del lo vicioso,sino tambien desterrando del lo quebradizo, y lo flaco,y vistiendo lo enteramente de si. De manera que todo su biuir, su querer, su entender, su parecer, y resplandescer sera Christo, que sera entonces varon perfecto enteramente en todos los suyos:y sera vno en todos, y todos seran hijos cabales de Dios, por tener en si el ser y el biuir del hijo, que es vnico y solo hijo de Dios, y lo que es hijo de Dios, en todos los que se llaman sus hijos. Y assi como Christo nasce en todas estas maneras, assi tambien

Hijo. bien en las escripturas sagradas Hebreas es llamado hijo con cinco nombres diuersos. Porque como sabeys, „ *Psal. 2.*
Esaias le llama. *IELED.* Y Dauid en el Psalmo segundo „ *Psal. 71.*
le llama. *BAR.* Y en el Psalmo setenta y vno le llama.
NIN. Y de Dauid,y de Esaias es llamado. *BEN*, y llama „ *Gen. 49*
le. *SIL.* Iacob en la bendicion de su hijo Iudas en el libro de la creacion de las cosas. De manera que como Christo nasce cinco vezes,assi tambien tiene cinco nōbres de hijo, que todos significan lo mismo que hijo, aunque con sonidos differentes, y con origen diuersa. Porque *IELED*, es como si dixessemos, el engendrado. *BAR*, el criado apurado, escogido. *NIN*, el que se va leuantādo. *BEN*, el edificio, y *SIL*, el pacifico, o el embiado, que todas son qualidades que generalmēte se dizen bien de los hijos, por dōde los Hebreos tomaron nombres dellas para significar lo que es hijo. Porque el hijo, es engendrado y criado y sacado a luz, y es como lo apurado, y lo ahechado que sale del mezclarse los padres: y el que se leuanta en su lugar quando ellos fallecen sustentando su nombre, y es como vn edificio, por donde aun en Español a los hijos y descendientes, les damos nombre de casa, y es la paz el hijo, y como el ñudo de concordia entre el padre y la madre. Mas dexando lo general, con señalada propriedad son estos nombres de solo aqueste hijo que digo. Porque el es el engendrado segun el nascimiento eterno. Y el sacado a luz segun el nascimiento de la carne, y lo apurado y lo ahechado de toda culpa segun ella misma:y el que se leuanto de los muertos:y el edificio que encierra en la Hostia donde se pone a todos sus miembros: y el que nasce en el centro de sus almas, de donde embia poco a poco por todas sus partes dellas la virtud de

su

Hijo. su espiritu, que las apura y abiua, y pacifica, y bastece de todos sus bienes. Y finalmente el es el hijo de Dios, que solo es hijo de Dios en si, y en todos los demas que lo son. Porque en el se criaron, y por el se reformaron, y por razon de lo que del contienen en si, son dichos sus hijos. Y esso es ser nosotros hijos de Dios, tener a este su diuino hijo en nosotros. Porque el padre no tiene sino a el solo por hijo, ni ama como a hijos, sino a los que en si le cõtienen, y son vna misma cosa con el, vn cuerpo, vn alma, vn espiritu. Y assi siempre ama a solo el, en todas las cosas que ama. Y acabo Iuliano aqui, y dixo luego. Hecho he Sabino lo que me pediste, y dicho lo que he sabido dezir: mas si os tengo cansado, por esso prouey stes bien que Marcello succediesse luego, que con lo que dixere nos descansara a todos. A Sabino, dixo entonces Marcello, yo fio que no le aueys cansado, mas aueys me puesto en trabajo a mi, que despues de vos, no se que podre dezir que contente. Solo ay este bien, que me vengare agora Sabino de vos, en quitaros el buen gusto que os queda. Dixo Marcello esto, y queria Sabino responderle, mas estoruoselo vn caso que succedio, como agora dire. En la orilla contraria de donde Marcello y sus compañeros estauan en vn arbol que en ella auia, estuuo assentada vna auezilla de plumas y de figura particular, quasi todo el tiempo que Iuliano dezia, como oyendole, y a vezes como respondiendole con su canto, y esto con tanta suauidad y armonia, que Marcello y los demas auian puesto en ella los ojos y los oydos. Pues al punto que Iuliano acabo, y Marcello respondio lo que he referido, y Sabino le queria replicar, sintieron ruydo hazia aquella parte, y boluiendose vieron que lo hazian dos grandes cueruos, que reuolando sobre el aue que he dicho, y

cho, y cercandola al derredor procurauan hazerle daño con las vñas y con los picos. Ella al principio se defendia con las ramas del arbol, encubriẽdo se entre las mas espesas. Mas creciendo la porfia, y apretandola siempre mas a do quiera q̃ yua, forçada se dexo caer en el agua, gritando y como pidiendo fauor. Los cueruos acudieron tambien al agua, y bolando sobre la haz del rio la perseguian malamente, hasta que a la fin el aue se sumio toda en el agua, sin dexar rastro de si. Aqui Sabino alço la boz y con vn grito dixo. O la pobre y como se nos ahogò. Y assi lo creyeron sus compañeros, de que mucho se lastimaron. Los enemigos como victoriosos se fuerõ alegres luego. Mas como vuiesse passado vn espacio de tiempo, y Iuliano con alguna risa consolasse a Sabino, q̃ maldezia los cueruos, y no podia perder la lastima de su paxara, que assi la llamaua: de improuiso a la parte adonde Marcello estaua, y quasi junto a sus pies la vieron sacar del agua la cabeça, y luego salir del arroyo a la orilla toda fatigada y mojada. Como salio se puso sobre vna rama baxa que estaua alli jũto, adonde estendio sus alas, y las sacudio del agua: y despues batiẽdolas con presteza, començo a leuantarse por el ayre cantando con vna dulçura nueua. Al cãto como llamadas otras muchas aues de su linaje acudieron a ella de differentes partes del soto. Cercauan la, y como dandole el parabien, le bolauan al derredor. Y luego juntas todas, y como en señal de triumpho rodearon tres o quatro vezes el ayre con bueltas alegres, y despues se leuantaron en alto poco a poco, hasta que se perdieron de vista. Fue grandissimo el regozijo y alegria que deste sucesso recibio Sabino. Mas dezia me, que mirando en este punto a Marcello, le vio demudado en el rostro, y

Hijo.

Universidad de Deusto
Biblioteca

El amado.

turbado algo, y metido en gran pensamiento, de que mucho se marauillo, y queriendole preguntar que sentia, viole que leuantando al cielo los ojos como entre los dientes, y con vn sospiro dissimulado dixo. Al fin Iesus, es Iesus. Y que luego sin dar lugar a que ninguno le pregũtasse mas, se boluio a el y le dixo. Atended pues Sabino, a lo que pedistes.

Y Porque sabino veays, que no me pesa de obeder ceros, y porque no digays como soleys, que siempre os cuesta lo que me oys muchos ruegos, primero que diga del nombre que señalastes, quiero dezir de vn otro nombre de Christo, que las vltimas palabras de Iuliano, en que dixo ser el, lo que Dios en todas las sas ama, me le truxeron a la memoria, y es, El amado, q̃ assi le llama la sagrada escriptura en differentes lugares. Marauilla es veros tan liberal Marcello, dixo Sabino entonces: mas proseguid en todo caso, que no es de perder vna añadidura tan buena. Digo pues, prosiguio luego Marcello, que es llamado Christo, el amado, en la sancta escriptura, como parece por lo que dire'. En el libro de los Cantares, la afficionada esposa le llama con este nombre casi todas las vezes. Esaias en el capitulo quinto hablando del mismo, y con el mismo le dize. Cãtare al amado el cantar de mi tio a su viña. Y acerca del mismo Propheta en el capitulo veynte y seys adõde leemos, Como la que concibio al tiempo del parto bozea herida de sus dolores, assi nos acaece delante ta cara. La antigua translacion de los Griegos lee desta manera. Assi nos acontecio con el amado. Que, como Origenes declara, es dezir. Que el amado, q̃ es Christo concebido en el alma, la haze sacar a luz y parir, lo que cuesta graue dolor en la carne, y lo que cuesta quando se

Esaiæ. 5.

Esai. 26.

El amado.

pone por obra, agonia y gemidos, como es la negacion de si mismo. Y Dauid al Psalmo quarenta y quatro, en que celebra los loores y los desposorios de Christo, le intitula Cantar del amado. Y Sant Pablo le llama el hijo del amor, por aquesta misma razon. Y el mismo Padre celestial acerca de Sant Mattheo le nombra su amado, y su hijo. De manera que es nombre de Christo este, y nombre muy digno del, y que descubre vna su propriedad muy rara, y muy poco aduertida. Porque no queremos dezir agora que Christo es amable, o que es merecedor del amor: ni queremos engrandescer su muchedumbre de bienes con que puede afficionar a las almas, que esso es vn abismo sin suelo, y no es lo proprio que en este nombre se dize. Assi que no queremos dezir que se le deue a Christo amor infinito, sino dezir que es Christo el amado, esto es, el que antes ha sido, y agora es, y sera para siempre la cosa mas amada de todas. Y dexãdo a parte el derecho, queremos dezir del hecho, y de lo que passa en realidad de verdad, que es lo que propriamente importa este nombre, no menos digno de consideracion que los demas nombres de Christo. Porque assi como es sobre todo lo que comprehende el juyzio, la grandeza de razones, por las quales Christo es amable, assi es cosa que admira la muchedumbre de los que siempre le amaron, y las veras y las finezas nunca oydas de amor, con que los suyos le aman. Muchos merecen ser amados y no lo son, o lo son mucho menos de lo que merecen: mas a Christo aunque no se le puede dar el amor que se deue: dio se le siempre el que es possible a los hombres. Y a dellos leuantamos los ojos, y ponemos en el cielo la vista, es amado de Dios todo quãto merece. Y assi es

Psal. 44.

Universidad de Deusto
Biblioteca

El amado.

llamado deuidamente el amado. Porque ni vna criatura sola, ni todas juntas las criaturas, son de Dios tan amadas. Y porque el solo es el que tiene verdaderos amadores de si. Y aunque la prueua deste negocio es el hecho; digamos primero del dicho, y antes que vengamos a los exemplos, descubramos las palabras, que nos hazen ciertos desta verdad, y las prophecias que della ay en los libros diuinos. Porque lo primero Dauid en el Psalmo, en que trata del reyno de aqueste su hijo y señor, prophetiza, como en tres partes, esta singularidad de aficion con

Psal. 72.

que Christo auia de ser de los suyos querido. Que primero dize. Adorarle han los reyes todos, todas las gentes le seruiran. Y despues añade. Y biuira y daranle del oro de Sabba, y rogaran siempre por el, bendezirle han todas las gentes. Y a la postre concluye. Y sera su nombre eterno, perseuerara allende del Sol su nombre, bendezirse han todos en el, y daranle bienandanças. Que como aquesta aficion que tienen a Christo los suyos es rarissima por extremo: y Dauid la contemplaua alumbrado con la luz de propheta, admirandose de su grandeza, y queriendo dezirla, vso de muchas palabras, porque no se dezia con vna. Que dize, que la fuerça del amor para con Christo, que reynaria en los animos fieles les derrocaria por el suelo el coraçon adorandole: y los encenderia cõ cuydado biuo para seruirle: y les haria que le diessen todo su coraçõ hecho oro, que es dezir, hecho amor, y que fuesse su desseo contino rogar que su reyno creciesse, y que se estendiesse mas y allende su gloria: y que les daria vn coraçon tan ayuntado, y tan hecho vno con el, que no rogarian al Padre ninguna cosa que no fuesse por medio del: y que del hervor del animo les saldria el ardor a la boca, que les bulliria siempre en loores

res, aquien, ni el tiempo pondria silencio, ni fin el acabarse los siglos, ni pausa el Sol quando el se parare: sino que durarian quanto el amor que los haze, que seria perpetuamente y sin fin. El qual mismo amor les seria causa a los mismos, para que ni tuuiessen por bẽdito lo que Christo no fuesse, ni desseassen bien, ni a otros, ni a si, que no nasciesse de Christo, ni pensassen auer alguno que no estuuiesse en el, y assi juzgassen, y confessassen ser suyas todas las buenas suertes, y las felices venturas. *El amado.*

Tambien vio aquestos extremos de amor cõ que amarian a Christo los suyos el Patriarcha Iacob estando vezino a la muerte, quando prophetizando a Ioseph su hijo sus buenos successos entre otras cosas le dize. Hasta el desseo de los collados eternos. Que por quãto le auia bendezido y juntamente prophetizado, que en el, y en su descendencia florecerian sus bẽdiciones con grãdissimo effecto: y por quanto conoscia que al fin auia de perecer toda aquella felicidad en sus hijos por la infidelidad dellos, al tiempo que nasciesse Christo en el mundo, añadio, y no sin lastima, y dixo. Hasta el desseo de los eternos collados. Como diziendo que su bendicion en ellos tendria successo, hasta que Christo nasciesse. Que assi como quando bendixo a su hijo Iudas le dixo, que mandaria entre su gente, y tendria el sceptro del reyno, hasta que viniesse el Silo: assi agora pone limite y termino a la prosperidad de Ioseph en la venida del que llama desseo. Y como alli llama a Christo Silo por encubierta y rodeo, que es dezir el embiado, o el hijo della, o el dador de la abundancia, y de la paz, que todas son propriedades de Christo: assi aqui le nombra el desseo de los collados eternos. Porque los collados eternos aqui son todos aque-

Gene. vlt.

El amado. llos aquien la virtud enſalço, cuyo vnico deſſeo fue Chriſto. Y es laſtima, como dezia, que hirio en este punto el coraçon de Iacob con ſentimiento grandiſsimo, que vinieſſe a tener fin la proſperidad de ſus hijos, quando ſalia a luz la felicidad deſſeada y amada de todos. Y que aborrecieſſen ellos para ſu daño, lo que fue el ſoſpiro y el deſſeo de ſus mayores y padres. Y q̃ ſe forjaſſen ellos por ſus manos ſu mal en el bien q̃ robaua para ſi todos los coraçones y amores. Y lo q̃ dezimos deſſeo aqui, en el original es vna palabra q̃ dize vna afficiõ que no repoſa, y que abre de contino el pecho con ardor y deſſeo. Por manera que es coſa propria de Chriſto, y ordenada para ſolo el, y prophetizada del, antes que naſcieſſe en la carne, el ſer querido y amado y deſſeado con excellencia, como ninguno jamas ha ſido, ni querido, ni deſſeado, ni amado. Conforme a lo qual fue

Ageo.2. tambien lo de Ageo, que hablando de aqueſte general objecto de amor, y deſte ſeñaladamente querido, y diziendo de las ventajas que auia de hazer el templo ſegundo, que ſe edificaua quando el eſcriuia, al primero templo, que edifico Salomon, y fue quemado por los Chaldeos, dize por la mas ſeñalada de todas. Que vendria a el el deſſeado de todas las gentes, y que le hinchiria de gloria. Porque aſsi como el bien de todos colgaua de ſu venida, aſsi le dio por ſuerte Dios, que los deſſeos è inclinaciones y afficiones de todos ſe inclinaſſen a el. Y eſta ſuerte y condicion ſuya, que el Propheta miraua, la declaro llamandole el deſſeado de todos. Mas por auentura no llego el hecho a lo que la prophecia dezia: y el de quien ſe dize, que ſeria el deſſeado y amado, quando ſalio a luz no lo fue? Es coſa que admira lo que acerca deſto acontece, ſi ſe conſidera en la manera

que es. Porque lo primero puede ſe conſiderar la gran- *El amado.*
deza de vna afficion en el eſpacio que dura, que eſſa es mayor la que comiença primero, y ſiempre perſeuera contina, y ſe acaba, o nunca, o muy tarde. Pues ſi queremos confeſſar la verdad, primero que naſcieſſe en la carne Chriſto, y luego que los hombres, o luego que los Angeles començaron a ſer, començo a prender en ſus coraçones dellos ſu deſſeo y ſu amor. Por-
que, como altiſſimamente eſcriue Sant Pablo, quando *Hebr.1.*
Dios primeramente introduxo a ſu hijo en el mundo, ſe dixo. Y adoren le todos ſus angeles. En que quiere ſignificar y dezir, que luego y en el principio que el padre ſaco las coſas a luz, y dio ſer y vida a los Angeles, metio en la poſſeſsion dello a Chriſto ſu hijo como a heredero ſuyo, y para quien ſe crio, notificandoles algo de lo que tenia en ſu animo acerca de la humanidad de Ieſus, ſeñora que auia de ſer de todo, y reparadora de todo, a la qual ſe la propuſo como delante los ojos, para que fueſſe ſu eſperança, y ſu deſſeo y ſu amor. Aſsi que quãto ſon antiguas las coſas, tan antiguo es ſer Ieſu Chriſto amado dellas: y, como ſi dixeſſemos, en ſus amores del ſe començaron los amores primeros, y en la afficiõ de ſu viſta, ſe dio principio al deſſeo: y ſu charidad ſe entro en los pechos angelicos, abriẽdo la puerta ella antes que ninguno otro, que de fuera vinieſſe. Y en
la manera que Sant Iuan, le nombra cordero ſacrifica- *Apoc.13.*
do deſde la origen del mundo, aſsi tambien le deuemos llamar, bien amado, y deſſeado, deſde luego que naſcieron las coſas. Porque anſi como fue deſde el principio del mũdo ſacrificado en todos los ſacrificios, que los hombres a Dios offrecieron deſde que començarõ a ſer, porque todos ellos eran imagen del vnico y gran-

Universidad de Deusto
Biblioteca

Elamado. de sacrificio deste nuestro cordero: ansi en todos ellos fue aqueste mismo señor desseado y amado. Porque todas aquellas imagines, y no solamente aquellas de los sacrificios, sino otras innumerables que se compusieron de las obras, y de los successos, y de las personas de los padres passados, bozes eran que testificauan este nuestro general desseo de Christo. Y eran como vn pedir se le a Dios, poniendole deuota y afficionadamente tantas vezes su imagen delante. Y como los que aman vna cosa mucho, en testimonio de quanto la amã, gustã de hazer su retrato, y de traerlo siempre en las manos: assi el hazer los hombres tantas vezes, y tan desde el principio imagines y retratos de Christo, ciertas señales eran del amor y desseo del, que les ardia en el pecho. Y assi las presentauã a Dios para aplacarle cõ ellas, que las hazian tambien para manifestar en ellas su fe para con Christo, y su desseo secreto. Y este desseo y amor de Christo, que digo, que començó tan temprano en hõbres y en Angeles, no fenecio breuemente, antes se continuo cõ el tiẽpo, y perseuera hasta agora, y llegara hasta el fin, y durara quando la edad se acabare, y floresçera fenescidos los siglos tan grãde y tan estẽdido, quãto la eternidad es grande y se estiende. Porque siempre vno, y siempre ay, y siempre ha de auer almas enamoradas de Christo. Iamas faltaran biuas demonstraciones deste bienauenturado desseo. Siempre sed del. Siempre biuo el appetito de verle. Siempre sospiros dulces, testigos fieles del abrasamiento del alma. Y como las demas cosas para ser amadas, quieran primero ser vistas y conocidas, a Christo le començaron a amar los Angeles y los hombres sin verle, y con solas sus nueuas. Las imagines y las figuras suyas, o diremos mejor, aun las sombras escuras, que Dios les puso delante, y el rumor solo suyo y su fama les encendio los espiritus con increybles ardores. Y por esso dize diuinamente la Espo-

Elamado.

sa. En el olor de tus olores corremos, las donzellicas te aman. Porque solo el olor de aqueste gran bien, que toco en los sentidos rezien nascidos, y como donzelles del mundo, les robo por tal manera las almas que las lleuo en su seguimiento encendidas. Y conforme a esto es tambien lo que dize el Propheta. Esperamos en ti, tu nombre, y tu recuerdo, desseo del alma, mi alma te desseo en la noche, porque en la noche, que es, segun Theodoreto declara, todo el tiempo desde el principio del mundo, hasta q̃ amanescio Christo en el como luz, quando a malas penas se deuisaua, lleuaua a si los desseos: y su nombre a penas oydo, y vnos como rastros suyos impressos en la memoria, encendian las almas. Mas quantas almas pregunto? vna o dos, o a lo menos no muchas? Admirable cosa es los exercitos sin numero de los verdaderos amadores que Christo tiene y terna para siempre. Vn amigo fiel es negocio raro y muy difficultoso de hallar. Que como el Sabio dize. El amigo fiel es fuerte defensa, el que le hallare aura hallado vn thesoro. Mas Christo hallo y halla infinitos amigos, que le aman con tanta fe, que son llamados los fieles entre todas las gentes, como con nombre propio, y que a ellos solos conuiene. Porque en todas las edades del siglo y en todos los años del, y podemos dezir, que en todas sus horas, han nascido y biuido almas que entrañablemente le amen. Y es mas hazedero y posible que le falte la luz al Sol, que faltar en el mundo hombres que le amen y adoren. Porque este amor es el sustento del mundo, y el que le tiene como de la

Cant. 1.

Esaiæ. 16.

Eccles. 6.

El amado.

mano, para que no desfallezca. Porque no es el mundo mas, de quanto se hallare en el, quien por Christo se abrase. Que en la manera como todo lo que vemos se hizo para fin y seruicio y gloria de Christo, segun que dixímos ayer: assi en el punto que faltasse en el suelo, quien le reconoscíesse, y amasse, y siruiesse, se acabarian los siglos, como ya inutiles para aquello a que son. Pues si el Sol, despues que començo su carrera, en cada vna buelta suya produze en la tierra amadores de Christo, quien podra contar la muchedũbre de los que amarõ, y aman a Christo? Y aunque Aristoteles pregunta si conuiene tener vno muchos amigos, y concluye que no conuiene, pero sus razones tienen fuerça en la amistad de la tierra, adonde, como en subjecto no proprio, prende siempre, y frutifica con imperfection el amor. Mas essa es la excellencia de Christo, y vna de las razones por donde le conuiene ser el amado con propriedad, que da lugar a que le amen muchos, como si le amara vno solo, sin que los muchos estoruen, y sin que el se embarace en responderse con tantos. Porque si los amigos, como dize Aristoteles, no han de ser muchos, porque para el deleyte bastan pocos, porque el deleyte no es el mantenimiento de la vida, sino como la salsa della, que tiene su limite, en Christo aquesta razon no vale, porque sus deleytes por grandes que sean, no se pueden condenar por exceſſo. Y si teniendo respecto al interes, que es otra razõ, no nos conuiene, porque auemos de acudir a sus necessidades, a que no puede bastar la vida, ni la hazienda de vno, si los amigos son muchos: tampoco tiene aquesto lugar. Porque su poder de Christo haziendo bien no se cansa, ni su riqueza repartida se disminuye, ni su alma se ocupa,

cupa, aunque acuda a todos y a todas sus cosas. Ni menos impide aqui, lo que entre los hombres estorua, que (y es la tercera razon) no se puede tener amistad con muchos, si ellos tambien entre si no son amigos. Y es difficultoso negocio, que muchos entre si mismos, y con vn otro tercero, guarden verdadera amistad. Porque Christo en los que le aman el mismo haze el amor, y se passa a sus pechos dellos, y biue en sus almas, y por la misma razon haze que tengan todos vna misma alma y espiritu. Y es facil y natural que los semejantes, y los vnos se amen. Y si nosotros no podemos cumplir con muchos amigos, porque aconteceria en vn mismo tiempo, como el mismo Philosopho dize, ser necessario sentir dolor con los vnos, y plazer con los otros. Christo que tiene en su mano nuestro dolor y plazer, y que nos le reparte quando, y como conuiene, cumple a vn mismo tiempo dulcissimamente con todos. Y puede el, porque naseio para ser por excellencia el amado, lo que no podemos los hombres, que es amar a muchos con estrecheza y extremo. Que el amor no lo es si es tibio, o mediano. Porque la amistad verdadera, es muy estrecha. Y assi nosotros, no valemos sino para con pocos. Mas el puede con muchos, porque tiene fuerça para lãçarse en el alma de cada vno de los que le aman, y para biuir en ella, y abraçarse con ella quan estrechamẽte quisiere. De todo lo qual se concluye, que Christo, como a quien conuiene el ser amado entre todos, y como aquel que es el subjecto proprio del amor verdadero, no solamente puede tener muchos que le amen con estrecha amistad, mas deue tenerlos, y assi de hecho los tiene. Porque son sus amadores

El amado.

Cant. 4.

El amado.

dores sin cuento. No dize en los Cantares la esposa? Setenta son sus reynas y ochenta sus afficionadas, y de las donzellicas que le aman no ay cuẽto? Pues la Iglesia que le dize quando le canta? Que se recrea en las açucenas, rodeado de danças, y de coros de virgines? *Apoc.7.* Mas Sant Iuan en su reuelacion, como testigo de vista lo pone fuera de toda duda, diziendo, que vio vna muchedumbre de gente, que no podia ser contada, que delante del throno de Dios assistian ante la faz del cordero vestidos de vestiduras blancas, y con ramos de Palma en las manos. Y si los afficionados que tiene entre los hombres son tantos, q̃ sera si ayuntamos con ellos a todos los sanctos Angeles, que son tambien suyos en amor, y en fidelidad, y en seruicio? Los quales sin ninguna comparació excedẽ en muchedumbre a las cosas visibles, conforme a lo que Daniel escriuia, que assisten *Dan.9.* a Dios, y le siruen millares de millares, y de cuentos, y de millares. Cosa sin duda, no solamente rara y no vista sino ni pensada, ni imaginada jamas: que sea vno amado de tantos, y q̃ vna naturaleza humana de Christo abrase en amor a todos los Angeles, y que se estienda tanto la virtud deste bien que encienda afficion de si quasi en todas las cosas. Y porque dixe quasi en todas: podemos, si iuliano dezir, que las que ni juzgan, ni sienten: las que carecen de razon, y las que no tienen, ni razon, ni sentido, apetecen tambiẽ a Christo, y se le inclinã amorosamente tocadas deste su fuego, en la manera que su natural lo consiente. Porque lo que la naturaleza haze, que inclina a cada cosa al amor de su proprio prouecho, sin que ella misma lo sienta, esso obro Dios, que es por quien la naturaleza se guia, inclinando al desseo de Christo, aun a lo que no siente, ni entiende. Por que

El amado.

que todas las cosas guiadas de vn mouimiento secreto amando su mismo bien, le aman tambien a el, y suspiran con su desseo, y gimen por su venida en la manera que el Apostol escriue. La esperãça de toda la criatura se endereça, a quando se descubriran los hijos de *Rom.* 8. » Dios, que agora esta subjecta a corrupcion fuera de lo » que apetece, por quien a ello le obliga, y la mantiene » con esta esperança. Porque quando los hijos de Dios vi- » nierẽ a la libertad de su gloria, tambien esta criatura se- » ra libertada de su seruidumbre y corrupcion. Que cosa » sabida es que todas las criaturas gimen y estan como de » parto, hasta aquel dia. Lo qual no es otra cosa sino vn » appetito, y vn desseo de Iesu Christo, que es el author desta libertad, que Sant Pablo dize, y por quiẽ todo bonzea. Por manera que se inclinan a el los desseos generales de todo, y el mundo con todas sus partes le mira y abraça. Conforme a lo qual, y para significacion dello, dezia en los cantares la esposa. Que Salomon hizo para *Cant.* 3. si vna litera de Cedro, cuyas columnas eran de plata, y los lados de la silla de oro, y el assiento de purpura. Y en medio el amor de las hijas de Hierusalem. Porque esta litera en cuyo medio Christo reside y se assienta, es lo mismo que este templo del vniuerso, que como digo, el mismo hizo para si en la manera como para tal rey conuenia, rico y hermoso, y lleno de variedad admirable, y compuesto, y, como si dixessemos, artizado con artificio grandissimo. En el qual se dize q̃ anda el como en litera, porque todo lo que ay en el, le trae consigo y le demuestra, y le sirue de assiẽto. En todo esta, en todo biue, en todo gouierna, en todo resplandesce y reluze. Y dize que esta en medio, y llamale por nombre el amor encendido de las hijas de Hierusalem, para dezir que es el

amor

Universidad de Deusto
Biblioteca

El amado.

amor de todas las cosas, assi las q̃ vsan de entendimiento y razon, como las que carecen della, y las q̃ no tienen sentido. Que a las primeras llama hijas de Hierusalem, y en orden dellas le nombra amor encendido, para dezir que se abrasan amandole, todos los hijos de paz, o sean hõbres, o Angeles. Y las segundas demuestra por la litera, y por las partes ricas q̃ la cõponen, la caxa, las columnas, el recodadero, y el respaldar, y la peaña y assiento, respecto de todo lo qual, dize que este amor esta en medio, para mostrar que todo ello le mira: y que como al centro de todo, su peso de cada vno le lleua a el los desseos de todas las partes derecha y fielmẽte, como van al punto las rayas desde la buelta del circulo. Y no se contento con dezir que Christo tiene el medio, y el coraçon desta vniuersidad de las cosas para dezir que le encierrã todas en si; ni se contẽto con llamarle amor dellas, para demostrar, q̃ todas le aman, sino añadio mas, y llamole amor encendido, con vna palabra de tanta significacion, como es la original, que alli pone, que significa no encendimiento como quiera, sino encendimiento grande, è intenso, y como lançado en los huessos, y encendimiento qual es el de la brasa en que no se vee sino fuego. Y assi diremos bien aqui: el amor abrasado, o el amor que conuierte en brasa los coraçones de sus amigos para encarecer assi mejor la fineza de los que le aman. Porque no es tan grande el numero de los amadores que tiene este amado, con ser tan fuera de todo numero como dicho tenemos, quanto es ardiente, y firme, y biuo, y por marauilloso modo entrañable el amor q̃ le tienen. Porque a la verdad lo que mas aqui admira, es la biueza y firmeza y blandura, y fortaleza y grandeza de amor con que es amado Christo de sus amigos. Que per-

El amado.

personas ha auido vnas dellas naturalmente bien quistas, otras q̃, o por su industria, o por sus meritos han allegado a si las aficiones de muchos, otras que enseñando sectas, y alcançando grandes imperios, han ganado acerca de las naciones y pueblos reputacion, y adoracion, y seruicio. Mas no digo vno de muchos, pero, ni vno de otro particular intimo amigo suyo, fue jamas amado con tanto encendimiento, y firmeza, y verdad, como Christo lo es de todos sus verdaderos amigos, q̃ son como dicho auemos sin numero. Que si, como escriue el Sabio, el amigo leal es medicina de vida, y hallan los que temen a Dios. Que el que teme a Dios, hallara amistad verdadera, porque su amigo sera otro como el. Que podremos dezir de la leal y verdadera amistad de los amigos que Christo tiene, y de quien es amado, si han de responder a lo que el ama a Dios, y si le han de ser semejantes y otros tales como el? Claro es que conforme a esta regla del Sabio, quien es tan verdadero, y tan bueno, ha de tener muy buenos y muy verdaderos amigos: y que quien ama a Dios y le sirue segun que es, hombre, con mayor intension y fineza que todas las criaturas jũtas, es amado de sus amigos mas firme y verdaderamente, que lo fue jamas criatura ninguna. Y claro es, que el que nos ama, y nos requesta, y nos solicita, y nos busca, y nos beneficia, y nos allega a si, y nos abraça con tan increible, y no oyda aficion, al fin no se engaña en lo que haze, ni es respondido de sus amigos con amor ordinario. Y conosce se aqueste aun por otra razon. Porq̃ el mismo se forja los amigos, y les pone en el coraçon el amor en la manera q̃ el quiere. Y quãto de hecho quiere ser amado de los suyos, tanto los suyos le aman. Pues cierto es que quiẽ ama tanto como Christo

Eccle. 6.

nos

Universidad de Deusto
Biblioteca

El amado.

nos ama, quiere y apetece ser amado de nosotros por estremada manera. Porque el amor solamente busca, y solamente desea al amor. Y cierto es, que pues nos haze que le seamos amigos, nos haze tales amigos quales nos quiere y dessea: y que pues enciende este fuego, le enciende conforme a su voluntad, biuo y grandissimo. Que si los hombres y los Angeles amaran a Christo de su cosecha, y a la manera de su poder natural, y segun su sola condicion y sus fuerças, que es dezir, al estilo tosco suyo, y conforme a su aldea, bien se pudiera tener su amor para con el, por tibio y por flaco. Mas si miramos quien los atiza de dentro, y quien los despierta y fauoresce, para que le puedã amar, y quien principalmente cria el amor en sus almas, luego vemos, no solamente que es amor de extraordinario metal, sino tambien que es incomparablemẽte ardentissimo. Porque el Spiritu sancto mismo, que es de su propriedad el amor, nos enciende de si, para con Christo, lançandose por nuestras entrañas, segun lo que dize Sant Pablo. La charidad de Dios, nos ha sido derramada por los coraçones, por el Spiritu sancto, q̃ nos han dado. Pues que no sera, o quales quilates le faltaran, o a que fineza no allegara el amor que Dios en el hõbre haze, y que enciende con el soplo de su espiritu proprio? Podra ser menos que amor nascido de Dios, y por la misma razõ digno del, y hecho a la manera del cielo, adõde los Seraphines se abrasan? o sera posible, que la Idea, como si dixessemos, del amor, y el amor cõ q̃ Dios mismo se ama, crie amor en mi, q̃ no sea en firmeza, fortissimo; y en blãdura, dulcissimo; y en proposito, determinado para todo y osado: y en ardor, fuego: y en perseuerãcia, perpetuo: y en vnidad, estrechissimo? Sõbras son sin duda, Sabino, y ensayos muy imperfectos de amor

Rom. 7.

amor, los amores todos, con que los hombres se aman, comparados con el fuego que arde en los amadores de Christo, que por esso se llama por excellencia el amado, porque haze Dios en nosotros, para que le amemos vn amor differenciado de los otros amores, y muy auentaja do entre todos. Mas q̃ no hara por afinar el amor de Christo en nosotros, quiẽ es padre de Christo? quiẽ le ama como a vnico hijo? quiẽ tiene puesta en solo el, toda su satisfaciõ y su amor? Que assi dize S. Pablo ð Dios: q̃ Iesu Christo es su hijo de amor, q̃ es dezir segũ la propriedad de su lẽgua, que es el hijo a quien ama Dios con estremo. Pues si nasce deste diuino Padre que amemos nosotros a Christo su hijo, cierto es, que nos encẽdera a que le amemos, sino en el grado que el le ama, a lo menos en la manera q̃ le ama el. Y cierto es, que hara, que el amor de los amadores de Christo, sea como el suyo, y de aquel linaje y metal, vnico, verdadero, dulce qual nunca en la tierra se conosce, ni vee. Porque siempre mide Dios los medios con el fin que pretende. Y en que los hombres amen a Christo su hijo, que les hizo hombre, no solo para que les fuesse señor, sino para que tuuiessen en el la fuente de todo su bien y theforo, assi que, en que los hombres le amen no solamente pretende que se le de su deuido, sino pretende tambien, que por medio del amor se hagã vnos con el, y participen sus naturalezas humana y diuina, para que desta manera se les communiquen sus bienes. Como Origenes dize. Derrama se la abundãcia de la charidad en los coraçones de los Sanctos, para que por ella participen de la naturaleza de Dios, y para que por medio deste don del Spiritu sancto, se cumpla en ellos aquella palabra del Señor. Como tu padre estas en mi, y yo en ti, sean estos assi vnos en nosotros. Conuiene a saber

El amado.

Rom. 6.

Ioan. 17.

Universidad de Deusto
Biblioteca

El amado. comunicando se les nuestra naturaleza, por medio del
» amor abundantissimo, q̃ les comunica el espiritu. Pre-
» gunto pues, que amor conuendra que sea el que haze
» vna obra tan grande? Que amistad, la que llega a tanta
vnidad? Que fuego, el que nos apura de nuestra tanta vi-
leza, y nos acendra y nos sube de quilates hasta allegar-
nos a Dios? Es sin duda finissimo, y como Origenes di-
ze, abundantissimo el amor, que en los pechos enamo-
rados de Christo, cria el Spiritu sancto. Porque lo cria,
para hazer en ellos la mayor y mas milagrosa obra de to
das, que es hazer dioses a los hombres y transformar en
oro fino, nuestro lodo vil y baxissimo. Y como si en el
arte de Alchimia, por solo el medio del fuego, conuer-
tiesse vno en oro verdadero vn pedaço de tierra, diria-
mos ser aquel fuego estremadamente biuo, y penetra-
ble, y efficaz, y de incomparable virtud: assi el amor, cõ
q̃ de los pechos sanctos es amado este amado, y que en el
los trãsforma, es sobre todo amor entrañable y biuissi-
mo: y es, no ya amor, sino como vna sed, y vna hambre
insaciable, con q̃ el coraçon q̃ a Christo ama, se abraça
Ioan.6. con el, y se entraña, y, como el mismo lo dize, le come y
le traspassa a las venas. Que para declarar la grandeza
Eccl.24. del y su ardor, el amar los sanctos a Christo, llama la es-
criptura comer a Christo. Los que me comieren, dize,
aun tendran hambre de mi. Y, si no comieredes mi car-
ne, y beuieredes mi sangre, no tendreys vida en vos-
Ioan.6. tros. Que es tambien vna de las causas porque dexo en
el Sacramento de la hostia su cuerpo; para que en la ma-
nera que con la boca y con los dientes en aquellas espe-
cies y figuras de pan comen los fieles su carne, y la
passan al estomago; y se mudan en ella ellos, como
ayer se dezia: assi en la misma manera en sus corago-
nes

nes con el fuego del amor le coman y le penetren en si: *El amado.*
como de hecho lo hazen los que son sus verdaderos ami-
gos: los quales, como deziamos, abrasandose en el,
andan, si lo deuemos dezir assi, desalentados y ham-
brientos por el. Porque, como dize el Machario. Si »*Hom.4.*
el amor que nasce de la comunicacion de la carne, diui- »
de del padre y de la madre, y de los hermanos, y toda su »
afficion pone en el consorte, como es escripto. Por tan- »*Gene.2.*
to dexara el hombre al padre y a la madre, y se juntara
con su muger, y seran vn cuerpo los dos. Pues si el amor
de la carne assi desata al hombre de todos los otros amo
res, quanto mas, todos los que fueren dignos de parti-
cipar con verdad aquel don amable y celestial del espi-
ritu, quedaran libres y desatados de todo el amor de la
tierra. Y les pareceran todas las cosas della superfluas e
inutiles: por causa de vencer en ellos, y ser rey en sus al-
mas el desseo del cielo: aquello apetecen, en aquello
piensan de contino: alli biuen, alli andan con sus dis-
cursos: alli su alma tiene todo su trato venciendolo to-
do, y leuantando vandera en ellos el amor celestial y
diuino, y la afficion del espiritu. Mas veremos euidente-
mente la grandeza no medida deste amor, que dezi-
mos, si miraremos la muchedumbre, y la difficultad de
las cosas que son necessarias para conseruarle y tener-
le. Porque no es mucho amar a vno, si para alcan-
çar y conseruar su amistad, es poco lo que basta.
Aquel amor es verdaderamente grande y de subidos
quilates, que vence grandes difficultades. Aquel ama
de veras, que rompe por todo, que ningun estor-
uo le puede hazer que no ame: que no tiene otro bien
sino al que ama: que con tener le a el, perder todo lo de-
mas no lo estima: que niega todos sus proprios gustos,

Universidad de Deusto
Biblioteca

El amado.

por guſtar del amor ſolamente, que ſe deſnuda todo de ſi, para no ſer mas de amor. Quales ſon los verdaderos amadores de Chriſto. Porque para mãtener ſu amiſtad, es neceſſario lo primero, que ſe cumplan ſus mandamientos. Quien me ama a mi, dize guardara lo que yo le mando, que es no vna coſa ſola, o pocas coſas en numero, o faciles para ſer hechas, ſino vna muchedumbre de difficultades ſin cuento. Porque es hazer lo que la razõ dize, y lo que la juſticia manda, y la fortaleza pide, y la templança, y la prudencia, y todas las demas virtudes eſtatuyen y ordenan. Y es ſeguir en todas las coſas el camino fiel y derecho ſin torcerſe por el interes, ni con-

Ioan. 14.

deſcender por el miedo, ni vencerſe por el deleyte, ni dexarſe lleuar de la honra; y es yr ſiempre contra nueſtro miſmo guſto, haziendo guerra al ſentido. Y es cumplir ſu ley en todas las occaſiones, aunque ſea poſponiendo la vida. Y es negarſe a ſi miſmo y tomar ſobre ſus hombros ſu Cruz, y ſeguir a Chriſto, eſto es, caminar por dõde el caminõ, y poner en ſus piſadas las nueſtras. Y finalmente es deſpreciar lo que ſe vee, y deſechar los bienes que con el ſentido ſe tocan, y aborrecer lo que la experiencia demueſtra ſer apazible y ſer dulce, y aſpirar a ſolo lo que no ſe vee, ni ſe ſiente, y deſſear ſolo aquello que ſe promete y ſe cree, fiando lo todo de ſu ſola palabra. Pues el amor que con tanto puede, ſin duda tiene gran fuerça. Y ſin duda es grandiſſimo el fuego, aquien no amata tanta muchedumbre de agua. Y ſin duda lo puede todo, y ſale valeroſamente con ello eſte amor, que tienẽ cõ Ieſu Chriſto los ſuyos.

Cant. 8.

Que dize el eſpoſo a ſu eſpoſa? La muchedumbre del agua no puede apagar la charidad, ni anegarla los rios.

1. *Cor.* 13.

Y S. Pablo q̃ dize? La charidad es ſuffrida, biẽhechora:

la caridad carece de embidia, no liſongea, ni tacañea, no ſe enuaneſce, ni haze de ninguna coſa caſo de affrenta, no buſca ſu interes, no ſe encoleriza: no imagina hazer mal, ni ſe alegra del agrauio: antes ſe alegra con la verdad: todo lo lleua, todo lo cree: todo lo ſuffre. Que es dezir, que el amor, que tienen ſus amadores con Chriſto, no es vn ſimple querer, ni vna ſola y ordinaria afficion, ſino vn querer, que abraça en ſi todo lo que es bien querer, y vna virtud, que atheſora en ſi juntas las riquezas de las virtudes, y vn encendimiento, que ſe eſtiende por todo el hombre, y le enciende en ſus llamas. Porque dezir que es ſuffrida, es dezir, que haze vn animo ancho en el hombre, con que lleua con igualdad todo lo aſpero que ſucede en la vida, y con que biue entre los trabajos cõ deſcanſo, y en las turbaciones, quieto: y en los caſos triſtes alegre: y en las cõtradiciones, en paz: y en medio de los temores ſin miedo. Y que como vna centella, ſi caye ſe en la mar, ella luego ſe apagaria, y no haria daño en el agua: aſsi qualquier aconteſcimiento duro, en el alma, a quien enſancha eſte amor, ſe deshaze y no empece. Que el daño ſi viniere, no commueue eſta roca: y la affrenta ſi ſucediere, no deſquicia eſta torre: y las heridas ſi golpean, no doblan aqueſte diamante. Y añadir que es liberal, y bienhechora, es affirmar, que no es ſuffrida para ſer vengatiua, ni calla para guardarſe a ſu tiempo, ni enſancha el coraçon, con deſſeo de mejor ſazon de vengança, ſino que por imitar a quien ama, ſe engoloſina en el hazer bien a los otros. Y que buelue buenas obras a aquellos, de quien las recibe muy malas. Y porque eſte ſu biẽ hazer, es virtud, y no miedo, por eſſo dize luego el Apoſtol, que no liſongea, ni es tacaña: eſto es, que ſirue a la neceſſidad del proximo por mas enemigo que le ſea, pe-

El amado.

El amado. ro que no consiente en su vicio, ni le halaga por de fuera, y le aborresce en el alma, ni le es tacaña è infiel. Y dize que no se enuanesce, que es dezir, que no haze estima de si ni se hincha vanamente, para descubrir en ella la rayz del suffrimiento, y del animo largo que tiene este amor. Que los soberuios, y pundonorosos, son siempre mal suffridos, porque todo les hiere. Mas es propriedad de todo lo que es de veras amor, ser humildissimo con aquello a quien ama: y porque la charidad que se tiene con Christo por razon de su incõparable grandeza ama por el a todos los hombres, por el mismo caso desnuda de toda altiuez al coraçon que possee, y le haze humilde con todos. Y con esto dize, lo que luego se sigue. Que no haze de ninguna cosa caso de affrenta. En que no solamente se dize, que el amor de Iesu Christo en el alma, las affrentas y las injurias que otros nos hazen, por la humildad que nos cria, y por la poca estima nuestra, que nos enseña, no las tiene por tales, sino dize tambien, que no se desdeña, ni tiene por affrentoso, o indigno de si ningun ministerio por vil y baxo que sea, como sirua en el a su amado, en sus miembros. Y la razon de todo es lo que añade tras esto: que no busca su interes, ni se enoja de nada, toda su inclinacion es al bien, y por esso el dañarse los otros aun no lo imagina, los agrauios agenos, y que otros padecen, son los que solamente le duelen: y la alegria y felicidad agena es la suya. Todo lo que su querido señor le manda haze: todo lo que le dize, lo cree: todo lo que se detuuiere, le espera: todo lo que le embia lo lleua con regozijo, y no halla ninguno, sino es en solo el, aquien ama. Que como vn grande enamorado bien dize. Assi como en las fiebres el que esta inflammado con calentura, aborresce y abomina qualquier mãtenimiento que

Macho mil. 9.

ro que le offrecen por mas gustoso que sea, por razon del fuego del mal que le abrasa y se apodera del y le mueue: por la misma manera aquellos aquien enciende el desseo sagrado del espiritu celestial, y aquien llaga en el alma el amor de la charidad de Dios, y en quien es se enuiste, y de quien se apodera el fuego diuino q̃ Christo vino a poner en la tierra, y quiso que con presteza prendiesse, y lo que se abrasa, como dicho es, en desseos de Iesu Christo: todo lo que se precia en este siglo el lo tiene por desechado y aborrescible por razon del fuego de amor que le occupa y enciende. Del qual amor no los puede desquiciar ninguna cosa, ni del suelo, ni del cielo, ni del infierno. Como dize el Apostol. Quien sera poderoso para apartarnos del amor de Iesu Christo, con lo que se sigue: pero no se permitte que ninguno halle el amor celestial del espiritu, sino se enagena de todo lo que este siglo contiene, y se da a si mismo a sola la inquisiciõ del amor de Iesus, libertando su alma de toda solicitud terrenal, para que pueda occuparse solamẽte en vn fin, por medio del cumplimiento de todo quanto Dios manda. Por manera q̃ es tan grãde este amor, q̃ desarrayga de nosotros qualquiera otra afficion, y queda el señor vniuersal de nuestra alma, y como es fuego ardientissimo consume todo lo que se oppone: y assi destierra del coraçõ los otros amores de las criaturas, y haze el su officio por ellos, y las ama a todas mucho mas y mejor, que las amauan sus proprios amores. Que es otra particularidad y grandez deste amor con que es amado Iesus, que no se encierra en solo el, sino en el, y por el abraça a todos los hombres, y los mete dentro de sus entrañas con vna afficion tan pura, que en ninguna cosa mira a si mismo: tan tierna que siente sus males mas que los pro-

El amado.

El amado.

prios, tan solicita que se desuela en su bien: tan firme que no se mudara dellos, sino se muda de Christo. Y como sea cosa rarissima, que vn amigo segun la amistad de la tierra, quiera por su amigo padescer muerte, es tan grande el amor de los buenos con Christo, que porque assi le plaze a el, padeceran ellos daños y muerte, no solo por los que conoscen, sino por los que nunca vieron: y no solo por los que los aman, sino tambien por quié los aborresce y persigue. Y llega este amado a ser tan amado, que por el lo son todos. Y en la manera como en las demas gracias y bienes, es el la fuente del bien, q̃ se derrama en nosotros: assi en esto lo es. Porque su amor, digo el que los suyos le tienen, nos prouee a todos, y nos rodea de amigos, que oluidados por nosotros, nos buscan: y no conoscidos, nos conoscen: y offendidos, nos desean, y nos procuran el bien, porque su desseo es satisfazer en todo a su amado, que es el padre de todos. Al qual aman con tan subido querer, qual es justo que lo sea el que haze Dios con sus manos, y por cuyo medio nos pretende hazer dioses, y en quien consiste el cũplimiento de todas sus leyes, y la victoria de todas las difficultades, y la fuerça contra todo lo aduerso, y la dulçura en lo amargo, y la paz y la concordia, y el ayuntamiento, y abraço general y verdadero con que el mundo se enlaza. Mas para que son razones, en lo que se vee por exemplos. Oygamos lo que algunos destos enamorados de Christo dizen, que en sus palabras veremos su amor: y por las llamas que despiden sus lenguas, conoscereмos el infinito fuego que les ardia los pechos. Sant Pablo que dize? Quien nos apartara del amor de Christo, la tribulacion por ventura? o la angustia? o la hambre? o la desnudez? o el peligro? o la persecucion? o la espada? Y luego. Cierto soy que, ni la muerte ni la vida, ni los Angeles, ni los principados, ni los poderios, ni lo presente, ni lo por venir, ni lo alto, ni lo profundo, ni finalmente criatura ninguna nos podra apartar del amor de Dios en nuestro Señor Iesu Christo. Que ardor? Que llama? Que fuego? Pues el del glorioso Ignacio qual era? Yo escriuo, dize, a todos los fieles y les certifico, que muero por Dios con voluntad y alegria. Por lo qual os ruego, que no me seays estoruo vosotros. Ruego os mucho, que no me seays malos amigos. Dexad me que sea manjar de las fieras, por cuyo medio conseguire a Iesu Christo. Trigo suyo soy, y tengo de ser molido con los dientes de los Leones, para quedar hecho pan limpio de Dios. No pongays estoruo a las fieras, antes las combidad con regalo, para que sean mi sepultura, y no dexen fuera de si parte de mi cuerpo ninguna. Entõces sere discipulo verdadero de Christo, quando ni mi cuerpo fuere visto en el mũdo. Rogad por mi al Señor, que por medio destos instrumentos me haga su sacrificio. No os põgo yo leyes como S. Pedro, o S. Pablo, que aquellos erã Apostoles de Christo, y yo soy vna cosa pequeña: aquellos eran libres como siervos de Christo, yo hasta agora solamente soy siervo. Mas si como desseo padezco, sere siervo libertado de Iesu Christo, y resuscitare en el del todo libre. Agora aprisionado por el aprendo a no desear cosa alguna vana y mundana. Desde Syria hasta Roma voy echado a las bestias. Por mar y por tierra, de noche y de dia voy atado a diez Leopardos que bien tratados se hazen peores. Mas sus exceſſos son mi doctrina, y no por esso soy justo. Desseo las fieras que me estan aguardando, y ruego verme presto con ellas: a las quales regalare y combidare que me traguen de presto, y

Rom. 8.

El amado.

En la epistola, ad Romanos

El amado. que no hagan comigo lo que con otros, que no osaron tocarlos. Y si ellas no quisieren de su voluntad, yo las forçare que me coman. Perdonadme hijos, que yo se » bien lo que me conuiene. Agora comiençó a aprender, » a no apetecer nada de lo que se vee, o no se vee, a fin de al » cançar al Señor. Fuego y Cruz y bestias fieras, heridas, » diuisiones, quebrantamientos de huessos, cortamientos » de miembros, desatamiento de todo el cuerpo, y quan- » to puede herir el Demonio, venga todo sobre mi, como » solamente gane yo a Christo. Nada me seruira toda la » tierra, nada los reynos deste siglo. Muy mejor me es a mi » morir por Christo que ser rey de todo el mundo. Al se- » ñor desseo. Al hijo verdadero de Dios. A Christo le- » sus. Al que murio y resuscito por nosotros. Perdonad- » me hermanos mios, no me impidays el caminar a la vi- » da. Que Iesus es la vida de los fieles. No querays que » muera yo, que muerte es la vida sin Christo. Mas

En vn hymno de Christo. » veamos agora como arde Sant Gregorio el Theologo. » O luz del padre, dize. O palabra de aquel entendimien- » to grandissimo, auentajado sobre toda palabra, o luz infi- » nita de luz infinita. Vnigenito. Figura del padre. Sello » del que no tiene principio. Resplandor que juntamente » resplandesces con el. Fin de los siglos. Clarissimo, resplã » deciente. Dador de riquezas immensas. Assentado en » throno alto. Celestial, poderoso de infinito valor. Gouer » nador del mundo, y que das a todas las cosas fuerça que » biuan. Todo lo que es, y lo que sera tu lo hazes. Summo » artifice, a cuyo cargo esta todo. Porque a ti, o Christo, se » deue que el Sol en el cielo con sus resplandores quite a » las estrellas su luz, assi como en comparacion de tu luz » son tinieblas los mas claros espiritus. Obra tuya es que » la Luna, luz de la noche, biue a vezes y muere, y torna

llena despues y concluye su buelta. Por ti el circulo que *El amado.* llamamos Zodiaco, y aquella dança, como si dixessemos tan ordenada del cielo, pone fazõ y deuidas leyes al año mezclando sus partes entre si, y templandolas como sin » sentir cõ dulçura. Las estrellas assi las fixas, como las que » andan y tornan son pregoneros de tu saber admirable. » Luz tuya son todos aquellos entendimientos del cielo, » que celebran la Trinidad con sus cantos. Tambien el hõ » bre es tu gloria que collocaste en la tierra como angel tu » yo pregonero y cantor. O lumbre clarissima, que por mi » dissimulas tu gran resplandor. O immortal, y mortal por » mi causa. Engendrado dos vezes. Alteza libre de carne, » y a la postre para mi remedio de carne vestida. A ti biuo. » A ti hablo. Soy victima tuya. Por ti la lengua encadeno: » y agora por ti la desato: y pido te Señor q̃ me des callar » y hablar como deuo. Mas oygamos algo de los regalos » de nuestro enamorado Augustino. Quien me dara, dize, » Señor que repose yo en ti? Quien me dara que vengas tu » Señor a mi pecho, y q̃ le embriagues, o que oluide mis » males, y que abraçe a ti solo mi bien. Quien eres Señor » para mi? (da me licencia que hable) o quien soy yo para » ti? Que mandas que te ame, y si no lo hago te enojas co- » migo, y me amenazas con grandes miserias? Como si » fuesse pequeña, el mismo no amarte? Ay triste de mi. Di » me por tus piedades Señor y Dios mio, quien eres para » mi? Di a mi alma, yo soy tu salud. Di lo como lo oya, ves » delante de ti mis oydos del alma, tu los abre Señor, y di- » le a mi espiritu yo soy tu salud, correre empos desta voz, » y assire te. No quieras Señor asconderme tu cara. Morire, » para no morir si la viere. Estrecha casa es mi alma, para » que a ella vengas, mas ensancha la tu. Caediza es, mas tu » repara. Cosas tiene que offenderan a tus ojos, se lo, »

En las Cõfessiones, lib. 1. c. 5

y con-

Universidad de Deusto
Biblioteca

El amado. y confiessolo. Mas quien la hara limpia? o a quien bo-
„ zeare sino a ti? Limpia me Señor de mis encubiertas, y
„ perdona a tu sieruo sus demasias. No tiene este cuento
„ fin, porque se acabara primero la vida, que el referir to-
„ do lo que los amadores de Christo le dizen para demon-
stracion, de lo que le aman y quieren. Baste por todos lo
que la Esposa dize, que sustenta la persona de todos. Por
que si el amor se manifiesta cō palabras, o las suyas lo ma-
nifiestan, o no lo manifiestan ningunas. Comiença desta
Cant. 1. manera. Beseme de besos de su boca, que mejores son tus
amores que el vino. Y prosigue diziendo. Lleua me em-
pos de ti y correremos. Y añade. Dime o amado del al-
ma, adonde sesteas, y adonde apacientas al medio dia. Y
repite despues. Ramillete de flores de myrrha, el mi ama-
do para mi, pondrele entre mis pechos. Y despues siēdo
alabada del le responde. O como eres hermoso amado
Cant. 2. mio y gentil, y florida nuestra cama, y de Cedros los te-
chos de nuestros retretes. Y compara lo al mançano, y di-
ze quāto desseo estar assentada a su sombra, y comer de
su fructa. Y desmaya se luego de amor: y desmayandose
dize, que la socorran con flores porque desfallesce, y pi-
de que el amado la abraçe, y dize en la manera como
quiere ser abraçada. Dize que le busco en su lecho de no-
Cant. 3. che, y que no le hallando leuantada salio de su casa en su
busca, y que rodeo la ciudad acuytada y ansiosa, y que le
Cant. 5. hallo, y que no le dexo hasta tornarle a su casa. Dize que
en otra noche salio tambien a buscarle, que le llamo por
las calles a bozes, que no oyo su respuesta, que la maltra-
taron las rondas, q̄ les dixo a todos los q̄ oyeron sus bo-
zes. Conjuro os, o hijas de Hierusalem, si sabreys de mi
amado que le digays q̄ desfallezco de amor. Y despues
de otras muchas cosas le dize. Ven amado mio, y salga-
mos

mos al cāpo, hagamos vida en la aldea, madrugaremos
por la mañana a las viñas, veremos si da fructo la viña, si
esta en cierne la vua, si florescen los granados, si las man-
dragoras esparzen olor. Alli te dare mis amores. Que to-
dos los fructos, assi los de guarda, como los de no guar-
da, los guardo yo para ti. Y finalmente abrasandose en bi-
uo amor toda, concluye y le dize. Quien te me dara a ti
como hermano mio mamāte los pechos de mi madre, ha-
llariate fuera, besaria te, y no me despreciaria ninguno,
no haria befa de mi: asiria de ti: meteria te en casa de mi
madre, abezarias me, y daria te yo del adobado vino, y
del arrope de las granadas, tu yzquierda debaxo de mi
cabeça, y tu derecha me ceñiria en derredor. Pero escusa-
das son las palabras, adonde bozean las obras, que siem-
pre fueron los testigos del amor verdaderos. Porque hō-
bre jamas, no digo muchos hombres, sino vn hombre so-
lo por mas amigo suyo que fuesse, hizo las prueuas de
amor que hazen y haran innumerables gentes por Chri-
sto, en quanto los siglos duraren? Por amor deste amado
y por agradarle: que prueua no han hecho de si infinitas
personas? Han dexado sus naturales, han se despojado de
sus haziendas: han se desterrado de todos los hombres:
han se desencarnado de todo lo que se parece y se vee: de
si mismos, mismos, de todo su querer, y entender hazen
cada dia renunciacion perfectissima. Y si es possible en-
agenarse vn hombre de si, y diuidirse de si misma nuestra
alma, y en la manera que el espiritu de Dios lo puede ha-
zer, y nuestro saber no lo entiende, se enagenan, y se diui-
den amandole. Por el les ha sido la pobreza riqueza: y pa-
rayso el desierto: y los tormentos, deleyte: y las persecu-
ciones, descanso: y para que viua en ellos su amor, esco-
gen el morir ellos a todas las cosas, y llegan a desfigurar
se de si,

El amado.

Cant. 8.

Universidad de Deusto
Biblioteca

El amado.

se de si, hechos como vn subjecto puro sin figura, ni forma para que el amor de Christo sea en ellos la forma, la vida, el ser, el parecer, el obrar: y finalmente para que no se parezca en ellos mas de su amado. Que es sin duda el que solo es amado por excellencia entre todo. O grandeza de amor: o el desseo vnico de todos los buenos: o el fuego dulce, por quien se abrasan las almas. Por ti Señor las tiernas niñas abraçaron la muerte. Por ti la flaqueza femenil hollo sobre el fuego. Tus dulcissimos amores fueron los que poblaron los yermos. A mandote a ti, o dulcissimo bien, se enciende, se apura, se esclarece, se leuanta: se arroba, se anega el alma, el sentido, la cara ne. Y paro Marcello aqui, quedando como suspenso, y poco despues abaxando la vista al suelo y encogiendose todo. Gran osadia, dize, mia es querer alcançar con palabras, lo que Dios haze en el anima que ama a su hijo, y la manera como es amado, y quanto es amado. Basta para que se entienda este amor, saber que es don suyo el amarle. Y basta conocer que en el amarle consiste nuestro bien todo, para conoscer que el amor suyo que biue en nosotros, no es vna grandeza sola, sino vn amontonamiento de bienes y de dulçuras, y de grandezas innumerables: y que es vn Sol vestido de resplandores, que por mil maneras hermosean el alma. Y para ver, que se nombra deuidamente Christo el amado basta saber, que le ama Dios vnicamente. Quiero dezir que no solamente le ama mucho mas que a otra cosa ninguna, sino que a ninguna ama, sino por su respecto, o para dezirlo como es, porque no ama sino a Christo, en las cosas, que ama. Porque su semejança de Christo, en la qual por medio de la gracia, que es imagen de Christo, se transforma nuestra alma, y el mismo espiritu de Christo, que en ella

en ella biue, y assi la haze vna cosa con Christo, es lo que satisfaze a Dios en nosotros. Por donde solo Christo es el amado, por quanto todos los amados de Dios son Iesu Christo, por la imagen suya que tienen impressa en el alma, y porque Iesu Christo es la hermosura con que Dios hermosea, conforme a su gusto, a todas las cosas, y la salud con que les da vida, y por esso se llama Iesus. Que es el nõbre de que diremos agora. Y callo Marcello, y auiendo tomado algun reposo, torno a hablar desta manera puestos en Sabino los ojos.

IESVS.

EL NOMBRE de IESVS, Sabino es el proprio nombre de Christo, porque los demas, que se han dicho hasta agora, y otros muchos que se pueden dezir, son nombres comunes suyos, que se dizen del por alguna semejança que tiene con otras cosas, de las quales tambien se dizen los mismos nombres. Los quales y los proprios differen. Lo vno, en que los proprios como la palabra lo dize son particulares de vno, y los comunes competen a muchos. Y lo otro, que los proprios, si estan puestos con arte y con saber, hazen significacion de todo lo que ay en su dueño, y son como imagen suya, como al principio diximos: mas los comunes dizen algo de lo que ay, pero no todo. Assi que pues IESVS es nombre proprio de Christo, y nombre que se le puso Dios por la boca del Angel, por la misma razon no es como los demas nombres, que le significan por partes, sino como ninguno de los demas, que dize todo lo del, y que es como vna figura suya, que nos pone en los ojos su naturaleza y sus obras, que es todo lo que ay, y se puede considerar en las cosas. Mas conuiene aduertir, que Christo assi como tiene dos naturalezas, assi tambien tiene dos nombres proprios.

IESVS. proprios. Vno, segun la naturaleza diuina, en q̃ nasce del Padre eternamente, que solemos en nuestra lengua llamar Verbo, o palabra, otro, segun la humana naturaleza, que es el que pronũciamos Iesus. Los quales ambos, son cada vno cõforme a su qualidad retratos de Christo perfectos y enteros. Retratos digo enteros, que cada vno en su parte dize todo lo que ay en ella, quanto a vn nombre es posible. Y digamos de ambos, y de cada vno por si. Y presupongamos primero, que en estos dos nõbres, vnos son los originales, y otros son los traslados. Los originales son aquellos mismos que reuelo Dios a los Prophetas que los escriuieron en la lengua que ellos sabian, que era Syra, o Hebrea. Y assi en el primer nombre que dezimos palabra, el original es DABAR, y en el segundo nombre Iesus, el original es IEHOSVAH: pero los traslados, son estos mismos nombres en la manera como en otras lenguas se pronuncian y escriuen. Y porque sea mas cierta la doctrina, diremos de los originales nombres. De los quales en el primero, DABAR, digo que es proprio nombre de Christo, segun la naturaleza diuina, no solamente porque es assi de Christo que no conuiene, ni al Padre, ni al Spiritu sancto, sino tambien porque todo lo que por otros nombres se dize del, lo significa solo este. Porque DABAR, no dize vna cosa sola, sino vna muchedumbre de cosas: y dizelas como quiera, y por do quiera que le miremos, o junto a todo el, o a sus partes cada vna por si, a sus syllabas, y a sus letras. Que lo primero, la primera letra q̃ es D. tiene fuerça de articulo, como, El, en nuestro Español: y el officio del articulo es reduzir a ser lo comun, y como demostrar y señalar lo confuso, y ser guia del nombre, y darle su qualidad, y su linaje, y leuantarle de quilates, y añadirle excellencias que to-

IESVS. que todas ellas son obras de Christo, segun que es la palabra de Dios. Porq̃ el puso ser a las cosas todas, y nos las saco a luz, y a los ojos, y les dio su razon, y su linaje, porque el en si es la razon, y la proporcion, y la compostura, y la consonancia de todas: y las guia el mismo, y las repara si se empeoran, y las leuanta, y las sube siempre, y por sus passos a grandissimos bienes. Y la segunda letra que es. B. como Sant Hieronymo enseña, tiene significacion de edificio, que es tambiẽ propriedad de Christo, assi por ser el edificio original, y como la traça de todas las cosas, las que Dios tiene edificadas, y las que puede edificar, que son infinitas, como porque fue el obrero dellas. Por donde tambien es llamado tabernaculo en la sagrada escriptura, como Gregorio Niseno dize. Tabernaculo es el hijo de Dios vnigenito, porq̃ contiene en si todas las cosas. El qual tambiẽ fabrico tabernaculo de nosotros. Porq̃ como deziamos todas las cosas moraron en el eternamente antes que fuessen, y quando fueron el las saco a luz, y las compuso para morar el en ellas. Por manera que assi como el es casa assi ordeno q̃ tãbien fuesse casa lo que nascia del. Y que de vn tabernaculo nasciesse otro tabernaculo, y de vn edificio, otro: y que lo fuesse el vno para el otro, y a vezes. El es tabernaculo, porque nosotros biuimos en el: nosotros lo somos, porque el mora en nosotros. Y la rueda esta en medio la rueda, y los animales en las ruedas, y las ruedas en los animales como Ezechiel escriuia. Y estan en Christo ambas las ruedas. Porque en el esta la diuinidad del Verbo, y la humanidad de su carne, que contiene en si la vniuersidad de todas las criaturas ayuntadas y hechas vna en la forma que otras vezes he dicho. La tercera letra de DABAR, es la R. q̃ confor

Ezech. 1.

IESVS. me al mismo doctor Sant Hieronymo tiene significacion de cabeça o principio, y Christo es principio por propriedad. Y el mismo se llama principio en el Euangelio, porque en el se dio principio a todas las cosas, porque como muchas vezes dezimos, es el original dellas, que no solamente demuestra su razon, y figura su ser, sino que les da el ser, y la sustancia haziendolas. Y es principio tãbien, porque en todos los linajes de preeminencias y de bienes tiene el la preeminencia, y el lugar mas auentajado, o por dezir la verdad en todos los bienes es la cabeça de aquel bien, y como la fuente de donde mana y se deriua y se comunica a los demas que

Coloss. 1. lo tienen. Como escriue Sant Pablo, que es el principio, y que en todo tiene las primerias. Porque en la orden del ser el es el principio de quien les viene el ser a los otros. Y en la orden del buen ser, el mismo es la cabeça que todo lo gouierna y reforma. Pues en el biuir es el manantial de la vida: en el resuscitar, el primero que resuscita su carne, y el q̃ es virtud, para que las demas resuscíten. En la gloria, el padre y el oceano della. En los reyes el rey de todos: y en los Sacerdotes el sacerdote summo que jamas desfallesce: entre los fieles su pastor: en los Angeles su principe: en los rebeldes, o Angeles, o hombres su señor poderoso. Y finalmente el es el principio por donde quiera que le miremos. Y aun tambien la R. significa segun el mismo doctor, el espiritu, que aunque es nombre que conuiene a todas las tres personas, y que se appropria al Spiritu sancto, por señalar la manera como se espira y procede: pero dize se Christo espiritu demas de lo comun, por cierta particularidad y razon. Lo vno, porque el ser espiroso del alma, es cosa que se atribuye al Verbo. Y el alma es espiritu,

itu, y assi conuiene que el lo sea y se lo llame, para que sea alma del alma, y espiritu del espiritu. Lo otro porque en el ayuntamiento que con ella tiene guarda bien las leyes y la condicion del espiritu, que se va y se viene, y se entra y se sale, sin que sepays como, ni por donde. Como Sant Bernardo hablando de si mismo lo dize con marauilloso regalo. Y quiero referir sus palabras, para que gusteys su dulçura. Confiesso, dize, que el Verbo ha venido a mi muchas vezes, aunque no es cordura el dezirlo. Mas con auer entrado vezes en mi, nunca senti quando entraua. Senti le estar en mi alma, acuerdo me que le tuue comigo, y alguna vez pude sospechar que entraria, mas nunca le senti, ni entrar ni salir. Porque, ni aun agora puedo alcançar de donde vino, quando me vino, ni adonde se fue quando me dexo, ni por donde entro, o salio de mi alma. Conforme a aquello que dize. No sabreys de donde viene, ni adonde se va. Y no es cosa nueua, porque el es a quien dizen. Y la huella de tus pisadas no sera conoscida. Verdaderamente el no entro por los ojos porque no es subjecto a color, ni tampoco por los oydos, porque no hizo sonido: ni menos por las narizes, porque no se mezclo con el ayre, ni por la boca, por que, ni se beue, ni se come, ni con el tacto le senti, porque no es tal que se toca. Por donde pues entro? o por ventura no entro, porque no vino de fuera, que no es cosa alguna de las que estan por de fuera. Mas, ni tampoco vino de dentro de mi, porque es bueno, y yo se que en mi no ay cosa que buena sea. Subi pues sobre mi, y halle que este Verbo, aun estaua mas alto. Descendi debaxo de mi inquisidor curioso, y tambien halle que aun estaua mas baxo. Si mire a lo de fuera vi le aun mas fuera que todo ello. Si me bolui para dentro,

Hom. 74. in Cantica.

Ioan. 3.

Psal. 76

Universidad de Deusto
Biblioteca

IESVS. hallele dẽtro tambien. Y conoſci ſer verdad lo que auia leydo: que biuimos en el, y nos mouemos en el, y ſomos en el. Y dichoſo aquel, que a el biue y ſe mueue. Mas pre-

Acto. 17. guntara alguno: Si es tan impoſsible alcançarle y entenderle ſus paſſos, de donde ſe yo que eſtuuo preſente en mi alma? Porque es efficaz y biuo eſte Verbo, y aſſi luego que entro, deſperto mi alma que ſe adormia. Mouio y ablando y llago mi coraçon, que eſtaua duro y de piedra y mal ſano. Començó luego a arrancar, y a deshazer, y a edificar, y a plantar: a regar lo ſeco, y a reſplandeſcer en lo eſcuro, a traer lo torcido a derechez, y a conuertir las aſperezas en caminos muy llanos, de arte que ben-

Pſal. 102. dizen al Señor mi alma, y todas mis entrañas a ſu ſanctiſſimo nombre. Aſſi que entrando el Verbo eſpoſo algunas vezes a mi, nunca me dio a conoſcer que entraua con ningunas ſeñas, no con boz, no con figura, no con ſus paſſos. Finalmente no me fue notorio por ningunos mouimientos ſuyos, ni por ningunos ſentidos mios, el auerſe me lançado en lo ſecreto del pecho. Solamente como he dicho, de lo que el coraçon me bullia, entendi ſu preſencia. De que huyan los vicios, y los affectos carnales ſe detenian, conoſci la fuerça de ſu poder. De que traya a luz mis ſecretos, y los deſcutia y redarguya, me admire de la alteza de ſu ſabiduria. De la emiẽda de mis coſtumbres, qualquiera que ella ſe ſea, experimente la bondad de ſu manſedumbre. De la renouacion y reformacion del eſpiritu de mi alma, eſto es, del hombre interior, percebi, como pude, la hermoſura de ſu belleza. Y de la viſta de todo eſto juntamente, quede aſſombrado de la muchedumbre de ſus grandezas ſin cuento. Mas porque todas eſtas coſas, luego que el Verbo ſe aparta, como quando quitan el fuego a la olla que hierue, co-

miençan con vna cierta flaqueza a caerſe torpes y frias, IESVS.
y por aqui, como por ſeñal, conocia yo ſu partida, fuer-
ça es, que mi alma quede triſte y lo eſte, haſta que otra
vez buelua, y torne, como ſolia a calentarſe mi cora-
çon en mi miſmo, y conozca yo aſsi ſu tornada. Eſto es
de Bernardo. Por manera que el nõbre DABAR, en
cada vna de ſus letras ſignifica alguna propriedad de las
que Chriſto tiene: y ſi juntamos las letras en ſyllabas,
lo ſignifica mejor, porque las que tiene ſon dos DA,
y, BAR, que juntamente quieren dezir el hijo, o eſte
es el hijo, que como Iuliano agora dezia, es lo pro-
prio de Chriſto: y a lo que el padre alludio, quando deſ
de la nuue, y en el monte de la gloria de Chriſto dixo,
a los tres eſcogidos diſcipulos. Eſte es mi hijo, que ſue
como dezir, es DABAR, es el que naſcio eterna è
inuiſiblemente de mi, naſcido agora rodeado de car-
ne, y viſible. Y como aya muchos nombres que ſigni-
fican el hijo en la lengua deſta palabra, a ella con myſ-
terio le cupo eſte ſolo, que es BAR, que tiene origen
de otra palabra que ſignifica el ſacar a luz, y el criar,
porque ſe entienda, que el hijo, que dize, y que ſig-
nifica eſte nombre, es hijo que ſaca a luz, y que cria,
o ſi lo podemos dezir aſſi, es hijo, que ahija a los hi-
jos, y que tiene la filiacion en ſi de todos. Y aun ſi lee-
mos al reues eſte nombre, nos dira tambien alguna ma-
rauilla de Chriſto. Porque BAR, buelto y leydo al
contrario es RAB, y RAB, es muchedumbre, y ayun-
tamiento, o amontonamiento de muchas coſas excel-
lentes en vna, que es puntualmente lo que vemos en
Chriſto, ſegun que es Dios, y ſegun que es hombre.
Porque en ſu diuinidad eſtan las Ideas, y las razones
de todo, y en ſu humanidad, las de todos los hom-

IESVS. bres, como ayer en sus lugares se dixo. Mas vengamos a todo el nõbre junto por si, y veamos lo que significa, ya que auemos dicho lo que nos dizen sus partes: que no son menos marauillosas las significaciones de todo el, q̃ las de sus letras y syllabas. Porq̃ DABAR, en la sagrada escriptura dize muchas y differentes grandezas. Que lo primero DABAR, significa el Verbo q̃ concibe el entendimiento en si mismo, que es vna como imagen entera è igual de la cosa que entiende. Y Christo en esta manera es DABAR, porque es la imagen q̃ de si concibe y produze quando se entiende su padre. Y DABAR, significa tambiẽ la palabra que se forma en la boca, que es imagen de lo que el animo esconde. Y Christo tambien es DABAR, assi, porque no solamẽte es imagen del Padre escondida en el padre, y para solos sus ojos, sino es imagen suya para todos, è imagẽ que nos le representa a nosotros, è imagen q̃ le saca a luz, y que le imprime en todas las cosas que cria: Por donde S. Pablo conuenientemẽte le llama sello del Padre: assi porque el padre se sella en el, y se debuxa del todo: como porque imprime el, como sello en todo lo que cria y repara la imagen del, que en si tiene. Y DABAR tambien significa la ley y la razon, y lo que pide la costumbre y estilo, y finalmente el deuer en lo que se haze, que son todas qualidades de Christo: que es segun la diuinidad la razon de las criaturas, y la orden de su compostura y su fabrica, y la ley por quien deuen ser medidas, assi en las cosas naturales, como en las que exceden lo natural, y es el estilo de la vida, y de las obras de Dios, y el deuer, a que tienen de mirar todas las cosas, queno quieren perderse. Porq̃ lo que todas hazer deuen es, el allegarse a Christo, y el figurarse del, y el ajustarse

Hebr. 1.

tarse siempre con el. Y DABAR tambien significa, el hecho señalado que de otro procede, y Christo es la mas alta cosa que procede de Dios, y en lo que el padre entera mente puso sus fuerças, y en quien se traspasso y comunico cabalmẽte. Y, si lo deuemos dezir assi, es la grãdissima hazaña, y la vnica hazaña del padre, preñada de todas las demas grandezas, que el padre haze, porque todas las haze por el. Y assi es luz nascida de luz, y fuente de todas las luzes: y sabiduria de sabiduria nascida, y manantial de todo el saber: y poderio y grandeza y excellencia, y vida è immortalidad, y bienes sin medida, ni cuenta, y abysmo de noblezas immensas, nascidas de yguales noblezas, y engendradoras de todo lo poderoso, y grande, y noble que ay. Y DABAR, dize todo aquesto que he dicho, porque significa todo lo grande y excellẽte, y digno de marauilla que de otro procede. Y significa tambien, y con esto concluyo, qualquiera cosa de ser, y por la misma razon el ser mismo, y la realidad de las cosas, y assi Christo deuidamente es llamado por nombre proprio DABAR. Porque es la cosa que mas es, de todas las cosas, y el ser primero y original, de dõde les mana a las criaturas su ser, su substancia, su vida, su obra. Y esto quanto a DABAR. Que justo es que digamos ya de IESVS, que como dezimos, tambien es nombre de Christo proprio, y que le conuiene segun la parte que es hombre. Porque assi como DABAR es nõbre proprio suyo segun que nasce de Dios por razõ de que este nombre solo con sus muchas significaciones dize de Christo, lo que otros muchos nombres juntos no dizen: assi IESVS, es su proprio nombre segun la naturaleza humana que tiene, porq̃ con vna significacion y figura que tiene sola, dize la manera del ser

IESVS.

IESVS. de Christo hombre, y toda su obra, y officio, y le representa y significa mas que otro ninguno. A lo qual mirara todo lo que desde agora dixere. Y no dire del numero de las letras que tiene este nombre, ni de la propriedad de cada vna dellas por si, ni de la significacion singular de cada vna, ni de lo que vale en razõ de arithmetica, ni del numero que resulta de todas, ni del poder, ni de la fuerça que tiene este numero, que son cosas que las consideran algunos, y sacan mysterios dellas, que yo no condeno, mas dexo las porque muchos las dizen, y porque son cosas menudas, y que se pintan mejor que se dizen. Sola vna cosa destas dire, y es, que el original deste nõbre IESVS, que es IEHOSVAH, como arriba diximos, tiene todas las letras de que se compone el nombre de Dios, que llaman de quatro letras, y demas dellas tiene otras dos. Pues, como sabeys, el nombre de Dios de quatro letras, que se encierra en este nombre, es nombre que no se pronuncia, o porque son vocales todas, o porque no se sabe la manera de su sonido, o por la religion y respecto que deuemos a Dios, o porque, como yo algunas vezes sospecho, aquel nombre, y aquellas letras, hazen la señal, con que el mundo, que hablar no puede, o qualquiera que no osa hablar, significa su affecto y mudez, con vn sonido rudo y desatado, y que no haze figura, que llamamos interjection en Latin, que es vna boz tosca, y como si dixessemos, sin rostro, y sin faciones, ni miembros. Que quiso Dios dar por su nombre a los hombres, la señal y el sonido de nuestra mudez, para que entendiessemos que no cabe Dios, ni en el entendimiento, ni en la lengua: y que el verdadero nombrarle, es confessarse la criatura por muda, todas las vezes

zes que le quisiere nombrar: y que el embaraço de nuestra lengua, y el silencio nuestro, quando nos leuantamos a el, es su nombre y loor, como Dauid lo dezia. Assi que es nombre ineffable, y que no se pronuncia este nõbre. Mas aunq̃ no se pronũcia en si, y a veys, q̃ en el nõbre de IESVS, por razon de dos letras q̃ se le añaden, tiene pronunciacion clara, y sonido formado, y significacion entẽdida. Para q̃ acontezca en el nombre, lo mismo que passo en Christo: y para que sea, como dicho tengo, retrato el nõbre del ser. Porque por la misma manera en la persona de Christo se junta la diuinidad con el alma, y con la carne del hombre, y la palabra diuina, que no se leya, junta cõ estas dos letras se lee, y sale a luz lo escondido hecho conuersable, y visible; y es Christo vn IESVS, esto es, vn ayuntamiento de lo diuino, y humano; de lo que no se pronuncia, y de lo que pronunciar se puede, y es causa que se pronuncie, lo que se junta con ello. Mas en esto no passemos de aqui, sino digamos ya de la significacion del nombre de IESVS, como el conuiene a Christo, y como es sola de Christo, y como abraça todo lo que del se dize, y las muchas maneras como aquesta significacion le conuiene. IESVS, pues significa saluacion, o salud, que el Angel assi lo dixo. Pues si se llama salud Christo, cierto sera que lo es, y si lo es, que lo es para nosotros. Porque para si no tiene necessidad de salud, el que en si no padesce falta, ni tiene miedo de padecerla. Y si para nosotros Christo es IESVS y salud, bien se entiende que tenemos enfermedad nosotros, para cuyo remedio se ordena la salud de IESVS. Veamos pues la qualidad de nuestro estado miserable, y el numero de nuestras flaquezas, y los daños y males

IESVS. Luc. 1. Psal. 64.

IESVS. les nuestros, que dellos conosceremos la grandeza desta salud, y su condició, y la razon que tiene Christo, para que el nombre IESVS, entre tantos nombres suyos sea su proprio nombre. El hombre de su natural es mouedizo y liuiano, y sin constancia en vn ser, y por lo que heredo de sus padres, es enfermo en todas las partes de que se compone su alma y su cuerpo. Porque en el entendimiento tiene obscuridad, y en la voluntad flaqueza, y en el apetito peruersa inclinacion, y en la memoria oluido, y en los sentidos en vnos engaño, y en otros fuego: y en el cuerpo muerte: y desorden entre todas estas cosas que he dicho, y dissensiones, y guerra, que le hazen occasionado a qualquier genero de enfermedad y de mal. Y lo que peor es, heredo la culpa de sus padres, que es enfermedad en muchas maneras, por la fealdad suya que pone, y por la luz y la fuerça de la gracia, que quita, y porque nos enemista con Dios, que es fiero enemigo, y porque nos subjecta al demonio, y nos obliga a penas sin fin. A esta culpa comun, añade cada vno las suyas, y para ser del todo miserables, como malos enfermos, ayudamos el mal, y nos llamamos la muerte con los excessos que hazemos. Por manera que nuestro estado, de nuestro nascimiento, y por la mala electiõ de nuestro aluedrio, y por las leyes que Dios cõtra el peccado puso, y por las muchas cosas que nos cõbidã siempre a peccar, y por la tyrannia cruel, y el sceptro durissimo que el demonio sobre los peccadores tiene, es infelicissimo y miserable estado sobre toda manera, por donde quiera que le miremos. Y nuestra enfermedad no es vna enfermedad, sino vna summa sin numero de todo lo que es doloroso y enfermo. El remedio de todos estos males es Christo, que nos libra de-

llos en las formas que ayer y oy se ha dicho en differentes lugares: y porque es el remedio de todo ello, por esso es, y se llama IESVS, esto es, saluacion y salud. Y es grandissima salud, porque la enfermedad es grandissima, y nombrase propriamente della, porque como la enfermedad es de tantos senos, y enramada con tantos ramos, todos los demas officios de Christo, y los nombres que por ellos tiene, son como partes que se ordenan a esta salud, y el nombre de IESVS, es el todo, segun que todo lo que significan los otros nombres, o es parte desta salud que es Christo, y que Christo haze en nosotros, o se ordena a ella, o se sigue della por razon necessaria. Que si es llamado pimpollo Christo, y si es, como deziamos, el parto comun de las cosas, ellas sin duda le parieron, para que fuesse su IESVS y salud. Y assi Esaias quando les pide que lo paran, y que lo saquen a luz y les dize, Rociad cielos donde lo alto, y vos nuues lloued al justo. Luego dize, el fin para que le han de parir. Porque añade. Y tu tierra fructificaras la salud. Y si es Fazes de Dios, es lo, porque es nuestra salud, la qual consiste en que nos assemejemos a Dios, y le veamos, como Christo lo dize. Esta es la vida eterna, conoscerte a ti y a tu hijo. Y tambien si le llamamos Camino, y si le nõbramos Monte, es camino porque es guia, y es monte porque es defensa, y cierto es que no nos fuera IESVS, si no nos fuera guia y defensa: porque la salud, ni se viene a ella sin guia, ni se cõserua sin defensa. Y de la misma manera, es llamado Padre del siglo futuro, porque la salud que el hombre pretende, no se puede alcançar, si no es engendrado otra vez: y assi Christo no fuera nuestro IESVS, si primero no fuera nuestro engendrador, y nuestro Padre. Tambien

IESVS.

Ioan. 8.

es

es braço y rey de Dios, y principe de paz, braço para nuestra libertad, rey y principe, para nuestro gouierno, y lo vno y lo otro, como se vee, tiene ordē a la salud: lo vno que le le presupone, y lo otro que la sustenta. Y assi porque Christo es IESVS, por el mismo caso es braço y es rey. Y lo mismo podemos dezir del nombre de Esposo: porq̄ no es perfecta la salud sola y desnuda, sino la acompaña el gusto y deleyte. Y esta es la causa por que Christo, que es perfecto IESVS nuestro, es tambien nuestro Esposo, conuiene a saber, es el deleyte del alma, y su compañia dulce, y sera tambien su marido, que engendrara della, y en ella generacion casta, y noble, y eterna: que es cosa que nasce de la salud entera, y que de ella se sigue. De arte que diziendo que se llama Christo IESVS, dezimos que es esposo, y rey, y principe de paz, y braço, y monte, y Padre, y Camino, y Pimpollo: y es llamarle, como tābien la escritura le llama, Pastor, y oueja, hostia, y Sacerdote: Leon, y Cordero: vid, puerta, medico, luz, verdad, y Sol de justicia, y otros nombres assi. Porque si es verdaderamente IESVS nuestro, como lo es, tiene todos estos officios y titulos, y si le faltaran no fuera IESVS entero, ni salud cabal, assi como nos es necessaria. Porque nuestra salud presuppuesta la cōdicion de nuestro ingenio, y la qualidad y muchedumbre de nuestras enfermedades y daños, y la corrupcion que auia en nuestro cuerpo, y el poder que por ella tenia en nuestra alma el demonio, y las penas a que la condenauan sus culpas, y el enojo y la enemistad cōtra nosotros de Dios, no podia hazerse, ni venir a colmo, si Christo no fuera Pastor que nos apascentara y guiara, y oueja q̄ nos alimentara y vistiera, y hostia que se offreciera por nuestras culpas, y Sacerdote q̄ inter-

uiniera por nosotros, y nos desenojara a su Padre: y Leon que despedaçara al Leon enemigo, y cordero que lleuara sobre si los peccados del mundo: y vid que nos comunicara su xugo: y puerta que nos metiera en el cielo: y medico que curara mil llagas: y verdad, que nos sacara de error: y luz que nos alumbrara los pies en la noche desta vida escuriſſima: y finalmente Sol de justicia, que en nuestras almas ya libres por el, nasciendo en el centro dellas derramara por todas las partes dellas sus luzidos rayos, para hazer las claras y hermosas. Y assi el nombre de IESVS esta en todos los nombres que Christo tiene, porque todo lo que en ellos ay se endereça y encamina a q̄ Christo sea perfectamente IESVS. Como escriue bien S. Bernardo diziendo. Dize Esaias » sera llamado admirable, consejero, Dios, fuerte, padre » del siglo futuro, principe de paz. Ciertamente grandes » nombres son estos, mas que se ha hecho del nōbre que » es sobre todo nombre, el nombre de IESVS, a quien se » doblan todas las rodillas? Sin duda hallaras este nom- » bre en todos estos nombres, que he dicho, pero derra- » mado por cierta manera, porque del es lo que la Esposa » amorosa dize, Vnguēto derramado tu nombre. Porque » de todos aquestos nōbres resulta vn nombre IESVS, » de manera que no lo fuera, ni se lo llamara si alguno de- » llos le faltara por caso. Por ventura cada vno de nosotros no vee en si, y en la mudança de sus volūtades, que » se llama Christo admirable? Pues esso es ser IESVS. » Porque el principio de nuestra salud es, quando comen » çamos a aborrecer lo que antes amauamos: dolernos » de lo que nos daua alegria: abraçarnos con lo que nos » ponia temor: seguir lo que huyamos: y dessear con an- » sia, lo que desechauamos con enfado. Sin duda admi- »

rable

IESVS. rable es quien haze tan grandes marauillas. Mas conuiene que se muestre tambien consejero, en el escoger de la penitencia: y en el ordenar de la vida, porque a caso no nos lleue el zelo demasiado, ni le falte prudencia al buen desseo. Pues tambien es menester que experimentemos que es Dios, conuiene a saber, en el perdonar lo passado, porque no ay sin este perdon salud, ni puede nadie perdonar peccados, sino es solo Dios. Mas ni aun esto basta para saluarnos, sino se nos mostrare ser fuerte, defendiendonos de quien nos guerrea, para que no vençan los antiguos desseos, y sea peor que lo primero, lo postrero. Parece os que falta algo para quien es por nombre y por officio IESVS? Sin duda faltara vna cosa muy grãde, si no se llamara, y si no fuera padre del siglo futuro, para que engendre y resucite a la vida sin fin, a los que somos engendrados para la muerte por los padres deste presente siglo. Ni aun esto bastara, si, como principe de paz, no nos pacificara a su padre, a quien hara entrega del reyno. De lo qual todo Sant Bernardo concluye, que los nombres que Christo tiene, son todos necessarios, para que se llame enteramente IESVS. Porque para ser lo que este nombre dize, es menester que tenga Christo, y que haga lo que significan todos los otros nombres. Y assi el nombre de IESVS, es proprio nombre suyo entre todos. Y es suyo proprio tambien, porque como el mismo Bernardo dize, no le es nombre postizo, sino nascido nombre, y nombre que le trahe embeuido en el ser, porque, como diremos en su lugar, su ser de Christo es IESVS, porque todo quanto en Christo ay, es saluacion y salud. La qual, demas de lo dicho, quiso Christo que fuesse su nombre proprio, para declararnos

nos su amor. Porque no escogio para nombrarse ningun otro titulo suyo, de los que no miran a nosotros, teniendo tantas grandezas en si, quanto es justo que tenga, en quien, como Sant Pablo dize, reside de assiento, y como corporalmente toda la riqueza diuina: sino escogio para su nombre proprio, lo que dize los bienes que en nosotros haze, y la salud que nos da mostrando clarissimamente lo mucho que nos ama y estima, pues de ninguna de sus grandezas se precia, ni haze nombre sino de nuestra salud. Que es lo mismo que a Moysen dixo en el Exodo, quando le preguntaua su nombre, para poder dezir a los hijos de Israel que Dios le embiaua, porque dize alli assi. Desta manera diras a los hijos de Israel, el Señor Dios de vuestros padres, Dios de Abraham, y Dios de Isaac, y Dios de Iacob, me embia a vosotros: q̃ este es mi nombre para siempre, y mi apellido en la generaciõ de las generaciones. Dize que es su nombre Dios de Abraham, por razon de lo que hasta agora ha hecho, y hara siempre por sus hijos de Abraham, que son todos los que tienen su fe. Dios que nasce de Abraham, que gouierna a Abraham, que lo defiende, que lo multiplica, que lo repara, y redime y beadize, esto es, Dios, que es IESVS de Abraham. Y dize que este nombre es el nombre proprio suyo, y el apellido que el mas ama, y el titulo por dõde quiere ser conoscido, y de que vsa, y vsara siempre, y señaladamente en la generacion de las generaciones, esto es, en el renascer de los hõbres nascidos, y en el salir a la luz de la justicia, los q̃ auian ya salido a esta visible luz llenos de miseria y de culpa, porque en ellos propriamente, y en aquel nascimiento, y en lo que le pertenesce, y se le sigue, se muestra Christo a la clara IESVS. Y como en

IESVS.

Exo. 3.

el

IESVS. el monte, quando Moysen subio a ver la gloria de Dios, porque Dios le auia prometido mostrarsela, quando le puso en el hueco de la peña, y le cubrio con la mano, y le passo por delãte, quanto mostro a Moysen de si, lo encerro en estas palabras q̃ le dixo. Yo soy amoroso entrañablemente, compassiuo, ancho de narizes, sufrido, y de mucha espera, grande en perdon, fiel y leal en la palabra, y que estiendo mis bienes por mil generaciones de hombres, como diziendo, que su ser es misericordia, y de lo que se precia es piedad, y que sus grãdezas y perfectiones se resumen en hazer bien, y que todo quanto es y quanto quiere ser, es blandura y amor: assi quando se nos mostro visible a los ojos, no subiendo nosotros al mõte, sino descendiẽdo el a nuestra baxeza todo lo q̃ de si nos descubre es IESVS. IESVS es su ser, IESVS son sus obras, IESVS es su nõbre, esto es, piedad y salud. Mas. Quiso Christo tomar por nõbre proprio, a la salud q̃ es IESVS. Porq̃ salud, no es vn solo biẽ, sino vna vniuersalidad de bienes innumerables. Porque en la salud estan las fuerças, y la ligereza del mouimiento, y el buen parecer, y la habla agradable, y el discurso entero de la razon, y el buen exercicio de todas las partes, y de todas las obras del hombre. El bien oyr, el buen ver, y la buena dicha, y la industria, la salud la contiene en si misma. Por manera que salud, es vna preñez de todos los bienes. Y assi porque Christo es esta preñez verdaderamente, por esso este nombre es el que mas le conuiene. Porque Christo, assi como en la diuinidad, es la idea y el theforo y la fuente de todos los bienes, conforme a lo que poco há se dezia, assi segun la humanidad tiene todos los reparos y todas las medicinas, y todas las saludes que son menester para todos. Y assi es

Exod. 26.

bien y salud vniuersal, no solo porq̃ a todos haze bien, IESVS. ni solamente porque tiene en si la salud que es menester para todos los males, sino tambiẽ porq̃ en cada vno de los suyos haze todas las saludes y bienes: y para cada vno le es IESVS de innumerables maneras. Porque aunque entre los justos ay grados, assi en la gracia que Dios les da, como en el prẽmio que les dara de la gloria, pero ninguno dellos ay, que no tenga por Christo, no solo todos los reparos que son necessarios para librarse del mal, sino tambien todos los bienes que son menester para ser ricos perfectamente. Esso es, que no ay dellos ninguno, a quien a la fin IESVS, no les de salud perfecta en todas sus potencias y partes, assi en el alma y sus fuerças, como en el cuerpo y sus sentidos. Por manera, que en cada vno haze todas las saludes que en todos, limpiando la culpa, dando libertad del tyranno, rescatando del infierno, vistiendo con la gracia, comunicando su mismo espiritu, embiado sobre ellos su amparo, y vltimamente resuscitando, y glorificando los sentidos y el cuerpo. Y lo vno y lo otro: las muchas saludes que Christo haze en cada vno de los suyos: y la copia vniuersal que en si tiene de salud, y de IESVS, dize Dauid marauillosamẽte en el Verso quarto del Psalmo ciento y nueue, que yo declare ayer por vna manera, y vos Iuliano poco ha lo declarastes en otra, y consintiẽdolas la letra todas, admite tambiẽ la tercera, porque le podemos muy bien leer assi. Tu pueblo nobles en aquel dia: tu exercito (noblezas) en los resplandores sanctos, que mas que el vientre, y mas que la mañana ay en ti rocio de tu nascimiento. Porque dize que en el dia que amanecera, quando se acabare la noche deste siglo escurissimo, que es verdaderamente dia, porque

Psal. 109 »
»
»

IESVS. que no camina a la noche, y dia, porque resplandescera en el la verdad, y assi, sera dia de resplandores sanctissimos, porque el resplandor de los justos, que agora se esconde en su pecho dellos, saldra a luz entonces, y se descubrira en publico, y les resplandescera por los ojos, y por la cara, y por todos los sentidos del cuerpo: pues en aquel dia q̃ es dia, todo el pueblo de Christo sera nobleças. Que llama pueblo de Christo a los justos solos porq̃ en la escriptura ellos son, los q̃ se llamã pueblo de Dios, dado q̃ Christo es vniuersal señor de todas las cosas. Y a los mismos q̃ llama pueblo, llama despues exercito, o esquadron, o puntualmente como suena la letra original, poderio de Christo, segun que en el Español antiguo llamauan poderes al ayũtamiento de gentes de guerra. Y llama a los justos assi, no porq̃ ellos hazen a Christo poderoso, como en la tierra los muchos soldados hazẽ poderosos los reyes, sino porq̃ son prueua del grandissimo poder de Christo, todos juntos, y cada vno por si. Del poder, digo de su virtud, y de la efficacia de su espiritu, y de la fuerça de sus manos no vencidas, con que los saco de la postrera miseria, a la felicidad de la vida. Pues este pueblo y esquadron de Christo luzido, dize que todo es nobleças. Porque cada vno dellos, es no vna nobleza, sino muchas nobleças: no vna salud, sino muchas saludes, por razon de las no numerables saludes, que Christo en ellos pone por su nobleza infinita, cercando los de salud, y leuantando por todas sus almenas dellos señal de victoria: lo qual puede bien hazer Iesu Christo, por lo que se sigue. Y es, que tiene en si, rocio de su nascimiento, mas que vientre, y mas que aurora. Porque rocio llama la efficacia de Christo, y la fuerça del espiritu q̃ da, q̃ en las diuinas letras suele tener nõbre de agua, y llama le rocio de nascimiẽto, porq̃ haze con el q̃ nascan los suyos a la buena vida, y a la dichosa vida, y nombrale su nascimiento, porq̃ lo haze el, y porque nasciẽdo ellos en el, el tãbien nasce en ellos. Y dize. Mas que vientre, y mas que aurora, para significar la efficacia, y la copia de aqueste rocio. La efficacia, como diziendo q̃ con el rocio de IESVS, que en si tiene, saca los suyos a luz de vida bienauenturada muy mas presto y muy mas cierto, que sale el Sol, al aurora, o que nasce el parto maduro del viẽtre lleno. Y la copia, desta manera. Que tiene Christo en si mas rocio de IESVS, para serlo, que quanto llueue por las mañanas el cielo, y quanto embian las fuentes y sus manantiales, q̃ son como el vientre donde se conciben, y de donde salen las aguas: y assi son como suena la palabra original la madre dellas, y en Castellano, la Canal, por dõde el rio corre, dezimos q̃ es la madre del rio. Pero vamos mas adelante. La salud es vn bien, q̃ consiste en proporcion, y en armonia de cosas differentes: y es vna como musica cõcertada q̃ hazẽ entre si los humores del cuerpo: y lo mismo es el officio que Christo haze, q̃ es otra causa porque se llama IESVS. Porque, no solamente segun la diuinidad es la armonia y la proporcion de todas las cosas, mas tambien segun la humanidad es la musica, y la buena correspondencia de todas las partes del mundo. Que assi dize el Apostol. Que pacifica con su sangre, assi lo q̃ esta en el cielo, como lo que reside en la tierra. Y en otra parte dize tambien. Que quito de por medio la diuision q̃ auia entre los hõbres y Dios: y en los hõbres entre si mismos: vnos con otros los Gentiles con los Iudios, y q̃ hizo de ambos vno. Y por lo mismo es llamado piedra en el Psalmo, puesta en la cabeça del angulo.

IESVS.

Coloss. 1.
Ephes. 2.
Psal. 117.

IESVS. Porque es la paz de todo lo differente, y el ñudo que ata en si lo visible con lo que no se vee, y lo que concierta en nosotros la razon y el sentido: y es la melodia acordada y dulce sobre toda manera, a cuyo sancto sonido todo lo turbado se acquieta y cõpone. Y assi es IESVS con verdad. Demas desto llama se Christo IESVS, y salud, para que por este su nombre entẽdamos, qual es su obra propria, y lo que haze señaladamente en nosotros, esto es, para que entendamos en que consiste nuestro bien, y nuestra sanctidad y justicia, y lo que auemos de pedirle que nos de, y esperar del q̃ nos lo dara. Porque assi como la salud en el enfermo no esta en los refrigerantes que le aplican por de fuera, ni en las epitimas que en el coraçõ le ponen, ni en los regalos que para su salud ordenan los que le aman y curan: sino consiste en que dentro del sus qualidades y humores, que excedian el orden, se compongã, y se reduzgan a tẽplança deuida: y hecho esto en lo secreto del cuerpo, luego lo q̃ parece de fuera, sin q̃ se le aplique cosa alguna se tiẽpla y cobrà su buen parecer, y su color conueniente: assi es la salud Christo, porque el bien que en nosotros haze, es como aquesta salud: bien propriamẽte no de sola apparencia, ni que toca solamente en la sobrehaz y en el cuero, sino bié secreto, y lançado en las venas, y metido y embeuido en el alma; y bien, no que solamente pinta las hojas, sino que propria y principalmente mundifica la rayz y la fortifica. Por donde dezia bien el Prophetа. Regozija te hija de Sion, y derrama loores, porque el Esai. 12. sancto de Israel esta en medio de ti. Esto es, no al derredor de ti, sino dẽtro de tus entrañas, en tus tuetanos: mismos, en el meollo de tu coraçon, y verdaderamẽte de tu alma en el centro. Porque su obra propria de Christo es

es ser salud y IESVS, conuiene a saber, componer en- IESVS.
tre si y con Dios las partes secretas del alma, concertar sus humores è inclinaciones, apagar en ella el secreto y arraygado fuego de sus passiones y malos desseos: q̃ el componer por de fuera el cuerpo y la cara, y el exercicio exterior de las ceremonias, el ayunar, el disciplinar, el velar, con todo lo demas que a esto pertenesce, aunque son cosas sanctas si se ordenã a Dios, assi por el buen exemplo que reciben dellas los que las miran, como porque disponen y encaminan el alma para que Christo ponga mejor en ella aquesta secreta salud y justicia que digo: mas la sanctidad formal y pura, y la que propriamente Christo haze en nosotros, no consiste en aquello. Porque su obra es salud que consiste en el concierto de los humores de dentro, y essas cosas son posturas, y refrigerantes, o fomẽtaciones de fuera, que tienẽ aparencia de aquella salud y se endereçan a ella, mas no son ella misma como parece. Y, como ayer largamente deziamos, todas essas son cosas que otros muchos antes de Christo, y sin el, las supieron enseñar a los hombres, y los induzieron a ellas, y les tassaron lo que auian de comer, y les ordenaron la dieta, y les mandaron que se lauassen y vngiessen, y les compusieron los ojos, los semblantes, los passos, los mouimientos: mas ninguno dellos puso en nosotros salud pura y verdadera, que sanasse lo secreto del hombre, y lo compusiesse y templasse, sino solo Christo, que por esta causa es IESVS. Que bien dize acerca desto el glorioso Machario? Lo „
proprio, dize, de los Christianos, no consiste en la apa- „
rencia, y en el trage, y en las figuras de fuera, assi „
como piensan muchos, imaginandose que para diffe- „
renciarse de los demas les bastan estas demonstracio- „

IESVS. nes, y señales que digo, y quanto a lo secreto del alma,
» y a sus juyzios passa en ellos, lo que en los del mundo
» acontece, que padescen todo lo que los demas hom-
» bres padescen, las mismas turbaciones de pensamien-
» tos, la misma inconstancia, las desconfianças, las angus-
» tias, los alborotos: y differencian se del mundo en el pa-
» recer, y en la figura del habito, y en vnas obras exterio-
» res bien hechas: mas en el coraçon y en el alma estan
» presos con las cadenas del suelo, y no gozan en lo secre-
» to, ni de la quietud que da Dios, ni de la paz celestial
» del spiritu. Porque, ni ponen cuydado en pedirsela, ni
» confian que le aplazera darsela. Y ciertamente la nueua
» criatura, que es el Christiano perfecto y verdadero, en
» lo que se differencia de los hombres del siglo es, en la
» renouacion del spiritu, y en la paz de los pensamientos,
» y affectos, en el amar a Dios, y en el desico encendido
» de los bienes del cielo. Que esto fue lo que Christo pi-
» dio para los que en el creyessen, que recibiessen estos
» bienes spirituales. Porque la gloria del Christiano, y su
» hermosura, y su riqueza la del cielo es, que vence lo que
» se puede dezir, y que no se alcança sino con trabajo, y
» con sudor, y con muchos trances y prueuas, y princi-
» palmente con la gracia diuina. Esto es de S. Macario.
Que es tambien auiso nuestro, que por vna parte nos en
seña a conoscer en las doctrinas y caminos de viuir que
se offrescen, si son caminos y enseñanças de Christo:
y por otra nos dize, y como pone delante de los ojos
el blanco del exercicio sancto, y aquello a que auemos
de aspirar en el fin reposar, hasta que lo consigamos.
« Que quanto a lo primero de las enseñanças y cami-
« nos de vida, auemos de tener por cosa certissima, que
« la que no mirare a este fin de salud: la que no tratare de
desarray-

desarraygar del alma las passiones malas que tiene: la IESVS.
que no procurare criar en el secreto della, orden, tem-
plaça, justicia, por mas q̃ de fuera parezca sancta, no es
sancta, y por mas q̃ se pregone de Christo, no es Christo.
Porq̃ el nõbre de Christo es IESVS, y salud. Y el offi-
cio desta es sobresanar por de fuera. La obra de Christo
propria es renouaciõ del alma y justicia secreta. La dess-
ta son aparencias de salud y justicia. La definicion de
Christo es vngir, quiero dezir q̃ Christo es lo mismo q̃
vnction, y de la vnction es vngir, y la vnction y el vngir,
es cosa q̃ penetra a los huessos. Y este otro negocio q̃ di
go es embarnizar, y no vngir. De solo Christo es el dess-
hazer las passiones: esto no las deshaze, antes las sobre-
dora cõ colores y demonstraciones de bien. Que digo
no deshaze? antes vela con attẽcion sobre ellas, para en
conosciendo a do tiran seguirlas, y euarlas, y encami-
narlas a su prouecho. Assi que la doctrina, o enseña-
miento, que no hiziere quanto en si es, esta salud en los
hombres, si es cierto q̃ Christo se llama IESVS, por-
que la haze siempre, cierto sera que no es enseñamien-
to de Christo. Dixo Sabino aqui, tambien sera cier-
to, Marcello, que no ay en esta edad en la Iglesia,
enseñamientos de la qualidad que dezis. Por cierto lo
tengo, Sabino, respondio Marcello, mas ha los auido, y
puede los auer cada dia, y por esta causa es el auiso con-
ueniente. Sin duda conueniente, dixo Iuliano, y neces-
sario, porque sino lo fuera, no nos apercibiera Christo
en el Euangelio, como nos apercibe acerca de los falsos
prophetas. Porque falsos prophetas son los maestros Matt. 7.
destos caminos, o por dezirlo q̃ es, essos mismos en-
señamientos vazios de verdad, son los prophetas falsos,
por de fuera como ouejas en las apparẽcias buenas que

IESVS. tienen, y dentro robadores lobos, por las passiones fieras que dexã en el alma como en su cueua. Y ya que aya agora, torno Marcello a dezir, mal tan desuergonçado como esse: pero sin duda ay algunas cosas, que tiran a el, y le parecẽ. Porque dezidme Sabino no aureys visto alguna vez, o oydo dezir que para induzir al pueblo a lymosna, algunos les han ordenado que hagã alarde, y se vistan de fiesta, y con pifano y con atambor, y disparando los arcabuzes en competencia los vnos de los otros vayan a hazerla? Pues esto que es, sino seguir el humor vicioso del hombre, y no desarraygarle la mala passion de vanidad, sino aprouecharse della, y dexarse la mas assentada, adorãdose la con el bien de la lymosna de fuera? Que es, sino attender agudamẽte a que los hombres son vanos, y amigos de presumpcion è inclinados a ser loados, y aparecer mas que los otros, y porque son assi, no yrles a la mano en estos sus malos fines nestros, ni procurar libertar los dellos, ni apurarles las almas reduziendolas a la salud de IESVS, sino sacar prouecho dellos para interes nuestro, o ageno, y dexarse los mas fixos y firmes. Que no porque mira a la lymosna que es buena, es justo y bueno poner en obra, y traer a execucion, y arraygar mas con el hecho la passion y vanidad de la estima misma que biuia en el hombre: ni es tanto el bien de la lymosna que se haze, como es el daño que se recibe en la vanidad de nuestro pecho: y en el fructo que se pierde, y en la passion que se pone por obra: y por el mismo caso se affirma mas, y queda, no solamente mas arraygada, sino lo que es mucho peor, approbada, y como sanctificada con el nombre de piedad, y con la authoridad de los que induzen a ello: que a trueco de hazer por de fuera lymosneros los hombres,

bres, los hazen mas enfermos en el alma de dentro, y IESVS. mas agenos de la verdadera salud de Christo, q̃ es contrario derechamente, de lo que pretende IESVS, que es salud. Y aunque pudieramos señalar otros exemplos, baste nos por todos los semejantes el dicho, y vẽgamos a lo segundo que dixe, q̃ Christo llamandose IESVS, y salud, nos demuestra a nosotros el vnico y verdadero blanco de nuestra vida y desseo, que es mas claramente dezir, que pues el fin del Christiano es hazerse vno con Christo, esto es, tener a Christo en si, transformando se en el, y pues Christo es IESVS, que es salud, y pues la salud no es el estar vendado, o fomentado, o refrescado por de fuera el enfermo, sino el estar reduzidos a templada armonia los humores secretos: entienda el que camina a su bien, que no ha de parar antes q̃ alcance aquesta sancta concordia del alma: porque hasta tenerla no conuiene que el se tenga por sano, esto es por IESVS: que no ha de parar, aunq̃ aya aprouechado en el ayuno, y sepa bien guardar el silencio, y nunca falte a los cantos del choro: y aunque ciña el cilicio, y pise sobre el yelo desnudos los pies, y mendigue lo que come, y lo que viste pauperrimo, si entre esto bullen las passiones en el, si viue el viejo hombre, y enciende sus fuegos: si se atufa en el alma la yra: si le hincha la vanagloria, si se vsana el proprio contento de si: si arde la mala codicia: finalmente si ay respectos de odios, de embidias, de pundonores, de emulacion y ambicion: Que si esto ay en el, por mucho que le parezca que ha hecho, y que ha aprouechado en los exercicios que referi, tenga se por dicho que aun no ha llegado a la salud que es IESVS. Y sepa y entienda, que ninguno mientras que no sano desta salud

Universidad de Deusto
Biblioteca

IESVS. entra en el cielo, ni vee la clara vista de Dios. Como di-
Hebr. 1. 2. ze Sant Pablo. Amad la paz y la sanctidad, sin la qual no puede ninguno ver a Dios. Por tanto despierte el que assi es, y conciba animo fuerte, y puestos los ojos en este blãco, q̃ digo, y esperãdo en IESVS alargue el passo a IESVS. Y pidale a la salud, q̃ le sea salud, y en quãto no lo alcãçare, no cesse, ni pare, sino como dize de sí
Philip. 3. S. Pablo. Oluidãdo lo passado y estendiẽdo con el desseo las manos a lo por venir, corra, y buelue a la corona que le esta puesta delante. Pues que? es malo el ayuno, el cilicio, la mortificacion exterior? No es sino bueno: mas es bueno: como medicinas que ayudan, pero no como la misma salud: bueno como emplastos, pero como emplastos, q̃ ellos mismos son testigos q̃ estamos enfermos: bueno como medio, y camino para alcãçar la justicia, pero no como la misma justicia. Bueno, vnas vezes como causas, y otras como señales de animo concertado, o que ama el concierto, pero no como la misma sanctidad, y concierto del animo. Y como no es ella misma acontece algunas vezes que se halla sin ella: y es entonces hipocresia y embuste, alomenos es inutil y sin fruto sin ella. Y como deuemos condenar a los hereges, q̃ condenan contra toda razon a questa muestra de sanctidad exterior, la qual ella en si es hermosa, y dispone el alma para su verdadera hermosura, y es agradable a Dios y merecedora del cielo, quando nasce de la hermosura de dentro: assi ni mas ni menos deuemos auisar a los fieles, q̃ no esta en ella el paradero de su camino, ni menos es su verdadero caudal, ni su justicia, ni su salud la q̃ de veras sana y ajusta su alma, y la que es necessaria para la vidã q̃ siempre dura, y la q̃ finalmente es própria obra de Christo IESVS. Que seria negocio de la sa-

ma q̃ caminando a Dios, por auer parado antes de tiẽ- IESVS.
po, o por auer hecho hincapie en lo q̃ solo era passo se hallassen sin Dios a la póstre: y proponiendo se llegara IESVS, por no entender que es IESVS se hallassen miserablemente abraçados con Solon, o con Pithagoras, o quando mas con Moysen. Porque IESVS es salud, y la salud, es la justicia secreta, y la compostura del alma, que luego que reyna en ella, echa de sí rayos, que resplandecen de fuera, y serenã y cõponen y hermosean todos los mouimientos y exercicios del cuerpo. Y como es mentira y errar tener por malas, o por no dignas de premio aquestas obseruancias de fuera: assi tãbien es perjuyzio y engaño pẽsar que son ellas mismas la pura salud de nuestra alma, y la justicia q̃ formalmente nos haze amables en los ojos de Dios: q̃ essa propriamẽte es IESVS, esto es, la salud q̃ derechamẽte haze dentro de nosotros, y no sin nosotros IESVS.
Que es lo que alomenos dicho, y por que en Sant Pablo Rom. 1.
hablãdo de Christo, dize, que fue determinado ser hijo de Dios en fortaleza, segun el spiritu de la sanctificacion, en la resurrection de los muertos de Iesu Christo. Que es como si mas estendidamẽte dixera. Que el argumento cierto, y la razon y señal propria por donde se conoce que IESVS es el verdadero Messias hijo de Dios prometido en la ley, como se conoce por su propria diffinicion vna cosa, es porque es IESVS. Esto es, por la obra de IESVS que hizo, q̃ era obra reseruada por Dios y por su ley, y prophetas para solo el Messias. Y esta que fue? Su poderio dize y fortaleza grande. Mas en que la exercito y declaro? En el spiritu dize de la sanctificacion, conuiene a saber, en que sanctifica a los suyos, no en la sobrehaz y corteza de fuera, sino con

vida

IESVS. vida y espiritu. Lo qual se celebra en la resurrection de los muertos de Iesu Christo. Esto es, se celebra resuscitando Christo sus muertos. Que es dezir, los que murieron en el quando el murio en la Cruz, a los quales despues resuscitado comunica su vida. Que como la muerte que en el padescimos, es causa que muera nuestra culpa quando segun Dios nascemos: assi su resurrection que tambien fue nuestra, es causa que quãdo mure en nosotros la culpa nazca la vida de la justicia. Como ayer mañana diximos. Assi que segun que dezia: el cõdenar la ceremonias es error, y el poner en ella la prora, y la popa de la justicia es engaño, el medio destos estremos, es lo derecho, que la ceremonia es buena quãdo sirue y ayuda a la verdadera sanctificacion del alma, porque es prouechosa, y quando nasce della es mejor, porque es merecedora del cielo: mas que no es la pura y la viua salud que Christo en nosotros haze, y por que se llama IESVS. Digo mas. No se llama IESVS assi, porque solamente haze la salud que dezimos, sino porque es el mismo essa salud. Porque aunque sea verdad, como de hecho lo es, que Christo en los que sanctifica haze salud y justicia, por medio de la gracia que en ellos pone assentada, y como apegada en su alma, mas sin esso, como deziamos ayer, el mismo por medio de su spiritu se jũta con ella, y juntandose la alma y agracia: y essa misma gracia que digo, que haze en el alma, no es otra cosa, sino como vn resplandor que resulta en ella de su amable presencia. Assi que el mismo por si, y no solamente por su obra y effecto es la salud.

„ Dize bien Sant Machario. Y dize desta manera. Como
„ Chtisto vee, que tu le buscas; y que tienes en el toda tu
„ esperança siempre puesta, acude luego el y te da cha-

ridad

ridad verdadera, esto es, da se te a si: que puesto en ti, se IESVS.
„ te haze todas las cosas, paraysso, arbol de vida, preciosa
„ perla, corona, edificador, agricultor, compassino, libre
„ de toda passion, hombre, Dios, vino, agua vital, oueja,
„ esposo: guerrero, y armas de guerra, y finalmente Chris-
„ to, que es todas las cosas en todos. Assi que el mismo
„ Christo abraça con nuestro spiritu el suyo, y abraçan-
dose le viste de si, segun S. Pablo dize. Vestios de nuestro señor Iesu Christo. Y vistiẽdole, le reduze y subjecta a si mismo, y se cala por el totalmente. Porq̃ se deue aduertir, que assi como toda la massa es dessalada y desazonada de suyo, por donde se ordeno la leuadura que le diesse sabor, a la qual con verdad podremos llamar no solo la sazonadora, sino la misma sazon de la massa, por razon de que la sazona no apartada della, sino junta con ella, adonde ella por si cunde por la massa, y la transforma y sazona: assi porque la massa de los hombres estaua toda dañada y enferma, hizo Dios vn IESVS, digo vna humana salud, que no solamente estando apartada, sino juntandose fuesse salud de todo aquello con quien se juntasse y mezclasse, y assi el se compara a leuadura a si mismo. De arte que como el hierro que se enciende *Matt. 13.* del fuego, aunque en el ser es hierro y es fuego, en el parecer es fuego y no hierro: assi Christo ayuntado comigo, y hecho totalmente señor de mi, me apura de tal manera de mis daños y males, y me incorpora de tal manera en sus saludes y bienes, q̃ yo ya no parezco yo, el enfermo q̃ era, ni de hecho soy ya el enfermo, sino tã sano que parezco la misma salud que es IESVS. O bienauenturada salud, o IESVS dulce, y dignissimo de todo desseo, si ya me viesse yo señor vencido enteramente de ti. Si ya cundiesses, o salud, por mi alma y mi cuer-

po?

IESVS. po? si me apuraſſes ya de mi eſcoria, de toda aqueſta ve-
jez? ſino biuieſſe, ni pareciesſe, ni luzieſſe en mi, ſino tu?
o ſi ya no fueſſe quien ſoy? Que ſeñor no veo coſa en mi
q̃ no ſea digna de aborreſcimiento y deſprecio. Caſi to
do quãto naſce de mi ſon increybles miſerias, quaſi to-
do es dolor, imperfection, malatia y poca ſalud. Y como
Iob. 7. en el libro de Iob ſe eſcriue. Cada dia ſiento en mi nue-
uas laſtimas, y eſperando ver el fin dellas he cõtado mu
chos meſes vazios, y muchas noches dolorosas han paſ
ſado por mi. Quando viene el ſueño me digo, ſi amane-
cerá mi mañana? Y quando me leuanto, y veo que no
me amanece: alargo a la tarde el deſſeo. Y vienen las tie
nieblas, y vienen tambien mis ages, y mis flaquézas,
y mis dolores mas acrecentados con ellas. Veſtida eſtá
y cubierta mi carne de mi corrupcion miſerable, y de
las torpezas del poluo, que me compone, eſtan ya ſe-
cos y arrugados mis cueros. Veo ſeñor que ſe paſſan
mis dias, y que me han bolado muy mas que buela la
lançadera en la tela: acabados quaſi los veo, y aun no
veo ſeñor mi ſalud. Y ſi ſe acaban, acaba ſe mi eſpe-
rança con ellos. Miembra te Señor que es ligero vien-
to mi vida, y que ſi paſſo ſin alcançar eſte bien, no bol-
ueran jamas mis ojos a verle. Si muero ſin ti, no me ve
ran para ſiempre en deſcanſo los buenos. Y tus miſ-
mos ojos ſi los endereçares a mi, no veran coſa que me-
rezca ſer viſta. Yo ſeñor me deſecho, me deſpojo de mi,
me huyo y deſamo, para q̃ no auiendo en mi coſa mia,
ſeas tu ſolo en mi todas las coſas. Mi ſer, mi biuir, mi ſa-
lud, mi IESVS. Y dicho eſto callo Marcello todo encẽ
dido en el roſtro, y ſoſpirãdo muy ſentidamẽte, torno
luego a dezir. No es poſsible, q̃ hable el enfermo de la
ſalud, y q̃ no haga ſignificacion de lo mucho q̃ le duele.

el verſe ſin ella. Aſsi q̃ me perdonareys, Iuliano y Sabi- IESVS.
no, ſi el dolor que biue de contino en mi, de conoſcer
mi miſeria, me ſalio a la boca agora, y ſe derramo por la
lengua. Y torno a callar, y dixo luego. Chriſto pues ſe
llama IESVS, porque el miſmo es ſalud. Y no por eſto
ſolamente, ſino tambien porq̃ toda la ſalud es ſolo el.
Porque ſiempre que el nombre que pareçe comun ſe
da a vno por ſu nombre proprio y natural, ſe ha de en
tender, que aquel a quien ſe da tiene en ſi toda la fuerça
del nombre, como ſi llamaſſemos a vno por ſu nombre
virtud, no queremos dezir que tiene virtud como quie-
ra, ſino que ſe reſume en el la virtud. Y por la miſma ma
nera ſer ſalud el proprio nombre de Chriſto es dezir,
que es por excellencia ſalud, o que todo lo que es ſa-
lud, y vale para ſalud eſta en el. Y como aya en la
ſalud, ſegun los ſubjectos differentes ſaludes, que vna
es la ſalud del anima, y otra es la del cuerpo, y en el
cuerpo tiene por ſi ſalud la cabeça y el eſtomago, y el
coraçon, y las demas partes del hõbre, ſer Chriſto por
excellencia, ſalud y nueſtra ſalud, es dezir que es toda
la ſalud, y que el todo es ſalud, y ſalud para todas en-
fermedades y tiempos. Es toda la ſalud. Porque como
la razon de la ſalud, ſegun dizen los medicos, tiene
dos partes. Vna que la conſerua, y otra que la reſtitu-
ye. Vna que prouee lo q̃ la puede tener en pie: otra q̃ re-
cepta lo que la leuãta ſi cae: y como, aſsi la vna como la
otra tienen dos intenciones ſolas, a q̃ endereçã, como a
blãco, ſus leyes: applicar lo bueno y apartar lo dañoſo:
y como en las coſas q̃ ſe comen para ſalud, vnas ſon pa-
ra q̃ crien ſubſtancia en el cuerpo, y otras para q̃ le pur-
guen de ſus malos humores: vnas que ſon mantenimien
to, otras que ſon medicina: aſsi eſta ſalud que llamamos

IESVS,

Universidad de Deusto
Biblioteca

IESVS. IESVS, porque es cabal y perfecta salud, puso en estas dos partes juntas. Lo que conserua la salud, y lo que la restituye quando se pierde. Lo que la tiene en pie, y lo que la leuanta cayda. Lo que cria buena substancia, y lo que purga nuestra ponçoña. Y comoes pan de vida, como el mismo se llama, se quiso amassar con todo lo que cõuiene para estos dos fines: cõ lo sancto q̃ haze vida, y con lo trabajoso y amargo, que purga lo vicioso. Y templose y mezclose, como si dixessemos, por vna parte de la pobreza, de la humildad, del trabajarse, del ser trabajado, de las affrentas, de los açotes, de las espinas, de la Cruz, de la muerte, que cada cosa para el suyo, y todas son toxico para todos los vicios: y por otra parte de la gracia de Dios, y de la sabiduria del cielo, y de la justicia sancta, y de la rectitud, y de todos los demas dones del Spiritu sancto, y de su vnction abundante sobre toda manera, para que amassado y mezclado assi, y compuesto de todos aquestos simples, resultasse de todos vn IESVS de veras, y vna salud perfectisima que allegasse lo bueno, y apartasse lo malo: que alimentasse y purgasse. Vn pan verdaderamente de vida, que comido por nosotros con obediencia, y con viua fe, y passado a las venas, cõ lo amargo desarraygasse los vicios, y con lo sancto arraygasse la vida. De arte que comidas en el sus espinas purgassen nuestra altiuez: y sus açotes tragados en el, por nosotros, nos limpiassen de lo que es muelle y regalo: y su Cruz en el comida de mi, me apurasse del amor de mi mismo: y su muerte por la misma manera diesse fin a mis vicios. Y al reues comiendo en el su justicia se criasse justicia en mi alma, y traspassando a mi estomago, su sanctidad y gracia, se hizziesse en mi gracia y sanctidad verdadera: y nasciesse en mi

mi substancia, del cielo, que me hiziesse hijo de Dios; co IESVS. miendo en el a Dios hecho hombre, que, estando en nosotros, nos hiziesse a la manera que es el, muertos al pecado, y biuos a la justicia, y nos fuesse verdadero IESVS. Assi que es IESVS porque es toda la salud. Es tambien IESVS, porque es salud todo el. Son salud sus palabras, digo, son IESVS sus palabras, son IESVS sus obras, su vida es IESVS, y su muerte es IESVS. Lo que hizo, lo que penso, lo que padescio, lo que anduuo, biuo, muerto, resuscitado, subido, y assentado en el cielo, siempre y en todo es IESVS. Que con la vida nos sana, y con la muerte nos da salud: con sus dolores quita los nuestros, y como Esaias dize, somos hechos sanos con sus Isai. 52. cardenales: sus llagas son medicina del alma: con su sangre vertida, se repara la flaqueza de nuestra virtud. Y no solo es IESVS, y salud con su doctrina enseñando nos el camino sano, y declarandonos el malo y peligroso, sino tambien con el exẽplo de su vida, y de sus obras haze lo mismo: y no solo con el exẽplo dellas nos mueue al bien, y nos incita y nos guia, sino con la virtud saludable que sale dellas, que la comunica a nosotros, nos abiua, y nos despierta, y nos purga, y nos sana. Llame se pues cõ justicia IESVS: quiẽ todo el por dõde quiera q̃ se mire es IESVS. Que como del arbol de quien Sant Iuan en el Apocalypsi escriue se dize que estaua plantado por ambas Apoc. vltimo. partes de la ribera del rio de agua viua, que salia de la silla de Dios, y de su cordero, y que sus hojas eran para salud de las gentes: assi esta sancta humanidad arraygada a la corriente del rio de las aguas viuas, que son toda la gracia del Spiritu sancto, y regada y cultiuada con ellas, y que rodea sus riberas por ambas partes, porque las abraça y contiene en si todas, no tiene hoja que no

Universidad de Deusto
Biblioteca

IESVS. sea IESVS, que no sea vida, que no sea remedio de males, que no sea medicina y salud. Y lleuaua tambien este arbol, como Sant Iuan alli dize, doze fructas en cada mes del año la suya, porque como deziamos es IESVS, y salud, no para vna enfermedad sola o para vna parte de nosotros enferma: o para vna sazon: o tiempo tan solamente: sino para todo accidente malo, para toda llaga mortal, para toda apostema dolorosa, para todo vicio, para todo subjecto vicioso, agora y en todo tiempo es IESVS. Que no solamente nos sana el alma perdida, mas tambien da salud al cuerpo enfermo y dañado. Y no los sana solamente de vn vicio, sino de qualquiera vicio que aya auido, en ellos, o que aya los sana: Que a nuestra soberuia es IESVS, con su caña por sceptro, y con su purpura por escarnio vestida para nuestra ambicion es IESVS. Su cabeça coronada con fiera y dessapiadada corona es IESVS, en nuestra mala inclinacion al deleyte: y sus açotes, y todo su cuerpo adolorido, en lo que en nosotros es carnal y torpe es IESVS. Es lo para nuestra codicia, su desnudez, para nuestro coraje, su suffrimiento admirable: para nuestro amor proprio, el desprecio que siempre hizo de si. Y assi la Iglesia enseñada del Spiritu sancto, y mouida por el, en el dia en que cada año representa la hora, quando aquesta salud se sazono para nosotros en el lugar de la Cruz, como presentandola delante de Dios, y mostrandole la enclauada en el leño, y conociendo lo mucho que esta offrenda vale, y lo mucho que puede delante dél, que bien, o que merced no le pide? Pidele, como por derecho salud para el alma y para el cuerpo. Pidele los bienes temporales y los bienes eternos. Pidele para los Papas, los obispos, los sacerdotes, los Clerigos,

gos, para los Reyes y Principes, para cada vno de los fieles, segun sus estados. Para los peccadores penitencia, para los justos perseuerancia, para los pobres amparo, para los presos libertad, para los enfermos salud, para los peregrinos viaje feliz, y buelta con prosperidad a sus casas. Y porque todo es menos de lo que puede y merece aquesta salud, aũ para los hereges, aũ para los Paganos, aun para los Iudios ciegos q̃ la desecharon, pone la Iglesia delante de los ojos de Dios a IESVS muerto y hecho vida en la Cruz, para que les sea IESVS. Por lo qual la Esposa en los Cantares le llama razimo de Copher, diziendo desta manera. Razimo de Copher mi amado, a mi en las viñas de Engadi. Y ordeno a lo que sospecho, la prouidencia de Dios, que no supiessemos de Copher que arbol era, o que planta, para que dexandonos de la cosa, acudiessemos al origen de la palabra: y assi conosciessemos, que Copher, segun aquello de dõde nasce significa, aplacamiento, y perdon y satisfactiõ de peccados. Y por consiguiente entendiessemos con quanta razõ le llama razimo de Copher a Christo la Esposa: diziendonos en ello por encubierta manera, que no es vna salud Christo sola, ni vn remedio, de males particular, ni vna limpieza, o vn perdon de peccados de vn solo linaje, sino que es vn razimo, que se compone como de granos, de innumerables perdones, de innumerables remedios de males, de saludes sin numero: y que es vn IESVS, en quien cada vna cosa de las que tiene es IESVS. O salud, o IESVS, o medicina infinita. Pues es IESVS, el nombre proprio de Christo, porque sana Christo, y porque sana con sigo mismo, y porque es toda la salud, y porque sana todas las enfermedades del hombre, y en todos los tiempos, y con todo lo que en si tiene, porque todo es me- IESVS. Cant. 1.

IESVS. dicinal y saludable; y porque todo quanto haze es salud.
Y por llegar a su punto, toda aquella razon, dezidme,
Sabino vos no entendeys que todas las criaturas tienen
su principio de nada? Entiendo, dixo Sabino, que las
crio Dios con la fuerça de su infinito poder, sin tener sub
jecto, ni materia de que hazerlas. Luego, dize Marcello,
ninguna dellas tiene de su cosecha y en si, alguna cosa
que sea firme y maciça, quiero dezir, que tenga de si, y
no recebido de otro el ser que tiene? Ninguna, respõdio
Sabino, sin duda. Pues dezidme, replico luego Marcel-
lo, puede durar en vn ser el edificio, que o no tiene cimie
tos, o tiene flacos cimientos? No es posible, dixo Sabi-
no, que dure. Y no tiene cimiento de ser maciço y suyo
ninguna de las cosas criadas, añadio luego Marcello, luc
go todas ellas, quanto de si es, amenazan cayda, y por
dezir lo que es, caminan quanto es de suyo al menosca-
bo y al empeoramiento, y como tuuieron principio de
nada bueluen se, quanto es de su parte, a su principio, y
descubren la mala lista de su linaje, vnas deshaziendose
del todo, y otras empeorandose siempre. Que se dize en
Iob. 4. el libro de Iob? De los Angeles dize: Los que le sirue
no tuuieron firmeza, y en sus Angeles hallo torcimien-
to. De los hombres añade. Los que moran en casas de lo
do, y cuyo apoyo es de tierra, se consumiran de polilla.
Psal. 65. Pues de los elementos y cielos, Dauid. Tu señor en el
principio fundaste la tierra: y son obras de tus manos los
cielos, ellos perecerã y tu permaneceras, y se enuejecerã
todos, como se enuejece vna capa. En que, como vemos,
el Spiritu sancto condena a cayda y a menoscabo de su
ser a todas las criaturas. Y no solamente da la senten-
cia, sino tambien demuestra que la causa dello es, como
dezimos, el mal cimiento que todas tienen. Porque si di
ze de

ze de los Angeles que se torcieron, y que camina- IESVS.
ron al mal, tambien dize que les vino, de que su ser
no era del todo firme. Y si dize de los hombres que
se consumen, primero dixo, que eran sus cimien-
tos de tierra. Y los cielos y tierra, si dize que se
enuejecen, dize tambien como se enuejecen, que
es como el paño, de la polilla que en ellos viue,
esto es, de la flaqueza de su nascimiento, y de la ma-
la raça que tienen. Todo es como dezis, Marcello,
dixo Sabino, mas dezid nos lo que quereys dezir por
todo ello. Dire lo respondio, si primero os pregun-
tare. No assentamos ayer que Dios crio todas las cria-
turas, a fin de que biuiesse en ellas, y de que luziesse
se algo de su bondad? Assi se assento, dixo Sabino.
Pues añadio Marcello, si las criaturas por la enferme-
dad de su origen forcejan siempre por boluerse a su na-
da, y quanto es de suyo, se van empeorando y caye-
do, para que dure en ellas la bondad de Dios, para cu-
ya demonstracion las crio, necessario fue que ordenas-
se Dios alguna cosa, que fuesse como el reparo de to-
das, y su salud general, en cuya virtud durasse todo en
el bien, y lo que enfermasse sanasse. Y assi lo ordeno,
que como engendro desde la eternidad al Verbo su
hijo, que como agora se dezia, es la traça viua, y la ra-
zon, y el artificio de todas las criaturas, assi de cada vna
por si, como de todas juntas, y como por el las truxo a
luz, y las hizo assi quando le parescio, y en el tiempo
que el consigo ordenado tenia, le engendro otra vez he
cho hombre IESVS, o hizo hombre IESVS, en el tiem
po, aquel, a quien por toda la eternidad comunica el
ser Dios. Para que el mismo que era la traça y el artifice
de todo, segun que es Verbo de Dios, fuesse segun que
es hom-

Universidad de Deusto
Biblioteca

IESVS. es hombre hecho vna persona con Dios, el reparo y la medicina, y la restitucion, y la salud de todas las cosas: y para que el mismo que por ser, segun su naturaleza diuina, el artificio general de las criaturas, se llama segun aquella parte en Hebreo DABAR, y en Griego ΛΟΓΟΣ: y en Castellano Verbo y palabra: este mismo, por ser segun la naturaleza humana que tiene, la medicina, y el restaurativo vniuersalmente de todo sea llamado IESVS en Hebreo y en Romance salud. De manera que en Iesu Christo como en fuéte, o como en oceano immenso esta atheserado todo el ser, y todo el buen ser: toda la substancia del mundo, y porque se daña de suyo, y para quando se daña, todo el remedio, y todo el IESVS de essa misma substancia. Toda la vida, y todo lo que puede conseruar eternamente la vida sana y en pie. Para que como dezia Sant Pablo en todo tenga las primerias, y sea el, el Alpha, y el Omega, el principio, y el fin: el que las hizo primero, y el que deshaziendose ellas y corriendo a la muerte, las sana y repara: y finalmente esta encerrado en el, el Verbo, y IESVS, esto es la vida general de todos, y la salud de la vida. Porque de hecho es assi: que no solamente los hombres, mas tambien los Angeles que en el cielo moran, reconoscen que su salud es IESVS: a los vnos sano que eran muertos, y a los otros dio vigor para que no muriessen. Esto haze con las criaturas que tienen razon, y a las demas que no la tienen, les da los bienes que pueden tener: porque su Cruz lo abraça todo, y su sangre limpia lo clarifica, y su humanidad sancta lo apura, y por el tendran nueuo estado, y nueuas qualidades mejores que las que agora tienen los elementos y cielos, y es en todos y para todos

IESVS.

IESVS. Y de la manera q̃ ayer al principio destas razones diximos, que todas las cosas las sensibles, y las que no tienen sentido se criaron para sacar a luz este parto, que diximos ser parto de todo el mundo comun: y que se nombra por esta causa fructo, o pimpollo: assi dezimos agora que el mismo para cuyo parto se hizieron todas: fue hecho como en retorno, para reparo y remedio de todas ellas: y que por esto le llamamos la salud y el IESVS. Y para que, Sabino, admireys la sabiduria de Dios. Para hazer Dios a las criaturas, no hizo hombre a su hijo, mas hizole hombre para sanarlas y rehazerlas. Para que el Verbo fuesse el artifice, basto solo ser Dios: mas para que fuesse el IESVS, y la salud, conuino que tambien fuesse hombre. Porque para hazerlas como no las hazia de alguna materia, o de algun subjecto que se le diesse, como el escultor haze la estatua del marmol que le dan, y que el no lo haze, sino que como deziades, la fuerça sola de su no medido poder las sacaua todas al ser, no se requeria que el artifice se midiesse y se proporcionasse al subjecto, pues no le auia: y como toda la obra salia solamente de Dios, no vuo para que el Verbo fuesse mas que solo Dios para hazerla: mas para reparar lo ya criado, y que se desataua de suyo, porque el reparo y la medicina se hazia en subjecto que era, fue muy conueniente, y conforme a la suaue orden de Dios necessario, que el reparador se auezinasse a lo que reparaua, y que se proporcionasse con ello: y que la medicina que se ordenaua fuesse tal, que la pudiesse aplicar el enfermo: y que la salud y el IESVS, para que lo fuesse a las cosas criadas, se pusiesse en vna naturaleza criada que con la persona del Verbo junta hiziesse

IESVS.

IESVS. vn IESVS. De arte que vna misma persona en dos naturalezas distinctas humana y diuina, fuesse criador en la vna, y medico y Redemptor y salud en la otra: y el mundo todo como tiene vn hazedor general, tuuiesse tambien vna salud general de sus daños, y concurriessen en vna misma persona este formador y reformador: esta vida, y esta salud de vida IESVS. Y como en el estado del parayso, en que puso Genes. 2. Dios a nuestros primeros padres, tuuo señalados dos arboles, vno que llamo del saber, y otro que seruia al biuir, de los quales en el primero auia virtud de conoscimiento y de sciencia, y en el segundo fuerça, que comida reparaua, todo lo que el calor natural gasta continamente la vida: y como quiso que comiessen los hombres deste, y del otro del saber no comiessen: assi en este segundo estado, en vn suppuesto mismo, tiene puestas Dios aquestas dos marauillosissimas plantas: vna del saber que es el Verbo, cuyas profundidades nos es vedado entenderlas, segun que se escriue, Gene. 25. Al que escudriñare la magestad, hundira lo la gloria. Y otra del reparar y del sanar, que es IESVS, de la qual comeremos, porque la comida de su fuerça, y el incorporar en nosotros su sanctissima carne se nos manda, no solo no se nos veda: que el mismo lo dize. Si no Ioan. 6. comieredes la carne del hijo del hombre, y no beuieredes su sangre no tendreys vida. Que como sin la luz del Sol no se vee, porque es fuente general de la luz, assi sin la comunicacion deste grande IESVS, deste que es salud general ninguno tiene salud. El es IESVS nuestro en el alma, el lo es en el cuerpo, en los ojos, en las palabras, en los sentidos todos, y sin este IESVS no puede auer en ninguna cosa nuestra

nuestra IESVS: digo, no puede auer salud que sea verdadera salud en nosotros. En los casos prosperos tenemos IESVS, en IESVS: en lo miserable y aduerso tenemos IESVS, en IESVS: en el viuir, en el morir tenemos IESVS, en IESVS: que como diuersas vezes se ha dicho quando nascemos en Dios por IESVS, nascemos sanos de culpas, quando despues de nascidos andamos y biuimos en el, el mismo nos es IESVS, para los rastros que el peccado dexa en el alma: quando perseueramos biuiendo, el tambien estiende su mano saludable y la pone en nuestro cuerpo mal sano, y tiempla sus infernales ardores, y lo mitiga y desencarna de si, y casi le transforma en espiritu. Y finalmente quando nos deshaze la muerte, el no desampara nuestras cenizas, sino junto y apegado con ellas al fin les es tan IESVS, que las leuanta y retuscita, y las viste de vida, que ya no muere, y de gloria, que no fallesce jamas. Y tengo por cierto que el Prophera Dauid, quando compuso el Psalmo ciento y dos, tenia presente a esta salud vniuersal en su alma. Porque lleno de la grandeza desta imagen de bien, y no le cabiendo en el pecho el gozo que de contemplarla sentia: y considerando las innumerables saludes, que esta salud encerraua: y mirando en vna tan sobrada, y no merescida merced, la piedad infinita de Dios con nosotros, rebentandole el alma en loores, habla con ella misma, y combidala, a lo que es su desseo, a que alabe al Señor y le engrandezca, y le dize, Bendize o alma mia al señor. Di bienes del, pues el es tan bueno. Da le palabras buenas si quiera, en retorno de tantas obras suyas tan buenas. Y no te contentes con mouer en mi bocala lengua y con embiarle palabras que diga, sino tor-

IESVS. Psal. 102.

Universidad de Deusto
Biblioteca

IESVS. na te en léguas tu, y haz que tus entrañas sean lenguas, y no quede en ti parte que no derrame loor. Lo publico, lo secreto, lo que se descubre, y lo intimo que por muchos que hablen, hablaran mucho menos de lo que se deue hablar. Salga de lo hondo de tus entrañas la boz, para que quede assentada alli, y como esculpida perpetuamente su causa: hablen los secretos de tu coraçon loores de Dios, para que quede en el la memoria de las mercedes que deue a Dios, a quié loa: para que jamas se oluide de los retornos de Dios, de las formas differentes con que responde a tus hechos. Tu te conuertias en nada, y el hizo nueua orden para darte su ser. Tu eras pestilencia de ti, y ponçoña para tu misma salud, y el ordeno vna salud, vn IESVS general contra toda tu pestilencia y ponçoña. IESVS que dio a todos tus peccados perdon. IESVS que medicino todos los ages y dolencias que en ti dellos quedaron. IESVS que hecho deudo tuyo, por el tanto de su vida saco la tuya de la sepultura, IESVS q̃ tomando en si carne de tu linaje, en ella libra a la tuya de lo q̃ corrõpe la vida, IESVS q̃ te rodea toda apiadãdo se de ti toda. IESVS q̃ en cada parte tuya halla mucho q̃ sanar, y q̃ todo lo sana, IESVS y salud, que no solamẽte da la salud, sino salud blanda, salud q̃ de tu mal se enternece, salud cõpassiua, salud que te colma de biẽ tus desseos, salud q̃ te saca de la corrupció de la huessa, salud q̃ de lo q̃ es su grande piedad y misericordia, te cõpone premio, y corona. Salud finalmente que hinche de sus bienes tu arreo, que enjoya con ricos dones de gloria tu vestidura, q̃ glorifica buelto a vida tu cuerpo, que le remoça y le renueua, y le resplandece, y le despoja de

ja de toda su flaqueza y miseria vieja, como el aguila se despoja y remoça. Porq̃ dize: Dios a la fin es deshazedor de agrauios, y grã hazedor de justicias. Siẽpre se cõpadece de los que son saqueados, y les da su derecho: q̃ si tu no merecias merced, el engaño con que tu ponçoñoso enemigo te robo tus riquezas bozeaua delante del por remedio. Desde que lo vio se determino remediarlo, y les manifesto a Moysen, y a los hijos de su amado Israel su consejo, el ingenio de su condicion, su volũtad y su pecho, y les dixo. Soy compassiuo y clemente, de entrañas amorosas y pias, largo en suffrir, copioso en perdonar, no me acelera el enojo, antes el hazer bienes y misericordias me acucia: passo con ancho coraçon mis offensas, no me doy a manos en el derramar mis perdones: que no es de mi el enojarme contino, ni el barajar siempre con vosotros no me puede aplazer. Assi lo dixiste Señor, y assi se vee por el hecho, que no has vsado con nosotros conforme a nuestros peccados, ni nos pagas conforme a nuestras maldades. Quã lexos de la tierra esta el cielo, tan alto se encumbra la piedad de que vsas con los que por suyo te tienẽ. Ellos son tierra baxa, mas tu misericordia es el cielo. Ellos esperã como tierra seca su bien, y ella llueue sobre ellos sus bienes. Ellos como tierra son viles, ella como cosa del cielo es diuina. Ellos perecẽ como hechos de poluo, ella como el cielo es eterna. A ellos q̃ estã en la tierra los cubrẽ y los escurecẽ las nieblas, ella q̃ es rayo celestial luze y resplandece por todo. En nosotros se inclina lo pesado como en el centro, mas su virtud celestial, nos libra de mil pesadũbres. Quanto se estiende la tierra, y se aparta el nascimiento del Sol, de su poniente, tanto alexaste

de los

Universidad de Deusto
Biblioteca

IESVS. de los hombres sus culpas. Auiamos nascido en el poniente de Adam, traspusiste nos Señor en tu oriente Sol de justicia. Como padre que ha piedad de sus hijos, assi tu desseoso de darnos largo perdon, en tu hijo te vestiste, para cõ nosotros, de entrañas de padre. Porque Señor, como quien nos forjaste, sabes muy bien nuestra hechura qual sea. Sabes y no lo puedes oluidar, muy acordado estas que soy poluo. Como yerua de heno son los dias del hombre: nasce y sube, y floresce, y se marchita corriendo. Como las flores ligeras parece algo y es nada, promete de si mucho, y para en vn sueco que buela: toca le a malas penas el ayre, y perece sin dexar rastro de si. Mas quanto son mas deleznables los hombres, tanto tu misericordia Señor, perseuera mas firme. Ellos se passan, mas tu misericordia sobre ellos dura desde vn siglo hasta otro siglo, y por siempre. De los padres passa a los hijos, y de los hijos a los hijos de-llos, y dellos por continua succession en sus delcẽdientes, los que tẽ temen, los que guardan el concierto que heziste, los que tienen en sus mientes tus fueros: porq̃ tienes tu silla en el cielo, de donde lo miras: porque tienes affirmada en el, para que nũca te mudes: porque tu reyno gouierna todos los reynos, para que todo lo puedas. Bendigãte pues, Señor todas las criaturas, pues eres de todas ellas IESVS. Tus Angeles te bendigan, tus valerosos, tus valiẽtes executores de tus mãdamientos, tus alertos a oyr lo q̃ mandas: tus exercitos te bendigan, tus ministros que estan prestos y aprestados para tu gusto. Todas las obras tuyas te alabẽ, todas quantas ay por quãto se estiẽde tu imperio, y cõ todas ellas, Señor, alabete mi alma tambien. Y como dize en otro lugar. Busque para alabarte nueuas maneras de cantos:

tos: no es cosa vsada, ni si quiera hecha otra vez la grandeza tuya que canta, no la cante por la forma, que suele. Heziste salud de tu braço, heziste de tu Verbo IESVS, lo que es tu poder, lo que es tu mano derecha, y tu fortaleza; heziste que nos fuesse medicina blanda y suaue. Sacaste hecho IESVS a tu hijo en los ojos de todos, pusiste lo en publico, justificaste para con todo el mundo tu causa. Nadie te arguyra, de que nos permitiste caer, pues nos reparaste tambien. Nadie se te querellara de la culpa, para quien supiste ordenar tan gran medicina. Dichoso, si se puede dezir, el pecar, que nos merecio tal IESVS. Y esto llegue hasta aqui. Vos Sabino, justo es que remateys esta platica como soleys. Y callo. Y Sabino dixo. El remate que conuiene, vos le aueys puesto, Marcello, con el Psalmo que aueys referido, lo que suelo hare yo, que es deziros los versos. Y dixo luego. IESVS.

Alaba ò alma à Dios, y todo quanto Psal. 102.
encueua en si tu seno
Celebre con loor su nombre sancto
de mil grandezas lleno
Alaba ò alma a Dios, y nunca oluide
ni borre tu memoria
Sus dones en retorno a lo que pide
tu torpe y fea historia
Quel solo por si solo te perdona
tus culpas y maldades
Y cura lo herido y desencona
de tus enfermedades
El mismo de la huessa, a la luz bella
restituyo tu vida

Cerco-

Universidad de Deusto
Biblioteca

IESVS.

Cercola con su amor, y puso en ella
riqueza no creyda
Y en esso que te viste, y te rodea
tambien pone riqueza
Assi renouaras lo que te afea
qual aguila en belleza
Que al fin hizo justicia, y dio derecho
al pobre saqueado
Tal es su condicion, su estilo, y hecho
segun lo a reuelado
Manifesto a Moysen sus condiciones
en el monte subido
Lo blando de su amor, y sus perdones
a su pueblo escogido
Y dixo soy amigo y amoroso
soportador de males
Muy ancho de narizes, muy piadoso
con todos los mortales
No riñe, y no se amansa: no se ayra
y dura siempre ayrado
No haze con nosotros, ni nos mira
conforme a lo peccado
Mas quanto al suelo vence, y quanto excede
el cielo reluziente
Su amor tanto se encumbra, y tanto puede
sobre la humilde gente
Quan lexos de do nace el sol fenece
el soberano buelo
Tan lexos de nosotros desparece
por su perdon el duelo
Y con aquel amor que el poder corra
sus hijos regalados,

La vi-

IESVS.

La vida tu piedad, y el padre cura
de tus amedrentados
Conoces a la fin que es polvo y tierra
el hombre y torpe lodo
Contemplas la miseria que en si encierra
y le compone todo
Es heno su biuir, es flor temprana
que sale y se marchita
Vn flaco soplo, vna occasion liuiana
la vida y ser le quita
La gracia del señor es la que dura
y firme perseuera
Y va de siglo en siglo su blandura
en quien en el espera
En los que su ley guardan, y sus fueros
con biua diligencia
En ellos, en los nietos y herederos
por larga descendencia
Que assi do se rodea el sol luzido
establecio su assiento
Que ni lo que sera, ni lo que a sido
es de su imperio esento
Pues loente señor los moradores
de tu rica morada
Que emplean valerosos sus ardores
en lo que mas te agrada
Y alabete el exercito de estrellas
que en alto resplandecen
Que siempre en sus caminos claras bellas
tus leyes obedecen
Alabente tus obras todas quantas
la redondez contiene

Los hom

Universidad de Deusto
Biblioteca

IESVS.

Los hombres, y los brutos, y las plantas
y lo que las sostiene
Y alabete con ellos noche y dia
tambien el alma mia.

DE LOS NOMBRES DE CHRISTO

por el Maestro Fray Luys de Leon, en que de nueuo va añadido el nombre de Cordero.

CORDERO.

EL NOMBRE de Cordero, de que tengo de dezir, es nombre tã notorio de Christo, que es escusado probarlo. Que quiẽ no oye cada dia en la Missa, lo que refiere el Euangelio auerle dicho el Baptista. Este es el Cordero de Dios, que lleua sobre si los peccados del mundo? Mas si esto es facil y claro, no lo es lo que encierra en si toda la razon deste nombre, sino ascondido y mysterioso, mas muy digno de luz. Porque Cordero passando lo a Christo dize tres cosas, mansedumbre de condicion, y pureza, y innocencia de vida, y satisfaction de sacrificio, y offrenda, como Sant Pedro junto casi en este proposito hablando de Christo. El que dize, no hizo peccado, ni se hallo engaño en su boca, que siendo maldezido no maldezia, y padeciendo no amenazaua, antes se entregaua al que le juzgaua injustamente el que lleuo a la Cruz sobre si nuestros peccados. Cosas que encierran otras muchas en si, y en que Christo se señalo, y auentajo por marauillosa manera, y digamos por si de todas tres. Pues quanto a lo primero Cordero dize mansedumbre,

1. Petri. 2.

CORDE-RO. dumbre, y esto se nos viene a los ojos luego que oymos Cordero, y con ello la mucha razon, con que de Christo se dize por el estremo de mansedumbre que tiene ansi en el trato, como en el suffrimiento, ansi en lo que por nosotros suffrio, como en lo que cada dia nos suffre. Del trato Isaias dezia, no sera bullicioso, ni inquieto, ni causador de alboroto. Y el de si mismo. Apréded de mi que soy manso y de coraçon humilde. Y respondio bien con las palabras la blandura de su acogimiento con todos los que se llegaron a el por gozarle, quando viuio nuestra vida, con los humildes, humilde, con los mas despreciados, y mas baxos mas amoroso, y con los peccadores que se conocian dulcissimo. La mansedumbre deste Cordero saluo a la muger adultera, que la ley condenaua, y quando se la puso en su presencia la malicia de los Phariseos, y le consulto de la pena, no parece que le cupo en la boca palabra de muerte, y tomo ocasion para absoluerla el faltarle accusador, pudiendo solo el ser accusador, y juez, y testigo. La misma mansedumbre admitio a la muger peccadora, y hizo que se dexasse tocar de vn infame, y consintio que le lauassen sus lagrimas, y dio limpieza a los cabellos que le limpiauan sus pies. Essa misma puso en su presencia los niños que sus discipulos apartauan della; y siendo quien era dio oydos a las largas razones de la Samaritana; y fue causa que no desechasse de si a ninguno, ni se cansasse de tratar con los hombres siendo el quien era, y siendo su trato de ellos tan pesado y tan impertinente como sabemos. Mas que maraujlla que no se enfadasse entonces quando viuia en el suelo, el que agora en el cielo, donde viue tan exento de nuestras miserias, y declarado por Rey y vniuersal de

sal de todas las cosas, tiene por bueno de venirse en el sacramento a viuir con nosotros; y llena con mansedumbre ver se rodeado de mil impertinencias y vilezas de hombres, y no ay aldea de tan pocos vezinos, adonde no sea casi como vno de sus vezinos en su Iglesia, nuestro Cordero, adõde no tẽgamos casi como vno de ellos en su Iglesia a nuestro Cordero, blando, manso, suffrido a todos los estados. Y aunque leemos en el Euangelio q̃ castigo Christo a algunas personas con palabras, como a Sant Pedro vna vez, y muchas a los Phariseos, y con las manos tambien, como quando hirio con el açote a los que hazian mercado en su templo: mas en ninguna dellas encendio su coraçon en fiereza, ni mostro semblãte brauo, sino en todas cõ serenidad de rostro conseruo el sossiego de mansedumbre desechando la culpa, y no desdiziendo de su grauedad afable y dulce. Que como en la diuinidad sin mouerse le mueue todo, y sin recebir alteracion riñe y corrige, y durando en quietud y sossiego lo riñe y altera; ansi en la humanidad, que como mas se le allega, ansi es la criatura que mas se le parece, nunca turbo la dulçura de su animo manso el hazer en los otros lo que el desconcierto de sus razones, o de sus obras pedia, y reprehendio sin passion, y castigo sin enojo, y fue aun en el reñir vn exemplo de amor. Que dize la esposa? su garganta suauissima, y amable todo el, y todas sus cosas. Y aquella voz dixo Sabino aqui, parceeos Marcello que sera muy amable, yd malditos de mi padre al fuego eterno aparejado para el demonio, o sera voz que se podra dezir sin braueza, o oyr sin espanto? Y si tan manso es el trato todo de Christo, que le queda para ser Leon, como en la Escriptura se dize? Bien dezis, respondio Marcello. Mas en lo

CORDE-RO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

CORDERO. primero creo yo muy bien que les sera muy espantable a los malos aquella tan horrible sentencia, y que el parecer ante el juez y el rostro, y el mirar del juez les sera de increyble tormento. Mas tambien aueys de entender que sera sin alteracion de la alma de Christo, sino que manso en si bramara en los oydos de aquellos, y dulce en si mismo, y en su rostro les encandilara con terrible y fiereza los ojos. Y a la verdad lo que mas me declara el infinito mal de la obstinacion del peccado es ver que trae a la mansedumbre y al amor, y a la dulçura de Christo, a terminos de dezir tal sentencia, y q̃ pone en aquella boca palabras de tanto amargor, y que quien se hizo hombre por los hombres, y padecio, lo que padecio por saluarlos, y el que dize que su deleyte es su trato, y el que viuo y muerto, mortal y glorioso ni piensa, ni trata sino de su reposo y salud, y el que todo quanto es ordena a su bien, los pueda apartar de si con boz tan horrible, y que la pura fuerça de aquella no curable maldad mudara la voz al Cordero. Y siendo lo ordinario de Dios con los malos asconderles su cara, que es alçar la vista de su fauor y dexarlos para que sus designos con sus mismos los labren, conforme a lo que dezia el Prophe-

Isai. 64. ta: Assi condiste de nosotros tu cara, y con la mano de nuestra
» maldad nos quebrantaste; aqui el zelo del castigo me-
» recido le haze que la descubra, y que tome la espada en
« la mano, y en la boca tan amarga y espantable senten-
cia. Y a lo segundo del Leon, que Sabino dixistes, aueys de entender que como Christo lo es no contradize, antes se compadece bien con el ser para con nosotros Cordero. Porque llamase Christo, y es Leon por lo que a nuestro bien y defensa toca, por lo que haze con los demonios enemigos nuestros, y por la manera como defiende

defiendé a los suyos. Que en lo primero para librar CORDE-
nos de sus manos les quito el mando, y derrocoles de RO.
su tirannia vsurpada, y assololes los templos, y hizo
que los blasphemassen los que poco antes los adorauan
y seruian, y abaxo a sus reynos escuros, y quebrantoles
las carceles; y sacoles mil prisioneros; y entonces, y ago
ra, y siempre se les muestra fiero, y los venze, y les qui-
ta de las vñas la presa. A que mira Sant Iuan para lla- »
marle leon, quando dize: Vencio el Leon de Iuda. Y
en lo segundo, assi como nadie se atreue a sacar de las
vñas del leon lo que prende, assi no es poderoso ningu- »
no a quitarle a Christo de su mano los suyos. Tanta »
es la fuerza de su firme querer. Mis ouejas dize el nin- »
guno me las sacara de las manos. Y Esaias en el mis- » Esa. 31
mo proposito. Porque dize, el señor assi como quan- »
do brama el leon, y el cachorro del leon brama sobre »
su presa, no teme para dexarla; si le sobreuiene mul- »
titud de pastores, a sus vozes no teme, ni a su mu- »
chedumbre se espanta: Assi el Señor descendera y pe- »
leara sobre el monte de Sion, sobre el collado suyo. »
Assi que ser Christo leon le viene de ser para nosotros amoroso, y manso cordero, y porque nos ama y nos suffre con amor y mansedumbre infinita, por esso se muestra fiero con los que nos dañan, y los desama y maltrata. Y assi quando a aquellos no suffre, nos suffre, y quando es con ellos fiero, con nosotros es manso. Y ay algunos que son mansos para lleuar las importunidades agenas, pero no para suffrir sus desconocimientos, y otros que si suffren malas palabras no suffren que les pongan las manos: mas Christo como en todo, assi en esto perfecto Cordero no solamente lleuo con mansedumbre nuestro trato importu-

CORDERO. no, mas tambien suffrio con ygualdad nuestro atrevimiento injurioso: como cordero dize Esaias, delãte del que le trasquila. Que no suffrio de los hõbres por amor de los hombres? de que injuria no hizieron experiencia en el los que viuian por el! Cõ palabras le trataron descomedidas, cõ testimonios falsissimos pusieron sus manos sacrilegas en su Diuina persona; añadieró a las bofetadas açotes, y a los açotes espinas, y a las espinas clauos y cruz dolorosa, y como a porfia probaron en hazerle mal sus descomulgados ingenios y fuerças. Mas ni la injuria mudo la voluntad, ni la paciencia y mansedũbre hizo mella el dolor. Y si, como dize S. Augustin, mipadre, es manso el que da vado a los hechos maluados, y que no resiste al mal que le hazen, antes le vence con el bien, Christo sin duda es el estremo de mansedumbre. Porque contra quien se hizieron tantos hechos maluados, o en cuyo daño se esforço mas la maldad? o quien le hizo menos resistencia que Christo? o la vencio con retorno de beneficios mayores? pues a los que le huyen busca, y a los que le aborrecen abraça, y a los que le affrentan y dan dolorosa muerte, con essa misma muerte los sanctifica, y los laua con essa misma sangre que enemigamente le sacan. Y es puntualmente en este nuestro Cordero, lo que en el cordero antiguo que del tuuo figura, que todo le comian y despedaçauan, y con todo el se mãtenia, la carne, y las entrañas, y la cabeça, y los pies. Porque no vuo cosa en nuestro biẽ, adonde no llegasse el cuchillo, y el diente; al costado, a los pies, a las manos, a la sagrada cabeça, a los oydos, y a los ojos, y a la boca con gusto amarguissimo. Y passo a las entrañas el mal, y affligio por mil maneras su anima sancta, y le trago con la honra la vida. Mas con

De ſerm. Dñi in mõte. li. 1.

Exo. 12.

quanto hizo nunca pudo hazer que no fuesse Cordero, y no Cordero solamente, sino prouechoso Cordero, no solamente suffrido y manso, fino en esso mismo que tan mansa y ygualmente suffria, bien hechor vtilissimo. Siempre le espinamos nosotros, y siempre el trabaja por traernos a fructo. Y como Dios en el propheta de si mismo dize. Adam es mi exemplo desde mi mocedad. Porque como en la manera que fue por Dios sentenciado y mandado que Adam trabajasse y labrasse la tierra, y la tierra labrada y trabajada le fructificasse abrojos y espinas: ansi con su mansedumbre nos suffre, y nos torna a labrar, aunque le fructifiquemos ingratitud. Y no solo en quanto anduuo en el suelo, mas agora en el cielo glorioso, y emperador sobre todo, y señor vniuersal declarado, nos vee que despreciamos su sangre, y que quanto es por nosotros hazemos sus trabajos inutiles, y pisamos, como el Apostol dize, su riquissima satisfacion y passion: y nos suffre con paciencia, y nos aguarda con suffrimiento, y nos llama, y despierta, y solicita con mansedumbre y amor entrañable. Y a la verdad, porque es tan amoroso, por esso es tan manso, y porque es excessiuo el amor, por esso es la mansedumbre en excesso. Porque la Charidad, como el Apostol dize, de su natural es suffrida, y ansi conseruan vna regla, y guardan vna medida misma el querer y el suffrir. Demanera que quando no vuiera otro camino por este solo del amor entendieramos la grandeza de la mansedumbre de Christo, porque quan to nos quiere bien, tanto se ha cõ nosotros manso y suffridamente, y quiere nos quanto vee que su padre nos quiere, el qual nos ama por tan rara y marauillosa manera, que dio por nuestra salud la vida de su

CORDERO.

CORDERO. vnigenito hijo. Que, como el Apostol dize, Ansi amo al mundo Dios, q̃ dio su hijo vnigenito para q̃ no
» perezca quié creyere en el. Porque dar aqui es entre-
» gar a la muerte. Y en otro lugar: Quien no perdono a su
» hijo proprio, antes le entrego por nosotros, que cosa de
» quãtas ay dexo de darnos con el. Ansi que es sin medi-
da el amor que Christo nos tiene, y por el mismo caso la mansedumbre es sin medida, porq̃ corrẽ a las parejas lo amoroso y lo manso. Aunque sino lo fuera ansi, como pudiera ser tan vniuersal señor y tan grãde. Porque vn señorio, y vna alteza de gouierno semejante a la suya, si cayera, o en vn animo brauo, o mal suffrido y colerico, intolerable fuera, porque todo lo assolara en vn punto. Y ansi la misma naturaleza de las cosas pide, y la razon del gouierno y mando que quanto vno es mayor señor, y gouierna a mas gentes, y se encarga de mas negocios y officios, tanto sea mas suffrido y mas manso. Por donde la Diuinidad vniuersal emperatriz de las cosas suffre, y espera, y es mansa lo que no se puede encarecer con palabras. Y ansi ella vsó de muchas quando quiso declarar esta su condicion a Moysen que le dixo: soy piadoso, misericordioso, suffrido,
» de larguissima espera, muy ancho de narizes, y que
» estiendo por mil generaciones mi bien, y del mismo Moysen, que fue su lugar tiniente, y cabeça puesta por el sobre todo su pueblo, se escriue que fue mansissimo sobre todos los de su tiempo. Por manera que la razon cõuence q̃ Christo tiene mansedumbre de Cordero infinita, lo vno, porq̃ es su poderio infinito; y lo otro porque se parece a Dios mas que otra criatura ninguna, y ansi le imita y retrata en esta virtud como en las demas sobre todos.

Y si

Y si es cordero por la mansedumbre, quan justamente lo sera por la innocencia y pureza, que es lo segundo de tres cosas que dezir propuse. Que dize S. Pedro: Redemidos no con oro y plata que se corrompe, sino con la sangre sin manzilla del Cordero innocente. Que en el fin porque lo dize, declara y engrandece la summa innocencia de aqueste Cordero nuestro. Porq̃ lo que pretende es persuadirnos q̃ estimemos nuestra redẽpcion, y que quando ninguna otra cosa nos mueua, alomenos por auer sido comprados con vna vida tan justa, y lauados del peccado con vna sangre tan pura, porque tal vida no aya padecido sin fruto, y tal sangre no se derrame debalde, y tal innocencia y pureza offrecida por nosotros a Dios no carezca de effecto, nos aprouechemos del, y nos conseruemos en el, y despues de redemidos no queramos ser sieruos. Dize Santiago que es perfecto el que no estropieza en las palabras y lengua. Pues de nuestro Cordero dira q̃ ni hizo peccado, ni en su boca fue hallado engaño, como dize S. Pedro. Cierta cosa es que lo q̃ Dios en sus criaturas ama y precia mas, es sanctidad y pureza. Porque el ser puro vno es andar ajustado cõ la ley que le pone Dios, y cõ aquello que su naturaleza le pide, y esso mismo es la verdad de las cosas dezir cada vno con lo que es, y responder el ser con las obras. Y lo que Dios manda, esso ama, y por que dello se contenta lo manda, y al que es el ser mismo ninguna cosa le es mas agradable, q̃o conforme a lo que con su ser respõde, que es lo verdadero y lo cierto, porq̃ lo falso y engañoso no es. Por manera que la pureza es verdad de ser, y de ley, y la verdad es lo que mas agrada al que es puro ser. Pues si Dios se agrada mas de la humanidad sancta de Christo, concluydo queda q̃ es mas

CORDERO.

CORDE-RO. ſancta y pura que todas las criaturas, y que ſe auẽtaja en eſto a todas tanto, quantas ſon y quan grandes ſon las ventajas, con que de Dios es amada. Que? No es ella hijo de ſu amor que Dios llama, y en el de quien vnicamente ſe complaze, como certifico a los diſcipulos en el monte, y el amado por cuyo amor, y para cuyo ſeruicio hizo lo viſible y lo inuiſible q̃ crio? Luego ſi va fuera de toda cõparacion el amor, no le puede auer en la ſanctidad y pureza, ni ay lengua que la declare ni entendimiento que comprehenda lo que es. Bien ſe vee que no tiene ſu grandeza medida en la vezindad que con Dios tiene, o por dezir verdad, en la vnidad, o en el lazo eſtrecho de vnion con que Dios conſigo miſmo le enlaza. Que ſi es mas claro lo q̃ al ſol ſe auezina mas, que reſplandores no tẽdra de ſanctidad y virtud el que eſta, y eſtuuo deſde ſu principio, y eſtara para ſiempre lanzado y como ſumido en el abiſmo de eſſa miſma luz y pureza? En las otras coſas reſplãdeſce Dios, mas con la humanidad q̃ dezimos eſta vnido perſonalmente: las otras llegan ſe a el, mas eſta tiene la lançada en el ſeno: en las otras reberuera eſte ſol, mas en eſta haze

Pſal. 18. vn ſol de ſu luz. En el ſol, dize, puſo ſu morada, porque la luz de Dios puſo en la humanidad de Chriſto aſsiento, con que q̃do en puro ſol transformada. Las otras centelleã hermoſas, eſta es de reſplãdor vn theſoro, a las otras les aduiene la pureza, y la innocencia de fuera, eſta tiene la fuente y el abiſmo della en ſi miſma: finalmente las otras reciben y mendigan virtud, eſta ruquiſsima de ſanctidad en ſi derrama en las otras. Y pues todo lo ſancto, y lo innocente, y lo puro nace de la ſanctidad y pureza de Chriſto, y quanto deſte bien las criaturas poſſeen, es partecilla que Chriſto les comunica, claro

claro es no ſolamente ſer mas ſancto, mas innocente, mas puro que todas juntas ſino tambien ſer la ſanctidad, y la pureza, y la innocencia de todas, y por la miſma razon la fuente y el abiſmo de toda la pureza y innocencia. Pero apuremos mas aqueſta razon para mayor claridad y euidẽcia. Chriſto es vniuerſal principio de ſanctidad y virtud, de donde nace toda la que ay en las criaturas ſanctas, y baſtante para ſanctificar todas las criadas, y otras infinitas que fueſſe Dios continuamente criãdo. Y ni mas ni menos es la victima y ſacrificio acceptable y ſufficiente a ſatisfazer por todos los peccados del mũdo, y de otros mũdos ſin numero. Luego fuerça es dezir que ni ay grado de ſanctidad, ni manera della y q̃ no le aya en el alma de Chriſto, ni menos peccado, ni forma, ni raſtro, de q̃ del todo Chriſto no carezca. Y fuerça es tambien dezir q̃ todas las bõdades, todas perfeciones, todas las buenas maneras y gracias que ſe eſparzen, y podriã eſparzir en infinitas criaturas q̃ vuieſſen, eſtan ajuntadas y amontonadas y vnidas ſin medida ni cuenta en el manantial dellas, que es Chriſto, y que no ſe aparta tanto el ſer del no ſer, ni ſe aleja tanto de las tinieblas la luz, quanto del miſmo toda eſpecie, todo genero, todo principio, toda imaginacion de peccado, hecho, o por hazer, o en alguna manera poſsible eſta apartado y lexiſsimo. Porque neceſſario es, y la ley no mudable de la naturaleza lo pide, que quien cria ſanctidades las tenga, y quien quita los peccados ni los tenga, ni pueda tenerlos. Que como la naturaleza a los ojos para que pudieſſen recebir los colores cria limpios de todos ellos, y el guſto, ſi de ſuyo tuuieſſe algun ſabor infundido, no pereceria todas las differencias del guſto: anſi no pudie-

CORDE-RO.

ra

CORDE-RO. ra ser Christo vniuersal principio de limpieza y justicia, sino se alejara del todo a somo de culpa, y sino atheserara en si toda la razon de justicia y limpieza. Que porque auia de quitar en nosotros los hechos malos que escurecen el alma, no pudo auer en el ningun hecho desconcertado y escuro. Y porque auia de borrar en nuestras almas los malos desseos, no pudo auer en la suya desseo que no fuesse del cielo. Y porque reduzia a orden y a buen concierto nuestra imaginacion varia, y nuestro entendimiento turbado, el suyo fue vn cielo sereno, lleno de concierto y de luz. Y porque auia de corregir nuestra voluntad mal sana y enferma, era necessario que la suya fuesse vna ley de justicia y salud. Y porque reduzia a templança nuestros encendidos y furiosos sentidos, fueron necessariamente los suyos la misma moderacion y templança. Y porque auia de poner freno, y desarraygar finalmẽte del todo nuestras malas inclinaciones, no pudo auer en el ni mouimiento ni inclinacion, que no fuesse justicia. Y porque era limpieza y perdõ general del peccado primero, no vuo ni pudo auer, ni en su principio, ni en su nacimiẽto, ni en el discurso de susobras y vida, ni en su alma, ni en sus sentidos y cuerpo, alguna culpa, ni su culpa del ni sus reliquias y rastros. Y porq̃ a la postre y en la nueua resurrection de la carne, la virtud efficaz de su gracia auia de hazer no peccables los hombres, forçoso fue que Christo no solo caresciesse de toda culpa, mas que fuesse desde su principio impeccable. Y porqué tenia en si bien y remedio para todos los peccados, y para en todos los tiempos, y para en todos los hõbres, no solo en todos los que son justos, mas en todos los demas que no lo son, y lo podriã ser si quisiessen, no solo en los que

naceran en el mundo, mas en todos los que podrian nacer en otros mundos sin cuento, conuino y fue menester que todos los generos y especies del mal actual, lo de original, lo de imaginacion, lo del hecho, lo que es, y lo que camina a que sea, lo que sera, y lo que pudiera ser por el tiempo, lo que peccan los que son, y lo que los passados peccaron, los peccados venideros, y los que, si infinitos hombres nacieran, pudieran succeder, y venir, finalmente todo ser, todo aslomo, toda sombra de maldad o malicia estuuiesse tan lexos del, quanto las tinieblas de la luz, la verdad de la mentira, de la enfermedad la medicina estan lexos. Y conuino que fuesse vn thesoro de innocencia y limpieza, porque era, y auia de ser el vnico manantial de ella riquissimo. Y como en el Sol por mas que penetreys por su cuerpo, no vereys sino vna apurada pureza de resplandor, y de lumbre, porque es de las luzes y resplandores la fuente: ansi en este Sol de justicia, de donde mano todo lo que es rectitud y verdad, no hallareys por mas que lo diuida y penetre el ingenio, por mas que desmenuze sus partes, por mas agudamente que las examine y las mire sino vna senzillez pura, y vna rectitud senzilla, vna pureza limpia que siempre esta bullendo en pureza, vna bondad perfecta entrañada en cuerpo y en alma, y en todas las potencias de ambos, en los tuetanos dellos, que por todos ellos lança rayos de si. Porque veamos cada parte de Christo, y veremos como cada vna dellas no solo esta bañada en la limpieza que digo, mas sirue para ella y la ayuda. En Christo cõsideramos cuerpo, y consideramos alma, y en su alma podemos considerar lo q̃ es en si para el cuerpo, y los dones que tiene en si por gracia de Dios, y el estar vnida con la propria persona del Verbo.

CORDE-RO.

Universidad de Deusto
Biblioteca

CORDERO. Verbo. Y quanto a lo primero del cuerpo, como vnos cuerpos sean de su mismo natural mas bien inclinados que otros segun sus composturas y formas differentes, y segun la templança differente de sus humores, que vnos son de suyo colericos, otros mansos, otros alegres, y otros tristes, vnos honestos y vergonçosos, otros poco honestos y mal inclinados, modestos vnos y humildes, otros soberuios y altiuos, cosa fuera de toda duda es que el cuerpo de Christo de su misma cosecha era de inclinaciones excellentes, y en todas ellas fue loable, honesto, hermoso y excellente. Que se conuence ansi de la materia de que se compuso, como del artifice que le fabrico. Porque la materia fue la misma pureza de la sangre sanctissima de la Vitgen, criada y encerrada en sus limpias entrañas. De la qual auemos de entender que aun en ley de sangre fue la mas apurada y la mas delgada y mas limpia, y mas apta para crialla, y mas agena de todo affecto bruto, y de mas buenas calidades de todas. Porque allende de lo que la alma puede obrar y obra en los humores del cuerpo, que sin duda los altera y califica segun sus affectos, y que por esta parte el alma sanctissima de la Virgen hazia sanctidad en su sangre, y sus inclinaciones celestiales della, y los bienes del cielo sin cuento que en si tenia, la espiritualizauan y sanctificauan en vna cierta manera. Ansi que allende desto de suyo era la flor de la sangre, quiero dezir, la sangre mas agena de las condiciones grosseras del cuerpo, y mas adelgazada en pureza, que en genero de sangre despues de la de su hijo jamas vuo en la tierra. Porque se ha de entender que todas las sanctificaciones, y purificaciones y limpiezas de la ley de Moysen, el comer estos manjares, y no aquellos, los lauatorios, los ayunos, el tener

cuenta en los dias, todo se ordeno para que adelgazando, y desnudando de sus affectos brutos la sangre, y los cuerpos, y de vnos en otros apurando se siempre mas, como en el arte del distillar acontece, viniesse vltimamente vna donzella a hazer vna sangre virginal por todo estremo limpissima, que fuesse materia del cuerpo purissimo sobre todo estremo de Christo. Y todo aquel artificio viejo y antiguo fue como vndistillatorio que de vn liquor puro sacando otro mas puro por medio de fuego y vasos differentes llegue a la sutileza, y pureza postrera. Ansi que la sangre de la Virgen fue la flor de la sangre, de que se compuso todo el cuerpo de Christo. Por donde aun en ley de cuerpo, y por parte de su misma materia fue inclinado al bien perfectamente, y del todo. Y no solo aquesta sangre virginal le compuso mientras estuuo en el vientre sagrado, mas despues que salio del, le mantuuo buelta en leche en los pechos sanctissimos. De donde la diuina Virgen applicando a ellos a su hijo de nueuo, y enclauando en el los ojos, y mirandole, y siendo mirada del dulcemente, encendida, o a la verdad abrasada en nueuo y castissimo amor, se la daua si dezir se puede, mas sancta y mas pura. Y como se encontrauan por los ojos las dos almas bellissimas, y se trocauan los espiritus que hazen passo por ellos, con los del hijo deificada la madre mas daua al hijo mas deificada su leche. Y como en la diuinidad nace luz del padre que es luz, ansi tambien quanto a lo que toca a su cuerpo, nace de pureza pureza. Y si esto es quanto a la materia de que se cõpone que podremos dezir por parte del artifice que le compuso? Porq̃ como los otros cuerpos humanos los cõponga la virtud del varõ, q̃ la madre

CORDERO.

con

CORDERO. con su calor contiene en su vientre, en este edificio del santíssimo cuerpo de Christo el Espiritu sancto hizo las vezes de aquesta virtud, y formo por su mano el, y sin que entreuiniesse otro ninguno este cuerpo. Y si son perfectas todas las obras que Dios haze por si, esta que hizo para si que sera? Y si el vino que hizo en las bodas fue vino bonissimo, porque sin medio de otra causa le hizo de la agua Dios por su poder, a quien toda la materia por indispuesta que sea, obedece enteramente sin resistencia, que pureza, que limpieza, que santidad tendra el cuerpo que fabrico el infinitamente sancto de materia tan sancta? Cierto es que le amasso cõ todo el estremo de limpieza possible, quiero dezir, que le compuso por vna parte tan ageno de toda inclinacion, o principio, o ageno de vicio, quanto es agena de las tinieblas la luz; y por otra tan habil, tan dispuesto, tan hecho, tan de si inclinado a todo lo bueno, lo honesto, lo decente, lo virtuoso, lo heroyco, y diuino quanto sin dexar de ser cuerpo en todo genero de passibilidad se suffria. Y de esto mismo se vee quanto era de su cosecha pura su alma, y de su natural inclinada a toda excellencia de bien, que es la otra fuente desta innocencia y limpieza, de que platicamos agora. Porque, como sabeys Iuliano en la Philosophia cierta, las almas de los hombres, aunque sean de vna especie todas; pero son mas perfectas en si y en su substãcia vnas q̃ otras por ser de su natural hechas para ser formas de cuerpos, y para viuir en ellos, y obrar por ellos, y dar les a ellos el obrar y el viuir. Que como no son todos los cuerpos habiles en vna misma manera para recebir este influxo y acto de la alma, assi las almas no son todas de ygual virtud y fuerça para executar esta obra, sino medida cada vna

vna para el cuerpo que la naturaleza le da. Demanera que qual es la hechura y compostura, y abilidad de los cuerpos, tal es la fuerça y poderio natural para ellos de la alma; y segun lo que en cada cuerpo, y por el cuerpo puede ser hecho, assi cria Dios hecha, y traçada, y ajustada cada alma. Que estaria como violentada si fuesse al reues: y si tuuiesse mas virtud de informar y dar ser de lo que el cuerpo segun su disposicion sufre ser informado, no seria ñudo natural y suaue el de la alma, y del cuerpo, ni seria su casa de la alma la carne fabricada por Dios para su perfecion y descanso, sino carcel para tormento, y mazmorra. Y como el artifice, que encierra en oro alguna piedra preciosa, la conforma a su engaste; assi Dios labra las animas y los cuerpos de manera que sean conformes, y no encierra, ni engasta, ni enlaza en vn cuerpo duro, y que no puede ser reduzido a alguna obra vna anima muy virtuosa y muy efficaz para ella: sino pues los casa aparealos, y pues quiere que biuan juntos, ordena como viuan en paz. Y como vemos en la lista de todo lo que tiene sentido, y en todos sus grados que segun la dureza mayor o menor de la materia que los compone, y segun que esta organizada, y como amasada mejor, assi tienen vnos animales naturalmente anima de mas alto y perfecto sentido. Que de suyo y ensimisma la anima de la concha es mas torpe que el pez, y el anima de las aues, es de mas sentido que las de los que viuen en el agua; y en la tierra la de las culebras es superior al gusano, y la del perro a los topos, y la de los cauallos al buey, y la de los ximios a todos. Y pues vemos en vna especie de cuerpos humanos tantas y tan notables diferencias de humores, de complexiones, de hechuras,

CORDERO.

CORDE-RO. que con ser de vna especie todos, no parecen ser de vna misma, justamente diremos, y sera muy conforme a razon que sus almas por aquella parte que mira a los cuerpos estan hechas en differencias diuersas, y que son de vn grado en espiritu, y mas y menos perfectas en razon de ser formas. Pues si ay este respecto y condicion en las almas, la de Christo fabricada de Dios para ser la del mas perfecto cuerpo, y mas dispuesto, y mas abil para toda manera de bien, que jamas se compuso, forzosamente diremos que de suyo y de su naturaleza misma esta dotada sobre todas las otras de marauillosa virtud y fuerça para toda sanctidad y grandeza; y que no vuo genero, ni especie de obras, o morales, o naturales perfectas y hermosas, a que ansi como su cuerpo de Christo era abil, ansi no fuesse de suyo valerosa su alma. Y como su cuerpo estaua dispuesto, y fue sujeto naturalmente apto para todo valor, ansi su alma por la natural perfeció y rigor que tenia aspiro siempre a todo lo excelente y perfecto. Y como aquel cuerpo era de suyo honestissimo, y templado de pureza y limpieza, ansi el alma que se crio para el era de su cosecha esforçada a lo honesto. Y como la compostura del cuerpo era para mansedumbre dispuesta, ansi la alma de su misma hechura era mansa y humilde. Y como el cuerpo por el cõcierto de sus humores era hecho para grauedad y mesura, ansi la alma de suyo era alta y grauissima. Y como de sus calidades era abil el cuerpo para lo fuerte, y constante, ansi el alma de su rigor natural era abil para lo generoso y valiente. Y finalmente como el cuerpo era hecho para instrumento de todo bié, ansi la alma tuuo natural abilidad para ser executora de toda grãdeza, esto estuuo lo summo en la perfectiõ de toda la latitud de su especie

especie. Y si por su natural hechura, era aquesta sacratissima alma tã alta y tã hermosa tã vigorosa, y tã buena, q̃ podremos dezir della cõ lo q̃ en ella la gracia sobrepone y añade? Que si es cõdicion de los bienes del cielo qualesquiera q̃ ellos seã mejorar añ en lo natural su subjeto, y la semilla de la gracia en la buena tierra puesta da ciẽto por vno; en naturales no solo tã corrigidos, sino tã perfectos de suyo, y tã sanctos, q̃ hara tanta gracia? Porq̃ ni ay virtud heroyca, ni excellencia diuina, ni belleza del cielo, ni dones y grãdezas de espiritu, ni ornamento admirable y nũca visto, que no resida en su alma, y no viua en ella sin medida ni tassa. Que, como S. Iuã dize, no le dio Dios con mano limitada su espiritu, y como el Apostol dize: Mora en el la plenitud de la diuinidad toda. Y Esaias: y reposara sobre el espiritu del Señor: y en el Psalmo: su Dios te vnxio, o Dios con vncion de alegria sobre todos tus particioneros. Y cõ grande razon puso mas en el que juntos en todos, pues eran particioneros suyos, esto es pues auia de venir por el a ellos, y auiã de ser ricos de sus migajas y sobras. Porq̃ la gracia y la virtud diuina que la alma de Christo athesora, no solo era mayor en grandeza que las virtudes y gracias finitas, y hechas vna de todos los que han sido justos, y son agora, y seran adelãte, mas es fuente de dõde manaron ellas, que no se disminuye embiãdolas, y que tiene manãtiales tan no agotables y ricos, q̃ en infinitos hombres mas, y en infinitos mundos q̃ uuiesse, podria derramar en todos y sobre todos excellẽcia de virtud y justicia como vn abismo verdadero de bien. Y como aquesse mundo criado, ansi en lo que se nos bienea los ojos como en lo que nos encubre su vista esta variado, y

CORDE-RO. ,, Esai. 44

Universidad de Deusto
Biblioteca

CORDERO. lleno de todo genero, y de toda especie y differencias de bienes: anſi aqueſta diuina alma, para quien, y para cuyo ſeruicio eſta machina vniuerſal fue criada, y que es ſin ninguna duda mejor que ella, y mas perfecta, en ſi abraça y contiene lo bueno, todo lo perfecto, lo hermoſo, lo excellente, y lo heroyco, lo admirable y diuino. Y como el diuino verbo es vna imagen del Padre, viua y expreſſa, que contiene en ſi quantas perfeciones Dios tiene; anſi eſta alma ſoberana, que como a el mas cercana, y enlazada con el, y que no ſolo de contino, mas tan de cerca le mira, y ſe remira en el, y ſe eſpeja, y recibiendo en ſi ſus reſplandores Diuinos ſe fecunda y figura, y viſte, y engrandece, y embellece con ellos, y traſpaſſa a ſi ſus rayos, quanto es a la criatura poſſible: y le remeda, y ſe aſſemeja, le retrae tan al viuo, que deſpues del que es la imagen caual, no ay imagen de Dios como la alma de Chriſto: y los Cherubines mas altos, y todos juntos y hechos vno los angeles ſon raſcuños imperfectos y ſombras eſcuriſſimas, y verdaderamente tinieblas en ſu comparacion. Que dire pues de lo que ſe añade y ſigue a eſto, que es el lazo que con el verbo diuino tiene, y la perſonal vnion, que ella ſola, quando todo lo de mas faltara, es juſticia y riqueza immenſa. Porque ayuntando ſe el verbo con aquella dichoſa anima, y por ella tambien con el cuerpo, anſi la penetra toda y embeue en ſi miſmo, que con ſumma verdad no ſolo mora Dios en el, mas es Dios aquel hõbre, y tiene aquella alma en ſi todo quanto Dios es, ſu ſer, ſu ſaber, ſu bondad, ſu poder, y no ſolamente en ſi lo tiene, mas tan enlazado y tan eſtrechamente vnido conſigo miſmo, que ni puede deſprenderſe

ſe del, o deſenlazarſe, ni es poſſible que mientras del CORDERO preſſo eſtuuiere, o con el vnida, en la manera que digo, no viua y ſe conſerue en ſumma perfection de juſticia. Que como el hierro que la fragua encendido, penetrado y poſſeydo del fuego, y que parece otro fuego, ſiempre que eſta en la hornaza es y parece anſi: y ſi della no pudieſſe ſalir, no tendria, ni tener podria ni otro parecer, ni otro ſer. Anſi lançada toda aquella feliz humanidad, y ſumida en el abiſmo de Dios, y poſſeyda enteramente, y penetrada por todos ſus poros de aquel fuego diuino, y firmado con no mudable ley que ha de ſer anſi ſiempre, es vn hombre que es Dios, y vn hombre que ſera Dios quanto Dios fuere, y quanto eſta lexos de no lo ſer, tanto eſta apaatada de no tener en ſu alma toda innocencia y rectitud, y juſticia. Que como ella es medianera entre Dios y ſu cuerpo, porque con el ſe ayunta Dios por medio del alma, y como los medios comunican ſiempre con los eſtremos, y tienen algo de la naturaleza de ambos: por eſſo la alma de Chriſto, que como forma de la carne dize con ella, y ſe le auezina y allega, como mente criada para vnirſe y enlazarſe con Dios, y para recebir en ſi, y derriuar de ſi en ſu cuerpo anſi natural como miſtico los influxos de la diuinidad, fue neceſſario que ſe aſſemejaſſe a Dios, y ſe leuantaſſe en bondad y juſticia, mas ella ſola que juntas las criaturas; y conuino que fueſſe vn eſpejo de bien, y vn dechado de aquella ſumma bondad, y vn ſol encendido y lleno de aquel ſol de juſticia, y vna luz de luz, y vn reſplandor de reſplandor, y vn pielago de bellezas ceuado de vn abiſmo belliſſimo. Y rodeado y enriquecido, con toda

CORDERO. toda aqueſta hermoſura, y juſticia, y innocencia, y manſedumbre nueſtro ſancto Cordero, como tal, y para ſerlo cabalmente, y del todo, ſe hizo nueſtro vnico y perfecto ſacrificio, acceptando y padeciendo por darnos juſticia y vida muerte affrentoſa en la Cruz. En que ſe offrece a la lengua infinito, mas digamos ſolo el como fue ſacrificio, y la forma de aqueſta expiacion. Que quando Sant Iuan deſte Cordero dize que quita los peccados del mundo, no ſolamente dize que los quita, ſino que ſegun la fuerça de la propria palabra, anſi los quita de noſotros que los carga ſobre ſi miſmo, y los haze como ſuyos para ſer el caſtigado por ellos, y que quedaſſemos libres. Demanera que quanto al, como fue ſacrificio, dezimos que lo fue no ſolamente padeciendo por nueſtros peccados, ſino tomando primero a noſotros y a nueſtros peccados en ſi, y juntandolos conſigo, y cargando ſe de ellos, para que padeciendo el padecieſſen los que con el eſtauan juntos, y fueſſen alli caſtigados. En que es gran marauilla que ſi padecieramos en noſotros miſmos doliera nos mucho, y valieramos poco. Y mas, como acaece a los arboles que ſon ſin fructo en el ſuelo do nacen, y tranſplantados del fructifican; anſi noſotros traſpaſſados en Chriſto morimos ſin pena, y fuenos fructuoſa la muerte. Que la maldad de nueſtra culpa auia paſſado tan adelante en noſotros, y eſtendido ſe y cundido tanto en el alma, que lo tenia eſteril todo y inutil, y no ſe quitaua la culpa ſino pagandola pena, y la pena era muerte. Demanera que por vna parte nos conuenia morir, y por otra ſiendo nueſtra era inutil la muerte. Y anſi fue neceſſario no ſolo que otro murieſſe, ſino tambien que murieſſemos noſotros en otro que fueſſe tal y tan juſto, que por ſer en el tuuieſſe tanto valor nueſtra muerte, que nos acarreaſſe la vida. Y como eſto era neceſſario, anſi fue lo primero que hizo el Cordero en ſi, para ſer propriamente nueſtro ſacrificio. Que como en la ley vieja ſobre la cabeça de aquel animal, con que limpiaua ſus peccados el pueblo, en nombre del ponia las manos el ſacerdote, y dezia que cargaua en ella todo lo que ſu gente peccaua: anſi el, porque era tambien ſacerdote, puſo ſobre ſi miſmo las culpas, y las perſonas culpadas, y las ajunto con ſu alma, como en lo paſſado ſe dixo, por vna manera de vnion eſpiritual, y ineffable, con que ſuele Dios juntar muchos en vno, de que los hombres eſpirituales tienen mucha noticia. Con la qual vnion encerro Dios en la humanidad de ſu hijo, a los que ſegun ſu ſer natural eſtauan della muy fuera, y los hizo tan vnos con el, que ſe comunicaron entre ſi, y a vezes ſus males, y ſus bienes, y ſus condiciones, y muriendo el, morimos de fuerça noſotros, y padeciendo el Cordero, padecimos en el, y pagamos la pena que deuiamos por nueſtros peccados: los quales peccados juntando nos Chriſto cõſigo, por la manera que he dicho, los hizo como ſuyos proprios, ſegun que en el Pſalmo dize: Quan lexos de mi ſalud las vozes de mis delictos, que llama delictos ſuyos los nueſtros, porque ſe hecho anſi a ellos, como a los autores dellos tenia ſobre los hombros pueſtos, y tan allegados a ſi miſmo, y tan juntos que ſe le pegaron las culpas dellos, y le ſujetaron al açote y al caſtigo, y a la ſentencia contra ellos dada por la juſticia diuina. Y pudo tener en el aſſiento lo que no podia ſer hecho ni obrado por el. En

CORDERO. Leuit. 16.

„Pſal. 21

que

CORDERO. que se consideran con nueua marauilla dos cosas, la fuerça del amor, y la grandeça de la pena y dolor. El amor que pudo en vn subjeto juntar los extremos de justicia y de culpa: la pena que naceria en vn alma tan limpia, quando se vio no solamente vezina, sino tan por suya tanta culpa y torpeza. Que sin duda, si bien se considera, veremos ser esta vna de las mayores penas de Christo: y si no me engaño, de dos causas que le pusieron en agonia y en sudor de sangre en el huerto fue esta la vna. Porque dexando a parte del exercito de dolores que se le puso delante, y de la fuerça que en vencerlos puso, de que diximos arriba, que sentimiento seria, que digo sentimiento? que congoja, que ansia, que vasca, quando el que es en si la misma sanctidad y limpieça, y el q̃ conoce la fealdad del peccado, quanto conocida ser puede y el que la aborrece y desama quanto ama su justicia, y quanto a Dios mismo, a quien ama con amor infinito, vio que tanta muchedumbre de culpas, quantas son todas las que desde el principio hasta la fin cometen los hombres, tan graues, tan enormes, tan feas, y con tantos modos y figuras torpes y horribles, se le entrauan por su casa, y se le auezinauan al alma, y la cercauan y rodeauan, y cargauan sobre ella, y verdaderamente se le apegauan, y hazian como suyas sin serlo, ni auerlo podido ser. Que agonia, y que tormento tan grande quien aborrecio tanto este mal, y quien via a los ojos quanto de Dios aborrecido era, y huydo, verse del tan esrgado, y verse leproso el que en esse mismo tiempo era la salud de la lepra, y como vestido de injusticia y maldad el q̃ en esse mismo tiempo es justicia, y herido, y açotado, y como desechado de Dios, el q̃ en essa misma hora sanaua las heridas nuestras, y era el descanso del padre. Ansi que fue caso de terrible congoxa el vnir cõsigo Christo purissimo, innocentissimo, y justissimo tantos peccadores y culpas, y el vestirse tal Rey de tanta dignigdad de nuestra vejez y vileza. Y esso mismo que fue hazerse cordero desacrificio, y poner en si las condiciones y qualidades deuidas al cordero que sacrificado limpiaua, fue en cierta manera vn gran sacrificio: y disponiendose para ser sacrificado se sacrificaua de hecho con el fuego de la congoxa que de tan contrarios extremos en su alma nascia; y antes de subir a la Cruz le era Cruz essa misma carga que para subir a ella sobre sus hombros ponia. Y subido y enclauado en ella no le trasgauan tanto, ni lastimauan sus tiernas carnes los clauos, quanto le trasspassauan con pena el conraçon la muchedumbre de maluados y demaldades, que ayuntados consigo y sobre sus hombros tenia; y le era menos tormento el desatarse su cuerpo, que el ajuntarse en el mismo templo de la sanctidad tanta y tan grande torpeza. A la qual por vna parte su sancta anima la abraçaua y recogia en si para deshazerla por el infinito amor que nos tiene, y por otra esquiuaua y rehuya su vezindad y su vista mouido d' su infinita limpieza, y ansi peleaua y agonizaua y ardia como sacrificio acceptissimo; y en el fuego de su pena consumia esso mismo q̃ con su vezindad le penaua, ansi como lauaua con la sangre, que por tantos vertia, essas mismas manzillas que la vertian, a que, como si fueran proprias, dio entrada y asiento en su casa. De suerte que ardiendo el ardieron en el nuestras culpas, y bañando se su cuerpo de sangre, se bañaron en sangre los peccadores, y muriendo el Cordero todos los

CORDERO.

CORDERO. los que estauan en el por la misma razon pagaron lo que el rigor de la ley requeria. Que como fue justo que la comida de Adam, porque en si nos tenia, fuesse comida nuestra, y que su peccado fuesse nuestro peccado, y que emponçoñando se el nos emponzoñasemos todos: anssi fue justissimo que ardiendo en la ara de la Cruz, y sacrificãdose este dulce cordero, en quiẽ estauan encerrados, y como hechos vno todos los suyos, quanto es de su parte quedassen abrasados todos y limpios. De lo qual, Iuliano vereys con quanta razon se llama Christo Cordero, que fue lo que al principio declarar propuse, y segun lo mucho que ay que dezir e declarado algun tanto. Passemos, si os parece al nombre de Amado, que pues tan agradable le fue a Dios el sacrificio de nuestro sancto Cordero, sin duda fue amado y lo es por extraordinaria manera. Viendo Marcello que dauan muestras los dos de gustar, que passasse adelante, cobrando vn poco de aliento prosiguio diziendo. Digo pues que es llamado Christo el Amado, &c.

FIN.

POr mandado del Consejo Real vi vn quaderno de diez y siete hojas compuesto por el padre Maestro F. Luys de Leon de la orden de S. Augustin, cathedratico de Scriptura en la vniuersidad de Salamãca, añadido agora de nueuo al libro de los nombres de Christo que hasta aqui andaua impresso hecho por el sobredicho autor, en q̃ se trata del nombre que Christo tiene de Cordero, y no halle en el dicho quaderno cosa que sea contra nuestra sancta Fe ni cõtra la doctrina de los sanctos, antes toda la doctrina es muy sana y muy buena, sacada de la sagrada Scriptura, y de los principios de buena Theologia digna de la gran erudicion del autor, y de su singular ingenio, y anssi conuiene que salga a luz, para cumplimiento y perfection del libro y prouecho de los quele leyeren, firmelo de mi nõbre a. 15. de Deziembre deste año. 1594.

F. Geronymo de Almonacis.

LA PERFECTA CASADA,

POR EL MAESTRO
F. LVYS DE LEON.

Quarta impresion mas añadida y emendada.

Con Priuilegio.

EN SALAMANCA.

En casa de Iuan Fernandez.

M. D. XCV.

Universidad de Deusto
Biblioteca

VI por orden de los Señores del Consejo de su Magestad, el libro de la perfecta Casada, que compuso el muy Reuerendo y doctissimo Padre Maestro Fray Luys de Leon, de la orden de Sant Augustin, y me parece que no tiene cosa contra la fe, ni contra las buenas costũbres, sino mucha y muy buena doctrina para los casados: y assi es digno que se imprima, para que todos gozen del. Fecha en nuestro Collegio de la compañia de Iesus, en Madrid, a veynte de Abril. 1583.

Francisco Porto Carrero.

Con Priuilegio.
En casa de Iuan Fernandez.

DEL MAESTRO FRAY LVYS DE LEON LA PERFECTA CASADA.

A DOÑA MARIA Varela Osorio.

ESTE nueuo estado en q̃ Dios ha puesto a v. m. subjetandola a las leyes del sancto Matrimonio, aunque es, como camino real, mas abierto, y menos trabajoso que otros: pero no carece de sus difficultades y malos passos: y es camino adõde se estropieça tambien, y se peligra y yerra, y q̃ tiene necessidad de guia como los demas. Porque el seruir al marido, y el gouernar la familia, y la crianca de los hijos, y la cuenta que juntamente con esto se deue al temor de Dios, y a la guarda y limpieza de la conscience, todo lo qual pertenece al estado y officio de la muger que se casa, obras son que cada vna por si pide mucho cuydado: y que todas juntas sin particular fauor del cielo no se pueden cumplir. En lo qual se engañan muchas mugeres, que piensan, que el casarse no es mas, que dexar la casa del padre, y passarse a la del marido, y salir de seruidumbre, y venir a libertad y regalo. Y piensan q̃ con parir vn hijo de quãdo en quando, y con arrojarle luego de si en los braços de vna ama, son cabales y perfectas mugeres. Y dado q̃ el buen juyzio

de v.m.y la inclinaciõ a toda virtud, de que Dios la dõ-
to, me asseguran, para no temer, que sera como alguna
destas que digo, toda via el entrañable amor que le tẽ
go, y el desseo de su bien, que arde en mi, me despierta,
para que la prouea de algũ auiso, y para que le busque y
encienda alguna luz, que sin engaño, ni error alumbre,
y enderece sus passos, por todos los malos passos deste
camino, y por todas las bueltas y rodeos del. Y como
suelen los q̃ han hecho alguna larga nauegacion, o los
que hã peregrinado por lugares estraños, que a sus amí-
gos, los que quieren emprender la misma nauegacion
y camino, antes que lo comiencen, y antes que partan
de sus casas, con diligencia y cuydado les dizen menu-
damente los lugares por donde han de passar, y las co-
sas de que se han de guardar, y los aperciben de todo
aquello que entienden les sera necessario: assi yo en es-
ta jornada que tiene v.m. començada le enseñare, no lo
que me enseño a mi la experiencia passada, porque es
agena de mi profession, sino lo que he aprendido en las
sagradas letras, que es enseñança del Spiritu sancto. En
las qual es como en vna tienda cõmũ, y como en vn mer
cado publico y general, para el vso y prouecho general
de todos los hombres, pone la piedad y sabiduria diui-
na copiosamente todo aquello que es necessario, y con-
uiene a cada vn estado: y señaladamente en este de las
casadas se reuee, y desciende tanto a lo particular del,
que llega hasta, entrandose por sus casas, ponerles la
aguja en la mano y ceñirles la rueca, y, menearles el hu-
so entre los dedos. Porque a la verdad, aunque el esta-
do del Matrimonio en grado y perfection es menor que
el de los continentes, o virgines, pero por la necessidad
que ay del en el mundo, para que se conseruen los hom

bres

bres, y para que salgan dellos los que nascen para ser hi-
jos de Dios, y hara honrar la tierra, y alegrar el cielo cõ
gloria, fue siempre muy honrado y priuilegiado por el
Spiritu sancto en las letras sagradas. Porque dellas sa-
bemos que este estado es el primero y mas antiguo de
todos los estados: y sabemos que es biuienda no inuen-
tada despues que nuestra naturaleza se corrompio por
el peccado, y fue condenada a la muerte, sino ordenada
luego en el principio quando estauan los hombres en-
teros y bienauenturadamente perfectos en el parayso.
Ellas mismas nos enseñan que Dios por su persona con
certo el primer casamiento que vuo, y que les junto las
manos a los dos primeros casados, y los bendixo, y fue
juntamente, como si dixessemos, el casamẽtero y el sa-
cerdote. Alli vemos que la primera verdad, que en ellas
se escriue auer dicho Dios para nuestro enseñamiento,
y la doctrina primera que salio de su boca, fue la apro-
bacion deste ayuntamiento, diziendo. No es bue- *Genes. 2.*
no que el hombre este solo. Y no solo en los libros
del viejo testamento, adonde el ser esteril era maldiciõ,
sino tambien en los del nueuo, en los quales se aconse-
ja y como apregona generalmente, y como a son de trõ-
peta la cõtinencia y virginidad, al matrimonio le son he
chos nueuos fauores. Christo nuestro biẽ, cõ ser la flor
de la virginidad, y sũmo amador de la virginidad y lim
pieza, es combidado a vnas bodas, y se halla presente a
ellas, y come en ellas, y las sanctifica no solamente cõ la
magestad de su presencia, sino cõ vno de sus primeros y
señalados milagros. El mismo auiendo se enflaquescido
la ley conjugal, y como affloxadose en cierta manera el
estrecho ñudo del matrimonio, y auiendo dado entrada
los hombres a muchas cosas agenas de la limpieza, y

firmeza, y vnidad que se le deue, assi que auiendo se hecho el tomar vn hombre muger, poco mas que recebir vna moça de seruicio a soldada por el tiempo que bien le estuuiesse, el mismo Christo entre las principales partes de su doctrina, y entre las cosas para cuyo remedio auia sido embiado de su padre puso tambien el reparo deste vinculo sancto: y assi le restituyo en el antiguo y primero grado. Y, lo que sobre todo es, hizo del casamiento que tratan los hombres entre si, significacion y Sacramento sanctissimo del lazo de amor, con que el se ayunta a las almas: y quiso que la ley matrimonial del hombre con la muger fuesse como retrato è imagen biua de la vnidad dulcissima, y estrechissima, que ay entre el y su Iglesia: y assi ennoblescio el matrimonio con riquissimos dones de su gracia, y de otros bienes del cielo. De arte que el estado de los casados es estado noble, y sancto, y muy preciado de Dios: y ellos son auisados muy en particular, y muy por menudo, de lo que les conuiene en las sagradas letras por el Spiritu sancto: el qual por su infinita bondad no se desdeña de poner los ojos en nuestras baxezas, ni tiene por vil, o menuda ninguna cosa de las que a nuestro prouecho hazen. Pues entre otros muchos lugares de los diuinos libros, que tratan desta razon, el lugar mas proprio, y adonde esta como recapitulado, o todo, o lo mas que a este negocio en particular pertenesce, es el vltimo capitulo de los Prouerbios, adonde Dios por boca de Salomon Rey y Propheta suyo, y, como debaxo de la persona de vna muger, madre del mismo Salomon, cuyas palabras el pone, y refiere, con hermosas razones, pinta acabadamente vna virtuosa casada, con todas sus colores y partes. Para que las que lo pretenden ser, y deuen lo pretender todas las que se casan, se miren en ella, como en vn espejo clarissimo: y se auisen, mirando se alli, de aquello que les conuiene, para hazer lo que deuen. Y assi, conforme a lo que suelen hazer los que saben de pintura, y muestran algunas imagines de excellente labor a los que no entienden tanto del arte, que les señalan los lexos, y lo que esta pintado como cerca no, y les declaran las luzes, y las sombras, y la fuerça del escorçado, y con la destreza de las palabras hazen, que lo que en la tabla parecia estar muerto biua ya, y casi bulla, y se menee en los ojos de los que lo miran: ni mas ni menos mi officio en esto que escriuo sera presentar a v.m. esta imagen, que he dicho, labrada por Dios, y ponerse la delante la vista, y señalarle con las palabras, como con el dedo, quanto en mi fuere sus hermosas figuras, con todas sus perfectiones, y hazerle que vea claro lo que con grandissimo artificio el saber y mano de Dios puso en ella encubierto. Pero antes que venga a esto, que es declarar las leyes y condiciones que tiene sobre si la casada, sera bien que entienda v. m, la estrecha obligacion que tiene a emplearse en el cumplimiento dellas, applicando se toda a ellas con ardiente desseo. Porque como en qualquier otro negocio y officio que se pretende, para salir bien con el, son necessarias dos cosas: la vna el saber lo que es, y las condiciones que tiene, y aquello en que principalmente consiste: y la otra el tenerle verdadera afficion: assi en esto que vamos tratando, primero que hablemos con el entendimiento, y le descubramos lo que este officio es, con todas sus qualidades

y partes, conuendra que inclinemos la voluntad a que ame el saberlas, y a que sabidas se quiera applicar a ellas. En lo qual no pienso gastar muchas palabras, ni para con v.m. que es de su natural inclinada a lo bueno seran menester, porque al que teme a Dios para que desee, y procure satisfazer a su estado, basta le saber que Dios se lo manda, y que lo proprio y particular que pide a cada vno es, que responda a las obligaciones de su officio, cumpliẽdo con la suerte que le ha cabido, y que si en esto falta, aunque en otras cosas se adelante y señale le offende. Porque como en la guerra el soldado que desampara su puesto, no cumple con su capitan, aunque en otras cosas le sirua: y como en la comedia siluan los mirадores al que es malo en la persona que representa, aunque en la suya sea muy bueno: assi los hombres que se descuydan de sus officios, aunque en otras virtudes sean cuydadosos no contentan a Dios. Tendra v.m. por su cozinero, y daria le su salario al que no supiesse salar vna olla, y tocasse bien vn discante? pues assi no quiere Dios en su casa al que no haze el officio en que le pone. Dize Christo en el Euangelio que cada vno tome su cruz: no dize q̃ tome la agena: sino manda q̃ cada vno se cargue de la suya propria. No quiere que la religiosa se oluide de lo q̃ deue al ser religiosa y se cargue de los cuydados de la casada: ni le plaze que la casada se oluide del officio de su casa, y se torne monja. El casado agrada a Dios en ser buen casado, y en ser buen religioso el frayle: y el mercader en hazer deuidamente su officio: y aun el soldado sirue a Dios en mostrar en los tiempos deuidos su esfuerço, y en contentarse con su sueldo como lo dize Sant Iuan. Y la cruz que cada vno ha de lleuar, y por donde ha de llegar a juntarse con Christo

Ioan. 3.

Christo propriamente es la obligacion, y la carga que cada vno tiene por razon del estado en que biue. Y quien cumple con ella, cumple con Dios, y sale con su intento, y queda honrado, è illustre, y, como por el trabajo de la cruz, alcança el descanso q̃ merece. Mas al reues quien no cumple con esto, aunque trabaje mucho en cumplir con los officios, que el se toma por su voluntad, pierde el trabajo y las gracias. Mas es la ceguedad, de los hõbres tan miserable, y tã grande, que cõ no auer dubda en esta verdad, como si fuera al reues, y como si nos fuera vedado el satisfazer a nuestros officios, y el ser aquellos mismos que professamos ser, assi tenemos enemistad con ellos, y huymos dellos, y metemos todas las velas de nuestra industria y cuydado en hazer los agenos. Porque vera v.m. algunas personas de profession religiosas, que como si fuessen casadas, todo su cuydado es gouernar las casas de sus deudos, o de otras personas que ellas por su voluntad han tomado a su cargo: y que si se recibe, o se despide el criado ha de ser por su mano dellas: y si se cuelga la casa en inuierno lo mandan ellas primero. Y por el contrario en las casadas ay otras que como si sus casas fuessen de sus vezinas, assi se descuydan dellas, y toda su vida es el oratorio, y el deuocionario, y el calentar el suelo de la Iglesia tarde y mañana: y pierde se entretãto la moça, y cobra malos siniestros la hija, y la hazienda se hunde, y buelue se demonio el marido. Y si el seguir lo que no son les costasse menos trabajo, que el cumplir con aquello que deuen ser, tendrian estos alguna color de disculpa: o si auiendo se desuelado mucho en aquesto que escogen por su querer, saliessen perfectamente con ello, era consuelo en alguna manera, pero

es al reues, que ni el religioso aunque mas se trabaje, gouernara como se deue la vida del hombre casado, ni jamas el casado llegara a aquello q̃ es ser religioso. Porque assi como la vida del monasterio y las leyes, y obseruancias: y todo el trato, y assiento de la vida monastica fauorece y ayuda al biuir religioso, para cuyo fin todo ello se ordena, assi al que siendo frayle, se oluida del frayle, y se occupa en lo que es el casado, todo ello le es estoruo y embaraço muy graue. Y como sus intentos y pensamientos y el blanco a donde se endereçan no es monasterio, assi estropieça y offende en todo lo que es monasterio, en la porteria, en el clastro, en el choro, y silencio, en la aspereza, y humildad de la vida. Por lo qual le conuiene, o desistir de su porfia loca, o romper por medio de vn esquadron de duras difficultades y subir como dizen, el agua por vna torre. Por la misma manera el estilo de biuir de la muger casada como la combida y la aliẽta a q̃ se occupe en su casa, assi por mil partes la retrahe de lo q̃ es ser mõja o religiosa. Y assi los vnos y los otros, por no querer hazer lo q̃ propriamente les toca, y por quererse señalar en lo q̃ no les atañe, faltan a lo que deuen y no alcançan lo q̃ pretenden, y trabajan se incõparablemẽte mas de lo q̃ fuera si trabajarã en hazerse perfectos cada vno en su officio, y queda su trabajo sin fruto, y sin luz. Y como en la naturaleza los mõstruos, q̃ nascen cõ partes y miembros de animales differentes, no se cõseruan, ni biuen, assi esta mõstruosidad de differẽtes estados en vn cõpuesto, el vno en la profession, y el otro en las obras, los que la siguen, no se logran en sus intẽtos. Y como la naturaleza aborrece los mõstruos, assi Dios huye destos y los abomina. Y por esto dezia en la ley vieja

vieja, que ni en el campo se pusiessen semillas differentes, ni en la tela fuesse la trama de vno, y la estambre de otro, ni menos se le offreciesse en sacrificio el animal q̃ hiziesse biuienda en agua y en tierra. Pues assiente v.m. en su coraçon cõ entera firmeza, q̃ el ser amiga de Dios es ser buena casada, y q̃ el bien de su alma esta en ser perfecta en su estado, y q̃ el trabajar en ello y el desuelarse, es offrecer a Dios vn sacrificio aceptissimo de si misma. Y no digo yo, ni me passa por pensamiento, que el casado, o alguno han de carecer de oracion, sino digo la differencia q̃ ha de auer entre las buenas, religiosa, y casada. Porq̃ en aquella el orar es todo su officio, en esta ha de ser medio el orar para q̃ mejor cumpla su officio. Aquella no quiso el marido y nego el mundo, y despidiose de todos, para conuersar siempre y desembaraçadamente con Christo: esta ha de tratar con Christo, para alcançar del gracia y fauor con que acierte a criar el hijo, y a gouernar bien la casa, y a seruir como es razon al marido. Aquella ha de biuir para orar continuamente, esta ha de orar para biuir como deue. Aquella aplaze a Dios regalandose con el: esta le ha de seruir trabajando en el gouierno de su casa por el. Mas considere v. m. como reluze aqui la grandeza de la diuina bondad, que se tiene por seruido de nosotros con aquello mismo que es prouecho nuestro. Porque a la verdad, quando no vuiera otra cosa que inclinara la casada a hazer el deuer, sino es la paz, y sossiego, y gran bien, que en esta vida sacan è interessan las buenas de serlo, esto solo bastaua. Porque sabida cosa es, que quando la muger assiste a su officio, el marido la ama, y la familia anda en concierto, y aprenden virtud los hijos, y

jos,y la paz reyna,y la hazienda creſce.Y como la Luna llena en las noches ſerenas ſe goza,rodeada y como acó pañada de clariſsimas lumbres,las quales todas parece que abiuan ſus luzes en ella,y que la remiran y reueren cian:aſſi la buena en ſu caſa reyna,y reſplandece,y conuierte a ſi,juntamẽte los ojos y los coraçones de todos. El deſcanſo y la ſeguridad la acompaña adonde quiera que endereça ſus paſſos: y a qualquiera parte que mira encuentra con el alegria y con el gozo. Porque ſi pone en el marido los ojos deſcanſa en ſu amor,ſi los buelue a ſus hijos alegra ſe con ſu virtud, halla en los criados bueno y fiel ſeruicio,y en la hazienda prouecho y acrecentamiento,y todo le es guſtoſo y alegre: como al contrario a la q̃ es mala caſera todo ſe le conuiarte en amargura,como ſe puede ver por infinitos exemplos. Pero no quiero detenerme en coſa, por nueſtros peccados, tan clara, ni quiero ſacar a v.m. de ſu miſmo lugar. Buelua los ojos por ſus vezinos, y naturales, y rebuelua en ſu memoria lo que de otras caſas ha oydo. De quantas mugeres ſabe, que por no tener cuenta con ſu eſtado ,y tenerlas cõ ſus antojos eſtan con ſus maridos en perpetua lid, y deſgracia? Quantas ha viſto laſtimadas y affeadas con los deſconciertos de ſus hijos y hijas con quien no quiſieron tener cuenta? Quantas lazeran en eſtrema pobreza, porque no atendieron a la guarda de ſus haziendas,o por mejor dezir, porque fueron la perdicion, y la polilla dellas? Ello es aſsi que no ay coſa mas rica, ni mas feliz que la buena muger, ni peor ni mas deſaſtrada que la caſada que no es: y lo vno y lo otro nos enſeña la ſagrada eſcriptura.

Eccle. 26. De la buena dize aſsi. El marido de la muger buena es
„ dichoſo, y biuira doblados dias: y la muger de valor

pone en ſu marido deſcanſo y cerrara los años de ſu vi- „Ecc. 36
da con paz. La muger buena es ſuerte buena, y como „
premio de los que temen a Dios,la dara Dios al hom- „
bre por ſus buenas obras. El bien de la muger diligen- „
te deleytara a ſu marido,y hinchira de groſſura ſus hueſ „
ſos. Don grande de Dios es el trato bueno ſuyo: bien ſo „
bre bien, y hermoſura ſobre hermoſura es vna muger „
que es ſancta y honeſta. Como el Sol que naſce parece „
en las alturas del cielo,aſſi el roſtro de la buena, adorna „
y hermoſea ſu caſa. Y de la mala dize por contraria ma- „
nera. La zeloſa es dolor de coraçon y llanto contino y „
el tratar con la mala,es tratar con los eſcorpiones. Caſa „Prou.19
que ſe llueue es la muger renzilloſa,y lo que turba la vi- „
da es,caſarſe con vna aborrecible. La triſteza del cora- „
çon,es la mayor herida,y la maldad de la muger, es to- „
das las maldades. Toda llaga,y no llaga de coraçon: to- „
do mal,y no mal de muger. No ay cabeça peor que la ca „
beça de la culebra, ni ira que yguale, a la de la muger „
enojoſa. Biuir con leones y cõ dragones mas es paſſade- „
ro,que hazer vida con la muger que es maluada. Todo „
mal es pequeño en comparacion de la mala,a los pecca- „
dores le cayga tal ſuerte. Qual es la ſubida arenoſa pa- „
ra los pies ancianos, tal es para el modeſto la mu- „
ger deſlenguada. Quebranto de coraçon y llaga mor „
tal es la mala muger. Cortamiento de piernas,y deſcay- „
miento de manos,es la muger que no da plazer a ſu ma- „
rido. La muger dio principio al peccado, y por ſu cauſa „
morimos todos: y por eſta forma otras muchas razones. „
Y acontece en eſto vna coſa marauilloſa, que ſiendo las
mugeres de ſu coſecha gẽte de gran pũdonor, y appeti-
toſas de ſer preciadas y honradas, como lo ſon todos
los de animo flaco, y guſtando de vencerſe entre ſi vnas
a otras,

a otras, aun en cosas menudas y de niñeria, no se precian, antes se descuydan y oluidã, de loque es su propria virtud y loa. Gusta vna muger de parecer mas hermosa, que otra, y aun si su vezina tiene mejor vasquiña, o si por ventura saca mejor inuencion de tocado, no lo porne a paciẽcia: y si en el ser muger de su casa le haze ventaja no se acuyta, ni se duele, antes haze caso de honra sobre qual quier menudencia, y solo aquesto no estima. Como sea assi que el ser vencida en aquello no le daña, y el no vencer en esto la destruye: con ser assi que aquello no es su culpa, y aquesto destruye todo el bien suyo y de su casa: y con ser assi que el loor que por aquello se alcança es ligero y vano loor, y loor que antes que nazca perece, y tal, que si hablamos con verdad, no merece ser llamado loor, y por el contrario la alabança que por esto se consigue es alabança maciça, y que tiene verdaderas rayzes, y que florece por las bocas de los buenos juyzios, y que no se acaba cõ la edad, ni con el tiempo se gasta, antes con los años cresce, y la vejez la renueua, y el tiempo la esfuerça, y la eternidad se espeja en ella, y la embia mas biua siempre y mas fresca por mil buelras de siglos. Porque a la buena muger su familia la reuerencia, y sus hijos la aman, y su marido la adora, y los vezinos la bendizen, y los presentes y los venideros la alaban y ensalçan. Y a la verdad, si ay debaxo de la luna cosa que merezca ser estimada y preciada es la muger buena: y en comparacion della el Sol mismo no luze, y son escuras las estrellas: y no ser yo joya de valor, ni de loor que anssi leuante y hermosee con claridad y resplandor a los hombres, como es aquel thesoro de immortales bienes de honestidad, de dulçura, de se, de verdad, de amor, de piedad y regalo, de gozo, y

zo, y de paz que encierra y contiene en si vna buena muger, quando se la da por compañera su buena dicha. Que si Euripides, escriptor sabio parece que a bulto dize de todas mal, y dize que si alguno de los passados dixo mal dellas, y de los presentes lo dize, o si lo dixeren los que vinieren despues, todo lo que dixeron, y dizen, y diran el solo lo quiere dezir y dize. Assi que si esto dize no lo dize en su persona, y la que lo dize tiene justa desculpa, en auer sido Medea la occasiõ de que lo dixesse. Mas ya que auemos llegado aqui, razon es que callen mis palabras, y q̃ comiencen a sonar las del Spiritu sancto; el qual en la doctrina de las buenas mugeres, que pone en los Prouerbios, y yo offrezco agora aqui a v.m. comiença destos mismos loores, en que yo agora acabo, y dize en pocas razones: lo que ninguna lengua pudiera dezir en muchas: y dize desta manera.

QVIEN hallara muger de valor, raro y estremado es su precio.

PERO antes que comencemos nos conuiene presuponer que en este capitulo el Spiritu sancto, assi es verdad que pinta vna buena casada, declarando las obligaciones que tiene, que tãbien dize y significa, y como encubre debaxo desta pintura cosas mayores y de mas alto sentido, q̃ pertenescen a toda la Iglesia. Porq̃ se ha de entender q̃ la sagrada escriptura q̃ es habla de Dios, es como vna ymagen de la condicion y naturaleza de Dios. Y assi como la diuinidad es juntamente vna perfection sola, y muchas perfectiones diuersas, vna en sencillez, y muchas en valor y eminẽcia, assi la sancta Scriptura por vnas mismas palabras dize muchas y differẽtes razones. Y como lo enseñan los sanctos, en la sencillez de vna misma sentẽcia encierra grã preñez de sentidos.

Y como

Y como en Dios todo lo que ay es bueno, assi en su escriptura todos los sentidos que puso en ella el Spiritu sancto son verdaderos. Por manera que el seguir el vn sentido no es desechar el otro: ni menos el que en estas sagradas letras entre muchos y verdaderos entẽdimientos que tienen, descubre el vno dellos y le declara, no por esso ha de ser tenido por hombre que desecha los otros entendimientos. Pues digo, que en este capitulo Dios por la boca de Sãlomõ por vnas mismas palabras haze dos cosas. Lo vno instruye y ordena las costumbres: lo otro prophetiza mysterios secretos. Las costumbres que ordena son de la casada, los mysterios que prophetiza, son el ingenio y las condiciones que auia de poner en su Iglesia, de quien habla como en figura de vna muger de su casa. En esto postrero da luz a lo que se ha de creer, en lo primero enseña lo que se ha de obrar. Y porque aquesto solo es lo que haze agora a nuestro proposito, por esso hablaremos dello aqui solamente, y procuraremos quanto nos fuere possible sacar a luz, y poner como delante de los ojos, todo lo que ay en esta imagen de virtud que Dios aqui pinta. Dize pues.

MVGER de valor, quien la hallara? raro y estremado es su precio.

PROPONE luego al principio aquello de que ha de dezir, que es la doctrina de vna muger de valor, esto es, de vna perfecta casada, y loa lo que propone, o por mejor dezir propone loandolo, para despertar desde luego y encender en ellas aqueste desseo honesto y virtuoso. Y porque tuuiesse mayor fuerça el encarescimiento, ponelo por via de pregunta diziendo: *Muger de valor, quien la hallara?* Y en preguntarlo y dezir lo assi dize que

que es difficultoso el hallarla, y que son pocas las tales. Y assi la primera loa que da a la buena muger, es dezir della que es cosa rara, que es lo mismo que llamarla preciosa y excellẽte cosa, y digna de ser muy estimada, porque todo lo raro es precioso. Y que sea aqueste su intẽto, por lo q̃ luego añade se vee. *Alexado y estremado*, dize, *es su precio*. O como dize el original en el mismo sentido. *Mas y allende y muy alexado sobre las piedras preciosas el precio suyo*. De manera que el hombre que acertare con vna muger de valor se puede desde luego tener por rico y dichoso, entendiendo que ha hallado vna perla oriental, o vn diamante finissimo, o vna esmeralda, o otra alguna piedra preciosa de inestimable valor. Assi que esta es la primera alabança de la buena muger, dezir que es difficultosa de hallar. Lo qual assi es alabança de las buenas, que es auiso para conoscer generalmente la flaqueza de todas. Porq̃ no seria mucho ser vna buena, si vuiessemuchas buenas, o si en general no fuessen muchos sus siniestros malos. Los quales son tantos a la verdad, y tan extraordinarios, y differentes entre si, q̃ con ser vn linaje y especie, parecẽ de diuersas especies. Que como burlado en esta materia, o Phocilides, o Simonides solia dezir, en ellas solas se veen el ingenio, y las mañas de todas las suertes de cosas, como si fuerã de su linaje. Que vnas ay cerriles y libres como cauallos: y otras resabidas como raposas: otras ladradoras, otras mudables a todos colores: otras pesadas como hechas de tierra, y por esto la que entre tantas differencias de mal acierta a ser buena, merece ser alabada mucho. Mas veamos por que causa el Spiritu sancto a la buena muger la llama muger de valor, y despues veremos con quanta propriedad la compara, y antepone a las piedras preciosas. Lo

que aqui dezimos, muger de valor, y pudieramos dezir muger varonil, como Socrates, acerca de Xenophon llama a las casadas perfectas, assi q̃ esto que dezimos varonil, o valor en el original es vna palabra de grãde significacion y fuerça, y tal que apenas con muchas nuestras se alcança todo lo que significa. Quiere dezir virtud de animo, y fortaleza de coraçon, industria, y riquezas, y poder, y auentajamiento, y finalmente vn ser perfecto, y cabal en aquellas cosas a quiẽ esta palabra se applica: y todo esto athesora en si la que es buena muger, y no lo es si no lo athesora. Y para que entendamos que es esto verdad, la nombro el Spiritu sancto cõ este nombre, que encierra en si tanta variedad de thesoro. Porque como la muger sea de su natural flaca y deleznable mas que ninguno otro animal, y de su costumbre è ingenio vna cosa quebradiza, y melindrosa, y como la vida casada sea vida subjecta a muchos peligros, y donde se offrescen cada dia trabajos, y difficultades muy grandes, y vida occasionada a continuos desabrimientos y enojos, y, como dize Sant Pablo, vida adonde anda el animo, y el coraçon diuidido, y como enagenado de si, acudiendo agora a los hijos, agora al marido, agora a la familia, y hazienda, para que tanta flaqueza salga con victoria de contienda tan difficultosa y tan larga, menester es, que la que ha de ser buena casada, este encercada de vn tan noble esquadron de virtudes, como son las virtudes que auemos dicho, y las que en si abraça la propriedad de aquel nombre. Porque lo que es harto, para que vn hombre salga bien con el negocio que emprende, no es bastante para que vna muger responda como deue a su officio: y quanto el subjecto es mas flaco, tanto para arribar

bar con vna carga pesada, tiene necessidad de mayor ayuda y fauor. Y como quando en vna materia dura, y que no se rinde al hierro, ni al arte, vemos vna figura perfectamente esculpida, dezimos y conoscemos que era perfecto y estremado en su officio el artifice que la hizo y que con la ventaja de su artificio vencio la dureza no domable del subjecto duro, assi, y por la misma manera el mostrarse vna muger la que deue entre tãtas ocasiones y difficultades de vida, siendo de suyo tan flaca, es clara señal de vn caudal de rarissima y casi heroyca virtud. Y es arguméto euidente, q̃ quanto en la naturaleza es mas flaca, tanto en valor del animo, y en su virtud es mayor, y mas auẽtajada. Y esta misma es la causa tambien por donde, como lo vemos por la experiencia, y como la historia nos lo enseña en no pocos exemplos, quando alguna muger acierta a señalarse en algo de lo que es de loor, vence en ello a muchos hombres, de los que se dan a lo mismo. Porque cosa de tan poco ser, como es esto que llamamos muger, nunca ni emprende, ni alcança cosa de valor, ni de ser, sino es porque la inclina a ello y la despierta, y alienta alguna fuerça de increyble virtud, que, o el cielo ha puesto en su alma, o algun don de Dios singular. Que pues vence su natural, y sale como rio de madre, deuemos necessariamente entender que tiene en si grandes acogidas de bien. Por manera, que con grandissima verdad, y significaciõ de loor, el Spiritu sancto a la muger buena, no la llamo como quiera buena, ni dixo, o pregũto quien hallara vna buena muger? sino llamo la muger de valor, y vsó en ello de vna palabra tan rica, y tan significante como es la original que diximos. Para dezirnos, que la muger buena es mas que buena, y que esto que nombramos

bueno, es vna mediania de hablar, q̃ no allega a aquello excellente que ha de tener y tiene en si la buena muger. Y que para que vn hombre sea bueno le basta vn bie̅ mediano, mas en la muger ha de ser negocio de muchos y muy subidos quilates; porq̃ no es obra de qualquier official, ni lance ordinario, ni bien que se halla a do quiera, sino artificio primo, y bien incomparable, o por mejor dezir, vn amõtonamiento de riquissimos bienes. Y este es el primer loor que le da el Spiritu sancto, y con este viene como nascido el segundo, que es compararla a las piedras preciosas. En lo qual, como en vna palabra, acaba de dezir cabalmente todo lo que en esto, de que vamos hablando, se encierra. Porque assi como el valor de la piedra preciosa es de subido y extraordinario valor: assi el bien de vna buena tiene subidos quilates de virtud. Y como la piedra preciosa en si es poca cosa, y por la grãdeza de la virtud secreta cobra grã precio: assi lo q̃ en el subjecto flaco de la muger pone estima de bie̅, es grãde y raro bien. Y como en las piedras preciosas la q̃ no es muy fina no es buena: assi en las mugeres no ay mediania, ni es buena la q̃ no es mas q̃ buena. Y de la misma manera que es rico vn hõbre q̃ tiene vna preciosa esmeralda, o vn rico diamante, aunque no tenga otra cosa, y el posseer estas piedras no es posseer vna piedra, sino posseer en ella vn thesoro abreuiado: assi vna buena muger no es vna muger, sino vn monton de riquezas, y quien la possee es rico con ella sola, y sola ella le puede hazer bienauẽturado y dichoso. Y del modo que la piedra preciosa se trae en los dedos, y se pone delante los ojos, y se assienta sobre la cabeça para hermosura y honra della, y el dueño tiene alli juntamente arreo en la alegria, y socorro en la necessidad: ni mas ni

ni menos a la buena muger, el marido la ha de querer mas que a sus ojos y la ha de traer sobre su cabeça: y el mejor lugar del coraçon del ha de ser suyo, o, por mejor dezir, todo su coraçon, y su alma: y ha de entender que en tenerla tiene vn thesoro general para todas las differencias de tiempos, y que es varilla de virtud, como dizen, que en toda sazon y coyuntura responderá con su gusto, y le hinchira su desseo, y que en la alegria tiene en ella compañia dulce, con quien acrescentara su gozo comunicandolo, y en la tristeza amoroso consuelo, y en las dudas consejo fiel, y en los trabajos regalo, y en las faltas socorro, y medicina en las enfermedades, acrescentamiento para su hazienda, guarda de su casa, maestra de sus hijos, prouisora de sus excessos, y finalmente en las veras, y burlas: en lo prospero, y aduerso: en la edad florida, y en la vejez cansada, y por el processo de toda la vida dulce amor, y paz, y descanso. Hasta aqui llegan las alabanças que da Dios a aquesta muger, veamos agora lo que despues desto se sigue.

CONFIA en ella el coraçon de su marido, no se haran menguados despojos.

DESPVES que ha propuesto el subjecto de su razon, y nos ha afficionado a el alabandolo, comiença a especificar las buenas partes del, y aquello de que se compone y perficiona. Para que assentando los pies las mugeres en aquestas pisadas, y siguiendo estos passos lleguen a lo que es vna perfecta casada. Y porque la perfection del hombre en qualquier estado suyo, consiste principalmente en el bien obrar, por esso el Spiritu sancto no pone aqui por partes desta perfection de que habla, sino solamente las obras loables a que esta obligada la casada que pretende ser buena. Y la prime-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ra es que ha de engendrar en el coraçon de su marido vna gran confiança. Pero es de ver qual sea y de que, esta confiança que dize. Porque pensaran algunos que es la confiança q̃ ha de tener el marido de su muger que es honesta. Y aunque es verdad que con su bondad la muger ha de alcançar de su marido esta buena opinion, pero a mi parecer el Spiritu sancto no trata aqui dello, y la razon porque no lo trata es justissima. Lo primero, porque su intento es componernos aqui vna casada perfecta, y el ser honesta vna muger no se cuenta, ni deue contar entre las partes de que esta perfection se compone: sino antes es como el subjecto sobre el qual todo este edificio se funda, y para dezirlo en vna palabra, es como el ser y la substancia de la casada: porque si no tiene esto no es ya muger sino aleuosa ramera, y vilissimo cieno, y vassura la mas hedionda de todas, y la mas despreciada. Y como en el hombre, ser dotado de entendimiento y razon, no pone en el loa, porque tenerlo es su propria naturaleza, mas si le faltasse por caso, el faltarle pondria en el mengua grandissima: assi la muger no es tan loable por ser honesta, quanto es torpe y abominable si no lo es. De manera que el Spiritu sancto en este lugar no dize a la muger que sea honesta, sino presuppone que ya lo es, y a la que assi es, en señal de lo que le falta, y lo que ha de añadir para ser acabada y perfecta. Porque, como arriba dixi-mos, esto todo que aqui se refiere, es como hazer vn retrato, o pintura, adonde el pintor no haze la tabla, sino en la tabla, que le offrecen y dan, pone el los perfiles, è induze despues los colores, y leuantando en sus lugares las luzes, y abaxando las sombras adonde conuiene, trae a deuida perfectiõ su figura. Y por la

misma manera Dios en la honestidad de la muger q̃ es como la tabla, la qual presuppone por hecha y derecha, añade ricas colores de virtud, todas aquellas que son necessarias para acabar vna tan hermosa pintura. Y sea esto lo primero. Lo segundo, porq̃ no habla aqui Dios de lo q̃ toca a esta fe, es porq̃ quiere que este negocio de honestidad y limpieza, lo tengan las mugeres tã assentado en su pecho, que ni aun piensen que puede ser lo cõtrario. Y como dizẽ de Solon, el que dio leyes a los Athenienses, q̃ señalando para cada maleficio sus penas, no puso castigo para el q̃ diesse muerte a su padre, ni hizo memoria desto delicto, porque dixo, que no conuenia que tuuiessen por posible los hõbres, ni por acontecedero vn mal semejante: assi por la misma razon no trata aqui Dios con la casada q̃ sea honesta y fiel, porque no quiere que le passe aun por la imaginacion, que es posible ser mala. Porque si va a dezir la verdad, ramo de deshonestidad es en la muger casta, el pensar que puede no serlo, o que en no serlo haze algo que le deua ser agradescido. Que como a las aues les es naturaleza el bolar, assi las casadas han de tener por dote natural en q̃ no puede auer quiebra, el ser buenas y honestas: y han de estar persuadidas q̃ lo contrario es succesſo aborrescible, y desuenturado, y hecho monstruoso, o por mejor dezir, no han de imaginar q̃ puede succeder lo contrario, mas que ser el fuego frio, o la nieue caliente. Entendiendo que el quebrar la muger a su marido la fe, es perder las estrellas su luz, y caerse los cielos, y quebrãtar sus leyes la naturaleza, y boluerse todo en aquella confusion antigua y primera. Ni tampoco ha de ser esto como algunas lo piensan, que con guardar el cuerpo entero al marido, en lo que toca a las platicas,

Universidad de Deusto
Biblioteca

y a otros ademanes y obrezillas menudas se tienen por libres. Porque no es honesta la que no lo es y parece. Y quanto esta lexos del mal, tanto de la imagen, o semeja del ha de estar apartada. Porque como dixo bien vn Poeta Latino, aquella sola es casta en quien ni la fama mintiendo osa poner mala nota. Y cierto como al que se pone en el camino de Sanctiago, aunque a Sanctiago no llegue, ya le llamamos romero: assi sin duda es principiada ramera, la que se toma licencia para tratar destas cosas, que son el camino. Pero si no es esto, que confiança es, la de que Dios habla en este lugar? En lo que luego dize se entiende, porque añade.

No le haran mengua los despojos. Llama despojos lo que en Español llamamos alhajas, y adereço de casa, como algunos entienden, o, como tengo por mas cierto, llama despojos las ganancias que se adquieren por via de mercancias. Porque se ha de entender que los hombres hazen renta, y se sustentan y biuen, o de la labrança del campo, o del trato, o contratacion con otros hombres. La primera manera de renta es ganancia innocente, y sancta ganancia, porque es puramente natural: assi porque en ella el hombre come de su trabajo, sin que dañe, ni injurie, ni trayga a costa, o menoscabo a ninguno, como tambien porque en la manera como a las madres es natural mantener con leche a los niños, que engendran, y aun a ellos mismos, guiados por su inclinacion, les es tambien natural el acudir luego a los pechos: assi nuestra naturaleza nos lleua è inclina a sacar de la tierra, que es madre, y engendradora nuestra comun, lo que conuiene para nuestro sustento. La otra ganancia y manera de adquirir que saca fructo, y se enriquesce de las haziendas agenas

nas, o con voluntad de sus dueños, como hazen los mercaderes, y los maestros, y artifices de otros officios que venden sus obras, o por fuerça y sin voluntad como acontesce en la guerra, es ganancia poco natural, y adonde las mas vezes interuiene alguna parte de injusticia y de fuerça, y ordinariamente dan con desgusto y dessabrimiento, aquello que dan, las personas con quien se grangea. Por lo qual todo lo que en esta manera se gana, es en este lugar llamado despojos por conueniente razon. Porque de lo que el mercader hinche su casa; el otro que contrata con él, queda vazio y despojado, y aunque no por via de guerra, pero como en guerra, y no siempre muy justa. Pues dize agora el Spiritu sancto, que la primera parte, y la primera obra con que la muger casada se perficiona, es con hazer a su marido confiado y seguro, que teniendola a ella para tener su casa abastada y rica, no tiene necessidad de correr la mar, ni de yr a la guerra, ni de dar sus dineros a logro, ni de enredarse en tratos viles è injustos; sino que con labrar el sus heredades cogiendo su fructo, y con tenerla a ella por guarda y por beneficiadora de lo cogido, tiene riqueza bastante. Y que pertenezca al officio de la casada, y que sea parte de su perfection aquesta guarda è industria, demas de que el Spiritu sancto lo enseña, tambien lo demuestra la razon. Porque cierto es que la naturaleza ordeno que se casassen los hombres, no solo para fin que se perpetuasse en los hijos el linaje y nombre dellos, sino tambien a proposito de que ellos mismos en si, y en sus personas se conseruassen: lo qual no les era possible, ni al hombre solo por si, ni a la muger sin el hombre. Porque para biuir no basta ganar hazienda, si lo que se gana no se guarda: que

si lo que se adquiere se pierde, es como si no se adquiriesse. Y el hombre que tiene fuerças para desboluer la tierra, y para romper el cãpo, y para discurrir por el mũdo, y contratar con los hombres negociando su haziẽda, no puede assistir a su casa a la guarda della, ni lo lleua su condicion: y al reues la muger que por ser de natural flaco y frio es inclinada al sossiego, y a la escassez, y es buena para guardar, por la misma causa no es buena para el sudor y trabajo del adquirir. Y assi la naturaleza en todo proueyda los ayunto, para que prestãdo cada vno dellos al otro su condicion se conseruassen juntos, los que no se pudieran conseruar apartados. Y de inclinaciones tan differentes con arte marauillosa, y como se haze en la musica, con diuersas cuerdas, hizo vna prouechosa y dulce armonia: para que quando el marido estuuiere en el campo, la muger assista a la casa, y conserue y endure el vno, lo que el otro cogiere. Por donde dize bien vn Poeta, que los fundamentos de la casa son la muger y el buey. El buey para que are, y la muger para que guarde. Por manera que su misma naturaleza haze q̃ sea de la muger este officio, y la obliga a esta virtud, y parte de su perfection, como a parte principal y de importancia. Lo qual se conosce por los buenos y muchos effectos que haze: de los quales es vno el que pone aqui Salomon, quando dize, que, *Confia en ella el coraçon de su marido, y que no le haran menguas los despojos*. Que es dezir, que con ella se contenta con la hazienda que heredo de sus padres, y con la labrança y fructos della, y que ni se adeuda, ni menos se enlaza con el peligro y desassossiego de otras grangerias y tratos, que por do quiera que se mire es grandissimo bien. Porque si vamos a la conscïencia, biuir

uir vno de su patrimonio, es vida innocente y sin pecado, y los demas tratos por marauilla carecen del. Si al sossiego, el vno descansa en su casa, el otro lo mas de la vida biue en los mesones, y en los caminos. La riqueza del vno no offende a nadie, la del otro es murmurada y aborrescida de todos. El vno come de la tierra, que jamas se cansa, ni enoja de communicarnos sus bienes, al otro desaman le essos mismos q̃ le enriquescen. Pues si miramos la honra, cierto es que no ay cosa, ni mas vil, ni mas indigna del hombre que el engañar, y el mentir, y cierto es q̃ por marauilla ay trato destos q̃ carezca de engaño. Que dire de la institucion de los hijos, y de la orden de la familia, y de la buena disposicion del cuerpo, y del animo, sino q̃ toda va por la misma manera? Porque necessaria cosa es, que quien anda ausente de su casa, halle en ella muchos desconciertos que nascen, y crescen, y toman fuerças con la ausencia del dueño: y forçoso es, a quiẽ trata de engañar que le engañen: y que aquien contrata y se comunica con gentes de ingenio y de costumbres diuersas, se le apeguẽ muchas malas costumbres. Mas al reues la vida del cãpo, y el labrar vno sus heredades, es vna como escuela de innocencia y verdad. Porque cada vno aprẽde de aquellos con quien negocia y cõuersa. Y como la tierra en lo que se le encomienda es fiel, y en el no mudarse es estable, y clara, y abierta en brotar a fuera y sacar a luz sus riquezas, y parabien hazer liberal y abastecida: assi parece que engendra è imprime en los pechos de los que la labran vna bondad particular, y vna manera de condicion senzilla, y vn trato verdadero, y fiel, y lleno de entereza, y de buenas y antiguas costumbres, qual se halla con difficultad en las demas suertes de hõbres.

Allende

Allende de que los cria sanos y valientes, y alegres, y dispuestos para qualquier linaje de bien. Y de todos estos prouechos, la rayz de donde nascen y en que se sustentan, es la buena guarda è industria de la muger que dezimos. Mas es de ver en que consiste esta guarda. Cõsiste en dos cosas. En que no sea costosa, y en que sea hazendosa. Y digamos de cada vna por si. No ha de ser costosa, ni gastadora la perfecta casada: porque no tiene para que lo sea. Porque todos los gastos que hazemos, son para proueer, o a la necessidad, o al deleyte: para remediar las faltas naturales con que nascemos de hambre, y desnudez: o para bastecer a los particulares antojos, y sabores que nosotros nos hazemos por nuestro vicio. Pues a las mugeres en lo vno la naturaleza les puso muy grande tassa, y en lo otro las obligo a que ellas mismas se la pusiessen. Que si dezimos verdad, y miramos lo natural, las faltas y necessidades de las mugeres son mucho menores que las de los hombres. Porque lo que toca al comer, es poco lo que les basta por razon de tener menos calor natural. Y assi es en ellas muy feo ser golosas, o comedoras. Y ni mas ni menos quanto toca al vestir la naturaleza las hizo por vna parte ociosas para que rompiessen poco, y por otra asseadas, para que lo poco les luziesse mucho. Y las que piensan que a fuerça de posturas y vestidos han de hazerse hermosas, biuen muy engañadas, porque la que lo es, rebuelta lo es, y la que no, de ninguna manera lo es, ni lo parece, y quando mas se atauia es mas fea. Mayormente que la buena casada, de quien vamos tratando, qualquiera que ella sea, fea, o hermosa, no ha de querer parecer otra de lo que es, como se dira en su lugar. Assi que quãto a lo necessario la natu-

naturaleza libro de mucha costa a las mugeres: y quanto al deleyte y antojo las ato cõ muy estrechas obligaciones, para que no fuessen costosas. Y vna dellas es el encogimiento y modestia y templança que deuen a su natural. Que aunque el desorden y demasia, y el dar larga rienda al vano y no necessario desseo es vituperable en todo linaje de gẽtes, en el de las mugeres que nasciero para subjection y humildad, es mucho mas vicioso y vituperable. Y con ser esto assi, no se en que manera acontece, que quanto son mas obligadas a tener este freno, tanto quando le rompen se desenfrenã mas que los hombres, y passan la raya mucho mas, y no tiene tassa, ni fin su apetito. Y assi sea esta la segũda causa que las obliga a ser muy tẽpladas en los gastos de sus antojos, porque si comiençan a destemplarse, se destemplan sin termino, y son como vn pozo sin suelo, que nada les basta: y como vna carcoma que de continuo roe: y como vna llama encubierta, que se enciende sin sentir por la casa, y por la hazienda, hasta que la consume. Porque no es gasto de vn dia el suyo, sino de cada dia: ni costa que se haze vna vez en la vida, sino que dura por toda ella: ni son como suelẽ dezir muchos pocos, sino muchos y muchos. Porq̃ si dan en golosear toda la vida es el almuerço y la merienda, y la huerta, y la comadre, y el dia bueno: y si dã en galas passa el negocio de passiõ, y llega a increyble desatino y locura. Porque oy vn vestido, y mañana otro, y cada fiesta con el suyo: y lo que oy hazen, mañana lo deshazen, y quanto veen tanto se les antoja. Y aun passa mas adelante el furor, porque se hazen maestras è inuentoras de nueuas inuenciones y trajes, y hazen honra de sacar a luz lo que nunca fue visto. Y como todos los maestros gustẽ de tener discipulos que

los

Universidad de Deusto
Biblioteca

los imiten, ellas son tá perdidas, que en viendo en otras sus inuenciones las aborrescen, y estudian, y se desuelan por hazer otras. Y crescе la frenesia mas, y ya no les plaze tanto lo galano y hermoso, como lo costoso y preciado: y ha de venir la tela de no se donde, y el brocado de mas altos, y el ambar que bañe el guante y la cuera y aun hasta el çapato, el qual ha de reluzir en oro tambien como el tocado: y el manteo ha de ser mas bordado, q̃ la vasquiña: y todo nueuo, y todo reziente, y todo hecho de ayer para vestirlo oy, y arrojarlo mañana. Y como los caballos desbocados quãdo toman el freno, quanto mas corren, tanto van mas desapoderados: y como la piedra que cae de lo alto, quanto mas desciende tanto mas se apressura: assi la sed destas crescе en ellas con el beuer, y vn gran desatino y exceſſo que hazen, les es principio de otro mayor, y quanto mas gastan, tanto les aplaze mas el gastar. Y aun ay en ello otro daño muy grande; que los hombres si les acontesce ser gastadores, las mas vezes lo son en cosas, aunque no necessarias, pero duraderas, o honrosas, o que tienen alguna parte de vtilidad y prouecho, como los que edifican sumptuosamente, y los que mantienen grande familia, o como los que gustan de tener muchos cauallos: mas el gasto de las mugeres es todo en el ayre: el gasto muy grande, y aquello en que se gasta, ni vale, ni luze. En bolantes, y en guantes: y en pebetes, y caçoletas, y azauaches, y vidrios, y musarañas, y en otras cosillas de la tienda, que ni se pueden ver sin asco, ni mechear sin hedor. Y muchas vezes no gasta tanto vn letrado en sus libros, como alguna dama en enrubiar los cabellos. Dios nos libre de tan gran perdicion: Y no quiero poner lo todo a su

su culpa, que no soy tan injusto, que gran parte de aquesto nasce de la mala paciencia de sus maridos. Y passara yo agora la pluma a dezir algo dellos, si no me detuuiera la compassion que les he. Porque si tienen culpa pagan la pena della con las setenas. Pues no sea la perfecta casada costosa, ni ponga la honra en gastar mas que su vezina, sino tenga su casa mas bien abastada que ella, y mas reparada, y haga con su aliño y asseo, que el vestido antiguo le este como nueuo, y que con la limpieza qualquiera cosa que se pusiere le parezca muy bien, y el traje vsado y comun, cobre de su asseo della, no vsado ni comũ parecer. Porque el gastar en la muger es contrario de su officio, y demasiado para su necessidad, y para los antojos viciosso y muy torpe, y negocio infinito que assuela las casas, y empobrece a los moradores, y los enlaza en mil trãpas, y los abate y enuilece por differentes maneras, y a este mismo proposito es y pertenece lo que se sigue.

PAGOLE con bien, y no con mal todos los dias desu vida.

QVE es dezir que ha de estudiar la muger no en empeñar a su marido, y meterle en enojos y cuydados, sino en librarle dellos, y en serle perpetua causa de alegria y descanso. Porque, que vida es la de aquel que vee consumir su patrimonio en los antojos de su muger? Y que sus trabajos todos se los lleua el rio, o por mejor dezir el albañar? Y que tomãdo cada dia nueuos cẽsos, y creciendo de contino sus deudas biue vil, esclauo aherrojado del joyero, y del mercader? Dios quando quiso casar al hombre, dandole muger dixo. Hagamos le vn ayudador su semejante, de donde se entiende, q̃ el officio natural de la muger, y el fin para que Dios la crio, es para que sea ayudadora del marido, y no su calamidad y des- *Genes. 2.*

Universidad de Deusto
Biblioteca

y desuentura, ayudadora, y no destruydora. Para que le aliuie de los trabajos que trae consigo la vida casada, y no para que le añada nueuas cargas. Para repartir entre si los cuydados y tomar ella su parte, y no para dexar los todos al miserable, mayores y mas acrecentados. Y finalmente no las crio Dios para que sean rocas donde quiebren los maridos, y hagan naufragio de las haziẽdas y vidas, sino para puertos desseados y seguros, en que viniendo a sus casas reposen y se rehagan de las tormentas de negocios pesadissimos, que corren fuera dellas. Y assi como seria cosa lastimera, si acontecieſſe a vn mercader, que despues de auer padescido nauegando grandes fortunas, y despues de auer doblado muchas puntas, y vencido muchas corrientes, y nauegado por muchos lugares no nauegados y peligrosos, auiendo le Dios librado de todos, y viniendo ya con su naue entera y rica, y el gozoso y alegre, para descansar en el puerto, quebrasse en el, y se anegasse: assi es lamentable miseria la de los hombres, que braceando y forcejando los dias contra las corrientes de los trabajos y fortunas desta vida, y se vadean en ellas, y en el puerto de sus casas perecen: y les es la guarda, destruycion: y el aliuio, mayor cuydado: y el sossiego, olas de tempestad: y el seguro, y el abrigo Scylla y Charybdis, y peñasco aspero y duro. Por donde lo justo, y lo natural es, que cada vno sea aquello mismo para que es: y que la guarda sea guarda: y el descanso paz: y el puerto seguridad: y la muger dulce y perpetuo refrigerio, y alegria de coraçon, y como vn halago blando, que continuamente este trayendo la mano, y enmolleciendo el pecho de su marido, y borrando los cuydados del: y como dize Salomon.

Ha le

Ha le de pagar bien y no mal todos los dias de su vida.

Y dize no sin mysterio, que le ha de pagar bien, para que se entienda, que no es gracia, y liberalidad este negocio, sino justicia y deuda, que la muger al marido deue, y que su naturaleza cargo sobre ella criandola para este officio, que es agradar y seruir y alegrar, y ayudar en los trabajos de la vida, y en la conseruacion de la hazienda a aquel con quien se desposa. Y que como el hõbre esta obligado al trabajo del adquirir, assi la muger tiene obligacion al conseruar y guardar: y que aquesta guarda es como paga y salario, que de derecho se deue a aquel seruicio y sudor. Y que como el esta obligado a lleuar las pesadumbres de fuera, assi ella le deue suffrir y solazar quando viene a su casa, sin que ninguna escusa la desobligue. Bien a proposito desto es el exemplo que S. Basilio trae, y lo que acerca del dize. La biuora, dize, ani „
mal ferocissimo entre las sierpes, va diligente a casarse „
con la lamprea marina: llegada silua, como dando se- „
ñas de que esta alli, para desta manera atraerla de la mar, „
a que se abrace maridablemente con ella. Obedece la lá „
prea, y junta se con la ponçoñosa fiera sin miedo. Que di „
go en esto? Que? Que por mas aspero y de mas fieras con „
diciones que el marido sea, es necessario que la muger „
le soporte, y que no consienta por ninguna occasiõ que „
se diuida la paz. O que es vn verdugo? Pero es tu mari- „
do. Es vn beodo? Pero el ñudo matrimonial le hizo con „
tigo vno. Vn aspero, vn desapazible? Pero miembro tu- „
yo ya, y miembro el mas principal. Y porque el marido „
oyga lo que le conuiene tambien. La biuora entonces „
teniendo respecto al ayuntamiento que haze, aparta de „
si su ponçoña: y tu no dexaras la crueza inhumana de tu „
natural por honra del matrimonio? Esto es de Basilio. „

Universidad de Deusto
Biblioteca

Y demas desto dezir Salomon que la buena casada paga bien y no mal a su marido, es auisarle a el, que pues ha de ser paga lo merezca el primero, tratandola hõrada y amorosamente. Porque aunque es verdad, que la naturaleza y estado pone obligacion en la casada, como dezimos, de mirar por su casa, y de alegrar y descuydar continuamente a su marido, de la qual ninguna mala cõdicion del la desobliga: pero no por esso han de pensar ellos que tienen licencia para serles leones, y para hazer las esclauas: antes como en todo lo demas es la cabeça el hombre, assi todo este trato amoroso y honroso ha de tener principio del marido. Porque ha de entender que es compañera suya, o por mejor dezir, parte de su cuerpo, y parte flaca y tierna, y a quien por el mismo caso se deue particular cuydado y regalo. Y esto Sant Pablo, o en Sant Pablo Iesu Christo lo manda assi, y vsa mandandolo de aquesta misma razon diziendo. Vosotros los maridos amad a vuestras mugeres: y como a vaso mas flaco poned mas parte de vuestro cuydado en honrarlas y tratarlas bien. Porque assi como a vn vaso rico y bien labrado si es de vidrio le rodeamos de vasera: y como en el cuerpo vemos, que a los miembros mas tiernos y mas occasionados para recebir daño la naturaleza los doto de mayores defensas, assi en la casa a la muger, como a parte mas flaca, se le deue mejor tratamiento. Demas de que el hombre que es la cordura, y el valor, y el seso, y el maestro, y todo el buen exemplo de su casa y familia ha de auerse con su muger como quiere que ella se aya con el, y enseñarle con su exemplo, lo que quiere que ella haga con el mismo: haziendo que de su buena manera del, y de su amor aprenda ella a desuelarse en agradarle. Que si el que tiene mas seso y

1. Cor. 13.

coraçon mas esforçado, y sabe condescender en vnas cosas y lleuar con paciencia algunas otras, en todo con razon y sin ella quiere ser impaciente y furioso, qué marauilla es que la flaqueza y el poco saber, y el menudo animo de la muger de en ser desgraciado y penoso? Y aun en esto ay otro mayor inconueniente, que como son pusilanimes las mugeres de su cosecha, y poco inclinadas a las cosas que son de valor si no las alientan a ellas, quando son mal tratadas y tenidas en poco de sus maridos pierden el animo mas, y descaense les las alas del coraçon, y no pueden poner, ni las manos, ni el pensamiento en cosa que buena sea: de donde vienen a cobrar finiestros vilissimos. Y de la manera que el agricultor sabio a las plantas que miran y se inclinan al suelo, y que si las dexassen se tenderian rastrando por el, no las dexa caer, sino con horquillas y estacas, que les arrima, las endereça y leuanta, para que crezcan al cielo: ni mas ni menos el marido cuerdo no ha de opprimir, ni enuilescer con malas obras y palabras el coraçon de la muger que es caedizo y apocado de suyo, sino al reues con amor y con honra la ha de leuantar y animar, para que siempre conciba pensamientos honrosos. Y pues la muger, como arriba diximos, se dio al hombre para aliuio de sus trabajos, y para reposo, y dulçura, y regalo: la misma razon y naturaleza pide, que sea tratada del dulce y regaladamente. Porque a dó se consiente que desprecie ninguno a su aliuio: ni que enoje a su descanso: ni que trayga guerra perpetua y sangrienta con lo que tiene nombre y officio de paz? O en que razon se permite, que este ella obligada a pagarle seruicio y contẽto, y que el se desobligue de merecerselo? Pues adeude lo el, y pague lo ella porque se lo deue:

 y aun-

y aunque no lo deua lo pague. Porque quando el no lo supiere adeudar, lo que deue a Dios, y a su officio pone sobre ella esta deuda, de agradar siempre a su marido, guardando su persona, y su casa, y no siendole como arriba esta dicho costosa y gastadora, que es la primera de las dos cosas en que como diximos consiste esta guarda. Y contentandonos con lo que della auemos escripto, vengamos agora a la segunda, que es el ser hazendosa, a lo qual pertenesce lo que Salomon añade diziendo.

BVSCO lana, y lino, y obro con el saber de sus manos.

NO dize que el marido le compro lino para que ella labrasse, sino que ella lo busco. Para mostrar que la primera parte de ser hazendosa, es que sea aprouechada, y que de los saluados de su casa, y de las cosas que sobran y que parecen perdidas, y de aquello de que no haze cuenta el marido haga precio ella para proueerse de lino y de lana, y de las demas cosas q̃ son como estas, las quales son como las armas y el campo adonde descubre su virtud la buena muger. Porque ajuntando su artificio ella, y ayudandolo con la vela è industria suya y de sus criadas, sin hazer nueua costa, y como sin sentir, quãdo menos pensare, hallara su casa abastada y llena de riquezas. Pero dirã, por ventura las señoras delicadas, de agora, que esta pintura es grossera, y que aquesta casada es muger de algun labrador, que hila y texe, y muger de estado differente del suyo, y que assi no habla con ellas. A lo qual respondemos, que esta casada es el perfecto dechado de todas las casadas, y la medida con quien, assi las de maiores, como las de menores estados se han de ajustar quanto a cada vna le fuere possible: y es como el

padron

padron desta virtud, al qual la que mas se auezina, es mas perfecta. Y bastante prueua dello es, que el Spiritu sancto que nos hizo y nos conosce, queriendo enseñar a la casada su estado, la pinta desta manera. Mas por que quede mas entendido tomemos el agua de su principio, y digamos assi. Tres maneras de vidas son en las que se reparten, y a las que se reduzen todas las maneras de biuiendas que ay entre los que biuen casados. Porque, o labran la tierra, o se mantienen de algun trato, y officio, o arriendan sus haziendas a otros y biuen ociosos, del fructo dellas. Y assi vna manera de vida es la de los que labran, y llamemos la vida de labrança. Y otra la de los que tratan, y llamemos la vida de contratacion. Y la tercera de los que comen de sus tierras, pero labradas con el sudor de los otros, y tenga por nombre vida descansada. A la vida de labrança pertenece no solo el labrador que con vn par de bueyes labra su pegujar, sino tambien los que con muchas juntas, y con copiosa y gruessa familia rompen los campos y apacientan grandes ganados. La otra vida que diximos de contratacion abraça al tratante pobre y al mercader gruesso, y al official mecanico, y al artifice, y al soldado, y finalmente a qualquiera que vende, o su trabajo, o su arte, o su ingenio. La tercera vida ociosa, el vso la ha hecho propria agora de los que se llaman nobles, y caualleros, y señores, los que tienen, o renteros, o vassallos de donde sacan sus rentas. Y si alguno nos preguntare qual de estas tres vidas sea la mas perfecta y mejor vida, dezimos que la de la labrança es la primera y la verdadera: y que las demas dos por la parte que se auezinan con ella, y en quanto le parecen son buenas, y segun que della se

desuian son peligrosas. Porque se ha de entender que en esta vida primera que dezimos de labrança ay dos cosas, ganancia y occupacion: la ganancia es inocente y natural como arriba diximos, y sin agrauio, o desgusto ageno, la occupacion es loable, y necessaria, y maestra de toda virtud. La segunda vida de contratacion se comunica con esta en lo segundo, porque es tambien vida occupada como ella, y esto es lo bueno que tiene, pero differencia se en lo primero que es la ganancia, porque la recoge de las haziendas agenas, y las mas vezes con desgusto de los dueños dellas, y pocas vezes sin alguna mezcla de engaño. Y assi quanto a esto tiene algo de peligro, y es menos bien reputada. En la tercera y vltima vida, si miramos a la ganancia, quasi es lo mismo que la primera, a lo menos nascen ambas a dos de vna misma fuente, que es la labor de la tierra, dado que quando llega a los della vida, que llamamos ociosa por parte de los mineros por donde passa cobra algunas vezes algun mal color, del arrendamiento, y del rentero, y de la desigualdad que en esto suele auer, pero al fin por la mayor parte, y quasi siempre es ganancia y renta segura, y honrada, y por esta parte aquesta tercera vida es buena vida: pero si atendemos a la occupacion, es del todo differente de la primera, porque aquella es muy occupada, y esta es muy ociosa, y por la misma causa muy occasionada a daños y males grauissimos, de manera que lo perfecto y lo natural, en esto de que vamos hablando, es el trato de la labrança. Y pudiera yo aqui agora estender la pluma alabandola, mas dexare lo por no oluidar mi proposito, y porque es negocio sentenciado ya por los sabios antiguos, y que ha passado en cosa juzgada su sentẽcia, y tam-

y tambien porque a los que sabemos que Dios puso al hombre en esta vida y no en otra quando le crio, y antes que viuiesse peccado, y quando mas le regalaua y queria, basta nos esto para saber, q̃ de todas las maneras de biuir sobredichas, es aquesta la mas natural y la mejor. Pues dexádo aquesto por cosa assentada, añadimos prosiguiendo adelante, que en todas las cosas que son de vn mismo linaje, y que comunican en vna misma razon, si acontece que entre ellas aya grados de perfection differentes, y que aquello mismo que todas tienen este en vnas mas entero y en otras menor, la razon pide que la mas auentajada y perfecta sea como regla y dechado de las demas, que es dezir, que todas han de mirar a la mas auentajada, y auezinarse mas a ella quanto les fuere possible, y que la que mas se le allegare sera de mejor suerte. Claro exemplo tenemos desto en las estrellas y en el Sol: los quales todos son cuerpos llenos de luz, y el Sol tiene mas que ninguno dellos, y es el mas luzido y resplandesciente, y assi es el que tiene la presidencia en la luz, y a quien todas las cosas luzidas miran y siguen, y de quien cogen sus luzes, tanto mas cada vna, quanto se le acerca mas. Pues digo agora, que como entre todas las suertes de biuir de los hombres casados, tẽga el mas alto y perfecto grado de seguridad y bien la labrança, y sea ella, como esta concluydo, la medida y la regla que han de seguir, y el dechado que han de imitar, y el blanco adonde han de mirar, y a quien se han de hazer vezinas, las demas suertes quanto pudieren: no conuenia en ninguna manera, que el Spiritu sancto, que pretende poner aqui vna que sea como dechado de las casadas, pusiesse, o vna mercadera muger de los que biuen de contratacion, o vna señora regalada, y casada con

vn ocioso cauallero. Porque la vna y la otra suerte, son suertes imperfectas, y menos buenas, y por la misma causa inutiles para ser puestas por exemplo general y por dechado. Sino escogio la mejor suerte, y hizo vna pintura de perfecta muger en ella, y puso la como delante de los ojos a todas las mugeres, assi a las que tienen aquella condicion de vida como a las de differentes estados, para que fuesse comun a todas: a las del mismo estado, para que se ajustassen del todo con ella, y a las de otra manera, para que se le acercassen y hiziessen semejantes quanto les fuesse possible. Porque aunque no sea de todas el lino y la lana, y el huso, y la tela, y el velar sobre sus criadas: y el repartirles las tareas, y las raciones: pero en todas ay otras cosas, que se parecen a estas, y que tienen parentesco con ellas, y en que han de velar, y se han de remirar las buenas casadas con el mismo cuydado que aqui se dize. Y a todas, sin que aya en ello excepcion, les esta bien, y les pertenece a cada vna en su manera el no ser perdidas y gastadoras, y el ser hazendosas y acrescentadoras de sus haziendas. Y si el regalo y mal vso de agora ha persuadido, que el descuydo, y el ocio es parte de nobleza y de grandeza, y si las que se llaman señoras hazen estado de no hazer nada, y de descuydarse de todo, y si creen que la grangeria y labrança es negocio vil, y contrario de lo que es señorio, es bien que se desengañen con la verdad. Porque si boluemos atras los ojos, y si tendemos la vista por los tiempos passados hallaremos, que siempre que reyno la virtud, la labrança y el reyno anduuieron hermanados y juntos. Y hallaremos que el biuir de la grangeria de su hazienda era vida vsada, y que les acarreaua reputacion a los Principes y grandes señores. Abraham hombre ri-

bre riquissimo, y padre de toda la verdadera nobleza rompio los campos. Y Dauid Rey inuencible y glorioso, no solo antes del reyno apascento las ouejas, pero despues de rey los pechos de que se mantenia, eran sus labranças, y sus ganados. Y de los Romanos señores del mundo sabemos, que del arado yuan al Consulado, que es dezir al mando y gouierno de toda la tierra: y boluian del Consulado al arado. Y si no fuera esta vida de nobles, y no solo vsada y tratada por ellos: sino tambien deuida y conueniente a los mismos, nunca el poeta Homero en su poesia, que fue imagen biua de lo que a cada vna persona y estado conuino, introduxera a Helena Reyna noble, que quando salio a ver a Telemacho assentada en su cadira, vna donzella suya le pone al lado en vn rico canastillo copos de lana ya puestos a punto para hilar, y husadas ya hiladas, y la rueca para qua hilasse. Ni en el palacio de Alcinoo principe de su pueblo riquissimo, de cient damas que tenia en su seruicio hiziera, como haze, hilanderas a las cincuenta. Y la tela de Penelope princesa de Itaca, y su texer y destexer, no la fingiera el juyzio de vn tan grande poeta, si la tela y el vrdir fuera ageno de las mugeres principales. Y Plutarcho escriue que en Roma a todas las mugeres, por mayores que fuessen, quando se casauan y quando las lleuaua el marido a su casa, a la primera entrada della, y como en el vmbral, les tenian como por ceremonia necessaria puesta vna rueca, para que lo que primero viessen al entrar de su casa, les fuesse auiso de aquello en que se auian de emplear en ella siempre. Pero que es menester traer exemplos tan passados y antiguos, y poner delante los ojos lo que de muy apartado quasi se pierde de vista? sin salir de nue-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ſtras caſas dentro en Eſpaña y caſi en la edad de nueſtros abuelos hallamos claros exemplos de eſta virtud, como de la Reyna Catholica doña Iſabel princeſa bien auenturada ſe lee. Y ſi las que ſe tienen agora por tales y ſe llaman Duqueſas y Reynas, no ſe perſuaden bien por razon, hagan experiencia dello por algun breue tiempo, y tomen la rueca y armen los dedos con la aguja, y dedal, y cercadas de ſus damas, y en medio dellas hagan labores ricas con ellas, y engañen algo de la noche con eſte exercicio, y hurten ſe al vicioſo ſueño para entender en el, y occupen los penſamientos moços de ſus donzellas en eſtas haziendas, y hagan que animadas con el exemplo de la ſeñora, contiendan todas entre ſi procurando de auentajarſe en el ſer hazendoſas: y quando para el adereço, o prouiſion de ſus perſonas y caſas no les fuere neceſſaria aqueſta labor (aunque ninguna caſa ay tan grande, ni tan real adonde ſemejantes obras no traygan honra y prouecho) pero quando no para ſi, hagan lo para remedio y abrigo de cient pobrezas: y de mil neceſsidades agenas. Aſsi que traten las Duqueſas y las Reynas el lino, y labren la ſeda, y den tarea a ſus damas, y prueuen ſe con ellas en eſtos officios, y pongan en eſtado y honra aqueſta virtud, que yo me hago valiente de alcançar del mundo que las loe, y de ſus maridos los Duques y Reyes que las precien por ello, y que las eſtimen: y aun acabare con ellos, que en pago deſte cuydado las abſueluan de otros mil importunos y memorables trabajos con que atormentan ſus cuerpos y roſtros: y que las eſcuſen y libren del leer en los libros de caualleria, y del traer el ſoneto y la cancion en el ſeno, y del villete, y del donayre de los recaudos, y del terrero y del

y del ſerao, y de otras cient coſas deſte jaez, aunque nunca las hagan. Por manera que la buena caſada en eſte articulo de que vamos hablando, de ſer hazendoſa y caſera, ha de ſer o labradora en la forma que dicho es, o ſemejante a labradora todo quanto pudiere. Y porque del ſer hazendoſa deziamos que era la primera parte ſer aprouechada, y que por eſta cauſa Salomon no dixo que el marido le compraua lino a eſta muger, ſino que ella lo buſcaua y compraua, es de aduertir lo que en eſto acontece, que algunas ya que ſe diſponen a ſer hazendoſas por faltarles eſta parte de aprouechadas, ſon mas caras y mas coſtoſas labrando, que antes eran deſaprouechadas holgando. Porque quanto hazen y labran ha de venir todo de caſa del joyero, y del mercader o fiado, o comprado a mayores precios, y quiere la ventura deſpues que auiendo venido mucho del oro, y mucha de la ſeda y aljofar, para todo el artificio y trabajo en vn arañuelo de paxaros, o en otra coſa ſemejante de ayre. Pues a eſtas tales manden les ſus maridos que deſcanſen y huelguen, o ellas lo haran ſin que ſe lo manden, porque muy menos malas ſon para el ſueño que para el trabajo y la vela: que lo caſero y lo hazendoſo de vna buena muger gran parte dello conſiſte en que ninguna coſa de ſu caſa quede deſaprouechada, ſino que todo cobre valor, y crezca en ſus manos, y que como ſin ſaber de que, ſe haga rica y ſaque theſoro, a manera de dezir, de entre las barreduras de ſu portal. Y, ſi el deſcender a coſas menudas no fuera hazer particular eſta doctrina que el Spiritu ſancto quiſo que fueſſe general y comun, yo truxera agora a v.m. por toda ſu caſa, y en cada vno de los rincones della le dixera

Universidad de Deusto
Biblioteca

xera lo que ay de prouecho: mas v. m. lo sabe bien, y lo haze mejor, y las que se applican a esta virtud de sí mismas lo entienden: como al reues las que son perdidas y desaprouechadas por mas que se les diga nunca lo aprenden. Pero veamos lo que despues de aquesto se sigue.

FVE como nauio de mercader que de lueñe trae su pan.

PAN llama la sagrada escriptura a todo aquello que pertenece y ayuda a la prouision de nuestra vida. Pues compara a esta su casada Salomon a vn nauio de mercader basteçido y rico. En lo qual hermosa y efficazmente da a entender la obra y el prouecho desto que tratamos, y llamamos casero, y hazendoso en la muger. La nao, lo vno corre la mar por diuersas partes, passa muchos senos, toca en differentes tierras y prouincias, y en cada vna dellas coge lo que en ellas ay bueno, y barato, y con solo tomarlo en si, y passarlo a su tierra la de mayor precio y dobla y tres dobla la ganancia. De mas desto la riqueza que cabe en vna nao, y la mercaderia que abarca no es riqueza, la que basta a vn hombre solo, o a vn genero de gente particular, sino es prouision entera para vna ciudad, y para todas las differencias de gentes que ay en ella, trae lienços, y sedas, y brocados, y piedras ricas, y obras de officiales hermosas, y de todo genero de bastimentos, y de todo gran copia. Pues esto mismo acontece a la muger casera, que como la naue corre por diuersas tierras buscando ganancia, assi ella ha de rodear de su casa todos los rincones, y recoger todo lo que pareciere estar perdido en ellos y conuertirlo en vtilidad y prouecho: y tentar la diligencia de su industria, y como hazer prueua della, assi en lo menudo, como en

mo en lo granado. Y como el que nauega a las Indias, de las agujas que lleua y de los alfileres, y de otras cosas de aqueste jaez que aca valen poco, y los Indios las estimã en mucho, trae rico oro y piedras preciosas: assi esta naue, que vamos pintando, ha de conuertir en riqueza lo que pareciere mas desechado, y conuertirlo sin parecer que haze algo en ello, sino con tomarlo en la mano y tocarlo, como haze la naue, que sin parecer que se menea nunca descansa: y quando los otros duermen nauega ella, y acrescienta con solo mudar el ayre el valor de lo que recibe: y assi la hazendosa muger estando assentada no para: durmiẽdo vela: y ociosa trabaja: y quasi sin sentir como, o de que manera se haze rica. Visto aura v. m. alguna muger como esta, y dentro de su casa deue auer no pequeño exemplo de aquesta virtud. Pero si no quiere acordarse de si, y quiere ver con quanta propriedad y verdad es nao la casera, ponga delante los ojos vna muger que rodea su casa, y que de lo que en ella parece perdido haze dinero, y compra lana y lino, y junta con sus criadas, lo adereça, y lo labra, y vera que estandose sentada con sus mugeres bolteando el huso en la mano, y contando consejas, como la naue que sin parecer que se muda va nauegando, y passando vn dia y succediendo otro, y viniendo las noches, y amanesciendo las mañanas, y corriendo, como sin menearse, la obra, se texe la tela, y se labra el paño, y se acaban las ricas labores, y quando menos pensamos llenas las velas de prosperidad entra esta nuestra naue en el puerto, y comiença a desplegar sus riquezas, y sale de alli el abrigo para los criados, y el vestido para los hijos, y las galas suyas, y los arreos para su marido, y las camas ricamente labradas, y los atauios para las paredes y salas, y los labrados hermosos,

Universidad de Deusto
Biblioteca

hermosos, y el abasteſcimiento de todas las alhajas de casa que es vn theſoro ſin ſuelo. Y dize Salomon que trae esta naue de lueñe su pan, porq̃ si v.m. coteja el principio desta obra con el fin della, y mide bien los caminos por donde se viene a este puerto, apenas alcançara como se pudo llegar a el, ni como fue possible de tan delgados y apartados principios venirse a hazer despues vn tan caudaloso rio. Mas passemos a lo que despues desto se sigue.

MADRVGO y repartio a sus gañanes las raciones, la tarea a sus moças.

Es como auemos dicho esta casada que pinta aqui y pone por exemplo de las buenas casadas el Spiritu sancto, muger de vn hombre de los que biuen de labrança. Y la razon porque pone por dechado a vna muger desta suerte y no de las otras maneras tambien esta dicha. Pues como en las casas semejantes la familia que ha de yr a las cosas del cãpo es menester que madrugue muy de mañana, y porque no buelue a casa hasta la noche, es menester tambien que lleue consigo la prouision de la comida y almuerzo, y que se les reparta a cada vno, assi la racion de su mantenimiento, como las obras y hazié-das en que han de emplear su trabajo aquel dia: pues como esto sea assi, dize Salomon, que su buena casada no encomendo este cuydado a alguna de sus siruientas, y se quedo ella regalando con el sueño de la mañana descuydadamente en su cama, sino que se leuanto la primera, y que gano por la mano al luzero, y amanesció ella antes que el Sol, y por si misma y no por mano agena prouyo a su gente y familia, assi en lo que auian de hazer como en lo que auian de comer. En lo qual enseña y mãda a las que son desta suerte que lo hagan assi, y a las que son

son de suertes differentes, que vsen de la misma vela y diligencia. Porque aunque no tengan gañanes, ni obreros que embiar al campo, tienen cada vna en su suerte y estado otras cosas que son como estas, y que tocan al buen gouierno y prouision de su casa ordinario, y de cada dia, que las obligan a que despierten, y se leuanten, y pongan en ello su cuydado y sus manos. Y assi cõ estas palabras dichas y entendidas generalmente auisa de dos cosas el Spiritu sancto, y añade como dos nueuos colores de perfection y virtud a esta muger casada que va debuxando. La vna es, que sea madrugadora. Y la otra que madrugando prouea ella luego y por si misma, lo que la orden de su casa pide. Que ambas a dos son importantissimas cosas. Y digamos de lo primero. Mucho se engañan los que piensan que mientras ellas, cuya es la casa, y a quien propriamente toca el bien y el mal della, duermen y se descuydan, cuydara y velara la criada que no le toca, y que al fin lo mira todo como ageno. Porque si el amo duerme, porque despertara el criado? Y si la señora que es y ha de ser el exemplo y la maestra de su familia, y de quien ha de aprender cada vna de sus criadas lo que conuiene a su officio, se oluida de todo, por la misma razon, y con mayor razon los demas seran oluidadizos y dados al sueño. Bien dixo Aristoteles en este mismo proposito. Que el que no tiene buen dechado, no puede ser buen remedador. No podra el siruo mirar por la casa, si vee que el dueño se descuyda della. De manera que ha de madrugar la casada, para que madrugue su familia. Porque ha de entender que su casa es vn cuerpo, y q̃ ella es el alma del, y que como los miembros no se mueuen, si no son monidos del alma, assi sus criadas si no las

menea

Universidad de Deusto
Biblioteca

menea ella y las leuanta, y mueue a sus obras no se sa-
bran menear. Y quando las criadas madrugassen por si,
durmiendo su ama, y no la teniendo por testigo, y por
guarda suya, es peor que madruguen: porque entonces
la casa por aquel espacio de tiempo es como pueblo sin
rey, y sin ley, y como comunidad sin cabeça: y no se leuá
tan a seruir sino a robar y destruyr: y es el proprio tiem-
po para quando ellas guardan sus hechos. Por donde co
mo en el castillo que esta en frontera, o en el lugar que
se teme de los enemigos nunca falta la velas: assi en la ca
sa bien gouernada en tanto que estan despiertos los ene
migos que son los criados, siempre ha de velar el señor.
El es el que ha de yr al lecho el postrero, y el primero
que ha de leuantarse del lecho. Y la señora, y la casada
que esto no hiziere, haga el animo ancho a su gran des-
uentura, persuadida y cierta que le hã de entrar los ene-
migos el fuerte, y que vn dia sentira el daño, y otro vera
el robo, y de contino el enojo y el mal recaudo y serui-
cio: y que al mal de la hazienda acompañara tambien el
mal de la honra. Y como dize Christo en el Euangelio,
que mientras el padre de la familia duerme siembra el
enemigo la zizaña, assi ella con su descuydo y sueño me
tera la libertad y la deshonestidad por su casa, que abri-
ra las puertas, y falseara las llaues, y quebrantara los can
dados, y penetrara hasta los postreros secretos, corrom-
piendo a las criadas, y no parando hasta poner su inficio
en las hijas: con que la señora que no supo entonces, ni
quiso por la mañana despedir de los ojos el sueño, ni
dexar de dormir vn poco, lastimada y herida en el cora-
çon, passara en amargos sospiros muchas noches velan
do. Mas es trabajoso el madrugar, y dañoso para la sa-
lud. Quando fuera assi, siendo por otra parte tan proue
choso y

choso y necessario para el buẽ gouierno de la casa; y tan
deuido al officio de la que se llama señora della, se auia
de posponer aquel daño, porque mas deue el hombre a
su officio que a su cuerpo, y mayor dolor y enfermedad,
es traer de cõtino su familia desordenada y perdida, que
padescer vn poco, o en el estomago de flaqueza, o en la
cabeça de pesadumbre, pero al reues el madrugar es tan
saludable que la razon sola de la salud, aunque no des-
pertara el cuydado y obligacion de la casa, auia de le-
uantar de la cama en amaneſciẽdo a las casadas. Y guar-
da en esto Dios como en todo lo demas, la dulçura y
suauidad de su sabio gouierno, en que aquello a que
nos obliga, es lo mismo que mas conuiene a nuestra na-
turaleza, y en q̃ recibe por su seruicio lo que es nuestro
prouecho. Assi que no solo la casa, sino tambien la sa-
lud pide a la buena muger que madrugue. Porque cier-
to es, que es nuestro cuerpo del metal de los otros cuer-
pos, y q̃ la orden que guarda la naturaleza para el bien
y conseruacion de los demas, essa misma es la que con-
serua y da salud a los hombres. Pues quien no vee que a
aquella hora despierta el mundo todo jũto: y que la luz
nueua saliendo, abre los ojos de los animales todos: y
que si fuesse entonces dañoso dexar el sueño, la natura-
leza que en todas las cosas generalmente, y en cada vna
por si esquiua, y huye el daño, y sigue y apetece el pro-
uecho, o que, para dezir la verdad, es ella esso mismo
que a cada vna de las cosas conuiene y es prouechoso,
no rompiera tan presto el velo de las tinieblas que nos
adormecen, ni sacara por el oriente los claros rayos del
Sol, o si los sacara no les diera tantas fuerças para nos
despertar. Porque si no despertasse naturalmente la luz,
no le cerrarian las ventanas tan diligentemente los que

abraçan el sueño. Por manera que la naturaleza pues nos embia la luz, quiere sin duda que nos despierte. Y pues ella nos despierta, a nuestra salud cõuiene que despertemos. Y no contradize a esto el vso de las personas q̃ agora el mundo llama señores, cuyo principal cuydado es biuir para el descãso y regalo del cuerpo, las quales guardã la cama hasta las doze del dia. Antes esta verdad que se toca con las manos condena aquel vicio, del qual ya por nuestros peccados, o por sus peccados dellos mismos, hazen honra y estado, y ponen parte de su grandeza en no guardar, ni aun en esto el concierto que Dios les pone. Castigaua bié vna persona q̃ yo conosci esta torpeza, y nombrauala con su merescido vocablo. Y aunque es tan vil como lo es el hecho, dara me v.m. licencia para que lo ponga aqui, porque es palabra que quadra. Assi que quando le dezia alguno que era estado de los señores este dormir, solia el responder que se errana la letra, y que por dezir establo dezian estado. Y ello a la verdad es assi, que aquel desconcierto de vida tiene principio y nasce de otro mayor descõcierto que esta en el alma, y es causa el tambien y principio de muchos otros desconciertos torpes y feos. Porque la sangre, y los demas humores del cuerpo con el calor del dia, y del sueño encẽdidos demasiadamẽte, y dañados, no solamẽte corrompẽ la salud, mas tambien afficionã è inficionan el coraçon feamẽte. Y es cosa digna de admiracio̅ que siẽdo estos señores en todo lo demas grandes seguidores, o por mejor dezir grãdes esclauos de su deleyte, en esto solo se oluidã del y pierdẽ por vn vicioso dormir, lo mas deleytoso de la vida q̃ es la mañana. Porque entonces la luz como viene despues de las tinieblas, y se halla como despues de auer sido perdida, parece

parece ser otra, y hiere el coraçon del hombre con vna nueua alegria, y la vista del cielo entonces, y el colorear de las nuues, y el descubrirse el aurora, que no sin causa los Poetas la coronã de rosas, y el aparecer la hermosura del Sol es vna cosa bellissima, pues el cantar de las aues que duda ay sino q̃ suena entonces mas dulcemente, y las flores, y las yeruas, y el campo todo despide de si vn thesoro de olor. Y como quando entra el Rey de nueuo en alguna ciudad, se adereça, y hermosea toda ella, y los ciudadanos hazen entonces plaça, y como alarde, de sus mejores riquezas: assi los animales y la tierra, y el ayre, y todos los elementos a la venida del Sol se alegran, y como para recebirle se hermosean y mejoran, y ponen en publico cada vno sus bienes. Y como los curiosos suelen poner cuydado y trabajo por ver semejantes recebimientos: assi los hombres concertados, y cuerdos aun por solo el gusto no han de perder esta fiesta, que haze toda la naturaleza a el Sol, por las mañanas. Porque no es gusto de vn solo sentido, sino general contentamiento de todos, porque la vista se deleyta con el nascer de la luz, y cõ la figura del ayre, y con el variar de las nuues: a los oydos las aues hazen agradable armonia: para el oler el olor que en aquella sazon el campo y las yeruas despidẽ de si es olor suauissimo, pues el frescor del ayre de entonces tiempla con grande deleyte el humor calentado con el sueño, y cria salud y laua las tristezas del coraçon, y no se en que manera le despierta a pensamientos diuinos, antes que se ahogue en los negocios del dia. Pero si puede tanto con estos hijos de tinieblas el amor dellas, que aun del dia hazen noche, y pierden el fructo de la luz con el sueño: y ni el deleyte, ni la salud, ni la necessidad y prouecho

cho, que dicho auemos, son poderosos para los hazer leuantar: y. v.m. que es hija de luz leuante se con ella, y abra la claridad de sus ojos quando descubriere sus rayos el Sol, y con pecho puro leuante sus manos limpias al dador de la luz, offreciendole con santas y agradecidas palabras su coraçon: y despues de hecho esto y de auer gozado del gusto del nueuo dia buelta a las cosas de su casa, entienda en su officio, que es lo otro que pide en esta letra el Spiritu sancto a la buena casada como fin, a quien sd ordeno lo primero, que auemos dicho, del madrugar. Porq̃ no se entiẽde que si madruga la casada ha de ser para q̃ rodeada de botezillos y arquillas, como hazen algunas, se este sentada tres horas afilãdo la ceja, y pintando la cara, y negociando con su espejo q̃ mienta y la llame hermosa. Que demas del graue mal que ay en aqueste artificio postizo, del qual se dira en su lugar, es no conseguir el fin de su diligencia, y es faltar a su casa por occuparse en cosas tan escusadas, que fuera menos mal el dormir. Leuante se pues, y leuantada gouierne su gente, y mire lo que se ha de proueer y hazer aquel dia, y a cada vno de sus criados reparta su officio, y como en la guerra el capitan, quando ordena por hileras su esquadra, pone a cada vn soldado en su proprio lugar, y le auisa a cada vno que guarde su puesto: assi ella ha de repartir a sus criados sus obras, y poner orden en todos: En lo qual se encierran grandes prouechos. Porque lo vno haze se lo que conuiene con tiempo y con gusto. Lo otro para quando alguna vez acontece que, o la enfermedad, o la occupacion tiene ausente a la señora, estan ya los criados por el vso, como maestros en todo aquello que deuen hazer: y la boz y la orden de su ama, a la qual tienen hechos ya los oydos, aunque no la oygan

oygan entonces, les suena en ellos toda via, y la tienen como presente sin vella. Y demas desto del cuydado del ama aprenden las criadas a ser cuydadosas: y no osan tener en poco aquello en que veen que se emplea la diligencia y el mandamiento de su señora; y como conoscen que su vista y prouision della se estiende por todo, parece les, y con razon, que en todo quanto hazen la tienen como por testigo y presente, y assi se animan, no solo a tratar con fidelidad sus obras y officios, sino tambien auentajarse señaladamente en ellos. Y assi cresce el bien como espuma, y se mejora la hazienda y reyna el concierto, y va desterrado el enojo. Y finalmẽte la vista y la presencia, y la boz, y el mando del ama, haze a sus moças no solo que le sean prouechosas, sino que ellas en si no se hagan viciosas, lo qual tambien pertenesce a su officio. Sigue se.

VINOLE al gusto vna heredad, y comprola, y del fructo de sus palmas planto viña.

ESTO no es algun nueuo precepto differente de los passados, ni otra virtud mas particular que las dichas, sino antes es como vna cosa que se consigue y nasce dellas. Porque cierto es que la casada que fuere tan tassada en sus gastos, y tã no curiosa por vna parte, y por otra tan casera y veladora, y aprouechada, no solo conseruara lo que su marido adquiriere, sino tambiẽ ella lo acrescẽtara por su parte, que es lo que aqui agora se dize. Porque de tan grande industria y vela, el fructo no puede ser sino grande. Por manera que a los demas titulos que siguiendo esta doctrina de Dios auemos dado a la buena muger, añadimos agora este, que sea adelantadora de su hazienda, no como titulo differente de los primeros, sino como cosa que se sigue dellos, y que de-

Universidad de Deusto
Biblioteca

clara la fuerça de los passados, y lo q̃ pueden, y el hasta donde han de llegar. Y assi dezir que compro heredamiento, y que planto viña del sudor de su mano, es auisarle, que del ser casera que se le pide su proprio punto es, no parar hasta esto, que es, no solo basteser a su casa, sino tambien adelantar su hazieda: no solo hazer que lo que esta dentro de sus puertas este bien proueydo, sino hazer tambiẽ que se acrescienté en numero los bienes y y possessiones de fuera. Y es dezirle, que pretenda y se precie ella tambien de, señalãdo como con el dedo alguna parte de sus possessiones, poder dezir claramente, este es fructo de mis trabajos, mi industria añadio esto a mi casa, de mis sudores fructifico esta haziẽda: como lo han hecho en nuestros tiempos algunas. Pero diran, que es esto pedir mucho. Mas pregunto yo a las que lo dizen, q̃ es en esto lo que tienen por mucho? Tiené por mucho que de la diligencia y aprouechamiẽto, y labor de vna muger acompañada de sus mugeres, salga cosa de tanto valor, como es esto? o tiené por mucho q̃ quiera ella gastar, lo q̃ adquiere en estos aprouechamientos y haziẽdas, y no en sus cõtentos y galas? Si aqueste postrero es lo q̃ les parece mucho, en aquesta doctrina, no tiené razon, ni en tener otro gasto por mas suyo, ni por mas apazible, y gustoso, ni en pẽsar q̃ se vende en la tiẽda cosa q̃ comprada las hermosee mas q̃ estas compras. Porq̃ aquello passa en el ayre, y el biẽ y honra y contento, juntamente con el buen nõbre q̃ por esta otra via se adquiere, como tiene rayzes en la virtud, es duradero y perpetuo. Mas si lo primero las espanta, porq̃ no creen tanto bien de sus manos, lo vno hazen se injuria a si mismas, y limitã su poder apocadamente: y lo otro ellas saben que no es assi, y que pueden, si quieren applicarle, passar

passar desta raya, porque adonde no llegara la que puede hazer, y la que hiziere lo que se sigue?

Ciño se de fortaleza, y fortifico su braço, tomo gusto en el grangear, su candela no se apago de noche, puso sus manos en la torteva, y sus dedos tomaron el huso.

TENGA valor la muger, y plantara viña: ame el trabajo, y acrescentara su casa: ponga las manos en lo q̃ es proprio de su officio, y no se desprecie del, y crescerán sus riquezas: no se desciña, esto es, no se enmollezca, ni haga de la delicada, ni tenga por honra el ocio, ni por estado el descuydo, y el sueño, sino ponga fuerça en sus braços, y acostumbre a la vela sus ojos, y saboreese en el trabajar, y no se desdeñe de poner las manos en lo que toca al officio de las mugeres, por baxo y por menudo que sea, y entonces vera quanto valen, y a donde llegan sus obras. Tres cosas le pide aqui Salomon, y cada vna en su verso. Que sea trabajadora lo primero, y lo segundo, que vele, y lo tercero que hile. No quiere que se regale, sino que trabaje. Muchas cosas estan escriptas por muchos en loor del trabajo, y todo es poco para el bien que ay en el. Porque es la sal que preserua de corrupciõ a nuestra vida, y a nuestra alma: mas yo no quiero dezir aqui nada de lo general. Lo que propriamente toca a la muger casada esso dire solamente. Porq̃ quanto de suyo es la muger mas inclinada al regalo, y mas facil a enmollecerse y desatarse con el ocio, tanto el trabajo le conuiene mas. Porque si los hombres que son varones, con el regalo conciben animo y condicion de mugeres, y se afeminan, las mugeres que seran, si no lo q̃ oy dia son muchas dellas? Que la seda les es aspera, y la rosa dura, y les quebranta el tenerse en los pies, y del ayre q̃ suena se desmayã, y el dezir la palabra

Universidad de Deusto
Biblioteca

entera las cansa, y aun hasta lo que dizen lo abortã, y no las ha de mirar el sol, y todas ellas son vn melindre y vn lixo, y vn asco, y perdonen me, porque les pongo este nombre, que es el que ellas mas huyen, o por mejor dezir, agradezcan me que tan blandamente las nombro. Porque quien considera lo que deuen ser, y lo que ellas mismas se hazen, y quien mira la alteza de su naturaleza, y la baxeza en que ellas se ponẽ por su mala costumbre, y coteja con lo vno lo otro, poco dize en llamarlas assi: y si las llamasse cieno que corrompe el ayre, y le inficiona, y abominacion aborrescible, aun se podia tener por muy corto. Porque teniendo vso de razon, y siendo capaces de cosas de virtud y loor, y teniendo ser q̃ puede hollar sobre el cielo, y q̃ esta llamado al gozo de los bienes de Dios, le deshazen tanto ellas mismas, y se aniñan assi con delicadez, y se enuilecen en tanto grado, que vna lagartija, y vna maripossilla que buela tiene mas tomo que ellas, y la pluma que va por el ayre, y el ayre mismo es de mas cuerpo y substancia. Assi que deue mirar mucho en esto la buena muger, estando cierta que en descuydando se en ello se boluera en nada. Y como los que estan de su naturaleza occasionados a algunas enfermedades y males, se guardan con recato de lo que en aquellos males les daña: assi ellas entiendan que viuen dispuestas para esta dolencia de naderia, y melindreria, o no se como la nombre, y que en ella el regalo es rejalgar, y guarden se del como huyen la muerte, y contenten se con su natural poquedad, y no le añadan baxeza, ni la hagan mas apocada: y aduiertan y entiendan, que su natural es femenil, y que el ocio, el por si, afemina, y no junten a lo vno lo otro, ni quieran ser dos vezes mugeres. He dicho el extremo de nada a que vienẽ las muelles y regaladas mugeres, y no digo la muchedumbre de vicios que desto mismo en ellas nascen, ni oso meter la mano en este cieno. Porque no ay agua encharcada y corrompida, que crie tantas y tan malas sauandijas, como nascen vicios asqueroso y feos en los pechos destas damas delicadas de que vamos hablando. Y en vna dellas que pinta en los Prouerbios el Spiritu sancto se vee algo desto, de la qual dize assi. Parlera y vagabunda, y que no suffre estar quieta, ni sabe tener los pies en su casa, ya en la puerta, ya en la ventana, ya en la plaça, ya en los cãtones de la encrucijada, y tiẽde por donde quiera sus lazos. Vio vn mancebo, y llegose a el, y prendiole, y dixo le con cara relamida blanduras. Oy hago fiesta y he salido en tu busca, porque no puedo biuir sin tu vista, y al fin he hecho en ti presa. Mi camara he colgado con hermosas redes, y mi quadra con tapizes de Egypto, de rosas y de flores, de myrrha, y linaloe, esta cubierto el suelo todo, y la cama. Ven y beuamos la embriaguez del amor, y gozemonos en dulces abraços, hasta que apunte el aurora. Y si todas las ociosas no salen a lo publico de las calles como esta salia, sus abscondidos rincones son secretos testigos de sus proezas, y no tan secretos que no se dexen ver y entender. Y la razon, y la naturaleza de las cosas lo pide. Que cierto es, que produze malezas el campo que no se rompe y cultiua, y que con el desuso el hierro se toma de orin, y se consume: y que el cauallo holgado se manca. Y demas desto, si la casada no trabaja, ni se occupa en lo que pertenece a su casa, que otros estudios o negocios tiene en que se occupar? Forçado es que si no trata de sus officios, emplee su vida en los officios agenos: y que de en ser ventanera, visitadora, callejera, amiga de fiestas,

Prou. 5.

enemiga de su rincon, de su casa oluidada, y de las casas agenas curiosa, pesquisidora de quanto passa, y aun de lo que no passa inuentora, parlera y chismosa, de pleytos reboluedora, jugadora tambien, y dada del todo a la risa, y a la conuersacion y al palacio, con lo demas que por ordinaria consequencia se sigue, y se calla aqui agora por ser cosa manifiesta y notoria. Por manera que en summa, y como en vna palabra, el trabajo da a la muger, o el ser, o el ser buena: porque sin el, o no es muger, sino asco, o es tal muger que seria menos mal que no fuesse. Y si con esto que he dicho se persuaden a trabajar, no era menester, que les diga, y enseñe como han de tomar el huso y la rueca, ni me sera necessario rogarles que velen, que son las otras dos cosas que les pide el Spiritu sancto, porque su misma aficion buena se las enseñara. Y assi dexando esto aqui passaremos a lo que se sigue.

SVS palmas abrio para el affligido, y sus manos estendio para el menesteroso.

A muy buen tiempo puso esto aqui Salomon, porque repetiendo tanto lo que toca a la grangeria y aprouechamiento, y aconsejando a la muger tantas vezes, y con tan encarecidas palabras que sea hazẽdosa, y casera, dexaua la al parecer muy vezina al auaricia, y escalsez, que son males que tienen parentesco con la grangeria, y q̃ se le allegan no pocas vezes. Porque assi como ay algunos vicios que tienen aparencia y semejança de algunas virtudes, assi ay virtudes tambien, que estan como occasionadas a vicios. Porque aunque es verdad que la virtud consiste en el medio, mas como este medio no se mide a palmos, sino es medio q̃ se ha de medir con la razõ, muchas vezes se alexa mas del vn extremo que

que del otro: como parece en la liberalidad q̃ es virtud medida por la razon entre los dos extremos del auaro, y del prodigo, y se aparta mucho menos del prodigo que del auaro. Y aun tambien acontece que de la virtud y del vicio, que en la verdad son principios muy differentes, en la vista publica, y en lo que de fuera parece nazcan fructos muy semejantes. Tanto es dissimulado el mal, o tanto procura dissimularse para nuestro daño, o por mejor dezir, tanta es la fuerça y excellencia del bien, y tan general su prouecho, que aun el mal para poder biuir y valer, se le allega y se viste del, y dessea tomar su color. Assi vemos que el prudente y recatado huye de algunos peligros, y que el temeroso y cobarde huye tambien. A donde aunque las causas sean diuersas, es vno y semejante el huyr. Y vemos por la misma manera que el hombre concertado grangea y beneficia su hazienda, y el auariento tambien es grangero: y que son vnos en el grangear, aunque en los motiuos del grangear son differentes. Y puede tanto este parentesco y dissimulacion, que no solamente los q̃ miran de lexos y veen solo lo q̃ se parece engañandose, nõbran por virtud lo que es vicio, mas tambien essos mesmos que ponen las manos en ello, y lo obran, muchas vezes no se entienden a si, y se persuaden que les nasce de rayz de virtud, lo que les viene de inclinacion dañada y viciosa. Por donde todo lo semejante pide grande aduertencia para que el mal dissimulado con el bien, no pueda engañarnos. Y assi porq̃ a Dios no aplaze, sino la virtud, y porque ser la muger muy grangera le puede nascer de auaricia y de vicio, para que no se canse sin fructo, y para que no offenda a Dios, en lo que piẽsa agradarle: auisa le aqui q̃ sea lymosnera, que es dezirle, que

dado

dado que le tiene mandado que sea hazendosa, y aprouechada, y veladora, y allegadora, pero q̃ no quiere que sea lazerada, ni escassa, ni quiere que todo el velar y adquirir sea para el arca, y para la polilla, sino para la prouision y abrigo, no solo de los suyos, sino tambien de los necessitados y pobres, porque en ninguna manera quiere que sea auariẽta. Y por esso dize elegantemente que abra la palma, que la auaricia cierra: y que alargue y tienda la mano, que suele encoger la escassez. Y dado que el ser piadoso y lymosnero es virtud que conuiene a todos los que se tienen por hombres, pero con particular razon las mugeres deuen esta piedad a la blandura de su natural, entendiendo que ser vna muger de entrañas duras, o secas con los necesitados, es en ella vituperable, mas que en hombre ninguno. Y no es buena escusa dezir, que les va a la mano el marido. Porque aunque es verdad, que pertenece a el, el dispensar la hazienda, pero no se entiende que si veda a la muger, y le pone ley para que no haga otros gastos perdidos, le quiere tambien cerrar la puerta a lo que es piedad y lymosna, a quien Dios con tan expresso mandamiento, y con tan grande encarescimiento la abre. Y quando quisiesse ser aun en esto escasso el marido, la muger sres en lo demas qual aqui la pintamos, no deue por esso cerrar las entrañas a la lymosna que es deuida a su estado, ni menos el confessor se lo vede. Porque si el marido no quiere, esta obligado a querer, y su muger si no le obedece en su mal antojo, conforma se con la voluntad que el deue tener de razon: y en hazer esto trata cõ vtilidad y prouecho su alma del, y su hazienda, porque lo vno cumple con la obligacion que ambos tienẽ de socorrer a los pobres: y lo otro assegura y acrecienta

cienta sus bienes con la bendicion, que Dios, cuya palabra no puede faltar, tiene a la piedad prometida. Y porque muchos nunca se fian bien desta palabra, por esso muchos hombres son crudos y lazerados. Que si se pusiessen a considerar que reciben de Dios lo que tienen, no temerian de le tornar parte dello, ni dudarian de que quien es liberal, no puede jamas ser desagradescido: y quiero dezir en esto, que Dios, el qual sin auer recebido nada dellos liberalmente los hizo ricos, si repartieren despues con el sus riquezas se las boluera con gran logro. Esto que he dicho entiendo de las lymosnas mas ordinarias y comunes, que se offrescen cada dia a los ojos, que en lo que fuere mas gruesso y mas particular, la muger no ha de traspassar la ley del marido, y en todo le ha de obedescer y seruir. Y yo fio que ninguno aura tan miserable, ni malo, que si ella es de las que yo digo, tan casera, tan hazendosa, tan veladora, y tan concertada en todo, y aprouechada le vede que haga bien a los pobres. Ni sera ninguno tan ciego que tema pobreza de la lymosna que haze quien le enriquesce la casa. Assi que abra sus entrañas, y sus braços y manos a la piedad la buena muger, y muestre que su grangeria nasce de virtud en no ser escassa en lo que segun razon es deuido. Y como el que labra el campo de lo que coge en el da sus primicias y diezmos a Dios: assi ella de las labores suyas, y de sus criadas applique su parte para vestir a Dios en los desnudos, y hartarle en los hambrientos: y llamele como a la parte de sus ganãcias, y abra, como aqui dize, sus manos al affligido, y al menesteroso sus palmas. Mas si dize q̃ abra sus manos, y su casa a los pobres, es mucho de aduertir, que no le dize que la abra generalmẽte a todos los que se profes-

san

san ser pobres. Porq̃ a la verdad vna de las virtudes de la buena casada, y muger, es el tener grãde recato acerca de las personas q̃ admite a su conuersacion, y a quiẽ da entrada en su casa. Porque debaxo de nombre de pobreza, y cubriendose cõ piedad, a las vezes entran en las casas algunas personas arrugadas, y canas, q̃ roban la vida, y entiznan la honra, y dañan el alma de los que biuen en ellas, y los corrompen sin sentir, y los emponçoñan, pareciendo que los lamen y halagan. Sant Pablo casi señalo con el dedo a este linaje de gentes, o a algunas gẽtes deste linaje diziendo. Tiené por officio andar de casa en casa ociosas, y no solamente ociosas, mas tãbien parleras y curiosas, y habladoras, de lo q̃ no conuiene. Y es ello assi, q̃ las tales de ordinario no entrã sino a aojar todo lo bueno q̃ vieren, y quãdo menos mal hazen, hazen siẽpre este daño, q̃ es traer nouelas, y chismerias de fuera, y lleuarlas a fuera de lo q̃ veen, o les parece q̃ veenen la casa dõde entran, con que inquietan a quien las oye, y les turban los coraçones, de dõde muchas vezes nascen dessabrimientos entre los vezinos y amigos, y materias de enojos, y differencias, y vezes ay discordias mortales. En las republicas bien ordenadas, los que antiguamente las ordenaron con leyes, ninguna cosa vedaron mas, que la communicacion con los estraños, y de differẽtes costumbres. Assi Moysen, o por mejor dezir, Dios por Moysen a su pueblo escogido le auisa desto en mil lugares con encarecimiento grandissimo. Porque lo que no se vee, no se dessea, que como dize el versillo Griego, Del mirar, nasce el amar. Y por el contrario lo que se vee, y se trata, quanto peor es, tanto mas ligera mente, por nuestra miseria, se nos apega. Y lo que es en todavna republica, esso tambien en vna sola casa

1. Timo. 5.

casa, por la misma razon acontece. Que si los que entran en ella son de costumbres differentes de las que en ellas se vsan, vnos con el exẽplo, y otros cõ la palabra alteran los animos bien ordenados, y poco a poco los desquicia del biẽ. Y llega la vejezuela al oydo, y dize a la hija, y a la donzella, que porque huyen la ventana, o porque aman la almohadilla tanto, que la otra fulana, y fulana nó lo hazen assi: Y enseña les el mal aderesço: y cuenta les la desemboltura del otro, y las marañas que, o vio, o inuento pone se las delante, y buelue les el juyzio: y comiença a teñir con esto el pecho fenzillo, y simple, y haze que figuren en el pensamiento, lo que con solo ser pensado corrompe: y dañado el pensamiẽto luego se tienta el desseo, el qual enencendiendose al mal, luego se resfria en el bien, y assi luego se comiençan a desagradar de lo bueno, y de lo concertado, y por sus passos contados vienen a dexar lo del todo a la postre. Por donde acerca de Euripides dize bien el que dize: Nunca, nunca jamas, que no me contento con dezirlo vna sola vez, el cuerdo casado consentira, que entren qualesquier mugeres a conuersar con la suya, porque siempre hazen mil daños. Vnas por su interes tratan de corromper en ella la fe del matrimonio. Otras porque han faltado ellas gustan de tener compañeras de sus faltas. Otras porque saben poco, y de puro nescias. Pues contra estas mugeres y las semejantes a estas, conuiene le al marido guarnescer muy bien con aldauas, y con cerrojos las puertas de su casa. Que jamas estas entradas peregrinas ponen en ella alguna cosa sana, sino siempre hazen diuersos daños. Pero veamos ya lo que despues de aquesto se sigue.

NO

Universidad de Deusto
Biblioteca

NO temera de la nieue a su familia, porque toda su gẽte vestida con vestiduras dobladas.

NO es aquesta la menor parte de la virtud de aquesta perfecta casada q̃ pintamos, ni la que da menos loor a la que es señora de su casa, el buen tratamiento de su familia y criados: antes es como vna muestra dõde claramente se conosce la buena orden con que se gouierna todo lo demas. Y pues le auia mostrado Salomon en lo que es antes desto, a ser lymosnera cõ los estraños, conuino que le auisasse agora, y le diesse a entender, q̃ aquesta cuydado, y piedad ha de començar de los suyos. Porque, como dize S. Pablo, el que se descuyda de la prouision de los que tiene en su casa, infiel es, y peor que infiel. Y aunque habla aqui Salomon del vestir, no habla solamẽte del, sino por lo que dize en este particular, enseña lo que ha de ser en todo lo demas que pertenesce al buen estado de la familia. Porque assi como se sirue de su trabajo della el señor, assi ha de proueer con cuydado a su necesidad: y ha de compassar con lo vno lo otro: y tener gran medida en ambas cosas, para que, ni les falte en lo que han menester, ni en lo que ellos han de hazer, los cargue demasiadamente, como lo auisa y declara el Sabio en el capitulo treynta y tres, del Ecclesiastico. Porq̃ lo vno es injusticia, y lo otro escassez, y todo crueldad y maldad. E el pecar los señores en esto con sus criados, ordinariamente nasce de soberuia, y de desconoscerse a si mismos los amos. Porque si considerassen que assi ellos, como sus criados son de vn mismo metal, y que la fortuna, q̃ es ciega, y no la naturaleza prouey-da, es quien los differencia, y q̃ nascieron de vnos mismos principios, y que han de tener vn mismo fin, y que caminan llamados para vnos mismos bienes: y si considerassen

derassen que se puede boluer el ayre mañana, y a los que siruen agora, seruirlos ellos despues, y si no ellos, sus hijos, o sus nietos, como cada dia acontece: y que al fin todos, assi los amos, como los criados, seruimos a vn mismo señor, que nos medira, como nosotros midieremos: assi que si considerassen esto, pondrian el brio a parte, y vsarian de mansedumbre, y tratarian a los criados, como a deudos, y mãdarlos hian, como quien siempre no ha de mandar. Y aqui conuiene q̃ las mugeres hinquen los ojos mas, porque se desuanescen mas facilmente, y ay tan vanas algunas, que casi desconoscen su carne, y piensan que la suya es carne de Angeles, y las de sus sirvientas de perros, y quieren ser adoradas dellas, y no acordarse dellas, si son nascidas: y si se quebrantan en su seruicio, y si passan sin sueño las noches, y si estan ante ellas de rodillas los dias, todo les parece que es poco y nada, para lo que se les deue, o ellas presumen que se les ha de deuer. En lo qual demas de lo mucho que ofenden a Dios, hazen su vida mas miserable de lo que ella se es. Porque se hazen aborrescibles a los suyos, que es vna encarescida miseria. Porque ninguna enemistad es buena, y la de los criados, que biuen dentro del seno de los amos, y saben los secretos de casa, y son sus ojos, y aunque les pese, de su vida testigos, es peligrosa y pestilencial. Y de aqui ordinariamente salẽ las chismerias, y los testimonios falsos, y las mas vezes los verdaderos. Y esta es la causa por donde muchos hallan quando no pensan las plaças llenas de sus secretos. Y como es peligrosa desuentura hazer de los criados fieles, crueles enemigos con no deuidos tratamientos: assi el tratar los bien, es, no solo seguridad, sino honra y buen nombre. Porque han de entender los señores que son como par-

Universidad de Deusto
Biblioteca

te de su cuerpo sus gentes, y q̃ es como vn compuesto su casa, adõde ellos son la cabeça, y la familia los miẽbros. y q̃ por el mismo caso q̃ los tratã bien, tratan bien y honradamente a su misma persona. Y como se hõran de que en sus facciones y disposicion no aya, ni miembro torcido, ni figura que desagrade, y como les añaden a todos sus miembros, quanto es en sí, hermolura, y los procurã vestir con deuido color, assi se han de preciar, de que en toda su gente relumbre su mucha liberalidad y bõdad. Por manera que los de su casa, ni estén en ella faltos, ni salgã della quexosos. Conosci yo en aqueste reyno vna señora, que es muerta o por mejor dezir, que biue en el cielo, que del caualllo Troyano, que dizen, no salieron tantos hombres valerosos, como de su casa siruientas suyas donzellas, y otras mugeres remediadas y honradas. A la qual como le acontesciesse echar de su casa, por razon de vn desconcierto a vna criada suya, no tambien remediada, como las demas, le oy dezir muchas vezes, que no se podia consolar, quãdo pensaua, que de las personas que Dios le auia dado, q̃ assi lo dezia, auia salido vna de su casa con desgracia, y poco remedio. Y yo se que en esta bondad gastaua muy grandes sumas, y que haziendo estos gastos, y otros de semejantes virtudes, no solo conseruo y sustento los mayorazgos de sus hijos que estauan en su tutoria, y les venian de muchos abuelos de antigua nobleza, sino que tambien los acrecento, è illustro con nueuos y ricos vinculos: y assi era bendita de todos. Deuen pues amar esta bendicion, las mugeres de honra, y si quierẽ ellas ser estimadas y amadas, aqueste es camino muy cierto. Y no quiero dezir, que todo ha de ser blandura y regalo, que bien vemos que

que la buena ordẽ pide algunas vezes seueridad, mas porque lo ordinario es peccar los amos en esto, que es ser descuydados en lo que toca al buen tratamiento de los q̃ los siruẽ, por esso hablamos dello, y no hablamos de como los han de occupar, de que ellos se tienen cuydado. Sigue se.

HIZO para sí adereços de cama, olanda y purpura es su vestido.

PORQVE auia hablado de la piedad que deuen las buenas casadas al pobre, y del cuydado que deuẽ a la buena prouision de su gẽte: trata agora del tratamiento, y buen adereço de sus mismas personas. Y llega hasta aqui la clemẽcia de Dios, y la dulce manera de su prouidencia y gouierno, q̃ desciende a tratar de su vestido de la casada, y de como ha de adereçar y assear su persona: y condescendiendo en algo con su natural, aunque no le plaze el excesso, tampoco se agrada del desaliño, y mal asseo, y assi dize. *Purpura y olanda es su vestido.* Que es dezir, que esta casada perfecta es parte tambien no ser en el tratamiento de su persona alguna desaliñada, y remendada, sino que como ha de ser en la administracion de la hazienda grangera, y con los pobres piadosa, y con su gente no escassa, assi por la misma forma a su persona la ha de traher limpia y bien tratada, adereçandola honestamente en la manera que su estado lo pide, y trayendose conforme a su qualidad, assi en lo ordinario, como en lo extraordinario tambien. Porque la que con su buen concierto, y gouierno da luz y resplandor a lo demas de su casa, q̃ ella ande desluzida en sí, ninguna razõ lo permite. Pero es de saber, por q̃ causa la vistio Salomon de olanda y de purpura, que son las cosas de que en la ley vieja se hazia la vestidura del gran sacerdote:

porque sin duda tiene en si algun grande mysterio. Pues digo, que quiere Dios declarar en esto a las buenas mugeres, que no pongan en su persona, sino lo que se puede poner en el altar, esto es, que todo su vestido y adereço sea sancto, assi en la intencion con que se pone, como en la templança con que se haze. Y dize les, que quien les ha de vestir el cuerpo, no ha de ser el pensamiento liuiano, sino el buē concierto de la razon: y que de la cōpostura secreta del animo ha de nascer el buen traje exterior: y que este traje no se ha de cortar a la medida del antojo, o del vso vituperable y mundano, sino conforme a lo que pide la honestidad, y la verguença. Assi que señala aqui Dios vestido sancto, para condenar lo profano. Dize purpura y olanda, mas no dize los bordados que se vsan agora, ni los recamados, ni el oro tirado en hilos delgados. Dize vestidos, mas no dize, diamantes, ni rubies. Pone lo que se puede texer y labrar en casa, pero no las perlas que se ascondē en el abysmo del mar. Concede ropas, pero no permite rizos, ni encrespos, ni afeytes. El cuerpo se vista, pero la cabeça no se desgreñe, ni se encrespe en pronostico de su grande miseria. Y porque en esto, y señaladamente en los afeytes del rostro, ay grande excesso, aun en las mugeres que en lo demas son honestas: y porque es aqueste su proprio lugar, bien sera que digamos algo dellos aqui. Aunque, si va a dezir la verdad, yo confiesso a v. m. que lo que me cōbida a tratar desto q̄ es el excesso, esso mismo me pone miedo. Porque quien no temera de opponerse contra vna cosa tan recebida? O quien tendra animo, para osar persuadirles a las mugeres a que quierā parecer lo que son? O que razon sanara la ponçoña del soliman? Y no solo es difficultoso este tratado, pero es peligroso tambien por;

porque luego aborrescen a quien esto les quita. Y assi querer agora quitarse lo yo, sera despertar contra mi vn esquadron de enemigos. Mas que les va en que yo las condene, pues tienen tantos otros que las absueluen? Y si aman aquellos que condescendiendo con su gusto dellas las dexan asqueroſas y feas, muy mas justo es que si quiera no me aborrezcan a mi, sino que me oygan cō ygualdad, y atencion: q̄ quāto agora en esto les quiero dezir, sera solamente enseñarles que sean hermosas, que es lo que principalmente desséan. Porque yo no les quiero tratar del peccado que algunos hallan, y ponen en el afeyte, sino solamente quiero dar se lo a conoscer, demostrando les que es vn fullero engañoso, que les da al reues de aquello que les promete, y que como en vn juego que hazen los niños: assi el, diziendo que las pinta, las burla, y entizna: para que conoscido por tal, hagan justicia del, y le saquen a la verguença con todas sus redomillas al cuello. Pues yo no puedo pensar, que ninguna biua en este caso tan engañada, que ya que tenga por hermoso el afeyte, a lo menos no conozca que es suzio, y que no se laue las manos con que lo ha tratado antes que coma. Porque los materiales del, los mas son asqueroſos, y la mezcla de cosas tan differentes, como son las que casan para este adulterio, es madre de muy mal olor, lo qual saben bien las arquillas que guardan este thesoro, y las redomas, y las demas alhajas del. Y si no es suziedad, porque venida la noche se le quitan y se lauan la cara con diligencia, y ya q̄ han seruido al engaño del dia, quieren passar si quiera la noche limpias? Mas para que son razones, pues quando nos lo negassen, a las que nos lo negassen, les podriamos mostrar a los ojos sus dientes mismos, y sus enzias negras, y mas

suzias que vn muladar, con las reliquias que en ellas ha dexado el afeyte. Y si las pone suzias, como de hecho las pone, como se pueden persuadir que las haze hermosas? No es la limpieza, el fundamento de la hermosura, y la primera y mayor parte della? La hermosura allega y combida a si, y la suziedad aparta y ahuyenta. Luego como podran caber en vno lo hermoso y lo suzio? Por ventura no es obra propria de la belleza parecer bien, y hazer deleyte en los ojos? Pues que ojos ay tan ciegos, o tan botos de vista, que no passen con ella la tela del sobrepuesto, y que no cotejen con lo encubierto, lo que se descubre: y que viendo lo mal que dizen entre si mismos no se offendan con la desproporcion? Y no es menester que los ojos traspassen este velo, porque el de si mismo en cobrādo vn poco de calor el cuerpo se trasluze: y descubre se por entre lo blanco vn escuro, y verdinegro, y vn entreazul, y morado: y matiza se el rostro todo, y señaladamente las cuencas de los bellisimos ojos, con vna variedad de colores feysimos: y aun corren a las vezes derretidas las gotas, y aran con sus arroyos la cara. Mas si dizen que acontece esto a las que no son buenas maestras: yo digo que ninguna lo es tan buena, que si ya engañare los ojos, pueda engañar las narizes. Porq̄ el olor de los adobios por mas que se perfumen, va delante dellas prēgonando, y diziendo q̄ no es oro lo que reluze, y que todo es asco y engaño: y va como con la mano deshuiando la gente, en quanto passa la que yo no quiero nombar. Tome mi consejo las q̄ son perdidas por esto, y hagan mascaras de buenas figuras, y pongan se las: y el barniz pinte el lienço y no el cuero, y sacaran mil prouechos. Lo vno que ya que les agrada ser fallas hermosas, quedaran alomenos limpias.

Lo otro que no temeran que las desafeyte, ni el sol, ni el polvo, ni el ayre. Y lo vltimo con este artificio podran encubrir no solo el color escuro, sino tambien las facciones malas. Porque cierta cosa es que la hermosura no consiste en tanto el escogido color, quanto en que las facciones sean bien figuradas cada vna por si, y todas entre si mismas proporcionadas. Y claro es que el afeyte ya que haga engaño en la color: pero no puede en las figuras poner emienda, que ni ensancha la frente angosta, ni los ojos pequeños los engrandesce, ni corrige la boca desbaratada. Pero dizen, que vale mucho el buen color. Yo pregunto a quien vale? Porque las de buenas figuras, aunque sean morenas son hermosas, y no se si mas hermosas, que siendo blancas: las de malas, aunque se transformē en nieue, al fin quedan feas. Mas diran que menos feas. Yo digo que mas. Porque antes del barniz si eran feas estauan limpias, mas despues del, quedan feas y suzias, que es la mas aborrescible fealdad de todas. Pero valga mucho el buen color, si de veras es buen color, mas este, ni es buen color, ni casi lo es, sino vn engaño de color, que todos lo conoscen: y vna postura que por momentos se cae: y vn asco que a todos offende, y vna burla que promete vno y da otro: y que afea, y ensuzia. Que locura es poner nombre de bien, a lo que es mal: y trabajarse en su daño: y buscar con su tormento ser aborrescidas, que es lo q̄ mas aborrescen? Que es el fin del adereço, y de la cura del rostro, sino el parecer biē, y agradar a los miradores. Pues quien es tan falto que destos adobios se agrade? O quien ay q̄ no los condene? Quien es tan nescio, q̄ quiera ser engañado? o tan boto que ya no conozca este engaño? O quien es tan ageno de razon, que juzgue por

hermosura del rostro, lo que claramente vee que no es del rostro, lo que vee que es sobrepuesto, añadido, y agena? Querria yo saber destas mendigantes hermosas, si tendrian por hermosa la mano que tuuiesse seys dedos? Por ventura no la hurtarian a los ojos? No harian alguna inuencion de guante para encubrir aquel dedo añadido? Pues tienē por feo en la mano vn dedo mas, y pueden creer que tres dedos de enxundia sobre el rostro les es hermoso? Todas las cosas tienen vna natural tassa, y medida, y la buena disposicion, y parecer dellas consiste en estar justas en esto: y si dello les falta o sobra algo, el-so es fealdad y torpeza: de donde se cōcluye, que estas, de quien hablamos añadiendo posturas, y excediendo lo natural, en caso que fuessen hermosas, se tornan feas con sus mismas manos. Bien y prudentemente aconseja acerca de vn Poeta antiguo, vn padre a su hija, y le dize. No tengas, hija, afficion con los oros: ni rodees tu
" cuello con perlas, o con jacinthos, con que las de poco
" saber se desuanecen. Ninguna necessidad tienes deste
" vano ornamento. Ni tampoco te mires al espejo, para
" componerte la cara, ni con diuersas maneras de lazos
" enlazes tus cabellos: ni te alcoholes con negro los ojos:
" ni te colores las mexillas: que la naturaleza no fue escasa con las mugeres: ni les dio cuerpo menos hermoso
" de lo que se les deue, o conuiene. Pues que diremos del mal del engañar, y fingir a que se hazen, y como en cierta manera se ensayan y acostumbran en esto? Aunque esta razon no es tanto para que las mugeres se persuadan que es malo afeytarse, quanto para que los maridos conozcan quan obligados estan a no consentir que se afeyten. Porque han de entender, que alli comiençan a mostrar se les otras de lo que son, y a encubrirles la verdad

dad: y alli comiençan a tentarles la condicion, y hazerlos al engaño: y como los hallaren pacientes en esto, assi subiran a engaños mayores. Bien dize Aristotil en este mismo proposito, que como en la vida, y costūbres la muger con el marido ha de andar senzilla y sin engaño: assi en el rostro y en los adereços del, ha de ser pura y sin afeyte. Porq̄ la buena en ninguna cosa ha de engañar aquel con quien biue, si quiere conseruar el amor, cuyo fundamento es la caridad, y la verdad, y el no encubrirse los que se aman en nada. Que assi como no es possible mezclarse dos aguas oloroſas mientras estan en sus redomas cada vna: assi en tanto que la muger cierra el animo con la encubierta del fingimiento, y con la postura, y afeytes asconde el rostro, entre su marido y ella no se puede mezclar amor verdadero. Porque si damos caso que el marido la ame assi, claro es que no ama a ella en este caso, sino a la mascara pintada, que se parece, y es como si amasse en la farsa al que representa vna donzella hermosa. Y por otra parte ella viendo se amada desta manera, por el mismo caso no le ama a el, antes le comiença a tener en poco, y en el coraçon se rie del, y le desprecia, y conoce quan facil es engañarle, y al fin le engaña, y le carga, y esto es muy digno de considerar, y mas lo que se sigue tras esto, que es el daño de la conciencia, y la offensa de Dios. Que aunque prometi no tratarlo, pero al fin la conciencia me obliga a quebrantar lo q̄ puse. Y no les diga nadie, ni ellas se lo persuadan a si, que, o no es peccado, o es muy ligero peccado: porque es muy al reues: ca el es peccado graue en si, y que demas desto anda acompañado de otros muchos peccados, vnos que nascen del, y otros de donde el nasce. Porque dexado a parte el agrauio que hazen a su mis-

Universidad de Deusto
Biblioteca

mo cuerpo,que no es suyo,sino del Spiritu sancto, que le consagro para si en el baptismo, y que por la misma causa ha de ser tratado, como templo sancto con honra y respecto: assi que aunque passemos callando por este agrauio que hazen a sus miembros atormentandolos,y ensuziandolos en differentes maneras,y aunque no digamos la injuria q̃ hazen a quié las crio,haziédo emiéda en su obra,y como reprehendiendo, o alomenos no admitiendo su acuerdo y consejo (porque sabida cosa es q̃ lo que haze Dios,o feo,o hermoso, es a fin de nuestro bien,y salud)assi que aunque callemos esto, que las condena, el fin que ellas tienen, y lo que las mueue, è incita a este officio, por mas que ellas lo doren y apuren,ni se puede apurar,ni callar. Porque pregunto,porque la casada quiere ser mas hermosa de lo que su marido quiere que sea?Que pretende afeytandole a su pesar? Que ardor es aquel, que le menea las manos para acicalar el cuero, como arnes, y poner en arco las cejas? Adonde amenaza aquel arco?y aquel resplãdor a quien ciega? El colorado,y el blanco, y el rubio, y dorado,y aquella artilleria toda que pide?que desea? que bozea? No pregunta sin causa el cantarcillo comun, ni es mas Castellano que verdadero, Para que se afeyta la muger casada?y torna a la pregunta,y repite la tercera vez preguntando para que se afeyta?Porque si va a dezir la verdad,la respuesta de aquel,Paraque, es amor proprio desordenadissimo,appetito insaciable de vana excellécia: cobdicia fea: deshonestidad arraygada en el coraçon: adulterio,rameria,delicto que jamas cessa.Que pensays las mugeres que es afeytaros? Traer pintado en el rostro vuestro desseo feo. Mas no todas las que os afeytays desseays mal. Cortesia es creerlo. Pero si con la tez del

afeyte

afeyte no descubris vuestro mal desseo, alomenos despertays el ageno, Demanera que con essas posturas suzias, o publicays vuestra suzia anima, o ensuciays las de aquellos que os miran. Y todo es offensa de Dios. Aunque no se yo que ojos os miran, que si bien os miran, no os aborrezcan? o asco, o hedor, o torpeza. Mas que brauo direys algunas. No estoy brauo, sino verdadero. Y si tales son los padres de quié aquesse desatino nasce, quales seran los fructos que del proceden, sino enojos, y guerra continua, y sospechas mortales, y lazos de perdidos, y peligros, y caydas, y escandalos, y muerte, y assolamiento miserable. Y si toda via os parezco muy brauo, oyd ya no a mi, sino a S. Cypriano, las q̃ lo dezis,el qual dize desta manera. En este lugar el temor que deuo a Dios, y el amor de la charidad, que me junta con todos me obliga a que » auise no solo a las virgines, y a las viudas, sino a las casadas tambien, y vniuersalmente a todas las mugeres, » que en ninguna manera conuiene, ni es licito adulterar » la obra de Dios,y su hechura,añadiendole, o color roxo,o alcohol negro, o arrebol colorado, o qualquiera » otra compostura que mude, o corrompa las figuras naturales. Dize Dios,hagamos al hõbre a la imagen, y semejança nuestra, y ola alguna mudar en otra figura lo q̃ » Dios hizo?las manos ponen en el mismo Dios,quando » lo que el formo lo procurã ellas reformar, y desfigurar. » Como sino supiessen que es obra de Dios todo lo que » nasce, y del demonio todo lo que se muda de su natural. » Si algun grande pintor retratase con colores que llegassen a lo verdadero las faciones y rostro de alguno,cõ » toda la demas disposicion de su cuerpo, y acabado ya, » y perficionado el retrato, otro quisiesse poner las ma- »

nos

nos en el, presumiendo de mas maestro, para reformar lo que ya estaua formado y pintado, pareceos que tendria el primero justa y graue causa para indignarse? Pues piensas tu no ser castigada por vna osadia de tan maluada locura, por la offensa que hazes al diuino artifice? Porque dado caso que por la alcahueteria de los afeytes, no vengas a ser con los hombres deshonesta y adultera, auiendo corrompido, y violado lo que hizo en ti Dios, conuencida quedas de peor adulterio. Esso que pretendes hermosearte, esso que procuras adornarte, contradicio es, que hazes contra la obra de Dios, y trayzion contra la verdad. Dize el Apostol amonestandonos. Desechad la leuadura vieja, para que seays nueua massa, assi como soys sin leuadura, porque nuestra pascua es Christo sacrificado. Assi que celebremos la fiesta no con la leuadura vieja, ni con la leuadura de malicia, y de tacañeria, sino con la pureza de sencillez y verdad. Por ventura guardas esta sencillez y verdad, quando ensuzias lo sencillo con adulterinos colores, y mudas en mentira lo verdadero con posturas de afeytes? Tu señor dize, que no tienes poder para tornar blanco, o negro vno de tus cabellos, y tu pretendes ser mas poderosa, por sobrepujarlo que tu señor tiene dicho, con pretension osada, y con sacrilego menosprecio. Enroxas tus cabellos, y en mal aguero de lo que te esta por venir les comienças a dar color semejante al del fuego: y pecas con graue maldad en tu cabeça, esto es, en la parte mas principal de tu cuerpo: y como del señor este escripto, q̃ su cabeça y sus cabellos eran blancos, como la nieue, tu maldizes lo cano, y abominas lo blãco, que es semejãte a la cabeça de Dios. Ruego te la que esto hazes, no temes en el dia de la

la resurrection quãdo venga, que el artifice que te crio no te reconozca? que quando llegues a pedirle sus promessas y premios te desseche, aparte, y excluya? que te diga cõ fuerça y seueridad de juez, esta obra no es mia, ni es la nuestra esta imagen: ensuziaste la tez con falsa postura: demudaste el cabello con deshonesto color: hezisteis guerra y vencisteis a tu cara, con la mentira corrompiste tu rostro: tu figura no es essa: no podras ver a Dios: pues no traes los ojos que Dios hizo en ti, sino los que te inficiono el demonio: tu le has seguido, los ojos pintados y relũbrantes de la serpiente has en ti remedado, figurastete del y arderas juntamẽte cõ el. Hasta aqui son palabras de Sant Cypriano. Y Sant Ambrosio habla no menos agramente que el, y dize assi. De aqui nasce aquello que es via, è incentiuo de vicios, que las mugeres temiendo desagradar a los hombres, se pintan las caras con colores agenos: y en el adulterio que hazen de su cara se ensayan para el adulterio que desseã hazer de su persona. Mas que locura aquesta tan grande, desechar el rostro natural y buscar el pintado. Y miẽtras temen de ser condenadas de sus maridos por feas, condenarse por tales ellas a si mismas. Porque la que procura mudar el rostro con que nascio, por el mismo caso da sentencia ella contra si, y lo condena por feo: y mientras procura agradar a los otros, ella misma a si se desagrada primero. Di muger, que mejor juez de tu fealdad podemos hallar que a ti misma, pues temes ser vista qual eres? si eres hermosa, porque con el afeyte te encubres? si fea y disforme, porque te nos mientes hermosa, pues ni te engañas a ti, ni del engaño ageno sacas fructo? Porque el otro en ti afeytada, no ama a ti sino a otra: y tu no quieres como otra ser amda. Enseñas le en tia ser adul-

tero

Universidad de Deusto
Biblioteca

» tero,y si pone en otra su amor recibes pena y enojo.Ma-
» la maestra eres contra ti misma. Mas tolerable en parte
» es ser adultera,que andar afeytada.Porq̃ alli se corrom-
» pe la castidad, y aqui la misma naturaleza. Estas son pa-
Li.3.del Pedago » labras de Sant Ambrosio. Pero entre todos Sant Cle-
go ca.2. » mente Alexandrino es el que escriue mas estẽdidamen-
» te,diziendo. Las que hermosean lo que se descubre, y lo
» que esta secreto lo afean,no miran que son como las có-
» posturas de los Egypcios, los quales adornan las entra-
» das de sus templos con arboledas, y ciñen sus portales
» cõ muchas columnas:y edificã los muros dellos cõ pie-
» dras peregrinas, y los pintan con escogidas pinturas: y
» los mismos templos los hermosean con plata y cõ mar-
» moles traydos desde Ethiopia. Y los sagrarios de los
» templos los cubren con plãchas de oro:mas en lo secre-
» to dellos, si alguno penetrare alla, y si con priessa de ver
» lo escondido buscare la imagen del Dios que en ellos
» mora, y si la guarda dellos, o algun otro sacerdote con
» vista graue, y cantando primero algun hymno en su len
» gua,y descubriendo apenas vn poco del velo le mostra-
» re la imagen,es cosa de grandissima risa ver lo que ado
» ran: porque no hallareys en ellos algun Dios como es-
» perauades,sino vn gato,o vn Crocodilo,o alguna sierpe
» de las de la tierra,o otro animal semejante, no digno de
» templo, sino dignissimo de cueua,o de escondrijo,o de
» cieno,que como vn Poeta antiguo les dixo.

» *Son fieras sobre purpura assentadas*
» *Los dioses a quien siruen los Gitanos.*

» Tales pues me parecen a mi las mugeres que se visten
» de oro:y se componen los rizos: y se vntan las mexillas:
» y se pintan los ojos:y se riñen los cabellos: y que ponen
» toda su mala arte en este adereço muelle,y demasiado:y que

que adornan este muro de carne,y hazẽ verdaderamẽte »
como en Egypto, para atraher a si a los desuentürados »
amãtes. Porq̃ si alguno leuantasse el velo del tẽplo, digo »
si apartasse las tocas,la tintura,el bordado,el oro,el afey »
te,esto es,el velo,y la cobertura cõpuesta de todas aques »
tas cosas, por ver si hallaria dentro lo q̃ de veras es her- »
moso, abominaria las a lo que yo entiendo sin dubda. »
Porque no hallara en su secreto dellas por morадora, se »
gun q̃ era justo,a la imagẽ de Dios,q̃ es lo digno de pre »
cio, mas hallara q̃ en su lugar,occupa vna fornicaria, y »
vna adultera lo secreto del alma, y aueriguara q̃ es ver- »
dadera fiera, mona cõ aluayalde afeytada,o sierpe enga »
ñosa,q̃ tragãdo lo q̃ es de razon en el hõbre por medio »
del desseo del vano aplazer,tiene el alma por cueua:adõ »
de mezclãdo toda su põçoña mortal,y rebossando el to- »
xico de su engaño, y error, trueca a la muger en ramera »
aquesse dragõ alcahuete. Porq̃ el darse al afeyte de ra- »
mera es,y no de buena muger. Como claramẽte se vee, »
porq̃ las q̃ con esto tienẽ cuenta, no la tienẽ jamas con »
sus casas. Su cuẽta es el desenlazar las bolsas de sus ma- »
ridos: y el consumirles las haziendas en sus vanos an- »
tojos, y para que testifiquen muchos, que pareceu »
hermosas el ocuparse assentadas todos los dias al arte »
del afeytarse con personas alquiladas a ello. Assi que »
procuran de guisar bien su carne, como cosa desabrida, »
y de mala vista: y entre dia por el afeyte se estan desha- »
ziendo en su casa, con temor que no se les heche de ver »
que es postiza la flor,mas venida la tarde,como de cue- »
ua,luego se haze a fuera aquesta adulterada hermosura, »
a quien ayuda entonces para ser tenida en algo la em- »
briaguez,y la falta de luz. Menãdro el Poeta lança de su »
casa a la muger que se enrubia, y dize. »

Ve fuera deſta caſa, que la buena
No trata de hazer rubios los cabellos.

Y no dize que ſe barnizaua la cara, ni menos que ſe pintaua los ojos. Mas las miſerables no veen, que con añadirlo poſtizo, deſtruyen lo hermoſo natural y proprio, y no veen que matizandoſe cada dia, y eſtirandoſe el cuero, y emplaſtandoſe con mezclas diuerſas ſecan el cuerpo, y cõſumen la carne, y con el exceſſo de los corroſiuos marchitan la flor propria: y aſsi vienen a tornarſe amarillas, y a hazerſe diſpueſtas, y faciles a q̃ la enfermedad ſe las lleue, por tener cõ los afeytes la carne que ſe ſobrepintan gaſtada, y vienen a deshonrar al fabricador de los hombres, como a quien no repartio la hermoſura como deuia: y ſon con razon inutiles para cuydar por ſu caſa, porque ſon como coſas pintadas aſſentadas para no mas de ſer viſtas, y no hechas para ſer caſeras cuydadoſas. Por lo qual aquella bien conſiderada muger acerca del Poeta Comico, dize. Que hecho podremos hazer las mugeres q̃ de precio ſea, o de valor, pues repintandonos y enfloreciendonos cada dia, borramos de noſotras miſmas la imagen de las mugeres valeroſas: y no ſeruimos, ſino de traſtos de caſa, y de eſtropiços para los maridos, y de affrenta de nueſtros hijos? Y aſsi miſmo Antiphanes eſcriptor tambien de comedias moſa de aqueſta perdiciõ de mugeres, poniendo las palabras que conuienen a lo q̃ comunmente todas hazẽ, y dize. Llega, paſſa, torna, no ſe paſſa, viene, para, limpia ſe, rebuelue, relimpia ſe, peyna ſe, ſacude ſe, friega ſe, laua ſe, eſpeja ſe, viſte ſe, almizcla ſe, adereza ſe, rocia ſe, con olores: y al fin ſi ay algo que no, ahoga ſe, y mata ſe. Merecedoras no devna, ſino de doziẽtas mil muertes, que ſe coloran con las frezes del Crocodilo, y ſe vntan con

con la eſpuma de la hediondez, y que para las aueñolas hazen hollin, y aluayalde, para embarnizar las mexillas. Pues las que aſsi enfadan a los Poetas gentiles: la verdad como no las deſechara y condenara? Pues Alexi otro Comico que dize dellas reprehendiendolas? Que pondre lo que dixo procurando auergonçar con la curioſidad de ſus razones, ſu deſuerguença perpetua, ſino que no pudo llegar a tanto ſu buen dezir, y verdaderamente que yo me auergonçaria, ſi pudieſſe defenderlas con alguna buena razon, de que las trataſſe aſsi la comedia. Pues dize, De mas deſto acaban a ſus maridos, porque ſu primero y principal cuydado, es el ſacarles algo, y el pelar a los triſtes mezquinos eſta es ſu obra, y todas las demas en ſu comparacion les ſon aceſſorias. Es por ventura alguna dellas pequeña: embute los chapines de corcho: es otra muy luenga, trae vna ſuela ſenzilla, y anda la cabeça metida en los hombros, y hurta eſto al alto: es falta de carnes, afforra ſe de manera que todos dizen, que no ay mas que pedir: creſce en barriga, eſtrecha ſe con faxas como ſi trançaſſe el cabello, con que va derecha, y cenzeña: es ſumida de vientre, como con puntales haze la ropa adelante, es bermeja de cejas, encubre las con hollin: es à caſo morena, anda luego el aluayalde por alto: es demaſiadamente muy blanca, friega ſe con la tez del humero: tiene algo que ſea hermoſo, ſiempre lo trae deſcubierto. Pues que ſi los dientes ſon buenos, forçoſo es que ſe ande riendo. Y para que vean todos que tiene gentil boca, aunque no eſte alegre, todo el ſancto dia ſe rie, y trae entre los dientes ſiempre algun palillo de murta delgado, para que quiera, que no, en todos tiempos eſte abierta la boca. Eſto he alegado de las letras prophanas, como para remedio contra eſte mal artificio,

ficio,y desseo excessiuo del afeyte, porque Dios procura nuestra salud por todas las vias possibles: mas luego apretare con las letras sagradas,que al malo publico,natural le es apartarse de aquello en que pecca, siendo reprehendido por la verguença que padece. Pues assi como los ojos vendados,o la mano embuelta en emplastos a quien lo vee haze indicio de enfermedad, assi el color postizo, y los afeytes de fuera dan a entender que el alma en lo de dentro esta enferma. Amonesta nuestro diuino ayo y maestro,que no lleguemos al rio ageno,figurando por el rio ageno la muger destemplada y deshonesta que corre para todos, y que para el deleyte de todos se derrama con posturas lasciuas. Contiene te, dize del agua agena: y de la fuente agena no beues,amonestandonos que huyamos la corriēte de semejante deleyte,si queremos biuir luengamente: porque el hazerlo assi,añade años de vida. Grādes vicios son los del comer y beuer,pero no tan grandes cō mucha parte,como la afficion excessiua del adereço y afeyte,porq̄ para satisfazer al gusto la mesa llena basta, y la taça abundante, mas a las afficionadas a los oros,y a los carmesies,y a las piedras preciosas,no les es sufficiciēte,ni el oro q̄ ay sobre la tierra, o en sus entrañas della:ni la mar de Tyro: ni lo que viene de Ethiopia:ni el rio Pactolo,que corre oro,ni aunque se transformē en Midas quedaran satisfechas algunas dellas,sino pobres siēpre, y desseando mas siēpre,aparejadas a morir cō el auer. Y si es la riq̄za ciega,como de veras lo es,las q̄ tienē puesta en ella toda su afficion, y sus ojos como no seran ciegas? Y es,que como no ponen termino a su mala cobdicia,vienē a dar en licencia desuergonçada,porque les es necessario el theatro:y la processiō, y la muchedūbre de los miradores,y el va-

el vaguear por las Iglesias, y el detenerse en las calles para ser contēpladas de todos,porque cierto es,que se adereçan para contentar a los otros. Dize Dios por Hieremias, Aunq̄ te rodees de purpura,y te enjoyes con oro, y te pintes los ojos con alcohol, vana es tu hermosura. Mas que desconcierto tan grande, que el cauallo y el paxaro,y todos los demas animales de la yerua y del prado, salgan alindados cada vno con su proprio adereço, el cauallo con crines,el paxaro con pinturas diuersas, y todos cō su color natural, y que la muger como de peor condicion que las bestias,se tenga a si misma en tāto grado por fea, que aya menester hermosura postiza, comprada,y sobrepuesta? Preciadoras de lo hermoso del rostro, y no cuydadosas de lo feo del coraçon. Porque sin duda, como el hierro en la cara del esclauo muestra que es fugitiuo,assi las floridas pinturas del rostro son señal y pregon de ramera. Porque los bolantes, y las differencias de los tocados,y las inuenciones del coger los cabellos,y los visajes que hazen dellos,que no tienen numero,y los espejos costosos a quien se adereçan para caçar a los que,a manera de niños ignorantes hincan los ojos en las buenas figuras, cosas son de mugeres raydas,y tales que no se engañara quien peor las nombrare: transformadoras de sus caras en mascaras. Dios nos auisa que no attendamos a lo que parece,sino a lo que se encubre,porque es lo que se vee temporal,y lo que no,sempiterno:y ellas locamente inuentan espejos, adōde, como si fuera alguna obra loable,se vea artificiosa figura,a cuyo engaño le venia mejor la cubierta y el velo. Que,como cuenta la fabula, a Narcisso no le fue vtil el auer contemplado su rostro. Y si veda Moysen a los hombres que no hagan alguna imagen competiendo en el arte con

con Dios, como les sera a las mugeres licito en sus mis-
» mas caras formar nueuos gestos en reuocacion de lo he
» cho? Al Propheta Samuel, quando Dios le embio a vn-
» gir en Rey a vno de los hijos de Iesse, pareciendole que
» el mas anciano dellos era hermoso, y dispuesto, y que-
» riendole vngir, dixo le Dios no mires a su rostro, ni at-
» tiendas a su buena disposicion de esse hombre, que le tẽ
» go desechado, que el hombre mira a los ojos, y Dios tie
» ne cuenta con el coraçon. Y assi el Prophera no vngio
» al hermoso de cuerpo, sino consagro al hermoso de ani-
» mo. Pues si la belleza de cuerpo, aun aquella que es na-
» tural, tiene Dios en tanto menos, que la belleza del al-
» ma, que juzgara de la postiza y fingida, el que todo lo
» falso desecha y aborrece? En fe caminamos, y no en
» lo que es euidente a la vista. Manifiestamente nos en-
» seño en Abraham el señor que ha de menospreciar quiẽ
» le siguiere, la parentela, la tierra, la hazienda, y rique-
» zas, y bienes visibles. Hizo le peregrino, y luego que des
» precio su natural y el bien que se veya le llamo amigo
» suyo. Y era Abraham noble en tierra y muy abundante
» en riqueza, que como se lee, quando vencio a los Reyes
» que prendieron a Loth, armo de sola su casa trezientas
» y diez y ocho personas. Sola es Esther, la que hallamos
» auerse adereçado sin culpa, porque se hermoseo con my
» sterio, y para el Rey su marido, demas de que aquella su
» hermosura fue rescate de toda vna gente condenada a la
» muerte. Y assi lo que se concluye de todo lo dicho es,
» que el afeytarse, y el hermosearse, a las mugeres haze
» rameras, y a los hombres haze afeminados y adulte-
» ros. Como el Poeta Tragico lo dio bien a entender,
» quando dixo.

De Phry-

De Phrygia vino a Esparta el que juzgara »
Segun lo dize el cuento de los Griegos, »
Las diosas. Hermosissimo en vestido »
En oro reluziente, y rodeado »
De trage barbaresco y peregrino. »
Amo, y partiose assi, lleuando hurtada. »
A quien tambien le amaua, al monte de Ida »
Estando Menalao de casa ausente. »

O belleza adultera. El adereço barbaro trastorno a toda Grecia. A la honestidad de Lacedemonia corrompio la vestidura, la policia, y el rostro. El ornamento excessiuo y peregrino hizo ramera a la hija de Iupiter. Mas en aquellos no fue gran marauilla, que no tuuierõ maestro que les cercenasse los desseos viciosos: ni menos quien les dixesse, no fornicaras, ni dessearas fornicar, q̃ es dezir, no caminaras al fornicio con el desseo, ni encenderas su apetito con el afeyte, ni cõ el excesso del adereço demasiado. Hasta aqui son palabras de S. Clemente. Y Tertulliano varon doctissimo, y vezino a los Apostoles, dize. Vosotros teneys obligaciõ de agradar a solos vuestros maridos. Tanto mas los agradareys a ellos, quanto menos procuraredes parecer bien a los otros. Estad seguras. Ninguna a su marido le es fea. Quãdo la escogio se agrado, porq̃, o sus costũbres, o su figura se la hizierõ amable. No piense ninguna q̃ si se cõpone tẽpladamente la aborrecera, o desechara su marido, que todos los maridos apetecẽ lo casto. El marido Christiano no haze caso de la buena figura, porque no se ceua de lo que los Gentiles se ceuan, el Gentil en ser cosa nuestra la tiene por sospechosa, por el mal que de nosotros juzga. Pues dime, tu belleza para quien la adereças, si ni el Gentil la cree, ni el Christiano la pide? para

q̃ te desentrañas por agradar al receloso, o al no desseo-
lo? Y no digo esto por induziros, a q̃ seays algunas desa-
liñadas y fieras, ni os persuado el desaseo, sino digo os
lo que pide la honestidad, el modo, el pũto, la templãça
con que adereçareys vuestro cuerpo. No aueys de exce
der de lo que al adereço simple y limpio se deue, de lo q̃
agrada al señor. Porque sin dubda le offenden las que se
vntan con vnciones de afeytes el rostro, las que man-
chan con arrebol las mexillas, las que con hollin alcoho
lã los ojos. Porque sin dubda les desagrada lo que Dios
haze, y arguyen en si mismas de falta a la obra diuina,
reprehenden al artifice que a todos nos hizo. Reprehen
den le, pues le emiendan, pues le añaden. Que estas aña-
diduras toman las del contrario de Dios, esto es, del de-
monio. Porque, quien otro sera maestro de mudar la fi-
gura del cuerpo, sino el q̃ transformo en malicia la ima-
gen del alma? El sin duda es el q̃ compuso este artificio,
para en nosotros poner en Dios las manos en cierta ma
nera. Lo con que se nasce obra de Dios es, luego lo que
se finge y artiza, obra sera del demonio. Pues q̃ maldad,
a la obra de Dios sobreponer lo q̃ ingenia el demonio.
Nuestros criados no toman, ni prestado, de los que nos
son enemigos: el buen soldado no dessea mercedes del
que a su capitan es contrario, que es aleue encargarse
del enemigo de aquel aquien sirue, y recebir ayuda y fa
uor de aquel malo, el Christiano, si ya le llamo bien con
tal nombre? Si es ya de Christo? Porque mas es de aquel
cuyas enseñanças aprende. Mas quan agena cosa es de
la enseñança Christiana, de lo que professays en la fe,
quan indigno del nombre de Christo, traer cara postiza
las que se os mando que en todo guardeys senzillez: mẽ
tir con el rostro las que se os veda mentir con la lengua:

apetecer

apetecer lo que no se os da, las que os deueys abstener
de lo ageno: buscar el parecer bien, las que teneys la ho
nestidad por officio. Creed me bẽditas, mal guardareys
lo que Dios os manda, pues no conseruays las siguras q̃
os pone. Y aun ay quien con açafran muda de su color
los cabellos. Affrentan se de su nacion: duelen se por no
auer nascido Alemanas, o Inglesas, y assi procurã desna
turalizarse en el cabello si quiera. Mal aguero se hazẽ co
lorando su cabeça de fuego. Persuaden se q̃ les esta bien
lo que ensuzian. Y cierto las cabeças mismas padecẽ da
ño con la fuerça de las lexias. Y qualquier agua, aũque
sea pura, acostũbrada en la cabeça destruye el celebro, y
mas el ardor del Sol con que secan el cabello y le abiuã.
Que hermosura puede auer en daño semejante, o que
belleza en vna suziedad tan enorme? Poner la Christia-
na en su cabeça açafran, es como ponerlo al Idolo en el
altar. Porque en todo lo que se offrece a los espiritus ma
los, sacados los vsos necessarios y saludables a que Dios
lo ordeno, el vsar dello puede ser auido por cultura de
Idolos. Mas dize el Señor, quien de vosotras puede mu
dar su cabello, o de negro en blanco, o de blanco en ne-
gro? Quien? Estas que desmienten a Dios. Veys, di-
zen, en lugar de hazerle de negro blanco, le hazemos ru
uio que es mudança mas facil. Demas de que tambien
procuran de mudarle de blanco en negro, las que les pe
sa de auer llegado a ser viejas. O desatino, o locura, que
se tiene por vergonçosa la edad desseada, que no se as-
conde el desseo de hurtar de los años, que se dessea la
edad peccadora: que se repara, y se remienda la occa-
sion del mal hazer. Dios os libre a las que soys hijas
de la sabiduria de tan gran necedad. La vejez se des-
cubre mas, quando mas se procura encubrir. Essa de-

Universidad de Deusto
Biblioteca

ue de ser sin dubda la eternidad q̃ se nos promete, traer
" moça la cabeça? essa la incorruptibilidad, de q̃ nos vesti
" remos en la casa de Dios? la q̃ da la innocencia? Bien os
" days priessa al Señor, bien os apresurays por salir deste
" maluado siglo, las q̃ teneys por feo el estar vezinas a la fa
" lida? A lo menos dezidme, de q̃ os sirue esta pesadũbre
" de adereçar la cabeça? Porque no se les permite que re-
" posen a vuestros cabellos? Ya trançados: ya sueltos: ya
" derrãmados: ya leuantados en alto. Vnas gustan de reco
" gerlos en trenças: otras los dexan andar sin orden, y que
" buelen ligeros con senzillez nada buena. Otras demas
" desto les añadis y apegays no se que mostrosas demalias
" de cabellos postizos, formados a vezes como chapeo, o
" como vayna de la cabeça, o como cobertera de vuestra
" mollera: a vezes echados a las espaldas, o sobre la ceruiz
" empinados. Marauilla es quanto procurays estrellaros
" cõ Dios: cõtradezir sus sentẽcias? Sẽtẽciado esta q̃ nin-
" guno pueda acrescẽtar su estatura. Vosotras sino a la esta
" tura alomenos añadis al peso, poniendo tambien sobre
" vuestras caras y cuellos no se que costras de saliua y de
" massa. Sino os auergonçays de vna cosa tan desmedida,
" auergonçaos si quiera de vna cosa tan suzia. No põgays
" como yguales sobre vuestra cabeça sancta y Christiana,
" los despojos de otra cabeça por ventura suzia, por ven-
" tura criminosa y ordenada al infierno. Antes alançad
" de vuestra cabeça libre, essa como postura seruil. En bal
" de os trabajays por parecer biẽ tocadas: en balde os ser-
" uis en el cabello de los maestros que mejor lo adereçã,
" que el Señor manda que lo cubrays. Y creo que lo man
" do porque algunas de vuestras cabeças jamas fuessen vi
" stas. Plega a el q̃ yo el mas miserable de todos, en aquel
publico y alegre dia del regozijo Christiano, alce la ca-
beça si-

beça si quiera puesto a vuestros pies: que entonces vere
" si resuscitays con aluayalde, con colorado, con açafran,
con essos rodetes de la cabeça. Y vere si a la que saliere
" assi pintada, la subiran los Angeles en las nuues al re-
" cebimiento de Christo. Si son estas cosas buenas, si son
" de Dios, tãbien entonces se vendran a los cuerpos, y re-
" suscitaran, y cada vna conoscera su lugar. Pero no resus-
" citaran mas de la carne y el espiritu puros. Luego las co
" sas que ni resuscitaran con el espiritu, ni cõ la carne, por-
" que no son de Dios, condenadas cosas son. Abstenos
" pues de lo que es condenado. Tales os vea Dios agora,
" quales os ha de ver entonces. Mas direys que yo como
" varon, y como de linaje cõtrario vedo lo licito a las mu
" geres: como si permitiesse yo algo desto a los hombres.
" Por ventura el temor de Dios, y el respecto de la graue-
" dad que se deue no quita muchas cosas a los varones tã-
" bien? Porque sin ninguna dubda, assi a los varones por
" causa de las mugeres, como a las mugeres por contẽpla-
" cion de los hombres les nasce de su naturaleza viciosa,
" el desseo de bien parecer. Que tambien nuestro linaje sa
" be hazer sus embustes, sabe atusarse la barba, entresacar
" la, ordenar el cabello, componerle, y dar color a las ca-
" nas: quitar luego que comiẽça a nascer el vello del cuer
" po, pintarle en partes con afeytes afeminados, y en par-
" tes alisarle con poluos de cierta manera: sabe consultar
" el espejo en qualquiera occasion, mirarse en el con cuy-
" dado. Mas la verdad es, que el conoscimiento que ya
" professamos de Dios, y el despojo del dessear aplazer, y
" la pausa que prometemos de los excessos viciosos, huye
" de estas cosas todas, que en si no son de fructo, y a la ho-
" nestidad hazen notable daño. Porque adonde Dios esta
" alli esta la limpieza, y con ella la grauedad ayudadora y
" compa-

compañera suya. Pues como seremos honestos, sino cu-
» ramos de lo que sirue a la honestidad como proprio in-
» strumento, que es el ser graues? o como conseruaremos
» la grauedad maestra de lo honesto y de lo casto, si no
» guardamos lo seuero, ansi en la cara, como en el adere-
» ço, como en todo lo que en nuestro cuerpo se vee? Por
» lo qual tambien en los vestidos poned tassa con diligen
» cia, y desechad de vosotras, y dellos las galas demasia-
» das. Porque, que sirue traer el rostro honesto y adereça-
» do con la senzillez que pide nuestra profession y doctri-
» na, y lo demas del cuerpo rodeado de essas burlerias de
» ropas agironadas y pomposas y regaladas. Que facil es
» de ver quan junta anda essa pompa con la lasciuia, y quá
» apartada de las reglas honestas, pues offrece al aperito
» de todos a la gracia del rostro ayudada con el buen ata-
» uio. Tanto que si esto falta, no agrada aquello y queda
» como descompuesto y perdido. Y al reues quando la be
» lleza del rostro falta el luzido traje quasi suple por ella.
» Aun a las edades quietas ya, y metidas en el puerto de
» la templança, las galas de los vestidos luzidos y ricos las
» sacan de sus casillas, è inquietan con ruynes desseos su
» madurez graue y seuera, pesando mas el saynete del tra-
» je que la frialdad de los años. Por tanto benditas. Lo pri
» mero no deys entradas en vosotras a las galas y rique-
» zas de los vestidos, como a rufianes, que sin dubda son y
» alcahuetes. Lo otro quando alguna vsare de semejantes
» arreos, forçandola a ello, o su linaje, o sus riquezas, o la
» dignidad de su estado: vse dellos con moderacion quan
» to le fuere posible, como quien professa castidad y vir-
» tud, y no de riendas a la licencia con color que le es fuer
» ça. Porque como podremos cumplir con la humildad
» que professamos los que somos Christianos sino cubi-
jays co-

jays como con tierra el vso de vuestras riquezas y galas
que sirue a la vanagloria? Porque la vanagloria anda cõ »
la hazienda. Mas direys. No tengo de vsar de mis cosas? »
Quien os lo veda que vseys? Pero vsad conforme al Apo »
stol, que nos enseña, que vsemos deste mundo, como si-
no vsassemos del. Porque como dize, todo lo que en el »
se parece buela. Los que compraren, dize, compren co- »
mo sino posseyessen. Y esto porque? Porque auia dicho »
primero. El tiempo se acaba. Y si el Apostol muestra »
que aun las mugeres han de ser tenidas como sino tu- »
uiessen por razon de la breuedad de la vida, que sera de- »
stas sus vanas alhajas? Por ventura muchos no lo hazen »
assi, que se ponen en vida casta por el reyno del cielo, pri »
uandose de su voluntad del deleyte permitido y tan po- »
deroso? No se ponen entre dicho algunos de las cosas q̃ »
Dios cria, y se contienen del vino y se destierran del co- »
mer carne, aunque pudieran gozar dello sin peligro ni
solicitud, pero hazen sacrificio a Dios de la affliction de »
si mismos, en la abstinencia de los mãjares? Harto aueys »
gozado ya de vuestras riquezas y regalos: harto del fru- »
cto de vuestras dotes. Aueys por caso oluidado lo que
os enseña la voz de salud? Nosotros somos aquellos en »
quien vienen a concluyrse los siglos. Nosotros a los »
que siendo ordenados de Dios antes del mundo para sa »
car prouecho, y para dar valor a los tiempos nos ense-
ña el mismo que castiguemos, o como si dixessemos »
que castremos el siglo. Nosotros somos la circunci- »
sion general de la carne, y del espiritu, porque cerce- »
namos todo lo seglar del alma, y del cuerpo. Dios sin
duda nos deuio de enseñar como se cozerian las la- »
nas, o en el çumo de las yeruas, o en la sangre de las »
ostras. Oluido se le quando lo crio todo mandar que nas »
cieſſen

cieſſen ouejas de color de grana, o moradas. Dios deuio de inuẽtar los telares do ſe texẽ y labran las telas para q̃ labraſſen y texieſſen las telas delicadas ligeras, y peſadas en ſolo el precio. Dios deuio de ſacar a luz tãtas formas de oro, para luz y ornamento de las piedras preciosas: Dios enſeñatia horadar las orejas cõ malas heridas, ſin tener reſpecto al tormento de ſu criatura, ni al dolor de la niñez q̃ entonces ſe comiença a doler, para que de aquellos agujeros del cuerpo ſoldadas ya las heridas, cuelguen no ſe q̃ malos granos. Los quales los Parthos ſe enxiren por todo el cuerpo en lugar de hermoſura. Y aun ay gentes q̃ al miſmo oro de que hazeys honra y gala vosotras le hazen ſeruir de priſiones como en los libros de los Gentiles ſe eſcriue. De manera q̃ eſtas coſas por ſer raras ſon buenas, y no por ſi. La verdad es q̃ los Angeles malos fueron los que las enſeñaron, ellos deſcubrierõ la materia: y los miſmos demoſtrarõ el arte. Iũtole cõ el ſer raro la delicadez del artificio, y de alli naſcio el precio, y del precio la mala codicia q̃ dello las mugeres tienen: las quales ſe pierden por lo precioſo y coſtoſo. Y porq̃ eſtos miſmos Angeles q̃ deſcubrieron los metales ricos: digo la plata y el oro, y q̃ enſeñarõ como ſe deuian labrar, fueron tãbien maeſtros de las tinturas con que los roſtros ſe embellecen y ſe coloran las lanas, por eſſo fueron condenados de Dios como en Enoch ſe refiere. Pues en que manera agradaremos a Dios, ſi nos preciamos de las coſas de aquellos que deſpertaron contra ſi la ira, y el caſtigo de Dios? Mas aya lo Dios enſeñado, aya lo permitido, nunca Eſaias aya dicho mal de las purpuras, de los joyeles, nunca aya embotado las ricas puntas de oro, pero no por eſſo haziendo ſonja a nueſtro guſto como los Gentiles lo hazen, deuemos

uemos tener a Dios por maeſtro y por inuentor deſtas coſas, y no por juez y peſquiſidor del vſo dellas. Quanto mejor y con mas auiſo andaremos ſi preſumieremos, que Dios lo proueyo todo y lo puſo en la vida, para que vuieſſe en ella alguna prueua de la templança de los q̃ le ſiguen. De manera que en medio de la licẽcia del vſo ſe vieſſe por experiencia el templado. Por ventura los ſeñores que bien gouiernan ſus caſas, no dexan de induſtria algunas coſas a ſus criados, y ſe las permiten, para experimentar en que manera vſan dellas, ſi moderadamente, ſi bien? Pues que loado es alli el que ſe abſtiene de todo, el que ſe receela de la condeſcendencia del amo. Aſsi pues, como dize el Apoſtol, todo es licito, pero no edifica todo. El que ſe recelare en lo licito, quanto mejor temera lo vedado. Dezid me que cauſa teneys para moſtraros tan enjaezadas, pues eſtays apartadas de lo q̃ a las otras las neceſsita. Porque, ni vays a los templos de los Idolos, ni ſalis a los juegos publicos, ni teneys que ver con los dias de fieſta Gentiles, que ſiempre por cauſa deſtos ayuntamientos, y por razon de ver, y de ſer viſtas ſe ſacan a plaça las galas, o para que negocie lo deſhoneſto, o para que ſe engria lo altiuo, o para hazer el negocio de la deshoneſtidad, o para fomentar la ſoberuia. Ninguna cauſa teneys para ſalir de caſa que no ſea graue y ſeuera, que no pida eſtrechez y encogimiento. Porque, o es viſita de algun fiel enfermo, o es ver la miſſa, o el oyr la palabra de Dios. Cada coſa deſtas es negocio ſancto y graue, y negocio para que no es meneſter veſtido y adereço, ni extraordinario, ni polido, ni diſſoluto. Y ſi la neceſsidad de la amiſtad, o de las buenas obras, os llama a que veays las infieles: pregunto: porque no yreys adereçadas de lo que ſon vueſtras armas

por eſſo

por esso mismo, porque vays a las que son agenas de vuestra fe, para que aya differencia entre las sieruas del demonio y de Dios? para que les sea como exemplo y se edifiquen de veros? para que, como dize el Apostol, sea Dios ensalçado en vuestro cuerpo? y es ensalçado con la honestidad y con el habito que a la honestidad le conuiene. Pero dizen algunas. Antes porque no blasphemen de su nombre en nosotras si veen que quitamos algo de lo antiguo que vsauamos. Luego ni quitemos de nosotros los vicios passados. Seamos de vnas mismas costumbres, pues queremos ser de vn mismo traje, y entonces con verdad no blasphemaran de Dios los Gentiles? Gran blasphemia es por cierto que se diga de alguna q̃ anda pobre despues que es Christiana? temera nadie de parecer pobre despues que es mas rica, o de parecer sin asseo despues que es mas limpia? Pregunto a los Christianos como les conuiene que anden conforme al gusto de los Gentiles, o conforme al de Dios? Lo que auemos de procurar es no dar causa a q̃ con razon nos blasphemen. Quanto sera mas digno de blasphemia, si las que soys llamadas sacerdotes de honestidad salis vestidas y pintadas como las deshonestas se visten, y afeytá. O que mas hazen aquellas miserables que se sacrifican al publico deleyte y al vicio, a las quales si antiguamente las leyes las apartaron de las matronas, y de los trajes que las matronas vsauan, ya la maldad deste siglo q̃ siempre crece las ha yguala do en esto con las honestas mugeres, de manera que no se pueden reconocer sin error. Verdad es q̃ las que se afeytan como ellas poco se differẽcian dellas. Verdad es que los afeytes de la cara las escripturas nos dizen que andan siempre con el cuerpo burdel, como deuidos a el, y como sus allegados. Que aquella poderosa ciudad de quien se dize que preside sobre siete montes, y quien merecio que la llamasse ramera Dios, con que traje, veamos, corresponde a su nombre? En carmesi se asienta sin duda, y en purpura y en oro, y en piedras preciosas que son cosas malditas, y sin q̃ pintada ser no pudo la que es ramera, maldita. La Thamar porque se engalano y se pinto, por esso a la sospecha de Iudas fue tenida por muger que vendia su cuerpo. Y como la encubria el reboço, y como el adereço daua a entender ser ramera, hizo que la tuuiesse por tal. Quisola y requestola, y puso su concierto con ella, de adonde aprendemos que conuiene en todas maneras cortar el camino, aun a lo q̃ haze mala sospecha de nosotros. Que porque la entereza del anima casta ha de querer ser mãchada cõ la sospecha agena? Porque se esperara de vos, lo que huys como la muerte? Porque mi traje no publicara mis costũbres? Para que por lo q̃ el traje dize no põga llaga la torpeza en el alma, y para q̃ pueda ser tenida por honesta la q̃ desama el ser deshonesta. Mas dira por caso alguna. No tengo necessidad de satisfazer a los hõbres, ni busco el ser aprobada dellos, Dios es el que vee el coraçon. Todos sabemos esso: mas tambien nos acordamos de lo que el mismo por su Apostol escriue. Vean los hombres que viues bien. Y para que? Sino para que la mala sospecha no os toque, y para que seays buen exẽplo a los malos, y ellos os den testimonio? O que es, si esto no es? Resplandezcan vuestras buenas obras. O para que nos llama el Señor luz de la tierra? Para que nos compara a ciudad puesta en el monte, si nos sumimos y luzir no queremos en las tinieblas? Si ascondieredes debaxo del celemin la candela de vuestra virtud, forçoso sera quedaros a escuras, y de fuerça estropeçaran

Universidad de Deusto
Biblioteca

„ ran en vosotras, diuersas gentes. Las obras de buen exe-
„ plo, essas son las que nos hazen lumbreras del mundo: q̃
„ el bien entero y cabal no apetece lo escuro, antes se go-
„ za en ser visto, y en ser demonstrado se alegra. A la casti-
„ dad Christiana, no le basta ser casta sino parecer tambiẽ
„ que lo es. Porque ha de ser tan cumplida, que del anima
„ mane al vestido, y del secreto de la cõsciencia salga a la
„ sobrehaz, para que se vean sus alhajas de fuera, y sean
„ qual conuienen ser para conseruar perpetuamente la fe.
„ Porque conuiene mucho que desechemos los regalos
„ muelles, porque su blandura y demasia excessiua afe-
„ minan la fortaleza de la fe, y la enflaquescen. Que cierto
„ no se yo si la mano acostumbrada a vestirse del guante
„ suffrira pasmarse con la dureza de la cadena. Ni se si la
„ pierna hecha al calçado bordado consentira que el ce-
„ po la estreche. Temo mucho que el cuello embaraçado
„ con los lazos de las esmeraldas y perlas no de lugar a la
„ espada. Por lo qual, benditas, ensayemonos en lo mas as
„ pero, y no sentiremos. Dexemos lo apazible y alegre y
„ luego nos dexara su desseo. Estemos aprestadas, para
„ qualquier successo duro; sin tener cosa que temamos
„ perder. Que estas cosas ligaduras son que detienen nue
„ stra esperança. Desechemos las galas del suelo, si desea-
„ mos las celestiales. No ameys el oro que fue materia del
„ primer peccado del pueblo de Dios. Obligadas estays a
„ aborrescer lo que fue perdicion de aquella gẽte. Lo que
„ apartandose de Dios adoro. Y aun ya desde entonces el
„ oró es y esca del fuego. Las sienes y frentes de los Chri-
„ stianos en todo tiempo y en este principalmente no el
„ oro, sino el hierro las traspassa y enclaua. Las estolas del
„ martyrio nos estan prestas y a punto. Los Angeles las
„ tienen en las manos para vestirnos las. Salid salid adere-
çadas

çadas cõ los afeytes, y cõ los trajes vistosos de los Apos „
toles. Poneos el blanco de la senzillez. El colorado de „
la honestidad, alcoholad con la verguẽça los ojos, y con „
el espiritu modesto y callado. En las orejas poned co- „
mo arracadas las palabras de Dios. Añudad a vuestros „
cuellos el yugo de Christo. Subjetad a vuestros mari- „
dos vuestras cabeças, y quedareys assi bien hermosas. „
Occupad vuestras manos con la lana, enclauad en vues- „
tra casa los pies y agradaran mas assi, que si los cercasse- „
des de oro. Vestid seda de bondad, olanda de sanctidad, „
purpura de castidad y pureza, que afeytadas desta ma- „
nera, sera vuestro enamorado el Señor. Esto es de Ter- „
tuliano. Mas no son necessarios los arroyos, pues tene- „
mas la boz del Spiritu sancto, que por la boca de sus „
Apostoles Sant Pedro y Sant Pablo condena este mal, „
clara y abiertamente. Dize Sant Pedro. Las mugeres „
esten subjectas a sus maridos, las quales ni traygan por „
defuera descubiertos los cabellos, ni se cerquen de oro, „
ni se adornen con adereço de vestiduras precioso, sino „
su adereço sea en el hombre interior, que esta en el co- „
raçon ascondido, la enterez, y el espiritu quieto, y mo- „
desto, el qual es de precio en los ojos de Dios: que dest- „
ta manera en otro tiempo se adereçauan aquellas san- „
ctas mugeres. Y Sant Pablo escriue semejantemẽte. Las „
mugeres se vistan decentemente, y su adereço sea mo- „
desto y templado, sin cabellos encrespados, y sin oro, y „
perlas, y sin vestiduras preciosas, sino qual conuiene a „
las mugeres que han professado virtud y buenas obras. „
Este pues sea su verdadero adereço, y para lo que toca a
la cara hagan como hazia alguna señora deste reyno.
Tiendan las manos, y reciban en ellas el agua sacada de
la tinaja, que cõ el aguamanil su sierua les echare, y lle-

uen la al roſtro y tomen parte della en la boca, y lauen las enzias, y tornen los dedos por los ojos, y lleuen los por los oydos, y detras de los oydos tambiē, y haſta que todo el roſtro quede limpio no ceſſen, y deſpues dexādo el agua, limpianſe con vn paño aſpero, y queden aſsi mas hermoſas que el ſol. Añade.

Señalado en las puertas ſu marido, quando ſe aſſentare con los gouernadores del pueblo.

EN las puertas de la ciudad eran antiguamente las plaças, y en las plaças eſtauā los tribunales, y aſsientos de los juezes, y de los que ſe juntauā para cōſultar ſobre el buen gouierno y regimiento del pueblo. Pues dize q̄ en las plaças y lugares publicos, y adonde quiera que ſe hiziere junta de hombres principales, el hombre, cuya muger fuere qual es la que aqui ſe dize, ſera por ella conoſcido, y ſeñalado, y preciado entre todos. Y dize eſto Salomō, o en Salomō el Spiritu ſancto, no ſolo para moſtrar quanto vale la virtud de la buena, pues da honra a ſi, y ennobleſce a ſu marido, ſino para enſeñarle, en eſta virtud de la perfecta caſada, de que vamos hablando, que es lo ſummo della, y la raya haſta donde ha de llegar, que es el ſer corona y luz, y bendicion, y alteza de ſu marido. Pues es aſsi que todos conocen y acatan, y reuerencian, y tienen por dichoſo y bienauenturado al que le ha cabido eſta buena ſuerte. Lo vno por auerle cabido. Porque no ay joya, ni poſſeſſion tan preciada, ni embidiada como la buena muger. Y lo otro por auer mereſcido q̄ le cupieſſe. Porque aſsi como eſte bien, es precioſo y raro, y don propriamante dado de Dios: aſsi no le alcançan de Dios: ſino los que temiendo le, y ſiruiendole ſe lo merecen, con ſeñalada virtud. Aſsi lo teſtifica el miſmo Dios en el

en el Eccleſiaſtico. Suerte buena, es la muger buena, y es parte de buen premio de los que ſiruen a Dios, y ſera dada al hombre por ſus buenas obras. De arte que el que tiene buena muger es eſtimado por dichoſo en tener la, y por virtuoſo en auer la mereſcido tener. De donde ſe entiende que el carecer deſte bien en muchos es por ſu culpa dellos. Porque a la verdad el hombre vicioſo y diſtraydo, y de auieſſa y reueſada condion que juega ſu hazienda, y es vn leon en ſu caſa, y ſigue a rienda ſuelta la deshoneſtidad, no eſpere, ni quiera tener buena muger: porque, ni la merece, ni Dios la quiere a ella tan mal, que la quiera juntar a compañia tan mala: y porque el miſmo con ſu mal exemplo y vida deſuariada la eſtraga y corrompe. Pero torna Salomō a lo caſero de la muger, y dize.

Lienço texio, y vendiolo, franjas dio al Cananeo.

CANANEO llama al mercader, y al que dezimos caxero, porque los de aquella nacion ordinariamēte tratauā deſto, como ſi dixeſſemos agora al Portugues. Y va ſiempre añadiendo vna virtud a otra virtud, y lleua poco a poco a ſu mayor perfectiō eſta pintura q̄ haze, y quiere q̄ la induſtria y cuydado de la buena caſada llegue no ſolo a lo q̄ baſta en ſu caſa, ſino aun a lo que ſobra: y que las ſobras las venda, y las conuierta en riqueza ſuya, y en arreo y prouiſion agena. Y baſte lo que ya acerca deſto arriba tenemos dicho.

Fortaleza y buena gracia ſu veſtido, reyra haſta el dia poſtrero.

AVNQVE eſta buena caſada ha de ſer para mucho, que es lo q̄ aqui Salomon llama fortaleza, no por eſſo tiene licencia para ſer deſabrida en la condicion, y en ſu manera, y trato deſagraciada, ſino como el veſtido ciñe y rodea todo el cuerpo, aſsi ella toda, y por to-

das partes ha de andar cercada, y como vestida de vn va lor agraciado, y de vna gracia valerosa. Quiero dezir, que ni la diligencia, ni la vela, ni la assistencia a las cosas de su casa la ha de hazer aspera, y terrible: ni menos la buena gracia, y la apazible habla, y semblante ha de ser muelle, ni desatado. Sino que templando con lo vno lo otro conserue el medio en ambas a dos cosas, y haga de entrambas vna agradable y excellente mezcla. Y no ha de conseruar por vn dia o por vn breue espacio aqueste tenor, sino por toda la vida, hasta el dia postrero della. Lo qual es proprio de todas las cosas que, o son virtud, o tienen rayzes en la virtud, ser perseuerãtes, y casi perpetuas, y en esto se differencian de las no tales: que estas como nascen de antojo, duran por antojo, pero aquellas como se fundan en firme razon permanescen por luengos tiempos. Y los que han visto alguna muger de las que se allegan a esta que aqui se dize podran auer experimentado lo vno y lo otro. Lo vno que a todo tiempo, y a toda sazon se halla en ella dulce y agradable acogida, lo otro, que esta gracia y dulçura suya no es gracia que desata el coraçon del que la vee, ni le enmollece, antes le pone concierto, y le es como vna ley de virtud, y assi le deleyta, y afficiona, que juntamente le limpia y purifica: y borrando del las tristezas, laua las torpezas tambien: y es gracia, que aun la engendra en los miradores. Y la fuerça della, y aquello en que propriamente consiste lo declara mas enteramente lo que se sigue.

S V boca abrio en sabiduria, y ley de piedad en su lengua.

DOS cosas hazen y componen este bien de que vamos hablando, razon discreta, y habla dulce. Lo primero llama sabiduria y piedad; lo segũdo, o por mejor dezir blandura. Pues entre todas las virtudes sobredichas, o para

o para dezir verdad sobre todas ellas la buena muger se ha de enumerar en esta, que es ser sabia en su razon, y apazible y dulce en su hablar. Y podemos dezir, que cõ esto luzira y tendra como vida todo lo demas de virtud que se pone en esta muger, y que sin ello quedara todo lo otro como muerto y perdido. Porq̃ vna muger nescia, y parlera, como lo son de cõtino las nescias, por mas bienes otros que tẽga, es intolerable negocio. Y ni mas ni menos la q̃ es braua, y de dura y aspera cõuersacion, ni se puede ver ni suffrir. Y assi podemos dezir que todo lo sobredicho haze como el cuerpo desta virtud de la casada que debuxamos, mas esto de agora es como el alma, y es la perfection y el remate, y la flor de todo este bien. Y quanto toca a lo primero, que es cordura y discrecion, o sabiduria, como aqui se dize, la que de suyo no la tuuiere, o no se la ouiere dado el don de Dios, cõ difficultad la persuadiremos a que le falta, y a que la busq̃. Porq̃ lo mas proprio de la necedad, es no cõoscerse y tenerse por sabia. Y ya que la persuadamos, sera mayor difficultad ponerla en el buen saber, porque es cosa que se aprende mal, quando no se aprende en la leche. Y el mejor consejo que les podemos dar a las tales, es rogarles que callen, y que ya que son poco sabias, se esfuerçen a ser mucho calladas. Que como dize el Sabio. Si calla el nescio a las vezes sera tenido por sabio y cuerdo. Y podra ser assi que callando y oyendo, y pensando primero consigo lo que vuieren de hablar acierten a hablar lo que merezca ser oydo. Assi q̃ deste mal esta es la medicina mas cierta, aunque, ni es bastante medicina, ni facil. Mas como quiera que sea, es justo que se precien de callar todas, assi aquellas a quien les conuiene encubrir su poco saber, como aquellas que pueden

Universidad de Deusto
Biblioteca

sin verguença descubrir lo que saben, porque en todas es no solo condicion agradable, sino virtud devida el silencio, y el hablar poco. Y el abrir su boca en sabiduria, que el Sabio aqui dize, es no la abrir, si no quando la necessidad lo pide, que es lo mismo que abrirla tépladamente, y pocas vezes porque son pocas las que lo pide la necessidad. Porque, assi como la naturaleza, como diximos, y diremos, hizo a las mugeres para que encerradas guardassen la casa: assi las obligo a que cerrassen la boca. Y como las desobligo de los negocios y cõtrataciones de fuera, assi las liberto de lo que se consigue a la contratacion, que son las muchas platicas y palabras. Porque el hablar nasce del entẽder, y las palabras no son sino como imagines, o señales de lo que el animo concibe en si mismo: por donde assi como a la muger buena y honesta, la naturaleza no la hizo para el estudio de las sciencias, ni para los negocios de difficultades, si no para vn solo officio simple y domestico, assi les limito el entender, y por consiguiente les tasso las palabras y las razones. Y assi como es esto lo que su natural de la muger, y su officio le pide, assi por la misma causa es vna de las cosas que mas bien le esta, y que mejor le pareze. Y assi solia dezir Democrito, que el adereço de la muger, y su hermosura era el hablar escasso y limitado. Porque como en el rostro la hermosura del consiste, en que se responden entre si las faciones, assi la hermosura de la vida, no es otra cosa, sino el obrar cada vno conforme a lo que su naturaleza y officio le pide. El estado de la muger en comparacion del marido es estado humilde: y es como dote natural de las mugeres la mesura, y verguença, y ninguna cosa ay que se compadezca menos, o que desdiga mas de lo humilde, y ver-

ry vergonçoso, que lo hablador y lo parlero. Cuenta Plutarco que Phidias escultor noble, hizo a los Eliẽses vna imagen de Venus, que affirmaua los pies sobre vna tortuga, que es animal mudo, y que nunca desampara su concha. Dando a entender que las mugeres por la misma manera han de guardar siempre la casa y el silencio. Porque verdaderamẽte el saber callar es su sabiduria propria, y aquella de quien habla aqui Salomon, aunque para aprendida, es muy difficultosa a aquellas q̃ de su cosecha no la tienen, como deziamos. Y esto quanto a lo primero. Mas lo segundo que toca a la aspereza, y desgracia de la condicion, que por la mayor parte nasce mas de voluntad viciosa, que de naturaleza errada, es enfermedad mas curable. Y deuen aduertir mucho en ello las buenas mugeres. Porque si bien se mira no se yo si ay cosa mas monstruosa, y que mas dissuene de lo que es, que ser vna muger aspera y braua. La aspera hizo se para el linaje de los Leones, o de los Tigres, y aun los varones por su compostura natural, y por el peso de los negocios, en q̃ de ordinario se occupan, tienen licencia para ser algo asperos. Y el sobrecejo, y el ceño, y la esquiuez en ellos esta biẽ a las vezes, mas la muger si es leona que le queda de muger? Mire su hechura toda y vera que nascio para piedad. Y como a las onças las vñas agudas, y los dientes largos, y la boca fiera y los ojos sangrientos, las combidan a crueza, assi a ella la figura apazible de toda su disposicion la obliga a que no sea el animo menos mesurado que el cuerpo parece blando. Y no piensen q̃ las crio Dios y las dio al hõbre solo para que le guardẽ la casa, sino tambien para que le consuelen y alegren. Para que en ella el marido cansado y enojado halle descanso: y

Universidad de Deusto
Biblioteca

los hijos amor: y la familia piedad, y todos generalmente acogimiento agradable. Bien las llama el Hebreo a las mugeres la gracia de casa. Y llama las assi, en su lengua con vna palabra, que en castellano, ni con dezir gracia, ni con otras muchas palabras de buena significacion apenas comprehendemos todo lo que en aquella se dize. Porque dize asseo, y dize hermosura, y dize donayre, y dize luz, y deleyte, y concierto, y contento, el vocablo con que el Hebreo las llama. Por donde entendemos que de la buena muger es, tener estas qualidades todas: y entendemos tambien que la que no va por aqui no deue ser llamada, ni la gracia, ni la luz, ni el plazer de su casa, sino el trasto della, y el estropieço, o por darles su nõbre verdadero, el trasgo y la estantigua que a todos los turba y assombra. Y succede assi, que como a las casas que son por esta causa assombradas, despues de auerlas conjurado, al fin los que las biuẽ las dexan, assi la habitacion donde reynan en figura de muger estas fieras, el marido teme entrar en ella, y la familia desea salir della, y todos la aborrecen, y lo mas presto que pueden la santiguan y huyen. Que dize el Sabio? El açote de la lẽgua de la muger braua por todos se estiende, enojo fiero la muger ayrada y borracha, es su affrenta perpetua. Conoci yo vna muger, que quando comia reñia, y quando venia la noche reñia tambien, y el sol quando nascia la hallaua riñendo, y esto hazia el disancto, y el dia no sancto, y la semana, y el mes, y por todo el año, no era otro su officio, sino reñir. Siempre se oya el grito, y la boz aspera, y la palabra affrentosa, y el deshõrar sin freno, y ya sonaua el açote, y ya bolaua el chapin, y nunca la oy, que no me acordasse de aquello que dize el Poeta.

Thesi-

Thesiphone ceñida de crueza
La entrada sin dormir de noche y dia
Occupa: suena el grito, la braueza,
El lloro, el crudo açote, la porfia.

Y assi era su casa vna imagen del infierno en esto, con ser en lo demas vn parayso, porque las personas della eran no para mouer a braueza, sino para dar contento y descanso a quien lo mirara biẽ. Por donde cargando yo el juyzio algunas vezes en ello, me resolui en que de todo aquel bozear y reñir no se podia dar causa alguna que colorada fuesse, sino era querer digerir con aquel exercicio las cenas, en las quales de ordinario esta señora excedia. Y es assi que en estas brauas si se apuran bien todas las causas desta su desenfrenada y continua colera, todas ellas son razones de disparate. La vna porque le parece, que quando riñe es señora. La otra porque la desgracio el marido, y ha lo de pagar la hija, o la esclaua. La otra porque su espejo no le mintio, ni la mostro oy tan linda, como ayer, de quanto vee leuanta alboroto. A la vna embrauece el vino, a la otra su no cumplido desseo, y a la otra su mala ventura. Pero passemos mas adelante. Dize.

RODEO todos los rincones de su casa, y no comio el pan de balde.

QVIERE dezir que en leuantandose la muger, ha de proueer las cosas de su casa, y poner en ellas orden, y que no ha de hazer lo que muchas de las de agora hazen, que vnas en poniendo los pies en el suelo, o antes que los pongan estando en la cama negocian luego con el almuerzo como si vuiessen passado cauando la noche. Otras se assientan con su espejo a la obra de su pintura, y se estan en ella enclauadas tres, o quatro horas, y

es passado el medio dia,y viene a comer el marido,y no ay cosa puesta en cõcierto. Y habla Salomon desta diligencia aqui,no porque antes de agora no vuiesse hablado della,sino por dexarla con el repetir mas firme en la memoria,como cosa importante,y cõmo quien conoscia de las mugeres:quã mal se hazen al cuydado,y quan inclinadas son al regalo. Y dize lo tambien: porque diziendo le a la muger que rodee su casa le quiere enseñar el espacio por donde ha de menear los pies la muger,y los lugares por donde ha de andar, y como si dixessemos,el campo de su carrera,que es su casa propria,y no las calles, ni las plaças, ni las huertas, ni las casas agenas. *Rodeo dize los rincones de su casa.* Para que se entienda que su andar ha de ser en su casa: y que ha de estar presente siempre en todos los rincones della: y que porque ha de estar siempre alli presente, por esso no ha de andar fuera nunca: y que porque sus pies son para rodear sus rincones, entienda que no los tiene para rodear los campos y las calles. No diximos arriba que el fin para que ordeno Dios lamuger, y se la dio por compañia al marido, fue para que le guardasse la casa: y para que lo que el ganasse en los officios, y contrataciones de fuera, traydo a casa lo tuuiesse en guarda la muger, y fuesse como su llaue? Pues si es por natural officio guarda de casa, como se permite que sea callegera, y visitadora, y vagabunda? Que dize Sant Pablo a su discipulo Tito, que enseñe a las mugeres casadas? Que sean prudentes, dize, y que sean honestas, y que amen a sus maridos, y que tengan cuydado de sus casas. A dõde lo que dezimos que tengan cuydado de sus casas, el original dize assi: y que sean guardas de su casa. Porque les dio a las mugeres Dios las fuerças

fuerças flacas, y los miembros muelles, sino porque las crio no para ser postas, sino para estar en su rincon assentadas? Su natural proprio peruierte la muger callegera. Y como los peces en quanto estan dentro del agua discurren por ella,y andan y buelan ligeros, mas si a caso los sacan de alli quedan sin se poder menear: assi la buena muger quanto,para de sus puertas a dentro,ha de ser presta y ligera, tanto para fuera dellas se ha de tener por coxa y torpe. Y pues no las doto Dios, ni del ingenio que piden los negocios mayores, ni de fuerças las que son menester para la guerra y el campo,midan se con lo que son y contenten se con lo que es de su suerte, y entiendan en su casa, y anden en ella, pues las hizo Dios para ella sola. Los Chinos en nasciendo les tuercen a las niñas los pies, porque quando sean mugeres no los tengan para salir fuera: y porque para andar en su casa aquellos torcidos les bastan. Como son los hombres pora lo publico,assi las mugeres para el encerramiento: y como es de los hombres el hablar y el salir a luz, assi dellas el encerrarse y encubrirse. Aun en la Iglesia,a donde la necessidad de la religion las lleua,y el seruicio de Dios,quiere S. Pablo que esten assi cubiertas que a penas los hombres las vean, y cõsentira q̃ por su antojo buelen por las plaças y calles, haziẽdo alarde de si? Que ha de hazer fuera de su casa, la que no tiene partes ningunas de las que piden las cosas que fuera della se tratan? Forçoso es que, como la experiencia lo enseña, pues no tiene saber para los negocios de substancia,traten saliendo, de poquedades y menudencias: y forçoso es que pues no son para las cosas de seso y de peso, se occupen en lo que es perdido y liuiano: y forçoso es,que pues no es de su officio, ni natural,hazer lo

que

Universidad de Deusto
Biblioteca

que pide valor, hagan el officio contrario. Y assi es que las que en sus casas cerradas, y occupadas las mejorará, andando fuera dellas las destruyen. Y las que con andar por sus rincones ganaran las voluntades, y edificaran las conscientias de sus maridos, visitãdo las calles, corrompen los coraçones agenos: y enmollecen las almas de los que las veen, las que por ser ellas muelles se hizieron para la sombra, y para el secreto de sus paredes. Y si es de lo proprio de la mala muger, el vaguear por las calles como Salomon en los Proberuios lo dize, bien se sigue que ha de ser propriedad de la buena, el salir pocas vezes en publico. Dize bien vno acerca del Poeta Menandro.

A la buena muger le es proprio y bueno
El de contino estar en su morada,
Que el vagear de fuera es de las viles.

Y no por esto piensen, que no seran conoscidas o estimadas si guardan su casa, porque al reues ninguna cosa ay que assi las haga preciar, como el assistir en ella a se officio, como de Theano la Pythagorica que siendo preguntada por otra, como vendria a ser señalada y nombrada, escriuen que dixo, Que hilando y texiendo, y teniendo cuenta con su rincon. Porque siempre a las que assi lo hazen, les succede lo que luego se sigue. Esto es.

Leuantaron se sus hijos, y loaron la, y alabola tambien su marido.

Parecera a algunos que tener vna muger hijos y marido, tales que la alabẽ, mas es buena dicha della que parte de su virtud. Y diran que no es esta alguna de las cosas que ella ha de hazer para ser la que deue, sino de las que si lo fuere le succederan. Mas aunque es verdad q̃ a las

las tales les succede esto, pero no se ha de entender, que es succesſo que les aduiene por caso, sino bien que les viene porque ellas lo hazen, y lo obran. Porque al officio de la buena muger pertenesce, y esto nos enseña Salomon aqui, hazer buen marido, y criar buenos hijos, y tales que no solõ con deuidas y agradescidas palabras le den loor, pero mucho mas cõ buenos hechos y obras. Que es pedirle tanta bondad y virtud quanta es menester, no solo para si, sino tambien para sus hijos y su marido. Por manera que sus buenas obras dellos sean proprios y verdaderos loores della: y sean como bozes biuas, que en los oydos de todos canten su loor. Y quanto a lo del marido cierto es lo primero, que el Apostol dize que muchas vezes la muger Christiana y fiel, al marido que es infiel le gana, y haze su semejante. Y assi no han de pensar que pedirles esta virtud es pedirles lo que no pueden hazer, porque si alguno puede con el marido es la muger sola. Y si la charidad Christiana obliga al biẽ del estraño, como puede pensar la muger que no esta obligada a ganar y a mejorar su marido? Cierto es que son dos cosas las que entre todas tienen para persuadir efficacia, el amistad y la razon. Pues veamos qual destas dos cosas falta en la muger, q̃ es tal qual dezimos aqui: o veamos si ay algun otro, que ni con muchas partes se yguale con ella en esto? El amor que ay entre dos muger y marido es el mas estrecho como es notorio, porque le principia la naturaleza, y le acrescienta la gracia, y le enciende la costumbre, y le enlazan estrechissimamente otras muchas obligaciones. Pues la razon, y la palabra de la muger discreta, es mas efficaz que otra ninguna en los oydos del hombre. Porque su auiso es auiso dulce. Y como las medicinas cordiales, assi su boz se

lança

Universidad de Deusto
Biblioteca

2. Reg. 1. lança luego y se apega mas con el coraçon. Muchos hõbres auria en Israel tã prudentes y de tan discreta, y mas discreta razõ que la muger de Tecua, y para persuadir a Dauid, y para induzirle a que tornasse a su hijo Absalõ a su gracia, Ioab su capitan general auisadamẽte se aprouecho del auiso de sola esta muger, y sola esta quiso que con su buena razon, y dulce palabra abládasse, y torciesse a piedad el coraçon del Rey justamente indignado: y succedio le su intẽto. Porque como digo mejorase y esfuerça se mucho qualquiera buena raçõ en la boca dulce de la sabia y buena muger. Que quien no gusta de agradar a quiẽ ama? O quiẽ no se fia de quiẽ es amado? o quiẽ no da credito al amor y a la razõ quãdo se juntã la razon no se engaña, y el amor no quiere engañar. Y assi cõforme a esto tiene la buena muger tomados al marido todos los puertos, porq̃, ni pẽsara q̃ se engaña la q̃ tã discreta es, ni sospechara q̃ le quiere engañar la q̃ como su muger le ama. Y si los beneficios en la voluntad de quien los recibe crian desseo de agradescimiento, y la asseguran para que sin recelo se fie de aquel de quien los ha recebido, y ambas a dos cosas hazen poderosissimo el consejo que da el beneficiador al beneficiado: que beneficio ay que yguale al que recibe el marido de la muger que biue como aqui se dize. De vn hombre estraño si oymos que es virtuoso y sabio nos fiamos de su parecer, y dudara el marido de obedescer a la virtud y discrecion que cada dia vee, y experimenta? Y porque dezimos cada dia, tienen aun mas las mugeres para alcançar de sus maridos lo que quisieren, esta oportunidad y aparejo, q̃ pueden tratar con ellos cada dia y cada hora, y a las horas de mejor coyuntura y sazon. Y muchas vezes lo que la razon no puede, la importunidad lo

vence, y señaladamente la de la muger, que como dizen los experimentados es sobre todas. Y verdaderamente es caso, no se si diga vergonçoso, o donoso dezir, que las buenas no son poderosas para concertar sus maridos, siendo las malas valientes, para induzirlos a cosas desatinadas que los destruyen. La muger por si puede mucho, y la virtud y razon tambiẽ a sus solas es muy valiẽte, y juntas entrambas cosas se ayudan entre si y se fortifican de tal manera, q̃ lo ponen todo debaxo de los pies. Y ellas saben que digo verdad, y q̃ es verdad que se puede probar con exemplo de muchas, q̃ con su buen auiso y discrecion han emẽdado mil malos siniestros en sus maridos, y ganado les el alma y emendado les la condicion en vnos braua, en otros distrayda, en otros por differentes maneras viciosa. De arte, que las q̃ se quexã agora dellos y de su desorden, quexen se de si primero y de su negligencia, por la qual no los tienen qual deuen. Mas si con el marido no pueden, con los hijos que son parte suya, y los traen en las manos desde su nascimiento, y les son en la niñez como cera que pueden dezir, sino confessar que los vicios dellos, y los desastres en que caen por sus vicios, por la mayor parte son culpas de sus padres? Y porque agora hablamos de las madres entiendan las mugeres, que si no tienen buenos hijos, gran parte dello es, porque no les son ellas enteramente sus madres. Porque no ha de pensar la casada, que el ser madre es engendrar y parir vn hijo, que en lo primero siguio su deleyte, y a lo segundo les forço la necessidad natural. Y si no hiziessen por ellos mas, no se en quanta obligacion los pondrian. Lo que se sigue despues del parto, es el puro officio de la madre, y lo que puede hazer bueno al hijo,

y lo

Universidad de Deusto
Biblioteca

y lo que de veras le obliga. Por lo qual tenga se por dicho esta perfecta casada, que no lo sera si no cria a sus hijos: y que la obligacion que tiene por su officio a hazer los buenos, essa misma le pone necessidad a que los crie a sus pechos. Porque con la leche no digo que se aprende, que esso fuera mejor: porque contra lo mal aprendido, es remedio el oluido, sino digo que se beue y conuierte en substancia, y como en naturaleza todo lo bueno y lo malo que ay en aquella, de quien se recibe. Porque el cuerpo ternezico de vn niño, y que salio como començado del vientre, la teta le acaba de hazer, y formar. Y segun quedare bien formado el cuerpo, assi le auendra al alma despues, cuyas costumbres ordinariamente nascen de sus inclinaciones del. Y si los hijos salen a los padres de quien nascen, como no saldran a las amas, con quien pacen, si es verdadero el refran Español? Por ventura no vemos que quando el niño esta enfermo purgamos al ama que le cria: y que con purificar y sanar el mal humor della le damos salud a el? Pues entendamos que como es vna la salud, assi es vno el cuerpo, y si los humores son vnos, como no lo seran las inclinaciones, las quales por andar siempre hermanadas con ellos en Castellano con razon las llamamos humores? De arte que si el ama es borracha, auemos de entender que el desdichadito beuera con la leche el amor del vino: si colerica, si tonta, si deshonesta, si de viles pensamientos y animo como de ordinario lo son, fuera el niño lo mismo. Pues si el no criar los hijos, es poner los a tan claro y manifiesto peligro, como es posible que cumpla con lo que debe la casada que no los cria? esto es dezir, la que en la mejor parte de su casa, y para cuyo fin se caso principalmente pone tan mal recaudo? Que le vale ser

ser en todo lo demas diligente, si en lo que es mas, es assi descuydada? Si el hijo sale perdido que vale la hazienda ganada? O que bien pueda auer en la casa donde los hijos para quien es no son buenos? Y si es parte desta virtud conjugal como auemos ya visto la piedad generalmente con todos, las que son tan sin piedad que entregan a vn estraño el fruto de sus entrañas, y la imagen de virtud y de bien que en el auia començado la naturaleza a obrar consienten que otro la borre, y permiten que imprima vicios en lo que del vientre salia con principio de buenas inclinaciones, cierto es que no son buenas casadas, ni aun casadas si auemos de hablar con verdad. Porque de la casada es engendrar hijos, y hazer esto es perderlos. Y de la casada es engendrar hijos legitimos, y los que se crian assi, mirandolo bien, son llanamente bastardos. Y porque v. m. vea que hablo con verdad y no con encarecimiento ha de entender, q̃ la madre en el hijo que engendra no pone sino vna parte de su sangre, de la qual la virtud del varon figurandola haze carnes y huessos. Pues el ama que cria pone lo mismo porque la leche es sangre, y en aquella sangre la misma virtud del padre q̃ biue en el hijo haze la misma obra: sino que la differencia es esta, que la madre puso este su caudal por nueue meses, y la ama por vente y quatro, y la madre quando el parto era vn tronco sin sentido ninguno, y el ama quando comiença ya a sentir y reconoscer el bien que recibe: la madre influye en el cuerpo, el ama en el cuerpo y en el alma. Por manera que echando la cuenta bien, el mas es la madre, y la que le pario es peor que madrastra, pues enagena de si a su hijo, y haze borde lo que auia nascido legitimo, y es causa que sea mal nascido el que pudiera ser noble, y comete en cierta

manera vn genero de adulterio poco menos feo, y no menos dañoso que el ordinario. Porq̃ en aquel vende al marido por hijo el que no es del, y aqui el que no lo es della: y haze successor de su casa al hijo del ama, y de la moça que las mas vezes es vna, o villana, o esclaua. Bien conforma con esto lo que se cuenta auer dicho vn cierto moço Romano de la familia de los Grachos, que boluiendo de la guerra vencedor, y rico de muchos despojos: y veniendole al encuentro para recebirle alegres y regozijadas su madre y su ama juntamente, el bueltro a ellas, y repartiendo con ellas de lo que traya, como a la madre diesse vn anillo de plata, y al ama vn collar de oro: y como la madre indignada desto se doliesse del, le respondio que no tenia razon. Porque, dixo, vos no me tuuistes en el vientre mas de por espacio de nueue meses, y esta me ha sustentado a sus pechos por dos años enteros. Lo que yo tengo de vos es solo el cuerpo, y aun esse me distes por manera no muy honesta, mas la dadiua que desta tengo diome la ella con pura y senzilla voluntad. Vos en naciendo yo me apartastes de vos, y me alexastes de vuestros ojos: mas esta offreciendose, me recibio desechado en sus braços amorosamente, y me trato assi que por ella he llegado y venido al punto, y estado en que agora estoy. Manda Sant Pablo en la doctrina, que da a las casadas que amen a sus hijos. Natural es a las madres amarlos, y no auia para que Sãt Pablo encargasse con particular precepto, vna cosa tan natural: de donde se entiẽde que el dezir que los amen: es dezir que los crien: y que el dar leche la madre a sus hijos, a esso Sant Pablo llama amarlos, y con gran propriedad: porque el no criarlos es venderlos, y hazerlos no hijos suyos, y como desheredarlos de su natural, que

que todas ellas son obras de fiero aborrecimiento, y tan fiero que vencen en ello aun a las fieras. Porque, que animal tan crudo ay que no crie lo que produze? Que fie de otro la crianca de lo que pare? La braueza del Leon suffre con mansedumbre a sus cachorrillos que importunamente le desxuguen las tetas. Y el tigre sediento de sangre da alegremente la suya a los suyos. Y si miramos a lo delicado, el flaco paxarillo por no dexar sus hueuos oluida el comer, y se enflaquece, y quando los ha sacado, rodea todo el ayre bolando, y trae alegre en el pico lo que el dessea comer, y no lo come porque ellos lo coman. Mas que es menester salirnos de casa? La naturaleza dentro de ella misma declara casi a bozes su voluntad embiando luego despues del parto leche a los pechos. Que mas clara señal esperamos de lo que Dios quiere que ver lo que haze? quando les leuanta a las mugeres los pechos les manda que crien, engrossandoles los peçones les auisa que han de ser madres: los rayos de la leche que viene, son como aguijones con que las despierta a que alleguẽ a si lo que parieron. Pero a todo esto se hazen sordas algunas, y escusan se con dezir que es trabajo, y que es hazerse temprano viejas parir y criar. Es trabajo, yo lo confiesso. Mas si esto vale, quien hara su officio? No esgrima la espada el soldado, ni se opponga al enemigo, porque es caso de peligro y sudor? Y porque se lazera mucho en el campo desampare el pastor sus ouejas. Es trabajo el parir y criar, pero entiendan q̃ es vn trabajo hermanado, y q̃ no tienen licẽcia para diuidirlo. Si les duele el criar, no parã. Y q̃ les agrada el parir, crien tãbien. Si en esto ay trabajo, el del parto es sin comparacion el mayor. Pues porq̃ las que son tan valientes en lo que es mas, se acobardan

en aquello que es menos? Bien se dexan entender las que lo hazen assi, y quando no por sus hijos, por lo que deué a su vergüença auian de traer mas cubiertas y disimuladas sus inclinaciones. El parir aũque duele agramente, al fin se lo passan. Al criar no arrostran, porque no ay de ley te que lo alcahuete. Aũque si se mira biẽ, ni aun esto les falta a las madres que crian, antes en este trabajo la naturaleza sabia y prudente repartio grã parte de gusto y de contento. El qual aunque no le sentimos los hombres, pero la razon nos dize que le ay, y en los estremos que hazen las madres con sus niños lo vemos. Porque, que trabajo no paga el niño a la madre, quando ella le tiene en el regaço desnudo? quando el juega con la teta? quando la hiere cõ la manezilla? quando la mira con risa? quando gorgea? Pues quando se le añuda al cuello y la besa, parece me, que aũ la dexa obligada. Crie pues la casada perfecta a su hijo, y acabe en el el bien que formo, y no de la obra de sus entrañas a quien se la dañe, y no quiera que torne a nascer mal, lo que auia nascido biẽ, ni que le sea maestra de vizios la leche, ni haga bastardo a su successor, ni consienta que conozca a otra antes que a ella por madre, ni quiera que encomençando a biuir se comience a engañar. Lo primero en que abra los ojos, lu niño sea en ella, y de su rostro della se figure el rostro del, la piedad, la dulçura, el auiso, la modestia, el buen saber con todos los demas bienes que le auemos dado, no solo los traspasse con la leche en el cuerpo del niño, sino tambien los comiençe a imprimir en el alma tierna del con los ojos, y con los semblantes: y ame, y desse que sus hijos le sean suyos, del todo, y no ponga su hecho en parir muchos hijos, sino en criar pocos buenos. Porque los tales con las obras la ensalçaran

ran siempre, y muchas vezes con las palabras diziendo lo que se sigue.

MVCHAS hijas allegaron riquezas, mas tu subiste sobre todas.

Hijas llama el Hebreo, a qualesquier mugeres: por riquezas auemos de entender no solo los bienes de la hazienda, sino tambien los del alma, como son el valor, la fortaleza, la industria, el cumplir cõ su officio, con todo lo de mas que pertenece a lo perfecto desta virtud, o por dezir lo mas breuemente, riquezas aqui se toman por esta virtud conjugal puesta en su punto. Y dize Salomon q̃ los hijos de la perfecta casada loãdola la encũbran sobre todas, y dizen que de las buenas ella es la mas buena. Lo qual dize, o escriue Salomon que lo diran conforme a la costumbre de los que loã, en la qual es ordinario lo que es loado ponerlo fuera de toda cõparacion, y mas quando en los que alaban, se ayunta a la razon la afficion. Y a verdad todo lo q̃ es perfecto en su genero tiene a questo que si lo miramos con atencion, hinche assi la vista del que lo mira que no le dexa pensar que ay ygual. O digamos de otra manera, y es, que no se haze la comparacion con otras casadas que fueron perfectas, sino con otras que parecieron quererlo ser. Y esto quadra muy bien, porque esta muger que aqui se loa, no es alguna particular que fue tal como aqui se dize, sino es el dechado, y como la Idea comun que comprehende todo este bien: y no es vna perfecta, sino todas las perfectas, o por mejor dezir essa misma perfection: y assi no se compara con otra perfection de su genero, porque no ay otra, y en ella esta toda: sino compara se con otras qualidades que caminan a ella, y no le llegan, y que en la apparencia son este bien, mas no en los quilates,

Porque a cada virtud la sigue è imita otra, que no es ella, ni es virtud. Como la osadia parece fortaleza, y no lo es, y el despreciado son es liberal aunque lo parece. Y por la misma manera ay casadas que se quieren mostrar cabales y perfectas en su officio, y quiẽ no atẽdiere bien, creera que lo son, y a la verdad no atinã con el. Y esto por differentes maneras. Porque vnas si son caseras no auarientas. Otras que velan en la guarda de la hazienda, en lo demas se descuydan. Vnas crian los hijos, y no curan de los criados. Otras son grandes curadoras, y acariciadoras de la familia, y con ella hazen vando contra el marido. Y porque todas ellas tienen algo desta perfection, que tratamos, parece que la tienen toda, y de hecho carecen della. Porque no es cosa que se vende por partes, Y aun ay algunas que se esfuerçan a todo, pero no se esfuerçan a ello por razon, sino por inclinaciõ, o por antojo, y assi son mouedizas, y no conseruan siempre vn tenor, ni tienen verdadera virtud, aun que se assemejan mucho a lo bueno. Porque esta virtud, como las demas no es planta q̃ se da en qualquier tierra, ni es fructa de todo arbol, sino quiere su proprio tronco y rayz, y no nasce ni mana, sino es de vna fuente que es la que se declara en lo que se sigue.

Engaño es el buen donayre y burleria la hermosura, la muger que teme a Dios essa es digna de loor.

Pone la hermosura de la buena muger, no en las figuras del rostro, sino en las virtudes secretas del alma: las quales todas se comprehenden en la escriptura de baxo desto, que llamamos temer a Dios. Mas aunque este temor de Dios que hermosea el alma de la muger, como principal hermosura se ha de buscar y estimar en ella: no carece de question lo q̃ de la belleza corporal, dize aqui el

el Sabio, quando dize, que es vana, y que es burleria. Porque se suele dubdar si es conueniente a la buena casada ser bella y hermosa. Bien es verdad que esta dubda no toca tan derechamente en aquello a que las perfectas casadas son obligadas, como en aquello que deuen buscar y escoger los maridos que desseã ser bien casados. Porque el ser hermosa, o sea vna muger, es qualidad con que se nasce, y no cosa que se adquiere por voluntad, ni de que se puede poner ley ni mandamiento a las buenas mugeres. Mas como la hermosura consista en dos cosas, la vna, que llamamos buena proporcion de figuras, y la otra que es limpieza y asseo, porque sin lo limpio no ay nada hermoso: aunque es verdad que ninguna, sino lo es, se puede figurar como hermosa, dado que lo procure, como se vee, en que muchas lo procuran, y en que ninguna dellas sale con ello: pero lo que toca al asseo y limpieza negocio es que la mayor parte del esta puesta en su cuydado y voluntad: y negocio de qualidad: que aunque no es de las virtudes que ornan el animo, es fructo dellas, e indicio grande de la limpieza y buen concierto que ay en el alma, el cuerpo limpio y bien asseado. Porque assi como la luz encerrada en la lanterna la esclarece y traspassa y se descubre por ella: assi el alma clara y con virtud resplandeciente, por razon de la mucha hermandad que tiene con su cuerpo, y por estar intimamente vnida con el, le esclaresce a el y le figura y compone, quanto es possible, de su misma compostcion y figura. Assi que sino es virtud del animo la limpieza y a esso del cuerpo: es señal de animo concertado y limpio y asseado. A lo menos es cuydado necessario en la muger, para que se conserue y se acresciente el amor de su ma-

rido con ella, si ya no es el por ventura tal que se deleyte y enuicie en el cieno. Porque qual vida sera la del que ha de traer a su lado siempre en la mesa donde se assienta para tomar gusto, y en la cama que se ordena para descanso y reposo, vn desaliño, y vn asco que, ni se puede mirar sin torcer los ojos, ni tocar sin atapar las narizes? O como sera possible que se allegue el coraçon, a lo que naturalmente aborrece, y de que rehuye el sentido? serale sin duda vn perpetuo y duro freno al marido el desseo de su muger, que todas las vezes que inclinare, o quisiere inclinar a ella su animo le yra deteniendo, y le apartara, y como torcera a otra parte. Y no sera esto solamente quando la viere, sino todas las vezes que entrare en su casa aunque no la vea. Porque la casa forçosamente, y la limpieza della olera a la muger, a cuyo cargo esta su aliño y limpieza: y quanto ella fuere asseada, o desseada, tanto assi la casa como la mesa, y el lecho, tendra de suzio, o de limpio. Assi que desto que llamamos belleza la primera parte que consiste en el ser vna muger asseada y limpia, cosa es, que el serlo esta en la voluntad de la muger que lo quiere ser, y cosa que le conuiene a cada vna quererla, y que pertenece a esto perfecto, que hablamos, y lo compone y hermosea, cõmo las demas partes dello. Pero la otra parte que consiste en el escogido color, y figuras, ni esta en la mano de la muger tenerla, y assi no pertenece a aquesta virtud, ni por auentura conuiene al que se casa buscar muger que sea muy auentajada en belleza. Porque aunque lo hermoso es bueno, pero estan occasionadas a no ser buenas las que son muy hermosas. Biẽ dixo acerca desto el Poeta Simonides.

Es

Es bella cosa al ver, la hembra hermosa,
Bella, para los otros, que al marido
Costoso daño es y desuentura.

Porque lo que muchos desséan, ha se de guardar de muchos: y assi corre mayor peligro: y todos se aficionan al buen parecer. Y es inconueniente grauissimo, que en la vida de los casados que se ordeno para que ambas las partes descansasse cada vna dellas, y se descuydasse en parte con la compañia de su vezina, se es cosa tal compañia que de necessidad obligue a biuir con recelo y cuydado: y que buscando el hombre muger para descuydar de su casa, la tome tal que le atormente con recelo todas las horas que no estuuiere en ella. Y no solo esta belleza es peligrosa porque atrae a si, y enciende en su cobdicia los coraçones de los que la miran: sino tambien porque despierta a las que la tienen a que gusten de ser cobdiciadas. Porque si todas generalmente gustan de parecer bien, y de ser vistas, cierto es que las que lo parecen, no querran biuir ascondidas: demas de que a todos nos es natural el amar nuestras cosas, y por la misma razon el desséar que nos sean preciadas y estimadas, y es señal que es vna cosa preciada, quando muchos la desséan y aman: y assi las q̃ se tienen por bellas para creer que lo son, quieren que se lo testifiquen las aficiones de muchos. Y si va a dezir verdad no son ya honestas, las que toman sabor en ser miradas y requestadas deshonestamente. Assi que bien busca muger muy hermosa camina con oro por tierra de salteadores, y con oro que no se consiente encubrir en la bolsa, sino que se haze el mismo a fuera, y se les pone a los ladrones delante los ojos: y que quando no causasse otro mayor daño y cuydado, en esto solo haze q̃ el

Universidad de Deusto
Biblioteca

marido se tenga por muy affrentado, si tiene juyzio y valor. Porq̃ en la muger semejante, la occasion que ay para no ser buena por ser cobdiciada de muchos, esta misma haze en muchos grande sospecha de que no lo es: y aquesta sospecha basta para que ande en lenguas menoscabada y perdida su honra. Y si este bien de beldad tuuiera algun tomo, pudieran por el poner se a este riesgo los hombres: mas quien no sabe lo que vale, y lo que dura esta flor? quan presto se acaba? con quã ligeras ocasiones se marchita? a que peligros esta subjecta? y los censos que paga? Toda la carne es heno, dize el Prophe-
Esa. 1. ta, y toda la gloria della, que es su hermosura toda, y su resplandor como flor de heno. Pues bueno es que por el gusto de los ojos ligero y de vna hora, quiera vn hombre cuerdo hazer amargo el estado en que ha de perseuerar quãto le perseuerare la vida: y que para que su vezino mire con contento a su muger, muera el herido de mortal descontento: y que negocie con sus pesares proprios, los plazeres agenos. Y si aquesto no basta sea su pena su culpa, que ella misma le labrara, demanera que aunque le pese algun dia y muchos dias conozcà sin prouecho, y condene su error, y diga aunque tarde, lo que aqui dize deste su perfecto dechado de mugeres el Spiritu sancto.

Engaño es el buen donayre, y burleria la hermosura, la muger que teme a Dios, essa es digna de ser loada.

Porque se ha de entender, que esta es la fuente de todo lo que es verdadera virtud, y la rayz de donde nasce todo lo que es bueno, y lo que solo puede hazer, y haze que cada vno cumpla entera y perfectamente con lo q̃ deue, el temor y respecto de Dios, y el tener cuẽta cõ su ley: y lo q̃ en esto no se funda nũca llega a colmo: y por bueno

bueno q̃ parece se yela en flor. Y entẽdemos por temor de Dios, segũ el estilo de la escriptura sagrada, no solo el affecto del temor, sino el emplearse vno cõ volũtad y cõ obras en el cũplimiento de sus mandamientos, y lo que en vna palabra llamamos seruicio de Dios. Y descubre esta rayz Salomõ a la postre, no porq̃ su cuydado ha de ser el postrero: que antes como dezimos el principio de todo este biẽ es ella. Sino lo vno: porque temer a Dios y guardar con cuydado su ley, no es mas proprio de la casada q̃ de todos los hõbres. A todos nos conuiene meter en este negocio todas las velas de nuestra volũtad, y afficion, porque sin el ninguno puede cumplir, ni con las obligaciones generales de Christiano, ni cõ las particulares de su officio. Y lo otro dize lo al fin, por dexarlo mas firme en la memoria, y para dar a entender que este cuydado de Dios no solamente lo ha de tener por primero, sino tambien por postrero. Quiero dezir, que comiençe, y demedie, y acabe todas sus obras, y todo aquello a q̃ le obliga su estado de Dios, y en Dios, y por Dios: y q̃ haga lo q̃ conuiene no solo con las fuerças q̃ Dios le da para ello, sino vltima y principalmente, por agradar a Dios que se las da. Por manera que el blanco a donde ha de mirar en quanto haze ha de ser Dios, assi para pedirle fauor y ayuda en lo que hiziere, como para hazer lo que deue puramẽte por el. Porque lo que se haze y no por el, no es enteramente bueno: y lo que se haze sin el, como cosa de nuestra colecha, es de muy baxos quilates. Y esto es cierto, que vna empresa tan grande, y a donde se ayuntan tan diuersas, y tan difficultosas obligaciones, como es satisfazer vna casada a su estado, nũca se hizo, ni aun medianamẽte, sin q̃ Dios prouey esse de abundante fauor. Y assi el temor y seruicio de

de Dios ha de ser en ella lo principal y lo primero, no solamente, porque le es mandado, sino tambien porq̃ le es necessario: porque las que por aqui no van siempre se pierdẽ, y demas de ser malas Christianas, y en ley de casadas nunca son buenas, como se vee cada dia. Vnas se esfuerçan por temor del marido, y assi no hazen bien mas de lo q̃ ha de ver, y entender. Otras q̃ trabajan porque le aman y quieren agradar, en entibiandose el amor delamparan el trabajo. A las que mueue la cobdicia no son caseras sino escassas, y demas de escassas faltas por el mismo caso en otras virtudes, de las que pertenecen a su officio, y assi por vna muestra de bien, no tienen ninguno. Otras que se inclinan por honra y que aman el parecer buenas por ser honradas, cumplen con lo que parece, y no con lo que es: y ningunas dellas consiguen lo que pretenden, ni tienen vn ser en lo que hazẽ, sino con los dias mudan los intentos y pareceres: porque caminan, o sin guia, o con mala guia: y assi aunque trabajan, su trabajo es vano y sin fructo. Mas al reues, las que se ayudan de Dios, y endereçan sus obras y trabajos a Dios cumplen con todo su officio enteramente, porque Dios quiere que le cumplan todo: y cumplen lo no en aparencia, sino en verdad, porque Dios no se engaña: y andan en su trabajo con gusto y deleyte, porque Dios les da fuerças: y perseuerã en el, porque Dios perseuera: y son siempre vnas, porq̃ el q̃ las alienta es el mismo: y caminan error, porque no le ay en su guia: y crescen en el camino, y van passando adelante: y en breue espacio traspassan largos espacios, porque su hecho tiene todas las buenas qualidades y condiciones de la virtud: y finalmẽte ellas son las q̃ conseguẽ el precio y el premio: porque quien le da es Dios, a quien ellas en su officio

officio miran y siruen. Y el premio es el que Salomon concluyẽdo toda aquesta doctrina pone en lo q̃ se sigue.

DALDE del fructo de sus manos, y loenla en las puertas sus obras.

LOS fructos de la virtud quienes, y quales sean Sant Pablo los pone en la epistola que escriuio a los Galatas diziendo. Los fructos del Spiritu sancto, son amor, y gozo, y paz, y sufrimiento, y largueza y bondad, y larga espera, y mansedumbre, y fe, y modestia, y templãça, y limpieza. Y a esta rica compañia de bienes, q̃ ella por si sola parecia bastante, se añade, o sigue otro fructo mejor que es gozar en vida eterna de Dios. Pues estos fructos son los que aqui el Spiritu sancto quiere y manda que se den a la buena muger, y los que llama fructo de sus manos, esto es, de sus obras della. Porque aunque todos son suyo y el bien obrar, y el galardon de la buena obra: pero por su infinita bondad quiere que porque le obedescimos, y nos rendimos a su mouimiento, se llame, y sea fructo de nuestras manos è industria, lo q̃ principalmente es don de su liberalidad y largueza. Vean pues agora las mugeres, quan buenas manos tienen las buenas: quan ricas son las labores que hazen, y de quan grande prouecho. Y no solo sacan prouecho dellas, sino honra tambien. Aunque suelen dezir que no caben en vno. El prouecho son bienes y riquezas del cielo: la hõra es vna singular alabança en la tierra. Y assi añade. *Y loenla en las plaças sus obras*. Porque mandar Dios que la loen, es hazer cierto que la alabaran: porque lo que el dize se haze: y porque la alabança sigue como sombra a la virtud, y se deue a sola ella. Y dize, *En las plaças*. Porque no solo en secreto y en particular, sino tambiẽ en publico y en general sonaran sus loores como a la letra acontece. Galat. 5.

tece. Porque aunque todo aquello, en que resplandece algun biẽ, es mirado y preciado, pero ningũ bien se viene tãto a los ojos humanos, ni cauta en los pechos de los hombres tan grande satisfaciõ como vna muger perfecta, ni ay otra cosa en que, ni con tanta alegria, ni con tan encarescidas palabras abran los hombres las bocas, o quando tratan con sigo a solas, o quando conuersan con otros, o dentro de sus casas, o en las plaças en publico. Porque vnos loan lo casero, otros encarecẽ la discreciõ, otros suben al cielo la modestia, la pureza, la piedad, la suauidad dulce y honesta. Dizen del rostro limpio: del vestido asseado: de las labores, y de las velas. Cuentã las criadas remediadas, el mejoro de la haziẽda, el trato con las vezinas amigable, y pacifico: no olvidã sus limosnas, repirẽ como anoy y como gano a su marido: encarecẽ la crianca de los hijos, y el buen tratamiẽto de sus criados sus hechos, sus dichos, sus semblantes alaban. Dizẽ que fue sancta para con Dios, y bienaventurada para con su marido: bendizen por ella a su casa, y ensalçan a su parentela, y aun a los que la merecieron ver y hablar llaman dichosos: y como a la sancta Iudith la nombran gloria de su linaje y corona de todo su pueblo: y por mucho que digan hallan siempre mas que dezir. Los vezinos dizẽ esto a los agenos: y los padres dan con ella doctrina a sus hijos: y de los hijos passa a los nietos, y estiende se la fama por todas partes creciẽdo, y passa con clara y eterna boz su memoria de vnas generaciones en otras: y no le hazen injuria los años: ni con el tiempo enuejece, antes con los dias florece mas: porque tiene su rayz junto a las aguas, y assi no es possible que desfaezca: ni menos puede ser que cõ la edad cayga el edificio que esta fundado en el cielo: ni en manera

nera alguna es posible que muera el loor, de la que todo quanto biuio no fue, sino vna perpetua alabança de labondad y grandeza de Dios, a quien solo se deue enteramente el ensalçamiento y la gloria Amen.

EN SALAMANCA.

En casa de Iuan Fernandez.

M. D. XCV.

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca

Universidad de Deusto
Biblioteca